

# هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ زاده على

## تفسير القاضى البيضاوى

شيخ زاده - محمد بن مصلح الدين مصطفى القوجوى محي الدين الحنفى  
المعروف بشيخ زاده المدرس الرومى توفى سنة ٩٥١ احدى وخمسين و تسعمائة له  
من الكتب الاخلاصية فى تفسير سورة الاخلاص . تعلية على شرح الهداية لابن  
مكتوم . حاشية على انوار التنزيل للبيضاوى مجلدات مطبوعة . حاشية اخرى على  
انوار التنزيل . شرح فرائض الراجية . شرح قصيدة البردة . شرح المشارق  
للصغانى . شرح مفتاح العلوم للسكاكى فى المعانى و البيان . شرح الوقاية فى  
مسائل الهداية .

قد اعتنى بطبعه طبعة جديدة بالاوفست  
مكتبة الحقيقة



يطلب من مكتبة الحقيقة بشارع دار الشفقة بفاتح ٥٧ استانبول - تركيا

ميلادى

١٩٩١

هجري شمسي

١٣٦٩

هجري قمرى

١٤١١

من أراد أن يطبع هذه الرسالة وحدها أو يترجمها الى لغة أخرى فله من الله الاجر الجزيل و منا  
الشكر الجميل وكذلك جميع كتبى كل مسلم مأذون بطبعها بشرط جودة الورق و التصحيح

هذا الجزء الثالث من حاشية شيخ  
زاده على التفسير القاضي اليبضاوى

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة يونس عليه الصلاة والسلام

سورة يونس مكية وهي

مائة وتسع آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم) فخمها ابن كثير  
ونافع وحفص وامالها الباقون اجراء لالف  
الراء مجرى المنقلبة عن الباء (تلك آيات  
الكتاب الحكيم) اشارة الى ما تضمنه  
السورة او القرآن من الآي والمراد من  
الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله  
على الحكم اولانه كلام حكيم او بحكم آياته  
لم ينسخ شئ منها (اكان للناس عجبا) استفهام  
انكار للتعجب وعجبا خبر كان واسمه  
(ان اوحينا) وقرئ بالرفع على ان الامر  
بالعكس او على ان كان تامة وان اوحينا  
بدل من عجب

(٧) (الخوايم) (لمعه)

مكية الاقوله ومنهم من يؤمن به ومنهم من لا يؤمن به وربك اعلم بالفسدين فانها مدينة نزلت في اليهود  
بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم (الرفخما) اى قرأ بفتح الراء على التغميم  
ابن كثير وقالون وحفص وقرأ بكسر الراء على الامالة ابو عمرو وحزة والكسائي وابن عامر وابوبكر وقرأه ورش  
بين الفتح والكسر واختلف القراء في الحروف المقطعة التي في اوائل السور اذا كان آخرها الفاقصورة وهي  
را وطا وها ويا وحا هل تقرأ بالامالة او بالتغميم قائل \* را \* من جميع سورها امالة محضة الكوفيون الاحفصا  
وابو عمرو وابن عامر وامال الاخوان وابوبكر \* طا \* من جميع سورها نحو طس وطسم وطه وامال ابوبكر  
وحزة والكسائي \* يا \* من يس وكهيعص ووافقهم ابن عامر في امالة كهيعص دون يس وامال حزة والكسائي  
وابو عمرو وورش وابوبكر \* ها \* من طه وكذلك امالها من كهيعص ابو عمرو والكسائي وابوبكر وابن ذكوان  
وامال ابو عمرو وورش وحزة والكسائي وابوبكر وابن ذكوان \* حا \* من جميع ال حم (٧) السبع الان اباعمر وورش  
يميلان بين بين والباقيون يميلون امالة محضة وقرأ ابن كثير وقالون وحفص وهشام حم بفتح الحاء في جميع سورها  
وكلها الفات صحيحة على ان الاصل في هذه الكلمات ترك الامالة لان الفاتها ليست منقلبة عن الباء ومن امالها فقد  
قصد بامالتها على انها اسماء لاحروف لانها اسماء للحروف الخصوصية وليست بحروف وقدم ان في فوائح السور  
وجهين احدهما من جنس كلامهم او من جهة ورودها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم **قوله** لاشتماله على  
الحكم **على** ان يكون الحكيم بمعنى ذى الحكم وقوله اولانه كلام حكيم على ان يكون وصف الكتاب بالحكيم  
من قبيل وصف الحكم بصفة من تكلم به على طريق الاسناد المجازى نحو نهاره صائم ولبه قائم قال الاعشى  
\* وغريبة تأتي الملوك حكيمة \* قد قلتها ليقال من ذا قالها \*

اى قصيدة غريبة مدحت بها الملوك حكيمة ليتعجب الناس ويقولوا من ذا قالها والبيت يصلح شاهدا لكل واحد  
من الوجهين فان حكيمة يحتمل ان يكون بمعنى النسبة وان يكون من قبيل الاسناد المجازى **قوله** او بحكم آياته  
على ان يكون الحكيم فعيل بمعنى مفعول **قوله** على ان الامر بالعكس **على** اى على ان تكون النكرة المحضة اسم  
كان الناقصة والمعرفة خبرها على حد قوله يكون مزاجها غسل وماء ويحتمل ان يكون ارتفاع عجب مبني



واللام للدلالة على انهم جعلوه اعجوبة لهم ﴿ ٣ ﴾ يوجهون نحوه انكارهم واستهزاءهم ( الى رجل منهم ) من افناء رجالهم دون

عظيم من عظمائهم قيل كانوا يقولون العجب ان الله لم يجد رسولا يرسله الى الناس الا يقيم ابي طالب وهو من فرط حياقتهم وقصور نظرهم على الامور العاجلة وجهلهم بحقيقة الوحي والنبوة هذا والله عليه الصلاة والسلام لم يكن يقصر عن عظمائهم فيما يعتبرونه الا في المال وخفة الحال اعون شي في هذا الباب ولذلك كانا اكثر الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبله كذلك وقيل تعجبوا من انه بعث نبيا رسولا كما سبق ذكره في سورة الانعام ( ان انذر الناس ) ان هي المفسرة او الخففة من الثقل فتكون في موقع مفعول او حينا ( وبشر الذين آمنوا ) عم الانذار اذ قلنا من احد ليس فيه ما ينبغي ان ينذر منه وخصص البشارة بالمؤمنين اذ ليس للكفار ما يصح ان يبشروا به ( ان لهم ) بان لهم ( قدم صدق عند ربهم ) سابقة ومنزلة رفيعة سميت قدما لان السبق بها كما سميت النعمة بدا لانها تعطى باليد وازاقتها الى الصدق لتحقيقها والتنبية على انهم انما يالونها بصدق القول والنية ( قال الكافرون ان هذا ) يعنون الكتاب وما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام ( لسحر مبين ) وقرأ ابن كثير والكوفون لساحر على ان الاشارة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وفيه اعتراف بانهم صادفوا من الرسول امورا خارقة للعادة معجزة اياهم عن المعارضة وقرئ ما هذا الا سحر مبين ( ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض ) التي هي اصول الممكنات ( في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر ) يقدر امر الكائنات على ما اقتضته حكمته وسبقته بكلمته وبهيته بتحركه اسبابها ونزلها منه والتدبير النظر في ادبار الامور لتجي مجودة العقابة ( مامن شفيع الا من بعد اذنه ) تقرير لعظمته وعز جلاله ورد على من زعم ان آلهتهم تشفع لهم عند الله وفيه اثبات الشفاعة لمن اذنه ( ذلكم الله ) اي الموصوف بتلك الصفات المتضمنة للالوهية والربوبية ( ربكم ) لا غيره اذ لا يشاركه احد في شيء من ذلك ( فاعبدوه )

على ان كان تامة وان او حينا بدل منه بدل اشتمال اي احدث عجب لان او حينا احدث وحى والظاهر ان يكون حينئذ متعلقا بعجب على حذف لام العلة اي احدث عجب لان او حينا او يكون على حذف من اي من ان او حينا **قوله** واللام للدلالة على انهم جعلوه اعجوبة اي امرا عجيبا تعجب منه يعني ان اللام في الناس للبيان كافي هبت لك اي هذا الخطاب لك وليس متعلقا بقوله عجبا على طريق المفعولية كما في قولك عجبت لسعي زيد في حاجتي لان معمول المصدر لا يتقدم عليه **قوله** من افناء رجالهم اي من لا يعرف بجاه ومال ورياسة ونحو ذلك مما يعدونه من اسباب العز والجلال وليس المراد انه صلى الله عليه وسلم ليس من مشاهيرهم نسب لان شرف نسبه عندهم اظهر من الشمس وافناء جمع فني بوزن فتي او جمع فناء بوزن قباء وهو ناحية من الناس الجوهري فناء الدار ما امتد من جوانبها ويقال هو من افناء الناس اذ لم يعلم من هو **قوله** او الخففة من الثقل فيكون اسمها ضمير الشأن المقدر والاصل انه انذر الناس ولما تقر في النحو ان الجملة الطلبية لاتقع خبر ضمير الشأن وجب ان يكون تقدير هذا الاصل ان الشأن قولنا ان انذر الناس على ان يكون القول المقدر مبتدأ وتكون الجملة الطلبية محكية به خبرا عنه ويكون خبر ضمير الشأن جملة اسمية **قوله** عم الانذار حيث جعل متعلقه مطلق الناس لان الانذار بم الناس اي الكل ليرتدعوا عن فعل ما لا ينبغي من الصغار والكبار وترك الاولى بخلاف التبشيرة لا يتعلق بالكفار اذ ليس لهم ما يبشرون به ولم يذكر المنذره للتعميم والتهويل وذكر المبشر به لتقوى رغبة المطيعين فيما يؤد بهم اليه وقدم الانذار على التبشير لان التحلية مقدمة على التحلية وازالة ما لا ينبغي متقدمة في الرتبة على فعل ما ينبغي والمبشر به ما ذكره بقوله تعالى ان لهم قدم صدق وحذف الباء من ان وان شائع كثير **قوله** سابقة يحتمل ان يكون مصدرا كالعاقبة والكاذبة ويكون المراد بها تقديم الله تعالى يوم القيامة هذه الامة كما قال صلى الله عليه وسلم نحن الآخرون السابقون وقال صلى الله عليه وسلم الجنة محرمة على الانبياء حتى ادخلها ومحرمه على الامم حتى تدخلها امتي ويحتمل ان يكون اسم فاعل يعني السعادة السابقة في القضاء الاولى وهي المنازل الرفيعة الروحانية والجمانية وما ذكره في بيان وجه اطلاق القدم على السابقة وهو قوله لان السبق بها يؤيد الاحتمال الاول وان كان القدم سببا للوصول الى المنازل السابقة كما انها سبب لنفس السبق ايضا ثم انه تعالى لما اجاب عن تعجب الكفار من الوحي والبعثة بقوله اكان للناس عجب ان يبعث خالق الخلق اليهم رسولا يبشرهم على الاعمال الصالحة بالثواب وينذرهم على الاعمال الفاسدة بالعقاب وكان هذا الجواب موقوفا على ثبوت امرين الاول ان يكون لهذا العالم اله قادر نافذ الحكم والتكليف والثاني ان يتحقق البعث بالحشر والقيامة حتى يحصل الثواب والعقاب اثبت الامر الاول بقوله تعالى ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض فانها لكونها امورا محكية في ذواتها وصفاتها محتاجة الى ما يرجح جانب وجودها واختصاصها بفلان معين ووصف معلوم وذلك المرجح يجب ان يكون واجبا للوجود لذاته متحليا بجميع نعوت الجلال والجمال متخليا عن صفات العجز والنقصان واثبت الامر الثاني بقوله اليه مرجعكم جميعا فان قيل قوله تعالى الذي خلق السموات والارض في ستة ايام يقتضي ان يكون كونه تعالى خالقا للسموات والارض في ستة ايام امرا معلوما عند العرب وهم لا يعلمون ذلك فكيف يحسن هذا التعريف فالجواب ان ذلك امر معلوم مشهور عند اليهود والنصارى والعرب كانوا يخالطونهم والظاهر انهم سمعوه منهم فلهذا السبب حسن هذا التعريف **قوله** في ستة ايام اي في مقدارها لان اليوم عبارة عن زمان مقدر مبتداء طلوع الشمس ومنتها غروبها فكيف يكون يوم حين لا شمس ولا سماء ويحتمل ان يكون المراد بالايام الاوقات مطلقا كما في قوله تعالى ومن يولهم يومئذ دبره اي وقتئذ واتفق المسلمون على ان فوق السموات جسما عظيما هو العرش المحيط بسائر الاجسام وقد يطلق العرش ويراد به الملك ويقال فلان على عرشه اي ملكه وقد يطلق على البناء كما في قوله تعالى وكان عرشه على الماء اي بناؤه يدل على انه تعالى بني السموات والارض على الماء ليعرف العقلاء كمال قدرته ونفاذ مشيئته فان الخلائق يبنون بناءهم في المواضع الصلبة البعيدة من الماء لئلا يهدم ومن بنى مثل هذه الاجرام العظام على الماء كان في غاية العظيمة وكال القدرة فان كل بناء يسمى عرشا وبانيه يسمى عارشا قال تعالى ومن الشجر وما يعرشون اي يبنون والمشهور عند جمهور المفسرين ان المراد من العرش المذكور هو الجسم المحيط بالعالم وقالوا قوله تعالى ثم استوى على العرش لا يمكن ان يكون معناه انه تعالى خلق العرش بعد خلق السموات والارضين بدليل انه تعالى قال في آية

وحدوه بالعبادة ( افلا تدرون ) تفكرون اذنى تفكر فينبهكم على انه المستحق للربوبية والعبادة لا ما تعبدونه



(اليه مرجعكم جميعا) بالموت او النشور لآلى غيره فاستعدوا للقاءه (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان قوله اليه مرجعكم وعدم الله (حقا) مصدر آخر مؤكد لغيره وهو ما دل عليه وعد الله (انه يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد بدئه واهلاكه (ليجزى الذين آمنوا و عملوا الصالحات بالقسط) اى بعدله او بعداتهم وقيامهم على العدل فى امورهم او بايمانهم لانه العدل القويم كما ان الشرك ظلم عظيم وهو الاوجه لمقابلة قوله (والذين كفروا لهم شراب من حميم عذاب اليم بما كانوا يكفرون) فان معناه ليجزى الذين كفروا بشراب من حميم وعذاب اليم بسبب كفرهم لكنه ﴿ ٤ ﴾ غير النظم للبالغة فى استحقاقهم للعقاب والتنبيه

اخرى وكان عرشه على الماء يدل على ان وجود العرش سابق على تخليق السموات والارض ولايتوهم ايضا من استوائه على العرش كونه معتمدا عليه مستقرا فوقه بحيث لو لا العرش لسقط ولزل لان ذلك مستحيل فى حقه تعالى لاتفاق المسلمين على انه تعالى هو الممسك للعرش والحافظ وانه لا يحتاج الى شئ مما سواه بل المراد من الاستواء على العرش والله اعلم الاستيلاء عليه ونفاذ التصرف وخص العرش بالاستيلاء عليه لانه اعظم المحلوقات قال الشاعر  
قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق \*

وقوله تعالى يدبر الامر حال من استوى او مستأنف لا محل له وقبل المراد بالعرش البناء وقوله تعالى خلق السموات والارض اشارة الى تخليق ذواتها وقوله ثم استوى على العرش اشارة الى نسطحها وتشكيلها بالاشكال الموافقة لمصالحها وما خلقت هى لاجلها وغير ذلك من الامور البعيدة المعبرة فى تعريشها وان قيل المراد بالعرش الملك يكون استوائه تعالى على الملك عبارة عن وجود الاحوال المتجددة فى ذوات السموات كدوران الكواكب والافلاك وحصول الفصول الاربعة والاحوال المختلفة بسبب ذواتها ﴿ قوله مصدر مؤكد لنفسه ﴾ لكونه تأكيداً وتعليقاً لمضمون قوله تعالى اليه مرجعكم جميعا ولايحتمل لتلك الجملة غير كونه وعدا بخلاف قوله جميعا فانه ايضا وان كان تأكيداً لمضمون تلك الجملة الا انها لا يحتمل غير الحقيقة ﴿ قوله ليجزى ﴾ متعلق بقوله ثم يعيده وبالقسط متعلق بيجزى ويجوز ان يكون حالا من الفاعل اى ليجزى بهم منتصبا بالقسط او من المفعول اى ملتبسا بالقسط وهو العدل واليه اشار المصنف بقوله بعدالته او بعداتهم وعدم ظلمهم انفسهم بارتكاب المعاصي ﴿ قوله لكنه غير الاسلوب ﴾ حيث لم يورد الجملة الثانية على صورة تعليل الابداء والاعادة بمجازاة الكفرة بشراب من حميم وعذاب اليم بل ابتدأ بقوله والذين كفروا اخبر عنه بالجملة التى بعده مستأنفة لبيان جزأهم لكنه خلاف الظاهر ووجه ما ذكره من التنبيه انه تعالى ادخل لام التعليل على العقاب والثالث انه لم يعين ثواب المؤمنين وعين عقاب الكافروا اشار المصنف الى وجه كل واحد من وجوه التغير ﴿ قوله ويجوز ان يكون منصوبا او مرفوعا ﴾ عطف على قوله اى لانه ذكر لقراءة انه يبدأ الخلق بفتح الهمزة ثلاث تأويلات الاول ان تكون مبنية على حذف لام الجر والثانى ان يكون فى محل النصب بالفعل الذى نصب وعد الله اى وعد الله وعدا لبدء الخلق ثم اعادته والمعنى اعادة الخلق بعد بدئه والثالث ان يكون فى محل الرفع بالفعل الذى نصب حقا اى حق حقا بدأ الخلق ثم اعادته ﴿ قوله اى ذات ضياء ﴾ قدر المضاف لان الشمس ليست نفس الكيفية التى تسمى ضوا وكذا القمر ليس نفس النور ويحتمل ان يكون من باب تسمية الذات بالمصدر للبالغة كما يقال فى الكريم الله كرم وجود كما اشار اليه بقوله اوسمى نورا للبالغة لكن الظاهر ان يقال اذسمى بدل الواو ضياء مفعول ثان لجعل ان كان من الجعل بمعنى التصيير او حال من الشمس ان كان جعل بمعنى انشأ وخلق ﴿ قوله على القلب بتقديم اللام على العين ﴾ فوقيت الواو طرفا بعد الف زائدة فقلت همزة كافي سائر وكساء ﴿ قوله وهو اعم من الضوء ﴾ فان النور اسم لاصل الكيفية الظاهرة فى نفسها المظهرة لغيرها والضوء اسم لهذه الكيفية اذا كانت كاملة تامة قوية وقبل الضياء اقوى من النور لان الضوء مبالذات كالكيفية التى على الشمس والنور مبالعرض كالكيفية التى على وجه الارض ومبالذات اقوى ﴿ قوله اى قدر مسير كل واحد منها منازل ﴾ فعلى هذا منازل منصوب على انه ظرف مكان وعلى الثانى يكون ذامنازل مفعولا ثانيا على تضمين قدره معنى صيره ﴿ قوله ولذلك ﴾ اى وارجوع ضمير قدره الى القمر خاصة فان القمر يعرف انقضاء الشهور والسنين لا بالشمس وانما يعرف بالشمس اوقات الصلاة والفصول الاربعة التى ينتظم بها مصالح هذا العالم ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج الاثنى عشر ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منزلة منها ويستمر ليلى ان كان الشهر ثلاثين وليلة واحدة ان كان الشهر تسعة وعشرين وقرأ ابن كثير والبصريان وهما ابو عمرو ويعقوب بفصل بياء الغيبة جريا على اسم الله تعالى فى قوله ما خلق الله ذلك المذكور والباقون بنون العظمة التثنية من الغيبة الى التكلم للتعظيم ومعنى التفصيل ذكر هذه الدلائل اى الدلائل الباهرة واحدة عقيب اخرى مع الشروح والبيان ثم انه تعالى لما اقام الدلائل الدالة على صحة القول بثبوت الاله الحكيم الرحيم وعلى صحة القول بالخشرو المعاد بعده شرع فى شرح احوال من يكفر بها فقال ان الذين لا يرجون لقاءنا الآية ثم شرح احوال من يؤمن فقال ان الذين آمنوا الآية ﴿ قوله واما تفاير الفريقين ﴾ اى لا يكون من باب عطف الصفات بل يكون الموصول الثانى معطوفا على اسم ان اى ان الذين

على ان المقصود بالذات من الابداء والاعادة هو الاتابة والعقاب واقع بالعرض وانه تعالى يتولى اقامة المؤمنين بما يليق بملطفه وكرمه ولذلك لم يعيده واما عقاب الكفرة فكانه داء ساقط اليهم سوء اعتقادهم وشؤم افعالهم والآية كالتعليل لقوله اليه مرجعكم جميعا فانه لما كان المقصود من الابداء والاعادة مجازاة الله المكلفين على اعمالهم كان مرجع الجميع اليه لامحالة ويؤيده قراءة من قرأ انه يبدأ بالفتح اى لانه ويجوز ان يكون منصوبا او مرفوعا بما نصب وعد الله او بما نصب حقا (هو الذى جعل الشمس ضياء) اى ذات ضياء وهو مصدر كقيام اوجع ضوء كسياط وسوط والياء فيه منقلبة عن الواو وعن ابن كثير ضياء بجهتين فى كل القرآن على القلب بتقديم اللام على العين (والقمر نورا) اى ذا نور اوسمى نورا للبالغة وهو اعم من الضوء كما عرفت وقيل مبالذات ضوء ومبالعرض نور وقد نبه سبحانه وتعالى بذلك على انه خلق الشمس نيرة فى ذاتها والقمر نيرا بعرض مقابلة الشمس والاكتساب منها (وقدره منازل) الضمير لكل واحد اى قدر مسير كل واحد منها منازل او قدره ذامنازل او للقمر وتخصيصه بالذكر لسرعة سيره ومعاينة منازلها واناطة احكام الشرع به ولذلك علمه بقوله (لتعلموا عدد السنين والحساب) وحساب الاوقات من الاشهر والايام فى معاملتكم ونصرفاتكم (ما خلق الله ذلك الا بالحق) الامتناسا بالحق مراعىا فيه مقتضى الحكمة البالغة (نفصل الآيات لقوم يعلمون) فانهم المنتفعون بالتأمل فيها وقرأ ابن كثير والبصريان وحفص يفصل بالياء (ان فى اختلاف الليل والنهار ما خلق الله فى السموات والارض) من انواع الكائنات (لايات) على وجود الصانع ووحدته وكمال علمه وقدرته (لقوم يتقون) العواقب فانه يحملهم على التفكير والتدبر (ان الذين لا يرجون لقاءنا) لا يتوقعونه لانكارهم للبعث وذهولهم بالخصوسات عما وراءها (ورضوا بالحقية الدنيا) من الآخرة لغفلتهم عنها

(واطمأنوا بها) وسكنوا اليها مقصربن همهم على لذائذها وزخارفها وسكنوا فيها سكون من لا يزعم عنها (والذين هم عن آياتنا غافلون) (لا يرجون) لا يفكرون فيها لاجها كمهم فيما يصادها والعطف اما لتفاير الوصفين والتنبيه على ان الوعيد على الجمع بين الذهول عن الآيات رأسا والانهماك فى الشهوات بحيث لا يخط الآخرة بالهم اصلا واما لتغاير الفريقين



لا يرجون وان الذين واولئك مبتدأ مأواهم مبتدأ ثان وجهم خبر الثاني والثاني وخبره خبر اولئك واولئك وخبره خبر الذين **قوله** ومفهوم الترتيب اي ترتيب الحكم على الموصول الذي صلته بمجموع الايمان والعمل الصالح يفهم سببية المجموع **قوله** او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وهو يهديهم بسبب ايمانهم لما يريدونه في الجنة من المآكل والمشرب وغيرهما فان جريان الانهار من تحت سررهم المرفوعة الموضوعة في البساتين والرياح لا يقارن هدايتهم لما يريدونه في الجنة **قوله** اي دعاؤهم يعني ان الدعوى بمعنى الدعاء ويدل عليه اللهم فانه نداء في معنى يا الله دعا يدعو دعا ودعوى كما يقال شكوا شكوى وشكوى وسجناك هو المنادى له وهو مصدر بمعنى التسبيح معمول لفعل لا يجوز اظهاره وأشار اليه المصنف بقوله اللهم اناسجك تسبيحا فلما حذف الفعل اضيف المصدر الى مفعوله لما وصف الله تعالى المؤمنين بالايمان والاعمال الصالحة ذكر بعد ذلك درجاتهم وكراماتهم ومراتب سعادتهم وهي اربع مراتب المرتبة الاولى قوله تعالى يهديهم ربهم بايمانهم الآية اي يهديهم بسبب ايمانهم الى سلوك ما يؤدبه الجنة او يعلم ما لم يعلم من الحقائق او لما لا يرونه في الجنة والمرتبة الثانية ما اشار اليه بقوله تعالى دعواهم فيها سجناك اللهم والمراد ان اهل الجنة يشتغلون بتقديس الله تعالى وتمجيده والثناء عليه لامن حيث انهم يلهمون اياه فينطقون به تلهذا وابتهاجا وسرورا به بناء على ان كمال حالهم لا يحصل الا منه فان سعادة السعداء ونهاية درجات الانبياء عليهم الصلاة والسلام والاولياء استسعادهم بمراتب معارف الجلال والارتقاء فيها ابداء واسما انه تعالى لما وعد المتقين بالتواب العظيم كما ذكر في اول السورة في قوله تعالى ليجزي الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالسط فاذا دخل اهل الجنة وجدوا ما وعد لهم من تلك النعم العظيمة وشاهدوا كونه تعالى صادقا فيما وعده بسبب ايمانهم فعند ذلك قالوا سجناك اللهم اي تسجك عن الخلف في الوعد والكذب في القول والمرتبة الثالثة منها قوله تعالى وتجنبتهم فيها سلام وهو من اضافة المصدر الى الفاعل ان كان المعنى وتحية بعضهم لبعض ومن اضافته الى المفعول ان كان المعنى وتحية الملائكة اياهم كما قال تعالى والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم او تحية الله تعالى اياهم كما قال سلام قولا من رب رحيم والمرتبة الرابعة وآخر دعواهم ان يقولوا الحمد لله رب العالمين قوله آخر دعواهم مبتدأ وان هي الخفيفة من الثقلة واسمها ضمير الشأن المحذوف والجملة بعدها في محل الرفع على انها خبر لها وان مع اسمها وخبرها في محل الرفع خبر للبتدأ الاول وقرئ ان الحمد لله بتشديد ان ونصب الحمد وهو يؤيد انها مخففة من الثقلة في قرأة العامة ومعنى الآية ان اهل الجنة يقتضون كلامهم بالتسبيح ويختتمونه بالتحميد **قوله** واتوا عليه بصفات الاكرام وهي الصفات الاضافية واعلم ان معرفة ذات الله تعالى والاطلاع على كنه حقيقته مما لا سبيل للخلق اليه بل الغاية القصوى معرفة صفاته السلبية او صفاته الاضافية فهي السمة بصفات الاكرام فلذلك كان كمال الذكر العالی مقصورا عليه كما قال تعالى تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام ولما كان غاية سعادة السعداء معرفته تعالى بصفات الجلال والاكرام ذكر الله تعالى كون اهل الجنة مواظبين على هذا الذكر المقدس الذي كانت الملائكة المقربون مشتغلين به قبل ان يخلق آدم عليه وعليهم الصلاة والسلام الا يرى انهم قالوا ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك فلذلك اللهم السعداء من اولاد آدم عليه الصلاة والسلام حتى اتوا بهذا التسبيح في اول صلاتهم بان قالوا عند تكبير الافتتاح سجناك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا اله غيرك واتوا بهذا الذكر بعينه بعد انقراض العالم في دار الكرامة **قوله** وضع موضع تعجيله لهم بالخير يعني ان المشبه بتعجيل الله تعالى لهم الشر هو تعجيله لهم الخير فعدل عنه الى ما عليه النظم وقد تقرر في علم البلاغة ان كل مقام استحق ايراد لفظ لو عدل عنه الى لفظ آخر فلا بد ان يكون العدول لفائدة فلذلك ذكر المصنف للعدول فالتدتين الاولى الاشعار بسرعة اجابته تعالى لهم بحيث يعجل لهم الخير كما استجلوه حتى صار استجبالهم الخير عين تعجيل الله لهم الخير ذلك فلذلك عبر عنه باستجبالهم بالخير والفائدة الثانية الاشعار بان المراد من الشر المعبر في جانب المشبه هو الشر الذي استجلوه فان اهل مكة كانوا يستجلبون الشر كما يستجلبون الخير حيث يقولون اللهم ان كان محمد صلى الله عليه وسلم حقا صادقا فيما ادعاه من النبوة فامطر علينا حجارة فكان اصل الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير حيث استجلوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف منه ما حذف لدلالة الباقي عليه (لقضى اليهم اجلهم) لا ميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب انقضى على النساء للفاعل وهو الله تعالى

والمراد بالاولين من انكر البعث ولم يرد الا الحياة الدنيا وبالاخرين من الهام حب العاجل عن التأمل في الآجل والاعتداله (اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون) بما واظبوا عليه وتمرنوا به من المعاصي (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يهديهم ربهم بايمانهم) بسبب ايمانهم الى سلوك سبيل يؤدى الى الجنة اولادراك الحقائق كما قال عليه الصلاة والسلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم او لما يريدونه في الجنة ومفهوم الترتيب وان دل على ان سبب الهداية هو الايمان والعمل الصالح لكن دل منطوق قوله بايمانهم على استقلال الايمان بالسببية وان العمل الصالح كالتمتة والرديف له (تجزي من تحتهم الانهار) استئناف او خبر ثان او حال من الضمير المنصوب على المعنى الاخير وقوله (في جنات النعيم) خبر او حال آخر منه او من الانهار او متعلق بتجزي او يهدي (دعواهم فيها) اي دعاؤهم (سجناك اللهم) اللهم اناسجك تسبيحا (وتجنبتهم) ما يحجب به بعضهم بعضا او تحية الملائكة اياهم (فيها سلام وآخر دعواهم) وآخر دعائهم (ان الحمد لله رب العالمين) اي ان يقولوا ذلك ولعل المعنى انهم اذا دخلوا الجنة وعانوا عظمة الله وكبرياه مجدوه وذمتوه بنعوت الجلال ثم حبسهم الملائكة بالسلامة من الآفات والفوز باصناف الكرامات او الله تعالى فحمدوه واشوا عليه بصفات الاكرام وان هي الخفيفة من الثقلة وقد قرئ بها ونصب الحمد (ولو يعجل الله للناس الشر) ولو يسرعه اليهم (استجبالهم بالخير) وضع موضع تعجيله لهم بالخير اشعارا بسرعة اجابته لهم في الخير حتى كان استجبالهم به تعجيل لهم او بان المراد شر استجلوه كفولهم فامطر علينا حجارة من السماء وتقدير الكلام ولو يعجل الله للناس الشر تعجيله للخير حين استجلوه استجبالا كما استجبالهم بالخير فحذف لدلالة الباقي عليه (لقضى اليهم اجلهم) لا ميتوا واهلكوا وقرأ ابن عامر ويعقوب انقضى على النساء للفاعل وهو الله تعالى



بالنبوة قال الله تعالى ذلك التعجب بقوله اكان للناس عجبا ان اوحينا الى رجل منهم يقيم على عبادة دلائل وحدانيته وتفردي بالالوهية والربوبية وانى ساعيدهم بعد الامانة لاجازيهم على اعمالهم وايمين الحسن والمسيح منهم ثم ذكر دلائل التوحيد ودلائل صحة المعاد والشبهة الثانية للتكرين انهم كانوا يقولون اللهم ان كان امر محمد حقا فامطر علينا ججارة من السماء او امنا بعذاب اليم فاجاب الله تعالى عن هذه الشبهة بقوله ولو يجعل الله للناس الشر استجبالهم بالخير الآية وايضا اخبر الله تعالى في آيات كثيرة ان هؤلاء المشركين متى خوفوا ينزل العذاب في الدنيا استجلبوا ذلك العذاب كقوله تعالى فامطر علينا ججارة من السماء وكما قال تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين وكما قال يستجمل بها الذين لا يؤمنون وغير ذلك ثم انهم لما توعدوا بعذاب الآخرة في هذه الآية وهو قوله اولئك مأواهم النار بما كانوا يكسبون لعلمهم استجلبوا ذلك العذاب كما قال تعالى في هذه السورة بعد هذه الآية ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين **قوله عطف على فعل محذوف** يعنى ان الفاء في قوله فتذر يستدعي معطوفا ولا يجوز ان يكون نذر معطوفا على قوله يجعل الله وقوله لقضى اذ لو كان كذلك لدخل في الامتناع الذي يقتضيه كلفة لو وتركهم في طغيانهم يمهون لم يمنع بل واقع فهو معطوف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية فان قوله تعالى ولو يجعل يتضمن معنى نفى التجهيل كانه قيل ولا يجعل ولا يقتضى فتذرهم امهالا لهم اذ لا صلاح في اماتهم واهلاكهم اذ ربما آمنوا بعد ذلك اوربما خرج من صلهم من كان مؤمنا وذلك يقتضى ان لا يعاجلهم الله تعالى بايصال الشر اليهم المستلزم لاماتهم واهلاكهم بناء على ان تركهم في الدنيا لا يحتمل العذاب المتوعدة وسمى العذاب شرا في هذه الآية لانه اذى في حق المعاقب ومكروه عنده كما انه تعالى سماه سيئة في قوله تعالى ويستجملونك بالسبئية قبل الحسنة قال الامام في وجه الانتظام في قوله تعالى واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه بما قبله انه تعالى بين في الآية الاولى انه لو انزل العذاب على العبد في الدنيا لهلك ولقضى عليه فين في هذه الآية ما يدل على غاية ضعفه ونهاية عجزه ليكون ذلك مؤكدا لما ذكره من انه لو انزل عليه العذاب لمات والوجه الثاني في وجه الانتظام انه تعالى حكى عنهم انهم يستجلبون في نزول العذاب ثم بين في هذه الآية انهم كاذبون في ذلك الطلب والاستجبال لانه لو نزل بالانسان اذى شئ يكرهه فانه يتضرع الى الله تعالى في ازالته عنه ويدل على انه ليس صادقا في هذا الاستجبال **قوله تعالى جنبه** في محل نصب على انه حال من فاعل دعانا ولذلك عطف عليه الحال الصريحة **قوله او لا صنف المضار** من الضر ما يغلب الانسان ويجعله صاحب فراش يضطره الى الاضطجاع ومنه ما يكون اخف من ذلك ويجعله بحيث يقدر على القعود ومنه ما يتمكن الانسان معه على القيام **قوله كانه لم يدعنا** اي اعتبر ضمير الشأن لان حق الحروف المشبهة بالدخول على المبتدأ والخبر سواء عملت او الغيت بالتخفيف فان التخفيف لا يبطل الالعمل وعلى هذا الحاجة الى ضمير الشأن في قوله كان ندياه حقان \* فالتحليل به ليس اليجرد بطلان العمل بالتخفيف والنحر الصدر والضمير في ندياه يرجع الى النحر وحقان ثانية حقة والاصل حقان فحذفت التاء على خلاف القياس وخفف كان فبطل عمله حيث روى ندياه بالالف ويروى ندياه بالياء على انها عملت في الظاهر وهو شاذ وقوله تعالى كان لم يدعنا في محل نصب على انه حال من فاعل مر اي مضى على طريقته مشبها من لم يدع الى كشف ضره **قوله مثل ذلك التزين** اشارة الى ان الكاف من كذلك في محل نصب على المصدر والمراد بالتزين الاعراض عن الابتغال سمي الكافر مسرفا لانه مسرف في امر دينه متجاوز الحد في الغفلة عنه فانه لاشبهة في ان المراد كما يكون مسرفا في الاتفاق فكذا يكون مسرفا فيما يتركه من واجب او يقدم عليه من قبيح اذا تجاوز الحد فيه فان من بذل ما انعم الله عليه به من الخواص والعقل والفهم لا اكتساب السعادة الباقية الابدية في تحصيل لذات الدنيا وطيباتها الخسيسة كان قد انفق اشياء عظيمة كثيرة لاجل ان يفوز باشياء حقيرة خسيسة توجب ان يكون من المسرفين **قوله تعالى وما كانوا ليؤمنوا** الظاهر انه معطوف على ظلوا كانه قيل لما ظلوا واصروا على الكفر حقا بحيث لم يبق فائدة في الامهال اهلكناهم فيكون السبب في اهلاكهم مجموع هذين الامرين فان ظلمهم عبارة عن احداثهم التكذيب وما ينفرع عليه وهذا عبارة عن اصرارهم عليه بحيث لا فائدة في امهالهم **قوله استخلاف من يختبر** اشارة الى جواب ما يقال قوله تعالى لهذه الامة ثم جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم لننظر كيف تعملون بشعر بانه تعالى ما كان عالما باحوالهم قبل وجودهم وانه يحتاج في العلم بها الى الاختبار والامتحان وهو محال \* وتقرير

وقرى لقضينا (فتذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يمهون) عطف على فعل محذوف دلت عليه الشرطية كانه قيل ولكن لا يجعل ولا يقتضى فتذرهم امهالا لهم واستدراجا (واذا مس الانسان الضر دعانا) لازالته مخلصا فيه (جنبه) ملقيا جنبه اي مضطجعا (او قاعدا او قائما) وفائدة التزديد تعميم الدعاء لجميع الاحوال او لا صنف المضار (فلما كشفنا عنه ضره مر) مضى على طريقته واستمر على كفره او مر عن موقف الدعاء لا يرجع اليه (كان لم يدعنا) كانه لم يدعنا فحذف وخذف ضمير الشأن كما قال ونحرم مشرق اللون \* كان ندياه حقان \* (الى ضره) الى كشف ضره (كذلك) مثل ذلك التزين (زين للمسرفين ما كانوا يعملون) من الانهماك في الشهوات والاعراض عن العبادات (ولقد اهلكنا القرون من قبلكم) يا اهل مكة (لما ظلموا) حين ظلموا بالتكذيب واستعمال القوى والجوارح لا على ما ينبغي (وجاءتهم رسالهم بالبينات) بالجميع الدالة على صدقهم وهو حال من الواو باضمار قد او عطف على ظلوا (وما كانوا ليؤمنوا) وما استفهام لهم ان يؤمنوا لفساد استعدادهم وخذلان الله لهم وعمله بانهم يموتون على كفرهم واللام لتأكيد النفي (كذلك) مثل ذلك الجزاء وهو اهلاكهم بسبب تكذيبهم للرسول واصرارهم عليه بحيث تحقق انه لا فائدة في امهالهم (نجزي القوم الجرمين) نجزي كل مجرم او نجزيكم فوضع المظهر موضع الضمير للدلالة على كمال جرمهم وانهم اعلام فيه (ثم جعلناكم خلافت في الارض من بعدهم) استخلفناكم فيها بعد القرون التي اهلكناها استخلاف من يختبر (لننظر كيف تعملون) انعملون خيرا او شرا فتعاملكم على مقتضى اعمالكم وكيف معمول تعملون فان معنى الاستفهام يحجب ان يعمل فيه ما قبله



الجواب ان المراد منه انه تعالى يقابل ويعامل العباد معاملة من يطلب العلم بما يكون منهم ليحازيهم بحسبه كقوله  
 ليلوكم ايكم احسن عملا وفي الحديث «ان الدنيا خضرة نفوسة وان الله مستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون» وعن  
 قتادة رضي الله عنه صدق الله ربنا ما جعلنا خلفاء الا لينظر الى اعمالنا فأروا الله من اعمالكم خيرا بالليل والنهار  
 قال كلام من قيل الاستعارة التمثيلية المرتبة على استعارة تصريحية تبعية اما كونه من قيل الاستعارة التمثيلية  
 فظاهر لانه تعالى منزّه عن حقيقة الاختبار لكونه شبه استخلافهم على الوجه المذكور بمعاملة من يختبر  
 فاخرج على صورة كلام الخبر واما كونها مرتبة على استعارة تصريحية تبعية فلان النظر في اللغة عبارة عن  
 قلب الخدقة نحو الرئي طلبا لرؤيته فلا شك انه مستحيل في حقه تعالى من وجوه فلا بد ان يجعل النظر في حقه  
 تعالى مجازا عن العلم المحقق الذي لا يتطرق اليه الشك والشبهة بان يشبه هذا العلم بنظر الناظر وادراك  
 عين الرئي على سبيل المعاينة والملاحظة ويطلق عليه لفظ النظر والرؤية على سبيل الاستعارة التصريحية فلما  
 اشق منه لفظ لينظر صارت هذه الاستعارة تبعا **قوله** وفائدته **قوله** اي فائدة اراد كيف اذ لا يقال لينظر  
 عملكم اخيرام شر مع انه اخصر منه الدلالة على ان العبرة في الجزاء جهات الافعال فان كيف للسؤال عن الحال  
 فكانه قال لينظر على اي حال تعملون ثم انه تعالى حكى عن المشركين نوعا ثالثا من كلماتهم التي ذكروها والطعن  
 في نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عنه وهو قوله تعالى واذا تلى عليهم آياتنا بينات الآية روى ان خمسة من الكفار  
 كانوا يستهزئون بالرسول صلى الله عليه وسلم وبالقرآن فقتل الله تعالى كل رجل منهم بطريق كما قال انا كفييناك  
 المستهزئين فهذه نزلت في حقهم وقوله تعالى لا يرجون لقاءنا عبارة عن كونهم مكذبين للحشر والنشر ومنكرين  
 للبعث والقيامة **قوله** بكتاب نقرؤه ليس فيه ما نستبعده **قوله** فسر ما اقترحوه بقولهم ائت بقرآن غير هذا او بدله  
 على وجه لا يرد ان يقال انه صلى الله عليه وسلم اذا بدل هذا القرآن بغيره فقد اتى بقرآن غير هذا القرآن  
 وكذا اذا اتى بغيره فقد بدله واذا كان كذلك كل واحد من هذين الامرين عين الآخر وما يدل على ان كل واحد  
 منهما نفس الآخر انه صلى الله عليه وسلم اقتصر في الجواب على استحالة احدهما وهو قوله قل ما يكون لي ان ابده  
 من تلقاء نفسي وكون كل واحد منهما نفس الاخر ينافي ان يورد بينهما كلمة او الدالة على التردد والتخير  
 ولما فسر الفرية بعدم كون القرآن المقترح على ترتيب هذا القرآن المنزل ولا على نظمه وبكونه خاليا  
 مما استبعدوه من امر البعث والجزاء وعما استكروه من ذم آلهتهم وتحقيرها وفسر التبديل بان يكون هذا  
 القرآن المنزل باقيا على ترتيبه ونظمه لكن بوضع مكان الآيات الدالة على ما استبعدوه واستكروه آيات اخر  
 موافقة لهواهم وطريقتهم **قوله** ولعلمهم سألوا ذلك كي يسعفهم اليه فيلزموه **قوله** كانه جواب عما يقال كيف  
 يصح من الكفار ان يقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم ان يأتي من قبله تعالى بكتاب موافق لما يشتهونه وهم عقلاء  
 جازمون باستحالة وكذا على سبيل الجد جازمون باستحالة ان يكذب نفسه ويأتي بما اقترحوه من قبل  
 نفسه فيلزموه احد الامرين على طريق التخيير مع علمهم باستحالة كل واحد من الامرين طمعا منهم في ان يسعفهم  
 اي بنشأته من قبل نفسه فيلزموه بان يقولوا قدتين لنا انك كاذب في دعوى ان ما تقرأ علينا كلام الهى وكتاب  
 سماوى او حى اليك بواسطة الملك وانك تنزل من عند نفسك وتفتري على الله كاذبا ويحتمل ان يقولوا ذلك على سبيل  
 السخرية والاستهزاء لا على سبيل الجد **قوله** وهو مصدر **قوله** يعنى ان التلقاء مصدر كاللقاء جاء على وزن تفعال  
 ولم يحى مصدر بكسر التاء الا التبيان وقرئ شاذا بفتح التاء وهو قياس المصادر الدالة على التكرار كالتطواف  
 والتجوال ويستعمل ظرف مكان بمعنى القبالة والتجاء **قوله** لو شاء الله غير ذلك **قوله** اي لو شاء الله ان لا ينزل القرآن  
 على هذا النظم المتلو ما قرأته عليكم ولا انه اعلمكم الله به على هذا الوجه المعهود يقال دريت الشئ اي علمته  
 وادريته غيرى اي علمته من الدراية بمعنى العلم روى عن سيويه انه قال يقال دريته ودريت به ثم قال والاكثر  
 هو الاستعمال بالباء والدليل عليه قوله تعالى ولا ادراككم به ولو كان على اللغة الاخرى ولا ادراككم **قوله** وقرئ  
 ولا ادراككم **قوله** بجملة مفتوحة واسناد الفعل الى ضمير الغائب وهمزة اما مقلوبه من الالف والياء ان كان افعال  
 من الدراية واما اصلية ان كان افعال من الدرة يقال درأته اذا دفعته وادراكته اذا جعلته دارأى دافعا وقرئ ايضا  
 ولا ادراككم به بجملة ساكنة واسناد الفعل الى المتكلم وفيه وجهان ايضا احدهما ان يكون من الدراية ويكون  
 اصله ولا ادراككم قلبت الياء الفاعلى لغة من يقلب الياء الساكنة المفتوح ما قبلها الفا فان اهل تلك اللغة

وفائدته الدلالة على ان المعبر في الجزاء جهات  
 الافعال وكيفياتها لاهى من حيث ذاتها  
 ولذلك يحسن الفعل تارة ويقبح اخرى  
 (واذا تلى عليهم آياتنا بينات قال الذين  
 لا يرجون لقاءنا) يعنى المشركين (ائت بقرآن  
 غير هذا) بكتاب آخر نقرؤه ليس فيه  
 ما نستبعده من البعث والثواب والعقاب  
 بعد الموت او ما نكرهه من معائب آلهتنا  
 (او بدله) بان تجعل مكان الآية المشتملة على  
 ذلك آية اخرى ولعلمهم سألوا ذلك كي يسعفهم  
 اليه فيلزموه (قل ما يكون لي) ما يصح لي  
 (ان ابده من تلقاء نفسي) من قبل نفسي وهو  
 مصدر استعمل ظرفا وانما اكتفى بالجواب  
 عن التبديل لاستلزام امتناعه امتناع الايمان  
 بقرآن آخر (ان اتبع الاما يوحى الي) لتعليل  
 لما يكون فان المتبع لغيره في امر لم يستبد  
 بالتصرف فيه بوجه وجواب للنقض بنسخ  
 بعض الآيات ببعض ورد لما عرضوا له بهذا  
 السؤال من ان القرآن كلامه واختراعه  
 ولذلك قيد التبديل في الجواب وسماه عصيانا  
 قال (انى اخاف ان عصيت ربي) اي  
 بالتبديل (عذاب يوم عظيم) وفيه ايماء  
 بانهم استوجبوا العذاب بهذا الاقتراح  
 (قل لو شاء الله) غير ذلك (ما تلونه عليكم  
 ولا ادراككم به) ولا اعلمكم به على لسانى  
 وعن ابن كثير ولا ادراككم بلام التأكيد اي  
 لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا اعلمكم به على  
 لسان غيرى والمعنى انه الحق الذى لا يحصى  
 عنه لو لم ارسل به لارسل به غيرى وقرئ  
 ولا ادراككم ولا ادراككم بالهمز فيهما على  
 لغة من يقلب الالف المبذلة من الياء همزة  
 او على انه من الدرة بمعنى الدفع اي  
 ولا جعلتكم تلاوته خصماء تدرؤننى بالجدال



والمعنى ان الامر بمشيئة الله تعالى لا بمشيئتي حتى اجعله على نحو ما تشتهونه ثم قرر ﴿ ٨ ﴾ ذلك بقوله ( قد لبث فيكم عمرا ) مقدار عمر

تقلب ياء التثنية الفا وتجعلها في جميع الاحوال على لفظ واحد وتقول جاني الزيدان ورأيت الزيدان ومررت بالزيدان وتقول في اعطيته وارضيته اعطاته وارضاته فصار ولا ادراككم به وبه قرأ الحسن ومن قلب الالف المبدلة من الياء همزة قرأوا لا ادراككم به ﴿ قوله تعالى عمرا ﴾ مشبه بظرف الزمان فانعصب انتصابه اى مدة متداولة وهى اربعون سنة فانه صلى الله عليه وسلم لبث قبل الوحي اربعين سنة ثم اوحى اليه فاقام بمكة بعد الوحي ثلاث عشرة سنة ثم هاجر الى المدينة فاقام بها عشر سنين وتوفي وهو ابن ثلاث وستين سنة صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير هذه الآية ائت افانكم اربعين سنة لا احداثكم بشئ من القرآن ولا آيتكم به افلا تعقلون انه ليس من قبلى قال الامام انما اقترحوا عليه صلى الله عليه وسلم احد الامرين لاجل انهم اتهموه بانه هو الذى باتى بهذا الكتاب من عند نفسه لا من جهة الوحي فدفع هذا الامر بانهم شاهدوه من اول عمره الى ذلك الوقت وكانوا عاقلين باحواله وانه ما طالع كتابا ولا تعلم من احد ثم بعد انقراض اربعين سنة على هذا الوجد جاء بهذا الكتاب العظيم الذى عجز عن معارضته العلماء والفصحاء وكل من كان له عقل سليم فانه يعترف ان مثل هذا لا يحصل الا بالوحي والالهام من الله تعالى وهذا خلاصة ما ذكره المصنف ﴿ قوله تعالى عمرا ﴾ اى احترازا بما اضافوه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم اثبت بقرآن غير هذا من انه صلى الله عليه وسلم افترى على الله تعالى كذبا بنسبة القرآن العظيم اليه تعالى وزعموا انه صلى الله عليه وسلم انما باتى بهذا القرآن من عند نفسه فانهم لما نسبوا هذا القرآن اليه صلى الله عليه وسلم وهو من عند الله افترأ على الله تعالى قال فخر اعظم من افترى على الله كذبا الآية فاقصود من قوله فخر اعظم من افترى على الله كذبا انى الكذب عن نفسه وكأنه قيل لولم يكن هذا القرآن من عند الله تعالى لما كان احد في الدنيا اعظم على نفسه منى حيث افترى على الله تعالى لكن الامر ليس كذلك لما مر من الدليل الباهر الدال على انه ليس الا وحي الهى لا من كلام من لبث فيكم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد علماء ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ﴿ قوله او تظلم ﴾ عطف على قوله تفادى ويجوز ان لا يكون المقصود منه التبرى كما اضافوه اليه صلى الله عليه وسلم بل المقصود تظلمهم بنسبة الافتراء والكذب اليهم فكانه قيل انى لا افترى على الله تعالى ولم اكذب عليه وانتم قد فعلتم ذلك حيث زعمتم ان الله شركاء وولدا وعبدتم الاوثان وكذبتم نبيه وما جاء به من عند الله تعالى ﴿ قوله حال من العائد المحذوف مؤكدة لاننى ﴾ اى لنفى ما زعموا من ان له تعالى شريكا وان هؤلاء شفعاء عنده فان المراد من نفى علم الله تعالى به تقرير نفيه في نفسه فيكون التقييد بحال كونه في السموات والارض مؤكدا بعدم تحققه في نفسه والمعنى اتبثون الله بالامر الذى لا يعلمه الله كاشا في السموات ولا في الارض ﴿ قوله عن اشراككم ﴾ على ان يكون كلمة ما مصدرية وقوله او عن الشركاء على ان تكون بمعنى الذى ﴿ قوله وقرأ جزءا الى قوله بالتاء ﴾ اى بناء الخطاب والباقيون ياء الغيبة واتى بشركون مضارعا دون الماضى تبسها على استمرار حالهم وعلى انهم على الشرك في المستقبل كما كانوا عليه في الماضى ثم انه تعالى لما بطل القول بعبادة الاصنام وتوهم كونهم شفعاء عنده بين السبب بكيفية حدوث هذه المقالة الباطلة فقال وما كان الناس الا امة واحدة فاختلقوا في انهم كانوا امة واحدة واختلفوا ثلاثة اقوال القول الاول انهم كانوا امة واحدة في انهم خلقوا على فطرة الاسلام ثم اختلفوا في الاديان واليه اشار بقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة وانما ابواه يهودانه او ينصرانه او مجسانه والقول الثانى انهم كانوا امة واحدة بان كانوا جميعا على الدين الحق ثم اختلف القائلون في هذا القول في انهم متى كانوا كذلك قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ومجاهد كانوا على دين الاسلام في عهد آدم عليه الصلاة والسلام وفي عهد ولده فاختلقوا عند قتل احد ابنيه الثانى وقال قائل انهم ثبتوا على دين الاسلام الى زمن نوح عليه الصلاة والسلام ثم اختلفوا على عهد نوح عليه الصلاة والسلام فبعث الله تعالى اليهم نوحا عليه الصلاة والسلام وقال آخرون كانوا على دين الاسلام من عهد ابراهيم الى ان غير الدين نمرود فاختلقوا فعلى هذا القول يكون المراد من الناس في قوله تعالى وما كان الناس الا امة واحدة العرب خاصة ويكون انتظام هذه الآية بما قبلها انه تعالى بين فيها فساد القوم بعبادة الاصنام وبين في هذه الآية ان هذا المذهب ليس مذهبا للعرب من اول الامر بل كانوا على دين الاسلام وهودين ابراهيم عليه الصلاة والسلام وليس فيه عبادة الاصنام وانما حدث فيهم هذا المذهب بتسويل الشيطان واتباعه من الانام والعرض منه ان العرب اذا عملوا ان هذا المذهب ما كان اصلا فيهم وانه حدث فيهم بعد ان لم يكن

اربعين سنة ( من قبله ) من قبل القرآن لا اتلوه ولا اعلمه فانه اشارة الى ان القرآن معجز خارق للعادة فان من عاش بين انهم اربعين سنة لم يمارس فيها علما ولم يشاهد عالما ولم ينشئ قريضا ولا خطبة ثم قرأ عليهم كتابا بذت فصاحت فصاحة كل منطق وعلا عن كل منشور ومنظوم واحتوى على قواعد على الاصول والفروع واعرب عن اقايبص الاولين واحاديث الاخرين على ما هي عليه علم انه معلم به من الله تعالى ( افلا تعقلون ) اى افلا تستعملون عقولكم بالتدبر والتفكر فيه لتعلموا انه ليس الا من الله ( فخر اعظم من افترى على الله كذبا ) تفادى بما اضافوه اليه كناية او تظلم للشركين بافترائهم على الله تعالى في قولهم انه لذو شريك وذو ولد ( او كذب بآياته ) فكفر بها ( انه لا يفلح الجرمون ويعبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ) لانه جاد لا يقدر على نفع ولا ضرر والمعبود ينبغي ان يكون ميثبا ومعاقبا حتى تعود عبادته بحلب نفع او دفع ضرر ( ويقولون هؤلاء الاوثان ) شفعاؤنا عند الله ( تشفع لنا فيما نهمنا من امور الدنيا وفي الآخرة ان يكن بعث وكانهم كانوا شاكين فيه وهذا من فرط جهالتهم حيث تركوا عبادة الموجد الصار النافع الى عبادة ما يعلم قطعانته لا يضر ولا ينفع على توهم انه ربما يشفع لهم عنده ( قل اتبثون الله ) انشروا به ( بما لا يعلم ) وهو ان له شريكا وفيه تفرع وتهمكم بهم او هؤلاء شفعاؤنا عنده وما لا يعلم العالم بجميع المعلومات لا يكون له تحقق ما ( في السموات ولا في الارض ) حال من العائد المحذوف مؤكدة لاننى شبهة على ان ماتعبدون من دون الله اما سماوى واما ارضى ولا شئ من الموجودات فيهما الا وهو حادث مقهور مثلهم لا يليق ان يشرك به ( سبحانه ) وتعالى عما يشركون ( عن اشراككم ) وعن الشركاء الذين يشركونهم به وقرأ جزءا والكسائي هنا وفي الموضعين في اول الفصل والروم بالتاء ( وما كان الناس الا امة واحدة ) موجودين على الفطرة او متفقين على الحق وذلك في عهد آدم عليه السلام الى ان قتل قابيل هابيل او بعد الطوفان او على الضلال في فترة من الرسل

( لم يعصوا )



او العذاب الفاصل بينهم الى يوم اقامته  
 يوم الفصل والجزاء (لقضى بينهم) عاجلا  
 (فيما فيه يختلفون) باهلاك المبطل وابقاء  
 الحق (ويقولون لولا انزل عليه آية من ربه)  
 اى من الآيات التي اقترحوها (قل انما  
 الغيب لله) هو المختص بعلمه فله يعلم في انزال  
 الآيات المقترحة مفاصد تصرف عن انزالها  
 (فاتظروا) لنزول ما اقترحتوه (انى معكم  
 من المنتظرين) لما يفعل الله بكم بحسب ما نزل  
 عليه من الآيات العظام واقترأ حكم غيره  
 (واذا ادقنا الناس رجعة) صحة وسعة  
 (من بعد ضراء مستهم) كقسط ومرضى  
 (اذالهم مكر في آياتنا) بالطمع فيها والاحتيال  
 في دفعها قبل قسط اهل مكة سبع سنين حتى  
 كادوا يهلكون ثم رحيم الله بالخيا فلفقوا  
 بقدر حون في آيات الله ويكيدون رسوله  
 (قل الله اسرع مكر) منكم قد دبر عقابكم  
 قبل ان تدبروا كيدكم وانما دل على سرعته  
 المفضل عليها كلمة المفاجأة الواقعة جوابا  
 لاذا الشرطية والمكر اخفاء الكيد وهو  
 من الله تعالى اما الاستدراج او الجزاء على  
 المكر (ان رسلا يكتبون ما تملكون) تحقيق  
 للانتقام وتنبه على ان ما دبروا في اخفاء  
 لم يخف على الحفظة فضلا ان يخفى على الله  
 تعالى وعن يعقوب يملكون بالياء ليوافق  
 ما قبله (هو الذي يسيركم) بحملكم على السير  
 ويمكنكم منه (٧) (في البر والبحر حتى اذا  
 كنتم في الفلك) في السفن (وجرين بهم) بمن  
 فيها عدل عن الخطاب الى الغيبة للبالغة كانه  
 يذكره لغيرهم ليتعجب من حالهم وينكر عليهم  
 (ريح طيبة) لينة الهبوب (وفرحوا بها)  
 بتلك الريح (جاءتها) جواب لاذا والضمير  
 للفلك او الريح الطيبة بمعنى تلقتها (ريح  
 عاصف) ذات عصف شديدة الهبوب  
 (وجاءهم الموج من كل مكان) يحيط بهم  
 منه (وظنوا انهم احيط بهم) اهلكوا  
 وسدت عليهم مسالك الخلاص كمن احاط  
 به العدو (دعوا الله مخلصين له الدين) من غير  
 اشراك لتراجع الفطرة وزوال المعارض



لان دعاهم من لوازم ظنهم (لئن انجيتنا من هذه لنكونن من الشاكرين) على ارادة القول ﴿ ١٠ ﴾ او مفعول دعوا لانه من جملة القول (فلما انجاهم)

اجابة لدعائهم (اذا هم يغفون في الارض) فاجاؤا الفساد فيها وسارعوا الى ما كانوا عليه (بغير الحق) مبطلين فيه وهو احتراز عن تغريب المسلمين ديار الكفرة واحراق زروعهم وقلم اشجارهم فانها افساد بحق (يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم) فان وباله عليكم اوانه على امثالكم وابنا جنسكم (متاع الحياة الدنيا) متعة الحياة الدنيا لا تبقى ويبقى عقابها ورفعها على انه خبر بغيكم وعلى انفسكم صلته او خبر مبتدأ محذوف تقديره ذلك متاع الحياة الدنيا وعلى انفسكم خبر بغيكم ونصبه حقه على انه مصدر مؤكد اى تتمعون متاع الحياة الدنيا او مفعول البغى لانه بمعنى الطلب فيكون الجار من صلته والخبر محذوف تقديره بغيكم متاع الحياة الدنيا محذور او ضلال او مفعول فعل دل عليه البغى وعلى انفسكم خبره (ثم البنا امر جمعكم) في القيامة (فتنبئكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه (انما مثل الحياة الدنيا) حالها العجوبة في سرعة تقضيها وذهاب نعيمها بعد اقبالها واغترار الناس بها (كأن ازلناه من السماء فاختلط به نبات الارض) فاشتبك بسببه حتى خالط بعضه بعضا (مما يأكل الناس والانعام) من الزروع والبقول والحشيش (حتى اذا اخذت الارض زخرفها) تزينت باصناف النبات واشكالها والوانها المختلفة كعروس اخذت من الوان الثياب والزينة وزينت بها (وازينت) اصله زينت فادغم وقد قرئ على الاصل وازينت على افعلت من غير اغلال كاعيلت والمعنى صارت ذات زينة وازينت كاياضت (وظن اهلها انهم قادرون عليها) متمكنون من حصدها ورفع غلتها (انما امرنا) ضرب زرعها ما يحتاجه (ليلا او نهارا جعلناها) فجعلنا زرعها (حصيدا) شبيها بما حصد من اصله (كان لم تغن) اى كان لم يغن زرعها اى لم يلبث والمضاف محذوف في الموضعين للبالغة وقرئ بالياء على الاصل (بالامس) فيما قبله

التسير والتضعيف للتعدية يقال سار الرجل وسيره انا \* فان قيل كيف جعل قوله تعالى حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم ريح طيبة غاية لقوله يسيركم في البحر وغاية الشئ تكون بعده والحال ان السير في البحر يكون بعد الكون في الفلك \* قلنا اشار المصنف الى جوابه بقوله يحملكم على السير ويمكنكم منه \* واجاب عنه صاحب الكشاف بان الغاية ليس مجرد الكون في الفلك بل الغاية هي الكون في الفلك مع ما عطف عليه من قوله وجرين بهم ريح طيبة وفرحوا بها فان هذا المجموع بعد السير في البحر وجرين بحوز ان يكون معطوفا على كنتم وان يكون حالا بتقدير ضمير جرين للفلك كانه جمع مكسر وان تغيره تقديرى بناء على ان ضمته كضمة اسد وبدن وضمة مفردة كضمة قتل وقرب والالتفات في بهم للبالغة والتقيج \* الجوهرى عصفت الريح اى اشتدت فهى ريح عاصف وقوله يحبى الموج منه صفة مخصصة لكل مكان **قوله** وهوبدل من ظنوا \* لان دعاهم ملابس لظنهم الهلاك ملابسة المزوم ويجوز ان يكون كلاهما مستأنفا على انه جواب لمن قال ماذا كان عليهم وحالهم اذ ذاك فقبل دعوا الله واللام للقسم في قوله لئن اى والله ان انجيتنا من هذه الريح العاصفة او من هذه الامواج المتلاطمة والشدة الهائلة لنكونن من الشاكرين على نعمة الانجاء اتباعا وامرك والاجتناب عن مساخطك ولا تكفر نعمتك بعبادة غيرك فان اخلاص الدين والطاعة له تعالى عبارة عن ترك الشرك وان لا يشركوا به شيا من آلهتهم قبل هذا الاخلاص ليس سببا عن الايمان بل هو لاجل ان لا ينجمهم من تلك الاهوال الا الله عز وجل فيكون ذلك جاريا مجرى الايمان الاضطرارى فانهم يدعون مع الله ما يدعون فاذا جاءهم الضر والبلاد ينضروا الى الله على سبيل الاضطرار وقبل المراد بذلك الدعاء بقولهم احيائهم احياء فان تفسيره ياحى يا قيوم **قوله** فاجاؤا الفساد فيها \* معنى ان البغى وان كان يطلق بمعنى الطلب فيقال بقاء اى طلبه لكن المراد به هنا الفساد والتكذيب والجرأة على الله تعالى قبل معنى البغى قصد الاستعلاء بالظلم وقال الزجاج البغى الترقى في الفساد الجوهرى البغى التعدى بغى الرجل على الرجل استطال وبغت السماء استهل مطرها وبغى الوالى وكل مجاوزة وافراط على المقدار الذى هو حد الشئ فهو بغى فان قيل فامعنى قوله تعالى بغير الحق والبغى لا يكون بحق **قوله** فقلنا البغى بمعنى الفساد والافساد وابطال المنفعة فديكون بحق وهو استيلاء المسلمين على ارض الكفرة وهدم دورهم واحراق زروعهم وقلم اشجارهم كما فعل صلى الله عليه وسلم بنى قريظة والبغى الذى لا يكون بحق هو البغى بمعنى الظلم **قوله** مبطلين \* اشارة الى ان قوله بغير الحق حال بمعنى ملتبس بغير الحق ثم انه تعالى بين ان هذا البغى امر باطل يجب على العاقل ان لا يحوم حوله فقال يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم **قوله** فان وباله عليكم \* اى على انفسكم متعلقا بقوله بغيكم خبر بغيكم بتقدير المضاف في المسند اليه والانفس بمعنى الذوات وقوله اوانه على امثالكم على ان يكون على انفسكم متعلقا بقوله بغيكم وان يكون انفسكم بمعنى امثالكم وبعض منكم كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم وقوله ولا تزلوا انفسكم والمعنى انما بغى بعضكم على بعض وماتالون به امر تتمعون به في الحياة الدنيا فهو متاع في الدنيا فعلى هذا يكون متاع الحياة الدنيا خبر بغيكم وعلى الاول يكون خبر مبتدأ محذوف وان نصب متاع الحياة باحد الوجوه المذكورة يكون الخبر هو على انفسكم **قوله** حالها العجوبة \* سميت الحال العجوبة مثل تشبيهها بالمثل السائر في الغرابة كما قال تعالى انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا ضرب هذا المثل لمن اغتر بالهياة الدنيا واعرض عن التأهب للآخرة قوله تعالى مما يأكل الناس حال من النبات اى كانتا مما يأكل وحتى كلمة غاية فلا بد لها من شئ معناه من شأنه ان يستمر ويبقى الى امر وهو الاختلاط هاهنا كانه قبل اختلط نبات الارض الى ان ياتيها امر فاحين ما اخذت زخرفها وزينت واخذت الارض زخرفها استعارة بالكناية شبهت الارض بالعروس واثبت لها ما يلائم العروس وهو اخذ الزينة وهى قرينة الاستعارة بالكناية وازينت ترشيحا **قوله** وقرئ بالياء على الاصل \* لان الفعل مسند في الاصل الى المضاف المقدر يقال غنى بالمكان اذا اقام به قال الليث يقال للشئ اذا فنى كان لم يغن بالامس اى كان لم يكن وهو من باب علم وهذه الجملة يجوز ان تكون في محل النصب على انها حال من مفعول جعلناها وان تكون مستأنفة لاجل لها من الاعراب جواب لسؤال مقدر **قوله** لانه من التشبيه المركب \* حيث شبهت الهيئة المنتزعة من اجتماع الحياة ونهايتها وسرعة انقضاءها بالهيئة المنتزعة من اجتماع خضرة الارض ونضارتها وانعدامها غيبها دفعة باقفة سماوية ومشيئة الهية كما في قول الشاعر  
كان مثار النعم فوق رؤسنا \* واسيا فناليل تهاوت كواكبها \*



حيث شبه الاضواء الحاصلة من هوى اجرام مشرقة مستطيلة متناسبة الاضواء متفرقة في جوانب شيء مظلم  
 بليل سقطت كواكب والكاف في كذلك صفة مصدر محذوف اي مثل هذا التفصيل الذي فصلناه في الماضي تفصل  
 في المستقبل ووجه ارتباط هذه الآيات انه تعالى لما قال واذا ادقنا الناس رحمة من بعد ضراء مستهم اذالهم مكر  
 في آياتنا وكان هذا كلاما كلياً ضرب له مثالا لان المعنى الكلي لا يصل الى الافهام الا بالامثلة فذكر ان الانسان  
 اذ اركب في السفينة ووجد الريح الطيبة حصلت له المصرة القوية ثم لو ظهرت علامات الهلاك من الرياح العاصفة  
 والامواج المتراكمة فظن الهلاك وقع في خوف شديد وبلاء عظيم فان هذه الاحوال توجب شدة الخوف والبلاء  
 اذا كان على سبيل الابتداء فكيف اذا كان بعد الفرح العظيم ولا شك انه في هذه الاحوال لا يطعم الا في فضل  
 الله تعالى متضرعا اليه ويقطع الطمع عن جميع الخلق ثم اذا انجاه الله تعالى من هذه البلية العظيمة يرجع الى  
 ما لقيه واعتاد من العقائد القاسدة والاخلاق الذميمة فهذا مكر الانسان بعد انتقال الانسان من الضراء الى  
 الرحمة ولما انشأ الكلام الى ذكر انهم يسارعون الى ما كانوا عليه من البغي في الارض بين ان يغيبهم على انفسهم  
 متاع الحياة الدنيا ثم مثل الحالة العجيبة لتلك الحياة من نهايتها وسرعة انقضائها بالحاصلة من اخضرار الارض  
 بانواع النبات ثم انعدامها بالكلية بأفة سماوية **قوله** دار السلامة من التقضي اي الانقضاء بيان لوجه  
 تسمية الجنة بدار السلام لما نقر الله تعالى عباده بالمثل المذكور عن الحياة الدنيا والركون اليها رغبتهم في الآخرة  
 بهذه الآية روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ما من يوم تطلع فيه الشمس الا ويحبسها ملكان يناديان بحيث يسمع  
 كل الخلق الا الثقلين يا ايها الناس هلموا الى ربكم والله يدعو الى دار السلام **قوله** وفي تعميم الدعوة وتخصيص  
 الهداية يعني انه تعالى عم الدعوة لجميع الخلق وتخصيص الهداية بالمشيئة فالحال مأمور ولا يريد من الكل  
 الا الاهتداء لان ظاهر يهدي من يشاء انه يهدي من يشاء هداية ورشده فلو شاء الله تعالى اهتداء لكل كان هاديا  
 لكل وليس كذلك وبلي من ذلك على المعزلة امران احدهما ان الامر غير الارادة والالكان ارادة متعلقة بالكل  
 وليس الامر كذلك والثاني ان من استمر على الضلالة لا يريد اهتداءه ولانه لو اراد اهتداء كل واحد من المهتدين  
 ومن المستمرين على الضلالة لم يبق لتخصيص الهداية بالمشيئة وجه ثم انه تعالى لما دعا عباده الى دار السلام ذكر  
 السعادات التي تحصل لهم فيها فقال للذين احسنوا الحسنى وزيادة روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه  
 قال المراد باحسان المحسنين ذكر لاله الا الله وقال الاصم الذين احسنوا في كل ما كفوا بان يأتوا بالأمور  
 كما ينبغي ويحتنبوا عن المنهيات من الوجه الذي صارت منها عناية من ذلك الوجه وهذا اقرب الى الصواب لان  
 الدرجات العالية لا تحصل الا لاهل الطاعات والحسنى في اللغة تأنيث الاحسن والعرب تطلق هذا اللفظ على  
 الخصلة المرغوب فيها وقال اهل التفسير المراد منها الجنة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما للذين قالوا لا اله الا الله  
 الجنة وزيادة هي النظر الى وجه الله تعالى وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قرأ للذين احسنوا الحسنى وزيادة وقال  
 اذا دخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار نادى مناد يا اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد ان ينجزكموه فيقولون  
 ما هذا الميثاق موازيننا ويبيض وجوهنا ويدخلنا الجنة ونجينا من النار فيكشف لهم الحجاب فينظرون الى  
 الله تعالى غاشي مما اعطوه احب اليهم من النظر اليه وهو الزيادة ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة بعد نظرهم اليه  
 ويؤكد قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة فثبت لاهل الجنة امرين احدهما نضرة الوجوه والثاني  
 النظر الى الله تعالى وروى عن علي رضي الله تعالى عنه ان الزيادة غرقة من لؤلؤة واحدة وعن ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنهما الحسنى هي الجنة والزيادة هي عشر امثالها الى سبع مائة ضعف وعن مجاهد الزيادة مقفرة من الله  
 ورضوان وقيل الزيادة ان تمر السحابة باهل الجنة فتقول ما تريدون ان امطركم فلا يريدون شيئا الا امطرتهم  
**قوله** والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار **قوله** ويرهقهم حالتان الاولى ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ  
 عليها غبرة ترهقها قتره والثاني ما اخبر الله عنه بقوله وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة والغرض من نفي هاتين  
 الصفتين نفي اسباب الخوف والحزن والذل عنهم ليعلم ان الذي ذكره الله تعالى خالص لا يشوبه شيء من المكروهات  
 وانه لا يطرأ عليهم غير ما تحصل به صباحة الوجوه ويزيد ما فيها من النضارة والحسن **قوله** اول يرهقهم  
 ما يوجب ذلك **قوله** على ان يكون الكلام كناية لان عدم غشيانها لازم لعدم غشيان ما يوجبهما فذكر اللزوم  
 لينقل الى المزوم **قوله** مذهب من يجوز في الدار زيد والحجرة عمرو **قوله** اي على مذهب من يجوز العطف على

وهو مثل في الوقت القريب والمثل به مضمون  
 الحكاية وهو زوال خضرة النبات في  
 وذهابه حطاما بعد ما كان غضا والتفوز  
 الارض حتى طمع فيه اهله وظنوا انه قد  
 من الجوائح لا الماء وان وليه حرف التشبيه  
 لانه من التشبيه المركب (كذلك نقص  
 الآيات لقوم يتفكرون) فانهم المنتفعون  
 (والله يدعو الى دار السلام) دار السلام  
 من التقضي والآفة اودار الله وتخصيص  
 هذا الاسم للتنبيه على ذلك اودار يسلم  
 والملائكة فيها على من يدخلها والمراد الج  
 (ويهدي من يشاء) بالتوفيق (الى صراط  
 مستقيم) وهو طريقها وذلك الاسلا  
 والتدريج بلباس التقوى وفي تعميم الدعوة  
 وتخصيص الهداية بالمشيئة دليل على  
 الامر غير الارادة وان المصير على الضلا  
 لم يرد الله رشده (للذين احسنوا الحسنى  
 المثوبة الحسنى (وزيادة) وما يزيد  
 المثوبة تفضلا لقوله ويزيدهم من فضله وفي  
 الحسنى مثل حسناتهم والزيادة عشر امثال  
 الى سبعمائة ضعف واكثر وقبل الزيادة مقفرة  
 من الله ورضوان وقيل الحسنى الجنة والزيادة  
 هو اللقاء (ولا يرهق وجوههم) لا يفشاهم  
 (قتر) غبرة فيها سواد (ولا ذلة) هو  
 والمعنى لا يرهقهم ما يرهق اهل النار  
 اول يرهقهم ما يوجب ذلك من حزن وسو  
 حال (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون  
 دائمون لازوال فيها ولا انقراض لتعيم  
 بخلاف الدنيا وزخارفها (والذين كسبوا  
 السيئات جزاء سيئة بمثلها) عطف على قوله  
 للذين احسنوا الحسنى على مذهب من يجوز  
 في الدار زيد



معمول عاملين مختلفين بشرط ان يتقدم الجار ولا يجوز ان يقدم كما في قولك ان زيدا في الدار وعمر في القصر  
 بمعنى وان عمر في القصر وفي المسئلة ثلاثة مذاهب احدها الجواز مطلقا وهو قول الفرآ والثاني المنع مطلقا  
 وهو مذهب سيبويه والثالث التفصيل الذي ذكرناه وتقدير الكلام للذين احسنوا الحسنى والذين كسبوا السيئات  
 جزآ سيئة بمثلها لا يزداد عليها ثابت للذين كسبوا السيئات **قوله** وفيه تنبيه **قوله** اي وفي تقييد جزآ السيئة بكونه  
 مماثلا لاجل السيئة غير زآئد عليها تنبيه على ان المراد من قوله وزيادة على المثوبة تفضلا او ما يزيد عليها من  
 الاضعاف ووجه التنبيه ان المقصود من الآية الدلالة على الفرق بين الحسنات والسيئات بان الحسنات تجازى  
 بالمثوبة الحسنى والزيادة عليها وان السيئات تجازى بالعقوبة المماثلة لها بدون ان يزداد عليها شئ ويفهم منه بقرينة  
 المقابلة ان الزيادة على الثواب تكون من جنس المزيد عليه يزداد عليه تفضلا مع قطع النظر عن كونه ضعف المزيد  
 عليه او اضعافه او يزداد عليه مقيدا بكونه حشرا امثال الحسنات وذكر ان محشرى هذا الوجه ثم قال وفي هذا دليل على  
 ان المراد بالزيادة الفضل لانه دل بترك الزيادة على السيئة على عدله ولانه دل بآثار الزيادة على المثوبة على فضله  
**قوله** او كانما اغشيت **عطف** على جزآ في قوله والخبر جزآ اي ويحتمل ان يكون قوله تعالى والذين كسبوا  
 مبتدا ويكون الخبر الجملة التشبيهية من قوله كانما اغشيت وكأن حرف تشبيه زيدت عليه كلمة ما لتكفه عن العمل  
 وتنهيه للدخول على الفعل وعلى هذا الوجه فصل بين المبتدا والخبر ثلاث جل اعتراض وقوله او اولئك عطف  
 عليه ايضا وعلى هذا الوجه قد فصل بآربع جل معترضة اولها قوله تعالى جزآ سيئة بمثلها والثانية وترهتهم ذلة  
 والثالثة مالهم من الله من ماصم والرابعة كانما اغشيت وجوههم وينبغي ان لا يجوز الفصل بثلاث جل فضلا عن  
 اربع **قوله** وقرى بالياء **من** تحت لان تأنيث الذلة غير حقيقى والظاهر ان قوله تعالى وترهتهم ذلة معطوف  
 على كسبوا جيى على لفظ المستقبل لكون المقصود تعيينهم بوصفين الاول ان كسبوا السيئات فى الماضى والثانى  
 سبرهتهم الذلة يوم القيامة **قوله** لانه العامل فى قطعاً **فان** قطعاً منصوب باغشيت مفعول ثانى له وقد اقيم  
 مفعوله الاول مقام الفاعل ومن الليل فان كان من الليل صفة لقطعاً المعمول لاغشيت كان من الليل معمولا  
 لاغشيت ايضا يحكم ان العامل فى الموصوف هو العامل فى الصفة ايضا وحيث كان مظهرا لاليل يكون معمولا  
 لاغشيت ايضا لان العامل فى الحال هو العامل فى صاحبها ويجوز ان يكون العامل فى مظهرا على تقدير كونه حالا  
 من الليل معنى الفعل فى من الليل اي قطعاً كانه من الليل فى حال كونه مظهرا **قوله** وعلى هذا **اي** على ان يقرأ  
 قطعاً بسكون الطاء يصح ان يكون مظهرا صفة له او حالا منه ولا يجوز شئ منها على قراءة من قرأ قطعاً بفتح الطاء  
 لان قطعاً جمع قطعة مثل دمنة ودمن وكسرة وكسر فكان يجب حينئذ ان يقال مظهرا لان الموصوف او ذا الحال  
 لما كان جمعا وجب تأنيث الصفة والحال لوجوب المطابقة بين الصفة والموصوف وكذا بين الحال وصاحبها بخلاف  
 ما اذا قرئ قطعاً بسكون الطاء حينئذ فانه يكون اسم جنس ويجوز ان يكون مظهرا مفعول متعذر وتأنيثها نحو نخل  
 خاوية وكذا يجوز التذكير والتأنيث فيما انتصب منه على الحالية ويوم فى قوله تعالى ويوم نحشرهم منصوب بفعل  
 مقتر اي خوفهم او ذكرهم يوم والفرقان هم الذين احسنوا والذين كسبوا السيئات وجميعا حال ومكانكم  
 اسم فعل اي اثبتوا مكانكم وحذف فاعله وانتقل اليه الضمير الذى اسند اليه عامله ولذلك اكذب قوله اثم وعطف  
 عليه شركاؤكم وقوله تعالى فزيلنا بينهم وزنه فعلا والتضعيف فيه للتكثير لا للتعددية لان ثلاثه متعد بنفسه تقول  
 زلت الشئ ازيله زيلنا اي ميرته وفرقة ويقال زل ضانك من معرك وزلته منه وزيلته فزيلة اي فرقته ففرق  
 وقبل وزنه فعلا من زال يزول اصله زيولنا اجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء  
 والاول اظهر لان فعل اكثر من فعل ولان مصدر التزيل لو كان وزنه فيعمل لكان مصدره فيعلة كبطرة لان  
 فيعمل ملحق بفعل وهذا التزيل وان كان مما سيكون يوم القيامة الا انه لتحقيق وقوعه صار كاللكن الآن فلذلك  
 جاء بلفظ الماضى بعد قوله ويوم نحشرهم ثم تقول وكل منهما مستقبل كقوله تعالى ونادى اصحاب الجنة واطاف  
 الشركاء اليهم لانهم جعلوا لهم نصيبا من اموالهم فصبروهم كأنفسهم فى تلك وقيل لان الاضافة يكفى فيها  
 اذنى تعلق فلما كان هم الذين اثبتوا هذه الشركة حسنت اضافة الشركاء اليهم **قوله** مجاز عن برآة ما عبدوه من  
 عبادتهم **جواب** عما يقال كيف يتأتى للشركاء ان يقولوا ما كنتم ايانا تعبدون مع ان المركين كانوا قد عبدوه  
 فيكون هذا الكلام من الشركاء على ارادة حقيقته وليس كذلك بل هو مجاز عن برآة الشركاء من

والحجرة عمرو او الذين مبتدا والخبر جزآ  
 سيئة على تقدير وجزآ الذين كسبوا السيئات  
 جزآ سيئة بمثلها اي ان يجازى سيئة بسيئة  
 مثلها لا يزداد عليها وفيه تنبيه على ان الزيادة  
 هى الفضل او التضعيف او كانما اغشيت  
 او اولئك اصحاب النار وما ينشأ اعتراض  
 فجزآ سيئة مبتدا خبره محذوف اي فجزآ سيئة  
 بمثلها واقع او بمثلها على زيادة البناء او تقدير  
 مقدر بمثلها (وترهتهم ذلة) قرئ بالياء  
 (مالهم من الله من ماصم) مامن احد بعصمهم  
 من مخط الله ومن جهة الله ومن عنده كما يكون  
 للمؤمنين (كانما اغشيت وجوههم قطعاً من  
 الليل مظهرا) لفرط سوادها وظلمتها ومظلم حال  
 من الليل والعامل فيه اغشيت لانه العامل  
 فى قطعاً وهو موصوف بالجار والمجرور  
 والعامل فى الموصوف عامل فى الصفة او معنى  
 الفعل فى من الليل وقرأ ابن كثير والكسائى  
 ويعقوب قطعاً بالسكون وعلى هذا يصح  
 ان يكون مظهرا صفة له او حالا منه  
 (اولئك اصحاب النارهم فيها خالدون)  
 مما يخرج به الوعيدية والجواب ان الآية  
 فى الكفار لا تشمل السيئات على الكفر  
 والشرك ولان الذين احسنوا يتناول اصحاب  
 الكبيرة من اهل القبلة فلا يتناولهم قسيمه  
 (ويوم نحشرهم جميعا) معنى الفريقين جميعا  
 (ثم تقول للذين اشرکوا مكانكم) الزموا  
 مكانكم حتى تنظروا ما يفعل بكم (اثم)  
 تأكيد للضمير المنتقل اليه من عامله  
 (وشركاؤكم) عطف عليه وقرئ بالنصب  
 على المفعول معه (فزيلنا بينهم) فزقنا بينهم  
 وقطعنا الوصل التى كانت بينهم (وقال  
 شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون) مجاز عن  
 برآة ما عبدوه من عبادتهم فانهم انما عبدوا  
 فى الحقيقة اموالهم لانها الامرة بالامر الك  
 لاما اشرکوا به



عبادة المشركين حيث لم تكن تلك العبادة بامر الشركاء وارانهم وانما الامر بها هو اهو آؤهم والشياطين  
فالمشركون في الحقيقة انما عبدوا الشياطين واهو آؤهم ويدل عليه امران الاول انهم استشهدوا بالله تعالى في ذلك  
حيث قالوا فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم والثاني انهم قالوا ان كنا عن عبادتكم لغافلين فائتوا لهم عبادة الا انهم  
زعموا انهم كانوا غافلين عن تلك العبادة وقد صدقوا في ذلك لان من اعظم اسباب الغفلة كونها اجادات لاحس لها  
ولا شعور البتة **قوله** وقيل الخ يعني انهم اختلفوا في المراد بهؤلاء الشركاء المتبرئين من عبادة المشركين  
فقال بعضهم هم الملائكة والمسيح استشهدا بقوله تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للملائكة أهؤلاء  
اياكم كانوا يعبدون وبقوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام أنت قلت للناس اتخذوني واهي الهين من دون الله  
قال سبحانه الى قوله ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله وقال آخرون هم الشيطان حيث تبرأ من عبوده  
بقوله ليس لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي وقيل بل هم الاصنام والاصنام تقول هذا الكلام  
بان يخلق الله فيها الحياة والعقل والنطق ولا جرم ان تذكر هذا الكلام فان قيل اذا احبى الله تعالى الاصنام  
فهل يقيمهم او يعيهم قلنا الكل محتمل ولا اعتراض عليه تعالى في شيء من افعاله واحوال القيامة لا يعلم  
منها الا القليل الذي اخبر الله تعالى عنه في القرآن وقيل قول الشركاء ما كنتم ايتا تعبدون يجرى على حقيقته  
بناء على ان ذلك الموقف موقف الدهشة والحيرة فذلك الكذب يكون جاريا يجرى كذب الصبيان والمجانين المدهوشين  
ولانهم ما اقاموا الاعمال الكفار وزنا وجعلوها لبطلانها كالعديم فلماذا قالوا ما عبدونا ولان المشركين  
لما تخيلوا فيما عبدوه اوصافا كثيرة غير موجودة في الشركاء كانوا في الحقيقة انما عبدوا ذوات موصوفة بتلك الصفات  
ولما كانت ذوات الشركاء خالية عن تلك الصفات صدق ان يقال ان المشركين ما عبدوا الشركاء وانما  
عبدوا امورا تخيلوها ولا وجود لها في الاعيان **قوله** في ذلك المقام يعني ان هناك باق على اصله الذي  
هو كونه ظرف مكان لان في ذلك الموقف الدهش وقيل هو هنا ظرف زمان على سبيل الاستعارة كما في قوله  
تعالى هنالك ابتلى المؤمنون اي في ذلك الوقت **قوله** فتعابن نفعه وضره اشارة الى ان المراد باختبار  
النفس ما قدمت من خير او شر حدوث العلم لها بكون ما قدمت من الاعمال خيرا او شرا بماينة نتائجها وآثارها  
فان الاختبار سبب لحدوث العلم فاطلق اسم السبب على المسبب مجازا ومن قرأ تلو بتاتين منقوطين من فوق  
جعله من التلاوة او من التلو والمعنى على الاول ان كل نفس تقرأ ذكر ما عملته مسطورا في صحف الحفظلة  
وعلى الثاني تتبع كل نفس ما أسلفت لان ما عملته هو الذي يهديها الى طريق الجنة او الى طريق النار وقرأ ما صم  
نبلو كل بنون عظيمة المتكلم المعظم نفسه ونصب كل على انه مفعول به وقوله ما أسلفت على هذه القراءة يحتمل  
ان يكون في محل النصب على اسقاط الخافض فيكون نبلو من البلاء اي العذاب بمعنى تعذيبها بسبب ما أسلفت  
ويحتمل ان يكون منصوبا على انه بدل اشتمال من كل نفس لان تعرف حال عملها من كونه حسنا او قبيحا سبب  
لتعرف انها سعيدة او شقية فكان بينهما ملازمة السببية فالمعنى ان الله تعالى يقول في ذلك الوقت تختبر كل نفس  
بسبب اختبار ما أسلفت من العمل على معنى انا نعرف حالها بمعرفة حال عملها ان كان حسنا فهي سعيدة وان كان  
قبيحا فهي شقية وحقيقة الاختبار لا تتصور منه تعالى فالكلام من قبيل الاستعارة كما اشار اليه بقوله تفعل بها فعل المختبر  
لحالها الخ **قوله** الى جزائه او الى موقف جزائه لانه هنا من تقدم المضاف لان الرجوع الى ذاته  
تعالى مما لا يتصور اي ورد العابدون والمعبودون الى جزاء الله تعالى وحكمه الذي هو مولاهم في الحقيقة لا مولى لهم  
غيره يجازى كل واحد منهم على حسب ما هو وقرئ الحق منصوبا اما على القطع فان اصله الجر على انه تابع  
فقطع باعتبار مدح او اعنى كقولهم الحمد لله اهل الحمد واما على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة وهو ردتوا  
الى الله كما تقول هذا عبد الله الحق لا الباطل اي احق الحق **قوله** من ان آلهتهم تشفع لهم او من نفس  
شركائهم الذين كانوا يدعون في حقهم انهم آلهة ثم انه تعالى لما بين فصاح عبدة الاوثان اتبعها بذكر ما يدل على فساد  
مذهبهم فذكر امورا لا يقدرون على ادعاء ان شركاءهم تقدر عليها وهو احوال الرزق واحوال الخواص واحوال  
الموت والحياة **قوله** باسباب سماوية كالامطار واختلاف الفصول المتفرع عليها او على حركة الكواكب  
والافلاك ولا شك انه تعالى يرزق عباده من المواد الارضية ايضا لان الغذاء لا بد ان يكون نباتيا او حيوانيا والنبات  
لا ينبت الا من الارض والحيوان يحتاج الى الغذاء ولا يمكن ان يكون غذاء كل حيوان حيوانا والا لزم الذهاب

وقيل ينطق الله الاصنام فتشافهم بذلك  
مكان الشفاعة التي يتوقعون منها وقيل المراد  
بالشركاء الملائكة والمسيح وقيل الشياطين  
(فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم) فانه العالم  
بكنه الحال (ان كنا عن عبادتكم لغافلين)  
ان هي الخففة من المثقلة واللام هي الفارقة  
(هنالك) في ذلك المقام (نبلو كل نفس  
ما أسلفت) تختبر ما قدمت من عمل فتعابن نفعه  
وضره وقرأ حجة والكسائي تلو من التلاوة  
اي تقرأ ذكر ما قدمت او من التلو اي تتبع عمله  
فيقودها الى الجنة او الى النار وقرئ نبلو  
بالنون ونصب كل وابدال ما منه والمعنى  
تختبرها اي تفعل بها فعل المختبر لخالها المتعرف  
لسعادتها وشقاوتها تعرف ما أسلفت  
من اعمالها ويجوز ان يراد به نصيب بالبلاء اي  
بالعذاب كل نفس عاصية بسبب ما أسلفت  
من الشر فتكون ما منصوبة بنزع الخافض  
(وردوا الى الله) الى جزائه اي اياهم بما أسلفوا  
(مولاهم الحق) ربهم ومتولى امرهم  
على الحقيقة لا ما اتخذوه مولى وقرئ الحق  
بالنصب على المدح او المصدر المؤكد  
(وضل عنهم) وضاع عنهم (ما كانوا  
يفترون) من ان آلهتهم تشفع لهم او ما كانوا  
يدعون انها آلهة (قل من يرزقكم من السماء  
والارض) اي منهما جميعا فان الارزاق  
تحصل باسباب سماوية ومواد ارضية  
او من كل واحد منهما توسعة عليكم



الى ما لانهاية له وذلك محال فثبت ان اعتداء الجيوانات يجب انتهائهم ومن المعلوم ان تولد النبات من الارض فلزم القطع  
بانه لا تحصل الارزاق الا من السماء والارض ومن المعلوم ان مدبر السموات والارض ليس الا الله وكذا  
احوال الخواص لا يقدر عليها الا الله تعالى وكان على رضى الله عند يقول سبحانه من ابصر بشيئهم واسمع بعظم  
وانطق بلحم **قوله** وقيل من لبيان من **قوله** اي وقيل ان كلمة من في قوله من السماء ليست لابتداء الغاية بل هي  
لتبيين جنس من يرزق وام في قوله تعالى ام من يملك منقطة لانه لم يتقدمها همزة استفهام ولا همزة تسوية ولكن  
تقدر بيل وحدها دون همزة بعدها وقد تقرر ان المنقطة عند الجمهور تقدر بيل وحدها وانما لم تقدر هنا بيل  
والهمزة لانه وقع بعدها اسم استفهام صريح وهو من فهو كقوله ام ماذا كنتم تعملون والاضراب هنا  
اضراب انتقال كما هو القاعدة المنقولة في القرءان لاضراب ابطال **قوله** ومن يحيى ويميت **قوله** فان كل واحد  
من الاحياء والامانة اخراج احدا الضدين من الآخر بمعنى تحصيله منه لان كثيرا ما يقال كان الخارج كذا بمعنى كان  
الحاصل كذا وايضا انه يخرج الانسان من النطفة وبالعكس ويخرج الطائر من البيضة وبالعكس وقيل المراد  
انه تعالى يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن **قوله** وهو تميم بعد تخصيص **قوله** لانه تعالى ذكر اول  
تدابير مخصوصة متعلقة بعلم الاجساد فان اقسام تدبير الله في ملكه امور لانهاية لها وذكر كلها على التفصيل  
كالاعتذار فذكر بعض التفاصيل ثم عقبها بالكلام الكلي ليكون دالا على الباقي **قوله** هو ربكم الثابت ربوبيته **قوله**  
اشارة الى ان ربكم الحق خبر ذلكم الله فان الجلالة صفة ذلكم وان الحق بمعنى الصادق اي الثابت ربوبيته رد الى  
اتخذ ما لا يتحقق ربوبيته كانه قيل ان الذي يفعل هذه الاشياء هو ربكم الحق لا ما شركتم معه **قوله** اي كما حققت  
الربوبية لله الخ **قوله** يعني ان الكاف في ذلك في محل نصب على انه صفة مصدر محذوف والاشارة بذلك الى المصدر  
المفهوم من الحق في قوله ربكم الحق او الى حقية مضمون قوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال او الى حقية انهم  
مصرفون عن الحق بعد الاقرار به كما قال فسيفولون الله **قوله** بدل من الكلمة **قوله** اي حق عليهم بانقضاء  
ايمانهم او تعليل لحقية الكلمة على ان يراد بالكلمة العدة بالعذاب وان الاصل لانهم لا يؤمنون **قوله** تعالى  
قل هل من شركائكم الآية **قوله** احتجاج آخر على بطلان مذهب عبدة الاوثان **قوله** جعل الاعادة كالابداء  
في الازام بها **قوله** جواب عما يقال المشركون ينكرون البعث والاعادة فكيف احتج عليهم بذلك وتقرير الجواب ان الزام  
الخصم كما يصح بما يساعده ويعترف به يصح ايضا بما يعين حقيقته لقوة برهانه وامر الحشر والنشر من هذا القبيل  
فان وجوب التمييز بين المحسن والمسيء برهان دال على تحقق وقوعه دلالة قاطعة لا يمكن العاقل دفعه فصحة الازام به  
وان لم يساعدهم الخصم عليه **قوله** ولذلك الخ **قوله** جواب عما يقال لم امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم  
ان ينوب عنهم في الجواب والازام انما يصح ان لو اعترفوا به انفسهم وتقريره كون الامر ظاهرا جليا مؤيدا  
بالبراهين القوية اغنى عن الاعتراف به وان يبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجواب **قوله** والتوفيق للنظر  
والتدبر **قوله** اي للنظر الصحيح والتدبر الصائب فان القول مضطرب والافتكار مختلط وتعين الحق صعب ولا يسلم  
من الغلط الا الاقل من القليل فاهتداء ادراك الحقائق لا يكون الا باعانة الله تعالى وهدايته وارشاده وهذا  
احتجاج آخر على فساد مذهب المشركين والاستدلال على وجود الصانع او لا بالحق وثانيا بالهداية مادة  
مطردة في القرءان قال تعالى حكاية عن الخليل عليه الصلاة والسلام الذي خلقني فهو يهدين وحكى عن موسى  
عليه الصلاة والسلام قوله تعالى ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى اعلم ان هدى يعنى الى اثنين اولهما  
بنفسه وثانيهما اما باللام واما بالي وقد يحذف حرف الجر تخفيفا وقد جمع بين التعديتين بحرف الجر هنا فعدى الاول  
والثالث بالي والثاني باللام وحذف المفعول الاول من الافعال الثلاثة والتقدير هل من شركائكم من يهdy  
غيره الى الحق والمصنف بين سر كل واحدة من التعديتين فقال يعنى بالي ليدل على ان انتهاء الهداية مدخولها  
ويعنى باللام ليدل على ان الهداية لا توجه نحو ما دخلت عليه الا لاجل ان تؤدى اليه ويترتب عليها كما هو شان  
العلة والمعلل بها **قوله** ام الذي لا يهdy الخ **قوله** اخبر في قوله ام من لا يهdy الا ان يهdy قراءة حرة والكسافي  
وهو ان يقرأ قوله الا ان يهdy بسكون الهاء وتخفيف الدال على معنى يهdy فان العرب تستعمل يهdy بمعنى يهdy  
فتقول هدىته فهدى اي فاهدى **قوله** او لا يهdy غيره **قوله** عطف على قوله يهdy في قوله ام الذي لا يهdy  
**قوله** وهذا حال اشرف شركائهم **قوله** جواب عما يقال من ان المراد من الشركاء في هذه الآية الاصنام وانها

او من يحفظهما من الاقات مع كثرتها وسرعة  
انفعالهما من ادنى شئ (ومن يخرج الحي  
من الميت ويخرج الميت من الحي) ومن يحيى  
ويميت او من ينشئ الحيوان من النطفة  
والنطفة منه (ومن يدير الامر) ومن يلى  
تدبير امر العالم وهو تميم بعد تخصيص  
(فسيقولون الله) اذ لا يقدرון على المكابرة  
والعناد فى ذلك لقرط وضوحه (قل افلا  
تقون) انفسكم عقابه باشر اككم اياه مالا  
يشاركه فى شئ من ذلك (فذلكم الله  
ربكم الحق) اى المتولى لهذه الامور المستحق  
للعادة هو ربكم الثابت ربوبته لانه الذى  
انشاكم واحياكم ورزقكم ودبر اموركم  
(فاذا بعد الحق الا الضلال) استغفاهم انكارى  
اى ليس بعد الحق الا الضلال فن تخطى  
الحق الذى هو عبادة الله تعالى وقع فى الضلال  
(فانى تصرفون) عن الحق الى الضلال  
(كذلك حقك كلمة ربك) اى كما حققت  
الربوبية لله او ان الحق بعده الضلال او انهم  
مصرفون عن الحق كذلك حقك كلمة الله  
وحكمه (على الذين فسقوا) تمردوا  
فى كفرهم وخرجوا عن حد الاستصلاح  
(انهم لا يؤمنون) بدل من الكلمة او تعليل  
لحقيتها والمراد بها العدة بالعذاب (قل هل  
من شركائكم من يبداء الخلق ثم يعيده) جعل  
الاعادة كالابداء فى الازام بها لظهور  
برهانها وان لم يساعدوا عليها ولذلك  
امر الرسول عليه الصلاة والسلام ان ينوب  
عنهم فى الجواب فقال (قل الله يبداء الخلق  
ثم يعيده) لان لجاحهم لا يدعهم ان يعترفوا بها  
(فانى تو فكون) تصرفون عن قصد السبيل  
(قل هل من شركائكم من يهدى الى الحق)  
ب نصب الحجج وارسال الرسل والتوفيق للنظر  
والتدبر وهدى كما يعنى بالى تتضمن معنى  
الانتهاء يعنى باللام للدلالة على ان المنتهى  
غاية الهداية وانها لم تتوجه نحوه على  
سبيل الاتفاق ولذلك عدى بها ما اسنده  
الى الله (قل الله يهدى للحق اغنى يهدى الى  
الحق احق ان يتبع ام من لا يهدى الا  
ان يهدى) ام الذى لا يهتدى الا ان يهدى  
من قولهم هدى نفسه اذا اهتدى او لا يهدى



جاذبات لا تقبل الهداية فكيف يصح ان يقال في حقها الا ان يهدى وايضا كلمة من تستعمل في ذوى العقول دون الجادات فلا يليق ان يقال في حقها ام من لا يهدى فلما قيل ان الله تعالى اكنفى في بيان فساد مذهب مطلق اهل الشرك من عبدة الاوثان وغيرها بقوله تعالى قل هل من شركائكم من بدأ الخلق ثم يعيده فانه لاشك ان المراد بالشركاء فيه ما يتناول الاصنام وغيرها ثم بين في هذه الآية فساد مذهب من يتخذ العقلاء الذين يقبلون الهداية اربابا كالملائكة والسيح وعزير سقط الاشكال المذكور **قوله** والاصل يهدى **قوله** اى اصل كل واحدة من القرآنتين وهما قرآنة يهدى بفتح الياء والهاء وتشديد الدال وقرآنة يهدى بفتح الياء وكسر الهمزة وتشديد الدال فلما ادغمت التاء في الدال فهما اجتمع الساكنان فحركت الهمزة بفتحة التاء المدغمة في احدى القرآنتين وحركت الهمزة بالكسر في القرآنة الاخرى لكون الكسر اصلا في تحريك الساكن **قوله** وروى ابو بكر **قوله** عن عاصم يهدى بكسر الياء والهاء اتباعا لحركة الياء بحركة الهمزة وقيل هي على لغة تميم **قوله** وقرأ ابو عمرو بالادغام المجرد **قوله** بان ترك الهمزة ساكنة على حالها بعد ادغام التاء في الدال فجمع بين الساكنين ونسب الامام هذه القرآنة الى قالون عن نافع ثم قال ابو عمرو بالاشارة الى قحة الهمزة من غير اشباع فهو بين الفتح والسكون والقحة مختلصة على اصل مذهب اختيار التخفيف ثم قال وذكر على بن عيسى انه الصحيح والاجود من قرآنة نافع وقرئ الا ان يهدى بضم الياء وفتح الهمزة والدال المشددة على بناء المفعول من باب التفعيل **قوله** والمراد بالاكثر الجميع **قوله** لان ابقاءه على اصل معناه يدل على ان اعتقاد بعضهم فيما ذهب اليه من قاعدة الشرك وان شركاءهم شفعاؤهم عند الله يستند على برهان وليس كذلك بل كلهم متفقون على اتباع الظن والتقليد ويحوز ان يكون الاكثر باقيا على اصل معناه ويكون التقييده للاشارة الى ان الظن انما يتأتى عن له نظر واستدلال وان بعضا منهم يعمز عند فضلا عن ان ينسب حكمه ومذهبه الى البرهان **قوله** تعالى وما كان هذا القرآن ان يفترى **قوله** لما تقدم قول اهل مكة ويقولون لولا انزل عليه آية وذكرنا ذلك لا اعتقادهم ان القرآن ليس بمجز وانه صلى الله عليه وسلم انما اتى بهذا القرآن افتراء على الله تعالى وما هو وحى نازل عليه من عند الله تعالى احتج على صحة هذا الكلام بقوله قل فأتوا بسورة مثله وذلك يدل على انه مجز لا يتأتى ان يكون من عند غيره تعالى **قوله** افتراء من الخلق **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى ان يفترى في محل نصب على انه خبر ما كان وانه في تقدير المصدر اى ما ينبغي لهذا القرآن ان يفترى به على الله تعالى لان المفترى هو الذى يأتى به البشر والقرآن مجز على كل حال لا يقدر عليه البشر والافتراء في الاصل افتعال من فريت الاديم اذا قدرته للقطع ثم استعمل في الكذب واحتج على ان القرآن من عند الله تعالى بكونه مطابقا مصدقا لما تقدمه من الكتب الالهية وكل واحد من الكتب السابقة وان تعين صدقه بان صدق الله تعالى مبلغه بان اظهر على يديه من المعجزات القاهرة لكن ليس شئ من تلك الكتب مجزا مصدقا لنفسه بخلاف هذا القرآن الكريم المشتمل على اقايص الاولين فانه قد بلغ اليانا من قبل رجل لم يكتب ولم يقرأ شئاً من المدونات ولم يخالط احدا من العلماء مشتملا على نفائس علم الاصول وحقائق علم الاحكام ولطائف علم الاخلاق واسرار قصص الاولين ومجز عن معارضته العلماء والفصحاء والبلغاء مع غاية عداوة اهل عصره فلم يكن مافيه من قصص الاولين موافقا لما في التوراة والانجيل لقدحوا فيه ولبالغوا في الطعن فيه قائلين ان ما جئت به من الاقايص غير مطابق لما اخبر الله تعالى فلما لم يقل احد منهم ذلك مع شدة حرصهم على الطعن علينا انه صلى الله عليه وسلم اتى بتلك الاقايص مطابقة لما في الكتب المتقدمة مع انه صلى الله عليه وسلم ما طالع شئاً منها وذلك يدل على انه صلى الله عليه وسلم اتى بما اخبر عن هذه الاشياء بوحي من الله تعالى فاذا ثبت ان القرآن العظيم مصدق لنفسه بسبب كونه مجزا ثبت انه مصدق للكتب المتقدمة عيار عليها شاهد على صحتها بسبب كون مضمونه مطابقا لمضمون تلك الكتب **قوله** لكونه مجزا دونها **قوله** جواب عما يقال كما ان القرآن دال على نزول الكتب المتقدمة وعلى اخبار الاولين كذلك الكتب المتقدمة دالة عليها فكما ان القرآن مطابق لها كذلك هي مطابقة له فكيف حكم بان القرآن مصدق لها دون العكس بوجهين بان القرآن مجز دونها فهو صالح لان يكون حجة وبرهانا لغيره لا العكس وقرأ الجمهور تصديق وتفصيل بالنصب لوجهين الاول انه خبر كان المقدرة اى ولكن كان تصديقا والثاني انه مفعول له لفعل مقدر اى ولكن انزل للتصديق **قوله** وتفصيل ماحقق واثبت **قوله** على ان الكتاب من كتب

وقرأ ابن كثير وورش عن نافع وابن عامر يهدى بفتح الهمزة وتشديد الدال ويعقوب وحفص بالكسر والتشديد والاصل يهدى فادغم وفتح الهمزة بحركة التاء او كسر لالتقاء الساكنين وروى ابو بكر يهدى بفتح الياء والهاء وقرأ ابو عمرو بالادغام المجز ولم يال بالتقاء الساكنين لان المدغم في حكم المتحرك وعن نافع رواية قالون مثله وقرئ الا ان يهدى للبالغ (قالكم كيف تحكمون بما يقتضى صريح العقل بطلانه) وما يتبع اكثرهم) فيما يعتقدون (الاظنا) مستند الى خيالات فارغة واقيسة فاسدة كقياس الغائب على الشاهد والخالق على المخلوق بادنى مشاركة موهومة والمراد بالاكثر الجميع او من ينتمى منهم الى تمييز ونظر ولا يرضى بالتقليد الصرف (ان الظن لا يغني عن الحق) من العلم والاعتقاد الحق (شئاً) من الاغناء ويجوز ان يكون مفعولا به ومن الحق حالاً منه وفي دليل على ان تحصيل العلم في الاصول واجب والاكتفاء بالتقليد والظن غير جائز (ان الله عليم بما يفعلون) وعيد على اتباعهم للظن واعراضهم عن البرهان (ما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله) افتراء من الخلق (ولكن تصديق الذي بين يديه) مطابقا لما تقدمه من الكتب الالهية المشهود على صدقه ولا يكون كذبا كيف وهو لكونه مجزا دونها عيار عليها شاهد على صحتها ونصبه بانه خبر كان مقدر او ملة لفعل محذوف تقديره لكن انزل الله تصديق الذي وقرئ بالرفع على تقدير ولكن هو تصديق (تفصيل الكتاب) وتفصيل ماحقق واثبت من العقائد والشرائع (لاريب فيه) متقبا عنه الريب وهو خبر ثالث داخل في حكم الاستدراك



ويحوز ان يكون حالا من الكتاب فانه مفعول في المعنى وان يكون استثناء (من رب العالمين) خبر آخر تقديره كائن من رب العالمين او متعلق بتصديق  
او تفصيل ولا ريب فيه اعتراض او بالفعل المعلن بما يحوز ان يكون حالا من الكتاب او الضمير ١٦ في فيه ومساق الآية بعد المنع عن اتباع

بمعنى فرض وقدر وحكم قال الشاعر

يا بنت عمي كتاب الله أخرجني عنكم وهل امنع الله ما فعلا

والناس اختلفوا في ان القرآن مجز من اى الوجوه فقال بعضهم انه مجز لاشتماله على الاخبار عن العلوم الكثيرة  
واليه الاشارة بقوله وتفصيل الكتاب من الاحكام والشرائع في كل باب **قوله** ويحوز ان يكون حالا من  
الكتاب ولما ورد ان يقال كيف جاز مجي الحال من المضاف اليه والحال انما يبين هيئة الفاعل او المفعول به  
اجاب عنه بقوله فانه مفعول في المعنى فكانه قيل كان يفصل الكتاب منتقيا عنه الريب وان كان مستأنفا لا يكون له  
محل من الاعراب وان كان قوله من رب العالمين متعلقا بتصديق او تفصيل بطريق التنازع يكون قوله لا ريب فيه  
اعتراضا بين العامل ومعموله **قوله** بل يقولون اشارة الى ان ام هذه منقطعة مقدرة بل والهزة اضرب  
عن الكلام الاول واخذ في انكار قولهم انه صلى الله عليه وسلم اخلق هذا القرآن من عند نفسه ثم افتراه على الله  
تعالى ثم اخرج عليهم بانه يقول ان كان الامر كما تزعمون فأتوا بسورة مثله فان لم يف عقل الواحد والاثنين منكم في استخراج  
ما يعارض القرآن فاجتمعوا وليف بعضكم بعضا في هذه المعارضة مع انه لم يف ولو اجتمع الانس والجن بعضهم  
ظهيرا لبعض لان قدرة البشر عاجزة عنها فلم ان نظمهم وتنزيله ليس الامن قبل الله تعالى **قوله** بل ساروا  
الى التكذيب فسر بل كذبوا بقوله بل ساروا لدلالة قوله بل ساروا على المسارعة فان تكذيب الكلام  
قبل الاحاطة بمعانيه مسارعة اليه في اول الوهلة فان التصديق والتكذيب بالشيء ينبغي ان يكون بقدر العلم به والاحاطة  
بكنهه ومعرفة ما له ومرجعه والالكان مسارعا اليه في غير اوانه ومعنى الاضراب في بل ذمهم على التقليد وترك  
النظر مع التمكن منه كانه قيل دع تحديقهم والزامهم فانهم لا يتأهلون للخطاب لانهم مقلدون ثم افتون في الامر لان  
خبروت عقل فان كان قوله ولم يحيطوا به علما عبارة عما يؤول اليه نظم القرآن من المعاني يكون وجه الذم انهم  
ساروا الى تكذيبه قبل الاحاطة به علما فيعرفوا العباز نظمهم وقبل ان يعرفوا ما له ومرجعه من المعاني فان القرآن  
كانه مجز من جهة حسن نظمهم كذلك هو مجز من جهة اشتماله على ما فيه من المعاني وان كان مالم يحيطوا عبارة  
عما جهلوه بما يخالف دينهم وكان تأويله عبارة عما يؤول اليه ما فيه من الاخبار بالغيوب كان وجه الذم انهم ساروا  
الى تكذيب كل واحد منهم قبل ان يتبين لهم حقيقة الاول بالنظر في دلائل حقيقته وحقيقة الثاني ايضا بدلائله  
وبحصول المالك ووقوع تلك المفيات قال الامام محي السنة رضى الله تعالى عنه ولما يأتهم تأويله اى عاقبة ما وعد الله  
تعالى في القرآن من انه يؤول اليه امرهم من العقوبة يريد انهم لم يعلموا ما يؤول اليه امرهم **قوله** فزاروا  
اى جربوا تقول رزته اروزه روزاى جربته وخبرته **قوله** ومعنى التوقع في الما **قوله** فانه يدل على ان الفعل  
المنفي به امر متوقع لما قيل انه لنفى ما قد يفعل وكلمة لم لنفى ما فعل يعنى انه اى بكلمة التوقع في قوله تعالى ولما يأتهم  
تأويله للدلالة على ان اتيان المرجع والمالك وحصول العلم بحقيقة الحال كان امرا متوقعا منتظرا ومع ذلك ساروا  
الى التكذيب لقلة ثباتهم وغلبة اتباع الابهاء على طباعهم **قوله** ولما فيه من ايهام الاعراض اشارة الى  
انه ليس بنسوخ حقيقة لان شرط النسخ ان يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول هذه الآية اختصاص كل  
احد بافعاله وثمرات افعاله من الثواب والعقاب وذلك لا يقتضى حرمة القتال فان آية القتال ما رفعت شيئا من  
مدلولات هذه الآية فكان القول بالنسخ باطلا واعلم انه تعالى قسم الكفار في هذه الآية قسمين منهم من يؤمن به  
ومنهم من لا يؤمن به ثم قسم من لا يؤمن به قسمين منهم من يكون في غاية البغض له صلى الله عليه وسلم والعداوة ونهاية  
النفرة من قبول دينه ومنهم من لا يكون كذلك فوصف القسم الاول فقال منهم من يسمع كلامك مع انه يكون كالاصم  
من حيث لا يتفهم البتة بذلك الكلام ومنهم من ينظر اليك ويعاين فيك شواهد نبوتك ولكن لا يصدقك كالاغى  
الذى لا يشاهد محاسن صاحبه شبه المكذبين الذين اصرروا على الكذب وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في منعهم عن ادراك محاسن كلامه ومعاينة دلائل نبوته كما يمنع الصمم في الاذن عن ادراك محاسن الكلام ويمنع العمى  
في العين عن مشاهدة محاسن الصور فلما شبههم بالصم والعمى فرع عليه وجوب التبري عنهم فقال تعالى افأنت  
تسمع الصم او تهدي العمى بمعنى انهم صاروا بسبب شدة عداوتهم وبغضهم ونفرتهم عنك بمنزلة الصم والعمى  
فكما لا يمكنك جعل الاصم سميعا والاعمى بصيرا فكذا لا يمكنك جعلهم اصدقاء يقبلون كلامك ويهتدون  
بدعوتك وارشادك والقصود من نفس هذا الكلام اعلام الرسول صلى الله عليه وسلم بانهم قد بلغوا في مرض

الظن لبيان ما يجب اتباعه والبرهان عليه  
(ام يقولون) بل يقولون (افتراه) محمد  
ومعنى الهزة فيه الانكار (قل فأتوا بسورة  
مثله) في البلاغة وحسن النظم وقوة المعنى  
على وجه الافتراء فانكم مثلى في العربية  
والفصاحة واشد تمترنا في النظم والعبارة  
(وادعوا من استطيعتم) ومع ذلك فاستعينوا  
عن امكنكم ان تستعينوا به (من دون الله)  
سوى الله فانه وحده قادر على ذلك  
(ان كنتم صادقين) انه اختلعه (بل كذبوا)  
بل ساروا الى التكذيب (عالم يحيطوا بعلمه)  
بالقرآن اول ما سمعوه قبل ان يتدبروا آياته  
ويحيطوا بالعلم بشأنه او بما جهلوه ولم  
يحيطوا به علما من ذكر البعث والجزاء وسائر  
ما يخالف دينهم (ولما يأتهم تأويله) ولم  
يقفوا بعد على تأويله ولم تبلغ اذهانهم معانيه  
او لم يأتهم بعد تأويل ما فيه من الاخبار  
بالغيوب حتى يتبين لهم انه صدق ام كذب  
والمعنى ان القرآن مجز من جهة اللفظ والمعنى  
ثم انهم فاجأوا تكذيبه قبل ان يتدبروا نظمهم  
ويفحصوا معناه ومعنى التوقع في لما انه  
قد ظهر لهم بالآخرة اعجاز ما كرر عليهم  
التحدى فزاروا قواهم في معارضته فتضائلت  
دونهما او لما شاهدوا وقوع ما اخبر به طبقا  
لاخبارهم مرارا فلم يقلعوا عن التكذيب ثم ردا  
وعنادا (كذلك كذب الذين من قبلهم)  
انبياءهم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين)  
فيه وعيد لهم بمثل ما عوقب به من قبلهم  
(ومن المكذبين) (من يؤمن به)  
من يصدق به في نفسه ويعلم انه حق ولكن  
يعاند او من سيؤمن به ويتوب عن كفره  
(ومنهم من لا يؤمن به) في نفسه لقرط  
غباوته وقلة تدبره او فيما يستقبل بل يموت  
على الكفر (وربك اعلم بالفسدين) بالعاندين  
او المصيرين (وان كذبوك) وان اصرروا  
على تكذيبك بعد الزام الحجة (قل لى على  
ولكم عملكم) فتراهم قد اعذرت والمعنى  
لى جزاء على ولكم جزاء عملكم حقا كان  
او باطلا (انهم بريئون مما عمل وانا بريء  
مما تعملون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايهام الاعراض عنهم وتخليه سيلاهم قيل انه منسوخ بآية السيف (العقل)

مما تعملون) لا تؤاخذون بعملى ولا تؤاخذ بعملكم ولما فيه من ايهام الاعراض عنهم وتخليه سيلاهم قيل انه منسوخ بآية السيف



(ومنهم من يستمعون اليك) اذا قرأت القرآن وعلمت الشرائع ولكن لا يقبلون كلامي الذي لا يسمع اصلا (افانت تسمع الصم) تقدر على اسماعهم (ولو كانوا لا يعقلون) ولو انضم الى صممهم عدم تعقلهم وفيه تنبيه على ان حقيقة استماع الكلام فهم المعنى المقصود منه ولذلك لا توصف به البهائم وهو لا يتأتى الا باستعمال العقل السليم في تدبره وعقولهم لما كانت مؤوفة بمعارضة ١٧ الوهم ومشايعة الالف والتقليد تعذر افهامهم الحكم والمعاني الدقيقة فلم ينتفعوا بسرد الالفاظ

العقل الى حيث لا يقبلون الصلاح والطيب اذا رأى مريضاً لا يقبل العلاج اعرض عنه لانه يستوحش من عدم قبوله العلاج فكذلك وجب عليك ان تبرأ منهم ولا تفعل من اصرارهم على التكذيب وهذا معنى قوله اي المصنف والآية كالتعليل الامر بالتبري **قوله** وفيه تنبيه الخ اي في ان استماع الاصم العديم العقل ابعده من استماع الاصم العاقل تنبيه على ان حقيقة الاستماع ليست عبارة عن مجرد وصول الهواء المكيف بكيفية الصوت الى الصماخ السليم والافكان الاصم العاقل وغيره سواء في عدم الاستماع ولم يكن استماع غير العاقل ابعده من استماع العاقل بل هي متوقعة على سلامة كل واحد من الصماخ والعقل واستماع واحد منهما على وجه يؤدي الى ارتسام المعنى المقصود من الكلام في المذركة فلذلك كان الاستماع بعيداً منكراً بمجرد تحقق الصمم وانتفاء سلامة الصماخ وعند انتفاء كل واحد منهما كان ابعداً واثم في كونه منكراً كما قال تعالى افانت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون **قوله** بسلب حواسهم لما حكم الله عليهم بانهم مسلوبوا العقل والحواس فلا يدركون حسن الايمان ولا يقبلونه ولا يسمعون كلام الداعي سماع قبول ولا يبصرون شواهد صدقه في دعوى النبوة رؤية اعتبار واستبصار قال ان الله لا يظلم الناس بسلبها لانه متصرف في ملك نفسه ومن كان كذلك لم يكن ظالماً قال ولكن الناس انفسهم يظلمون لان الفعل اليهم منسوب بسبب الكسب وليس هذا مسلوب الاختيار بالكلية كما ذهب اليه الجبرية وقرأ حجة والكسائي بخفيف ولكن ومن ضرورة ذلك كسر النون لالتقاء الساكنين وصلوا ورفع الناس لبطلان العمل بالتخفيف وقرأ الباقر بالتشديد ونصب الناس ولما وصف الله تعالى الكفار بقلة الاصغاء وترك التدبر اتبعه بالوعيد فقال تعالى ويوم نحشرهم ويوم منصوب بفعل مقدر اي اذكر ما حدث يوم اويتعارفون اي يتعارفون يوم نحشرهم **قوله** او صفة اي يوم امشهاهم بمن لم يلبث قبله الاساعة واندفع بهذا التقدير ما ردد من ان هذه الجملة كيف تكون صفة مع ان مضمونها وصف المحشورين لا وصف يوم حشرهم ولا بد من مثل هذا التقدير على تقدير ان تكون الجملة المذكورة صفة للمصدر المحذوف اي حشرا كان المحشورين لم يلبثوا وقرأ حفص يحشرهم بياء الغيبة على اسناد الفعل الى ضمير الجلالة في قوله ان الله لا يظلم والباقر بنون العظمة **قوله** يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا او في القبور لهول ما يرون فان ما يشاهده الكفار من احوال الآخرة اشد الشدائد واقصاها والعباد بالله والانسان اذا عظم خوفه نسي الامور الظاهرة وايضا يستغلون ذلك اللبث في جنب لبثهم في موقف الحساب وفي سائر مواقف الآخرة **قوله** يعرف بعضهم بعضاً كما كانوا يعرفون في الدنيا فكانهم لم يتعارفوا بسبب الموت الامدة قليلة لا تؤثر في زوال ذلك التعارف فلما ورد ان يقال فواجه التوفيق بين هذا التعارف وبين قوله تعالى فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون اشار الى جوابه بان حل الآيتين على الخاليتين فانهم يتعارفون اذا بعثوا ثم يقطع التعارف اذا عابوا العذاب وشرباً بعضهم من بعض والجملة حال اخرى من مفعول نحشرهم اي نحشرهم مشبهين بمتعارفين وهي حال مقدرة لان التعارف يكون حال الحشر او بيان لكونهم مشبهين بمن لم يلبث الاساعة لان التعارف لا يبق مع طول العهد ويقلب الامر به الى التناكر للشهادة على خسراتهم يعني ان هذه الجملة ليست من مقالة الكفار المحشورين بل هي كلام الهى مسوق للشهادة عليهم بالخسران والتكذيب بقاء الله وعبارة عن اثار الحظوظ الدنيوية العاجلة الخسيسة الفانية على السعادة الآخروية الشريفة الباقية فكانه قيل قد خسر من باع آخرته بالدنيا ثم قال ويجوز ان يكون الخ والتقدير ويوم نحشرهم حال كونهم متعارفين وحال كونهم قائلين قد خسر الذين كذبوا فيكون حكمه حكمه في الوجهين المذكورين ويجوز ان يكون معطوفاً على صلة الذين فيكون كالتأكيد لجملة الصلة لان من كذب بقاء الله غير مهتد الى رعاية مصالح ما هو فيه من التجارة فيضيع رأس المال خالياً عن الخير بالكلية **قوله** وهو جواب توفيتك جعل في الكلام شرطين لهما جوابان جواب الاول محذوف وجواب الثاني مذكور والتقدير واما زينك بعض الذي نعدهم اي ما نعدهم من العذاب في الدنيا فذلك هو المأمول او ان توفيتك قبل ان زينك ذلك الموعود فانك تراه في الآخرة ولا حاجة الى ارتكاب حذف الجواب لان قوله فاليانمر جمعهم صالح لان يكون جواباً للشرط وما عطف عليه **قوله** ولذلك رتبها على الرجوع ثم ولو كان المراد من الشهادة نفسها لما صح الترتيب المذكور لانه تعالى شهد على ما يفعلونه من التكذيب والمجازاة حال رجوعهم اليه تعالى وقوله **قوله** فاذا جاء رسولهم بالبينات فكذبوه يعني الكلام فيه الاضمار فاذا جاء رسولهم فبلغهم رسالته

زينك محذوف مثل فذلك (ثم الله شهيد على ثم او مؤدى شهادته على افعالهم يوم القيامة (ولكل امة) من الامم الماضية (رسول) يبعث اليهم ليدعوهم الى الحق (فاذا جاء رسولهم) بالبينات فكذبوه (قضى بينهم) بين الرسول ومكذبيه (بالقسط) بالعدل فانجى الرسول واهلك المكذبون (وهم لا يظلمون)



ودعاهم الى الحق فكذبوه فحذف ما حذف للعلم به والتقدير بمعونه المقام لما بين الله تعالى حال نبينا مع قومهم بين ان حال كل الانبياء مع اقوامهم كذلك فان قيل كيف يصح ان يقال انه تعالى ما همل امة من الامم قط بل بعث الى كل واحدة منهم رسولا ينذرهم من المخالفة مع ان زمان الفترة ليس فيه رسول كما يشهد عليه قوله تعالى لتنذر قوما ما اتاهم من نذير وقوله تعالى لتنذر قوما ما انذر آباؤهم والجواب ان عموم قوله تعالى ولكل امة رسول يقتضى ان يكون الرسول حاضرا مع كل واحدة منهم لان تقدم الرسول على بعض منهم لا يمنع من كونه رسولا الى ذلك البعض كما لا يمنع تقدم رسولنا صلى الله عليه وسلم من كونه مبعوثا اليها الى آخر الابد غاية ما في الباب ان ما وقع من تخليط القوم في زمن الفترة مؤد الى ضعف ائردعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام فيه **قوله** استبعادا له واستنزاه به يعني ان من جلة شبه منكري النبوة انه صلى الله عليه وسلم كما هتددهم بيزول العذاب ومرت زمان ولم يظهر ذلك العذاب قالوا له متى هذا الوعد واحتجوا بعدم ظهوره على حسب القدر في نبوته فان معنى الاستهزام في متى الاستعجال بمعنى طلب الجمل والمقصود من هذا الاستعجال هو استبعاد الموعود وانه مما لا يكون وانه يستزاه فامر الله تعالى بان يجيب عن هذه الشبهة بجواب يحسم مادة الاشكال فقال قل لا املك لنفسي الاية والمراد ان ازال العذاب على الاعداء واظهار النصر للاولياء لا يقدر عليه الا الله تعالى وانه تعالى ما عين لذلك الوعد والوعيد وقتا معيناتم اختلف ما وعد او وعد في ذلك الوقت حتى يرد الاشكال وان وقت كل حادث انما يتعين في علم الله تعالى فاذا حضر الوقت الذي وقته الله تعالى لحدوث ذلك الحادث فانه لا بد وان يحدث فيه ويمتنع ان يتقدم عليه او يتأخر عنه **قوله** الا ما شاء الله ان املكه او اقدر عليه ويحتمل ان يكون منقطعا والتقدير ولكن ما شاء الله من ذلك يعني ان هذا الاستثناء يجوز ان يكون متصلا والتقدير الا ما شاء الله ان املكه او اقدر عليه وان يكون منقطعا والتقدير ولكن ما شاء الله من ذلك النفع والضرفيكون هذا التقدير تصويرا لمعنى الانقطاع لان قوله من ذلك اشارة الى النفع والضرفانه كائن بمشبهة الله تعالى لا بان املكه واقدر عليه مستقلا بدون حصوله بمشبهة الله حتى يكون الاستثناء متصلا فيكون الاستثناء من فاعل لا املك على تقدير ان يكون منقطعا وتقديره لا املك انا ولكن الله تعالى هو المالك لكل ما يشاء بفعله بمشئته **قوله** تعالى لكل امة اجل اي مدة مضروبة لهلاكهم على وجه الاستئصال جزاء على تكذيبهم رسلكم فان الظاهر ان يكون المراد بقوله لكل امة اجل الامم الذين اجترؤا على تكذيب الرسل وقرينة التخصيص بالامم الماضية كونه في جواب قول المشركين متى هذا الوعد ومتى هذا الحكم لان الحكم المذكور لا يعم امتنا بالحديث ويحتمل ان يكون المعنى لكل امة عدة مضروبة لفناء عمر كل واحد منهم فدلوا الآية ان احدا لا يموت الا بانقضاء اجله والمعنى الاول انسب لقوله ولكل امة لانه لو كان المراد المعنى الثاني لكان الظاهر ان يقال ولكل احد بدل امة **قوله** ان اتاكم عذابه الذي تستجملون به الاستهزام المذكور بقولهم متى هذا الوعد يدل على ان معنى الكلام قل لهم يا محمد اخبروني عن عذاب الله ان اتاكم اي شئ تستجملون به وليس شئ من العذاب يستجمل به لمرارته وشدة اصابته فهو مقتضى لنفور الطبع منه وهو استهزام معنى التفضيع والتهويل كما تقول لمن هو في امر تستوخم عاقبته ماذا تجنى على نفسك **قوله** وقت بيات اشارة الى ان قوله تعالى اتاكم بياتا من قبيل قولهم آتيك صباح الديك وان البيات اسم بمعنى التبييت كالسلام بمعنى التسليم يقال بات يتوتة وبات يفعل كذا اذا فعله ليلا كما يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا **قوله** اي شئ من العذاب قد تقرر ان ما ذافيه وجهان ان يكون اسمين بمعنى ما الذي وان يكون اسما واحدا بمعنى اي شئ ولا يجوز ان يكون المراد ههنا ما الذي لان الضمير في منه للعذاب فلو كان بمعنى ما الذي خللت الصلة عن ضميره فلذا حله على اي شئ والتشكيك فيه اما للوحدة النوعية او للتهويل فان كان للوحدة فالمعنى اي نوع من العذاب يستجملونه وعلى هذا تكون كلمة من في منه للتبعيض او للتبيين وان كان للتهويل فالمعنى اي شئ هائل شديد يستجملون منه فن حينئذ تجريدية جرد من العذاب شئ هائل شديد يتعجب منه ومن شدة هول كل من يراه او يسمعه وهو العذاب نفسه لا الفرد منه او النوع وكونها للتجريد مآخذ الى كونها للبيان لان ما جرد من العذاب وهول ذلك الامر المتعجب منه صادق على جنس العذاب مبين له بخلاف ما اذا كانت للوحدة فان كان قوله منه بمعنى من جنس العذاب فهي للبيان وان كان بمعنى من انواع العذاب فهي للتبعيض **قوله** وهو متعلق بارأيتم يعني ان قوله ماذا يستجمل

وقيل معناه لكل امة يوم القيامة رسول تنسب اليه فاذا جاء رسولهم الموقف ليشهد عليهم بالكفر والايان قضى بينهم بانجاء المؤمن وعقاب الكافر لقوله وجي بالنبيين والشهداء وقضى بينهم (ويقولون متى هذا الوعد) استبعادا له واستنزاه به (ان كنتم صادقين) خطاب منهم للنبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لا املك لنفسي ضرا ولا نفعا) فكيف املك لكم فاستعجل في جلب العذاب اليكم (الا ما شاء الله) ان املكه او ولكن ما شاء الله من ذلك كائن (لكل امة اجل) مضروب لهلاكهم (اذا جاء اجلهم) فلا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (لا يتأخرون ولا يتقدمون فلا تستعجلوا فسيحين وقتكم وينجز وعدكم) قل ارايتم ان اتاكم عذابه الذي تستجملون به (بياتا) وقت بيات واشتغال بالنوم (اونهارا) حين كنتم مشغولين بطلب معاشكم (ماذا يستعجل منه المجرمون) اي شئ من العذاب يستجملونه وكله مكروه لا يلائم الاستعجال وهو متعلق بارأيتم لانه بمعنى اخبروني



متعلق الاستخبار فان رأيتم استخبار اذ معنى ارايتم اخبروني فيستدعي مفعولا يتعلق هو به وهو جملة الاستفهام فيكون الشرط مع جوابه المحذوف مقررا لمضمون الاستخبار ولذلك وسط بين جملة الاستخبار ومتعلقه ولما كان في هذا الاستفهام تجهيل لهم وتديم قدر الجواب تندموا على الاستبحال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقدير ما يفيد المعنيين ولهذا حذف الجواب ووسط تأكيداً على تأكيد ثم قيل زيادة تديم وتجهيل اذا وقع العذاب آمنتم به وعاد استهزاؤكم وتكذيبكم تصديقاً واذعاناً حتى يتم زيادة على زيادة الاستبعاد وفيه ان هذا الثاني ابعد من الاول وادخل في الانكار وظهر من هذا التقدير انه لا يراد ان يقال في قوله وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستبحال او تعرفوا الخطأ فيه ولا مانع من تقدير ما يفيد المعنيين ليس بسديد بناء على ان الجواب المقدر لا يكون الا ما يدل عليه ماتقدمه لفظاً او تقديرًا فلو قيل انت طالق ان فعلت كذا يكون تقديره ان فعلت كذا فانت طالق فينبغي ان يجعل تقدير الآية ان اناكم عذابه فاخبروني ماذا يستعمل منه المجرمون تجهيلاً لهم وتديماً **قوله** ويجوز ان يكون الجواب ماذا ويكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم والمعنى اخبروني ان اناكم عذابه بيانا او نهارا فاي شيء يستعمل منه المجرمون قيل عليه في جعل جواب الشرط جملة الاستفهام جواب الشرط بدون الفاء محل بحث فان جواب الشرط اذا كان استفهاماً فلا بد فيه من الفاء تقول ان زارنا فلان فاي شيء نصنع معه ولا يجوز حذفها الا عن ضرورة وما ذكره من المثال وهو ان اتيتك ماذا تعطيني فهو من مثله لامن كلام العرب وقيل ايضا في جعل ماذا يستعمل جواب الشرط اشكال وهو ان استعمال العذاب قبل اتيانه فكيف يكون مرتباً عليه جزاء له واجيب بانه لاشك ان الاستعمال ماض بالنسبة الى العذاب فلا يجوز ان يكون قوله ماذا يستعمل بمعنى الحال حقيقة بل يكون حكاية عن الحال الماضية اي ماذا كنتم تستعملون لكن مجرد هذا ايضا لا يكون جواباً لان الاستعمال السابق لا يترتب على اتيان العذاب فلا بد من تقدير وهو ان يقال ان اناكم عذابه فينبغي ان تعلمون لاي شيء تستعملون **قوله** او بقوله تعالى اثم اذا ما وقع آمنتم به لما كان ظاهر العطف يدل على ان المراد كون الجملة الشرطية متعلقة بقوله اثم اذا ما وقع تعلق المفعولية وليس بمراد فسر المراد بقوله بمعنى اي ان اناكم عذابه الخ ويجوز ان يكون الجواب قوله اثم اذا ما وقع وتكون الجملة الشرطية متعلقة بارأيتم ايضا ويكون قوله ماذا يستعمل منه المجرمون اعتراضاً بين الشرط وجوابه ويكون المعنى واخبروني ان اناكم عذابه بيانا او نهارا او وقع وتحقق آمنتم به بعد وقوعه ثم جيء بحرف التراخي بدل الواو للدلالة على تأخر الايمان عن وقوع العذاب والجزاء لا يترتب على الشرط بكلمة ثم وانما يترتب عليه بالفاء الا انه اجري ثم ههنا مجرى الفاء لان ثم ايضا يفيد الترتيب مع زيادة التراخي المناسب لمقام التوبيخ **قوله** اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به **قوله** اشارة الى ان آلان منصوب بفعل مضمر تقديره آمنتم آلان آمنتم ودل على هذا الفعل المقدر الفعل الذي تقدمه وهو قوله اثم اذا ما وقع آمنتم به آلان ولا يجوز ان يعمل فيه آمنتم الظاهر لان ما قبل الاستفهام لا يعمل فيما بعده لا يعمل فيما قبله لان له صدر الكلام وهذا الفعل المقدر ومعموله مقول قول مقدر كما صرح به وقد راى القول والفعل الناصب لقوله آلان بلفظ الماضي ليتطابق ما قبله وهو اذا ما وقع آمنتم وما بعده وهو قوله ثم قيل وهذه الاشياء لم تكن بعد بقرينة ما سبق من قوله تعالى قل ارايتم ان اناكم عذابه وعبر عنها بالفعل الماضي تنبيهاً على انها كائنة لاحالة والمعنى ثم قيل لهم ذوقوا هذا العذاب فانه لكم لا يزول حيث تصيرون الى القبر فتعذبون ثم تبشرون فتخشرون الى جهنم فتعذبون فيها ابدًا ثم انه تعالى انما ذكر العذاب الشديد ذكر بعده هل تجزون الا بما كنتم تكسبون تنبيهاً على ان رجته سابقة على غضبه وانه لم يخلق عباده الا ليرحمهم ويفضل عليهم وان هذا العذاب الشديد المؤبد لم يصدر منه ابتداء بل هو نتيجة عملهم الباطل بمنزلة الهلاك المرتب على تناول السم **قوله** احق هو **قوله** سألوا اولاً عن زمان وقوعه وههنا سألوا عن تحققه نفسه ولهذا اختلف جوابهما فاجاب عن الاول بقوله لكل امة اجل اذا جاء اجلهم واجاب عن الثاني بتحقيقه مؤكداً بالقسم حيث قال اي وربى انه الحق **قوله** والضمير الذي هو لفظ هو مرتفع بانه فاعل احق فانه صفة مشبهة بمعنى ثابت غير واقع فيرفع الفاعل وهذا الفاعل ساد مسبة الخبر ويجوز ان يكون خبراً مقدماً وهو مبتدأ مؤخر وجملة احق في محل النصب على انها مفعول ثانٍ ليستنبثونك فان انما بمعنى اخبر فيعنى الى اثنين والاشهر ان يعنى الى الشان بكلمة عن بان يقال استنبأت زيدا عن

والجرمون وضع موضع الضمير للدلالة على انهم لجرمهم ينبغي ان يفزعوا من مجي الوعيد لا ان يستعملوه وجواب الشرط محذوف وهو تندموا على الاستبحال او تعرفوا خطأ ويجوز ان يكون الجواب ماذا كقولك ان اتيتك ماذا تعطيني وتكون الجملة متعلقة بارأيتم او بقوله اثم اذا ما وقع آمنتم به بمعنى ان اناكم عذابه آمنتم به بعد وقوعه حين لا ينفعكم الايمان وماذا يستعمل اعتراض ودخول حرف الاستفهام على ثم لا تكرر التأخير (آلان) على اراد القول اي قبل لهم ان آمنوا بعد وقوع العذاب آلان آمنتم به وعن نافع آلان محذوف الهزة والقاء حركتها على اللام (وه كنتم به تستعملون) تكذيباً واستهزاء (قيل للذين ظلموا) عطف على قيل المقدم (ذوقوا عذاب الخلد) المؤلم على الدوام (هل تجزون الا بما كنتم تكسبون) من الكف والمعاصي (ويستنبثونك) ويستخبرونك (احق هو) احق ما تقول من الوعد او اده النبوة تقوله بحدام باطل تهزل به قاله حي ابن اخطب لما قدم مكة والظاهر ان الاستفهام فيه على اصله لقوله ويستنبثونك وقيل انما للانكار وبؤيده انه قرئ الحق هو فان فيه تعريضاً بانه باطل واحق مبتدأ والضمير مرتفع به ساد مسبة الخبر وخبر مقدم والجملة في موضع النصب يستنبثونك



(قل اي ورى انه لحق) ان العذاب لكائن او ما ادعيه ثابت وقيل كلا الضميرين للقرآن ﴿٢٠﴾ واي بمعنى نعم وهو من لوازم القسم ولذلك

يوصل بواوه في التصديق فيقال اي والله ولا يقال اي وحده (وما انتم بمعجزين) بفائتين العذاب (ولوان لكل نفس ظلمت) بالشرك او التعدي على الغير (ما في الارض) من خزائنها واموالها (لافتد به) لجعلته فدية لها من العذاب من قولهم افتداه بمعنى فداء (واسرؤا الندامة لما راوا العذاب) لانهم جهنوا بما طابوا بما لم يحسبوه من فظاعة الامر وهوله فلم يقدروا ان ينطقوا وقيل اسرؤا الندامة اخلصوها لان اخفاءها اخلصها اولانه يقال سر الشيء خالصته من حيث انها تخفى ويضن بها وقيل اظهروها من قولهم سر الشيء واسره اذا اظهره (وقضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون) ليس تكريرا لان الاول قضاء بين الانبياء ومكذبيهم والثاني مجازاة المشركين على الشرك والحكومة بين الظالمين والمظلومين والضمير انما يتناولهم لدلالة الظلم عليهم (الان الله مافى السموات والارض) تقدير لقدرته تعالى على الائمة والعقاب (الان وعد الله حق) ما وعده من الثواب والعقاب كائن لاخلف فيه (ولكن اكثرهم لا يعلمون) لانهم لا يعلمون لقصور عقولهم الاظهارا من الحياة الدنيا (هو يحيى ويميت) في الدنيا فهو يقدر عليهما في العقبى لان القادر لذاته لا تزول قدرته والمادة القابلة بالذات للحياة والموت قابلة لهما ابدا (واليه ترجعون) بالموت او النشور (يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين) اي قد جاءكم كتاب جامع للحكمة العملية الكاشفة عن محاسن الاعمال ومقاصحها والمرغبة في المحاسن والزاجرة عن المقاصح والحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الشكوك وسوء الاعتقاد وهدى الى الحق واليقين ورحمة للمؤمنين حيث انزلت عليهم فقبجوا بها من ظلمات الضلال الى نور الايمان وتبدلت مقاعد هم من طبقات النيران بمصاعد من درجات الجنان والتكفير فيهما بالتعظيم (قل بفضل الله وبرحمته) بازال القرآن والباء متعلقة بفعل يفسره

عرو اي طلبت منه ان يخبرني عن عمرو وقد يعتدى اليها بنفسه ﴿قوله واي بمعنى نعم﴾ اي حرف جواب مثل نعم الا انه لا يجاب به الا مقرونا بالقسم قال صاحب الكشف سمعتم في التصديق يو صلونه بواو القسم ﴿قوله بمعجزين بفائتين العذاب﴾ اي ما انتم بمعجزين ربكم حين اراد ان يعذبكم حتى يفوتكم العذاب عن ابن عباس رضي الله عنهما يريدان الله لا يعجزه شيء ولا يفوته شيء ثم اخبر الله تعالى عن حالهم حين ينزل بهم العذاب فقال ولوان لكل نفس ظلمت ما في الارض بالكفر والاشراك والافتداء يجي بمعنى مطاوع فداء فيكون لازما يقال فديته فافندي ويكون بمعنى فداء فيعتدى الى واحد يقال فداء وافتداء اذا اعطاه فداء وهو في الآية بالمعنى الثاني لان النفس الظالمة هي المعطية لفدائها ﴿قوله لانهم جهنوا﴾ اي صاروا متعجزين بماراؤه من العذاب الشديد فلا يطيقون عنده كلاما ولا بكاء ولا صراخا ولا يبق لهم الا اخفاء الندامة كن يذهب به ليصلب فانه يبقى مبهوتا لا ينطق بكلمة وقيل اسرار الندامة كناية عن اخلاصها لله تعالى فان من اخلص في العمل استراذ خيرا واسر جعلها خالصة صافية عن شوب ضدها بناء على ان الاخفاء من لوازم كون الشيء صافيا هذا على تقدير ان يكون الاسرار بمعنى الاخفاء وهو المشهور في اللغة واسر من الاضداد يستعمل بمعنى اظهر ايضا على معنى ان ليس لهم هناك قوة اخفاء فظهروا هالضعفهم وفي الكشف سر الشيء واسره اذا اظهره ﴿قوله والثاني مجازاة المشركين على الشرك﴾ قال الامام قاضي بينهم قبل بين المؤمنين والكافرين وقيل بين الرؤساء والاتباع وقيل بين الكفار بانزال العقوبة عليهم وقيل ان الكفار وان اشركوا في العذاب فانه لا بد ان يقضى الله بينهم لانه لا يمنع ان يكون قد ظلم بعضهم بعضا في الدنيا وخاته فيكون ذلك القضاء تخفيفا من عذاب بعضهم وتقيلا لعذاب الباقي لان العدل يقتضي ان ينصف المظلومين ولا سبيل اليه الا ان يخفف من عذاب المظلومين ويثقل في عذاب الظالمين ثم انه تعالى لما وعد الظالمين بقوله تعالى ولوان لكل نفس ظلمت ما في الارض لا فتدت قرر قدرته على الائمة والعقاب بقوله الا ان الله مافى السموات والارض وقيل انه لما اراد ان الظالم لوملك خزائن الارض واموالها لا فتدى بها بين في هذه الآية العظيمة ان الظالم ليس له شيء يفندي به فان الاشياء باسرها ملك خاص لله تعالى لا تنصرف فيه غيره قال تعالى وكلهم آتبه يوم القيامة فردا قال الامام في قوله الا ان الله مافى السموات والارض دقيقة وهي ان كلمة الانما تذكر لتنبية الغافلين واهل هذا العلم مشغولون بالنظر الى الاسباب الظاهرة فيضيغون الاشياء الى ملاكها الظاهرة المجازية فيقولون الدار زيد والغلام عمرو والسلطنة للخليفة والتصرف للوزير ونحو ذلك فكانوا مستغرقين في نوم الجهل والغفلة حيث يظنون صحة تلك الاضافات فلذلك نادى الحق تعالى هؤلاء الغافلين بقوله تعالى الا ان الله مافى السموات والارض لانه قد ثبت ان جميع ما سواه ممكن لذاته وان الممكن لذاته مستند للواجب لذاته اما ابتداء او بواسطة فثبت ان جميع ما سواه مملوك له تعالى ثم انه تعالى لما قال ان القرآن من رب العالمين وما كان اقراء من دونه تعالى واثبت رسالته صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فاتوا بسورة مثله وصف القرآن ههنا بصفات اربع وهي كونه موعظة وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين والعطف المعبر في هذه الآية من قيل عطف الصفات المتغيرة بعضها على بعض مع اتحاد الذات و اشار اليه المصنف بقوله قد جاءكم كتاب جامع الخ والموعظة بمصدر بمعنى الوعظ وهو ارشاد المكلف ببيان ما ينفعه من محاسن الاعمال وما يضره من القبايح والترغيب في المحاسن والترجي عن القبايح والعلم الكافل بهذا البيان هو الحكمة العملية التي هي الموعظة وكونه شفاء لاشتماله على الحكمة النظرية التي هي شفاء لما في الصدور من الامراض القلبية ﴿قوله بازال القرآن﴾ اشارة الى ان فضل الله ورحمته عبارتتان عن انزال القرآن لان هذه الآية متصلة بالآية الاولى وهي في ذكر القرآن وقد وصفه الله تعالى بالرحمة في الآية وقال في آية اخرى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلو عليهم آياته الى ان قال ذلك فضل الله كانه قيل قل يا محمد لهؤلاء الذين همتم جمع الاموال والتزين بزخارف الدنيا بفضل الله وبرحمته افرحوا لا بالاموال والحظوظ القانية السريعة الزوال روى انه صلى الله عليه وسلم قال بفضل الله وبرحمته اي بكتاب الله والاسلام ﴿قوله والباء متعلقة بفعل يفسره فليفرحوا﴾ اعني ان قوله تعالى بفضل الله وبرحمته لا بد له من متعلق ومتعلقه لا يكون فليفرحوا المذكور لانه متعلق لقوله فبذلك فلا بد ان يتعلق بمقدر والمقدر لا بد له من قرينة تدل عليه ولا قرينة سوى الفعل المذكور بعد قوله فبذلك وذلك الفعل وان كان متعلقا

(قوله)

قوله (فبذلك فليفرحوا) فان اسم اشارة بمنزلة الضمير تقديره بفضل الله وبرحمته فليعتنوا او فليفرحوا فبذلك فليفرحوا



لقوله بذلك الا ان اسم الإشارة لما كان بمنزلة الضمير كان بمنزلة ان يقال فيها فليفرحوا وهو ظاهر واما كونه مفسرا بتقدير فليعتنوا فلان الفرح بالشئ انما يكون بالاعتناء بشئانه مع ان له قرينة اخرى وهى ان قوله تعالى فبذلك اشارة الى فضل الله ورحمته وقد تقدم على الفعل فتقديمه يدل على الاعتناء بشئانهما وتكرير الامر بتخصيص الفرح بالفضل والرحمة يفيد التاكيد لا محالة مع ان العامل اجل فيما ذكره أولا وبين في الثاني ولا شك ان تبين شئ اجل اوقع في النفس والتقرير وايضا التكرير على الوجه الخاص والتكرير بتقديم المفعول على عامله يفيد ايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح بقساع والمراد اختصاص الفرح بهما **قوله** او بفعل دل عليه قد جاء تكلم **قوله** اشارة الى ان صاحب الكشاف نسيهما ويجوز ان يراد قد جاء تكلم موعظة بفضل الله ورحمته فبذلك اى فبمجيئها فليفرحوا فانه يدل على كونها متعلقة بجاء تكلم المذكور ولا وجه للفصل بينه وبين الجار والمجرور ويحتمل ان يكون القاء فيه للدلالة على ان ما ذكر قبله من مجيئ الكتاب الجامع للاوصاف المذكورة سبب موجب لفرحهم وعلى التقادير تكون القاء الثانية تكريرا للاولى لقصد التاكيد كما في قوله

لا تجزعى ان منفسا اهلكته \* واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى \*

فان القاء الاولى فيه جزائية والثانية تأكيد لها وقرأ الجمهور فليفرحوا بياء الغيبة وعن يعقوب فلتفرحوا بناء الخطاب وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم على ماروى عنه مرفوعا والاصل الامر سواء كان امر الغائب او امر المخاطب بان يكون باللام فاصل اضرب لتضرب لكنهم حذفوا اللام في امر المخاطب لكثرة استعماله كما حذفوا حرف المضارعة ايضا لذلك تخفيفا ثم ادخلوا همزة الوصل احترازا عن الابتداء بالساكن وهذا معنى قول المصنف على الاصل المرفوض **قوله** وقرأ ابن عامر يجمعون **قوله** بناء الخطاب على انه خطاب للناس الذين خوطبوا بقوله يا ايها الناس قد جاء تكلم وهم كفار مكة خاطبهم ثم قال لهم فبذلك فليفرح المؤمنون وانه خير مما يجمعون ايها الكفار والباقيون بياء الغيبة على وفق فليفرحوا الا ان يفرحوا مسند الى ضمير المؤمنين ويجمعوا مسند الى ضمير الكفار او كلاهما مسندا الى ضمير الكفار **قوله** جعل الرزق منزلا **قوله** اى من السماء مع ان الارزاق انما تخرج من الارض اما لانه مقدر في السماء كما قال تعالى وفي السماء رزقكم ولا يخرج من الارض الا على حسب ما قدر فيها فصار ذلك كانه منزل منها اولانه انما يخرج من الارض باسباب متعلقة بالسماء كالمنطر والشمس والقمر فان المنطر سبب الاتيان والشمس سبب النضج والقمر سبب التلون ووجد اتصال الآية بما قبلها انه تعالى اثبت اول نبوته صلى الله عليه وسلم واجاب عن شبه اهل مكة في انكار نبوته واتبع ذلك شأن فساد طريقهم في شرائعهم وبين ان التمييز بين هذه الاشياء بتحليل بعضها وتحريم البعض الآخر مع انه لم يشهد بذلك عقل ولا نقل فرق باطل ومنهج قاسد والمقصود ابطال مذاهب القوم في اديانهم وفي احكامهم وانهم ليسوا على شئ في باب من الابواب **قوله** وما في موضع النصب بانزل اوبارأيتم **قوله** يريد ان كلمة ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذى منصوبة على انه مفعول اول لا رأيتم والعائد محذوف والتقدير اخبروني ما انزل الله ومفعوله الثاني هو قوله الله اذن لكم والعائد من هذه الجملة الى المفعول الاول محذوف تقديره الله اذن لكم فيه فان قيل قوله تعالى قل يمنع من كون الجملة بعده مفعولا ثانيا والجواب ان كلمة قل في قوله تعالى قل الله اذن لكم هى قل المذكورة او لا كررت للتاكيد لانه لو حذف من الكلام وقيل قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق فجعلتم منه حراما وحلالا الله اذن لكم فيه يتم الكلام بدونه فلم بذلك انها انما ذكرت للتاكيد فلا تمنع كون ما بعدها معمولا لما قبلها ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة المحل بانزل وهى حينئذ تكون متعلقة لا رأيتم وتكون سادة مستد للقولين والمعنى اخبروني اى شئ انزل الله من رزق فبعضموه والمقصود الانكار لجزئتهم الرزق **قوله** ويجوز ان تكون المنفصلة **قوله** اراد قوله الله اذن لكم فانه قد انفصل من قوله ارايتم بتخلل كلمة قل بينهما يريدانه قد سبق عليه شيان احدهما ارايتم والاخر قل فجاز في قوله قل الله اذن لكم امران الاول ان يكون متعلق الاستخبار ومفعوله والثاني ان يكون متعلق القول ومفعوله فان علق بارأيتم فلا بد ان تكون الهمزة في الله للاستخبار وتكون ام متصلة فان قيل الهمزة وام المتصلة سؤال عن تعيين احد الامرين وذلك يقتضى ان يكون كل واحد من الامرين محتملا ومن المعلوم انتفاء الاذن من الله تعالى فتعين كونهم مفتقرين على الله فكيف يسأل عن تعيين احدهما اجيب بان هذا السؤال ليس لطلب العلم بل هو للوعيد ولطلب الاقرار منهم على الافتراء والزام

وفائدة ذلك التكرير التاكيد والبيان بعد الاجال وايجاب اختصاص الفضل والرحمة بالفرح او بفعل دل عليه قد جاء تكلم وذلك اشارة الى مصدره اى فبمجيئها فليفرحوا والقاء بمعنى الشرط كانه قيل ان فرحوا بشئ فبها فليفرحوا والربط بما قبلها والدلالة على ان مجيئ الكتاب الجامع بين هذه الصفات موجب للفرح وتكريرها للتاكيد كقوله واذا هلكت فعند ذلك فاجزعى وعن يعقوب فلتفرحوا بالنساء على الاصل المرفوض وقدرى مرفوعا ويؤيده انه قرئ فافرحوا (هو خير مما يجمعون) من حطام الدنيا فانها الى الزوال قريب وهو ضمير ذلك وقرأ ابن عامر يجمعون على معنى فبذلك فليفرح المؤمنون فهو خير مما يجمعونه ايها المخاطبون (قل ارايتم ما انزل الله لكم من رزق) جعل الرزق منزلا لانه مقدر في السماء يحصل باسباب منها وما في موضع النصب بانزل اوبارأيتم فانه بمعنى اخبروني ولكم دل على ان المراد منه ما حل ولذلك ويج على التبعض فقال (فجعلتم منه حراما وحلالا) مثل هذه الانعام وحرث حجر ما في بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا (قل الله اذن لكم) في التحريم والتحليل فتقولون ذلك بحكمه (ام على الله فتقرون) في نسبة ذلك اليه ويجوز ان تكون المنفصلة متصلة بارأيتم وقل مكرر للتاكيد وان يكون الاستفهام للانكار وام منقطعة ومعنى الهمزة فيها تقرير لا فتراهم على الله (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب)



اي شيء ظنهم (يوم القيامة) يحسبون ان لا يجازوا عليه وهو منصوب بالظن ويدل عليه ﴿ ٢٢ ﴾ انه قرئ بلفظ الماضي لانه كان وفي ابهام

الوعيد تهديد عظيم ( ان الله لذو فضل على الناس ) حيث انعم عليهم بالعقل وهداهم بارسال الرسل واتزال الكتب ( ولكن اكثرهم لا يشكرون ) هذه التهمة ( وما تكون في شأن ) ولا تكون في امر واصله الهمز من شأنت شأنه اذا قصدت قصدة والضمير في ( وما تلو منه ) له لان تلاوة القرآن معظم شأن الرسول عليه الصلاة والسلام اولان القراءة تكون لشأن فيكون التقدير من اجله ومفعول تلو ( من قرآن ) على ان من تبعية او مزيعة لتأكيد النفي اول القرآن واضماره قبل الذكر ثم يانه تفخيم له والله ( ولا تعملون من عمل ) تعميم للخطاب بعد تخصيصه عن هو راسهم ولذلك ذكر حيث خص ما فيه فخامة وذكر حيث عم ما يتناول الجليل والحقير ( الا كنا عليكم شهودا ) رقباء مطلعين عليه ( اذقبضون فيه ) تحوضون فيه وتدفعون ( وما يعزب عن ربك ) ولا يبعد عنه ولا يغيب عن علمه وقرأ الكسائي بكسر الزاي هنا وفي سبأ ( من مثقال ذرة ) موازن ثلثة صغيرة او هباء ( في الارض ولا في السماء ) اي في الوجود والامكان فان العامة لا تعرف يمكننا غيرهما ليس فيهما ولا متعلقا بهما وتقديم الارض لان الكلام في حال اهلها والمقصود منه البرهان على احاطة علمه بها ( ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين ) كلام برأسه مقرر لما قبله ولا نافية واصغر اسمها وفي كتاب خبرها وقرأ حجة ويعقوب بالرفع على الابتداء والخبر ومن عطف على لفظ مثقال ذرة وجعل الفتح بدل الكسر لامتناع الصرف او على محله مع الجار جعل الاستثناء منقطعا والمراد بالكتاب اللوح المحفوظ ( الا ان اولياء الله ) الذين يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ( لا خوف عليهم ) من حقوق مكروه ( ولا هم يحزنون ) بفوات مأمول والآية كجمل فسر قوله ( الذين آمنوا وكانوا يتقون ) وقيل الذين آمنوا وكانوا يتقون بيان لتوليهم اياه ( لهم البشرية في الحياة الدنيا ) وهو ما بشر به المتقين في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم

الجهة عليهم فلا يجوز ان يعلق بقل جاز ان تكون ام متصلة وهو ظاهر والتقدير قل الله اذن لكم في التحليل والتحريم وانكم تفعلون ذلك بحكمه ام تكذبون على الله في نسبة ذلك اليه وان تكون منقطعة بمعنى بل اتقون على الله والهمزة للانكار على انه تعالى قرر عليهم تحليله وتحريمه او لا ثم انكر عليهم ان يكون ذلك باذن الله تعالى ثم اضرب عنهم وقرر افتراءهم ﴿ قوله اي شيء ظنهم ﴾ اشارة الى ان ما استغامية في محل الرفع على الابتداء وظن خبرها ويوم منصوب بنفس الظن والمصدر مضاف الى فاعله ﴿ قوله ولا تكون في امر ﴾ اشارة الى ان ما نافية وان الشأن بمعنى الامر ويجمع على شؤون ويكون الشأن بمعنى الحال ايضا ويقال ما شأن فلان بمعنى ما حاله وفي شأن خبر تكون والضمير في منه راجع الى الشأن اما على تقدير ما تلو حال كون القراءة بعض شؤونك واما ان يحمل الكلام على حذف المضاف تقديره وما تلو من اجل الشأن بان يحدث لك شأن تلو القرآن من اجله كقوله تعالى مما خطاياهم اغفر قواي من اجل خطيائهم ﴿ قوله اول القرآن ﴾ اي ويكون ضمير منه للقرآن فتكون من تبعية والتي في قوله من قرآن زائدة في سياق النفي واطلق القرآن على بعضه لان كل جزء منه قرآن وهو اسم للقدر المشترك بين الكل والجزء وان قلنا ان ضمير منه لله عز وجل تكون من ابتداءية ولما وعد الله الذين يفترون على الله الكذب بعذاب يوم القيامة بين كون علمه محيطا بعمل كل واحد من المطيعين والعصاة والمذنبين والخطاب وان خص به صلى الله عليه وسلم بحسب الظاهر الا ان الامة داخلون فيه لان رئيس القوم اذا خوطب دخل قومه في ذلك الخطاب كما في قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وقوله تعالى الا كنا عليكم شهودا جلية حالية وهو استثناء مفرغ اي ما يكون شيء مما ذكر في حال من الاحوال الا في حال كوننا مشاهدين مطلعين عليه وقوله اذقبضون ظرف معمول لشهودا والافاضة الدخول في العمل يقال افاض القوم في العمل اذا اندفعوا فيه وافاضوا من عرفة اذا دفعوا منها لكثرتهم ﴿ قوله موازن ثلثة صغيرة او هباء ﴾ اشارة الى ان قوله تعالى من مثقال ذرة فاعل يعزب وكلمة من فيه زائدة وان الذرة عبارة عن الثلثة الصغيرة او الهباء وان مثقالها عبارة عما يوازنها ويساويها في الثقل ﴿ قوله كلام برأسه ﴾ اي غير معطوف على ما قبله لانه لو عطف على محل من مثقال ذرة فكان مرفوع المحل على انه فاعل يعزب ومن مزيعة فيه كما في قولك ما جاءني من احد او على لفظ مثقال ذرة او على لفظ ذرة فكان قبح اصغر واكبر مع كونهما في موضع الجر لعدم انصرفهما لوزن الفعل والصفة لكان المعنى لا يعزب عنه مثقال ذرة ولا اصغر شيء من ذلك ولا اكبر في حال من الاحوال الا في حال كونه في كتاب وهو اللوح او علمه تعالى فاما ما في الكتاب من مثقال الذرة وما هو اصغر منه او اكبر فانه يعزب عنه ولا شك ان كون الشيء الذي في الكتاب خارجا عن علم الله تعالى عازبا عنه باطل ومحال فلذلك جعله كلاما برأسه بان جيء به لتقرير ما قبله وجعل لا نافية للجنس واصغر واكبر اسمها فمبينان على الفتح على قراءة الجمهور وقرأ حجة ويعقوب برفع راء اصغر واكبر اما عطفها على محل مثقال ذرة واما على الابتداء ليكون كلاما برأسه \* ولما ورد ان يقال ان كثيرا من القرآن جعلوا قوله تعالى ولا اصغروا ولا اكبر على قراءة الجمهور معطوفا على المجرور وجعلوا صورة الفتح جر غير المنصرف وجعلوه على قراءة حجة معطوفا على محل الجار والمجرور فهم كيف يتخلصون من لزوم فساد المعنى حيثئذ \* اجاب عنه بقوله ومن عطف جعل الاستثناء منقطعا والمعنى لا يعزب عنه شيء ولكن جميع الاشياء في كتابه وقال ابو شامة يزول الاشكال بان يفتر قبل قوله الا في كتاب ليس شيء من ذلك اي ليس شيء من ذلك الا في كتاب مبين ثم انه تعالى لما عم وعده ووعدته في حق كافة من اطاع وعصى في الآية السابقة تبعه بشرح اوليائه المخلصين فقال الا ان اولياء الله ﴿ قوله يتولونه بالطاعة ويتولاهم بالكرامة ﴾ اي يتقربون اليه ويتقرب هو تعالى اليهم فان الولي القرب وولي كل شيء هو الذي يكون قريبا منه والقرب من الله تعالى بحسب المكان والجهة محال بل القرب منه انما يكون بطاعته والاستغراق في معرفته بحيث اذا رأى دلائل قدرته واذا سمع سمع آياته واذا نطق نطق بالثناء عليه واذا تحرك تحرك في خدمته واذا اجتهد اجتهد في طاعته فهذه الحبيبة يكون في غاية القرب منه تعالى ويكون وليا له عز وجل فيكون الله تعالى وليا له ايضا كما قال الله ولي الذين آمنوا لان القرب لا يكون الا بالانجاء واليه اشار المصنف بقوله يتولونه ويتولاهم والخوف انما يكون من حدوث شيء من المكروه في المستقبل والحزن انما يكون من تحقق شيء مما يكرهه في الماضي او من فوت شيء احبه فيه ﴿ قوله والاية كجمل ﴾ لان قوله اولياء الله عنوان مجمل لم يبين فيه جهة قربهم من الله تعالى فحفي المراد منه وقوله الذين آمنوا وكانوا يتقون سواء كان



وما يربهم في الرؤيا الصالحة وما يسخن لهم من المكاشفات وبشرى الملائكة عند النزع (وفي الآخرة) بتلقى الملائكة إياهم مسلمين مبشرين بالفوز والكرامة بيان لتوليدهم ومحل الذين آمنوا النصب أو الرفع ﴿ ٢٣ ﴾ على المدح أو على وصف الأولياء أو على الابتداء وخبرهم البشرى (لا تبديل لكلمات الله)

أي لا تغيير لأقواله ولا اختلاف لمواعيده (ذلك) إشارة إلى كونهم مبشرين في الدارين (هو الفوز العظيم) هذه الجملة والتي قبلها اعتراض لتحقيق المبشرين وتعظيم شأنه وليس من شرطه أن يقع بعده كلام يتصل بما قبله (ولا يحزنك قولهم) اثمرا لهم وتكذيبهم وتهديدهم وقرأ نافع يحزنك من أحزته وكلاهما بمعنى (أن العزة لله جيعا) استئناف بمعنى التعليل وبدل عليه القراءة بالفتح كأنه قيل لا تحزن بقولهم ولا تبال بهم لأن الغلبة لله جيعا لا يملك غيره شيئا منها فهو يقهرهم وينصرهم عليهم (هو السميع) لأقوالهم (العليم) بعزائمهم فيكافئهم عليها (إلا أن الله من في السموات ومن في الأرض) من الملائكة والتقلين وإذا كان هؤلاء الذين هم أشرف الممكنات عبدا لا يصلح أحد منهم للرؤية فلا يعقل منها أحق أن لا يكون له ندا وشريكافهوكالدليل على قوله (وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء) أي شركاء على الحقيقة وإن كانوا يسمونها شركاء ويحوز أن يكون شركاء مفعول يدعون ومفعول يتبع محذوف دل عليه (أن يتبعون إلا الظن) أي ما يتبعون يقينا وإنما يتبعون ظنهم أنها شركاء ويحوز أن تكون ما استفهامية منصوبة يتبع أو موصولة معطوفة على من وقرئ تدعون بالثاء والمعنى وإي شيء يتبع الذين تدعونهم شركاء من الملائكة والنبيين أي أنهم لا يتبعون إلا الله ولا يعبدون غيره فالكم لا يتبعونهم فيه لقوله أولئك الذين يدعون يتبعون إلى ربهم الوسيلة فيكون الزاما بعد برهان وما بعده مصروف عن خطابهم لبيان سندهم ومنشأ رأيهم (وإن هم إلا يخرسون) يكذبون فيما ينسبون إلى الله أو يحزرون ويقدررون أنها شركاء تقديرا باطلا (هو الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا) تنبيه على كمال قدرته وعظيم نعمته المتوحد هو بهم بالذلهم على تفرده باستحقاق العبادة وإنما قال مبصرا ولم يقل لتبصروا فيه تفرقة بين الظرف المجرد والظرف الذي هو سبب (أن في ذلك لآيات لقوم يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) أي تناء (سبحانه) تنزيهه له عن التثني فإنه لا يصح إلا من يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الحقاء

منصوبا على أنه صفة للأولياء أو منصوبا على المدح أو مرفوعا على الابتداء يفسر وبين جهة قربهم منه تعالى وهي إيمانهم وخوفهم من المقام بين يدي الله تعالى كما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما يريد بهم الذين صدقوا النبي صلى الله عليه وسلم وخافوا مقامهم بين يدي الله تعالى فكان بياننا لما أجل أولا والفرق بين كونه تفسيرا للمراد من أولياء الله وبين كونه بياننا لتوليدهم لربهم ظاهر لأن الأول لا يستلزم الثاني والثاني يستلزم الأول **قوله وما يربهم في الرؤيا الصالحة** روى أن عبادة بن الصامت سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذه البشرى التي ذكرها الله تعالى بقوله لهم البشرى في الحياة الدنيا فقال صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو ترى له قال الإمام إذا جلتا قوله تعالى لهم البشرى على الرؤيا الصادقة فظاهر هذا النص يقتضي أنه لا تحصل هذه الحالة إلا لأولياء الله تعالى والفعل أيضا يدل عليه وذلك لأن ولي الله هو الذي يكون مستغرق القلب والروح بذكر الله تعالى ومن كان كذلك فإنه عند النوم لا يبقى في روحه إلا معرفة الله تعالى ومن المعلوم أن معرفة الله تعالى ونور جلال الله لا يفيد إلا الحق والصدق وأما من يكون متوزع الخاطر على أحوال هذا العالم الكدر المظلم فإنه إذا نام كذلك فلا يبقى إلا جرم خال من ذلك النور فإنه لا اعتماد على رؤياه وعنه صلى الله عليه وسلم ذهبت النبوة وبقيت المبشرات وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة من الله والحلم من الشيطان وإذا حلم أحدكم حُلما يخافه فليتعوذ وليصق عن شماله ثلاث مرات فإنه لا يضره قيل إذا رأى أحدكم ما يحزنه فليقل أعوذ بما طابت به ملائكة الله من شر الرؤيا التي رآها أن تضر في دنياي وفي آخري وعنه صلى الله عليه وسلم الرؤيا الصالحة التي يبشرها المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة فمن رأى شيئا من ذلك فليخبر بها ومن رأى سوى ذلك فأنما هي من الشيطان ليحزنه بها فليفت عن يساره ثلاث مرات وليسكت ولا يخبر بها أحدا **قوله وبشرى الملائكة عند النزع** قال تعالى تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون **قوله وليس من شرطه أن يقع بعده كلام متصل بما قبله** جواب عما يقال كل واحدة من الجملتين كيف تكون اعتراضا والاعتراض إنما يكون في أثناء الكلام أو بين كلامين متصلين لا في آخرهما وقد انقطع الكلام عندهما وتقرير الجواب أن ما ذكر كلام أكثرى لا كل ما لا يجب أن يقع بعد الاعتراض كلام كما تقول فلان ينطق بالحق والحق أبلغ وتسكت وحدث لي حادث والحوادث جمة وتسكت ومن شرط ذلك فهو تذييل لا اعتراض **قوله وتهديدهم** فإنه تعالى لما أبطل جميع شهادتهم المتعلقة بالبطلان في النبوة وعدلوا إلى طريق آخر في القدح في أمره صلى الله عليه وسلم وهو أنهم هددوه وخوفوه بأنهم أصحاب أموال واتباع فنسعى في قهره وفي إبطال أمره أجاب تعالى عن طريقته بقوله ولا يحزنك قولهم **قوله من الملائكة والتقلين** بينه بهما لأن كلمة من في السموات والأرض مخصصة بالعقلاء كأنه قيل فمن يعزز عليك بكثرة اتباعه وأمواله فهو متعزز بما ليس له لأن الموجودات كلها لله تعالى فمن استعان بها عليك قل أمره إلى الذل والهوان لأنه تعالى قادر على أن يسلب منهم تلك الأشياء وينصرهم عليهم وينفد أموالهم ويبارهم **قوله أي شركاء على الحقيقة** إشارة إلى أن ما نافية وشركاء مفعول يتبع ومفعول يدعون محذوف لانفهامهم بمعونة المقام والتقدير ما يتبع الذين يدعون الهة من دون الله شركاء لأن شركة الله تعالى في الربوبية محال فالهة مفعول يدعون وشركاء مفعول يتبع **قوله ويحوز أن تكون ما استفهامية** بمعنى الإنكار والتوبيخ فيكون شركاء منصوبا يدعون والمعنى أي شيء يتبع المشركون أي ما يتبعونه ليس بشيء **قوله وقرئ تدعون** بناء الخطاب من المشركين على أن يحمل وما يتبع على الاستفهام كما صورته من المعنى **قوله أو يحزرون** عطف على يكذبون ويقدررون تفسيرا يحزرون فإن الحزر التقدير بمعنى أن الخرص مشترك بين معنيين الحزر والكذب يقال خرص خرصا أي كذب وهو من باب نصر والخراص الكذاب **قوله وإنما قال مبصرا** يعني أن المبصر هو الذي يبصر والنهار لا يبصر بل يبصر فيه وكان الظاهر أن يقال لتبصروا فيه كما في الليل لتسكنوا فيه فعدل عن هذا الظاهر واستند الأبصار إلى الظرف مجازا على طريق نهاره صائمه وليله قائم ونكتة العدول إلى الاستناد المجازي ما ذكره من التفرقة فنص على ظرفية ما هو مجرد حيث قال لتسكنوا واستند الأبصار إلى ما ليس ظرفا مجردا ولم يصرح بظرفيته له تنبيها على أنه ليس بظرف مخصص بل هو لكونه ذا ضياء سبب لأبصار أسباب المعاش قيل هذه الآية في غاية الفصاحة حيث حذف من كل جملة ما ثبت في الأخرى فإنه تعالى ذكر حلة جعل الليل مظلمة وهي قوله لتسكنوا فيه وحذفها من جعل النهار مبصرا

يسمعون) سماع تدبر واعتبار (قالوا اتخذ الله ولدا) أي تناء (سبحانه) تنزيهه له عن التثني فإنه لا يصح إلا من يتصور له الولد وتعجب من كلمتهم الحقاء



(هو الغنى) علة لتزويده فان اتخاذا الولد سبب من الحاجة (له ما في السموات وما في الارض) ٢٤ ﴿ تقرير لغناه (ان عندكم من سلطان بهذا)

نفي لمعارض ما اقامه من البرهان مبالغة في تجهيلهم وتحقير لبطان قولهم وبهذا متعلق بسلطان او نعت له او بعندكم كانه قيل ان عندكم في هذا سلطان (اتقولون على الله ما لا تعلمون) توبيخ وتقرير على اختلافهم وجهلهم وفيه دليل على ان كل قول لا دليل عليه فهو جهالة وان العقائد لا بد لها من قاطع وان التقليد فيها غير سائق (قل ان الذين يفترون على الله الكذب) باتخاذ الولد وازافة الشريك اليه (لا يفلحون) لا ينجون من النار ولا يفوزون بالجنة (متاع في الدنيا) خبر مبتدأ محذوف اي افتراؤهم متاع في الدنيا يقيمون به رياستهم في الكفر او حياتهم او تقلبهم متاع او مبتدأ خبره محذوف اي لهم تمتع في الدنيا (ثم اليها مرجعهم) بالموت فيلقون الشقاء المؤبد (ثم نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون) بسبب كفرهم (وانزل عليهم نبأ نوح) خبره مع قومه (اذ قال لقومه يا قوم ان كان كبر عليكم) عظم عليكم وشق (مقامي) نفسي كقولك فعلت كذا لمكان فلان او كوني واقامتي بينكم مدة مديدة او قيامي على الدعوة (وتذكيري) اياكم (بايات الله فعلى الله توكلت) وثقت به (فاجعوا امركم) فاعزموا عليه (وشركاءكم) اي مع شركائكم ويؤيده القراءة بالرفع عطفا على الضمير المتصل وجاز من غير ان يؤكد الفصل وقيل انه معطوف على امركم بحذف المضاف اي وامر شركائكم وقبل انه منصوب بفعل محذوف تقديره وادعوا شركاءكم وقد قرئ به وعن نافع فاجعوا من الجمع والمعنى امرهم بالعزم والاجتماع على قصده والسعي في اهلاكه على اي وجه يمكنهم ثقة بالله وقلة مبالاة بهم (ثم لا يكن امركم) في قصدي (عليكم غمة) مستورا واجعلوه ظاهرا مكشوفاً من غمة اذا ستره او ثم لا يكن حالكم عليكم غما اذا اهلكتموني وتخلصتم من ثقل مقامي وتذكيري (ثم افضوا) ادوا (الى) ذلك الامر الذي تريدون بي وقرئ ثم افضوا بالغاء اي انتهوا الى بشركم وبرزوا الى من افضى اذا خرج الى الفضاء

وذكر صفة النهار وهي قوله مبصرا وحذفها من الليل لدلالة مبصرا وتقديره عليه هو الذي جعل لكم الليل مظلماً لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتخرجوا فيه فحصلوا اسباب معاشكم فحذف مطلقاً لدلالة مبصرا عليه وحذف لتخرجوا كدلالة لتسكنوا عليه ويقال اعظم الليل اي صار ذا ظلمة واضاء النهار اي صار ذا ضياء فيكون هذا من باب النسب كقولهم لابن وتامر وقوله تعالى عيشة راضية ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير الدلائل الدالة على تحقيق الحق وابطال الباطل شرع في بيان قصص الانبياء تسلياً للرسول صلى الله عليه وسلم ولاصحابه فان المصيبة اذا عمت خفت ويكون ذلك سبباً لانكسار قلوب الكفار ووقوع الخوف في صدورهم وتعليل ابدانهم وسفاهتهم فانهم اذا سمعوا ان الامم السابقة وان بالغوا في ابداء انبيائهم الا انه تعالى قد امانهم بالآخرة ونصرهم وقهر اعدائهم كان معامهم سبباً لانكسار شرتهم وتمردهم وتكون هذه القصص من غير زيادة ولا نقصان مع انه لم يعلم علماً ولم يطالع كتاباً معجزه له صلى الله عليه وسلم دالة على انه انما صر فيها بالوحى والتزويل فابتدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام واذ في قوله اذ قال معمول لنبا لاقوله انل لانه مستقبل واذماض والمقام اما اسم لمكان القيام او مصدر فعلى الاول يكون كناية عن النفس لان المكان من لوازمها كما يقال فعلت كذا لمكان فلان اي لاجله وعلى كونه مصدراً اما ان يراد طول قيامه بينهم او قيامه على الدعوة والتذكير فانه صلى الله عليه وسلم مكث فيهم الف سنة الاخسين عاماً فيحتمل ان يستقلوا ذلك وايضا ان اولئك الكفار كانوا قد القوا تلك المذاهب الفاسدة من الف طريقة في امر الدين فانه يثقل عليهم ان يدعوا الى خلافها فان اقترن بذلك طول مدة الدعاء كان أثقل واشد وذهب ابو البقاء الى ان قوله تعالى فعلى الله جواب الشرط وقوله فاجعوا عطف على الجواب ويرد عليه انه عليه الصلاة والسلام متوكل على الله دائماً كبر عليهم مقامه اولم يكبر والظاهر ان يقال الجواب محذوف اي فافعلوا ما شئتم والمذكور تعليل لعدم مبالاة بهم او يقال الجواب قوله فاجعوا وقوله فعلى الله توكلت جملة اعتراضية بين الشرط وجوابه وقراءة الجمهور فاجعوا بقطع الهزمة من الاجماع وهو العزم يقال اجعت على الامر اذا عزمت عليه فهو يتعدى بعلى الا ان حرف الجر حذف في الآية واوصل الفعل الى المجرور بنفسه وقيل هو متعد بنفسه في الاصل واجعت الامر افصح من اجعت عليه وقرأ العامة شركاءكم منصوباً على انه مفعول معه من ضمير الفاعل في فاجعوا او على انه معطوف على امركم بحذف المضاف وعن نافع فاجعوا بقطع الهزمة ووصل الالف وقبح الميم من جمع يجمع وفيه وجهان الاول ان التقدير فاجعوا ذوي الامر منكم فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه واوقع الفعل عليه والثاني ان المراد بالامر ههنا وجود كيدهم ومكرهم والتقدير لاتدعوا من امركم شيئاً الا احضرتهم وقول المصنف او الاجتماع على قصده بلا ثم الوجه الاول ﴿ قوله او ثم لا يكن حالكم عليكم غماً ﴾ اي يحتمل ان يكون الامر في قوله امركم عبارة عن معاداتهم اياه وقصدهم اهلاكه وان يكون الامر في الحال وان تكون الغمة بمعنى الغم والانفصال كما نقل عن المبرد انه قال اي فرجوا عن انفسكم ولا تقمواها ﴿ قوله ادوا الى ذلك الامر ﴾ اشارة الى ان مفعول افضوا محذوف وهو ذلك الامر وقرئ ثم افضوا بقطع الهزمة والغاء من افضى يفضى اذا انتهى او من افضى اذا خرج الى الفضاء والصحراء اي ثم اصحروا به الى وبرزوا الى والمعنى على الاول ثم القوا الى ما استقر عليه رأيكم بما في نفوسكم محكم مصرين عليه ثم لا يمهلون ولا تؤخرون وقد نظم بعضهم هذا الكلام على احسن وجه فقال انه صلى الله عليه وسلم قال في اول الامر فعلى الله توكلت فاني واثق بوعده الله جازم بانه لا يخلف الميعاد فلا تظنوا ان تهديدكم اياي بالقتل والابناء بمنعني من الدعاء الى الله تعالى ثم انه عليه الصلاة والسلام اورد عليهم ما يدل على صحة دعواه فقال فاجعوا امركم كانه يقول اجعوا كل ما تقدرون عليه من الاشياء التي توجب حصول مطلوبكم ثم لم يقتصر على ذلك بل امرهم ان يضموا الى انفسهم شركاءهم الذين كانوا يزعمون ان حالهم يقوى بمكانهم وبالتقرب اليهم ثم لم يقتصر على هذين بل ضم اليهما ثالثاً وهو قوله ثم لا يكن امركم عليكم غمة واراد ان يلفوا فيه وان يسعوا في امره غاية السعي حتى يطيب عيشهم كل غاية في المكاشفة والمجاهدة ثم لم يقتصر على ذلك حتى ضم اليه رابعاً فقال ثم افضوا الى والمراد وجهوا كل تلك الشرور الى ثم ضم الى ذلك خامساً فقال ولا تنتظرون اي عجلوا ذلك باشد ما تقدرون عليه من غير انتظار وهذا آخر الكلام ومعلوم ان مثل هذا الكلام يدل على انه صلى الله عليه وسلم كان قد بلغ الغاية في التوكل على الله وانه كان قاطعاً بان كيدهم لا يضره ولا يصل اليه وان مكرهم لا ينفذه ﴿ قوله فاسألتكم من اجر يوجب توليكم ﴾

(ولا تنتظرون) ولا تاملوني (فان توليتم) امر ضم من تذكيري (فاسألتكم من اجر) بوجب توليكم

(لاحد)



لثقله عليكم واتهامكم اياي لاجله اوفوتني لتوليكم (ان اجري) ماثو ابى على الدعوة والتذكير (الاعلى الله) لاتعلق له بكم يثبني به آثمتم او توليتم (وامرت ان اكون من المسلمين)  
المتقدين لحكمه لاخالف امره ولا ارجو غيره ﴿٢٥﴾ (فكذبوه) فاصروا على تكذيبه بعدما ازمهم الحجة وبين ان توليتهم ليس الالعنادهم وتمردهم

لاجرم حقت عليهم كلمة العذاب (فجبناه)  
من الفرق (ومن معه في الفلك) وكانوا ثمانين  
(وجعلناهم خلائف) من الهالكين به  
(واغرقتنا الذين كذبوا باياتنا) بالطوفان  
(فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) تعظيم لما  
جرى عليهم وتحذير لمن كذب الرسول صلى الله  
عليه وسلم وتسلية له (ثم بعثنا) ارسلنا (من  
بعده) من بعد نوح (رسلا الى قومهم) كل  
رسول الى قومه (بخاؤهم وبالبيّنات) بالمعجزات  
الواضحة المثبتة لدعواهم (فاكانوا يؤمنوا)  
فاستقام لهم ان يؤمنوا الشدة شكيتهم في الكفر  
وتخذلان الله اياهم (بما كذبوا به من قبل) اى  
بسبب تعودهم تكذيب الحق وتمردهم عليه  
قبل بعثة الرسل (كذلك نطبع على قلوب  
المعتدين) بخذلانهم لانهم كذبوا في الضلال  
واتباع المألوف وفي امثال ذلك دليل على ان  
الافعال واقعة بقدره الله تعالى وكسب العبد  
وقد مر تحقيق ذلك (ثم بعثنا من بعدهم) من  
بعدهم لاداء الرسل (موسى وهرون الى فرعون  
وملاء باياتنا) بالآيات التسع (فاستكبروا)  
عن اتباعهما (وكانوا قوما مجرمين)  
معتادين الاجرام فلذلك تنهوا برسالة قريهم  
واجترؤا على ردها (فلما جاءهم الحق  
من عندنا) وعرفوه بتظاهر المعجزات الباهرة  
المزينة للشك (قالوا) من فرط تمردهم (ان  
هذا السحريين) ظاهر انه سحر او فائق في فنه  
واضح فيما بين اخوانه (قال موسى) أتقولون  
للحق لما جاءكم) انه سحر فحذف المحكي بالقول  
لدلالة ما قبله عليه ولا يجوز ان يكون (أسحر  
هذا) لانهم تنو القول بل هو استئناف بانكار  
ما قالوه اللهم الا ان يكون الاستفهام فيه للتقرير  
والمحكي مفهوم قولهم ويجوز ان يكون  
معنى أتقولون للحق اتعيونونه من قولهم  
فلان يخاف المقالة كقوله سمعنا فتى يذكرهم  
فيستغنى عن القول (ولا يفلح الساحرون)  
من تمام كلام موسى للدلالة على انه ليس بسحر  
فانه لو كان سحرا لاضمحل ولم يبطل سحر  
السحرة ولان العالم بانه لا يفلح الساحر لا يصح  
او من تمام قولهم ان جعل أسحر هذا محكما

لاحد امرين لثقله عليكم اولكونه سببا لاتهامكم اياي بان تقولوا انما بعضنا وبذكرنا طمعنا لئلا يجرى المال من  
قبلنا وقوله فاسألتكم عليه علة لما هو جزاء الشرط اقيمت مقام الجزاء والمعنى ان توليتم فلا باعث يدعوكم الى التولى  
اذ ليس عندى ما يفركم عنى ويحملكم على الاعراض عن تذكيري ﴿قوله او يفوتني لتوليكم﴾ عطف على قوله  
يوجب توليكم والمعنى حيثئذ فان توليتم فلا يرجع ضرر ذلك التولى على اذ لا منفعة لى من قبلكم اى اذ كر قول نوح  
عليه الصلاة والسلام اذ قال لقومه كذا وكذا فكذبوه تمردا وعنادا فحقت عليهم كلمة العذاب فاغرقوا فجبناه ومن  
استقرت معه في الفلك او قجبناهم في هذا المكان فان انجاءهم وقع في الفلك فعلى هذا يتعلق في الفلك بجبناه وعلى  
الاول يتعلق بالاستقرار الذى تعلق به معه ﴿قوله تعالى بالبينات﴾ متعلق بخاؤهم او بمحذوف على انه  
حال اى ملتبس بالبينات وما فى قوله تعالى بما كذبوا به مصدرية وضمير به للحق والكاف فى قوله كذلك بمعنى  
مثل صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع والحنم المحكم المنع زواله نطبع على قلوب المعتدين على الحد  
باختيار الاصرار على الكفر \* قال الامام احتج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى قد يمنع المكلف من الايمان وتقريره  
ظاهر ثم نقل القاضى رئيس المعتزلة ان الطبع غير مانع من الايمان بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم  
فلا يؤمنون الا قليلا فلو كان هذا الطبع مانعا لما صح هذا الاستثناء ثم احال تحقيق الكلام فى هذه المقام على  
ما استقصاه فى قوله تعالى ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ﴿قوله بالآيات التسع﴾ وهى العصا واليد والطوفان  
والجراد والقمل والضفادع والدم والشمس وقلق البحر والحق فى قوله تعالى فلما جاءهم الحق فظاهروا قريهم مقام ضمير  
الآيات المذكورة فى قوله باياتنا وهى الآيات التسع والام ينظم قوله ان هذا السحر مبين جوابا لقوله فلما جاءهم  
الحق ثم جعل الحق شخصا جاءهم من عند الله على سبيل الاستعارة المكنية بقريته اسنادا لمجيئ \* يدل على غاية ظهوره  
بحيث لا يخفى على من له ادنى مسكة فلذلك عطف المقسر قوله وعرفوه على قوله تعالى لا من قبل موسى وهرون  
عليهما الصلاة والسلام فيكون ذلك فيكون ذلك تفسير بما لا دلالة لفظ عليه وتفصيل بالآيات بالحق تعريض بان صنعهم  
تخييل وتمويه فيكون باطلا بخلاف قلب العصاحية وقلق البحر وغير ذلك من الآيات فان ضرورة العقل حاكمة  
بانها ليست من قبيل التمويه فلا يكون سحرا بل يكون حقا ظاهرا من عند الله تعالى بخلافه وابتجاده ﴿قوله لانهم  
تنو القول﴾ اى قطعوا بانه سحر ولا يصح منه ان يستفهم ويقول أسحر هذا على انه مقولون بل هو مقول قال  
موسى انكر عليهم او لا بت القول بانه سحر مبين ثم انكر ثانيا كونه سحرا من قبيل التمويه والتخييل ﴿قوله الا ان يكون  
الاستفهام فيه للتقرير﴾ استثناء من قوله ولا يجوز الخ اى لا يجوز ذلك بكل حال الا ان يكون الاستفهام فيه لتحقيق  
كونه سحرا مبينا وقولهم ان صاحبه لا يفلح للقطع بان السحر تمويه وتخييل باطل لا يظفر به الساحر فكانهم قالوا  
أجئتنا بالسحر تطلب به الفلاح فلا يفلح الساحرون فيكون المحكى بقوله أتقولون هو مفهوم ما قالوه افرد موسى  
عليه السلام تلك المقالة المفهومة من قولهم وانكرها واثبت ان الفلاح لصاحبه حيث جاء به حق من عند الله خالصا  
ذكر المصنف فى قوله أتقولون للحق لما جاءكم ثلاثة اوجه الاول ان القول فيه على اصل معناه وان مقوله محذوف  
لدلالة السابق عليه وقول موسى أسحر هذا ابتداء كلام ذكر انكارا لما قالوه وتجهيلا لهم والثانى ان يكون القول  
على معناه ايضا وتكون الجملة استفهامية مقولاله من حيث دلالتها على انه لا فلاح لمن جاء به والثالث ان يكون القول  
كناية عن المقالة والظعن فلا يستدعى مقولا وان الذكر كناية عنها فلا يستدعى مذكورا كما فى قوله سمعنا فتى يذكرهم  
وقوله أسحر هذا استئناف الانكار والتجهيل ﴿قوله لتصرفنا﴾ يعنى ان الفتى فى اللغة الصرف يقال لفته عن كذا  
اى صرفه ولواء عنه وقيل لفت الشئ وقته بمعنى لواء فلهما اخوان ومطامع لفت الفتى كما ان مطامع قتل القتل  
وقد يجعل مطامع قتل مطامع القتل لفت استغناء بمطامع احدهما عن مطامع الآخر واللام فى تلفتنا متعلقة بالمجئى  
اى أجئتنا لهذا الغرض قالوه انكارا لمجيئ صارا فاياهم عن دين آياتهم وحاصل كلامهم انهم قالوا لانترك الدين الذى  
نحن عليه لانا وجدنا آياتنا عليه لان مقصودنا من دعوى الرسالة ان يكون لكما الملك والعز فى ارض مصر فلا تؤثر  
رياستكما على رياسة انفسنا فلما شبوا على اعراضهم عن قبول دعوتهم لهذين الامرين صرحوا بالحكم المتفرع  
عليهما فقالوا وما نحن لكما بمؤمنين ثم حاولوا ان يعارضوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام بانواع من السحر  
ليظهر عند الناس ان ما اتى به موسى عليه الصلاة والسلام من باب السحر فجمع فرعون السحرة واحضرهم فقال  
لهم موسى القوا ما انتم ملقون \* فان قيل كيف امرهم بالسحر والعمل بالسحر كفر وامر الكفر كفر \* فالجواب انه

الافلاح ولا يفلح الساحرون (قالوا أجئتنا لتلفتنا) لتصرفنا والفت والقتل اخوان

كانهم قالوا أجئتنا بالسحر تطلب به



(عما وجدنا عليه آياته) من عبادة الاصنام (وتكون لهما الكبرياء في الارض) الملك فيها سمي بها لانصاف الملوك بالكبر والتكبر على الناس باستباحتهم (وما نحن لكم بمؤمنين) بمصدقين فيما جئناهم به (وقال فرعون اتوني بكل ساحر) وقرأ حصة والكسائي بكل سحر (عليه) حاذق فيه (فلما جاء السحرة قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فلما اتوا قال موسى ما جئتم به السحر) اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا وقرأ ابو عمر السحر على ان ما استفهامية مرفوعة بالابتداء وجئتم به خبرها والسحر بدل منه او خبر مبتدأ محذوف تقديره اهو السحر او مبتدأ خبره محذوف اي السحر هو ويجوز ان ينصب ما بفعل يفسره ما بعده تقديره اي شئ انتم (ان الله سيطلعكم) سمحتم او سيظهر بطلانه (ان الله لا يصلح عمل المفسدين) لا يثبت ولا يقويه وفيه دليل على ان السحر افساد وتوربه لاحقيقته (وبحق الله الحق) ويثبت (بكلماته) باوامره وقضايه وقرئ بكلمته (ولو كره المجرمون) ذلك (فا آمن موسى) في مبتدأ امره (الاذرية من قومه) الا اولاد من اولاد قومه بنى اسرائيل دعاهم فلم يجيبوه خوفا من فرعون الاطاشه من شباتهم وقيل الضمير لفرعون والاذرية طائفة من شباتهم آمنوا به او مؤمن آل فرعون وامرأته آسية وخازنه وزوجته وماشطته (على خوف من فرعون وملائهم) اي مع خوف منهم والضمير لفرعون وجعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء او على ان المراد بفرعون آله كما يقال ربعة ومضر اول الذرية او القوم (ان يفتنهم) ان يعذبهم فرعون وهو بدل منه او مفعول خوف وافراده بالضمير للدلالة على ان الخوف من الملائكة كان بسببه (وان فرعون لعال في الارض) لغالب فيها (وانه لمن المفسرين) في الكبر والعنوت حتى ادعى الربوبية واسترق اسباط الانبياء

صلى الله عليه وسلم امرهم بالقاء الحبال والعصى ليظهر الخلق ان ما اتوا به عمل فاسد وسعي باطل لانه عليه الصلاة والسلام امرهم بالسحر **قوله** اي الذي جئتم به هو السحر لا ما سماه فرعون وقومه سحرا والحصر مستفاد من تعريف الخبر فان تعريفه بلام الجنس قد يفيد قصر الجنس على المسند اليه قصرا حقيقيا مطابقا للواقع نحو زيد الامير اذا لم يكن في الواقع امير سواء او قصرا غير حقيقي مبنيا على المبالغة في انصاف المسند اليه بذلك الجنس نحو عمرو الثجاع اي الكامل في الشجاعة بنى الكلام في صورة توهم ان الشجاعة مقصورة عليه لا تتجاوز له عدم الاعتداد بشجاعة غيره لقصورها عن رتبة الكمال وقوله تعالى ما جئتم به السحر من قبل الاول وكلمة ما فيه بمعنى الذي في محل الرفع على الابتداء وجئتم به صلته واثمه والسحر خبره عرف لفظ السحر بحرف التعريف وسقطت همزة الوصل حال الدرج **قوله** بدل منه اي من اسم الاستفهام ولذلك اعيد معه اداة الاستفهام فانه قد تقرر في كتب النحويين ان ما وقع بدلا من اسم الاستفهام لا بد ان يعاد فيه اداة ليساوي البدل المبدل منه في انه استفهام كما تقول كم مالك اعشرون ام ثلاثون فيجعل اعشرون بدلا من كم ولا يلزم ان يضمير السحر خبر لانك اذا بدلته من المبتدأ وصار في موضعه صار خبر المبتدأ خبرا عنه **قوله** ويجوز ان ينصب ما بالخ اي ويجوز ان تكون ما استفهامية منصوبة محل بفعل مقدر بعدها لان لها صدر الكلام وجئتم به مفسرا لذلك الفعل المقدر فتكون المسئلة حينئذ من باب الاشتغال والتقدير اي شئ انتم جئتم به والسحر على ما تقدم ولو قرئ ينصب السحر على انه بدل من ما بهذا التقدير لكان له وجه لكن لم تغل القراءة به واعلم انك اذا جعلت ما موصولة بمعنى الذي امتنع نصبها بفعل مقدر على الاشتغال لان ما بعدها صلة والصلة كما لا تعمل في الموصول لان تكون تفسيرا لما هو العامل فيه فنلخص من هذا انها اذا كانت استفهامية جاز ان تكون في محل رفع او نصب واذا كانت موصولة تعين ان تكون في محل الرفع بالابتداء **قوله** فا آمن موسى في مبتدأ امره ولعله اخذ التقيد المذكور من فاء التعقيب فانها تدل على ان السحرة لما ألقوا حبالهم وعصيم وعارضهم موسى عليه الصلاة والسلام قولاً لم يتأخر ايمان الذرية عنه بل وقع عقبيه فان القاء تفيد ذلك ثم انه لما تقدم ذكر موسى عليه الصلاة والسلام وفرعون اختلف في مرجع ضمير قومه فاختر المصنف كونه راجعا الى موسى لكونه اقرب مذكور ولانه لو رجع الى فرعون لكان حق التركيب ان يقال على خوف منه بدل على خوف من فرعون واليه ذهب ابن عباس رضي الله عنهما وغيره قالوا المراد مؤمنوا بنى اسرائيل الذين كانوا بمصر وخرجوا معه وقالوا لفظ الذرية يعبر به عن القوم على وجه التحقير والتصغير ولا سيبل لجملة على التحقير والاهانة ههنا فوجب حمله على الصغير بمعنى قلة العدد او حداثة السن وقيل ضمير قومه يعود على فرعون ويضعف عوده على موسى لان المعروف من اخبار بنى اسرائيل انه قد فشت فيهم انواع الذل والقهر بسبب استيلاء فرعون عليهم وكانوا يرجون ان يكشف الله تعالى عنهم ما هم فيه من انواع الشدة بظهور المولود الذي يخاف فرعون من ظهوره ومن زوال ملكه بسببه فلما جاءهم عليه الصلاة والسلام اتفقوا على اتباعه والايان به ولم تخلف قط الا طائفة من بنى اسرائيل كفرت بموسى عليه الصلاة والسلام فيبعد ان يقال معنى الآية فا آمن موسى الاذرية قلبلة من بنى اسرائيل وعن ابن عباس رضي الله عنهما في رواية اخرى عنه انه قال هم ناس يسير من قوم فرعون آمنوا بموسى منهم امرأة فرعون ومؤمن من آل فرعون وخازن فرعون وامرأة خازنه وامرأة ماشطة **قوله** تعالى على خوف **قوله** حال اي آمنوا كائين على خوف او مع خوف **قوله** وجعه على ما هو المعتاد في ضمير العظماء **قوله** جواب عما يقال كيف يعود ضمير المجموع على مفرد وهذا انما يكون جوابا ان لو كان التعبير عن المفرد بضمير الجمع وارادا في كلام من يعظم فرعون حتى يعبر عنه بضمير الجمع فينبغي ان يقتصر على الجواب الثاني وهو ان فرعون صار اسما لاتباعه كعمود وربعة الفرس ومضر الحمراء **قوله** اول الذرية اي ويجوز ان يكون ضمير ملائهم للذرية اي على خوف من فرعون ومن ملائ الذرية وهم اشراف بنى اسرائيل وان يكون للقوم سواء جعلنا الضمير في قومه لموسى او لفرعون اي ومن ملائ قوم موسى او من ملائ قوم فرعون وقوله وهو بدل منه اي من فرعون بدل اشتمال تقديره على خوف من فرعون فتنه كقولك نفعتني زيد علمه ويجوز ان يكون في محل النصب على انه مفعول لخوف اي على خوف فتنه واعمال المصدر كثير ومنه قوله تعالى او اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما واسباط الانبياء بنوا اسرائيل فانهم من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام جعلهم ارقاء مقهورين



﴿قوله﴾ وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين ﴿فان الآية﴾ وان اعتبر فيها شرطان مختلفان وهما الايمان بالله والاسلام فان الايمان بالله عبارة عن التصديق بانه واجب الوجود لذاته واحد وان جميع ماسواه محدث مخلوق مقهور تحت مشيئته وتصرفه والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد للتكاليف الصادرة من الله تعالى واظهار الخضوع وترك التمرد ولا شك انهما امران مختلفان الا ان المعلق على هذين الشرطين حكم واحد من وجه واحد وهو وجوب التوكل والالتزام ان لا يجب التوكل بمجرد الايمان بالله تعالى لان المشروط لا يحصل الا عند تحقق شرطه والشرط اذا كان امورا متعددة لا يحكم بتحقيقه الا اذا تحقق جميع اجزائه فان قال الشارع ان كان المكلف زانيا محصنا فارجوه لا يجب الرجم الا عند تحقق مجموع الامرين فكذا في هذه الآية لو علق وجوب التوكل على مجموع الايمان بالله تعالى والاسلام للزم ان لا يجب التوكل الا عند تكامل الشرط بجميع اجزائه وليس كذلك بل هناك حكمان علق كل واحد منهما بشرط على حدة علق وجوب التوكل على الايمان بالله وحصول التوكل على الاسلام وهو ان يسلموا نفوسهم لله تعالى الى يجعلوها سالمة خالصة لاحظ للشيطان فيها فان لم يسلم وجهه لله تعالى بان جعل للشيطان مدخلا فيها لا يحصل له التوكل وهو تفويض الامر بالكلية الى الله تعالى والاعتماد في كل الاحوال على الله تعالى وانما قال فعليه توكلوا ولم يقل توكلوا عليه لان الاول يفيد الحصر حيث يدل عليه ان موسى عليه الصلاة والسلام امر قومه بالتوكل عليه ونهاهم عن التوكل على غيره تعالى والمراد في هذا المقام هو التوكل على هذا الوجه لانه الذي يقتضيه الايمان بالله فان من اعتقد ان كل ماسوى الله تعالى ملكه ومقهور تحت تصرفه وتسخيره امتنع ان يتوكل على غيره وقدم ان نوحا عليه الصلاة والسلام وصف نفسه بالتوكل على هذا الوجه حيث قال فعلى الله توكلت وكذلك موسى عليه الصلاة والسلام ثم انه تعالى بين ان موسى عليه الصلاة والسلام لما امر بذلك قومه قبلوه فقالوا على الله توكلنا تحقق الشرطين فيهم حيث كانوا مؤمنين بالله تعالى مخلصين انفسهم له تعالى ﴿قوله﴾ موضع فتنة ﴿لهم﴾ اي موضع عذاب لهم بان تسلطهم علينا فيعذبونا وقيل المراد لا تفتن بنا فرعون وقومه لانك لو سلطتهم علينا لوقع في قلوبهم ان لو كنا على الحق لما سلطهم الله علينا فيصير ذلك شبهة قوية في اصرارهم على كفرهم فيصير تسلطهم علينا فتنة لهم وانك لو سلطتهم علينا لاستوجبوا العذاب الشديد في الآخرة وذلك يكون لهم فتنة ﴿قوله﴾ ان اتخذوا مباءة ﴿في الصحاح المباءة منزل القوم في كل موضع يقال تبوأ منزل لاى زلته وبوأ الرجل منزلا وبوأته منزلا يعنى هيأته ومكنت له فيه وكلمة ان فيه يجوز ان تكون مفسرة لانه قد تقدمها ما هو بمعنى القول والايحاء ويجوز ان تكون مصدرية فيكون ان تبوأ في موضع النصب باوحينا مفعولا به اي اوحينا اليهما النبوة وهو النزول والرجوع يقال تبوأ المكان اذا اتخذ مباءة ومنزلا والمعنى اجعلنا بمصر بيوتا من بيوت مباءة لقومكم ما مرجعنا ترجعون اليه للعبادة والصلاة فيه ﴿قوله﴾ امرنا بذلك ﴿اي﴾ بان يصلوا في بيوتهم في خفية من الكفرة لئلا يظهروا عليهم فيؤذوهم كما كان المؤمنون على ذلك في اول الاسلام بمكة ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في اظهار المعجزات وتقرير الدلائل والبيانات ورأى القوم مصرين على الجحود والعناد دعا عليهم ومن حق من يدعو على الغير ان يذكر او لا سبب جرمه وكان جرمهم حب الدنيا وزينتها فلذلك تركوا الدين وعاندوا من يدعو اليه فلذلك ابتداء عليه الصلاة والسلام في دعائه عليهم بقوله ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه زينة واموالا روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان لهم من بناء فسطاط مصر الى ارض الحبشة جبال فيها معادن ذهب وفضة وزبرجد وياقوت وقرأ عاصم وحزة والكسائي ليضلوا بضم الياء والياقوت بفتح الياء وذكر في هذه اللام ثلاثة اوجه الاول ان تكون لامر الغائب بمعنى الدعاء عليهم كانه قيل ليثبتوا على ما هم عليه من الضلال والاضلال وليكونوا ضلالا مضلين وانما دعا عليهم بذلك بعدما عرض عليهم آيات الله وبيئاته مكررا ورتد عليهم النصائح والمواعظ زمانا طويلا وحذرهم عذاب الله وانتقامه وانذرهم عاقبة ما كانوا عليه من الكفر والاضلال وراهم لا يزيدون على عرض الآيات الا كفرا وعلى الانذار الاستكبارا وعلى النصيحة الابعدا ولم يبق له مطمع فيهم وعلم بالتجربة وطول الصحبة انه لا يجيئ منهم الا النغي والاضلال وان ايمانهم كالأمر المحال فاشتد غضبه عليهم وافرط مقتنه وكرهته لحالهم فدعا الله تعالى عليهم بما علم انه لا يكون غير ذلك ليشهد عليهم بانه لم يبق له فيهم حيلة وانهم لا يستأهلون الا ان يخذلوا ويخلى بينهم وبين ضلالهم والوجه الثاني ان تكون لام الصيرورة والعاقبة كما في قوله \* لدوا للموت وابنوا للخراب \* فلما كان عاقبة قوم موسى عليه الصلاة والسلام

(وقال موسى) لما رأى تخوف المؤمنين به (يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا) فتقوا به واعتمدوا عليه (ان كنتم مسلمين) مسلمين لقضاء الله مخلصين له وليس هذا من تعليق الحكم بشرطين فان المعلق بالايمان وجوب التوكل فانه المقنضى له والمشروط بالاسلام حصوله فانه لا يوجد مع التخليط ونظيره ان دعاك زيد فاجبه ان قدرت (فقالوا على الله توكلنا) لانهم كانوا مؤمنين مخلصين ولذلك اجيبت دعوتهم (ربنا لا تجعلنا فتنة) موضع فتنة (للقوم الظالمين) اي لا تسلطهم علينا فيفتنونا (ونجنا برحمتك من القوم الكافرين) من كيدهم وشؤم مشاهدتهم وفي تقديم التوكل على الدعاء تبيينه على ان الداعي ينبغي ان يتوكل او لا تجاب دعوته (واوحينا الى موسى واخيه ان تبوأ) ان اتخذوا مباءة (لقومكم بمصر بيوتا) يسكنون فيها او يرجعون اليها للعبادة (واجعلوا) اتقاؤكمكم (بيوتكم) تلك البيوت (قبلة) مصلى وقيل مساجد متوجهة نحو القبلة يعنى الكعبة وكان موسى يصلى اليها (واقموا الصلاة) فيها امرنا بذلك اول امرهم لئلا يظهروا عليهم الكفرة فيؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم (وبشر المؤمنين) بالنصرة في الدنيا والآخرة في العقبي وانما تثنى الضمير او لا لان النبوة للقوم واتخاذ المعابد مما يعاطاه رؤس القوم بتشاور ثم جمع لان جعل البيوت مساجد والصلاة مما ينبغي ان يفعله كل احد ثم وحد لان البشارة في الاصل وظيفة صاحب الشريعة (وقال موسى ربنا انك آتيت فرعون وملاؤه زينة) ما يزين به من الملابس والمراكب ونحوهما (واموالا في الحياة الدنيا) وانواعا من المال (ربنا ليضلوا عن سبيلك) دعا عليهم بلفظ الامر بما علم من ممارسة احوالهم انه لا يكون غيره كقولك لعن الله ابليس وقيل اللام للعاقبة وهي متعلقة بآتيت ويحتمل ان تكون للعلة لان ابتداء النعم على الكفر استدراج وتثبيت على الضلال ولانهم لما جعلوها سببا للضلال فكانهم او توها ليضلوا فيكون ربنا تذكيرا للاول تأكيذا وتبيينا على ان المقصود عرض ضلالهم وكفرانهم مقدمة لقوله



هو الضلال وقد علمه الله تعالى ذلك عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ والوجه الثالث ان لا تكون لام التعليل حقيقة بل مجازا لاجرم كان الله تعالى آتاهم ذلك ليؤمنوا ويشكروا نعمته فتوسلوا به الى مزيد البغي والكفر شبهت هذه الحالة بحال من اعطى المال لاجل الاضلال فورد الكلام بلفظ التعليل بناء على هذه المشابهة وابتاء النعمة على الكفر والضلال استندارج وتثبيت عليه فيكون الايتاء لاجل التثبيت على الضلال ومعللا به وعلى التقديرين تكون اللام متعلقة باتيت ولا تكون للدعاء فيكون لفظ ربنا تكريرا للاول مقدمة \* واعلم ان الاشاعة استدلتوا بهذه الآية على انه تعالى يضل الناس ويريد اضلالهم من وجهين الاول ان اللام في قوله تعالى ليضلوا لام التعليل والمعنى انك اعطيتهم هذه الزينة والاموال لاجل ان يضلوا وهذا صريح في انه تعالى يريد اضلالهم والثاني ان موسى عليه الصلاة والسلام لما دعا بقوله واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا قال قد اجيبت دعوتكما ولولاه تعالى يريد ذلك لمن يشاء لما حسن من موسى عليه الصلاة والسلام ان يسأل ويقول افس قلوبهم والطبع عليها حتى تكون قاسية ولا تلين ولا تشرح للايمان ولما قال تعالى قد اجيبت دعوتكما وقالت المعتزلة في جواب الاشاعة لا يجوز ان يكون المراد من الآية ما ذكر لانه تعالى منزعه عن فعل القباح واردة الكفر فبيحة فوجب ان لا تكون اللام فيه لتعليل بل تكون لام العاقبة فان عاقبة قوم موسى لما كانت هي الضلال عبر عن هذا المعنى بهذا اللفظ على سبيل الاستعارة التبعية او تكون لام الدعاء وفيه مراعاة التثام الكلام لا يراد الادعية مسوقة على نسق واحد **قوله والطمس الحق** وهو المحو والابطال قال اكثر المفسرين في قوله تعالى ربنا الطمس على اموالهم اي امسحها وغيرها عن هبتها لانهم يستعينون بنعمتك على معاصيك وانما امرتهم بان يستعينوا بها على طاعتك وسلوك سبيلك روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قد بلغنا ان الدراهم والدنانير صارت حجارة منقوشة كهشة الدراهم والدنانير وصارت كنوزهم حجارة **قوله جواب الدعاء** يعني انه في محل النصب على انه جواب الطمس واشدد وفي محل الجرم على انه دعاء في صورة النهي كقوله

فلا ينسبط من بين عينيك ما زوى \* ولا تلقى الا وافك راغم \*

او في محل النصب على انه معطوف على قوله ليضلوا فيكون ما بينهما اعتراضا وقوله حتى يروا العذاب اي يروا ذلك ويحتمل ان يكون غاية لثني ايمانهم اي الى ان يروا العذاب الاليم وكان كذلك قائم لم يؤمنوا الى الفرق وكان ذلك ايمان يأس ولم يقبل قرأ العامة ولا تبعان بتشديد التاء والنون وقرئ بتخفيف النون مكسورة مع تشديد التاء وقرئ بتخفيف التاء من تبعه اذ لحقه وادركه يقال تبعته اذا تبعته اي مشيت من بعده حتى لحقته **قوله حتى بلغوا الشط** فيتعدي بالباء الى المفعول الاول وهو الذي كان فاعلا في الاصل والى المفعول الثاني بنفسه كما هو عليه فيقال جاوز نابني اسرايل البحر وعبر المصنف عن هذه التعدية وفسرها بقوله جاوزناهم في البحر اي هديناهم فيه على ان التضعيف فيه للتعدية والتجاوز بهذا المعنى يتعدى الى المفعول الاول بنفسه لالباية ويتعدى الى المفعول الثاني بفي فنقرأها وجوزنا بني اسرايل البحر لا يجعل التضعيف فيه للتعدية ويجعل جاوز بمعنى جاوز واجاز فانها يتعديان الى مفعول واحد ولا يتعديان الى ما هو اكثر من واحد الالباية الداخلة على فاعل ما في الاصل واليه اشار المصنف بقوله وهو من فعل المرادف لفاعل اي ليس من جاوز الذي يتعدى الى المفعول الاول بنفسه والى الثاني بكلمة في **قوله وما دبر** على ان يكون بغيا وعدوا مصدرين في موضع الحال ويجوز ان ينتصبا على انهما مفعولان من اجلهما اي من اجل البغي والعدو **قوله على اضممار القول** والتقدير قال آمنت فقال انه فيكون هذا القول مفسرا واطلاق الاستئناف على البدل مبني على جعل ان معمولا لمثل عامل البدل منه ولو جعل كونه ابتداء كلام واستئناف اخبار بذلك علة مستقلة لكسر ان وكونه بدلا من آمنت علة اخرى لكان اظهر وافيد **قوله فنكبت عن الايمان** اي عدل وارض عنه او ان بقاء التكليف والاختيار وبالغ فيه حين لا يفيد حرصا على القبول حيث كرر المعنى الواحد ثلاث مرات بثلاث عبارات حيث قال او لا آمنت وقال ثانيا لاله الا الذي آمنت به بنوا اسرايل وقال ثالثا وانا من المسلمين وكانت المرة الثانية كافية حين بقاء التكليف والاختيار جاء في الاخبار عن عبدالله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال غار النيل على عهد فرعون فاتاه اهل مملكته فقالوا ايها الملك اجر لنا النيل فقال اني لست براض عنكم حتى قال ذلك ثلاث مرات فذهبوا فاتوه فقالوا ايها الملك ماتت البهائم وهلك الصبيان والابكار فان لم تجر لنا النيل اتخذنا لها غيرك

(ربنا الطمس على اموالهم) اي اهلكها والطمس الحق وقرئ والطمس بالضم (واشدد على قلوبهم) اي واقسها واطبع عليها حتى لا تشرح للايمان (فلا يؤمنوا) حتى يروا العذاب الاليم (جواب الدعاء) او دعاء بلفظ النهي او عطف على ليضلوا وما بينهما دعاء معترض (قال قد اجيبت دعوتكما) يعني موسى وهرون عليهما السلام لانه كان يؤمن (فاستجيا) فائتينا على ما اتينا عليه من الدعوة والزام الحجمة ولا تستجلا فان ما طلبنا كائن ولكن في وقته روى انه مكث فيهم بعد الدعاء اربعين سنة (ولا تبعان) سبيل الذين لا يعلمون (طريق الجهالة في الاستعجال او عدم الوثوق والاطمئنان بوعد الله وعن ابن عامر برواية ابن ذكوان ولا تبعان بالنون الخفيفة وكسرها لا تتقاء الساكنين ولا تبعان من تبع ولا تبعان ايضا (وجاوز نابني اسرايل البحر) اي جاوزناهم في البحر حتى بلغوا الشط حافظين لهم وقرئ جاوزنا وهو من فعل المرادف لفاعل كضعف وضاعف (فاتبعهم) فادركهم يقال تبعته حتى اتبعته (فرعون وجنوده بغيا وعدوا) باعين ومادين او لبغي والعدو وقرئ وعدوا (حتى اذا ادركه الفرق) لحقه (قال آمنت انه) اي بانه (لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرايل) وانا من المسلمين (وقرأ حزة والكسائي انه بالكسر على اضممار القول او الاستئناف بدلا وتفسيرا لا آمنت فنكبت عن الايمان او ان القبول وبالغ فيه حين لا يقبل (الآن) انؤمن الآن وقد ايست من نفسك ولم يبق لك اختيار (وقد عصيت قبل) قبل ذلك مدة عمرك (وكنت من المفسدين) الضالين المضلين عن الايمان



(قاليوم نجيحك) نبعذك بما وقع فيه قومك من قعر البحر ونجعتك طافيا او نلقيت على نجوة من الارض ليراك بنوا اسرائيل وقرأ يعقوب نجيحك من انجي وقرى نجيحك بالخاء اي نلقيت بناحية الساحل (بدنك) في موضع الحال اي بدنك تاريا عن الروح او كاملا سويا او عريانا من غير لباس او بدرك وكانت له دروع من ذهب يعرف بها وقرى بابدائك اي باجزاء البدن كلها كقولهم هوى باجرامه او بدروك كانه كان مظاهرا بينهما (لتكون لمن خلفك آية) لمن وراءك علامة وهم بنوا اسرائيل اذ كان في نفوسهم من عظمتهم ما خيل

﴿ ٢٩ ﴾

مطروحا على ممرهم من الساحل او لمن يأتي بعدك من القرون اذا سمعوا ما لك امرك بمن شاهدك عبرة ونكالا عن الطغيان او حجة تدلهم على ان الانسان على ما كان عليه من عظم الشأن وكبرياء الملك مملوك مقهور بعيد عن مظان الربوبية وقرى لمن خلقتك اي خلقتك آية اي كسائر الآيات فان افراده اياك باللقاء الى الساحل دليل على انه تعمد منه لكشف تزويرك واماطة الشبهة في امرك وذلك دليل على كمال قدرته وعلمه وارادته وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور (وان كثيرا من الناس عن آياتنا لغافلون) لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها (ولقد بوأنا) ازلنا (بنى اسرائيل مبعوثا صدق) منزلا صالحا مرضيا وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات) من الذائبة (فا اختلفوا حتى جاءهم العلم) فا اختلفوا في امر دينهم الامن بعد ما قرؤوا التوراة وعلوا احكامها او في امر محمد صلى الله عليه وسلم الامن بعد ما علوا صدقه بنعوته وتظاهر مجزاته (ان ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) فيمير الحق من المبطل بالانجاء والاهلاك (فان كنت في شك مما انزلنا اليك) من القصص على سبيل العرض والتقدير (فاسأل الذين يقرؤن الكتاب من قبلك) فانه محقق عندهم ثابت في كتبهم على نحو ما لقينا اليك والمراد بتحقيق ذلك والاستشهاد بما في الكتب المتقدمة وان القرءان مصدق لما فيها او وصف اهل الكتاب بالرسوخ في العلم بحجة ما انزل اليه او تهيج الرسول صلى الله عليه وسلم وزيادة تثبيته لامكان وقوع الشك له ولذلك قال عليه الصلاة والسلام لا شك ولا اسأل وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته او كل من يسمع اي ان كنت ايها السامع في شك مما انزلنا على لسان نبيك اليك وفيه تنبيه على ان كل من خالجه شبهة في الدين ينبغي ان يسارع الى حلها بالرجوع الى اهل العلم (لقد جاءك الحق من ربك) واضحا لا مدخل للريبة فيه بالآيات القاطعة (فلا تكونن من الممترين)

فقال لهم اخرجوا الى الصعيد فخرجوا فتنهى عنهم بحيث لا يرونه ولا يسمعون كلامه وألصق خده بالارض وأشار بالسبابة وقال اللهم اني خرجت اليك خروجا العبد الذليل الى سيده واني اعلم انه لا يقدر احد على اجراءه غيرك فأجره قال فجرى النيل جر يافأناهم فقال لهم اني اجريت لكم النيل قال فخرؤا له سجدا ففرض له جبريل فقال ايها الملك ان عبدا ملكته عبيدي واعطيته مغانج خزائني وعاداني واحب من ماديتي ومادى من احببته فقال له فرعون لو كان لي ذلك العبد لغرقته في بحر القلزم فقال له جبريل عليه السلام ايها الملك اكتب لي بذلك كتابا قال فدعا بدواة وقلم وفرطاس فكتب فرعون فيه يقول ابو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعماء ان يفرق في البحر فلما الجمه الفرق ناوله جبريل خطه ففرقه فقال جبريل هذا ما حكمت به على نفسك **﴿ قوله ﴾** او نلقيت على نجوة من الارض **﴿ النجوة المكان المرتفع الذي تظن انه نجاؤك من السيل والبلاء في بدنك للمصاحبة كما في قولك خرج زيد بعشيرته واشترى القرس بسرجه وهذه البلاء تصلح ان تكون مع مدخولها في محل الحال فاراد المصنف ان بين كونه مبينا لهيئة المفعول فقال تاريا عن الروح او بدنا سويا لم يقص منه شيئا لثباته في انه بدنك او بدن غيرك الى آخر ما قال والعرب تطلق البدن على الدرع قال ابو الليث البدن الدرع الذي يكون قصير الكمين وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان عليه درع من ذهب فاخرجه الله تعالى من الماء مع ذلك الدرع ليعرف انه هوروى ان بنى اسرائيل قالوا امامات فرعون ولا يموت ابدا ولم يصدقوا بفرقه فالتقاء البحر بامر الله تعالى الى الساحل فعانيوه وايقنوا بموته وقرى بابدائك جمعا اما على ارادة الدروع لانه كان يلبس كثيرا منها خوفا على نفسه او على جعل كل جزء من بدنه بدنًا كما يقال شابت مفارقة ووقع باجرامه مع ان الفرق واحد والجزم واحد **﴿ قوله وقرى لمن خلقتك ﴾** بالقاف فعلا مضيا وقرى لمن خلقتك بالقاف وقع اللام اي لمن خلقتك من الجبارة اي ليعتقوا بدنك وذكر في كونه آية ثلاثة وجوه كونه آية دالة على كونه مملوكا مقهورا وكونه آية اعتبارا اي لمن خلقتك ولمن كان على الطغيان وكونه آية دالة على كمال قدرة الله تعالى لانه افرقه مع جميع قومه وما اخرج من الجميع في قعر البحر الا اياه فتخصيصه دليل واضح على ذلك وذكر الوجه الثالث في قراءة لمن خلقتك بالقاف ثم قال وهذا الوجه ايضا محتمل على المشهور وهو ان يقرأ لمن خلقتك بالقاء **﴿ قوله ﴾** منزلا صالحا مرضيا **﴿** اشارة الى ان مبعوثا اسم مكان ووصف بالصدق مدحا لهم اي اسكنناهم مكانا محمودا فان عادة العرب اذا مدحت شيئا اضافته الى الصدق تقول رجل صدق قال تعالى رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق قيل كان قوم موسى عليه الصلاة والسلام على ملة واحدة ومقالة واحدة ثم تشعبوا واختلفوا في امور كثيرة من امور دينهم قبل البعثة طلبا للرياسة وبغيا من بعضهم على بعض حتى اذاهم ذلك الى القتال تعسفا في التأويل وتعصبا للمذاهب وما وقع هذا الاختلاف والتشعب الامن بعد ما قرؤوا التوراة وعلوا ما هو الحق في امر الدين وازمهم الثبات عليه واتحاد الكلمة فيه فلما راد من بنى اسرائيل هم الذين نجوا من فرعون وماتناسل منهم فانه تعالى اورثهم جميع ما كان تحت ايدي قوم فرعون من الناطق والصامت والحارث والنسل وقيل المراد من بنى اسرائيل هم الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس هم قريظة والنضير ونواقيع انزلهم الله تعالى مبعوثا الصدق مابين المدينة والشام من ارض يثرب ورزقهم من الطيبات من النخل وما فيها من الرطب والتمر الذي لا يوجد مثله في البلاد فا اختلفوا في تصديقه وانه نبي حق الامن بعد ما جاءهم العلم والبيانات بانه صلى الله عليه وسلم النبي المبعوث في الكتب الالهية قال تعالى الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون ابناءهم وقال ابن عباس رضي الله عنهما المراد بالعلم القرءان العظيم وسمى القرءان علما لكونه سبب العلم ونسبة السبب باسم المسبب مجاز مشهور وقال القرءان العلم ههنا بمعنى العلوم والمراد به محمد صلى الله عليه وسلم لانه كان معلوما عندهم بعتد فانه صلى الله عليه وسلم اختلفوا في تصديقه فكفر به اكثرهم **﴿ قوله على سبيل العرض والتقدير ﴾** اي فان كنت في شك فافعل كذا وكذا قضية شرطية فلا اشعار فيها بالثبوت بان الشرط وقع من الخطاب او لم يقع ولا بان الجزاء وقع او لم يقع بل ليس هناك الا بيان ان ماهية ذلك الشرط مستلزما لماهية ذلك الجزاء فقط **﴿ قوله ﴾** وقيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته او كل واحد **﴿** وتخصيص الخطاب لفرع تحقيق الشرط فيه مبنى على كونه امير امته فان عادة السلطان الكبير اذا كان له امير وكان تحت رأى ذلك الامير رجوع فاراد السلطان ان يأمر الرعية بامر مخصوص فانه لا يوجه خطابه اليهم بل يوجه ذلك الخطاب الى**

بالترزول عما انت عليه من الجزم واليقين (ولا تكونن من الذين كذبوا بآيات الله فتكونن من الخاسرين) ايضا من باب التهيج والتثبيت وقطع الاطماع عنه كقوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين (ان الذين حققت عليهم) ثبتت عليهم (كلمة ربك) بانهم يموتون على الكفر ويخلدون في العذاب (لا يؤمنون) اذ لا يكذب كلامه ولا ينتقض قضاؤه



(ولو جاءتهم كل آية) فان السبب الاصل لايمانهم وهو تعلق ارادة الله به، مفقود (حتى يروا العذاب الاليم) وحيث لا ينعفهم كما لا ينعف فرعون (فلو لا كانت قرية آمنت) فهلا كانت قرية من القرى التي اهلكناها آمنت قبل معاناة العذاب ولم تؤخر اليها كما اخر فرعون (ففعها ايمانها) بان يقبله الله منها ويكشف العذاب عنها (الا قوم يونس) لكن قوم يونس عليه السلام (لما آمنوا) اول ما رأوا اماره ﴿٣٠﴾ العذاب ولم يؤخروه الى حلوله (كشفنا عنهم

ذلك الامر الذين جعله اميرا عليهم ليكون ذلك اقوى تأثيرا في قلوبهم لما فرغ الله تعالى من قصة نوح عليه الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام في القصة الثالثة وهي قصة يونس عليه الصلاة والسلام وان قومه آمنوا بعد كفرهم وانفعوا بذلك الايمان وهو ما دل عليه قوله تعالى (فلو لا كانت قرية آمنت ووجد اتصالها بما قبلها ان قوله ان الذين حققت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية يدل على ان من الكفار فريقا قضى الله عليهم ان يموتوا على الكفر فهم لا يؤمنون البتة فاتبه بيان ان من الكفار فريقا آخر ختم لهم بالايمان فان قيل انه تعالى حكى عن فرعون انه تاب في آخر الامر ولم تقبل توبته وعن قوم يونس عليه السلام انهم تابوا وقبلت توبتهم فما الفرق والجواب ان فرعون انما تاب بعد ان شاهد العذاب وقوم يونس تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب والمصنف اشار الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول ما رأوا اماره العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا العذاب فظهر الفرق ﴿قوله فهلا كانت﴾ اشارة الى هذا الفرق بقوله لما آمنوا اول ما رأوا العذاب تابوا قبل ان يشاهدوا لان لولا هنا تحضيضية وفيه معنى التوبيخ كافي قول الفرزدق

تعدون عقر النيب افضل مجدكم \* بنى ضو طرى لولا الكمي المقنعا \*

وفي مصنف ابى وعبد الله فهلا وبه قرى وهي نص في انها للتحضيض وقيل ان لولا تأتي بمعنى ما النافية في مواضع منها ما في هذه الآية وتقديرها فا كانت قرية آمنت ففعها ايمانها الا قوم يونس وهو من حيث اللفظ استثناء منقطع لان ما بعد الا وهو قوم يونس ليس بداخل في جنس ما قبلها وهي القرية وبحسب المعنى متصل لان المعنى ما آمن من اهل القرى الا قوم يونس وظاهر عبارة المصنف يدل على ان المصحح لكونه متصلا كون الكلام في معنى النفي وليس كذلك بل المسوخ له كونه اطلق القرى واريد بها اهلها على اطلاق اسم الحل على الحال والاقائه يكون الاستثناء منقطعا كما اشار اليه بقوله لكن قوم يونس لما آمنوا في وقت قبول الايمان كشفنا عنهم بعد قوله فهلا كانت قرية آمنت ففعها ايمانها والتحقيق ان كلمة لولا اذا كانت حرف تحضيض او كانت بمعنى ما النافية يكون المراد من القرى اهلها لان التحضيض انما يكون للاهل لانفس القرية ولانه قد اسند الايمان اليها والايمان لا يسند الى نفس القرية بل الى اهلها والمصنف قطع بكون الاستثناء منقطعا باعتبار كون الجملة مسوقة الى التحضيض وقطع بكونه متصلا باعتبار كونها في معنى النفي فان التحضيض لما كان فيه معنى النفي كان في قوة قوله ما آمن المحضون ولم يؤمنوا لان حرف التحضيض اذا دخل على الفعل الماضي يكون للتوبيخ على ترك الفعل فان اعتبر معنى النفي كان الاستثناء متصلا لا محالة لان المراد حينئذ ان اهل القرى ما آمنوا الا قوم يونس فانهم آمنوا واما ان اعتبر التحضيض لم يكن الاستثناء متصلا لان من شأن الاستثناء المتصل ان يجوز نفي ما استثنى عن المستثنى منه واوقلت لولا آمنوا الا قوم يونس ليسوا بما لم يؤمنوا او ما آمنوا لم يكن كلاما مستقيما بخلاف ما اذا جعل الاستثناء منقطعا فانك اذا قلت لكن قوم يونس آمنوا وانفعوا بايمانهم استقام الكلام وانما قال المصنف في معنى النفي لان المراد من القرى اهلها بلفظ الجمع مع ان المذكور في الآية لفظ قرية لانها نكرة في سياق النفي فتفيد العموم وكان في الآية تامة وآمنت صفة لقرية وقوله ففعها معطوف على آمنت ﴿قوله ويؤيده قراءة ارفع﴾ على جعله بدلا من قرية ووجه التأيد ان ابدال المستثنى من المستثنى منه انما يجوز في كلام غير موجب ولا يجوز ابدال في مثل جاءني القوم الازيد لان المبدل في حكم الساقط فيكون تقدير الكلام جاءني الازيد وهو يستلزم ان يجي جميع العالم اليه الازيد وهو محال ﴿قوله وهو دليل على القدرة﴾ القائلين بانه تعالى يريد ايمان الكافرو طاعة العاصي لكن الكافرو العاصي انما يكفر ويعصى بقدرة نفسه وارادته ووجه الاستدلال ان الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معنى الآية انه لو شاء ايمان الكل لا آمن الكل وكلمة لو الامتناعية في الآية صريح في انه تعالى ما اراد ايمان الكل لان معناها انتفاء الشيء لا انتفاء غيره فدل على ان ما في حيز لومنت فلا يريد ايمان الكل واجاب الجبائي والقاضي وغيرهما من المعتزلة عما يرد على مذهبهم بان المراد بالمشيئة المشيئة الاجمالية لو يشاء الله ان يلجئهم الى الايمان لقدرة عليه ولصح ذلك منه ولكنه ما فعل ذلك لان الايمان الصادر من العبد على سبيل الاجاء لا ينعف ولا ينفذ فائدة ثم قال الجبائي ومعنى الاجاء الله تعالى اياهم الى ذلك ان يعرفهم اضطرا انهم لو حاولوا ترك الايمان لحال الله بينهم وبين ذلك وعنده هذا لا بد وان يفعلوا ما اجئوا اليه كما ان من علم من انه لو حاول فعل امر منع من فعله وتركه قهرا لم يكن تركه لذلك الفعل سببا

عذاب الخزي في الحياة الدنيا) ويجوز ان تكون الجملة في معنى النفي لتضمن حرف التحضيض معناه فيكون الاستثناء متصلا لان المراد من القرى اهلها كما انه قال ما آمن اهل قرية من القرى العاصية ففعها ايمانهم الا قوم يونس ويؤيده قراءة ارفع على المبدل (ومتعنهم الى حين) الى آجالهم روى ان يونس عليه السلام بعث الى يذوى من الموصل فكذبوه واصروا عليه فوعدهم بالعذاب الى ثلاث وقيل الى ثلاثين وقيل الى اربعين فلما دنا الموعد غامت السماء غما اسودذا دخان شديد فهبط حتى غشى مدينهم فها وبوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فابقنوا صدقه فلبسوا السوح وبرزوا الى الصعيد بانفسهم ونسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين كل والدلة وولدها فحن بعضها الى بعض وعلت الاصوات والصحيح واخلصوا التوبة واظهروا الايمان وتضرعوا الى الله فرجهم وكشف عنهم وكان يوم عاشوراء يوم الجمعة (ولو شاء ربك لا آمن من في الارض كلهم) بحيث لا يشذ منهم احد (جميعا) مجتمعين على الايمان لا يختلفون فيه وهو دليل على القدرة في انه تعالى لم يشأ ايمانهم اجمعين وان من شاء ايمانه يؤمن لا محالة والتعبد بمشيئة الاجاء خلاف الظاهر (افأنت تتركه الناس) بما لم يشأ الله منهم (حتى يكونوا مؤمنين) وترتيب الاكراه على المشيئة بالفاء وايلأوها حرف الاستفهام للانكار وتقديم الضمير على الفعل للدلالة على ان خلاف المشيئة مستحيل فلا يمكنه تحصيله بالاكراه عليه فضلا عن الحث والتعريض عليه اذ روى انه كان حريصا على ايمان قومه شديد الاهتمام به فزلت ولذلك قرره بقوله (وما كان لنفس ان تؤمن) بالله (الا باذن الله) الا بارادته واطلاقه وتوفيقه فلا يجهد نفسك في هداها فانه الى الله (ويجعل الرجس) العذاب او الخذلان فانه سببه وقرى بازاى وقرأ ابو بكر ونجعل بالنون (على الذين لا يعقلون) لا يستعملون عقولهم بالنظر في الحجج والآيات ولا يعقلون دلائله واحكامه لما

على قلوبهم من الطبع ويؤيد الاول قوله (قل انظروا) اى تفكروا (ماذا في السموات والارض) من عجائب صنعته ليدلکم على وحدته (لاستحقاق) وكمال قدرته وما اذا ان جعلت استهفامية علفت انظروا عن العمل (وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) في علم الله وحكمه وما نافية او استهفامية في موضع النصب



(فهل ينتظرون الا مثل ايام الذين خلوا من قبلهم) مثل وقائعهم من نزول بأس الله بهم اذ لا يستحقون غيره من قولهم ايام العرب لوقائعها (قل فانظروا انى معكم من المنتظرين) لذلك اوفانظروا هلاكى انى معكم من المنتظرين هلاككم (ثم تنجى رسلنا والذين آمنوا) عطف على محذوف دل عليه الا مثل ايام الذين خلوا كانه قبل نهلك الامم ثم تنجى رسلنا ومن آمن بهم ﴿٣١﴾ على حكاية الحال الماضية (كذلك حقا علينا نجى المؤمنين) كذلك الانجاء او انجاء كذلك

تنجى محمد واصحابه حين نهلك المشركين وحقا علينا اعتراض ونصبه بفعله المقدر وقيل بدل من كذلك (قل يا ايها الناس) خطاب لاهل مكة (ان كنتم فى شك من ديني) وصحته (فلا عبد الذين تعبدون من دون الله ولكن عبد الله الذي يتوفاكم) فهذا خلاصة ديني اعتقادا وعملا فامرضوها على العقل الصرف وانظروا فيها بعين الانصاف لتعلموا صحتها وهو انى لا عبد ما تخلقونه وتعبدونه ولكن اعبد خالقكم الذى هو يوجدكم ويتوفاكم وانما خص التوفى بالذكر للتهديد (وامرت ان اكون من المؤمنين) بمادل عليه العقل ونطق به الوحي وحذف الجار من ان يجوز ان يكون من المطرود مع ان وان وان يكون من غيره **كقوله** امرتك الخير فافعل ما امرت به \*

قد تركتك ذا مال وذان نسب \* (وان اقم وجهك للدين) عطف على ان اكون غير ان صلة ان محكية بصيغة الامر ولا فرق بينهما فى الغرض لان المقصود وصلها بما يتضمن معنى المصدر لتدل معه عليه وصيغ الافعال كلها كذلك سواء الخبر منها والطلب والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين والاشتداد فيه باداء الفرائض والانتها عن القبائح او فى الصلاة باستقبال القبلة (حنيفا) حال من الدين او الوجه (ولا تكونن من المشركين ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا يضرك) بنفسه ان دعوته او خذلته (فان فعلت) فان دعوته (فانك اذا من الظالمين) جزاء للشرط وجواب لسؤال مقدر من تبعه الدعاء (وان عمسك الله بضر) وان يصيبك به (فلا كاشف له) برفعه (الاهو) الا الله (وان يردك بخير فلا رآد) فلا دافع (لفضله) الذى ارادك به ولعله ذكر الارادة مع الخير والمس مع الضرر مع تلازم الامرين للتنبيه على ان الخير مراد بالذات وان الضرر انما سهمه لا بالقصد الاول ووضع الفضل موضع الضمير للدلالة على انه متفضل بما يريد بهم من الخير لاستحقاق لهم عليه ولم يستثن لان مراد الله لا يمكن رده (بصيب به) بالخير (من يشاء من عباده

لاستحقاق المدح والثواب فكذا ههنا تفسير الآية على طريق اهل السنة انه تعالى اخبر عن كمال قدرته ونفوذ مشيئته فقال ولو شاء ربك لا من من فى الارض كلهم جميعا ولكن شاء ان يؤمن به من علم منه اختيار الايمان وشاء ان من علم منه انه يختار الكفر لا يؤمن به فقد اخبر الله تعالى بنفاد مشيئته فى جميع خلقه **قوله** من المطرود مع ان **قوله** من القاعدتين **قوله** ولا فرق بينهما **قوله** بين ان يكون صلة ان خبريا او طلبيا وهو جواب عن الاشكال الذى اوردته الزمخشري على كون وان اقم معطوفا على ان اكون وهو ان ان فى قوله وان اقم وجهك اما ان تكون مفسرة او موصولة كالاولى ولا سيل الى شئ منهما اما الى الاول فلان الاولى مع صلتها مأمور بها فلو كانت المفسرة عطفا عليها لكانت ايضا مأمورا بها والمأمور به لا يكون تفسيره للامر وايضا هى مع صلتها مفعول والمفسرة لاتقع مفعولا وايضا يلزم تقدير حرف الجر فيها كما فى الموصولة واما الى الثانى فلان الصلة يجب ان تكون خبرا كما فى الموصول الاسمى وهو التى واخواتها ويسمى نحو ان وما المصدريتين وان المشبهة وكى موصولا حرفيا لكونها مع الجملة التى بعدها فى تأويل المفرد فاذا وقع فى التركيب يكون له محل من الاعراب وتلك الجملة تسمى صلة فى تقدير الكلام \* والجواب ان سيويه يجوز ان تكون الصلة امرا ونهيا لان الموصول بالماضى والمضارع انما يجوز لدلالته على المصدر فيجوز الوصل بالامر والنهى لدلالتهما ايضا على المصدر وانما وجب فى الموصول الاسمى ان تكون صلتها خبرية لان وضعها ليتوصل بها الى وصف المعارف بالجل والجل لا يوصف لها الا اذا كانت خبرية والموصول الحرفى ليس كذلك فلا يجب ان تكون صلتها خبرية **قوله** والمعنى وامرت بالاستقامة فى الدين **قوله** لما تقرر ان ان مصدرية معطوفة على ان اكون وانها مع صلتها مأمور بها وفيه اشارة الى ان اقامة الوجه للدين كناية عن توجه النفس بالكلية الى عبادة الله تعالى والاعراض عما سواه فان من اراد ان ينظر الى شئ نظر بالاستقامة او بالاستقبال فانه يقيم وجهه فى مقابلته بحيث لا يلتفت يمينا ولا شمالا فانه لو التفت الى جهة بطلت تلك المقابلة واختل النظر المراد ولذلك كنى باقامة الوجه عن صرف الفعل بالكلية الى الدين وقيل المعنى اقم وجهك فى الصلاة نحو القبلة وقوله حنيفا حال من الدين او من الوجه اى فى حال كونه مستقبلا لاهو جاج فيه بوجه تام او فى حال كونك مائلا اليه ميلا كلييا معرضا عما سواه اعراضا كلييا **قوله** امرت ان اكون من المؤمنين اشارة الى تحصيل اصل الايمان وقوله وان اقم وجهك للدين حنيفا الى الاستغراق فى نور الايمان والاعراض بالكلية عما سواه \* قال الامام قوله تعالى ولا تكونن من المشركين لا يمكن ان يكون نهيا عن عبادة الاوثان لان ذلك مذكور فى اول الآية وهو قوله لا اعبد الذين تعبدون من دون الله فلا بد ان يحمل هذا الكلام على ما يفيد فائدة زائدة فان من عرف مولا له لو التفت بعد ذلك الى غيره كان ذلك شركا وهذا هو الذى يسميه اصحاب القلوب بالشرك الخفى ثم قال قوله تعالى ولا تدع من دون الله مالا ينفك ولا يضرك اشارة الى مقام آخر هو درجات العارفين لان ماسوى الحق لا وجود له الا بايجاد الحق وعلى هذا التقدير فلا نافع الا الحق ولا ضار الا الحق وكل شئ هالك الا وجهه واذا كان كذلك فلا حكم ولا رجوع فى الدارين الا الى الله ثم قال تعالى آخر الآية فان فعلت فانك اذا من الظالمين اى لو اشتغلت بطلب المنفعة والمضرة من غير الله فانت من الظالمين لان الظلم عبارة عن وضع الشئ فى غير موضعه فاذا كان ماسوى الحق معزولا عن التصرف كان طلب المنفعة والمضرة بما سوى الحق وضع للشئ فى غير موضعه فيكون ظلما وطلب الانتفاع بالاشياء التى خلقها الله تعالى للانتفاع بها من الطعام والشراب ونحوهما لا ينافى الرجوع بالكلية الى الله تعالى بشرط ان يكون بصرف عقله عند توجهه الى شئ من هذه الاشياء مشاهدا لقدرة الله تعالى وجوده واحسانه فى ايجاد تلك الموجودات وايداع تلك المنافع فيها وجاز ما بانها فى انفسها وذاتها معدومة هالكة لا وجود لها ولا بقاء ولا تأثير الا بايجاد الله تعالى وابقائه وافاضة ما فيها من الخواص عليها بجلوه واحسانه ثم انه تعالى قرر بقوله وان عمسك الله الآية ان جميع الممكنات مستندة اليه وان جميع الكائنات من الرحمة والجلود فائض منه محتاج اليه فلما كان كل واحد من الخير والضرر واقعا بقدرة الله تعالى وبفضائه لم ان يكون الكفر والايمان والطاعة والعصيان والشرور والآفات والآلام والذات واقعة بقدرة الله تعالى وقضائه ان قضى على احد شررا فلا كاشف له الا هو وان قضى لاحد خيرا فلا راد لفضله البتة **قوله** ولم يستثن **قوله** اى لم يقل وان يردك بخير فلا راد لفضله الا هو

وهو الغفور الرحيم) فتمرضوا لرحمته بالطاعة ولا تياسوا من غفرانه بالمعصية (قل يا ايها الناس قد جاءكم الحق من ربكم) رسوله او القرآن ولم يبق لكم عذر (فن اهتدى) بالايمان والمتابعة (فانما يهتدى لنفسه) لان نفعه لها (ومن ضل) بالكفر بهما (فانما يضل عليها) لان وبال الضلال عليها (وما ناعليكم بوكيل) بحفيظكم وكول الى امركم وانما انا بشير ونذير (واتبع ما يوحى اليك) بالامثال والتبليغ (واصبر) على دعوتهم وتحمل اذنيهم (حتى يحكم الله) بالنصرة او بالامر بالقتال (وهو خير الحاكمين)



لانه مذكور ان تعلق الخيرية واقع بارادة الله تعالى لم يبق للاستثناء معنى بخلاف الضرر فانه لم يفرض ان تعلقه به مراد بالذات فحسن الاستثناء وقوله تعالى وان يردك بخير معناه وان يردك الخير واكتنه لما تعلق كل واحد منهما بالآخر جازت كل واحدة من العبارتين مع ان التقديم في اللفظ يدل على زيادة العناية بالتقدم وقوله وان يردك بخير يدل على ان المقصود هو الانسان وسائر الخيرات مخلوقة لاجله وهذه الدققة لا تستفاد الا من هذا التركيب والله اعلم

سورة هود عليه السلام مكية وهي مائة وثلاث وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تعالى الر كتاب ان كان الر اسم السورة يكون مبتدأ وكتاب خبره وان كان مذكورا على نمط تعديد الحروف للتحدى والاعجاز من حيث دلالة على ان التحدى به مؤلف من جنس ما يكون منه كلامهم فلولاه من عند الله تعالى لما عجزوا عن الاتيان بمثله يكون كتاب خبر مبتدأ محذوف وذكر في احكام الآيات اربعة معان الاول انها نظمت نظما محكما لا يقع فيه نقض ولا خلل كالبناء المحكم والثاني كونها ممنوعة من الفساد بان ينسخ شيء منها والثالث ان احكامها عبارة عن تحقق مدلولاتها بالجمع والدلائل والرابع ان المعنى جعلت حكيمة اى مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية فان الحكم الدينية اما نظرية لاتعلق لها بالعمل بل المقصود بها مجرد الاعتقاد كعرفة الصانع بانه واحد ازل وابدأ ووحدته وسائر صفات جلاله وجماله ومعرفة الملائكة والكتب والرسول واليوم الآخر وما فيه من نحو الصراط والميزان واما عملية متعلقة بكيفية العمل وهي قسمان احدهما ما يتعلق بهذيب الاعمال الظاهرة وبالاحوال الباطنة وهو علم التصفية ورياضة النفس ولا يوجد في العالم كتاب يساوى القرآن الكريم والكتاب الحكيم في بيان هذه المطالب المهمة قوله ثم فصلت بالقرآن من العقائد

بالقرآن متعلق بفصلت ومن العقائد بيان للقرآن يقال عقد مفصل اذا جعل بين كل لؤلؤتين خرزة فعنى قوله تعالى ثم فصلت ان آياته زينت بالقرآن كما زينت القلائد بالقرآن قوله او يجعلها سورا معنى جعل آيات هذه السورة الكريمة سورا ذكر معاني هذه السورة وآياتها في سورة متفرقة وآيات متعددة من التفصيل بمعنى التفريق وكذا اذا كانت فصلت بمعنى انزلت نجما نجما اى وقفا وقفا فان النجم في الاصل اسم للكوكب الطالع ثم نقل الى الوقت لانهم يعرفون الاوقات بطلوع النجم ومنه قول الامام الشافعي اقل التأجيل نجمان اى شهران قوله او فصل فيها اى بين وخلص فيها ما يحتاج اليه العباد فان التفصيل يستعمل بمعنى التبيين ايضا قوله ونم للتفاوت في الحكم اى التراخي في الرتبة لا التراخي في الوقوع في الزمان فان تفصيل آياتها ليس متراخيا عن احكامها بحسب الزمان بل هو متراخ عنه بحسب الرتبة فان التفصيل باى معنى كان اقوى وادخل في المدح بالنسبة الى الاحكام قوله او للتراخي في الاخبار فان الشائع في الجمل ان يراد بها نفس مفهومها الا انه قدر ادبها الاخبار بمفهومها كما سبق في جزاء الشرط والظاهر ان المراد من التراخي هو مجرد الترتيب فظهر ان حقيقة التراخي منتقبة بين الاخبار بين ضرورة ان الاخبار بالتفصيل وقع عقيب الاخبار بالاحكام قوله صفة اخرى لكتاب فان احكمت في محل الرفع على انه صفة لكتاب فيكون تقدير الكلام الر كتاب من لدن حكيم خبير وان كان خبرا بعد خبر يكون التقدير الر من لدن حكيم خبير وان كان صلة اى معمولا لاحد الفعلين من حيث صناعة الامراب على سبيل التنازع يكون متعلقا بهما من حيث المعنى ويكون المعنى احكامها حكيم وفصلها اى شرحها وبينها خبر عالم بكيفيات الامور وعلى كل تقدير يكون المقصود منه تقرير احكامها وتفصيلها فانه لما وصف من انزلها واحكامها وفصلها بانه رب حكيم اى محكم للامور واضع كل شيء موضعه وبانه خبير لا يعزب عنه الاخبار الباطنة فلا يحجر شيء في الملك والملكوت الا ويكون عنده خبره فان الخبر بمعنى العلم لكن العلم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة يسمى خبرة ويسمى صاحبه خبيرا ولكون الخبر ابلغ من العلم اورد ذكر الخبر بعد ذكر العلم في قوله تعالى وهو العلم الخبير قوله باعتبار ما ظهر امره وما خفى متعلق بقوله تقرير فان كون الر كتابا منزلا من لدن حكيم يدل على متانة ظاهر نظمه وكونه منزلا من لدن خبير يدل على متانة ما خفى من مدلوله فهو بالاخبار الاول تقرير لاحكامها وبالاخبار الثاني تقرير لتفصيلها وتبينها قوله لان لاتعبدوا على تقدير ان تكون كلمة ان في قوله ان لاتعبدوا مصدرية موصولة بالهمى وقدمت عن قريب انه يجوز

اذلا يمكن الخطأ في حكمه لاطلاعه على السرائر اطلاعه على الظواهر عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة يونس اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بيونس ومن كذب به وبعدد من غرق مع فرعون

سورة هود مكية وهي مائة

وثلاث وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الر كتاب) مبتدأ وخبره وكتاب خبر مبتدأ محذوف (احكمت آياته) نظمت نظما محكما لا يعتريه اختلال من جهة اللفظ والمعنى او منعت من الفساد والنسخ فان المراد آيات السورة وليس فيها منسوخ او احكمت بالجمع والدلائل او جعلت حكيمة متقولة من حكم بالضم اذا صار حكما لانها مشتملة على امهات الحكم النظرية والعملية (ثم فصلت) بالقرآن من العقائد والاحكام والمواعظ والاخبار او يجعلها سورا او بالانزال نجما نجما او فصل فيها وخلص ما يحتاج اليه وقرى ثم فصلت اى فرقت بين الحق والباطل واحكمت آياته ثم فصلت على البناء للتكلم ونم للتفاوت في الحكم او للتراخي في الاخبار (من لدن حكيم خبير) صفة اخرى لكتاب او خبر بعد خبر او صلة لاحكمت او فصلت وهو تقرير لاحكامها وتفصيلها على اكل ما ينبغي باعتبار ما ظهر امره وما خفى (ان لاتعبدوا الا الله) لان لاتعبدوا وقيل ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول ويجوز ان يكون كلاما مبتدأ للاغراء على التوحيد او الامر بالتبري من عبادة الغير كانه قيل ترك عبادة غير الله بمعنى الزموا واتركوا هاتركا (اننى لكم منه) من الله (نذير وبشير) بالعقاب على الشرك والثواب على التوحيد (وان استغفروا ربكم) عطف على ان لاتعبدوا



ان يكون صلة الموصول الحرفي جملة طلبية وهي مع الجملة التي بعدها في محل النصب على انها مفعول له لقوله احكمت او فصلت على طريق التنازع وحذفت اللام منه وان لم يشتمل على شرأ تط حذف اللام من المفعول له بناء على القياس المطرد في حذف حرف الجر مع ان والتقدير كتاب احكمت آياته ثم فصلت لاجل ان لا تعبدوا الا الله وهذا التأويل يدل على انه لا مقصود من هذا الكتاب الشريف الا هذا الحرف الواحد فكل من صرف عمره الى سائر المطالب فقد خاب وخسر وقيل كلمة ان مفسرة لان في تفصيل الآيات معنى القول وان المفسرة في تقدير القول كقوله تعالى وناديناه ان يا ابراهيم تقديره ناديناه وقلنا يا ابراهيم ولهذا لا تجي بعد صريح القول لان تقدير القول بعد صريحه لا معنى له وانما تجي بعد كلام فيه معنى القول ليدل على القول فكانه قيل ههنا ثم فصلت من لدن حكيم خبير قال لا تعبدوا الا الله قبل وجعلها على المفسرة اولى لان قوله وان استغفروا معطوف على قوله ان لا تعبدوا فيجب ان يكون معناه ان لا تعبدوا الا الله ليكون الامر معطوفا على النهي فان كونه بمعنى لان لا تعبدوا يمنع عطف الامر عليه والجواب عنه ان قوله وان استغفروا لما كان معطوفا عليه كان فيه ايضا كذلك وقد سبق انه يجوز وصلها بالامر والنهي وان فاته معنى الامر والنهي عند التقدير بالمصدر كفوات معنى الماضي والمستقبل عنده كانه قيل لاجل تخصيص العبادة بالله ولجل الاستغفار احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير ويجوز ان لا يكون قوله ان لا تعبدوا متصلا بما قبله بل يكون منقطعا عنه مقولا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون فيه ان مصدرية فلماذا قدره بقوله ترك عبادة غير الله بمعنى اتركها فحذف الفعل واقام المصدر مقامه واضيف الى المفعول والاستغفار هو ان يستتر على العبد ذنوبه في الدنيا ويتجاوز عن عقوبته في الآخرة ولما ورد ان يقال الاستغفار هو التوبة فامعنى ابراهيم بين الشئ ونفسه اشار الى دفعه بان جعل التوبة هي الرجوع عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب بطريق اطلاق السبب على السبب وجعل كلمة ثم قرينة للمجاز لان التوصل المطلوب يتراخي عن الرجوع الى الطريقة **قوله يعيشكم** مجزوم لكونه تفسير لما هو جواب الامر يقال اعاشه عيشة راضية والدعة الراحة واعترض على تفسير الاجل المسمى بآخر الاعمار المقطرة بان قوله صلى الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر وقوله خص البلاء بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقوله تعالى ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم سقفا من فضة يدل على ان نصيب المطيع عدم الراحة في الدنيا فكيف الجمع بين هذه النصوص وبين ان تفسر هذه الآية بان يقال يعيشكم في امة وسعة الى الموت واجيب بان المؤمن انما يشتغل باستغفار ربه وطاعته لا يشاره طاعة ربه على هوى نفسه ولكون راحته والطمأنان قلبه في الاشتغال بطلب ربه وبغويضه جميع اموره اليه ثقة باطلاعه على جميع احواله واعتماده على ضمانه بكفاية مهماته بقوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن كان هذا شأنه لا جرم يعيش في امن وراحة لكونه راضيا عما قضاه الله تعالى في حقه بخلاف من ربط قلبه بغير الله تعالى من الاسباب فانه ابدى في الم الخوف من فوات محبوه وزوا له فكان عيشه منفصا وقلبه مضطربا وقيل الجواب ليس معنى قوله يتمتعكم متاعا حسنا انه تعالى يعيشكم في امن وسعة الى اجل مسمى بل معناه انه تعالى لا يعذبهم بعذاب الاستئصال كما استأصل الفرقة من الكفرة قال الامام وقيل قوله تعالى الى اجل مسمى هل يدل على ان لا يعبد اجلين وانه يجوز في ذلك التقديم والتأخير فالجواب لادلالة على ذلك ومعنى الآية انه تعالى حكم بان هذا العبد لو اشتغل بالعبادة لكان اجله في وقت آخر عمره لكنه تعالى عالم بانه هل يشتغل بالعبادة او لا فلا جرم كان عالما بان اجله ليس الا في ذلك الوقت فثبت ان لكل انسان اجلا على حدته يعني اجلا واحدا انتهى كلامه وقال الكعبي ان المقتول اجل القتل واجل الموت فان المقتول لو لم يقتل لعاش الى اجله الذي هو اجل الموت وعند الفلاسفة ان الحيوان اجلا طبيعيا وقت موته لتحلل رطوبته وانتفاء حرارته الغريزيتين واجلا اختراميا بحسب الآفات والأمراض وعندنا الاجل واحد والمصنف اشار الى ما قاله الامام بقوله والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال الخ **قوله** وان تولوا لفظ تولوا وان كان على صيغة الماضي اسند الى ضمير الغائبين الا انه جعل مضارعا حذف منه احدى التامين تخفيفا وقرئ تولوا بضم التاء وقص الواو وضم اللام وهو مضارع ولي من قولهم ولي هاربا اي ادر ثم انه تعالى لما قال وان تولوا عن عبادة الله وطاعته بين بعد صفة ذلك المتولي فقال الا انهم يعني الكفار يثنون صدورهم قرآنة الجمهور بفتح الباء وسكون التاء

(ثم توبوا اليه) ثم توصلوا الى مطلوبكم بالتوبة فان المعرض عن طريق الحق لا بد له من الرجوع وقيل استغفروا من الشرك ثم توبوا الى الله بالطاعة ويجوز ان يكون ثم لغاوت ما بين الامرين (يمتعكم متاعا حسنا) يعيشكم في امن ودعة (الى اجل مسمى) هو آخر اعماركم المقدرة اولا بهلككم بعذاب الاستئصال والارزاق والآجال وان كانت متعلقة بالاعمال لكنها اسماء بالاضافة الى كل احد فلا تغير (ويؤت كل ذي فضل فضله) ويعط كل ذي فضل في دينه جزاء فضله في الدنيا والاخرة وهو وعد للوحد الثابت بخير الدارين (وان تولوا) وان تولوا (فاني اخاف عليكم عذاب يوم كبير) يوم القيامة وقبل يوم الشدائد وقد ابتلوا بالتحط حتى اكلوا الجيف وقرئ وان تولوا من ولي (الى الله مرجعكم) رجوعكم في ذلك اليوم وهو شاذ عن القياس (وهو على كل شئ قدير) فيقدر على تعذيبهم اشد عذاب فكانه تقرير لكبر اليوم



(الانهم يثنون صدورهم) يثنونها عن الحق ويخفون عنه او يعطفونها على الكفر ﴿٣٤﴾ وعداوة النبي صلى الله عليه وسلم او يولون

ظهورهم وقرى يثنون بالياء والتاء من اثنوني وهو بناء المبالغة ويثنون واصله يثنون من الثن وهو الكلاء الضعيف اراد به ضعف قلوبهم او مطاوعة صدورهم للثنى ويثنى من اثنان كبايض بالهمزة (ليستخفوا منه) من الله بسرهم فلا يطلع رسوله والمؤمنين عليه قبل انها نزلت في طائفة من المشركين قالوا اذا رخصنا ستورنا واستغشنا ثيابنا وطربنا صدورنا على عداوة محمد كيف يعلم وقبل نزلت في المنافقين وفيه نظر اذ الآية مكية والنفاق حدث بالمدينة (الاحين يستغشون ثيابهم) الاحين ياء وون الى فراشهم ويغطون ثيابهم (يعلم مايسرون) في قلوبهم (وما يعلنون) يلفواهم يستوى في علة سرهم وعلنهم فكيف يخفي عليه ما عسى يظهره (انه علم بذات الصدور) بالاسرار ذات الصدور او بالقلوب واحوالها (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) غذاؤها ومعاشها التكفله اياد تفضل اورجة وانما اتى بلفظ الوجوب تحقيقا لوصوله وحلا على التوكل فيه (ويعلم مستقرها ومستودعها) اما كنهها في الحياة والممات او الاصلاب والارحام او مساكنها من الارض حين وجدت بالفعل ومودعها من المواد والمقار حين كانت بعد بالقوة (كل) كل واحد من الدواب واحوالها (في كتاب مبين) مذكور في اللوح المحفوظ وكأنه اريد بالآية بيان كونه عالما بالمعلومات كلها وما بعد ما بيان كونه قادر على الممكنات باسمها تقريراً للتوحيد ولما سبق من الوعد والوعيد (وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) اي خلقها وما فيها كما مر بيانه في الاعراف او ما بين السفل والعلو وجع السموات دون الارض لاختلاف العلويات بالاصل والذات دون السفليات (وكان مرشده على الماء) قبل خلقها لم يكن حائل بينهما لانه كان موضوعا على من الماء واستدل به على امكان الخلاه وان الماء اول حادث بعد العرش من اجرام هذا العالم وقبل كان الماء على من الريح والله اعلم بذلك

المثلثة على انه مضارع ثنى يثنى اي عطف وصرف والاحرف تبيه اي تبيه على احوال المشركين الذين وقفوا على جهلهم حيث يعرضون عن الحق ويقبلون على الباطل والكفر ويولون ظهورهم الحق يريدون بذلك الاستخفاء من الله تعالى ذكر الله للكفار حالين يريدون بكل واحدة منهما الاستخفاء من الله تعالى احدهما انهم كانوا يعرضون عن الحق وذلك ان جماعة من الكفار كان يخلو بعضهم ببعض فيشتغلون بدم النبي صلى الله عليه وسلم وسبه فاشتغالهم بالمذمة هو اعراضهم عن الحق وايضا ذلك في قلوبهم وفي خلواتهم هو ارادتهم الاستخفاء فجعل ثنى الصدر كناية عن الاعراض لانه من لوازمه وقوله تعالى ليستخفوا منه ليس علة للثنى بمعنى الاعراض لان الاعراض عن الحق ليس للاستخفاء فلا بد من تقدير اي يريدون ليستخفوا واحال الثانية انهم يستغشون ثيابهم وذلك ان طائفة من المشركين كانوا اذا رأوه صلى الله عليه وسلم يقبل اليهم ومن عادته صلى الله عليه وسلم انه كان اذا تلقى الكفار دعاهم الى الله تعالى واسمعهم كلام الله تعالى استغشوا ثيابهم لئلا يراهم الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يسموا كلامه وهو ايضا ارادة الاستخفاء والاستخفاء في كل واحدة من الحالين انما هو من الرسول صلى الله عليه وسلم لكن الاستخفاء منه انما يكون بالاستخفاء من الله تعالى لان اطلاع الله تعالى على ما سره ملزوم لاطلاع الرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عليه كما اشار اليه بقوله فلا يطلع رسوله والمؤمنين ﴿٣٤﴾ قوله يثنون بالياء والتاء لان تأنيث الصدور مجازي فجازته كير الفعل باعتبار تأويله بالجماعة ويثنون من اثنوني على وزن افعل عمل من الثنى كاحلولى من الخلاوة وهو بناء مبالغة فيكون صدورهم مرفوعا بالقاعلية وقرى يثنون بفتح الياء وسكون التاء وفتح النون وكسر الواو وتشديد النون الاخيرة والاصل يثنون بوزن يفعل عمل من الثن بالكسر وهو بابس الحشيش والكلاء يميل الى الضعف والمراد مطاوعة نفوسهم للثنى او ضعف قلوبهم وقرى يثنون بان يجعل مكان الواو المكسورة في القراءة السابقة همزة مكسورة على وزن يطمئن من الثن وهو ما ضعف من الكلاء كما تقدم ﴿٣٤﴾ قوله تعالى حين يستغشون ثيابهم جعله صاحب الكشاف منصوبا بفعل مضمر حيث قال ويريدون الاستخفاء حين يستغشون ثيابهم كراهة لاستماع كلام الله تعالى والظاهر من تقرير المصنف كونه منصوبا بفعل والمعنى تبهوا واعلموا انه يعلم سرهم وعلنهم في وقت الغشبة الذي يخفى السر فيه قالوا ان يعلم ذلك في غيره وهذا بحسب العادة والافاللة تعالى لا يتفاوت علمه بتفاوت احوال الخلق وما فيها يسرون يجوز ان تكون مصدرية وان تكون بمعنى الذي والعائد محذوف اي يسرونه ويعلمونه ثم انه تعالى لما ذكر انه يعلم مايسرون وما يعلنون اردفه بما يدل على كونه عالما بجميع المعلومات فذكر ان رزق كل حيوان مع اختلاف طبائع الحيوانات واغذيتها انما يصل اليه من الله تعالى فلولم يكن عالما بجميع المعلومات لما حصلت هذه المهمات والدابة لكل حيوان ذى روح ذكر اكان او انثى مأخوذ من الذيب لانه اختص بحسب عرف البعض بذات القوائم الاربعة وبحسب عرف العرب بالفرس والمراد به في هذه الآية معناه الوضعى الغوى باتفاق المفسرين روى ان موسى عليه الصلاة والسلام حين نزل الوحي اليه تعلق قلبه باحوال اهله فامر الله تعالى بان يضرب عصاه على صخرة فضرربها فانثقت وخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فانثقت فخرجت منها صخرة ثالثة ثم ضربها بعصاه فانثقت فخرجت منها دودة وفي فيها شئ يجرى بجرى الغذاء لها ورفع الحجاب عن موسى عليه الصلاة والسلام فسمع الدودة تقول سبحان من يرانى ويسمع كلامي ويعرف مكاني ويدكرنى ولا ينسانى ﴿٣٥﴾ قوله وانما اتى بلفظ الوجوب جواب عما يقال حصول الرزق الى الحيوان بطريق الفضل ومنوط بمشيئته ان شاء رزق وان شاء لم يرزق وكلمة على للوجوب فيتنافيان وتقرير الجواب ان ابصال الرزق الى كل حيوان وان كان بطريق الفضل والجدود الاحسان لكنه تعالى لا يخلف الميعاد فصور بصورة الوجوب اعمادتين احدهما التعقيب لوصوله والثانية حل العباد على التوكل عليه في شأن الرزق ﴿٣٥﴾ قوله اما كنهها في الحياة والممات اشارة الى ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان مستقرها المكان الذى تأوى اليه ليلا او نهارا وتستقر فيه ومستودعها الذى تدفن فيه اذا ماتت فانها تستودع الى ان تبعث وقال عطا المستقر ارحام الائمةات والمستودع اصلاب الابهاء ﴿٣٥﴾ قوله او مساكنها بمعنى ان المستقر هو مكانها من الارض حيث وجدت بالفعل والمستودع حيث تكون مودعة قبل وجودها فيه بالفعل صلب او رجم او بيضة ﴿٣٥﴾ قوله وما بعد ما اي واريد بقوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض بيان كونه تعالى قادرا على كل المقدرات بعد كونه عالما بجميع المعلومات ﴿٣٥﴾ قوله اي خلق ذلك كخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لاحوالكم ﴿٣٥﴾ بمعنى ان لام التعليل في قوله

(تعالى)

(ليبلوكم ايكم احسن عملا) متعلق بخلق اي خلق ذلك لخلق من خلق ليعاملكم معاملة المبلى لاحوالكم كيف تعملون







ويوم منصوب بخبر ليس مقدم عليه وهو دليل على جواز تقديم خبرها عليها (وحاق بهم) ٣٦ واحاط بهم وضع الماضي موضع المستقبل

القرآنة صريحة في عدم القطع والبت في تباين اشار الى جوابه بقوله بمعنى توقعوا بعثكم الخ يعني ان لعل لتوقع  
المخاطب لاعلى سبيل الاخبار لانهم لا يتوقعون البعث بل على سبيل الامر فكان المعنى توقعوا بعثكم فلما لم يكن  
لعل لتوقع المتكلم لم يلزم محذور ثم انه تعالى لما حكى انهم يكذبون الرسول صلى الله عليه وسلم بقولهم ان هذا الاسحر  
مبين حكى عنهم نوعا آخر من باطلهم وهو انه متى تأخر عنهم العذاب الذي توعدهم به الرسول صلى الله عليه وسلم  
اخذوا في الاستهزاء بان يقولوا ما السبب الذي حبسه عنا \* فاجاب الله تعالى بانه اذا جاء الوقت الذي عينه  
الله لنزول ذلك العذاب لم ينصرف عنهم بل احاط بهم **قوله** وهو دليل يعني ان جهور البصريين لما رأوا ان  
يوم منصوب بالمصروف الذي هو خبر ليس استدلوا به على جواز تقديم خبر ليس عليها ووجه الاستدلال ان تقديمهم  
معمول الخبر يؤذن بجواز تقديم العامل ويوم لما قدم على ليس مع كونه معمولا لخبره فجواز تقديم نفس الخبر بطريق  
الاولى لانه اذا تقدم الفرع قاو على ان يقدم الاصل ثم انه تعالى لما ذكر ان عذاب اولئك الكفار وان تأخر الا انه لا بد  
وان يحيق بهم ذكر بعده ما يدل على كفرهم وعلى كونهم مستحقين العذاب فقال ولئن اذقنا الانسان قبيل المراد به  
مطلق الانسان بدلالة استثناء قوله الا الذين صبروا منه والاستثناء يخرج من الكلام ما لولاه لدخل فيه فدلالة  
الاستثناء المذكور في هذه الآية تدخل فيه المؤمن والكافر وقيل المراد به الكافر لان الاصل في المعرفة بلام  
التعريف ان يشار به الى المهود السابق الا ان يمنع مانع منه وههنا لامانع فوجب حمله على المهود السابق وهو  
الكافر المهود المذكور في الآية المتقدمة فوجب ان يحمل الاستثناء في هذه الآية على الاستثناء المنقطع **قوله**  
وفي اختلاف الفعلين وهما تحول النعمة الى الشدة وعكسه وجعل التعبير عن الاول مخالفا للتعبير عن الثاني فان  
الظاهر ان يقال في الاول ولئن اصبناه بشدة وضربنا ما اعطيناه رخاء ورجة ليوافق قوله ولئن اذقناه نعماء بعد  
ضراء وخولف ذلك للتنبيه على سبق رجة الله غضبه وان المقصود قصدا اوليا اي المقصود بالذات هو  
الرجة وان البلاء انما يصيب الانسان لسوء تدبيره والحكمة في كون الكافر يؤوسا حال زوال ما به من النعمة انه  
لا يعتقد ان تلك النعمة انما حصلت من جوده الله تعالى وفضله واحسانه اذ هو لا يعتقد ذلك بل يعتقد ان  
السبب في حصولها سبب اتفاقي فيستبعد حدوث ذلك الاتفاق مرة اخرى فلا جرم يستبعد عود تلك النعمة  
فيقع في اليأس حال زوالها ويقع في الكفران حال حصولها لانه لما اعتقد ان حصولها انما كان على سبيل  
الاتفاق او بسبب ان الانسان انما حصلها بسبب جده وجهده لا يشتغل بشكر الله تعالى عن تلك النعمة  
**قوله** بطر بالنم لان من ينكر السعادة الاخرية اذا وجد لذته عاجلة دنيوية يزعم انه فاز بنهاية السعادة فيعظم  
فرحه ويقتصر ولا يشتغل بشكر النعم كانه لا يلزم الصبر عند البلاء والشدة **قوله** ولا يلزم من توقع الشيء لوجوده  
ما يدعو اليه وقوعه فان لعل في قوله فلعلك تارك للترجي بالنسبة الى المخاطب والمعنى اعظم ما يرد على قلبك من  
تخليطهم انك تنوهم انهم يزيلونك عن بعض ما انت عليه من تبليغ ما وحي اليك \* فورد عليه ان يقال كيف يصح  
منه صلى الله عليه وسلم ان يتوقع من نفسه ان يخون في الوحي ويترك تبليغ بعض ما وحي اليه وقد اتفق المسلمون  
على انه لا يجوز للرسول صلى الله عليه وسلم ان يخون في الوحي ويترك تبليغ بعضه والارتقاء الوثوق من احكامه  
وبطل فائدة الرسالة \* فاجاب المصنف عنه بان توقع الخيانة لوجود ما يدعو اليها لا يستلزم وقوعها لان مجرد  
ما يدعو الى الشيء لا يكفي في وجوده بل لا بد معه من ارتقاع ما يمنع عنه فن ان نحكم بارتقاعه حتى نفع  
في الاشكال **قوله** وعارض لك احيانا ضيق صدرك يعني ان قوله تعالى وضائق عطف على قوله وتارك  
وعدل عن ضيق اليه وان كان ضيق اكثر منه استعمالا لان المقام ليس مقام الدلالة على الثبوت والاستقرار بل المقام  
مقام الدلالة على الحدوث والعروض فلذلك عدل الى ما يدل عليه وهو صيغة الفاعل فانك اذا اردت السيادة  
والجود الثابتين المستقرين قلت سيد وجيد واذا اردت الحدوث قلت سائد وجائد وكذا الفرق بين حاسن  
وثاقل وسامن وبين حسن وقبيل وسمين **قوله** مخافة ان يقولوا علة لقوله وضائق حذف واقم المضاف اليه  
مقامه واعرب اعرابه محلا وضمير به يعود على بعض ما وحي وقيل بهم تفسيره ان يقولوا روى ان اهل مكة لما قالوا  
اثبت بقرآن غير هذا ليس فيه سبب آلهتناهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يدع سبب آلهتهم ظاهرا فانزل الله تعالى  
فلعلك تارك بعض ما وحي اليك يعني سبب الآلهة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رؤساء مكة قالوا يا محمد  
اجعل لنا جبال مكة ذهبا ان كنت رسولا وقال آخرون اننا بالملائكة تشهد بنبوتهك فقال صلى الله عليه وسلم

تحييها ومبالغة في التهديد (ما كانوا به يستهزئون) اي العذاب الذي كانوا به يستهزئون فوضع يستهزئون موضع يستهزئون لان استهزاءهم كان استهزاء (ولئن اذقنا الانسان منارحة) ولئن اعطيناه نعمة بحيث يجد لذتها (ثم زحناها منه) ثم سلبتناك النعمة منه (انه ليؤوس) قطوع رجاءه من فضل الله تعالى لقلة صبره وعدم ثقته به (كفور) مبالغ في كفران ما سلف له من النعمة (ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته) كصحة بعد سقم وغنى بعد عدم وفي اختلاف الفعلين نكتة لا تفتنى (ليقولن ذهب السيثات مني) اي المصائب التي ساءتني (انه لفرج) بطر بالنم مغتر بها (لخور) على الناس مشغول عن الشكر والقيام بحقوقها وفي لفظ الاذقة والمس تنبيه على ان ما يجده الانسان في الدنيا من النعم واليمن كالانموذج لما يجده في الآخرة وانه يقع في الكفران والبطر بادنى شيء لان الذوق ادراك الطعم والمس مبدأ الوصول (الا الذين صبروا) على الضراء ايمانا بالله تعالى واستسلاما لقضائه (وعملوا الصالحات) شكرا لآلانه سابقها ولا حقها (اولئك لهم مغفرة) لذنوبهم (واجر كبير) اقله الجنة والاستثناء من الانسان لان المراد به الجفلس فاذا كان محلى باللام افاد الاستغراق ومن حمله على الكافر لسبق ذكرهم جعل الاستثناء منقطعا (فلعلك تارك بعض ما وحي اليك) ترك تبليغ بعض ما وحي اليك وهو ما يخالف رأى المشركين مخافة ردهم واستهزائهم به ولا يلزم من توقع الشيء لوجود ما يدعو اليه وقوعه لجواز ان يكون ما يصرف عنه وهو عصمة الرسل من الخيانة في الوحي والتمسك في التبليغ مانعا (وضائق به صدرك) وعارض لك احيانا ضيق صدرك بان تلوه عليهم مخافة (ان يقولوا لولا انزل عليه كثر) يتفقد في الاستبصار كالمملوك (اوجاء معه ملك) بصدقه وقيل الضمير في به مبهم يفسره ان يقولوا (انما انت نذير) ليس عليك الا الانذار بما وحي اليك ولا عليك ردوا واقتروا غا بالاك يضيق به صدرك (والله على كل شيء وكيل) فتوكل عليه فانه عالم بحالهم وفاعل بهم جزاء اقوالهم وافعالهم



لا اقدر على ذلك فزلت الآية وكانوا قالوا لو كنت صادقا انك رسول الله الذي تصفه بالقدره على كل شيء وعززا عنده فهلا نزل عليك كنزا اى مالا كثيرا من شأنه ان يجعل كنزا اى مالا مدفونا فان الكنز اسم للمال المدفون فوجب ان يكون المراد ههنا ما يكثر وقد جرت العادة بانه يسمى المال الكثير ايضا بهذا الاسم فكان القوم قالوا فهلا نزل عليك ما تستغنى به وتغنى احبابك من الكل والتعب وتستعين به على مهماتك وتعين انصارك وان كنت صادقا فهلا انزل الله تعالى معك ملكا يشهدك على صدق قولك ويعينك على تحصيل مقصودك فتزول الشبهة من امرك فلما لم يفعل ذلك فانت غير صادق فاجابهم الله تعالى بانه صلى الله عليه وسلم رسول ينذر بالعقاب ويبشر بالثواب ولا قدرة له على ايجاد هذه الاشياء والذي ارسله هو القادر على ذلك فان شاء فعل وان شاء لم يفعل ولا اعتراض عليه في فعله ولا في حكمه **قوله** ام منقطعة لعدم ما اتصل هي به وتكون معادلة له معطوفة هي عليه والتقدير خلاف الاصل وجعلها صاحب التيسير منصلة وقال تقديره ايكذبونك ام يقولون افتراء وقيل تقديره ايكذبون بما اوحينا اليك معجزة ام يقولون انه ليس من عند الله بل افتراء محمد صلى الله عليه وسلم واتى به من عند نفسه وعلى تقدير كونها منقطعة يكون تقديرها بيل والهمزة اضراب عن شرح صدره صلى الله عليه وسلم للثبات على الانذار بما اوحى اليه وعلى ان لا يضيق صدره بان يقولوا لولا انزل عليه كنز ثم انكر عليهم قول ذلك **قوله** في البيان وحسن النظم جواب عما يقال كيف يكون ما يأتون به مثله وما يأتون به مفترى اى ليس المراد من المماثلة ان يكون ما يأتون به مثل ما اوحى اليه صلى الله عليه وسلم في كونه غير مفترى **قوله** تحذاهم او لا بعشر سور تصریح بان هذه السورة متقدمة بالنزول على سورة البقرة وهي قوله تعالى وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله اى بسورة كاثثة من مثل ما نزلنا وعلى الآية التي في سورة يونس وهو قوله تعالى ام يقولون افتراء قل فأتوا بسورة مثله اما تقدمها على سورة يونس وان كانت كل واحدة منهما مكية فبدليل ان التحدى بعشر سور ينبغي ان يكون مقدما على التحدى بسورة اذ لا معنى للتحدى بالعشر بعد التحدى بسورة وبين عجزهم عن معارضتها فانه بمنزلة ان يقال لرجل اعطنى درهما فيعجز فيقال له اعطنى عشرة دراهم فان هذا الدليل يقتضى ان يكون سورة هود متقدمة في النزول على سورة يونس وان كانت كل واحدة منهما مكية **قوله** وتوحيد المثل ويجوز ان يقال جواز كل واحد من الافراد والمطابقة للوصف من خصائص لفظ المثل كقوله تعالى انؤمن لبشرين مثلنا وقوله تعالى كماثال الاولو وقوله تعالى ثم لا يكونوا امثالكم والقريض الشعر خاصة يقال قرضت الشعر اقرضه اذا قلته **قوله** وللتنبية على الخ تعليل بان يجمع الضمير على وجه تعميم الخطاب **قوله** ولذلك اى ولكون لكم خطا باله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين او خطا باله صلى الله عليه وسلم خاصة على جهة التعظيم رتب عليه ما بعده بالقاء الجزائية والمعنى ان لم يستجب هؤلاء المشركون لكم يا محمد واحجابه محمد صلى الله عليه وسلم الى مادعوتهم اليه من معارضة القرآن واثبات عشر سور مثله وتبين عجزهم عنه بعد الاستعانة بمن استطاعوا الاستعانة منه من دون الله تعالى فاعلموا اى قايتوا على العلم الذى انتم عليه لتزدادوا يقينا وثبات قدم على انه منزل من عند الله تعالى وانه من جملة المعجزات الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم في دعوى الرسالة والجزم بصدقه صلى الله عليه وسلم يستلزم انه اى الشأن لا اله الا هو وليس المراد بقوله فاعلموا الامر بالعلم لانه صلى الله عليه وسلم والمؤمنين عالمون بالامر من قبل نزول هذه الآية بل المراد الثبات على العلم والزيادة فيه وكذا ليس المراد بقوله تعالى فهل انتم مسلمون الاستفهام عن احداثهم الاسلام بل المراد تثبتهم عليه وتقوية نشاطهم للرسوخ والاخلاص **قوله** مطلقا بالنسبة اليكم والى كل من دعوتهم من دون الله بمن استطعتم وكلمة ما فى قوله تعالى انما انزل بعلم الله يجوز ان تكون كافة مهيشة لدخول ان على الفعل وفى انزل ضمير يرجع الى قوله ما اوحى ويعلم حاله اى انزل القرآن ملتبسا بما لا يعلمه الا الله من نظم معجز الخلق واخبار بغيوب لاسبيل لهم اليه ويجوز ان تكون مصدرية او موصولة اسماء لان وخبرها الجار بعدها فالتقدير واعلموا ان تنزله او ان الذى انزل ملتبس بعلم واختار المصنف الكافة قال الامام فان قلت اى تعلق بين الشرط المذكور في هذه الآية وبين ما فيها من الجزاء واجاب بان القوم ادعوا كون القرآن مفترى على الله فقال الله تعالى قل لهم لو كان مفترى على الله لوجب ان يقدر الخلق عليه ولما لم يقدروا عليه ثبت انه من عند الله فقوله انما انزل بعلم الله كناية عن كونه من عند الله ومن قبله كما يقول الحاكم جرى بعلى **قوله** ويجوز ان يكون الكل خطابا للمشركين

(ام يقولون افتراء) ام منقطعة والهاء لما يوحى  
(قل فأتوا بعشر سور مثله) في البيان وحسن  
النظم تحذاهم او لا بعشر سور ثم لا عجزوا  
عنها سهل الامر عليهم وتحذاهم بسور  
وتوحيد المثل باعتبار كل واحد (مفترىات)  
مختلفات من عند انفسكم ان صح انى اختلاف  
من عند انفسكم فانكم عرب فصحاء مثلى تقدر  
على مثل ما اقدر عليه بل انتم اقدر لتعلمكم  
القصص والاشعار وتعودكم القريض والنظم  
(وادعوا من استطعتم من دون الله) الى  
المعاونة على المعارضة (ان كنتم صادقين)  
انه مفترى (فان لم يستجيبوا لكم) بايات  
مادعوتهم اليه وجمع الضمير اما لتعظيم الرسول  
صلى الله عليه وسلم اولان المؤمنين ايضا كانوا  
يتحدونهم وكان امر الرسول صلى الله عليه  
وسلم متساو لاهلهم من حيث انه يجب اتباع  
عليهم في كل امر الا ما خصه الدليل وللتنبية  
على ان التحدى بما يوجب رسوخ ايمانهم  
وقوة يقينهم فلا يفتلون عنه ولذلك رتب  
عليه قوله (فاعلموا انما انزل بعلم الله) ملتبس  
بما لا يعلمه الا الله ولا يقدر عليه سوا  
(وان لا اله الا هو) واعلموا ان لا اله الا الله  
لانه العالم القادر بما لا يعلم ولا يقدر عليه غير  
ولظهور عجز آلهتهم ولتنصيص هذا الكلام  
الثابت صدقه باعجازه عليه وفيه تهديد  
واقناط من ان يحيرهم من بأس الله آلهتهم  
(فهل انتم مسلمون) ثابتون على الاسلام  
راسخون فيه مخلصون اذا تحقق عند  
اعجازه مطلقا ويجوز ان يكون الكل خطابا  
للمشركين



وذلك لان الآية المتقدمة اشتملت على خطابين احدهما خطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى قل فاتوا بعشر سور مثله والثاني خطاب الكفار وهو قوله تعالى فاتوا وادعوا من استطعتم من دون الله ان كنتم صادقين في ادعاء الافتراء فلذلك جاز في خطاب لكم وجهان الاول مامر من انه خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين او للرسول خاصة على جهة التعظيم والمعنى ان الكفار ان لم يستجيبوا لكم في الايمان بما يأمركم الله فاعلموا اي قاتبتوا على العلم الذي انتم عليه وهو انه منزل من عند الله الذي لا اله الا هو والوجه الثاني انه خطاب للكفار والمعنى الذين تدعونهم من دون الله ان لم يستجيبوا لكم في الامانة على المعارضة فاعلموا ايها الكفار ان هذا القرآن انما انزل يعلم الله فهل انتم مسلمون بعد لزوم الحجّة عليكم والقائلون بهذا القول قالوا هذا القول اولى من القول الاول لانكم في القول الاول اخطيتم الى ان جعلتم قوله فاعلموا على الامر بالثبات او على اضممار القول وعلى هذا القول لا حاجة الى الاضممار فكان اولى ولان اقرب المذكورين هو الكفار فرجع الضمير اليهم اولى **قوله** وفي مثل هذا الاستفهام **قوله** يعني ان قوله تعالى فهل انتم مسلمون وان كان لفظه استفهاما الا ان معناه ايجاب امر ببلغ الاستفهام لما ذكره من الدليل فان قلنا انه خطاب مع المؤمنين كان معناه ايجاب الثبات على الاسلام في زيادة الاخلاص وان قلنا انه خطاب مع الكفار كان معناه ايجاب اصل الاسلام عليهم وترغيبهم في التفكير فيما يوجب من الحجّة القاطعة **قوله** باحسانه وبره **قوله** يعني ان هذه الآية سواء نزلت في المؤمنين الذين عملوا الصالحات مراعاة للخلق او المنافقين الذين كانوا يطمعون بغزواتهم مع الرسول صلى الله عليه وسلم الغنائم من غير ان يؤمنوا بالآخرة وثوابها او في الكفار الذين يعملون اعمالهم في صورة الاعمال الصالحة من البر وصلة الرحم والصدقة وبناء القناطر وتسوية الطرق والسعي في دفع الشرور واجراء الانهار يكون معناها من كان يريد بعامله من اعمال البر والاحسان التمتع بلذات الدنيا وطبائنها والانتفاع بخيراتهم وشهواتهم من ثناء الخلق عليه في الدنيا ونحو ذلك فان جزاء عمله يصل اليه في الدنيا تاما كاملا ولا ينتفع أحد من هؤلاء الطوائف المذكورة في الآخرة بشيء من الاعمال التي اراد بها الحفظ العاجلة ولا يستحق بها الا النار اما المنافقون والكفار فظاهر لانهم مخلدون في النار واما المرأون من المؤمنين فلان العمل انما يكون عبادة بشرط الاخلاص ومن راى آى به لم يخلصه الله تعالى بل عمله طلبا لرياسة الدنيا ورياء وممعة وقد استوفى ما تقتضيه صورة عمله الصالح من المنافع التي ارادها بعمله ولم يبق له الا اوزار عزائم القبيحة فاستحق ان يعذب بها فان شاء ربه ان يعذبه او يعفو عنه فعل ذلك قوله تعالى ليس لهم في الآخرة الا النار ان كان نازلا في حق المرأتين من المؤمنين يقتضى بظاهره ان يخلد اهل الرياء في النار وليس كذلك فلا بد من تقييده بان يقال ليس لهم في الآخرة بسبب اعمالهم الريائية الا النار الا ان يتجاوز الله عنهم وليس في الآية ما يدل على ان لا محالة يعذب وانما يدل على انه لا يستحق بسببها الا النار والمراد بالاطلاق المذكور بقوله مطلقا اطلاق المشار اليه بقوله اولئك وهو من كان يريد الحياة الدنيا كاشا من كان من الطوائف الثلاث وقوله في مقابلة ما عملوا اشارة الى ما ذكرنا من وجوب التقييد في حق المرأتين من المؤمنين روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال **قوله** اشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى الناس ان فيه خيرا ولا خيرة **قوله** وروى عنه صلى الله عليه وسلم ايضا انه قال **قوله** اذا كان يوم القيامة يؤتى برجل قرأ جميع القرآن فيقال له ما عملت فيه فيقول قت به آناه الليل واطراف النهار فيقول الله تعالى كذبت اردت ان يقال فلان قارى وقد قيل ذلك ويؤتى بصاحب المال فيقول الله تعالى الم اوسع عليك فاذا عملت فيما آيتك فيقول وصلت الرحم وتصدق فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان جواد وقد قيل ذلك ويؤتى بمن قتل في سبيل الله فيقول قاتلت في الجهاد حتى قتل فيقول الله تعالى كذبت بل اردت ان يقال فلان جري مقدام فارس **قوله** قال الراوى وهو ابو هريرة رضى الله عنه ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ركبتى وقال يا ابا هريرة اولئك الثلاثة اول خلق تستعربهم النار يوم القيامة **قوله** وروى ان ابا هريرة ذكر هذا الحديث عند معاوية رضى الله عنه فبكى معاوية حتى ظننا انه هالك ثم افاق فقال صدق الله ورسوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وذكر القرطبي ناقل عن بعض العلماء ان معنى هذه الآية هو قوله صلى الله عليه وسلم **قوله** انما الاعمال بالنيات **قوله** وقرأ الجمهور نوف بنون العظمة وتشديد الفاء من وفي وفي وفي وفي بيا الغيبة وبناء الفعل للفاعل وهو ضمير الله تعالى وقرئ يوف بضم الياء وقبح الفاء المشددة من وفي وفي مبتدأ للفعل اعمالهم بالرفع على انه قائم مقام الفاعل والجزم في يوف على هذه القراءة لكونه جوابا للشرط كما في قوله تعالى

والضمير في لم يستجيبوا لمن استطعتم اي فان لم يستجيبوا لكم الى المظاهرة لهم وقد عرفتم من انفسكم القصور عن المعارضة فاعلموا انه نظم لا يعلم الا الله وانه منزل من عنده وان مادحاكم اليه من التوحيد حق فهل انتم داخلون في الاسلام بعد قيام الحجّة القاطعة وفي مثل هذا الاستفهام ايجاب ببلغ لما فيه من معنى الطلب والتنبه على قيام الموجب وزوال العذر (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها) باحسانه وبره (نوف اليهم اعمالهم فيها) نوصل اليهم جزاء اعمالهم في الدنيا من الصحة والرياسة وسعة الرزق وكثرة الاولاد وقرئ يوف بالياء اي يوف الله وتوف على البناء للمفعول ونوفي بالتخفيف والرفع لان الشرط ماض كقوله وان اتاه كريم يوم مسغبة \*

يقول لا غائب مالى ولا حرم \* (وهم فيها لا ينجسون) لا ينجسون شيئا من اجورهم والآية في اهل الرياء وقيل في المنافقين وقيل في الكفرة برهم (اولئك الذين ليس لهم في الآخرة الا النار) مطلقا في مقابلة ما عملوا لانهم استوفوا ما تقتضيه صور اعمالهم الحسنة وبقيت لهم اوزار العزائم السيئة (وحبط ما صنعوا فيها) لانهم لم يبق لهم ثواب في الآخرة او لم يكن لانهم لم يردوا به وجه الله تعالى والعمدة في اقتضاء ثوابها هو الاخلاص ويجوز تعليق الظرف بصنعوا على ان الضمير للدنيا (وباطل) في نفسه (ما كانوا يعملون) لانه لم يعمل على ما ينبغي وكان كل واحدة من الجملتين علة لما قبلها وقرئ باطلا على انه مفعول يعملون وما بهامية او في معنى المصدر كقوله ولا خارجا من في زور كلام \*

وبطل على الفعل



من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وقرأ الحسن البصري يوفي بخفيف  
 القاء وثبوت الباء من أوفي قال ابن الحاجب فان كان كل واحد من الشرط والجزاء مضارعا أو الأول فالجزم  
 وان كان الجزاء وحده مضارعا فالامر ان أي الجزم وعدم الجزم فان تعلق فيها بالفعل المحذوف فضمير فيها يرجع  
 إلى الآخرة أي وظهر حبوط ما صنعوا في الآخرة لأنه لم يروا له ثوابا فيها وان تعلق فيها بصنعوا يتعين ان يعود  
 الضمير إليها أي إلى الحياة الدنيا كما يتعين ان يعود إليها في قوله توف إليهم أعمالهم وفي الصحاح حبط عمله حبطا  
 وحبوطا أي بطل ثوابه وقرأ الجمهور وباطل ما كانوا يعملون برفع الباطل اما على انه خبر مقدم وما كانوا يعملون  
 مبتدأ مؤخر وهذه الجملة الاسمية معطوفة على الفعلية التي قبلها واما على ان باطل معطوف على خبر اولئك  
 أي اولئك باطل وما كانوا يعملون فاعل باطل والمصنف اختار الاحتمال الاول حيث صرح بكونها جملة واسم  
 الفاعل مع فاعله لا يكون جملة قرئ باطلا بالنصب على انه مفعول به ليعملون وما انما به ومعنى كونها انما به  
 كونها صفة للكرة قبلها كما في قولهم لا امر ما يسود من يسود والمعنى وباطلا أي باطل كانوا يعملون أو على انه  
 بمعنى المصدر لفعل محذوف أي وبطل بطلانا ما كانوا يعملون **قوله** والهزمة لانكار ان يعقب من هذا شأنه  
 وهو كونه على بينة من ربه وان يتبع سنة كتابين سماويين يعني ان كلمة من في قوله تعالى أفن كان شرعية أو موصولة  
 مرفوعة المحل على انها مبتدأ والخبر محذوف اعتمادا على دلالة هزمة الانكار وفاء التعقيب عليه ووجه دلالتها  
 عليه انها دخلت على الجملة المصدرية بفاء التعقيب فافادت انكار التعاقب والتفارب بين مدخول الفاء وبين امر  
 آخر وليس ذلك الامرا ما ذكر قيل وهو قوله تعالى من كان يريد الحياة الدنيا فكان تقدير الكلام ومعناه  
 ما ذكره بقوله أفن كان على بينة من ربه الحياة الدنيا ومثل هذا الحذف في القرآن كثير منه قوله تعالى أفن زين له  
 سوء عمله فرآه حسنا أي كن هداه الله وقوله ام من هو فانت آناه الليل ساجدا وقائما إلى غير ذلك ولما كانت  
 هزمة الاستفهام تقتضي صدر الكلام وكانت الفاء العاطفة تقتضي المعطوف عليه قدر صاحب الكشف  
 المعطوف عليه بين هزمة الاستفهام وحرف العطف فقال معناه امن كان يريد الحياة الدنيا فن كان على بينة من ربه  
 وهذا التقدير هو القاعدة المقررة عنده في مثل هذا الموضع الا ان التقدير الذي ذكره لا يقدف من تقدير فعل  
 الستم أي اذكر اولئك فيذكر هؤلاء أو يقال فيقال والهزمة لانكار هذا التعقيب وأشار إليه بقوله أي لا تعقبونهم  
 ولا تفاربونهم وبقى الكلام في ان المعطوف عليه على تقدير المصنف أي شيء هو والظاهر انه هو جملة  
 من كان يريد الحياة الدنيا كما في تقدير صاحب الكشف وما ذكره من التقدير لا تعرض فيه لبيان المعطوف عليه  
 بل هو بيان لحاصل المعنى فان المراد نفي التماثل بين الفريقين قدر المعطوف عليه بكاف التشبيه ليدل الكلام على نفي  
 المماثلة وانكارها والمستفاد من نظم القرآن هو انكار المعاقبة والمقاربة فان فاء التعقيب فيه تدل على اعتبار  
 المعطوف عليه وهزمة الانكار تدل على انكار المقاربة والمعاقبة بينهما والتقديرا من كان يريد الحياة الدنيا فن كان  
 على بينة في السعادة وحسن المعاقبة والمعنى ان الفريق الثاني لا يعاقبه ولا يقارب الفريق الاول فيما ذكر بناء على  
 ان الاستفهام للانكار والفاء للتعقيب فيفيدانهم لا تقارب بينهم فضلا عن التماثل **قوله** ويتبع ذلك البرهان  
 على ان قوله يتلو من التلاوة وقوله ذلك البرهان اشارة إلى وجه تذكير الضمير ارجع إلى بينة فان الظاهر  
 ان يقال ويتلوها الا انه ذكر ضمير التأنيث باعتبار المعنى وتوحيده شاهد للتخمين وكون القرآن تابعا لدليل العقل  
 كونه موافقا في المدلول وشاهدا مصدقا له **قوله** وهو حكم بم كل مؤمن **قوله** يعني الذي وصفه الله تعالى بانه  
 على بينة المراد به كل مؤمن مخلص متمسك بالبرهان الدال على ما هو الحق فيكون الحكم الدال على انكار المقاربة  
 بينه وبين من قصر همته وفكره على الدنيا متناولا لهم جميعا غير مختص به صلى الله عليه وسلم أو بمؤمني اهل الكتاب  
 كعبد الله بن سلام واضرا به على ما قيل **قوله** اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان ضمير من له صلى  
 الله عليه وسلم والتالي وان كان ذات الرسول صلى الله عليه وسلم واللسان آلة التلاوة الا ان التلاوة احدثت  
 إلى الآلة مجازا كما يقال عين باصرة واذن سامعة ولسان ناطق فالعنى أفن كان على حجة مبينة وهي القرآن وقرأ  
 ذلك القرآن شاهد من الله تعالى وهو جبريل أو شاهد من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو لسانه وضمير يتلو على  
 تقدير ان يكون من التلاوة يتعين ان يكون لا بينة بتأويل القرآن واما على تقدير ان يكون من التلاوة وهو التبعة  
 فيثبت ان يكون لمن على بينة كما يحتمل ان يكون لنفس الينة **قوله** ولمن قبله كتاب موسى

( أفن كان على بينة من ربه ) برهان من الله  
 يدل على الحق والصواب فيما يأتيه ويتردد  
 والهزمة لانكار ان يعقب من هذا شأنه هو لا  
 المقصرين همهم وافكارهم على الدنيا وان  
 يقارب بينهم في المنزلة وهو الذي اغنى عن  
 ذكر الخبر وتقديره أفن كان على بينة من  
 كان يريد الحياة الدنيا وهو حكم بم كل  
 مؤمن مخلص وقيل المراد به النبي صلى الله  
 عليه وسلم وقيل مؤمنوا اهل الكتاب  
 ( ويتلو ) ويتبع ذلك البرهان الذي هو  
 دليل العقل ( شاهد منه ) شاهد من الله بشهد  
 بصحته وهو القرآن ( ومن قبله ) ومن قبل  
 القرآن ( كتاب موسى ) يعني التوراة قائم  
 ايضا يتلو في التصديق وقيل البينة هو  
 القرآن ويتلو من التلاوة والشاهد جبريل  
 اولسان الرسول صلى الله عليه وسلم على ان  
 ضمير منه له او من التلاوة والشاهد ملك يحفظه  
 والضمير في يتلو اما لمن أو للينة باعتبار المعنى  
 ومن قبله كتاب موسى جملة مبتدأة وقرئ  
 كتاب بالنصب عطفا على الضمير في يتلو  
 أي يتلو القرآن شاهد من كان على بينة دالة  
 على انه حق كقوله وشهد شاهد من بني  
 اسرائيل وقرأ من قبل القرآن التوراة  
 ( اماما ) كتابا مؤتمما في الدين ( ورجة )  
 على المنزل عليهم لانه الوصلة إلى الفوز  
 بخير الدارين ( اولئك ) اشارة إلى من كان  
 على بينة ( يؤمنون به ) بالقرآن ( ومن يكفر به )  
 من الاحزاب ( من اهل مكة ومن تحزب معهم )  
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قالنار  
 موعده ) يردها إلى محالة ( فلاتك في مريضة منه )  
 من الموعده أو القرآن وقرئ مريضة بالضم  
 وهما الشك ( انه الحق من ربك ولكن أكثر  
 الناس لا يؤمنون ) لقلة نظرهم واختلال  
 فكرهم



(ومن اعظم من افترى على الله كذبا) كأن اسند اليه ما لم ينزله اوفنى عنه ما انزله ﴿٤٠﴾ (اولئك يعرضون على ربهم) في الموقف

مبنى على ان يكون المراد بالبيئة القرآن ويكون يتلوه من التلاوة فالمعنى وتلاوا القرآن شاهد من كان على بيئة من ربه وتلاوا كتاب موسى من قبل القرآن وفصل بين العاطف والمعطوف بقوله من قبله وقوله اماما ورجة منصوبان على الحال من كتاب موسى سواء قرئ مرفوعا او منصوبا والموعود اسم مكان والمرية بكسر الميم وضمة لغتان بمعنى الشك **قوله** بان يحبسوا وتعريض اعمالهم **قوله** اشارة الى انه تعالى ليس في مكان حتى يعرضون عليه وان المراد عرضهم على الموقف المقدر للحساب والسؤال وحبسهم فيه الى ان يقضى الله عز وجل بين العباد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله تعالى يدني المؤمن يوم القيامة فيستره من الناس فيقول اي عبادي اتعرف ذنب كذا وكذا فيقول نعم حتى اذا قرره بذنوبه قال الله تعالى فاني قدسترته عليك في الدنيا وقد غفرتها لك اليوم ثم يعطى كتاب حسنة واما الكافر والمنافق فيقول الاشهاد هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين يفضحونهم بما كانوا عليه في الدنيا ويعتدون انهم ملعونون عند الله بسبب ظلمهم ثم وصفهم بانهم يمنعون الناس عن دين الله وطريق طاعته بالتخويف وادخال الشبهة والسبيل مؤنت سماعى فلذلك انت ضمير يفضحونها يقال بغيت الشيء طلبته وبغيتك الشيء طلبته لك وفسر طلب العوج لسبيل الله اولاب وصفهم اياها بالانحراف عن الحق بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب وثانيا بطلب العوج لاهلها على حذف المضاف **قوله** وتكريرهم لتأكيد كفرهم بالآخرة واختصاصهم به **قوله** اما التأكيد فن تكريرهم فان تكرير المسند اليه يفيد تأكيد شأنه في الاتصاف بمضمون الخبر واما الاختصاص فلتقديمهم على الكافرين كالمؤلفين قالهم يكفرون وسبب تضعيف العذاب عليهم انهم ضلوا واضلوا غيرهم ولانهم كفروا بالله وهو كفر بالمبدأ والبعث وكفر بالمعاد ولانهم كانوا لا يشتغلون بسماع الحق وابتصار الحق وما يدل على الحق من الآيات فيعذبون بكل واحد منها **قوله** لتصامهم عن الحق وبفضهم له **قوله** يقال تصام تصامما اي ارى من نفسه انه اصم وليس به صمم لاننى الله تعالى عنهم استطاعة سماع الاصوات والحروف وكان خلاف ما ذهب اليه اهل الحق والمعتزلة فان اهل الحق وان ذهبوا الى ان افعال العباد الاختيارية واقعة بقدرة الله تعالى وليس لقدرة تهم تأثير فيها الا انهم اثبتوا للعبد استطاعة غير مؤثرة فانهم قالوا اجرى الله سبحانه وتعالى عاقبة على ان يوجد في العبد قدرة واختيارا واذالم يكن هناك مانع اوجد فعله المقدور مقارناتها فيكون فعل العبد مخلوقا لله تعالى ابداعا واحدا ومكسوبا للعبد والمراد بكسبه اياه مقارنته لقدرة وارادته من غير ان يكون هناك تأثير ومدخل في وجوده سوى كونه محلالة وقال اكثر المعتزلة انها واقعة بقدرة العبد وحدها على سبيل الاستقلال وقالت طائفة منهم هي واقعة بالقدرتين معا فظهر ان كل واحد من الفريقين يقول بان للعبد استطاعة على افعاله الاختيارية بسمع بها الاصوات والحروف وببصر بها البصرات الى غير ذلك **قوله** اجيب تأويل الآيات فنقول قوله تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون استعارة تصريحية تبعية شبه تصامهم عن استماع الحق وبفضهم له بعدم استطاعتهم السمع فاطلق على المشبه وكذا شبه تعامهم عن آيات الله بعدم ابصارها فاطلق عليه عدم الابصار على سبيل الاستعارة التصريحية ثم اشتق من اللفظ المستعار لتصامهم ما كانوا يستطيعون السمع ولتعامهم عن آيات الله تعالى ما كانوا يبصرون **قوله** وقيل هو بيان لما نقاه الخ **قوله** عطف على ما اشار اليه من التأويل اي وقيل لا حاجة الى التأويل وانما يحتاج اليه ان لو كان قوله ما كانوا يستطيعون من صفات الكفار وليس كذلك بل هو من صفات الاوثان فعلى هذا يكون قوله يضاعف لهم العذاب اعتراضا لكونه في حق الكفار وليس ذلك من صفات الاوثان **قوله** اطمانوا اليه **قوله** اذا اخبات الخضوع والخشوع ويستعمل باللام حيث يقال اخبت الله واستعمل بالياء في الآية تتضمنه معنى الاطمئنان والانقطاع **قوله** يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى **قوله** تعبير عن خلاصة المعنى فان الظاهر ان يقال تشبيه حال الكافر بحال الاعمى نظرا الى قوله تعالى مثل الفريقين اي حالهما وصفاتهما الحميمة فلا بد ان يقدّر في جانب المشبهه مثل آخر اي كمثل الاعمى والاصم والسميع والبصير وهو تعالى شبه حال الفريقين بحال هؤلاء ولم يشبه انفس الفريقين بانفسهم فانه تعالى شبه عدم انتفاع الكافر ببصره اجلى الآيات المنصوبة بين يديه وبسمعه في استماع الآيات المنلوثة عليه بعدم انتفاع الاعمى والاصم بحاسة البصر والسمع وشبه حال المؤمن لا انتفاعه ببصره وسمعه في ذلك بانتفاع البصير والسميع ببصره وسمعه الا ان تشبيه حال الشيء بحال شيء آخر لما كان يستلزم تشبيه الشيء الاول بالشيء الثاني تجوز المصنف فقال يجوز ان يراد تشبيه الكافر بالاعمى الخ والفرق بين هذا الاحتمال

بان يحبسوا وتعريض اعمالهم (ويقول الاشهاد) من الملائكة والنبين او من جوارحهم وهو جمع شاهد كاصحاب او شهيد كاشراف جمع شريف (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم الا لعنة الله على الظالمين) تهويل عظيم بما يحيق بهم حينئذ لظلمهم بالكذب على الله (الذين يصتتون عن سبيل الله) عن دينه (ويغفونها عوجا) ويصفونها بالانحراف عن الحق والصواب او يغفون اهلها ان يعوجوا بالردة (وهم بالآخرة هم كافرون) والحال انهم كافرون بالآخرة وتكريرهم لتأكيد كفرهم واختصاصهم به (اولئك لم يكونوا معجزين في الارض) اي ما كانوا معجزين الله في الدنيا ان يعاقبهم (وما كان لهم من دون الله من اولياء) يمنعونهم من العقاب ولكنه آخر عقابهم الى هذا اليوم ليكون اشد وادوم (يضاعف لهم العذاب) استئناف وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بضعف بالتشديد (ما كانوا يستطيعون السمع) لتصامهم عن الحق وبفضهم له (وما كانوا يبصرون) لتعامهم عن آيات الله وكأنه العلة لمضاعفة العذاب وقيل هو بيان لما نقاه من ولاية الآلهة بقوله وما كان لهم من دون الله من اولياء فان مالا يسمع ولا يبصر لا يصلح للولاية وقوله يضاعف لهم العذاب اعتراض (اولئك الذين خسروا انفسهم) باشتراء عبادة الآلهة بعبادة الله تعالى (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الآلهة وشفاعتها او خسروا بما بدلوا وضاع عنهم ما حصلوا فلم يبق معهم سوى الحسرة والندامة (لاجرم انهم في الآخرة هم الاخسرون) لا احدايين واكثر خسرا منهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات واخبتوا الى ربهم) اطمانوا اليه وخشعوا له من الخبت وهي الارض المطمئنة (اولئك اصحاب الجنة هم فيها خالدون) دائمون (مثل الفريقين) الكافر والمؤمن (كالاعمى والاصم والبصير والسميع) يجوز ان يراد به تشبيه الكافر بالاعمى لتعامه

عن آيات الله وبالاصم لتصامه عن استماع كلام الله تعالى وتأنيبه عن تدبر معانيه



والاحتمال الثاني ان كل واحد من الاعمى والاصم مغاير للآخر ذاتاً على الاحتمال الاول ويكون تشبيه الكافر تشبيهاً ضرورياً تعدد المشبه به وكذا الحال في السميع والبصير وتشبيه المؤمن بهما بخلاف الاحتمال الثاني فان كل واحد من الاعمى والاصم يكون متحداً مع الآخر ذاتاً وعطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفة على الصفة لان قبيل عطف الذات على ذات آخر كما في الاحتمال الاول فيكون تشبيه كل واحد من العريقين تشبيهاً واحداً حيث شبه الكافر بشخص موصوف بوصفين وكذا المؤمن كأنه تعالى شبه حال فريق الكفار في تعاملهم مع الآيات المنصوبة بين ايديهم وعن الآيات المنلوقة عليهم بحال من اجتمع فيه الصنفان الاعمى والاصم فهو ابداً في خبط وضلال لان الاعمى اذا سمع شيئاً ربما يهتدى الى الطريق والاصم ربما ينتفع بالإشارة ومن جمع بينهما فلا حيلة فيه **قوله** وهذا من باب الف والطباق **الف** في اصطلاح البدع ذكر متعدد على التفصيل والاجتماع ثم ذكر مالكل واحد من آحاد ذلك المتعدد وفي الآية الكريمة ذكر العريقين ثم مالكل منهما كالاعمى الخ والطباق هو جمع بين معنيين متقابلين حقيقياً او اعتبارياً سواء كان التقابل تقابل الايجاب والسلب او غير ذلك ولا شك ان الاعمى والبصير وكذا الاصم والسميع امران متقابلان **قوله** تمثيلاً **الف** على ان يكون المثل اسماً بمعنى التمثيل كالسلام بمعنى التسليم ومثلاً بمعنى منقول من الفاعلية والاصل هل يستوى مثلها اي تشبيهها مشبه الله احد العريقين بالاعمى والاصم والعريق الآخر بالبصير والسميع ثم انكر استواء التشبيهاً ولفظ المثل حقيقة عرفية في القول السائر المشبه مضربه بمورده ثم يستعار للصفة العجيبة تشبيهها بالقول المذكور في الغرابة فانه لا يضرب الالافية الغرابة \* واعلم ان عادة الله تعالى في القرآن العظيم انه اذا اورد على الكافرين اشياء من دلائل الوحداية والنبوة اتبعها بالقصص ليؤكد بها تلك الدلائل فلذلك ذكر في هذه السورة قصصاً متعددة فبدأ بقصة نوح عليه الصلاة والسلام وقرأ ابن كثير وابوعمر والكسائي اني لكم بفتح الهزة على اضمار حرف الجر اي باني لكم والجار والمجرور متعلق بحال محذوفة اي ارسلناه ملتبساً ببيان هذا الكلام وقرأ الباقر اني لكم بالكسر على اضمار القول والتقدير واقد ارسلنا نوحاً الى قومه فقال لهم اني لكم نذير مبين اي مخوف مبين اي مظهر ذلك الانذار على اكل طريقة **قوله** بدل من اني لكم **الف** بالفتح اي ارسلناه بان لا تعبدوا الا الله بالنهي عن عبادة غير الله والامر بعبادة الله تعالى لان قوله الا الله استثناء من النهي ويجوز على قراءة الفتح ان تكون ان مفسرة ايضاً والمفسر بها ما ارسلنا واما نذير لان كل واحد منهما في معنى القول وعلى قراءة اني لكم بكسر الهزة يتعين ان تكون ان مصدرية منصوبة محل مع ما في حيزها على انه مفعول مبين او مفسرة متعلقة بنذير **قوله** على طريقة جد جده ونهاره صائم **الف** ونشر مرتب فان اسناد الاليوم اسناد للظرف كقولك نهاره صائم واسناده الى العذاب اسناد الى الوصف كقولك جد جده والتألم هو الشخص المدرك لا وصفه ولا زمانه فاذا وصفناه بالتألم دل على ان الشخص بلغ في تألمه الى حيث سرى مابه من التألم الى ما يلا بسد من الزمان والوصاف ولما حكى الله تعالى عن نوح عليه الصلاة والسلام انه دعا قومه الى عبادة الله تعالى وحده حكى عن قومه انهم طعنوا في نبوته بثلاثة انواع من الشبهات فالشبهة الاولى انه بشر مثلكم والتفاوت الحاصل بين الآحاد المتفقة في الحقيقة البشرية يمنع انتهاؤه الى حيث يصير الواحد منهم واجب الطاعة على جميع العالمين والشبهة الثانية كونه بحيث اتبعه اراذل القوم كالحاكة واهل الصنائع الخبيسة قالوا ولو كنت صادقا لاتبعك الاكياس والاشراف من الناس ونظيره قوله تعالى في سورة الشعراء انؤمن لك واتبعك الارذلون والشبهة الثالثة وما زى لكم علينا من فضل لافي العقل ولا في رماية المصالح العاجلة ولا في قوة الجدل فاذا لم نشاهد فضلك علينا في شيء من هذه الاحوال الظاهرة فكيف نصدق بفضلك علينا في اشرف الدرجات واعلى المقامات والاحساء جمع خسيس مثل نبي وانبياء واراذل يحتمل ان يكون جمع اراذل صفة كاحمر وقياسه ان يجمع على رذل لانه جمع على اراذل لجر يانه مجرى الاسماء من حيث انه هجر موصوفه كالا بطح والابله وقبل هو جمع اراذل الذي للتفضيل نحو افضل وافاضل وقد جاء اكابر مجرميها واحاسنهم اخلاقاً وهما جمع اكابر واحسن ويحتمل ان يكون جمعاً لجمع بان يكون جمعاً لارذل وارذل جمع لارذل نحو كلب واكالب واكالب وقبل بل هو جمع لارذل وارذل جمع لارذل ايضاً قال الجوهري الدون الخسيس وقد رذل فلان بالضم يرذل رذالة ورذولة فهو رذل ورذال بالضم من قوم رذول وارذال ورذلاء قال النبي صلى الله عليه وسلم **الاخبركم باحبكم الي واقربكم مجلساً يوم القيامة احاسنكم اخلاقاً** **قوله** وتوحيد الضمير الخ **الف** جواب عما يقال قد سبق امران بينة ورجعة واحدة منهما

والصمم والمؤمن بالجامع بين ضدتيهما والعاطف لعطف الصفة على الصفة كقوله الصالح فالغائم فالآيب وهذا من باب الف والطباق (هل يستويان) هل يستوي العريقان (مثلاً) اي تمثيلاً او صفة او حالاً (أفلاتنكرون) بضرب الامثال والتأمل فيها (ولقد ارسلنا نوحاً الى قومه اني لكم) باني لكم وقرأ نافع وعاصم وابن عامر وحزة بالكسر على ارادة القول (تذير مبين) اي بين لكم موجبات العذاب ووجه الخلاص (ان لا تعبدوا الا الله) بدل من اني لكم او مفعول مبين ويجوز ان تكون ان مفسرة متعلقة بارسلنا او بنذير (اني اخاف عليكم عذاب يوم اليم) مؤلم وهو في الحقيقة صفة المعذب لكن بوصف به العذاب وزمائه على طريقة جد جده ونهاره صائم للبالغة (فقال الملا الذين كفروا من قومه ما نراك الا بشراً مثلنا) لامزية لك علينا تحضك بالنبوة ووجوب الطاعة (وما نراك اتبعك الا الذين هم اراذلنا) اخساؤنا جمع اراذل فانه بالقلبة صار مثل الاسم كالا كبر او اراذل جمع رذل (بادي الرأي) ظاهر الرأي من غير تعمق من البدو او اول الرأي من البدء والياء مبدلة من الهزة لانكسار ما قبلها وقرأ ابو عمرو بالهمز وانتصاه بالظرف على حذف المضاف اي وقت حدوث بادي الرأي والعامل فيه اتبعك وانما استرذلوهم لذلك اول فقرهم فانهم لما لم يعلموا الا ظاهراً من الحياة الدنيا كان الاحتياط بها اشرف عندهم والمحروم منها اراذل (وما زى لكم) لك ولتبعيك (علينا من فضل) يؤهلكم للنبوة واستحقاق المتابعة (بل نظنكم كاذبين) اياك في دعوى النبوة واياهم في دعوى العلم بصدقك فغلب المخاطب على الغائبين (قال يا قوم ارايتم) اخبروني (ان كنت علي بينة من ربي) حجة شاهدة بصحة دعواي (وآتاني رجة من عنده) آتاه البينة او النبوة (فعميت عليكم) فخفيت عليكم فلم تهديكم وتوحيد الضمير لان البينة في نفسها هي الرجة اولان خفاءها يوجب خفاء النبوة او على تقدير فعميت بعد البينة وحذفها للاختصار اولانه لكل واحدة منهما



وقرأه والكسائي وحفص فعميت اى اخفيت وقرئ فمهاها على ان الفعل لله ( أنزلكموها ) ﴿ ٤٢ ﴾ أنكر حكم على الاهتداء بها ( وانتم لها

كارهون ) لا تختارونها ولا تأملون فيها  
وحيث اجتمع ضميران وليس احدهما مرفوعا  
وقدم الامر فمهما جاز في الثاني الفصل  
والوصل ( ويا قوم لا اسألكم عليه ) على  
التبليغ وهو وان لم يذكر معلوم بما ذكر ( مالا )  
جعلا ( ان اجري الاعلى الله ) فانه المأمول  
منه ( وما نابطارد الذين آمنوا ) جواب لهم  
حين سألوا طردهم ( انهم ملاقوا ربهم )  
فيخاصمون طردهم عنده او انهم يلاقونه  
ويوزون بقربه فكيف طردهم ( ولكنى  
اراكم قوما تجهلون ) بقاء ربكم او باقدارهم  
او في التماس طردهم او تسفهون عليهم بان  
تدعوهم اراذل ( ويا قوم من ينصرني من الله )  
يدفع انتقامه ( ان طردتهم ) وهم تلك الصفة  
والثابتة ( أفلا تذكرون ) لتعرفوا ان التماس  
طردهم وتوقيف الايمان عليه ليس بصواب  
( ولا اقول لكم عندى خزائن الله ) خزائن  
رزقه او امواله حتى يحدثتم فضلى ( ولا اعلم  
الغيب ) عطف على عندى خزائن الله اى ولا  
اقول لكم انا اعلم الغيب حتى تكذبونى استبعادا  
او حتى اعلم ان هؤلاء يتبعونى بادية الرأى  
من غير بصيرة ولا عقد قلب وعلى الثانى يجوز  
عطفه على اقول ( ولا اقول انى ملك ) حتى  
تقولوا ما انت الا بشر مثلنا ( ولا اقول للذين  
يزدري اعيانكم ) ولا اقول فى شأن من  
استزدلتموهم لفقرهم ( لن يؤتيهم الله خيرا ) فان  
ما عدا الله لهم فى الآخرة خير مما آتاكم فى الدنيا  
( الله اعلم بما فى انفسهم انى اذا لمن الظالمين ) ان  
قلت شيئا من ذلك والازدراء افتعال من زرى  
عليه اذا ما به قلبت تأوهدا لا تجانس الرأى  
فى الجهر واسناده الى الاعين للمبالغة والتنبيه  
على انهم استزدلواهم بادية الرؤية من غير  
روية وبما عاينوا من رثالة حالهم وقلة منالهم  
دون تأمل فى معانيهم وكالاتهم ( قالوا يا نوح  
قد جادلنا خاصمتنا ) فاكثرت جدالنا  
فاطلته او اتيت بانواعه ( فأتانا بما تعدنا )  
من العذاب ( ان كنت من الصادقين )  
فى الدعوى والوعيد فان مناظرتك لا تؤثر فىنا  
( قال انما يايتكم به الله ان شاء ) عاجلا و آجلا

فكان مقتضى الظاهر ان يقال فعميتا عليكم فان نوحا عليه الصلاة والسلام لما دعا قومه الى توحيد الله تعالى  
وطعنوا فى نبوته ثلاث شبه اجاب عليه الصلاة والسلام عن تلك الشبه كلها بانى على بينة ورجة من ربي وهى  
شبهة عليكم ولا اقدر على الزامكم قبولها وهو جواب عن تلك الشبه كلها اما من الاولى فلان الاشتراك فى الحقيقة  
البشرية لا ينافى الاختصاص بالبينة والرجة من عند الله تعالى وعن الثانية بان البينة قد اشتبهت على الاشراف  
لحسدهم وخوفهم على الجاه وكانوا لا يقبلونها الا بالجملة والالزام بخلاف الفقراء الذين قبلوها واتبعوا الحق وقت  
حدوث بادية الرأى فانه لا مانع فيهم بمنعهم من القبول من نحو الحسد والخوف من زوال الجاه والرياسة  
فلذلك قبلوها فى اول الوهلة وعن الثالثة بان التفاوت فى الفضل انما هو بيان طريق الهدى لنجاة عباد الله  
ياذن الشارع ونصره وهو المولى فتم المولى ونعم النصير وانما وحد الضمير لان البينة والرجة وان كانتا متغايرتين  
بحسب المفهوم الا انها متحدتان بحسب الذات وان المراد بهما البرهان الدال على نبوته عليه الصلاة والسلام  
وهو بينة باعتبار انه شاهد على دعواه ورجة باعتبار ان ينتفع به وعلى تقدير ان تكونا متغايرتين ذاتا ايضا بان  
يراد بالبينة الجملة الشاهدة بصحة دعواه وبالرجة نفس النبوة وحد الضمير ايضا لرجوعه الى البينة ولم يتعرض  
لهذا فى الرجعة لاستلزام خفاء البينة خفاءها او لرجوعه الى الرجعة التى هى النبوة ولم يذكر ضمير البينة للاختصار  
وتقدير الكلام فعميت النبوة عليكم بعد قيام البينة عليها ﴿ قوله ﴾ وقرأ حذرة والكسائي وحفص فعميت  
بضم العين وتشديد الميم على ما لم يسم فاعله واصله فمهاها الله عليكم اى اجهها عقوبة لكم ثم بنى الفعل للمفعول  
وحذف فاعله للعلم به وهو الله تعالى واقم المفعول وهو ضمير الرجعة او كل واحدة منهما مقامه وقرأ  
الباقون بفتح العين وتخفيف الميم والمعنى فعميت عليكم البينة فلم تهدمكم كما لو عى دليل القوم عليهم فى المقابلة فان  
الجملة كما توصف بالابصار اذا كانت معلومة جليلة لانها هادية كالبرص قال تعالى فلما جاءتهم آياتنا مبصرة كذلك  
توصف بالعمى اذا كانت مجهولة خفية لكونها غير هادية قال الله تعالى فعميت عليهم الانباء ﴿ قوله ﴾ وحيث  
اجتمع ضميران ﴿ قوله ﴾ قد اجتمع فى انزلكموها بعد الضمير المرفوع ضمير الغائب ثم ان نوحا صلى الله عليه وسلم قال لقومه  
يا قوم لا تهمة على فيما ادعوك اليه ولا صورتى صورة من يطعم فى اموالكم والرياسة فى امور الدنيا عليكم ولا تنظنوا  
فى الكذب وما جرى الا على الله بناء على سعة فضله وكرمه فله اعمل ومنه ارجو فبأى عذر لا تقبلون منى  
مادعوتكم اليه والطراد لابعاد على وجه الهوان ﴿ قوله ﴾ عطف على عندى ﴿ قوله ﴾ لا على اقول اذ لا يستقيم ان يقال  
لا اعلم الغيب حتى تكذبونى وانما يستقيم ان يقال لا اقول انا اعلم حتى تكذبونى استبعادا وانما يستقيم عطفها  
على لا اقول ان لو كان المعنى لا اعلم الغيب حتى اعلم ان هؤلاء يتبعونى بادية الرأى ﴿ قوله ﴾ وما انتم بمجهزين  
بدفع العذاب او الهرب منه ﴿ قوله ﴾ قال الامام فان احدا لا يجهز اى لا يمنعه مما اراد ان يفعله والمجهز هو الذى  
يفعل ما عنده فيتعذر به مراد الغير فيوصف بانه اعجز قولة تعالى وما انتم بمجهزين اى لاسيلى لكم الى ان تفعلوا  
ما عندكم فيمنع على الله تعالى ما يشاء من العذاب ان اراد انزاله بكم ﴿ قوله ﴾ شرط ودليل جواب ﴿ قوله ﴾ يعنى ان قوله  
تعالى ان اردت ان انصح لكم شرط جزاؤه محذوف وما قبله دليل الجواب وليس بجواب عند البصريين فانهم  
لا يجوزون تقدم الجزاء على الشرط وكذا جواب قوله تعالى ان كان الله يريد ان يغويكم محذوف حذف لدلالة  
الجملة الشرطية المتقدمة عليه وتقدير الكلام ما ذكره فتكون الآية الكريمة نظير قولك ان اتيتنى ان كلتنى اكرمتك  
فقولك ان كلتنى جواب لقولك ان اتيتنى وهى مسئلة اعتراض الشرط على الشرط وفى مثله يكون الجزاء  
المذكور معلقا على الشرط المذكور اولا وواقعا عند وقوع ذلك الشرط بشرط حصول الشرط الثانى  
ولما كان حصول الشرط الثانى شرطا لكون الشرط الاول مستلزما للجزاء ومن العلوم ان الشرط مقدم على  
المشروط فى الوجود وجب ان لا يحكم بتحقيق الجزاء الا عند وجود الشرط الاول بعد وجود الشرط الثانى ففى  
قولك ان اتيتنى ان كلتنى اكرمتك ان اتاه ثم كله لا يجب الاكرام ولكن ان كله ثم اتاه وجب الاكرام ولو قال  
الرجل لامرأته انت طالق ان دخلت الدار ان كلت زيدا فدخلت ثم كلت لم تطلق لانعدام شرط كون الدخول  
مستلزما للطلاق ولكن ان كلت ثم دخلت تطلق قال الامام قوله ولا يشعركم نصي ان اردت ان انصح لكم ان كان  
الله يريد ان يغويكم جزاء معلق على شرط بعده شرط آخر وهذا يقتضى ان يكون الشرط المؤخر فى اللفظ مقدما  
فى الوجود وذلك لان الرجل اذا قال لامرأته انت طالق ان دخلت الدار كان المفهوم كون الطلاق من لوازم



الدخول ولكن اذا ذكر بعده شرط آخر مثل ان يقول ان اكلت الخبز كان المعنى ان تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول مشروط بحصول الشرط الثاني والشرط مقدم على المشروط في الوجود فعلى هذا ان حصل الشرط الثاني تعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول واذالم يوجد الشرط الثاني لم يتعلق ذلك الجزاء بذلك الشرط الاول وبهذا المعنى قال الفقهاء ان الشرط المؤخر في اللفظ مقدم في المعنى المشروط والمقدم في اللفظ مؤخر في المعنى **قوله** وهو جواب لما او هموا من ان جداله كلام بلا طائل مع ان جداله معهم انما هو نصيح لهم وارشاد الى اثبات التوحيد والنبوة والمعاد وازالة شبهاتهم الواهية ولما كانت هذه الآية حجة لنا على المعتزلة القائلين بان كفر العبد واغواؤه انما هو بقدرته العبد وارادته ولا يتعلق بقدرته الله تعالى وارادته قالوا ظاهر الآية يدل على انه تعالى اذا اراد اغواء القوم لم ينتفعوا بنصح الرسول وهذا مسلم فاننا نعرف ان الله تعالى لو اراد اغواء قوم لم ينفعهم نصيح الناصحين لكن لم تقولوا انتم ما قلتم انه تعالى اراد هذا الاغواء وليس النزاع الا فيه **قوله** اذا بشم فهلك البشم النخمة يقال بشم الفصيل من كثرة شرب اللبن **قوله** تعالى ام يقولون افتراء **قوله** الظاهر ان ام فيه منقطعة اضرب الله تعالى عن حكاية جواب نوح عليه الصلاة والسلام لقومه الى انكار ما قالوه في حقه صلى الله عليه وسلم من انه اخلق الوحي على ان الضمير المستتر في افتراء نوح عليه الصلاة والسلام والبارز للوحي الذي بلغه اليهم وقال مقاتل الضمير المستتر فيه يرجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ووقع هذا الكلام في قصة محمد صلى الله عليه وسلم على طريق الاضراب عن بيان قصة نوح عليه الصلاة والسلام الى انكار ما يقوله اهل مكة في حق نبينا محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ام يقول اهل مكة افتري محمد القرآن فاختلفه من تلقاء نفسه قل يا محمد ان اختلفته فعلى جزاء جرمي وانا بريء مما تجرمون ثم رجع الى قصة نوح عليه الصلاة والسلام والجمهور على كسر همزة اجرامي وهو مصدر اجرم اى كسب ذنبا وقرى في الشاذ اجرامي بفحنتها وهو جمع جرم كقفل واقفال وقوله ان افتريته لا يدل على انه كان شاكا بل هو قول يقال على وجه الانكار عند التبري من القول وفي الكلام حذف مضاف اى فعلى وبال اجرامي وعقابه وفيه محذوف آخر فان المعنى ان كنت افتريته فعلى عقاب اجرامي وان كنت صادقا وكذبتوني فعليكم عقاب ذلك التكذيب وحذف بقية الكلام لدلالة قوله تعالى وانا بريء مما تجرمون عليها قال ابن عباس رضى الله عنهما بعث نوح عليه السلام بعد اربعين سنة ولبث يدعو قومه تسعمائة وخمسين سنة وقال مقاتل بعث وهو ابن مائة سنة وقيل بعث وهو ابن خمسين سنة وقيل وهو ابن مائتين وخمسين سنة ومكت بد هو قومه تسعمائة وخمسين سنة **قوله** على طريقة التمثيل لما كانت العين سببا لحفظ الشئ بناء على ان من عظمت عنايته بحفظ الشئ يجعله نصب عينه صح ان يعبر بها عن الحفظ مجازا وان يعبر بلفظ العين عن المبالغة في الحفظ والرعاية فن قال علمته يعنى كان مراده بتحفظى واحتياطى او كان مراده بنهاية ما فى وسعى من التحفظ لانه لا يمكن حل الكلام المذكور على ظاهره لان العين ليست من الآلات التى يستعان بها على مباشرة العمل فلا يكون من قبيل قولك قطعته بالسكين حتى يتعين حله على ظاهره لان السكين من الآلات التى يستعان بها على مباشرة العمل فتعين حله على المعنى المجازى ولفظ العين وان كان مجازا عن الحفظ الا ان اضافته الى المتكلم حقيقة اذا كان المتكلم مركبا من الاعضاء والجوارح واما في حقه تعالى فانما تصح الاضافة على طريق التمثيل والتشبيه لكونه منزها عن الاعضاء والابحاض فيشبه بمن له عين كثيرة وكان قوله باعيننا فى معنى قوله محفوظنا على انه حال من فاعل اصنع اى اصنعه محفوظا عن ان يمنعك اعداؤك من ذلك وعن ان تربغ فى صنعه عن الصواب بوحينا اليك كيف تصنعها وعده الله تعالى فى عمله السفينة بامر من ان يحفظه من ججع ما يمنعه عن اتمام ذلك العمل على وجه الصواب وان يوحى اليه كيفية عمل السفينة **قوله** وقيل المراد بالسخرية الاستجهال بطريق اطلاق اسم السبب على السبب لان السخرية مسبب عن الجهل لما فيها من التعرض لسخط الله تعالى وعذابه فانتم اولى بالسخرية منا **قوله** او يحل عليه حلول الدين **قوله** على ان الكلام من قبيل الاستعارة المكنية شبه العذاب الاخرى الذى قضى الله تعالى به فى حقهم بالدين المؤجل الواجب الحلول واثبت له الحلول الذى هو من لوازمه ليكون تخيلا للتشبيه المضمر فى النفس **قوله** او حتى هى التى يتبدأ بعدها الكلام دخلت على الجملة من الشرط والجزاء ومع كونها حرف ابتداء لا يلزم ان يكون ما بعدها مبتدأ لان ذلك لا يطرد وقد تقع بعدها جملة شرطية مستأنفة كما فى هذه الآية وكونها حرف ابتداء لا ينافى

نور الخبر ابتداء منه النبوع على خرق العادة وكان فى الكوفة فى موضع مسجدها وفى الهنداوبين وردة بارض الجزيرة وقيل التنور وجه الارض واشرف موضع منها



كون ما بعدها غاية لما قبلها فان صنعة الفلك لما تمت جاء امر الله وفار التور فكانت كلمة حتى واقعة بين انتهاء  
صنعة الفلك وابتداء مجيئ امر الله وهو المراد من كونها للغاية وكان يصنعها الى ان جاء وقت الطوفان  
﴿قوله والباقيون اضافوا﴾ اي قرأ العامة باضافة كل الى زوجين على ان اثنين مفعول اجل ومن كل زوجين  
حال من المفعول لانه كان صفة للنكرة فلما قدم عليها انتصب حالا وعلى قراءة حفص يكون زوجين واثنين صفة مؤكدة له  
كقوله تعالى لا تتخذوا اكيهين اثنين ومن كل على هذه القراءة يجوز ان يتعلق باجل وهو الظاهر وان يتعلق  
بمحذوف على انه حال من زوجين والزوج يطلق في المشهور على كل واحد مما له ازدواج قال تعالى ومن كل شيء  
خلقنا زوجين ويقال للمرأة زوج قال تعالى وخلق منها زوجها يعني المرأة وقال تعالى وانه خلق الزوجين الذكر  
والانثى فالواحد يقال له زوج قال تعالى ثمانية ازواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الابل اثنين  
ومن البقر اثنين والزوجان عبارة عن كل اثنين لا يستغنى احدهما عن الآخر ويقال لكل واحد منهما زوج يقال زوج  
خف وزوج فعل روى ان نوحا عليه الصلاة والسلام قال يارب كيف اجل من كل زوجين اثنين فحشر الله اليه  
السباع والطير فجعل يضرب يده في كل جنس فيقع الذكر في يده اليمنى والانثى في يده اليسرى فيجعلهما في السفينة  
قال الحسن لم يحمل نوح عليه السلام في السفينة الا ما يلد ويبيض واما ما يتولد من التراب كالخشرات والبق  
والبعوض فلم يحمل منه شيئا وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ثمانون  
رجلا احدهم جرهم يقال ان في ناحية الموصل قرية يقال لها قرية الثمانين سميت بذلك لانهم لما خرجوا  
من السفينة بنوها فسميت بهم وقيل لم يكن في السفينة الا ثمانية نفر نوح وامرأته وثلاثة بنوه سام وحام ويافث ونساؤهم  
الثلاث التي هي لبنى نوح عليه السلام احد بنيه وهوسام ابو العرب وحام ابو السودان ويافث ابو الترك وكانت  
لنوح عليه السلام امرأتان احدهما كافرة وهي واعلة ام كنعان وهو ابنه الذي انفرد منه وكان من المفرقين  
واخرى مؤمنة وهي التي ذكرها الله تعالى بقوله وأهلك وفاعل قال في قوله تعالى قال اركبوا فيها يحوز  
ان يكون لنوح عليه السلام ويحوز ان يكون ضمير البارئ تعالى اي وقال الله تعالى لنوح عليه السلام ومن معه  
وضمير فيها السفينة وهو متعلق بركبوا وعدى بغى تضمنه ادخلوا وصيروا فيها راكبين قبل انهم ركبوا السفينة  
يوم العاشر من شهر رجب وكان يوم الجمعة فأتت السفينة البيت فطافت اسبوعا فسارت بهم مائة وخمسين يوما  
واستقرت بهم على الجودي شهرا وكان خروجهم من السفينة يوم عاشوراء من المحرم ﴿قوله متصل بركبوا﴾  
فيكون قوله تعالى اركبوا فيها وقوله بسم الله جملة واحدة ويكون بسم الله قيدا لاركبوا حالا من فاعله والباء  
فيه للابسة تقديره اي مسمين الله وقت الاجراء والارساء او مكانهما ويجوز ان يكون بسم الله محكما بالقول  
المقدر اي اركبوا قائلين بسم الله وقت الاجراء والارساء او مكانهما فالجري والمرسى على التقديرين ظرفان  
منصوبان بما قدر حالا كما صورناه ويجوز ارتفاعهما بسم الله اي بما يتعلق به الباء بما قدر حالا على انهما فاعلان له  
اي اركبوا فيها كائنا بسم الله اجراؤها وارساؤها فيكون بسم الله مع متعلقه المقدر حالا كما تقدم ويكون المجموع  
جملة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ وبسم الله خبر او متعلق به والخبر محذوف ويدل عليه انه ذكر هذا  
الوجه في ذيل قوله متصل بركبوا اي ويجوز ان يكون بسم الله مجراها جملة اخرى على ان يكون مجراها مبتدأ  
وبسم الله خبر او متعلق به وخبر المبتدأ محذوف وعلى تقدير ان يكون جملتين يحتمل ان تكون الجملة الثانية مقتضية  
مرتبلة منقطعة عما قبلها لاختلافها خبرا وطلبا حيث امرهم في الجملة الاولى بالركوب ثم اخبر ان مجراها  
ومرساها بسم الله فان الاقتضاب عرفا الخروج من كلام الى آخر لا علاقة بينهما ويقابله التخلص وهو الخروج  
برابطة مناسبة ولا مناسبة بين الامر بالركوب وبين الاخبار بان مجرى السفينة ومرساها بذكر اسم الله للانشائية  
والخبرية ويحتمل ان تكون الثانية حالا من واو اركبوا او من ضمير المجرور في قوله فيها وههنا بحث من وجهين  
الاول ان هذه الجملة كيف تكون حالا من الواو مع انه قد تقرر ان الحال ان كانت جملة فلا بد فيها من عائد يرجع  
الى ذي الحال ولا عائد فيها الى ضمير اركبوا لان المضمر في بسم الله ان جعلته خبرا لمجرها فاقام يعود على المبتدأ الذي  
هو مجراها والثاني ان المصنف كيف قطع يكون هذه الجملة حالا مقدرة مع ان مضمونها مقارن للابسة العامل  
في ذي الحال حقيقة لان المعنى اركبوا بسم الله اجراؤها ولا شك ان نفس مضمونها واقع حال ركوبهم  
لامقدر عنده فلا تكون مقطرة اللهم الا ان تجعل الجملة في تأويل اجراؤها بسم الله فان اجراؤها لم يكن عند

(قلنا اجل فيها) في السفينة (من كل)  
من كل نوع من الحيوانات المنتفع بها  
(زوجين اثنين) ذكر وانثى هذا على قراءة  
حفص والباقيون اضافوا على معنى اجل اثنين  
من كل زوجين اي من كل صنف ذكر وصنف  
انثى (واهلك) عطف على زوجين او اثنين  
والمراد امرأته وبنوه ونساؤهم (الا من  
سبق عليه القول) بانه من المفرقين يريد  
ابنه كنعان واهله فانهما كانا كافرين  
(ومن آمن) والمؤمنين من غيرهم (وما آمن  
معه الا قليل) قبل كانوا تسعة وسبعين زوجة  
المسئلة وبنوه الثلاثة سام وحام ويافث  
ونساؤهم واثنان وسبعون رجلا وامرأة  
من غيرهم روى انه عليه الصلاة والسلام  
اتخذ السفينة في سنتين من الساج وكان طولها  
ثلثمائة ذراع وعرضها خمسون وسمكها  
ثلاثون وجعل لها ثلاثة بطون فحمل في اسفلها  
الدواب والوحش وفي اوسطها الانس  
وفي اعلاها الطير (وقال اركبوا فيها) اي  
صيروا فيها وجعل ذلك ركوبا لانها في الماء  
كالركوب في الارض (بسم الله مجراها  
ومرساها) متصل بركبوا حال من الواو  
اي اركبوا فيها مسمين الله او قائلين بسم الله  
وقت اجرائها وارسائها او مكانهما على  
ان الجري والمرسى للوقت والمكان والمصدر  
والمضاف محذوف كقولهم آتيتك خفوق  
النجم واتصاليهما بما قدرناه حالا



الركوب حقيقة بل هو مقدر عنده كما تقول اركب الفرس سائرا باسم الله والاحوال اربع موطئة ومقدرة ومؤكدة ومنقلة لان الحال ما بين هيئة الفاعل او المفعول فاما ان تكون مهيئة للهيئة بالذات او بالغير فان كانت مهيئة للهيئة بالغير فهي الحال الموطئة لانها لاتبين الهيئة بذاتها بل بتابعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هي الحال في الحقيقة كقراءنا في قوله تعالى انا انزلناه قرآنا عربيا وان كانت مهيئة في الاستقبال فهي الحال المقدرة وان كانت في الحال فاما ان تكون لازمة لذى الحال او مفارقة والاولى مؤكدة والثانية منقلة **قوله** ويجوز ان يكون الاسم مقصدا والمعنى بالله اي بقدرته وامره اجرآؤها وارسلها وتعام البيت

❖ قوما وقولا بالذى قد عرفنا ❖ ولا تخمشا وجها ولا تحلقا الشعر ❖  
❖ الى الحول ثم اسم السلام عليهما ❖ ومن يك حولا كاملا قد اعتذر ❖

قوله لبيد بن ربيعة العامري يوصي ابنته حين حضرته الوفاة بالبكاء والتدبة عليه وقرئ مرساها بفتح الميم الا ان القراءة السبعة اتفقوا على ضم ميم مرساها فالضم فيها مبنى على انهما من اجري وارسى والفتح على انهما من جرى ورسا **قوله** صفين لله فيه ان اضافة اسم الفاعل الى معموله لفظية لاتفيده تعريف فكيف جاز وقوعه صفة للمعرفة والظاهر انهما بدلان من اسم الله اولم يرد بالصفة التعت التحوى بل ما يكون مفهومه معنى قائما بالغير **قوله** اي لولا مغفرته لفرط انكم يريدان قوله تعالى ان ربي لغفور رحيم بجملة مستأنفة جبي بها بيان ما لموجب الامر السابق ولا يصح ان تكون علة لاركبوا لعدم المناسبة فيقدر ما يصح به الكلام بان يقال امثلوا ما امرتم به لينجيكم الله تعالى بمغفرته ورحمته او يقال اركبوا فيها ذا كرين الله تعالى ولا تخافوا الفرق بسبب ما فرط منكم من التقصير لان الله غفور رحيم وفيه ان انجاءهم لالاستحقاق منهم بسبب انهم كانوا مؤمنين بل هو محض رحمة الله وغفرانه كما عليه اهل السنة **قوله** متصل بمحذوف يعني ان قوله تعالى وهي تجري بهم في موج كالجبال حال من شيء محذوف تضمنه جملة دل عليها سياق الكلام كانه قيل فركبوا فيها يقولون بسم الله وهي تجري بهم وقوله فيها اشارة الى ان قوله تعالى بهم متعلق بمحذوف هو حال من فاعل تجري اي تجري ملتبسة بهم كقوله تدوس بنا الجحاجم والترائب اي تدوس خيولنا ملتبسة بنا ونحن راكبون عليها جاجم القتلى ورايهم ولو جعل الباء لتعدية لم يحتاج الى هذا التأويل **قوله** وما قيل من ان الماء مطبق اي ملا ما بين السماء والارض جواب عما يقال اذا ملا الماء ما بين السماء والارض لم يتصور الموج فيه فاما معنى جريها في الموج واجاب عنه اولابان الرواية ليست بثابتة وثانيا بان جريانها في الموج كان في زمان عدم التطبيق وجريانها في جوف الماء قرأ الجمهور ونوح ابنه بكسر نون نوح لاتقاء الساكنين وقرئ بضمة اتباعا لحركة الاعراب وقرأ العامة ابنه بوصل هاء الضمير يواو وهي اللغة القصيدة القاشية وقرأ ابن عباس رضي الله عنهما بسكون الهاء قبل انه لغة وقرأ علي رضي الله عنه انها باضافة ابن الى امرأة نوح عليه الصلاة والسلام وكانه اعتبر قوله تعالى انه ليس من اهلك وقوله عليه الصلاة والسلام ان ابني من اهلي لا يدرى على بنوته له وانما يدل عليها لوقال مني وقرأ ابنه بفتح النون والهاء وحذف الالف اكتفاء عنها بالفتح كما تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وقرئ ابناه بالالف وهما السكت على صيغة التدبة وهي ان كانت عبارة عن التفعيع والتعزن للميث الا انه لما رأى ابنه مشرفا على الفرق والهلاك ناداه بصيغة التدبة على وجه الرأفة والترحم ولما ورد ان يقال كيف تحكم بانه على صيغة التدبة والقوم قد انصوا على انه لا يجوز حذف حرف النداء من المندوب اجاب عنه بانه حكاية تدبته عليه الصلاة والسلام وليست تدبة في نفسها لهذا سوغ حذف حرف النداء **قوله** تعالى وكان في معزل في محل النصب على انه حال من ابنه والحال يأتي من المنادي لانه مفعول به والمعزل بكسر الزاي اسم لمكان العزل وهو الابعاد اي وكان يمكن عزل فيه نفسه عن ابيه بناء على ظنه ان الجبل يعصمه من الفرق واختلف في انه هل كان ابنا له حقيقة او ربيده قيل انه ابنه في الحقيقة لانه تعالى نص عليه بقوله سبحانه وتعالى ونادي نوح ابنه ونوح ايضا نص عليه وقال يابني وصرف هذا اللفظ الى انه كان ربيده فاطلق عليه هذا الاسم لهذا السبب صرف الكلام من حقيقته الى مجازه من غير ضرورة فانه لا يجوز ومنهم من خالف هذا الظاهر استبعادا لان يكون ولد المصوم كافرا وليس بعيد لانه قد ثبت ان والدي رسول الله صلى الله عليه وسلم والدي ابراهيم عليه الصلاة

ويجوز رفعهما بسم الله على ان المراد بهما المصدر او جملة من مبتدأ وخبر اي اجرآؤها بسم الله على ان بسم الله خبر او صلة والخبر محذوف وهي اما جملة متضمنة لاتعلق لها بما قبلها او حال مقدرة من الواو او الهاء وروى انه كان اذا اراد ان تجري قال بسم الله فجرت واذا اراد ان تسوق قال بسم الله فرست ويجوز ان يكون الاسم مقصدا كقوله ثم اسم السلام عليهما وقرأ حزة والكسائي وعاصم رواية حفص مجراها بالفتح من جرى وقرئ مرساها ايضا من رسا وكلاهما يحتمل الثلاثة ومجربها ومرسها بلفظ الفاعل صفين لله (ان ربي لغفور رحيم) اي لولا مغفرته لفرط انكم ورحمته اياكم لما انجاءكم (وهي تجري بهم) متصل بمحذوف دل عليه اركبوا اي فركبوا مسحين وهي تجري وهم فيها (في موج كالجبال) في موج من الطوفان وهو ما يرتفع من الماء عند اضطرابه كل موج منها يجبل في تراكمها وارتفاعها وما قيل من ان الماء مطبق ما بين السماء والارض وكانت السفينة تجري في جوفه ليس بثابت والمشهور انه علاشواخ الجبال خمسة عشر ذراعا وان صح فلهذا ذلك قبل التطبيق (ونادي نوح ابنه) كنعان وقرأ علي ابنه وابنه يحذف الالف على ان الضمير لامرأته وكان ربيده وقيل كان لغير رشدة لقوله فحاشاهما وهو خطأ اذ الانبياء عصمت من ذلك والمراد بالخيانة الخيانة في الدين وقرئ ابناه على التدبة وليكونها حكاية سوغ حذف الحرف (وكان في معزل) عزل فيه نفسه عن ابيه او عن دينه مفعول للمكان من عزله عنه اذا ابعده



والسلام كانوا كافرين فكيف بعد ان يكون الولد ايضا كافرا \* فان قيل انه صلى الله عليه وسلم لما قال رب لا تدرك على الارض من الكافرين كيف احب نجاته مع كفره \* اجيب عنه بوجوه الاول انه كان ينافق اباة فظن نوح عليه الصلاة والسلام انه مؤمن فلذلك ناداه ولو لاذلك لما احب نجاته والثاني انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم انه كافر لكن ظن انه لما شاهد الفرق والاهوال العظيمة جاز ان يقبل الايمان فصار قوله يا بني اركب معنا بمنزلة ان يقول يا بني آمن بالله ونعوت جلاله وجلاله ولا تكن مع الكافرين في الكفر واركب مع المؤمنين والثالث ان شفقة الابوة لعلها جعلت على ذلك النداء او الذي تقدم من قوله الا من سبق عليه القول كالجمل فلعله جوز ان لا يكون داخل فيه وقيل كان ابن امرأته ويدل عليه قراءة ابنها وهو قول محمد بن علي الباقر وقول الحسن البصري قال قتادة سألت الحسن عنه فقال والله ما كان ابنه فقلت ان الله حكى عنه انه قال ان ابني من اهلي وانت تقول ما كان ابنه فقال لم يقل مني ولكن قال من اهلي وهذا يدل على قوله وقيل انه ولد على فراشه لغير رشدة احتجاجا بقوله تعالى في امرأة نوح وامرأة لوط عليهما السلام فخانتاهما وهذا قول خبيث لان منصب الانبياء عليهم الصلاة والسلام يجب ان يكون مصونا من مثل هذه الفضيحة ولا سيما وهو خلاف نص القرءان واما قوله تعالى فخانتاهما فليست خيانتها بما ذكر من النسب بل المراد من الخيانة الخيانة في الدين حيث سلكتا سبيل النفاق وقيل لابن عباس رضي الله عنهما ما كانت تلك الخيانة فقال كانت امرأة نوح تقول زوجي مجنون وامرأة لوط تدل الناس على ضيفه اذا نزلا به **قوله** والجمهور كسروا الباء **قوله** حفص عن عاصم يا بني بفتح الباء في جميع القرءان والباقيون بالكسر ووجه من كسر الباء ان تكون الكسرة دليلا على ياء الاضافة المحذوفة فان اصل ابن علي ما اختاره الجوهرى بنو غنظت واوه وعوضت عنها همزة الوصل فلما صغر عادت الواو فصار بنو فاجتمعت الواو والياء وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء فصار بنو ثم اضيف الى ياء المتكلم ونودي فصار يا بني وقد تقرر في النحوي ان الاسم المنادى المضاف الى ياء المتكلم فيدلفات منها سكون ياء الاضافة مع كسر ما قبلها نحو يا غلامي ومنها قمع ياء الاضافة مع كسر ما قبلها لان ياء الاضافة اسم والاصل في الاسماء الاعراب والاصل في الاعراب الحركة فكان المناسب ان تبني منه الياء على الحركة واختير القمع للحنفية وهذا الوجهان اعني القمع والسكون مطردان في النداء ايضا نحو يا غلامي ومنها ان تحذف ياء الاضافة للتخفيف وتجعل كسرة ما قبلها دليلا نحو يا غلام ومنها ان تقلب الياء الفا للتخفيف ايضا فان الالف والقحظة اخف من الباء والكسرة نحو يا غلاما وهذا الوجهان لا يكونان الا اذا كان الاسم المضاف منادى وقد جاء شاذا في المنادى ايضا حذف الالف المبدلة من الباء اكتفاء بالقحظة نحو يا غلام ويا اب فظهر من هذا التفصيل ان من قرأ يا بني بكسر الباء جعله من قبيل يا غلام في حذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة ومن قرأ يا بني بفتح الباء جعله من قبيل يا غلام في حذف الالف المبدلة من الباء اكتفاء بالقحظة وهذا الحذف ليس شاذا فيه كما شذ في نحو يا غلام لما في هذه الكلمة من الثقل الحاصل باجتماع ثلاث ياء الاولى ياء التصغير والثانية الياء المبدلة من لام الكلمة والثالثة ياء الاضافة واعلم ان مجموع ما وقع في القرءان من لفظ بني ستة الفاظ واحد منها في سورة هود وهو يا بني اركب وثانيها في سورة يوسف وهو يا بني لا تقصص رؤياك وثلاثة منها في سورة لقمان احدها قوله يا بني لا تشركوا نياها قوله تعالى يا بني انها ان تك مثقال حبة من خردل وثالثها قوله تعالى يا بني اقم الصلاة وادعها في الصافات وهو قوله تعالى يا بني اني ارى في المنام فاجتمع كسروا ياء بني في الجميع غير ابن كثير فانه وقف عليها في اول ما في لقمان اي قرأها بياء ساكنة فقال يا بني لا تشرك بالله باتفاق الرواة عنه وكذا في ثالث ما في لقمان في رواية قبل فقال يا بني اقم الصلاة بان حذف ياء الاضافة لكثرة حذفها في باب النداء ثم استقل الياء المشددة في المكسورة لحذفها وابقى الباء الاولى وهي ياء التصغير ساكنة فنهج من جمع بين اللفات مع اتباع الاثر ومنهم من اختار بعضها مع اتباع المذكور **قوله** وعاصم **قوله** بالجر عطف على ابن كثير وقرئ بادغام باء اركب في ميم معنا وقرأه حفص بالادغام **قوله** وقيل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت **قوله** على ان يكون بناء عاصم بناء النسبة فيكون بمعنى المعصوم ويكون من رحم بمعنى المرحوم ويكون الاستثناء متصلا لان المرحوم من جنس المعصوم كما انه متصل على الوجهين الاولين وهما ان يكون المعنى لا عاصم الا اراحم ولا عاصم الامكان المرحومين بتقدير لان اراحم من جنس العاصم وكذا مكان المرحومين واما اذا كان المعنى لا عاصم

(يا بني اركب معنا) في السفينة والجمهور كسروا الباء ليدل على ياء الاضافة المحذوفة في جميع القرءان غير ابن كثير فانه وقف عليها في لقمان في الموضع الاول باتفاق الرواة وفي الثالث في رواية قبل وعاصم فانه قمع ههنا اقتصارا على القمع من الالف المبدلة من ياء الاضافة واختلفت الرواية عنه في سائر المواضع وقد ادغم الباء في الميم ابو عمرو والكسائي وحفص لغار بهما (ولا تكن مع الكافرين) في الدين والانعزال (قال ساوى الى جبل يعصمني من الماء) ان يفرقني (قال لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم) الا اراحم وهو الله تعالى او الامكان من رحمهم الله وهم المؤمنون ورقة بذلك ان يكون اليوم معتصم من جبل ونحوه يعصم اللاتذبه الامعتصم المؤمنين وهو السفينة وقيل لا عاصم بمعنى لا اذا عصمت كقوله تعالى في عيشة راضية وقيل الاستثناء منقطع اي لكن من رحمه الله بعصمه (وحال بينهما الموج) بين نوح وابنه او بين ابنته والجيل (فكان من المفرقين) فصار من المهلكين بالماء



الا مرحوم فينئذ يكون الاستثناء منقطعاً ويكون المعنى لا حاصم اليوم لكن من رجاه الله يعصمه ذكر صاحب  
 الانتصاف ان الاحتمالات الممكنة اربعة لا حاصم الاراحم ولا معصوم الا مرحوم ولا حاصم الا مرحوم  
 ولا معصوم الاراحم فالاولان استثناء من الجنس والاخيران من غير الجنس وزاد الزمخشري احتمالاً خامساً  
 وهو لا حاصم الا مرحوم على انه من الجنس بتأويل حذف مضاف تقديره لا مكان حاصم الامكان مرحوم  
 والمراد بالتفي التعريض بعصمة السفينة والكل جائز وبعضها اقرب من بعضها **قوله** نوديا بما نادى به اولوا العلم  
 حيث نوديا باسم حقيقتها وهو يا ارض ويا سماء فطلب به اقبالهما تشبيها لهما بالعلاء المميزين بالمؤمنين الذين  
 لا يتأني منهم العصيان لكمال هيبة الامر وادخالهما في جنس هؤلاء المؤمنين على جهة الاستعارة المكنية  
 وجعل النداء قريباً على سبيل الاستعارة التخيلية وجعل القلق والبلغ ترشيحاً للاستعارة لان كل واحد  
 منهما امر ملائم للمستعار منه اما القلق فظاهر واما البلع فلانه ادخال الطعام في الحلق يحمل الجارحة والمراد  
 بالبلغ ههنا ان تنشف الارض ماها اي تشربه فهو استعارة لغور الماء في الارض يقال نشف الثوب العرق  
 بكسر الشين اي شربه والفعل من باب علم واما الاقلاع فهو مشترك بين الحيوانات والجمادات يقال اقلع الرجل  
 من عمله اذا كف واقلعت السماء بعد ما مطرت اذا امسكت فليس تجريداً ولا ترشيحاً **قوله** وغيض الماء  
 نقص **قوله** يعني ان الغيظ النقصان يقال غاض الماء يغيض غيضا اي قل ونقص وغيض الماء اي فعل به ذلك  
 وفاضه الله تعالى فيتعدي ولا يتعدي واغاضه الله تعالى ايضا ومن المتعدي هذه الآية لان الفعل لا يبنى  
 للمفعول بغير واسطة حرف الجر الا اذا كان متعدياً بنفسه **قوله** وانجز ما وعد **قوله** يعني ان القضاء بمعنى الفراغ  
 كانه قيل تم امرهم وفرغ من اهلاكهم وفي الصحاح وقديكون القضاء بمعنى الفراغ يقال قضيت حاجتي  
 وضربه فقضى عليه اي قتله كانه فرغ منه وسهم قاض اي قاتل **قوله** هلاكاً لهم **قوله** يعني ان البعد ههنا  
 مصدر بعد بكسر العين اذا صار بعيداً بحيث لا يرجي عوده وفي الصحاح البعد ضد القرب وقد بعد بالضم  
 وهو بعيد والبعد بالتحريك جمع باعد مثل خادم وخدم والبعد ايضاً الهلاك تقول منه بعد بالكسر فهو باعد  
 وبعدا في الآية منصوب على انه مصدر لفعله المقدر اي وقيل بعدوا بعدا والمعنى الدعاء عليهم بذلك واللام متعلق  
 بفعل محذوف على سبيل البيان كما في نحو سقياك وهيت لك وهو التبادر من تعبير المصنف ويحتمل ان يتعلق  
 بقوله قيل اي قيل لاجلهم هذا القول **قوله** وايراد الاخبار **قوله** وهي قوله وغيض الماء وقضى وقيل على البناء  
 للمفعول للدلالة على غاية العظمة والجلال بحيث اذا ذكرت هذه الافعال مستندة الى المفعول لا ينصرف الفعل  
 الا اليه **قوله** وارادنداه **قوله** اي قدر الارادة لان نداه هو قوله رب فيلزم عطف الشئ على نفسه لولا تقدير  
 الارادة ولو قيل قوله ونادى نوح ربه بحمل وما بعد م تفصيل له وحق التفصيل ان يكون غيب ذكر الاجال  
 لكان له وجه **قوله** فاحاله او قاله لم ينج **قوله** فيكون النداء بعد غرق ابنه طلباً للحكمة في عدم نجاة مع انه تعالى  
 قد وعده بان ينجي اهله ويجوز ان يكون هذا قبل غرقه والمقصود من النداء طلب نجاة واختار المصنف  
 ان يكون هذا النداء بعد الغرق لما سبق من انه صلى الله عليه وسلم نادى ابنه قائلاً يا بني اركب معنا وانه امتنع  
 من الركوب معهم فحال بينهما الموج فكان من المفرقين ثم ذكر بعده نجاة المؤمنين باستواء السفينة ثم ذكر بعده هذه  
 الآية فهذا الترتيب يدل على ان نداه ربه في حق ابنه وقع بعد غرق الابن ولانه قد مر انه تعالى قد نهى عن مخاطبة  
 في الذين ظلموا وهو يستلزم ان يكون هذا النداء بعد غرق الابن لان كونه قبل الغرق يتضمن سؤال النجاة لابنه  
 مع انه قد نهى عنه وارتكاب المنهى عنه معصية فلا يجوز في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام \* فان قيل فكيف  
 يجوز المصنف نداه الرب قبل غرق الابن وقيل ان يطلب منه ان يركب مع المؤمنين مع انه يتضمن استدفاع العذاب  
 عن ابنه الظالم \* فالجواب ان المنهى عنه هو مخاطبة استدفاع العذاب عن علم انه من الظالمين وهو عليه الصلاة  
 والسلام سأل النجاة في حق ابنه وهو غير عالم بكفره فان استثناء من سبق عليه القول انما يدل على ان في اهله  
 من هو غير ناج ولا يدل على انه ابنه \* فان قيل هب انه لا يعلم كفره حال نداه ربه قد علم به بعد ذلك بقوله تعالى انه  
 ليس من اهلك الآية فكيف جازله ان ينادى ابنه بعد ذلك قائلاً يا بني اركب معنا طلباً لنجاة مع علمه بحاله  
 فالجواب انه عليه الصلاة والسلام امره بالركوب بناء على ظن ان الابن لما شاهد سبب الغرق والاهوال العظيمة  
 جازله ان يعرض عن الكفر ويقبل الايمان فصار امره بالركوب في الحقيقة امره بالايمان وبجانب الكفار والاشراك

( وقيل يا ارض ابلي ماءك ويا سماء اقلعي )  
 نوديا بما نادى به اولوا العلم وامرا بما يؤمرون  
 تمثيلاً لكمال قدرته وانقيادهما لما يشاء تكون به  
 فيها بالامر المطاع الذي يأمر المتفاد لحكمه  
 المبادر الى امتثال امره مهابة من عظمت  
 وخشية من اليه عقابه والبلغ النشف والاقلاع  
 الامساك ( وغيض الماء ) نقص ( وقضى  
 الامر ) وانجز ما وعد من اهلاك الكافرين  
 وانجاء المؤمنين ( واستوت ) واستقرت  
 السفينة ( على الجودي ) جبل بالموصل  
 وقيل بالشام وقيل ببابل روى انه ركب  
 السفينة عائداً رجب ونزل عنها عائداً المحرم  
 فصام ذلك اليوم وصار ذلك سنة ( وقيل بعدا  
 للقوم الظالمين ) هلاكاً لهم يقال بعد بعدا  
 وبعدا اذا بعد بعدا بعيداً بحيث لا يرجي عوده  
 ثم استعير للهلاك وخص بدعاء السوء والآية  
 في غاية الفصاحة لفخامة لغظها وحسن لفظها  
 والدلالة على كنه الحال مع الانحياز الخالي  
 عن الاخلاق وايراد الاخبار على البناء للمفعول  
 للدلالة على تعظيم القاعل وانه متعين في نفسه  
 مستغنى عن ذكره اذ لا يذهب الوهم الى غيره  
 للعلم بان مثل هذه الافعال لا يقدر عليه سوى  
 الواحد القهار ( ونادى نوح ربه ) واراد  
 نداه بدليل عطف قوله ( فقال رب ان  
 ابني من اهلي ) فانه النداء ( وان وعدك الحق )  
 وان كل وعد تعده حق لا يتطرق اليه الخلف  
 وقد وعدت ان تنجي اهلي فاحاله او قاله  
 لم ينج ويجوز ان يكون هذا النداء قبل غرقه



معه في الكفر والضلال والتجاة مع المؤمنين بدخوله محل النجاة مع ان هذا السؤال يرد عليه على تقدير ان يكون نداء الابن مقدما على نداء الرب بعد الفرق بان يقال كيف طلب بالنداء ابنه الكافر ان يركب مع المؤمنين وينجو من عذاب الكافرين والحاصل ان امة نوح عليه الصلاة والسلام كانوا ثلاثة اقسام كافر يظهر كفره ومؤمن يعلم ايمانه ومنافق مستور حاله وقد كان حكم المؤمنين النجاة وحكم الكافرين هو الفرق وكان ذلك معلوما واما اهل النفاق فيبقى ظلمة محتبة وكان ابن نوح منهم وكان يجوز فيه كونه مؤمنا وكانت الشفقة المفرطة التي تكون للاب في حق الابن تحمله على جبال حال ابنه وافعاله لاعلى كونه كافرا بل على الوجوه الصحيحة فلما رآه بمعزل عن القوم طلب منه ركوب السفينة فقال سأوى الى جبل يعصمني من الماء وذلك لا يدل على كفره لجواز ان يكون امتناعه من الدخول لكرهته الاحتباس في السفينة وظنه ان الصعود على الجبال يجرى مجرى الركوب في السفينة وانه يصون من الفرق ايضا وقول نوح عليه الصلاة والسلام لا عاصم اليوم من امر الله الامن رحم لا يدل على انه عليه السلام علم من ابنه انه كان كافرا لجواز ان يكون مراده ان يقرر عند ابنه انه لا ينفعه الا الايمان والعمل الصالح وقصد هذه الحالة لانه قد بقي في قلبه ظن ان ذلك الابن مؤمن فنادى ربه طالبا منه ان يخلصه بطريق من الطرق اما بان يمكنه من الدخول في السفينة واما بان يحفظه على قلة جبل فعند ذلك اخبر الله تعالى بانه منافق وانه ليس من اهل دينه فازالة الصادرة من نوح عليه الصلاة والسلام هي عدم استقصائه في تعرف ما يدل على نفاق ابنه وكفره **قوله** لانك اعلمهم واعدلهم **قوله** لكونه تعالى احكم الحاكمين في الحكم وفي الكشف وانت احكم الحاكمين اي اعلم الحكام واعدلهم لانه لافضل الحاكم على غيره بالا علم والعدل ويجوز ان يكون من الحكمة على انه يبنى من الحكمة حاكم بمعنى النسبة كما قيل دارع من الدرع **قوله** فجعل ذاته ذات العمل للبالغة **قوله** في مداومته على العمل الفاسد فان الرجل اذا كثرت عمله وكرمه يقال انه عمل وكرم قالت الخنساء اخت صخر تصف ناقة فقدت ولدها بنهر او موت او نذ

ترعى اذا غفلت حتى اذا اذكرت \* فانما هي اقبال وادبار \*

كانها نفس الاقبال والادبار **قوله** ثم بدل الفاسد بغير الصالح **قوله** جواب عما يقال ان اثبات الفساد للعمل ونفي الصلاح عنه متلازمان فلم اوثر الثاني على الاول مع انه اخصر \* والجواب ان الصلاح صفة اهل نوح وكان في عنه كونه من اهل نوح نفي عنه صفتهم ايضا حتى اذا علم ان عدم صفتهم كان سببا لهلاكه علم منه صريحا ان صفتهم هي التي كانت سبب نجاتهم لا كونهم من اهل نوح وعبرة الفساد وان دلت على هذا المعنى ضمنا الا ان التصريح بالمقصود اولى واقرب الى الفهم **قوله** وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل **قوله** على صيغة الفعل الماضي وغير منصوب على انه نعمت لمصدر محذوف والمعنى ان ابنك عمل عملا غير صالح اشرك وكذب والباقون قرأوا عمل بفتح الميم وتوين الكلمة ورفعها على انها اسم وقع خبران وغير بالرفع على انه صفة للمفعول **قوله** قد دله على الحال **قوله** وهي ان ابنه من سبق عليه القول واستوجب العذاب فانه تعالى لما قدم الوعد بانجاء اهل نوح مع استثناء من سبق عليه القول كان عليه السلام يعتقد ان في جملة اهل نوح مستوجب للعذاب لكونه غير صالح وان كلهم ليسوا بصالحين وهذه لالحالة شبهة حين شارف ولده الفرق في انه من المستثنى منهم فلذلك عوتب عليه بان اشتبه عليه ما يجب ان لا يشبه عليه وجعل سؤال ما لا يعرف كنهه جهلا وغبوة ووعظ ان لا يعود اليه والى امثاله من افعال الجاهلين **قوله** وقرأ ابن كثير **قوله** فلا تسألن بفتح اللام وتشديد النون المفتوحة فلم يجعل الفعل متصلا بياء المتكلم بل اكده بنون التأكيده الثقيلة وقرأ نافع برواية قالون وابن عامر فلا تسألن بفتح اللام وتشديد النون المكسورة من غير اثبات الياء بعدها وفي رواية ورش عن نافع فلا تسألني بآيات الياء بعد النون المشددة حال الوصل والباقون باسكان اللام وكسر النون وتخفيفها بآيات الياء وصلابي عمرو وبدون الياء في الحالتين للكوفيين فن خفف النون جعلها نون الوقاية وحدها ومن شددتها جعلها نون التأكيده ثم انه تعالى لما قال فلا تسألن ما ليس لك به علم قال عليه الصلاة والسلام قبلت يارب هذا التكليف ولا اعود اليه الا اني لا اقدر على الاحتراز منه الا باعانتك وهدايتك فلماذا بدأ اول بقوله اني اعوذ بك ان اسألك فيما يستقبل ما ليس لي به علم وان اعود الى مثله ابداهم اشتغل بالاعتذار عما مضى فقال والافتغري وترجى اكن من الخاسرين وحقيقة التوبة تقتضي امرين احدهما العزم على ترك الفعل في المستقبل واليه اشار بقوله اعوذ بك ان اسألك ما ليس لي به علم والاخر الندم والاستغفار

(وانت احكم الحاكمين) لانك اعلمهم واعدلهم اولئك اكثر حكمة من ذوى الحكم على ان الحاكم من الحكمة كالدارع من الدرع (قال ياتوحيه الكافر وشار اليه بقوله) انه عمل غير صالح (فانه تعليل لنفي كونه من اهل نوح) اصله انه ذو عمل فاسد فجعل ذاته ذات العمل للبالغة كقول الخنساء تصف ناقة ترعى اذا غفلت حتى اذا اذكرت \* فانما هي اقبال وادبار \* ثم بدل الفاسد بغير الصالح تصريحاً بالنساقضة بين وصفيهما وانتفاء ما وجب النجاة لمن نجا من اهل نوح وقرأ الكسائي ويعقوب انه عمل اي عمل عملا غير صالح (فلا تسألن ما ليس لك به علم) ما لم تعلم أصواب هو ام ليس بصواب وانما سمي نداه سؤالاً لتضمن ذكر الموعد بنجاء اهل استجازه في شأن ولده او استفسار المانع للانجاز في حقه وانما سماء جهلا وزجر عنه بقوله (انني اعطيتك ان تكون من الجاهلين) لان استثناء من سبق عليه القول من اهل نوح قد دله على الحال واغناه عن السؤال لكن اشغله حب الولد عنه حتى اشتبه عليه الامر وقرأ ابن كثير بفتح اللام والنون الشديدة وكذلك نافع وابن عامر غير انهما كسرا النون على ان اصله تسألني فحذفت نون الوقاية لاجتماع النونات وكسرت الشديدة للياء ثم حذفت اكتفاء بالكسرة وعن نافع اثباتها في الوصل (قال رب اني اعوذ بك ان اسألك) فيما يستقبل (ما ليس لي به علم) ما لا علم لي بصحته (والافتغري) وان لم تغفري ما غفرت مني من السؤال (وترجى) بالتوبة والتفضل على (اكن من الخاسرين) اعمالا



لما مضى واليه الإشارة بقوله والافتقر الى الآية **قوله** انزل من السفينة مسلما من المكارة **قوله** إشارة الى ان قوله سلام حال من فاعل اهبط بمعنى انزل اي ملتبسا بسلام ومناصفة لسلام فيتعلق بمحذوف امره الله تعالى بان ينزل من السفينة ثم وعده عند الخروج بالسلامة او لاثم بالبركة ثانيا ويحتمل ان يكون قوله اهبط امرا بان ينزل من جبل الجودي الذي استقرت السفينة عليه الى الارض المستوية والبركات الخيرات الناحية وهي عطف على قوله سلام فيكون مثله في الاعراب وهو عليه السلام لما خرج من السفينة وعلم انه ليس في الارض ما ينتفع به من النبات والحيوان صار كالخائف في انه كيف يعيش وكيف يدفع جميع الحاجات عن نفسه من المأكول والمشروب فلما قال الله تعالى اهبط بسلام منازل ذلك الخوف لان ذلك يدل على حصول السلامة من الآفات ولا يكون ذلك الا من سعة الرزق ثم انه تعالى لما وعده بالسلامة اردف بان وعده بالبركة لان موجبات السلامة والراحة والفراغة تكون في الزاخرة والنجاة والثبات والاستقرار على ان البركة عبارة عن الدوام والبقاء والثبات ومنه بركة ثبوت الماء فيها ومنه تبارك الله اي ثبت تعظيمه وقيل المراد بالبركة الموعودة له عليه الصلاة والسلام كونه ابائنا جاء بعد من البشر الى يوم القيامة كما قال الله تعالى وجعلنا ذريته هم الباقين فانه روى انه عليه الصلاة والسلام لما خرج من السفينة مات من كان معه ممن لم يكن من ذريته ولم يحصل النسل الامن ذريته وصار عليه الصلاة والسلام آدم ثانيا وروى ايضا انه لم يكن في سفينة نوح عليه الصلاة والسلام الا من كان من نسله وذريته وعلى التقديرين فالخلق كلهم انما يولدون منه ومن اولاده فهذا هو المراد من البركات التي وعده الله تعالى بها **قوله** وعلى امم هم الذين معك **قوله** على ان تكون كلمة من في قوله من معك ابيان الجنس فيراد بالامم الامم الذين كانوا في السفينة لانهم كانوا جماعة متحيزين وايضا كانوا منشأ لمن تشعب منهم من الامم **قوله** او على امم ناشئة من معك **قوله** على ان تكون من لابتداء الغاية فالمراد بالامم الامم المؤمنون الى آخر الدهر **قوله** اي ومن معك امم ستمتعهم **قوله** على ان امم مرفوع بالابتداء وستمتعهم صفة والخبر محذوف لدلالة قوله من معك والمعنى ان السلام منا والبركات عليك وعلى امم مؤمنين ينشأون من معك وامم يتمتعون بالدنيا منقلبون في الآخرة الى النار فان نوحا عليه الصلاة والسلام كان اب الانبياء عليهم الصلاة والسلام وخلق الحادث بعد الطوفان نشأ منه ومن اولاده الذين كانوا معه في السفينة **قوله** عطف على قوله نوحا **قوله** كأنه قيل ولقد ارسلنا نوحا الى قومه وارسلنا الى عاد اخاهم فان قيل عاد قبيلة من العرب وهود علم شخص معين والشخص الواحد كيف يكون اخا لقبيلة فالجواب ان الاخوة بمعنى انتساب شخص الى صلب واحد منهم كما يقال يا اخا تميم ويا اخا قريش لرجل منهم وهود عليه الصلاة والسلام وان لم يكن اخا لعاد في الدارين الا انه كان واحدا من قبيلة عاد وهم قبيلة من العرب بناحية اليمن كما ان صالحا كان واحدا من قبيلة ثمود **قوله** ثم توسلوا اليها بالتوبة **قوله** لما كانت المغفرة منوطة بالتوبة وكانت التوبة وسيلة اليها فسر المصنف قوله تعالى ثم توبوا اليه بقوله ثم توسلوا اليها بالتوبة وزم منه ان تكون كلمة ثم للتراخي في الاخبار فان هودا عليه الصلاة والسلام دعا قومه الى التوحيد ثم كلهم ان يطلبوا من ربهم ان يغفر لهم ذنوبهم ثم بين الشيء الذي يتوسل به الى المغفرة وهو التوبة فقال ثم توبوا اليه فانه لا سبيل الى طلب المغفرة من الله تعالى الا باظهار التوبة لان المذنب معرض عن طريق الحق والمعرض المتعادي في التباعد ما لم يرجع عن ذلك الاعراض لا يمكنه التوجه الى المطلوب فالطلب بالذات هو العفو والغفران والصفح والرضوان الا ان ذلك لا يمكن الا بالرجوع عن المخالفة والعدوان فثبت ان المغفرة مطلوبة بالذات وان التوبة مطلوبة لكونها من مبادئ المغفرة وما كان آخرها في الحصول كان مقدما في الطلب فلهذا السبب قدم ذكر الاستغفار على التوبة ثم بين ما يتوقف عليه المطلوب ثم اشار المصنف الى ان كلمة ثم للإشارة الى ان التوبة والتبري من عبادة غير الله تعالى متأخر بالذات والرتبة عن الايمان بالله والرغبة فيما عنده وقد اشار المصنف في اول السورة الى وجه آخر وهو ان تكون ثم على اصل معناها بان تكون التوبة التي هي الرجوع عن الضلال مجازا عن التوصل الى المطلوب بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب والوصول الى ما عند الله تعالى من الكرامة انما يكون بالاستغفار وقوته تعالى يرسل السماء مجزوم على انه جواب الامر والمعنى انكم متى فعلتم ذلك فانه تعالى يكثر النعم عليكم وعندكم ويقوى بكم على الانتفاع بها فان انتظام حال الانسان في معاشه كما يتوقف على وصول نفس النعم والارتياق اليه يتوقف ايضا

(قيل يا نوح اهبط بسلام منا) انزل من السفينة مسلما من المكارة من جهتنا او مسلما عليك (وبركات عليك) ومباركاك عليك او زيادات في نسلك حتى تصير آدم ثانيا وقرى اهبط بالضم وبركة على التوحيد وهي الخير النامي (وعلى امم من معك) وعلى امم هم الذين معك سموا انما تحزبهم او لتشعب الامم منهم او على امم ناشئة من معك والمراد بهم المؤمنون لقوله (وامم ستمتعهم) اي ومن معك امم ستمتعهم في الدنيا (ثم يمسهم من عذاب اليم) في الآخرة والمراد بهم الكفار من ذرية من معه وقيل قوم هود وصالح ولوط وشعيب والعذاب ما نزل بهم (تلك) إشارة الى قصة نوح عليه السلام ومحلها الرفع بالابتداء وخبرها (من انبياء الغيب) اي بعضها (نوحيا اليك) خبر ثان والضمير لها اي موحاة اليك او حال من الانبياء او هو الخبر ومن انبياء متعلق به او حال من الهاء (ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) خبر آخر اي بجهولة عندك وعند قومك من قبل انحاء اليك او حال من الهاء في نوحيا او الكاف في اليك اي جاهلا انت وقومك بها وفي ذكرهم تنبيه على انه لم يعلمها اذ لم يتخاطب غيرهم وانهم مع كثرتهم لم يسموهم فكيف بواحد منهم (فاصبر) على مشاق الرسالة واذية القوم كما صبر نوح (ان العاقبة) في الدنيا بالظفر وفي الآخرة بالقوز (للتقين) عن الشرك والمعاصي (والى عاد اخاهم هودا) عطف على قوله نوحا الى قومه وهود اعطف بيان (قال يا قوم اعبدوا الله) وحده (ما لكم من اله غيره) وقرى بالجر جلا على الجور وحده (ان اتمم الافترون) على الله باتخاذ الاوثان شركاء وجعلها شفعا (يا قوم لا اسألكم عليه اجرا ان اجري الاعلى الذي فطرني) خاطب كل رسول به قومه ازاحة للهمة وتمحيضا للنصيحة فانها لا تنجم مادامت مشوبة بالمطامع (أفلاتقلون) أفلا تستعلمون عقولكم فتعرفوا الحق من المبطل والصواب من الخطأ (ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه) اطلبوا مغفرة الله بالايمان ثم توسلوا اليها بالتوبة وايضا التبري من الغير انما يكون بعد الايمان بالله والرغبة فيما عنده



(يرسل السماء عليكم مدرارا) كثير الدر (وزدكم قوة الى قوتكم) ويضاعف قوتكم وانما رغبهم بكثرة المطر وزيادة القوة لانهم كانوا اصحاب زرع وعمارات وقيل حبس الله عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم ثلاث سنين فوعدهم هود عليه السلام على الايمان والثوبة بكثرة الامطار وتضاعف القوة بالناسل (ولاتنولوا) ولا تعرضوا عما ادعوكم اليه (بجرمين) مصرين على اجرامكم (قالوا ياهود ماجئتنا بينة) بحجة تدل على صحة دعواك وهو لفرط عنادهم وعدم اعتدادهم بما جاءهم من المعجزات (وما نحن بتاركى آلهتنا) تاركى عبادتهم (من قولك) صادرين من ﴿٥٠﴾ قولك حال من الضمير فى تاركى (وما نحن لك

بمؤمنين) اقنطله من الاجابة والتصديق (ان نقول الاعتراك) مانقول الاقولنا اعتراك اى اصابك من عراه يعرفه اذا اصابه (بعض آلهتنا بسوء) يحنون لسبك اياها وصدق عنها ومن ذلك تهذى وتشكلم بالخرافات والجملة مفعول القول والالغو لان الاستثناء مفرغ (قال انى اشهد الله واشهدوا انى ربى مما تشركون من دونه فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون) اجاب به عن مقالتهن الحق بان اشهد الله تعالى على برآئه من آلهتهن وفراغه من اضرارهم تأكيد لذلك وتبين انه وامرهم بان يشهدوا عليه استهانة لهم وان يجتمعوا على الكيد فى اهلاكه من غير انظار حتى اذا اجتهدوا فيه ورأوا انهم عجزوا عن آخرهم وهم الاقوياء الاشداء ان يضروه لم يبق لهم شبهة ان آلهتهن التى هى جاد لا تضر ولا تنفع لا تمكن من اضراره انتقاما منه وهذا من جملة معجزاته فان مواجهة الواحد الجلم الفقير من الجبارة الفئاك العطاش الى اراقة دمه بهذا الكلام ليس الاثنته بالله وتبطلهم عن اضراره ليس الا بعصيته اياه ولذلك عقبه بقوله (انى توكلت على الله ربى وربكم) تقريره والمعنى انكم وان بذلتم غاية وسعكم لم تضرونى فاقى متوكل على الله واثق بكلامه وهو مالكى ومالككم لا يحق بى ما لم يرد ولا تقدر على ما لم يقدره ثم برهن عليه بقوله (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) اى الا هو مالك لها قادر عليها بصرفها على ما يريد بها والاخذ بالنواصى تمثل لذلك (ان ربى على صراط مستقيم) اى انه على الحق والعدل لا يضيع عنده معصم ولا يفوته ظالم (فان تولوا) فان تولوا (قد ابغضتكم ما ارسلت به اليكم) قد اديت ما على من الابلاغ والزام الجملة فلا تقرب منى ولا عذر لكم فقد ابغضتكم ما ارسلت به اليكم (ويستخلف ربى قوما غيركم) استئناف بالوعيد لهم بان الله يهلكهم ويستخلف قوما آخرين فى ديارهم واموالهم او عطف على الجواب بالقاء

على اقتداره على الانتفاع بها فتى اجتمع الامران قد بلغ فى سعاده العاجلة الى الكمال ومتى قد ادى واحد منهما او كلاهما قد اختل امر معاشه ﴿قوله كثير الدر﴾ مبنى على ان المدرار من ابناء المبالغة وهو حال من السماء ولم يؤنث لان مفعلا للمبالغة يستوى فيه المؤنث والمذكر كصبور اولان المراد بالسماء السحاب او المطر فذكر حلا على المعنى يقال سحاب مدرار وغيث مدرار اذا تابع منه القطر ﴿قوله صادرين عن قولك﴾ من صدر صدرا بمعنى رجع وارضى كأنه قيل لا تقبل قولك يا قوم اعبدوا الله وحده معرضين عنه اى نحن مصرّون على مانحن عليه من الاعراض عن قولك لا يحدث منافيا يستقبل قبول قولك وترك عبادة آلهتنا جعل كلمة عن فى قوله عن قولك متعلقا بقوله تاركى باعتبار ما ضمنه من معنى الصدر والاعراض وجعل الفعل المذكور اصلا والمضمر حالا كما فى قوله تعالى ولا تتبع اهل آلههم عما جاءك من الحق اى لا تتبعها معرضا عما جاءك وان كان الاكثر والاولى فى باب التضمن ان يجعل الفعل المضمن اصلا والمذكور فى اللفظ حالا لما فيه من الاعتناء بشأن المتروك يجعل حرف الجر المذكور مع الفعل الملقوظ صلة للمتروك ومثاله ان يقال فى تقدير قوله تعالى ولا تتبع اهل آلههم عما جاءك متبعا اهل آلههم وكلا الامرين حسن شائع فى كلام الفصحاء والارجح الاكثر هو الثانى لما ذكرنا الاول قليل بالنسبة اليه ﴿قوله وهذا﴾ اى مواجته قومه مع كثرة عددهم بقوله لهم تماثلوا انتم واوتانكم جميعا فى عدوانى واقصدوا هلاكى ولا تهملونى من اعظم معجزات الانبياء والفاتك الحربى القاتل والجمع فكك والفك ان يأتى الرجل صاحبه وهو غار غافل حتى يشتد عليه فيقتله ﴿قوله بهذا الكلام﴾ حال من فاعل المواجهة اى مواجته اياهم ملتبسا بهذا الكلام وتبطلهم بالنصب عطف على مواجته والتبطل عن الامر الاشتغال عنه والكلاءة الحفظ لما اجاب قوم هود اياه عليه الصلاة والسلام بان اقنطوه من اجابتهم وقالوا ان بعض آلهتنا اصابك يحنون وافسد عقلك لسبك اياها وصدق عن عبادتها والا فله عقل سليم لا يقدم على ما انت عليه اجاب هود عليه الصلاة والسلام بقوله فكيدونى جميعا ثم لا تنظرون عن قولهم ان نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء وقوله انى اشهد الله واشهدوا انى ربى مما تشركون من دونه مقدمة وعهيد للجواب فانهم لما سموها آلهة واثبتوا لها الضرر نفى بقوله اشهد الله الآية كونها آلهة رأسا ثم نفى الضرر بقوله فكيدونى ثم لا تنظرون على ابلغ وجه ولما ورد ان يقال ان قوله واشهدوا عطف على قوله اشهد ويمنع من عطفه عليه امر ان الاول ان الطلب لا يعطف على الخبر والثانى ان عطفه عليه يستلزم ان يكون الطلب خبرا وهو غير جائز وبيان الملازمة ان اشهد خبر لكلمة ان فا عطف عليه يكون خبرا ايضا فالظاهر ان يقال انى اشهد الله واشهدكم اشار الى جوابه ببيان الفرق بين اشهاد الله تعالى واشهاد اياهم بان اشهاد الله تعالى اشهاد على التحقيق جيبى به ليؤكد به ما ذكره من البرآة من شركهم وشركائهم بخلاف اشهاد اياهم على البرآة فانه ليس اشهادا على التحقيق اذ لا يقول احد لمن يعاديه اشهدك على اننى ربى منك الا وهو يريد عدم المبالاة ببرآته والاستهانة بعداوتة فلما اختلفت الاشهادان فى المعنى خولف بينهما فى الصيغة فجيبى بصيغة الامر وان كان المراد بها الخبر لان الجملتين اذا اختلفتا خبرا وطلبا فلا بد ان يقدر الطلب بالخبر او بالعكس ﴿قوله والاخذ بالنواصى تمثل لذلك﴾ فان الناصية عند العرب الشعر فى مقدم الرأس ويسمى الشعر النابت هناك ايضا ناصية تسمية له باسم منبته والاخذ بناصية الانسان عبارة عن قهره والغلبة عليه وكونه فى قبضة الاخذ بحيث تناله قدرته كيف شاء والعرب اذا وصفوا انسانا بالذلة والخضوع لرجل قالوا ما ناصيته الايد فلان اى انه مطيع له لأن كل من اخذت بناصيته قد قهرته فكان اخذ الله تعالى بناصية الخلائق استعارة تمثيلية لنفاذ قدرته فيها وقوله ان ربى على صراط مستقيم استئناف لبيان ما يوجب التوكل عليه والمعنى انه تعالى مع كونه قادرا على الخلائق ليس الا على الحق والعدل لا يظلمهم ولا يلحقهم بقدرته الا ما يوجب الحق وقوعه بهم فلا يضيع عنده معصم ولا يفوته ظالم ﴿قوله تكرير﴾ اى ليس المراد بالنجاة الثانية ما يغير الاولى بالذات وانما يغيرها بالاعتبار بين الله تعالى اولآئه احسن اليهم بنفس الانجاء ثم بين ان مانجاهم منه عذاب عظيم غليظ وانه احسن اليهم بمثل هذا الاحسان ويجوز ان يكون المراد بالنجاة الاولى النجاة من عذاب الدنيا والنجاة الثانية النجاة من عذاب الآخرة فيكون حينئذ معنى قوله فينجيهم حكما بانهم لا يمسه عذاب يوم القيامة والمراد بالسموم ما نزل بهم من الريح

وبؤيده القراءة بالجزم على الموضع فكانه قبل وان تولوا بعذر ربى ويستخلف (ولا تضروني) بنوليك (شيأ) من الضر ومن جزم (الغيم) يستخلف اسقط النون منه (ان ربى على كل شئ حفيظ) رقيب فلا يخفى عليه اعمالكم ولا يغفل عن مجازاتكم او حافظ مستولى عليه فلا يمكن ان يضروه شئ



عذاب غليظ) نكرر لبيان ما نجاهم منه وهو السجود كانت تدخل انوف الكفرة وتخرج من ادبارهم فتقطع اعضاءهم او المراد به تجبيتهم من عذاب الآخرة ايضا والتعريض بان المهلكين كما عذبوا في الدنيا بالسجود فهم معذبون في الآخرة بالعذاب الغليظ (وتلك عاد) انت اسم الاشارة باعتبار القبيلة اولان الاشارة الى قبورهم وآثارهم (جمعدوا بآيات ربهم) كفروا بها ﴿٥١﴾ (وعصوا رساله) لانهم عصوا رسولهم ومن عصى رسولا فكأنما عصى الكل لانهم امروا بطاعة كل رسول (واتبعوا امر كل جبار عنيد) يعني كبارهم الطاغين وعنيد من عند عندا وعنودا وعندا اذا طغا والمعنى عصوا من دعاهم الى الايمان وما ينجيهم واطاعوا من دعاهم الى الكفر وما يردبهم (واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة) اى جعلت اللعنة تابعة لهم في الدارين تكبهم في العذاب (الان عادا كفروا ربهم) جمعدوه او كفروا نعمه او كفروا به فحذف الجار (الابعد العاد) دعاهم عليهم بالهلاك والمراد به الدلالة على انهم كانوا مستوجبين لما نزل عليهم بسبب ما حكي عنهم وانما كرر الاو اعاد ذكرهم تفضيلا لامرهم وحثا على الاعتبار بحالهم (قوم هود) عطف بيان لعاد وفائدته تمييزهم عن عاد الثانية عاد ارم والاياء الى ان استحقاقهم للبعد بما جرى بينهم وبين هود (والى نود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره هو انشأكم من الارض) هو كونكم منها لا غيره فانه خلق آدم ومواد النطف التي خلق نسله منها من التراب (واستمركم فيها) عمركم فيها واستبقاكم من العمر او اقدركم على عمارتها وامركم بها وقيل هو من العمرى بمعنى امركم فيها دياركم وريثا منكم بعد انصرام اعماركم او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم (فاستغفروهم ثم توأنا اليه ان ربي قريب) الرحمة (يحيب) لداعيه (قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا قبل هذا) لما رى فيك من مخايل الرشد والسداد ان تكون لنا سيدا او مستشارا في الامور او ان توافقنا في الدين فلما سمعنا هذا القول منك انقطع رجائنا عنك (أتئنا ان نعبد ما يعبد آباؤنا) على حكاية الحال الماضية (وانا انى شك بما تدعوننا اليه) من التوحيد والتبري من الاوثان (مريب) موقع في الريبة من اربابه او ذى ريبة على الاسناد المجازي من ارباب في الامر (قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي) بيان وبصيرة وحرف الشك باعتبار المخاطبين (وأتانى منه رحمة) نبوة (فن نصرتني من الله) فن يمنني من عذابه (ان عصيته) في تبليغ رسالته والمنع عن الاشراك به (فازيدوني)

العقيم التي عذبهم الله تعالى بها سبع ليال وثمانية ايام تدخل في مناخرهم وتخرج من ادبارهم وتضربهم على وجوههم حتى صاروا كأعجاز نخل خاوية قيل المراد من الرحمة ما هداهم الله به من الايمان وقيل المراد انه لا ينجو احد وان اجتهد في الايمان والعمل الصالح الا برحمة الله تعالى وقصتهم ان عادا انبسطوا في البلاد ما بين عمان وحضر موت وكانت لهم اصنام يعبدونها صدا وصمود والهياكل التي يعبدهم هودا نبيا وكان اوسطهم واخيرهم واحسنهم جمعا وافضلهم نسبا فكذبوه وازدادوا تجبرا وعتوا فامسك الله عليهم القطر ثلاث سنين حتى جهدوا وكان الناس اذا نزل بهم البلاء توجهوا الى البيت مسلمهم وكافرهم وطلبوا من الله الفرج فحضرت عاد الى مكة من امثالهم سبعين رجلا رئيسهم قيل بن عذر فدخلوا مكة فقال قيل اللهم اسق عادا ما كنت تسقيهم فانشا الله ثلاث مصابات بضاء وجرأ وسوداء ثم نودي من السماء يا قيل اختر لنفسك وقومك فقال اخترت السوداء فانها اكثرهن ماء فخرجت على عاد من وادى الغيث فاستبشروا بها وقالوا هذا مارض مطرنا فجاءتهم منها ريح عقيم فاهلكتهم ونجا هود والمؤمنون معه فاتوا مكة وعبدوا الله حتى ماتوا رحيم الله ثم انه تعالى لما ذكر قصة عاد خاطب قوم محمد صلى الله عليه وسلم فقال تعالى وتلك عاد اشارة الى قبورهم وآثارهم كانه تعالى قال سيروا في الارض فانظروا اليها واعتبروا واشاره الى نفس القبيلة الجامعة للاوصاف الثلاثة المذكورة جمودهم بدلالة المعجزات على الصدق وعصيانهم الرسل واتباع الرؤساء الجبارين المعاندين ﴿قوله لا غيره﴾ الحصر مستفاد من تقديم الفاعل المعنوي لان قوله تعالى هو انشأكم من قبيل قوله اناقت في انه يجوز ان يقدر اصله انشأكم هو فيكون هو فاعلا في المعنى وان كان في اللفظ تأكيذا للفاعل وقوله كونكم منها اشارة الى ان من لا تبدأ الغاية بمعنى ابتداء انشاءكم منها والخطاب مبنى على تغليب الحاضرين على الغائين من نوع البشر وان مادة الجميع هو التراب اما كون مادة آدم هو التراب فظاهر واما كونه مادة اولاده فلانها مادة تكونهم الى التراب لانهم كلهم مخلوقون من صلب آدم وكان هو مخلوقا من الارض ولان كل واحد مخلوق من المني ومن دم الطمث والمني انما تولد من الدم فبنوا آدم كلهم مخلوقون من الدم والدم انما يتولد من الاغذية والاعذية اما حيوانية او نباتية وانبائية انما تولد من الارض والاعذية الحيوانية لا بد ان تنتهي الى الاغذية النباتية المتولدة من الارض ثبت انه تعالى انشأ الكل من الارض ﴿قوله عمركم فيها واستبقاكم﴾ على ان بناء استفعل للتعدية يقال عمر الرجل يعمر عمر اى يقي زمانا طويلا وهو من باب علم الا ان مصدره عمر بفتح العين وسكون الميم واستمره الله اى اطال بقاءه ونظيره بقى الرجل واستبقاه بمعنى ابقاء قال الفاضل شمس الدين التفتازانى في كتابه الموسوم باساس الصرف بناء استفعل يحجب لمعان منها التعدية كاستبد له ﴿قوله او اقدركم على عمارتها وامركم بها﴾ بناء على ان الاستعمار اى طلب العمارة او الطلب المطلق من الله تعالى يحمل على الامر والايجاب والاقدار على العمارة مدلول التزامي للامر بها والعمارة متنوعة الى واجب ومندوب ومباح ومكروه وحرام قالوا يجب مثل سد الثغور وبناء القناطر على الانهر المهلكة وبناء المسجد الجامع في المصر والمندوب كبناء القناطر والمدارس والرباط تيسيرا للناس في امورهم والمباح بناء بيوتهم كاليوت التي يسكن فيها ويمكث بها بقدر حاجتهم والمكروه كالذى زاد على قدر الحاجة والحرام كابية الظلمة وغيرهم للباهاة واسأل الله التوفيق والتوبة والغفرة ﴿قوله او جعلكم معمرين دياركم تسكنونها مدة عمركم ثم تتركونها لغيركم﴾ فان الرجل اذا ورث داره من بعده فكأنما امره اياها فلما كان المخاطبون بمنزلة المعمرين كان استعمارهم تعالى اياهم عبارة عن جعله اياهم بمنزلة المعمرين ذكر المصنف في قوله تعالى استمركم ثلاثة وجوه كونه من العمر ومن العمارة ومن العمرى بمعنى جعلكم معمرين ﴿قوله اى غير مكذوب فيه﴾ اوله اوبه لعدم امكان حله على ظاهره لان الوعد انما يوصف بكونه غير مكذوب اذا كان من شأنه ان يكون مكذوبا وليس كذلك لان الصدوق والمكذوب من كان مخاطبا بالكلام المطابق للواقع وغير المطابق له فلا يوصف بهما الا الانسان الصالح للخطاب فلذلك جعل اصل الكلام وعد غير مكذوب فيه فحذف حرف الجر فاقصص الضمير المحرور باسم المفعول باقامته مقام المفعول به توسعا كما في قوله \* ويوم شهدناه \* والاصل شهدنا فيه فاجرى الظرف مجرى المفعول به ويحتمل ان لا يكون من قبيل الاتساع بل يجعل من قبيل الاستعارة المكثية بان شبه الوعد بالمخاطب فيوصف بغير المكذوب تحجيلا وهذا الوجهان على تقدير ان يكون المكذوب

اذا باستنابكم اياي (غير تخسير) غير ان تخسروني بابطال ما منحنى الله به والتعرض لعذابه او فا تزيدوني بما تقولون لي غير ان انسبكم الى الخسران (ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية) انتصبت آية على الحال وعاملها معنى الاشارة ولكم حال منها تقدمت عليها لتكثيرها (فذروها تاكل في ارض الله) ترع نباتها وتشرب ماءها (ولا تمسوها بسوء فباخذكم عذاب قريب) عاجل لا يترأخى عن مسكم لها بالسوء الا يسيرا وهو ثلاثة ايام (ففقروها فقال تمتعوا



في داركم) عيشوا في منازلكم او في داركم الدنيا (ثلاثة ايام) الاربعاء والخميس والجمعة ثم ﴿٥٢﴾ تهلكون (ذلك وعد غير مكذوب) اي غير

اسم مفعول ويحتمل ان يكون مصدرا كالجلود والمقول فانها مصدران بمعنى العقل والجلد الذي هو الصلابة والجلادة ﴿قوله اي ونجيناهم من خزي يومئذ﴾ على ان قوله ومن خزي متعلق بمطوف على نجينا كرر لبيان ما نجياهم منه وهو هلاكهم يومئذ جاء امرنا فان اذمضافة الى جملة محذوفة عوض عنها التنوين او الهوان الذي نزل بهم في ذلك اليوم ولزمهم بحيث بقي ما بقيهم من العار بسببه ما ثورا عنهم ومنسوب اليهم الى يوم القيامة فان معنى الخزي العيب الذي تظهر فضيخته ويستحي من مثله ويحتمل ان يكون يومئذ بمعنى يوم يقوم الناس لرب العالمين وتجسد كل نفس ما علمت من الخير والشر حاضرا تجازي عليه كما اشار اليه بقوله او فضيحتهم يوم القيامة فان قيل لم يتقدم ذكر يوم القيامة ولا ما يكون فيها فكيف يكون هذا التنوين عوضا عن الجملة التي تكون في يوم القيامة فالجواب ان تلك الجملة وان لم تكن مدلولها دلالة لفظية لكنها مدلول دلالة معنوية ينساق الذهن اليها عند ذكر الخزي والفضيحة ﴿قوله بالقبح﴾ اي بفتح ميم يومئذ على انها حركة بناء اكتسبها المضاف من المضاف اليه وهو قوله اذفاته مبنى غير متمكن وقرأ الباقيون بكسر الميم لاضافة الخزي اليه والصيغة فعلة تدل على المرة من الصباح وهو الصوت الشديد يقال صاح بصيح صيحها وصباحا اي صوت بقوة قال ابن عباس رضي الله عنهما لما امهلهم صالح ثلاثة ايام قالوا وما علامة ذلك قال ان تصبحوا في اليوم الاول ووجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني حمرة وفي اليوم الثالث مسودة ثم يأتكم العذاب في اليوم الرابع فكان كما قال فلما رأى قومه تلك العلامات قصدوا ان يقتلوه فانجاه الله الى ارض فلسطين فلما كان ضحوة اليوم الرابع تكسوا بالانطاع فانهم صيحة من السماء قطعت قلوبهم فهلكوا ﴿قوله﴾ فان قيل كيف يعقل ان تظهر هذه العلامات مطابقة لقول صالح عليه الصلاة والسلام ثم يقولون مصرين على الكفر فالجواب ان الامارات مادامت غير بالغة الى حد يوجب اليقين والقطع فقد انتهى الامر حينئذ الى حد الاجلاء والايمان غير مقبول في ذلك الوقت ﴿قوله جاثنين﴾ اي جامدين مبتلين لا يتحركون وجنومهم سقوطهم على وجوههم وقيل الجنوم السكون يقال جثمت الطيور في او كرها اذا باتت ثم ان العرب اطلقوا هذا اللفظ على ما لا يتحرك من الموتى ﴿قوله تعالى﴾ كأن لم يغنوا فيها اي كانوا لم يوجدوا ولم يبقوا فيها ومود غير منصرف للتأنيث والعلية ومن صرفه جعله اسما للحي او للاب الاكبر لما ذكر الله تعالى قصة نوح ذكر بعدها القصة الرابعة فقال ولقد جاءت رسلنا ابراهيم وصدرت بكلمة قد لان السامع لقصص الانبياء يتوقع قصة بعد قصة وقد للتوقع دخلت اللام فيها لتأكيد الخبر ولفظ رسلنا جمع واقوله ثلاثة فيفيد القطع بحصول ثلاثة والزايد على هذا العدد لا يثبت الا بدليل منفصل واجمعوا على ان الاصل فيهم كان جبريل عليه الصلاة والسلام ثم اختلفت الرواية فقيل اتاه جبريل ومعه اثنا عشر ملكا على صورة الغلمان الذين يكونون في غاية الحسن وقال الضحاك كانوا تسعة وقال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا ثلاثة ﴿قوله سلمنا عليك سلاما﴾ على ان يكون سلاما في النظم منصوبا على انه مصدر لفعل محذوف وذلك الفعل في محل النصب بالقول فلما حذف الفعل اقيم المصدر مقامه ﴿قوله اي امركم سلام او جوابي سلام﴾ على ان سلام خبر مبتدأ محذوف او عليكم سلام فاللامكة سلوا بالجملة الفعلية الدالة على التجدد والحدوث ورد عليهم سلامهم بالجملة الاسمية الدالة على الثبات والاستمرار اجابة لهم بما هو احسن من تحييتهم ﴿قوله وقرأ حزة والكسائي سلم﴾ بكسر السين وسكون اللام ويلزم بالضرورة سقوط الالف قال القرطبي وهما لغتان كرم وحرام وحل وحلال وقال الفارسي السلم بالكسر ضد الحرب وناسب ذلك لانهم امتنعوا من تناوله ما قدمه اليهم فكبرهم واوجس منهم خيفة فقال انا سلم اي مسالمكم فلم احرابكم اي غير محارب فلا تمتنعوا قال الامام وهذا بعيد لانه على هذا التقدير يقتضي ان يكون تكلم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا اللفظ بعد اظهار الطعام والقرآن يدل على ان هذا الكلام قبل احضار الطعام لانه تعالى قال قالوا سلاما قال سلام فالبت ان جاء بهجل حنيد والقاء للتعقيب فدل على ان مجيئه بالهجل الحنيد بعد السلام ﴿قوله فا ابطأ بجيئه به﴾ على ان مانافية وان فاعل لبث هو قوله ان جاء فاعل جاء ضمير ابراهيم او ان جاء على اسقاط الخافض وهي كلمة في او عن اي فا ابطأ في الجيبي به او فا تأخر عنه والرضف الحجارة الحمما والحنيد هو المشوى في حفرة من الارض بالحجارة الحمما كفعل اهل البادية فانهم يشرون في الاخدود بالحجارة الحمما وقبل الحنيد هو الذي يقطر دسمه يقال حنذت الفرس اذا القيت عليه اجل حتى يقطر عرقا ﴿قوله انكر ذلك منهم﴾ يعني ان نكر بمعنى انكروا والتكروا الانكار وقيل الاضمار

مكذوب فيه فانسع فيه باجرأته مجرى المفعول به كقوله هو يوم شهدناه سليمان وامراة او غير مكذوب على الجواز وكان الواحد قاله افي بك فان وفي به صدقه والا كذبه او وعد غير كذب على انه مصدر كالجلود والمقول (فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه برجة منا ومن خزي يومئذ) اي ونجيناهم من خزي يومئذ وهو هلاكهم بالصيحة او ذلهم او فضيحتهم يوم القيامة وعن نافع يومئذ بالقبح على اكتساب المضاف البناء من المضاف اليه ههنا وفي المعارج في قوله من عذاب يومئذ (ان ربك هو القوي العزيز) القادر على كل شيء والغالب عليه (واخذ الذين ظلموا الصيحة فاصبحوا في ديارهم جاثمين) قد سبق تفسير ذلك في سورة الاعراف (كان لم يغنوا فيها الا ان عمودا كفروا ربهم) نونه ابو بكر ههنا وفي النجم والكسائي في جميع القرآن وابن كثير ونافع وابن عامر وابو عمرو في قوله (الابعدا لنحود) ذهبا الى الحى او الاب الاكبر (ولقد جاءت رسلنا ابراهيم) يعني الملائكة قيل كانوا تسعة وقيل ثلاثة جبريل وميكائيل واسرافيل (بالبشرى) بيشارة الولد وقيل بهلاك قوم لوط (قالوا سلاما) سلمنا عليك سلاما ويجوز نصبه بقالوا على معنى ذكرنا سلاما (قال سلام) اي امركم سلام او جوابي سلام او عليكم سلام رفعه اجابة باحسن من تحييتهم وقرأ حزة والكسائي سلم وكذلك في الذاريات وهما لغتان كرم وحرام وقيل المراد به الصلح (فالبث ان جاء بهجل حنيد) فا ابطأ بجيئه به او فا ابطأ في الجيبي به او فا تأخر عنه والارض بالجلال لقوله بهجل سمين (فلما رأى ايديهم لا تصل اليه) لا يمدون اليه ايديهم (نكروهم واوجس منهم خيفة) انكر ذلك منهم وخاف ان يريدوا به مكروها ونكر وانكر واستنكر بمعنى او الايجاس الادراك وقيل الاضمار



عبارتان عن عدم المعرفة والمراد بقوله نكرهم انه لم يعرف سبب عدم تناولهم من طعامه وامتناعهم عنه فلذلك خاف منهم بناء على انه كانت عاداتهم اذا لم يمكس من يطرقهم عن طعامهم أمنوه والاخافوه والايحاس الادراك بناء على ان الواجس هو الهاجس الذي يخطر في القلب يقال وجس في نفسه كذا اي خطر بها فيكون او جس بمعنى اخطر واستشعر **قوله** سرورا بزوال الخيفة **بمعناها** قول الملائكة لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط فان زوال الخوف سبب للسرة ولما يتبعها من الضحك وايضا لما كانت عظيمة الانكار على قوم لوط لحقها السرور فضحكت لذلك وقيل ان سارة قالت لاراهيم عليه الصلاة والسلام ارسل الى ابن اخيك وضحه لنفسك فان الله تعالى لا يترك قومه حتى يعذبهم فعند تمام هذا الكلام دخل الملائكة على اراهيم فلما اخبروه بانهم انما جاؤا لاهلاك قوم لوط صار قولهم موافقا لقولها فضحكت لشدة سرورها لحصول الموافقة بين كلامها وكلام الملائكة وقال السدي لما قال اراهيم عليه الصلاة والسلام لهم ألا تأكلون قالوا لا تأكل طعاما الا بالثمن فقال ثمنه ان تذكروا اسم الله تعالى على اوله وتحمده على آخره فقال جبرائيل وميكائيل عليهما الصلاة والسلام خلق لمثل هذا الرجل ان يخذله ربه خبيلا فضحكت امرأته فرحانها بهذا الكلام وقال مجاهد وعكرمة فضحكت بمعنى حاضت يقال ضحكت اي حاضت وانكر الفراء وابو عبيدة ان يكون ضحكت الارنب بمعنى حاضت قال ابو بكر الانباري هذه اللغة ان لم يعرفها هؤلاء قد عرفها غيرهم حكى الليث في هذه الآية ضحكت طمئت ومنه قول الشاعر

\* وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة \* ولم تعد حقائدها ان تحلها \*

يقول وصلت بسلى وقعت حال ما حدث لها الحيض في ابتداء بلوغها داخل في جلة نساء لبابة اي خالصة عما يكثر الوانين وابدانهم من نواتب الزمان فان لباب كل شئ خالصة ومنه سميت المرأة لبابة والحلة رأس الثدى وهما حلتان والسرة شجرة يسيل منها صمغ يشبه الدم واستبعد صاحب الانتصاف ان يكون ضحكت في الآية بمعنى حاضت بناء على ان التعجب المذكور بعده يأبى عنه حيث قال وبعد هذا التأويل لانها قالت بعده ياويلتنا ألد وانا عجوز وهذا يعلى شيخان هذا لشيء عجيب فلو كان حبضا قبل بشارتها لما تعجبت اذ لا تعجب في حل من تحيض والحيض في العادة معيار على امكان الحمل ولا تعجب من الولادة في زمن الحيض والجواب ان الحيض في غير اوانه داخل في سياق التعجب ولا ياباه اللفظ والمعنى وظاهر كلام ابى البقاء يدل على ان ضحكت بفتح الحاء مختص بالحيض فانه قال يقال ضحكت الارنب بفتح الحاء بمعنى حاضت **قوله** نصبه **اي** نصب لفظ يعقوب بفعل مقتردل عليه قوله بشرناها كأنه قيل فبشرناها باسمحق ووهبناها من ورآء اسمحق يعقوب وهو من عطف جلة على جلة ولا يكون يعقوب على هذا مبشرا به وقيل انه منصوب عطفا على محل اسمحق لان موضعه نصب كقوله وارجلكم بالنصب عطفا على محل رؤسكم وزعم صاحب الكشف انه معطوف على قوله باسمحق على تضمين بشرنا معنى وهبنا وتوهم انعدام الباء في قوله باسمحق حيث قال كأنه قيل ووهبناها باسمحق ومن ورآء اسمحق يعقوب على طريقة قوله

\* مثانيم ليسوا بمصلحين عشيرة \* ولا ناعب الابيين غرابها \*

فان الشاعر عطف قوله ولا ناعب على قوله مصلحين بناء على توهم وجود الباء في خبر ليس فجاءه ووجه تشبيه الآية بالبيت انه جعل تقدير الآية ووهبناها باسمحق ثم عطف عليه يعقوب كما ان الشاعر قدر انه قال ليسوا بمصلحين ولذلك قال ولا ناعب بالجر تقدير في البيت المعلوم موجودا وفي الآية عكسه فكان كلاهما من قبيل العطف على التوهم وان اختلف طريق التوهم فيهما **قوله** ورد **اي** رد كون يعقوب مجرورا بالعطف على لفظ اسمحق بناء على ان غير المنصرف يكون في موضع الجر مفتوحا ووجه الرد ان حرف العطف نائب مناب العامل والعامل ههنا الجار فكما لا يجوز الفصل بين الجار والمجرور لا يجوز الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه فامتنع ان تكون قسمة يعقوب صورة الجر بالعطف على المجرور وان رفع يعقوب على الابتداء يكون خبره الظرف السابق مع متعلقه والتقدير ويعقوب مولود من بعده على ان يكون ورآء بمعنى بعد وهو قول الاكثرين لاي معنى ولد الولد والجملة الاسمية حال داخل في البشارة اي فبشرناها باسمحق متصلا به يعقوب بان يولد منه **قوله** وعلى هذا الخ **اي** على ان يكون ورآء بمعنى ولد الولد لا يصح الاخبار عن يعقوب بانه من ورآء اسمحق بمعنى انه من ولد ولده وجب تأويله ضرورة بان يقال انه ليس ولد اسمحق بل هو ولد ابراهيم فلما حكم على من تفرع من ولد ابراهيم بانه من ورآء

(قالوا) له لما احسوا منه اثر الخوف  
(لا تخف انا ارسلنا الى قوم لوط) انا  
ملائكة مرسله اليهم بالعذاب وانما لم نمتد  
اليه ابدينا لانا لانأكل (وامرأته قائمة)  
ورآء السرة تسمع محاورتهم او على رؤسهم  
للمخدمة (فضحكت) سرورا بزوال  
الخيفة او بهلاك اهل الفساد او باصابة  
رأيها فانها كانت تقول لاراهيم اضم اليك  
لوطا فاني اعلم ان العذاب ينزل بهؤلاء القوم  
وقيل فضحكت فخاضت قال  
وعهدى بسلى ضاحكا في لبابة \*

ولم تعد حقائدها ان تحلها \*  
ومنه ضحكت السرة اذا سال صمغها  
وقرى بفتح الحاء (فبشرناها باسمحق  
ومن ورآء اسمحق يعقوب) نصبه ابن عامر  
وحزة وحفص بفعل يفسره مادل عليه  
الكلام وتقديره ووهبناها من ورآء اسمحق  
يعقوب وقيل انه معطوف على موضع  
باسمحق يعقوب او على لفظ اسمحق وقسمته  
للمجر فانه غير منصرف ورد للفصل بينه  
وبين ما عطف عليه بالظرف وقرأ الباقر  
بالرفع على انه مبتدأ خبره الظرف اي  
ويعقوب مولود من بعده وقيل الوراء ولد  
الولد ولعله سمي به لانه بعد الولد وعلى  
هذا تكون اضافته الى اسمحق ليس من  
حيث ان يعقوب ورآء بل من حيث انه  
ورآء ابراهيم من جهته وفيه نظر



اسحق بمعنى انه من ولد ولده وجب تأويله بان يقال انه جعل ورآه اسحق من حيث كونه ورآه ابراهيم بان يلاحظ من الورآه المضاف الى اسحق مجرد التخصيص لانه لو قيل ومن ورآه يعقوب لم يعلم هذا الورآه ما كان منسوباً الى اسحق ام الى اسماعيل فاضيف الى اسحق لينكشف المعنى ويحول اللبس وفيه نظر وتعسف ظاهر لان الورآه على تقدير ان يفسر بولد الولد يكون التأويل المذكور بعيداً كل البعد قال الامام القول بان الورآه ولد الولد عندي شديد التعسف واللفظ ينبوعه **قوله والاسمان** يعني ان اسمي اسحق ويعقوب يحتمل انه تعالى اختارهما اسمين للولدين المبشرين كما اختار اسم يحيى وسمى به ولد زكريا وتولى تسميته به تشریفاله عليه الصلاة والسلام كما قال بازكريا انا نبشرك بغلام اسمه يحيى ويحتمل انه تعالى ذكرهما حكاية لما اختاره قوم الولدين في تسميتهما به **قوله وتوجيه البشارة اليها** مع ان المبشرين به نعمة بالنسبة الى ابراهيم عليه الصلاة والسلام يصح ان يكون يبشرها ايضاً **قوله يا عجباً** اصل الويل الخزي يقال ويل فلان اي خزي له من فظاعة ما ارتكبه مما هو شر في حقه ثم اطلق للايدان ورود الامر الفظيع مطلقاً شراً كان او خيراً تعجباً من فظاعته وخروجه عن حد امثاله واصل يا ويلتنا يا ويلتي فابل من الياء الالف ومن كسرة التاء الفتحة لان الالف مع الفتحة اخف من الياء مع الكسرة **قوله دون القدرة** لان التعجب من القدرة يوجب الكفر لكونه مستلزماً للجهل بقدرته تعالى بل هو استعجاب من عادته تعالى من حيث العادة كانها قالت لم كان امرنا خلاف ما هو المعتاد بين الناس فلذلك اجابوها منكبين عليها استعجابها من حيث العادة كأنهم قالوا لها تعجبين من امر الله اي من قدرته وحكمته وقولهم راحة الله وبركاته الخ كلام مستأنف عليل به انكار التعجب كانه قيل اياك والتعجب فان امثال هذه الراحة والبركة متكررة من الله تعالى عليكم ثم استأنفوا تعليلاً آخر لما تضمنه قولهم تعجبين من الله باعتبار تعليله بقولهم راحة الله وبركاته عليكم فانه بذلك الاعتبار يتضمن اعتبار ايجاب الرزاق والوقار والتسبيح والتحميد والتعجب عليها مكان التعجب والحقوه بارتكاب ما لا يليق لامثالها فعملوا هذا المضمين بقولهم انه جيد مجيد اي انه جيد فاعل فعل ما يستوجب به الحمد من عباده لاسيما في حقها مجيد كثير الاحسان الى العباد خصوصاً في ان جعل بيتها مهبط البركات والمجد الكرم والجيد صيغة المبالغة به ثم انه تعالى لما فرغ من قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام شرع في القصة الخامسة وهي قصة لوط عليه الصلاة والسلام فقال فلما ذهب عن ابراهيم الروح يعني الخوف والفرع الذي اصابه لما لم يأكلوا من الجمل يقال راعه يروعه روعاً اي افرعه واما الروح بالضم فهي النفس لانها محل الروح فقرقوا بين الحال والحل بحركة الحرف الاول من اللفظ الدال عليها وفي الحديث ان روح القدس نفثت في روعي والمعنى انه لما زال الخوف وحصل السرور بسبب مجيئ البشرى بحصول الولد اخذ يجادلنا في شأن قوم لوط عليه الصلاة والسلام وهلاكهم وقدّر المضاف في قوله تعالى يجادلنا لانه تعالى قد صرح في سورة العنكبوت بمجادلته عليه الصلاة والسلام قال تعالى في تلك ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطاً قالوا نحن اعلم بما فيها لننجيه واهله الا امرأته كانت من الغابرين ولان المجادلة مع الله تعالى جرأة عليه وسوء ادب قائل يجادل ربه في تبديل حكمه والمجادلة مع الملائكة بان يطلب منهم ان يتركوا اهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام وان كان لا يخلو عن سوء ادب بحسب الظاهر لانه عليه الصلاة والسلام لا يخلو اما ان يعتقد ان الملائكة جاؤا من عند انفسهم لاهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام او يعتقد فيهم انهم جاؤا بامر الله تعالى والاول سوء ادب وسوء ظن بهم لانهم لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون وكذا الثاني لان محصول المجادلة حينئذ ان يطلب منهم مخالفة امر الله تعالى وهذا منكر الا انه تعالى مدحه في تلك المجادلة بقوله ان ابراهيم حلیم اوامه منيب ولو كانت المجادلة الواقعة منه عليه الصلاة والسلام مذمومة لما مدحه بهذا المدح العظيم قال المفسرون في بيان مجادلته معهم عليه الصلاة والسلام انهم لما قالوا لابراهيم انا مهلكوا اهل هذه القرية قال لهم ارايتم ان كان فيها خسون من المسلمين اتهلكونهم قالوا لا قال واربعون قالوا لا قال فزال ينقص ويقولون لا حتى قال فواحد قالوا لا قال فاحتج عليهم بلوط عليه الصلاة والسلام وقال ان فيها لوطاً قالوا نحن اعلم بما فيها لننجيه واهله فهذا صورة جدال ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع الرسل عليهم الصلاة والسلام في شأن قوم لوط عليه الصلاة والسلام فانه تعالى مدحه في جداله هذا فقال ان ابراهيم حلیم اوامه منيب والحليم هو الذي لا يتجمل في مكافاة من يعاديه ويؤذيه ومن كان كذلك فانه يتأوه اذا شاهد وصول الشدائد

والاسمان يحتمل وقوعهما في البشارة كيهي ويحتمل وقوعهما في الحكاية بعد ان ولدا فسميا به وتوجيه البشارة اليها للدلالة على ان الولد المبشرين به يكون منها ولانها كانت عقيمة حريصة على الولد (قالت يا ويلتنا) يا عجباً واصله في الشر فاطلق في كل امر فظيع وقرئ بالياء على الاصل (أألد وانا عجوز) ابنة تسعين او تسع وتسعين (وهذا بعلي) زوجي واصله القائم بالامر (شجراً) ابن مائة او مائة وعشرين ونصبه على الحال والعامل فيها معنى اسم الاشارة وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف اي هو شيخ او خبر بعد خبر او هو الخبر وبعلي بدل (ان هذا لشيء عجب) يعني الولد من هرمين وهو استعجاب من حيث العادة دون القدرة ولذلك (قالوا تعجبين من امر الله راحة الله وبركاته عليكم اهل البيت) منكبين عليها فان خوارق العادات باعتبار اهل بيت النبوة ومهبط المعجزات وتخصيصهم بزيادة النعم والكرامات ليس يسدع ولا حقيق بان يستغربه عاقل فضلاً عن نشأت وشابت في ملاحظة الآيات واهل البيت نصب على المدح او النداء لقصد التخصيص كقولهم اللهم اغفر لنا ايها العصابة (انه جيد) فاعل ما يستوجب به الحمد (مجيد) كثير الخير والاحسان



الى الغير فلما رأى يحيى الملائكة لاهلاك قوم لوط عليه الصلاة والسلام عظم حزنه واخذ يتأوه فوصفه الله تعالى بأنه منيب لأن من ظهرت منه هذه الشفقة العظيمة على الخلق فإنه يتوب ويرجع الى الله عز وجل في ازالة ذلك العذاب ولأن من لا يرضى بوقوع غيره في الشدة فبأن لا يرضى بوقوع نفسه فيها اولى ولا طريق الى تخلص النفس من الوقوع في عذاب الله تعالى الا بالتوبة والانابة **قوله** جي به مضارعا مع ان جواب لما ينبغي ان يكون ماضيا لكونها موضوعا للدلالة على وقوع اثر في الماضي لوقوع غيره فيه يقال لما جاء زيد جاء عمرو فأجاب عن وقوعه مضارعا بوجوه اربعة الاول انه جي به مضارعا على حكاية الحال الماضية والثاني ان المضارع الواقع في سياق جواب لما يكون بمعنى الماضي بان ترده لما الى معنى الماضي كما ترده كلمة لوما وقع في خبرها من المضارع الى معنى الماضي كقولك لو فعلت كذا ليقال لك كذا او كما ترده كلمة ان الماضي الى معنى الاستقبال والثالث ان جواب لما محذوف اي فلما كان كذا وكذا اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا وقوله يجادلنا في قوم لوط جملة مستأنفة وهي الدالة على الجواب المحذوف والرابع ان متعلق الجواب المحذوف اقيم مقامه والتقدير فلما كان كذا وكذا اخذ او قبل يجادلنا بقوله اخذ او قبل هو الجواب المحذوف وقوله يجادلنا حال من فاعل اقبل او اخذ حذف الجواب و اقيم قيده مقامه **قوله** تعالى انه قد جاء امر ربك اي عذابه الذي قدره اي تعلقق ارادته الازلية والعناية الآتية المتضمنة لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق الارادة بالاشياء في اوقاتها **قوله** ساء مجيبهم قال ابن عباس رضى الله عنهما الرسل الذين بشروا ابراهيم عليه السلاة والسلام انطلقوا من عنده الى لوط عليه الصلاة والسلام وبين القريتين اربعة فراسخ ودخلوا عليه على صورة شبان مرد من بني آدم وكانوا في غاية الحسن ولم يعرف لوط انهم ملائكة الله تعالى وظن انهم من الانس فخاف عليهم خبت قومه وان يهجز عن مقاومتهم فلذلك ضاق بهم ذرعا اي قلبا وبطلق على الوسع والطاقاة ايضا يقال ضاق ذرع فلان بكذا اذا وقع في مكروه ولا يطيق الخروج منه قال الازهرى الذرع يوضع موضع الطاقاة والاصل فيه البعير يذرع بيديه في سيره ذرعا على قدر سعة خطوه فاذا حل عليه اكثر من طاقته ضاق ذرعه عن ذلك فضعف ومدته عنقه فجعل ضيق الذرع عبارة عن قلة الوسع والطاقاة فيقال مالى ذرع ولا ذراع اي مالى بهم طاقه وسي بهم فعل مبنى للمفعول والقائم مقام الفاعل ضمير لوط من قولك ساءنى كذا اي حصل لى به سوء وبهم متعلق به اي بسببهم وذرعا نصب على التمييز وهو فى الاصل مصدر ذرع البعير يده في سيره اذا مشى وسار على قدر خطوه اشتقاقا من الذراع ثم توسع فيه فوضع موضع الطاقاة فقليل ضاق ذرعه اي طاقته وقوله يهرعون قرأ العامة يهرعون بالبناء للفعول وقرئ بفتح الياء بالبناء للفاعل والاهراع الاسراع وقال ابو عبيدة قوله تعالى يهرعون اليه اي يستحثون اليه كانه يحث بعضهم بعضا واهرع الرجل على مالم يسم فاعله فهو مهرع اذا كان يرعداى يضطرب من غضب او حى او فرع فلذلك قيل الاهراع هو الاسراع مع الرعدة وقيل هو العدو الشديد ثم انه تعالى بين ان اسراعهم انما هو لطلب العمل الخيىث قال تعالى ومن قبل كانوا يعملون السيئات **قوله** فتمرتوا بها اي تعودوا يقال مرن على الشئ يمرن مرونا ومرانة اي تعودوا واستمر عليه زوى انه لما دخلت الملائكة دار لوط عليهم الصلاة والسلام مضت امرأته فقالت لقومه دخل دارنا قوم ما رأيت احسن وجوها منهم ولا انظف ثيابا ولا اطيب رائحة فجاءه قومه يهرعون اي يسرعون وروى ان القوم دخلوا دار لوط عليه الصلاة والسلام واراها ان يدخلوا البيت الذى كان فيه جبريل عليه الصلاة والسلام فوضع جبريل يده على الباب فلم يطقوا فتحه حتى كسروه ففتح اعينهم بيده فعموا فقالوا يا لوط قد ادخلت علينا السحرة واظهرت الفتنة **قوله** فدى بهن اضيافه يعنى ان المراد بالبنات بناته الصلبية وانه مادعاهم الى الزنى بهن بل المراد انه دعاهم الى التزوج بهن بناء على جواز تزويج المؤمنة من الكافر في شريعتة وهكذا كان فى اول الاسلام بدليل انه صلى الله عليه وسلم زوج ابنته زينب من ابى العاص بن وائل وزوج ابنته من ابى لهب عتبة وعتيبة وهم كفار ثم نسخ بقوله تعالى ولا تتكلموا للمشركين حتى يؤمنوا **قوله** او مبالغة عطف على قوله كرما وحية نقل صاحب التيسير عن الامام ابى منصور المازيدى انه قال يحتمل انه عرض بناته الصلبية على الاوباش والفجاء تعريضهم بخت ذلك الفعل ويكون معنى قوله هن اطهر لكم اي هذا اقل خبثا من ذلك اي الزنى بالبنات دون الذكور في الخبث وكانوا يعتقدون حرمة الزنى فيبين عليه الصلاة والسلام ان هذا يزول بالنكاح وذلك لا يزول بحال والامتناع البغض والانكار يقال معصت من ذلك الامر وهو اب لهم

في قوم لوط ) يجادل رسلنا في شأنهم ومجادلته اياهم قوله ان فيها لوطا وهو اما جواب لما جي به مضارعا على حكاية الحال اولائه في سياق الجواب بمعنى الماضي بكجواب لو او دليل جوابه المحذوف مثل اجترأ على خطابنا او شرع في جدالنا او متعلق به اقيم مقامه مثل اخذ او قبل يجادلنا (ان ابراهيم حلیم) غير محمول على الانتقام من المسي اليه (اوام) كثير التأوه من الذنوب والتأسف على الناس (منيب) راجع الى الله والمقصود من ذلك بيان الحامل له على المجادلة وهو رقة قلبه وفرط ترجمه (يا ابراهيم) على ارادة القول اي قالت الملائكة يا ابراهيم (اعرض عن هذا) الجدال (انه قد جاء امر ربك) قدره بمقتضى قضائه الازلى بعذابهم وهو اعلم بحالهم (وانهم آتيهم عذاب غير مردود) مصروف يجادل ولا دعاء ولا غير ذلك (ولما جاء رسلنا لوطا سيي بهم) ساء مجيبهم لانهم جاؤا في صورة غلمان فظن انهم اناس فخاف عليهم ان يقصدهم قومه فيهجز عن مدافعتهم (وضاق بهم ذرعا) وضاق بمكانهم صدره وهو كناية عن شدة الانقباض للهجز عن مدافعة المكروه والاحتيال فيه (وقال هذا يوم عصيب) شديد من عصبه اذا شدة (وجاءه قومه يهرعون اليه) يسرعون اليه كأنهم يدفعون دفعا لطلب الفاحشة من اضيافه (ومن قبل) ومن قبل ذلك الوقت (كانوا يعملون السيئات) القوا حش فتمرتوا بها ولم يستحبوا منها حتى جاؤا يهرعون لها مجاهرين (قال يا قوم هؤلاء بناتي فدى بهن اضيافه كرما وحية والمعنى هؤلاء بناتي فترزوهن وكانوا يطلبونهن قبل فلا يحببهم لخبثهم وعدم كفائتهم لحرمة المسلمات على الكفار فانه شرع طارى او مبالغة في تناهى خبث ما يروونه حتى ان ذلك اهون منه واظهارا لشدة امتناعه من ذلك كي ريقاله وقيل المراد بالبنات نساؤهم فان كل نبي ابوامته من حيث الشفقة والقرية وفي حرف ابن مسعود وازواجه امهاتهم وهو اب لهم



امعض معضا ومعضا وامتعضت منه اذا غضبت وشق ذلك عليك وقيل المراد بقوله بناتي نساء قومه جعل بنات قومه بناته لان النبي صلى الله عليه وسلم كالأب لقومه وازواجه أمهاتهم واولادهم كأولاده قال الامام وهذا القول عندي هو المختار ويدل عليه وجوه الأول ان اقدام الانسان على عرض بناته على الاوباش والفجار امر مستبعد لا يليق بأهل المروءة فكيف بأكابر الانبياء عليهم الصلاة والسلام والثاني انه قال هؤلاء بناتي هن اطهر لكم وبناته اللاتي من صلبه لا تكفي للجمع العظيم واما نساء أمته فمبين كفاية لكل اذ صحت الرواية انه كان له بنتان واطلاق لفظ البنات على البنتين لا يجوز لما ثبت ان اقل الجمع ثلاثة **قوله** انظف فعلا او اقل فحشا لما ورد ان يقال الاناث ازيد طهارة منه ولا طهارة في اتيان الذكر ان شربا فاجده حصول جعلهن اطهر اجاب المصنف رحمه الله تعالى عنه بانه ليس المراد بالطهارة كونه حلالا ومشروعا حتى يرد ما ذكر بل المراد بها النظافة بحسب العقل وقلة استفحاش الطبع ولا شك ان اتيانهن ازيد في الطهارة بهذا المعنى بالنسبة الى اتيانهم ولم يلتفت المصنف الى كون بناء التفضيل هنا للزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر كالا يخفى وان ذهب اليه الامام الرازي في الكبير **قوله** على ان هن خبر بناتي **قوله** تعالى هؤلاء بناتي على القراءة المشهورة جملة برأسها ويجوز ان يكون هن فصلا واطهر خبرا لهؤلاء والجملة خبر الاول وعلى قراءة اطهر بالنصب هؤلاء مبتدأ وبناتي مبتدأ ثان وهن خبر الثاني والجملة خبر الاول واطهر حالا قد عمل فيها ما عمل في الاول اي في هؤلاء بناتي من معنى الفعل كما في قوله تعالى هذا بعلي شيخا ولا يجوز ان يكون هن فصلا بين الحال وصاحبها لان ضمير الفصل انما يقع بين جزئي الجملة ولا يقع بين الحال وذو الحال **قوله** ولا تفضحوني من الخزي **قوله** يقال فضحه فافضح اي كشف مساويه فذل وهان ويقال خزي بالكسر يخزي خزيا اي ذل وهان وخزي ايضا يخزي خزاية اي استحيى ويقال خجل خجلا اي تحير ودهش من الاستحياء وانجله غيره **قوله** لو قويت بنفسي على دفعكم **قوله** اي لدفعكم بها عن اضيائي على ان جواب لو محذوف لدلالة فحوى الكلام عليه وما ذكره المصنف تصوير لحاصل المعنى فانه قد تقرر في النحو ان كلمة ان انما تقع بعد لو لكونها واقعة موقع المفرد لكون ما في حيزها فاعل فعل محذوف فقوله لو انك قائم معناه لو ثبت قيامك قال ابو البقاء قوله بكم حال من قوة وليس معمولا لها لانها مصدر ولا يتقدم معمول المصدر عليه والتقدير لو ثبت واستقر لنفسي قوة بكم ويجوز ان تكون لو ههنا للتمني فلا تحتاج الى الجواب الا ان القول بكونها شرطية حذف جوابها والى لا مكان تقدير انواع كثيرة من المنع والدفع والتمني ونحوها وفي تقدير المصنف اشارة الى ان قوله تعالى او آوى الى ركن شديد وقوله اتمنع به عنكم وان كان صفة لشديد اي قوي الا ان فيه اشارة الى تعيين الجواب المحذوف والركن بسكون الكاف وضمها الناحية من الجبل وغيره والى ان كل واحد من قوله تعالى لو ان لي بكم قوة وقوله تعالى او آوى الى ركن شديد فائدة غير فائدة الآخر فان المراد بالاول كونه بنفسه قادرا على الدفع وبالتالي حضور من يعينه على الدفع **قوله** صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لو طأ كان يا آوى الى ركن شديد **قوله** اي كان يريد او يتنى ان يا آوى الى ركن شديد وفي قوله رحم الله اشارة الى ان هذا الكلام من لوط عليه الصلاة والسلام ليس بما ينبغي من حيث انه يدل على اقناط كافي وبأس شديد من ان يكون له ناصر ينصره والحال انه لا ركن اشد من الركن الذي كان يا آوى اليه اليس الله بكاف عبده وان قرئ آوى بالنصب يكون معطوفا على قوة والتقدير كما ذكره لو ان لي بكم قوة او آوى الى ركن شديد وهذه القراءة تدل على ان آوى في قراءة الرفع معطوف على قوة ايضا بناء على انه كان منصوبا في الاصل باضمار ان فلما حذف رفع الفعل كقوله تعالى ومن آياته يريكم البرق **قوله** فضرِب جبريل بجناحه **قوله** يعني لما وقع لوط عليه الصلاة والسلام باب بيته فدخلوا تحوّل جبريل عليه الصلاة والسلام الى اصل صورته فضرِب وجوههم فاعماههم وصاروا لا يبصرون الطريق فانصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط اسحر قوم في الارض مسحرون فقال لوط عليه الصلاة والسلام متى موعد هلاككم قالوا الصبح قال اريد اسرع من ذلك فلو اهلكتموهم الآن قالوا اليس الصبح بقريب **قوله** وقرأ ابن كثير نافع **قوله** فانما اسقطا الهمة من قوله تعالى فامر باهلك وقوله تعالى فامر بعبادي وقوله ان اسر حال الوصل واثبتاها مكسورة حال الابتداء والباقون وقرأوا الجميع بجملة القطع ثبت مفتوحة حال الوصل والابتداء والقرآنان مأخوذتان من لغتي هذا الفعل فانه يقال سرى ومنه قوله تعالى والليل اذا يسر واسرى ومنه قوله تعالى سبحان الذي اسرى وهل هما بمعنى واحد او بينهما فرق فيه خلاف فقيل هما بمعنى واحد

(هن اطهر لكم) انظف فعلا او اقل فحشا كقولك الميتة اطيب من المغصوب واحل منه وقرئ اطهر بالنصب على الحال على ان هن خبر بناتي كقولك هذا اخي هو لا فصل فانه لا يقع بين الحال وصاحبها (فاتقوا الله) بترك الفواحش او بايثارهن عليهم (ولا تخزون) ولا تفضحوني من الخزي او لا تخجلوني من الخزية بمعنى الحياء (في ضيبي) في شأنهم فان اخزاء ضيف الرجل اخزأوه (أليس منكم رجل رشيد) يهتدى الى الحق ويرعوى عن القبيح (قالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) من حاجة (وانك لتعلم ما تريد) وهو اتيان الذكر ان (قال لو ان لي بكم قوة) لو قويت بنفسي على دفعكم (او آوى الى ركن شديد) الى قوى اتمنع به عنكم شيه بركن الجبل في شدته وعن النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي لو طأ كان يا آوى الى ركن شديد وقرئ او آوى بالنصب على اضمار ان كأنه قال لو ان لي بكم قوة او آوى او آوى جواب او محذوف تقديره لدفعكم روى انه اغلق بابه دون اضيافه واخذ يجادلهم من وراء الباب فتسوروا الجدار فلما رأته الملائكة ما على لوط من الكرب (قالوا يا لوط اننا نرسل ربك لن يصلوا اليك) لن يصلوا الى اضرارك باضرارنا فهوون عليك ودعنا واياهم فخلاهم ان يدخلوا فضرِب جبريل عليه السلام بجناحه وجوههم فطمس اعينهم واعماههم فخرجوا يقولون النجاة النجاة فان في بيت لوط مصرة (فأسر باهلك) بالقطع من الاسراء وقرأ ابن كثير نافع بالوصل حيث وقع في القرآن من السرى (بقطع من الليل) بطائفة منه



وقيل اسرى لا أول الليل وسرى لا آخره واما سار فمخصص بالتهار وليس مقلوبا من سري والجوهري اختار كون  
الامرأ والسري بمعنى حيث قال وسريت سري وسري وسريت بمعنى اذا حشرت ليلائم قال وانما قال تعالى  
سبحان الذي اسرى بعبد له ليلًا وان كان السري لا يكون الا بالليل للتأكيد كقولهم مرت امس نهسرا  
او البارحة ليلًا والباء في قوله تعالى باهلك يجوز ان تكون للتعدية وان تكون للحال اي مصاحبهم وفي قوله  
يقطع الحال اي مصاحبين يقطع على ان المراد به ظلمة الليل وقيل فيه بمعنى في اي اخرجوا لئلا تسمعوا نزول العذاب  
الذي موعده الصبح **قوله** ولا يتخلف او لا ينظر يعني ان الالتفات يجبي بمعنىين الاول الانصراف كما في قوله  
تعالى اجثنا لثقتنا اي لتصرفنا لمراد على هذا النهي عن التخلف لانه انصراف عن امثال المأمور به والثاني ان  
ينظر الانسان الى ورائه فالظاهر ان المراد على هذا انه كان لهم في البلد اموال واقشة واصدقاء فملا ثقتهم عليهم  
الصلاة والسلام امرهم بان يخرجوا ويتركوا تلك الاشياء ويقطعوا تعلق قلوبهم عنها **قوله** والنهي في اللفظ لاحد  
وفي المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لما اختار ان قوله تعالى الا امرأتك استثناء من الادل واستلزم ذلك  
المنافضة بين القراءتين المتواترتين على ان قراءة الرفع على البدلية من احد تستلزم ان تخرج المرأة مع جملة  
اهله ولا تكون منهية عن التفات كما نهى باقي اهله عنه ولا شك ان خروجها معهم بدون كونها منهية عن التفات  
مناقض لعدم خروجها معهم والقراءة المقطوع بصحتها لا يجوز حملها على المعاني المتفاوتة المتناقضة اشار  
الى دفع المناقضة بينهما بقوله والنهي في اللفظ لاحد في المعنى للوط عليه الصلاة والسلام لان مكاملة الملائكة  
انما هي مع لوط فيكون معنى كلامهم لا تدع منهم احدا يلتفت ويتخلف عن السري الا امرأتك فدعها وخلها  
وشانها ولا شك ان هذا المعنى لا يناقض استثناءها من الادل ثم بين ان هذا الجواب مبني على ان يأول الالتفات  
بالتخلف لانه ان فسر بالنظر الى الوراء تكون المناقضة باقية بحالها سواء جعل النهي لاحد او للوط عليه  
الصلاة والسلام وجعل صاحب الكشف اختلاف القراءتين لاجل اختلاف الروايتين وصحة الاستثناء  
مبنية عليه فاسد قطعاً لان الروايتين متناقضتان يمنع اجتماع مدلولهما وكل واحدة من القراءتين متواترة  
ثابتة قطعاً روى عن ابن الحاجب انه قال التفسير باطل يعني جعل القراءة بالرفع محمولة على الاستثناء والبدل  
من قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد وقراءة النصب محمولة على الاستثناء من الموجب وهو قوله تعالى فاسر  
باهلك فان القراءتين ثابتتان قطعاً فيمنع حملهما على الوجهين اذا احدهما باطل قطعاً والقضية واحدة فهو  
اما ان يكون سري بها او ماسري بها فان كان قد سري بها فليس مستثنى الا من قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد  
وان كان ماسري بها فهو مستثنى من قوله تعالى فاسر باهلك وقد ثبت ان احد التأويلين باطل قطعاً فلا يصار  
اليه في احدي القراءتين الثابتين قطعاً اي لا يجوز حملهما على ما يوجب بطلان مقتضى احدهما واجيب عنه  
بمنع ان الاستثناء من الادل يقتضي ان لا يكون لوط عليه الصلاة والسلام مأموراً بالاسراء بها ومنع انها ماسرت  
بنفسها ويكفي لصحة الاستثناء من هذا المقدار كيف ولم ينه عن اخراجها ولكنه امر باخراج غيرها قال الشيخ والاولى  
من هذا ان يكون الامرأتك في الرفع والنصب مثل قوله تعالى ما فعلوه الا قليل منهم ولا بعد ان يكون اقل القراءة  
على الوجه الاقوى واكثرهم على الوجه الذي هو دونه بل قد التزم بعض الناس انه يجوز ان يتفق جميع القراءة  
على قراءة غير الاقوى الى هنا كلام الشيخ واختار المصنف او لا ان يكون قوله الا امرأتك استثناء من قوله تعالى  
فاسر باهلك لانه كلام موجب والاستثناء الواقع بعد الكلام الموجب يكون منصوباً ابداً وقوله ولا يلتفت منكم  
احد غير موجب والخيار في مثله البدل فلو جعل قوله تعالى الا امرأتك متعلقاً بقوله ولا يلتفت منكم احد لكان  
الرفع فيه هو الراجح واكثر القراءة على النصب فيلزم مطباق الاكثر على الوجه المرجوح وهو بعيد ثم ايده بقراءة عبد  
الله فاسر باهلك يقطع من الليل الا امرأتك فان الاستثناء على هذه القراءة من الادل ليس الا ان لم يذكر  
في مصحفه قوله تعالى ولا يلتفت منكم احد ثم قال والاولى ان يكون قوله الا امرأتك على قراءة النصب استثناء  
متعلقاً بغير الموجب وان كان الافصح حينئذ الرفع على البدلية كما هو متعلق به على قراءة الرفع ليتفق القراءتان  
بقدر ما امكن فاذا لم يكن له ان يدع احداً من اهله لان يتخلف او لان ينظر الى ورائه فان له ان يدعها للتخلف  
او للنظر فيحصل اتفاق القراءتين في حسن انتظام اللفظ والمعنى ولما ورد ان يقال الاستثناء من غير الموجب  
ايحباب فيلزم ان تكون مأمورة بالالتفات ولا معنى له اجاب عنه بقوله ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل اللازم

(ولا يلتفت منكم احد) ولا يتخلف او لا ينظر الى ورائه والنهي في اللفظ لاحد وفي المعنى للوط (الا امرأتك) استثناء من قوله فاسر باهلك ويدل عليه انه قرئ فاسر باهلك بقطع من الليل الامرأتك وهذا يصح على تأويل الالتفات بالتخلف فانه او فسر بالنظر الى الوراء في الذهاب ناقض ذلك قراءة ابن كثير وابي عمرو بالرفع على البدل من احد ولا يجوز حمل القراءتين على الروايتين في انه خلفها مع قومها او اخرجها فلما سمعت صوت العذاب التفت وقالت يا قوماء فادركها حجر فقتلها لان القواطع لا يصح حملها على المعاني المتناقضة والاولى جعل الاستثناء في القراءتين من قوله ولا يلتفت مثله في قوله تعالى ما فعلوه الا قليل



ولا بعد ان يكون اكثر القرآء على غير الافصح ولا يلزم من ذلك امرها بالالتفات بل عدم نهيبها عنه استصلاحا ولذلك علله على طريقة الاستئناف بقوله (انه مصيبها ما صابهم) ولا يحسن جعل الاستثناء منقطعا على قراءة الرفع (ان موعدهم الصبح) كأنه علة الامر بالامرأة (أليس الصبح يقرب) جواب لاستحجال لوط واستبطائه العذاب (فلما جاء امرنا) عذابنا او امرنا به وبؤيده الاصل وجعل التعذيب مسيبا عنه ﴿٥٨﴾ بقوله (جعلنا عاليها سافلها) فانه جواب لما وكان

حقه جعلوا عاليها اى الملائكة المأمورون به فاستند الى نفسه من حيث انه السبب تعظيما للامر فانه روى ان جبريل عليه السلام ادخل جناحه تحت مدآتهم ورفعها الى السماء حتى سمع اهل السماء نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها عليهم (وامطرنا عليها) على المدن او على شذاذها (ججارة من مجبل) من طين منحجر لقوله ججارة من طين واصله سنكيل فترب وقيل انه من امجله اذا ارسله او أدّر عطيته والمعنى من مثل الشئ المرسل او من مثل العطية في الادرار او من السجل اى بما كتب الله ان يعذبهم به وقيل اصله من مجعين اى من جهنم فابدلت نونه لا ما (منضود) تضد معدا لعذابهم او تضد في الارسال يتتابع بعضه بعضا كقطار الامطار او تضد بعضه على بعض والصق به (مسومة) معلقة للعذاب وقيل معلقة بياض وجره او بسما تميز بها عن ججارة الارض او باسم من يرمى بها (عند ربك) في خزائنه (وماهى من الظالمين بعيد) فانهم بظلمهم حقيق بان يطر عليهم وفيه وعيد لكل ظالم وعنه عليه الصلاة والسلام انه سأل جبريل عليه السلام فقال يعنى ظالمى امنتك ما من ظالم منهم الا وهو معرض جبر يسقط عليه من ساعة الى ساعة وقيل الضمير للقرى اى هى قرية من ظالمى مكة يمرّون بها في اسفارهم الى الشام وتذكر البعيد على تأويل الجبر او المكان (والى مدين اخاهم شعيبا) اراد اولاد مدين بن ابراهيم عليه السلام او اهل مدين وهو بلد بناء فسمى باسمه (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الله غيره ولا تنقصوا المكيال والميزان) امرهم بالتوحيد ولا فانه ملاك الامر ثم نهاهم عما اعتادوه من الخس المنا فى للعدل المحل بحكمة التعاوض (انى اراكم تخبر) بسعة تغنيكم عن الخس او بنعمة حقها ان تنقصوا على الناس شكرا عليها لان تنقصوا حقوقهم او بسعة فلا تزيلوها بما انتم عليه وهو فى الجملة علة النهى (وانى اخاف عليكم عذاب يوم مبيض) لا يشذ منه احد منكم وقيل

عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا)

عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا) لان الياعفر والعيس مستثنى منقطع بعد الامع رفعه على البدلية من انيس ولا يحسن ان يحمل اعراب افصح الكلام على اللفظة القليلة وفى قوله لا يحسن اشارة الى انه يجوز جعل الاستثناء منقطعا على كل واحدة من القرآتين بان لا يقصد اخراج المرأة من المأمور بالامرأة بهم ولا المنهين عن الالتفات بل يقصد استئناف الاخبار عنها بانه يصيبها ما صابهم فالمعنى لكن امرأتك يحزى عليها كذا وكذا ﴿٥٩﴾ قوله وبؤيده الاصل اى يؤيد كون المراد بقوله امرنا امره تعالى بالعذاب ان الاصل حل اللفظ على معناه الاصل الحقيقى لانه لو اراد العذاب للزم ان يتحد السبب والسبب لان الجعل المذكور فى قوله جعلنا عاليها سافلها هو العذاب فيكون حاصل المعنى فلما جاء امرنا فلما جاء عذابنا عذبا فوجب ان يحمل الامر على ما هو ضد النهى ﴿٦٠﴾ قوله وكان حقه جعلوا ﴿٦١﴾ جواب عما يقال لو كان المعنى فلما امرنا الملائكة عليهم الصلاة والسلام بايصال العذاب اليهم لكان الظاهر ان يقال فلما جاء امرنا جعلوا عاليها سافلها لان العذاب انما صدر عن المأمورين وتقرير الجواب انه اوثر طريق الاسناد المجازى حيث لم يسند الفعل الى المباشر بل اسند الى السبب على صيغة الفاعل على انه فاعل السبب وهو الامر لان ما وقع من المباشر انما وقع بامر الله تعالى واقداره تعظيما لشأن الفعل الصادر وقوله عاليها سافلها مفعول الجعل الذى بمعنى التصيير اى تالى مدآتهم ومساكنهم والمعنى وجعل جبريل عليه الصلاة والسلام على قراهم سافلها بامرنا ﴿٦٢﴾ قوله او على شذاذها اى منفرد بها عن جمهور اهل المدن يقال شذ شذوذ اذا انفرد عن الجمهور وشذاذ الناس الذين يكونون فى القوم وليسوا من قبائلهم روى ان الجبر تبع شذاذهم ومسافريهم اين كانوا فى البلاد ودخل رجل منهم الحرم فكان الجبر متعلقا عليه فى السماء اربعين يوما حتى خرج فاصابه فاهلكه ﴿٦٣﴾ قوله واصله سنكيل وهو بالقارسية وبالعرية حجر من طين فترب وجعلت حروفه الى ما ترى وينصره ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هو حجر من طين كالآجر المطبوخ ﴿٦٤﴾ قوله تضد معدا لعذابهم يعنى ان منضودا اسم مفعول من التضد وهو وضع الشئ بعضه على بعض واعدادها لاهلاك الظلة او لكون بعضها فوق بعض فى النزول ولان كل حجر منها منضود فان ما فيه من الاجزاء منضود بعضه على بعض وملصق بعضه ببعض ﴿٦٥﴾ قوله تعالى مسومة منصوب على انه صفة ججارة وعندها منصوب بمسومة واما محذوف على انه صفة ججارة او صفة مسومة ﴿٦٦﴾ قوله الاو هو معرض جبر يعنى يقال فلان عرضة للناس لا يزالون يقعون فيه وجعلت فلانا عرضة لكذا اى نصبتة ﴿٦٧﴾ قوله وتذكر البعيد مع ان ما هو على صيغة الفاعل انما يستوى فيه المذكر والمؤنث اذا كان بمعنى المفعول نحو قتل وذبح ونحو قريب وبعيد بمعنى الفاعل فلا يستويان فيه الالئكة ﴿٦٨﴾ قوله اراد اولاد مدين يعنى ان مدين اسم لمدين بن ابراهيم عليه السلام ثم صار اسما للقبيلة وهى المراد به فى الآية وكثير من المفسرين ذهبوا الى ان مدين اسم مدينة بناها مدين بن ابراهيم عليه السلام والمعنى على هذا التقدير وارسلنا الى اهل مدين فحذف المضاف كما فى قوله واسأل القرية اى اهلها ﴿٦٩﴾ قوله تعالى ولا تنقصوا نقص يتعدى الى اثنين الى اولهما بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر وقد حذف تقول نقصت زيدا من حقه وحقه وهو فى الآية كذلك اذ المراد لا تنقصوا الناس من المكيال والميزان اى بما يكال او يوزن بهما على طريق ذكر المحل وارادة الحال والآية بظاهرها تدل على انه يستوفى ما هو ازيد من حقه وان استلزم نقص الموفى حقه من المكيل والموزون ﴿٧٠﴾ قوله لاشتماله عليه اى لاشتمال اليوم على ما هو واقع فيه من العذاب وتوصيف زمان الشئ بصفة ذلك التى بجاز مشهور كقوله هذا يوم عصيب ﴿٧١﴾ قوله صرح الامر بالايفاء دفع لما يشوهم من ان هذه الآية وكذا ما بعدها تكرار لقوله ولا تنقصوا المكيال والميزان ووجد الدفع ان قوله ولا تنقصوا المكيال والميزان منى عن ضد الشئ وقوله او فوا المكيال والميزان امر يايفاء الشئ وهو العدل والنهى عن ضد الشئ مغاير للامر به ثم انهما وان كانا متلازمين لا يفتك احدهما عن الآخر الا ان ذكر احدهما عقب الآخر فى حكم التكرير ولا شك ان التكرير يفيد التأكد وشدة العناية والاهتمام

عذاب مهلك من قوله واحيط بثمره والمراد عذاب يوم القيامة او عذاب الاستئصال وتوصيف اليوم بالاحاطة وهى صفة العذاب لاشتماله عليه (وايضا) (و يا قوم او فوا المكيال والميزان) صرح الامر بالايفاء بعد النهى عن ضده مبالغة وتنبها على انه لا يكفهم الكف عن تعمد التطفيف بل يلزمهم السعى



وايضاً النهى عن شئ لما توقف على كونه فعلاً اختيارياً المنهى كان انتهى عبارة عن طلب الكف عن مباشرة  
 عدا وكان التطفيف سهواً أى نسياناً غير منافٍ للعمل بمقتضى قوله تعالى ولا تنقصوا المكيال والميزان من  
 حيث ان الساهى والناسى لم يباشرا تنقيص حق الغير عدا الا ان شعيها عليه الصلاة والسلام لم يكتف  
 بتكليفهم بالامتناع عن التطفيف عدا بل كلفهم ايضا بالسعى في ايفاء الحق اى اعطائه تاماً كاملاً وان استلزم  
 ذلك ان يعطى قدراً رأبداً على الحق حتى يخرج عن العهدة بيقين لكن اعطاء الزيادة ليس بمأمور به لقوله بالقسط فانه  
 حال من فاعل او فوا ولما وجب ان يكون المأمور به بما يدخل تحت القصد والاختيار كان معنى اوفوا المكيال  
 والميزان اسعوا في اعطاء الحق على وجه التمام والكمال بحيث يحصل لكم اليقين بالخروج عن العهدة ملتبيين  
 بالعدل والتسوية فالمأمور به هو الايفاء بطريق الزيادة فانه مندوب غير مأمور به وقد يكون محظوراً  
 وذلك اذا كان المعقود عليه من الاموال الربوية \* واعلم ان العلماء اختلفوا في ان الامر بالشئ هل هو نهى عن  
 ضده اولا وكذا النهى عن شئ هل هو امر بضده اولا فذهب امام الحرمين والفراي رحمهما الله تعالى الى ان  
 الامر بالشئ ليس نهياً عن ضده ولا يقتضيه عقلاً وقال القاضى ابو اسحق انه نهى عن ضده واليه ذهب الامام  
 في المعالم والقاضى في المنهاج وقال القاضى ابو اسحق والنهى كذلك اى ان النهى عن الشئ امر بضده وكذا  
 يقتضيه عقلاً لان النهى عن الفعل طلب ضده الفعل فيكون امراً بالضد **قوله** تعميم بعد تخصيص **جواب**  
 عما يقال الجبس النقص فقوله تعالى لا تنقصوا الناس اشياءهم بمعنى قوله تعالى لا تنقصوا المكيال والميزان  
 فالفائدة في هذا التكرار \* وتقرير الجواب انه لا تكرار هنا لان مدلول الكلام الاول النهى عن الجبس في المقدار  
 وذكر المكيال والميزان لكونهما اكثر آلات التقدير استعمالاً ومدلول قوله تعالى ولا تنقصوا الناس اشياءهم  
 النهى عن الجبس في مطلق ما يستحقه بعقد المعاوضة والمعنى لا تنقصوا الناس ما يستحقون عليكم بالمعقود  
 اى شئ كان وذكر صاحب الكشف للجبس ثلاثة معان الهضم وهو الظلم وكسر الحق والثاني النقص والثالث  
 المكس وهو اخذ المكس والعشور والحراج وما هو اليوم في الاسواق من رسوم الظلم واستشهد على اطلاق  
 الجبس على المكس بقول زهير \* اقي كل اسواق العراق اناوة \* اى خراج \* وفي كل ما باع امرؤ بفس درهم \*  
 وروى مكس درهم ثم قال وكانوا يأخذون من كل شئ باع شيئاً كما تفعل السماصرة او كانوا يمسكون الناس وكانوا  
 ينقصون من ايمان ما يشترون من الاشياء فنهوا عن ذلك انتهى **قوله** فان العتو يتم تنقيص الحقوق وغيره من  
 انواع الفساد **جواب** يعنى العتو الافساد مطلقاً سواء كان تنقيص الحقوق او غيره فهو ايضا من قبيل التعميم  
 بعد التخصيص وفي الصحاح عتأ في الارض بعثوا افسد وكذلك عتى بالكسر بعثى قال تعالى ولا تعثوا في الارض  
 مفسدين وفي التيسير العتى المبالغة في الافساد فجعل تجاوز الحد في هذه المعاملة افساداً في الارض لانه تغير  
 لما وضعه الله تعالى من قانون سنن المعاملة بالعدل واصلح به احوال اهل الارض وقال الراغب العتى والعبث  
 متقاربان نحو جذب وجبذ الا ان العبث اكثر ما يستعمل في الفساد الذي يدرك حساً والعتى فيما يدرك حكماً  
**قوله** وقبل المراد بالجبس الخ **جواب** اشارة الى ان المختار ان يكون الجبس عبارة عن نقص ما يستحقه المرء بعقد  
 المعاوضة وان يكون العتو عبارة عن الافساد مطلقاً سواء كان تنقيص الحق او غيره **قوله** وفائدة الحال **جواب**  
 اشارة الى جواب ما يقال ان العتى الافساد فيكون قوله ولا تعثوا في الارض مفسدين بمنزلة ان يقال ولا تقصدوا  
 في الارض مفسدين فافوجه \* وتقريره ان الفساد خروج الشئ عن الاعتدال اللائق بمعنى الآية لا تخرجوا اشياء  
 مما في الارض عن الاعتدال وذلك الاخراج قد يكون لقصد اصلاح كإفعله الخضر عليه الصلاة والسلام من قتل  
 الغلام وخرق السفينة وقد يكون لقصد الاضرار والافساد كفعل الظلة والنهى عن الافساد ههنا نهى عن الافساد  
 على الوجه الثاني فلذلك قيده بالحال \* وتقرير الجواب الثاني ان الافساد المقيد المنهى عنه غير الافساد الذي وقع  
 فيدا لان المراد بالافساد الاول افساد حال الغير وبالافساد الثاني افساد حال نفسه مما يتعلق بامر دينه ومصالح آخرته  
 فان من سعى في افساد حال الغير فهو في الحقيقة ساع في افساد نفسه ولم يرض بهذا الجواب لقلة فائدة التقييد  
 بالحال حينئذ **قوله** ما ابقاه لكم من الحلال **جواب** اشارة الى ان بقية فعلة بمعنى المفعول واضافتها للتشريف  
 كما في بيت الله وناقاة الله فان ما بقى بعد الايفاء فائده وهي حصول الثواب والنجاة من العذاب والعقاب  
 انما تظهر مع الايمان فان الكافر يخلد في عذاب النيران ومحروم من الرضوان وثواب الرحمن سواء اوفى الكيل

(ولا تنقصوا الناس اشياءهم) تعميم بعد  
 تخصيص فانه اعم من ان يكون في المقدار او في  
 غيره وكذا قوله (ولا تعثوا في الارض  
 مفسدين) فان العتو يتم تنقيص الحقوق وغيره  
 من انواع الفساد وقيل المراد بالجبس المكس  
 كآخذ العشور من المعاملات والعتو السرقة  
 وقطع الطريق والغارة وفائدة الحال اخراج  
 ما يقصد به الاصلاح كإفعله الخضر عليه  
 السلام وقيل معناه ولا تعثوا في الارض  
 مفسدين امر دينكم ومصالح آخرتكم (بقية  
 الله) ما ابقاه الله لكم من الحلال بعد التنزه عما  
 حرم عليكم (خير لكم) مما تحبهمون بالتطفيف  
 (ان كنتم مؤمنين) بشرط ان تؤمنوا فان  
 خيرتها باستتباع الثواب مع النجاة وذلك  
 مشروط بالايمان وان كنتم مصدقين لي في قولي  
 لكم وقيل البقية الطاعة لقوله والباقيات  
 الصالحات وقرئ بقية الله بالتاء وهي تقواه  
 التي تكف عن المعاصي (وما انا عليكم بحفيظ)  
 احفظكم عن القبائح واحفظ عليكم اعمالكم  
 فاجازيكم عليها وانما انا ناصح مبلغ وقد  
 اعذرت حين انذرت اولست بحافظ عليكم نعم  
 الله اولم تتركوا سوء صنعكم (قالوا يا شعيب  
 اصلواتك تأمرك ان نترك ما يعبد آباؤنا) من  
 الاصنام اجابوا به بعد ان امرهم بالتوحيد على  
 الاستهزاء به والتهمك بصلواته والاشعار بان  
 مثله لا يدعو اليه داع عقلى وانما دعاك اليه  
 خطرات ووساوس من جنس ما تواظب عليه  
 وكان شعب كثير الصلوات فلذلك جعوا  
 وخصوا الصلاة بالذكور وقرأ حجة والكسافى  
 وحفص على الافراد



والمعنى اصلواتك تأمرك بتكليف ان نترك حذف المضاف لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ( او ان نفعل في اموالنا ما نشاء ) عطف على ماى وان نترك فعلنا ما نشاء في اموالنا وقرى بالتاء فيها على ان العطف على ان نترك وهو جواب النهى عن التطفيف والامر بالايفاء وقيل كان ينههم عن تقطيع الدراهم والدنانير فارادوا به ذلك ( انك لانت الحليم الرشيد ) تهكموا به وقصدوا وصفه بضد ذلك او عللوا انكار ما سمعوا ﴿ ٦٠ ﴾ منه واستبعاده بانه موسوم بالحلم والرشد المانعين

عن المبادرة الى امثال ذلك ( قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربى ) اشارة الى ما اتاه الله من العلم والنسوة ( ورزقنى منه رزقا حسنا ) اشارة الى ما اتاه الله من المال الحلال وجواب الشرط محذوف تقديره فهل يسع على مع هذا الانعام الجامع للمعادات الروحانية والجسمانية ان اخون في وجهه واخالفه في امره ونهيه وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء والضمير في منه الله اى من عنده وباطنته بلا كد منى في تحصيله ( وما يريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه ) اى وما يريد ان آتى ما انهاكم عنه لاستبدته به دونكم فلو كان صوابا لآثرته ولم امرض عنه فضلا عن ان انهى عنه يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو ممول عنه وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ( ان اريد الا الاصلاح ما استطعت ) ما يريد الا ان اصلحكم بامرى بالمعروف ونهى عن المنكر مادمت استطيع الاصلاح فلو وجدت الصلاح فيما اثم عليه لما نهيتكم عنه ولهذه الاجوبة الثلاثة على هذا النسق شأن وهو التنبيه على ان العاقل يجب ان يراعى في كل ما يأتى ويذره احد حقوق ثلاثة اهمها واعلاها حق الله تعالى وثانيها حق النفس وثالثها حق الناس وكل ذلك يقتضى ان آمركم بما امرتكم به وانهاكم عما نهيتكم عنه وما مصدرية واقعة موقع الظرف وقيل خبرية بدل من الاصلاح اى المقدار الذى استطعته او اصلاح ما استطعته حذف المضاف ( وما توفيقى الا بالله ) وما توفيقى لاصابة الحق والصواب الا بهدائه ومعونه ( عليه توكلت ) فانه القادر المتكبر من كل شئ وماعده عاجز في حد ذاته بل معدوم ساقط عن درجة الاعتبار وفيه اشارة الى محض التوحيد الذى هو اقصى مراتب العلم بالمبدأ ( واليه انيب ) اشارة الى معرفة المعاد وهو ايضا يفيد الحصر بتقديم الصلة على الفعل وفي هذه الكلمات طلب التوفيق لاصابة الحق فيما يأتى ويذره من الله تعالى والاستعانة به في مجامع امره والاقبال عليه بشرايمه وحسم اطماع الكفار واظهار الفراغ عنهم وعدم المبالاة بمعاداتهم وتهديدهم بالرجوع الى الله للجزاء ( ويا قوم لا يجر منكم ) لا يكسب منكم ( شقاقى ) معاداتى

﴿ ٦١ ﴾ ولقد طعنت ابا عينه طعنة جرمت فزاره بعدها ان بغضبوا ﴿ ٦٢ ﴾ وقرآءة العامة لا يجر منكم بفتح ياء المضارعة على انه مضارع جرم الثلاثى وقرى بضمها على انه مضارع المنقول ( من )

والمير ان اوسلك سبيل الحق وان ﴿ ٦٣ ﴾ قوله او ان كنتم مصدقين لي في قولى لكم ﴿ ٦٤ ﴾ اى انكم تجتنبون عن التطفيف وتكتفون بما بقى لكم بعد الايفاء فان جواب مثل هذا الشرط محذوف عند جمهور البصريين وان ذهب آخرون الى ان جوابه هو ما تقدم عليه وقال مجاهد بقية الله اى طاعة الله خير لكم من ذلك القدر القليل لان منفعة الطاعة تبقى ابدا جعل البقية بمعنى الباقية وسمى الطاعة والعبادة التى يقصد بها وجد الله بقية لبقائه ثوابها فتكون الاضافة تخصيص ثوابها للمكلف ابدا ومنه قوله تعالى والباقيات الصالحات اى التى تبقى ثوابها من الاعمال فان البقاء عبارة عن ثواب الشئ على الحالة الاولى وبضاده الفناء ﴿ ٦٥ ﴾ قوله لان الرجل لا يؤمر بفعل غيره ﴿ ٦٦ ﴾ تعليل لتقدير المضاف اى لا بد من هذا التقدير لان المأمور بقوله تعالى اصلواتك تأمرك هو شعيب عليه الصلاة والسلام والمأمور به بحسب الظاهر هو الترك الذى هو فعل الكفار فبقاء الكلام على ظاهره يستلزم ان يكون شعيب عليه الصلاة والسلام مأمورا بفعل الكفار وهو الترك فلا بد من تقرير المضاف اى اصلواتك تأمرك يا شعيب بتكليفك اياها فان نترك ﴿ ٦٧ ﴾ قوله وان نترك اشارة الى ان كلمة او بمعنى الواو لان ما كفهم به شعيب عليه الصلاة والسلام هو مجموع الامرين لاحد هما وان اجابته اياه على سبيل الانكار والاستهزاء انما هو بقوله له اصلواتك تأمرك بتكليفك اياها بهذين الامرين لا باحدهما ﴿ ٦٨ ﴾ قوله وقرى بالتاء فيها ﴿ ٦٩ ﴾ على معنى اصلواتك تأمرك ان تفعل انت في اموالنا ما نشاء انت على ان يكون معطوفا على مفعول تأمرك ﴿ ٧٠ ﴾ قوله تهكموا به يعنى ان قولهم الحليم الرشيد من قبل الاستعارة التبعية استعاروا الحلم والرشد للسفاه والغواية على التهكم ثم سرت الاستعارة فيهما الى الحليم الرشيد ﴿ ٧١ ﴾ قوله وهو اعتذار عما انكروا عليه من تغيير المألوف والنهى عن دين الآباء ﴿ ٧٢ ﴾ فان شعيبا عليه الصلاة والسلام دعاهم او لا الى التوحيد ثم دعاهم الى ترك البغس في المكيال والميزان على ما هو دأب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من انهم يبتدئون بالدعوة ثم يشرعون فيما هو الاهم فالاهم وكان المعتاد من اهل مدين البغس والتطفيف فدعاهم الى ترك هذه العادة بعد دعوتهم الى التوحيد فانكر قومده عليه ما وقع منه من هاتين الدعوتين قالوا انك سفيه متهمك تعمل ما بدالك من غير روية وتأمل وضال عن الطريق بان قالوا انك تدعى حليما رشيدا في قومك فكيف يليق بك ان تبادر الى تغيير طريقنا المألوفة في باب المعاملة بالاموال وفي عبادة الاوثان فاجابهم شعيب عليه الصلاة والسلام بطريق اخر اياه العنان والكلام المنصف كانه قال صدقتم فيما قلتم انى لم اكن مرشدا لكم حليما فيما بينكم لكن ما جئت به ليس غير الارشاد والنصيحة انظروا بعين الانصاف فان كنت على نعمة جليلة من عند ربى وكنت نبيا حقيقة ورزقنى منه رزقا حسنا فكيف يسع لى ان اقدم على ما فعلته من النهى عن عبادة غير الله تعالى وعن البغس والتطفيف ونحو ذلك من المعاصى مع كثرة ما عندى من نعم الله تعالى الجمالية والروحانية وهو تعالى قد امرنى بتبليغ رسالته وبيان ما شرعه من الاحكام المتعلقة بباب العبادات والمعاملات فكيف يتصور منى مع كثرة نعم الله تعالى على ان اخالف امره وتكليفه ﴿ ٧٣ ﴾ قوله يقال خالفت زيدا الى كذا اذا قصده وهو مولى عنه ﴿ ٧٤ ﴾ على ان يكون الى كذا متعلقا بمحذوف هو حال من فاعل خالفت اى خالفت ما مثالا الى ما هو مولى عنه فعنى الآية ما يريد مخالفتكم ما مثالا الى ما انهاكم عنه ﴿ ٧٥ ﴾ قوله وخالفته عنه اذا كان الامر بالعكس ﴿ ٧٦ ﴾ اى اذا وليت عنه وهو قاصده لان مخالفة زيد مولى اعم من كذا انما تكون بان يقصده زيد ﴿ ٧٧ ﴾ قوله وما مصدرية ﴿ ٧٨ ﴾ يريد ان كلمة ما فى قوله ما استطعت يحتمل ان تكون مأولة بالزمان واقعة موقع كما فى نحو آتيتك خفوف النجم وصباح الديك اى مدة استطاعنى ويحتمل ان تكون خبرية اى موصولة بمعنى الذى بدلا من الاصلاح والتقدير ان اريد الا الاصلاح اى المقدار الذى استطيعه من الاصلاح او الا الاصلاح اصلاح ما استطعته من الاصلاح حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه واغرب باعرا به ﴿ ٧٩ ﴾ قوله تعالى لا يجر منكم شقاقى ﴿ ٨٠ ﴾ اى شقاقكم وعد او تكلم اياى ان يصيبكم عذاب العاجلة وهو عذاب الاستئصال فى الدنيا مثل ما اصاب من قبلكم من الهالكين وجرم وان كان تعدى الى واحد والى اثنين الا انه فى الآية قد تعدى الى اثنين اولهما الكاف والميم وثانيهما ان يصيبكم يقال جرم زيد ذنبا اى كسبه وجرمته ذنبا اى كسبته اياه فهو مثل كسب فى كونه متعديا الى واحد تارة والى اثنين اخرى وانشد الزمخشري على تعديته الى اثنين قوله ﴿ ٨١ ﴾ جرمت فزاره بعدها ان بغضبوا ﴿ ٨٢ ﴾ ولقد طعنت ابا عينه طعنة ﴿ ٨٣ ﴾ وقرآءة العامة لا يجر منكم بفتح ياء المضارعة على انه مضارع جرم الثلاثى وقرى بضمها على انه مضارع المنقول ( من )



من جرم المتعدى الى واحد والعامه ايضا على ضم لام مثل على انه فاعل بصيكم وقرى بفتحها وتلك القصة قصة بناء وذلك لان مثل وان كان فاعلا كماله في القراءة المشهورة الا انه بنى على الفتح لاضافته الى غير ممكن كافي قوله تعالى انه خلق مثل ما انكم تنطقون فان مثل وغير مع ما وان مخففة ومشددة يجوز بناؤهما على الفتح واعرابهما كقوله

لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت \* حامة في غصون ذات اوقال \*

الضمير في منها الراحلة لم يمنعها من الشرب الا انها سمعت صوت حامة فنرت يربداها حديدة الحس فيها فزع وذعر لحدة حسها وذلك محمود فيها والاوقال جمع وقل وهي الحجارة اي غصون ثابتة بارض ذات حجارة وقيل الوقل شجرة المقل بنى غير على الفتح مع انه فاعل لم يمنع **قوله** وافراد البعيد مع انه خبر عن الجمع فالقياس يقتضى ان يقال بعداء او بعيدين لان القوم اسم جمع مبنى على ان في الكلام مضافا مقدرا والتقدير وما اهلك قوم لوط عليه الصلاة والسلام او على ان فيه موصوفا مقدرا اي وما هم بشئ بعيد **قوله** ولا يبعد ان يسوى في امثاله من نحو القريب والليل والكثيرين المذكور والمؤنث اشارة الى جواب ما يقال من ان لفظ القوم مؤنث كقوله تعالى كذبت قوم نوح فالقياس ان يقال بعيدة فلم ذكر بعيد وما ذكره من كون امثاله على زنة المصادر جواب ثالث غير تقدير المضاف او الموصوف لانها جوابان عن هذا السؤال ايضا والصهيل صوت الخيل والنهيق والشهيق صوت الجمار **قوله** ما يفعل البليغ المودة بمن يوده يعني ان الودود بناء مبالغة من ود الشيء يوده وداده اي احبوا وآثروه والمشهور وددت بكسر العين وسمع الكسائي وددت بفتحها والودود بمعنى المحب اي يوده عباده ويرحمهم وقد تقرر انه تعالى اذا وصف بما هو من قبيل الكيفيات النفسانية الانفعالية ياراد به مايتها فلذلك فسر المصنف كونه تعالى ودودا محبا لعباده بانه يفعل بعباده ما يفعله بليغ المودة بمن يوده وقيل الودود في اسماء الله تعالى بمعنى المفعول والمعنى ان عباده يحبونه لكثرة احسانه وافضاله على الخلق **قوله** وهو وعد على التوبة وبيان لهم ان سبق الكفر والعصية منهم لا ينبغي ان يمنعهم من الرجوع الى الطاعة راعى شعيب عليه الصلاة والسلام في جواب قومه تريبا لطيفا لانه بين اولي ان ظهور البيئة وكثرة انعام الله تعالى عليه في الظاهر والباطن يمنعه من الخيانة في وحي الله تعالى ويصده عن التهاون في تليغ كانه قال انما اسعى واجتهد في تبليغ ما وحي الى رعاية خلق الله تعالى ثم بين ان سعيه هذا رعاية خلق نفسه ثم بين ان فيه رعاية خلق الناس ثم لما بين صحة طريقته اشار الى الوعيد على الاصرار بما هم عليه من الكفر والعصيان وحلهم على الاستغفار والتوبة وحل قبول ذلك بانه رحيم ودود **قوله** وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه فان الرجل قد يقول لصاحبه لا ادري ما تقول وان كان قد فهم كلامه لكنه لم يقبله واستهان به صار كانه لم يفهمه فيقول ذلك القول وهذه التوجيهات جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام كان يخاطبهم بلسانهم فلم قالوا ما نفقه كثيرا مما تقول مع انه حسن محاورته مع قومه وكال اقتداره في مراجعة جوابهم يسمى خطيب الانبياء عليهم الصلاة والسلام فكيف لا يفهم كلامه والمشهور ان الضعيف من ليس له قوة جماعية يمنع بها القوم عن نفسه او من ليس له عزة واتباع يتقوى بها على تحصيل مقاصده وقيل الضعيف عبارة عن الاعمى في لغة حير وحله على هذا المعنى غير مناسب لهذا المقام والسوق يقتضى ان يكون مرادهم بالضعيف من لا قوة له لا الاعمى ادخله عليه مخالف للظاهر من غير دليل ومع هذا قوله فينا يبطل حله على ذلك المعنى فانه لو قيل اننا لراك فينا اعمى لكان كلاما فاسدا لان الاعمى اعمى فيهم وفي غيرهم قال الامام واعلم ان اصحابنا يجوزون العمى على الانبياء عليهم الصلاة والسلام الا ان هذا اللفظ لا يحسن الاستدلال به في اثبات هذا المعنى لان حل لفظ الضعف على معنى العمى ليس بسديد في هذا المقام فكيف يستدل به عليه واما المعتزلة فقد اختلفوا فيهم من قال انه لا يجوز لكونه منفرا فانه لا يمكنه الاحتراز عن التجاسات وانه يخل بجواز كونه حاكما وشاهدا فلان يمنع من النبوة كان اولي واجاب المصنف عنه اي عن هذا الاستدلال بقوله والفرق بين ولعل مراده ان مناط امر النبوة كون الانسان بوحى اليه من قبله تعالى وكونه مبلغا لما وحي اليه والعمى لا يخل بهذا المعنى بخلاف القضاء والشهادة فان مناطهما تمييز من له الحق ومن عليه والعمى مناف له **قوله** لاخوف من شوكتهم لثلاث مخالف قوله سابقا ومهيئا لاعزالك وانما في شوكة قومه من حيث انهم عبروا عن قومه بالرهط والجماعة القليلة لا يكون لهم شوكة لكنهم اثبتوا لهم الحرمة لكونهم على ملتهم ودينهم ولم يحترموا شعيبا عليه الصلاة والسلام لانه لا حرمة له

(ان بصيكم مثل ما اصاب قوم نوح) من الفرق (او قوم هود) من الريح (او قوم صالح) من الرجفة وان بصلتها تاتي مفعولي جرم فانه يمتد الى واحد والى اثنين ككسب وعن ابن كثير يجر منكم بالضم وهو منقول من المتعدى الى مفعول والاول افصح فان اجرم اقل دورا على السنة الفصحى وقرى مثل بالفتح لاضافته الى المبني كقوله لم يمنع الشرب منها غير أن نطقت \* حامة في غصون ذات اوقال \* (وما قوم لوط منكم بعيد) زمانا او مكانا فان لم تعتبروا بمن قبلهم فاعتبروا بهم اوليسوا بعيد منكم في الكفر والمساوى فلا يبعد عنكم ما اصابهم وافراد البعيد لان المراد وما اهلكهم او وما هم بشئ بعيد ولا يبعد ان يسوى في امثاله بين المذكور والمؤنث لانها على زنة المصادر كالصهيل والشهيق (واستغفروا ربكم ثم توبوا اليه) عما انتم عليه (ان ربى رحيم) عظيم الرحمة للتائبين (ودود) فاعل بهم من اللطف والاحسان ما يفعل البليغ المودة بمن يوده وهو وعد على التوبة بعد الوعيد على الاصرار (قالوا يا شعيب ما نفقه) ما نفهم (كثيرا مما تقول) كوجوب التوحيد وحرمة التبليس وما ذكرت دليلا عليها وذلك لتصور عقلم وعدم تفكرهم وقيل قالوا ذلك استهانة بكلامه اولانهم لم يلقوا اليه اذهانهم لشدة نفرتهم عنه (وانا لراك فينا ضيفا) لا قوة لك فتمنع منا ان اردنا بك سوا او مهيئا لاعزالك وقيل اعمى بلفظ حير وهو مع عدم مناسبتة يرده التقيد بالظرف ومنع بعض المعتزلة استنباه الاعمى قياسا على القضاء والشهادة والفرق بين (ولو لارطك) قومك وعزتهم عندنا لكونهم على ملتنا لاخوف من شوكتهم فان الرهط من الثلاثة الى العشرة وقيل الى التسعة



عندهم ولا وقع له في صدورهم وانهم انما لم يقتلوه لاجل احترامهم رهطه بسبب كون الرهط على ملتهم والرجم في اللغة عبارة عن الرمي وذلك قد يكون بالحجارة عند قصد القتل ولما كان هذا الرجم سببا للقتل لاجرم سمو القتل رجما تسمية للسبب باسم السبب **قوله** او باصعب وجه **قوله** اشارة الى احتمال ان يكون لرجاله استعارة تبعية تشبيها للقتل باصعب الوجوه بالقتل بالحجارة واطلاق الاسم المشبهة على المشبه استعارة تصريحية **قوله** وهذا ديدن السفية **قوله** يعني ان جوابهم لشعيب عليه الصلاة والسلام بقولهم يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول الى هنا ليس دافعا لما قرره شعيب عليه الصلاة والسلام من الدلائل والبيانات بل هو جار مجرى مقابلة الدليل والجد بالشم والسفاهة كما هو ديدن السفية المحجوج اى المغلوب بالجملة **قوله** وفي اياته ضميره **قوله** اى اياته الضمير الذى هو عبارة عن شعيب عليه الصلاة والسلام حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه اى على ان التردد واقع في الفاعل لافى الفعل بان ينفي المتكلم والمخاطب على وجود اصل الفعل لكن المخاطب يخطئ في تعيين الفاعل والمتكلم يقصد ان يرد الى الصواب وهذا يقتضى ان يكون اصل الكلام ما عززت انت فقدّم انت للاختصاص فانه قد تقرر ان تقديم المسند اليه يفيد تخصيصه بالخبر اى قصر الخبر عليه ان وقع المسند اليه بعد حرف النفي بلا فصل نحو ما ناقلت اى لم اقله مع انه مقول لغيرى فالتقديم يفيد نفي الفعل عن المذكور وثبوته لغيره على الوجه الذى نفي عن المذكور وانما التزم تحقق التقديم في مثله لان كلمة ما لنفى الحال والحال له اختصاص بالزمان فالقياس ان يكون مدخولها فعلا او شبهه وحيث وجد الاسم بعدها لاسما الضمير دل ذلك على ان اصل الكلام ما عززت انت وان التقديم لاجل الاشماء والاختصاص قال صاحب المفتاح في تفسير الآية اى العزيز علينا يا شعيب رهطك لانت لكونهم من اهل ديننا ولذلك قال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ارهطى اعز عليكم من الله اى من نبي الله **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون مدلول الكلام التخصيص ونفي الفعل عن المذكور مع ثبوته لغيره قال عليه الصلاة والسلام ارهطى اعز عليكم فانه لو كان معنى قولهم ما انت علينا بعزير مجرد نفي العزة عنه ولم يفهم اثبات العزة رهطه لم يكن الجواب بقوله عليه الصلاة والسلام ارهطى اعز عليكم مطابقا لكلامهم لانه يكون معنى كلامهم حينئذ مجرد نفي العزة عنه عليه الصلاة والسلام ويكون معنى جوابه انكار عزة رهطه واين احدهما من الآخر واما اذا كان معنى كلامهم اثبات العزة رهطه مع اتفائها عنه حينئذ تحصل المطابقة بينهما وكان الظاهر ان يقال في الجواب ارهطى اعز عليكم منى الا انه قيل اعز عليكم من الله للايدان بان تهاونهم به عليه الصلاة والسلام وهو نبي الله تهاون بالله تعالى فحين اعز عليهم رهطه دونه كان رهطه اعز عليهم من الله **قوله** افلا تبغون على الله **قوله** اى فلا تحفظوننى ولا ترجوننى ولا تراعوننى وتراعون نسبة قرابتي الى الرهط وتضعون نسبتي الى الله تعالى بالنبوة فكأنكم زعمتم ان القوم اعز من الله تعالى حيث تزعمون انكم تركتم قتلى اكراما رهطى والله عز وجل اولى بأن يتبع امره كأنه يقول حفظكم اياى فى الله اولى منه فى رهطى وفى الصحاح ابقيت على فلان اذا ارضيت عليه ورجحته بان تتبع امره ويقال ابق الله عليك ان ابقيت على وفيه ايضا ارضيت عليه اذا ابقيت عليه ورجحته **قوله** والكسر من تغييرات النسب **قوله** كقولهم فى النسبة الى امس امسى بكسر الهمزة والى الدهر دهرى بضم الدال **قوله** اعملوا على مكانتكم **قوله** المكانة الحالة التى يتمكن بها صاحبها من عمله فالعنى اعملوا حال كونكم موصوفين بغاية المكنة والقدرة **قوله** كل ما فى وسعكم وطاعتكم من ايصال الشرور الى وائى ايضا عامل بقدر ما اتانى الله من القدرة سوف تعلمون اينا الجانى على نفسه والخطئى فى فعله **قوله** فهو ابلغ فى التهويل **قوله** اى حذف الفاء لاستلزام ان يكون الكلام استنفاذا جوابا لما يقال فاذا يكون اذا علمنا نحن على مكانتنا وانت علمت على مكانتك ابلغ فى باب التهويل من ربط الكلام بمقابلته بالفاء السببية المؤذنة بكون ما قبلها سببا لما بعدها فان سلوك طريقة الاستنفاذ ان يكون المخاطب طالبا لمعرفته بحالهم فيكون الجواب بالتهويل اوقع فى ذهنه بخلاف ما لو ربط الكلام بلفظة الفاء **قوله** وقيل كان قياسه ومن هو صادق **قوله** اى ان قوله اعملوا على مكانتكم اى عامل اشتمل على عمل الصادق والكاذب منه ومنهم ولم يذكر فى قوله سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب الا عاقبة الكاذب منهم والآية مسوقة لبيان ذكر عاقبة العاملين من الفريقين وذلك انما يحصل بان يقال ومن هو صادق بدل ومن هو كاذب لينصرف الاول اليهم والثانى اليه الا انه عدل عنه الى ما وقع فى النظم بناء على ان المراد من قوله ومن هو كاذب الصادق لكن

(ارجنالك) لقتلناك برمى الاحجار او باصعب وجه (وما انت علينا بعزير) فتمنعنا عزرتك من الرجم وهذا ديدن السفية المحجوج يقابل الحجج والآيات بالسبب والتهديد وفى اياته ضميره حرف النفي تنبيه على ان الكلام فيه لافى ثبوت العزة وان المانع لهم من ابدائه عزة قومهم ولذلك (قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله واتخذتموه وراة كم ظهريا) وجعلتموه كالنسيء المنسوذ وراة الظهر باشر اكرمكم به والاهانة برسوله افلا تبغون على الله وتبغون على رهطى وهو يحتمل الانكار والتوبيخ والرد والتكذيب وظهريا منسوب الى الظهر والكسر من تغييرات النسب (ان ربي بما تعملون محيط) فلا يخفى عليه شئ منها فيجازى عليها (ويا قوم اعملوا على مكانتكم اى عامل سوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه) سبق مثله فى سورة الانعام والفاء فى فسوف تعلمون ثمة للتصريح بان الاصرار والتمكن فيجاءهم عليه سبب لذلك وحذفها ههنا لانه جواب سائل قال فاذا يكون بعد ذلك فهو ابلغ فى التهويل (ومن هو كاذب) عطف على من ياتيه لانه قسم له كقولك ستعلم الكاذب والصادق بل لانهم لما وعدوه وكذبوه قال سوف تعلمون من المعذب والكاذب منى ومنكم وقيل كان قياسه ومن هو صادق لينصرف الاول اليهم والثانى اليه لكنهم لما كانوا يدعونونه كاذبا قال ومن هو كاذب على زعمهم (وارقبوا) وانظروا ما اقول لكم (اى معكم رقيب) منتظر فعيل بمعنى الرقيب كالصرير او المراقب كالعشير او المرقب كالرفيع







ومعجزاته ويحتمل ان يكون المراد من الامر الطريق والشان وهو انه كان دهر يانافيا للصانع والمعباد وكان يقول  
لا اله الا الله تعالى وانما يجب على اهل كل بلد ان يشتغلوا بطاعة سلطانهم وعبوديته ومن المعلوم ان كل الرشد في معرفة الله  
تعالى وعبادته فمن كان نافيا لهذين الامرين كان خاليا عن الرشد بالكيفية **قوله** يقال قدم بمعنى تقدم  
وفي الصحاح قدم يقدم قدما بالفتح اي تقدم فالعنى يتقدمهم ويكون قدماهم وهم خلفه كما كان قائدهم في الدنيا  
الى الضلالة يكون قائدهم في العقبى الى النار **قوله** ونزل النار لهم منزلة الماء **قوله** يعني ان قوله تعالى  
فاوردهم النار من قبيل الاستعارة بالكناية والتخييلية حيث شبهت النار في النفس بالماء على سبيل التهكم وجعل  
اثبات الايراد لها تخيلا فان الورد عبارة عن المجرى الى الماء والايراد احضار الغير والمورد اسم مفعول  
بمعنى الشيء المورد عليه وهو الماء ويستعمل على انه مصدر ميمي لانه يكون على اسم المفعول في المنشعبات  
**قوله** فسمى اتيانها موردا **قوله** اي ايراد على ان المورد مصدر ميمي لانه عبر عن احضارهم النار بقوله فاوردهم  
النار والورد المورد والمورد هو الذي وردوه شبه فرعون بمن يسبق الى الماء ويلحقه قومه فاستعير الورد للنار  
استعارة تهكمية والتقدير بش الذي وردوه اي الورد المورد ووردهم وهو النار يردها فرعون ثم قومه وقيل في حقها  
بش الورد لان المورد انما يراد لتسكين العطش وتبريد الاكباد **قوله** والآية كالدليل **قوله** يريد ان الرشد  
في قوله تعالى وما امر فرعون برشد يحتمل ان يكون بمعنى امر فيه رشد وسداد فيكون الرشد على معناه  
الحقيق وهو خلاف العمى وخلاف الغي والضلال ويكون قوله يقدم قومه استئنافا كانه قيل لم حكمت عليه بانه  
ليس في امره رشد بل هو غي محض فاجيب بانه يقدم قومه يوم القيامة فيوردهم النار ومن هذا عاقبته لا يكون  
في امره رشد ويحتمل ان يكون الرشد بمعنى الصالح المرضي الحميد العاقبة فيكون الرشد مجازا عن العاقبة  
الحيدة ويكون قوله تعالى وما امر فرعون برشد بمعنى وكان امر فرعون مذموما مسخوفا عليه سيء الخاتمة  
فيكون قوله يقدم قومه يوم القيامة فاوردهم النار موضعا له وبنا السوء العاقبة **قوله** اي يلغون **قوله** ويتردون  
من رحمة الله تعالى في الدنيا بالخذلان اولا وبالغرق آخرا وفي الآخرة بما فيها من العذاب فان كل معذب ملعون  
مطروود من الرحمة كما ان كل مخذول محرووم من التوفيق والعناية كذلك **قوله** بش العون الممان  
او العطاء المعطى **قوله** فان الرشد قد جاء بمعنى العون وبمعنى العطية تقول رفته ارفده رفا اذا اعطيته وكذلك اذا اعنته  
والارفاق الاعطاء والاعانة وسميت اللعنة عونا لانها اذا اتبعتم في الدنيا تبعهم في الآخرة لتبعدهم عن رحمة الله  
تعالى وتعينهم على ما هم عليه من الضلال وتكون مددا لهم في طغيانهم وغيهم فسميت رفا اي عونا لهذا  
المعنى على الاستعارة التهكمية واما كونه معانا فلائها ارفدت في الآخرة بلعنة اخرى لتكونا هاديتين الى طريق  
الجحيم كما قال تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم والمرفود وان كان قوم فرعون الا انه اسند المرفود الى الرشد الذي  
هو اللعنة على الاسناد المجازي نحو جد جده وجنوك مجنون وكذا الحال في قوله او بش العطاء حيث اعتبر  
فيه الاستعارة التهكمية والاسناد المجازي كما في الاول فان جعلت اللعنة عطية لفرعون وقومه ثم جعلت  
معطى مع ان المعطى هو فرعون وقومه جاز كذا قيل وقول صاحب الكشاف ان اللعنة في الدنيا رفا للعذاب  
ومدله وقد ردت باللعنة في الآخرة يدل على ان تسمية اللعنة ليس من قبيل الاستعارة التهكمية وانما تكون  
من ذلك القبيل ان لو كانت رفا للمعذنين وليس كذلك بل هي رفا ومدد لنفس العذاب فلا تتركهم فيه وايضا  
ذكر انها رفا عين برفا فكيف يكون اسناد المرفود الى الرشد من باب جد جده نعم لو فسر الرشد بالعطاء لكانت  
تسمية اللعنة من قبيل الاستعارة التهكمية الا انه لا يكون الاسناد مجازيا **قوله** ليعمده **قوله** اي ليصير له عمادا  
يقال عمدا الحائط اذا وضع له عمادا **قوله** مقصود عليك **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى نقصه عليك خبر بعد  
جبر لقوله ذلك والمعنى ذلك النبأ بعض انباء القرى المهلكة مقصود عليك ويجوز ان يكون نقصه خبرا  
ومن انباء اهل القرى حالا من المفعول ويجوز العكس ايضا وثمة مضاف مخذوف اي من انباء الرسل ومن انباء اهل القرى  
ولذلك اعيد ضمير العقلاء عليهم في قوله تعالى وما ظلمناهم وقوله تعالى منها قائم وحصيد جلة اسمية وحصيد  
مبتدأ حذف خبره لدلالة خبر الاول عليه اي ومنها حصيد اي محصود شبه ما بقي من آثار القرى وجد رانها  
بالزرع القائم على ساقه وما عفا منها وبطل بالحصيد والمعنى ان تلك القرى بعضها بقي منها شيء وبعضها هلك  
وما بقي منه اثره وقيل القائم ما بقي حيطانه وسقطت سقفه والحصيد ما يحى اثره وقيل القائم العامر والحصيد

(يقدم قومه يوم القيامة) الى النار كما كان  
يقدمهم في الدنيا الى الضلال يقال قدم بمعنى  
تقدم (فاوردهم النار) ذكره بلفظ الماضي  
مبالغة في تحقيقه ونزل النار لهم منزلة الماء  
فسمى اتيانها موردا ثم قال (وبش الورد  
المورد) اي بش المورد الذي وردوه فانه  
يراد لتبريد الاكباد وتسكين العطش والنار  
بالضد والآية كالدليل على قوله وما امر  
فرعون برشد فان من هذه عاقبته لم يكن في امره  
رشد او تفسيره على ان المراد بالرشد ما يكون  
مأمون العاقبة جيدها (واتبعوا في هذه)  
في هذه الدنيا (لعنة يوم القيامة) اي يلغون  
في الدنيا والآخرة (بش الرشد المرفود)  
بش العون الممان او العطاء المعطى واصل  
الرشد ما يضاف الى غيره ليعمده والخصوص  
بالذم مخذوف اي ردفهم وهو اللعنة في الدارين  
(ذلك) اي ذلك النبأ (من انباء القرى)  
المهلكة (نقصه عليك) مقصود عليك  
(منها قائم) من تلك القرى باق كالزرع  
القائم (وحصيد) ومنها ما في الاثر كالزرع  
المحصول والجملة مستأنفة وقيل حال من الهاء  
في نقصه وليس بصحيح اذ لا واو ولا ضمير  
(وما ظلمناهم) باهلا كنا اياهم (ولكن  
ظلموا انفسهم) بان عرضوا له بار تكاب  
ما يوجب (فا اغنت عنهم) فا نقصتهم  
ولا قدرت ان تدفع عنهم بل ضررتهم (آلهمهم  
التي يدعون من دون الله من شيء) لما جاء  
امر ربك (حين جاءهم عذابه ونعمته



(وما زادهم غير تنبيب) هلاك او تخسير ﴿٦٥﴾ (وكذلك) ومثل ذلك الاخذ (اخذ ربك) وقرى اخذ ربك بالفعل وعلى هذا يكون

ما يحى اثره وقيل القائم العامر والخصيد الخراب والضمير المرفوع في قوله تعالى وما زادهم للاصنام والمنصوب لعبدتها وعبر عن الاصنام بواو العقلاء لانهم زلوا منزل العقلاء ﴿قوله غير تنبيب﴾ هلاك تنب يستعمل لازما ومتعدا يقال تنب اذا هلك او خسرت به غيره اذا اهلكه او اوقعه في الخسران وتفسير التنبيب بالهلاك مبنى على ان تنب اللازم مبنى منه فعل لقصد المبالغة وتكثير الفعل نحو طوف البيت والمعنى ان الكفار كانوا يعتقدون في الاصنام انها تنفع وتدفع المضار ثم انهم عند احتياجهم الى المعين ما وجدوا شيئا مما اعتقدوا فيها لاجلب نفع ولا دفع ضرر ثم انهم لما لم يجدوا فيها شيئا من ذلك وجدوا بسببها مضرة عظيمة وهو انه زال عنهم بسبب ذلك الاعتقاد منافع الدنيا والآخرة وجلب ذلك اليهم مضار الدنيا والآخرة وذلك من اعظم الهلاك واشد الخسران ﴿قوله ومثل ذلك الاخذ﴾ اشارة الى ان الكاف في محل الرفع على انه خبر مقدم للمصدر المذكور بعده فان الجمهور على ان الاول مصدر غير مرفوع على الابتداء والثاني فعل ماضى وقرى كلاهما فعلين ماضيين ﴿قوله اى يجمع له الناس﴾ فسر به ما وقع في نظم القرآن لان مقتضى الظاهر ان يقال ذلك يوم يجمع له الناس لان فعل الجمع الذى وصف به اليوم مترقب بعد لم يتصف اليوم به بالفعل ليكون على وفق قوله تعالى يوم يجمعكم ليوم الجمع اى لاجله ولما فيه من الحساب والجزاء ثم بين النكتة في مخالفة مقتضى الظاهر وهى الدلالة على ان اليوم موصوف بذلك الوصف وصفا لازما وان الناس لا ينفكون عن الجمع البتة فان اسم المفعول على ثبات الامرين وزومهما بخلاف الفعل ﴿قوله ومعنى الجمع له الجمع لما فيه﴾ ضرورة ان جمع الناس ليس لاجل اليوم نفسه ﴿قوله فانسع فيه باجرا الظرف﴾ اى يحذف الجار وتعلق الفعل بالظرف على صورة تعليقه بالمفعول به كقوله

ومشهد قد كفت الغائبين به \* في محفل من نواصى الناس مشهود \*

نواصى الناس اشرافهم والمقدمون منهم يقول رب مشهد عظيم الشان تكلمت فيه وكفت الغائبين بالنطق عنهم واليوم يوم مشهود فيه رؤساء الناس واماثلهم يعنى كشفت الغمة بقلب ثابت فعنى قوله تعالى يوم مشهود يوم يشهد فيه الخلائق الموقف لا يغيب فيه عنه احد فالشهود هو الموقف والشاهدون الخلائق والشهود فيه اليوم ﴿قوله ولو جعل اليوم مشهودا في نفسه﴾ جواب عما يقال مادعا الى ان يجعل اليوم مشهودا فيه وان يجعل المشهود من قبل ما حذف فيه حرف الجر انما كما في قوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فان الشهر منتصب ثارفا لامفعولا به وكذلك الضمير في فليصمه فالعنى فمن شهد منكم في الشهر فليصمه فيه على معنى فمن كان منكم مقيما حاضرا لوطنه في شهر رمضان فليصمه فيه ولو نصبت الشهر على انه مفعول به وجعلت الشهر مشهودا لكان مدلول الآية ايجاب الصوم على من ادرك الشهر مقيما كان او مسافرا لان المسافر والمقيم كلاهما يشهدان الشهر لانه يشهده المقيم ويغيب عنه المسافر فهلا يجعله ابتداء مشهودا في نفسه مع ان اليوم كما يصح ان يوصف بانه مشهود فيه بمعنى يشهد فيه الخلائق من كل ناحية لامر له شان او لخطب مهم كيوم الجمعة والعيد وعرفة يصح ان يوصف ايضا بانه مشهود اى مدرك كما تقول ادركت يوم فلان وشهر فلان في يوم صينت كونه مشهودا على الاتساع \* وتقرير الجواب ان المقام مقام تهويل اليوم وتعظيمه وتمييزه عن سائر الايام وهذا المقصود انما يحصل بجعل اليوم مشهودا فيه لان الايام كلها سواء في كونها مشهودا اى مدركا وليست كذلك في كونها مشهودا فيها وان الفرق بين الصورتين في غاية الظهور لانه لا يقال مشهود فيه الا ليوم يشهد فيه الخلائق من كل اوب لامر له شان او لخطب مهم كيوم العيد والجمعة وعرفة وايام الحروب وقدم السلطان ويقال يوم مشهود لكل يوم ادركه احد ﴿قوله اى الجزاء﴾ على ان يكون عدم ذكر فاعل يأتى من قبل الابهام لقصد التعظيم والتهويل كانه قيل يوم يأتى الشئ المهيّب الهائل العظيم وتعين الجزاء مستفاد من سوق الكلام ﴿قوله او اليوم﴾ فان قيل يوم يأتى اليوم معناه يوم يوجد اليوم لان اتيان اليوم وجوده فيكون للزمان زمان وانه محال وايضا اليوم انما يضاف لاجل تحديده وتمييزه وضاافته الى اتيان اليوم تستلزم تحديد الشئ بنفسه واليوم انما يتعين بما وقع فيه لا بنفسه \* اجيب بان الكلام مبنى على تقدير المضاف والمعنى يوم يأتى هو له ووجود اليوم ليس وجود نفسه فلا يلزم ما ذكر ﴿قوله بما ينفع او ينجي﴾ قيده به لئلا يناقضه الآيات الدالة على انهم ينكفون بدون سبق الاذن كقوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها بل على انهم يكذبون ويخلفون بالله عليه كقوله والله

يحمل الكاف النصب على المصدر (اذا اخذ القرى) اى اهلها وقرى اذلان المعنى على المضى (وهى ظالمة) حال من القرى وهو فى الحقيقة لاهلها لكنها لما اقيمت مقامه اجريت عليها واقتدتها الاشعار بانهم اخذوا لظلمهم واندرك كل ظالم ظلم نفسه او غيره من وخامة العقاب (ان اخذه اليه شديد) وجميع غير مرجو الخلاص منه وهو عسالة فى التهديد والتحذير (ان فى ذلك) اى فيما نزل بالام الهالك او فيما قصد الله من قصصهم (لاية) لعبرة (من خاف عذاب الآخرة) يعتبر بها عظة لعله بان ما بهم حاق انموزج بما اعتد الله للمجرمين فى الآخرة او ينزجر بها من موجباته لعله بانها من الله مختار يعذب من يشاء ويرحم من يشاء فان من انكر الآخرة واحال فناء هذا العالم لم يقل بالقاعل المختار وجعل تلك الوقائع لاسباب فلكية اتفقت فى تلك الايام لالذنوب المهكلين بها (ذلك) اشارة الى يوم القيامة وعذاب الآخرة دل عليه (يوم يجمع له الناس) اى يجمع له الناس والتغير للدلالة على ثبات معنى الجمع لليوم وانه من شأنه لا محالة وان الناس لا ينفكون عنه فهو ابلغ من قوله يوم يجمعكم ليوم الجمع ومعنى الجمع له الجمع لما فيه من المحاسبة والمجازاة (وذلك يوم مشهود) اى مشهود فيه اهل السموات والارضين فانسع فيه باجرا الظرف مجرى المفعول به كقوله \* فى محفل من نواصى الناس مشهود \* اى كثير شاهده و لو جعل اليوم مشهودا فى نفسه لبطل الغرض من تعظيم اليوم وتمييزه فان سائر الايام كذلك (وما تؤخره) اى اليوم (الا لاجل معدود) الا لانتهاء مدة معدودة متناهية على حذف المضاف واردة مدة التأجيل كلها بالاجل لامتنها فانه غير معدود (يوم يأتى) اى الجزاء او اليوم لقوله ان تأتيم الساعة على ان يوم بمعنى حين او الله عز وجل لقوله هل ينظرون الا ان يأتيم الله ونحوه وقرأ ابن عامر وطاسم وحزرة يأت محذوف الياء اجزاء عنها بالكسرة (لا تكلم نفس) لا تكلم بما ينفع وينجى من جواب او شفاعة



ربنا ما كنا مشركين فلما ناقض قوله تعالى لا تتكلم نفس من النفوس الا باذنه هذه الآيات بحسب الظاهر خصص الكلام المدلول بقوله لا تتكلم بالكلام النافع المنجي وقربة التخصيص قوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه ولا يلزم من كون الكلام المتعلق بحسب النفع او دفع الضرر موقفا على الاذن ان يكون جميع ما صدر من اهل الموقف مسبوقا بالاذن ثم لما ورد ان يقال هذه الآية تدل على ان بعض النفوس تتكلم بالاذن ويناقضه قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون الآية فانه يدل على انهم لا ينطقون اصلا ولا يؤذن لهم اجاب عنه بوجهين لا يخفى محصلهما **قوله** تعالى ففهم شقي وسعيد **قوله** ظاهره يدل على ان اهل الموقف لا يخرجون من هذين القسمين الذين احدهما مخلد في النار ابدا الا ماشاء ربك وثانيهما مخلد في الجنة ابدا الا ماشاء ربك فيلزم ان يكون اطفال المشركين والمجانين الذين لم يعملوا صالحا ولا كفرا غير خارجين عنهما فان قلت انهم من اهل الجنة فلا ايمان وان قلت انهم من اهل النار فلا ذنب روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اطفال المشركين اهم من اهل الجنة ام من اهل النار فقال صلى الله عليه وسلم الله اعلم بما كانوا عاملين من الكفر والايان ان عاشوا وبلغوا واعلم ان امرهم فيما يتعلق بالامور الدنيوية تبع لاشرف الابوين وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم حيث قال مع ابائهم وفيما يتعلق بامر الآخرة من الثواب والعقاب موقوف موكول الى علم الله تعالى لان السعادة والشقاوة ليستا معلتين عندنا بالاعمال بل الله تعالى خلق من شاء سعيدا ومن شاء شقيا وجعل الاعمال دليلا على السعادة والشقاوة وانت تعلم ان عدم الدليل وعدم العلم به لا يوجبان عدم المدلول والعلم بعدمه فكما ان البالغين منهم شقي ومنهم سعيد كذلك الاطفال والمجانين **قوله** فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم **قوله** فان الانسان اذا عظم غم وقوى كربته انحصرت حرارته الغريزية وروحه الحيواني في داخل قلبه وعند ذلك يحتاج الانسان الى برد نفسه في داخل قلبه على مقدار قوته وقدرته على شدة النفس حتى تنزوح تلك الحرارة القوية بدخول الهواء البارد ثم ان تلك الحرارة لما كانت محصورة في داخل القلب استولت البرودة على الاعضاء الخارجية فربما عجزت النفس عن دفع ذلك الهواء الكثير المستنشق فيبقى ذلك الهواء فعلى قياس قول الاطباء الزفير هو استدخال الهواء الكثير لتزويج الحرارة الحاصلة في القلب بسبب انحصار الروح فيه والشهيق هو اخراج ذلك الهواء عند مجاهدة الطبيعة في اخراجه وكل واحدة من هاتين الحالتين تدل على الكرب والغم بطريق دلالة اللازم على ملزومه فكان اثبات الزفير والشهيق لهم تخيلا لتشبيه حالهم الثابتة لهم من مقاساة حرّ جهنم بحال من استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه فيكون قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق استعارة مكنية وتخيلية ويحتمل ان يكون الزفير والشهيق مستعارا لصراخهم تشبيها له بصوت الحمار **قوله** وقرئ شقوا بالضم **قوله** اي بضم الشين على ان يكون شقي متعديا حيث يقال شقاء الله كما يقال اشقاء الله والجمهور على فتح الشين على انه من شقي اللازم **قوله** ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهم **قوله** يعني ان كلمة ما في قوله تعالى مادامت السموات والارض مصدريه والمصدر المأول قائم مقام الظرف والمعنى خالدين فيها مدة دوام السموات والارض ومن المعلوم من النصوص القاطعة ان مدة بقائهما متناهية فيلزم ان يكون دوام الابقاء في النار مرتبطا بدوامهم فيلزم ان يكون عذابهم منقطعاً عند فناءهما او يكونا دائمين كدوام عذابهم لان ظاهر هذه الآية يدل على ان مدة عذابهم مساوية لمدة بقائهما وكلاهما باطل فاجاب المصنف عنده بان ظاهر الآية وان دل على ان دوامهم في النار مرتبط بدوامهم الا انه ليس المراد من توقيت خلودهم في النار بدوامهم ان الخلود مقدّر بمدة دوامهم ومنته عند فناءهما لان النصوص القاطعة تنفي ان يكون الامر كذلك بل التوقيت المذكور للتعبير عن التأيد وعدم الانقطاع والمبالغة فيه بما كانت العرب يعبرون به عن ذلك كقولهم لا اكملك مادامت السموات والارض وما حنت البنت وما طلت الابل وما ورق الشجر وما سبغ الثمر وما سال سيل وما جن ليل وما طرق طارق وما نطق ناطق فانهم يعبرون بمثل هذه الالفاظ عن التأيد والمبالغة في الدوام على طريق تمثيل ما قصد تأييده بها في التأيد وعدم الزوال بناء على اعتقادهم فلما كانت هذه الالفاظ بحسب عرفهم تفيد الابد والدوام الخالي عن الانقطاع خاطب الله تعالى العرب على عرفهم واعتقادهم واثن سلما ان التوقيت المذكور لبيان ارتباط دوامهم في النار بدوامهم لكن لانسل انه يلزم من زوالهما زوال عذابهم ولا من دوامهما الامن قبيل المفهوم لان الآية بمنزلة ان يقال ان داما يدوم عذابهم فيفهم منه ان دوام عذابهم يستلزم

وهو الناصب للظرف ويحتمل نصبه باضمار اذكر او بالانتهاء المحذوف (الاباذنه) الا باذن الله كقوله لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن وهذا في موقف وقوله هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون في موقف آخر والمأذون فيه هي الجوابات الحقة والمنوع عنه هي الاعذار الباطلة (فهم شقي) وجبت له النار بمقتضى الوعيد (وسعيد) وجبت له الجنة بموجب الوعد والضمير لاهل الموقف وان لم يذكر لانه معلوم مدلول عليه بقوله لا تتكلم نفس او للناس (فاما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق) الزفير اخراج النفس والشهيق رده واستعمالهما في اول التهيق وآخره فالمراد بهما الدلالة على شدة كربهم وغمهم وتشبيه حالهم بمن استولت الحرارة على قلبه وانحصر فيه روحه او تشبيه صراخهم باصوات الحمار وقرئ شقوا بالضم (خالدين فيها مادامت السموات والارض) ليس لارتباط دوامهم في النار بدوامهم فان النصوص دالة على تأيد دوامهم وانقطاع دوامهم بل التعبير عن التأيد والمبالغة بما كانت العرب يعبرون به عند على سبيل التمثيل ولو كان للارتباط لم يلزم ايضا من زوال السموات والارض زوال عذابهم ولا من دوامهما دوامه الامن قبيل المفهوم لان دوامهما كالملزوم لدوامه وقد عرفت ان المفهوم لا يقاوم المنطوق



دوامهما بحكم ان تحقق اللازم يستلزم تحقق المزموم ويفهم منه ايضا ان عدم دوامهما يستلزم عدم دوام عذابهما بحكم ان عدم المزموم مزموم لعدم اللازم وقد تقرر ان المفهوم لا يعارض المنطوق وهو دوام عذابهما وانقطاع دوامهما **قوله** وقيل **قوله** اي قبل ان التوقيت المذكور ليام دوام عذابهما بدوام سموات الآخرة وارضها فهو بمنزلة ان يقال ان دامت يلزم دوام عذابهما وان دام عذابهما يلزم دوامهما فلا محذور **قوله** وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل **قوله** فما اظلمهم سماء وما اقلهم ارض لان كل ما علاك فهو سماء وكل ما استقرت عليه قدمك فهو ارض واعترض المصنف على الجواب بان دوام السموات والارض انما يقطع لو كان المراد سموات الدنيا وارضها وليس كذلك لان الكلام فيما بعد الخشربل المراد سموات الآخرة وارضها وهي دائمة بقوله وفيه نظر وبانه ان محصول قوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض تشييه عذابهم في دوامه بدوام السموات والارض ومن المعلوم ان التشييه انما يفيد اذا كان اتصاف المشبه به بوجه الشبه اظهر واعرف بالنسبة الى اتصاف المشبه وذلك يستلزم ان يكون نفس وجود المشبه به ظاهرا معروفا والحال ان اكثر الخلق لا يعرف وجود سموات الآخرة وارضها فضلا عن دوامهما وانما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فيكون اتصاف المشبه بوجه الشبه اعرف بالنسبة اليه فلا يجدي له التشييه واجاب عنه صاحب الكشف عفا الله عنه بقوله اقول اما اذا اريد ما يظلمهم وما يظلمهم فهو ظاهر السقوط لان هذا القدر معلوم الوجود لكل ما قل واما الدوام فليس مستفادا من دليل دوام الثواب والعقاب بل ما يدل على دوام الجنة والنار سواء عرف انهما دار الثواب والعقاب وان اهلها السعداء والاشقياء من الناس ام لا فليس تشييهها من باب تشييه ما يعرف بما لا يعرف بل الامر بالعكس انتهى كلامه ووجه كونه من باب تشييه ما لا يعرف انه شبه تلك الدار بهذه الدار واثبت لها مالهذه الدار من المظلة والمظلة والجامع كونهما جنسين **قوله** امتناء من الخلود **قوله** اي من حكم الخلود المستثنى منه الزمان المدلول عليه بقوله تعالى خالدين فيها مادامت السموات والارض اي الا الزمان الذي او الا زمانا شاء ربك فلا يخلدون فيه على ان مامو صولة او موصوفة ويحتمل ان يكون المستثنى منه الضمير المستتر في خالدين فتكون كلمة ماعبارة عن من على رأى من رأى ذلك كأنه قبل الحق الذي لا يحصى عنه ان يحمل ماعلى معنى من لا فائدة معنى الوصفية وهي المرحومية لتؤذن ان اخراجهم بمحض مشيئته وسبق رجته لا لاستحقاق منهم فينطبق عليه قوله تعالى ان ربك فعال لما يريد وتحقيقه ان قوله تعالى خالدين فيها حال مقدرة من ضمير الاستقرار في الطرف وهو قوله في النار وانت تعلم ان الحال قيد للحكم فاذا اتنى الحكم عن البعض بالاستثناء يتقى كونه مقيدا والمعنى ان الذين شقوا مستقرون في النار مقتدرين الخلود الا المرحوم الذي شاء الله ان لا يستقر مخلدا فيفيد اما ان لا يستقر فيها مطلقا او يستقر غير مخلد واحوال العصاة على هذا التمهج كما علم من النصوص الصحيحة نقل الامام عن بعض المفسرين انهم قالوا هذا الاستثناء يفيد اخراج اهل التوحيد من النار لان قوله الا ماشاء ربك يوجب ان لا يبقى ذلك الحكم على ذلك المجموع ويكفي في زوال حكم الخلود زواله عن بعضهم فوجب ان لا يبقى حكم الخلود لبعض الاشقياء ولما ثبت ان الخلود واجب للكفار وجب ان يقال ان الذين زال حكم الخلود عنهم هم الفساق من اهل الصلاة واما قوله تعالى واما الذين سعدوا في الجنة فيفيد ان جملة السعداء محكوم عليهم بهذا الحكم وقوله الا ماشاء ربك اوجب زوال حكم الخلود عن المجموع في الجنة ويكفي في زواله عن الجميع زواله عن البعض وما ذلك البعض الا الفساق من السعداء وليس زوال حكم الخلود عنهم بان يدخلوا الجنة ثم يخرجوا منها الى النار وان كل من يدخل الجنة فهو خالد فيها بعد دخوله فيها بل المراد من زوال حكم الخلود عنهم عدم دخولهم فيها من اول امرهم ما خلدوا فيها تخليد من دخلها اول وهلة فان الخلود في مكان كما ينتفى بالانتقال منه انتهاء ينتفى ايضا بان لا يدخله ابتداء والفساق مفارقون عن الجنة ايام عذابهم **قوله** اولان اهل النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره الخ **قوله** تعليل فان لكون الاستثناء من الخلود في النار والمراد باصل الحكم كونه في النار وهو اصل بالنسبة الى قيده الذي هو خلودهم فيها فكانه تعالى قال واما الذين شقوا في النار الابد الا وقت وقوفهم في الموقف للحساب فانهم في ذلك الوقت لا يكونون في النار كما لا يكونون في الجنة **قوله** او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ **قوله** عطف على قوله زمان توقفهم في الموقف كأنه قيل خالدين فيها الا مقدار لبثهم في الدنيا والبرزخ **قوله** وقيل هو **قوله** اي الاستثناء من قوله تعالى لهم فيها زفير وشهيق كأنه قيل لهم زفير

وقيل المراد سموات الآخرة وارضها وبنا عليه قوله يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وان اهل الآخرة لا بد لهم من مظل ومقل وفيه نظر لانه تشييه بما لا يعرف اكثر الخلق وجوده ودوامه ومن عرفه فاما يعرفه بما يدل على دوام الثواب والعقاب فلا يجدي له التشييه (الا ماشاء ربك) استثناء من الخلود في النار لان بعضهم وهم فسق الموحدين يخرجون منها وذلك كاف صحة الاستثناء لان زوال الحكم عن البعض يكفيه زواله عن البعض وهم المراد بالاستثناء الثاني فانهم مفارقون عن الجنة ايام عذابهم فان التأيد من مبدأ معين ينقض باعتناء كماله كما ينقض باعتبار الانتهاء وهو وان شقوا بعصيانهم فقد سعدوا بايمانهم يقال فعلى هذا لم يكن قوله فخير شق وسعدا تشييه صحيحا لان من شرطه ان تكون صفة كل قسم منتفية عن قسمه لان ذلك الشر من حيث التقسيم لا انفصال حقيق او من الجمع وههنا المراد ان اهل الموق لا يخرجون عن القسمين وان حالهم لا يتغير عن السعادة والشقاوة وذلك لا يمنع اجتماع الامرين في شخص باعتبارين اولان اهل النار يتقلون منها الى الزمهرير وغيره العذاب احيانا وكذلك اهل الجنة ينعمون بما هو اعلى من الجنة كالاتصال بجناب القدر والفوز برضوان الله ولقائه او من اص الحكم والمستثنى زمان توقفهم في الموقف للحساب لان ظاهره يقتضى ان يكون في النار حين يأتى اليوم او مدة لبثهم في الدنيا والبرزخ ان كان الحكم مطلقا غير من باليوم على هذا التأويل يحتمل ان يكون الاستثناء من الخلود على ما عرفت وقوله لهم فيها زفير وشهيق



وقيل الالهنا بمعنى سوى كقولك على الف الا الاقان القديمان والمعنى سوى ماشاء ربك ﴿٦٨﴾ من الزيادة التي لا آخر لها على مدة بقاء

السماوات والارض (ان ربك فعال لما يريد) من غير اعتراض (واما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الاماشاء ربك عطاء غير مجذوذ) غير مقطوع وهو تصريح بان الثواب لا يقطع وتبيد على ان المراد من الاستثناء في الثواب ليس الانقطاع ولا جله فرق بين الثواب والعقاب في التأيد وقرأ حجة والكسافي وحفص سعدوا على البناء المفعول من سعه الله بمعنى اسعده وعطاء نصب على المصدر المؤكد اي اعطوا عطاء او الحال من الجنة (فلانك في مربة) شك بعدما انزل عليك من ما كل الناس (بما يعبد هؤلاء) من عبادة هؤلاء المشركين في انها ضلال مؤد الى مثل ما حل بمن قبلهم من قصصت عليك سوء عاقبة عبادتهم او من حال ما يعبدونه في انه بضرة ولا ينفع (ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم من قبل) استئناف معناه تعليل النهي عن المربة اي هم وآباؤهم سواء في الشرك اي ما يعبدون عبادة الا لعبادة آباؤهم او ما يعبدون شيئا الا مثل ما يعبدوه من الاوثان وقد بلغت ما خلق آباؤهم من ذلك فسيلحقهم مثله لان التماثل في الاسباب يقتضي التماثل في السببات ومعنى كما يعبد كما كان يعبد فحذف لدلالة قبل عليه (وانما لو فوهم نصيبهم) حظه من العذاب كما بانهم او من الرزق فيكون عذرا لتأخير العذاب عنهم مع قيام ما يوجب (غير منقوص) حال من النصيب لتقييد التوفية فانك تقول وفيه حقد وتريده وفاء بعضه ولو مجازا (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فآمن به قوم وكفر به قوم كما اختلف هؤلاء في القرآن (ولولا كلمة سبقت من ربك) بمعنى كلمة الانذار الى يوم القيامة (لقتضى بينهم) بانزال ما يستحقه المبطل ليميز به عن الحق (وانهم) وان كفار قومك (لن يشك منه) من القرآن (مريب) موقع للرية (وان كلا) وان كل المختلفين المؤمنين منهم والكافرين والتونين بدل المضاف اليه وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر بالتخفيف مع الاعمال اعتبارا للاصل (لما ليوفينهم ربك اعمالهم) اللام الاولى موطنه للقسم والثانية

وشيق في جميع ازمته كونهم في النار الا زمانا شاء ربك ان يقطع ذلك عنهم بان يصيروا ساكنين خامدين ﴿قوله﴾ وقيل الالهنا بمعنى سوى والمعنى انه تعالى لما قال خالدين فيها مادامت السموات والارض ثم قال سوى ما زاد على ذلك من الخلود الدائم ذكر او لا في خلودهم ما بعد عند العرب مدة للخلود ثم زاد عليها الدوام الذي لا آخر له بقوله تعالى الا ماشاء ربك اي سوى ماشاء ربك من الزيادة التي لا آخر لها ثم قال تعالى ان ربك فعال لما يريد حيث فسر كافة الاشقياء بالخلود في النار واستثنى منهم الذين تعلقت مشيئته بغيرتهم وانجائهم منها روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال ليأتين على جهنم زمان ليس فيها احد وذلك بعدما يلبثون فيها احقابا وعن ابي هريرة رضي الله عنه مثله ومعناه عند اهل السنة انه لا يبقى من اهل الايمان واما مواضع الكفار فخلوة ابداء واعلم ان الله تعالى لما قص خبر عبدة الاوثان وذكر ما حل بهم من عذابه ثم اتبعه بذكر ما اعد للاشقياء والسعداء شرح لرسول الله صلى الله عليه وسلم احوال المشركين من قومه تسليية وعدة بالانتقام منهم ووعدا لهم فقال الله تعالى فلانك في مربة اصله فلا تكن حذفت نونه لكثرة الاستعمال ولان النون الساكنة لم تبقى عند التلظظ بها الاجزاء الغنة فاذا وقعت في آخر الكلمة التي هي محل التغيير حذفت تشبيها لها بحرف العلة والمعنى اذ اتين عندك ما قصصت لك من قصص المتقدمين من المشركين فلانك في شك من عبادة هؤلاء الحاضرين من المشركين وكن على يقين في انها ضلال مبين سبي العاقبة على ان ما مصدرية ويجوز ان تكون ماموصولة اي من حال الذي يعبدونه في انه بضرة ولا ينفع ثم قال على سبيل الاستئناف ما يعبدون الا كما يعبد آباؤهم يريد ان حالهم في الشرك مثل حال آباؤهم من غير تفاوت بين الحالين ﴿قوله﴾ لتقييد التوفية يعني ان قوله تعالى غير منقوص حال مؤكدة من المفعول وهو النصيب الموفي فان توفية الحق اعطاؤه تاما كاملا قالو في لا يجوز ان يكون ناقصا فيجب ان يكون سبيل قوله تعالى غير منقوص سبيل الحال المؤكدة وهي ان تقرر مضمون الجملة لدفع توهم التجوز كما في قوله تعالى ثم وليتم مدبرين فان قوله تعالى انما لو فوهم نصيبهم لولم يقيد بقوله تعالى غير منقوص لتوهم ان قوله تعالى انما لو فوهم بمعنى لمعطوهم ولو مجازا فلما قيد به اندفع التوهم فكان حالا مؤكدة ثم انه تعالى لما بين في الآية الاولى اصرار كفار مكة على انكار التوحيد بين ايضا اصرارهم على انكار نبوته صلى الله عليه وسلم وتكذيبهم بكتاب الله فانزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كانه قيل ان اختلف فيما انزل عليك فلا يشق عليك فقد اختلف فيما انزل على من قبلك ﴿قوله﴾ وقرأ ابن كثير ونافع وابو بكر بالتخفيف اي باسكان النون في قوله تعالى وان كلا لما ليوفينهم والباقيون بتشديدها وكذا انهم قرأوا لما بالتخفيف الميم ومن قرأ ان محففة بعملها اعتبارا للاول لان الفعل يعمل بعد التخفيف كما كان يعمل أولا بدون التخفيف نحو لم يك زيد قائما فكذلك الحرف الذي يعمل بمشابهة الفعل واعمال المحففة لغة ثابتة عند العرب سمع من واحد منهم وهو يقول ان عمرا منطلق وقال آخر كأن ثدييه حقان ووجه تخفيف لما ذكره المصنف من ان اللام فيه هي الموطنه للقسم واللام في ليوفينهم لام الابتداء او بالعكس اي اللام الاولى ابتداءية والثانية لام جواب قسم مضمرة والجملة من القسم وجوابه خبران ولما اجتمع اللان فصل بينهما بما كما فصل بالالف بين النونين في بضربان فتكون كلمة ما هنا زائدة جي بها لفصل اصلا للفظ ووجه التشديد في لما ان اصله لمن بكسر الميم على انها من الجارة دخلت على ما الموصولة او الموصوفة والمعنى لمن الذين والله ليوفينهم اول من خلق او جماعة والله ليوفينهم فلما اجتمعت النون ساكنة مع ميم ما وجب ادغا مهافها قلبت ميم وادغمت فاجتمع في اللفظ ثلاث ميمات فحذفت اولاهن فصار لما ﴿قوله﴾ وقرئ لما بالنون فيكون لما مصدر قولك لمتته اي جعلته لما وانتصابه على انه صفة كل على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة والتقدير وان كلا لما اي جعل ليوفينهم جزءا اعمالهم والمصدر ههنا بمعنى المفعول اي كلا مجموعا وصف به الكل للدلالة على الاجتماع فان الكل يحتمل الاجتماع والافتراق ونقل عن ابن جني رحمه الله انه قال لما بالنون مصدر كالذي في قوله تعالى وبأكلون التراث اكلا لما جامعا لاجزاء المأكول ولذلك تقدير هذا وان كلا ليوفينهم ربك اعمالهم لما اي ليوفينهم توفية جامعة لاعمالهم جمعا ومحصلة لاعمالهم تحصيلها فهو كقولك قياما لاقوم وقودا لاقعدن يعني ان قوله تعالى لما في هذه القراءة منصوب بقوله تعالى ليوفينهم ربك اعمالهم على انه مفعول مطلق له من غير لفظة كانه قيل توفية جامعة لاعمالهم ليوفينهم كما تقول قياما لاقوم وقال ابو البقاء رحمه الله وانتصابه على الحال من ضمير المفعول في ليوفينهم ضعيف

(قوله)

للتأكيد او بالعكس وما مزيدة بينهما للفصل وقرأ ابن عامر وعاصم وحجة لما بالتشديد على ان اصله لمن ما قلبت النون ميم للادغام

فاجتمعت ثلاث ميمات فحذفت اولاهن والمعنى لمن الذين ليوفينهم ربك جزءا اعمالهم وقرئ لما بالنون اي جميعا



كقوله اكلا لما وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الاوقد قرئ به (انه بما يعملون خبير) فلا يفوت عنه شيء منه وان خفي (فاستقم كما امرت) لما بين امر المختلفين في التوحيد والنبوة والطب في شرح الوعد والوعيد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاستقامة مثل ما امر بها وهي شاملة للاستقامة في العقائد كالتوسط بين التشبيه والتعطيل بحيث يبقى العقل مصونا من الطرفين والاعمال من تبليغ الوحي وبيان الشرائع كما انزل والقيام بوظائف العبادات من غير تقريط وافراط مفوت للحقوق ونحوها وهي في غاية العسر ولذلك قال ﴿ ٦٩ ﴾ عليه الصلاة والسلام شيتني سورة هود (ومن تاب معك) اي ومن تاب من الشرك والكفر وآمن معك وهو عطف على المستكن في استقامته وان لم يؤكد بمفصل لقيام الفاصل مقامه (ولا تظفوا) ولا تخرجوا عما حد لكم (انه بما تعملون بصير) فهو مجازيكم عليه وهو في معنى التعليل للامر والنهي وفي الآية دليل على وجوب اتباع النصوص من غير تصرف وانحراف بنحو قياس واستحسان (ولا تركنوا الى الذين ظلموا) ولا تعملوا اليهم ادنى ميل فان الركون هو الميل اليسير كالتركي بزيهم وتعظيم ذكرهم (فتمسككم النار) بركونكم اليهم واذا كان الركون الى من وجد منه ما يسمى ظلما كذلك فظنك بالركون الى الظالمين اي الموسومين بالظلم ثم بالميل اليهم كل الميل ثم بالظلم نفسه والانحياز فيه ولعل الآية ابلغ ما يتصور في النهي عن الظلم والتهديد عليه وخطاب الرسول صلى الله عليه وسلم ومن معه من المؤمنين بهما للتثبيت على الاستقامة التي هي العدل فان الزوال عنها بالميل الى احد طرفي افراط وتقريط فانه ظلم على نفسه او غيره بل ظلم في نفسه وقرئ تركنوا بكسر التاء على لغة مجيم وتركنوا على البناء للمفعول من اركنه (ومالككم من دون الله من اولياء) من انصار يمنعون العذاب عنكم والواو الحال (ثم لا تنصرون) اي ثم لا ينصركم الله اذ سبق في حكمه ان يعذبكم ولا يبقى عليكم وم لا يستبعاد نصره اياهم وقد اوعدهم بالعذاب عليه واوجب لهم ويجوز ان يكون منزلا منزلة الغاء السيئة

﴿ قوله وان كل لما ﴾ عطف على قوله لما بالتوئين اي وقرئ وان كل لما على ان ان نافية ولما بمعنى الا كما في قوله تعالى ان كل نفس لما عليها حافظ اي ان كل نفس الاعليها حافظ وصرح المصنف رحمه الله في سورة الطارق بان ماصما وابن عامر وحزرة رحيم الله قرأوا في هذه السورة لما يوفيتهم وفي يس لما جيع وفي الطارق لما عليها حافظ بتشديد الميم في الثلاث والباقيون بتخفيفها وصرح ابن جرحه الله في سورة الطارق بان لما المشددة بمعنى الا وان ان نافية ومعنى الآية ان من جعلت عقوبته او اخرت ومن صدق الرسل ومن خالفهم سواء في انه تعالى يوفيه جزاء اعمالهم في الآخرة جمعت الآية الشريفة الوعد والوعيد لان توفية جزاء الطاعات وعد عظيم وتوفية جزاء المعاصي وعيد عظيم وقوله تعالى انه بما يعملون خيرا ناكيد للوعد والوعيد فانه تعالى لما كان عالما بجميع المعلومات كان عالما بمقادير الطاعات والمعاصي فكان عالما بالقدر اللائق بكل عمل من الجزاء فثبت لا يضيع شيء من الحقوق وذلك نهاية البيان وقرأ العامة يعملون بياء الغيبة اجراء على ما تقدم من المختلفين وقرئ بما يعملون على الخطاب التثنية من الغيبة الى الخطاب وقوله تعالى يعبد هؤلاء وانه بما يعملون بصير مخالف لهذا فان العامة قرأوه بناء الخطاب جريا على الخطاب المتقدم وقرئ بياء الغيبة التثنية من الخطاب الى الغيبة قال الامام رحمه الله تعالى وعندي لا يجوز تخصيص النص بالقياس لانه لما دل على عموم النص وجب الحكم بمقتضاه لقوله تعالى فاستقم كما امرت والعمل بالقياس انحراف عنه ولذا لما ورد القرءان بالامر بالعمل الوضوء في الاعضاء مرتبة في اللفظ وجب الترتيب فيها ولما ورد الامر في الزكاة باداء الابل من الابل والبقر من البقر وجب اعتبارها وكذا القول في كل ما ورد امر الله به كل ذلك لقوله تعالى فاستقم كما امرت ومن تاب معك وقوله تعالى ولا تركنوا الى الذين ظلموا بفتح الكاف من باب قتل يقتل وقوله فتمسككم النار منصوب باضمار ان في جواب النهي وقوله تعالى ومالككم من دون الله الآية حال من مفعول فتمسككم اي تمسككم حال انتفاء ناصركم ويجوز ان تكون مستأنفة وقوله تعالى ثم لا تنصرون بجهة فعلية معطوفة على الاسمية قبلها وقرئ بحذف النون اي بحذف نون الرفع عطفا على تمسككم وكلمة ثم فيه اما لاستبعاد نصره الله تعالى اياهم مع استحقاقهم العذاب مع ركونهم او منزل منزلة الغاء السيئة في الدلالة على ان مساس النار لهم في حال انتفاء ناصرهم سبب لانقضاء كونهم منصورين بالكلية مع الدلالة على استبعاد النصره ثم انه تعالى لما امره صلى الله عليه وسلم بالاستقامة في العقائد والاعمال التي من جلتها اقامة الصلاة اردفه بالامر في اقامتها خاصة تنبيها على ان اعظم العبادات بعد الايمان بالله تعالى هو الصلاة وقوله تعالى طرفي النهار ظرف لاقم والطرف وان لم يكن موضوعا للظرفية الا انه لما اضيف للظرف اعرب باعرابه ونظيره قولك فعلته اول النهار وآخره ونصف الليل فان هذه الكلمات منصوبة على الظرفية لكونها مضافة الى الظرف وقرأ العامة زلفا بضم فسكون على انه مخفف من القراءة بضمين كما قالوا بسرو بسري في جمع بسرة وقرئ وزلفي بمعنى زلفه وقول المصنف رحمه الله تعالى وساعات منه قربة من النهار اشارة الى ان الزلفي اول ساعات النهار وانه منصوب على الظرفية لعطفه على طرفي النهار قال الامام رحمه الله كثرت الاقوال في تفسير طرفي النهار والاقرب ان الصلاة التي تقام في طرفي النهار هي الفجر والعصر وذلك لان احد طرفي النهار طلوع الشمس والطرف الثاني منه غروب الشمس فالصلاة التي تقام في الطرف الاول هي صلاة الفجر والتي تقام في الطرف الثاني لا يجوز ان تكون صلاة المغرب لانها داخلة في التي تقام في زلف من الليل فوجب حل ما تقام في الطرف الثاني على صلاة العصر واذا عرفت هذا كانت الآية دليلا على قول ابي حنيفة رحمه الله ورضي عنه ان التنوير بالفجر افضل وان تأخير العصر افضل وذلك لان ظاهر هذه الآية يدل على وجوب اقامة الصلاة في طرفي النهار وبين ان طرفي النهار هو الزمان الاول لطلوع الشمس والزمان الاول لغروبها واجتمعت الامة على ان اقامة الصلاة في ذلك الوقت من غير ضرورة غير مشروع فقد تعذر العمل بظاهر هذه الآية فوجب حله على المجاز وهو ان يكون المراد اقام الصلاة في الوقت الذي يقرب من طلوع الشمس ومن غروبها ولا شك ان هذا الحمل اقرب الى ظاهر اللفظ وان اقامة صلاة الفجر عند التنوير اقرب الى وقت الطلوع من اقامتها وقت التغليس وكذلك اقامة صلاة العصر عند ما يصير ظل كل شيء مثله اقرب الى وقت الغروب من اقامتها عند ما يصير ظل كل شيء مثله والمجاز كلما كان اقرب الى الحقيقة كان حمل اللفظ عليه اولى فثبت ان ظاهر هذه الآية يقتوي قول ابي حنيفة رحمه الله ورضي عنه في هاتين المسئلتين فظهر بهذا سر قول المصنف رحمه الله لان صلاة الصبح اقرب الصلوات من اول النهار ثم قال رحمه الله واما قوله تعالى

وقربة (ان الحسنات يذهبن السيئات) يكفرنها وفي الحديث ان الصلاة الى الصلاة كفارة ما بينتهما ما اجتنبت البكارة وفي سبب النزول ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني قد اصببت من امرأة غير اتي لم آتيا فزلت (ذلك) اشارة الى قوله فاستقم وما بعده وقيل الى القرءان (ذكرى لذا كرين) عظة للمتعتلين (واصبر) على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) عدول من المضر ليكون كالبرهان على المقصود ودليلا على ان الصبر



وزلعا من الليل فهو يقتضى الامر باقامة الصلاة في ثلاث زلف من الليل لان اقل الجمع ثلاثة والمغرب والعشاء وقتان فيجب الحكم بوجوب الوتر حتى تحصل زلف ثلاث يجب ايقاع الصلاة فيها واذا ثبت وجوب الوتر في حق النبي صلى الله عليه وسلم وجب في حق الامة ايضا لقوله فاتبعوه ونظير هذه الآية بعينها قوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها الذي قبل طلوع الشمس هي صلاة الفجر والذي قبل غروبها هي صلاة العصر ثم قال ومن آتاه الليل فسبح واطراف النهار وهو نظير قوله تعالى وزلعا قال سعيد بن جبيرة رضي الله عنه طرفا النهار الغداة والعشي فالصلاة التي في طرف الغداة صلاة الفجر والتي في طرف العشي الظهر والعصر وفي الخبر سمار رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر ونقل عن الامام الواحدى رحمه الله انه قال نقلنا عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى طرفي النهار يريد الصبح والظهر والعصر وهو قول مجاهد ومحمد بن كعب رحمه الله وقال الزجاج رحمه الله تعالى صلاة طرفي النهار الغداة والظهر والعصر وذهب ابن عباس رضي الله تعالى عنهما وعامة اهل التفسير الى ان تعريف الحسنات للعهد الخارجى والمراد ان الصلوات الخمس تكفرن ما بينهن من الذنوب وعن مجاهد رحمه الله ان الحسنات هو قول العبد سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم **قوله فهلا كان** اشارة الى ان كلمة لولا تحضيضية دخلت على الماضى بمعنى التفعيل عليهم فكان قريبا من اسلوب قوله تعالى يا حسرة على العباد ومن القرون يجوز ان يتعلق بكان لانها تامة اذ المعنى فهلا وجد من القرون او حدث ونحو ذلك ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من اولوا بقية لانه لو تأخر عنه جاز ان يكون نعماله ومن قبلكم حال من القرون وينهون حال من اولوا بقية لتخصصه بالاضافة ويجوز ان يكون نعماله اولوا بقية وهو اولى ثم لما بين الله تعالى ان الامم المتقدمين حل بهم عذاب الاستئصال بين ان السبب فيه امر ان الاول انه ما كان فيهم قوم ينهون عن الفساد في الارض ومعنى الآية فهلا كان من القرون التي اهلكناهم من قبلكم اولوا بقية والسبب الثانى في نزول عذاب الاستئصال بهم ما ذكره بقوله تعالى واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه قرأ العامة بقية بفتح الباء وكسر القاف وتشديد الياء وفيها وجهان احدهما انها صفة على فعيلة بمعنى فاعل ثم غلبت الامة عليها حيث لم تنحج الى ذكر الموصوف واجراؤها عليه بل جعلت عبارة عن كل ما اطلق عليه الخير من العقل والتمييز والفضل فلذلك دخلت التاء فيها فانها تدخل على الصفات لتدل على غلبة الامة عليها كالنطيخ والذبيحة والوجه الثانى ان تكون مصدرا كالنقية بمعنى التقوى اى فهلا كان منهم ذوابقاء على انفسهم وصيانة لها من مخطئ الله وعقابه **قوله وانما سمى بقية** يعنى ان البقية بمعنى الصفة كناية عما اطلق عليه انه خير وجيد من قوة العقل والتدبير ومن الصفات القاضية والاخلاق المرضية بناء على ان الاستبقاء من لوازم الخيرية والجلودة فان الرجل يستبقى افضل ما يخرج منه ويكسبه **قوله لكن قليلا منهم انجيناهم** يعنى ان قوله تعالى الا قليلا فانهم كانوا ينهون لان من شأن الاستثناء المتصل ان يصح نفي ما المستثنى منه عن المستثنى واثبات ما ليس للمستثنى منه للمستثنى كقولك جاءنى القول الا زيدا فانه ما جاءنى وما جاءنى احد الا زيدا فانه جاءنى بخلاف ما اذا لم يحمل الكلام على ظاهره بل اراد به النفي اللازم للتحضيض ضرورة ان التحضيض على الشئ انما يكون بانتفاءه فانه حينئذ يصح ان يجعل الاستثناء متصلا فكأنه قيل ما كان من القرون اولوا بقية الا قليلا وهو معنى صحيح وغاية ما في الباب انه انتصب المستثنى في غير الموجب مع ان الافصح ان يرفع على البدل ولا محذور فيه كيف وقد قرئ ما فعلوه الا قليل منهم بالرفع وكلمة من في قوله تعالى من انجينا حقها ان تكون للبيان لا للتبعيض وذلك لان البيان والمبين شئ واحد كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان فعلى تقدير جعلها للبيان يكون القليل الذين نهوا هم الناجون وحدهم دون غيرهم ويكون الكثير الذين لم ينهوا محكوم عليهم بالعذاب وهذا المعنى مطابق لما في سورة الاعراف من قوله تعالى انجينا الذين ينهون عن السوء واخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس واما اذا حل على التبعيض يكون من انجينا بدلا من قليلا فيلزم ان يكون الناهون بعض الناجين غير الناهين وليس كذلك بل لما مر من ان كل من هو غيرناه محكوم عليه بالعذاب **قوله ما اترفوا فيه اى** ما اتعموا فيه من الشهوات يريد ان الاراف افعال من الترف وهو التمتع يقال صبي مترف اى متم بسبب الاهتمام في شأنه وفي الكشف واتبعوا ما عرفوا فيه التمتع والترف والتشرف من حب الرياسة والثروة وطلب اسباب العيش الهنيء ورفضوا ما ورآه ذلك ونبذوه ورآه ظهورهم جعل الشهوات مترفا فيها اى متمنا بناء على اعتقادهم ان

(فلولا كان) فهلا كان (من القرون من قبلكم اولوا بقية) من الرأى والعقل او اولوا فضل وانما سمى بقية لان الرجل يستبقى افضل ما يخرج منه ومنه يقال فلان من بقية القوم اى من خيارهم ويجوز ان يكون مصدرا كالنقية اى ذووا ابقاء على انفسهم وصيانة لها من العذاب ويؤيده انه قرئ بقية وهى المرة من مصدر بقاء بغيره اذا رافبه (ينهون عن الفساد في الارض الا قليلا من انجينا منهم) لكن قليلا منهم انجيناهم لانهم كانوا كذلك ولا يصح اتصاله الا اذا جعل استثناء من النفي اللازم للتحضيض (واتبع الذين ظلموا ما اترفوا فيه) اى ما اتعموا فيه من الشهوات واهتموا بتحصيل اسبابها وارضوا عما ورآه ذلك (وكانوا مجرمين) كافرين كانه اراد ان يبين ما كان السبب لاستئصال الامم السالفة وهو فسق الظلم فيهم واتباعهم للهوى وترك النهى عن المنكرات مع الكفر



تتمهم في ضمها **قوله** واتبع عطف على مضمر دل عليه الكلام **قوله** من ان التخصيص يدل على انتفاء المحضض عليه ولم يحذف عطفه على انجينا لانه صلة من ويمتنع وقوع واتبع صلة ولا معنى لجعله حالا من انجينا لان انجاء القليل ليس في اتباع الكثير الشهوات فتعين جعله عطفا على مقدر الا ان صاحب الكشف جعله معطوفا على نهوا المقدر خبرا لانه بمعنى لكن والمصنف عطف على مادل عليه جملة التخصيص ولعله نظر الى ان فيما اختاره عطف احد سببي الاستئصال على الآخر لانه وضع الظاهر موضع المضمر في قوله تعالى واتبع الذين ظلموا للتصريح بان اتباع الشهوات ظلم منهم وانه هو المؤدى الى الاستئصال وهذه المناسبة منتفية فيما اختاره صاحب الكشف عفا الله تعالى عنه **قوله** واتبع بضم همزة القطع وسكون التاء وكسر الباء على بناء المفعول من باب الافعال ولا بد حينئذ من حذف مضاف اى واتبعوا جزاء ما اترفوا فيه وما يجوز ان تكون بمعنى الذى وهو الظاهر لرجوع فيه له ويجوز ان تكون مصدرية اى جزاء اترافهم حينئذ لا يحتاج الى تقدير المفعول لصحة جعل الواو للحال بتقدير قد كأنه قيل انجينا القليل وقد اتبع الذين ظلموا جزاء اترافهم وهو ترتيب حسن لانه ذكر اول انجاء الناهين ثم بين هلاك الذين لم ينهوا كأنه قيل وانجينا القليل واتبع الذين لم ينهوا ثم انه تعالى لما بين ان سبب اهلاك الامم السالفة امر ان الاول فشو الظلم فيما بينهم والثاني اتباعهم الشهوات بين انه ليس من شأنه ولا يصح له ان يهلك القرى بمجرد شركهم اذا كانوا مصلحين في المعاملات الواقعة فيما بينهم والحاصل ان عذاب الاستئصال لا ينزل لاجل كون القوم معتقدين للشرك والكفر بل انما ينزل ذلك العذاب اذا اساءوا في المعاملات وسعوا في اذاء الخلق وظلمهم ولهذا قال الفقهاء ان حقوق الله تعالى مبناها على المسامحة والمساهلة وحقوق العباد مبناها على الضيق والشح ويقال فى الاثر الملك يبقى على الكفر ولا يبقى على الظلم واللام فى قوله تعالى ليهلك لاهلك لا بد من ينصب الفعل بعدها باضمار ان وهى متعلقة بخبر كان المحذوف والتقدير وما كان الله يريد اهلاك القرى بمجرد الظلم والمراد به ههنا الشرك لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم وهذا مذهب البصريين وقال الكوفيون يهلك خبر كان زيدت اللام فيه دلالة على التأكيد وبظلم متعلق بيهلك والباء فيه سببية وجوز الزمخشري عفا الله عنه ان يكون حالا من فاعل ليهلك وقوله واهلها مصلحون جملة حالبة **قوله** الا ناسا الخ - اشارة الى ان الاستثناء متصل من الضمير فى مختلفين وان جاز كونه استثناء من فاعل يزالون ولا ضرورة تدعو الى جعله استثناء منقطعاً بمعنى لكن من رحم لم يختلفوا **قوله** واللام للعاقبة - لاللة لان افعاله تعالى غير معللة ولانه تعالى لو خلقهم للاختلاف واراده منهم لكان لا يجوز ان يعذبهم عليه اذا كانوا مطيعين له تعالى بذلك الاختلاف وكانت الآية حينئذ مخالفة لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون **قوله** اواله والى الرحمة - اى ان كان الضمير للناس يجوز ان تكون الاشارة الى الاختلاف والى الرحمة كما قال ابن عباس رضى الله عنهما فى رواية عطاء يريد انه تعالى خلق اهل الرحمة للرحمة واهل الاختلاف للاختلاف وخلق الجنة وخلق لها اهلا وخلق النار وخلق لها اهلا وهذا اختيار الفرآء والزجاج قال الزجاج رحمة الله ويدل على صحة هذا قوله تعالى بعده ونمت كلمة ربك لاملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين قال الكلبي رحمة الله يريد من كفار الجن وكفار الانس وهذا تصريح بانه تعالى خلق اقواما للهداية والجنة واقواما للضلالة والنار واجمعين تأكيد والاكثر ان يسبق بكل وقد جاء ههنا بدونها **قوله** وكل نبأ - اشارة الى ان كلام منصوب على انه مفعول به قدم على عامله وتنوينه عوض عن المضاف اليه المحذوف ومن انباء بيان له اوصفة وما ثبت بيان لكلا او منصوب باضمار اعنى او بدل من كلا **قوله** وقادته - اى فائدة ابراد قوله ما ثبت به فؤادك على سبيل البيان او البدلية التنبيه على ما هو المقصود من ذكر القصص المذكورة فى هذه السورة فانه صلى الله عليه وسلم اذا سمع هذه القصص وعلم ان حال جميع الرسل والانباء عليهم الصلاة والسلام مع اتباعهم مثل حاله مع امته صلى الله عليه وسلم سهل عليه تحمل اذى قومهم وامكنه الصبر عليه فان الانسان اذا ابتلى بمحنة وبليّة فرأى جماعة يشاركونه فيها خف على قلبه بليته كما يقال البلية اذا عمت خفت وطابت ومع ذلك يحصل له صلى الله عليه وسلم بسماع تلك الاقاصيص من زيادة اليقين وطمأنينة القلب فيما يتعلق بكمال قدرة الله تعالى وحكمته ورحمته على عباده ما لا يطلع على كنهه الا هو سبحانه وتعالى **قوله** او مفعول - عطف على قوله بيان لكلا ويحتمل ان يكون ما ثبت مفعولا لنقص ويكون كلا منصوبا على المصدر بان يكون تنوين كلا عوضا عن المضاف اليه المحذوف الذى هو الاقتصاص وذهب اكثر

وقوله واتبع عطف على مضمر دل عليه الكلام اذ المعنى فلم ينهوا عن الفساد واتبع الذين ظلموا وكانوا مجرمين عطف على اتبع او اعتراض وقرئ واتبع اى واتبعوا جزاء ما اترفوا فتكون الواو للحال ويجوز ان يفسر به المشهورة وبعضه تقدم الانجاء (وما كان ربك ليهلك القرى بظلم) بشرى (واهلها مصلحون) فيمنهم لا يضمنون الى شركهم فسادا وتباغ وذلك لفرط رحمته وسامحته فى حقوقه ولذلك قدم الفقهاء عند تراجم الحقوق حقوق العباد وقيل الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الظلم (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة) مسلمين كلهم وههنا دليل ظاهر على ان الامر غير الارادة وانما تعالى لم يرد الايمان من كل احد وانما اراده يجب وقوعه (ولا يزالون مختلفين) بعضهم على الحق وبعضهم على الباطل لانكاد نجد اثنين يتفقان مطلقا (الامن رحم ربك) الاناس هداهم الله من فضله فاتفقوا على ما هو اصول دين الحق والعمدة فيه (ولذلك خلقهم) ان كان الضمير للناس فالاشارة الى الاختلاف واللام للعاقبة اواله والى الرحمة وان كان لمن قال الرحمة (ونمت كلمة ربك) وعيد او قوله لللائكة (لا ملأن جهنم من الجنة والناس) اى من عصائهم (اجمعين) او منها اجمعين لامن احدهما (وكلا) وكل نبأ (نقص عليك من انباء الرسل) تخبرك به (ما ثبت به فؤادك) بيان لكلا او بدل منه وقادته التنبيه على المقصود من الاقتصاص وهو زيادة يقينه وطمأنينه قلبه وثبات نفسه على اداء الرسالة واحتمال اذى الكفار او مفعول وكلا منصوب على المصدر بمعنى كل نوع من انواع الاقتصاص نقص عليك ما ثبت به فؤادك من انباء الرسل (وجاءك فى هذه) السورة او الانباء المقتصة عليك (الحق) ما هو حق



(وموعظة وذكرى للمؤمنين) إشارة الى سائر فوائده العامة (وقل للمؤمنين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم) على حالكم (انا عاملون) على حالنا (وانظروا) بنا الدوائر (انما ينظرون) ان ينزل بكم نحو ما نزل على امثالكم (ولله غيب) ٧٢ (السموات والارض) خاصة لا يخفى عليه

المفسرين رحمهم الله الى ان هذه في قوله تعالى وجاءك في هذه الحق إشارة الى هذه السورة الكريمة وتخصيصها بالحكم بمجيي الحق فيها مع ان ما جاء في جميع السور حق يحق تدبره وادفائه والعمل بمقتضاه تشريفا لها ورفعا لمنزلتها **قوله** إشارة الى سائر فوائده العامة - يعني ان في ايراد القصص المذكورة في هذه السورة فائدتين يختصان به صلى الله عليه وسلم اشار اليهما بقوله وكلا نقص وبقوله تعالى وجاءك في هذه الحق وفائدة ثالثة نعم المؤمنين اشار اليها بقوله تعالى وموعظة وذكرى للمؤمنين **قوله** وقرأ نافع وحفص يرجع - بضم الياء وقح الجيم اى ردت وقرأ الآخرون بفتح الياء وكسر الجيم اى يعود الامر كله اليه حتى لا يكون للخلق امر بوجه مما **قوله** تعملون انت وهم - إشارة الى انه اختار قراءة نافع وحفص وابن عامر وهى القراءة بتاء الخطاب على تغليب الخطاب على الغيبة تمت سورة هود بعون الله الملك المعبود والحمد للحم الودود والصلاة والسلام على سيدنا محمد صاحب الشفاعة العظمى والحوض المورود وعلى آله وصحبه ما تجدد الموجود وتيساعد المفقود في اليوم التاسع من المحرم من شهور سنة اربع وثلاثين وتسعمائة

سورة يوسف عليه السلام كلها مكبة

بسم الله الرحمن الرحيم

ار تلك آيات الكتاب المبين - الظاهر ان الاسم للسورة وانه في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره او خبره مبتدأ محذوف والتقدير ار هذه السورة او هذه السورة الـ اى مسمى هذا الاسم ان ابقيتها على اصل معانيها وهى ان تكون اسما للحروف التى تتركب منها الكلم وان جعلتها تعديدا للحروف على طريق التحدى زلتها منزلة ان يقال المؤلف من هذه الحروف والمؤلف منها هو التحدى به وقرأ نافع وابن كثير وعاصم بفتح الراء على التثنية والباقيون بكسرها على الامالة والاصل في امثالها ترك الامالة كما تركت في ما ولا لان ألفاتها ليست منقلبة عن الواو ومن امالها نظر الى ان هذه الالفاظ اسما للحروف المخصوصة فتصدد بامالتها التنبيه على انها اسما لاحروف ثم انهم اتفقوا على ان قوله الـ وحده ليس آية واتفقوا على ان قوله طه وحده آية والفرق ان قوله الـ لا يشاكل مقاطع الآى التى بعد قوله تعالى طه فانه يشاكل مقاطع الآى التى بعده **قوله** اى تلك الآيات سورة - إشارة الى ان تلك مبتدأ وما بعده خبره ومن العلوم ان المشار اليه لابد ان يتقدم على الإشارة لان الشئ مالم يوجد لا يمكن ان يشار اليه الا انه لا يمكن ان يكون موجودا في الخارج قبل الإشارة بل يكفى ان يكون موجودا في ذهن المخاطب قبلها وما نحن فيه من هذا القبيل فان الـ سواء جعل اسما للسورة او جعل تعديدا للحروف يدل على السورة او التحدى به المؤلف من الآيات وعلى التقديرين يحضر في ذهن المخاطب الآيات التى تضمنتها السورة او التحدى بها فصح ان يشار اليها باعتبار حضورها ذهنا وان كانت مترتبة بحسب الوجود الخارجى فان صاحب الكشف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى هذا فراق بينى وبينك تصور فراق بينهما عند حلول الميعاد فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبرا ولما ورد على قوله تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب ان يقال على تقدير ان يكون المراد بالكتاب السورة يكون حاصل الكلام آيات السورة آيات السورة ولا فائدة فيه اشار الى دفعه بان المراد بالمبتدأ الآيات من حيث حصولها في ضمن السورة وبالجبر الآيات من حيث كونها موصوفة بكونها ظاهرة الاجاز او المعانى او بكونها مظهرة لغيرها ما ينفع فلما تحقق التغاير بين الموضوع والمحمول بهذا الاعتبار حصلت الفائدة من الحكم وان اتحدنا ذاتا وقوله الظاهر امرها مبنى على ان يكون المبين من أبان بمعنى بان اى ظهر ووضع وقوله او المينة مبنى على كون أبان بمعنى بين واوضح فعلى الاول يحتمل ان يكون المراد بالظهور ظهور البيئات بكونه معجزا للعرب موجبا لتبكيبتهم او ظهور معانيه للعرب لكونه نازلا بلسانهم وعلى الثانى لابد من تقدير مفعول وهو كونه من عند الله تعالى لامن كلام البشر او ماسأله اليهود **قوله** وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا - لانه في نفسه لا يبين الهيئة وانما تبين ببيئتها بالغير وما يتبعها من الصفة فان الحال الموطئة اسم جامد موصوف بصفة هى الحال في الحقيقة قوله تعالى قرأنا كذلك ولا يكون مبينا للهيئة بنفسه الا اذا اعتبر كونه بمعنى المفعول **قوله** احسن الاقتصاص - على ان يكون لفظ المصدر باقيا على المعنى المصدرى **قوله** او احسن ما يقصص - على ان يكون المصدر بمعنى المفعول او على ان يكون القصص فعلا بمعنى المفعول وهو المقصود فان القصص مصدر يقال قص الحديث يقصه قصصا كقوله شله بشله شلا فان اريد به المعنى المصدرى يكون المعنى احسن الاقتصاص ويكون انصابه على انه مصدر

خافية مما فيها (واليه يرجع الامر كله) فيرجع لا بحالة امرهم وامرك اليه وقرأ نافع وحفص يرجع على البناء للمفعول (فاعبدوه وتوكل عليه) فانه كافيك وفي تقديم الامر بالعبادة على التوكل تنبيه على انه انما يقع الغايد (وما ربك بغافل عما تعملون) انت وهم فيجازى كلاما يستحقه قرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء هنا وفي آخر النمل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة هود اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح ومن كذب به وهود وصالح وشعيب ولوط و ابراهيم وموسى وكان يوم القيامة من السعداء ان شاء الله تعالى

سورة يوسف عليه السلام مكبة

وايها مائة واحدى عشرة

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ار تلك آيات الكتاب المبين) تلك إشارة الى آيات السورة وهى المرادة بالكتاب اى تلك الآيات آيات السورة الظاهر امرها في الاجاز او الواضحة معانيها او المينة لمن تدبرها انها من عند الله او لليهود ماسألو اذ روى ان علماءهم قالوا لكبراء المشركين سلوا محمدا لم انتقل آل يعقوب من الشام الى مصر وعن قصة يوسف عليه السلام فزلت (انا انزلناه) اى الكتاب (قرأنا عربيا) سمي البعض قرأنا لانه في الاصل اسم جنس يقع على الكل والبعض وصار علما لكل بالغة ونصبه على الحال وهو في نفسه اما توطئة للحال التى هى عربيا او حال لانه مصدر بمعنى مفعول وعربيا صفة له او حال من الضمير فيه او حال بعد حال وفي كل ذلك خلاف (لعلكم تعقلون) علة لانزاله بهذه الصفة اى انزلناه مجموعا او مقروا بلفظكم كي تفهموه وتحيطوا بمعانيه وتستعملوا فيه فعولكم فعملوا ان اقتصاصه كذلك ممن لم يعلم القصص معجز لا يتصور الا بالاجاز (نحن نقص عليك احسن القصص) احسن الاقتصاص لانه اقتصص على ابدع الاساليب او احسن ما يقصص لاشتماله على الجائز والحكم والآيات والعبر فعل بمعنى مفعول كالنقص والسلب



مؤكد ويكون المقصود محذوفا اكتفاء بدلالة قوله تعالى بما اوحينا اليك هذا القرآن عليه وان كان بمعنى المفعول يكون المعنى احسن المقصود ويكون منصوبا على انه مفعول به جعل الله تعالى اقتصاص هذه القصة على خاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم احسن من اقتصاصها على موسى عليه الصلاة والسلام في التوراة لما روى ان اليهود تفاخروا بان الله تعالى بين لهم قصة يوسف عليه الصلاة والسلام في التوراة وهي غير مذكورة في القرآن فنزلت هذه السورة على ابداع طريقة واجب اسلوب بلغة العرب افصح من لغة اليهود ليزول افتخارهم على المسلمين وعلى تقدير ان يكون المراد بالقصص المقصود جعل هذه القصة احسن ما يقص لاشتمالها على الحكم والآيات والعبر التي ليست في غيرها قال محيي السنة رحمه الله تعالى سمى الله تعالى قصة يوسف عليه الصلاة والسلام احسن القصص لما فيها من العبر والحكم والفوائد التي تصلح للدين والدنيا من سير الملوك والممالك ومكر النساء والصبر على اذى الاعداء وحسن التجاوز عنهم بعد الاقدار وغير ذلك من الفوائد ولذلك قيل ان سورة مريم وسورة يوسف عليه الصلاة والسلام يتفكك بهما اهل الجنة وقيل لا يسمع سورة يوسف محزون الا استروح اليها ثم الظاهر انه ليس المراد ان قصته عليه الصلاة والسلام احسن الاقاصيص المفيدة لما تضمنته قصة يوسف عليه السلام من الفوائد كعرفة سير الملوك والممالك ومكر النساء وغيرها مما ذكر آنفا

**قوله واشتقاقه** ليس المراد ان القصص مع انه مقدر وما أخذ لما اشتق منه من المشتقات مشتق من قص اثره اذا تبعه لان الاشتقاق باي معنى كان انما يتحقق اذا اتحد المشتق منه والمشتق في اصل المعنى المصدرى النسبي الذي هو مدلول جوهر الحروف ولم يختلفا الا بمفهوم الصيغة وهيئة ترتيب الحروف والقصص بمعنى الحكاية والرواية ليس بمشتق فضلا على ان يتحد معنى قصه بمعنى تبعه بل المراد من الاشتقاق النقل المبني على المناسبة بين المعنى الاصل المنقول منه والمعنى المنقول اليه فمعنى كلامه ان المعنى الاصل للقصص هو الاتباع قال الله تعالى وقالت لاخته قصيه نقل الى قص الحديث اي حكاية ورواه وذلك لان حكاية الحديث يتبع ما حفظه شيئا فشيئا كما ان المعنى الاصل للتلاوة هو الاتباع ثم نقلت الى معنى القراءة لان القارئ يتلو اي يتبع ما حفظه شيئا فشيئا وقيل القصص اتباع الخبر بعرضه بعض والباء في قوله تعالى بما اوحينا اليك متعلقة بنقص وما مصدرية والمعنى نقص عليك بوحينا اليك هذا القرآن وضمير من قبله يرجع الى الإيحاء او القرآن **قوله** ان جعل مفعولا اي ان جعل احسن القصص بمعنى احسن ما يقص من المقصود جاز ان يكون وقت قول يوسف بدلا منه لان المقصود هو قول يوسف عليه الصلاة والسلام ووقته مشتمل عليه اشتمال الظرف على المظروف واما اذا كان المراد احسن الاقتصاص فلا يجوز الابدال حينئذ بل يتعين تقدير اذكر لان الاقتصاص انما هو في زمان الوحي الى سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وزمان يوسف عليه الصلاة والسلام غير مشتمل على ذلك الاقتصاص **قوله** على التلعب به فان العرب اذا عرت ما لبس بعربي يعبرون بانواع التعبير فيصبرون بذلك كأنهم يلعبون به فتعرج السين وان كان على وزن المضارع المبني للمفعول ومكسور السين على وزن المضارع المبني للفاعل من آسف وكان ينبغي ان لا ينصرف لوزن الفعل والتعريف الا انه لما لم ينصرف على القراءة المشهورة للجمجمة والتعريف تعين اعتبار عجمته على غير المشهورة لتلازم كون اللفظ عربيا تارة واجميا اخرى **قوله** لتناسبها في الزيادة اي لتناسب ياء الاضافة وتاء التأنيث من حيث كون كل واحدة منهما زيادة ملحقة بآخر الاسم **قوله** ولذلك اي ولكونها تاء التأنيث فليت هاء ولو كانت اصلية لقيت تاء خالصة في الوقف كتاء ضربت وآيات في الوقف ولكونها عوضا عن ياء الاضافة لا يجوز الجمع بينهما الا ضرورة كقوله

فيا ابني لازلت فينا بقاءم \* لنا عملا في العيش مادمت عائشا \*

فان قلت كيف جاز الحاق تاء التأنيث بالمذكر اجيب بانه كثير اتما يوصف المذكر بما فيه تاء التأنيث نحو غلام يفعلة ورجل ربعة ويقال حمامة ذكر وشاة ذكر الربعة بسكون الباء مربوع الخلق لا قصير ولا طويل واليفعة بفتح الفاء والعين مرتفع القامة واليفاع ما ارتفع من الارض وایفغ الغلام اي ارتفع من الارض وهو يافع ولا يقال موفع وهو من النواذر وغلام يفع ويفعة ايضا **قوله** الابن عامر استثناء من فاعل كسروها يعني ان ابن عامر قح التاء في يابيت حيث وقع في القرآن لتدل الفحقة على حركة ياء الاضافة التي هي اصلها فان ياء الاضافة حقها ان تكون مفتوحة فالعوض لابد ان يأخذ حكم المعوض عنه فلذلك حركت التاء بحركة اصلها فان ياء الاضافة بصفتهم

احسن نصب على المصدر (وان كنت من قبله لمن الغافلين) عن هذه القصة لم تخطر ببالك ولم تفرع سمكت قطوه وتعليل لكونه موحى وان هي الخففة من الثقل واللام هي الفارقة (اذ قال يوسف) بدل من احسن القصص ان جعل مفعولا بدل الاشتغال او منصوب باضمار اذكر ويوسف عبري ولو كان عربيا لصرف وقرئ بفتح السين وكسرها على التلعب به لاعلى انه مضارع مبني للمفعول او الفاعل من آسف لان المشهورة شهدت بعجمته (لا يه) يعقوب بن اسحق ابن ابراهيم وعنه عليه الصلاة والسلام \* الكرم بن الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم \* (يا بنة) اصله يا ابني فموض عن الياء تاء التأنيث لتناسبها في الزيادة ولذلك قلبها هاء في الوقف ابن كثير وابوعمر ويعقوب وكسروها لانها عوض حرف يناسبها الابن عامر فقحها في كل القرآن لانها حركت اصلها اولانه كان ياءا فخذف الالف وبقي القحمة وانما جاز ياءا تالم يحز يابني لانه جمع بين العوض والمعووض وقرئ بالضم اجراء لها مجرى الاسماء المؤنثة بالنساء من غير اعتبار التعويض وانما لم تسكن كاصلها لانها حركت صحيح منزل منزلة الاسم فيجب تحريكها ككاف الخطاب (اني رأيت) من الرؤيا لامن الرؤية لقوله لا تنقص رؤياك وقوله هذاتأويل رؤياي من قبل (احد عشر كوكبا والشمس والقمر) روى عن جابر ان يهوديا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اخبرني يا محمد عن النجوم التي راها يوسف فسكت فنزل جبريل عليه السلام فاخبره بذلك فقال اذا خبرتك فهل تسلم قال نعم قال جريان والطارق والذبال وقابس وعمودان والفليق والمصبح والضروح والفرغ ووثاب وذو الكتفين راها يوسف والشمس والقمر نزلن من السماء وسجدن له فقال اليهودي اي والله انها لامناؤها (رايتهم لي ساجدين) استئناف لبيان حالهم التي راها عليها فلا تكرير وانما اجريت مجرى العقلاء لوصفها



(قال يابني) بتصغير ابن صغره للشفقة اول صغر السن لانه كان ابن ثنتي عشرة سنة وقرأ حفص هنا وفي الصافات بفتح الياء ( لا تقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا ) فبحثوا لاهلاكك حيلة فهم يعقوب عليه السلام من رؤياه ان الله يصطفيه لرسالته ويفوقه على اخوته فخاف عليه حسدهم وبغيمهم والرؤيا كالرؤية غير انها مختصة بما يكون في النوم ففرق بينهما بحر في التأنيث كالقربة والقربي وهي انطباع الصورة المنحدرة من افق الخيلة الى الحس المشترك والصادقة منها انما تكون باتصال النفس بالملكوت لما بينهما من التناسب عند فراغها من تدبير اليدن ادنى فراغ فتصور بما فيها مما يليق من المعاني الحاصلة هناك ثم ان الخيلة تحاكيه بصورة تناسبه فترسلها الى الحس المشترك فتصير مشاهدة ثم ان كانت شديدة المناسبة لذلك المعنى بحيث لا يكون التفاوت الا بالكيفية والجزئية استغنت الرؤيا عن التعبير والاحتياج اليه وانما عدى كاد باللام وهو متعدي بنفسه لتضمنه معنى فعل يعتدى به تأكيداً ولذلك اكد بالمصدر وعلاه بقوله ( ان الشيطان للانسان عدو مبين ) ظاهر العداوة كما فعل بآدم عليه السلام وحواء فلا يلو جهدا في تسويلهم واثارة الحسد فيهم حتى يحملهم على الكيد ( وكذلك ) اي وكما اجبتك لمثل هذه الرؤيا الدالة على شرف وعز وكال نفس ( يجتنيك ربك ) النبوة والملك او الامور عظام والاجتناء من جيب الشئ اذا حصلته لنفسك ( ويعلمك ) كلام مبتدأ خارج عن التشبيه كانه قيل وهو يعلمك ( من تأويل الاحاديث ) من تعبير الرؤيا لانها احاديث الملك ان كانت صادقة واحاديث النفس والشيطان ان كانت كاذبة او من تأويل غوامض كتب الله تعالى وسنن الانبياء وكلمات الحكماء وهو اسم جمع للمحدث كباطيل اسم جمع للباطل

اسم والاسماء حقها التحريك في الاصلة لاصالتها في الارباع الا انها اسكنت للتخفيف لانها حرف لين بخلاف التاء فانها حرف صحيح منزل منزلة الاسم **قوله** وقرأ حفص هنا وفي الصافات بفتح الياء على ان اصلها يابني الذين اصله يابني ابدلت ياء الاضافة الفاعل في يا غلامى يا غلاما ياء على ان الالف والقصة اخف من الياء والكسرة وقرأ الباقر يابني بحذف ياء الاضافة اكتفاء بالكسرة كما قيل يا غلام في يا غلامى فان ابن بصغر على بنى فاذا اضيف الى ياء المتكلم قيل يابني وقد نهنا على ذلك مفصلا في أوائل سورة هود عليه الصلاة والسلام وقرئ بالضم لانه نداء مفرد معرفة **قوله** ثم ان الخيلة تحاكيه اي تشابه ما تتصور به النفس من المعنى الذي استغادته من عالم الملكوت بصورة تناسبه قال الجوهرى رحمه الله تعالى يقال حكيت فعلة وحاكيت اذا فعلت مثل فعلة والحكاكة المشابهة يقال فلان يحكى الشمس حسنا اي يشابهها في الحسن ويحاكيها بمعنى ثم اذا كانت الصورة الخيلة شديدة المناسبة لذلك المعنى الكلى استغنت الرؤيا عن التعبير فانه عليه الصلاة والسلام رأى سجد الكواكب والشمس والقمر فاحتاج الى التعبير حيث اولت الكواكب باخوته حيث كانوا رجالا يستضاء بهم كما يستضاء بالنجوم واولت الشمس بآدم والقمر بآدم لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وقيل الشمس ابوه والقمر امه قاله قتادة رضى الله عنه وقال السدى رحمه الله القمر خالته لا يالان امه راحيل كانت قدماءت وهى لا تحتاج الى التعبير وخرجت على عين مارأى يوسف عليه الصلاة والسلام كرؤية ابراهيم عليه الصلاة والسلام في المنام ذبح الولد فخرج الولد على الكباش وخرج الذبح على عينه فان يوسف عليه الصلاة والسلام رآهم يسجدون له اما بحقيقة السجود او بتواضعهم له ودخولهم تحت امره فخرج الامر على عين مارأى ولفظ السجود كما يطلق على وضع الجبهة على الارض سواء كان على وجه التعظيم والاكرام او على وجه العبادة يطلق ايضا على التواضع والخضوع كما قال الشاعر \* ترى الاكم فيها سجدا لمخوفا \* **قوله** وانما عدى كاد باللام وهو متعدي بنفسه كما في قوله تعالى فيكيدونى جميعا ثم لا تنظرون فعلى هذا الظاهر ان يقال فيكيدوك الا انه عدى باللام لتضمنه معنى فعل يعتدى باللام كانه قيل فيكيدوك محالين لك او فيحبالوا كائدين والنكتة في اعتبار التضمن ان يفيد تأكيد كيد التخييف وتقوته بان يفيد معنى فعل الكيد مع افادة معنى الفعل المضمن فيكون آكد وابلغ في التخييف ولكون المقام مقام التأكيد وكونه المقصود اكد بمصدره والكيد الاحتيال للاغتيال وهو طلب ايصال الشر الى الغير وهو غير عالم به **قوله** وكما اجبتك اي مثل اجبتاك واختيارك واصطفائك من بين اخوتك لهذه الرؤيا على ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى يجتنيك اجتناء مثل ذلك الاجتناء العظيم وجباية الشئ لنفسك عبارة عن الاختيار والاصطفاء وكان يعقوب قصد بهذا الكلام ان يعبر رؤياه بالنبوة الدالة على شرف وعز وكال نفس فذكر ثلاثة امور الاول اجتناء الامر عظيم غير اجتنائه لهذه الرؤيا والثاني ان يعلم تأويل الاحاديث والثالث ان يتم نعمته عليه ولم يجعل التعليم مشبها باجتنائه للرؤيا الشريفة لفقدان المناسبة الداعية الى التشبيه اذ هو مانع من حل الكلام على التشبيه **قوله** من تعبير الرؤيا هكذا فيجاء رأيت من النسخ والظاهر من تعبير الرؤى على انه جمع الرؤيا لان المقصود تفسير التأويل بالتعبير وتفسير الاحاديث بالرؤى والجمع لا يفسر بالمفرد وقوله لانها احاديث علة لا مطلق لفظ الاحاديث على الرؤيا وقد ورد في كتب الاحاديث ان الرؤيا ثلاث حديث النفس وتخويف الشيطان وبشرى من الله تعالى يقال عبرت الرؤيا عبرها عبارة فسرتها وكذا عبرت الرؤيا تعبيرها وكان يوسف عليه الصلاة والسلام اعبر الناس للرؤيا واصحهم عبارة لها **قوله** او من تأويل غوامض كتب الله تعالى الخ عطف على قوله من تعبير الرؤيا فعلى هذا في الكلام اشارة الى ان العلم اجل النعم وان اشرف العلوم تأويل كتب الله تعالى وتفسير سنن الانبياء عليهم الصلاة والسلام نقل عن الراغب ان التأويل من الاول وهو الرجوع الى الاصل ومنه المؤثر للموضع الذي يرجع اليه فالتأويل رد الشئ الى الغاية المرادة منه علما كان او فعلا فالاول كقوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والثاني كقوله تعالى هل ينظرون الا تأويله يوم يأتى تأويله اي بيانه الذى هو غايته المقصودة منه **قوله** وهو اسم جمع للمحدث ولم يجعله جمعا للمحدث لان فعلا لا يجمع على افعال بل يجمع على فعل نحو قيل وقيل وعلى افعلة نحو فقروا فقرة وفعلا نحو فقير وققزان وعلى افعلا نحو نبى وانباء وعلى فعلا نحو شهيد وشهداء وعلى فعال نحو كريم وكرام وعلى افعال نحو شريف واشراف فهو اقاطيع واحاديث ينبغي ان يجعل اسم جمع حديث وقطيع قال صاحب الكشاف عفا الله عنه في سورة المؤمن الاحاديث تكون اسم جمع للمحدث ومنه احاديث رسول الله



صلى الله عليه وسلم وتكون جمعا للاحدوثة الذي هو مثل الاضحوكة والاعجوبة ولا يصح ان يجعل جمع احدوثة في الآية لأنها عبارة عما سيحدث به الناس تلهيا بحيث يتجرب منه ويضحك لانه يقال احاديث الشئ ومن الممتنع ان يطلق على الكلام النبوي احدوثة وقيل انه جمع لو احد غير ملفوظ به كما أنهم جمعوا حديثا على احدوثة ثم جمعوا الجمع على احاديث كقطع وقاطيع **قوله** ويتم نعمته عليك بالنبوة مبنى على ان يحمل الاجتناب في قوله تعالى يحثيك ربك على الاجتناب للامور العظام والدرجات العالية اذ لو حمل على الاجتناب للنبوة وفسر اتمام النعمة ههنا ايضا بالنبوة لزم التكرار وقوله اوبان يصل نعمة الدنيا بنعمه الآخرة مبنى على ان يجعل الاجتناب هناك للنبوة فان من انعم الله تعالى عليه بالنبوة والملك ثم اوصله في العقبى الى الدرجات العلى فقد اتم نعمته عليه فان اعز المناسب واجلها واكملها واتم النعم في حق البشر ليس الا النبوة وكل ما سواها فهي ناقصة بالنسبة اليها وقوله عليك يجوز ان يتعلق بتم وان يتعلق بنعمته وكرر على في قوله تعالى وعلى آل ليمكن العطف على الضمير المجرور قال ابن الحاجب واذا عطف على الضمير المجرور اعيد الخافض مثل مررت به وزيد والاك وان كان اصل اهل الا انه فرق في الاستعمال بان الآل لا يستعمل الا في الاشراف يقال آل النبي وآل الملك ولا يقال آل الحمام والآل الحائك بخلاف اهل فانه يقال اهل الحمام ونحوه والنسل الولد ذكر اكان او انثى والآل وان كان بمعنى اهل والاتباع من الاولاد وغيرهم الا انه حله او لا على المختصين بالنبوة منهم حيث قال يريد به سائر بني بني بناء على ان المراد من تمام النعمة النبوة ثم حله على النسل لانهم ينعمون في الدارين **قوله** وقيل على ابراهيم بالخلة الخ فعلى هذا يكون المراد من اتمام النعمة في حق يوسف عليه الصلاة والسلام تخليصه مما توجه اليه من المحن ليصح تشبيه ابيه به في انعامه تعالى على احدهما بانجائه من النار وعلى الآخر بتخليصه من الذبح ولا يخفى ان حمل اتمام النعمة في حقه عليه الصلاة والسلام على تخليصه من المحن لا يخلو عن بعد والظاهر ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان قاطعا يحصل هذه البشارات التي بشر بها في غربته وخوفه عليه من حسداخوته وكيدهم اياه ليس خوفا من اهلاكهم اياه حقيقة بل هو خوفه من اضرارهم بما يسوءه ويسلب عنه حضوره وقوله عليه الصلاة والسلام لهم اخاف ان يأكله الذئب عبارة عن تهاونهم في حفظه لان يعقوب وعصا كانا توأمين فاقترلا في بطن اُمى فاقتلها يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج فنعاه العيص وقال لئن خرجت من قبلى لاعترضن في بطن اُمى فاقتلها فتأخر يعقوب فخرج عيص فاخذ يعقوب يعقوب فخرج بعدة فلهاذا سمي به وسمى الآخر عيصا لما عصى وخرج قبل يعقوب عليهما الصلاة والسلام وكان عيص احبهما الى ابيه وكان يعقوب احبهما الى امه وكان عيص صاحب صيد وكان يعقوب صاحب غنم فلما كبر اسحق عليه الصلاة والسلام وعصى قال لعيسى يا بني اطعمني لحم صيد واقرب منى ادع لك بدعاء دعالى ابي به وكان عيص رجلا اشعر وكان يعقوب اجرد فخرج عيص لطلب صيد فقالت امه ليعقوب يا بني اذهب الى الغنم فاذبح منها شاة ثم اشوها والبس جلدتها وقدمها الى ابيك وقل انا ابنتك عيص ففعل ذلك يعقوب فلما جاء يعقوب بالشواء قال يا اباكل قال من انت قال ابنتك عيص فقالت المس مس عيص والريح ريح يعقوب فقالت امه هو ابنتك عيص فادع له قال قدم طعامك فقدمه فاكل ثم قال ادن منى فدنا منه فدعا له ان يجعل الله تعالى في ذريته الانبياء والملوك فذهب يعقوب وجاء عيص فقال قد جئت بالذي اردت فقال اسحق يا بني قد سبقك اخوك فغضب فقال والله لا تقتله فقال اسحق عليه الصلاة والسلام يا بني قد بقيت لك دعوة فهل ادع لك بها فدعا له ان يجعل الله تعالى ذريته عدد التراب وان لا يملكهم احد غيرهم فقالت ام يعقوب عليه الصلاة والسلام ليعقوب الحق بخالك مخافة ان يقتله عيص فانطلق الى خاله لياين ناهين وكان مع خال يعقوب عليه الصلاة والسلام بنتان احدهما لايا وقيل لاوى وهى اكبرهما والاخرى راحيل وهى اصغرهما فطلب يعقوب من خاله ان يزوجه احدهما فقال هل لك مال قال لا ولكن اعمل لك فقال نعم صداقها ان ترعى لى سبع سنين فقال اخذ منك سبع سنين على ان تزوجني راحيل فقال ذلك يبنى وبينك فرعى له يعقوب سبع سنين فزوجه الكبرى وهى لايا قال له يعقوب انك خدعتني انما اردت راحيل فقال له خاله انا لا اتكح الصغيرة قبل الكبيرة فهل فاعل سبع سنين اخر فازوجهك اختها وكان الناس يجمعون بين الاختين الى ان بعث الله موسى عليه الصلاة والسلام فرعى له سبع سنين اخر فزوجه راحيل فجمع بينهما وكان خاله حين جهزهما دفع الى كل واحدة منهما امه تخدمها اسم احدهما زلفة واسم الاخرى بلهة فوهبنا الامتين ليعقوب عليه الصلاة والسلام فولدت لايا اربعة بنين

(ويتم نعمته عليك) بالنبوة اى بان يصل نعمة الدنيا بنعمة الآخرة (وعلى آل يعقوب) يريد به سائر بني ولعله استدل على نبوتهم بضوء الكواكب او نسله (كما انما على ابيك) بالرسالة وقيل على ابراهيم بالخلة والانجاء من النار وعلى اسحق بانقاذه من الذبح وفدائه بذبح عظيم (من قبل) اى من قبلك او من قبل هذا الوقت (ابراهيم واسحق) عطف بيان لا بوبك (ان ربك عليم) بمن يستحق الاجتناب (حكيم) يفعل الاشياء على ما ينبغي



(لقد كان في يوسف واخوته) أي في قصتهم (آيات) دلائل قدرة الله وحكمته او علامات نبوتك وقرأ ابن كثير آية (الساثلين) لمن سأل عن قصتهم والمراد باخوته  
علاته العشرة وهم يهودا وروبل وشمعون ولاوي وربالون وبشجر ودينه من بنت خالته ﴿٧٦﴾ لا يزوجها يعقوب أولا فلما توفيت تزوج

وولدت راحيل ابني وولدت كل واحدة من الامتين ثلاثة بين فصار بنوه اثني عشر ابنا سوى البنات قبل ان اسماء  
اولاد يعقوب مبينة في التوراة روبيل وشمعون ويهودا ولاوي من امرأته لايا ويوسف وبنيامين من امرأته  
راحيل والستة الباقون من الامتين بشجر وربالون ودينه ودان ويغثالي وحاد عليهم الصلاة والسلام فاراد  
يعقوب عليه الصلاة والسلام ان يخرج الى البيت المقدس ولم يكن له نفقة وكان ليوسف خال له اصنام من ذهب  
فقال لايا ليوسف اذهب واسترق منه صنما من اصنامه فلعلنا نستنق منه فذهب يوسف واخذه وكان يوسف  
اعطى على ابيه وكان احب الاولاد اليه فحسده اخوته بما رأوا من حب ابيه له وكان رأى يوسف في المنام الى آخر  
القصة **قوله** لقد كان في يوسف واخوته أي في قصتهم آيات **قوله** لمن سأل عن هذا الله على كمال قدرته تعالى وحكمته  
فان من سأل عنها وان لم يحصل له بمجرد سؤاله ما يدل على كمال القدرة والحكمة لكن يحصل له ذلك اذا علم ذلك أي  
القصص بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه فانه يظهر له حيث ان كبار اولاد يعقوب  
عليهم الصلاة والسلام بعد ان اتفقوا على اذلال اصغروا لاديه وفعلاوا به ما فعلوا اذ اصطفاه الله تعالى للنبوة والملك  
وجعلهم خاضعين له متقادين لحكمه وان وبال حسدهم له قد انقلب عليهم وهذا من اجل الدلائل الدالة على قدرته  
تعالى وحكمته وايضا يحصل لذلك السائل بسبب تلاوة رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة عليه وبيان ما فيها  
من قصتهم على وجه صحيح موافق لما في الكتب المتقدمة من غير سماعه من احد ولا قراءة كتاب دلت عليه  
أي دالة على صدقه في دعوى النبوة ومن قرأ آيات على لفظ الجمع نظر الى ان امور يوسف عليه الصلاة والسلام كانت  
كثيرة وكل واحدة منها آية بنفسها ومن قرأ بلفظ الافراد نظر الى ان اسم الجنس يتناول الواحد والمتعدد **قوله**  
لتفضيله المفضل اولئك التعديل في المحبة **قوله** كأنه اشار الى جواب ما يقال انهم كيف نسبوا اليهم المكرم بكرامة  
النبوة الى الضلال المبين ومن بالغ في ذم الرسول صلى الله عليه وسلم وطعنه فقد كفر لاسيما اذا كان الطاعن ولده  
فان هناك حرمة الابوة والنبوة اقم من هناك احدي الحرمين فقط وتقرير الجواب ان مرادهم بما نسبوا اليه من  
الضلال عن رعاية مصالح الدنيا والبعد عن طريق الرشد والصواب فيما يتعلق بهامع ان تضليلهم اياه في مجرد ترك  
التعديل في المحبة ليس تضليلا في الحقيقة لان المحبة ليست من الامور الاختيارية فان قيل ان الحسد من أهيات الكبار  
لا سيما وقد اقدموا بسبب ذلك الحسد على تضجيع ذلك الاخ الصالح والقائه في تلك العبودية وتبعيده  
عن الاب المشفق والقائه اليهم في الحزن الدائم وارتكابهم الكذب الصريح وبالجملة فابقيت خصلة مذمومة  
الا وقد اتوا بها وكل ذلك ينافي العصمة والنبوة اجاب الامام رحمه الله تعالى بقوله الامر كما ذكرتم الا ان الامر  
المعتبر عندنا عصمة الانبياء في وقت حصول النبوة فاما قبلها فذلك غير واجب **قوله** ولذلك نصبت كالظروف  
المبهمة **قوله** يعني ان قوله ارضا منصوب على انه ظرف مكان وظرف المكان انما ينصب بتقدير في اذا كان مبهما  
غير محدود ولفظ ارضا لما كان نكرة غير موصوفة بصفة كان مبهما وتشكيها في حكم توصيفها بكونها مجهولة  
بعيدة عن العمران وعن ارض ابيه فازداد بذلك ابهاما فان قيل المعلوم ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يخل من  
الكون في ارض قبيين انهم ارادوا ارضا بعيدة غير التي هو فيها ومثل هذا المكان لا يتعدى اليه الا بواسطة  
في فلا بد ان يكون اتصاله مبني على اسقاط الخافض كما في قوله تعالى لا تعدن لهم صراطك المستقيم فالجواب  
ان الظرف المبهم عبارة عما ليس له حدود تحصره ولا اقطار تحويه وارضاه في الآية الكريمة من هذا القبيل قال  
ابن الحاجب رحمه الله في الكافية وفسر المبهم بالجهات الست وجعل عند ولدي وشيها منه لايها مبهما ولفظ مكان  
لكثرته مما يجتذ نحو الدار في الاصح **قوله** وقرئ غيبة بالقصات التوالية اما على انه مصدر كالغلبة او على  
انه جمع غائب نحو ناصر ونصرة وقيل هو في مصحف أبي رضى الله عنه غيبة بسكون الياء قبل الغيبة تكون  
في قعر الجب لان اسفله واسع ورأسه ضيق فلا يكاد الناظر يرى ما في جوانبه والجب البئر التي لم تطو سميت جباً لانه  
ليس فيها غير جب الارض وقطعها ومفعول فاعلين محذوف أي فاعلين رأي ومشورتي او فاعلين ما يحصل به  
غرضكم من تباعد يوسف عن ابيه عليهما الصلاة والسلام والسيارة جمع سيار وهو بناء المبالغة والانتقاط تناول  
الشيء المطروح ومنه اللقطة **قوله** ارادوا به استزائه عن رأيه في حفظه منهم **قوله** فان يعقوب عليه الصلاة  
والسلام كان يخافهم على يوسف عليه الصلاة والسلام ويحفظه منهم لما تم من حسدهم أي وجد نسيم حسدهم وريحه  
عم انه لما احكموا العزم على تباعد يوسف عليه الصلاة والسلام عن ابيه اما بالقتل او بالتغريب الى ارض يحصل به

اختها راحيل فولدت له بنيامين ويوسف  
وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع محرما حيث  
واربعة آخرون دان ويغثالي وحاد وآشر  
من سريتين زلفة وبلهة (اذ قالوا ليوسف  
واخوه) بنيامين وتخصيصه بالاضافة  
لاختصاصه بالاخوة من الطرفين (احب  
الى اينامنا) وحده لان افعل من لا يفرق  
فيه بين الواحد وما فوقه والمذكر وما يقابله  
بمخلاف اخويه فان الفرق واجب في المحلى  
جائز في المضاف (ونحن عصبه) والحال انا  
جساعة اقوياء احق بالمحبة من صغيرين  
لا كفاية فيهما والعصبة والعصابة العشرة  
فا فوقها سموا بذلك لان الامور تعصب بهم  
(ان ابا نالي ضلال مبين) لتفضيله المفضل  
اولئك التعديل في المحبة روى انه كان احب  
اليه لما يرى فيه من الخصال وكان اخوته  
يحسدونه فلما رأى الرؤيا ضاعف له المحبة  
بحيث لم يصبر عنه فتبالغ حسدهم حتى  
جملهم على التعرض له (اقتلوا يوسف)  
من جملة المحكي بعد قوله اذ قالوا انهم اتفقوا  
على ذلك الامر الا من قال لا تقتلوا يوسف  
وقبل انما قاله شمعون اودان ورضى به  
الآخرون (او اطرحوه ارضا) منكورة  
بعيدة من العمران وهو معنى تشكيها وابهامها  
ولذلك نصبت كالظروف المبهمة (يخل لكم  
وجه ابيكم) جواب الامر والمعنى يصف  
لكم وجه ابيكم فيقبل بكليته عليكم ولا ينفذ  
عنكم الى غيركم ولا ينازعكم في محبة احد  
(وتكونوا) جزم بالعطف على يخل او نصب  
باضمار ان (من بعده) من بعد يوسف او  
القراغ من امره او قتله او طرحه (قوما  
صالحين) تائبين الى الله تعالى عما جنتهم  
او صالحين مع ابيكم يصلح ما بينكم وبينه بعد  
تمهدونه او صالحين في امر دنياكم فانه ينظم  
لكم بعده يخلو وجه ابيكم (قال قائل منهم)  
يعنى يهودا وكان احسنهم فيه رأيا وقيل  
روبل (لا تقتلوا يوسف) فان القتل عظيم  
(والقوة في غيبة الجب) في قعره سمى به  
لغيبوته عن اعين الناظرين وقرأ نافع في غيابات  
الجب في الموضعين على الجمع كأنه تلك الجب

غيايات وقرئ غيبة وغيايات بالتشديد (يلتقطه) يأخذه (بعض السيارة) بعض الذين يسرون في الارض (ان كنتم فاعلين) بمشورتي (البأس)  
اوان كنتم على ان تفعلوا ما يفرق بينه وبين ابيه (قالوا يا ابا نالي لا نأمن على يوسف) لم نخافنا عليه (واناله لناصحون) ونحن نشفق عليه ونريد له الخير ارادوا



ومن نافع بترك الاشمام ومن الشواذ ترك الادغام لانها من كلمتين وثمننا بكسر التاء (ارسله معنا غدا) الى الصحراء (زرتع) تسع في اكل القواكه ونحوها من الرتعة وهي الخصب (ونلعب) بالاستباق ٧٧ والانتضال وقرأ ابن كثير زرتع بكسر العين على انه من ارتعى برعى ونافع بالكسر والياء فيه

وفي يلعب وقرأ الكوفيون ويعقوب بالياء والسكون على اسناد الفعل الى يوسف وقرئ يرتع من ارتع ماشيته ويرتع بكسر العين ويلعب بالرفع على الابتداء (واناله لحافظون) ان يناله مكروه (قال اني ليحزنني ان تذهبوا به) لشدة مفارقتي على وقلة صبري عنه (واخاف ان يأكله الذئب) لأن الارض كانت مذابة وقيل رأى في المنام ان الذئب قد شد على يوسف وكان يحذره وقد همزها على الاصل ابن كثير ونافع في رواية قالون وابوعرو وقا وعاصم وابن عامر درجا ووقا وحزة درجا واشتقاقه من تذابت الريح اذا هبت من كل جهة (وانتم عنه قافلون) لاشتغالكم بالرتع واللعب اولقاة اهتمامكم بحفظه (قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة) اللام موطئة للقسم وجوابه (انا اذا خسرون) ضعفاء مغبونون او مستحقون لان يدعى عليهم بالخسار والواو في ونحن الحال (فلما ذهبوا به واجعوا ان يجعلوه في غيابة الجب) وعزموا على القائه فيها والبربر بيت المقدس او بئر بارض الاردن او بين مصر ومدين او على ثلاثة فراسخ من مقام يعقوب وجواب لما محذوف مثل فعلوا به ما فعلوا من الاذى فقد روى انهم لما رزوا به الى الصحراء اخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه فجعل يصيح ويستغيث فقال يهودا اما اعهدهموني ان لا تقتلوه فأتوا به الى البر فدلوه فيها فتعلق بشفير هافر بطوايده وترعوا قبضه ليلطخوه بالدم ويختالوا به على ابيه فقال يا اخوتاه ردوا علي قبضي اتوارى به فقالوا ادع الاحد عشر كوكبا والشمس والقمر يلبسوك ويؤانسوك فلما بلغ نصفها ألقوه وكان فيها ماء فسقط ثم أوى الى صخرة كانت فيها فقام عليها يبكي فجاءه جبرائيل بالوحى كما قال (واوحينا اليه) وكان ابن سبع عشرة سنة وقبل كان مرافقا اوحى اليه في صفه كما اوحى الى يحيى وعيسى عليهم السلام وفي القصص ان ابراهيم عليه السلام حين القى في النار جرد من ثيابه فأتاه جبريل

البأس من اجتماعه مع ابيه ذكروا هذا الكلام لآيه وقالوا لم نخافنا عليه ونحن نجبه وزيد الخيله وقولهم لانما حال من الكاف والمشهور تأمنا بادغام النون الاولى في الثانية واشمامها الضم ومرادهم بالادغام بطريق الاشمام ان لا تدغم احدى النونين في الاخرى ادغاما صحيحا بل تفصل احدى النونين عن الاخرى بحيث يكون شيئا بالاظهار لكن ليس باظهار حقيقة كما انه ليس بادغام صحيح ومثله يسمى اخفاء وهو عبارة عن تضعيف الصوت بالحركة والفصل بين المدغم والمدغم فيه لا ان يسكن الحرف المدغم رأسا بل تختلس حركته فيقرأ تأمنا بفتح الميم واختلاس ضمة النون الاولى ليدل على ان الفعل مرفوع قال ابو عمرو الداني في التيسير كلهم قرأوا ما لك لانما بادغام النون في الثانية واشمامها الضم وحقيقة الاشمام في ذلك ان يشار بالحركة الى النون لا بالعضو اليها فيكون ذلك اخفاء لا ادغاما صحيحا لان الحركة لا تسكن رأسا بل بضعف الصوت فيفصل بين المدغم والمدغم فيه كذلك وهذا قول عامة أئمتنا وقرأ بعضهم ذلك بالاشمام بمعنى آخر وهو ان يهيا الشفتان لتلفظ الضمة ليدل على اعراب النون المدغمة بالضمة مع الادغام الصريح وفيه عسر كثير قالوا وتكون الإشارة الى الضمة بعد الادغام او قبل كاله والاشمام يقع بازاء معان وهذا من جعلتها وقرئ بالادغام الصريح من غير اشمام وقرأ الحسن ذلك بالاظهار مبالغة في اعراب الفعل والمحافظة على حركة الأعراب **قوله نلعب بالاستباق والانتضال** روى انه قيل لابي عمرو كيف يقولون نلعب وهم انبياء عليهم الصلاة والسلام فقال رحمه الله تعالى لم يكونوا يومئذ انبياء وايضا جاز ان يكون اللعب المراد منه الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لجابر رضى الله عنه \* فهلا بكرا تلاعبها وتلاعبك \* وايضا كان لعبهم الاستباق مما يكون الغرض منه تعلم المحاربة مع الكفار ويدل عليه قولهم انا ذهبنا نستبق وانما سمعوا لعبالانه في صورة اللعب **قوله وقرأ ابن كثير زرتع** بالنون وكسر العين ويلعب بالياء اسندوا الارتفاع الى انفسهم لانهم كبار بالغون و اضافوا اللعب الى يوسف لصغره عليهم الصلاة والسلام والارتفاع افتعال من رعى البعير الكلأ فان رعى وارتعى بمعنى اكل وارضى الله الماشية اى انبت لها ما ترعاه اى تأكله والارتفاع فعل المواشى لانهم اسندوه الى انفسهم لانهم هم السبب في ارتفاعها وقرأ نافع كلاهما بالياء وكسر العين على اسناد كل واحد من الارتفاع واللعب الى يوسف عليه الصلاة والسلام بمعنى انه يباشر رعى الابل تارة ليتدرب بذلك ويباشر اللعب اخرى لينشرح صدره وقرأ الكوفيون كلاهما بالياء وسكون العين من الرتع لان الرعى يقال رعت الماشية رتعا رتعا اى اكلت ماشاءت وتوسعت وقرئ يرتع بضم الياء من ارتع وقرئ يرتع بكسر العين من ارتعى ورفع يلعب على الاستئناف اى هو من يلعب **قوله ان تذهبوا به** فاعل يحزننى اى يحزننى ذهابكم \* فان قيل كيف جاز وقوعه فاعلاله وهو مستقبل لاقرانه بحرف الاستقبال وليحزننى فعل حالى بناء على ما صرح به النحاة رحمه الله من ان لام الابتداء الداخلة على المضارع من القرآن المختصة للحال وكون يحزننى حالا يستلزم تحقق الفعل قبل تحقق فاعله \* اجيب عن ذلك بان الفاعل محذوف والتقدير يحزننى تصور ذهابكم وتوقع حذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه والتصور موجود في الحال فزال الاشكال **قوله واشتقاقه من تذابت الريح** نقل عن الاصمعي انه قال قولهم تذابت الريح مأخوذ من فعل الذئب لانه يأتى كذلك والمعنى ان الريح انت كما يأتى الذئب فيكون تذابت الريح مأخوذا من الذئب وقد عكس المصنف تبعاً لزمخشري **قوله ضعفاء مغبونون** لما كان حقيقة الخسران والغبين غير مراد ههنا وكانت منبئة عن العجز والضعف جعل الخسران عبارة عن الضعف المؤدى الى الغبن والخسران في عقد المعاوضة او عن استحراق الدماء بالهلاك **قوله وجواب لما محذوف** اى وفي الآية محذوف آخر وتقديره قالوا لئن اكله الذئب ونحن عصبة انا اذا خسرون فاذن له وارسله معهم وقوله فلما ذهبوا به متصل بهذا المحذوف روى ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اتى في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى من امرى هذا فرجا ومخرجا وروى اجعل لى فرجا مما انا فيه غابات فيه قال الحسن رضى الله تعالى عنه الذى يوسف عليه الصلاة والسلام في الجب وهو ابن اثنتى عشرة سنة ولقى اياه بعد ثمانين سنة وقيل ويوسف عليه الصلاة والسلام ابن سبع عشرة سنة وروى ان هو ام البر قال بعضها لبعض لا تخمجن من مساكنكن فان نبيا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام نزل بساحتكن فابججرت الا الافاعى فانها قصدت يوسف عليه الصلاة والسلام فصاح بها جبريل عليه السلام فصمت وبقي الصمم في نسلها وعلم جبريل عليه الصلاة والسلام يوسف

بقميص من حرير الجنة فالبسه اياه فدفعه ابراهيم الى اسحق واسحق الى يعقوب فجعله في ثنية علقها يوسف فاخرجه جبريل عليه السلام فالبسه



اياه (لئن بشتم بامرهم هذا) لتحذتهم بما فعلوا بك (وهم لا يشعرون) انك يوسف اعلو شأنك وبعده عن اوهامهم وطول العهد الغير للحلى والهيات وذلك اشارة الى ما قال لهم بمصر حين دخلوا عليه مختارين فعرفهم وهم له منكرون بشره بما يؤول اليه امره ايناساله وتطيبيا لقلبه وقيل وهم لا يشعرون متصل باو حينا اى آسناء بالوحى وهم لا يشعرون ذلك (وجاؤا اباهم عشاء) اى آخر النهار وقرئ عشيا وهو تصغير عشى وعشى بالضم والقصر جمع اعشى اى

عشوا من البكاء (يكون) متباكين روى انه لما سمع بكمهم فرح وقال مالكم يا بنى واين يوسف (قالوا يا ابانا انا ذهبنا نسقي) تنساقى في العدو او فى الرمي وقد يشترك الافعال والتفاعل كالاتصال والتناضل (وتركنا يوسف عند متاعنا فأكله الذئب وما انت بمؤمن لنا) بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) اسوء ظنك بنا وفرط محبتك ليوسف (وجاؤا على قيصه بدم كذب) اى ذى كذب بمعنى مكتوب فيه ويجوز ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة وقرئ بالنصب على الحال من الواو اى جاؤا كاذبين وكذب بالبدال غير المعجمة اى كدروا طرئ وقيل اصله البياض الخارج على انفجار الاحداث فشبه به الدم اللاصق على القميص وعلى قيصه فى موضع النصب على الظرف اى فوق قيصه او على الحال من الدم ان جاوز تقديمها على الجورور روى انه لما سمع بخبر يوسف صاح وسأل عن قيصه فأخذه والقاه على وجهه وبكى حتى خضب وجهه بدم القميص وقال مارأيت كاليوم ذبا احلم من هذا اكل ابني ولم يمزق عليه قيصه ولذلك (قال بل سولت لكم انفسكم امرا) اى سهلت لكم انفسكم وهونت فى اعينكم امرا عظيما من السؤل وهو الاسترخاء (فصبر جيل) اى فامرى صبر جيل او فصبر جيل اجل وفى الحديث الصبر الجليل الذى لا شكوى فيه اى الى الخلق (والله المستعان على ما تصفون) على احتمال ما تصفونه من هلاك يوسف وهذه الجريمة كانت قبل استنبائهم ان صح (وجاءت سيارة) رقة يسرون من مدين الى مصر فزولوا قريبا من الجب وكان ذلك بعد ثلاثة ايام من القاه فيه (فارسلوا واردهم) الذى يرد الماء ويستسقى لهم وكان مالك بن ذفر الخزاعى (قادلى دلوه) فارسلها فى الجب ليملاها فتدلى بها يوسف فلما رآه (قال يا بشرى هذا غلام) نادى البشر بشارته لنفسه او لقومه كأنه قال تعالى فهذا اوانك وقيل هو اسم لصاحب له ناداه ليعينه على اخراجه وقرأ غير الكوفيين يا بشرى بالاضافة وقرئ يا بشرى بالادغام وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقت لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لاختوة يوسف وذلك لان يهودا كان يأتيه بالطعام كل يوم فاتاه يومئذ فلم يجد فيها فاختبر اخوته فاتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا أبى منافسة ففسكت يوسف مخافة ان يقتله (بضاعة) كمنصب على الحال اى اخفوه متايما للتجارة واشتقاقه من البضع فانه مابضع من المال للتجارة

عليه الصلاة والسلام هذا الدماء اللهم يا كاشف كل كربة وباجيب كل دعوة ويا جابر كل كسير ويا ميسر كل عسير ويا صاحب كل غريب ويا مؤنس كل وحيد يا لا اله الا الله لا اله الا انت سبحانك اسألك ان تجعل لى فرجا ومخرجا وان تقذف حبك فى قلبى حتى لا يكون لى هم ولا ذكر غيرك وان تحفظنى وترحمنى يا رحم الراحمين قال طائفة عظيمة من المحققين ان المراد من الوحى المذكور بقوله تعالى واوحينا اليه وحى النبوة والرسالة وقيل المراد منه الالهام كما فى قوله تعالى واوحينا الى ام موسى او وحى الله تعالى الى يوسف عليه الصلاة والسلام تقوية لقلبه فى البر لنصدق رؤياك وتخبرن اخوتك بصنعهم هذا بعد اليوم وهم لا يشعرون بانك يوسف فى وقت اخبارك اياهم بامرهم وهو قوله لهم هل علمتم ما فعلتم بيوسف روى انهم حين دخلوا عليه لطلب الخطة وعرفهم وهم له منكرون دعا بالصاع فوضعه على يده ثم نقره فطن فقال عليه الصلاة والسلام ان هذا الجام ليخبرنى انه كان لكم اخ من ابيكم يقال له يوسف فطرحتموه فى البئر وقتلتم لا يكم اكله الذئب **قوله** وقيل وهم لا يشعرون **قوله** اى يا حاشا اليه والقاعدة فى اخفاء الانبياء عنهم انهم لو عرفوه فرجما ازداد حسدهم فكانوا يقصدون قتله والاحتمال الاول كونه حالا من فاعل لئن بشتم او من مفعوله اى تخبرهم وهم لا يعرفونك لبعده المدة وتغيير الاحوال واذا حل الكلام على هذا الاحتمال كان هذا امرا من الله تعالى ليوسف عليه الصلاة والسلام بان يستتر نفسه عن ابيه طول تلك المدة مع علمه بوجود ابيه خوفا من مخالفة امر الله تعالى ولعله تعالى قضى على يعقوب ان يوصل اليه تلك الغيوم الشديدة والهموم العظيمة ليصبر على مرارتها ويكثر رجوعه اليه تعالى وينقطع تعلق فكره عن الدنيا فيصل الى درجة عالية لا يمكن الوصول اليها الا بتحمل المحن العظيمة **قوله** آخر النهار **قوله** فان العشاء آخر النهار الى نصف الليل وانتصاه على الظرفية اى جاؤه فى هذا الوقت ويكون جلة حاله من فاعل جاؤا اى متباكين وقرئ عشيا بضم العين وفتح الشين على انه تصغير عشى نحو اصيل فى اصيل وقرئ عشى بضم العين والقصر على انه جمع اعشى وفيه ضعف لان قدر ما بكوه فى ذلك اليوم لا يعيش منه الانسان **قوله** على قيصه **قوله** فى محل النصب على انه حال من قوله بدم لانه لو تأخر عنه لكان صفة له فلما تقدم عليه انتصب حالا واختلف النحاة فى جواز تقديم الحال على الجورور قال رجه الله تعالى فى الكافية ولا يتقدم على العامل المعنوى ولا على الجورور فى الاصح او على انه ظرف بمعنى فوق قيصه وفيه انه لا يساعد المعنى على قوله منصوبا على الظرفية بمعنى فوق لان العامل فيه اذا يكون جاؤا وليس الفوق ظرفا لهم بل يستحيل ان يكون ظرفا لهم وعن صاحب التقریب ان كونه ظرفا للمعنى مع بقاء المعنى المقصود فيه حرازة والحق ان يقال انه حال من جاؤا بتضمينه معنى الاستيلاء اى جاؤا مستولين على قيصه **قوله** على انفجار الاحداث **قوله** جمع حدث بمعنى الشاب يقال رجل حدث ورجل احداث اى شبان لما كان الكذب بمعنى البياض المذكور يؤثر فى انفايرهم فيصير كالنقش فيها شبيهه الدم اللاصق بالقميص لتأثيره فى القميص كتأثير ذلك البياض فى الانفاير فاطلق اسم الكذب على سبيل الاستعارة التصريحية **قوله** ولذلك **قوله** اى ولاجل استدلاله بسلامة القميص على كذبهم فى قولهم اكله الذئب قال اضربا عن قولهم وابطالاه بل سولت لكم انفسكم الى آخر الآيات كانه قال لهم هل كان يوسف فى هذا القميص حين اكله الذئب قالوا نعم قال كيف وصل اليه ولم يمزق قيصه ولم اعهد ذبا بلغ حلمه فى حق ما افترسه الى هذا الحد ولوا كله لمزق قيصه فنجعلوا فقال بل سولت لكم انفسكم امرا عظيما والسؤل استرخاء ماتحت السرة من البطن **قوله** وهذه الجريمة **قوله** جواب عما يقال قدم ان آل يعقوب عليه الصلاة والسلام انباء فكيف صح لهم ارتكاب مثل هذه الجريمة **قوله** وقيل اخفوا امره **قوله** اى اخفوا وجدانهم اياه فى الجب وقالوا فيما بينهم ان قالوا لكم ما هذا الغلام فان قلنا التفتنناه من الجب شاركونا وان قلنا اشتريناه سألونا الشراكة فيه قالوجه ان نخفى امره ونقول استبضعناه بعض اهل الماء لتبيعه لهم بمصر والمعنى على الاول اخفوا نفس يوسف ولم يظهروه لسائر الرقة **قوله** واشتقاقه من البضع وهو القطع يقال بضع اللحم بضعاف قطعتة والبضعة القطعة من اللحم قال الراغب البضاعة قطعة وافرة من المال تقتنى للتجارة والبضع فى العدد هو ما بين الثلاث الى التسع سمى به لكونه مقتطعا من العشرة والمعنى استروه حال ما جعلوه واخفاه امره فى هذا الحال لا يلبق بالاخوة اذ ليس مقصودهم تحصيل المال وانما مقصودهم تبعيد يوسف عليه الصلاة والسلام عن ابيه فالاولى ان يستند الاخفاء الى الوارد واصحابه وقوله بضاعة اى حال ما حكموا عليه بانه بضاعة وقوله او صنيع اخوة

وهو لغة وبشرى بالسكون على قصد الوقت (وأستروه) اى الوارد واصحابه من سائر الرقة وقيل اخفوا امره وقالوا لهم دفعه اليها اهل الماء (يوسف) لنبيعه لهم بمصر وقيل الضمير لاختوة يوسف وذلك لان يهودا كان يأتيه بالطعام كل يوم فاتاه يومئذ فلم يجد فيها فاختبر اخوته فاتوا الرقة وقالوا هذا غلامنا أبى منافسة ففسكت يوسف مخافة ان يقتله (بضاعة) كمنصب على الحال اى اخفوه متايما للتجارة واشتقاقه من البضع فانه مابضع من المال للتجارة



(والله عليم بما يعملون) لم يخف عليه اسرارهم او صنع اخوة يوسف بايهم واخيهم (وشروه) وباعوه وفي مرجع الضمير الوجهان او اشتروه من اخوته (بمن بخس) بخوس زيفه او نقصانه (دراهم) بدل من الثمن (معدودة) قليلة فانهم كانوا يزنون ما يبلغ الاوقية ويعتدون مادونها قيل كان عشرين درهما وقيل كان اثنين وعشرين (وكانوا فيه) في يوسف ﴿٧٩﴾ (من الزاهدين) الراغبين عنه والضمير في وكانوا ان كان للاخوة فظاهر وان كان للرقعة

وكانوا بائعين فزهدهم فيه لانهم التقطوه والمثلث للشيء منهاون به خائف من انتزاعه مستجمل في بيعه وان كانوا مبتاعين فلانهم اعتقدوا انه ابقى وفيه متعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف وان جعل بمعنى الذي فهو متعلق بمحذوف بيانه الزاهدين لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (وقال الذي اشتراه من مصر) وهو العزيز الذي كان على خزائن مصر واسمه قطيفر او اطفير وكان الملك يومئذ ريان بن الوليد العمليقي وقد آمن يوسف ومات في حياته وقيل كان فرعون موسى عاش اربعمائة سنة بدليل قوله تعالى ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات والمشهور انه من اولاد فرعون يوسف والآية من قيل خطاب الاولاد باحوال الآباء روى انه اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ولبث في منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وكان ابن ثلاثين واما الله الحكمة والعلم وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفي وهو ابن مائة وعشرين واختلف فيما اشتراه به من جعل شراؤه غير الاول فقيل عشرون دينارا وزوجا نعل وثوبان ايضان وقيل مثله فضة وقيل ذهبيا (لامرأته) راعيل اوزليها (اكرمي مثواه) اجعلي مقامه عندنا كريما اي حسنا والمعنى احسنني تعهده (عسى ان يغفنا) في ضياعنا واموالنا ونستظهر به في مصالحنا (او نتخذوه ولدا) نتيما وكان عقيما لما تفرس فيه من الرشد ولذلك قيل افرس الناس ثلاثة عزيز مصر وابنة شعيب التي قالت يا أبة استأجره وابوبكر حين استخلف عمر رضي الله تعالى عنهما (وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكما مكنا محبته في قلب العزيز او كما مكناه في منزله او كما انجنياه وعطفنا عليه العزيز مكناه فيها (ولنعلم من تأويل الاحاديث) عطف على مضمر تقديره ليتصرف فيها بالعدل ولنعلم اي كان القصد في انجائه وتمكينه الى ان يقيم العدل ويدبر امور الناس ويعلم معاني كتاب الله واحكامه فينقذها او يعبر المناطات المنبهة على الحوادث الكائنة ليستعد لها ويشغل بتدبيرها قبل ان تحل كما فعل بسفيه (والله غالب على امره) لا يرد شيئا ولا ينازعه

يوسف بايهم واخيهم حيث جعل الله تعالى مادبروه لابطال حكم مارآه يوسف عليه الصلاة والسلام في المنام سببا لوصوله الى مصر ولتتابع ما جرى عليه من الاحوال الى ان صار ملك مصر وحصل ذلك الذي رآه في النوم ﴿قوله وفي مرجع الضمير﴾ المرفوع في شروهم ثبت الوجهان المذكوران في ضمير اسروهم فانه قد ذكر ان معناه باعوه قطعاً اذلا معنى لاشترائهم وقد التقطوه وان كان ضمير واسروهم للاخوة يكون ضمير شروهم ايضا لهم ويكون الشراء بمعنى البيع ايضا اذلا وجه لجملة ايضا على الاشتراء ﴿قوله او اشتروه من اخوته﴾ اي على تقدير ان يكون ضمير اسروهم للاخوة يجوز ان يكون الشراء بمعنى الاشتراء ويكون ضمير شروهم للرقعة ﴿قوله بخوس﴾ يعني ان البخس مصدر بخسه بخسه اي نقصه والتمن لا يوصف بالمعنى المصدرى فلذلك جعله بمعنى المبخوس اما رداة عينه او لنقصان وزنه ﴿قوله الراغبين عنه﴾ فسر الزاهدين به لان الزهد والزهادة عبارة عن قلة الرغبة في الشيء فضمير كانوا ان كان للاخوة فوجه ظاهر لانهم لم يعرفوا موضعه من الله تعالى ولا كرامته ﴿قوله فهو متعلق بمحذوف بيانه الزاهدين﴾ كقوله تعالى وان احدهم من المشركين استجارك والتقدير وكانوا من الزاهدين فيه والثاني تأكيدي لا اول ﴿قوله وهو العلم المؤيد بالعمل﴾ قال القشيري رحمه الله تعالى ونفعنا به من جملة الحكم الذي آتاه الله تعالى نفوذ حكمه على نفسه حتى غلب شهوته فامتنع عما راودته زليخا عن نفسه ومن لاحكم له على نفسه لم ينفذ حكمه على غيره قاله تعالى في قصة موسى عليه الصلاة والسلام قد اوحى اليه عند منتهى الاشدة والاستواء وهو اربعون سنة واوحى الى يوسف عند اوله وهو ابن ثمانين سنة وقال الامام نقلا عن الحسن رحمه الله تعالى انه عليه الصلاة والسلام كان نبيا من الوقت الذي كان فيه قد التقي في غيابة الجب لقوله تعالى واوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وكان رسولا من الوقت الذي فيه بلغ اشده لقوله تعالى ولما بلغ اشده آتيناه حكما وعلما ثم قال ومنهم من قال انه كان رسولا من الوقت الذي فيه التقي في غيابة الجب ثم نقل عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال قال تعالى ولما بلغ اشده اي لما بلغ ثلاثا وثلاثين سنة ثم ذكر احوال العلماء في تفسير الحكم والعلم فقال اولها ان المراد من الحكم الحكمة العملية والمراد من العلم الحكمة النظرية وذلك لان اصحاب الرياضات والمجاهدات يصلون اولا الى الحكمة العملية ثم يترقون منها الى الحكمة النظرية واما اصحاب الافكار والانظار العقلية فانهم يصلون اولا الى الحكمة النظرية ثم يزلون منها الى الحكمة العملية وطريقة يوسف عليه الصلاة والسلام هي الاولى لانه صبر على البلاء والمكاره والمحن ففتح الله تعالى عليه ابواب المكاشفات والقول الثاني ان الحكم هو النبوة لان النبي يكون حاكما على الخلق والعلم علم الدين والقول الثالث انه يحتمل ان يكون المراد من الحكم صيرورة نفسه المطمئنة حاكمة على نفسه الامارة بالسوء مستعينة عليها قاهرة لها ومتى صارت القوة الشهوية والفضوية مقهورة ضعيفة فاضت الانوار القدسية والاضواء الالهية من عالم القدس على جوهر النفس فقوله تعالى وراودته التي هو في بيتها عن نفسه يعني امرأة العزيز التي كان يوسف عليه الصلاة والسلام في بيتها طلبت منه ان يواقعها والمرادة المطالبة الواقعة بين اثنين بحيث يريد احدهما ان يحمل الآخر على شيء لا يريد الآخر فيجري بينهما بذلك مدافعة وممانعة مأخوذة من الرود وهو الطلب ومعنى عن نفسه اي من اجل نفسه يقال فلان يخاصم عن فلان ويتكلم عن فلان اي من اجله قال الزجاج رحمه الله تعالى راودته اي طالبته بما يريد النساء من الرجال ﴿قوله والتشديد للتكثير او للبالغة في الاشارة﴾ اي لتكثير القول او للبالغة في الاتصاف باصل الفعل نحو طوف البيت ﴿قوله تعالى تعالى هيت لك﴾ فيه اربع قراءات السبعة الاولى هيت لك بفتح الهاء والتاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة الاكثرين والثانية هيت بفتح الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة ابن كثير والثالثة بكسر الهاء وفتح التاء بينهما ياء ساكنة وهي قراءة نافع وابن عامر والرابعة هت بكسر الهاء وكسر التاء بينهما همزة ساكنة وهي قراءة هشام وفيه ايضا اربع قراءات في الشواذ هيت بفتح الهاء وكسر التاء بينهما ياء ساكنة وهيت بكسر الهاء وضم التاء بينهما ياء ساكنة ونقل الجوهرى عن الاخفش رحمه الله تعالى انه قال وقرأ بعضهم هت بكسر الهاء وضم التاء بينهما همزة ساكنة على مثال جئت بمعنى تهيت لك يقال هت للامر اهي هبة ونهيات تهيشا بمعنى انتهى كلام الجوهرى فصار الجميع ثمان قراءات وهي على جميع القراءات اسم فعل الاعلى قراءة هت على وزن جئت فانه على هذه القراءة فعل ماض مبني للمفعول مسند الى ضمير المتكلم من هاء الامر يهي اي

فما يشاء او على امر يوسف اراد به اخوة يوسف شيئا واراد الله غيره فلم يكن الا ما اراده (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ان الامر كله بيده او لطائف صنعه وخفايا اطقه (ولما بلغ اشده) منتهى اشتداد جسمه وقوته وهو سن الوقوف ما بين الثلاثين والاربعين وقيل سن الشباب ومبدأ بلوغ الحلم (آتيناه حكما) حكمة وهو العلم المؤيد بالعمل او حكما بين الناس (وعلم) يعني علم تأويل الاحاديث (وكذلك نجزي المحسنين) تنبيه على انه تعالى انما آتاه ذلك جزاء على احسانه في عمله واتقائه



في صفو ان امره (وراودته التي هو في بيتها عن نفسه) طلبت منه ونحلت ان يواقعها من راد يروا اذا جاء وذهب لطلب شيء ومنه الرأى (وغلقت الابواب) قبل كانت سبعة والتشديد للتكثير والبالغة في الاثاق (وقالت هيت لك) اى اقبل وبادر ﴿ ٨٠ ﴾ او نهيات والكلمة على الوجهين اسم فعل بنى على

تهيا ويحتمل الامر ان على قراءة من قرأ بكسر الهاء وضم التاء فانه يحتمل ان يكون حينئذ اسم فعل بنى على الضم كحيث وان يكون فعلا مستندا الى ضمير المتكلم من هاء الرجل يهيج بكاء يهيج وله حينئذ معنيان احدهما ان يكون بمعنى حسن هيئته والثاني ان يكون بمعنى تهيا يقال هيت اى حسنت هيئتي او تهيات وعلى تقدير كونه اسم فعل يكون من قبح التاء بناها على القبح تخفيفا نحو ابن وكيف ومن ضمها كبن كثير ضمها تشبيها بحيث ومن كسر هاء فعلى اصل التاء الساكنين بكسر وقبح الهاء وكسر هاء الغنان وكذا يحتمل الامر ان على قراءة هشام هيت بكسر الهاء وقبح التاء اما احتمال كونه اسم فعل فظاهر واما احتمال كونه فعلا مستندا الى ضمير المخاطب فبنى على ان يكون المعنى حسنت هيئتك لانه لا يجوز ان يكون المعنى نهيات لان الخطاب من المرأة ليوسف عليه الصلاة والسلام وهو لم يتهيا لها بل هي نهيات له بدليل قوله تعالى وراودته التي هو في بيتها وقوله تعالى اني لم اخنه بالغيب واللام في قوله هيت لك متعلقة بمحذوف على سبيل البيان كانهما قالت لك اقول اذا الخطاب لك كافي قوله سقيات ورياليت وهذا على تقدير ان يكون اسم فعل واما على تقدير كونه فعلا فانه حينئذ يتعلق بالفعل المذكور اذ لا حاجة حينئذ الى تقدير شيء \* ثم ان المرأة لما ذكرت هذا الكلام قال يوسف معاذ الله وهو منصوب على انه مصدر فعل محذوف اى اعوذ بالله معاذا يقال عاذ يعوذ عيادا وعبادة ومعاذا وعودا طلب عليه الصلاة والسلام ان يعيده من ذلك العمل بان يخلق فيه داعية جاذبة له الى جانب الطاعة وان يزيل عن قلبه داعية المعصية ونظيره ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما وقع بصره على زينب ام المؤمنين رضى الله تعالى عنها وهي تحت زيد قال يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك فكان المراد منه تقوية داعيته الى الطاعة وازالة داعية المعصية ﴿ قوله او مشرفة اللهم عطف على قوله ميل الطبع فان من شارب الانصاف بوصف يجعل موصوفا به كما في قوله قتلته لولم اخف الله فعذ نفسه قائلا لكونه مشارفا له فكذا يوسف عليه الصلاة والسلام لما شارب قلبه ان يقصد مخالطتها قال تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام وهم بها فانه على تقدير تسليم انه شارب ان بهم بها لانسلم انه عليه الصلاة والسلام قد هم بها والمصنف ضعف ما ذكره المفسرون من ان يوسف عليه الصلاة والسلام هم بهذه المرأة هما صحها كما انها همت به حتى حكوا انها استلقت له وقعد هويين رجلها واخذ يحل تكنته فلما رأى البرهان من ربه زال عنه كل ما طرأ عليه من الشهوة واختار ما ذهب اليه المحققون من المفسرين بانه عليه الصلاة والسلام كما انه برى من ارتكاب نفس الفاحشة والعمل الباطل فهو ايضا برى من الهم المحرم نقل عن الامام ابى منصور رحمه الله تعالى انه قال اما مقاله اهل التفسير من انها استلقت له وهو هم بها وحل ازاره وامثال هذا من الخرافات فهذا كله مما لا يحل ان يقال ويدل على فساد ما قالوه وجوه احدها قوله تعالى حكاية عن يوسف عليه الصلاة والسلام هي راودتنى عن نفسي وثانيها قوله تعالى لنصرف عنه السوء والفحشاء وثالثها قوله تعالى حكاية عنه ايضا ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب ورابعها قولهن ما علمنا عليه من سوء وخامسها قولها الان حصص الحق ان اراودته عن نفسه فهذا كله دليل على انه لم يكن منه شيء من ذلك وليس في ظاهر الآية شيء مما قالوه سوى قوله تعالى وهم بها وله تاويل صحيح وهو انها همت به هم عزم وهم هو بها هم خطرة ولا صنع للعبد فيما يخطر للقلب ﴿ قوله لشبق الغلة ﴾ الشبق شدة الغلة والغلة بالضم شهوة الضراب وقيل قوله تعالى لولا ان رأى برهان ربه دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام برى من الهم المحرم لان قوله تعالى وهم بها جواب لولا قدم عليه فيدل على انتفاء الهم لتحقيق الرؤية وطعن الزجاج في هذا القول من وجهين الاول ان تقديم جواب لولا شاذ غير موجود في الكلام القصص والثاني ان لولا لا يجاب باللام فلو كان هم بها جواب لولا ان رأى لاقرن باللام بل جواب لولا محذوف لدلالة وهم بها عليه \* والجواب عما قاله الزجاج من ان مراد القائل ان الجواب محذوف مدلول عليه بما تقدم واما قوله لو كان هم بها جواب لولا لاقرن باللام فغير لازم لانه متى كان جواب لو لولا مثبتا جاز فيه الامر ان اللام وعدمها وان كان الاثبات باللام هو الاكثر ﴿ قوله اى مثل ذلك التثبيت ﴾ على ان يكون كاف كذلك في محل النصب بفعل مضمر والثاني على انه مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وقوله لنصرف متعلق بذلك الفعل الناصب للكاف على الاول ومحذوف آخر على الثاني اى فعلنا ذلك لنصرف ﴿ قوله تعالى وقدت ﴾ يحتمل ان يكون معطوفا على استبقا ويحتمل ان يكون جملة حالبة بتقدير قد وكلمة ما في قولها ماجزأ يجوز ان تكون نافية وان تكون استفهامية وكلمة من يجوز ان تكون موصولة او نكرة موصوفة والا ان

الفتح كائن واللام للتبيين كالتى في سقيات وقرأ ابن كثير بالضم تشبيها له بحيث ونافع وابن عامر بالفتح وكسر الهاء كعيط وهي لغة فيه وقرئ هيت بكسر وهيت بكنت من هاء يهيج اذاتهيا وقرئ هيت على هذا قال اللام من صلته (قال معاذ الله) اعوذ بالله معاذا (انه) ان الشأن (ربى احسن مثواى) سيدى قطيف احسن تعهدى اذ قال لك فى اكرمى مثواه فما جزاؤه ان اخونه في اهله وقبل الضمير لله تعالى اى انه خالق واحسن منزلى بان عطف على قلبه فلا اعصيه (انه لا يفلح الظالمون) المجازون الحسن بالسبي وقيل الزناة فان الزنى ظلم على الزانى والمزنى باهله (ولقد همت به وهم بها) قصدت بمخالطته وقصد بمخالطتها والهم بالشئ قصده والعزم عليه ومنه الهمام وهو الذى اذا هم بشئ امضاء والمراد بهم عليه السلام ميل الطبع ومنازعة الشهوة لا القصد الاختيارى وذلك مما لا يدخل تحت التكليف بل الحقيق بالمدح والاجر الجزيل من الله من يكف نفسه عن الفعل عند قيام هذا الهم او مشرفة الهم كقولك قتلته لولم اخف الله (لولا ان رأى برهان ربه) في قبح الزنى وسوء مغبته لخالطها لشبق الغلة وكثرة البالغة ولا يجوز ان يجعل وهم بها جواب لولا فانه في حكم ادوات الشرط فلا يتقدم عليها جوابها بل الجواب محذوف يدل عليه وقيل رأى جبريل عليه السلام وقيل تمثل له يعقوب حاضا على انامله وقيل قطيف وقيل نودى يا يوسف انت مكتوب فى الانبياء وتعمل عمل السفهاء (كذلك) اى مثل ذلك التثبيت يتنساء او الامر منلى ذلك (لنصرف عنه السوء) خيانة السيد (والفحشاء) الزنى (انه من عبادنا المخلصين) الذين اخلصهم الله لطاعته وقرأ ابن كثير وابوعرو وابن عامر ويعقوب بالكسر فى كل القرءان اذا كان فى اوله الالف واللام اى الذين اخلصوا دينهم لله (واستبقا الباب) اى تسابقا الى الباب لخذف الجار او ضمن الفعل معنى الابتدار وذلك ان يوسف فر منها

ايخرج واسرعت ورااه لتغنه الخروج (وقدت قيضه من دبر) اجتذبه من ورائه فانقد قيضه والقدر الشق طولا والقط الشق عرضا (يسجن)



(والقيا سبدها) وصادقا زوجها (لدى الباب قالت ماجزآء من اراد باهلك سوا الا ان يسجن او عذاب اليم) اياما بانها فرت منه تبرئة لاساحتها عند زوجها وتغيره على يوسف واخرآء به انتقاما منه وما نافية او استهامية بمعنى اى شئ جزآؤه الا السجن (قال هي راودتني عن نفسي) طالبتني بالمواتاة وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له من السجن او العذاب ٨١ ولولم تكذب عليه لما قاله (وشهد شاهد من اهلها) قيل ابن عمها وقيل ابن خالها

وكان صيبا في المهد وعن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم اربعة صغار ابن ماشطة فرعون وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم عليه السلام وانما التى الله الشهادة على لسان اهلها ليكون الزم عليها (ان كان قيصة قدمن قبل فصدقت وهو من الكاذبين) لانه يدل على انها قدت قيصة من قدماه بالدفع عن نفسها او انه اسرع خلفها فتعثر بذيله فانقدت جيبه (وان كان قيصة قدمن دبر فكذبت وهو من الصادقين) لانه يدل على انها تبعته فاجتذبت ثوبه فقدته والشرطية محكمة على ارادة القول او على ان فعل الشهادة من القول وتسميتها شهادة لانها اذت مؤداها والجمع بين ان وكان على تأويل ان يعلم انه كان ونحوه ونظيره قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل فان معناه ان تمنى على باحسانك امنى عليك باحسانى السابق وقرئ من قبل ومن دبر بالضم لانهما قطعا عن الاضافة كقيل وبعد وبالفتح كأنهما جعلتا علمين للجهتين فغعا الصنف وبسكون العين (فلما رأى قيصة قدمن دبر قال انه) اى ان قولك ماجزآء من اراد باهلك سوا الا ان يسجن او ان هذا الامر (من كيدكن) من حيلكن والخطاب لها ولا مثالا اولسائر النساء (ان كيدكن عظيم) فان كيد النساء الصق واعلق بالقلب واشد تأثرا في النفس ولانهن يواجهن به الرجال والشيطان يوسوس به مسارقة (يوسف) حذف منه حرف النداء لقربه وتقطعه للحديث (أعرض عن هذا) اكتمه ولا تذكره (واستغفرى لذنبك) ياراعيل (انك كنت من الخاطئين) من القوم المذنبين من خطي اذا اذنب متعمدا والتذكير للتغليب (وقال نسوة) هي اسم لجمع امرأة وتأنيته بهذا الاعتبار غير حقيقى ولذلك جرّد فعله وضم النون لغة فيها (في المدينة) ظرف لقال اى اشعن الحكاية في مصر او صفة نسوة وكن خسا زوجة الحاجب والساقى والخباز والسجنان وصاحب الدواب (امرأة العزيز تراود

يسجن خبر المبتدأ وهو ماجزآء ولما كان ان يسجن في قوة المصدر عطف عليه المصدر وهو قوله او عذاب **قوله اياما** علة لقولها ذلك وتبرئة علة الاتهام وتغيره عطف على تبرئة والتغير من الغيرة اى اوهمت ذلك ايقاما لسبدها في الغيرة على يوسف عليه الصلاة والسلام واخرآء للسيد يوسف كى ينتقم منه **قوله** وانما قال ذلك دفعا لما عرضته له اى لما اظهرت المرأة لاجل يوسف عليه الصلاة والسلام وبرزت له اى لم يقل ذلك في حقها ارادة ان يمتك سترها في اول الامر الا انه لما خاف على النفس وعلى العرض اظهر الامر ولولم تكذب عليه ابتداء لما اظهره **قوله** قيل ابن عمها روى انه كان لها ابن عم وكان رجلا حكيما ذالحيه واتفق في ذلك الوقت انه كان مع الملك يريد ان يدخل عليها وقال قد سمعت من وراء الباب صوت شق القميص الا انى لا ادري ايكما قدما صاحبه فان كان شق القميص من قدماه فانت صادقة والرجل كاذب وان كان من خلفه فالرجل صادق وانت كاذبة فلما نظروا الى القميص ورأوا الشق من خلفه قال ابن عمها انه من كيدكن ويحتمل ان يكون هذا الكلام من قول قطغير زوج المرأة وقيل كان صيبا في المهد وكان ابن خال المرأة لقوله صلى الله عليه وسلم وشاهد يوسف الخ اما ابن ماشطة فرعون فانه لما اسلمت اخبرت بنت فرعون اباها باسلامها فامر بالقائها والقاء اولادها في النار فلما بلغت النوبة الى ولدها وكان مرضعا قال اصبرى يا امه فانك على الحق وقوله ماشطة فرعون من قبل اضافة الملابس واما صاحب جريج فن قصته انه كان يتعبد في صومعته فقالت امرأة لاقتله وعرضت عليه نفسها فلم يلتفت اليها فكنت نفسها من راعى غنم كان بأوى بغنمه الى صومعته فولدت غلاما وقالت انه من جريج فضره وخر به وخر بوا صومعته فصلى جريج وانصرف الى الغلام فطعمه وقال بالله يا غلام من ابوك قال انا ابن الراعى **قوله** والشرطية محكمة جواب عما يقال كيف جازت حكاية الجملة الشرطية بعد فعل الشهادة لانها تقتضى الاداء والانشاء عده فبينهما تناف واجاب عنه بوجهين الاول انها محكمة بعد القول المحذوف كانه قيل وشهد شاهد فقال ان كان قيصة الخ والثاني ان ذكر فعل الشهادة من قبل اطلاق لفظ الخاص واردة العام بناء على ان الشهادة نوع من القول وقوله وتسميتها شهادة جواب عما يقال كيف يجوز اطلاق الشهادة على ترديد هذه الشرطية مع ان الشهادة في عرف الشرع عبارة عن الاخبار بثبوت حق الغير بلفظ أشهد واجاب عنه بان قوله وشهد من قبل الاستعارة التبعية حيث شبه ترديد الشرطية بالشهادة فاطلق عليه اسم الشهادة استعارة اصلية ثم اشتق من الشهادة بالمعنى المجازى لفظ شهد فكان استعارة تبعية ووجه الشبه بينهما ان ترديد تلك الشرطية يؤدى مؤدى الشهادة من حيث انه ثبت به قول يوسف عليه الصلاة والسلام وبطل قولها **قوله** والجمع بين ان وكان يعنى ان كلمة ان تدل على الاستقبال وكان على المضى فينبغى ان لا يجمع بينهما لان المعنى ان يعلم انه كان قيصة يعنى ان الشرط وان كان ماضيا بحسب اللفظ لكنه في تأويل المضارع لان المراد ارشاد العزيز الى ان يتبع الامارة التى تدل على تعيين الصادق وتمييزه من الكاذب وهو نظير قولك ان احسنت الى فقد احسنت اليك من قبل لمن يمن عليك باحسانه فان المعنى ان تمنى على باحسانك امنى عليك باحسانى السابق وان تعد احسانك الى فيما مضى فاعدا احسانى اليك فيه فلما كان الشرط في تأويل المستقبل ارتفعت المناقاة بينهما وبين كلمة ان **قوله** وقرئ من قبل ومن دبر قرأهما الجمهور بضمين وبالجر والتنوين بمعنى من خلفه ومن قدماه اى من خلف القميص ومن قدماه او من خلف يوسف وقدماه وقرئ في الشواذ بثلاث ضمات من غير تنوين وهو مبنى على الضم لانه قطع عن الاضافة والاصل من دبره ومن قبله فلما قطع عن الاضافة جعلوا هما غاية كقيل وبعد ومعنى الغاية ان يجعل المضاف غاية نفسه بعدما كان المضاف اليه غاية والاصل امرائهما لانهما اسمان متمكنان وليسا بظرفين الا انهما بنيا للمشابهة مبنى الاصل في الاحتياج الى الغير وقرئ من قبل ومن دبر بالفصح يجعلهما علمين للجهتين ومنعهما من الصرف للعلمية والتأنيث وقرئ من قبل ومن دبر بسكون العين تخفيفا ثم ان من قرأ بسكون العين منهم من قرأ بالجر والتنوين على الاصل ومنهم من جعلها كقيل وبعد في البناء على الضم **قوله** وهو حجاب يعنى ان الشغاف جلدة رقيقة محيطة بالقلب يقال لها غلاف القلب ومعنى قولك شغف الحب المرأة ان الحب اصاب شغافها وشقه واصاب فؤادها كما يقال كبده اذا اصبحت كبده ورأسه اذا اصبحت رأسه وقرئ شغفها بالعين المهملة بمعنى احرق قلبها وفي الصحاح شغف الحب اى احرق قلبه وشغف البعير بالقطران اذا طليته به ويقال هنأت البعير أهنؤه اذا طليته بالهناء وهو القطران وامرأة العزيز مبتدأ وتراود خبره جيب

فتاها عن نفسه) تطلب واقعة

(قد شغفها حباً) شق شغاف قلبها وهو حجابها حتى وصل الى فؤادها حباً



ونصبه على التمييز لصرف الفعل عنه وقرئ شغفها من شغف البعير اذا هناه بالقطران فأحرقه ( انما لها في ضلال مبین ) في ضلال عن الرشد وبعد عن الصواب ( فلما سمعت بمكرهن ) باغتيابهن وانما سماء مكره لانهن اخفينه كما يخفي الماكر مكره او قلن ذلك لزيهن يوسف اولانها استكنتهن سرها فافشينه عليها ( ارسلت اليهن ) تدعوهن قيل دعت اربعين امرأة فيهن الخمس المذكورات ( واعتدت لهن متكا ) ما ينكن عليه من الوسائد ( وانت كل واحدة منهن سкина ) حتى ينكن والسكا كين يابدين فاذا خرج عليهن يهن ويشغلن عن نفوسهن فقع سكينهن على ايديهن ففقطعنها ٨٢ فيكن بالحجة او بهاب يوسف من مكرها اذا

خرج وحده على اربعين امرأة في ايديهن الخناجر وقيل متكا طعاما او مجلس طعام فانهم كانوا يتكثرون للطعام والشراب ترفا ولذلك نهى عنه قال جيل فقللنا بنعمة واتكنا \*

وشربنا الخلال من قلاه \* وقيل المتكا طعام يحز جزا كان القاطع تنكي عليه بالسكين وقرئ متكا بحذف الهزة ومتكا باشباع الفضة كمنزاح ومتكا وهو الاترج او ما يقطع من متك الشيء اذا تنكه ومتكا من تنكي تنكي اذا اتكا ( وقالت اخرج عليهن فلما رآينه اكبرنه ) عظمنه وهن حسنه الفائق وعن النبي صلى الله عليه وسلم رأيت يوسف ليلة المعراج كالقمر ليلة البدر وقيل كان يرى ثلاثا وجهه على الجدران وقيل اكبرن بمعنى حضن من اكبرت المرأة اذا حاضت لانها تدخل الكبر بالحض والهاء ضمير المصدر اول يوسف عليه الصلاة والسلام على حذف اللام اي حضن له من شدة الشبق كما قال المتنبي خف الله واسترذا الجمال ببرقع \*

فان لح حاضت في الخدور العواتق \* ( وقطعن ايديهن ) جرحنها بالسكاكين من فرط الدهنة ( وقلن حاش الله ) تنزيها لله من صفات العجز ونقصا من قدرته على خلق مثله واصله حاشا كما قرأه ابو عمرو في الدرج فحذفت الف الاخيرة تخفيفا وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه واللام للبيان كما في قولك سقياك وقرئ حاشا الله بغير لام بمعنى برآة الله وحاشا الله بالتنوين على تنزيه منزلة المصدر وقيل حاشي فاعل من الحشا الذي هو الناحية وفاعله ضمير يوسف اي صار في ناحية الله مما يتوهم فيه ( ما هذا بشرا ) لان هذا الجمال غير معهود للبشر وهو على لغة الجواز في اعمال ما عمل ليس لمشاركها في نفي الحال وقرئ بشر بالرفع على لغة تميم وبشرى اي بعدد مشرى لثيم ( ان هذا الاملك كريم ) فان الجمع بين الجمال والآثاق والكمال الفائق والعصمة البالغة من

بالمضارع ولم يقلن راودت تنبها على المراودة صارت عادة لها وانما تستمر على المراودة وقولهن قد شغفها حبا يجوز ان يكون خيرا ثانيا وان يكون جلة مستأنفة وان يكون حالا من فاعل تراود وحبا تميز منقول من الفاعل اذا الاصل قد شغفها حبه صرف الفعل عنه واسند الى الضمير الميم ثم فسر ذلك الضمير بالتمييز لكون التفصيل بعد الاجال اوقع في النفس واكد قوله اولانها استكنتهن اي طلبت منهن كتمان سرها فوعدن وما وقيهن به فيكون المكر على معناه من غير مجاز ومعنى قول جيل

فقللنا بنعمة واتكنا \* وشربنا الخلال من قلاه \*

يقال ظلت اعمل كذا بالكسر ظلولا اذا عملت بالنهار دون الليل واتكنا اي طعمنا والقلل جمع قلة وهي الجرة والخلال النيد والقلل ظرفه يقول اشتغلنا طول النهار بالنعم واكل الطعام وشرب الشراب قوله وقرئ متكا العامة على ضم الميم وتشديد التاء وقبح الكاف والهزة وقرئ متكا على ضم الميم اصله متكا فحذفت همزته تخفيفا ومتكا بالتشديد والتدو هي كقرامة العامة الا انه اشبت الفحة فتولد المد منها كما في منترج بمعنى منترج ومتكا بضم الميم وقصها وسكون التاء وتنوين الكاف والتك بضم الميم وقصها الاترج وقيل هو اسم للجمع ما يقطع بالسكين ارجا كان او غيره من العواكه وقيل هو من متك الشيء بمعنى تنكه اي قطعه فيحتمل ان يكون الميم بدلا من الباء بدلا مطردا في لغة قوم يقولون ما زلت راتما اي راتبا ويحتمل ان يكون مادة اخرى واقعت هذه المادة في المعنى وقيل فيه اللغات الثلاث اعني ضم الميم وقصها وكسر ها ومتكا على وزن مفعلا من تنكي تنكي اذا اتكا قوله والهاء يعني ان ضمير اكبرنه على تقدير ان يكون بمعنى عظمنه ودهشن من حسنه ضمير يوسف واما اذا كان بمعنى حضن فان مخشري قال الهاء حينئذ تكون للسكت ولم يلغف المصنف اليه بناء على ان تحريك الهاء السكت لحن ولو كانت للسكت لسكنت واختار ان تكون هاء ضمير فقال والهاء ضمير المصدر المدلول عليه بفعله اي اكبرن الاكبار او ضمير يوسف والمعنى حضن له من شدة الشبق وهو شدة الضراب وانشدوا لكون الاكبار بمعنى الحيض قوله

يأتى النساء على اطهارهن ولا يأتى النساء اذا اكبرن اكبارا \*

قوله خف الله واسترذا الجمال ببرقع اي استرجالك ويرفع رسله على وجهك فان لحت اي ان ظهرت حاضت الاكبار الشواب في خدورهن عشقا وصبابة فان المرأة اذا احتلمت واشتدت شهوتها سال دم حيضها والعواتق جمع عاتق يقال جارية عاتق اي شابة اول ما دركت وبلغت فحذرت في بيت اهلها لا تظهر من بين اهلها الا اذا زوجت قوله كما قرأه ابو عمرو فانه قرأ حاشا لله بالف حال الوصل فاذا وقف حذفها تبا بالخط وقرأ الباقيون بغير الف في الحالين قوله وهو حرف يفيد معنى التنزيه في باب الاستثناء فوضع موضع التنزيه أثر كونها حرف جر في الاصل ثم نقل الى معنى المصدر اي برآة وتنزيها لله مع ان الفحة عدوها من الادوات المترددة بين الحرفية والقلبية وقالوا ان جرت فهي حرف وان نصبت فهي فعل وهي من ادوات الاستثناء ولم يعرف سيوره فعليتها وان ذهب اليها غيره ولذلك اختار المصنف حرفيتها لانها ثابتة بالاتفاق بخلاف فعليتها وما نقل عن ابي علي الفارسي من انه فعل وفيه ضمير يوسف عليه الصلاة والسلام ومعناه جانب وبعد ما توقعن الله اي لخوفه ومراقبته فضعف لان المعنى في حاش لله وحاشا لله وسائر وجوه استعماله لا يختلف ولقوات معنى التعجب حينئذ وما استدله من انه لا يكون حرفا لدخوله على حرف الجر لان الحرف لا يدخل على الحرف اذا لم يكن فيه تضعيف فجوابه ان التصرف المذكور انما لحقه بعد جعله اسماع ان الحرف قد يدخل على الحرف من غير تضعيف كقولههم اما والله حرام والله والدليل على نقله الى معنى المصدر اضافته لان حرف الجر لا يضاف ولا يتدأ به الكلام وكذا اذا كان حرف استثناء فحاشا في الآية الكريمة ليست حرفا ولا فعلا وانما هي اسم مصدر نقل من حاشا حال كونه حرف استثناء وهو معنى التنزيه كانه قبل تنزيها لله وبرآة له وانما ينون مراعاة لاصله الذي نقل منه وهو الحرفية قوله وبشرى بكسر الباء الجارة الداخلة على الشرى بمعنى ما هذا حاصل بالشرى وقرأة العامة قطع الباء على ان لفظ البشر كلمة واحدة غير مركبة من الاسم والحرف وهي الموافقة لخط المحقق حيث كتب فيه بالالف والشرى انما يكتب بالياء قوله فهو ذلك العبد الكنعاني الذي لثني فيه الظاهر ان يكون ذلك مبتدأ والموصول بصلته خبره الا ان ما ذكره من التكتة في الاشارة بلفظ العبد الى يوسف عليه الصلاة والسلام وهو حاضر يقتضى ان يقدر مبتدأ ويجعل ذلك

خواص الملائكة اولان بجاله فوق جبال البشر لا يفوقه فيه الا الملك ( قالت فذلك الذي لثني فيه ) اي فهو ذلك العبد الكنعاني ( الذي ) الذي لثني فيه بالاقتان به قبل ان تصوره حق تصوره ولو تصوره بما عانت لعذر تني



أوفهذه هو الذي لتفني فيه فوضع ذلك موضع هذا رفعا منزلة المشار اليه (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) فامتنع طلبا للعصمة اقرت لهن حين صرحت انهن يعذرنها كي يعاونها على الالة عريكته (ولئن لم يفعل ما أمره) ٨٣ اي ما أمر به فحذف الجار او امرى اياه بمعنى موجب امرى فيكون الضمير ليوسف

(ليسجن وليكون من الصاغرين) من الاذلاء وهو من صغر بالكسر يصغر صفرا وصغارا والصغير من صغر بالضم صفرا وقرى ليكون وهو يخالف خط المحقق لان النون كتبت فيه بالالف كمنسفا على حكم الوقف وذلك في الخفيفة لشبهها بالنوين (قال رب السجن) وقرأ يعقوب بالقص على المصدر (احب الى مما يدعوني اليه) اي آثر عندي من موافقاتها نظرا الى العاقبة وان كان هذا مما تشبهه النفس وذلك مما تكرهه واسناد الدعوة اليهن جميعا لانهن خوفنه من مخالفتها وزين له مطاوعتها او دعونه الى انفسهن وقيل انما ابتلى بالسجن لقوله هذا وانما كان الاولى به ان يسأل الله العافية ولذلك رد رسول الله صلى الله عليه على من كان يسأل الصبر (والانصرف) وان لم تصرف (عني كيدهن) في تحبيب ذلك الى وتحسينه عندي بالثبوت على العصمة (اصب اليهن) امل الى جانبهن او الى انفسهن بطبعي ومقتضى شوقى والصبوة الميل الى الهوى ومنه الصبا لان النفوس تستطيرها وتميل اليها وقرى اصب من الصباية وهى الشوق (واكن من الجاهلين) من السفهاء بارتكاب ما يدعوني اليه فان الحكيم لا يفعل القبيح او من الذين لا يعملون بما يعلمون فانهم والجهال سواء (فاستجاب له ربه) فاجاب الله دعاه الذي تضمنه قوله والانصرف (فصرف عنه كيدهن) فثبت به بالعصمة حتى وطئ نفسه على مشقة السجن وآثرها على الهذة المتضمنة للعصيان (انه هو السميع) لدعاء المتجسسين اليه (العليم) باحوالهم ويصلحهم (ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات) ثم ظهر للعزير واهله من بعد ما رأوا الشواهد الدالة على برآة يوسف كشهادة الصبي وقد القيص وقطع النساء ايديهن واستعصامه عنهن وقاعل بدا مضمر يفصره (ليسجنه حتى حين) وذلك لانها اخذت زوجها ووجها وجلته على سجنه زمانا حتى تبصر ما يكون منه او يحسب الناس انه المحرم فلبث في السجن سبع سنين وقرى بالثاء على ان بعضهم خاطب به العزيز على التعظيم

الذى الخ خبره وتقدير النكتة ان ذلك وان كان موضوعا لان يشار به الى المشار المحسوس البعيد الا انه قد يشار به اشارة عقلية الى محسوس غير مشاهد تنزيلا للاشارة العقلية منزلة الحسية ومن المعلوم ان المحسوس القير المشاهد غائب فيكون في حكم البعيد فيصح ان يشار اليه بلفظ ذلك قال التحرير المحقق في شرح التلخيص واقظ ذلك صالح للاشارة الى كل غائب عينا كان او معنى بان يحكى عنه او لا ثم يشار اليه نحو جاني رجل فقال ذلك الرجل فلما سمعت زليخا قول النسوة ان امرأة العزيز عشقت عبدها الكنعاني بحيث لم يبق لها صبر ولا قرار الا بوصله فلذلك اشتغلت برأوده عن نفسه فقد سبق ذكر العبد الكنعاني الغائب الذي لم تتصوره النسوة بما هو عليه من كمال الحسن ولطافة المنظر فاشارت اليه بقولها فذلكن وجعته خيرا للمبتدأ المحذوف فكانها قالت هذا الذي رأيتموه هو ذلك العبد الكنعاني الذي لتفني فيه واشارت بهذا الى الشخص الحاضر عندها وبقولها ذلكن الى الذي تصورنه **قوله** اوفهذه الذي لتفني **قوله** على ان يكون ذلك مبتدأ والموصول مع صلته خبره واشير الى المشاهد المحسوس بلفظ البعيد تعظيما للمشار اليه بالبعد تنزيلا لبعده درجته ورفعة محله بمنزلة بعد المسافة ولما اظهرت زليخا عند النسوة عذرها في شدة محبتها له وهو انهن بنظرة واحدة لحقهن ما هو اعظم مما لحقها مع طول زمان كونه عندها كشفت عن حقيقة الحال وقالت ولقد راودته عن نفسه فاستعصم كي يعاونها على الالة عريكته والاستعصام بناء مبالغة يدل على الامتناع البليغ والتحفظ الشديد كانه في عصمة وهو يجتهد في الاستزادة منها ونحوه استمسك واستعظم واستجمع الراى **قوله** اي ما أمر به **قوله** على ان تكون كلمة ماموصولة وان يرجع ضميره الى الموصول بحذف الجار كما في قوله امرتك الخيرا وامرى اياه على ان تكون مامصدرية **قوله** آثر عندي لما كان محبة الشيء مستلزما لكونه مرضيا عند المحب وكان السجن مكرها غير مرضى فسر المحبة بالايتار لان اختيار الشيء لا يستلزم كونه مرضيا فان المكره يختار اهون الشرين مع ان شيئا منهما غير مرضى عنده **قوله** وفاعل بدا مضمر يفصره ليسجنه وهو فعل والفعل لا يكون مخبرا عنه فلا يقال ضرب قتل فتقدير الكلام ثم بدا لهم سجنه الا انه اقيم هذا الفعل مقام ذلك الاسم وكلمة ثم في قوله تعالى ثم بدا لهم تدل على تغيير رأيهم في حق يوسف عليه الصلاة والسلام وذلك ان زوج المرأة قد ظهر له برآة يوسف عليه الصلاة والسلام فلا جرم لم يتعرض له واحتالت المرأة بعد ذلك بجميع الحيل حتى تحمّل يوسف عليه الصلاة والسلام على موافقتها في مرادها فلم يلتفت يوسف عليه الصلاة والسلام اليها فلما ايست منه احتالت في طريق فقاتت زوجها هذا العبد العبراني فضحني بين الناس يقول لهم انى روادته عن نفسه وانما لا قدر على اظهار عذرى فارى ان الاصلح ان تحبسه ليتقطع عن الناس ويحفظ منهم ويسقط ذكر هذا الحديث وكان العزيز مطواعا لها وجللا ذلولا زمامه في يدها فاغتر بقولها ونسى به ما عين من الآيات وعمل برأيها في سجنه والحاق الصغار به كما اوعدته به وحتى في قوله حتى حين جارة بمعنى الى كانه قبل ليسجنه زمانا ذكر في الكتب الفقهية انه لو حلف بقوله والله لا اكلم فلانا حيننا او زمانا بلانية على شيء من الوقت فهو محمول على نصف سنة ومع نية شيء معين من الوقت فانوى من الوقت وقال اهل اللغة الحين وقت من الزمان غير محدود يقع على القصير منه والطويل ولادلالة في الآية على تعيين مدة حبسه وانما القدر المعلوم انه بقى محبوسا مدة طويلة لقوله تعالى واذا كرهت اية محذوف والتقرير لما رأوا حبسه حبسه وحذف ذلك لدلالة قوله تعالى ودخل معه السجن قيانا قبل هما غلامان للملك الاكبر بمصر احدهما صاحب طعامه والاخر صاحب شرابه رفع اليه ان صاحب الطعام يريد ان يسعه اي ان يسقيه السم وظن ان الاخر يساعد عليه فامر الملك بحبسهما قبل ان جاعة من مصر ارادوا المكر بالملك واعتياه فضمنوا لهذين مالا لیسما الملك في طعامه وشرابه ثم ان الساقى نكل عن ذلك وقبل الخباز الرشوة فسم الطعام فلما احضر كل واحد منهما طعام الملك وشرابه قال الساقى ايها الملك لا تأكل الطعام فانه مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال الملك للساقى اشرب فشرّب فلم يضره وقال للخباز كل من طعامك فابى فحرب ذلك الطعام على دابة فاكلت فهلكت فامر الملك بحبسهما **قوله** اي ارى في المنام يدل على ان المراد ذلك قولهما نبأنا بآياله ولو كان المراد رؤية العين لم يكن له وجه وايضا لو كان المراد حكاية ما طرأ عليه حال البقطة لكفاه ان يقول اعصر ولما احتاج الى ان يقول اراى واختلف في انهما هل رآيا رؤيا او لم يريا شيئا فقال بعضهم ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما دخل السجن قال لاهله انى اعبرا الاحلام فقال احدا القئين للاخر هل قلن خبر هذا

او العزيز ومن يليه وحتى بلغه هذيل (ودخل معه السجن قيان) اي ادخل يوسف السجن واتفق ان ادخل حينئذ آخران من عبيد الملك شرابه وخبازه للاتهام بانهما يريدان ان يسماه (قال احدهما) يعنى الشرابي (انى اراى) اي ارى في المنام



العبد العبراني برؤيا تختبرها عليه فسألاه من غير ان يكون رأياً شياً وقال آخرون ومنهم مجاهد انهما قد رأيا حين ادخلا السجن رؤيا فأبيا يوسف عليه الصلاة والسلام وسألاه عنها فقال الساقى ابها العالم اني رأيت كافي في بستان فاذا انا باصل صنبه حسنة فيها ثلاثة اغصان عليها ثلاثة عناقيد من صنب فنجنتها وكان كأس الملك بيدي فعصرتها فيه وسقيت الملك فشربه وقال صاحب الطعام اني رأيت كان فوق رأسي ثلاث سلال فيها خبز والوان الاطعمة وارى سباع الطير يأكل منها اى من السلة العليا ونهس اللحم اخذه بمقدم الاسنان قيل المراد باحسان يوسف عليه الصلاة والسلام احسانه في علم التعبير لانه عليه الصلاة والسلام متى عبر رؤيا احدهم من اهل السجن وقع الامر على ما عبر به وروى ان الضحاك سئل ما كان احسان يوسف عليه الصلاة والسلام فقال انه كان يؤثر الاحسان ويأتي بمكارم الاخلاق في جميع الافعال وكان يعود مريضهم ويؤنس حزينهم واذا ضاق على رجل مكانه يوسع له وان احتاج احد جمع له ما يحتاج اليه وقال الفراء والزجاج احسانه كونه من العالمين المذكرين للناس ما ينتفع به الناس في معاشهم ومعادهم \* الجوهرى يقال هو يحسن الشئ اى يعلمه وقال ذلك لانها سمعا يوسف عليه الصلاة والسلام يذكر الناس ما يعلم منه انه عالم فلما سمع يوسف عليه الصلاة والسلام قولهما هذا وصل به قوله لا يأتيكما طعام الخ ليربهم ان علمه فوق ما يعلم العلماء وجعل وصف نفسه بالعلم الفائق وسبلة الى ذكر التوحيد وذلك لان جواب فتواه هو قوله يا صاحبي السجن اما احدهما فيسقى ربه خيرا الآية لكن قدم عليه مقدمة الدعوة الى التوحيد لانها اول ما يجب على الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولها بعثوا وبها امروا فجعل قوله لا يأتيكما طعام ترزقانه الى قوله ولكن اكثر الناس لا يشكرون مخلصا الى قوله يا صاحبي السجن ارباب متفرقون قوله لا يأتيكما طعام مقدمة لاصل الجواب الذى هو تعبير الرؤيا من حيث ان تأويلها وتعبيرها من قبيل العلم بالغياب وهذا القول يدل على علمه بها فيوطن انفسهما لقبول ما يرد بعده من الجواب وجعله مخلصا لمطلوبه وذريعة الى الشروع في اثبات التوحيد ونفي الشرك عن نفسه لكون ذلك ابلغ في نصيحهم وارشادهم الى الحق ولودعاهم الى التوحيد ابتداءً بان قال لهم من اول الامر ارباب متفرقون خيرا الله الواحد القهار لبسوا له جلد الغر ولما التفؤوا اليه فيفوت غرضه الذى هو ان ينتفع به في الدين **قوله** اى تأويل ما قصصنا على **قوله** على ان يكون المراد من التأويل عبارة عن مآل الشئ \* ومرجعه كما هو المراد منه في قولهما نبشأنا تأويله وهو المعنى الاصلى للتأويل وفي النهاية ان التأويل من آل الشئ يؤول الى كذا اى يرجع وصار اليه وتأويل الآية نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاه لما ترك ظاهر اللفظ **قوله** اى تأويل الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته **قوله** والتأويل بمعنى كشف الماهية وبيان كيفيتها ليس من قبيل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلى الى معنى يرجع اليه المراد من ذلك اللفظ بناء على دليل لولاه لما ترك ظاهر اللفظ بل هو بيان الجمل والمشكل الذى يحتاج الى تفصيله وكشفه وذلك لان صاحبي السجن كانا يعلمان على الاجال ما يحمل اليهما من الطعام لكن ماهيته ذلك الطعام وكيفيته لم تكن معلومة عندهما فاذا بين ذلك لهما قد فرما هو المبهم عندهما وسمى هذا البيان والكشف تأويلا على سبيل المشاكلة لقولهما نبشأنا تأويله **قوله** ولذا **قوله** اى ولكونه وصف نفسه بما وصفها من كونه من اهل النبوة وكون ابيه وجده انبياء الله ورسله لاجل ان تقوى رغبتهما في الاستماع والوثوق عليه لكن ذلك ليس من قبيل التزكية التى نهى عنها بقوله تعالى فلا تزكوا انفسكم فان فضل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ثم فضل اسحق ويعقوب عليهما الصلاة والسلام كان امرا مشهورا في الدنيا فاذا ظهر انه ولدهم عظموه ونظروا اليه بالاجلال فكان انقيادهم له اتم وتأثير قلوبهم بكلامه اكل فلذلك عرف شرف نفسه فلم يكن ذلك من قبيل التزكية المذمومة فان قيل قوله اى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله يوهى انه عليه الصلاة والسلام كان من هذه الملة اجيب عنه اولا بان الترك عبارة عن عدم التعرض للشئ وليس من شروطه ان يكون قد خاض فيه وثانيا انه صلى الله عليه كان لهم عبدا بحسب زعمهم القاسد ولعله قبل ذلك كان لا يظهر التوحيد والايان خوفا منهم ثم انه اظهره في هذا الوقت وادعى النبوة واظهر المجزة وهى الاخبار عن الغيب فكان هذا جارا مجرى ترك اولئك الكفرة بحسب الظاهر **قوله** وتكرير الضمير **قوله** يعنى تكرير ضميرهم وتقديمه على كافرين للدلالة على الاختصاص والتأكيد فالتخصيص يفهم من التقديم والتأكيد من التكرير **قوله** اى شئ كان **قوله** من ملك او انس او جن فكيف يصنع منحوت فالمراد بالشئ المشرك اى ما كان لنا ان نشرك بالله شئ غيره ويجوز ان يكون شئ يعنى المصدر اى شياً

هى حكاية حال ماضية (اعصر خرا) اى عنيا وسما بما يؤول اليه (وقال الآخر) اى الخباز (انى ارانى احل فوق رأسي خبزاً تأكل الطير منه) تنهس منه (نبشأنا تأويله) انزاله من المحسنين) من الذين يحسنون تأويل الرؤيا او من العالمين وانما قال ذلك لانها رأياه في السجن يذكر الناس ويعبر رؤياهم او من المحسنين الى اهل السجن فاحسن اليان تأويل ما رأينا ان كنت تعرفه (قال لا يأتيكما طعام ترزقانه الا نأتكما تأويله) اى تأويل ما قصصنا على او تأويل الطعام يعنى بيان ماهيته وكيفيته فانه يشبه تفسير المشكل كانه اراد ان يدعوها الى التوحيد ويرشدهما الى الطريق القويم قبل ان يسعف الى مأسأله كما هو طريقة الانبياء والنازلين منازلهم من العلماء في الهداية والارشاد فقدم ما يكون معزة له من الاخبار بالغيب ليدلها على صدقه في الدعوة والتعبير (قبل ان يأتكما ذلكما) اى ذلك التأويل (بما علمنى ربى) بالالهام والوحى وليس من قبيل التكهون او التنجيم (انى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله وهم بالآخرة هم كافرون) تعليل لما قبله اى علمنى ذلك لانى تركت ملة اولئك (واتبعتم ملة آبائى ابراهيم واسحق ويعقوب) او كلام مبتدأ لتهديد الدعوة واظهار انه من بيت النبوة لتقوى رغبتهما في الاستماع اليه والوثوق عليه ولذلك جوز للخال ان يصف نفسه حتى يعرف فيقتبس منه وتكرير الضمير للدلالة على اختصاصهم وتأكيدهم كفرهم بالآخرة (ما كان لنا) ما صح لنا معشر الانبياء (ان نشرك بالله من شئ) اى شئ كان (ذلك) اى التوحيد (من فضل الله علينا) بالوحى (وعلى الناس) وعلى سائر الناس بعثنا الارشادهم وتبينتهم عليه (ولكن اكثر الناس) المبعوث اليهم (لا يشكرون) هذا الفضل فيعرضون عنه ولا يتقربون او من فضل الله علينا وعليهم بنصب الدلائل وانزال الآيات ولكن اكثرهم لا ينظرون اليها ولا يستدلون بها فيلقونها كن يكفر النعمة ولا يشكرها



(يا صاحبي السجن) اي ياسا كنيه او يا صاحبي فيه فاضافهما اليه على الانساع كقوله ياسارق الليلة اهل الدار (أرباب متفرقون) شتى متعددة متساوية  
الاقدام (خيرام الله الواحد) المتوحد ٨٥ بالالوهية (القهار) الغالب الذي لا يعادله ولا يقاومه غيره (ماتعدون من دونه)

خطاب لهما ولمن على دينهما من اهل مصر  
(الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم ما انزل  
الله بها من سلطان) اي الاشياء باعتبار  
اسامي اطلقتم عليها من غير حجة تدل على  
تحقق سمياتها فيها فكانكم لاتعبدون الا  
الاسماء المجردة والمعنى انكم سميتم ما لم يدل  
على استحقاقه الالوهية عقل ولا نقل آلهة  
ثم اخذتم تعبدونها باعتبار ما تطلقون عليها  
(ان الحكم) في امر العباد (الاله)  
لانه المستحق لها بالذات من حيث انه  
الواجب لذاته الموجد لكل المالك لامره  
(امر) على لسان انبيائه (ان لاتعبدوا  
الاياه) الذي دلت عليه الحجج (ذلك  
الذين القيم) الحق وانتم لاتميزون المعوج  
من القويم وهذا من التدرج في الدعوة  
والزام الحجة بين لهم اولاً رجحان التوحيد  
على اتخاذ الآلهة على طريق الخطابة  
ثم برهن على ان ما يسمونها آلهة ويعبدونها  
لا تستحق الالهية فان استحقاق العبادة اما  
بالذات واما بالغير وكلا القسمين منتف عنهما  
ثم نص على ماهو الحق القويم والدين  
المستقيم الذي لا يقتضي العقل غيره ولا  
يرتضي العلم دونه (ولكن اكثر الناس  
لا يعلمون) فيخطئون في جهالاتهم (يا صاحبي  
السجن اما احداكم) يعني الشرابي (قيسقي  
ربه خيراً) كما كان يسقيه قبل ويعود الى  
ما كان عليه (واما الآخر) يريد الخباز  
(فصلب فتأكل الطير من رأسه) فقال  
كذبنا فقال (قضى الامر الذي فيه  
تستفتيان) اي قطع الامر الذي تستفتيان  
فيه وهو ما يؤول اليه امر كما ولذلك وحده  
فانهما وان استفتيا في امرين لكنهما ارادا  
استبانه عاقبة ما نزل بهما (وقال الذي ظن  
انه ناج منهما) الظان يوسف ان ذكر  
ذلك عن اجتهاد وان ذكره عن وحى فهو  
الناجي الا ان يأول الظن باليقين (اذكرني  
عند ربك) اذكر حالي عند الملك كي  
يخلصني (فانساه الشيطان ذكر ربه)  
فانسى الشرابي ان يذكره ربه فاضاف  
اليه المصدر للابسته له او على تقدير ذكر اخبار ربه او انسى يوسف ذكر الله حتى استعان بغيره

من الاشرار ومن مزينة على التقديرين **قوله** ياسا كنيه او يا صاحبي فيه اي يجوز ان يكون يا صاحبي  
السجن من باب الاضافة الى المفعول به نحو اصحاب الجنة واصحاب النار ويكون من باب الاضافة الى الظرف  
انساعاً كما تقول ياسارق الليلة فكما ان الليلة غير مسروقة بل هي مسروقة فيها فكذلك السجن ليس مصحوباً بل  
هو مصحوب فيه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما ادعى النبوة في الآية الاولى وكان اثبات النبوة مبني على اثبات  
الالهيات شرع في تقرير الالهيات وفساد عبادة الاصنام فقال أرباب متفرقون خير على سبيل الاستفهام  
الانكارى اي انكر القول بتعدد الآلهة بناء على انتفاء لازمه الذي هو اختلال نظام هذا العالم المشاهد المحسوس  
فان كثرة الآلهة توجب الفساد والخلل ووحدة الآلهة تقتضى حسن الترتيب والانتظام التام ولا شك انه خير  
من الفساد والاختلال فثبت ان ما يقتضى ذلك هو الخير لان ما يقتضى فساد السموات والارضين لا خير فيه  
**قوله** اي الاشياء باعتبار الخ إشارة الى ان المراد بالاسماء المسميات مجازاً او على حذف المضاف اي  
الاذوات الاسماء لان ابقاءها على اصل معناها يستلزم ان تكون المسميات حاصلة في نفس الامر وهو يخالف ما سبق  
من أرباب متفرقون لانه يدل على عدم وجود هذه المسميات في نفس الامر فتقدير قول المصنف اي الاشياء  
ملتبسة باعتبار اسام وسميتوها في الآية صفة الاسماء بمعنى المسميات وهو متعد الى مفعولين ثانيهما محذوف اي  
سميتوها آلهة تأكيداً للمستتر فيه ليتأتى العطف عليه واعلم انه عليه الصلاة والسلام لما قرر التوحيد والنبوة  
ماد الى تأويل رؤياهما التي سبق تقريرها فقال للساقى ما احسن ما رأيت اما حسن الحلية فهو حسن حاله واما  
الاغصان الثلاثة فتلاثة ايام بوجه الملك اليك عند انقضائهم فيردك الى علك فتصير كما كنت بل احسن وقال  
للخباز بثس ما رأيت فالسلاسل الثلاث ثلاثة ايام بوجه اليك الملك عند انقضائهم فيصليكم وتأكل الطير من رأسك  
فقلاً ما رأينا شيئاً قال قضى الامر الذي فيه تستفتيان اي فرغ منه بعنى سبق ما عبرت لكما صدقتما او كذبتما وانما  
جزم يوسف عليه الصلاة والسلام بوقوع الامر بهما من قبل وحى اتاه من الله تعالى وبين ان عاقبة كل واحد  
منهما تكون على الوجه المخصوص لانه عليه الصلاة والسلام لو بنى جوابه على علم التعبير لما قال قضى الامر  
لان علم التعبير مبنى على الظن والحسبان قال تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم ولا يعد ايضاً ان يقال انه  
عليه الصلاة والسلام بنى جوابه ذلك على علم التعبير وقوله قضى الامر الذي فيه تستفتيان لم يعن به ان الذي ذكره  
واقع لا محالة بل عني به ان حكمه في التعبير ما يشاء الظان يوسف عليه الصلاة والسلام ان كان ما ذكره من التعبير  
لان تلك القواعد لا تقيد التعيين ولا اليقين وانما تقيد الظن والتخمين فيصح اسناد الظن بالمعنى المشهور الى يوسف  
عليه الصلاة والسلام حيثئذ في قوله وقال الذي ظن انه ناج واما اذا كان تعبيره بطريق الوحى فلا يصح اسناد  
الظن اليه عليه الصلاة والسلام لان الوحى انما يفيد اليقين دون الظن فيتعين كونه مسنداً الى الناجى ويكون  
المعنى وقال يوسف للرجل الذي ظن ذلك الرجل انه ناج وكان غافلاً في نجاته من حيث انه لم يطمئن قلبه بنبوة  
يوسف عليه الصلاة والسلام لكن كان حسن الاعتقاد في حقه فلذلك غلب على ظنه كونه مصيباً في التعبير  
**قوله** فاضاف اليه المصدر للابسته له) يعنى الظاهر ان يقال ذكره ربه على اضافة المصدر الى مفعوله لان  
الشائع في اضافته ان يضاف الى الفاعل او الى المفعول به الصريح الا انه اضيف الى غير الصريح للابسة او هو  
مضاف الى المفعول به الصريح المقدر اي ذكر اخبار ربه **قوله** او انسى يوسف ذكر الله اي ان يذكر ربه  
تعالى وان لا يستعين بغيره من المخلوقين فان اللائق بمنصبه ان لا يعرض حاجته لسوى الله تعالى وان يقتدى بجمده  
ابراهيم عليه الصلاة والسلام حين قال له جبريل هل لك من حاجة فقال اما اليك فلا ثم قال الى الله تعالى قال حسبي  
من سؤالي علمه بحالى قال المفسرون لما استعان يوسف بغير الله تعالى فاقبه الله تعالى سبع سنين بعد الخمس التي حبسها  
الى وقت قوله اذكرني عند ربك ويروى ان جبريل دخل على يوسف عليه الصلاة والسلام في السجن فلما رآه  
يوسف عرفه فقال له يوسف يا اخا المنذرين مالى اراك بين الخطاطين فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا طاهر  
الطاهرين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك اما استحييت منى اذا استشفت بالآدميين فوعزنى وجلالى  
لالبئسك في السجن بضع سنين قال الاصمعي البضع ما بين الثلاث الى التسع وعامة المفسرين على ان المراد بالبضع ههنا سبع  
سنين وهو منصوب على الظرف الزماني والمهازيل جمع مهزول من الهزال وهو ضد السمن وسمن جمع سمين وسمينة  
ككرام جمع كريم وكريمة يقال رجال كرام ونسوة كرام والعجف الهزال ليس بعده حد وعجاف جمع عجفاء وجمع على



ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام  
 رحم الله اخي يوسف لو لم يقل اذكرني  
 عند ربك لما لبث في السجن سبعا بعد الخمس  
 والاستعانة بالعباد في كشف الشدائد وان  
 كانت محمودة في الجملة لكنها لا تليق بمنصب  
 الانبياء (فلتب في السجن بضع سنين)  
 البضع مابين الثلاث الى التسع من البضع  
 وهو القطع (وقال الملك اني ارى سبع  
 بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف) لما دنا  
 فرجه رأى الملك سبع بقرات سمان خرجن  
 من نحر يابس وسبع بقرات مهازيل فابتلعت  
 المهازيل السمان (وسبع سنبلات خضر)  
 قد انعقد حبها (واخر يابسات) وسبعا  
 اخر يابسات فالتوت اليابسات على الخضر  
 حتى غلبن عليها وانما استغنى عن بيان  
 حالها بما نص من حال البقرات واجرى  
 السمان على المميز دون المميز لان التمييز بها  
 ووصف السبع الثاني بالعجاف لتعذر التمييز  
 بها بمجرد ان الموصوف فانه لبيان الجنس  
 وقياسه عجف لانه جمع عجفاء لكنه حل  
 على سمان لانه تقيضه (يا ايها الملأ اقبوني  
 في رؤياي) عبروها (ان كنتم لرؤيا  
 تعبرون) ان كنتم عالمين بعبارة الرؤيا  
 وهي الانتقال من الصور الخيالية الى المعاني  
 النفسانية التي هي مثالها من العبور وهي  
 المجاوزة وعبرت الرؤيا عبارة اثبت من  
 عبرتها تعبيراً واللام للبيان او لتقوية  
 العامل فان الفعل لما اخر عن مفعوله ضعف  
 قوتى باللام كاسم الفاعل او لتضمن تعبرون  
 معنى فعل يعبدى باللام كانه قيل ان كنتم  
 تتدبون لعبارة الرؤيا (قالوا اضغات  
 احلام) اي هذه اضغات احلام وهي  
 تخاليلها جمع ضغت واصله ما جمع من  
 اخلاط النبات وحزم فاستعير للرؤيا الكاذبة  
 وانما جمعوا للبالغة في وصف الحلم بالبطلان  
 كقولهم فلان يركب الخيل او لتضمنه اشياء  
 مختلفة (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين)  
 يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة  
 اي ليس لها تأويل عندنا وانما التأويل  
 للمنامات الصادقة فهو كانه مقدمة ثانية  
 للعدر في جهلهم بتأويله

فقال مع ان افضل وفعلاء لا يجتمعان على فعال جلا على سمان **قوله** واجرى السمان على المميز دون المميز  
 لان التمييز بها **قوله** يعني لم يقل اني ارى سبع بقرات سمانا على انه صفة سبع ويكون المراد بالمهازيل السبع من البقرات  
 مطلق تقيضه ومن دأبهم حل النظر على النظر لكن ههنا حل التقيض على التقيض مطلقا لان المقصود من التمييز  
 رفع الابهام المستقر في المميز وهذا المقصود انما يحصل بان يميز السبع بالبقرات الموصوفة بالسمن ولو جعل سمان صفة  
 سبع وجعل بقرات تمييزا للسبع الموصوفة بالسمن وقيل ارى سبع بقرات سمانا لوقع التمييز بجنس البقرات ولو جعل  
 سمان صفة للتمييز لوقع التمييز بنوع البقرة وهي البقرات السمان ولا شك ان التمييز بالنوع اولى وابلغ من التمييز بالجنس  
 لاشتغال النوع على الجنس **قوله** لان التمييز بها اي بالسمان من البقرات لا بجنس البقرات **قوله** ووصف السبع  
 الثاني بالعجاف الخ اي لم يجعل عجافا مجردا على انه يميز لعدد بل رفع على انه صفة للسبع لتعذر التمييز بها بمجرد  
 من الموصوف وذلك لان المقصود من التمييز بيان جنس المميز وحقيقته والعجاف صفة لا يدل على الحقيقة وانما يدل  
 على شيء ما متصف بشيء فلا يصلح للتمييز الا اذا كان جاريا على الموصوف فتعين جملة صفة لعدد **قوله** ان كنتم  
 عالمين بعبارة الرؤيا اي بتفسيرها وتأويلها ويقال عبرت الرؤيا تعبيراً بمعنى فسرتها ايضا وقوله اثبت اي في السنة  
 الفصحاء بالنسبة الى لغة الثقبيل ويقال ايضا عبرت النهر وغيره عبرا وعبروا اذا جاوزته ووصلت الى الجانب  
 الآخر من عرضه وقيل لعابر الرؤيا عابر لانه يتأمل جانبي الرؤيا ويتفكر في اطرافها وينتقل من احد الطرفين الى  
 الآخر فعابر الرؤيا مأخوذ من عابر النهر **قوله** واللام للبيان كانه لما قيل ان كنتم تعبرون قيل لاي شيء  
 قيل للرؤيا كما ان لفظة فيه في قوله وكانوا فيه من الزاهدين للبيان كانه لما قيل من الزاهدين قيل في اي شيء زهدوا  
 قيل فيه **قوله** اول تقوية العامل فانه وان كان فعلا قويا على العمل لكن طرأ عليه الضعف بتقديم معموله  
 عليه قوتى باللام الزيدة كما يقوى بها اذا كان العامل فرما كقوله تعالى فعال لما يريد قل هذه اللام لا تتعلق بشيء  
 وانما تراد لجرد التقوية وقد تراد عند فقدان الشرطين جميعا كما في قوله تعالى ردف لكم فانه لافريقية فيه ولا تقديم  
 مع انه زيدت اللام **قوله** وهي تخاليلها اي باطيلها واكاذيبها وفي الصحاح اختلط فلان اي فسد عقله  
 والتخليط في الامر الفساد فيه **قوله** فاستعير للرؤيا الكاذبة تشبها لها بما جمع وحزم من انواع النبات  
 والحشائش والجامع الاختلاط من غير تمييز بين الجيد والردى وتسميته لها باسم المشبه به وازداده الاضغاث الى  
 الاحلام قرينة الاستعارة والاحلام جمع حلم وهو بضم اللام وسكونها الرؤيا اي ما يراه النائم في النوم باطلا كان  
 او حقا فان الاحلام لو لم تتناول كلا القسمين لما اضيف اليها الاضغاث التي هي الاباطيل اضافة بمعنى من فانها تستدعي  
 ان يكون المضاف اليه جنسا يندرج فيه المضاف وغيره وقد تخص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام الباطل كما في  
 قوله صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان **قوله** وانما جمعوا بمعنى جمعوا الضغث وجعلوه  
 خبرا لهذه الرؤيا مع انها ليست الارؤيا واحدة لا يدل على كثرة آحاد ما يدل عليه مفردة بل انما جمع للبالغة في وصف  
 الحلم بالبطلان فان لفظ الجمع كما يدل على كثرة الذوات يدل ايضا على المبالغة في الاتصاف كما تقول فلان يركب الخيل  
 ويلبس عمامة الهند لمن لا يركب الا فرسا واحدا وماله الاعمامة واحدة مبالغة في الوصف فهو لا ايضا بالغوا في  
 وصف الحلم بالبطلان فجعلوه اضغاث احلام **قوله** يريدون بالاحلام المنامات الباطلة خاصة على ان  
 يكون تعريف الاحلام في قولهم وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين للعهد والمعهود ما صرحوا به من قولهم اضغاث  
 احلام ولم يحمله على تعريف الجنس وهو ما يعلم كل احد ان الاحلام ما هي لان حله عليه يستلزم ان ينفي القوم  
 عن انفسهم كونهم عالمين بتعريف جنس الرؤيا فيبقى قولهم هذه اضغاث احلام ضائعا بلا فائدة بخلاف ما اذا حل على  
 تعريف العهد فانه حينئذ يكون قولهم ذلك لتحديد عذرهم في انهم غير عالمين بها ويكون محصل جوابهم ان الرؤيا  
 على قسمين منها ما تكون متسقة منتظمة فيسهل الانتقال من الامور الخيالية الى الحقائق العقلية الروحية ومنها ما تكون  
 مختلطة مضطربة ولا يكون بينها ترتيب معلوم وهو المسمى بالاضغاث فالقوم قالوا ان رؤيا الملك من قسم الاضغاث  
 ثم اخبروا انهم غير عالمين بتعريف هذا القسم فكانهم قالوا هذه الرؤيا مختلطة من اشياء كثيرة وما كان كذلك فتجن  
 لانتهى الى تعبيره وفيه ايهام ان الكامل في هذا العلم والتبحر فيه يهتدى الى تعبير مثلها **قوله** وما نحن بتأويل  
 الاحلام بعالمين يكون بهذا الاعتبار كانه مقدمة ثانية للعدر في جهلهم بتعريفها كما فهم قالوا هذه الرؤيا من قبيل  
 اضغاث الاحلام وما نحن بتعريفين في علم التعبير فلا نهتدى الى تعبيرها \* واعلم ان الملك لما رأى مارأه من الرؤيا



(وقال الذي نجا منها) من صاحبي السجن وهو الشراي (وادكر بعد امة) وتذكر يوسف بعد جاعة من الزمان مجتمعة اى مدة طويلة وقرى امة بكسر الهمزة وهى النعمة اى بعد ما انعم عليه بالنجاة وامة اى نسيان ٨٧ يقال امة يامه امة اذا نسي والجملة اعتراض ومقول القول (انا انبئكم بتأويله فارسلون)

اى الى من عنده علم او الى السجن (يوسف ايا الصديق) اى فارسل الى يوسف فجاء وقال يا يوسف وانما وصفه بالصديق وهو البالغ فى الصدق لانه جرب احواله وعرف صدقه فى تأويل رؤياه ورؤيا صاحبه (أفتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى يابسات) اى فى رؤيا ذلك (لعلى ارجع الى الناس) اعود الى الملك ومن عنده او الى اهل البلد اذ قيل ان السجن لم يكن فيه (لعلهم يعلمون) تأويلها اوفضلت ومكانك وانما لم يمت الكلام فيها لانه لم يكن جازما من الرجوع فربما اختتم دونه ولا من علمهم (قال تزرعون سبع سنين دأبا) اى على عادتكم المستمرة واتصاه على الحال بمعنى دأبين او المصدر باضمار فعله اى تدأبون دأبا وتكون الجملة حالا وقرأ حفص دأبا بفتح الهمزة وكلاهما مصدر دأب فى العمل وقيل تزرعون امر اخرجته فى صورة الخبر مبالغة لقوله (فاحصدتم فذروه فى سنبله) ثلاثا كلمة السوس وهو على الاول نصيحة خارجة عن العبارة (الا قليلا مما تأكلون) فى تلك السنين (ثم يأتى من بعد ذلك سبع شداديا كلن ماقدتم لهم) اى يأكل اهلهم ما قد خرم لا جلهم فاستد اليهن على الجواز تطبيقا بين المعبر والمعبر به (الا قليلا مما تحصنون) تحرزون لبذور الزراعة (ثم يأتى من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس) يمحطون من الغيث او يغاثون من القحط من الغوث (وفيه يعصرون) ما يعصر كالغنب والزيتون لكثرة الثمار وقيل يحلبون الضروع وقرأ حزة والكسافى بالتاء على تغليب المستغنى وقرئ على بناء المفعول من عصره اذا انجاء ويحتمل ان يكون المبنى للفاعل منه اى يغنيهم الله ويغيث بعضهم بعضا او من اعصرت السحابة عليهم فعدى بنزع الخافض او بتضمينه معنى المطر وهذه بشارة بشرهم بها بعد ان اول البقرات الثمان والسنبلات الخضر بسنين محضبة والعجاف واليابسات بسنين مجدبة وابتلاع العجاف الثمان باكل

قلقى واضطرب بسبب انه شاهد ان الناقص الضعيف استولى على الكامل القوى فشهدت فطرته بان هذه الرؤية صورة شر عظيم يقع فى المملكة الا انه ما عرف كيفية الحال فيه فاشتاق ورغب فى تحصيل المعرفة بتعبير رؤياه فجمع اعيان مملكته من العلماء والحكماء فقال لهم يا أيها الملأ افتنوني فى رؤياي ثم انه تعالى اعجز هؤلاء الذين حضروا عنده عن جواب هذه المسئلة وعماه عليهم ليصير ذلك سبيبا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من الحبس لان شأنه تعالى اذا اراد امرا هيا اسبابه فلما اعترف الحاضرون بالعجز عن الجواب جئى الشراي بين يدي الملك فقال انا انبئكم بتأويله فقال الملك وما يدريك يا غلام فلست بكاهن ولا معبر فقص عليه ما جرى له مع الخباز من انهما رأيا فى السجن منامين واخبر كل واحد برؤياه رجلا مسمى يوسف وطلب منه تعبیر رؤياه فعبّرهما وصدق فى جميع ما وصفه له ولم يسقط من تعبيره شئ فان اذنت مضيت اليه واتيتك من قبله بتعبير هذه الرؤيا وهو قوله تعالى وقال الذي نجا منها وادكر بدال مهملة مشددة وهى قرآءة العامة اصله اذ تكرر وهو افعال من الذكر فوقعت تاء الافعال بعد الذال فابدلت دالا فاجتمع متقاربان فابدل اولهما بجنس الثانى وادغم وقول المصنف تذكر يوسف ليس بيانا لاصل الكلمة والاقبل اذكر بتشديد الدال والكاف وقرأ الجمهور بعد امة بضم الهمزة وتشديد الميم وتاء منونة وهى المدة الطويلة الحاصلة من اجتماع الامم الكثيرة كما ان الامة انما تحصل من اجتماع الجمع العظيم فالمدة الطويلة كأنها امة من الايام والساعات وقرئ بعد امة بفتح الهمزة والميم الخفيفة والهاء المنونة من الامة وهو النسيان يقال امة بامة أمها وأمها بفتح الميم وسكونها **قوله** والجملة اعتراض ويجوز ان تكون حالا من الموصول وان تكون معطوفة على نجاته ان الشراي قرر الرؤيا وقد تختلف بسبب اختلاف اللفظ كما هو المذكور فى علم التعبير ثم انه عليه الصلاة والسلام ذكر تعبیر تلك الرؤيا فقال تزرعون سبع سنين وهو خبر بمعنى الامر كقوله تعالى والمطلقات يترصدن وقوله والوالدات يرضعن ويدل على كونه بمعنى الامر قوله فذروه فى سنبله وقوله دأبا قرأ حفص بفتح الهمزة والباقيون بسكونها وهما لفتان فى مصدر دأب يدأب اى دام على الشئ ولازمه على مادته والمعنى فازرعوا سبع سنين مستمرين على الزراعة على عادتكم او ازرعوا تدأبون دأبا اى يحصل لكم بسبب تلك الزراعة ما تعتادونه من الغلة ونماء الارض ورفع شدادى قوله سبع شداد على انه صفة سبع ولم يجعل مجرورا ميمرا لسبع لانه صفة يتعذر التمييز بها مجردا عن الموصوف بخلاف سنين فى قوله سبع سنين والمعنى ثم يأتى من بعد ذلك سبع سنين شداد اى صعاب مجذبات تشد على الناس تأكل تلك السنون لما اذخرتم لاجلهن اى يذهبنه ويفنيهن اسند الاكل والافناء الى السنة وهى لا تأكل شيا استادا مجازيا على طريق اسناد الفعل الى زمانه كما فى قوله تعالى والنهار مبصرات تطيبق بين المعبر والمعبر به فان السبع بقرات السمان فى المعبر مأولة بسبع سنين مخضبات والسبع العجاف اكلن تلك البقرات السمان فكذا اسند الاكل فى المعبر به ايضا الى السنين المجدبة مع ان الاكل انما هو حال اهلها تطبيقا بينهم **قوله** يغاث الناس معناه يمحطون ويسقون الغيث ويجوز ايضا ان تكون الفها مبدلة من الواو على ان تكون من الغوث الذى هو الفرج وزوال الهم والكرب وعلى هذا يكون فعله رباعيا يقال استغاث الله تعالى فافاته اى انقذه من الكرب الذى فيه وهو القحط فى قصة الرؤيا **قوله** من الغيث اى يجوز ان تكون الف يغاث مقلوبة من الياء على ان يكون مشتقا من الغيث الذى هو مصدر قولك غاث الله البلاد يغثها غيثا اذا انزل بها الغيث وهو المطر وقد غيثت الارض تغاث اذا مطرت **قوله** او من اعصرت السحابة اى شارفت ان تعصرها الرياح فتطر على ان يكون همزة افعال فيه كما فى احصد الزرع فان قرئ يعصرن على بناء المفعول على ان يكون من اعصرت السحابة فلا بد من احد التأويلين لان اعصر بهذا المعنى لا يتعدى حيث يسند الى المفعول القائم مقام الفاعل **قوله** ولعله عليه الصلاة والسلام علم ذلك بالوحى وذلك لان رؤيا الملك انما تدل على ان كل واحد من السنين المحضبة والمجدبة سبع وان السنين المجدبة يأكلن ما جمع فى السنين المحضبة وليس فيها ما يدل على ان حال السنة التى تاتى بعد انقضاء تلك السنين المذكورة ما هى فعين انه عليه الصلاة والسلام ما علم ذلك الا بالوحى ويجوز ان يعلم من الرؤيا بناء على ان الملك لما رأى ان العجاف سبع دل ذلك على ان السنين المجدبة لا تزيد على هذا العدد ومن المعلوم ان الحاصل بعد انتهاء زمان القحط ليس الا زمان الخصب بحكم ان العالم لا يخلو عن احد الضدين او بحكم ان سنة الله جرت على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم ثم ان

ما جمع فى السنين المحضبة فى السنين المجدبة ولعله علم ذلك بالوحى او بان اتهامه الجذب بالخصب او بان السنة الالهية على ان يوسع على عباده بعد ما ضيق عليهم



(وقال الملك اثوني به) بعد ما جاءه الرسول بالتعبير (فلما جاءه الرسول) ليخرجه (قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) انما تأتي في الخروج وقدم سؤال النسوة ونقص حاله ليظهر برأته ساحتها ويعلم انه سجن ظلما فلا يقدر الحاسد ان يتوسل به الى تبيح امره وفيه دليل على انه ينبغي ان يجتهد في نفي التهم ويتقوا موقعا وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو كنت مكانه ولبتت في السجن ما لبثت لاسرعت الاجابة وانما قال فاسأله ما بال النسوة ولم يقل فاسأله ان يفتش عن حالهن تهيجاله على البحث وتحقيق الحال وانما لم يتعرض لسيدته مع ما صنعت به كرها ومرعاة للادب وقرئ النسوة بضم النون (ان ربي يكيدهن عليم) حين قلن لي امع مولاتك وفيه تعظيم كيدهن والاستشهاد بعلم الله عليه وعلى انه بريء مما قذف به والوعيد لهن على كيدهن (قال ما خطبك) قال الملك لهن ماشا نكن والخطب امر يحق ان يخاطب فيه صاحبه (اذراودتن يوسف عن نفسه قلن حاش لله) تنزيه له وتعجب من قدرته على خلق عفيف مثله (ما علمنا عليه من سوء) من ذنب (قالت امرأة العزيز الان حصص الحق) ثبت واستقر من حصص البعير اذا التقي مباركها ليناخ قال شعر

فحصص في صم الصفات ثناته \* وناه بسلى نوة ثم صمما \* اوظهر من حصص شعره اذا استأصله بحيث ظهرت بشرة رأسه وقرئ على البناء للمفعول (انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين) في قوله هي راودتن عن نفسي (ذلك ليعلم) قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن اي ذلك الثبوت ليعلم العزيز (اني لم اخنه بالغيب) يظهر الغيب وهو حال من الفاعل او المفعول اي لم اخنه وانا غائب عنه او وهو غائب عني او ظرف اي بمكان الغيب ورأه الاستار والابواب المغلقة (وان الله لا يهدي الكافرين) لا ينفذه ولا يستدده ولا يهدي الكافرين بكيدهم فوقع الفعل على الكيد مبالغة وفيه تعريض براعي في خيانتها زوجها وتوكيد لاماته ولذلك عقبه بقوله

الشرابي لما عرض على الملك التعبير الذي ذكره يوسف عليه الصلاة والسلام قال اثوني به فعاد الشرابي الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال اجب الملك فاني يوسف عليه الصلاة والسلام ان يخرج من السجن الابدان يتفحص الملك عن حاله مع النسوة لتكشف حقيقة الحال وبرأته مما اسند اليه من الخيانة في حق العزيز واهله ليظهر كمال عقله وصبره ووقاره فان من بقي في السجن اثنتي عشرة سنة اذا طلبه الملك وامر باخراجه ولم يبادر الى الخروج وصبر الى ان تبين برأته دل ذلك على برأته من جميع انواع التهم وعلى ان كل ما قيل فيه كان كذبا وبهتاناً روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه استحسن حزم يوسف وصبره حين دعاه الملك فلم يبادر الى الخروج حيث قال \* لقد عجبت من يوسف وكرمه وصبره دعاه الملك فلم يبادر والله يغفر له حين سئل عن البقرات العجاف والسحان ولو كنت مكانه ما خبرتهم حتى اشترطت ان يخرجوني ولقد عجبت حين اتاه الرسول فقال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة الآية ولو كنت مكانه ولبتت في السجن ما لبثت لاسرعت الاجابة وبادرتهم الباب وما انتفعت العذر انه كان حليماً ذا أناة \* قوله عليه الصلاة والسلام والله يغفر له ونحوه مقدمة تذكرا امام المقصود تعظيماً لمن قيل له ذلك وتوقيراً له وهو كما تقول لمن تعظمه عفا الله عنك ما صنعت في امري **قوله** وانما قال فاسأله يعني انه عليه الصلاة والسلام امر الرسول بان يسأل الملك عن شأن النسوة وحالهن ولم يأمره بان يسأل الملك ان يفتش عن حالهن مع ان المقصود بذلك لكون الطريق الذي آثره ابلغ في افادة هذا المقصود وذلك لان فعل السؤال علق بكلمة ما التي يستكشف بها حقيقة الشيء فاذا قلت سألت ما الانسان كان معناه طلبت منه ان يبين لي ماهية الانسان وحقيقته واذا قلت سألت الخبر كان المعنى طلبت منه ان يعطيني الخبر فلم قال فاسأله ما بال النسوة فقد امره ان يطلب من الملك كشف حقيقة حالهن وهذا الطلب يحمل الملك على التفتيش عن حالهن من حيث ان الانسان حريص على الاطلاع على حقيقة الشيء ويستنكف عن ان ينسب الى الجهل بها فلا جرم اذا سئل عنها يبذل جهده في التفتيش عنها وتحصيل العلم بها بخلاف ما لو قيل فاسأله ان يفتش عن حالهن فانه انما يدل على ان يطلب الرسول من الملك ان يفتش عن حالهن والملك لا يتألى بهذا الطلب بل ولا يلتفت الى مثل هذا الطلب من هو ادنى حالاً من الملك بمراتب **قوله** بربي مما قذف به اي اثمهم به يقال قذفت الرجل اي عيبه ويقال هو يقذف بكذا اي يرمي به ويتهم فهو مقذوف اي متهم فلما اجاب يوسف عليه الصلاة والسلام الرسول بذلك رجع الرسول الى الملك برسالة يوسف عليه السلام فدعا الملك النسوة وفيهن امرأة العزيز فقال لهن ماشا نكن وقصتن اذراودتن يوسف عن نفسه هل وجدتن منه ميلاً اليكن وقوله راودتن وان كانت صيغة الجمع الا انه يحتمل ان يكون المراد منه خطاب زليخا على طريق اسناد فعل الجماعة الى الواحد لوقعها بينهم ولرضاهن واستحسنانهن كما في قوله تعالى قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ويحتمل ان يكون المراد خطاب الجماعة اما لان كل واحدة منهن راودت يوسف عليه الصلاة والسلام عن نفسه لاجل نفسها او لان كل واحدة منهن راودته لاجل امرأة العزيز فان اللفظ يحتمل كل واحد من هذين الوجهين ولما علمت امرأة العزيز ان هذه المناظرات والتفحصات انما وقعت بسببها ولاجلها كشفت الغطاء وصرحت بما هو الواقع وقالت الان حصص الحق اي وضع وانكشف وتمكن في النفوس والقلوب قال الزجاج اشتقاقه في اللغة من الحصاة اي بانث حصاة الحق من حصاة الباطل ولما علمت زليخا ان يوسف عليه الصلاة والسلام راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن فذكرهن ولم يذكرها مع ان القن كلها انما نشأت عن جانبها جازمت بان رعايته ايها انما كانت تعظيماً لجانبها واخفاء الامر عليها وارادت ان تكافئه على هذا الفعل الحسن فلذلك اعترفت بان الذنب انما كان كله من جانبها وان يوسف عليه الصلاة والسلام كان بريئاً من الكل \* روى ان امرأة جاءت زوجها الى القاضي وادعت عليه المهر فامر القاضي بان تكشف عن وجهها حتى يتمكن الشهود من اداء الشهادة على وجهها فقال الزوج لاحاجة الى ذلك فاني مقرر بصدقها في دعواها فقالت حيث اكرمني الى هذا الحد فاشهدوا اني ابرأت ذمته من كل حق لي عليه **فحصص الحق** وقوله قال

**فحصص في صم الصفات ثناته \* وناه بسلى نوة ثم صمما \***

الصم جمع اصم وهو الحجر المصمت الصلب والصفاء جمع الصفاء وهي الصخرة المساء وثنات البعير مباركه وهي خمس الصدر والركبتان والرجلان وناه الجمل بحمله اذ انفض مثلاً وصم في السير وغيره اي مضى و**فحصص** وناه مسنداً الى ضمير البعير يقول هذا البعير التي ثناته في ارض ذات حجارة صلبة وركبت عليه سلى ثم قام بسلى وقصد السفر



(وما برى نفسى) أى لا ازهها تبيها على أنه لم يرد بذلك تركية نفسه والعجب بحاله بل اظهار ما انعم الله عليه من العصمة والتوفيق وعن ابن عباس أنه لما قال ليلى لم اخنه قال له جبريل ولا حين هممت فقال ذلك (ان النفس لامارة بالسوء) من حيث انها بالطبع مائلة الى الشهوات فتم بها وتستعمل القوى والجوارح فى افعال الاوقات (الامارح ربي) الاوقت رجة ربي او الامارحة الله من النفوس فقصه من ذلك وقيل الاستثناء منقطع أى ولكن رجة ربي هى التى تصرف الاساءة وقيل الآية حكاية قول راعيل ٨٩ والمستثنى نفس يوسف واضرا به وعن ابن كثير ونافع بالسوء على قلب الهمة

واواثم الادغام (ان ربي غفور رحيم) يغفرهم النفس ويرحم من يشاء بالعصمة او يغفر للمستغفر لذنبه المعترف على نفسه ويرحم ما استغفره واسترجه مما ارتكبه (وقال الملك اشوفى به استخلصه لنفسى) اجعله خالصا لنفسى (فلما كلمه) أى فلما توبه فكلمه وشاهد منه الرشد والدهاء (قال انك اليوم لدينا مكيين) ذو مكانة ومنزلة (امين) مؤتمن على كل شئ روى انه لما خرج من السجن اغتسل وتنظف ولبس ثيابا جدد فلما دخل على الملك قال اللهم انى اسألك من خير و اعوذ بمرتك وقدرتك من شره ثم سلم عليه بالعربية فقال الملك ما هذا اللسان فقال لسان عمى اسماعيل ودعاه بالعبرية فقال ما هذا اللسان قال لسان أبائى وكان الملك يعرف سبعين لسانا فكلمه بها فاجابه بجميعها فتعجب منه فقال احب ان اسمع رؤياى منك فحكاه ونمت له البقرات والسنابل واما كنهها على ما رآها فاجلسه على السرير وفوض اليه امره وقيل توفى قطير فى تلك الليالى فنصبه منصبه وزوج منه راعيل فوجدتها عذراء وولد له منها افرائيم وميثا (قال اجعلنى على خزانة الارض) ولنى امرها والارض ارض مصر (انى حفيظ) لها من لا يستحقها (عليه) بوجوه التصرف فيها واعله عليه السلام لما رأى انه يستعمله فى امره لا بحالة آثر ما يعم فؤاده ويحل عوائده وفيه دليل على جواز طلب التولية واظهار انه مستعد لها والتولى من يد الكافر اذا علم انه لا سبيل الى اقامة الحق وسياسة الخلق الا بالاستظهار به وعن مجاهد ان الملك اسلم على يده (وكذلك مكنا ليوسف فى الارض) ارض مصر (ينبأ منها حيث يشاء) ينزل من بلادها حيث يهوى وقرأ ابن كثير نشاء بالنون (نصيب برحمتنا من نشاء) فى الدنيا والآخرة (ولانضج اجر الحسين) بل نوفي اجورهم عاجلا وأجلا (ولا اجر الآخرة خير للذين آمنوا وكانوا يتقون) الشرك والقوا حش لعظمه ودوامه (وجاء اخوة يوسف) روى انه لما استوزره الملك اقام العدل واجتهد فى تكثير الزراعات وضبط الغلات حتى

ومضى فى السفر **قوله** الاوقت رجة ربي على ان ماصدرية والمصدر المأول فى محل نصب على انه مستثنى مفرغ والتقدير لامارة بالسوء فى كل الاوقات الاوقت رجة ربي **قوله** او الامارحة الله على ان مامو صولة مستثنى من الضمير المستتر فى اماره كانه قبل ان النفس لامارة بالسوء الاتفسار رجة ربي لا تأمر بالسوء والمراد بالنفس الجنس فلذلك جاز الاستثناء منها كما فى قوله تعالى ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا وبنوا ايمانهم على راسخين على ارادة الوصف كما فى قوله تعالى فاتكجوا ما طاب لكم من النساء وقوله وقيل الآية حكاية قول راعيل عطف على قوله قاله يوسف لما عاد اليه الرسول واخبره بكلامهن وارتباط الآية بما قبلها على تقدير كونها من كلام راعيل انها لما شهدت على برأة يوسف عليه الصلاة والسلام واعترفت بانه على الحق وانها كانت على الباطل قالت ذلك الذى قلت ليلى يوسف انى لم اخنه بالغيب ولم اكذب عليه فى حال الغيبة وجئت بالصحيح والصدق فيما شئت منه ومع ذلك ما برى نفسى من الخيانة فأتى خنته حين قدفته وقلت ما جزآء من اراد باهلك سوا الا ان يسجن واودعته السجن ان كل نفس لامارة بالسوء الاتفسار رجة ربي على بالعصمة كنفس يوسف عليه الصلاة والسلام ان ربي غفور رحيم استغفرت ربها واسترجته مما ارتكبت ولم يرض المصنف بهذا القول أى يجعل هذا الكلام بقية كلام المرأة لان قوله وما برى نفسى ان النفس لامارة بالسوء الامارح ربي كلام لا يحسن صدوره الا من احتراز عن المعاصى ثم ذكر هذا الكلام على سبيل كسر النفس وذلك لا يلىق بالمرأة التى استغرقت جهدها فى المعصية **قوله** يغفرهم النفس على ان تكون الآية من تمة كلام يوسف عليه الصلاة والسلام **قوله** او يغفرهم النفس من تمة كلام زليخا **قوله** فلما توبه فكلمه أى كلم الملك يوسف عليه السلام وهو الظاهر لان مجالس الملوك لا يحسن لاحد ان يدأ فيها بالكلام وانما الذى يتندى به هو الملك وان جاز ان يكون الفاعل ضمير يوسف والمفعول ضمير الملك والدهاء جودة الرأى **قوله** احب ان اسمع رؤياى منك وفى الكشف قال ايها الصديق انى احب ان اسمع رؤياى منك شفاها قال يوسف عليه الصلاة والسلام رأيت بقرات فوصف لهنهن واحوالهن ومكان خروجهن ومكان السنابل وما كان منها على الهيئة التى رآها الملك من غير ان ينقص منها جرفا قال المفسرون انه عليه الصلاة والسلام لما عبر رؤيا الملك بين يديه قال له الملك فا ترى ايها الصديق قال ان تزرع فى هذه السنين الخصبه زراعا كثيرا وتبنى الخزائن وتجمع فيها الطعام فاذا جاءت السنون المجذبة بعث الغلات فيحصل بهذا الطريق مال عظيم فقال الملك من لى بهذا الشغل فقال يوسف اجعلنى على خزانة الارض أى خزانة ارض مصر على ان تعريف الارض العهد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فى هذه الآية رجم الله اخي يوسف انه لما تأنى فى الخروج من السجن سهل الله عليه ذلك الامر على احسن الوجوه ولما تسارع فى ذكر الالتباس اخرا الله ذلك المطلوب عنه \* ودل هذا على ان ترك التصرف وتفويض الامر بالكلية الى الله تعالى اولى ولم يحك الله تعالى عن الملك انه قال قد فعلت ما التمسته منى الا انه تعالى قال وكذلك مكنا ليوسف فى الارض الآية وذلك يدل على ان الملك اجابه الى ما سأل الا انه تعالى اسند التحكين الى نفسه ليعلم ان المؤثر الحقيق ليس الا الله تعالى وانه هو الذى مكنته فى الارض \* روى ان الملك توجه بتاج الكرامة وادخل خاتم الملك فى اصبعه وقلده سيفه ووضع له سريرا من الذهب مكللا بالدر والياقوت فقال يوسف عليه الصلاة والسلام اما السرير فاشد به ملكك واما الخاتم فأدبر به امرك واما التاج فليس من لباسى ولا لباس آبائى فقال قد وضعت على رأسك اجلالا واقرارا بفضلك فجلس على السرير متوجا ودانت له الملوك وفوض الملك اليه امره وعزل قطير عما كان واجلس يوسف مكانه ثم ان قطير هلك فى تلك الليالى فزوج الملك يوسف من زليخا امرأة قطير فلما دخل عليها قال لها اليس هذا خيرا مما كنت تريدين قالت ايها الصديق لا تلتنى فأتى كنت امرأة حسنة ناعمة فى ملك ودينا وكان صاحبى لا يأتى النساء وكنت كما جعل الله فى صورتك فغلبت نفسى فلما بنى بها يوسف وجدها عذراء فاصابها فولدت له اثنين افرائيم وميثا فهما ابنا يوسف عليه الصلاة والسلام **قوله** تعالى وكذلك مكنا أى ومثل ذلك التحكين الظاهر الذى التمه يوسف عليه الصلاة والسلام مكناه فى ارض مصر روى انها كانت اربعين فرسخا فى اربعين ينزل من بلادها حيث يهوى لاستيلائه على جميع ارضها ودخولها تحت ملكه وسلطانه وكانت خزانة مصر وجيع بلادها يده وتحت حكمه بعدما كان ضيق عليه بارق والحبس والتحكين الاقدار واعطاء المملكة والمكنة المكانة **قوله** أى عرفهم يوسف عليه الصلاة والسلام وسبب معرفته اياهم انه تعالى قد اخبره حين ما لقوه اخوته فى الحب بقوله لتنبئتم بامرهم هذا وهم لا يشعرون

دخلت السنون المجذبة وهم القحط مصر والشام ونواحيهما وتوجه اليه الناس فباعها أولا بالدرهم والدنانير حتى لم يبق معهم شئ منها ثم بالحنى والجواهر ثم بالدواب ثم بالضياح والعقار ثم برقابهم حتى استرفهم جميعا ثم عرض الامر على الملك فقال رأى رأبك فاعتقهم ورد عليهم اموالهم وكان قد اصاب كنعان ما اصاب سائر البلاد فارسل يعقوب بنيه غير بنيامين اليه للميرة (فدخلوا عليه فرفهم وهم له منكرون) أى







فما حكيناك من احسانه وقرى ما تبغى على ﴿ ٩١ ﴾ الخطاب اى اى شئ تطلب ورآ هذا من الاحسان او من الدليل على صدقنا

(هذه بضاعتنا ردت اليانا) استئناف موضع لقوله ما تبغى (ونمير اهلنا) معطوف على محذوف اى ردت اليانا فستظهر بها ونمير اهلنا بالرجوع الى الملك (ونحفظ اخانا) من المخاوف فى ذهابنا وابائنا (وزداد كبل بعير) وسق بعير باستصحاب اخينا هذا اذا كانت ما استفهامية فلما اذا كانت نافية احتمل ذلك واحتمل ان تكون الجملة معطوفة على ما تبغى اى لا تبغى فيما نقول ونمير اهلنا ونحفظ اخانا (ذلك كبل بعير) اى مكبل قليل لا يكفينا استقلوا ما كبل لهم فارادوا ان يضاعفوه بالرجوع الى الملك او زدادوا اليه ما يكال لآخيه ويحوز ان تكون الاشارة الى كبل بعير اى ذلك شئ قليل لا يضابقنا فيه الملك ولا يتعاطمه وقيل انه من كلام يعقوب ومعناه ان حل بعير شئ يسير لا يخطر لمثله بالولد (قال لن ارسله معكم) اذ رأيت منكم ما رأيت (حتى تؤتوني موتقا من الله) حتى تعطوني ما توثق به من عند الله اى عهدا مؤكدا بذكر الله (لتأتنى به) جواب القسم اذ المعنى حتى تحلفوا بالله لتأتنى به (الا ان يحاط بكم) الا ان تغلبوا فلا تطبقوا ذلك او الا ان تهلكوا جميعا وهو استثناء مفرغ من اعم الاحوال والتقدير لتأتنى به على كل حال الاحال الاحاطة بكم او من اعم العلل على ان قوله لتأتنى به فى تأويل النفي اى لا تمنعون من الايتان به الا للاحاطة بكم كقولهم اقسمت بالله لا فعلت اى ما اطلب الافعال (فلما آتوه موثقهم) عهدهم (قال الله على ما تقول) من طلب الموثق واثباته (وكيل) رقيب مطلع (وقال يا بنى) لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة لانهم كانوا ذوى جبال واهبة مشتهرين فى مصر بالقربة والكرامة عند الملوك فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فبعثوا ولعلهم لم يوصهم بذلك فى الكربة الاولى لانهم كانوا مجهولين حينئذ او كان الداعى اليها خوفا على بنيامين والنفس آثار منها العين والذى يدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام فى عودته اللهم انى اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة

اى حل بعير وانما قالوا ذلك لان يوسف عليه الصلاة والسلام كان لا يكبل لكل رجل الاجل بعير فعلى تقدير ان يحضر معهم اخوهم بنيامين لآب وان يزداد له ذلك الحمل وقولهم ونمير اهلنا اى نجلب اليهم الطعام يقال ماراهله يميزهم ميرا اذا اتاهم بطعام والميرة الطعام الذى يمتاره الانسان اى يجلبه من بلد آخر ﴿ قوله هذا ﴾ اى الاحتياج الى تقدير المعطوف عليه انما هو اذا كانت ما استفهامية لاختلافها خبرا وانشاء ولا يصح عطف الخبرية على الجملة الاستفهامية لعدم الجامع بينهما فتعين كونه معطوفا على محذوف واما اذا كانت نافية حينئذ يحوز الامر ان اى كونه معطوفا على محذوف وكونه معطوفا على قوله ما تبغى لكونها خبرية حينئذ والمعنى لا تبغى ولا تكذب على الملك فيما وصفناه بالكرم والاحسان ومن جملة كرمه انه رد اليانا بضاعتنا على احسن الوجوه ونمير اهلنا ﴿ قوله ما توثق به ﴾ ومعنى كون ذلك العهد كاثما من عند الله تعالى كونه مؤكدا باشهاد الله تعالى عليه بسبب القسم بالله تعالى عليه ولما كان المعنى حتى تحلفوا بالله كان المعنى لقوله عليه الصلاة والسلام لتأتنى به جواب القسم ﴿ قوله الا ان تغلبوا او الا ان تهلكوا جميعا ﴾ يعنى ان كونهم محاطا بهم كناية اما عن كونهم مغلوبين مقهورين بحيث لا يقدر ان ياتواهم به البتة او عن هلاكهم وموتهم جميعا فان من احاط به العدو بصير مغلوبا عاجزا من تنفيذ مراده او هالكا بالكلفة ومن استعمال الاحاطة فى الهلاك قوله تعالى واحيط بثمر اى اصابه ما اهلكه فهلك وقوله فظنوا انهم احبط بهم ﴿ قوله او من اعم العلل على ان قوله لتأتنى به فى تأويل النفي ﴾ وفى الكشف والاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي فلا بد من تأويله بالنفي والمعنى لا تمنعون من الايتان به لعله من العلل الاللة واحدة وهى ان يحاط بكم ونظيره فى الاثبات المتأول بمعنى النفي قولهم اقسمت بالله لما فعلت والافعلت يريد ما اطلب منك الا الفعل وروى عن الزمخشري انه قال عفا الله عنه اقسمت اثبات فى الظاهر وليس به لانه فى معنى النفي وقسم وليس بقسم لانه فى معنى الاستدعاء والطلب وظاهر لما الوقت وليس بوقت لانه فى معنى الاستثناء وما بعده فعل وليس بفعل لانه فى معنى الاسم فالكلام كله اذا ليس على ظاهره بل هو مأول ولذلك اعضل على سبويه حتى قال لقد سألت الخليل عن قول العرب اقسمت بالله لما فعلت فحصل كلام الزمخشري ان الاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي او فيما هو مأول به فجعل قوله لتأتنى به الا ان يحاط بكم مقدرا بالنفي وذكر صاحب الانصاف ما محصوله انما اختص هذا النوع من الاستثناء بالنفي لانه اذا لم يذكر المستثنى منه فى الكلام المنفى نفى الايتان به على وجه الاطلاق ونفى الايتان به على وجه الاطلاق انما يصح اذا اعم حكم النفي لجميع افراد الحكم المنفى فاذا اتى الايتان به على وجه الاطلاق مثلا نفى جميع صور الايتان به ووجوهه فكان الكلام لعموم ما فيه من النفي كانه معروف مقرون بذكر المستثنى منه ولا كذلك الاثبات فانه لا اشعار له بعموم الاحوال الا انه لا يتوقف الاعلى احدها ثم قال ولقد صدقت هذه القصة المثل السائر وهو قولهم \* البلاء موكل بالمنطق \* فان يعقوب عليه الصلاة والسلام قال اولا فى حق يوسف عليه الصلاة والسلام واخاف ان يأكله الذئب فأتى من ناحية هذا القول حيث قالوا اكله الذئب وقال ههنا لتأتنى به الا ان يحاط بكم اى الا ان تغلبوا عليه فأتى ايضا بذلك واحيط بهم وغلبوا عليه والذى يرى من كلام المصنف ان قول الزمخشري والاستثناء من اعم العام لا يكون الا فى النفي ليس على عموم بل هو منوط باقتضاء المقام ان يأول الاثبات بالنفي حيث جعل قوله الا ان يحاط بكم مستثنى مفرقا من اعم الاحوال من غير ان يأول الاثبات فى لتأتنى به بالنفي وان صح ان يجعل المعنى لا تمنعون من الايتان به على كل حال الا فى حال ان يحاط بكم \* الابهة العظيمة والكبرياء يقال تأبه الرجل اذا تكبر وكوكبة واحدة اى جماعة عظيمة وكوكب الشئ معظمه وكوكب الروضة نورها ﴿ قوله فبعانوا ﴾ اى يصابوا بالعين يقال عنت الرجل اصبته بعينى فانما عان وهو معين على النقص ومعيون على التمام ﴿ قوله وللنفس آثار منها العين ﴾ لما بين ان يعقوب عليه الصلاة والسلام انما قال لبنيه لاندخلوا مصر من باب واحد بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاف عليهم من العين لعله بان العين حق يدل عليها تجارب العلماء من الزمن الاقدم وتطابق سنة الانبياء عليهم الصلاة والسلام على حقيقتها ايدى بما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعوذ الحسن والحسين رضى الله عنهما بعوده ويقول لهما \* ان اباكما كان يعوذ بها اسمعيل واسحق عليهما الصلاة والسلام وهى اعوذ بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة \* وروى من عبادة بن الصامت قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اول النهار فرأيت شديدا الوجع ودخلت



(وما اغنى عنكم من الله من شيء) مما قضى عليكم بما اثمرت به اليكم فان الحذر لا يمنع **٩٢** **﴿القدر﴾** (ان الحكم الا لله) يصيبكم لا محالة

عليه في آخر النهار فرأينه معافى فقال ان جبريل عليه الصلاة والسلام اتاني فرقاني وقال بسم الله اريك من كل شيء يؤذيكم ومن كل عين وحاسد والله يشفيك قال صلى الله عليه وسلم فاقته وقال صلى الله عليه وسلم العين حق ولو كان شيء يسبق القدر لسبقت العين القدر \* وعن عائشة رضي الله عنها كان يؤمر العائن ان يتوضأ ثم يغتسل منه العين وهو الذي اصيب بالعين فلما ثبت بمثل هذه الدلائل ان العين حق واطبق المتقدمون من المفسرين على ان يعقوب عليه الصلاة والسلام انما قال ذلك لبنيه خوفا عليهم من العين قال المصنف اولاً فخاف عليهم ان يدخلوا كوكبة واحدة فيعانونا ثم شرع في بيان سبب تأثر بدن العين اذا رآه العائن واستحسنه وتعجب منه فقال وللنفس آثار منها العين يعني ان تأثير المؤثر من العين لا يجب ان يكون مستنداً الى القوى الجسمانية بل قد يكون التأثير نفسانياً محضاً ويدل عليه ان اللوح الذي يكون قليل العرض اذا كان موضوعاً على الارض يقدر الانسان على المشي عليه ولو كان موضوعاً فيما بين جدارين عالين يهجز عن المشي عليه وما ذلك الا لان خوفه من السقوط يوجب سقوطه منه فعلنا ان التأثيرات النفسانية موجودة وايضا اذا تصور الانسان كون فلان مؤذياً له حصل له في قلبه غضب يسحق بذلك مزاجه جداً فبدأ تلك السخونة ليس الا ذلك التصور النفساني ولان مبدأ الحركات البدنية ليس الا التصورات النفسانية فلما ثبت ان تصور النفس يوجب تغير بدنها الخاص لم يعد ايضاً ان يكون بعض النفوس مؤثراً في سائر الابدان فان جواهر النفس مختلفة بالماهية فجاز ان يكون بعض النفوس بحيث تؤثر في تغير بدن حيوان آخر بشرط ان يراه ويتعجب منه والهامة واحدة الهوام وهي الحيات وكل ذي سم يقتل واما ما لاسم له يقتل فهو السوام وواحدتها سامة كالعقرب والزنبور وقد تقع الهوام على كل ما يدب من الحيوان واللامة الملة من الممت به اي زلت وجبي بها على فاعلة ولم يقل ملة لازدواج هامة ويجوز ان يقال على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على العيون من له ثلثه اذا جمعه يقال ان دارك تلم الناس اي يجمعهم ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام بعد ما امر بنيه برعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم بين لهم انه لا يصل الى العبد الا ما قدر عليه بقدر الله تعالى وارادة وجوده فقال وما اغنى عنكم من الله من شيء وكان فتادة رضي الله عنه يفسر الاصابة باصابة العين ويقول ليس في قوله وما اغنى عنكم من الله من شيء ابطال له لان تأثير العين ليس مشروطاً بالاجتماع او الافتراق وكل ما قدره الله تعالى فهو كائن لا محالة \* قال الامام واعلم ان الانسان مأمور بان يراعي الاسباب المعبرة في هذا العالم ومأمور ايضاً بان يحزم بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى وان الحذر لا ينجي من القدر فان الانسان مأمور بان يحذر ويتفطن للاشياء المهلكة والاغذية الضارة ويسعى في تحصيل المنافع ودفع المضار بقدر الامكان ثم انه مع ذلك ينبغي ان يكون جازماً بانه لا يصل اليه الا ما قدره الله تعالى ولا يدخل في الوجود الا ما اراده الله تعالى فينبغي للانسان ان يجمع بين رعاية الاسباب المعبرة في هذا العالم وبين ان لا يعتمد عليها ولا يراعيها الا محض التعبد بل يربط قلبه بمشيئة الله تعالى وان يقطع رجاءه عن كل شيء سواه **﴿قوله لتقدم الصلاة﴾** بيان لوجه امكان الجمع بينهما فان قوله عليه لولم تقدم على متعلقه لما امكن الجمع بينهما وقوله للاختصاص علة لتقدمها وقوله كان الواو بيان لفائدة الجمع بينهما **﴿قوله تعالى ولما دخلوا﴾** في جواب لما هذه ثلاثة اوجه احدها وهو الظاهر انه الجملة المنفية وهي قوله ما كان يغني وثانيها ان جوابها محذوف تقديره امتثلوا وقضوا حاجة ايهم لان ارتكاب الحذف مع اشتمال الكلام على ما يصلح جواباً صريحاً لا يخلو عن تعسف وثالثها ان الجواب هو قوله اوى اليه اخاه قال ابو البقاء وهو جواب لما الاولى والثانية كقولك لما جئتني ولما كنتك اجبتني وحسن ذلك ان دخولهم على يوسف عليه الصلاة والسلام عقب دخولهم من الابواب **﴿قوله فسرخوا﴾** اي نسبوا الى السرقة واقتضوا بذلك والحرارة الاحتراز والتوقي **﴿قوله اي ولكن حاجة﴾** اشارة الى ان حاجة منصوبة بالالكونها بمعنى لكن وقضاها خبر لكن والمعنى ان رأى يعقوب عليه الصلاة والسلام في حق بنيه وهوان يدخلوا من الابواب المنفرقة واتباع بنيه له في ذلك الرأي ما كان يدفع عنهم شيئاً بما قضاه الله تعالى عليهم ولكن يعقوب اظهر بذلك الرأي ما في نفسه من الشفقة والاحتراز من ان يعانوا فاصى به **﴿قوله لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام الخ﴾** جواب عما يقال كيف يليق بيوسف عليه الصلاة والسلام وهو الرسول الحق من عند الله ان ينهم اقواماً وينسبهم الى السرقة كذبا وبهتاناً \* وتقرر الجواب بوجوه الاول ان المنادى فعله من عند نفسه بناء على ان يوسف عليه الصلاة والسلام وضع السقاية بنفسه في رحل اخيه واخفى الامر عن الكل او امر بذلك بعض

ان قضى عليكم سوا ولا ينفعكم ذلك (عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون) جمع بين الحلفين في عطف الجملة على الجملة لتقدم الصلاة للاختصاص كان الواو للعطف والفاء لافادة التسبب فان فعل الانبياء سبب لان يقتدى بهم (ولما دخلوا من حيث امرهم ابراهيم) اى من ابواب متفرقة في البلد (ما كان يغني عنهم) رأى يعقوب واتباعهم له (من الله من شيء) مما قضاه عليهم كما قال يعقوب عليه السلام فسرخوا واخذ بنيامين لوجدان الصواع في رحله وتضاعفت المصيبة على يعقوب (الاحاجة في نفس يعقوب) استثناء منقطع اى ولكن حاجة في نفسه بمعنى شفقته عليهم وحرارته من ان يعانوا (قضاها) اظهرها ووصى بها (وانه لذنو علم لما علمناه) بالوحى ونصب الحجج ولذلك قال وما اغنى عنكم من الله من شيء ولم يغتر بتدبيره (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) سر القدر وانه لا يغني عنه الحذر (ولما دخلوا على يوسف اوى اليه اخاه) ضم اليه بنيامين على الطعام اوى في المنزل روى انه اضافهم فاجلسهم مشى مشى فبنى بنيامين وحيدا فبنى وقال لو كان اخي يوسف حيا لجلس معي فاجلسه معه على مأثمة ثم قال لينزل كل اثنين منكم بيتا وهذا الاثنى له فيكون معي فبات عنده وقال لهما تعجب ان اكون اخاك بدل اخيك الهالك قال من يجد اخا مثلك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبنى يوسف وقام اليه وماتفه و(قال انا اخوك فلا تنس) فلا تحزن افتعال من البؤس (بما كانوا يعملون) في حقنا فيما مضى (فلما جهزهم بحازمهم جعل السقاية) المشربة (في رحل اخيه) قبل كانت مشربة جعلت صاعاً يكال به وقيل كانت تسقى الدواب بها ويكال بها وكانت من فضة وقيل من ذهب وقرى وجعل على حذف جواب فلما قدره امهلهم حتى انطلقوا (ثم اذن مؤذن) نادى مناد (ايها الغيبياتكم لسارقون) لعله لم يقله بامر يوسف عليه الصلاة والسلام او كان تعبئة السقاية والنداء عليها برضى بنيامين وقيل معناه انكم لسارقون يوسف من ابيه او اشكم لسارقون



خواصه وهو اخفى ذلك عن الكل ثم ان اصحاب يوسف عليه السلام لما طلبوا السقاية وما وجدوها وما كان هناك احد غير الذين ارتحلوا غلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فتنادى المنادى من بينهم على حسب ظنهم انكم لسارقون فخلفوا بقولهم تالله لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين قالوا فاجزأؤه ان كنتم كاذبين قالوا جزأؤه من وجد في رحله فهو جزأؤه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما كانوا في ذلك الزمان يستعبدون كل سارق بسرقة سنة وكان استعباد السارق في شرعهم جاريا مجرى وجوب القطع في شرعنا قال اصحاب يوسف عليه الصلاة والسلام فأنفقوا نفقتهم رحالهم فأنفقوا واشتقوا ببرأتهم ففتشوا رحل الاخ الاكبر ثم الذي يليه حتى بلغوا رحل بنيامين فوجدوا الصاع مدسوا فيه فلما استخرجوه منه نكسوا رؤسهم وانقطعت السننهم فاخذوا بنيامين مع مامعه من الصواع وردوه الى يوسف عليه الصلاة والسلام من عند انفسهم وتقرير الثاني ان المراد انكم لسارقون يوسف من ابيه الا انهم لم يصرحوا بهذا المعنى على ما هو الاصل وتقرير الثالث ان تعبئة السقاية واخفاء هائم النداء بنسبة السرقة اليهم كان يرضى بنيامين فلم يتألم قلبه بسبب نسبة السرقة اليه فخرجت عن كونها ذنبا وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظهر لاختيه انه اخوه يوسف قال فانا لا افارقك بعد هذا فقال يوسف عليه الصلاة والسلام قد علمت اغتمام الوالدين بانقطاعك عنهما بغير سبب يوجب ولا يمكنني حبسك الا بعد ان اشرك بامر فظيع قال لا ابالي فافعل ما بدا لك قال فاني ادس صاعى هذا في رحلك ثم نادى عليك بالسرقة ليتبين الى ردك بعد تسريحك معهم ففعل ذلك برضاه وتقرير الجواب الرابع ظاهر وهو ان المعنى انكم لسارقون على سبيل الاستفهام فلا يكون كذبا **قوله** لانها تعبر اى تتردد **يقال** عار في الارض يعبر اى ذهب والعار العانة التي تخرج على الابل اى تعرض على العمل وعار القرس اى انقلب وذهب ههنا وههنا من مرجه ونشاطه ويسمى الاسد عيارا لجيشه وذهابه في طلب صيده والعبر بالكسر جمع عبر بالفتح واصلها عبر بضم العين وسكون الياء فكسرت العين لثلاث ثقل الياء واوا كما فعل ذلك في بضع جمع ابيض اصله بضع نحو اجر وجر **قوله** واقبلوا عليهم **قوله** جلة حالية من فاعل قالوا اى قالوا في حال اقبالهم عليهم **قوله** وقرى صاع **قوله** قبل لافرق بين الصاع والصواع بناء على قراءة صاع الملك مكان صواع الملك وقيل الصواع اسم والسقاية وصف كقولهم كوز وسقاء فكوز اسم والسقاء وصف وجمع صواع صيغان كغراب وغربان وجمع صاع اصواع كباب وابواب وكم الدواب هو سد افواها بالكعام والكعام شئ يجعل في فم البعير يقال كعمت البعير اذا سددت فمه في هياجه فهو مكعوم **قوله** قسم فيه معنى التعجب **قوله** اى يلزمه التعجب غالبوا منه قوله تعالى تالله تقنأ تذكر يوسف والمعنى ما اعجب حالكم انتم تعلمون علما حاليا لا ريب فيه لما شاهدتم من احوالنا اننا بريثون مما تنسبون له الشافك كيف تقولون لنا انكم لسارقون **قوله** فهو جزأؤه **قوله** تقرير للحكم والزام له حكموا اولابان جزاء سرقة الصواع اخذ من وجد في رحله واسترقاقه ثم قرروا ذلك الحكم والزامه بقولهم فهو جزأؤه اى فاخذ السارق نفسه هو جزاء سرقة كقولك حق زيد ان يكسى وينم عليه ثم تقول فذلك حقه تقر به ما ذكرته من استرقاقه لذلك وتلزمه به **قوله** او خبر من **قوله** اى ويحتمل ان يكون جزأؤه مبتدأ ومن موصولة مرفوعة المحل على انها مبتدأ ثان او شرطية وقوله وجد في رحله فعل الشرط وقوله فهو جزأؤه جواب الشرط ومن مع ما في حيزها على التقديرين خبر المبتدأ الاول وهو جزأؤه خبرا للمبتدأ الاول ولا تأخذ فيه بعود على الاول وتقرير الجواب انه لو قال من وجد في رحله فهو لتحققت الرابطة لكنه اقام الظاهر الثاني مقام ذلك الضمير فحصل الربط بذلك كما تقول لصاحبك من اخو زيد فيقول لك اخوه من يقعد الى جنبه فهو هو يرجع الضمير الاول الى من والثاني الى الاخ ثم تقول فهو اخوه بمظهر يقوم مقام الضمير ثم ان اخوة يوسف لما اقتوا بان جزاء السارق الاسترقاق قال المؤذن او يوسف لابد من تفتيش او عينكم فبدأ بتفتيش او عينهم قبل وعاء بنيامين لنفي التهمة ثم استخجها من وعاء بنيامين فحبسه عنده بمقتضى فتواهم **قوله** بان علمناه اياه واوحينا به اليه **قوله** فسر الكيد المسند اليه تعالى بالتعليم والايحاء لان حقيقة الكيد مستحيل في حقه تعالى وذلك لان الكيد عبارة عن المكر والخديعة وهو ان توهم غيرك خلاف ما تخفيه فهو في حق الله تعالى محمول على التمثيل فان صورة صنع الله تعالى في تعليم يوسف عليه الصلاة والسلام ان لا يحكم على اخوته حكم الملك وهو ان يضرب السارق ويغرمه مثلى

وقيل جمع عبر واصلها فعل كسقف فعل به ماضى ببيض تجوز به لقافلة الحبر ثم استعير لكل قافلة (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) اى شئ ضاع منكم والفقد غيبة الشئ عن الحس بحيث لا يعرف مكانه وقرى تفقدون من افقده اذا وجدته فقيدا (قالوا تفقد صواع الملك) وقرى صاع وصواع بالفتح والضم والعين والغين وصواع من الصياغة (ولمن جاءه حل بعير) من الطعام جعله (وانابه زعيم) كفيل أو ذيه الى من رده وفيه دليل على جواز الجعالة وضمان الجعل قبل تمام العمل (قالوا تالله) قسم فيه معنى التعجب والتاء بدل من الباء مختصة باسم الله (لقد علمتم ما جئنا لنفسد في الارض وما كنا سارقين) استشهدوا بعلمهم على برأة انفسهم لما عرفوا منهم في كرتي مجيئهم ومدخلتهم للملك مما يدل على فرط امانتهم كرت البضاعة التي جعلت في رحالهم وكم الدواب لثلاث تناول زرها وطعاما لاحد (قالوا فاجزأؤه) فاجزأ السارق او السرق او الصواع على حذف المضاف (ان كنتم كاذبين) في ادعاء البرائة (قالوا جزأؤه من وجد في رحله فهو جزأؤه) اى جزاء سرقة اخذ من وجد في رحله واسترقاقه هكذا كان شرع يعقوب عليه الصلاة والسلام وقوله فهو جزأؤه تقرير للحكم والزام له او خبر من والفاء لتضمنها معنى الشرط او جواب لها على انها شرطية والجملة كما هي خبر جزأؤه على اقامة الظاهر فيها مقام الضمير كانه قبل جزأؤه من وجد في رحله فهو هو (كذلك نجزي الظالمين) بالسرقة (فبدأ باوعينهم) فبدأ المؤذن وقيل يوسف لانهم ردوا الى مصر (قبل وعاء اخيه) بنيامين نفيا للتهمة (ثم استخجها) اى السقاية او الصواع لانه يذكروا يؤنث (من وعاء اخيه) وقرى بضم الواو وبقليها همزة (كذلك) مثل ذلك الكيد (كدنا ليوسف) بان علمناه اياه واوحينا به اليه (ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك) ملك مصر لان دينه الضرب وتغريم ضعف ما اخذدون الاسترقاق وهو بيان للكيد



ما اخذه بل يحكم عليهم على سنن مذهبهم وهو ان يستعيد السارق سنة صورة صنع من يوهم الغير خلاف ما يخفيه لان مقصود يوسف عليه الصلاة والسلام ابواه اخيه اليه وكان لا يتم ذلك الا بهذه الحيلة ولما كان قوله تعالى ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك هو عين الكيد قال المصنف هو بيان للكيد **قوله** فالاستثناء من اعم الاحوال **قوله** اي ما كان ليأخذه في كل حال الا في حال كونه ملتبسا بمشيئة الله تعالى واذنه للملك ان يجعل ذلك الحكم حكم نفسه ويجوز ان يكون الا ان يشاء الله كلمة تأيد كانه قيل ما كان ليأخذ اخاه في دين الملك ابدالا لانه جل من انصف بمصنوب النبوة عن ان يحكم بدين الكفار نحو قوله تعالى وما كان لنا ان نعود فيها الا ان يشاء الله لان عودهم في ملتهم ما ان يشاء الله ابدأ وقرأ الكوفيون درجات بالتنوين والباقيون بغير تنوين وقرأ يعقوب بالياء التحتية في رفع ونشاء والقاعل هو الله تعالى فان قرئ درجات من نشاء بالاضافة يكون درجات مفعول ورفع وان قرئ منونا غير مضاف يكون من نشاء مفعول ورفع ويكون درجات منصوبا على الظرفية او بنزع الخافض اي الى درجات والجملة استئناف تقرر مضمون قوله تعالى كذلك كدنا ليوسف وقوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييل لما قبله فان التذييل ان يعقب الكلام بما يشتمل على معناه تأكيده له وهو من هذا القبيل فانه تعالى بين اولاً ان اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام وان كانوا علماء فضلاء الا انه تعالى فضل يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم في العلم ثم قرر ذلك بقوله رفع درجات من نشاء بسبب العلم كما رفعنا درجات يوسف واكد ذلك بانه المنفرد بالعلم الكامل وان علوم جميع الخلائق مستفادة منه فائضه عليهم بتعليمها اياهم فيكون فوق كل ذي علم من خلقه **قوله** واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته **قوله** لا يعلم زائد يقوم به وهم المعتزلة الذين يقولون انه تعالى عالم وليس بذي علم لانه لو كان ذا علم لكان فوقه علم لعموم هذه الآية وهو باطل \* واجاب عنه المصنف بتخصيص عموم قوله تعالى كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم لما ذكرنا في بيان كون قوله تعالى وفوق كل ذي علم عليم تذييلاً لما قبله وكيف لا يخص هذا العام وقد دل سائر الآيات على انه تعالى ذو علم منها قوله تعالى ان الله عنده علم الساعة وقوله تعالى ازله بعلمه وقوله تعالى لا يحيطون بشيء من علمه وقوله تعالى ولا تضع الا بعلمه ولما وقع التعارض بين هذه النصوص وبين ما تمسك به الخصم وجب تخصيصه بذي علم من الخلائق اعتماداً على قيام قرينة التخصيص توفيقاً بين النصوص ومما دل على ارادة التخصيص ان العلم لكونه صفة مشبهة مبنية من علم بعد نقله الى فعل بضم العين حتى يكون فعلاً لازماً من الافعال الغريزية يدل على المبالغة في اتصاف الذات بمقامه من حيث كونه امراً مستمراً دائم الثبوت كما هو شأن الافعال الغريزية وكان العلم بمعنى من له العلم البالغ وهو الله عز وجل فاذا كان المفضل بالعلم هو الله تعالى لكون المفضل عليه هو العلماء من الخلائق فيكون المراد بقوله كل ذي علم من له علم من الخلق **قوله** ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم **قوله** دليل ثالث على ارادة التخصيص \* وتقريره ان قوله تعالى فوق كل ذي علم وان كان بمعنى كل واحد على ان تكون كل استغرافية ومن المعلوم انه تعالى لا يدخل في كل العلماء والا لما كان فوقه لان من كان فوقه يكون خارجاً عنه لا محالة \* ثم ان الصواع لما خرج في رجل بنيامين اقتضح الاخوة ونكسوا رؤسهم فقالوا تبرئة لساحتهم ان يسرق قد سرق اخ له من قبل يعنون ان هذه الواقعة ليست بعيدة منه فان اخاه الذي هلك كان ايضا سارقاً ونحن ايضا لسنا على طريقتهما وسيرتهما لانهما من ام اخرى ثم قالوا يا ابني راحيل ما كثر البلاء علينا من قبلكما فقال بنيامين ما كثر البلاء علينا منكم ذهبتم باخي وضيعتموه في المعازة ثم تقولون في حق هذا قالوا له فكيف خرج الصواع من رحلك قال وضعه في رحلي من وضع البضاعة في رحلكم واختلفوا في السرقة التي نسبوها الى يوسف عليه الصلاة والسلام على احوال الاول انه كانت لبراهيم عليه الصلاة والسلام منطقة يتوارثها اكبر ولده ويتركون بها فورثها اسحق ثم دفعت الى ابنته عمه يوسف وكانت اكبر اولاده وكانت تحب يوسف حباً شديداً بحيث لا تصبر عنه وكانت حاضته بعد وفاة امه فلما شب يوسف اراد يعقوب ان ينزعه منها فاحتالت بان شدت المنطقة على يوسف تحت ثيابه وقالت فقدت منطقة اسحق فانظروا من اخذها فقتلوا عنها فوجدوها مشدودة على يوسف فقالت انه سرقها مني فكان سلمى وكان حكمهم ان من سرق يسرق فتوسلت بهذه الحيلة الى امساكه عند نفسها فتركه يعقوب عندها الى ان مانت والقول الثاني ماروى عن سعيد بن جبيرة رضي الله تعالى عنه انه كان جدّه ابواه كافراً يعبد الوثن فامرته امه بان يسرق ذلك الوثن ليترك عبادة الاوثان والعناق الانثى من ولد المعز **قوله** وقيل انها كناية بشريطة التفسير **قوله** يعني ضمير امرها بهم

(الا ان يشاء الله) ان يجعل ذلك الحكم حكم الملك فالاستثناء من اعم الاحوال ويجوز ان يكون منقطعاً الى لكن اخذه بمشيئة الله واذنه (رفع درجات من نشاء) بالعلم كما رفعنا درجاته (وفوق كل ذي علم عليم) ارفع درجة منه واحتج به من زعم انه تعالى عالم بذاته اذ لو كان ذا علم لكان فوقه من هو اعلم منه والجواب ان المراد كل ذي علم من الخلق لان الكلام فيهم ولان العليم هو الله تعالى ومعناه الذي له العلم البالغ ولانه لا فرق بينه وبين قولنا فوق كل العلماء عليم وهو مخصوص (قالوا ان يسرق) بنيامين (فقد سرق اخ له من قبل) يعنون يوسف قيل ورثت عنه من ابيها منطقة ابراهيم عليه السلام وكانت تحضن يوسف وتحميه فلما شب اراد يعقوب انتزاعه منها فشدت المنطقة على وسطه ثم اظهرت ضياها فتفحص عنها فوجدتها محزومة عليه فصارت احق به في حكمهم وقيل كان لاب امه صنم فسرقة وكسره والقائه في الجب وقيل كان في البيت عناق او دجاجة فاعطى السائل وقيل دخل كنيسة واخذ تمثالاً صغيراً من الذهب (فامرته يوسف في نفسه ولم يبد لها لهم) اكتمها ولم يظهرها لهم والضمير للإجابة او المقالة او نسبة السرقة اليه وقيل انها كناية بشريطة التفسير بقصرها قوله (قال انتم شر مكاناً) فانه يدل من اسرها والمعنى قال في نفسه انتم شر مكاناً اي منزلة في السرقة لسرقتكم اخاكم او في سوء الصنيع بما كنتم عليه وتأنيثها باعتبار الكلمة او الجملة وفيه نظر اذ المقصر بالجملة لا يكون الا ضمير الشأن (والله اعلم بما تصفون) وهو يعلم ان الامر ليس كما تصفون



بشره قوله تعالى انتم شر مكانا \* فان قيل لو كان بدلا من اسرها لكان مقول القول وهو انتم شر مكانا مفسرا لضمير اسرها فان الاضمار على شريطة التفسير على ضربين احدهما ان يفسر بمفرد نحو نعم رجلا زيد في نعم ضمير هو الفاعل ورجلا تفسيره ومثله ربه رجلا وثانيهما ان يفسر بجمله نحو قل هو الله احد اى الامر الله احد وانت الضمير المفسر بقوله انتم شر مكانا لما ذكر وانما قال في نفسه لان هذه الجملة لما وقعت تفسيرا لضمير اسرها وجب ان يقولها يوسف في نفسه **قوله** او من المتعبدين الاحسان **الجملة** على التقديرين استثنائية لبيان الموجب لان المعنى على الاول فخذ احدا مكانه اما على طريق الاستبعاد او على طريق الرهن الى ان يوصل اليك القداء كما كنت تحسن اليها فمما سلف فيكون هذا الاحسان من تيمنه والمعنى على الثاني اثبات احسانه على العموم في كل الناس **قوله** هذا **اى** فخذ هذا فانه هو المعنى المستفاد من الظاهر الا ان المراد انا اذا لظالمون بالعمل على خلاف ما اذن الله فيه **قوله** وزيادة السين والتاء للبالغة **فان** السين للطلب فتدل على انهم كانوا في باس وهو انتفاء الطمع فطلبوا من انفسهم الزيادة على ما هم فيه وبناء استفعل هنا بمعنى المجرد الا انه ابلغ منه **قوله** وانما وحده **مع** ان ذا الحال جمع لانه مصدر بمعنى التناجي كالصهيل والنهيق الاول صوت القرس والثاني صوت الحمار يقال صهل القرس بصهل بالكسر صهيلا او صفة بمعنى التناجي كالعشير بمعنى العاشر على ان وزن فعيل مثل صدديق فيوجد لكونه على زنة المصدر فعول معاملة المصدر وعلى تقدير كونه مصدرا يكون المعنى انهم اتفردوا عن الناس فصاروا بحيث لا يخاطبهم سواهم كائين تناجيا محضا لاستجماعهم لذلك واستفاضتهم فيه بمجد واهتمام كانهم في انفسهم صورة التناجي وحقيقته وكان تناجيه في تدبير امرهم باى صفة يذهبون وماذا يقولون لا يهتم في شأن اخيهم **قوله** وما مزيدة **ذكر** في كلمة مائلاثة او جده الاول ان تكون مزيدة فيتعلق الظرف الذى قبلها بالفعل الذى بعدها والتقدير ومن قبل هذا فرطم اى قصرتم فى حق يوسف عليه الصلاة والسلام وشأنه وزيادة ما كثيرة والثاني ان تكون ماصدرية فيكون ما فرطم فى تأويل المصدر المنصوب او المرفوع محلا ووجه النصب العطف على مفعول تعلموا وهو ان اباكم قد اخذ اى الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق وتقربطكم فى يوسف من قبل غاية ما فى الباب ان قوله من قبل وقع فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه ولا بأس به وان قال بعضهم انه لا يجوز الا فى ضرورة الشعر والوجه الثانى للنصب كونه معطوفا على اسم ان اى الم تعلموا ان اباكم قد اخذ وان تقربطكم فى حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع من قبل او ان تقربطكم من قبل هذا واقع فى حق يوسف عليه الصلاة والسلام ووجه الثانى كون المصدر المأول مبتدا ومن قبل خبره قدم عليه اى وتقربطكم فى شأن يوسف عليه الصلاة والسلام واقع من قبل واورد عليه ان الظروف التى هى غايات اذا بنيت لكونها مقطوعة عن الاضافة لاتقع اخبارا للمبتدا وكذا لاتقع صفة ولا صلة ولا حالا لانها بذلك تبقى ناقصة فلا تقيد خبرا ولا شيا من ذلك فانك تقول يوم السبت مبارك والسفر بعده ولا تقول والسفر بعد وتقول زيد عمرو خلفه ولا تقول زيد عمرو خلف والوجه الثالث فى كلمة ما ان تكون موصولة اسمية بمعنى الذى فيكون التقربط على هذا الوجه بمعنى التقديم لا بمعنى التخصيص ويكون محلها ما تقدم على تقدير كونها مصدرية وهو الرفع على الابتداء وخبرها من قبل والتقدير والذى قد تمتموه فى حق يوسف عليه الصلاة والسلام واقع قبل هذا والبص معطوف على مفعول الم تعلموا والتقدير الم تعلموا اخذ ابيكم الميثاق والذى قد تمتموه فى حق يوسف من قبل ثم انهم لما تناجوا وتكروا قال كبيرهم ان ابانا قد اخذ علينا موثقا من الله وايضا نحن متهمون بواقعة يوسف فليس لنا مخلص من هذه الورطة فانا لا افارق ارض مصر الا ان ياذن لى ابي فى الانصراف اليه او يحكم الله لى وامانتهم فارجعوا الى ابيكم واذكروا له كيفية الواقعة كما وقعت من غير تفاوت كما قال ارجعوا الى ابيكم الآية **قوله** سرق على ما شهدناه من ظاهر الامر **جواب** عما يقال كيف حكموا عليه انه سرق بمجرد ظهور الصواع فى رحله مع قيام احتمال ان يضعه فيه غيره لحكمة مع ان بنيامين قال لهم كيف تسبوننى الى السرقة بمجرد وجدان الصاع فى رحلى فان كان هذا القدر مصححا لنسبة السرقة الى احد يلزم ان تكونوا سارقين لوجود البضاعة فى رحالكم وهو تقرير الجواب انهم انما قالوا ذلك بناء على انهم شاهدوا ما يدل على كونه سارقا بحسب الظاهر فانهم شاهدوا ان اصحاب الملك اخرجوا الصواع من رحله بعدما ادعوا السرقة عليهم وقتشوا رحالهم وحكموا بذلك على انه سارق واخذوه بحكم السرقة فبهذا السبب غلب على ظنهم انه سرق فشهدوا عليه بان سرق بناء على الظن ثم بينوا انهم غير قاطعين بهذا الامر حيث قالوا وما شهدنا

مستأنس به (انما رآك من الحسين) البنا قاتم احسانك او من المتعبدين الاحسان فلا تغير حادثك (قال معاذ الله ان نأخذ الامن وجدنا متاعنا عنده) فان اخذ غيره ظلم على فتواكم فلو اخذنا احدكم مكانه (انا اذا لظالمون) فى منذهبكم هذا أو أن مراده ان الله اذن ان آخذ من وجدنا الصاع فى رحله لمصلحته ورضاه عليه فلو اخذت غيره كنت ظالما (فلما استأى سوامته) يسو من يوسف واجابته اياهم وزيادة السين والتاء للبالغة وعن البرى استأىس بالالف وقبح الياء من غير همز واذا وقف حزة التى حركة الهزة على الياء على اصله (خلصوا) اتفردوا واعتزلوا (نجيا) متناجين وانما وحده لانه مصدر او وزنه كما قيل هم صدديق وجعه انجية كندى واندية (قال كبيرهم) فى السن وهو روبيل اوفى رأى وهو شعمون وقيل يهودا (الم تعلموا ان اباكم قد اخذ عليكم موثقا من الله) عهدا وثقا وانما جعل حلفهم بالله موثقا منه لانه باذن منه وتأكيد من وجهته (ومن قبل) ومن قبل هذا (ما فرطم فى يوسف) قصرتم فى شأنه وما مزيدة ويجوز ان تكون مصدرية فى موضع النصب بالعطف على مفعول تعلموا ولا بأس بالفصل بين العاطف والمعطوف بالظرف او على اسم ان وخبره فى يوسف او من قبل او الرفع بالابتداء والخبر من قبل وفيه نظر لان قبل اذا كان خبرا او صلة لا يقطع عن الاضافة حتى لا ينقص وان تكون موصولة اى ما فرطموه بمعنى ما قد تمتموه فى حقه من الخيانة ومحل ما تقدم (فلن ابرح الارض) فلن افارق ارض مصر (حتى ياذن لى ابي) فى الرجوع (او يحكم الله لى) او يقضى الله لى بالخروج منها او بخلاص اخي منهم او بالمقاتلة معهم لتخليصه روى انهم كلوا العزيز فى اطلاقه فقال روبيل اياها الملك والله لتتركنا او لا صبحن صيحة تضع منها الحوامل ووقعت شعور جسده فخرجت من ثيابه فقال يوسف عليه السلام لابنه قم الى جنبه فسه وكان بنوا يعقوب عليه السلام اذا غضب احدهم فسه الاخر ذهب غضبه فقال روبيل من هذا ان فى هذا البلد لبذرا من بذر يعقوب (وهو خير الحاكين) لان حكمه لا يكون الا بالحق (ارجعوا الى ابيكم) قولوا يا ابا ان ابنك سرق (على ما شهدناه من ظاهر الامر) قرى سرق اى نسب الى السرقة



الاجماع لنا اي بما رأينا من انهم اخرجوا الصاع من رحله وحكموا بذلك على انه سارق واما حقيقة الحال فغير معلومة لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى فالمراد بالغيب على هذا باطن الحال وقيل المراد به عواقب الامور فالمعنى ما كنا نعلم ان ابنك سرق اي انك ستصاب به كما اصبحت يوسف ولو علمنا ذلك لما ذهبنا به اليه اي الى الملك ولما اعطيناك موثقا من الله تعالى في رقه اليك ثم انهم لما كانوا متهمين بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام امر كبيرهم بان يبالغوا في ازالة التهمة عن انفسهم ويقولوا واسأل القرية التي كنا فيها اي وقلوا اسأل القرية ليتبين لك صدقنا وقال المفسرون المراد بصحاب العير قوم من الكنعانيين يحبونهم متوجهين الى كنعان فقالوا لا بهم واسألهم ايضا عن هذه الواقعة يظهر لك صحة ما قلنا **قوله** تأكيد في محل القسم **قوله** اي ليس المقصود بقولهم وانا لصادقون اثبات صدق انفسهم بذلك لانه اثبات الشيء بنفسه قبل مقصودهم به تأكيد ما يدل عليه قولهم اسأل القرية واسأل العير فان الانسان اذا قدم ذكر الدليل القاطع على صحة دعواه يقول بعد ذلك وانا صادق فيما ادعيه يعني بذلك ان يقول تأمل فيما ذكرته من الدليل ليرزول عنك الشبهة فيما ادعيته **قوله** وقالوا له ما قال لهم اخوهم **قوله** اي الكبير اشارة الى ان قوله تعالى ارجعوا الى ابيكم الى قوله وانا لصادقون من كلام كبيرهم ثم ان يعقوب عليه الصلاة والسلام لما سمع من ابائه ذلك الكلام لم يصدقهم فيما ذكروه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام فقال بل سئلت لكم انفسكم امر افصبر جليل في هذه الواقعة كما قاله بعينه في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان المصنف فسر الامر الذي سئلته لهم انفسهم هناك بالامر العظيم الذي لا يقبل الوصف وهو ان يهلكوا يوسف ويعتذروا لا بهم بالباطل وفسره ههنا بان افتوا الملك ان جزاء السارق ان يؤخذ والا فادري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة لان ذلك انما هو من دين يعقوب عليه الصلاة والسلام لان دين الملك ولو لا فتواكم وتعليمكم لما حكم الملك بذلك والفرق بين الواقعتين انهم في واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام استصحبوه في الخروج الى البادية ولم يرجعوا به فناسب ان يفسر الامر فيها بذلك واما في واقعة بنيامين فانهم لم يعتمدوا في حقه سوا ولم يخبروا اباهم الا بالواقع على جليلته فلم يصح ان يستند احتباس بنيامين عند الملك اليهم الا من حيث انه كان ذلك على وفق ارادتهم فانهم لما كانوا متهمين عند يعقوب عليه الصلاة والسلام بسبب واقعة يوسف عليه الصلاة والسلام اتهمهم ايضا في واقعة بنيامين بان قال لهم ان الملك انما فعل بفتواكم له به لغرض لكم وظن انهم افتوه بذلك بعد ظهور السرقة ارادة ان يخلفوه عند الملك ويرجعوا الى ابيهم دونه لان اخذ السارق لم يكن من دين الملك ولكن كان من دين يعقوب عليه الصلاة والسلام كما قال تعالى ما كان لياخذ اخاه في دين الملك تبسها من الله تعالى على وجه اتهام يعقوب لهم وكان الواقع انهم استفتوا قبل ان يظهر الصواع فيهم فذكروا ما عندهم من الجواب حيث قيل لهم فما جزاؤه ان كنتم كاذبين فقالوا جزاؤه من وجد في رحله فهو جزاؤه فافتوا ولم يشعروا ان المراد ازامهم بما قالوا **قوله** واخيما الذي توقف بمصر **قوله** وهو الذي قال فلن ابرح الارض اي لن اخرج من مصر حتى يعث الى ابي ان آتية او يقضى الله تعالى في امري شيئا فانهم حين ذهبوا الى البادية اول مرة كانوا اثني عشر فضاع يوسف وبقي احد عشر ولما ارسلهم الى مصر اذوا تسعة لان بنيامين حبسه يوسف واحتبس ذلك الكبير الذي قال فلن ابرح الارض حتى يأذن لي ابي او يحكم الله لي فلما بلغ الغائبون ثلاثة لاجرم قال عسى الله ان يأتيهم جميعا **قوله** عليه الصلاة والسلام يا اسفا على يوسف **قوله** الالف فيد منقلبة عن ياء المتكلم والاصل يا اسفى فتمت الغاء وصيرت الياء القاطبة للتخفيف لان الفتح والالف اخف من الكسرة والياء ليحصل امتداد الصوت الذي هو المقصود في الندامة ونداء مثل الالف والحسرة مجاز والمقصود انشاء التأسف والتعزن لتحقيق ما يوجبهما وقوة ما يدعو اليهما من الاسباب والعلل كانه يقول هذا او انك ايها الاسف فاحضر **قوله** وفي الحديث الخ **قوله** اشارة الى جواب ما يقال اليس ان الاولى عند زول المصيبة الشديدة ان يقال ان الله وانا اليه راجعون حتى يستوجب الثواب العظيم المذكور في قوله تعالى اولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واوئك هم المهتدون فلم يسترجع يعقوب عليه الصلاة والسلام بل قال يا اسفا وتقرير الجواب ظاهر **قوله** لكثرة بكائه **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى وايضت عيناه من الحزن كناية عن غلبة البكاء فان من غلب عليه البكاء يكثر الماء في عينه فتصير العين كأنها ابيضت من بياض ذلك الماء قبل ما جفت عينا يعقوب عليه الصلاة والسلام من وقت فراق يوسف عليه الصلاة والسلام الى وقت لقائه

(وما شهدنا) عليه (الاجماع لنا) بان رأينا ان الصواع استخرج من ومائه (وما كنا للغيب) لباطن الحال (حافظين) فلان درى انه سرق او سرق ودس الصاع في رحله او وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين اعطيناك الموثق انه سيسرق او انك تصاب به كما اصبحت يوسف (واسأل القرية التي كنا فيها) يعنون مصر او قرية بقربها لحثهم المنادى فيها والمعنى ارسل الى اهلها واسألهم عن القصة (والعير التي اقبلنا فيها) واصحاب العير التي توجهنا فيهم وكنا معهم (وانا لصادقون) تأكيد في محل القسم (قال بل سئلت) اي فلما رجعوا الى ابيهم وقالوا له ما قال لهم اخوهم قال بل سئلت اي زينت وسهلت (لكم انفسكم امرا) اردتموه فقررتموه والا فادري الملك ان السارق يؤخذ بسرقة (فصبر جليل) اي فامرى صبر جليل او فصبر جليل اجل (عسى الله ان يأتيهم جميعا) يوسف وبنيامين واخيما الذي توقف بمصر (انه هو العليم) بحالي وحالهم (الحكيم) في تدبيره (فتولى عنهم) فأعرض عنهم كراهة لما صادف منهم (وقال يا اسفا على يوسف) اي يا اسفى تعال فهذا او انك والاسف اشد الحزن والحسرة والالف بدل من ياء المتكلم وانما تأسف على يوسف دون اخويه والحادث رزؤهما لان رزأه كان قاعدة المصيبات وكان غضبا آخذا بمجامع قلبه ولانه كان وانقا بحياتهما دون حياته وفي الحديث لم تعط امة من الامم ان الله وانا اليه راجعون عند المصيبة الا امة محمد صلى الله عليه وسلم الا ترى الى يعقوب عليه الصلاة والسلام حين اصابه ما اصاب لم يسترجع وقال يا اسفا (وابيضت عيناه من الحزن) لكثرة بكائه من الحزن كان العبرة محقت سوادهما وقبل ضعف بصره وقبل عى







تعالى تشيها لها بالروح التي يحى بها العباد **قوله** بعدما رجعوا الى مصر رجعة ثانية **قوله** اشارة الى ان  
في الكلام مخدوفا والتقدير ان يعقوب لما قال ليفيه اذهبوا قهسوا وقبلوا من ابهم هذه الوصية فعادوا الى مصر  
ودخلوا على يوسف عليه الصلاة والسلام فقالوا يا ايها العزيز الآية فان قيل اذا كان يعقوب امرهم ان يتحسبوا  
امر يوسف واخيه فلم عدلوا الى الشكوى وطلبوا ابقاء الكيل **اجيب** بان التحسب يتوصل الى مطلوبه بجميع  
الطرق والاعتراف بالهجر وضيق اليد ورقة الحال وشدة الحاجة مما يرق القلب فقالوا انخبره بذلك هذه الامور فان  
رق قلبه لئلا ذكرنا المقصود والاستكنا وارادوا بالضرر الفقر والحاجة وكثرة العيال وقلة الطعام وباهلهم من خلفهم  
**قوله** رديئة او قليلة ترد وتنفذ **قوله** يريدان من جارة اسم مفعول من ازجيت الشئ اذا دفعته ورددته فقولهم  
من جارة بمعنى مدفوعة يدفعها كل احد عنه اما رداه ثها على ما قيل من ان بضاعتهم كانت زيوفا لا تنفق في ثمن الطعام  
اولقنها قال ابو عبيد انما قيل للذراهم الرديئة من جارة لانها مردودة مدفوعة غير مقبولة بمن يغفها فان الازجاء في اللغة  
السوق والدفع قليلا ومنه قوله تعالى الم تر ان الله يزجى سحابا اي يسوقها بالريح ويقال ازجيت الابل اي سقتها  
وزجيت الشئ تزجية اي دفعته برفق وفي الصحاح المزجى الشئ القليل وبضاعة من جارة اي قليلة والريح تزجى  
السحاب والبقرة تزجى ولدها اي تسوقه **قوله** واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء **جواب** عما يقال  
الاخوة كيف طلبوا الصدقة وهي محرمة على الانبياء وتقرر الجواب ان من فسر التصديق بالزيادة على ما سواي  
بضاعتهم المزجاة على وجه التصديق يخص حرمة الصدقة بنيينا محمد صلى الله عليه وسلم واما من قال بمحوم  
حرمتها لجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام فانه يفسر بالوجوه الاخر ويقول التصديق هو التفضل مطلقا  
سواء كان من قبل اتفاق المال للمحتاجين او لم يكن فيتناول اطلاق المحبوس والمساخة في قبول الزيف والقليل  
**قوله** وقيل اعطوه كتاب يعقوب عليه الصلاة والسلام **جواب** على ما قبله من حيث المعنى فانه يفهم من ترتيب  
قوله تعالى قال هل علمت ما فعلتم يوسف واخيه اذ انتم جاهلون على ما حكاه الله تعالى عنهم من قولهم يا ايها العزيز مسنا  
واهلنا الضر ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى اخوته نضروا اليه ووصفوا ما هم عليه من شدة الزجاء وقلة  
الحيلة ادر كته الرقة وضعف صبره فاقدم على ان يعرفهم ويصرح لهم بانه يوسف عليه الصلاة والسلام لانه اكره حق الله  
تبارك وتعالى على حق نفسه فقال مستغفرا عن وجه فجع ما فعلوه يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه وما صنعوه  
بهما شفقة عليهم وتنصيحا في امر الدين حيث حملهم به على الاعتراف بالذنب والاستغفار والتوبة منه ولم يرد بذلك  
المعاقبة والتثريب هو التعبير والاستقصاء في اللوم عليهم فعطف على هذا المفهوم قوله وقيل اعطوه كتاب يعقوب  
عليه الصلاة والسلام وكتب فيه من يعقوب امراييل الله تعالى بن امحق ذبيح الله تعالى بن ابراهيم خليل  
الله تعالى عليهم الصلاة والسلام الى عزيز مصر انا بعدنا انا اهل بيت موكل بالبلاء اما جدى فشئت يدا ورجلاه  
ورمى في النار ليحرق قبحه الله تعالى وجعلت النار عليه بردا وسلاما واما بنى فوضع السكين على قناه ليقتل فقدها  
الله تعالى واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادى الى فذهب مع اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه ملطحا بالدم  
وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى من بكافى عليه ثم كان لي ابن وكان اخاه من امه وكنت اتسلى به فذهبوا به  
اليك ثم رجعوا وقالوا انه سرق وانت حبسته لذلك وانا اهل بيت لا نسرق ولا نلدسار قان رددته على والادعوت  
عليك دعوة تدرك السابع من ولدك والسلام فلما قرأ يوسف عليه الصلاة والسلام الكتاب اقشعر جلده ولان  
قلبه وعيل صبره فقال لهم ذلك وفيه تصديق لقول الله تعالى و اوحينا اليه لتنبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون  
**قوله** اي هل علمت قبحه فنبتم عنه **قوله** قدر القبح المضاف الى الموصول بناء على انه لاشك انهم كانوا عالمين بنفس  
ما فعلوا يوسف عليه الصلاة والسلام واخيه فلا فائدة في طلب التصديق والافراز بحصول علمهم به مع انه اثبت جهلهم  
بذلك بقوله اذ انتم جاهلون والجهل لا يثبت مع العلم فلما قدر متعلق العلم والجهل كان المعنى هل استمر ذلك الجهل  
الحاصل زمان صدور ذلك الفعل عنكم المتعلق بقبحه او حصل لكم العلم بقبحه الموجب للرجوع عنه وتلافيه  
بالتوبة فان العاقل اذا علم قبح فعله بادر الى التوبة وكان علمه بذلك يلجئه اليها و اشار الى سببية العلم اليها بقوله فنبتم  
**قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون مقصودهم تحقيق كونه يوسف عليه الصلاة والسلام وتقريره اكد الكلام  
الاستغفامى بان ولا م الابتداء تعجبا منه **قوله** وقرأ ابن كثير على الايجاب **قوله** اي قرأ انك بكسر الهمزة على  
لفظ الخبر وقرأ الباقون على الاستغفام ثم انهم اختلفوا هرا نافع اينك بفتح الالف غير محدود وبالياء وقرأ ابو عمرو

( فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز ) بعد  
ما رجعوا الى مصر رجعة ثانية ( مسنا  
واهلنا الضر ) شدة الجوع ( وجنا  
بضاعة من جارة ) رديئة او قليلة ترد وتنفذ  
رغبة عنها من ازجيت اذا دفعته ومنه  
تزجية الزمان قيل كانت دراهم زيوفا  
وقيل صوفا وسما وقيل الصنوبر والحبة  
الخطيرة وقيل الاقط وسويق القل  
( فاوف لنا الكيل ) فاتم لنا الكيل  
( وتصدق علينا ) رد اخينا او بالمساخة  
وقبول المزجاة او بالزيادة على ما سواي  
واختلف في ان حرمة الصدقة تم الانبياء  
عليهم الصلاة والسلام او تخص بنيينا  
صلى الله عليه وسلم ( ان الله يحزى المتصدقين )  
احسن الجزاء والتصدق التفضل مطلقا  
ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في القصر  
هذه صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا  
صدقته لكنه اختص عرفا بما يتغنى به ثواب  
من الله تعالى ( قال هل علمت ما فعلتم يوسف  
واخيه ) اي هل علمت قبحه فنبتم عنه  
وفعلهم باخيه افراده عن يوسف واذلاله  
حتى كان لا يستطيع ان يكلمهم الا بهجر وذلة  
( اذ انتم جاهلون ) قبحه فلذلك اقدمتم  
عليه او ما قبله وانما قال ذلك تنصيحا لهم  
وتحريضا على التوبة وشفقة عليهم لما رأى  
من هجرهم وتمسكهم لامعابة وتثريبا وقيل  
اعطوه كتاب يعقوب في تخلص بنيامين  
وذكروا له ما هو فيه من الحزن على فقد  
يوسف واخيه فقال لهم ذلك وانما جهلهم  
لان فعلهم كان فعل الجهال اولانهم كانوا  
حينئذ صبيانا طياشين ( قالوا انك لانت  
يوسف ) استغفام تقرير ولذلك حقق بان  
ودخول اللام عليه وقرأ ابن كثير على الايجاب



آيتك بمد الالف وبالياء وهو رواية قالون عن نافع رحمهم الله تعالى وقرأ الباقون أنك بجهرتين وكل ذلك على الاستفهام واللام في لانت لام الابتداء وانت مبتدأ ويوسف خبره والجملة خبران **قوله** بروأته أي بمنظره وشماله خصاله والشامة تخفيف الميم الخال **قوله** ذكره تعريف نفسه جواب عما يقال أنهم سألوه عن نفسه فكان مقتضى الظاهر ان يقال بلى انا يوسف فلم اجابهم عنها وعن اخيه معا على ان اخاه كان معلوما لهم فاجاب بانه لم يذكر اخاه لتعريفه وانما ذكره لتعريف نفسه به تخفيفا لشأن اخيه بانه اشد اتصالا به فانهم سألوه عن حقيقة كونه يوسف عليه الصلاة والسلام حيث اتوا بالهمزة المؤكدة للتعجب وادخلوا اللام في الخبر فاجاب بقوله عليه الصلاة والسلام انا يوسف على الحقيقة وهذا التميز المشاهد اخي من ابي واتى في ذكر الاخ ويراد اسم الاشارة مزيد تقرير وفضل بمنزلة التمييز والبيان بانه يوسف لا محالة وفي التصريح باسمه الشريف عليه الصلاة والسلام وعدم اقتصاره بان يقول انا الذي ظلمتوني فائدة اخرى وهي ان ذكر الشيء باسمه العلم يفيد تمييزه فكانه قال انا الذي ظلمتوني على اعظم الوجوه حيث ألتفتوني في البر وفصدتم قلبي ثم ان الله تعالى اوصلني الى اعظم المناصب وصيركم كاترون **قوله** لا تأنيب أي لا تعنيف ولا لوم يقال انبه تأنيبا أي عنفه ولا ملاما اعترفوا بذنوبهم وبكونهم خاطئين آمين في امره قال لا تعيرو ولا توبخ عليكم بعد اليوم قد انقطع عنكم توبيخي عند اعترافكم بالذنب وفي الحديث اذا زنت امه احدثكم فليضربها الحد ولا يثر بها ثرى \* والتثريب ازالة الثرب كما ان التجليد ازالة الجلد سمى التفرير ثريا تشبيها بالتثريب في اشتمال كل منهما على معنى التزييق **قوله** او بالقدر للجبار أي هو متعلق بالذي قدر متعلقا لعلكم فان عليكم خبر لقوله لا تثريب متعلق بمعنى الاستقرار واليوم ايضا متعلق بما يتعلق به هذا الخبر أي لا تثريب مستقر عليكم اليوم والمنى بلا التي لنفي الجنس هو ماهية التثريب وحقيقته ونفي الماهية يقتضى انتفاء جميع افراد الماهية فلا دلالة في اللفظ على كون المنى تثريب المتكلم فقط والمصنف انما حكم بكون المعنى لا اثربكم بمعونة المقام ثم انه عليه الصلاة والسلام لما زال عنهم تثريب الدنيا وملاهم ما طلب من الله تعالى ان يغفر لهم في الآخرة فان المراد بقوله يغفر الله لكم الدماء فعلى هذا يكون الوقف على قوله لا تثريب عليكم اليوم ويبدأ بقوله تعالى يغفر الله لكم وعلى تقدير ان يكون اليوم متعلقا بقوله يغفر الله لكم يوقف على قوله تعالى لا تثريب عليكم ويبدأ بقوله تعالى اليوم يغفر الله لكم ويكون فحوى الكلام انه نفي عنهم جميع افراد التثريب بنفي حقيقته ثم بشرهم بان الله تعالى غفر ذنبهم في هذا اليوم وذلك لانهم لما انكسروا وخجلوا واعترفوا بذنوبهم وتابوا قبل الله توبتهم وغفر لهم ذنبهم فلذلك قال اليوم يغفر الله لكم وهذا معنى قول المصنف رحمة الله تعالى عليه لانه عليه الصلاة والسلام صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ وفيه اشارة ايضا الى ان اليوم فيه بمعنى الزمان مطلقا **قوله** وقيل القميص المتوارث روى عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اما قوله اذهبوا بقميصي هذا فان نمرود الجبار لما اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام في النار نزل اليه جبريل عليه الصلاة والسلام بقميص من الجنة وطفنسة من الجنة فالبسه القميص واقعده على الطنفسة وقعد معه يحذنه فكسا ابراهيم ذلك القميص اسحق وكسا اسحق يعقوب وكسا يعقوب يوسف عليهم الصلاة والسلام فجعله في قصة من فضة وعلقها في عنقه فالتى في الحب والقميص في عنقه فذلك قوله عليه الصلاة والسلام اذهبوا بقميصي هذا فألقوه على وجه ابي يأت بصيرا الآية وقال مجاهد رحمه الله تعالى امره جبريل عليه السلام ان ارسل اليه قميصك فان فيه ريح الجنة لا يقع على مبتلى ولا سقيم الاصح وعوفي وقال الحسن رحمة الله تعالى عليه قدم احتمال ان يكون المراد من القميص القميص الذي كان عليه ولعل وجهه انه اختار فيما قبل ان يكون المراد من قوله تعالى وايضت عيناه انه كثر بكأؤه بحيث صارت عيناه كأنهما ابيضتا بياض العبرة ولم يرض بما قبل من ان المراد ضعف بصره او غمى فعلى هذا التقدير من ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما وقع العتاب بينه وبين اخوته وسألهم عن حال ابيه فاجابوه بان اباك قد ذهبت عيناه يكون مرادهم انه غرقت عيناه في دموعه منذ فارقه ويكون يوسف عليه الصلاة والسلام عالما بان اياه ما صار اعمى ولا ضعف بصره وانه لم يصبه الا ضيق القلب والمواظبة على البكاء وانه اذا اخبره البشير بسلامة ابنه والى قميصه على وجهه ينسلى قلبه ويسكن بكأؤه وهو الذي اراده بقوله يأت بصيرا وهذا المعنى لا يتوقف معرفته على ورود الوحي بل العقل يحكم بذلك **قوله** انتم وابي على تغليب المخاطبين على الغائب قال الكلبي رحمه الله كان اهل يعقوب اكثر من سبعين انسانا وقال مسروق

قبل عرفوه بروأته وشماله حين كلمهم به وقيل تبسم فعرفوه بشناياه وقيل رفع التاج عن رأسه فأوا علامة بقرته تشبه الشامة البيضاء وكما لسارة ويعقوب مثلها (قال انا يوسف وهذا اخي) من ابي واتى ذكره تعريفاً لنفسه وتخييماً للشأنه وادخاله في قوله (قدمن الله علينا) أي بالسلامة والكرامة (انه من يتق الله) أي يتق الله (ويصبر) على البليات او على الطاعات وعن المعاصي (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) وضع المحسنين موضع الضمير للتبني على ان المحسن من جمع بين التقوى والصبر (قالوا ان الله لقد آثرنا الله علينا) اختار الله عليه بحسن الصورة وكال السيرة (وان كنتم لخاطئين) والحال ان شأننا انا كنا مذنبين فعلنا معك (قال لا تثريب عليكم) لا تأنيب عليكم تقبل من الثرب وهو الشتم الذي يغشى الكرش لازالة كالتجليد فاستعمل للتفريع الذي يمزق العرض ويذهب ماء الوجه (اليوم) متعلق بالتثريب او بالمقدّر للجبار الواقع خبرا للتثريب والمعنى لا اثربكم اليوم الذي هو مظنته فانظركم بسائر الايام او بقوله (يغفر الله لكم) لانه صفع عن جريمتهم حينئذ واعترفوا بها حينئذ (وهو ارحم الراحمين) فانه يغفر الصغار والكبار ويفضل على النائب ومن كرم يوسف عليه السلام انهم عرفوه ارسلوا اليه وقالوا انك تدعوننا بالبكر والعشي الى الطعام ونحن نستحي منك لما فرغ منافيك فقال ان اهل مصر كانوا ينظرون الى العين الاولى ويقولون سبحان من بلغ عبدك بيع بعشرين درهما ما بلغ ولقد شرفت بك وعظمت في عيونهم حيث علموا انكم اخوة واتى من حفدة ابراهيم عليه السلام (اذهبوا بقميصي هذا) القميص الذي كان عليه وقيل القميص المتوارث الذي كان في التعوي (فألقوه على وجه ابي يأت بصيرا) يرجع بصيرا أي ذا بصر (واثنوني) انتم وابي (باهلكم اجمعين) بنسائكم وذرائعكم ومواليكم



دخل قوم يوسف مصر وهم ثلاثة وتسعون من بين رجل وامرأة روى ان يهودا حمل القميص وقال احزنه بحمل القميص الملطخ بالدم اليه فافرحه كما احزنه وقبل حمله وهو خاف حاسر من مصر الى كنعان وبينهما مسافة ثمانين فرسخا **قوله** اوجده الله تعالى ربح ما عبق بقميصه اي لثق ولصق به فوجده بحاسة الشم على سبيل اظهار العجرات لان وصول الرائحة اليه من المسافة البعيدة امر مناقض للعادة فتكون معجزة ولكن كونها معجزة يتكون منها والا قرب انها معجزة ليعقوب عليه الصلاة والسلام حيث نسبوه في هذا الكلام الى ما لا ينبغي وظهر ان الامر كما ذكر فكانت معجزة له قال اهل المعاني ان الله تعالى اوصل اليه ربح يوسف عليهما الصلاة والسلام عند انتضاء مدة الحنة وبجي وقت الروح والفرج من المكان البعيد ومنع من وصول خبره اليه مع قرب احدي البلدين من الاخرى في مدة ثمانين سنة وذلك يدل على ان كل سهل في زمان الحنة فهو صعب وكل صعب في زمان الاقبال سهل وذكر في القصة ايضا ان ربح الصبا استأذنت ربها في ان تأتي يعقوب عليه الصلاة والسلام قبل ان يأتيه البشير بالقميص فأذن لها فأتت بها ولذلك يستروح كل محزون بريح الصبا وتنسجها المكروبون فيجدون لها روحا وقد كثرت الشرآذ كرها وهي التي تأتي من ناحية المشرق وفيها لين اذا هبت على الابدان نعمتها وليتها وهيجت الاشواق الى الاحباب والحين الى الاوطان قال الشاعر

اذا قلت هذا حين اسلو يهيجني \* نسيم الصبا من حيث ان يطلع العجر  
وقال آخر

ايا جلي نعمان بالله خليا \* نسيم الصبا يخلص الى نسيمها  
فان الصبا ربح اذا ما نضت \* على نفس مهموم تجلت همومها  
وقال آخر

ولقد تهب لي الصبا من اصلها \* فيلذ مس هبوبها ويطيب لي  
بندى على كبدي ويقع غلتي \* وبين حر فؤادي المستعل

**قوله** عاد بصيرا على ان الارتداد انقلاب الشيء الى حال كان عليها فن قال انه كان قد عي بالكلية فانه يقول لما بشره البشير بحياة يوسف عليهما الصلاة والسلام والقي القميص على وجهه عظم فرحه وانشرح صدره وزالت احزانه فعند ذلك قوى بصره وزال ما فيه من الضعف والنقصان وكان المصنف رحمه الله تعالى اشار اليه بقوله لما انتعش فيه من القوة والانتعاش الارتقاع يقال نعش الله فانتعش اي رفعه فارفع ويقال انتعش العائر اذا نهض من عثرته **قوله** اخره الى السحر قيل قام الى وقت السحر فلما فرغ رفع يديه فقال اللهم اغفر لي جزعي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لاولادي ما فعلوا في حق وحق يوسف فآوحى الله تعالى اليه قد غفرت لك ولهم اجمعين رضوان الله تعالى عليهم اجمعين وقبل انه عليه الصلاة والسلام استغفر لهم في الحال وقوله سوف استغفر لكم معناه اني اداوم على هذا الاستغفار فيما يستقبل من الزمان فقد روى انه عليه الصلاة والسلام كان يستغفر لهم في كل ليلة جمعة في نيف وعشرين سنة وروى ان ابناء يعقوب عليه الصلاة والسلام قالوا ليعقوب وقد غلبهم الخوف والبكاء ما يغني عنا عفوك ان لم يعف عنا ربنا فاستقبل الشيخ القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وظنوا انها الهلكة فترل جبريل عليه الصلاة والسلام قال ان الله تعالى اجاب دعوتك وعقد موافقهم بعدك على النبوة كذا في الكبير عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام **قوله** روى انه وجد اليه راحل **قوله** قالوا كان يوسف عليه الصلاة والسلام بعث مع البشير الى يعقوب جهازا ومائتي راحلة وسأله ان يأتيه باهله ولده اجمعين قريبا يعقوب عليه الصلاة والسلام للخروج الى مصر فتوجد مع اولاده واولادهم واهليهم الى مصر على راحلهم فلما قربوا من مصر واخبر بذلك يوسف عليه الصلاة والسلام تلقاه ومعه ثلاثمائة الف فارس على كل واحد منهم جنة من فضة وراية من ذهب الا فراس مرا كبه والفرسان غلمان فترنيت الصحراء بهم واصطفوا صفوا وصعد يعقوب تلا ومعه اولاده وحفدته ولما رأى الصحراء مملوءة من الفرسان مزينة بالالوان نظرت اليها متجها فقال له جبريل عليهما الصلاة والسلام انظر الى الهواة فان الملائكة قد حضروا وسروا بحالككم كما كانوا باكين محزونين مدة لاجلك ثم نظر يعقوب الى الفرسان فقال ايهم ولدى يوسف فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام يا يوسف ان اباك يعقوب

(ولما فصلت العير) من مصر وخرجت من عيراتها (قال ابوهم) لمن حضره (اني لا جد ربح يوسف) اوجده الله ربح ما عبق بقميصه من ربحه حين اقبل به اليه يهودا من ثمانين فرسخا (لولا ان تقنطرون) تنسبونني الى القنط وهو نقصان عقل يحدث من هرم ولذلك لا يقال يجوز مفندة لان نقصان عقلها ذاتي وجواب لولا محذوف تقديره لصدمتوني اولقلت انه قريب (قالوا) اي الحاضرون (تالله انك لفي ضلالك القديم) اي لفي ذهابك عن الصواب قدما بالافراط في محبة يوسف واكثار ذكره والتوقع للقائه (فلما ان جاء البشير) يهودا روى انه قال كما احزنه بحمل قميصه الملطخ بالدم اليه فافرحه بحمل هذا اليه (القائه على وجهه) طرح البشير القميص على وجهه يعقوب عليه السلام او يعقوب نفسه (فارتد بصيرا) عاد بصيرا لما انتعش فيه من القوة (قال الم اقل لكم اني اعلم من الله ما لا تعلمون) من حياة يوسف عليه السلام وانزال الفرج وقيل اني اعلم كلام مبتدا والمقول لا تبأسوا من روح الله او اني لا جدر ربح يوسف (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين) ومن حق المعترف بذنبه ان يصقح عنه ويسأل له المغفرة (قال سوف استغفر لكم ربي انه هو الغفور الرحيم) اخره الى السحر او الى صلاة الليل او الى ليلة الجمعة تحريا لوقت الاجابة او الى ان يستحل لهم من يوسف او يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة ويؤيده ما روى انه استقبل القبلة قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤمن وقاموا خلفهما اذلة خاشعين حتى نزل جبريل فقال ان الله قد اجاب دعوتك في ولدك وعقد موافقهم بعدك على النبوة وهو ان صح فدلبل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قبل استنبائهم (فلما دخلوا على يوسف) روى انه وجد اليه راحل واموالا ليجهز اليه من معه واستقبله يوسف والملك باهل مصر وكان اولاده الذين دخلوا معه مصر اثنين وسبعين رجلا وامرأة وكانوا حين خرجوا مع موسى عليه الصلاة والسلام ستمائة الف وخمسمائة وبضعة وسبعين رجلا سوى الذرية والهرمي



قد نزلت فأنزل له فنزل عن فرسه وجعل كل واحد منها يعدو إلى الآخر حتى التقيافضتقا وبكيا سرورا وماج  
الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسجحت الملائكة وضرب بالطبول والنبوقات فصارت كأنه يوم القيامة  
قبل لما دنا كل واحد منها قصد يوسف عليه الصلاة والسلام أن يبدأ بالسلام فنع من ذلك وكان يعقوب  
عليه الصلاة والسلام أفضل واحق بذلك منه فابتدأ يعقوب بالسلام فقال السلام عليك يا مذهب الاحزان  
**قوله** ضم إليه أباه وخالته فان أكثر المفسرين فسرا بويه بجمائيه على ما روى أن أمه راحيل كانت قد ماتت  
في نفاس بنيامين ولما ماتت أمه تزوج أباه خالته ليا فسمها الله تعالى بأحد الابوين لأن الرابة تدعى اما لقيامها  
مقام الأم أولان الخالدة أم كما أن الم اب ومنه قول ابنه يعقوب لا يهيم حين كان قوله لهم ماتعبدون من بعدى  
قالوا نعبد الهك واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحق فانهم عدوا اسماعيل من أباه يعقوب وهو عمه  
**قوله** او الدخول الأول كان في موضع خارج البلد حين استقبلهم **جواب** عما يقال مامعنى دخولهم عليه  
قبل دخولهم مصر وليس له حال استقباله اياهم منزل حتى يدخلوا عليه في ذلك البيت او الخيمة والمعنى ضم إليه ابويه  
واعتقائهم قال لهم قبل ان يدخلوا مصر ادخلوا مصر ان شاء الله آمين ثم حذف لدلالة الكلام عليه ثم اعترض  
بالجملة الشرطية بين الحال وعاملها ولم يجعل المشيئة متعلقة بنفس الدخول اذ ليس المقصود نديهم الى مجرد  
الدخول بل المقصود بيان اتصافهم بالامن في دخولهم كانه قيل اسلموا وامنوا في دخولكم ان شاء الله وانما وعد  
لهم الامن في دخولهم مصر لانه كان بلدا فيه كفار وملكهم الذي اقام يوسف مقام نفسه كان كافرا ايضا  
والمسلمون لا يأمنون من غائلة الكفار حادة فوعده عليه الصلاة والسلام لهم الامن متعلق بالمشيئة رجاء لذلك  
من فضل الله تعالى والعرش في اللغة السرير الرفع قال الله تعالى ولها عرش عظيم والمراد بالعرش ههنا السرير  
الذي كان يجلس عليه يوسف عليه الصلاة والسلام وقوله ورفع ابويه على العرش معناه ان يوسف عليه الصلاة  
والسلام اجلس ابويه معه على سرير الملك قبل القوم وان اشتركوا في دخول دار يوسف عليه السلام لكنهم تباينوا  
في الايوان فانفرد الابوان بالجلوس معه على سرير الملك لبعدهما من الخناء كذلك غدا اذا وصلوا الى الغفران  
يشتركون فيه وفي دخول الجنة ولكنهم يتباينون في بساط القربة فيخص به اهل الصفاء دون من اتصف اليوم  
بالتواء ولما ورد ان يقال كيف جاز السجود لغير الله تعالى على وجه التعظيم وعلى تقدير جوازه كان يعقوب احق  
بذلك من يوسف عليهما الصلاة والسلام لان يوسف وان كان نبيا الا ان يعقوب كان اعلى حاله من حيث التقدم  
في النبوة ولحرمة الابوة ومن حيث الاجتهاد في تكثير الطاعات ومن حيث انه كان شيخا كبيرا والشاب يجب  
عليه تعظيم الشيخ فاوجه قوله تعالى وخرّوا له سجدا \* اجاب عنه المصنف رحمه الله بقوله تحية وتكرمة له بناء على  
انهم لم يكونوا انهموا عن السجود لغير الله تعالى في شريعتهم وكان تحية الناس يومئذ بعضهم لبعض بالسجود ولم يزل  
تحية الناس ذلك الى ان جاء الله تعالى بالاسلام فذهب بالسجود وجاء بالمصافحة واكثر المفسرين على ان المراد  
بالخرور سجدا وضع الوجه على الارض بناء على انه هو المتعارف المتفاهم وقيل المراد به الانحناء والتواضع فان  
التواضع قد يسمى سجودا كما في قوله \* ترى الاكم فيها سجدا للحوافر \* فينبغي لهذا القائل ان يقول  
الخرور ههنا بمعنى المرور كما في قوله تعالى لم يخرّوا عليها صما وعيانا اى لم يمرّوا **قوله** وقيل معناه خروا لاجله  
سجدا لله وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عطاء فعنى الآية على هذا خروا اى لاجل وجدان  
يعقوب اياه شكرا لله فذلك السجود سجود شكر والموجود له هو الله تعالى لان ذلك الموجود انما كان لاجله تعالى  
بمقابلة نعمة وجدان يوسف وقيل المراد معناه خروا اليه سجدا لله شكرا لنعمة وجدانه على ان يجعلوا يوسف  
كالقبلة ويسجدوا لله تعالى وذلك كما يقال صليت للكعبة والى الكعبة قال حسان بن ثابت رضى الله  
تعالى عنه

ما كنت اعرف ان الامر منصرف \* عن هائم ثم منها عن ابي حسن \*  
ليس اول من صلى لقبلكم \* واعرف الناس بالقرآن والسنن \*

وقوله يدل على انه يجوز ان يقال صلى للقبلة فكذا يجوز ان يقال سجد للقبلة فقوله خروا له اى جعلوه كالقبلة ثم  
سجدوا لله شكرا لنعمة وجدانه وقوله والرفع مؤخر عن الخور جواب عما يقال لو كان المراد بالسجود سجود  
التحية والتكريم لكان ينبغي ان يسجدوا له قبل الصعود على السرير في اول الملاقاة لان ذلك هو وقت التحية

(أوى إليه ابويه) ضم إليه أباه وخالته  
واعتقهما نزلها منزلة الأم تنزيل الم منزلة  
الاب في قوله واله آبائك ابراهيم واسماعيل  
واسحق اولان يعقوب عليه السلام تزوجها  
بعد أمه والرابة تدعى اما (وقال ادخلوا  
مصر ان شاء الله آمين) من الفحط واصناف  
المكاره والمشيئة متعلقة بالدخول المكيف  
بالامن والدخول الاول كان في موضع خارج  
البلد حين استقبلهم (ورفع ابويه على العرش  
وخرّوا له سجدا) تحية وتكرمة له فان  
السجود كان عندهم يحرق مجراها وقيل  
معناه خروا لاجله سجدا لله شكرا وقيل  
الضمير لله تعالى والواو لابويه واخوته  
والرفع مؤخر عن الخور وان قدم لفظا  
للإهتمام بتعظيمهما (وقال يا ابت هذا تأويل  
رؤياي من قبل) التي رأيتها ايام الصبي  
(قد جعلها ربي حقا) صدقا (وقد احسن ربي  
اذا اخرجني من السجن) ولم يذكر الحب  
لثلا يكون نثر باعليهم (وجاء بكم من البدو)  
من البادية لانهم كانوا اصحاب المواشي واهل  
البدو (من بعد ان زغ الشيطان بيني  
وبين اخوتي) افسد بيننا وحرش من زغ  
الرائض الدابة اذا انحسها ورجلها على الجرى  
(ان ربي لطيف لما يشاء) لطيف التدبير له  
اذ ما من صعب الا وتغذ فيه مشيئته ويتسهل  
دونها (انه هو العليم) بوجوه المصالح  
والتدابير (الحكيم) الذي يفعل كل شئ  
في وقته وعلى وجه يقتضى الحكمة روى  
ان يوسف طاف بابيه عليهما السلام في خزانته  
فلما ادخله خزانة القراطيس قال يا بني ما غفلت  
عندك هذه القراطيس وما كتبت الى على  
ثمان مراحل قال امرني جبريل عليه السلام  
قال او ما تسأله قال انت ابسط مني اليه فسأله  
قال جبريل الله امرني بذلك لقولك  
واخاف ان يأكله الذئب قال فهلا خفتني  
(رب قد آتيتني من الملك)



بعض الملك وهو ملك مصر (وعلمني من تأويل الاحاديث) الكتب او الرؤيا ومن ايضا للتبويض لانه لم يؤت كل التأويل (فاطر السموات والارض) مبدعها وانتصابه على انه صفة المنادي او منادى برأسه (انت ولي) ناصري او متولي امري (في الدنيا والاخرة) او الذي يتولاني بالنعمة فيهما (توفني مسلما) اقبضني (والحقني بالصالحين) من آباء او بعامية الصالحين في الرتبة والكرامة روى ان يعقوب عليه السلام اقام معه اربعا وعشرين سنة ثم توفي واوصى ان يدفن بالشام الى جنب ابيه فذهب به ودفنه ثمة وعاد وعاش بعده ثلاثا وعشرين سنة ثم تافت نفسه الى **﴿ ١٠٢ ﴾** الملك المخلد فتمني الموت فتوفاه الله طيبا طاهرا

وهو خلاف ما يفهم من قوله تعالى ورفع ابويه على العرش ونحوه فانه يشعر بانهم صعدوا ذلك السرير ثم سجدوا له روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى مجود ابويه واخوته له هاله ذلك واقشعر جلده منه وقال ليعقوب يا ابت هذا تأويل رؤياي من قبل وهذا يدل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يكن راضيا بذلك في قلبه الا انه لما علم ان الله تعالى امر بذلك لحكمة لا يعرفها الا الله تعالى كما امر الملائكة بالسجود لادم لحكمة لا يعرفها الا هو سكت وقال ذلك كما انه يقول يا ابت لا يليق بمنك على حالتك في النبوة والدين والابوة والشيوخوخة والعلم ان تعبد لولئك الا ان هذا امر امرت به وتكليف كلفت به فان رؤيا الانبياء حق كما ان رؤيا ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ولده صارت سببا لوجوب الذبح عليه في البقعة فكذلك صارت هذه الرؤيا التي رآها يوسف عليه الصلاة والسلام وحكاها ليعقوب سببا لوجوب ذلك السجود وقوله ان ربي لطيف لما يشاء تعليل لقوله وقد احسن بي اذ اخرجني من السجن الخ فان خلاصه من كل واحد مما اصابه من المحن وحصول الاجتماع بينه وبين ابيه واخوته مع اللفة والمحبة وطيب العيش وفراغ البال وان كان في غاية البعد عن الحصول الا ان لطيف التدبير اذا اراد حصول شيء سهل اسبابه فحصل وان كان في غاية البعد عن الحصول **﴿ قوله فتمني الموت ﴾** اختلفوا في ان قوله توفني مسلما هل هو مطلب للموت منه ولا فقال قتادة رضي الله عنه سأل ربه الحقوق به ولم يمنني نبي الموت قبله قط وكثير من المفسرين على هذا القول وقال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية عطاء يريد اذا توفيتني فتوفني على الاسلام فهذا طلب لان يجعل الله تعالى وفاته على الاسلام وليس فيه ما يدل على انه طلب الوفاة ووجه اتصال قوله تعالى وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين بما قبله ان كفار قريش وجاعة من اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف عليه الصلاة والسلام على سبيل التعتت فشرحها شرحا شافيا على اعتقاد انه عليه الصلاة والسلام اذا ذكرها فربما آمنوا فلما اصرروا على كفرهم حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك فعزاء الله تعالى بقوله وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين اي ولو حرصت على ان تهديهم لانك لاتهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء ثم بين ان اصرارهم على الكفر بعدما شاهدوا منك هذه المعجزة الباهرة ليس بعجيب لانه انما نشأ من عدم تأملهم في الدلائل الدالة على نبوتك كما هو دأبهم وحادتهم فان العالم ملوئ بالدلالة الدالة على وجود الصانع وكمال علمه وقدرته وحكمته وهم يعمرون عليها ويشاهدونها ولا يفكرون فيها ولا يعتبرون **﴿ قوله ليكونوا شرا ﴾** اي سوءاء الجوهرى الناس في هذا شرع اي سوءاء يحرك ويسكن ويستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث **﴿ قوله وقرئ والارض ﴾** الجمهور على جر الارض عطفا على السموات والضمير في عليها لآية فيكون يمترون صفة للآية او حال منها تخصيصها بالوصف بالجواز وضمير عليها للارض ويمرون حال منها وقرئ والارض بالرفع على الابتداء وخبره الجملة بعده وقرئ بالنصب ايضا على انه من باب الاشتغال والفعل المحذوف مفسر بما وافقه معنى اي يبطؤون الارض او يسلكون الارض يمترون عليها والضمير في هاتين القراءتين يعود على الارض فقط ولما جمع المشركون قوله تعالى وكأين من آية الآية قالوا انا نؤمن بالله الذي خلق هذه الاشياء فانزل الله تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله اي في اقراره بان الله تعالى خلقه وخلق السموات والارض الا وهو مشرك حيث ثبت له شريكا في العبودية سبحانه وتعالى لا شريك له وتقول العرب في تلبيتهم لا شريك لك لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وتقول اهل مكة الله ربنا وحده لا شريك له والملائكة بناته فلم يوحده بل اشركوا وتقول عبدة الاصنام الله ربنا وحده والاصنام شركاؤه في استحقاق العبادة وقالت اليهود ربنا الله وحده وعزير ابن الله وقالت النصارى ربنا الله وحده والمسيح ابن الله وليس المراد بقوله وما يؤمن اكثرهم حقيقة الايمان ولكن المعنى ان اكثرهم مع اظهارهم الايمان بالسنتهم مشركون ثم انه تعالى خوفهم بقوله اقاموا يعني المشركين **﴿ قوله يعني الدعوة الى التوحيد الخ ﴾** يعني جعل هذه اشارة الى المعنى الحاضر في الذهن وهو الدعوة الى التوحيد والاعداد للمعاد واخبر عن ذلك المعنى بانه سبيل وجعل قوله ادعوا الى الله الى قوله وما لنا من المشركين جملة مستأنفة لبيان السبيل والظاهر ان الدعوة الى قوله وما لنا من المشركين فانه صلى الله عليه وسلم كان يدعو بفعله ايضا واخذ الدعوة الى الاعداد من قوله ادعوا الى الله فان المراد منه الدعوة الى طاعة الله وثوابه الموعود يوم البعث والحساب وكون الجملة بصيغة عبارة عن كونها واضحة مرشدة الى المطلوب فان الدليل اذا كان بصيرا يتكمن من الارشاد والهداية بخلاف ما اذا كان

قصاصم اهل مصر في مدفنه حتى هموا بالقتال فراءوا ان يجعلوه في صندوق من مرمر ويدفونه في النيل بحيث يمر عليه الماء ثم يصل الى مصر ليكونوا شرا فيه ثم نقله موسى عليه السلام الى مدفن آباءه وكان عمره مائة وعشرين سنة وقدر له من راعيل افراتيم وميثا وهو جد يوشع بن نون ورجة امرأة ايوب عليه السلام (ذلك) اشارة الى ما ذكر من نبأ يوسف عليه السلام والخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم وهو مبتدأ (من انباء الغيب نوحيه اليك) خبر ان له (وما كنت لديهم اذ اجعوا امرهم وهم يمكرون) كالدليل عليها والمعنى ان هذا النبأ غيب لم تعرفه الا بالوحي لانك لم تحضر اخوة يوسف حين عزموا على ما هموا به من ان يجعلوه في غيابة الجب وهم يمكرون به وبآية ليرسله معهم ومن المعلوم الذي لا يخفى على مكذبيك انك ما لقيت احدا سمع ذلك فتعلمته منه وانما حذف هذا الشق استغناء بذكره في غير هذه القصة كقوله ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا (وما اكثر الناس ولو حرصت) على ايمانهم وبالغت في اظهار الايات عليهم (مؤمنين) لعنادهم وتصميمهم على الكفر (وما تسألهم عليه) على الانباء او القرءان (من اجر) من جعل كما يفعله جملة الاخبار (ان هو الا ذكر) عظة من الله تعالى (للعالمين) عامة (وكأين من آية) وكمن آية والمعنى وكأى عدد شئته من الدلائل الدالة على وجود الصانع وحكمته وكال قدرته وتوحيده (في السموات والارض يمترون عليها) على الايات ويشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يفكرون فيها ولا يعتبرون بها وقرئ والارض بالرفع على انه مبتدأ خبره يمترون فيكون لها الضمير في عليها وبالنصب على ويطأون الارض وقرئ والارض يمشون عليها اي يترددون فيها فيرون آثار الامم الهالكة (وما يؤمن اكثرهم بالله) في اقرارهم بوجوده وخالفته (الاوهم مشركون) بعبادة غيره او باخذ

الاحبار اربابا ونسبة التبنى اليه او القول بالنور والظلمة او النظر الى الاسباب ونحو ذلك وقيل الآية في مشركي مكة وقيل في المناقذين وقيل (اعني) في اهل الكتاب (اقاموا ان تأتيهم غاشية من عذاب الله) عقوبة تغشاهم وتشلهم (او تأتيهم الساعة بغتة) فجأة من غير سابقة علامة (وهم لا يشعرون) بآياتها غير مستعدين اما (قال هذا سبيل الحق مستبين) الدعوة الى الله تعالى



او مبتدا خبره على بصيرة (ومن اتبعني) عطف عليه (وسبحان الله وما انا من المشركين) واترته تنزيها من الشركاء (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا) رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة وقيل معناه في استنباء النساء (يوحى اليهم) كما يوحى اليك ويميزون بذلك عن غيرهم وقرأ حفص نوحى في كل القرآن ووافقه حزة والكسائي في سورة الانبياء (من اهل القرى) لان اهلها اعلم واحلم من اهل البدو (افلم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من المكذبين بالرسول والايات فيصدروا تمكيدك او من المشعوفين ﴿١٠٣﴾ بالدنيا المتهاككين عليها فيقلعوا عن حبها (ولدار الآخرة) ولدار الحال او الساعة او الحياة الآخرة (خير للذين اتقوا) الشرك والمعاصي (افلا يعقلون) يستعملون عقولهم ليعرفوا انها خير وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ويعقوب بالتاء جلا على قوله قل هذه سبيلي اى قل لهم افلا تعقلون (حتى اذا استبأس الرسل) غاية محذوف دل عليه الكلام اى لا يغروهم ثم ادعى اياهم فان من قبلهم امهلوا حتى ايس الرسل من النصر عليهم في الدنيا او من ايمانهم لانهم اكرمهم في الكفر مترفين متمدين فيه من غير وازع (وظنوا انهم قد كذبوا) اى كذبتهم انفسهم حين حدثتهم بانهم ينصرون او كذبهم القوم بوعد الايمان وقيل الضمير للرسل اليهم اى وظن الرسل اليهم ان الرسل قد كذبوهم بالدعوة والوعيد وقيل الاول للرسل اليهم والثاني للرسل اى وظنوا ان الرسل قد كذبوا واخلفوا فيما وعدتهم من النصر وخلط الامر عليهم وماروى عن ابن عباس ان الرسل ظنوا انهم اخلفوا ما وعدهم الله من النصر ان صح فقدر ارباب الظن ما بهجس في القلب على طريق الوسوسة هذا او ان المراد به المبالغة في التراخي والامهال على سبيل التمثيل وقرأ غير الكوفيين بالتشديد اى وظن الرسل ان القوم قد كذبوهم فيما وعدوهم وقرئ كذبوا بالتخفيف وبناء الفاعل اى وظنوا انهم قد كذبوا فيما حدثوا به عند قومهم لما تراخى عنهم ولم يروا له اثر (جاءهم نصرنا فنجى من نشاء) النبي والمؤمنين وانما لم يعينهم للدلالة على انهم الذين يستأهلون ان نشاء نجاتهم لا يشاركم فيه غيرهم وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب على لفظ الماضي المبني للمفعول وقرئ قبحا (ولا يرد بأسنا عن القوم المجرمين) اذا نزل بهم وفيه بيان المشيئين (لقد كان في قصصهم) في قصص الانبياء وامهم او في قصة يوسف واخوته (عبرة لاولى الالباب) لذوى العقول المبرأة من شوائب الالف والركون الى الحسن (ما كان حديثا يفترى) ولكن تصديق الذي بين يديه (من الكتب الالهية) (وتفصيل كل شئ) يحتاج اليه في الدين اذ ما من امر ديني الا وله

اى وذكر في قوله انا ومن اتبعني احتمالين الاول ان يكون ومن اتبعني عطفا على المستتر في ادعو فلذلك اتى بالضمير المنفصل في قوله انا فالعنى والله سبحانه وتعالى اعلم ادعو الى طاعة الله وتوابعه انا كاشا على بصيرة على ان قوله تعالى على بصيرة حال من الضمير المستتر في ادعو ويدعو اليها من اتبعني كذلك اى كاشا على بصيرة والاحتمال الثانى ان يكون انا مبتدا مؤخرا وعلى بصيرة خبرا مقدما ويكون من اتبعني عطفا على انا ويكون المعنى انا ومن اتبعني على حجة وبرهان فوقف على قوله تعالى ادعو الى الله على بصيرة ﴿قوله﴾ واترته تنزيها ﴿قوله﴾ على ان سبحان اسم بمعنى التسبيح منصوب بفعل مضمر اى اسبح الله تسبيحا من الشركاء وان قوله وما انا من المشركين حال من اسبح المضمر وان جلة سبحان الله عطف على قوله ادعو الى الله وبه يتضح ان تكون الجملة مع ما عطفت هي عليه استئنافا لبيان السبيل ﴿قوله﴾ رد لقولهم لو شاء ربنا لازل ملائكة ﴿قوله﴾ قالوا ذلك تعجبا وانكارا لنبوته صلى الله عليه وسلم فرد الله تعالى عليهم بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا اى كيف يتعجبون من ارسالنا اياك والحال ان من قبلك من الرسل كانوا على مثل حالتك والاية تدل على انه تعالى مابعث رسولا الى الخلق من النساء ولا من الجن ولا من اهل البادية لانه يغلب عليهم القسوة والجفاء واهل الامصار والقرى اعلم واحلم فلذلك قيل من بدا جفا ﴿قوله﴾ وقرأ حفص نوحى بالنون مبني للفاعل وقرأ الجمهور يوحى بالياء من تحت مبني للمفعول وقوله من المكذبين بالرسول اى فتكون الآية تأكيد لقوله افامنوا ان تأنيهم غاشية ﴿قوله﴾ او من المشعوفين اى من المحيرين القلوب بحب الدنيا فيكون المقصود من الآية النص على ازالة ما هو السبب في اضرارهم عن الايات وانهم اكرمهم في الشهوات ﴿قوله﴾ غاية محذوف يعنى ان كلمة حتى تدل على الانتهاء وكون ما قبلها مغيا بما بعدها وليس في الكلام شئ تكون حتى غاية له واختلفت عبارات المفسرين في تقدير شئ يكون مغيا بما بعد حتى فقدره المصنف رحمة الله تعالى عليه بقوله امهل من قبلهم من المكذبين حتى ايس الرسل وقدره بعضهم بقوله وما ارسلنا من قبلك الا رجالا يوحى اليهم فدعوا قومهم فكذبوهم وطال دعاؤهم قومهم وتكذيب قومهم اياهم حتى اذا استبأس وكل واحد مما ذكره يفهم من سياق الكلام الا ان ما ذكره المصنف رحمة الله اخصر واقرب والمعنى ان نصر الرسل على قومهم تأخر عنهم حتى وقع ما وقع من الياس والظنون ثم نصروا فاهلك المكذب وانجى المصدق ﴿قوله﴾ اى كذبتهم انفسهم او كذبهم القوم بخفيف الذال وبناء الفعل للمفعول وهي قراءة الكوفيين ومعناه اني اليهم خبر كاذب وضمير ظنوا للرسل اى ظن الرسل ان انفسهم وان قومهم القت اليهم قولا كاذبا وقرأ الباقر من السبعة بالتشديد على معنى قد قيل لهم كذبتم ﴿قوله﴾ وقيل الضمير للرسل اليهم اى الضمائر الثلاثة في قوله وظنوا انهم قد كذبوا ﴿قوله﴾ والثاني للرسل ولو قال وما بعده للرسل لكان اظهر الا انه اكتفى بذكر الثاني لان كونه للرسل يستلزم كون الثالث لهم ايضا ﴿قوله﴾ وانما لم يعينهم اى لم يعبر عنهم في مقام التعيين بما يخصهم من العنوان للدلالة على ان عنوان من نشاء نجاتهم يخصهم بناء على ان الذين يتأهلون لان يتعلق بهم مشيئة الانجاء انما هم هؤلاء دون غيرهم ﴿قوله﴾ وقرأ ابن عامر وعاصم ويعقوب فنجى بنون واحدة وتشديد الجيم وقبح الياء ومن نشاء قائم مقام الفاعل وباقي السبعة فنجى بنونين الاولى مضمومة والثانية ساكنة وتخفيف الجيم واسكان الياء على لفظ المضارع من انجى وقرئ فنجى بنشديد الجيم من نجاه وكلاهما على حكاية الحال الماضية لان القصة قد وقعت فيما مضى وقرئ نجا على لفظ الماضي من الثلاثى تمت سورة يوسف عليه الصلاة والسلام والحمد لله حق جده على جميع آلائه والصلاة والسلام على رسوله خاتم انبيائه وعلى آله وصحبه ما دعى الحق باسمائه وتقرب الى الله بتلاوة الايات واستغفر الله لى ولجميع اهل الاسلام من قرابتي واحبابي ولجميع المؤمنين والمؤمنات

﴿سورة الرعد قيل مدينة بالاجاع سوى قوله ولوان قرأ ناسيرت به الجبال وقيل مكبة سوى قوله تعالى﴾

﴿ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة وقوله تعالى ويقول الذين كفروا لست مرسل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله﴾ المر قبل معناه انا الله اعلم وأرى على ان تكون هذه الحروف التي جعلت فاتحة هذه السورة الكريمة مختصرة من كلمات تركبت هي منها كما اختصر الشاعر قوله قاف من وقت حيث قال «قلت لها قفى فقالت قاف» والظاهر ان المر كلام مستقل والتقدير هذه المر اى سورة مسماة بالمر ثم اشار الى آياتها وحكم عليها بانها آيات الكتاب

سند من القرآن بوسط او غير وسط (وهدى) من الضلال (ورحة) ينال بها خير الدارين (لقوم يؤمنون) يصدقونه وعن النبي صلى الله عليه وسلم علموا الرقاءكم واقرباءكم سورة يوسف فانه ايمان مسلم تلاها وعلمها اهلها وما ملكت يمينه هو ن الله عليه سكرات الموت واعطاء الله القوة على ان لا يحسد مسلما ﴿سورة الرعد مدينة وقيل مكبة الاقوله ويقول الذين كفروا الآية وهي خمس واربعون آية﴾ (بسم الرحمن الرحيم) (المر) قيل معناه انا الله اعلم وأرى (تلك آيات الكتاب)



الكاملة بمعنى آيات السورة الكاملة وصفة الكمال مستفادة من اضافة الآيات الى الكتاب المرفق بلام الجنس فان خبر المبتدأ اذا كان مقرونا بلام الجنس او مضافا الى المرفق بها يفيد انحصار الجنس في ذلك المبتدأ وانه نفس ذلك الجنس لانواع من انواعه فان حصر جنس آيات السورة ليس الالهى وان ماسواها من الآيات ليس من افراد جنس آيات السورة **قوله** عطف العام على الخاص على ان يراد بالكتاب السورة فان ما انزل اليه صلى الله عليه وسلم من ربه اعم من السورة **قوله** او احدى الصفتين على الاخرى على ان يراد به القرآن فان الكتاب بمعنى القرآن المنظوم الذى من شأنه ان يكتب صفة مغايرة لصفة المنزل من الرب تعالى فيكون من قبيل قول من مدح قومه بعدم الفرار من العدو

- لا يفسدن قوى الذين هم • سم العدة وآفة الجزر •
- النازلين بكل معترك • والطيبين معاقد الازر •

فانه عطف الطيبين على النازلين وهما صفتان لقوم معينين وقول الآخر

- الى الملك القرم وابن الهمام • وليث الكشيبة في المزدحم •

**قوله** والجملة كالجملة على الجملة الاولى **قوله** لانه اذا انحصر جنس الحق فيما انزل اليه صلى الله عليه وسلم حصر الكمال من حيث بلوغه في متانة النظم والاشتمال على مهمات الخلائق في باب الاعتقاد واعمال الدنيا والآخرة الى حيث صار سائر الكتب الالهية بالنسبة اليه كانه ليس بحق كان ذلك كالجملة الدالة على ان آيات هذه السورة هي التي استخفقت بان تسمى آيات السورة الا ان مضمون الجملة الاولى متصل من حيث انها تفيد تفصيل آيات سورة معينة ومضمون الثانية يفيد تفصيل جملة ما انزل اليه صلى الله عليه وسلم فيكون بمثابة كبرى الشكل الاول **قوله** وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل **قوله** أى ويميزه عن غير المنزل بكونه حقا دون غير المنزل ومن المعلوم ان انحصار الحق في الحكم المنزل من عند الله تعالى يستلزم ان لا تكون الاحكام الثابتة بالقياس والاجاع حقا فيلزم ان تكون باطلة لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال فيلزم ان لا يكون القياس ونحوه من الادلة الشرعية الدالة على الحق والصواب الا ان المنزل من عند الله تعالى اعم من الحكم المنزل صريحا كاحكام الثابتة بصرح نص القرآن العظيم ومن الحكم المنزل ضمنا كالذى ثبت بالسنة والاجاع والقياس فان الحكم المثبت بواحد منها وان لم يثبت بنص القرآن العظيم صريحا لكنه ثبت ضمنا من حيث كونه اصلا يستند اليه كل واحد من الادلة الثلاثة المذكورة وينطق بحسن اتباع كل واحد منها ويقرر رجحانها قال الامام ومن الناس من تمسك بقوله تعالى والذى انزل اليك من ربك الحق في نفي القياس فقال الحكم المستنبط بالقياس غير نازل من عند الله تعالى وقد قال ومن لم يحكم بما انزل الله فالتك هو الكافرون مع انهم لا يكفرون بالاجاع فثبت ان الحكم المثبت بالقياس غير نازل من عند الله تعالى واذا كان كذلك وجب ان لا يكون حقا لان قوله تعالى والذى انزل اليك من ربك الحق يقتضى انحصار الحق في المنزل من عند الله تعالى وانه لاحق الا ما انزل الله تعالى فكل ما لم ينزله وجب ان لا يكون حقا واذا لم يكن حقا وجب ان يكون باطلا لقوله تعالى فاذا بعد الحق الا الضلال ثم قال ومثبتوا القياس يحجبون عنه بان الحكم المثبت بالقياس نازل من عند الله تعالى ايضا لانه لما اقر العمل بالقياس كان الحكم الذى يدل عليه القياس نازلا من عند الله تعالى انتهى ثم انه تعالى لما ذكر ان المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحق بين ان اكثر الناس لا يؤمنون به وبكونه حقا منزلا من عند الله تعالى على سبيل الزجر والتهديد ثم ذكر عقبيه ما يدل على صحة التوحيد والمعاد وهو قوله تعالى الذى رفع السموات بغير عمد ترونها اى انشأها مرفوعة لانها كانت موضوعة فرفعها ولكن جعلها في الابداء مرفوعة كاتقول للخياط وسع كم القميص وحافر البئر ضيق في البئر ودلالته على التوحيد ظاهرة فانه لا يقدر على رفع ما فيه سعة وبعد بغير عمد ترى الا الواحد القهار القادر على كل شئ واما دلالته على المعاد فلان من قدر على رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد ترى لقادر على اعادة الخلق وحياتهم بعد الموت بل رفع السماء مع سعتها وبعدها بلا عمد اكبر من اعادة الشئ بعد فناءه اذ في الشاهد من يقدر على اعادة ما فنى ولا يقدر على رفع سقف ذى سعة وبعد بغير عمد **قوله** او عود كاديم وأدم جعل فعول كفعيل في ان يجمع على فعل بفتحين وفيه بحث لان كل وزن له خصوصية يختص بها فلا يلزم من جمع فعيل على فعل ان يجمع عليه فعول وان قرئ عمد بضمين يكون مفردا محذورا ككتاب وكتب وشهاب وشهب وقوله بغير عمد في محل

يعنى بالكتاب السورة وتلك اشارة الى آياتها اى تلك الآيات آيات السورة الكاملة او القرآن (والذى انزل اليك من ربك) وهو القرآن كله ومجمله الجزء بالعطف على الكتاب عطف العام على الخاص او احدى الصفتين على الاخرى او الرفع بالابتداء وخبره (الحق) والجملة كالجملة على الجملة الاولى وتعريف الخبر وان دل على اختصاص المنزل بكونه حقا فهو اعم من المنزل صريحا او ضمنا كالمثبت بالقياس وغيره مما نطق بالمنزل بحسن اتباعه (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) لاخلالهم بالنظر والتأمل فيه (الله الذى رفع السموات) مبتدأ وخبر ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر يدبر الامر (بغير عمد) اساطين جمع عماد كاهاب واهب او عود كاديم وأدم وقرئ عمد كرسل



النصب على انه حال من السموات اي رفعها خالية عن عمد وترونها في محل الجر على انه صفة لعمد فيكون الضمير المنصوب فيه راجعا الى عمد والمعنى رفعها خالية عن عمد مرئية وانتفاء العمدة المرئية يحتمل ان يكون لانتهاء العمدة والرؤية جميعا اي لا عمد لها فلا ترى ويحتمل ان يكون لانتهاء الرؤية فقط بان يكون لها عمد غير مرئي وهو القدرة فانه تعالى يمسكها مرفوعة بقدرته فكانها عمد لها لقوله بغير عمد معناه بغير عمد مرئية فكلمة النفي وان كانت متقدمة في الذكر فهي متأخرة في المعنى وكونها مرفوعة بعماد غير مرئي مثل كونها مرفوعة بغير عمد اصلا في كون ذلك الرفع عجيبا خارجا عن دائرة العقل والخيال فانما لا تتعقل ارتفاع السقف الواسع الرفيع السمك بغير عمد واساطين مرئية ونظير الآية في الاحتمالين قولك ما رأيت رجلا صالحا فان صدقه يحتمل ان يكون لانتهاء الرجل والصالح جميعا اولانتهاء الصلاح وحده **قوله** واستئناف للاستشهاد **قوله** فان الضمير المنصوب في ترونها على تقدير ان يرجع الى السموات يكون ترونها كلاما مستأنفا لا محل له من الاعراب كأنه قيل ما الدليل على ان السموات مرفوعة بغير عمد فاجيب بانكم ترونها غير معمودة او مرفوعة بلا عمد فاستشهد على كونها مرفوعة بغير عمد برؤية الناس اياها كذلك **قوله** وهو دليل على وجود الصانع **قوله** ووجه دلالة عليه ان ارتفاعها على سائر الاجسام ليس مقتضى جسيميتها ولا مقتضى ذاتها او ذات حيزها والالكان كل جسم كذلك ولا مقتضى خصوصيتها النوعية لان نقل الكلام الى اختصاصها بتلك الخصوصية فنقول اختصاصها بها ليس لاجل جسيميتها والالكان جميع الاجسام كذلك فتعين ان يكون لمخصص خارجي ولا بد ان لا يكون ذلك المخصص الخارجى جسيما ولا جسيماتيا والالكان له حيز يشغله بذاته او بتبعه موضوعه ويمتنع ان يكون حصوله في ذلك الحيز مقتضى ذاته او ذات حيزه لما بينا ان الاجسام والاحياز متساوية في تمام الماهية فلا بد ان يكون ذلك المخصص فاعلا مختارا يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته **قوله** بالحفظ والتدبير **قوله** اشارة الى ان الاستواء على العرش عبارة عن الاستيلاء على الملك والتصرف فيما رفعه بلا عمد بناء على ان العرش في الاصل سرير الملك فصيح ان يجعل الاستيلاء عليه كناية عن نفاذ الامر والتدبير كيف يشاء والظاهر ان كلمة ثم لجرد العطف والترتيب مع قطع النظر عن معنى التراخي لان استيلاءه تعالى على التصرف فيما رفعه ليس بمترسخ عن رفعه ويحتمل ان يجعل لجرد العطف مع قطع النظر عن الترتيب ايضا بناء على ان يراد بالملك مطلق التصرف فان الاستيلاء على الملك مطلقا غير مرتب على رفع السموات قال الامام المراد استواءه على عالم الاجسام بالقهر والقدرة والتدبير يعني ان ما هو كائن من فوق العرش الى ما تحت الترى في حفظه وتديره وفي الاحتياج اليه **قوله** وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات **قوله** اي من الآيات الدالة على وجود الصانع الحكيم فانه تعالى استدل عليه باحوال السموات و باحوال الشمس والقمر و باحوال الارض والنبات فاستدل عليه اولاً باحوال السموات حيث قال تعالى الذي رفع السموات بغير عمد ترونها وبين المصنف رحمه الله تعالى وجه دلالتها عليه وثانياً باحوال الشمس والقمر حيث قال وسخر الشمس والقمر فان اختصاصهما بالحركة الدائمة على وجه مخصوص من البطؤ والسرعة ونسق معين دون السكون ودون الحركة على سائر الوجوه مع كون الاجسام متماثلة لا بد له من مخصص الى ما ذكر سابقا ثم انه تعالى لما قرر الدلائل السماوية اردفها بتقرير الدلائل الارضية فقال تعالى وهو الذي مد الارض اي انشأها ممدودة لانها كانت مجموعة في مكان فبسطها وهو كما ذكر من رفع السماء ونحوه ووجه الاستدلال بامتداد الارض ان كونها ممدودة اي ذات امتداد من الطول والعرض والعمق على قدر معين مع جواز كونها ازيد مقداراً مما هي الآن عليه او انقص منه لا بد له من مخصص قال ابو بكر الاصم المدة هو البسط الى ما لا يدرك البصر منتهاه فقوله وهو الذي مد الارض يشعر بانه تعالى جعل حجم الارض حجماً عظيماً كبيراً لا يقع البصر على منتهاه فان الارض لو كانت اصغر حجماً مما هي الآن عليه لما كل الانفاع بها ومد الارض على اي معنى كان لا ينافي كونها كرة لان الكرة اذا كانت في غاية الكبر كانت كل قطعة منها تشاهد كالسطح والتفاوت الحاصل بينها وبين السطح لا يحصل الا في علم الله تعالى ثم استدل عليه بحصول جبال ثابتة فيها غير منتقلة عن اماكنها فان حصول الجبل في بعض جوانبها دون البعض مع ان طبيعة الارض واحدة لا بد ان يكون بتخصيص الفاعل المختار الحكيم وكذلك حصول الانهار في بعض جوانبها دون البعض لا بد ان يستند اليه ثم استدل عليه بجائز خلقه حيث قال تعالى ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين فان الحبة اذا وقعت في الارض وانتشرت فيها نداوة الارض نبتت وربت وكبرت وبسبب ذلك ينشق اعلاها واسفلها فيخرج من الشق

(ترونها) صفة لعمد واستئناف للاستشهاد برؤيتهم السموات كذلك وهو دليل على وجود الصانع الحكيم فان ارتفاعها على سائر الاجسام المساوية لها في حقيقة الجرمية واختصاصها بما يقتضى ذلك لا بد وان يكون لمخصص ليس بجسم ولا جسيماتى يرجح بعض الممكنات على بعض بارادته وعلى هذا المنهاج سائر ما ذكر من الآيات (ثم استوى على العرش) بالحفظ والتدبير (وسخر الشمس والقمر) ذللهما لما اراد منهما كالحركة المستمرة على حدة من السرعة ينفع في حدوث الكائنات وبقائها



الاعلى الشجرة الصاعدة ويخرج من الشق الاسفل العروق الفائصة في اسفل الارض وهذا من العجائب لان طبيعة تلك الحبة واحدة وتأثير تلك الطبائع والافلاك والكواكب فيها واحد ثم انه خرج من احد جانبي تلك الحبة جرم صاعد الى الهواء ومن الجانب الآخر منها جرم غائص في الارض ومن المحال ان يتولد من طبيعة واحدة طبيعتان متضادتان فقلنا ان ذلك انما كان بسبب تدبير المديبر الحكيم ثم ان الشجرة النابتة من تلك الحبة بعضها يكون خشبا وبعضها يكون نورة وبعضها يكون ثمرة ثم ان تلك الثمرة ايضا يحصل فيها اجسام مختلفة الطبائع فالجوز له أربعة انواع من القشور قشره الاعلى وتحت القشرة الخشبية وتحت القشرة المحيطة باللب وتحت هذه القشرة قشرة اخرى في غاية الرقة تمتاز عما فوقها حال كون الجوز والوزر طبيا وايضا قد يحصل في الثمرة الواحدة الطبائع المختلفة فالعنب مثلا قشره ومججه باردان يابسان ولحمه ومأؤه حاران رطبان فتولد هذه الطبائع المختلفة من الحبة الواحدة مع تساوى تأثيرات الطبائع وتأثيرات الانجم والافلاك لانه وان يكون لاجل تدبير الحكيم القديم ثم استدل باحوال الليل والنهار حيث قال تعالى يغشى الليل النهار فان الانعام لا يكمل الا بالليل والنهار وتعاقبهما **قوله** لمدة معينة اي يسير الى وقت معلوم في منازل لا يجاوزها قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما للشمس مائة وثمانون منزلا كل يوم لها منزل وسيرها في ثلاث المنازل يتم في ستة اشهر ثم انها تعود مرة اخرى الى كل واحد منها في ستة اشهر اخرى وكذلك القمر له ثمانية وعشرون منزلا فالمراد بقوله تعالى كل يجري لاجل مسمى هذا وقيل المراد به كونها متحركة الى يوم القيامة وعند مجيئ ذلك اليوم تنقطع هذه الحركات **قوله** امر ملكوته اي امر ملكه وسلطنته فان الملكوت من الملك كالعبودية من الرب يقال له ملكوت العراق وهو الملك والعزة والفظ الجلالة في قوله تعالى الله الذي رفع السموات مبتدأ خبره الذي ورفع السموات واستوى على العرش وسخر الشمس والقمر صلات وكانه قيل ماذا حكمته في انشائها وتسخيرها والاستواء عليه قيل يدبر الامر بفصل الآيات الدالة على وجود منشأها وحكمة مخترعها ليوقن المكلفون بان مرجعهم اليه وانه لابد من لقائه ليثيبهم ويعاقبهم على ما كفوا به كما اشار اليه بقوله تعالى لعلكم يلقوا ربكم يوفون وقوله تعالى ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون وان كان الذي رفع السموات صفة للفظ الجلالة يكون قوله يدبر خبرا للبتدأ وفصل خبرا بعد خبر كما اشار اليه المصنف ويكون المقصود من توصيف المسند اليه باسم الوصول جعله ذريعة ووسيلة الى التعريض بتعظيم شأن الخبر الذي هو التدبير والتفصيل كما في قول القرزقي **ان الذي سمك السماء بنى لنا بيتا دماثه اعز واطول**

فان في قوله ان الذي سمك السماء ايماء الى ان الخبر المبني عليه امر من جنس الرفعة للبناء فكذا قوله تعالى في الآية الذي رفع السموات بغير عدد ترونها الى آخر الصلوات ذريعة وايماء الى ان الخبر المبني عليه امر عظيم الشأن يليق ان يصدر عن هذا شأنه **قوله** ينزلها ويدينها مفصلة على ان يكون المراد بالآيات آيات القرآن ويكون المراد بتفصيلها ازالها مفرقة على حسب تجدد المصالح والثاني على ان يكون المراد بها الدلائل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته وتفصيلها احداث بعضها عقيب بعض على سبيل التمييز والتفصيل **قوله** والتاء للتأنيث جواب عما ورد على قوله جبالا ثوابت وهو ان رواسى اذا كانت صفة جبال يكون مفردا وهو راسية صفة جبل وهو مذكرفا وجه دخول التاء في صفة وتقرير الجواب اننا لانسلم ان راسية صفة جبل بل هو صفة اجبل وهو جمع والجمع لكونه في تأويل الجماعة يعامل معاملة المؤنث وفيه بحث وهو ان الرواسي لما كان جمع راسية التي هي صفة اجبل لزم ان يكون الجبال الرواسي جمع الجمع وليس كذلك بل كل واحد من الجبال والاجبال جمع جبل الاول جمع كثرة والثاني جمع قلة فالاولى هو الجواب الثاني وهو ان راسية صفة جبل والتاء فيه ليست للتأنيث بل هي للبالغة كما في علامة **قوله** ضمها الى الجبال جواب عما يقال كل واحد من الرواسي والانهار اختصاصه ببعض جوانب الارض دون بعض دليل مستقل على وجود الصانع الحكيم فلم جمعهما وعلق بهما فعلا واحدا حيث قال وجعل فيها رواسى وانهارا اي خلق فيها اياهما والوجه في كون الجبال اسبابا لتولد الانهار ان الحجر جسم صلب فاذا نصاعدت الانخرة من قعر الارض ووصلت الى الجبل احتسبت هناك فلا تزال تتراحم وتتضاعف حتى تحصل بسبب الجبل مياه عظيمة لكثرتها وقوتها تنقب الجبل وتخرج وتسيل على وجه الارض فهذا هو السبب في تولد الانهار من الجبال فلما كان بينهما هذه العلاقة كنت ترى في اكثر الامرانه تعالى انما ذكر الجبال قرن بها ذكر الانهار مثل ما في هذه الآية ومثل ما في قوله تعالى وجعلنا فيها رواسى شامحات واسقيناكم ماء فرائنا **قوله** متعلق بقوله جعل

(كل يجري لاجل مسمى) لمدة معينة يتم فيها ادوارها اولها في مضروبة يقطع دونها سيره وهي اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت (يدبر الامر) امر ملكوته من الابداد والاعداد والاحياء والامانة وغير ذلك (يفصل الآيات) ينزلها ويدينها مفصلة او يحدث الدلائل واحدا بعد واحد (لعلكم يلقوا ربكم يوفون) لكي تفكروا فيها وتحققوا كمال قدرته فتعلموا ان من قدر على خلق هذه الاشياء وتديرها قدر على الاعداد والجزأ (وهو الذي من الارض) بسطها طولاً وعرضاً ليثبت فيها الاقدام ويغلب عليها الحيوان (وجعل فيها رواسى) جبالا ثوابت من رسا الشئ اذا ثبت جمع راسية والتاء للتأنيث على انه صفة اجبل او للبالغة (وانهارا) ضمها الى الجبال وعلق بهما فعلا واحدا من حيث ان الجبال اسباب لتولدها (ومن كل الثمرات) متعلق بقوله (جعل فيها زوجين اثنين) اي جعل فيها من جميع انواع الثمرات صنفين اثنين كالحلو والحامض والاسود والابيض والصغير والكبير



( يغشى الليل النهار ) يلبسه مكانه فيصير ﴿ ١٠٧ ﴾ الجو مظلما بعد ما كان مضيئا وقرا حزة والكسائي وابو بكر يغشى بالتشديد ( ان

في ذلك لايات لقوم يتفكرون ) فيها فان تكونها وتخصصها بوجه دون وجه دليل على وجود صانع حكيم دبر امرها وهيا اسبابها ( وفي الارض قطع متجاورات ) بعضها طيبة وبعضها سجة وبعضها رخوة وبعضها صلبة وبعضها يصلح للزرع دون الشجر وبعضها بالعكس ولولا تخصيص قادر موقع لفعاله على وجهه دون وجه لم تكن كذلك لاشتراك تلك القطع في الطبيعة الارضية وما يلزمها ويعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاضلاع ( وجنات من اعناب وزرع ونخيل ) وبساتين فيها انواع الاشجار والزرع وتوحيد الزرع لانه مصدر في اصله وقرا ابن كثير وابو عمرو ويعقوب وحفص وزرع ونخيل بالرفع عطفا على وجنات ( صنوان ) نخلات اصلها واحد ( وغير صنوان ) ومتفرقات مختلفة الاصول وقرا حفص بالضم وهو لغة تميم كقنوان في جمع قنو ( تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل ) في الثمر شكلا وقدره ورائحة وطعما وذلك ايضا بما يدل على الصانع الحكيم فان اختلافها مع اتحاد الاصول والاسباب لا يكون الا بتخصيص قادر مختار وقرا ابن عامر وماسم ويعقوب يسقى بالتذكير على تأويل ما ذكر وحزة والكسائي يفضل بالياء ليطابق قوله يدبر الامر ( ان في ذلك لايات لقوم يعقلون ) يستعملون عقولهم بالتفكر ( وان تعجب ) يا محمد من انكارهم البعث ( فاعجب قولهم ) حقيق بان تعجب منه فان من قدر على انشاء ما قص عليك كانت الامة ابرشي عليه والايات المعدادة كاهي دالة على وجود المبدأ فهي دالة على امكان الامة من حيث انها تدل على كمال علمه وقدرته وقبول الموادة لانواع تصرفاته ( ائذا كنا ترابا انا في خلق جديد ) بدل من قولهم او مفعول له والاعمال في اذا محذوف دل عليه انا في خلق جديد ( اولئك الذين كفروا بربهم ) لانهم كفروا بقدرته على البعث ( واولئك الاغلال

على انه حال من معموله اي وجعل فيها زوجين اثنين حال كونهما من جميع انواع الثمرات قدمت على ذي الحال لكونه نكرة وقوله تعالى يغشى الليل النهار امامتألف لبيان الحكمة في انشاء الشمس والقمر وتخصيرهما او حال من ضمير اسم الله المستتر في الافعال المذكورة قبله وهي رفع وسحر ويدبر ويفصل ومد وجعل ﴿ قوله يلبسه مكانه ﴾ يعني ان الاغشاء الباس الشئ الشئ ولما كان الباس الليل النهار وتغطية النهار به غير معقول لانها متضادان لا يجتمعان والباس لابد ان يجتمع مع اللابس قدر المضاف وهو مكانه ومكان النهار هو الجو وهو الذي يلبس ظلة الليل شبه احداث الظلة في الجو الذي هو مكان الضوء بالباسها اياه وتغطيته بها فاطلق عليه اسم الاغشاء والالباس فاشتق منه لفظ يغشى فصار استعارة تبعية ﴿ قوله ولو لا تخصيص قادر الخ ﴾ اشارة الى ان المقصود من قوله تعالى وفي الارض قطع متجاورات الآية اقامة الدليل على انه لا يجوز ان يكون حدوث الحوادث في هذا العالم مستندا الى الاتصالات الفلكية والحركات الكوكبية وذلك لان قطع الارض مختلفة في صفاتها مع اشتراكها في الطبيعة الارضية وكونها متجاورة متقاربة بحيث يكون تأثير الشمس وسائر الكواكب فيها على السوية وقوله من حيث انها متضامة متشاركة في النسب والاضلاع دالة لاشتراك تلك القطع فيما يعرض لها بتوسط ما يعرض من الاسباب السماوية ﴿ قوله نخلات اصلها واحد ﴾ تفسير للصنوان على وجه يشير الى ان صنوان جمع صنو كقنوان جمع قنو عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال الصنوان ما كان من نخلتين او ثلاث او اكثر اصلهن واحد وغير صنوان يريد به المتفرق الذي لا يجمعه اصله واحد ﴿ قوله وقرا ابن كثير الى قوله بالرفع عطفا على وجنات ﴾ لا يخفى ان المرفوع بالعطف على جنات انما هو قوله تعالى وزرع ونخيل واما رفع قوله تعالى صنوان وغير صنوان فلكونه تابعا للنخل والنخل بمعنى واحد وقرا الباقر بجر الالفاظ عطفا على اعناب واختار المصنف رحمه الله هذه القراءة ولهذا قال وبساتين فيها انواع الاشجار الخ ﴿ قوله على تأويل ما ذكر ﴾ اي يسقى ما ذكر من القطع المتجاورة والجنات والنخل المتفقة الاصول والمختلفة الاصول بماء واحد ونفضل بعض هذه الاشياء المذكورة في الثمر من جهة الشكل والقدر والرائحة والطعم ويحتمل ان يكون قراءة يسقى بالياء التعتانية بناء على تأويل كل واحد منها او على تغليب المذكر على المؤنث والاكل الثمر الذي يؤكل وقيل الاكل كل ماهي للاكل ثمر اكان او غيره ويؤيده قوله تعالى في صفة الجنة اكلها دائم وهو عام في جميع المطعومات وقرا الباقر نسق بالتاء الفوقانية على اسناد الفعل الى ضمير جنات او الى الاشياء المذكورة ويؤيد هذه القراءة قوله تعالى ونفضل بعضها اي بعض هذه المذكورات ومن قرأ يفضل بالياء التعتانية على بناء الفاعل عطفه على قوله يدبر ويفصل ويغشى ومن قرأ نفضل بنون العظمة قال تقديره ونحن نفضل وقرا نافع وابن كثير الاكل ساكنة الكاف في جميع القراءات والباقر مضمومة الكاف وهما الفتان ﴿ قوله حقيق بان تعجب منه ﴾ اي قد عجب في موضع العجب لما قرر وفصل من الدلائل ما يدل على وجود المبدأ القادر على كل شئ وكانت تلك الدلائل دالة على صحة الامة ايضا استبعد قول من انكرها فقال وان تعجب من انكارهم البعث فقد عجب العجب والتعجب حالة انفعالية تعرض للنفس عند ادراك ما لا يعرف سببه وهو مستحيل في حق الله تعالى فكان المراد وان تعجب فعجب عندك ﴿ قوله بدل من قولهم ﴾ اي من لفظ قولهم بدل الكل من الكل لان هذا هو نفس قولهم والاضطر ان هذه الجملة الاستفهامية منصوبة المحل على انها محكية بالقول واذا هنا ظرف محض وليس فيها معنى الشرط والعامل فيها مقدر بفسره قوله تعالى في خلق جديد والتقدير ائذا كنا ترابا نبعث او نحشر ولا يجوز ان يكون العامل فيها كئذ لانه مضاف اليه فلا يعمل في المضاف ولا يعمل فيها ايضا خلق جديد لان ما بعد اداة الاستفهام وما بعد ان لا يعمل فيما قبله ولما حكى الله تعالى عنهم هذه المقالة وقال وان تعجب منها فقد تعجبت في موضع التعجب حكم عليهم بثلاثة اشياء اولها قوله تعالى اولئك الذين كفروا بربهم لان من انكر البعث والقيامة انما ينكره لانكاره قدرة الله تعالى عليه واحاطة علمه بجميع الكليات والجزئيات او لانكاره صدق من صدقه الله تعالى باظهار المعجزات الباهرة على يده وحكم عليهم ثانيا بقوله تعالى واولئك الاغلال في اعناقهم والاعنق جاع العنق وهو طوق يشده اليد الى العنق يقال منه غل الرجل فهو مغلول والمصنف رحمه الله فسر الاغلال او لا بما هم عليه من سوء الاعتقاد وقبائح الاعمال شبهها بالاغلال في لزومها لهم ومنعها اياهم عن الالتفات الى غيرها يقال للرجل هذا غل في عنقك للعمل الردي ومعناه انه لازم لك لا يرحى خلاصك منه ثم فسرها ثانيا بمعناها الحقيقي الاصلي وحل

في اعناقهم) مقيدون بالضلالة لا يرحى خلاصهم او يغفلون يوم القيامة ( واولئك اصحاب النار هم فيها خالدون ) لا ينفكون عنها وتوسط الفصل تخصيص الخلود بالكفار



الكلام على الحقيقة وإن كان أولى إلا أن المصنف رحمه الله قدم التفسير الأول في الذكر لأن ظاهر الآية يقتضي حصول الاغلال في اعتناقهم في الحال وهو أمر سيجعل يوم القيامة بخلاف الغل بمعنى الكفر والضلال فإنه حاصل في الحال فحمل الكلام عليه رعاية لجانب الحقيقة من بعض الوجوه فلا ربحان لأحد الحقلين على الآخر من هذا الوجه ورجح الوجه الأول لأنه يفيد تعجيل حالهم في الآخرة فلذلك كان النسب في هذا المقام وعلى الوجه الثاني يكون المعنى أولئك يغفلون يوم القيامة وحكم عليهم ثالثاً بقوله وأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون على معنى أنهم هم الموصوفون بالخلود في النار لا غيرهم وإن خلودهم إنما هو في النار لا في غيرها لأن كل واحد من توسيط ضمير الفصل وتقديم فيها يفيد الحصر ثبت أن أهل الكبار لا يغفلون في النار **قوله** وذلك أنهم استجملوا بماهذه دوابه من عذاب الدنيا استهزأه أي قالوا متى يحين لنا هذا العذاب فاستجملوا زواله على سبيل الطعن فيه وأظهروا أن الذي يقوله كلام لا أصل له فلهذا السبب حكى الله تعالى عنهم أنهم يستجملون الرسل بالسبب قبل الحسنة أي ينزول العقوبة المهلكة قبل إحسان الله معهم بالانظار والإمهال فإنه تعالى صرف عن بعث اليهم محمداً صلى الله عليه وسلم عقوبة الاستئصال وأخر تعذيب مكذبيه إلى يوم القيامة فذلك التأخير في حقهم هو الحسنة فهؤلاء طلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول تلك العقوبة ولم يرضوا بما هو حسنة في حقهم سميت العقوبة سيئة لأنها تسوءهم وتؤذيهم ويجوز أن يكون المراد بالحسنة الثواب الموعود لهم في الآخرة وحصول النصر والظفر في الدنيا بشرط الإيمان فإنه صلى الله عليه وسلم كان يعدهم ذلك على الإيمان فالتقوى طلبوا منه صلى الله عليه وسلم نزول العذاب بدل ما وعد لهم على الإيمان من النصر والظفر وأعلم أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدهم تارة بعذاب القيامة وتارة بعذاب الدنيا والقوم كلما هددهم بعذاب القيامة أنكروا البعث والقيامة وهو الذي تقدم ذكره في قوله تعالى وإن تعجب فاعجب قولهم إننا كنا نرأى وكما هددهم بعذاب الدنيا استجملوه وقالوا متى يحين لنا استهزأه وهو قوله ويستجملونك بالعذاب وقوله قبل الحسنة متعلق بالاستجمال ظرف له ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف على أنه حال مقدرة من السيئة وقوله وقد دخلت حال من المستجملين والعامية على قبح الميم وضم التاء الثالثة وهو جمع مثله بفتح الميم وضم التاء أيضاً كعمرة وسمرات وهي العقوبة القاضية ويقال لها مثله أيضاً بضم الميم وسكون التاء مثل صدقة وصدقة ويجمع على مثلات بسكون التاء وقيل المثلة العقوبة المبقية في المعاقب شيئاً وهو تغير تنقي الصورة معه قبيحة وهو قوله مثل فلان بفلان إذا قبح صورته أو قطع أذنه أو فقه عينه أو بقر بطنه فهذا هو الأصل ثم يقال للعار الباقي والخزى اللانتم مثله قال الواحدى أصل هذا الحرف من المثل الذي هو الشبه ولما كان الأصل أن يكون العقاب مشابهاً للمعاقب عليه ومماثل له لا جرم أنه يسمى بهذا الاسم وقرئ الثلاث بضمين لاتباع الفاء العين والمثلث بفتح الميم وسكون التاء جمع مثله قيل لغة الحجاز والمثلث بضم الميم وسكون التاء على أن يكون المثلة بالضم والسكون لغة أصلية أو محقة من المثلة بضمين وهو قوله بالتخفيف بعد الاتباع وقرأ الأعمش وبجاهد الثلاث بفتحها جمع مثله على وزن صدقة أو جمع مثله كركبة وركبات **قوله** مع ظلمهم أنفسهم يعني أن قوله تعالى على ظلمهم معناه حال اشتغالهم بالظلم كما يقال رأيت فلاناً على أكله والمراد حال اشتغاله بالأكل **قوله** والعامل فيه المغفرة يعني أنه هو العامل في صاحبها والافتقار الجار والمجرور محذوف أي مستمرين على ظلمهم ولا شك أن المستمر على الظلم والمشتغل به لا يكون تاباً عنه فدللت الآية على جواز العفو بدون التوبة ولما يكن معمولاً بها في حق الكفار للنصوص الدالة على عدم العفو عنهم بقيت معمولاً بها في حق أهل الكبيرة فيكون قوله تعالى وإن ربك لشديد العقاب في حق الكفار أو في حق من شاء عقابه من عصاة المؤمنين ثم إنه تعالى لما استجيب من الكفار أنكارهم البعث والجزاء المستلزم لأنكار النبوة حكى أنهم طعنوا في نبوته صلى الله عليه وسلم ولم يعتدوا بما شاهدوه من المعجزات وطلبوا منه صلى الله عليه وسلم معجزات ظاهرة قاهرة مثل فلق البحر وقلب العصا ثعباناً فقال ويقول الذين كفروا الآية فلحق الله تعالى نبيه عليه الصلاة والسلام أن يحبسهم بأن يقول ليس على آياتي كل ما يفتوح على وإنما على الإنذار عن مخالفة حكم الله وما يتوقف عليه ذلك الإنذار وهو آيات ما ثبت به النبوة من جنس المعجزات فإن آيات المعجزة واحدة فقد تم المقصود فيكون طلب الباقي تحكما على مدعى النبوة فلا يلتفت إليه لتمام الحجج بدون الباقي وإيضاح قبح هذا الباب يفضي إلى آيات ما لا نهاية له لأنه كلما جاء بمعجزة جاء واحد آخر فطلب معجزة أخرى وذلك يوجب سقوط عزم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وهو باطل **قوله**

(ويستجملونك بالسبب قبل الحسنة) بالعقوبة قبل العافية وذلك أنهم استجملوا بماهذه دوابه من عذاب الدنيا استهزأه (وقد دخلت من قبلهم المثلات) العقوبات لامثالهم من المكذبين قالهم لم يعتبروا بها ولم يحوزوا حلول مثلها عليهم والمثلة بفتح التاء وضمها كالصدقة والصدقة العقوبة لأنها مثل المعاقب عليه ومنه المثال للقصاص وامثل الرجل من صاحبه إذا اقتصصته منه وقرئ الثلاث بالتخفيف والمثلث باتباع الفاء العين والمثلث بالتخفيف بعد الاتباع والمثلث بفتح التاء على أنها جمع مثلة كركبة وركبات (وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم أنفسهم ومحله النصب على الحال والعامل فيه المغفرة والتقييده دليل جواز العفو قبل التوبة فإن النائب ليس على ظلمه ومن منع ذلك خص الظلم بالصغار المكفرة لجناب الكبار أو أول المغفرة بالسوء والإمهال (وإن ربك لشديد العقاب) للكفار أول من شاء وعن النبي صلى الله عليه وسلم لولا عفو الله وتجاوز له لما هنا أحد العيش وأولاً وعيده وعقابه لا تكل كل أحد (ويقول الذين كفروا لولا أنزل عليه آية من ربه) لعدم اعتدادهم بالآيات المنزل عليه واقتراحاً نحو ما أوتي موسى وعيسى عليهما السلام (إنما أنت منذر) مرسل للإنذار كغيرك من الرسل وما عليك إلا الإتيان بما تنصيح به نبوتك من جنس المعجزات لا بما يقترح عليك



نبي مخصوص بمجرات من جنس ما هو الغالب عليهم يعني ان تكثيرها لعموم الافراد والمعنى ان لكل قوم من الاقوام هاديا على حدة مغايرا لساير الهداة وان الهداة على حسب اختلاف الاقوام الا ان المراد باختلاف الهداة اختلاف مجراتهم على حسب اختلاف طرق الاقوام وكالاتهم فانه تعالى وان سوى بين جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام في اظهار المجزة الا انه تعالى خص نبي كل قوم بنوع من المجزة يناسب لطرق ذلك القوم فيما يميزوا به من سائر الاقوام من الكمالات فلما كان الغالب في زمان موسى عليه الصلاة والسلام هو السحر جعل مجزته ما هو اقرب الى طريقهم ولما كان الغالب في زمان عيسى عليه الصلاة والسلام الطب جعل مجزته ما يناسب الطب وهو احياء الموتى وابرأ الماكه والارص ولما كان الغالب في ايام نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الفصاحة والبلاغة جعل مجزته ما كان لا تقابل ذلك الزمان وهو فصاحة القرمان وبلوغه في باب البلاغة الى حد خارج عن قدرة الانسان فلما لم يؤمنوا بهذه المجزة مع انها اقرب الى طريقهم واليق بطباعهم كان ان لا يؤمنوا عند اظهار سائر المجرات اولي **قوله** او قادر على هدايتهم عطف على قوله نبي مخصوص والمعنى ان قومك ان لم يصدقوك ولم يعتمدوا على ما اظهرته من المجرات فلا يضيق قلبك بسببه فانه ليس عليك الا الانذار واما الهداية فانها الى الله تعالى فانه الهادي لكل قوم يهدي بارادته تعالى من يشاء **قوله** ثم اردف ذلك الخ اي اردف ذكر ما حكي عنهم من انهم طلبوا آيات اخرى غير ما اتى به الرسول صلى الله عليه وسلم بذكر ما يدل على كمال علمه والقصود بيان وجه انتظام هذه الآية بما قبلها وهو انه تعالى حكي عنهم انهم طلبوا آيات اخرى غير ما شاهدوه من الآيات ثم احتج على كمال علمه بانه يعلم ما يحمل كل انثى وكذا وكذا تنبيهها على انه تعالى يعلم من حالهم هل طلبوا آية اخرى للاسترشاد او لاجل التعتن والعناد فلو علم انهم طلبوا ذلك لاجل الاسترشاد ومزيد الطمأنينة لا ظهر ذلك وما منعهم اياه ولكنه تعالى لما علم منهم انهم لم يقولوا ذلك الا لخص العناد لاجرم منعه عنهم **قوله** اي حملها او ما تحملها يعني ان كلمة ما في قوله تعالى ما تحمل وما تفيض الارحام وما تزداد يحتمل ان تكون مصدرية والمعنى يعلم حمل كل انثى ويعلم غيض الارحام وازديادها لا يخفى عليه شيء من ذلك ولا من اوقاته واحواله ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذي منصوبة المحل يعلم والعائد محذوف اي يعلم ما تحملها من الولد هل هو ذكر او انثى تام او ناقص حسن او قبيح طويل او قصير الى غير ذلك من الاحوال الحاضرة والمترتبة ويعلم ايضا ما تفيض الارحام وما تزداد على ان مامو صولة وفاض يستعمل لازما ومتعديا يقال غاض الماء يغيض غيضا اي قل ونضب كما يقال انفاض ويقال ايضا غاضه الله ومنه قوله تعالى وغيض الماء وكذا ازداد فانه يقال زده فزاد نفسه وازداد ويقال اخذت منه حق وازددت منه كذا واختلفوا فيما تفيض الارحام وما تزداده ما هو قبل هو جثة الولد قد تكون كبيرة وقد تكون صغيرة وقد تكون تامة الاعضاء وقد تكون ناقصة وقيل هو مدة ولادته فانها قد تكون تسعة اشهر وازيد عليها الى ستين عند ابى حنيفة رحمه الله والى اربع عند الامام الشافعي رحمه الله وكذلك عند الامام ابن حنبل والى خمس عند الامام مالك رحمه الله تعالى وقيل هو عدد الولد فان الرحم قد يشتمل على ولد واحد وعلى اثنين وعلى ثلاثة وعلى اربعة \* روى ان شريكاً رضي الله تعالى عنه وهو احدثها بالمدينة رضي الله تعالى عنهم كان رابع اربعة في بطن امه وقيل هو دم الحيض فانه يقل ويكثر **قوله** فانهم الله تعالى على تقدير كونها متعديين او لما فيها على تقدير كونها لازمين فان كل واحد من الغيوض والزيادة ليس لنفس الارحام بل لما فيها **قوله** فانه تعالى خص كل حادث الخ **قوله** اي ان قوله تعالى وكل شيء عنده بمقدار المراد منه ان كل شيء في حكمه وارادته مختص بوقت وحال وقيل يحتمل ان يكون المراد من العندية العلم ومعناه انه تعالى يعلم كمية كل شيء وكيفيته على الوجه المعين فيمتنع وقوع التغيير في تلك المعلومات ثم انه تعالى احتج على كونه تعالى عالما بجميع المعلومات بقوله تعالى سواء منكم من اسر القول الآية فقوله من اسر القول مبتدأ ومن جهر عطف عليه وسواء خبر المبتدأ قدم عليه ومنكم حال من الضمير المستتر في سواء لانه بمعنى مستو ولم يثن الخبر مع انه خبر عن شيئين لانه في الاصل مصدر وان كان هنا بمعنى مستو والاستواء يقتضي شيئين فمعنى الآية الانسان سواء كان اضر القول في نفسه او اظهره بلسانه وسواء كان مستخفا في الظلمات او ظاهرا في الطرقات فعلم الله تعالى محيط بالكل **قوله** وهو عطف على من او على مستخف على ان من في معنى الاثنين **قوله** جواب عما يقال ان الاستواء يقتضي شيئين فكيف يصح ان يعطف سارب على قوله مستخف مع انه مستلزم تحقق الاشياء بالاستواء في شخص واحد له صفتان الاستخفاء والبروز وذلك لان جملة قوله تعالى

وهو الله تعالى لكن لا يهدي الامن يشاء هدايته بما ينزل من الآيات ثم اردف ذلك بما يدل على كمال علمه وقدرته وشمول قضائه وقدره تنبيهها على انه تعالى قادر على ازال ما اقترحوه وانما لم ينزل لعلمه بان اقتراحهم للعناد دون الاسترشاد وانه قادر على هدايتهم وانما لم يهديهم لسبق قضائه عليهم بالكفر وقرأ ابن كثير هاد ووال وواق وما عند الله باقي بالتنوين في الوصل فاذا وقف وقف بآياه في هذه الاحرف الاربعة حيث وقعت لاخير والباقيون يصلون بالتنوين ويقفون بغيره فقال (الله يعلم ما تحمل كل انثى) اي حملها او ما تحملها انه على اي حال هو من الاحوال الحاضرة والمترتبة (وما تفيض الارحام وما تزداد) وما تنقصه وما تزداده في الجنة والمدة والعدد واقصى مدة الحمل اربع سنين عندنا وخمس عند مالك وستين عند ابى حنيفة روى ان الضحاك ولد لستين وهرم بن حبان لاربع سنين واعلى عدده لاحدله وقيل نهاية ما عرف اربعة واليه ذهب ابو حنيفة رضي الله عنه وقال الشافعي رحمه الله اخبرني شيخ باليمن ان امرأته ولدت بطونا في كل بطن خمسة وقيل المراد نقصان دم الحيض وازدياده وفاض جاء متعديا ولازما وكذا ازداد قال تعالى وازدادوا تسعا فان جعلتهما لازمين فعين ان تكون مامصدرية واسنادهما الى الارحام على الجواز فانهم الله تعالى او لما فيها (وكل شيء عنده بمقدار) بقدر لا يجاوزه ولا ينقص عنه كقوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر فانه تعالى خص كل حادث بوقت وحال معين وهما له اسبابا مسوقة اليه تقتضي ذلك (عالم الغيب) الغالب عن الحس (والشهادة) الحاضره (الكبير) العظيم الشأن الذي لا يخرج عن علمه شيء (المتعال) المستعلى على كل شيء بقدرته او الذي كبر عن نعمت المخلوقين وتعالى عنه (سواء منكم من اسر القول) في نفسه (ومن جهر به) لغيره (ومن هو مستخف بالليل) طالب الخفاء في مخبأ بالليل (وسارب) بارز (بالنهار) يراه كل احد من سرب سربا اذا برز وهو عطف على من او مستخف على

ان من في معنى الاثنين كقوله \* نكن مثل من ياذن بصطحبان \* كأنه قال سواء منكم اثنان مستخف بالليل وسارب بالنهار والآية متصلة بما قبلها مقررّة لكمال علمه وشموله



من هو مستخف بالليل وسارب بالنهار معطوفة على جملة قوله تعالى من أسر القول ومن جهر به وهما مبتدأ حكم عليهما بالاستواء فلما عطف عليه قوله تعالى ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار لزم ان يكون هذا المعطوف ايضا محكوما عليه بالاستواء وهو شخص واحد له صفتان فحق العبارة ان يقال ومن هو مستخف بالليل ومن هو سارب بالنهار ليتحقق شيان يحكم عليهما بالاستواء \* واجاب المصنف عنه رحمه الله بوجهين تقرير الاول ما ذكرنا انما يلزم ان لو كان وسارب معطوفا على قوله مستخف وليس كذلك بل هو معطوف على من فيتحقق شيان كأنه قيل سواء منكم انسان وهو مستخف وسارب وتقرير الوجه الثاني سلمنا انه معطوف على مستخف لكن لانسلم استلزامه لكون الاستواء في شخص واحد بناء على ان كلمة من عبارة عن الاثنين كأنه قيل سواء منكم اثنان هما مستخف بالليل وسارب بالنهار وعلى الوجهين تكون كلمة من موصوفة لاموصولة فيجعل الاولان ايضا على ذلك ليتوافق الكل ومما وقع فيه كلمة من عبارة عن المتعدد ما وقع في بيت الفرزدق \* نكن مثل من ياذنب يصطحبان \* وقوله

\* فقلت له لما تكشر ضاحكا \* وقائم سبقي من يدي بمكان \*

\* تعال فان عاهدتني لا تخونني \* نكن مثل من ياذنب يصطحبان \*

تكشر اي ابدي اسنانه وقائم السيف وقائمة مقبضة والمعنى وانا قابض قائم سبقي قبضا قويا ليس بعده شيء من القوة يظهر تجلده وشجاعته يخاطب ذبا اتاه ويقول له ان عاهدتني على ان لا تخونني كئنا مثل رجلين يصطحبان فجعله يصطحبان جملة من ياذنب نداء اعترض بين الصلة والموصول **قوله** لمن أسر الخ يعني ان الضمير في له عائد الى من في قوله سواء منكم من أسر القول وقيل الى اسم الله المذكور في قوله تعالى عالم الغيب والشهادة والمعنى الله معقبات **قوله** من عقب مبالغة عقبة فتكون صيغة التفعيل للمبالغة والتكثير كما في قولك طوف البيت وقيل للملائكة عليهم الصلاة والسلام معقبات لكثرة تعقب بعضهم بعضا او لكثرة انهم يعقبون افعال المكلفين واقوالهم فيكتبونها فيكون اطلاق المعقبة على الملك كاطلاق النسابة والعلامة على الرجل وان التاء فيها ليست للتأنيث **قوله** او اعتقب عطف على قوله عقب فيكون معقبات اصله معقبات فادغمت التاء في القاف **قوله** والتاء للمبالغة جواب عما يقال الملائكة لا يوصف بالذكورة ولا بالانوثة فلم جمع وصفه جمع الاناث فقبل معقبات فاجاب عنه اولابان التاء ليست للتأنيث وثانيا بانها للتأنيث بناء على ان المعقبة صفة لجماعة الملائكة فلما جمعت اريد بها الجماعات قال جمهور المفسرين المراد بالمعقبات الملائكة الحفظة وصح وصفهم بالمعقبات اما لاجل ان ملائكة الليل تعقب ملائكة النهار وبالعكس واما لاجل انهم يعقبون اعمال العباد واقوالهم ويتبعونها بالحفظ والكتب وكل من عمل عملا ثم عاد اليه فقد عقب فعلى هذا المراد بالمعقبات ملائكة الليل والنهار **قوله** وقرئ معاقب جمع معقب يسكون العين وكسر القاف كبقاديم في جمع مقدم ومطاعيم في جمع مطعم ومعقب اسم فاعل من قولهم ذهب فلان فاعقبه ابنه اي اخلفه وهو مثل عقبة **قوله** من جوانبه اي كائين من جوانبه او كائون من جوانبه على ان يكون قوله من بين يديه متعلقا بمحذوف على انه حال من الضمير المستتر في الظرف الواقع خبرا او على انه صفة لمعقبات ويجوز ان يتعلق بنفس معقبات بان تكون من لابتداء الغاية وعلى التقادير يتم الكلام عند قوله ومن خلفه \* فان قيل كيف يتعلق حرفان متحدان لفظا ومعنى بعامل واحد وهما من الداخلة على بين ومن الداخلة على امر الله فالجواب ان من الثانية مغايرة للاولى في المعنى بان يكون معنى من الثانية يحفظونه من اجل امر الله اياهم بذلك او بسبب امره وقيل من امر الله خبر مبتدأ محذوف اي ذلك الحفظ من امر الله اي بما امر الله به لانهم لا يقدررون على ان يدفعوا شيئا مما قضى الله وقدره **قوله** او من الاعمال ما قدموا اخره فالظاهر ان كلمة من على هذا تعليلية اي له معقبات يعقب بعضهم بعضا في النزول الى الارض لاجل ما بين يديه من الاعمال او لاجل ما خلفه اي لاجل ان يكتبوا ما قدمه وما اخره من الاعمال والاقوال وقوله تعالى يحفظونه يجوز ان يكون صفة اخرى وان يكون حالا من الضمير المستكن في الجار والجرور الواقع خبرا وقوله من امر الله متعلق به والمعنى يحفظونه من بأس الله وتقمته اذا اذنب بدعائهم له وسؤالهم ربهم ان يمهله رجاء ان يتوب او يحفظونه من المضار ويدل عليه ما روى عن مجاهد انه ما من مسلم ينام الا وكل به وكلاؤه من الملائكة يحفظونه من الجن والانس والهوام او يحفظونه من المضار فاذا رأوا شيئا منها قالوا ورائك ورائك الاشياء قد قضى الله ان يصيبه وما روى عن عمر بن جندب قال كنا جلوسا عند سعيد بن قيس بصفين فاقبل على رضى الله عنه يتوكأ على عذرة له بعد ما اخلط الظلام فقال سعيد امير المؤمنين

(له) لمن أسر او جهر او استخفى او سرب (معقبات) ملائكة تعقب في حفظه جمع معقبة من عقب مبالغة عقبة اذا جاء على عقبه كان بعضهم يعقب بعضا ولا يسمعون اقواله وافعاله فيكتبونها او اعتقب فادغمت التاء في القاف والتاء للمبالغة او لان المراد بالمعقبات جماعات وقرئ معاقب جمع معقب او معقبة على تعويض الباء من احدي القافين (من بين يديه ومن خلفه) من جوانبه او من الاعمال ما قدموا اخره (يحفظونه من امر الله) من بأسه متى اذنب بالاستمهال او الاستغفار له او يحفظونه من المضار او يراقبون احواله من اجل امر الله وقد قرئ به وقيل من معنى الباء وقيل من امر الله صفة ثانية لمعقبات



قال ثم قال اما تخاف ان يغتال احد قال انه ليس من احد الا ومعد من الله حفظه من ان يتردى في بئر او ينخر من جبل او يصيبه حجر او تصيبه دابة فاذا جاء القدر خلوا بينه وبين القدر **قوله** وقيل المعقبات الحرس والجلالوزة وفي الصحاح الحرس حرس السلطان وهم الحراس الواحد حرسى لانه قد صار اسم جنس فينسب اليه ولا نقول حارس الا ان تذهب الى معنى الحراسة والحفظ دون الجنس وقال الجلاوز الشرطى والجمع الجلاوزة وهم اعوان السلطان فالمقصود من هذا الكلام توبيخ الغافل المتعادي في غروره والتهمك به على اتخاذ الجلاوزة وهم اعوان السلطان والحرس بناء على توهم انهم يحفظونه من امر الله وقضائه كما يشاهد من ان بعض الملوك والسلطين يتخذون الحرسى والشرطى لذلك والعامل يعلم ان القضايا الالهية والنوازل المقدرة مما لا يمكن التحفظ عنه فانظر رأيهم وما ذهبوا اليه **قوله** وانتصابهما على العلة بتقدير المضاف احتيج الى تقديره لان الخوف من صواعق البرق والطمع في غيبه ليسا من فعل فاعل الفعل العلة لان الآراء فعل الله والخوف والطمع فعل المخاطبين **قوله** او الحال اى ويحتمل ان يكون انتصابهما على ان يكونا مصدرين واقعين موقع الحال اما من المفعول الاول لقوله يريكم اى يريكم البرق خافين صواعقه طامعين واما من المفعول الثانى وهو البرق اى يريكم اياه حال كونه ذا خوف وطمع او مخوفا او مطموعا في غيبه **قوله** وقيل يخاف المطر من بضره الخ عطف على قوله خوفا من اذاه وطمعا في الغيب اختار ان يكون الخوف منه والطمع فيه شيئين مختلفين وضعف ان يكون المراد منهما شيئا واحدا بالنسبة الى شخصين واعلم انه تعالى لما خوف العباد بانزال ما لمرده اتبعه بذكر آيات وانواع دالة على وجود الصانع القادر على ما يشاء النوع الاول آراء البرق قال تعالى هو الذى يريكم البرق الآية والبرق دليل عجيب على قدرة الله تعالى وبيانه ان السحاب لاشك انه جسم مركب من اجزاء رطبة ومن اجزاء هوائية ولا شك ان الغالب عليه الاجزاء المائية والماء جسم بارد رطب والنار جسم حار يابس وحصول الضد من الضد على خلاف العقل فلا بد له من صانع مختار يظهر الضد من الضد والنوع الثانى من دلائل وجود الصانع وقدرته احدث السحاب الثقال بالماء وخلقه لان هذه الاجزاء المائية المشوبة بالاجزاء الهوائية انما حدثت وتكونت في جو الهوا بقدرة المحدث القادر على ما يشاء والقول بان تلك الاشياء اى الاجزاء تصاعدت من الارض فلما وصلت الى الطبقة الباردة من الهوا بردت وثقلت فرجعت الى الارض خبطة لان الامطار مختلفة فتارة تكون قطراتها كبيرة وتارة تكون صغيرة وتارة تكون متقاربة واخرى تكون متباعدة وتارة تدوم زمنا طويلا وتارة لا تدوم فاختلف الامطار في هذه الصفات مع ان طبيعة الارض واحدة وكذا طبيعة الشمس المسخنة للبحارات واحدة لابد ان يكون بتخصيص الفاعل المختار وايضا فالتجربة دلت على ان اللدناء والتضرع في نزول الغيث اثارا عظيما ولذلك كانت صلاة الاستسقاء مشروعة فعلما ان المؤثر فيه هو قدرة الفاعل لا الطبيعة والخاصة والنوع الثانى من الدلائل المذكورة في هذه الآية الرعد والخلاف العلماء في الرعد والبرق فقال بعضهم اسم ملك من الملائكة وهذا الصوت المسموع هو صوت ذلك الملك بالتسبيح والتهليل وذلك يسمى ايضا بالرعد ويؤيد هذا القول ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو فقال ملك من الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله قالوا اغا الصوت الذى يسمع قال زجره السحاب فاذا شدت سحابة ضمها واذا اشتد غضبه طارت من فيه نار هي الصاعقة وقيل الرعد ملك والبرق سوطه الذى يزجى به السحاب وروى عنه صلى الله عليه وسلم ان الله ينشى السحاب فينطقه احسن النطق ويضحكه احسن الضحك فنطقه الرعد وضحكه البرق وهذا القول غير مستبعد عقلا وذلك ان البنية ليست شرطا للحياة عند اهل السنة فلا بعد من الله تعالى ان يخلق الحياة والعلم والقدرة والنطق في اجزاء السحاب فيكون هذا الصوت المسموع فعلا له والمخاريق جمع مخراق وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضا والمراد به هنا آلة يسوق بها الملائكة السحاب وقال بعضهم ان الرعد اسم لهذا الصوت المخصوص ولما كان سببا حاملا لمن يسمعه على ان يسبح الله ويحمده اسند اليه التسبيح والحمد اسنادا مجازيا قبيلا ويسبح الرعد بحمده **قوله** او يدل الرعد بنفسه عطف على قوله ويسبح سامعوه يعنى ان التسبيح والتقديس وما يجرى مجراهما ليس الا وجود ما يدل على حصول النزاهة والتقديس لله تعالى فلما كان حدوث هذا الصوت دليلا على وجود موجد متعال عن النقص والزوال موصوف بنعوت الفضل والجلال كان ذلك فى الحقيقة تسبيحا



وتحميد الله تعالى ولذلك قيل في حق الرعد بمعنى الصوت المخصوص انه يسبح بحمده بقول المصنف ويسبح سامعوه مبنى على ان يكون المراد بالرعد هذا الصوت المخصوص ثم اشار الى احتمال ان يكون المراد الملك الموكل بالصحاب بحكاية ما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وقدم الاحتمال الاول بناء على ان عطف قوله تعالى والملائكة من خيفته على الرعد يؤذن بان الرعد ليس بملك لان العطف يقتضى التغاير بين المعطوف والمعطوف عليه ولمن ذهب الى ان المراد بالرعد الملك الموكل بالصحاب ان يقول الرعد وان كان من جنس الملائكة الا انه افرد بالذكر على سبيل التثريف وقد اشترى بين العلماء ان العام اذا عطف على الخاص يراد به الافراد المتغايرة لذلك الخاص وزوى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان الملائكة خائفون من الله تعالى وليس خوفهم كخوف ابن آدم فانه لا يعرف احدهم من على يمينه ومن على يساره ولا يشغله عن عبادة الله طعام ولا شراب ولا شئ اصلا والنوع الرابع من الدلائل المذكورة في هذه الآية ما ذكره الله بقوله ويرسل الصواعق الخ فان امر الصاعقة عجيب جدا وذلك لانها نار تتولد في الصحاب مع ان طبيعة النار حارة يابسة ضد طبيعة الصحاب فيجب ان تكون طبيعتها في الحرارة واليبوسة من طبيعة النار الحادثة عندنا على ما يقتضيه العقل وليس الامر كذلك بل هي اقوى نيران هذا العالم فانها اذا نزلت من الصحاب فرما غاصت في البحر واحرقت الحيتان تحت البحر فظهر ان اختصاصها بمزيد تلك القوة لا بد وان يكون بسبب تخصيص الفاعل المختار اياها بذلك ثم انه تعالى لما بين دلائل كمال علمه بقوله يعلم ما تحمل كل انثى الآية ثم بين دلائل كمال قدرته بذكر ما ذكره من الايات قال بعد ذلك وهم يجادلون اى هؤلاء الكفار مع ظهور هذه الدلائل يجادلون في الله والواو التى في هذه الجملة ان كانت للمحال يكون المعنى يصيب بالصاعقة من يشاء في حال جداله في الله فان اراد بن ربيعة لما جادل في الله احرقته الصاعقة وان كانت لعطف الجملة على الجملة اى لعطف جملة وهم يجادلون على جملة قوله تعالى يعلم ما تحمل كل انثى الآية يكون وجه انتظام هذه الجملة بما قبلها انه تعالى اخبرنا ولا عن علمه الشامل وقدرته الكاملة بقوله الله يعلم ما تحمل الآية ثم انه اخبر عن استواء الظاهر والخبى عنده بقوله سواء منكم الآية ثم اخبر عن وحدانية الله وتفرده بالالوهية بقوله وهو الذى يرزقكم البرق وقوله ويسبح الرعد بحمده الآية ثم قال انهم مع ذلك يجادلون في الله اى في شان الله من علمه وقدرته ونعوت جلاله وجماله حيث ينكرون على رسوله ما يصفه به من القدرة على البعث بقولهم من يحيى العظام وهى رميم ومن الوجدانية باتخاذهم الشركاء ويجعلهم اياه ابا لبعض الاجسام حيث قالوا الملائكة بنات الله ونحو ذلك **قوله** غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية **قوله** زويا مرفوعين بتقدير اصابنى غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية وسلول قبيلة من العرب اقلهم وارذلهم قال قائل في حقهم

الى الله اشكو اننى بت طاهرا \* فجاء سلولى فبال على نعلى \*  
 قتلنا قطعوها بارك الله فيكمو \* فاني كريم غير مدخلها رجلى \*

كان عامر يقول ابتليت بامر من كل واحد منها شر من الآخر احدهما ان غدتى كغدة البعير وان موتى موت في بيت اردل الخلائق والغدة الطاعون للابل وقتلنا سلم منه يقال اغتد البعير اى صار ذا غدة وهى الطاعون قال يحيى السنة رضى الله تعالى عنه ان عامرا لماولى هاربا ارسل الله تعالى ملكا فلفطه بجناحه فاوداه في التراب وخرجت على ركبته في الوقت غدة عظيمة فعدا الى بيت سلوية وهو يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية ثم عدا بفرسه اى اجراه حتى مات على ظهره فاجاب الله تعالى دعاء رسوله بقوله اللهم اكفنيهما بما شئت فقتل عامرا بالطاعون واربد بالصاعقة وقال وانزل الله تعالى في هذه القصة قوله تعالى سواء منكم من امر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب النهار له معقبات يعنى رسول الله من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله **قوله** تعالى وهو شديد المحال **قوله** في محل النصيب على انه حال من الجلالة الكريمة اى وهم يجادلون والحال انه شديد المكر والكيد لاعدائه تعالى يأتهم بالهلكة من حيث لا يحتسبون هذا على تقدير ان يكون الواو في قوله تعالى وهم يجادلون في الله لعطف الجملة على الجملة واما ان كانت حالية فينبذ تكون هذه الجملة وما بعدها استثناءا لتعليل قوله تعالى فيصيب به من يشاء وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال ويشير اليه المصنف رحمة الله تعالى عليه بقوله والمراد بالجلتين الخ الجوهري المحل الجذب وهو انقطاع المطر وييس الارض من الكلا يقال المحل القوم والمحل البلد اذا اصابهم القحط والمحل المكر والكيد يقال محله اى اذا سعى به الى السلطان وفي الدعاء ولا تجعله علينا

(ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء) فيهلكه (وهم يجادلون في الله) حيث يكذبون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يصفه به من كمال العلم والقدرة والتفرد بالالوهية واجادة الناس ومجازاتهم والجدال التشدد في الخصومة من الجدال وهو القتل والواو اما لعطف الجملة على الجملة او للمحال فانه روى ان عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة أخا لبيد وقد ادى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاصدين لقتله عليه السلام فاخذاه عامر بالمجادلة ودارا ربد من خلفه ليضربه بالسيف فقتله الرسول صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اكفنيهما بما شئت فارسل الله على اربد صاعقة قتلته ورمى عامرا بغدة فأت في بيت سلوية وكان يقول غدة كغدة البعير وموت في بيت سلوية فنزلت (وهو شديد المحال) المماثلة المكيدة لاعدائه من محل فلان بفلان اذا كايده وعرضه لهلاك ومنه تحمل اذا تكلف استعمال الحيلة ولعل اصله المحل بمعنى القحط



ما خلا مصدقا اى خصما ما خلا مصدقا مجادلا او ساعيا مصدقا على ان يكون من قولهم محل بفلان الى السلطان اذا سعى به اليه قبل تمامه اللهم اجعله لنا شافعا مشفعا والضمير للقرآن الشريف يعنى ان من اتبعه وعمل بما فيه فانه شافع له مقبول الشفاعة ومصدق عليه فيما يرفع من مساويه اذا ترك العمل به والمماثلة المماثلة والمكايده فعلى هذا تكون الميم في الحال اصلية ويكون وزنه فعلا وقوله وقيل فعال من المحل بمعنى القوة عطف على قوله ولعل اصله المحل بمعنى القمح ولعل الوجه في ترجيح ما اختاره ان المحل بمعنى القوة ليس بمشهور ولذلك لم يذكر في الصحاح **قوله** وقيل مفعول من الحول او الحيلة **قوله** الظاهر صحة الواو كافي قولهم مرو ووجور ونقود اجاب عنه بقوله اعل على غير قياس وذكر ابو البقاء ان المحل هو القوة يقال محل به اذا غلبه وفي الصحاح الحيلة بالكسر من الاحتيال وهو من ذوات الواو وكذا الحيل يقال لاحيل ولا قوة لغة في لاحول واستشهد رجح الله تعالى عليه على كون المحل من الحول والحيلة بقرآءة من قرأ بفتح الميم فانه مصدر بمعنى الاحتيال والاصل في القرآن ان يفسر بعضه بعضا ويجوز ان يكون بمعنى القفار وهو عود الظفر فان المحل لغة فيه ايضا وفي الاساس قوى المحل اى قوى الحالات الواحدة محالة والميم اصلية ذكر في النهاية في حديث البحيرة ساعد الله اشده وموساه احدى لوازاد الله عز وجل تحريمها بشق اذننا خلقها كذلك فانه يقول سبحانه وتعالى كن فيكون **قوله** الدعاء الحق **قوله** فيكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والمعنى ان الدعوة التي هي التضرع والعبادة قسمان ما يكون حقا وصوابا وما يكون باطلا وخطا والتي تكون حقا منها مختصة به تعالى لا يشاركه فيها غيره وقد اشتهر بين النحاة ان هذه الاضافة تحتاج الى تأويل فهم يأولون بنحو ان يقال له عبادة اهل الحق او عبادة طالب الحق الا انه حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه ليكون الكلام مشعرا باختصاصه بما يكون حقا من الدعوة والعبادة اى بالدعوة المختصة بكونها حقا فاضيفت الدعوة الى الحق لتكون الاضافة مفيدة اختصاص المضاف بالمضاف اليه **قوله** الدعوة المجابة **قوله** على ان الحق بمعنى الثابت الغير الضائع الباطل وعلى الاول بمعنى الحقيقي اللائق الغير الباطل وعلى اى معنى كان يكون الحق ما يناقض الباطل ويكون بينه وبين الدعوة ملازمة الوصفية والموصوفية **قوله** المصححة للاضافة اليه **قوله** وقيل الحق هو الله تعالى **قوله** فيه اشكال لان الكلام حينئذ يكون في قوة قولنا لله دعوة الله ولا معنى له ولعل مراده بقوله الحق هو الله تعالى ان الحقيقي للدعاء والمستحق للعبادة هو الله تعالى الذى يسمع دعاء من دعاه ويرى عبادة من عبده فلا يجيب سائله ولا يضع عمل من عبده فيكون دعاه من توجه اليه دعوة للحقيق للدعاء المختص به تعالى وانما يرد الاشكال ان لو كان المراد بقوله الحق هو الله تعالى ووجه اتصال قوله وهو شديد المحال وله دعوة الحق بما قبلهما على تقدير كون الآية نازلة في عامر واربد ان يكون قوله تعالى فيصيب بهما من يشاء هو عامر واربد وعلى تقدير كونها نازلة في عامة المجادلين ان يكون قوله تعالى وهم يجادلون في الله وهو شديد المحال جملة معطوفة على ما تقدم عليها في قوله تعالى الله يعلم ما تحمل كل انثى وما تغيض الارحام الى آخر الآيات فتكون كل واحدة منهما وعيدا لعامة المجادلين **قوله** فحذف الرجوع **قوله** اى الى الموصول وهذا الرجوع هو مفعول يدعون فالموصول ان كان عبارة عن الاصنام يكون المحذوف الرجوع والمفعول جيعا وفاعل يدعون ضمير المشركون والعائد المحذوف ضمير الاصنام وكذا لا يستجيبون ان كان عبارة عن المشركون يكون المحذوف المفعول قط لان ضمير يدعون يرجع الى المفعول حينئذ وفاعل قوله لا يستجيبون ضمير عائد الى مفعول يدعون المحذوف وعاد عليه ضمير العقلاء لمعاملته اياهم معاملة العقلاء والتقدير والمشركون الذين يدعون الاصنام لا يستجيبون اى لا يستجيب لهم الاصنام الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه الى الماء اى من بسط كفيه اليه وطلب منه ان يبلغ فاه اذ الماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا يعطشه وحاجته ولا يقدر ان يجيب دعاه ويبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جاد لا يجيب دعاهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفهمهم **قوله** الاستجابة كاستجابة من بسط كفيه **قوله** الاستثناء مفرغ من اعم المصدر اى لا يستجيب الاصنام شيئا من الاستجابة الا استجابة مثل استجابة من بسط كفيه اى مثل استجابة الماء من بسط كفيه على ان اضافة الاستجابة من قبيل اضافته الى مفعوله فان فاعلها الماء ومن بسط مفعوله والاستجابة بمعنى الاجابة كما في قوله

وداع دعائنا من يجيب الى النداء \* فلم يستجبه عند ذاك مجيب \*

والتشبيه من المركب التمثيلي شبه حال الاصنام مع من دعاهم من المشركون وعدم فوز المشركون من دعائهم الاصنام

وقيل فعال من المحل بمعنى القوة وقيل مفعول من الحول او الحيلة اعل على غير قياس وبعضه انه قرئ بفتح الميم على انه مفعول من حال يحول اذا اختلف ويجوز ان يكون بمعنى القفار فيكون مثلا في القوة والقدرة كقولهم فساعد الله اشده وموساه احدى (له دعوة الحق) الدعاء الحق فانه الذى يحق ان يعبد او يدعى الى عبادته دون غيره او له الدعوة المجابة فان من دعاه اجاب ويؤيده ما بعده والحق على الوجهين ما يناقض الباطل واطراف الدعوة اليه لما بينهما من الملازمة او على تأويل دعوة المدعو الحق وقيل الحق هو الله تعالى وكل دعاء اليه دعوة الحق والمراد بالملتزمين ان كانت الآية في عامر واربد ان اهلا كهما من حيث لم يشعر به محال من الله تعالى واجابة لدعوة رسوله صلى الله عليه وسلم ودلالة على انه على الحق وان كانت عامة فالمراد وعيد الكفرة على مجادلة رسوله صلى الله عليه وسلم بحلول محال بهما وتهديدهم باجابة دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اوبان ضلالهم وفساد رأيهم (والذين يدعون) اى والاصنام الذين يدعونهم المشركون فحذف الرجوع او والمشركون الذين يدعون الاصنام فحذف المفعول لدلالة (من دونه) عليه (لا يستجيبون لهم بشي) من الطلبات (الا كباسط كفيه) الا استجابة كاستجابة من بسط كفيه (الى الماء ليبلغ فاه) يطلب منه ان يبلغه (وما هو ببالغه) لانه جاد لا يشعر بدعائه ولا يقدر على اجابته والبيان بغير ما قبل عليه وكذلك آلهتهم



وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه ليشربه وقرئ تدعون بالثناء وباسط بالثنون (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) في ضياع وخسار وباطل (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) يحتمل ان ١١٤ يكون السجود على حقيقته فانه يسجد له الملائكة

بشيء من الاستجابة والنفع بحال الماء الواقع بمراى العطشان الذى يبسط كفيه بطلبه ان يبلغ فاه وينفذه من احتراق كبده ووجه التشبيه عدم استطاعة المطلوب منه اجابة الدعاء وخيبة الطالب عن نيل ما هو احوج اليه من المطلوب وهذا الوجه كما ترى منزع من عدة امور **قوله** وقيل شبهوا في قلة جدوى دعائهم لها عبر عن عدم بالقلة مبالغة في اثار الصدق واما النوع من التهكم وهو عطف على قوله الاستجابة الخ اى شبه المشركون الذين يدعون الاصنام ويعبدونها بمن اراد ان يغترف الماء ليشربه فبسط كفيه فاشرا اصابعه في عدم انتفاع كل واحد منها بسعيه فهو من تشبيه المفرد المقيد باخر مثله كقوله لمن لا يحصل من سعيه على شيء هو كالأرقم على الماء فان المشبه هو الساعي مقيدا بكون سعيه كذلك والمشبه به هو الأرقم مقيدا بكون رقبته على الماء فكذلك فيما نحن فيه وليس من المركب العقلي في شيء على ما ذهب اليه الطيبي نعم وجه الشبه عقلي اعتباري والاستثناء مفرغ من اعم عام الاحوال اى لا يستجيب الاصنام لهؤلاء المشركين في حال من الاحوال الا في حال كون المشركين مشبهين بمن بسط كفيه ولم يقبضهما وانما هما مبسوطتان الى الماء فلم يحصل على شيء لان الماء يحصل بالقبض عليه لا بالبسط اليه ولم يتعرض المصنف رحمه الله تعالى لنشر الاصابع لان بسط الكف انما يكون بنشر الاصابع واللام في قوله تعالى ليبلغ فاه متعلق ببسط وفاعل ليبلغ ضمير الماء ولفظ هو في قوله وما هو ببالغه ضمير الماء والهاء في ببالغه الفم اى وما الماء ببالغ لفيه ويجوز العكس اى وما الفم ببالغ الماء اذ كل واحد منهما لا يبلغ الاخر على هذه الحالة فنسبة الفعل الى كل واحد منهما صحيحة **قوله** وقرئ تدعون بالثناء اى الفوقانية وحيث يثبتين ان يكون قوله الذين عبارة عن الاصنام بحذف العائد الذى هو مفعول تدعون ولعل المصنف رحمه الله تعالى عليه انما قدم هذا الوجه لتأيد هذه القراءة اياه **قوله** والمراد بها الدوام لان السجود سواء اراد به حقيقته او الانقياد والاستسلام لا اختصاص له بالوقت فان الباء في قوله تعالى بالغدوة بمعنى في اى يعبد له من ذكر في هذين الوقتين **قوله** وتخصيص الوقتين مع انقياد الظلال وميلانها من جانب الى جانب وطولها بسبب انحطاط الشمس وقصرها بسبب ارتفاع الشمس لا يختص بوقت دون وقت بل هي مستسلمة منقادة الى الله تعالى في عوم الاوقات **قوله** والابصال وهو مصدر اصل على وزن افعل بمعنى دخل في الاصيل كاصبح بمعنى دخل في الصباح ثم انه تعالى لما قرر ان جميع الكائنات تنقاد له وتخضع اجلالا له وتوقير اعادة الى الرتبة على المشركين بان امر الرسول صلى الله عليه وسلم ان يسألهم سؤال التقرير فقال له قل من رب السموات والارض ولما تبين لهم ان يحجبوا بالاقرار في ان لا رب لهم اسواء كلف تعالى رسوله ان يحجب عنهم بذلك تبسيها على انهم يقررون بذلك ولا يشكرونه البتة فكانت حكاية لاعتراضهم به وتأكيد له عليهم ثم الزمهم الحجة فقال قل ابعد اقراركم هذا تتخذون من دونه اولياء ثم ضرب مثلا للذين يعبدون الاصنام وللذين يعبدون الله تعالى فقال تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير بمعنى المشرك والمؤمن ام هل تستوى الظلمات والنور بمعنى الشرك والايمان فانه تعالى لما احتج اولاه على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء يدعونهم من دون الله تعالى بكونها جادات لا تحس بدعائهم اياها ولا تدرك مقصودهم من الدعاء ولا تقدر ان تحجب دعاءهم وثانيا بانها لا تملك ان تجلب لنفسها نفعا وان تدفع عنها ضرا فضلا عن غيرها بين بعد ذكرها تبين الجاهل ان الجاهل بمعنى هذه الحجة يكون كالاعمى وان العالم بها كالبصير ثم ذكر ان الجاهل بمنزلة هذه الحجة كالظلمات وان العلم بها كالنور وكما ان كل واحد يعلم بالضرورة ان الاعمى لا يساوى البصير كذلك يعلم كل احد بالضرورة ان الجاهل بهذه الحجة لا يساوى العالم بها وهو المراد بقوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والنور **قوله** وقرأه الكسائي وابوبكر يستوى الظلمات والنور بالياء من تحت والباقيون بالياء من فوق باعتبار ان الفعل اسند الى الظاهر المؤنث الغير الحقيقي وفي مثل هذا الفعل يجوز التذكير والتأنيث والفاء في قوله تعالى قل فاتخذتم سبيبة للكلام الثانى على الاول وادخل همزة الانكار بين السبب والمسبب انكارا على تعكيس الامر وهو ان من علم انه تعالى رب السموات والارض وجب عليه ان يعبد الله تعالى ويوحده فهم جعلوا ذلك العلم سبيبا للشرك وادخلت همزة الانكار على الفاء لان المنكر الانخاذ بعد العلم والاقرار فانه اقبح من الاتخاذ بدونه **قوله** والهمزة للانكار اعلم ان همزة الاستفهام اذا كانت للانكار يكون الانكار على احد معنيين الاول ما كان كذا والثانى لم يكن كذا والانكار بمعنى الثانى كما اشار اليه بقوله والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين قد خلقوا مثل خلق الله تعالى فتشابه عليهم خلق الله تعالى وخلقهم حتى يقولوا اي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نقاه عما سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحد (قدر)

والمؤمنون من الثقلين طوعا حالتي الشدة والرخاء والكفرة له كرها حاله الشدة والضرورة (وظلالهم) بالعرض وان اراد به انقيادهم لاحداث ما اراده فيهم شاؤا او كرها وانقياد ظلالم لتصرفه اياها بالمد والتقليص وانتصاب طوعا وكرها بالاحمال او المفعول له وقوله (بالغدوة والاصال) ظرف ليعبد والمراد بهما الدوام او حال من الظلال وتخصيص الوقتين لان الامتداد والتقليص اظهر فيهما والغدوة جمع غداة كقنى جمع قناة والاصال جمع اصيل وهو ما بين العصر والمغرب وقيل الغدوة مصدر ويؤيده انه قرئ والابصال وهو الدخول في الاصيل (قل من رب السموات والارض) خالقهما ومتولى امرهما (قل الله) اجب عنهم بذلك اذ لا جواب لهم سواء ولانه البين الذى لا يمكن المراء فيه اولقنهم الجواب به (قل فاتخذتم من دونه) ثم الزمهم بذلك ان اتخاذهم منكر بعيد عن مقتضى العقل (اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) لا يقدر على ان يجلبوا اليها نفعا او يدفعوا عنها ضرا فكيف يستطيعون انقاذ الغير ودفع الضر عنه وهو دليل ثان على ضلالهم وفساد رأيهم في اتخاذهم اولياء رجاء ان يشفعوا لهم (قل هل يستوى الاعمى والبصير) المشرك الجاهل بحقيقة العبادة والموجب لها والموحد العالم بذلك وقيل المعبود الغافل عنكم والمعبود المطلع على احوالكم (ام هل تستوى الظلمات والنور) الشرك والتوحيد وقرأه الكسائي وابوبكر بالياء (ام جعلوا الله شركاء) بل اجعلوا والهمزة للانكار وقوله (خلقوا كخلقهم) صفة لشركاء داخلية في حكم الانكار (فتشابه الخلق عليهم) خلق الله وخلقهم والمعنى انهم ما اتخذوا الله شركاء خالقين مثله حتى يتشابه عليهم الخلق فيقولوا هؤلاء خلقوا كما خلق الله فاستحقوا العبادة كما استحقها ولكنهم اتخذوا شركاء عاجزين لا يقدر على ما يقدر عليه الخلق فضلا عما يقدر عليه الخالق (قل الله خالق كل شيء)

اي لا خالق غيره فيشاركه في العبادة جعل الخلق موجب العبادة ولازم استحقاقها ثم نقاه عما سواه ليدل على قوله (وهو الواحد) المتوحد (قدر)



قدر هؤلاء على الخلق كما قدر الله عليه فاستحقوا العباداة لذلك فتخذهم شركاء وتعبد لهم كما تعبد الله تعالى  
 اذ لا فرق بين خالق وخالق ولكنهم اتخذوهم شركاء عاجزين على ما يقدر عليه الخلق فضلا عن ان يقدروا على ما يقدر  
 عليه الخالق ومعنى الاضراب المستفاد من كلمة بل التي تضمنتها ام المنقطعة انه تعالى غف عليهم ووجههم على  
 تعكيس الامر حيث قال تعالى قل افتأخذتم من دونه اولياء وذل ذلك التعنيف والتوبيخ بضرب مثل  
 الاعى والبصير والظلمات والنور ثم اضرب عن ذلك الى انكار اتخاذهم شركاء يذهب الوهم الى صلاحيتهم له  
 وبيان ان تعكيسهم ذلك لم ينشأ عن شبهة فضلا عن جمة بناء على ان حكاية ذلك عنهم ادخل في ذمهم واهم في ذلك  
 المقام بالنسبة الى ما ذكره اولاً **قوله** بمقدارها الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار **قوله** لما كان المقصود تمثيل الحق  
 واهله بالماء الذي ينزل من السماء ويسيل في الاودية وينفع به الناس بوجوه الانتفاع ومن المعلوم ان بعض  
 المياه السائلة في الانهار يتضرر به الناس ويذهب جفاء اي يرمى هو وكل شيء يمر عليه كذلك ناسب ان يفسر قوله  
 بقدرها بالقدر الذي لا يتضرر به الناس ويؤيد هذا التفسير انه تعالى عبر عن هذا الماء السائل في الاودية في مقام  
 التفصيل بقوله واما ما ينفع الناس فدل هذا التفصيل على ان المراد بالجميل ما يكون مطرا خالصا للنفع خاليا  
 عن المضرة ليحصل التطابق بين الجميل والمفضل فلذلك قدم المصنف رحمه الله هذا التفسير ثم قال او بمقدارها  
 في الصغر والكبر اي ان صغر الوادي قل الماء وان اتسع الوادي كثر الماء فيكون الضمير الجبرور في قوله تعالى بقدرها  
 راجعا الى المعنى الحقيقي للفظ اودية على طريق الاستخدام لان قول المصنف رحمه الله تعالى واستعمل للماء الجاري  
 فيه يدل على ان لفظ اودية مجاز مرسل من قبل ذكر المحل وارادة الحال **قوله** رضعه **قوله** اشارة الى ان احتمال بمعنى  
 حل فان اقتبل قد يكون بمعنى فعل نحو جال واجتال وتعريف السيل للاشارة الى حصة معينة من حقيقة السيل  
 المتقدم ذكرها بالكناية بذكر الفعل الدال عليها وهو قوله تعالى فسالت **قوله** وضرب الغليان **قوله** اي الخبث  
 والوسخ المجتمع بالغليان والظاهر ان قيد الغليان بناء على الغالب لان الزبد اسم لكل ما علا على وجه الماء من الوضر  
 وغيره سواء حصل بالغليان او غيره **قوله** تعالى ومما توقدون **قوله** خبر مقدم لقوله زبد ومثله صفة للبندأ  
 مصححة للابتداء بالنكرة ومن في مما لا بداء الغاية اي وزبد مثل زبد الماء ينشأ مما توقدون عليه او للتبويض  
 بمعنى وبعضه زبد وتخصيص المعنى الموقد عليه من جواهر الارض له زبد مثل الزبد الذي يكون على الماء يعلو عليه  
 اذا اذيب فالصافي ينتفع به كما ينتفع بالماء وزبد بطل كما بطل زبد الماء والفزات جمع فز بكسر الفاء واللام وتشديد  
 الزاي وهو ما في الارض من الجواهر المعدنية او نحوها كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وغيرها **قوله**  
 على وجه التهاون بها **قوله** وجه التهاون انه عدل عن التعبير عنها بالاسم الظاهر مثل ان يقال فزات الارض والجواهر  
 المعدنية او نحوها وعبر عنها بما يدل على حاله هي احط الحالات من حالات هذه الجواهر وهي كونها توقد عليها النار  
 وتذاب بها ولما ورد ان يقال جعل هذا التعبير مبنيا على ارادة التهاون بها لا يناسب المقام لان المقصود تمثيل الحق بها  
 وتحقيرها لا يناسب اشارة الى جوابه بقوله اظهارا لكبريائه يعني ان حقارتها عند خالقها لا ينافي عزة قدرها عند  
 المخلوقات وقوله عليه متعلق بتوقدون وقوله تعالى في النار يحتمل ان يكون متعلقا به ايضا وان يكون متعلقا بمحذوف  
 اي كاشا وثابتا فيها وقوله تعالى ابتغاء حلية مفعول له ويجوز ان يكون مصدرا في موضع الحال اي مبتغين حلية  
 يترنون بها وقوله او متاع عطف على حلية والمتاع كل ما يتبع به وقرأ حزة والكسائي وحفص يوقدون بياء الغيبة  
 اي مما يوقد الناس والباقيون بناء الخطاب **قوله** جفاء **قوله** حال اي باطلا مرياً الجوهري الجفاء ما نفاه السيل  
 يقال جفأ الوادي جفأ اذا رمى بالغثاء والزبد وجفأ القدر اذا رمى بزبد عند الغليان واجفأ لغة فيه والجفأ  
 بالضم ما نفاه السيل وجفأ القدر ما اخذته بالمعرفة انتهى والكاف في قوله تعالى كذلك في محل النصب اي مثل  
 ذلك الضرب والبيان يضرب الله تعالى وبين مثل الحق والباطل لان العرب كانت عاداتهم انهم يثبتون المقصود  
 بالمثل وقد انزل الله تعالى القرعاً بلغة العرب فاوضح لهم الحق وميزه عن الباطل بالمثل كما اوضح المشرك الجاهل  
 بحقيقة العباداة والموجب لها وميزه عن الموحد العالم بذلك بان مثل الاول بالاعى والثاني بالبصير وكذلك  
 ميز الشرك والتوحيد بمثل آخر فدل الحق والتوحيد بالماء الصافي وبالقرع ومثل الشرك والباطل بزبد هما  
 وبين وجه الشبه بما اثبت للشبه به من الذهاب باطلا مطروحا والثبات نافعا مقبولا **قوله** واللام  
 متعلقة بضرب **قوله** يعني ان قوله تعالى الذين استجابوا متعلق بضرب فيكون فريقا المؤمنين الذين استجابوا

(انزل من السماء ماء) من السحاب او من  
 جانب السماء او من السماء نفسها فان المبادئ منها  
 (فسالت اودية) انها رجعت وادوها هو الموضع  
 الذي يسيل الماء فيه بكثرة فأتسع فيه واستعمل  
 للماء الجاري فيه وتكبرها لان المطري يأتي على  
 التناوب بين البقاع (بقدرها) بمقدارها  
 الذي علم الله تعالى انه نافع غير ضار او بمقدارها  
 في الصغر والكبر (فاحتمل السيل زبدا)  
 رفعه والزبد وضرب الغليان (رايا) عاليا  
 (ومما توقدون عليه في النار) يوقدون  
 كالذهب والفضة والحديد والنحاس على  
 وجه التهاون بها اظهارا لكبريائه  
 (ابتغاء حلية) اي طلب حلية (او متاع)  
 كالآواني وآلات الحرب والحرف والمقصود  
 من ذلك بيان منافعتها (زبد مثله) اي  
 ومما توقدون عليه زبد مثل زبد الماء وهو خبثه  
 ومن لا بداء او للتبويض وقرأ حزة والكسائي  
 وحفص بالياء على ان الضمير للناس واضماره  
 للعلم به (كذلك يضرب الله الحق والباطل)  
 مثل الحق والباطل فانه مثل الحق في افادته  
 وثباته بالماء الذي ينزل من السماء فسيل به  
 الاودية على قدر الحاجة والمصلحة فينتفع به  
 انواع المنافع ويمكث في الارض بان يثبت  
 بعضها في منابعه ويسلك بعضها في عروق  
 الارض الى العيون والقنى والآبار والقرع  
 الذي ينتفع به في صوغ الحلي واتخاذ الامتعة  
 المختلفة ويدوم ذلك مدة متطاولة والباطل  
 في قلة نفعه وسرعة زواله بزبد هما وبين ذلك  
 بقوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) بجفائه اي  
 يرمى به السيل او القرع المذاب وانتصابه على  
 الحال وقرئ جفأ لا والمعنى واحد  
 (واما ما ينفع الناس) كالماء وخلاصة القرع  
 (فيمكث في الارض) ينتفع به اهلها  
 (كذلك يضرب الله الامثال) لا يوضح  
 المشبهات (الذين استجابوا) للمؤمنين الذين  
 استجابوا (لربهم الحسنی) استجابة الحسنی  
 (والذين لم يستجيبوا له) وهم الكفرة واللام  
 متعلقة بضرب



لربهم والكافرين الذين لم يستجيبوا له مضروبا لهما اي ضرب الله لهما المثل والمضروب له في الحقيقة شأنهما لانفسهما وشأنهما هو استجابة احد الفريقين وعدم استجابة الآخر فتقول المصنف رحمه الله ضرب المثل لشأن الفريقين مفعول اول لجعل وقوله ضرب المثل لهما مفعوله الثاني وجعل الحسنی صفة لمصدر استجابوا اي استجابوا الاستجابة الحسنی فيكون قوله تعالى لو ان لهم ما في الارض كلأما مبتدأ بلسان ما أعدت لغير المستجيب وقيل قوله تعالى الذين استجابوا ليس بمتعلق بقوله يضرب بل تم الكلام عند قوله كذلك يضرب الله الامثال وما بعده كلام مستأنف بان يكون الحسنی مستأنفا اي مبتدأ خبره قوله للذين استجابوا اقدم عليه والمعنى لهم الثوبة الحسنی وهي الجنة وقوله والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره قوله ان لهم مع ما في حيزه والظاهر ان هذا القول اولی من الذي اختاره لانه فيما اختاره تكون الاستجابة مقيدة بالحسنی ولاتقابل بينها وبين عدم الاستجابة مطلقا والمذكور في الآية نفي الاستجابة مطلقا والمهاد فعال بمعنى المهود والمبسوط كاللباس بمعنى الملبوس والكتاب بمعنى المكتوب من مهدت الفراش مهذا اي بسطته اطلق هنا بمعنى المستقر مطلقا ثم انه تعالى لما مثل المشرك الجاهل بالاعی ومثل الموحد العالم بالبصير ومثل نفس الكفر والباطل تارة بالظلمات واخرى بزيادة الماء والظلمة ومثل نفس الايمان والحق تارة بالنور واخرى بالماء والجوهر الصافي عن الزبد قال تعالى بعد ذلك ان يعلم كن لا يعلم بادخال همزة الانكار على الفاء السيئة الدالة على كون ما بعدها كلاما متفرعا على ما قبلها كأنه قيل بعدما علمتم مثل العالم الحق والجاهل المبطل هل بقيت شبهة في المشابهة بين الفريقين ومن يذهب الى وهمه نحقق المشابهة بين الاعی والبصير وبين العالم والجاهل ثم ذكر انه لا ينفع بهذه الامثال الا اولوا الالباب الذين ينتقلون من كل صورة الى معناها ومن ظاهر كل حديث الى ما هو سره ولبابه **قوله** او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه عطف على قوله ما عقده اي الزموا على انفسهم بلسان استعدادهم فعهد الله على الاول هو العهد الذي اخذه الله تعالى على جميع ذرية آدم عليه الصلاة والسلام فانه تعالى خلقهم مستعدين للاقرار برؤية الله تعالى ثم قال لهم ألسنت بربكم فاقروا واعترفوا بلسان الاستعداد فن اقر بذلك بلسان العيان ايضا فقد وفي بذلك العهد السابق وعلى الثاني ما الزمه الله تعالى على كل امة بالكتب الالهية بالسنة الرسل والميثاق اسم لما يقع به الوفاة والاحكام وهو ان اضيف الى الله تعالى يراد به ما وثق الله تعالى به عهده من الآيات والكتب وان اضيف الى العباد يراد به ما وثقوا به من الالتزام والقبول **قوله** وهو تعميم بعد تخصيص يعني ان عدم نقض الميثاق اعم من الوفاء بعهد الله تعالى وذلك لانه فسر عهد الله تعالى باعترافهم برؤية الله تعالى وفسر الميثاق بكل ما وثقوا به على انفسهم مما كفوا به من حقوق الله تعالى وحقوق العباد ابقاء لفظ الميثاق المحلى بالالف واللام التي هي لام الجنس على عمومهم وعطف قوله تعالى ويخشون ربهم على قوله تعالى يصلون من قبيل عطف العام على الخاص ايضا لان خشية الله تعالى ملاك كل خير من اتيان ما ينبغي وترك ما لا ينبغي واما عطف قوله تعالى ويخافون سوء الحساب على قوله تعالى يخشون فهو من عطف الخاص على العام كما اشار اليه بقوله عموما وخصوصا وكذا عطف قوله تعالى واقاموا الصلاة وانفقوا على قوله تعالى وصبروا **قوله** لمن لم يعرف بالمال كأنه جعل سرا مصدرا واقعا موقع المفعول به لقوله تعالى انفقوا بان يجعل مجهول الحال كأنه نفس السر مبالغة قال الحسن المراد الزكاة المفروضة فان اتهم بترك أداء الزكاة فالاولى اداؤها في العلانية وقال آخرون المراد ما يعم الزكاة الواجبة والصدقة التي يؤتى بها على صفة التطوع فقوله تعالى سرا يرجع الى التطوع وقوله تعالى علانية يرجع الى الزكاة الواجبة **قوله** يدفعونها بها كدفع ما رده عليهم من سي غيرهم بالكلام الحسن واعطاء من حرمهم وعفو من ظلمهم ووصل من قطعهم **قوله** او ينبعون السيئة الحسنة فتحوها اي يحسون ويدفعون بالعمل الصالح السيئ من العمل كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لعاذن جبل اذا عملت سيئة فاعمل بحسنة حسنة تمحوها وقيل هو أنهم كلما اذنبوا ذنبا تابوا ليدفعوا بالثوبة مضرة الذنب روى ان شقيق بن ابراهيم البلخي رحمه الله ونفعنا به دخل على عبد الله بن المبارك متكررا فقال اذا منعوا صبروا وان اعطوا شكروا فقال عبد الله نفعنا الله به طريقة كلا بنا هكذا فقال فكيف ينبغي ان يكون الامر فقال الكاملون هم الذين اذا منعوا شكروا وان اعطوا آثروا وقد ذكر الله تعالى في صلة الذين تسعة امور وعد لمن اتصف بها ثلاثة امور الاول عفي الدار التي هي جنات عدن والثاني ان يضم اليه من آمن من اهله ان عملوا مثل عمله والثالث دخول الملائكة عليه مبشرين له

على انه جعل ضرب المثل لشأن الفريقين ضرب المثل لهما وقيل الذين استجابوا جزءا الحسنی وهي الثوبة والجنة والذين لم يستجيبوا مبتدأ خبره (لو ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به) وهو على الاول كلام مبتدأ بلسان ما ك غير المستجيبين (اولئك لهم سوء الحساب) وهو المناقشة فيه بان يحاسب الرجل بذنبه لا يفر منه شيء (وما واهم) مرجعهم (جهنم وبئس المهاد) المستقر والخصوص بالذم محذوف (ان يعلم ان ما ازل اليك من ربك الحق) فيستجيب (كن هو اعني) عني القلب لا يستبصر فيستجيب والهمزة لانكار ان يقع شبهة في تشابههما بعدما ضرب من المثل (انما تذكر اولوا الالباب) ذروا العقول المبرأة من مشايعة الالف ومعارضة الوهم (الذين يوفون بعهد الله) بما عقده على انفسهم من الاعتراف برؤية الله تعالى حين قالوا بلى او ما عهد الله تعالى عليهم في كتبه (ولا ينقضون الميثاق) ما وثقوا به من المواثيق بينهم وبين الله تعالى وبين العباد وهو تعميم بعد تخصيص (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) من الرحم وموالات المؤمنين والايان بجميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام ويندرج في ذلك مراعاة جميع حقوق الناس (ويخشون ربهم) وعبيده عموما (ويخافون سوء الحساب) خصوصا فحاسبون انفسهم قبل ان يحاسبوا (والذين صبروا) على ما تكرهه النفس ومخالفة الهوى (انغما وجه ربهم) طلبا لرضاء لا فخورا وسمعة ونحوهما (واقاموا الصلاة) المفروضة (وانفقوا مما رزقناهم) بعضه الذي وجب عليهم انفاقه (سرا) لمن لم يعرف بالمال (وعلاية) لمن عرف به (ويدرون بالحسنة السيئة) ويدفعونها بها فيجازون الاساءة بالاحسان او ينبعون السيئة الحسنة فتحوها



صفت لاولي الالباب فاستثناها بذكر ما استوجبوا بتلك الصفات (جنات عدن) بدل من عقبي الدار او مبتدأ خبره (يدخلونها) والعدن الاقامة اي جنات يقيمون فيها وقيل هو بطنان الجنة (ومن صلح من آباؤهم وازواجهم وذرياتهم) عطف على المرفوع في يدخلون وانما ساغ للفصل بالضمير الآخر او مفعول معه والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم وان لم يبلغ مبلغ فضلهم تبعالهم وتعظيما لشأنهم وهو دليل على ان الدرجة تعلو بالشفاعاة وان الموصوفين بتلك الصفات يقرن بعضهم ببعض لما بينهم من القرابة والوصلة في دخول الجنة زيادة في انفسهم والتقييد بالصالح دلالة على ان مجرد الانساب لا تنفع (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من ابواب المنازل او من ابواب الفتوح والتحف قائلين (سلام عليكم) بشارة بدوام السلامة (بما صبرتم) متعلق بعليكم او بمحذوف اي هذا بما صبرتم لا بسلام فان الخبر فاصل والباء للشيئية او للبدلية (فتم عقبي الدار) وقرئ فتم يفتح النون والاصل فتم فسكن العين بقل كسرتها الى الفاء وبغيره (والذين يقضون عهد الله) يعني مقابلي الاولين (من بعد ميثاقه) من بعد ما وثقوه به من الاقرار والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض) بالظلم وتهيج الفتن (اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار) عذاب جهنم او سوء عاقبة الدنيا لانه في مقابلة عقبي الدار (الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يوسع ويضيقه (وفرحوا) اي اهل مكة (بالحياة الدنيا) بما بسط لهم في الدنيا (وما الحياة الدنيا في الآخرة) اي في جنب الآخرة (الامتناع) الامتناع لاندوم كجالة الراكب وزاد الراعي والمعنى انهم أشروا بما نالوا من الدنيا ولم يصرفوه فيما يستوجبون به نعيم الآخرة واغترؤا بما هو في جنبه زرع قليل النفع سريع الزوال (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) باقتراح الآيات بعد ظهور

بدوام السلامة **قوله عاقبة الدنيا** اي التي تخلف الدنيا وتجيء بعدها وكل ما جاء بعد شيء فهو عاقبته والثناء لتأنيث الموصوف وهي الجنة فانها هي التي اراد الله ان تكون عاقبة الدنيا ورجع اهلها والنار وان كانت عاقبة الدنيا بالنسبة الى الكفار لقوله تعالى وعقبي الكافرين النار الا انها لما كانت عاقبة لها بالنسبة اليهم لسوء اختيارهم ليس كونها عاقبة لها مقصودا بالذات قال الواحدى رحمه الله تعالى العقبي كالعاقبة ويجوز ان يكون مصدرا كالشورى والقربى والرجعى اضيف الى فاعله والمعنى اولئك لهم ان تعقب اعمالهم الدار التي هي الجنة **قوله والجنة** وهي قوله تعالى اولئك لهم عقبي الدار خبر الموصولات ان رفعت بالابتداء وجعلها جملة اما باعتبار ان عقبي الدار مبتدأ ولهم خبره قدم عليه والجملة خبر اولئك واما باعتبار ان لهم خبر اولئك وعقبي فاعل للاستقرار الذي قام الجار والمجرور مقامه **قوله والمعنى انه يلحق بهم من صلح من اهلهم** اي من آمن منهم وقدرى ذلك من مجاهد رضى الله تعالى عنه قال الامام وفي قوله من صلح قولان الاول قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد من صدق بما صدقوا به وان لم يعمل مثل اعمالهم والثاني قول الزجاج بين الله تعالى ان الايمان لا ينفع اذا لم يحصل معه اعمال صالحة بل الآباء والازواج والذرية لا يدخلون الجنة الا بالاعمال الصالحة قال الواحدى رحمه الله تعالى والصحيح ما قاله ابن عباس رضى الله تعالى عنهما وذلك ان الله تعالى جعل من ثواب المطيع سروره بحضور اهلها معه في الجنة وذلك بدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع الآتى بالاعمال الصالحة ولو دخلوها باعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعدة اذ كل من كان صالحا فهو يدخل الجنة ثم قال الامام واعلم ان هذه الجنة ضعيفة لان المقصود بشارة المطيع بكل ما يزيد سرورا وبهجة فاذا بشر الله تعالى المكلف بانه اذا دخل الجنة فانه يحضر معه ابواه واولاده الصالحاء فلا شك انه يعظم سرور المكلف بذلك ويقوى به ويقال ان من اعظم سرورهم ان يجتمعوا في الدنيا ثم يشكروا الله تعالى على الخلاص منها والفوز بالجنة فقول المصنف رحمه الله تعالى والوصلة في دخول الجنة زيادة في انفسهم جواب عما يقال لو كان المراد من قوله تعالى ومن صلح من آباؤهم الموصوفين بتلك الصفات من اهلهم لما ظهرت الفائدة في وصف المطيع به اذ ليس دخولهم الجنة من ثمرات طاعته بل من ثمرات طاعتهم **قوله من كل باب من ابواب المنازل** بان يكون لقامهم ومنازلهم ابواب فيدخل عليهم من كل باب ملك **قوله او من ابواب الفتوح** بان يكون الباب بمعنى النوع ويكون المعنى من كل نوع من الفتوح والتحف بان يأتى كل تحفة غير التحفة التي اتي بها الملك الآخر على اختلاف خيراتهم وقدر اعمالهم **قوله متعلق بعليكم** اي بما يتعلق به عليكم **قوله او بمحذوف** اي يحتمل ان يكون بما صبرتم خبر مبتدأ محذوف اي هذا الثواب الجزيل ثابت لكم بما صبرتم وما مصدرية اي بسبب صبركم ولا يتعلق بالمصدر اي بسلام اذ المصدر لا يفصل بينه وبين معموله **قوله تعالى الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر** جواب عما رد على قوله تعالى الذين يقضون عهد الله الى قوله اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار وهو ان من نقض عهد الله تعالى لو كانوا ملعونين في الدنيا ومعذبين في الآخرة لما فتح الله تعالى عليهم ابواب النعم والذات في الدنيا وتقرير الجواب ان فتح باب الرزق في الدنيا لا يتعلق له بالكفر والايمان بل هو متعلق بمجرد مسيئة الله تعالى فقد يضيق على المؤمن امتحانا لصبره وتكفيرا لذنوبه ورفعا لدرجته ويوسع على الكافر استدراجا قال الواحدى رحمه الله تعالى معنى القدر في اللغة قطع الشيء على مساواة غيره من غير زيادة ولا نقصان فعنى يقدر ههنا انه تعالى يعطيه رزقه بقدر كفايته لا يفضل عنه شيء قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه في قوله تعالى الله يسط الرزق اي الله وحده هو يسط الرزق ويقدره دون غيره ولم يتعرض له المصنف رحمه الله تعالى لان مثل هذا التركيب عند صاحب المفتاح رحمه الله تعالى نص في افادة تقوى الحكم ولا يحتمل التخصيص البتة لان المبتدأ ثابت في مكانه وليس مثل انا عرفت في احتمال التخصيص والتقوى **قوله كجالة الراكب** وهي ما يتجمله من تيرات او شربة سويق او نحو ذلك وفي الصحاح الجلالة بالضم ما يتجمله من شيء والتمر عجلة الراكب والاعجالة ما يتجمله الراعي من اللبن الى اهلته قبل الحلب **قوله وفرحوا** استئناف اخبار وليس بمعطوف على صلة الذين قبله لانه يستلزم تخلل الفاصل بين ابعاض الصلة وهو الخبر وايضا هو ماض وماقبله مستقبل ولا بد من التوافق **قوله في الآخرة** اي في جنب الآخرة ولا يجوز ان يكون ظرفا للحياة ولا الدنيا لانها لا يقعان في الآخرة وانما هو حال والتقدير وما الحياة القريبة كائنة في جنب الآخرة الامتناع **قوله وهو جواب** يجرى مجرى التعجب **جواب عما يقال** ماوجه

المجرات (ويهدى اليه من اناب) اقبل الى الحق ورجع عن العناد وهو جواب يجرى مجرى التعجب من قولهم كأنه قال قل لهم ما اعظم عنادكم ان الله يضل من يشاء بمن كان على صفتكم فلا سبيل الى اهتدائهم وان ازلت كل آية ويهدى اليه من اناب بما جثت به بل بادنى منه من الآيات



(الذين آمنوا) بدل من من او خبر مبتدأ محذوف (وتطمئن قلوبهم بذكر الله) انسابه واعتماده ١١٨ عليه ورجاء منه او بذكر رحمة بعد القلق

انطباق هذا الجواب لقول الكفرة يا محمد ان كنت رسولا فأتنا بمعجزة ظاهرة فاهرة مثل معجزة موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام فاوجه كون قوله تعالى قل ان الله يضل من يشاء ويهدي اليه من اناب جوابا عن سؤال الكفرة وتقرير الجواب انه كلام يجري مجرى التعجب من قولهم وذلك لان الآيات الباهرة التي ظهرت على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغت في الكثرة وقوة الدلالة الى حيث استحال ان تصير مشبهة على العاقل فطلب آيات اخرى بعد ذلك موضع لغايات التعجب والاستنكار فكانه قبل لهم ما اعظم عنادكم الخ وفي الصحاح اناب الى الله تعالى اي رجع اليه وتاب وقول المصنف رحمه الله تعالى اقبل الى الحق اشارة الى ان ضمير اليه في قوله تعالى ويهدي اليه راجع الى الحق وان الاضلال والهداية انما هو بالنسبة اليه **قوله** انسابه واعتماده عليه لان الاضطراب والقلق انما يكون بسبب الوجع او بسبب العجز عن كفاية المهمات ومن ذكر الله تعالى وايقن بكونه مستجيبا لجميع صفات الكمال منزها عن جميع صفات النقصان احبه ومن احبه لا جرم يستأنس به ويطمئن قلبه اي يسكن اليه ويترك القلق والاضطراب وايضا ييقن بكون علمه محيطا بجميع احواله وبكمال قدرته وسعة فضله ورحمته فلا جرم لا يعتمد الا عليه ولا يرجو الا منه **قوله** او بذكر رحمة بعد القلق من خشيته فان المؤمن اذا ذكر عظمة الله تعالى وعلو شأنه وعز سلطانه لا جرم يغلب عليه الخوف والخشية كما قال تعالى في سورة الانفال انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم واذا تبليت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون والوجل ضد الاطمئنان ثم اذا ذكر سعة رحمة وفيضان بحار فضله واحسانه على جميع خلقه سكن قلبه وزال وجله واضطرابه وايضا القلوب لا يحصل لها طمأنينة اليقين الا بذكر ما نصبه الله تعالى من الدلائل الدالة على وجوده وحدته فالحال بذكر القلب هذه الدلائل يبقى في قلبه وتردد فذهان الوجهان مبنيان على تقدير المضاف في قوله بذكر وقوله او بكلامه مبني على ان يكون المراد بذكر الله تعالى كلامه فيكون الكلام تعريضا للكفار الذين قالوا لولا انزل عليه آية من ربه بانهم انما قالوا ذلك لعدم تفكرهم فيه ووقوفهم على كونه معجزة فاهرة باهرة بخلاف المؤمنين فان قلوبهم تطمئن به ولا تطلب معجزة سواه **قوله** ويجوز فيه الرفع والنصب لما ذكر ان جلة طوبى لهم في محل الرفع على انها خبر المبتدأ المذكور بين ان لفظ طوبى يجوز ان يكون مرفوعا على الابتداء ولهم خبره والجملة خبر الاول وجاز الابتداء بطوبى اما لانها علم لشيء بعينه واما لانها نكرة في معنى الدعاء كسلام عليكم وويل له كأنه قيل خير لهم وغبطة او حسنى لهم او نعمى لهم يقال طوبى لكم ان اصبتم خيرا ووجه كونه علما لشيء بعينه ما قيل من ان طوبى اسم الجنة بلسان الحبشة وقيل هو اسم شجرة في الجنة اصلها في دار رسول الله صلى الله عليه وسلم واغصانها في دور اهل الجنة فعلى هذا يكون وجه الآية ان اهل الكتاب ادعوا تلك الشجرة لانفسهم فاخبر الله تعالى انها للذين آمنوا لا لهم ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مضمر اي وجعل لهم طوبى وايد هذا الوجه بقراءة من قرأ وحسن مأب بالنصب وان كان طوبى مصدرا من طاب كبشرى وزلفى يحتمل الرفع والنصب ايضا كقولك طيبك وطيبالك وسلامك **قوله** مثل ذلك اشارة الى ان الكاف في محل النصب بالفعل الذي بعده والاشارة الى ما هو حاضر في ذهن المخاطب من ارسال الرسل المتقدمين الى امهم كأنه قيل كما انه قد دخلت من قبلت ام ارسلا اليهم ارسلا ايضا الى هذه الامة **قوله** وقيل نزلت في مشركي اهل مكة حين قيل لهم الى آخره عطف على ما يفهم من قوله وحالهم انهم يكفرون بالبليغ الرحمة وهو ان يكون معنى الآية انا ارسلا اليك الى هذه الامة لتتلو عليهم القرآن وتزينهم بحلية الايمان وحالهم انهم يكفرون بالله ولا يعرفون قدر رحمة ولا انعامه تعالى عليهم بارسالك وانزال القرآن العظيم عليهم وعلى ما قيل يكون معنى الآية والله تعالى اعلم وهم يكفرون بالرحمن اي انهم يكفرون بالبليغ الرحمة وهو الله تعالى لانهم يكفرون باطلاق هذا الاسم عليه **قوله** والمراد منه تعظيم شأن القرآن على ان يكون الجواب المحذوف قوله لكان هذا القرآن وقوله او المبالغة في عناد الكفرة على تقدير ان يكون الجواب لما آمنوا به **قوله** وقطائع جمع فطبيعة وهي الارض التي يزرع فيها **قوله** وقيل الجواب متقدم عطف على قوله حذف جوابه اي قيل جواب لو هو قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن اخر الشرط وقدم عليه جوابه كأنه قيل لو ان قرأنا عظيم الشأن الذي لا يكتنه كنهه ظهرت بتلاوته هذه الامور لاصروا على كفرهم بمنزلة الرحمن وهو في الحقيقة دال عليه اي على الجواب وليس نفس الجواب **قوله** وتذكر كبركلم خاصة جواب عما يقال لم حذف التاء في قوله تعالى او كلم به الموتى واثبت في الفعلين المذكورين قبل مع استواء الجميع في اسناده الى الظاهر المؤثت الغير الحقيقي \* وتقرير الجواب

من خشيته او بذكر دلالته الدالة على وجوده ووجدانيته او بكلامه يعني القرآن الذي هو اقوى المعجزات (الا بذكر الله تطمئن القلوب) تسكن اليه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) مبتدأ خبره (طوبى لهم) وهو فعل من الطيب قلبت ياؤموا او اضممة ما قبلها مصدر لطاب كبشرى وزلفى ويجوز فيه الرفع والنصب ولذلك قرئ (وحسن مأب) بالنصب (كذلك) مثل ذلك يعني ارسال الرسل قبلك (ارسلا في امة قد دخلت من قبلها) تقدمتها (امم) ارسلا اليهم فليس بدع ارسالك اليها (تتلو عليهم الذي اوحينا اليك) لتقرأ عليهم الكتاب الذي اوحينا اليك (وهم يكفرون بالرحمن) وحالهم انهم يكفرون بالبليغ الرحمة الذي احاطت بهم نعمته ووسعت كل شيء رحمة فلم يشكروا نعمه وخصوصا ما انعم عليهم بارسالك اليهم وانزال القرآن الذي هو مناط المنافع الدينية والدنيوية عليهم وقيل نزلت في مشركي اهل مكة حين قيل لهم اسجدوا للرحمن فقالوا وما الرحمن (قل هو ربي) اي الرحمن خالق ومول امرى (لا اله الا هو) لاستحقاق العبادة سواء (عليه توكلت) في نصرتي عليكم (واليه متاب) مرجعي ومرجعكم (ولو ان قرأنا سيرت به الجبال) شرط حذف جوابه والمراد منه تعظيم شأن القرآن او المبالغة في عناد الكفرة وتصميمهم اي ولو ان كتابا زعزعت به الجبال عن مقارها (او قطعت به الارض) تصدعت من خشية الله عند قرآنه او شقت فجعلت انهارا وعيوننا (او كلم به الموتى) فتقرأه او تسمع وتجب عند قرآنه لكان هذا القرآن لانه الغاية في الاعجاز والنهاية في التذكير والانذار او لما آمنوا به لقوله ولو اننا نزلنا اليهم الملائكة الآية وقيل ان قريشا قالوا يا محمد ان سرلك ان تبعك فسير بقرآتك الجبال عن مكة حتى تسع لنا فننخذ فيها بساتين وقطائع او مضرنا به الريح لتزكها وتجر الى الشام او ابعث لنا به قصي بن كلاب

(ان)

وغيره من آياتنا ليكلمونا فيك فنزلت وعلى هذا تقطع الارض قطعها بالسير وقيل الجواب متقدم وهو قوله وهم يكفرون بالرحمن وما بينهما اعتراض وتذكير كالم خاصة لاستعمال الموتى على المذكور الحقيقي



ان الموتى لما اشتملت على المذكر الحقيقي وغيره غلب المذكر على غيره بخلاف الجبال والارض \* واعلم ان قوله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى ان كان المراد به تعظيم شأن القرآن يكون من جملة ما هو مقول القول اي قل هو ربي وقل لو ان قرآنا وان كان المراد به المبالغة في عناد الكفرة بان يكون الجواب المقدر قوله لما آمنوا به تكون الآية متصلة بقوله تعالى ويقول الذين كفروا لولا نزل عليه آية من ربه في كونها بيانا لفرط عنادهم وشدة شكيتهم ويكون قوله وقيل ان قريشا الخ تأكيداً وتأييداً لهذا الوجه لانه لا يخالف هذا الوجه الا في تفسير تقطيع الارض وسبق الاقتراح قال الواحدى رحمه الله تعالى في تفسير هذه الآية لما قالت قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ما ذكره المصنف رحمه الله انزل الله تعالى ولو ان قرآنا سيرت به الجبال اي جعلت تسير او قطعت به الارض اي اشقت فجعلت انهارا وعيوننا وكلم به الموتى اي احبوا حتى تكلموا وجواب لو محذوف وقال القرآء تقديره لكان هذا القرآن والمعنى لو ان قرآنا ما فعل به ما التمسوا لكان كذلك هذا القرآن وقال الزجاج جوابه لما آمنوا وهو قول ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال يريد لو قضيت ان لا يقرأ القرآن على الجبال الاسارت وعلى الارض الانتحرق وتعالى الموتى الا تكلموا وحيوا ما آمنوا لما سبق عليهم في على وقوله تعالى بل الله الامر جميعا معناه دع عنك ذلك الذى قالوه من تسيير الجبال وغيره فالامر لله جميعا لو شاء ان يؤمنوا لا آمنوا وان لم يشأ لم ينفع تسيير الجبال وسائر ما اقترحوه من الآيات ثم اكّد ذلك بقوله تعالى افلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما معناه افلم يعلم وقال الكلبي رضى الله تعالى عنه يأس يعلم في لغة النضج الى هنا كلام الواحدى رحمه الله تعالى ومن اليأس بمعنى العلم قول الشاعر

الم يأس الا قوام اى انا ابته \* وان كنت من ارض العشرة ناثيا \*

اي ألم يعلموا واصل اليأس قطع الطمع في الشئ والقنوط منه وهو مسبب عن العلم بان ذلك الشئ لا يكون واطلاق لفظ المسبب مجاز شائع **قوله** وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفي اما ان كان المراد منه تعظيم شأن القرآن فلان المعنى يكون حينئذ لو ان قرآنا ما على اى معنى كان فعل به هذه الافعال لكان كذلك هذا القرآن المنزل عليك لكن لم يفعل بشئ من الكتب المنزلة على الرسل عليهم الصلاة والسلام ذلك فلم يفعل ذلك بقرآنك ايضا بل الله الامر جميعا اى ما ذكر من الامور وغيرها انما يكون لله تعالى يفعل ما يشاء بقدرته وان كان المراد منه المبالغة في عنادهم يكون المعنى ايضا لو ان قرآنا ما او قرآنك هذا فعل به هذه الافعال لما آمنوا لكن لم يفعل بشئ من القرآن ذلك لاجل عدم قدرته عليه بل الله الامر جميعا وكذا ان كان جوابه ما تقدم عليه من قوله تعالى وهم يكفرون بالرحمن **قوله** ويؤيد ذلك اى ويؤيد ان المراد لاتلين شكيتهم بسبب اتيان ما اقترحوه فلا يؤمنوا فلذلك لم تتعلق ارادته تعالى بذلك **قوله** ولذلك اى ولكون المراد من اليأس العلم مجازا جعلت ان الخففة مع ما في حيزها في محل النصب على انها مفعول اليأس بمعنى العلم فان ان محففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن والجملة الامتناعية بعدها خبرها فكلما لو لما كانت لاتنفاء الشئ لاتنفاء غيره كان محصول الكلام افلم يعلم الذين آمنوا ان الله تعالى لا يهدى الناس جميعا لعدم تعلق مشيئته باهتداء الجميع لعلمه بان بعضهم يختار الكفر والضلال فيكون هذا الكلام سواء كان ان لو يشاء الله متعلقا باليأس بمعنى العلم او بمحذوف او بآمنوا مؤيدا لكون المراد بقوله تعالى بل الله الامر جميعا انه قادر على اتيان ما اقترحوه الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بان اتيانه لا يؤدى الى اهتدائهم واذا كان ان لو يشاء مفعول آمنوا كان مفعول لم يأس محذوفا اى لم يأس من ايمان هؤلاء الكفرة الذين آمنوا بهذه القضية قبل ان طائفة من المؤمنين قالوا يا رسول الله اجب هؤلاء الكفار بان تأتى بما اقترحوه من الآيات فعسى ان يؤمنوا فقال الله تعالى افلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا الآية وهو استفهام بمعنى الاقرار والقائه فيه عاطفة دالة على تفرع ما بعدها على امر معلوم قبلها اى اطعموا في ايمانهم فلم يأسوا بعد ما رأوا كثرة عنادهم بعد ما شاهدوا الآيات **قوله** ملاوة من الزمان الجوهري ائت عند ملاوة من الدهر بفتح الميم وضمها وكسرهما اى حينا وبرهة منه **قوله** والخبر محذوف يعنى ان كلمة من في قوله تعالى اغن هو قائم موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وقوله تعالى هو قائم صلتهما وخبرها محذوف حذف لدلالة قوله تعالى وجعلوا الله شركاء عليه فانه استئناف جيبى به للدلالة على الخبر المحذوف ولا بد من وجه

(بل الله الامر جميعا) بل الله القدرة على كل شئ وهو اضراب عما تضمنته لو من معنى النفي اى بل الله قادر على اتيان ما اقترحوه من الآيات الا ان ارادته لم تتعلق بذلك لعلمه بانه لاتلين له شكيتهم ويؤيد ذلك قوله (افلم يأس الذين آمنوا) من ايمانهم مع ما رأوا من احوالهم وذهب اكثرهم الى ان معناه افلم يعلم لما روى ان عليا وابن عباس وجاعة من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم اجمعين قرأوا افلم يتبين وهو تفسير وانما استعمل اليأس بمعنى العلم لانه مسبب عن العلم بان المشيوس منه لا يكون ولذلك علقه بقوله (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) فان معناه نفي هدى بعض الناس لعدم تعلق المشيئة باهتدائهم وهو على الاول متعلق بمحذوف تقديره افلم يأس الذين آمنوا من ايمانهم علما منهم ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا او بآمنوا (ولا يزال الذين كفروا نصيبهم بما صنعوا) من الكفر وسوء الاعمال (قارعة) داهية تفرعهم وتفلقهم (او تحل قريبان دارهم) فيفزعون منها ويتطار اليها شررها وقيل الآية في كفار مكة فانه لا يزالون مصابين بما صنعوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام كان لا يزال يبعث سرايا عليهم فغير حوا اليهم وتخطف مواشيهم وعلى هذا يجوز ان يكون تحمل خطابا للرسول عليه الصلاة والسلام فانه حل بجيشه قريبا من دارهم فام الحديدي (حتى يأتى وعد الله) الموت او القيامة او قارعة (ان الله لا يخلف الميعاد) لا تمناع الكثرة في كلامه (ولقد استهزى برسل من قبله فامليت للذين كفروا) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد للمستهزئين والمفترحين عليه والاملاء ان يترك ملاوة من الزمان في دعة وأمن (ثم اخذتهم فكيف كان عقاب) اى عقابي اياهم (اغن هو قائم على كل نفس) رقيب عليها (بما كسبت من خير او شر لا يخفى عليه شئ من اعمال ولا يفتون عنده شئ من جزائهم والخبر محذوف تقديره كن ليس كذلك



ارتباط هذه الجملة بما قبلها وتفرعها عليه ليصح موقع الغاء ووجهه انه تعالى لما ذكر قوله تعالى بل الله الامر جميعا  
 اى ليس لاحد منه شئ سوا هدى ام اضل واصطفى ام خذل وعقبه بقوله تعالى اقل يا اس الذين آمنوا ان لو يشاء  
 الله لهدى الناس جميعا ترشحا لهذا المعنى وتنصيصا على تصميمهم وعنادهم واتمه بذكر وعيدهم متدرجا الى  
 تسلية من واجهوه بالتكذيب والانكار اورد على المشركين ما يجري مجرى الحجاج وما يكون توابعهم وتجهيها  
 من مضافة عقولهم فقال تعالى افن هو قائم وهو استهزام بمعنى النفي اى ليس من هو قائم على كل نفس  
 بما كسبت اى قائم بالتدبير فى جزائها وقيل بحفظها وادرار رزقها ومعنى القيام ههنا التولى لامور خلقه  
 والتدبير للارزاق والآجال واحصاء الاعمال للجزاء فتلخيص المعنى افن هو مجاز كل نفس بما كسبت  
 كن ليس بهذه الصفة من الاصنام التى لاتضر ولا تنفع **قوله** او عطف على كسبت ان جعلت ماصدرية **قوله**  
 اى بكسبها ويجعلها الله شركاء **قوله** تنبيه على ان هؤلاء الشركاء لا يستحقونها اى العبادة بمعنى ان المقام  
 مقام الاحتجاج على بطلان مذهبهم وليس قوله تعالى قل سموهم صريحا فى ابطاله بل هو تنبيه على بطلانه كانه قيل  
 سموهم واذكروا مالهم من الاوصاف الثابتة فى نفس الامر لا على طريق تسمية الزنجى كافورا فانظروا هل تجدون  
 فيهم ما يستحقون به ان يعبدوا ويتخذوا شركاء **قوله** بل اتبشونه **قوله** اشارة الى ان ام هذه منقطعة مقطرة  
 بل والهزة وهو اضرب عن الزامهم الحجة بان يطلب منهم ان يصفوهم فينظروا هل يجدون فيهم ما يدل على استحقاق  
 العبادة بقوله ام تبشونه اى اتخبرون الله تعالى بشركاء له يستحقون العبادة لا يعلمهم الله وهذا نفي للشركاء على  
 وجه بليغ لانه كناية واستدلال بنفى اللازم على نفي المألوم وهذا على تقدير ان تكون كلمة ماعبارة عن الشركاء  
 المستحقين للعبادة ويحتمل ان تكون عبارة عن صفاتهم التى يستحقون العبادة لاجلها لا يعلمها الا الله تعالى فيكون  
 نفيا لتلك الصفات عنهم بنفى اللازم ثم اضرب عن قوله سموهم بوجه آخر فقال تعالى ام بظاهر من القول وهو انكار  
 وتوبيخ انكر عليهم اتخاذهم الشركاء بانكم لقرط جهلكم ومضافة عقولكم سموهم شركاء وهذه التسمية قول  
 لاحقيقة بل هى من قبيل تسمية الزنجى كافورا فى كونها تسمية خالية عن اعتبار المعنى ان هى الاسماء سميتوها  
 انتم وآباؤكم ما نزل الله بها من سلطان ولا شك ان هذا احتجاج على اساليب بدعية **قوله** ثم خالوها **قوله** اى ظنوها  
 يقال خلت الشئ اى ظنته ومنه من يسمع بخيل **قوله** وقرأ ابن كثير **قوله** وقرأ الكوفيين وصدوا مبنيا  
 للمفعول من صد المتعدى وعلى قراءة غيرهم يحتمل ان يكون متعديا حذف مفعوله اى صدوا غيرهم وانفسهم  
 وان يكون لازما بمعنى اعرضوا وتولوا وقرئ بالكسر على انه مبنى للمفعول اصله صد بضم الاول فنقلت كسرة  
 الدال الى الصاد كما قيل فى بيع ومثل هذا النقل فى الفعل الصحيح شاذ **قوله** من عذابه اورجته من واق **قوله**  
 يعنى ان قوله تعالى مالهم من الله من واق فيه وجهان من الثانية فى كلا الوجهين زائدة ومن الاولى متعلقة بواق  
 فى الوجه الاول ومتعلقة بمحذوف على انه حال من واق فى الوجه الثانى اى ما استقر لهم كائنا من رجته واق قدم  
 الحال لكون ذى الحال نكرة **قوله** التى هى مثل **قوله** اى كالمثل السائر فى الغرابة على ان قوله هى مثل كقولك زيد  
 اسد فى كونه من قبل التشبيه البليغ فان لفظ المثل بمعنى المثل لغة كالشبه والشبه ثم انه خص فى العرف  
 العام بالقول السائر الذى يشبه مضربه بمورده ثم استعير لكل ما فيه غرابة تشبيهه بالقول السائر فى الغرابة  
 فانه لا يضرب من الاقوال الا ما فيه غرابة **قوله** على طريقة قولك صفة زيد اسم **قوله** جواب عما يقال كيف  
 يصح ان يكون المثل ههنا بمعنى الصفة ثم يكون مبتدأ وخبره تجرى من تحتها الانهار فان المثل اذا كان بمعنى الصفة  
 كان تقدير الكلام صفة الجنة فيها انهار والحال انه لا معنى لقولنا صفة الجنة فيها انهار لان الانهار فى نفس الجنة  
 لا فى صفتها وتقرير الجواب ان ما ذكر انما يلزم ان لو كان ضمير فيها راجعا الى الصفة فى قولنا صفة الجنة فيها انهار  
 وليس كذلك كما اذا قيل صفة زيد اسم زيد ان ضمير اسم راجع الى نفس زيد لا الى صفة فلا يرد ما ذكر لانه انما يرد  
 ان لو كان ضمير اسم راجعا الى الصفة وليس كذلك بل هو راجع الى نفس زيد كانه قبل صفة السمرة فيه **قوله**  
 او على حذف موصوف **قوله** فيكون لفظ المثل باقيا على معناه اللغوى الاصلى اى شبه الجنة جنة كذا ولا يكون  
 مستعارا للصفة الجيبية من القول السائر ولا يرد ان يقال ان الشبه بمعنى المشابهة وهى حدث والجنة عين وامم  
 العين لا يكون خبرا عن اسم المعنى لانه انما يرد ان لو كان المثل بمعنى المماثلة وليس كذلك بل هو ههنا بمعنى المثل  
 والمماثلة عرف الله تعالى الجنة التى لم نرها بما رأينا وشاهدناه فى الدنيا لتفهيم بعض القوم كانه قيل ليس

(وجعلوا الله شركاء) استئناف او عطف  
 على كسبت ان جعلت ماصدرية ويجوز  
 ان يقدر مايقع خبرا للمبتدأ ويعطف عليه  
 وجعلوا اى افن هو بهذه الصفة لم يحدوه  
 وجعلوا الله شركاء ويكون الظاهر فيه موضع  
 الضمير للتنبيه على انه المستحق للعبادة وقوله  
 (قل سموهم) تنبيه على ان هؤلاء الشركاء  
 لا يستحقونها والمعنى صفوهم فانظروا هل لهم  
 ما يستحقون به العبادة ويستأهلون الشركة  
 (ام تبشونه) بل اتبشونه وقرئ تبشونه  
 بالتخفيف (بما لا يعلم فى الارض) بشركاء  
 يستحقون العبادة لا يعلمهم الله او بصفات لهم  
 يستحقونها لاجلها لا يعلمها وهو العالم بكل  
 شئ (ام بظاهر من القول) ام تسموهم شركاء  
 بظاهر من القول من غير حقيقة واعتبار معنى  
 كتسمية الزنجى كافورا وهذا احتجاج بليغ  
 على اسلوب عجيب ينادى على نفسه بالاعجاز  
 (بل زين الذين كفروا مكرهم) تمويههم  
 فتخيلا اباطيل ثم خالوها حقا او كيدهم  
 للاسلام بشركهم (وصدوا عن السبيل)  
 سبيل الحق وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو  
 وابن عامر وصدوا بالفتح اى وصدوا الناس  
 عن الايمان وقرئ بالكسر وصد بالتونين  
 (ومن يضل الله) يخذله (قاله من هاد)  
 يوفقه للهدى (لهم عذاب فى الحياة الدنيا)  
 بالقتل والاسر وسائر ما يصيبهم من المصائب  
 (وللعذاب الآخرة اشق) لشدة ودوامه  
 (ومالهم من الله) من عذابه اورجته  
 (من واق) حافظ (مثل الجنة التى وعد  
 المتقون) صفتها التى هى مثل فى الغرابة  
 وهو مبتدأ خبره محذوف عند سيويه اى  
 فيما قصصنا عليكم مثل الجنة وقيل خبره  
 (تجرى من تحتها الانهار) على طريقة قولك  
 صفة زيد اسم او على حذف موصوف اى  
 مثل الجنة جنة تجرى من تحتها الانهار او على

زيادة المثل



وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة (اكلها دأثم) لا يقطع ثمرها (وظلها) اي وظلها كذلك لا يفسخ كما يفسخ في الدنيا بالشمس (تلك) اي الجنة الموصوفة (عقبى الذين اتقوا) ﴿١٢١﴾ ما لهم ومنتهى امرهم (وعقبى الكافرين النار) لا غير وفي ترتيب النظمين اطماع للنفين واقتساط للكافرين (والذين آتيناهم

الكتاب يفرحون بما ازل اليك) يعني المسلمين من اهل الكتاب كابن سلام واصحابه ومن آمن من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون نجران وثمانية باليمن واثان وثلاثون بالحشة او طامتهم فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم (ومن الاحزاب) يعني كفرةهم الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعداوة ككعب ابن الاشرف واصحابه والسيد والعاقب واشيا عهم (من ينكر بعضه) وهو ما يخالف شرآتهم او ما يوافق ما حترفوه منها (قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به) جواب المنكرين اي قل لهم اني امرت فيما ازل الي بان اعبد الله واوحده وهو العمد في الدين ولا سبيل لكم الى انكاره واماما تكرونه لما يخالف شرآتهم فليس بدع مخالفة الشرآتهم والكتب الالهية في جزئيات الاحكام وقرئ ولا اشرك بالرفع على الاستئناف (اليه ادعو) لالي غيره (واليه ما ب) واليه مرجعي للجزأ لالي غيره وهذا هو القدر المتفق عليه بين الانبياء فلما ماعد ذلك من التفاريع فما يختلف بالاعصار والاعم فلا معنى لانكاركم المخالفة فيه (وكذلك) ومثل هذا الانزال المشتمل على اصول الديانات المجمع عليها (انزلناه حكما) يحكم في القضايا والوقائع بما تقتضيه الحكمة (عربيا) مترجا بلسان العرب ليسهل لهم فهمه وحفظه وانتصابه على الحال (ولئن اتبعتم اهواءهم) التي يدعوكم اليها كتنكير دينهم والصلاة الى قبلتهم بعد ما حولت عنها (بعد ما جاءكم من العلم) بفسخ ذلك (مالك من الله من ولي ولا وافي) ينصرك ويمنع العقاب عنك وهو حسم لاطماعهم ونهيهم للمؤمنين على اثبات دينهم (ولقد ارسلنا رسلا من قبلك) بشرا مثلك (وجعلناهم ازواجا وذرية) نساء واولادا كما هي لك (وما كان رسول) وما صح له ولم يكن في وسعه (ان يأتي بآية) تقترح عليه وحكم يلتمس

في الجنة مما في الدنيا الا الاسماء ﴿قوله﴾ وهو على قول سيويه حال من العائد المحذوف من الصلة ﴿والتقدير وعدنا المتقون مقدرا جريان انهارها﴾ ﴿قوله﴾ او عامتهم بالنصب عطف على المسلمين من اهل الكتاب والمراد من الكتاب على التقديرين التوراة والانجيل فان قيل كيف يصح ان يراد باهل الكتاب في هذا الموضع عامة اهل الكتاب وهم الكفرة ويحكم عليهم بانهم يفرحون بما ازل اليك مع ان ما ازل بهم جميع ما ازل اليه صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان عامتهم لا يفرحون بكل ما ازل اليه هو الجواب ان ما ازل اليه عام يتناول الكل والبعض وليس امام مستغفرا لجميع ما يصدق لفظ الكل عليه فجاز حملها على البعض بحسب القرينة فلذلك قال المصنف رحمه الله تعالى فانهم كانوا يفرحون بما يوافق كتبهم ﴿قوله﴾ يحكم في القضايا ﴿اشارة الى ان الحكم مصدر بمعنى الحاكم كما كان جميع التكليف الشرعية مستنبطة من القرآن كان سببا للحكم فاستدل به الحكم اسنادا مجازيا ثم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة ﴿قوله﴾ التي يدعوكم اليها فانه روى ان المشركين كانوا يدعونونه صلى الله عليه وسلم الى اتباع ملة آبائهم المشركين وكان اليهود يدعونونه الى الصلاة الى قبلتهم بعدما حول عنها جعل ما يدعونونه اليه من الدين الباطل والطريق الزائغ هوى وهو ما يميل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتباه من غير سند مقبول ودليل معقول لكونه هوى محضا ﴿قوله﴾ وهو حسم لاطماعهم ونهيهم للمؤمنين ﴿يعني ان الخطاب وان كان مع النبي صلى الله عليه وسلم الا ان المراد التعريض لغيره لان صلاته صلى الله عليه وسلم في امر الدين بلغت الى حيث لا يحتاج معها الى الحث على التصلب والثبات ووجه التعريض ان من سمع تحذير سيد الخلائق وتهديده على عدم الثبوت والتصلب ان كان ممن يطمع منه صلى الله عليه وسلم في ذلك انقطع طمعه بالكليّة وان كان ممن لا يثوهم منه ذلك قويت عزيمته وهمنه على ذلك اي على الثبات في الدين علما منه بان من هو ارفع منزلة اذا حذر هذا التحذير فهو بذلك احق واولى ﴿قوله﴾ بشر مثلك ﴿يعني ان من انكر نبوته صلى الله عليه وسلم تمسكوا بشبه في ابطال نبوته منها ان قولهم الرسول لابد ان يكون من جنس الملائكة كما حكى عنهم بقوله او مانا نينا بالملائكة وبقوله تعالى لولا ازل عليه ملك ومنها قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق ومنها انهم جاؤا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكثرة الزوجات وقالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى ما كان مشغولا بامر النسوان بل كان معرضا عنهم مشغولا بازهد والعبادة فاجاب الله تعالى عن شبههم بقوله ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلناهم ازواجا وذرية فجاز ذلك في حقهم فلم لا يجوز مثله ايضا في حقه قد روى انه كان لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلاثمائة امرأة ماهرة وسبع مائة سرية وكان لداود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة وكان من شبههم انهم قالوا لو كان رسولا من عند الله تعالى لكان عليه ان يأتي بآية شئ طلبنا منه من المعجزات ولا يتوقف ولما لم يكن الامر كذلك علمنا انه ليس برسول فاجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وما كان لرسول ان يأتي بآية الا باذن الله اي وما صح له ولم يكن في وسعه ان يأتي بآية الا باذن من الله فان المعجزة الواحدة كافية في اثبات الحق وما زاد عليها فهو مفقوض الى مشيئة الله سبحانه وتعالى ان شاء اظهرها وان شاء لم يظهرها ولا اعتراض لاحد عليه في ذلك ﴿قوله﴾ لكل وقت وأمد حكم يكتب ﴿يعني ان الكتاب بمعنى الحكم المكتوب المفروض على المكلفين بالشرائع والاحكام لان الطاعينين في نبوته صلى الله عليه وسلم قالوا لو كان صادقا في دعوة النبوة لم يفسخ الاحكام التي نص الله تعالى على ثبوتها في الشرائع المتقدمة في التوراة والانجيل لكنه نسخها وحرّفها نحو تحريف القبلة ونسخ اكثر احكام التوراة والانجيل فوجب ان لا يكون نبيا حقا فاجاب الله تعالى عنه بقوله لكل وقت حكم يليق بصلاح اهله وحالهم فان الحكمة تقتضي اختلاف الاحكام على حسب الاعصار والامم وعلى حسب تخصيص المشيئة الالهية اهل كل عصر بحكم على حدة كما قال الله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت ان فسر بما ذكره المصنف رحمه الله تعالى بقوله يفسخ ما يستصوب نسخه ويثبت ما تقتضيه حكمته ﴿قال الامام رجة الله تعالى عليه في هذه الآية قولان الاول انها عامة في كل شئ كما يقتضيه ظاهر اللفظ قالوا ان الله يحمو من الرزق ويزيد فيه وكذا في الاجل والسعادة والشقاوة والايمان والكفر وهو مذهب عمرو ابن مسعود رضي الله عنهما والقائلون بهذا القول كانوا يدعون ويتضرعون الى الله في ان يجعلهم سعداء لا شقياء وهذا التأويل رواه جابر رضي الله عنه قال كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبتي في اهل الشقاة فامحني واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك تمحو ما تشاء وثبت وعندك ام الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود رضي الله عنه ايضا والقول الثاني ان الآية خاصة في بعض

منه (الاباذن الله) فانه الملى بذلك

(يحمو الله ما يشاء) يفسخ ما يستصوب نسخه (ويثبت) ما تقتضيه حكمته وقيل يحمو سيئات التائب ويثبت الحسنات مكانها



الاشياء دون بعض وعلى هذا التقدير في الآية وجوه الاول ان المراد من المحو والاثبات نسخ الحكم المتقدم والاثبات حكم آخر لا عين الاول فقد روى عن سعيد بن جبير وقادة رضى الله تعالى عنهما يحو الله ما يشاء من الشرائع فينسخه ويثبت ما يشاء فلا ينسخه وهذا القول اختيار ابي على الفارسي قال هذا والله اعلم فيما يحتمل النسخ والتبديل من الشرائع الموقوفة على المصالح على حسب الاوقات فاما ما كان من غير ذلك فلا يحصى ولا يتدل والثاني انه تعالى يحو من ديوان الحفظه ما ليس بحسنة ولا سيئة وذلك لانهم مأمورون بكتابة جميع ما يقوله الانسان ويفعله فاذا كان يوم الاثنين ويوم الخميس يعارض ما كتبه الحفظه بما في اللوح المحفوظ فيلحق من كتاب الحفظه ما لا جزاء له من ثواب وعقاب ويثبت ماله جزاء من احدهما ويترك مكتوبا كما هو والثالث ان من اذنب ذنبا اثبت الله تعالى ذلك الذنب في ديوانه فاذا تاب عنه يحو ذلك من ديوانه وقال عكرمة يحو الله سيئات التائب ويثبت بدلها حسنات والرابع يحو الله ما يشاء وهو من جاء اجله ويدع من لم يحى اجله ويثبت الله تعالى يحو ما يشاء ويثبت الا الشقاوة والسعادة والموت والحياة والرزق والاجل ويدل على صحة هذا القول ما روى انه صلى الله عليه وسلم قال اذا مضى على النطفة خمس واربعون ليلة يدخل الملك ويقول يارب اذكر ام انثى فيقضى الله عز وجل ويكتب الملك فيقول ما اجله وعمله ورزقه فيقضى الله تعالى ويكتب الملك ثم تطوى الصحيفة فلا يزداد فيها ولا ينقص منها وقل ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هما كتابان سوى ام الكتاب الذي لا يغير منه شيء \* فان قيل الستم تزعمون ان المقادير سابقة قد جف بها القلم فكيف يستقيم هذا المعنى \* فالجواب ان المحو والاثبات مما جف به القلم ايضا فلا يحو الا ما سبق في علمه وقضائه يحو سمي اللوح المحفوظ ام الكتاب لكونه اصلا لجميع الكتب والعرب تسمى كل ما يجري مجرى الاصل للشيء اماله ومنه ام الرأس للدماغ وام القرى لمكة وجميع حوادث العالم السفلى والعلوى مثبتة في اللوح المحفوظ قال صلى الله عليه وسلم \* كان الله تعالى ولا شيء ثم خلق اللوح واثبت فيه جميع احوال الخلق الى قيام القيامة \* قال المتكلمون الحكمة فيه ان يظهر للملائكة كونه تعالى عالما بجميع المعلومات على سبيل التفصيل وعلى هذا التقدير فعنده تعالى كتابان احدهما الكتاب الذي تكتبه الملائكة على الخلق وذلك الكتاب هو محل المحو والاثبات والكتاب الثاني هو اللوح المحفوظ وهو الكتاب المشتمل على نقش جميع الاحوال العلوية والسفلية وهو الباقي الذي لا يتغير وقيل المراد بام الكتاب هو علم الله تعالى فانه تعالى عالم بجميع المعلومات من الموجودات والمعدومات فانها وان تغيرت الا ان علم الله تعالى بها باق مزمع عن التغير فالمراد بام الكتاب هو ذلك **قوله** اربناك بعض ما وعدناهم تفسير وتفصيل للحال الدائرة اى سواء اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله فالواجب عليك تبليغ احكام الله تعالى واداء امانته ورسالته والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ كالسراح **قوله** فلا تحتفل **قوله** اى لا تبال يقال احتفلت بكذا اى باليت به لما وعد الله تعالى المكذبين بقوله لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من واق قال بعده واما زيناك يعنى ان ابتلاهم بما اوعدوا به غير مشروط بحياتك بل هو واقع بهم متى اوبقت حيا وعلى كل حال فالواجب عليك ليس الا البلاغ وعلينا الحساب فلا تبال باعراضهم ولا تستعجل بعذابهم والطلائع جمع طليعة الجيش وهو من يبعث ليطلع على حال العدو والمعنى هذه الحال التى هى نقص ارض الكفرة من اطرافها طلائع تحقيق ما اوعدهم الله تعالى من تعذيبهم فانه تعالى لما وعد رسوله صلى الله عليه وسلم برؤية بعض ما وعدهم كان الكفرة قالوا عند ذلك اين ما وعد ربك ان يريك فقال الله سبحانه وتعالى عند ذلك اولم يروا انما نأتى الارض ننقصها من اطرافها اى يأتينا امرنا وقوله ننقصها حال امان فاعل نأتى اى او من مفعوله فان ما زاد في بلاد المسلمين باستيلائهم عليها فها وجبر نقص من ديار الكفرة وهى من طلائع تحقق تلك الموايد وعلاماتها فانه تعالى اذا قدر على جعل بعض ديار الكفر للمسلمين فهو قادر على ان يجعل الكل لهم افلا يعتبرون بهذا ثم انه تعالى اكد هذا المعنى فقال سبحانه وتعالى والله يحكم لامعقب حكمه اى يحكم نافذا حكمه خاليا عن المدافع والمعارض والمنازع ثم سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بان اخبره ان كفار الامم الماضية كفروا برسلهم ومكروا بان هموا يقتلهم واهلاكهم وابطال دينهم الذى دعوا قومهم اليه مثل نمرود مكربا براهم عليه الصلاة والسلام واليهود مكروا بعيسى عليه الصلاة والسلام وفرعون مكربا بموسى عليه الصلاة والسلام ثم بين ان مكربهم كلاما مكر بالاضافة الى مكر الله تعالى حيث قال فلله المكر جميعا ثم بين قوة مكره وكاله بقوله يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكافر لمن عقبي الدار فان من علم ما تكسب كل نفس واعد لها جزاءها وكان قادرا على امضاء ما عده من الجزاء

وقيل يحو من كتاب الحفظه ما لا يتعلق به جزاء ويترك غيره مثبتا او يثبت ما رآه وحده في صميم قلبه وقيل يحو قرنا ويثبت آخر وقيل يحو الفاسدات ويثبت الكائنات وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائي ويثبت بالتشديد (وعنده ام الكتاب) اصل الكتب وهو اللوح المحفوظ اذا ما من كائن الا وهو مكتوب فيه (واما زيناك بعض الذى نعدهم او توفيناك) وكيف ما دارت الحال اربناك بعض ما وعدناهم او توفيناك قبله (فانما عليك البلاغ) لا غير (وعلينا الحساب) للجازاة لا عليك فلا تحتفل باعراضهم ولا تستعجل بعذابهم فانما فاعلون له وهذا طلائعه (اولم يروا انما نأتى الارض) ارض الكفرة (ننقصها من اطرافها) بما نقصه على المسلمين منها (والله يحكم لامعقب حكمه) لا راد له وحقيقته الذى يعقب الشيء بالابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه يقفو غيره بالاقتضاء والمعنى انه حكم للاسلام بالاقبال وعلى الكفر بالادبار وذلك كائن لا يمكن تغييره ومحل لامع المنفى النصب على الحال اى يحكم نافذا حكمه (وهو سريع الحساب) فيحاسبهم عما قليل في الآخرة بعدما عذبهم بالقتل والاجلاء في الدنيا (وقد مكر الذين من قبلهم) بانبيائهم والمؤمنين منهم (فلله المكر جميعا) اذ لا يوبه بمكر دون مكره فانه القادر على ما هو المقصود منه دون غيره



في الدنيا والآخرة لا جرم يأخذ المجرمين بالنواصي والاقدام وهم في غفلة عما يراد بهم ان بطشه لشديد اذا اخذ الظالم لايفلته **﴿ قوله ﴾** مع ما في الاضافة الى الدار **﴿ اي ﴾** مع الدلالة الكائنة في اضافة العقي الى الدار فان الاضافة لتعظيم المضاف فتدل على ان المعنى ما ينبغي ان تكون العاقبة عاقبة الدنيا بل ليس هي الا الجنة **﴿ قوله ﴾** فانه اظهر من الادلة على رسالتي الخ **﴿ يعني ﴾** ان المراد بشهادة الله تعالى اظهار المعجزات الدالة على صدقه في دعوى الرسالة وقوله علم الكتاب فسر الكتاب او لا بالقرءان العظيم فيكون المراد بالذي عنده علم الكتاب المؤمنين وثانياً بحسن الكتب المتقدمة وثالثاً بالروح المحفوظ **﴿ قوله ﴾** اي وكفى بالذي يستحق العبادة الخ **﴿ قوله ﴾** على تقدير ان يكون معنى قوله تعالى ومن عنده علم الكتاب هو الله تعالى فان قلت كيف يصح ان يراد بمن عنده الله تعالى مع كونه معطوفاً على قوله بالله وهو عطف الشيء على نفسه اشار الى دفعه بان اول اسم الذات بما يعطيه من معنى استحقاق العبادة لكون لفظ الجلالة مختصاً بالمعبود بالحق المستجمع لجميع صفات الكمال واول من عنده بالذي لا يعلم ما في اللوح الا هو ليكون من قبيل عطف الصفة على الصفة كما في قول الشاعر

يا لهف زياطة للمحارث الصابح فالغائم فالأثب

وقرأ الجمهور من عنده بفتح ميم من وهي موصولة في محل الجر حينئذ عطفاً على لفظ الجلالة اي بالله وبمن عنده علم الكتاب وجلة عنده علم الكتاب يحتمل ان تكون جلة ظرفية بان يكون علم الكتاب فاعل عنده لاعتقاده على الموصول ويحتمل ان تكون جلة اسمية بان يكون علم الكتاب مبتدأ وعنده خبره قدم عليه والجملة على التقديرين صلة من وان قرئ من عنده بكسر الميم على انه حرف جر تعين ان يكون علم الكتاب مرفوعاً على الابتداء ومأخوذاً خبره وقرئ من بالكسر وعلم على بناء المفعول والله اعلم تمت سورة الرعد والحمد لله على التمام وهذا وان الشروع فيما يتعلق بسورة ابراهيم عليه الصلاة والسلام

﴿ سورة ابراهيم مكية وهي احدى وخسون آية ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

**﴿ قوله ﴾** اي هو كتاب **﴿ اما على تقدير ان يكون الاسم السورة ويكون التقدير هذه الرثم استؤنف قوله ﴾** كتاب اشارة الى فخامة شأنها وعظم قدرها بانها كتاب عظيم الشأن تولينا انزاله وبلغ في الفصاحة النهاية فاظنك بمجموع القرءان واما على ان يكون الرعد بدا للحروف قرأاً للعصا وتقدمه لدليل الإعجاز فلا يكون له محل من الاعراب **﴿ قوله ﴾** مستعار من الاذن الذي هو تسهيل الحجاب **﴿ اي ﴾** مجاز مرسل على طريق اطلاق المزموم واردة الا لازم فان لفظ الاذن حقيقة في الاطلاق ورفع الحجب ويلزمه التسهيل والتيسير فان الدخول في حق الغير وملكوته متعذر فاذا صودف الاذن يكون تسهيلاً وتيسيراً فلما كان التسهيل من لوازم الاذن صح استعمال لفظ الاذن فيه مجازاً فالمراد بقوله مستعار الاستعارة اللفظية لاما هو مصطلح اهل البيان وقوله تخرج متعلق بانزاله وقوله باذن ربهم يجوز ان يتعلق بالاخراج اي تخرجهم بتسهيله وتيسيره وان يتعلق بمحذوف على انه حال من ضمير الفاعل اي مأذوناً لك او من الناس اي مأذوناً لهم شبه الكفر بالظلمات لانها نهاية ما يتهيأ الرجل فيه ولا يتهدي به الى الحق والصواب وشبه الايمان بالنور لانه نهاية ما ينبغي به الحق المطلوب وجع الظلمات لتعدد طرق الكفر وانواعه **﴿ قوله ﴾** بدل من قوله الى النور **﴿ ولا يضره الفصل بقوله باذن ربهم لانه من معمولات العامل في المبدل منه ﴾** **﴿ قوله ﴾** او استئناف **﴿ فيتعلق بمحذوف كأنه قيل الى اي نور اخرجهم قبيل الى صراط ﴾** **﴿ قوله ﴾** اما لانه مقصده **﴿ اي ﴾** اما لان الله تعالى هو المقصود من ذلك الصراط واما لانه تعالى هو المظهر لذلك الصراط وهذا القدر من الملازمة يكفي في صحة الاضافة فاضيف الصراط الى العزيز للتنبيه على انه صراط عزيز لا يذل سالكه واضيف الى الحميد للتنبيه على انه صراط كثير الخير اي لا ينجيب سائله اي من اتخذه ميلاً **﴿ قوله ﴾** على قرآءة نافع وابن عامر **﴿ فانها قرأاً برفع لفظ الجلالة على انه مبتدأ خبره الموصول بعده او على انه خبر مبتدأ محذوف اي هو الله وقيل هذا بسمي الرفع على المدح فعلى هذا يكون الموصول مع صلته في محل الرفع على انه صفة الجلالة والباقيون يحرمه على انه عطف بيان للعزيز الحميد لان لفظ الجلالة وان كان في اصل الوضع اسما مشتقاً الا انه صار في العرف جارياً مجرى الاسم العلم لذات الله تعالى فخرج بذلك عن ان يكون مفهومه صالحاً لوقوع الشراكة فيه فجاز كونه تابعاً لما قبله في الابضاح والتفسير والذي يدل على كونه جارياً مجرى الاسم العلم انه لو كان مشتقاً**

نافع وابن عامر مبتدأ وخبر والله خبر مبتدأ محذوف والذي صفته وعلى قرآءة الباقي عطف بيان للعزيز لانه كالعالم لا يختصصه بالمعبود على الحق



لكان مفهومه شيئاً ما حصل له المشتق منه وهو مفهوم كلّي صالح من حيث هو لوقوع الشبهة فيه فلا يكون قولنا لا اله الا الله موجبا لتوحيد لان المستثنى يكون امرا كليا حيث هو خلاف الاجماع لان الامة قد اجعوا على ان قولنا لا اله الا الله كلمة توحيد وذلك يوجب كون لفظ الجلالة جاريا مجرى الاسم العلم لذاته الخصوصية فعلى هذا كان الظاهر ان يذكر الاسم ثم يذكر عقيب الصفات كما في قوله هو الله الخالق الباري واما اذا عكس هذا الترتيب بان يقال لهو الخالق الباري الله فذلك ترتيب بعيد مما هو الشائع المتعارف فمن قطع لفظ الجلالة عما قبله وقرأه مرفوعا اما على الابتداء او الخبرية لمحدوف فلا كلام في قرآته واما من قرأ بالجر عطفا على العزيز الحميد فيرد عليهم ان اتباع الاسم للصفة خلاف الترتيب الشائع بين القوم ولهم ان يقولوا انه تعالى لما اراد تفخيم الصراط الذي يدعو الناس اليه بالاضافة الى العزيز الحميد وقعت الشبهة في ان ذلك العزيز الحميد من هو بناء على ان الكفار ربما وصفوا الصنم بكونه عزيزا حميدا عطف عليهما عطف بيان قوله الله الذي له ما في السموات وما في الارض ازالة تلك الشبهة وايضا للتبوع **قوله** لكنه رفع **قوله** على انه مبتدأ للكافرين خبره وجاز الابتداء بالتركيز لانه دعاء كسلام عليكم مع انه موصوف بقوله من عذاب شديد فانه متعلق بمحذوف هو صفة كانه قيل وويل كائن من عذاب شديد مستقر للكافرين ولا يجوز ان يتعلق بنفس ويل لاجل الفصل بينهما بالخبر وقد تقرر في النحو انه لا يجوز الفصل بين المصدر ومعموله **قوله** فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها فان استحبب الشيء طلب محبة عبر عن اختيار الشيء باستحبابه لما في اختياره من شائبة طلب كونه احب اليه من غيره والظاهر ان استحبب الشيء ابلغ من اختياره في الدلالة على كون ذلك الشيء محبوبا لان اختيار الشيء انما يدل على مجرد ترجيح ذلك الشيء وعده خيرا بخلاف الاستحباب فانه يدل على كون حب الشيء مطلوبا له ومحبويا عنده وهو نهاية المحبة بقوله الذين يستحبون الحياة الدنيا يدل على كونهم في نهاية المحبة للحياة الدنيا وهو نهاية الضلال لانها انما تنشأ عن الغفلة عن حقيقة الحياة الآخروية والاشتغال بادي لذات الحياة العاجلة التي لا حاصل لها في الحقيقة لان ما في هذه الحياة من اللذات لا حاصل له في الحقيقة الادفع الآلام بخلاف اللذات الآخروية فانه في انفسها لذات محضة ثم انه زاد على ما يدل على ضلالهم في انفسهم فقال ويصعدون فمن كان موصوفا باستحباب الدنيا فهو ضال ومن كان في نفسه منع الغير من الوصول الى سبيل الله تعالى ودينه فهو مضل ثم زاد على وصفهم بالضلال الغير بصده عن الوصول الى الصراط المستقيم فقال ويغونها عوجا فان السعي في القاء الشكوك والشبهات في المذهب الحق والجد في تقييده بكل ما يقدر عليه من الحيل هو نهاية الضلال والاضلال **قوله** والبعد في الحقيقة جواب عما يقال القرب والبعد لا يوصف بهما الا الاماكن والتمكن فيها والضلال ليس منهما فكيف وصف بقوله بعيد اجاب عنه اولا بان البعد في الحقيقة للضلال لانه هو الذي يقاعد عن الطريق والمقصود فوصفه به فعلة اسنادا مجازيا على طريق جد جده وثانيا بان البعد صفة للامر الذي به الضلال عن الحق تنزيلا له منزلة المكان الذي وقع فيه الضلال فاستند البعد الى سببه للابسة بينهما **قوله** الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم تخصيص قوم الرسول بمن هو منهم وبعث فيهم يظهر منه انه ليس المراد منه جميع من بعث اليهم من امة دعوته لان رسولنا صلى الله عليه وسلم بعث الى الناس كافة بل الى الثقلين مع انه لم يرسل الامم بلسان العرب خاصة والذي يخطر ببالي في وجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها جواب عما يرد على قوله تعالى كتاب انزلناه اليك لتخرج الناس وهو ان تعريف الناس للاستغراق لقوله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا وما انزل اليه عليه الصلاة والسلام بلسان العرب خاصة فكيف يخرج به جميع الناس من ظلمة الكفر الى نور الايمان فاجاب عنه بقوله وما ارسلنا من رسول الى الامم التي اختلفت السننهم الابلغة قومه الذي هو منهم اذ لا حاجة الى ان ينزل الى كل قوم كتاب ملتبس بلغة ذلك القوم لان ذلك ينوب ويكفي عن الطويل اللازم من ذلك فاذا نزل بلسان واحد من الاقوام كان اولى الالسنه لسان قوم الرسول لان قومه اقرب الناس اليه فكان حقهم عليه اقدم وكان الاولى ان يدعوهم الى الحق اولا وينذرهم عن المخالفة والعصيان حتى اذا فهموا منه يبينون ما ارسل به اليهم ويرجعون لغيرهم ما فهموه منه فتشتر دعوته بذلك الى اطراف العالم **قوله** تعالى الا بلسان قومه في موضع النصب على الحال اي الا متكلم او ملتبسا بلسان وهو على وزن كتاب وقرئ في الشواذ بلسن قومه بكسر اللام وسكون السين وهو لغة في اللسان وقيل اللسان يطلق على

(وويل للكافرين من عذاب شديد) وعيد لمن كفر بالكتاب ولم يخرج به من الظلمات الى النور والويل تقيض الوال وهو النجاة واصله النصب لانه مصدر الا انه لم يشتق منه لكنه رفع لافادة الثبات (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يختارونها عليها فان المختار للشيء يطلب من نفسه ان يكون احب اليها من غيره (ويصعدون عن سبيل الله) بتعويق الناس عن الايمان وقرئ ويصعدون من اصده وهو منقول من صده صدودا اذا تكب وايس فصيحيا لان في صده مندوحة عن تكلف التعدية بالهمزة (ويغونها عوجا) ويغونها عوجا وفيه تخفيف جار واصل الفعل الى الضمير والموصول بصلته يحتمل الجر صفة للكافرين والنصب على الذم والرفع عليه او على انه مبتدأ خبره (اولئك في ضلال بعيد) اي ضلوا عن الحق ووقعوا عنه بمراحل والبعد في الحقيقة للضلال فوصفه به فعلة للابلغة او الامر الذي به الضلال فوصفه به للابسة (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) الابلغة قومه الذي هو منهم وبعث فيهم (ليبين لهم) ما مروا به فيفقهوه عنه ييسر وسرعة ثم ينقلوه ويرجعوه لغيرهم فانهم اولى الناس اليه بان يدعوهم واحق بان ينذرهم ولذلك امر النبي صلى الله عليه وسلم بانذار عشيرته اولا ولونزل على من بعث الى امة مختلفة كتب على السننهم استقل ذلك بنوع من الاجاز ولكن ادى الى اختلاف الكلمة واضاعة فضل الاجتهاد في تعلم الاقايد ومعانيها والعلوم المتشعبة منها وما في اتعاب القرائح وكدة النفس من القرب المقتضية لجزيل الثواب وقرئ بلسن وهو لغة فيه كريس ورياش ولسن بضمين وضمة وسكون على الجمع كعمد وعمد وقيل الضمير في قومه لمحمد صلى الله عليه وسلم فان الله انزل الكتب كلها بالعربية ثم ترجمها جبريل عليه السلام اوكل نبي بلغة المنزل عليهم وذلك رده قوله ليعين لهم فانه ضمير القوم والتوراة والانجيل ونحوهما لم ينزل ليعين للعرب



العضو المعروف وعلى اللغة ايضا واما اللسان فاما يطلق على اللغة خاصة وقرى بلسن بضم اللام والسين وهو جمع لسان ككتاب وقرى بضم اللام وسكون السين وهي تخفيف القراءة بضمين نحو رسل في رسل **قوله** فيفضل استئناف اخبار اي فهو يفضل فلا يجوز ان يكون عطفا على ما قبله لان المعطوف كالمعطوف عليه في المعنى فيكون المعنى ليبين فيفضل والرسل انما ارسلت للبيان لا للاضلال قال الزجاج ولو قرى بنصبه على ان اللام لام العاقبة جاز والفاء فيه تفصيلية والمعنى ان الله تعالى ارسل الرسل الى اقوامهم لتبين لهم طريق الهداية وطريق الضلالة فعند ذلك حصل الاختلاف فبعضهم اختار الهداية وبعضهم الضلالة او تقول انزلنا الكتاب للتبيين فثم من نفعناه بذلك البيان ومنهم من جعلناه حجة عليه **قوله** بآياتنا حال اي ارسلناه ملتبسا بآياتنا وأن في أن أخرج يجوز ان تكون مفسرة لوقوعها بعد فعل في معنى القول وان تكون مصدرية واختلف النحاة في انه هل يجوز ان تكون صلة ان المصدرية امرا او نهي او غيرهما مما فيه معنى الطلب او لا يجوز والمشهور عدم الجواز واجاز سيويه **ك**ون صلة ان المصدرية ذلك على ان يكون معنى قولك امرته ان قم بأن قم اي بالقيام وقال ابو علي في قوله تعالى ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله يجوز ان تكون كلمة أن فيه مصدرية فتكون مع ما في خبرها بدلا من ما او من الهاء في به او خبر مبتدأ محذوف اي هو أن اعبدوا الله وان تكون مفسرة واختار المصنف كونها مصدرية حيث قال فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة الا انه تسامح في العبارة حيث جعل ان الداخلة على فعل الامر ناصبة لان ان الناصبة تدخل على الفعل المضارع الا ان يقال لو كانت داخلة على الفعل المضارع لكانت ناصبة ولو قال ان يوصل بها ان المصدرية لم يحتاج الى هذا التأويل ثم انه تعالى لما ذكر رسوله صلى الله عليه وسلم على سبيل المنة انه انزل كتابا عظيم الشأن ليخرج به الناس من الظلمات الى النور أتبع ذلك بشرح ارسله سائر الانبياء الى اقوامهم وكيفية معاملتهم اقوامهم معهم ليكون ذلك نصيراله عليه السلام على اذى قومه وارشاداله الى كيفية مكالمته ومعاملته مع قومه فذكر قصة موسى عليه الصلاة والسلام فقال ولقد ارسلنا موسى بآياتنا الآية امر الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام في هذا المقام بشيئين احدهما ان يخرجهم من ظلمات الكفر والضلال وثانيهما ان يذكرهم بأيام الله قبل المراد بها ما انعم الله تعالى عليهم في الايام الماضية كأنه قيل قل لهم يا قوم كم من خير قد اعطاه الله تعالى لكم وكم من شر قد صرفه الله تعالى عنكم وكم من نعم قد فرجه الله عنكم اما تذكرون ما كنتم عليه مما اصابكم من قبل فرعون من انواع العذاب ثم انه اهلك عدوكم بتدبير عجيب وخلصكم من عذابه وانزل عليكم المن والسلوى وانتم عليكم بجميع ما انتم عليه الآن من صنوف نعماته فبادروا الى شكر هذه النعم وقيل المراد بأيام الله وقائه في الامم السالفة اي اذكر كيف اهلك الله تعالى الامم السالفة لما **ك**ذبوا الرسل وقيل المراد بها جميع ما وقع فيها من النعماء والبلاء والمعنى عظمهم بالترغيب والترهيب والوعيد والوعيد فالترغيب والوعيد أن يذكرهم بجميع ما انعم الله عليهم وعلى من قبلهم ممن آمنوا بالرسل فيما سلف من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وعذابه وانتقامه ممن كذب رسوله فيما سلف من الايام مثل ما انزل بعاد وممود وغيرهما ليرغبوا في الوعد فيصدقوا ويحذروا من الوعيد فيتركوا التكذيب والعناد ويؤيد هذا القول الجمع بين الصبار والشكور في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ومن حل الايام على معنى الوقائع استدلل عليه بان التذكير بالايام اكثر ما يستعمل في التوبيخ والانذار **قوله** اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم **قوله** اي ان قوله اذ انجاءكم ظرف للنعمة بمعنى الانعام ثم قال ويجوز أن ينتصب بعلينكم اي بما تعلق به بعلينكم على تقدير ان لا يكون صلة للنعمة بل يكون متعلقا بالاستقرار بمعنى اذكروا نعمته الله مستقرة عليكم وقت انجائكم فعلى هذا تكون النعمة بمعنى العطية لا بمعنى الانعام ولو جعل عليكم صلة للنعمة بمعنى الانعام لكان لا يجوز ان ينتصب الظرف بعلينكم لان المفعول فيه عبارة عما فعل فيه فعل مذكور فلا يعمل فيه الافعال او شبهه وعلينكم على تقدير كونه صلة للنعمة لا يكون فعلا ولا شبهه **قوله** احوال من آل فرعون او من ضمير مخاطبين **قوله** او منها جميعا لان فيها ضمير كل واحد منها ويجوز ان يكون مستأنفا لبيان ما انجاءهم منه قال الله تعالى في سورة البقرة واذنجنناكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وكذا في الاعراف الا انه وقع فيها بدل يذبحون يقتلون وكل واحد منهما في سورته بغير او فلا وقع في هذه السورة ويذبحون او العطف اشار المصنف الى الفرق بان الجملة حيث ذكرت بغير او

( فيفضل الله من يشاء ) فيجوز له عن الايمان ( ويهدي من يشاء ) بالتوفيق له ( وهو العزيز ) فلا يغلب على مشيئته ( الحكيم ) فلا يهدي ولا يضل الاحكام ( ولقد ارسلنا موسى بآياتنا ) يعني اليد والعصا وسائر معجزاته ( ان اخرج قومك من الظلمات الى النور ) بمعنى اي اخرج كأن في الارسال معنى القول او بأن اخرج فان صيغ الافعال سواء في الدلالة على المصدر فيصح ان يوصل بها ان الناصبة ان الناصبة ( وذكرهم بأيام الله ) بوقائه التي وقعت على الامم الدارجة وايام العرب حروبها وقيل بنعماته وبلائه ( ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور ) يصبر على بلائه ويشكر لنعماته فانه اذا سمع بما نزل على من قبله من البلاء وافيض عليهم من النعماء اعتبر وتنبه لما يجب عليه من الصبر والشكر وقيل المراد لكل مؤمن وانما عبر عنهم بذلك تليها على ان الصبر والشكر عنوان المؤمن ( واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاءكم من آل فرعون ) اي اذكروا نعمته وقت انجائه اياكم ويجوز أن ينتصب بعلينكم ان جعلت مستقرة غير صلة للنعمة وذلك اذا اريدت بها العطية دون الانعام ويجوز ان يكون بدلا من نعمة الله بدل الاشتمال ( يسومونكم سوء العذاب ) يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم ( احوال من آل فرعون او من ضمير مخاطبين والمراد بالعذاب ههنا غير المراد به في سورة البقرة والاعراف لانه مفسر بالتذبيح والقتل ثم ومعطوف عليه التذبيح ههنا وهو اما جنس العذاب او استعبادهم واستعمالهم بالاعمال الشاقة



تكون بدلا من قوله يسومونكم سوء العذاب على طريق التفسير والبيان وحيث ذكرت بالواو يكون الكلام من قبل عطف الخاص على العام على تقدير أن يراد بالعذاب جنس العذاب ويعطف عليه التذبح للإشارة إلى أنه بلغ في الفطاعة والشدة إلى حيث صار كأنه جنس مغاير للعذاب أو من عطف أحد المتقابلين على الآخر على تقدير أن يخص العذاب باستعبادهم واستعمالهم بالأعمال الشاقة **قوله** من حيث أنه باقدار الله تعالى إياهم **لما جعل** الإشارة إلى فعل آل فرعون بهم \* ورد أن يقال كيف يكون فعل آل فرعون بلاء من ربهم \* فأجاب عنه بأن فعلهم لما كان باقدار الله تعالى إياهم وإمهالهم فيه صار ابتلاء من الله تعالى فإنه تعالى يتلى عبادة تارة بالحنّة وتارة بالخصّة **قوله** أيضا من كلام موسى عليه السلام **فيكون معطوفا على** قوله إذا نجّاكم فيكون معمولا للنعمة بمعنى الانعام أو للاستقرار الذي تعلق به عليكم أو على قوله نعمة الله فيكون معمولا لقوله اذكروا والنعمة الزائدة بالشكر ثم النعم الروحانية والجنسية أما النعم الروحانية فهي أن الشاكر يكون أبدا في ملاحظة أقسام نعم الله وأنواع فضله وكرمه له وتلك الملاحظة تستجلب محبة العبد لله تعالى ومقام المحبة أعلى مقامات الصديقين ثم قد يترقى العبد من تلك الحالة إلى أن يصير حبه للنعم شاغلا له عن الالتفات إلى النعم ومعرفة ثبوت أن الاشتغال بالشكر يجلب النعم الروحانية وأما ازدياد النعم الجسمانية بالشكر فلا أن الاستغناء دل على أن من كان اشتغاله بشكر نعم الله أكثر كان وصول نعم الله تعالى إليه أكثر ثم إن موسى عليه السلام لما بين أن الاشتغال بالشكر يوجب تزايد الخيرات في الدنيا والآخرة وأن كفران النعم يوجب العذاب الشديد وحصول الآفات في الدنيا والآخرة بين بعده أن منافع الشكر ومضار الكفران لا تعودان إلا إلى صاحب الشكر وصاحب الكفران وأما المعبود والمشكور فإنه غني عن أن ينفع بالشكر أو يستضر بالكفران فهو تعالى إنما أمر بهذه الطاعات لمنافع العباد كما قال فان الله لغني حديد لأن من كان ذاته كافية في وجوده وجب كماله يكون غنيا لا يفتقر إلى شكر شاكر وحيدا يستحق الحمد لذاته لكونه مستجيبا لجميع الكمالات بالفعل **قوله** من كلام موسى عليه الصلاة والسلام **لقومه** يذكرهم أحوال المتقدمين ويخوفهم بها ليعتبروا ويجتهدوا في طاعة الله تعالى وطاعة رسوله وقيل هو ابتداء خطاب من الله تعالى لأهل عصر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ذكر أقواما ثلاثة وهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم نوح بدل من الذين من قبلهم أو عطف بيان له ثم قال والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله وذكر المصنف فيه احتمالين الأول أن يكون قوله والذين من بعدهم مبتدأ وقوله لا يعلمهم إلا الله خبره وتكون الجملة الاسمية معترضة بعد الكلام على ما جوزه صاحب الكشف أو بين الحال وصاحبها أن جعل قوله تعالى جاءتهم رسلهم بالبينات حالا من الذين من قبلهم على مذهب من يجوز انتصاب الحال من المضاف إليه وقائدة الاعتراض التنبيه على كثرة الأمم المتقدمين كأنه قيل أن من بعدهم بلغ من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله فكيف بالجموع والاحتمال الثاني أن يكون قوله والذين من بعدهم معطوفا على ما قبله وهو قوم نوح وعاد وثمود ويكون قوله لا يعلمهم إلا الله اعتراضا لبيان كثرة من قبلهم والمعنى ألم يأتكم أنباء الأمم الغفيرة الذين لا يعلم عددهم إلا الله لكثرتهم وقول المصنف والمعنى أنهم لكثرتهم لا يعلم عددهم إلا الله بيان للمعنى على الاحتمالين لكن يختلف مرجع ضمير أنهم بحسب الاحتمالين فإن المعنى على الاحتمال الأول أن الذين من بعدهم بلغوا من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله فيكون المقصود الترتي في بيان كثرة من قبلهم كأنه قيل ألم يأتكم نبا هؤلاء ومن لا يحصى عددهم ممن بعدهم فهو بمنزلة أن يقال دع التفصيل فإنه لا مطمع في الحصر وفيه لطف من حيث أنه يجمع بين الأجل والتفصيل ولهذا قدم هذا الاحتمال في الذكر والمعنى على الثاني أن الذين من قبلهم لكثرتهم لا يعلمهم إلا الله فيكون حاصل المعنى مأمرا من قولنا ألم يأتكم أنباء الأمم الغفيرة الخ **قوله** ولذلك **أي** ولكون المعنى على الاحتمالين تكثير المتقدمين بحيث لا يعلم عددهم إلا الله كان ابن مسعود إذا قرأ هذه الآية يقول كذب النسابون يعني أنهم يدعون علم الأنساب ويوصلونها إلى آدم عليه السلام وقد نفى الله تعالى علما عن العباد حيث بين أن فيمن قبلكم أقواما كذبوا رسلهم فاهلكوا ولم يبلغ اليكم خبرهم فلا يعلمهم إلا الله ونظير هذه الآية قوله تعالى وقرونا بين ذلك كثيرا وكلا تبرأ تقبيرا وقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك قيل وعلى هذا القول لا يمكن القطع بمقدار السنين من لدن آدم عليه السلام إلى هذا الوقت لأنه إن أمكن ذلك لم يعد أيضا تحصيل العلم بالأنساب الموصولة ثم أنه تعالى حكى عن هؤلاء الأقوام المذكورين أنه لما جاءتهم رسلهم بالبينات أي المجزآت أو بامور أولها قوله فردوا

(وفي ذلكم) من حيث أنه باقدار الله تعالى إياهم وإمهالهم فيه (بلاء من ربكم عظيم) ابتلاء منه ويجوز أن تكون الإشارة إلى الانجاء والمراد بالبلاء النعمة (واذ تأذن ربكم) أيضا من كلام موسى عليه السلام وتأذن بمعنى آذن كتوعد بمعنى أوعد غير أنه ابلغ لما في الفعل من معنى التكلف والمبالغة (لئن شكرتم) يابني أسرا تيل ما أنعمت عليكم من الانجاء وغيره بالإيمان والعمل الصالح (لازيدنكم) نعمة إلى نعمة (ولئن كفرتم) ان عذابي لشديد (فلعلني أعتدبكم على الكفران عذابا شديدا ومن عادة أكرم الأكرمين أن يصرح بالوعد ويعرض بالوعد والجملة مقول قول مقدر أو مفعول تأذن على أنه يجري مجرى قال لأنه ضرب منه (وقال موسى ان تكفروا اثم ومن في الأرض جميعا) من الثقلين (فان الله لغني) عن شكركم لعمته (حيد) مستحق للحمد في ذاته محمود بحمده الملائكة وتنطق بنعمه ذرات المخلوقات فما ضررتهم بالكفران إلا أنفسهم حيث حرمتهم مزيد الانعام وعرضتموها للعذاب الشديد (ألم يأتكم نبا الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) من كلام موسى عليه الصلاة والسلام أو كلام مبتدأ من الله (والذين من بعدهم لا يعلمهم إلا الله) جملة وقعت اعتراضا أو الذين من بعدهم عطف على ما قبله ولا يعلمهم اعتراض والمعنى أنهم لكثرتهم لا يعلم عددهم إلا الله ولذلك قال ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كذب النسابون (جاءتهم رسلهم بالبينات فردوا أيديهم في أفواههم) فعضوها غيظا لما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام كقوله تعالى عضوا عليكم الأنامل من الغيظ أو وضعوها عليها فجبا منه أو استهزأ عليه كن غلبه الضحك أو أسكاتا للأنبياء عليهم الصلاة والسلام أو أمرا لهم بالطباق الأفواه وأشاروا بها إلى أسننتهم وما نطقت به من قولهم أنا كفرنا تنبيهنا على أن لا جواب لهم سواء أوردوها في أفواه الأنبياء بمنعوتهم من التكلم



أيديهم في أفواههم ونائبها قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به وثالثها قولهم وأنا في شك مما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظاً من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه أملاً لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فعملهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوا غلب عليهم الضحك على سبيل المخزية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوا وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واسكنوا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بالسنتهم وهو قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب ثم قرروه ويحتمل أنهم كانوا قرروا جوابهم ثم أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لأن قوله تعالى وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فرّدوا على جاءتهم بقاء التعقيب لا يرجع أحداً لآخرين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبينات ما أمهلوا بل عقبوه بالكذب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أو ردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقيل الخ **قوله** وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً بان يمثل الهيئة الحاصلة في دعوة الأنبياء إياهم إلى التوحيد والإيمان بآظهار المجزة والبرهان ورد هؤلاء ما سمعوا منهم ومارأوا ابلغ الرد والانكار بالهيئة الحاصلة من مباشرة أحد بأن يتكلم بمراده ويمنع الآخر عنه بأن يضع يده على فم صاحبه يفسره على السكوت فإذا لايد ولاغم هناك **قوله** أيدي بمعنى الأيدي إنما قال بمعنى الأيدي لأن الأيدي هي النعم أي على أن يكون الأيدي جمع يد بمعنى النعمة كالأيدي وإن كان أكثر استعمال الأيدي في الجوارح والأيدي في النعم قال الشاعر

سأشكر عمرا أن تواصل منيتي \* أيدي لم تمن وإن هي جلت \*

**قوله** لأنهم إذا كذبوا لم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لا مناع رد أحكام الأنبياء وشرائعهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواظبهم برّد الكلام الخارج من النعم إلى النعم قبل رد أيديهم أي مواظبهم في أفواههم على نحو ما ذكر آنفاً **قوله** على زعمكم يعني أن المعنى أنا كفرنا بما أرسلتم به وإنما قال ذلك لأنهم لا يقرّون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الرية يعني أن يكون مريب من أرباب بني فلان إذا وقعك في الرية ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أو ذي رية يعني أن يكون من أرباب الرجل بمعنى صار ذا رية قيل قولهم وأنا في شك مما قالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به مشكل لأن الشك يناق الجزم بالكفر بقولهم أنا كفرنا سيما وقد كدوا كفرهم بأننا واجب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي أحد الأمرين لازم وهو الكفر برسالتكم جزماً وإن لم تدع هذا الجزم واليقين فلا قل من أن تكون شاكين مرتين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الاشكال بأن يقال تحقق الكفر والجزم به لا يناق شكهم في نبوته عليه السلام وفي حقيقة ماداهم إليه لأن الشك لا إيمان له فيكون كافراً قطعاً كالنكر فيكون قولهم وأنا لفي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا البيان أن طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** ادخلت همزة الانكار على الظرف مع أن الظاهر أن يقال أشك في الله لأن تقديم الظرف يؤهم الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولا شك أن إثبات الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي أن يقال أشك في الله فلم قدم الظرف وادخلت همزة الانكار عليه فحاصل الجواب أن تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فإن الكلام في المشكوك فيه لا في نفس الشك لأن الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر ثبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلاً وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواظبهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوا ولم يقبلوها فكأنهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا في شك مما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالادغام (مريب) موقع في الرية أو ذي رية وهي قلق النفس وإن لا تنطمئن إلى الشيء (قالت رسالهم في الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي إنما تدعونكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه



أيديهم في أفواههم وثانيها قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به وثالثها قولهم وأنا لنفي شك بما تدعوننا إليه وذكر المصنف فيه ثلاثة احتمالات الأول أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه أنفسهم والثاني أنهم ردوا أيدي أنفسهم في أفواه الأنبياء والثالث أنهم ردوا أيدي الأنبياء في أفواه الأنبياء على أن الأيدي بمعنى الأيدي وذكر في الاحتمال الأول ثلاثة أوجه الأول أن يكون رد الأيدي إلى الأفواه عبارة عن عضها غيظا من شدة نفرتهم من رؤية الرسل أو من استماع كلامهم والثاني أن يكون عبارة عن وضعها على الأفواه إما لأنهم لما سمعوا كلام الأنبياء تعجبوا منه غاية التعجب فحملهم ذلك على أن يضعوا أيديهم في أفواههم أو لأنهم لما سمعوه غلب عليهم الضحك على سبيل السخرية والاستهزاء فوضعوا أيديهم على أفواههم كما يفعل ذلك من غلبه الضحك أو لأنهم لما سمعوه وضعوا أيديهم على أفواههم مشيرين بذلك إلى الأنبياء أن كفوا عن هذا الكلام واستكثروا والثالث أن يكون عبارة عن الإشارة بأيديهم إلى جوابهم الذي قالوه بالسنتهم وهو قولهم أنا كفرنا بما أرسلتم به أي هذا جوابنا الذي نقوله بأفواهنا فقول المصنف إلى ألسنتهم توطئة لقوله وما نطق به والمراد إشارتهم إلى كلامهم ثم أنه يحتمل أن يكونوا أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب ثم قرروه ويحتمل أنهم كانوا أقرروا جوابهم ثم أشاروا بأيديهم إلى أن هذا هو الجواب لأن قوله تعالى وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به معطوف على ما قبله بالواو وعطف قوله فردوا على جاءتهم بفاء التعقيب لا يرجح أحدا الاحتمالين لأنه إنما يدل على أنه لما جاءتهم الرسل بالبينات ما أمهلوا بل عقبوه بالكذب والانكار ولادلالة فيه على تقدم الإشارة على الجواب أو تأخرها وأشار إلى الاحتمال الثاني بقوله أوردوها في أفواه الأنبياء وإلى الثالث بقوله وقيل الخ **قوله** وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلا بان يمثل الهيئة الحاصلة في دعوة الأنبياء إياهم إلى التوحيد والإيمان باظهار المجزة والبرهان ورد هؤلاء ما سمعوا منهم ومارأوا ابلغ الرد والانكار بالهيئة الحاصلة من مباشرة أحد بأن يتكلم بمرده ويمنعه الآخر عنه بأن يضع يده على فم صاحبه يقصره على السكوت فاذا لايد ولا فم هناك **قوله** الأيدي بمعنى الأيدي إنما قال بمعنى الأيدي لأن الأيدي هي النعم أي على أن يكون الأيدي جمع يد بمعنى النعمة كالأيدي وأن كان أكثر استعمال الأيدي في الجوارح والأيدي في النعم قال الشاعر

سأشكر عمرا أن تواصل منيتي \* أيدي لم تمن وإن هي جلت \*

**قوله** لأنهم إذا كذبوا ولم يقبلوها فكانهم ردوها إلى حيث جاءت منه إشارة إلى أن رد الأيدي إلى الأفواه من قبيل التمثيل قطعاً على تقدير أن يكون المراد رد أيدي الأنبياء إلى أفواههم لامتناع رد أحكام الأنبياء وشرائعهم إلى أفواههم حقيقة فوجب حل الكلام على الاستعارة التمثيلية بأن مثل رد الكفار مواظبهم برّد الكلام الخارج من ألسنتهم إلى أيديهم أي مواظبهم في أفواههم على نحو ما ذكرنا **قوله** على زعمكم يعني أن المعنى أنا كفرنا بما أرسلتم به وإنما قل ذلك لأنهم لا يقرّون بأنهم أرسلوا **قوله** موقع في الرية يعني أن على أن يكون مريب من أراي فلان إذا وقعك في الرية ورأيت منه ما تكرهه **قوله** أودى رية يعني أن يكون من أراي الرجل بمعنى صار ذا رية قيل قولهم وأنا لنفي شك بعدما قالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به مشكلاً لأن الشك يناق الجزم بالكفر بقولهم أنا كفرنا سيما وقد كدوا كفرهم بأنهم واجب بأن الواو ههنا بمعنى أو أي أحد الأمرين لازم وهو الكفر برسالتكم جزما وإن لم تدع هذا الجزم واليقين فلا قل من أن نكون شاكين مرتابين في صحة نبوتكم وعلى التقديرين فلا سبيل إلى الاعتراف بنبوتكم ويندفع الاشكال بأن يقال تحقق الكفر والجزم به لا يناق شكهم في نبوته عليه السلام وفي حقيقة مادعاهم إليه لأن الشاك لا يمان له فيكون كافرا قطعاً كالنكر فيكون قولهم وأنا لنفي شك بعد تحقق كفرهم بقولهم أنا كفرنا ببيان أن طريق كفرهم هو الشك دون الانكار **قوله** ادخلت همزة الانكار على الظرف مع أن الظاهر أن يقال أشك في الله لأن تقديم الظرف يوهم الاختصاص فيكون مدلول الكلام انكار تخصيص الشك في الله وإثباته في غير الله ولا شك أن إثبات الشك في غير الله ليس بمقصود من الآية وإنما المقصود نفي الشك في الله تعالى والعبارة المؤدية لهذا المعنى هي أن يقال أشك في الله فلم قدم الظرف وادخلت همزة الانكار عليه \* فحاصل الجواب أن تقديم الظرف ليس للاختصاص بل للاهتمام فان الكلام في المشكوك فيه لا في نفس الشك لأن الشك موجود لا محالة فلا وجه لانكاره وإنما المنكر ثبوته في الله تعالى فكان

وعلى هذا يحتمل أن يكون تمثيلا وقيل الأيدي بمعنى الأيدي أي ردوا أيدي الأنبياء التي هي مواظبهم وما أوحى إليهم من الحكم والشرائع في أفواههم لأنهم إذا كذبوها ولم يقبلوها فكانهم ردوها إلى حيث جاءت منه (وقالوا أنا كفرنا بما أرسلتم به) على زعمكم (وأنا لنفي شك بما تدعوننا إليه) من الإيمان وقرئ تدعوننا بالأدغام (مريب) موقع في الرية أودى رية وهي قلق النفس وإن لا تظلمن إلى الشيء (قالت رسلهم أفي الله شك) ادخلت همزة الانكار على الظرف لأن الكلام في المشكوك فيه لا في الشك أي إنما تدعونكم إلى الله وهو لا يحتمل الشك لكثرة الأدلة وظهور دلالتها عليه



التي لاجلها استوجبوا ذلك التخصيص كما قال الله تعالى اعلم حيث يجعل رسالته اي الله يعلم موضع رسالته من الناس يعني يعلم من يصلح للنبوّة ومن لا يصلح فخص بها محمدا واجابوا عن قولهم فاثبتونا بسلطان مبین بقولهم وما كان لنا ان نأتيكم بسلطان الا باذن الله ثم ان الانبياء لما اجابوا عن شبهات الكفرة بتلك الاجوبة فالظاهر ان الكفرة اخذوا في السفاهة وتخويف الانبياء ووعيدهم فعند ذلك قالت الانبياء عليهم السلام لا تخاف من تخويفكم ولا تلتفت الى تهديدكم بل تنوكل عليه وتعتمد على فضله ونقطع رجاءنا عما سوى الله تعالى الا انهم عموا الامر بالتوكل حيث قالوا وعلى الله فليتوكل المؤمنون للاشعار بان موجب التوكل هو الايمان وقصدوا بلفظ المؤمنين انفسهم قصدا اوليا بدليل قولهم وما لنا ان لا نتوكل على الله اي في ان لا نتوكل لخذف الجار واوصل الاستقرار الذي تعلق به قوله لنا الى قوله ان لا نتوكل بعدما علمنا ان الامور كلها بيده فان من فاز بشرف العبودية ووصل الى مقام الاخلاص والمكاشفة والمعارف الربانية يفتح له ان يرجع في امر من الامور الى غير الحق سواء كان فلكا او ملكا او روحا او جسما ثم انه تعالى لما حكي عن الانبياء عليهم السلام انهم اكنفوا في دفع شرور اعدائهم بالتوكل عليه والاعتماد على حفظه حكي عن الكفار انهم بالغوا في السفاهة واقسموا على انهم يخرجون الانبياء واتباعهم من ارضهم اوليعودون في ملتهم وانما قدروا على تفوته هذه المقالة القبيحة بناء على ان اهل الباطل في كل زمان يكونون كثيرا بالنسبة الى اهل الحق وانهم يتعاضدون ويتعاونون في تمشية باطلهم فلهذا السبب قدروا على هذه السفاهة \* ولما ورد ان يقال قولهم اوليعودون يومهم ان الانبياء كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يصح ان يقال لتعودون في ملتنا اجاب عنه اوليا بان العود هنا بمعنى الصيرورة واستعمال عاد بمعنى صار كثير في كلام العرب وثانيا بان الخطاب وان كان مع الرسل ظاهرا الا ان المقصود بهذا الخطاب كل رسول مع اتباعه واصحابه فقلب اتباع الرسل على انفسهم في حكم العود قليل اوليعودون اذ الظاهر ان الاتباع كانوا قبل ذلك على دين اولئك الكفار ومع هذا ان من قال اوليعودون هم الكفار ولا يجب ان يكونوا صادقين في كل ما قالوه فلعلهم توهموا كون الانبياء على ملتهم اوليا بناء على انهم نشأوا في بلاد الكفر وما اظهروا مخالفة الكفار فلذلك ظن الكفرة انهم كانوا في اول الامر على دينهم فقالوا اوليعودون في ملتنا ولما ذكر الكفار هذه السفاهة قال الله تعالى فأتواحي اليهم ربهم بفاء التعقيب الدالة على ان هذا الموحى لم يتأخر عن سفاهتهم **قوله موقفي** يعني ان المقام يحتمل ان يكون اسم مكان الوقوف والمعنى ذلك الامر حق لمن خاف مكان الوقوف بين يدي يوم الحساب ونظيره وامام من خاف مقام ربه اي موقعه الذي يقيم فيه المكلفين ويحتمل ان يكون مصدرا مضافا الى فاعله ويحتمل ان يكون متحكما والمعنى لمن خافني كما يقال سلام على مجلسكم العالي والمراد سلام عليكم وهو بعيد لان الحام الاسم قليل نادر **قوله سألوا من الله الفتح** على اعدائهم او القضاء يعني ان الاستفتاح طلب الفتح والفتح قد يراد به النصره على العدو كما في قوله تعالى ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح وقد يراد به الحكم والقضاء كما في قوله تعالى ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وقوله قال رب ان قومى كذبوني فافتح بيني وبينهم فتها وكلا المعنيين صحيح ههنا والمعنى على الاول ان الرسل استنصروا الله ودعوا على قومهم بالعذاب لما يشسوا من ايمانهم قال نوح رب لا تدرك على الارض من الكافرين ديارا وقال موسى ربنا اطمس على اموالهم وقال لوط انصرني على القوم المفسدين وعلى الثاني ان الامم طلبوا الحكومة والقضاء من الله قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا كما قال كفار قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وكما قال آخرون اثبتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين وقيل ان الرسل سألوا الله الحكم بنصرهم واهلاك اعدائهم فضمير استفتحوا لا يخلو اما ان يرجع الى الرسل الكرام او الى الكفار الثام وقيل يرجع الى الفريقين لان كلا منهما طلب النصر على صاحبه والحكم باهلاك عدوه **قوله وهو معطوف على فأوحى** اختار المصنف كون الضمير اجعا الى الرسل حيث قطع بكون واستفتحوا معطوفا على فأوحى كما انه قيل قال الذين كفروا ما قالوا فاذن للرسل في الاستنصار فسألوا الله ذلك الفتح والنصرة فنصروا ونظروا بمقصودهم وخاب كل جبار عنيد فالظاهر انه معطوف على قوله قال الذين كفروا رجوعا من مخاطبة الرسل الى طلب الحكومة من الله تعالى فيكون قوله وخاب معطوفا على مقدر وهو فنصروا على قومهم وان كان ضمير استفتحوا للكفرة يكون المعنى ان الكفار استفتحوا على الرسل ظننا منهم بأنهم على الحق والرسل على

(ولنصبرن على ما آذيتونا) جواب قسم محذوف اكدوا به توكلهم وعدم مبالاهم بما يجرى من الكفار عليهم (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فليثبت المتوكلون على ما استحدثوه من توكلهم المسبب عن ايمانهم (وقال الذين كفروا لرسالهم لغر جنكم من ارضنا اوليعودون في ملتنا) حلفوا على ان يكون احد الامرين اما اخراجهم للرسول او عودهم الى ملتهم وهو معنى الصيرورة لانهم لم يكونوا على ملتهم قط ويجوز ان يكون الخطاب لكل رسول ولمن آمن معه فغلبوا الجماعة على الواحد (فأتواحي اليهم ربهم) اي الى الرسل (لنهلكن الظالمين) على اضممار القول او اجراء الاجراء مجراه لانه نوع منه (ولنسكننكم الارض من بعدهم) اي ارضهم وديارهم كقوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها وقرى ليهلكن وليسكننكم بالياء اعتبارا لأوحى كقوله اقم زيد ليخرجن (ذلك) اشارة الى الموحى به وهو اهلاك الظالمين واسكان المؤمنين (لمن خاف مقامى) موقفي وهو الموقف الذي يقيم فيه العباد للحكومة يوم القيامة او قيامى عليه وحفظى لاعماله وقيل المقام متعمم (وخاف وعيد) اي وعيدى بالعذاب او عذابى الموعود للكفار (واستفتحوا) سألوا من الله الفتح على اعدائهم او القضاء بينهم وبين اعدائهم من الفتاحة كقوله ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق وهو معطوف على فأوحى والضمير للانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل للكفرة وقيل للفريقين فان كلهم سألوه ان ينصر الحق ويهلك المبطل وقرى بلفظ الامر عطفا على لنهلكن (وخاب كل جبار عنيد) اي قنع لهم فأفلح المؤمنون وخاب كل مات متكبر على الله معاند للحق فلم يفلح ومعنى الخيبة اذا كان الاستفتاح من الكفرة او من القبيلين كان اوقع



(من ورائه جهنم) أي من بين يديه فانه مرصدها واقف على شفيرها في الدنيا مبعوث اليها في الآخرة وقيل من وراء حياته وحقيقته ما توري عنك (وبسقى من ماء) عطف على محذوف تقديره من ورائه جهنم يلقي فيها ما يلقي ويسقى من ١٣٠ (صديد) عطف بيان لما وهو ما يسيل

الباطل وخاب كل جبار عنيد منهم وما افلح بسبب استفتاحه بكيد الرسل وكذا ان كان الضمير للمجموع الفريقين يكون قوله وخاب معطوفا على استغفوا ومن ورائه جهنم جلة في محل الجر على انها صفة لجبار ويجوز ان تكون الصفة من ورائه وحده وجهنم فاعل مرفوع به لا عتماده على الموصوف لما حكم الله تعالى عليه بالخيبة والحرمان ووصفه بكونه جبارا عنيدا وصف كيفية عذابه بامور الاول قوله من ورائه جهنم ولفظ الورااء يستعمل للخلف والقدام قال ابن عباس واكثر من المفسرين انه ههنا بمعنى القدام والمعنى ان جهنم امام ذلك الجبار وهو يردها ويدخلها **قوله** فانه مرصدها **اختلفت النسخ في هذه الكلمة في بعضها مرصدها** بها بفتح الميم وبالباء في بها اي فان الجبار موضع الترصد والتقرب بسبب جهنم ترقبه ملائكة العذاب ليدخلوه جهنم يقال رصده ارسده اذا قصدت له على طريقه ترصده فالجبار في الحقيقة مرصود جعل موضع الرصد اشعارا بشدة ملازمة الرصدية وفي بعضها مرصدها اي معتد لها من قولك ارسدت له العقوبة اذا اعددتها وحقيقته جعلتها على طريقه كالمترقب وفي بعضها مترصد لها اي موضع الترصد بسببها فهو كما في النسخة الاولى من حيث المعنى او مترصد مترقب لها واللام لتقوية العامل ثم انه حل لفظ الورااء هنا على معنى الامام فانه من الاضداد يطلق على القدام والخلف لانه في الدنيا وجهنم معدة له في الآخرة ومن اطلاقه على الامام قول الشاعر

عسى الكرب الذي امسيت فيه \* يكون ورااه فرج قريب \*

اي يكون امامه فرج ويصح في تاء امسيت الفتح على خطاب صاحبه المكروب بأن يشيره بالفرج القريب وزوال الحزن ويصح فيه الضم ايضا على نسبته لنفسه وحذف من الفعل المذكور بعد عسى كلمة أن وهو قليل ومنه قوله تعالى وكان ورااهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا اي امامهم ويقال ايضا الموت ورااه كل احد وقال ابن الانباري ورااه ههنا بمعنى بعد كما في قول من قال \* وليس ورااه الله المرء مطلب \* اي ليس بعد الله فانه لما حكم على كل جبار بالخيبة في قوله وخاب كل جبار عنيد قال بعده من ورااه جهنم اي من بعد هذه الخيبة يدخل جهنم **قوله** وحقيقته ما توري عنك **اي سواء كان خلفك او قد امك اشارة الى وجه اطلاق لفظ الورااء على كل واحد منهما** **قوله** ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه **يريد ان كاد من افعال المقاربة فقوله لا يكاد يسيفه يدل على نفي المقاربة من الاسافة وانتفاء المقاربة من الاسافة يستلزم انتفاء الاسافة قطعاً فان قيل كيف يحكم بان الاسافة منتفية البتة مع ان قوله تعالى يتجرعه يدل على الاسافة شيأ بعد شيء لان التجرع عبارة عن تناول المتشروب جرعة جرعة على الاستمرار وايضا قوله تعالى يصهره ما في بطونهم يدل على حصول الاسافة لان الصهر لا يحصل بدون الاسافة \* فالجواب ان ما ذكرتم من الدليل انما يدل على وصول بعض ذلك الشراب الى جوف الكفار وذلك لا يستلزم حصول الاسافة لانها عبارة عن اجراء الشراب في الحلق بسهولة وقيل هي استطابة النفس للشروب والكافر انما يتجرع ذلك الشراب بكرة هية ولا يسيفه اي لا يستطيع ولا يشربه بسهولة مرة واحدة ثم انه تعالى بعد ما ذكر انواع الجبارة المعادين ذكر ان اعمالهم بأسرها نصير ضائعة لا ينتفعون بشيء منها فقال مثل الذين كفروا برهم قائل مستعار للصفة التي فيها غرابة تشبيهها لها بالمثل السائر في الغرابة وهو مبتدأ حذف خبره وقوله اعمالهم كرماد جلة مستأنفة بيان لصفته كأنه قيل كيف مثلهم وصفهم الغريبة قيل كيت وكيت ويجوز ان يكون مثل مبتدأ أولا واعمالهم مبتدأ ثانيا وكرماد خبر الثاني والثاني وخبره خبر الاول \* فان قيل كيف يجوز ان تكون هذه الجملة خبرا للمبتدأ الاول ولا رابط فيها رابطها بالمبتدأ وليست نفسه حتى يستغنى بها عن رابط قلنا انها ليست نفس المبتدأ لفظا بل هي نفس المبتدأ معنى فان نفس مثلهم هو نفس اعمالهم كرماد في ان كلا منهما لا يفيد شيأ ولا يبقى له اثر فهي كالجمللة الواقعة خبرا عن ضمير الشأن والمراد باعمالهم المشبهة اما المبرات التي عملوها غير مقرونة بالايمان واما ما زعموه نافعاً من عبادة الاصنام اذ الكفار لا ينتفعون بشيء منها اما بالثاني فظاهر واما بالاول فلعدم ابتناؤه على الاساس ومن الظاهر المعلوم انه اذا صح تشبيه كل واحد من القسمين بالرماد الموصوف صح تشبيه كلا القسمين به ايضا فلا فائدة يعتد بها في التردد ووجه المشابهة بين هذه الاعمال وبين الرماد الموصوف هو ان الريح العاصف بطير الرماد ويفرق اجزأه بحيث لا يبقى لذلك الرماد اثر ولا خبر فكذلك**

من جلود اهل النار (يتجرعه) يتكلف جرعه وهو صفة لماء او حال من الضمير في يسقى (ولا يكاد يسيفه) ولا يقارب ان يسيفه فكيف يسيفه بل يقص به فيطول عذابه والسوغ جواز الشراب على الحلق بسهولة وقبول نفس (ويأتي الموت من كل مكان) اي اسبابه من الشدائد قحيط به من جميع الجهات وقيل من كل مكان من جسده حتى من اصول شعره وابهام رجله (وما هو ميت) فيستريح (ومن ورااه) ومن بين يديه (عذاب غليظ) اي يستقبل في كل وقت عذابا شديدا ما هو فيه وقيل هو الخلود في النار وقيل حبس الانفاس وقيل الآية منقطعة عن قصة الرسل نازلة في اهل مكة طلبوا الفتح الذي هو المطر في سنهم التي ارسل الله تعالى عليهم بدعوة رسوله فخبب رجاءهم فلم يسقموا واعدلهم ان يسقيهم في جهنم بدل سقيهم صديد اهل النار (مثل الذين كفروا برهم) مبتدأ خبره محذوف اي فيما يتلى عليكم صفته التي هي مثل في الغرابة او قوله (اعمالهم كرماد) وهي على الاول جلة مستأنفة لبيان مثلهم وقيل اعمالهم بدل من المثل والخبر كرماد (اشتدت به الريح) جلته واسرعت الذهاب به وقرأ نافع الرياح (في يوم عاصف) العصف اشتداد الريح وصف به زمانه المبالغة كقولهم نهاره صائم وابله قائم شبه صنائعهم من الصدقة وصلة الرحم واغاثة الملهوف وعق الرقاب ونحو ذلك من مكارمهم في حبوطها وذهابها هباء منثورا لينائها على غير اساس من معرفة الله تعالى والتوجه بها اليه واعمالهم للاصنام برماد طيرته الريح العاصفة (لا يقدرون) يوم القيامة (ما كسبوا) من اعمالهم (على شيء) لحبوطه فلا يرون له اثر من الثواب وهو فذلك التمثيل (ذلك) اشارة الى ضلالهم مع حساباتهم انهم محسنون (هو الضلال البعيد) فانه الغاية في البعد عن طريق الحق (الم تر)

خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امته وقيل لكل واحد من الكفرة على التلوين (ان الله خلق السموات والارض (كفرهم) بالحق) بالحكمة والوجه الذي يحق ان يخلق عليه وقرأ حزة والكسائي خالق السموات



ويخلق خلقا آخر مكانكم رتب ذلك على كونه خالقا للسموات والارض استدلالا به

كفرهم ابطل اعمالهم واحبطها بحيث لم يبق من تلك الاعمال معهم خبر ولا اثر ثم انه تعالى لما مثل اعمالهم بالرماد الموصوف وبين ان الكفر يضيع الاعمال التي كانت في انفسها خيرات ولا يبق لهم الا الحسرة والاسف على خيبتهم مما افنوا فيه اعمالهم بين كمال قدرته تعالى واستدل به على قدرته على افناء قوم وابطاد آخرين حشا وتحريضا للكافرين على الايمان بالله تعالى والرغبة في طاعته كما اشار اليه بقوله ومن هذا شأنه كان حقيقا بان يعبد الخ **قوله** يبرزون من قبورهم يوم القيامة لامر الله **﴿** لما كان البروز عبارة عن الظهور بعد الاستتار ومن المستحيل ان يستتر شي من الاشياء عنه تعالى حتى يظهر له بعد الاستتار وجب تأويل قوله تعالى وبرزوا لله وذكر في التأويل وجهين الاول ان ليس المراد البروز لله بل المراد البروز للخلق بخروجهم من القبور لامر الله وحسابه وحكمه والثاني ان المراد بالاستتار المحفوظ في ضمن البروز الاستتار في ظنهم فانهم كانوا يستترون عن العيون عند ارتكاب الفواحش ويظنون ان ما فعلوه في الخلوات يخفى على الله فيكون انكشافهم لله تعالى يوم القيامة وبرزهم بالنسبة الى ظنهم لما بين الله تعالى ما يصيب الكفار يوم القيامة من انواع العذاب وحرمانهم من ثواب ما فعلوه من الخيرات وهذا يبين قدرته على اهلاكهم وانشاء خلق جديد بدلهم بين ماسيكون بين رؤساء الكفرة واتباعهم من تمسك الاتباع بالرؤساء قائلين انما اتبعناكم لننفع باتباعكم عند الشدة وكيفية اعتذار الرؤساء عندهم معترفين بالهجر التام والخرى العظيم وهذا نوع آخر من العذاب اشد من العذاب الجسماني المذكور قبله **﴿** قوله اي بعض الشي الذي هو عذاب الله **﴿** فان قلت كيف طابق هذا التقدير قوله من الاولى للبيان والثانية للتبعض وما معنى كون الاولى واقعة موقع الحال والثانية واقعة موقع المفعول وحق من السياسية ان يتقدم عليها ما بينته ولا يتأخر عنها فكيف جعلت الاولى بانية **﴿** فالجواب ان ما ذكره المصنف توجيه من حيث المعنى فان المعنى هل تغنون عنا من شي من عذاب الله فن عذاب الله صفة لشي **﴿** وبيان له فلما تقدم عليه انقلب اعرابه من الوصفية الى الحالية لان الصفة لا تتقدم على الموصوف واما معنى البيان فهو باق بحاله لم يتغير وكذا كون من شي مفعول مغنون باق بحاله قوله من عذاب الله حال من شي **﴿** قدمت عليه لكون ذي الحال نكرة والحال وصاحبها صفة وموصوف في الحقيقة وذو الحال مفعول والحال بيان له وهذا الاعراب لا يتغير على تقدير كون كل واحدة من كلتي من تبعية والفرق بينهما ان المعنى على الاول هل انتم مغنون عنا بعض شي هو بعض عذاب الله وعلى هذا التقدير تكون من متعلقة بمحذوف لانها في الاصل صفة لشي **﴿** فلما تقدمت عليه انتصبت على الحال وعلى تقدير كون الاولى مفعولا تكون متعلقة بنفس مغنون ويكون من شي واقعا موقع مصدر مغنون بمعنى بعض الاغناء وقول الاتباع والعوام للسادة الكبراء انا كنا لكم تبعا توابعهم وتقريع لهم على استنباعهم لان الكبراء عرفوا ذلك فلا فائدة لهم في هذا الاخبار وقولهم فهل انتم مغنون عنا ليس بطريق ان يطلب الاتباع منهم دفع العذاب عنهم وكيف يطلبون منهم ذلك وقد رأوهم في العذاب ولو قدروا على دفع ذلك عنهم لدفعوه او لا عن انفسهم وانما قالوه على سبيل التوبيخ والازم لانهم قد علموا انهم لا يقدرون على الاغناء عنهم فأجاب الكبراء عن متابعتهم بأن قالوا انما دعوناكم الى الضلال لان الله اضلنا بسبب اختيارنا ما تشبهه انفسنا ولو هداانا لدعوناكم الى الهدى فسبوا ذنبهم الى الله تعالى واحالوا على ما فعل بهم من عدم توفيقهم للاهتداء وخلق الاهتداء فيهم فكلام الكبراء على هذا التقرير يكون جوابا لتوبيخ الاتباع بقولهم انا كنا لكم تبعا فهل انتم مغنون وعلى قوله او لو هداانا الله طريق النجاة الخ يكون جوابا عن قولهم فهل انتم مغنون ومعنى الآية على الاول لو وقفنا الله للايمان او هداانا الله للايمان في دار الدنيا لهديناكم اي بينا لكم طريق الهدى وعلى الثاني لو هداانا الله اليوم الى طريق التخليص من العذاب لهديناكم اليه ثم يقولون لا محيص لنا مما قد وقعنا فيه ولا يخفف عنا العذاب بالصبر ولا بالجزع فكلاهما سوءا علينا وقال مقاتل يقولون ذلك في النار فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون خمسمائة سنة فلا ينفعهم الخ **﴿** قوله مستويان علينا الجزع والصبر **﴿** اشارة الى ان قوله اجز عنا ام صبرنا في محل الرفع على الابتداء والجملة انما يمنع الاخبار عنها اذا كانت نسبتها ملحوظة تفصيلا واما اذا اراد بها مطلق الحدث المدلول عليه ضمنا على الاتساع فهي كالاسم في الاضافة والاستناد اليه وقوله سوءا اسم بمعنى الاستواء نعت به كما نعت بالمصادر والمحيص النجى بالتقصر وهو قد يكون مصدرا كالمغيب والمشبب وقد يكون مكانا كالمليث والمضيق يقال حاص منه وحاص عنه بمعنى واحد اي هرب منه قصدا

ماروى انهم يقولون تعالوا انجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفعهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك ثم يقولون سوءا علينا



لخلاص فمآنه تعالى لما ذكر المناظرة الواقعة بين رؤساء الكفرة واتباعهم اردفها بكرا المناظرة الواقعة بين الشيطان واتباعه فقال وقال الشيطان لما قضى الامر اى فرغ منه وقضى الله بين العباد واستقر اهل الجنة فى الجنة واهل النار فى النار فحينئذ يأخذ اهل النار فى لوم ابليس وتقريره فيقوم فيما بينهم خطيبا ويقول ما اخبر الله تعالى عنه بقوله وقال الشيطان لما قضى الامر وقبل المراد بقضاء الامر انقضاء المحاسبة والاول اولى لان القراع مما يتعلق بامر المحاسبة انما يكون باستقرار كل فريق فيما اعد له من المقر وقبل المراد به انقطاع ما يتعلق بامر المحاسبة بالكلية بانتهاء الاحوال المتغيرة فلا يبقى فى النار الا ما يخلد فيها فان مذهبنا ان عصاة المؤمنين يخرجون من النار ويدخلون الجنة فلا يبعد ان يكون المراد بقوله لما قضى الامر ذلك الوقت لان فى ذلك الوقت تنقطع الاحوال المتغيرة المتعلقة بالحساب ولا يحصل بعده الادوام ما كان على ما كان **قوله** وعدا من حقه ان ينجز **قوله** على ان وعد الحق مصدر وعده كما اضيف الى الحق ليدل على اختصاصه على انه من اضافة المصدر الى مفعوله الذى هو الحق بمعنى الثابت وهو البعث والجزاء والاصل وعده كما الحق ثم ذكر المصدر لتكثفه وهى ههنا تقرير انتفاء تسلطه عليهم وتحقيقه كما فى قول من قال

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم \* بين فلول من قراع الكتاب \* \*

ادعى ان كون سيوفهم ذوات فلول من قبيل العيب ليتحقق به برآءتهم من جميع العيوب وكذا لو قيل ما تحية بينهم الا الضرب الوجيع فقد ادعى كون الضرب من انواع التحية للدلالة على ان لا تحية بينهم اصلا فكذلك العين ادعى ان التسويل والتزيين من انواع القهر والتسلط ليقرر ان لا تسلط عليهم اصلا **قوله** امرتم اجابتي **قوله** اشارة الى ان استجاب واجاب وان كانا بمعنى واحد الا ان استجاب ابلغ كما مر فى قوله فاستعصم ونهاية مقالة العين وحاصلها الزامه فى قوله ما كان منى الا الدماء والوسوسة وقد كنتم معتمدين لدلائل الله تعالى وشاهدتم بحجتي انبياء الله تعالى فكان الواجب عليكم ان لا تغربوا بقولى ولا تلتفتوا الى دعوى وسوسى فلما رجعت قولى على الدلائل الظاهرة كان اللوم عليكم فى هذا الباب فالسلطان اذا بمعنى الحجمة والبرهان اى لم يكن الا مجرد الدماء والوسوسة من غير اقامة حجة وبرهان على مادعوتكم اليه فتركتم اجابتهم وتبعتم مادعوتكم اليه وقد كان مع الرسل البراهين واستجبتهم بلا حجة وبرهان ويحتمل ان يكون المراد من السلطان الملك والقهر والغلبة ويكون المعنى ما كان لى عليكم من قهر وغلبة اقهركم واغلب عليكم الا الدماء والوسوسة فاستجبت لى طوعا وخالفتم حكم الله تعالى ودعوة النبى الصادق المصدق باختياركم فتركتم وحالى واشغلوا بلوم انفسكم ولا بد فى توضيح هذا المقام من بيان ان مدخل الشيطان فى اى شىء مما يصدر عن الانسان باختياره لتغيير ما يلام عليه الانسان بما يلام عليه الشيطان فاعلم ان ما اسند الى الانسان من الترك والاتباع يتوقف على امور مرتبة يترتب بعضها على بعض ترتبا ضروريا الاول الشعور بذات الشىء الذى توجه الى ابقائه وتركه ويترتب عليه تصور كونه خيرا ملائما له او شرا منافرا له وكونه غير ملائم ولا منافر ويترتب على تصور به أحد الوجوه المذكورة الميل الجازم الداعى الى الفعل او الترك وعدم الميل الى احدهما فانه اذا حصل له الشعور بكونه ملائما له يترتب عليه الميل الجازم الى الفعل وان حصل له الشعور بكونه منافرا له يترتب عليه الميل الجازم الى الترك وان لم يحصل الشعور لا بهذا ولا بذلك لم يحصل الميل لا الى الفعل ولا الى الترك بل يبقى كما كان ويترتب على حصول ذلك الميل الجازم مع انضمام القدرة والاستطاعة اليه وقوع الفعل وهذه الامور المرتبة لا مدخل للشيطان فى شىء منها الا فى ان يذكر سببا كان الانسان غافلا عنه مثل ان يكون الانسان غافلا عن شأن امرأة وصورتها فيلقى الشيطان حديثها فى خاطره والشيطان لا قدرته الا فى هذا المقام وهو عين ما حكى الله تعالى عنه انه قال ما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم اى ما كان لى الا مجرد هذه الدعوة وامابقية المواد فلم تصدر منى وما كان لى فيها اثر فظهر منه ان الشيطان الاصل هو النفس لانه لو لا الميل الحاصل بسبب الشهوة والغضب والعزم والحيل لم يكن لو سوسته تأثير البتة **قوله** واحتجبت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بفعاله **قوله** قائلين ان الكفر والمعصية لو كانا من الله تعالى لوجب ان يقول فلا تلومونى ولا انفسكم فان الله تعالى قضى عليكم الكفر واجبركم عليه وضعفه ظاهر فظاهر الاية يدل على ان الشيطان لا قدرته له على الفعل مع الانسان ولا على تحريك اعضائه ولا على ازالة العقل عنه كما يقوله القوم **قوله** بغيضكم من العذاب **قوله** اى بمنقذكم منه فان الصارخ هو المستغيث والمصرخ المغيث يقال

(وقال الشيطان لما قضى الامر) احكم وفرغ منه ودخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار خطيبا فى الاشقياء من الثقلين (ان الله وعدهم وعد الحق) وعدا من حقه ان ينجز او وعدا انجزه وهو الوعد بالبعث والجزاء (ووعدهم) وعد الباطل وهو ان لا بعث ولا حساب وان كانا فالاصنام تشفع لكم (فاخلفتمكم) جعل بين خلف وعده كالاخلاف منه (وما كان لى عليكم من سلطان) تسلطاً عليكم الى الكفر والمعاصي (الا ان دعوتكم) الادعائى اياكم اليهما بتسويل وهو ليس من جنس السلطان ولكنه على طريقة قوله تحية بينهم ضرب وجيع \* ويجوز ان يكون الاستثناء منقطعا (فاستجبت لى) امرتم اجابتي (فلا تلومونى) بوسوسى فان من صرح بالعداوة لا يلام بأمثال ذلك (ولو مو انفسكم) حيث اطعتمونى اذ دعوتكم ولم تطيعوا ربكم لما دعاكم واحتجبت المعتزلة بأمثال ذلك على استقلال العبد بفعاله وليس فيها ما يدل عليه اذ يكفى لاحتجاجها ان يكون لقدرة العبد مدخل فى فعله وهو الكسب الذى يقوله اصحابنا (ما انا بمصرخكم) بغيضكم من العذاب



صرخ فلان اذا استغاث وقال واغوثاه واصرخته اى اغثته **قوله** او على لغة من يزيد ياما الخ عطف على قوله على الاصل في التقاء الساكنين فهو توجيه ثان لقراءة حجة بعد توجيهها بان ياما الارباب ساكنة وياه المتكلم اصلها السكون فلما التقى كسرت ياء المتكلم لا لتقاء الساكنين وتقرير الوجه الثاني لقراءة الكسر ان ياء المتكلم تشبه هاء الضمير والجامع بينهما ان كل واحد منهما ضمير على حرف واحد وايضا ياء المتكلم لا يخلو من ان تكون في موضع النصب او الجر كما في اتي وغلامي بالياء في النصب والجر كالهاء فيهما والكاف في اكرمك وهذا الهاء توصل بالواو اذا كانت مضمومة نحو هو وضربته وبالياء اذا كانت مكسورة نحو غلامى ونكسر بعد الكسرة والياء الساكنة نحو به وعليه فتزاد الياء بعد ياء المتكلم ايضا فيقال مصرخى كما يقال بهى وفيه ولم تحذف الياء اكتفاء بالكسرة وتقول بكسرية المتكلم بعد الكسرة كما كسرت الهاء بعدها في نحو به ولذلك قد تلحق الزيادة بعد كاف الخطاب فيقال اعطيتكاه واعطيتكبه فكذا تزداد الياء بعد ياء المتكلم تشبيها لها بالكاف فيما ذكر ثم تحذف الياء كما ذكر وقيل زيادة الياء بعد ياء المتكلم لغة بنى ربوع فيريدون ياء اجراء لها مجرى الهاء والكاف بعدها حيث زادوا على الهاء الواو وعلى الكاف الالف والياء نحو ضربته واعطيتكاه واعطيتكبه فالاصل في قراءة حجة اثبات ياء بعد الياء المشددة فحذفت الاخيرة الزائدة تخفيفا واكتفاء بالكسرة فبقى مصرخى واستشهدوا على زيادة الياء بعد ياء المتكلم بقول من قال

قال لها هل لك يا نافي \* قالت له ما انت بالمرضى \*

اى هل لك يا هذه في والاستشهاد في ياء نافي وقوله يانا اسم اشارة للمؤنث **قوله** نحو ما في قولهم سبحان ماسخر كن لنا يريد ان ما على تقدير ان تكون موصولة برادها الله عز وجل وكلمة ما لا تستعمل في ذوى العلم موصولة بالاخبار الوصفية فيه وتعظيم شأنه كقولهم سبحان ماسخر كن لنا اى سبحان العظيم الشأن الذى سخر امثالك لنا وارتباط قول العين اتي كفرت بما اشركتمنى بالمقام على تقدير كونها مصدرية ظاهر لانه لما عاين ما عاينه من الشدة آتت برأ منهم ومن اشراكهم واما على تقدير كونها موصولة وكون المعنى اتي كفرت بالله الذى اشركتمنى به من قبل كفركم فوجه ارتباطه انه تعليل وتأكيده لقوله فلا تلومونى كأنه يقول لا تأثروا لوسوستى في كفركم بدليل اتي كفرت بالله قبل ان وقعتم في الكفر وما كان كفرى بوسوسة أحد والازم التسلسل فثبت بهذا ان سبب الكفر شئ آخر سوى الوسوسة وهو ترك العمل بالحق والبرهان واتباع شهوات النفس ورجح حظوظها الباطلة ويحتمل ان يكون تعليل لقوله وما انتم بمصرخى كأنه يقول لا تعتمدوا على افائتى لان كفرى قبل كفركم **قوله** وقرئ ادخل يعنى ان العامة قرأوا وادخل على لفظ الماضى المبني للمفعول لعطفه على برزوا او على قوله فقال الضعفاء وقرئ على لفظ المضارع المسند الى المتكلم بقوله باذن ربهم على قراءة العامة يتعلق بادخل او بقوله خالدين ولاوجه لتعلقه بادخل في القراءة الاخرى لان قوله وادخل الذين باذن ربهم لاوجه له لان المتكلم هو الله تعالى ولا معنى لادخال الله تعالى باذن نفسه فالوجه حينئذ ان يتعلق بما بعده فان تحييتهم مصدر مضاف الى مفعوله اى يحييهم الله او الملائكة او الى فاعله اى يحيى بعضهم بعضا واما ما كان يجوز ان يتعلق به الجار وفيه بحث وهو ان معمول المصدر لا يتقدم عليه فالاحسن ما روى عن ابن جنى انه قال قوله وادخل الذين آمنوا على فعل المتكلم قطع للكلام واستئناف كأنه قال الله تعالى وانا ادخلهم جنات تجري من تحتها الانهار باذن ربهم اى باذنى الا انه اعاد ذكر الرب على سبيل الالتفات من التكلم الى الغيبة ليضيفه اليهم فانه ارحم عليهم وادخل في الاكرام والتقرب منه وما يقال انه متعلق بخالدين لا يدفع المنافرة لان خلاصة الكلام حينئذ تكون هكذا وانا ادخلهم جنات مقدرا خلودهم باذن ربهم وهذا كلام ركيك لا تندفع ركاكته الا بما روى عن ابن جنى **قوله** كيف اعتمده اى جعله عمادا يعتمد عليه افهام المعنى يريد ان ضرب متعدي الى واحد لكونه بمعنى اعتمد الازهرى اعتمده واعتمده عليه بمعنى وقيل انه من ضرب البلد اذا قصده والظاهر انه من ضرب الخاتم ونحوه وصرح به في قوله ان الله لا يستحيى ان يضرب مثلا واراد ان يظهر مقارنته لاصل معنى الضرب بانه اعتمد فاعتمده بمعنى تعمد وقصده مثلا ووضع ولفظة كلمة على هذا منصوبة بمضمر اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة والجملة تفسير لقوله ضرب الله مثلا كقولك شرف الامير زيد ا كساه حله وحمله على فرس ويجوز ان يكون انتصابها بالمثل لانه بمعنى المثل به وفيه ان المثل بمعنى المثل به والكلمة الطيبة ليست بمثل بها

(وما انتم بمصرخى) بمعنى وقرأ حجة بكسر الياء على الاصل في التقاء الساكنين وهو اصل مرفوض في امثله لما فيه من اجتماع ياءين وثلاث كسرات مع ان حركة ياء الاضافة الفتح فاذ لم تكسر وقبلها الف فبالحرى ان لا تكسر وقبلها ياء او على لغة من يزيد ياء على ياما الاضافة اجراء لها مجرى الهاء والكاف في ضربت واعطيتكاه وحذف الياء اكتفاء بالكسر (اى كفرت بما اشركتمنى من قبل) ياما مصدرية ومن متعلقة باشركتمنى اى اتي كفرت اليوم باشراككم اياى من قبل هذا اليوم اى في الدنيا بمعنى تراءت منه واستنكرت كقوله ويوم القيامة يكفرون بشرككم او موصولة بمعنى من نحو ما في قولهم سبحان ماسخر كن لنا ومن متعلقة بكفرت اى كفرت بالذى اشركتمنى به وهو الله تعالى بطاعتكم اياى فيما دعوتكم اليه من عبادة الاصنام وغيره من قبل اشراككم حين رددت امرى بالسجود لا دم عليه الصلاة والسلام واشركتمنى من شركت زيدا للتعدية الى مفعول ثان (ان الظالمين لهم عذاب اليم) تمة كلامه او ابتداء كلام من الله تعالى وفي حكاية امثال ذلك لطف السامعين وايقاظهم حتى يحاسبوا انفسهم ويتدبروا عواقبهم (وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها باذن ربهم) باذن الله تعالى وامره والمدخلون هم الملائكة وقرئ ادخل على التكلم فيكون قوله باذن ربهم متعلقا بقوله (تحييتهم فيها سلام) اى تحييتهم الملائكة فيها بالسلام باذن ربهم (الم تركيب ضرب الله مثلا) كيف اعتمده ووضع (كلمة طيبة كشجرة طيبة) اى جعل كلمة طيبة كشجرة طيبة وهو تفسير لقوله ضرب الله مثلا ويجوز ان يكون كلمة بدلا من مثلا وكشجرة صفتها او خبر مبتدأ محذوف اى هى كشجرة وان يكون اول مفعولى ضرب اجراء لها مجرى جعل وقد قرئت بالرفع على الابتداء (اصلها ثابت) في الارض ضارب بروقه فيها (وفرعها) واعلاها (في السماء)



فانه تعالى لم يضرب الكلمة مثلا بل ضرب لها مثلا فلعل تفسير المثل بالمثل او على حذف مضاف اي ذامثل وقوله كشجرة حيث اذنا في محل النصب على انه صفة كلمة او في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ثم اشار الى ان ضرب يحتمل ان يتعدى الى مفعولين لكونه بمعنى صبر وجعل عند استعماله مع لفظ المثل خاصة وان قرئ كلمة بالرفع يكون مبتدأ خبره كشجرة **قوله** ويجوز ان يريد وفروها عطف على قوله اعلاها يعني ان الفرع يجوز ان يحمل على اعلى الشجرة او على اغصانها بان يكتفى باسم الجنس عن الجمع الجوهرى فرع كل شئ **قوله** والاول على اصله اي كون اصلها مبتدأ وثابت خبره موافق لاصل المعنى وهو اثبات وصف الثبات وهو الاصل دون الشجرة فان الخبر عنه بالثبات في الحقيقة انما هو الاصل سواء جعل الاصل مبتدأ وثابت خبره او جعل ثابت صفة كشجرة ورفع اصلها على انه فاعل ثابت وتوصيف الشجرة ثابت من قبيل توصيف الشئ بحال سببه فيكون اجراء الوصف على غير ما هو له بخلاف ما لو جعل اصلها مبتدأ وثابت خبره فانه توصيف للاصل بحال نفسه واجراء الوصف على ما هو له فيكون الكلام حيث جازيا على اصله ولعل الثاني ابلغ لان ثابت اصلها صفة كشجرة واصل الصفة ان تكون اسما مفردا لان الجملة اذا وقعت صفة حكم على موضعها باعراب المفرد فاذا قيل كشجرة طيبة ثابت اصلها قد جرت الصفة على اصلها واذا قيل اصلها ثابت فقد وضعت الجملة موضع المفرد وهو خلاف الاصل واعلم ان كون الشجرة طيبة يكون بكونها طيبة الصورة والمنظر وبكونها طيبة الرائحة وبكونها طيبة الظل والثمرة بان يكون ظلها كشفا قويا وثمرها لذيذا مستطابا كثير الخواص والمنافع ولا وجه لتخصيص بعض هذه الوجوه بالارادة ومثل هذه الشجرة اذا كان اصلها راسخا في الارض وكان فرعها مرتفعا يكون شأنها منافيا لسرعة هلاكها وانقطاع الابتهاج بها فيعظم فرحها وسرورها بسبب الفوز بها ثم ان ارتفاع اعلاها واغصانها يدل على كمال تلك الشجرة من وجهين الاول ارتفاع الاغصان وقوتها يدل على ثبات الاصل ورسوخ العروق والثاني انها متى كانت متصاعدة مرتفعة كانت بعيدة عن عفونات الارض وقاذوراتها فتكون ثمراتها حاضرة دائمة في جميع الاوقات وتكون في غاية الشرف والكمال بحيث تعظم رغبة كل قافل في تحصيل مثلها فشبه الله تعالى الكلمة الطيبة بهذه الشجرة ترغيا للمكلفين في تحصيلها ثم قال ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون فان في ضرب الامثال زيادة الافهام لان المعاني العقلية المحضة لا يقبلها الحس والخيال والوهم فاذا ذكر ما يماثلها من المحسوسات ترك الحس والخيال المنازعة والمدافعة للعقل فيحصل الفهم التام ثم شبه الكلمة الخبيثة التي لا يعصدها حجة ولا يؤيدها عقل ولا نقل بالشجرة الخبيثة الكثيرة المضار الحالية عن المنافع فاشار الى كثرة مضارها بقوله خبيثة والى خلوها عن المنفعة بقوله اجثت من فوق الارض مالها من قرار والكشوث نبت يتعلق باغصان الشجرة من غير ان يضرب بعرق في الارض قال الشاعر \* هو الكشوث فلا اصل ولا ورق \* ولا نسيم ولا ظل ولا ثمر \* والكلمة التي تعرب عن الحق يثبت اصلها ودليل حقيتها في قلب المؤمن ويرتفع ما يرتب عليها من الاعمال الصالحة الى السماء ويغتنم المؤمن بركاتها وثوابها في كل وقت وزمان والكلمة الخبيثة تخالفها حيث في جميع ذلك لما مثل الله تعالى الكلمة الطيبة بالشجرة الموصوفة بين انه تعالى يثبت المؤمن بسببها في الحياة الدنيا وفي الآخرة فقال يثبت الله الذين آمنوا والباء في قوله بالقول الثابت للسياسة وهو متعلق بقوله يثبت وكذا قوله في الحياة الدنيا وفي الآخرة والمقصود بيان ان الثبات على الكلمة الطيبة يوجب الثبات في الثواب والكرامة من الله في الدنيا والآخرة روى ان جرجيس كان من الحواريين من اصحاب عيسى عليه الصلاة والسلام علمه الله الاسم الذي يحى به الموتى وكان يارض الموصل جبار عنيد يعبد الصنم فدعا جرجيس الى عبادة الله تعالى ونهاه عن عبادة الصنم فامر به فشد رجلاه وبداه ودعا بامشاط من حديد فمرح بها صدره ويديه ثم صب عليه الماء المالح فصبره الله تعالى عليه ثم دعا بمسامير من حديد فمس بها عينيه واذنيه فصبره الله عليه ثم دعا بحوض من نحاس فاوقد تحته حتى ابيض ثم اتى فيه واطبق رأسه فجعله الله تعالى له بردا وسلاما وزاده حسنا وجالا ثم قطع اعضاءه اربارا با فاحياه الله ودعاهم الى الله واحيي الموتى ولم يؤمن الملك فاهلكه الله تعالى مع قومه بان قلب المدينة عليهم وجعل عاليها سافلها واما شمعون العابد فكان من رهبان النصارى وكان رجلا شجاعا يحارب عبدة الاصنام من اهل الروم ويدعوهم الى الدين الحق وكان يكسر نفسه جنودا مجتدة واحمال عليه ملك الروم باتواع من الحيل ولم يقدر عليه الى ان صرح الى امراته بمواعيد فسألته في وقت خلوة عن حاله كيف يغلب عليك فقال ان اشد بشعري في غير حال الطهارة فاني حيث

ويجوز ان يريد وفروها اي افنانها على الاكتفاء بلفظ الجنس لا كتسابه الاستغراق من الاضافة وقرئ ثابت اصلها والاول على اصله ولذلك قيل انه اقوى ولعل الثاني ابلغ (تؤتى اكلاما) تعطى ثمرها (كل حين) آفته الله تعالى لا ثمارها (باذن ربها) بارادة خالقها وتكوينه (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) لان في ضربها زيادة افهام وتذكير فانه تصوير للمعاني واداء لها من الحس (ومثل كلمة خبيثة كشجرة) كمثل شجرة (خبيثة اجثت) استوصلت واخذت جثتها بالكلية (من فوق الارض) لان عروقها قريبة منه (مالها من قرار) استقرار واختلفت في الكلمة والشجرة ففسرت الكلمة الطيبة بكلمة التوحيد ودعوة الاسلام والقرآن والكلمة الخبيثة بالشرك بالله تعالى والدعاء الى الكفر وتكذيب الحق ولعل المراد بهما ما يرمي ذلك فالكلمة الطيبة ما عرب عن حق او دعا الى صلاح والكلمة الخبيثة ما كان على خلاف ذلك وفسرت الشجرة الطيبة بالفخلة وروى ذلك مرفوعا وبشجرة في الجنة والخبيثة بالحنظل والكشوث ولعل المراد بهما ايضا ما يرمي ذلك (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الذي ثبت بالجملة عندهم وتمكن في قلوبهم (في الحياة الدنيا) فلا يزلون اذا افتنوا في دينهم كزكريا ويحيى عليهما السلام وجرجيس وشمعون والذي فتنهم اصحاب الاخدود



تعاد روحه في جسده فيأتيه ملكان فيجلسانه في قبره فيقولان له من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت (ويضل الله الظالمين) الذين ظلموا انفسهم بالانصراف على التقليد فلا يهتدون الى الحق ولا يثبتون في مواقف القنن (ويفعل الله ما يشاء) ١٣٥ من تثبيت بعض واضلال آخرين من غير اعتراض عليه (المترالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا)

اي شكر نعمته كفرا بان وضعوه مكانه او بدلوا نفس النعمة كفرا فانهم لما كفروها سلبت منهم فصاروا تاركين لها محصلين الكفر بدلها كاهل مكة خلقةهم الله تعالى واسكنهم حرمة وجعلهم قوام بيته ووسع عليهم ابواب رزقه وشرفهم بمحمد صلى الله عليه وسلم فكفروا ذلك فحطوا سبع سنين واسروا وقتلوا يوم بدر وصاروا اذلاء فبقوا مملوكين النعمة موصوفين بالكفر وعن عمر وعلى رضي الله تعالى عنهما هم الاقران من قريش بنوا المغيرة وبنوا امية فامانوا المغيرة فكفبتهم يوم بدر وامانوا امية فتمنوا الى حين (واحلوا قومهم) الذين شايعوا في الكفر (دار البوار) دار الهلاك بحملهم على الكفر (جهنم) عطف بيان لها (يصلونها) حال منها او من القوم اي داخلين فيها مقاسين لحرها او مفسرين لفعل مقدر ناصب لجهنم (وبئس القرار) اي وبئس المقر جهنم (وجعلوا الله اندادا ليعضلوا عن سبيله) الذى هو التوحيد وقرأ ابن كثير وابو عمرو وورش عن يعقوب بفتح الياء وليس الضلال ولا الاضلال غرضهم في اتخاذ الانداد لكن لما كان نتيجته جعل كالغرض (قل تمتعوا) بشهواتكم او بعبادة الاوثان فانها من قبيل الشهوات التى تمتع بها وفي التهديد بصيغة الامر ايدان بان المهدي عليه السلام كالمطلوب لافضائه الى المهدي وان الامرين كاشان لا محالة ولذلك علقه بقوله (فان مصيركم الى النار) وان الخطاب لانهما كفيه كالمأثور به من امر مطاع (قل لعبادى الذين آمنوا) خصهم بالاضافة تنويعا لهم وتبسيها على انهم المقيمون لحقوق العبودية ومقول قل محذوف دل عليه جوابه اي قل لعبادى الذين آمنوا اقيموا الصلاة وانفقوا (يقيموا الصلاة وينفقوا مآثر قناتهم) فيكون ايدانا بانهم لقرط مطاوعتهم الرسول صلى الله عليه وسلم بحيث لا ينكف فعلهم عن امره وانه كالسبب الموجب له ويجوز ان يقدر بلام الامر ليصح تعلق القول بهما وانما حسن ذلك ههنا ولم يحسن في قوله

لم اقدر على الفك فاحاطوا به في منامه وشدوه كذلك والقوه من قصر الملك فهلك واما اصحاب الاخدود فقد روى مرفوعا ان ملكا كان له ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما ليعلمه وكان في طريقه راهب قال قلبه اليه فرأى في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فاخذ جرا وقال اللهم ان كان الراهب احب اليك من الساحر فاقتلها فاقتلها وكان الغلام بعده يرى الاكاه والابرص ويشفى من الادواء وعى جلس الملك قاراه فساله الملك من ابراك فقال ربى فغضب الملك فدل على الغلام فغربه فمز على الراهب فقدمه فدعا فهلك من معه ونجا فاجلسه في سفينة ليغرق فدعا فانكفأت السفينة من معه فغرقوا ونجا فقال للملك لست بقاتلى حتى تجمع الناس وتصلبني وتأخذ سهمي من كنانتي وتقول باسم رب الغلام ثم ترميني به فرماه فوق السهم في صدغه فمات فآمن الناس فامر باخايد او قد فيها النيران فن لم يرجع منهم طرده حتى جاءت امرأة معها صبي فتعاسست فقال الصبي اماء اصبرى فانك على الحق فاقبحت **قوله** فلا تلعنوهن اي لا تمنكنون يقال تعلم الرجل في كلامه اذا تمكث فيه وتأنى **قوله** اي شكر نعمته قدر المضاف لان الكفر المذكور يحجب النعمة براديه الكفران ومقابلته الشكر واعلم ان بدل تعدى الى مفعولين الى اوليهما بنفسه والى ثانيهما بواسطة الباء وان الجرور بالياء هو المترك والمنصوب هو الحاصل المختار وقد يحذف حرف الجر في تعدى الفعل اليهما بنفسه كما في هذا المقام والجرور بالياء ههنا هو النعمة لانها هي المتركاة والذى تعدى الفعل اليه بنفسه هو الكفران فهو المفعول الاول **قوله** واحلوا قومهم وقوله وجعلوا الله اندادا معطوفان على الصلة وهي قوله بدلوا نعمة الله وصنعهم او لا يشار كفران نعم الله تعالى على شكرها وثانيا بانهم اضلوا قومهم وجلوهم على الكفر الذى اذاهم الى جهنم وثالثا بانهم جعلوا الله المستجمع لجميع صفات الكمال اشباها وشركاء والمراد من هذا الجعل الحكم والاعتقاد والقول واللام في ليضلوا سواء قرى بفتح الياء او ضمها لام العاقبة لان كل واحد من الضلال والاضلال نتيجة اتخاذ الانداد وعاقبته **قوله** وفي التهديد بصيغة الامر لما كانت صيغة الامر موضوعة لطلب الفعل ولو على طريق التنبؤ والاباحة وكان التمتع بالشهوات غير مطلوب بوجه ما فضلا عن ان يكون وسيلة الى مطلوب آخر وهو كون المصير الى النار جعل المصنف صيغة الامر للتهديد كقول الطبيب للمريض الذى خالف امره بترك الاجتناب عما يضره بعد ما امره الطبيب به مرات كل ما شئت فان مصير امرى الى الموت يريد به التهديد ليرتد المريض عما هو عليه ويقبل قول الطبيب فكذلك الله تعالى ترك الكفار وخلاهم وانفسهم قائلا تمتعوا والمقصود ردعهم عن تلك الحالة ثم بين ان فائدة تخصيص صيغة الامر لتأدية معنى التهديد امران الاول ان ترتب المهدي عليه السلام على المهدي ايدان باستعارة تمثيلية شبه حال المخاطب في انهما كفي التمتع المؤدى الى النار بحال من امر بالتمتع من قبل الامر المطاع الذى ليس في وسع المخاطب مخالفته فاطلق في حقه العبارة الواقعة في حق المشبه به قبل في تهديده تمتعوا والثانية ايدان بان كل واحد من المهدي عليه السلام واقع لاحالة بحيث يترتب الثاني على الاول **قوله** ويجوز ان يقدر بلام الامر عطف على قوله ومقول قل محذوف اي ويجوز ان لا يكون مقوله محذوف بان يحتمل ان يكون يقيموا وينفقوا مجزومين بلام الامر المقدر ويكون التقدير ليقموا ولينفقوا ليصح كونهما مقول القول كما تقول قل زيد يضرب عمرا فانه قد يحذف الجازم ويبقى عمله ولما ورد ان يقال كيف يجوز حذف لام الامر مع ان اهل اللغة وضعوا الامر المخاطب صيغة مخصوصة وعينوا الامر للدلالة على ان المأمور ليس بمخاطب فلا يجوز ان يقال يضرب زيد ويراد امر زيد بالضرب لان المعاني انما تستفاد من الالفاظ الموضوعية للدلالة عليها وعند حذف الدليل كيف ينقل الذهن الى المدلول اجاب عنه بقوله وانما حسن ذلك اي انما حسن حذف لام الامر في هذه الآية مع انه لا يحسن حذفها في نحو قول الشاعر

محمد فقد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من امر تبالا \*

لدلالة قل عليه اي على ان المراد امر الغائب يعنى حسن حذف لام الامر هنا لقيام ما يقوم مقامها في الدلالة على ان المراد امر غير المخاطب وهو قوله قل فانه امر للبلغ الحاضر فهو يدل على ان المأمور بقوله يقيموا وينفقوا غير المخاطب فيكون قائما مقام اللام في الايدان بان الامر لغير المخاطب فحسن حذف لام الامر فيه وفي قوله ويجوز اشارة الى ضعفه لان حذف الجازم وبقاء عمله نادر كحذف الجار فاختار هو الوجه الاول وهو ان يكون يقيموا وينفقوا مجزومين على انهما جواب قوله قل ويدلان على مقوله المحذوف والمعنى قل لهم اقيموا الصلاة وانفقوا

\* محمد فقد نفسك كل نفس \* اذا ما خفت من امر تبالا \* لدلالة قل عليه وقبل هما جوابا اقيموا وانفقوا مقامين مقامهما وهو ضعيف لانه لا بد من مخالفة ما بين الشرط وجوابه ولان امر المواجهة لا يجاب بلفظ الغيبة اذا كان الفاعل واحدا



فانك ان تقل لهم ذلك يقيموا الصلاة ويتقوا الفرج مطاوعتهم اياك وضعف وجهه ان يكونا مجزومين على انهما  
جواب اقيموا وانفقوا المحذوفين والتقدير اقيموا وانفقوا اقيموا ويتقوا ووجه ضعفه ان الاول ان جواب الشرط  
لا بد ان يخالف نفس الشرط اما في الفعل او في الفاعل او فيهما ولا يجوز كونه مثل الشرط في الفعل  
والفاعل كقولك قم تقم والتقدير على هذا الوجه ان يقيموا وانفقوا ولا وجه له والامر الثاني انهما على تقدير  
كونهما جواب المقول المقدر يكون من قبيل اسم يسلم في ان يحجب امر المخاطب بلفظ الغيبة وهو انما يجوز اذا كان  
فاعل الشرط غير فاعل الجزاء واما اذا اتحد كما في قولك اسم تسلم او كان محكيها كما في مانحن فيه فحينئذ يجوز  
ان يحجب بلفظ الغيبة كما تقول قل لعبدى اطعمني بطعمك **قوله** اي اتفاق سر وعلاية **قوله** على الاضافة البيانية  
فان كل واحد من السر والعلاية لما كان نوعا من الاتفاق جاز وقوعه موقع الاتفاق **قوله** اي ذوى سر  
وهو احد التأويلات الثلاثة المذكورة في رجل عدل ويجوز فيه التأويلان الاخران ايضا وهما ان يجعلوا نفس السر  
والعلاية مبالغة وان يقام سرا وعلاية مقام مسرين ومعلنين **قوله** فيبتاع المقصر ما تدارك به تقصيره  
اشارة الى ان فائدة تقيبة الاتفاق مقبولة من قبل ان ياتي يوم لا تقدررون فيه على تدارك ما فاتكم من الاتفاق  
لانه لا بيع فيه حتى يبتاع ما تنفقونه ولا خلة حتى يسامح اخلاؤكم به اي بما تنفقونه وقوله او يفدى به  
نفسه عطف على قوله تدارك به اي ليس فيه بيع حتى يبتاع ما يعطيه فداء لنفسه فيخلصها من العذاب وليس فيه  
مخالة ومصافاة حتى يشفع خليل لخليله فينجيه من العذاب **قوله** او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه  
بمبايعة ولا مخالة **قوله** لما كان اهل الدنيا ينتفعون بالاتفاق الواقع في عقد المعاوضات بان يعطوا شيئا من المال  
ليأخذوا ما يرغبون فيه عوضا عنه وفي عقد التبرعات الواقعة بين الاصدقاء على طريق المهاداة بان يعطوا شيئا على  
وجه الهدية ليستخبروا بذلك ما هو خير منه في حب الله تعالى اي الاتفاق الواقع لوجه الله تعالى بان يشارك  
في المنفعة التي تقترب على هذا الاتفاق الواقع في عقد المعاوضة والمهاداة فالنفي بقوله تعالى لا بيع فيه ولا خلال  
هو غائبهما ومنفعتهما المترتبة عليهما فعلى هذا المقصود من الآية الحث على الاتفاق الواقع في عقد المبايعة  
ومهاداة الاخلاء ونفي الانتفاع في ذلك اليوم بهما كناية عن الانتفاع بمقابلتهما ومحصول المعنى على الوجه الاول  
ان الاتفاق امر مطلوب في نفسه فليغتثوه قبل ان يفوت وقت هذا المطلوب ولا يدركه الطالب وعلى الثاني  
ان الاتفاق الذي يتصور منكم في الدنيا يكون على ثلاثة اوجه لا تنتفعون بشئ منها في الآخرة الا ان يكون على الوجه  
الثالث والخلال المخالة وهي المصاحبة والمصادقة يقال خالته خلا لا ومخالة وقيل الخلال جمع خلة كبرمة وبرام  
فان قيل كيف نفي المخالة في هذه الآية مع انه تعالى اثبتها في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
فالجواب ان الآية الدالة على نفي المخالة محمولة على المخالة بمثل ميل الطبيعة ورغبة النفس والآية الدالة على  
حصول المخالة محمولة على المخالة بسبب عبودية الله ومحبة الله ثم انه تعالى لما ذكر احوال السعداء واحوال الاشقياء  
وكانت معرفة احوالهما منوطة بمعرفة الصانع بذاته وصفاته ختم وصف احوالهما بذكر الدلائل الدالة على  
وجود الصانع وكمال علمه وقدرته وذكر ههنا عشرة انواع من الدلائل وهي خلق السموات وخلق الارض واخراج  
الثمار بسبب ازال الماء من السماء وتسخير القلح تجري في البحر وتسخير الانهار وتسخير الشمس وتسخير القمر وتسخير  
الليل وتسخير النهار واعطاء البعض من جميع ما يطلبه فانه كما بينها بهذه الدلائل الدالة على سلطانه وقدرته حيث سخر  
هذه الاشياء مع شدتها وصلابتها وعظمتها واهوالها وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض ذكرنا ايضا نعمه التي  
انعمها علينا اذ تسخير هذه الاشياء منادى بذلك **قوله** واتزل من السماء ماء **قوله** في قولنا الاول ان الماء ينزل  
من السحاب وسمى السحاب سماء للاشتقاق من السمو والارتفاع والثاني انه ينزل من نفس السماء وهو بعيد لان الانسان  
ربما يكون واقفا على جبل عال ويرى الغيم اسفل منه فاذا نزل من ذلك الجبل يرى الغيم ما طرا عليه واذا كان  
هذا مما يشاهد بالبصر كان النزاع فيه انكارا للمحسوس ولفظ الثمرات يطلق في الاغلب على ما يحصل من الاشجار  
ويطلق ايضا على الزروع والنباتات **قوله** تعيشون به **قوله** اشارة الى ان الاضافة الى الله في انتفاع تعيش  
معتبرة في مفهوم الرزق فان الرزق عند الاشاعة اسم لما يسوقه الله تعالى الى الحيوان لينتفع به سواء كان بالتغذي  
او بغيره مباحا كان او حراما مملوكا كان او غير مملوك وهذا التفسير اجل من تفسيره بما يسوقه الله الى الحيوان  
ليأكله لا اختصاصه بالماكل ومن تفسيره بما يغذى به الحيوان لذلك وخلوه عن معنى الاضافة الى الله مع انه معتبر

(سرا وعلاية) منتصبان على المصدر  
اي اتفاق سر وعلاية او على الحال اي ذوى  
سر وعلاية او على الظرف اي وقتي سر  
وعلاية والاحب اعلان الواجب واخفاء  
المنتوقع به (من قبل ان ياتي يوم لا بيع فيه)  
فيبتاع المقصر ما تدارك به تقصيره او يفدى  
به نفسه (ولا خلال) ولا مخالة فيشفع لك  
خليل او من قبل ان ياتي يوم لا انتفاع فيه  
بمبايعة ولا مخالة وانما ينتفع فيه بالاتفاق  
لوجه الله تعالى وقرأ ابن كثير وابو عمرو  
وبعقوب بالفتح فيهما على النفي العام  
(الله الذي خلق السموات والارض)  
مبتدا وخبر (واتزل من السماء ماء فاخرج به  
من الثمرات رزقا لكم) تعيشون به وهو يشمل  
المطعم والملبوس مفعول لا يخرج ومن الثمرات  
بيان له حال منه ويحتمل عكس ذلك ويجوز  
ان يراد به المصدر فينتصب بالعلة او المصدر  
لان اخرج في معنى رزق (وسخر لكم الفلك  
لتجري في البحر بامره) بمشيئته الى حيث  
توجهتم



في مفهوم الرزق وعند المعتزلة الحرام ليس برزق لانهم فسروه تارة بما كوله المالك وتارة بما لا يمنع من الانتفاع به وذلك لا يكون الا حلالا ويلزم على التفسير الاول ان لا يكون ما يأكله الدواب رزقا وعلى التفسيرين يلزم ان من اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله تعالى اصلا **قوله** فجعلها معدة لانتفاعكم يعني ان الاصل في التسخير تذليل الحيوان بجعله متقادا لما اريد منه وهو في غير الحيوان مجاز عن جعله معدة لان ينتفع به من يريد الانتفاع به فيصير بذلك كانه حيوان مسخر للانتفاع **قوله** بدأ بان اي بدأ بان ويستمران ويعبران ابدا فيما يسند اليهما من الافعال يقال دأب فلان في عمله دؤوبا اي جد وتعب **قوله** ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه **قوله** لاجعله بلدا آمنا لان هذا في قوله هذا البلد آمنا اشارة الى البلد والمشار اليه لابد ان يكون موجودا في وقت الاشارة وهو وقت الدماء فتكون البلدية موجودة وقت الدماء فلا تكون داخلية تحت الطلب وانما المطلوب صفة الامن وانما لا تكون مادة البلد داخلية تحت الطلب لانه طلب تحصيل الحاصل واذا قلت اجعل هذا بلدا آمنا لا يكون المشار اليه بهذا البلد بل يكون المشار اليه موضعامينا والمعنى اجعل هذا الموضع بلدا آمنا وطلب جعله من الآمنة لا يستلزم ان يكون في وقت الدماء بلدا بل يجوز ان لا يكون بلدا ويكون المسئول ان يجعله بلدا موصوفا بالامن ويجوز ان يكون بلدا والمسئول مجرد صفة الامن كما يقال كن رجلا فقيها فانه يكون المطلوب مجرد الاتصاف بالفقاهة وذكر رجل للتصريح بالذات التي يجري عليها الاسم المشتق وهو الفقيه ثم ان كان الدماء واحدا وعبر عنه بعبارتين مختلفتين فلا بد ان يحمل ما في سورة البقرة على ما في هذه السورة ويجعل المطلوب صفة الامن فقط وان تعدد الدماء يجوز ان يكون اجعل هذا بلدا آمنا في وقت عدم تحقق البلدية ويكون المطلوب البلدية مع صفة الامن فقط قال صاحب الكشف في تحقيق المقام انه اذا قلت اجعل هذا خاتما حسنا فقد اشرت الى المادة وسألت ان يسبك منها خاتما حسنا واذا قلت اجعل هذا الخاتم حسنا فقد عمدت نحو الحسن دون الخاتمية وذلك لان محط القاعدة هو المفعول الثاني الكائن بمنزلة الخبر ثم قال وفيه ان المصنف قدر في البقرة هذا البلد بلدا آمنا فلا يلوح فرق والجواب ان المسئول البلدية مع الامن بقوله في التقدير هذا البلد اشارة الى الحاضر في الذهن لا الى الكائن في الخارج بخلاف ما نحن فيه **قوله** وقرى وأجنتي **قوله** يقطع الهمة يقال جنبه شرا وأجنبه شرا ثلاثيا ورباعيا وهي لغة نجد وجنبه شرا مشددا وهي لغة الحجاز **قوله** وهو بظاهره لا يتناول احفاده اي اولاد اولاده جمع حافد وهو ولد الولد يعني ان قوله وبني اراد به بنيه من صلبه لان الظاهر من الآية انه عليه الصلاة والسلام اراد بنيه من غير واسطة ولو صلح فابن دليل الاجابة حتى يستدل بقوله واجنتي وبني على ان احدا من احفاده لم يعبد الصنم مع ان قوله تعالى لا ينال عهدى الظالمين يدل على ان فهم من هو كذلك وايضا قد حكي الله تعالى عن قريش عبادتهم الاصنام في مواضع من القرآن ولا يقبل التعليل في مقابلة النص لان حفته لو دخلوا في دماؤه عليه الصلاة والسلام لما اشرك احد منهم مع ان كفار قريش كانوا من حفته ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام بناء على انه تعالى لا يرذله الانبياء قال الامام في هذه الآية اشكال من وجوه احدها ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دعا ربه ان يجعل مكة بلدا آمنا وما قبل الله دماؤه لان جماعة خربوا الكعبة واثاروا على مكة وثانيها ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يعبدون الوثن البتة واذا كان كذلك فالقاعدة في واجنتي عن عبادة الاصنام وثالثها انه طلب من الله تعالى ان لا يجعل ابناءه من عبدة الاصنام والله تعالى لم يقبل دماؤه لان كفار قريش كانوا من اولاده ثم انهم كانوا يعبدون الاصنام فان قيل انهم ما كانوا ابناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام وانما كانوا ابناء ابناءه والدماء مخصوص بالابناء فنقول ان كان المراد بقوله وبني ابناءه من صلبه فهم اسماعيل واسحق وما كانا الامن اكابر الانبياء وقد علم ان الانبياء لا يعبدون الصنم قد عاد الاشكال في انه ما القاعدة في ذلك الدماء ثم اجاب عن السؤال الاول من وجهين الاول انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدماء والثاني هو ان المراد جعل اهلها آمنين كقوله واسأل القرية اي اهلها وهذا الوجه عليه اكثر المفسرين فان مكة قد اخصت بمزيد الامن الا ترى ان الخائف وصاحب الجريمة كان اذا التجأ الى مكة امن وكان الناس مع شدة العداوة بينهم يتلاقون بمكة فلا يخاف بعضهم بعضا ومن ذلك امن الوحوش فانهم لا يفرقون اذا كن بمكة ويستوحشون على الناس خارج مكة فهذا النوع من الامن حاصل في مكة فوجب حل الدماء عليه والجواب عن السؤال الثاني قال الزجاج معناه ثبتني على اجتناب عبادتها كما قال واجعلنا مسلمين لك اي ثبتنا على الاسلام ثم قال ولقائل ان

(ومسخر لكم الانهار) فجعلها معدة لانتفاعكم وتصرفكم وقبل تسخير هذه الاشياء تعليم كيفية اتخاذها (ومسخر لكم الشمس والقمر دأبين) بدأ بان في سيرهما وانارتها واصلاح ما يصلحانه من المكونات (ومسخر لكم الليل والنهار) يتعاقبان لسباتكم ومعاشكم (وآناكم من كل مأسألتوه) اي بعض جميع مأسألتوه يعني من كل شيء سألتوه شيئا فان الموجود من كل صنف بعض ما في قدرة الله ولعل المراد بمأسألتوه ما كان حقيقيا بان يسأل لاحتياج الناس اليه سئل او لم يسأل وما يحتمل ان تكون موصولة وموصوفة ومصدرية ويكون المصدر بمعنى المفعول وقرئ من كل بالتثنية اي وآناكم من كل شيء ما احتجتم اليه وسألتوه بلسان الحال ويجوز ان تكون مانافية في موضع الحال اي وآناكم من كل شيء غير سائله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) لا تحصرونها ولا تطبقوا عدانواعها فضلا عن افرادها فانها غير متناهية وفيه دليل على ان الفرد يفيد الاستغراق بالاضافة (ان الانسان لظلوم) يظلم النعمة باغفال شكرها او يظلم نفسه بان يعرضها للحرمان (كفار) شديد الكفران وقيل ظلوم في الشدة يشكو ويحزع كفار في النعمة بجميعه ويمنع (واذا قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد بلمكة) آمنا ذا أمن لمن فيها والفرق بينه وبين قوله اجعل هذا بلدا آمنا ان المسئول في الاول ازالة الخوف عنه وتصديره آمنا وفي الثاني جعله من البلاد الآمنة (واجنتي وبني) بعدي واباهيم (ان نعبد الاصنام) واجعلنا منها في جانب وقرئ واجنتي وهما على لغة نجد واماهل الحجاز فيقولون جنبتي شرم وفيه دليل على ان عصمة الانبياء بتوفيق الله وحفظه اياهم وهو بظاهره لا يتناول احفاده وجيع ذريته وزعم ابن عيينة ان اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام لم يعبدوا الصنم محتجابه وانما كانت لهم حجارة يدورون بها ويسمونها الدوار ويقولون البيت حجر فحيث ما نصبنا حجرا فهو بمنزلة



يقول السؤال باقٍ لانه لما كان من المعلوم انه تعالى ثبت الانبياء عليهم الصلاة والسلام على الاجتناب عن عبادة الاصنام فما الفائدة في هذا السؤال ثم قال والصحيح عندي في الجواب وجهان الاول انه عليه الصلاة والسلام وان كان يعلم انه تعالى عصمه من عبادة الاصنام الا انه ذكر ذلك هضمًا للنفس واطهارًا للمعاجة والفاقة الى فضل الله تعالى في كل المطالب والثاني ان الصوفية يقولون الشرك نوعان شرك حكيم وهو ما عليه المشركون وشرك خفي وهو تعلق القلب بالوسائط والاسباب الظاهرة والتوحيد المحض هو ان يقطع العبد نظره عن الوسائط ولا يرى متوسطا بينه تعالى وبين الممكنات الحادثة فيحتمل ان يكون مراده بقوله واجنبي وبني ان يعصمه من هذا الشرك الخفي والله اعلم برأيه والجواب عن السؤال الثالث من وجوه الاول ما قال صاحب الكشاف من ان قوله وبني اراد به بيده من صلبه والفائدة في هذا الدعاء عين الفائدة التي ذكرناها في قوله واجنبي والثاني ان بيده يتناول اولاد اولاده الذين كانوا موجودين في حال الدعاء ولا شك ان دعوته بحجابه فيهم والثالث ما قاله مجاهد من انه لم يعبد احد من ولد ابراهيم عليه الصلاة والسلام صغارا وانما عبدوا الوثن فان الصنم هو التمثال المصور وما ليس بمصور فهو وثن وكفار قريش ما عبدوا التماثيل وانما كانوا يعبدون اجارا مخصوصة واشجارا مخصوصة وهذا الجواب ليس بقوي لانه عليه الصلاة والسلام لا يريد بهذا الدعاء الاتجنب عبادة غير الله والجر كالصنم في ذلك والرابع ان هذا الدعاء مختص بالمؤمنين من اولاده والدليل عليه انه قال في آخر الآية فمن تعني فانه مني وذلك يدل على ان من لم يتبعه على دينه فانه ليس منه ولا من اولاده والخامس انه عليه الصلاة والسلام وان دعا في حق ابنائه الصلبية وحفدته الا انه تعالى اجاب دعاءه في حق البعض دون البعض وذلك لا يوجب تحقير الانبياء عليهم الصلاة والسلام ونظيره قوله تعالى في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين الى هنا كلام الامام **قوله فانه مني** اي بعضي لا يريد ان من في قوله مني تبعية وان صرح بلفظ البعض بل يريد انها اتصالية كما في قوله تعالى المنافقون والمناقات بعضهم من بعض ولهذا فسر معنى التبعية بقوله لا ينكح عني في امر الدين اي فكان بذلك كانه بعض مني **قوله وفيه دليل على ان كل ذنب فله تعالى ان يغفره** لان هذا الكلام من ابراهيم عليه الصلاة والسلام شفاعته منه في حق اهل العصيان مطلقا بان يغفر لهم ويرحمهم باي وجه كان ولا شك ان مطلق المعصية يتناول الشرك وما دونه فلو كان مغفرة الشرك بما يستحيل عليه تعالى لما وقعت هذه الشفاعته منه عليه الصلاة والسلام كانه يقول فانك تقدر على ان تغفر او ترحم للمشرك مع عظم جرمه فضلا عن سائر العصاة فاسألك ان تغفر وترحم من لا تكون مغفرتهم ورحمتهم مخالفة لحكمك وفي الوسيط قال قوله عليه الصلاة والسلام ومن عصاني فانك غفور رحيم معناه ومن عصاني ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل فيما دون الشرك فانك غفور رحيم وقال ابن التباري ويحتمل ان هذا كان قبل ان يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لايه وقال الامام هذا القول من ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق اهل الكبار ممن آمن منهم لافي اسقاط عقاب الكفر والشرك لانه عليه الصلاة والسلام قال في مقدمة هذه الآية واجنبي وبني ان نعبد الاصنام ولما تبرأ من الكفر بهذا الاجال دل على انه لا تجوز الشفاعته في اسقاط عقاب الكفر ودل ذلك على انه ليس مراده الشفاعته في حق المشركين **قوله الذي حرمت التعرض له** ذكر لتوصيف البيت بالمحرم ثلاثة اوجه مبنى الوجه الاول على كون المحرم من التحريم الذي هو ضد التحليل وصف البيت بكونه محرما مبالغة في توصيفه بحرمة اهاتده والتعرض له بسوء ومبنى الوجه الآخر ليس على كونه من التحريم بالمعنى المذكور وانما هو بمعنى المنع كما في قوله وحرمتنا عليه المراضع فانه ليس بمعنى لا يحل له المراضع بل هو بمعنى المنع اي منعها عنه ليرده الى الله فكذا قوله عند بيتك المحرم اي المنوع عن الخلق حتى لم يقدر احد من الفراعة والملوك على الغلبة عليه او المنوع منه الطوفان **قوله ودعاه بهذا الدعاء اول ما قدم** جواب عما يقال اسكان الخليل اسماعيل بمكة قبل بنائهما الكعبة فكيف يصح له عليه الصلاة والسلام ان يقول اسكنت بواد عند بيتك المحرم واجاب عنه بان مراده عند بيتك الذي سيحدث في هذا الوادي بقوله غير ذى زرع توصيف للوادي باعتبار ما كان عليه وقت قدومه وقوله عند بيتك توصيف له باعتبار ما سيحدث فيه وهذا التقرير مبنى على ما وجدت في نسخة مطالعتي وهو باعتبار ما كان وما سيثول بالوادي دون اليد ثم ظهر في نسخة اخرى فيكون قوله اول ما قدم معناه اما على ما كان قبل الطوفان واما على ما سيحدث بنائه وعلى هذا الجواب يجوز ان يكون دعاؤه هذا بعد بنائهما البيت حال كبر اسماعيل عليهما الصلاة والسلام كما ذكر الامام في جواب

(رب انهن اضلن كثيرا من الناس) فلذلك سالت منك العصمة واستعذت بك من اضلالهن واستناد الاضلال اليهن باعتبار السببية كقوله وغرتهن الحياة الدنيا (فمن تعني) على ديني (فانه مني) اي بعضي لا ينكح عني في امر الدين (ومن عصاني فانك غفور رحيم) تقدر ان تغفر له وترحمه ابتداء او بعد التوفيق للتوبة وفيه دليل على ان كل ذنب فله ان يغفره حتى الشرك الا ان الوعد فرق بينه وبين غيره (ربنا اني اسكنت من ذريتي) اي بعض ذريتي او ذرية من ذريتي فخذي المفعول وهو اسماعيل ومن ولد منه فان اسكانه متضمن لاسكانهم (بواد غير ذى زرع) يعني وادي مكة فانها حجرية لا تثبت (عند بيتك المحرم) الذي حرمت التعرض له والتهاون به او لم يرزل معظمها بمنعها به الجبارة او منع منه الطوفان فلم يستول عليه ولذلك سمي عتيقا اي اعتق منه ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم فلهذا قال ذلك باعتبار ما كان او ما سيثول اليه روى ان هاجر كانت لسارة رضى الله عنها فوهبتها لابراهيم عليه السلام فولدت منه اسماعيل عليه السلام فقارت عليها فتأشده ان يخرج جهمها من عندها فاخرج جهمها الى ارض مكة فظهر الله عين زمزم ثم ان جرهم راوا ثم طيورا فقالوا لا طير الا على الماء فقصده فرأوهما وعندهما عين فقالوا اشركنا في ما نك نشترك في الباننا ففعلت



السؤال الاول من انه نقل ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء البيت ذكر هذا الدعاء وفي التيسير قيل ان هذا الدعاء كان بعد بناءه وقيل كان قبل بناءه لكن كان الله تعالى اياه له موضع البيت فبحث اشارته اليه **قوله** ما اسكنتهم بهذا الوادي البلقع من كل مرتفق ومرزق الالاقامة الصلاة **قوله** البلقع الارض القفراء التي لاشي بها والقفراء مغارة لانبات بها ولا ماء والارتفاق الانضاع والحصر المدلول عليه من الاستثناء بعد النفي مستفاد من تقدير محذوف مؤخر يتعلق به هذا المذكور اي ليقموا من اسكنتهم هذا المكان البلقع اخبروا ولا بانه اسكنتهم بواد قفر وادج فيه حاجتهم الى الوافدين و اشار بقوله عند بيتك المحرم الى ان وجه الاشارة انما هو شرف الجوار ثم اخبرنا بانها انما آثر ذلك الموضع ليحرموا حرمتك المحرم باقامة الصلاة المعرفة وما تشتمل عليه من الاذكار والدعوات او باداء العبادات والقربات مطلقا وتخصيص الصلاة بالذكر من قبيل الاكتفاء بذكر معظم افراد الحقيقة النوعية عن ذكر الكل ودل على اسكانهم في الوادي المذكور لهذا الغرض الدعاء بقوله فاجعل افئدة من الناس ويدل على ان ليقموا غير متعلق باسكنت المذكور تحلل ربنا ثانيا بين الفعل ومتعلقه وهذا اي ان قول المصنف وتكرير النداء وتوسيطه صريح في انه متعلق بالمذكور فلا يكون الكلام حينئذ مشتقلا على شيء من طرق الحصر فلا يستفاد الحصر حينئذ الا من اسلوب الكلام وسياقه فانه عليه الصلاة والسلام نفى او لا ان يكون اسكانهم في ذلك الوادي لاجل التوسع في اسباب المعيشة حيث وصف موضع الاسكان بكونه خير ذي زرع ثم لما وصفه بكونه عند بيت الله الحرام دل ذلك على انه انما آثر ذلك الموضع بالاسكان للانقطاع لعبادة الله تعالى والتمسك اليه والتبرك بشرف جوار بيته ثم انه لما كرر ذكر قوله ربنا اشعر ذلك بان له كمال الاهتمام بشأن المطلوب المدعوه وبجملة هذه الامور ولما علل اسكانه في الوادي المذكور بقوله ليقموا دل ذلك على ان المقصود من الاسكان فيه ليس الا التقرب الى الله تعالى بالاشتغال بالصلاة التي هي عماد الدين **قوله** اول ابتداء كقولك القلب مني سقيم **قوله** اي القلب الكائن مني وافئدة كائنة من الناس والمصنف نكر لفظ الناس حيث قال اي افئدة ناس مع انه في الآية معرف باللام لان الافئدة في الآية وقعت منكورة ولما اراد تصوير كون القلوب مبتدأة من الناس اضاف الافئدة اليهم ونكر الناس ليحفظ معنى تكبير افئدة في الآية فان تكبير المضاف اليه يفيد ما يستفاد من تكبير المضاف في مقام الاثبات من البعضية وعدم الاستغراق والعموم وناس اسم جمع فعني افئدة ناس اي مما يطلق عليه لفظ ناس وهو معنى قوله افئدة من الناس وان كان لفظ الناس المعروف باللام في هذا التعبير محمولا على العموم **قوله** وقرأ هشام افئدة **قوله** قيل حصلت الياء باشباع كسرة الهزمة وردت بان الاشباع انما يرتكب لاجل ضرورة الشعر فكيف يحمل عليه افسح الكلام مع ان هشاما انما قرأ بتسهيل الهزمة بين بين وظن زيادة ياء بعد الهزمة ليس بشيء لان الرواة اجل من ان يسند اليهم مثل هذا وقرئ آفة على وزن عابدة اما على تقديم الهزمة على القاء او على ان يكون اسم فاعل من افد الرجل بالكسر يافد افدا اي يحل فهو آفة على فاعل اي مستجمل وافد الرحيل اي دنا وازدلف فقوله آفة على هذا صفة محذوف اي فاجعل جماعة آفة يرتحلون اليهم ويجهلون نحوهم وقرئ آفة على ان اصلها افئدة طرحت الهزمة للتخفيف فصار افئدة وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين وقيل فيه نظر لان الهزمة المتحركة الساكن ماقبلها حيث كان حرفا صحيحا انما يكون تخفيفها بنقل حركة الهزمة الى ماقبلها وحذفها كما في مسألة وخب في مسألة وخبي ولا يجوز جعلها بين بين لانه شبه ساكن واجتماع ساكن وشبه ساكن كاجتماع ساكنين **قوله** ويجوز ان يكون من افد **قوله** اي من افد يافد افدا فهو آفة على وزن فعل كزفر فالعني فاجعل جماعة آفة يجهلون نحوهم **قوله** تعالى تهوى اليهم **قوله** مفعول ثان للجعل وقرأ العامة بكسر الواو من هوى بفتح الواو يهوى بالكسر هوى اي سقط من اعلى الى اسفل والمعنى ههنا تسرع اليهم وقيل تحن اليهم وقيل تنزع اليهم وقرئ تهوى بفتح الواو من هوى بكسر الواو يهوى بفتحها هوى اي احب وهو يعتدى بنفسه وعدى الى تضمينه معنى الميل وقرئ تهوى بضم التاء وفتح الواو على بناء المفعول من اهوى المنقول من هوى اللازم اي يسرع اليهم **قوله** وقيل ماتخفي من وجد الفرق **قوله** اي من اسماعيل وآمه وهو عطف على قوله تعلم سرنا وعلايتنا جعل نخفي ونعلم او لاعطفا من قبيل يعطى ومنع تخيما لحسن الطلب ثم قدر لكل منهما معنى على حدة **قوله** تعالى الحمد لله الذي وهب لي على الكبر الآية **قوله** قال ابراهيم عليه الصلاة والسلام في وقت آخر لا عقيب ما تقدم من الدعاء لان الظاهر انه عليه الصلاة والسلام دعا بذلك اول ما قدم بهاجر وابنها وهى ترضعه

الصلاة عند بيتك المحرم وتكرير النداء وتوسيطه للاشعار بانها المقصودة بالذات من اسكانهم ثمة والمقصود من الدعاء توفيقهم لها وقيل لام الامر والمراد هو الدعاء لهم باقام الصلاة كانه طلب منهم الاقامة وسأل من الله تعالى ان يوفقهم لها (فاجعل افئدة من الناس) اي افئدة من افئدة الناس ومن للتعبير ولذلك قيل لو قال افئدة الناس لازدحت عليهم فارس والروم ولجت اليهود والنصارى او للابتداء كقولك القلب مني سقيم اي افئدة ناس وقرأ هشام افئدة بخلف عنه ياء بعد الهزمة وقرئ آفة وهو يحتمل ان يكون مقلوب افئدة كما در ادور وان يكون اسم فاعل من افدت الرحلة اذا عجلت اي جاعة يجهلون نحوهم وافئدة بطرح الهزمة للتخفيف وان كان الوجه فيه اخراجها بين بين ويجوز ان يكون من افد (تهوى اليهم) تسرع اليهم شوقا وودادا وقرئ تهوى على البناء للمفعول من هوى اليه واهواه غيره وتهوى من هوى يهوى اذا احب وتعديته الى تضمين معنى النزوع (وارزقهم من الثمرات) مع سكتهم واديا لانبات فيه (لعلهم يشكرون) تلك النعمة فاجاب الله عز وجل دعوته فجعله حراما آمنا يحبى اليه ثمرات كل شيء حتى توجد فيه القواكه الربعية والصفية والخريفية في يوم واحد (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) تعلم سرنا كما تعلم علنا والمعنى انك اعلم باحوالنا ومصالحنا وارحم بنا منا بانفسنا فلا حاجة لنا الى الطلب لكننا دعوك اظهارا لعبوديتك وافتقارا الى رحمتك واستنجالا لتل ما عندك وقيل ماتخفي من وجد القرعة وما نعلن من التضرع اليك والتوكل عليك وتكرير النداء للبالغة في التضرع والرجاء الى الله تعالى (وما يخفى على الله من شيء في الارض ولا في السماء) لان العالم يعلم ذاتي يستوى نسبته الى كل معلوم ومن للاستغراق (الحمد لله الذي وهب لي على الكبر) اي وهب لي وانا كبير آيس من الولد قيد الهبة بحال الكبر استغظاما للنعمة واظهارا لما فيها من الآية



ووضعها عند البيت واسحق ما ولد في ذلك الوقت فقد روى انه عليه الصلاة والسلام وضعها عند البيت وليس بمكة يومئذ احد ولا ماء وانطلق ابراهيم نحو الشام فبعته هاجر وقالت يا ابراهيم تنزهت وتركتنا بهذا الوادي الذي ليس فيه انيس ولا شيء فلم يلتفت اليها فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا ابضيننا ثم غاب ابراهيم عن نظرها واستقبل البيت ودعا بهذه الدعوات من قوله ربنا اني اسكنت الى قوله وما يخفى على الله من شيء ولهذا اشار المصنف بقوله آتفا ودعا بهذا الدعاء اول ما قدم الى احتمال ان يكون الدعاء ايضا في وقت آخر والله اعلم وكلمة على في قوله على الكبري يحتمل ان تكون للاستعلاء المجازي اي وهب لي وانا متمكن على الكبري وان تكون بمعنى مع كافي قوله

اني على ماترين من كبرى \* اعلم من حيث تؤكل الكتف \*

وهو في موضع الحال من الياء في قوله وهب لي وانا كبري اي في حال الكبر كذا في الكشف ومعنى البيت اني على ماترين من كبرى وتغير احوال الخواس مني اعرف الاشياء حق معرفتها لاني جربتها ومارستها فان قوله اعلم من حيث تؤكل الكتف مثل في التجربة لان المجرب يأخذ الكتف من اعلاها ليحسب اللحم منها وقيل تؤكل من اسفلها ليسهل **قوله اي لجيبه** جواب عما يقال ان ابراهيم دعا ربه وحده على اجابته فكان المناسب ان يقول ان ربي يجيب الدعاء لانه تعالى يسمع الدعاء اجابه اولم يجبه **قوله** وقد تقدم عذر استغفاره لهما **قوله** وكانا كافرين وهو ان المنع من الاستغفار للكافر لا يعلم الا بالتوقيف ولعله لم يجد المنع منه حينئذ فظن كونه جائزا ويحتمل ان يكون المراد من سؤال المغفرة لهما سؤال ما يكون سببا لمغفرتهم وهو الاسلام فانه سبب لصيرورة الانسان اهلا للمغفرة فطلب الشيء طلب لما يتوقف حصوله عليه وهو المراد بقول نوح عليه الصلاة والسلام لقومه المشركين استغفروا ربكم انه كان غفارا \* فان قيل كيف طلب المغفرة لنفسه وان طلبها لهما يؤذن بسابقة الذنب ولا يصدر الذنب من الاتياء سوى ترك الاولى ونحوه مما يعلم ان الله تعالى يغفر ذلك منهم فيكون طلبهم المغفرة لانفسهم طلبا لما يعلم حصوله واجيب بان ليس المقصود منه الا الاتجاه الى الله وقطع الطمع في غيره وانه ليس الا في فضله وكرمه ورحته **قوله** مستعار من القيام على الرجل **قوله** بان شبه ثبات الحساب بقيام القائم على الرجل فاستعير القيام لذلك الثبات ثم اطلق يقوم واريد ثبت فهي استعارة تبعية كما استعير القيام على الساق لثبات الحرب ويمكن ان يقال شبه الحساب في الثبات والاستقرار بالقائم على الرجل فثبت له القيام على سبيل التخييل فهي استعارة مكنية قريبتها التخييلية فالجواز على هذا التقرير في المفرد وعلى الثالث في الاسناد ولا يجاز على الثاني لانه مبني على تقدير المضاف **قوله** والمراد بتبنيته عليه الصلاة والسلام على ما هو عليه **قوله** جواب عما يرد على قوله انه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو انه تعالى منزّه عن السهو والغفلة وانه عليه الصلاة والسلام اعلم الناس بما يستحيل في حقه تعالى فكيف نهى الله نهيا مؤكدا عن الحسبان المذكور **قوله** والوعيد عطف على قوله تبنيته اجاب عنه اول بان المراد من النهي المذكور تقوية نشاطه على الثبات على ما هو عليه من الاعتقاد الصحيح في حقه تعالى وثانيا بان كناية او مجاز في المرتبة الثانية عن التهديد والوعيد بعقوبة الظالمين على ظلمهم كقوله والله اعلم بما تعملون فانه كناية عن المجازاة **قوله** وقيل انه نسبية للظلم وتهديد للظالم **قوله** على ان يكون الخطاب كقوله تعالى ولا تكون من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر لكل مكلف ولا يخص به الرسول صلى الله عليه وسلم ولا من توهّم غفلته فان الناس لا يخلون عن المظلوم والظالم فاذا سمع المظلوم ان الله تعالى عالم بما يفعله الظالم وينتقم له هان عليه ظلمه والظالم اذا تصور ان الله تعالى عالم بما يفعله ولا بد ان يجازيه على ظلمه ربما ارتدع عن ظلمه خوفا من العقوبة فقوله تعالى ولا تحسبن على جميع التقادير دليل على انه لا بد من وجود يوم الحساب فان اطلّعه تعالى على ما يعمل الظالمون يستلزم ان ينتقم للظلم **قوله** وعن ابى عمرو بالنون **قوله** على طريق الالتفات من الغيبة الى التكلم وقرأ العامة يؤخرهم بياء الغيبة لتقدم اسم الله وقوله تعالى ليوم اي لاجل يوم فاللام للعلة وقيل بمعنى الى للغاية وتخصص صفة ليوم وشخص البصر ارتقاعه وعدم استقراره في مكانه من حدة النظر وقيل بقاؤه مفتوحا بحيث لا يغمض ولا يرتد اليه طرفه الجوهري شخص بالفتح شخصا اي ارتفع وشخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينه وجعل لا يطرف **قوله** تعالى مهطعين مقنعي رؤسهم **قوله** حالان من المضاف اليه المحذوف اذ التقدير تشخص فيه ابصارهم ويجوز في مقنعي ان يكون حالا من الضمير في مهطعين فيكون حالا متداخلة وازافة مقنعي غير حقيقية فلذلك وقعت حالا من الضمير وقوله

(ان ربي لجميع الدعاء) اي لجيبه من قولك سمع الملك كلامي اذا اعتذبه وهو من ائمة المبالغة العاملة على الفعل اضيف الى مفعوله او فاعله على اسناد السماع الى دعاء الله تعالى على المجاز وفيه اشعار بانه دعا ربه وسأل منه الولد فاجابه وهب له سؤله حين ما وقع اليأس منه ليكون من اجل النعم واجلاها (رب اجعلني مقيم الصلاة) بعدد ايامها واطبا عليها (ومن ذريتي) عطف على المنصوب في اجعلني والتبويض لعله باعلام الله او استقراء عادته في الامم الماضية انه يكون في ذريته كفار (ربنا وتقبل دعاء) واستجب دعائي او وتقبل عبادتي (ربنا اغفر لي ولوالدي) وقرئ ولا بوي وقد تقدم عذر استغفاره لهما وقيل اراد بهما آدم وحواء (وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) ثبت مستعار من القيام على الرجل كقوله قامت الحرب على ساق او يقوم اليه اهله فحذف المضاف واسند اليه قيامهم مجازا (ولا تحسبن الله خافلا عما يعمل الظالمون) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بتبنيته على ما هو عليه من انه مطلع على احوالهم وافعالهم لا يخفى عليه خافية والوعيد بانه معاقبهم على قليله وكثيره لاحالة او لكل من توهّم غفلته جهلا بصفاته واغترارا باماله وقيل انه نسبية للظلم وتهديد للظالم (انما يؤخرهم) يؤخر عذابهم وعن ابى عمرو بالنون (ليوم تشخص فيه الابصار) اي تشخص فيه ابصارهم فلا تقر في اما كنهها من هول ما ترى (مهطعين) مسرعين الى الداعي او مقبلين بابصارهم لا يطفرون هبة وخوفا واصل الكلمة هو الاقبال على الشيء (مقنعي رؤسهم) رافعيها (لا يرتد اليهم طرفهم) بل بقيت عيونهم شاخصة لا تطرف او لا يرجع اليهم نظرم فينظرون الى انفسهم



لا يرتد اليهم في محل النصب على أنه حال من الضمير في مقنعي والطرف في الاصل مصدر اطلق ههنا على الفاعل وهو العين كقولهم ما فيهم حين تطرف والطرف الجفن ايضا يقال ما طبق طرفه اى جفنه على الآخر والطرف ايضا تحريك الجفن ويجوز ان يكون كل واحد من قوله لا يرتد اليهم طرفهم وقوله وافقتهم هوآ استثناء وان يكون حالا وقوله هوآ وان كان خبرا عن جمع فانه في معنى فارغة وخالية ثم انه تعالى لما اوعد الظالمين بانه لا يخفى عليه شئ من احوالهم وافعالهم ولكن يؤخر عذابهم ليوم القيامة الذى من صفته انه تشخص فيه الابصار وكذا امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان ينذر الناس يوم يأتيهم ذلك العذاب المعهود على ان يوم يأتيهم مفعول ثان لا نذر فانه يتعدى الى اثنين كما في قوله انذرتكم صاعقة ﴿ قوله قال زهير

﴿ كان الرجل منها فوق صعل ﴾ من الظلمان جؤجؤه هوآ \*

الصعل الصغير الرأس والعنق من الرجال والنعام ومن غيرهما والجؤجؤ من الطائر والسفينة صدرهما بهمز ولا يهمز بصف مطية بالقلق يقول كان رجل هذه المطية فوق ظليم اى نعامه لا قوة في قلبه ولا جرأة فان النعام يضرب به المثل في الجبن قيل في حق الجحاج وصفاله بالجبن

﴿ اسد على وفي الحروب نعام ﴾ فقصاء تنفر من صغير الصافر \*

﴿ قوله او آخر آجالنا ﴾ هذا على تقدير ان يكون المراد باليوم يوم موتهم معنيين بشدة السكرات وما نالهم بمعاينة ملائكة العذاب وايقنوا بسوء عاقبتهم والاول على تقدير ان يراد باليوم يوم القيامة ﴿ قوله على ارادة القول ﴾ اى القول الجارى من قبلهم بلسان المقال والمعنى اولم تكونوا قائلين بلسان المقال والله ما لنا من زوال وان كان المتبادر من ظاهر العبارة ان يكون المراد من القول قول الله تعالى او قول الملائكة في جواب قول الذين ظلموا ربنا اخرنا الى اجل قريب ويكون المعنى والتقدير فيقال لهم على سبيل التبريع والتوبيخ اولم تكونوا الا ان عطف قوله او دل عليه حالهم يدل على ان المراد منه القول الجارى من قبلهم كانه قيل اولم تكونوا اقمتم بلسان المقال صريحا او بدلالة الحال وشهادة الافعال هذا هو المفهوم من تقرير الكشف ويحتمل ان يكون مراد المصنف من قوله على ارادة القول ما ذكرنا من انه المتبادر الى الذهن ويكون قوله او دل عليه حالهم معطوفا على قوله اقمتم بطرا وضرورا ويكون مقصوده انه لما حكى عنهم انهم اقمتم على انهم باقون في الدنيا لا يزالون عنها بالموت وردان يقال كيف اقمتم عليه وليسوا بمجانين اجاب عنه بقوله ولعلمهم اقمتم عليه بطرا وضرورا او دل عليه حالهم ﴿ قوله تعالى وسكنتم في مساكن الذين ﴾ عطف على قوله اقمتم اى ولم تكونوا سكنتم فهو تقرير ثان للذين ظلموا فانهم لما سكنوا في مساكن الذين كفروا وعصوا وبنين لهم ما حل بهم بسبب كفرهم وتكذيبهم الانبياء ولم يعتبروا فقد استوجبوا الذم والتبريع ﴿ قوله واصل سكن الخ ﴾ اشارة الى وجه تعدي تارة بنى كما في هذه الآية وتارة بدونها وقرأ العامة وتبين فعلا ماضيا وقرئ وتبين بضم النون الاولى والثانية على انه مضارع بين وهو خبر مبتدأ محذوف والجملة حال اى ونحن نبين وفاعل تبين مضمحل لدلالة الكلام عليه اى وتبين لكم حالهم وخبرهم وهو لاكم بطريق الاستئصال وكيف في موضع النصب بفعلنا ولا يجوز ان يكون فاعلا ﴿ قوله اى بينا لكم انكم مثلهم في الكفر ﴾ فيكون لكم متعلقا بمحذوف في محل النصب على انه حال من الامثال والتقدير ضربنا امثال احوالهم ثالثة لكم والمراد بالامثال معناها اللغوى وعلى الثانى تكون الامثال مستعارا لصفات ما فعلوا وما فعل بهم تشبيها لها بالامثال المضروبة في الغرابة لما ذكر الله تعالى صفة عقابهم اتبعها بذكر كيفية مكرهم فقال وقد مكروا مكرهم الخ ﴿ قوله المستفرغ فيه جهدهم ﴾ هذه المبالغة والاهتمام بالمكر مستفادة من اضافة المكر اليهم لان صناديد قريش لما اشتهروا بشدة الشكيمة والتنادى في الطغيان كان ما اضيف اليهم من المكر المتعلق بابطال الحق وتقرير الباطل مكرام مبدولا فيه جهدهم ونهاية قدرتهم ﴿ قوله ومكتوب عنده فعلهم ﴾ مبنى على ان يكون المكر مضافا الى فاعله كالمكر الاول والمعنى ان مكرهم الذى مكروه مكتوب عند الله وقوله او عنده ما يكرههم به على ان يكون المصدر مضافا الى مفعوله ومكر الله تعذيبه اياهم وسمى مكر المشاكلة ﴿ قوله مسوى لازالة الجبال ومعدا لها ﴾ على ان تكون كلمة ان شرطية حذف جوابها لدلالة قوله وعند الله مكرهم عليه والتقدير وان كان مكرهم معدا لازالة امثال الجبال الرواسى وهى المعجزات والآيات فالله تعالى مجازيهم بمكرهم واعظم من مكرهم ﴿ قوله وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها ﴾ اى للنفي المستفاد منها فان اللام حينئذ هى لام الجود التى ينصب الفعل بعدها باضمار ان لوقوعها بعد كون منفي وخبر كان

وللجبان قلبه هوآ اى لا رأى فيه ولا قوة قال زهير من الظلمان جؤجؤه هوآ وقيل خالية عن الخير حاوية عن الحق (وانذر الناس) يا محمد (يوم يأتيهم العذاب) يعنى يوم القيامة او يوم الموت فانه اول ايام عذابهم وهو مفعول ثان لا نذر (فيقول الذين ظلموا) بالشرك والتكذيب (ربنا اخرنا الى اجل قريب) اخر العذاب عنا وردنا الى الدنيا وامهلنا الى حد من الزمان قريب واخر آجالنا وأبقنا مقدار ما نؤمن بك ونحبب دعوتك (نحبب دعوتك وتقبّل الرسل) جواب للامر ونظيره لو لا اخرتني الى اجل قريب فاصدق واكن من الصالحين (اولم تكونوا اقمتم من قبل مالكم من زوال) على ارادة القول ومالككم جواب القسم جاء بلفظ الخطاب على المطابقة دون الحكاية والمعنى اقمتم انكم باقون في الدنيا لا تزالون بالموت ولعلمهم اقمتموا بطرا وضرورا او دل عليه حالهم حيث بنوا شديدا واملوا بعيدا وقيل اقمتموا انهم لا ينتقلون الى دار اخرى وانهم اذا ماتوا لا يزالون عن تلك الحالة الى حالة اخرى كقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت (وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم) بالكفر والمعاصى كعاد وعمود واصل سكن ان يعتدى بنى كقر وغنى واقام وقد يستعمل بمعنى التبوّء فيجرى مجرا كقوله سكنت الدار (وتبين لكم كيف فعلناهم) بما تشاهدونه في منازلهم من آثار ما نزل بهم وما توارث عندكم من اخبارهم (وضربنا لكم الامثال) من احوالهم اى بينا لكم انكم مثلهم في الكفر واستحقاق العذاب او صفات ما فعلوا وفعل بهم التى هى في الغرابة كالامثال المضروبة (وقد مكروا مكرهم) المستفرغ فيه جهدهم لا بطل الحق وتقرير الباطل (وعند الله مكرهم) ومكتوب عنده فعلهم فهو مجازيهم عليه او عنده ما يكرههم به جزاء لمكرهم وابطال الاله (وان كان مكرهم) في العظم والشدة (لتزول منه الجبال) مسوى لازالة الجبال ومعدا لها وقيل ان نافية واللام مؤكدة لها كقوله وما كان الله ليعذبهم على ان الجبال مثل لامر النبي صلى الله عليه وسلم ونحوه وقيل مخففة من الثقيلة والمعنى انهم مكروا

ليزيلوا ما هو كالجبال الراسية ثباتا وتمكن من آيات الله تعالى وشرأثه وقرأ الكسائي لتزول بالفتح والرفع على انها المخففة واللام هى الفاصلة ومعناه تعظيم مكرهم وقرئ بالفتح والنصب على لغة من يفتح لام كي وقرئ وان كاد مكرهم



( فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله ) مثل قوله انا لننصر رسلنا كتب الله لا غلبن انا ورسلنا واصله يخلف رسله وعده فقدم المفعول الثاني اي انا بانه لا يخلف الوعد اصلا لقوله ان الله لا يخلف الميعاد واذا لم يخلف وعده احدا فكيف يخلف رسله ( ان ) ١٤٢ ( الله عز وجل ) غالب لا يماكر قادر لا يدافع ( ذوات انتقام )

محذوف عند البصريين تعلق به هذه اللام والتقدير وما كان مكرهم مريدا لازالة ما هو كالجبال لان انتفاء ارادة الفعل أكد من انتفاء نفس الفعل وهو معنى قوله اللام مؤكدة لان النافية كما ان قوله ما كان الله مريدا لتعذيبهم أكد من قولك ما كان الله يعذبهم وعلى تقدير كونها محققة من الثبوت تكون اللام فارقة بين النافية والحقيقة ويكون المقصود تعظيم مكرهم لان ما فعل لازالة ما هو كالجبال الراسية في الثبات والقوة يكون في غاية الشدة والقوة بخلاف ما اذا كانت نافية فان المعنى حينئذ حصر مكرهم ببيان انه ما كان مكرهم بحيث يزول منه الشرائع التي هي كالجبال لانه تعالى وعد نبيه صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على كل الاديان فكيف يزول امره الذي هو دين الاسلام بمكرهم فان مكرهم اوهن واضعف من ان يزول منه الجبال الراسيات التي هي دين محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل شريعته وبؤيد صحة هذا المعنى قوله تعالى بعد هذه الآية فلا تحسبن الله يخلف وعده رسله اي قد وعدك الظهور عليهم فلا يخلف وعده بمكرهم وقوله تعالى فلا تحسبن على جميع التقادير الظاهر انه جواب شرط محذوف اي اذا تقرر ان مكرهم مكتوب عند الله وهو مجازيهم عليه فلا تحسبن او اذا تقرر ان مكرهم اوهن من ان يزول منه امرك الذي هو اثبت واغوى من الجبال الراسيات فلا تحسبن **قوله** مثل قوله انا لننصر رسلنا يعني ان المراد بالوعد قوله تعالى في غير هذا الموضع انا لننصر رسلنا وقوله كتب الله لا غلبن انا ورسلنا ويحتمل ان يكون المراد به ما يفهم من قوله في هذا الموضع وعند الله مكرهم فانه على التقديرين دال على انه تعالى يجازيهم على مكرهم وينصر رسله عليهم **قوله** واصله يخلف رسله وعده لان فعل الاخلاف يتعدى الى مفعولين اولهما الموعود له وهو ههنا الرسل وحق المفعول الاول ان يقدم على الثاني يقال اخلفه ما وعده وهو ههنا الرسل لكن قدم المفعول الثاني واضيف اليه اسم الفاعل تخفيفا نحو هذا الكاسي جبة زيدا قبل لما تعدى الفعل اليهما لم يبال بالتقديم والتأخير والاخلاف ان يقول شيئا ولا يفعله **قوله** اي انا بانه لا يخلف الوعد اصلا اعترض عليه بانه لما كان رسله مفعولا كان اخلاف الوعد مقيداه سواء قدم على الوعد او اخر فلم يكن اخلاف الوعد مطلقا فقدم رسله واجيب بان المفعول الثاني حقه التأخير فلما قدم دل على انه اهم والعناية بشأنه اتم فالمقصود الاصل من الكلام ليس الانفي اخلاف الوعد واما نفي خلف وعد الرسل فهو شيء متفرع على ذلك لانه لما لم يكن من شأن الله تعالى اخلاف الوعد كان عدم اخلافه وعد من هو خيرته وصفوة عبده تابعه له وثابتا بطريق الاولى ونظيره في تقديم المفعول الثاني على الاول للاهتمام بشأنه قوله تعالى في سورة الانعام وجعلوا لله شركاء الجن فانه قدم الشركاء ليدل على ان المقصود الاصل استعظام اتخاذ الشركاء ونفي شركاء الجن تابع لهذا المقصود ومتفرع عليه **قوله** تعالى وبرزوا معطوف على قوله تبدل الارض وهو ماض يراد به الاستقبال كقوله تعالى ونادى اصحاب النار **قوله** قرن بعضهم مع بعض يعني ان قوله مقرنين فيه ثلاثة اوجه الاول ان بعض الكفار قرن بعضهم على حسب نجاس ما اكتسبوه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة التجانسة فمن حيث الجزاء ايضا يجتمع اصحابها فان الجنسية سبب الاجتماع في الامور التجانسة والثاني قرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة قال الله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين والعاشي عن سواء السبيل لما كان يتبع الشيطان ويأتمر بامر حشر معه مقرونا في سلسلة واحدة او مع ما اكتسبه من العقائد الزائفة والملكات الباطلة التي هي بمنزلة الشيطان بالنسبة اليه في كونها سببا لتأذي نفسه منها وخروجها عن الاعتدال اللائق بها والثالث قرن ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال اما حقيقة واما على ان يكون الايدي والارجل عبارة عن الافعال الصادرة من الجوارح والاعضاء على طريق اطلاق اسباب الاكتساب على الامور المكتسبة بتلك الاسباب ويكون مقارنة تلك الامور الى الرقاب عبارة عن مؤاخذه انفسهم بها يقال قرنت الشيء بالشيء اذا وصلت به وجاء ههنا على التشديد لكثرة هؤلاء القوم فان بناء التفعيل قد يكون لتكثير المفعول نحو قفصت الابواب والاصفاد جمع صفد وهو القيد قال عطاء بن ريد سلاسل الحديد والاغلال وكل من شدته شدا وثقا فقد صفده قال الراغب الصفد والصفاد الغل وجمعه اصفاد وفي الصحاح صفده بصفده صفدا اي شده واوثقه وكذلك التصفيد والصفاد ما يوثق به الاسير من قيد وغل والاصفاد القيود وبيت سلامة يدل على انه اطلق الصفاد على ما يتناول كل واحد من الغل والقيد فان الغل يوضع على الساعد والعنق والقيد يوضع على الرجل وظاهر البيت يدل على ان صفادا واحدا بعض ويجمع تلك الثلاث فكانه نوع من الغل تجمع فيه الرجل واليد وتشدان على العنق وزيد الخليل قد لاقى صفادا \* بعض يساعد وبعض ساق \* واصله الشدة ( الله )

لاولياته من اعدائه ( يوم تبدل الارض غير الارض ) بدل من يوم يأتيهم او ظرف للانتقام او مقدر باذكر او لا يخلف وعده ولا يجوز ان ينتصب بمخلف لان ما قبل ان لا يعمل فيما بعده ( والسموات ) عطف على الارض وتقديره والسموات غير السموات والتبديل يكون في الذات كقوله تبدلت الدراهم بالدنانير وعليه قوله تبدلناهم جلودا غيرها وفي الصفة كقوله تبدلت الحلقة خاتما اذا اذنتها وغيرت شكلها وعليه قوله تبدل الله سيئاتهم حسنات والآية تحتملها فمن على رضى الله تعالى عنه تبدل ارضا من فضة وسموات من ذهب وعن ابن مسعود والنس رضى الله تعالى عنهما يحشر الناس على ارض بيضاء لم يخطئ عليها احد خطيئة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما هي تلك الارض وانما تغير صفاتها ويدل عليه ما روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه انه صلى الله عليه وسلم قال تبدل الارض غير الارض فتبسط وتمدد الاديم العكاظي لا ترى فيها عوجا ولا امنا واعلم انه لا يلزم على الوجه الاول ان يكون الحاصل بالتبديل ارضا وسماء على الحقيقة ولا يبعد على الثاني ان يجعل الله الارض جهنم والسموات الجنة كما اشهر به قوله تعالى كلا ان كتاب الابرار لفي عليين وقوله ان كتاب الفجار لفي سجين ( وبرزوا ) من اجداثهم ( الله الواحد القهار ) لحاسبته ومجازاته وتوصيفه بالوصفين للدلالة على ان الامر في غاية الصعوبة كقوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فان الامر اذا كان لواحد غلاب لا يغالب فلا مستغاث لاحد الى غيره ولا مستجار ( وترى المجرمين يومئذ مقرنين ) قرن بعضهم مع بعض بحسب مشاركتهم في العقائد والاعمال لقوله واذا النفوس زوجت او قرنوا مع الشياطين او مع ما اكتسبوا من العقائد الزائفة والملكات الباطلة او قرنت ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاغلال وهو يحتمل ان يكون تمثيلا لما اخذتهم على ما اقترفته ايديهم وارجلهم ( في الاصفاد )

متعلق بمقرنين او حال من ضميره والصفد القيد وقيل الغل قال سلامة بن جندل \* وزيد الخليل قد لاقى صفادا \* بعض يساعد وبعض ساق \* واصله الشدة ( الله )



(سرايلهم) قصصهم (من قطران) وجاء قطران وقطران لغتين فيه وهو ما يتحلب من الابل الجربي فيحرق الجرب بحدته وهو اسود منتن  
تشتعل فيه النار بسرعة يطفى به جلود اهل ١٤٣ النار حتى يكون ملاؤه لهم كالتمص ليجتمع عليهم لدغ القطران ووحشة لونه وفتن ريحه

الله عليه وسلم وسماء صلى الله عليه وسلم زيد الخيل ومات منصرفه من عند النبي صلى الله عليه وسلم محمومًا  
وقوله مقرنين حال من الجرمين ان كانت الرؤية بصرية ومفعول به ثان ان كانت عليه وفي الاصطاد اما ظرف  
متعلق بمقرنين او ظرف مستقر متعلق بمحذوف حال من ضمير الجرمين وقوله سرايلهم من قطران حال ثانية من  
الجرمين او حال من الضمير في مقرنين وكذا قوله وتغشى وجوههم النار على انها معطوفة على الحال الا ان  
الاخيرين حالان مقدرتان او جملتان مستأنفتان لا محل لهما من الاعراب مقطعتان عن كمال الرؤية لان  
قوله مقرنين بيان لحالهم في الموقف الى ان يكب بهم في النار والحالان الاخيرتان لبيان حالهم بعد دخول  
النار كان قوله مقرنين حرك في السامع ان يقول اذا كان هذا شأنهم وهم في الموقف فكيف حالهم وهم  
في جهنم خالدون فاجيب بقوله سرايلهم من قطران واوثر الفعل المضارع في قوله وتغشى ولم يجعل اسمية  
كما قبله الاستحضار الحال والدلالة على تجدد الغشيان حالا **قوله** وجاء قطران وقطران لغتين فيه  
يعني ان قراءة العامة قطران بفتح القاف وكسر الطاء وجاء فيه لغتان غيرها احدهما قطران بفتح القاف وسكون  
الطاء على وزن سكران والاخرى قطران بكسر القاف وسكون الطاء على وزن سرحان وهو ما يتحلب اي  
يستخرج من شجر يسمى الابل والعرق ايضا فيطبخ ويطفى به الابل الجربي فيحرق الجرب بحدته وحرارته  
والسرايل القميص وسرايله فتسربل اي البسته السرايل وجعه سرايل فلذلك قال المصنف قصصهم وهو جمع  
قميص ويحتمل ان يكون قوله تعالى سرايلهم من قطران استعارة تمثيلية مبنية على تشبيه الهيئة الحاصلة لجوهر  
النفس من احاطة الملكات الرديئة والهيئات القبيحة بها حيث يترتب على تلك الاحاطة اغتمام النفس باتواع من  
الغموم والالام بالهيئة الحاصلة من تسربل البدن سرايا لا من القطران بحيث يترتب على ذلك التسربل ما ذكر  
من الانواع الاربعة المعتدة وهي لدغ القطران بحرارته وحدته ووحشة لونه **قوله** وعن يعقوب قطران  
بفتح القاف وكسر الطاء وتنوين الراء وان على وزن رام فيكون قطران كلمتين والقطر النحاس او الصفر المذاب والآتي  
اسم فاعل من اتي يا اتي انا اي تناهى في الحرارة قال الله تعالى وبين جيم **قوله** اي وتنغشاها اي يحجب  
على قراءة وتغشى بتشديد الشين ان تحمل الكلمة على المضارع بمحذوف احدى التائين لتوافق المشهورة فيكون  
تفعل بمعنى فعل نحو تيسير بمعنى يسر كما ان تغشا بمعنى غشى قوله تنغشاها بمعنى تملوها وتغطيها **قوله**  
كانطلع على افئدتهم يعني انه تعالى خص القلب والوجه بظهور آثار العذاب فيهما حيث قال في القلب  
نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة وقال في الوجه وتغشى وجوههم النار لان الحكمة في خلق المكلفين  
انما هي معرفة ربهم وخالقهم بمعاينة ما يدل على كمال علمه وقدرته واستعمال المشاعر والحواس المجتمعة في الرأس  
والوجه ليؤدي استعمالها الى المعرفة التي موضعها القلب ليخضعوا لعظمته وكبريائه ويرغبوا في طاعته ومرضاه  
ويجتنبوا عن سخطه وعقابه ويجوزوا بذلك سعادة الدارين فن اهل هذه القوى التي هي اسباب السعادات  
كلها فجدير ان يكون معظم ما يتعلق به من العذاب ظاهرا في محال تلك القوى **قوله** ونظيره قوله تعالى  
افن يتقى بوجهه سوء العذاب فان من اصاب وجهه اذى في الدنيا يتقى عنه يده والجرمون لما كانت ايديهم  
مغلولة الى اعناقهم لا يقدر ان يتقوا النار بايديهم فلا جرم يتقونها بوجوههم **قوله** اي يفعل بهم  
ذلك ليجزى يعني ان اللام متعلقة بمحذوف ولما ورد ان يقال تعذيب الجرمين كيف يصح تعليله بمجازاة  
كل نفس بما كسبت فان علته ليست الا مجازاة انفسهم قسطا لمجازاة عامة النفوس اشار الى دفعه بوجهين الاول  
ان المراد بكل نفس النفوس المجرمة والثاني ان تعذيب الجرمين لا جرمهم لما استلزم اثابة المطيعين لطاعتهم كان  
قوله يفعل بهم ذلك متضمنا لكل واحد من الاثابة والتعذيب فصح تعليله بمجازاة كل نفس على العموم ثم اشار  
الى جواز كون اللام في ليجزى متعلقة بقوله وبرزوا فحينئذ لا حاجة الى تخصيص كل نفس بالجرمين بل يتعين ابقاؤه  
على عموم **قوله** ذكر لهذا البلاغ ثلاث فوائد ذكر الفائدة الاولى بقوله وليندروا به وذكر الثانية بقوله  
وليعلوا انما هو له واحد والثالثة بقوله وليذكره واعلم ان النفس الناطقة لها قوتان نظرية تستكمل بها النفس معرفة  
الموجودات باقسامها التي هي الواجب لذاته وصفاته وآثاره الممكنة من الجواهر العلوية والسفلية ومعلولات  
الاعراض القائمة بها حتى تصير النفس بتلك المعرفة عالما آخر ارتسمت فيه صور جميع الموجودات من اجناسها  
وانواعها واصنافها مضاهيا للعالم الاكبر الذي تحققت فيه اعيان الموجودات المذكورة واجل هذه المعارف معرفة

وعن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة ابراهيم اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد من عبد الاصنام وعدد من لم يعبد



ذات الواجب بصفات جلاله وجماله وقوة عملية تتكمن النفس بها على أعمال جوارحها وقواها الظاهرة والباطنة وتستعين بها في تحصيل المقاصد الدنيوية والاخروية التي هي الأعمال الصالحة وهي التي عرّفها المصنف بالتدريج بلباس التقوى والمراد بالتقوى ههنا التجنب عن كل ما يؤثم من فعل أو ترك فقوله تعالى وليعلموا إنما هو الله واحد إشارة إلى ما يجري مجرى الرئيس بكمال القوة النظرية وقوله وليذكر أولوا الألباب إشارة إلى ما يجري مجرى الرئيس بكمال حال القوة العملية فان غاية هذا التذكير وفائدته هي الاعراض عن الأعمال الباطلة والاقبال على الأعمال الصالحة وهذه الآيات مشعرة بأن التذكير بهذه المواعظ والنصائح يوجب الوقوف على التوحيد والاقبال على العمل الصالح والوجد فيه ان من سمع هذه التحذيرات والتحذيرات عظم خوفه واشتغل بالنظر والتأمل والنظر يوصل الى معرفة التوحيد والنبوة والاشتغال بالأعمال الصالحة \* واعلم ان هذه الآية الكريمة دالة على ان العقل اشرف ما يتوصل به الى الحق لان امر المطالب واكرم المواهب هو هداية الله تعالى بانزال الكتب وبعثه الرسل وقد بين هذه الآية ان من ينفع به ويتذكرهم أولوا الألباب فظهر به ان من لال له كالبهايم اللهم اجعلنا من المهتدين بنور العقل والتذكير بنصائحك ومواعظك يارب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين

سورة الحجر مكية بالاجماع وهي تسع وتسعون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله الرثك آيات الكتاب وقرآن مبين قد مر ان فواتح السور يحتمل ان تكون اسما لها وان تكون مذكورة على نمط التعديد للتعددي دليل الاعجاز اما من جهة التعددي مركب من جنس مامنه كلامهم وقد عجزوا عن اتيان مثله او من جهة ان من يأتي بهذه القوافي لم يكتب ولم يقرأ ولم يخالف الكتب فعمل اسامي حروف المباني من مثله مجزأة فيكون الافتتاح بالمقطعات للايقاظ وقرع العصا من جلة المعجزات الخارقة للعادة فعلى هذا لا يكون لها محل من الاعراب والذي يلوح من تقرير المصنف ان يكون الراسما لهذه السورة الكريمة ويكون كلاما مستقلا تقديره هذه الرثك قولك هذا زيد اي معني يزيد ويكون تلك إشارة الى ما في ضمنها من الآيات مرفوعة المحل على الابتداء وآيات الكتاب خبره ووصف الكتاب بكونه كاملا مستغاد من التعريف الجفسي فان تعريف الخبر في مثل زيد الشجاع يفيد الحصر فيدل على ان زيدا لكماله في الشجاعة لا ينبغي لاحد سواه ان يدعى شجاعا فكذا اذا كان الخبر مضافا الى المعرف بلام الجنس فاذا اخبرت عن آيات هذه السورة بانها آية السورة دل ذلك على كمالها وتفضيل الشيء على غيره ادعاء لا يستلزم ان يكون ماعدها مفضولا بالنسبة اليه حقيقة واذا كان المراد بالقرآن ايضا السورة يكون عطفه على الكتاب من قبيل عطف الصفات بان يكون الكتاب عبارة عن السورة الموصوفة بالكمال والقرآن عبارة عن السورة الموصوفة بانها المقروء المبين والواو المتوسطة بين الصفات تفيد الجمع بينها والمبين من ايان التعددي وتنكير قرآن مبين للتفخيم فيرجع المعنى الى انه قرآن جامع لفخامة الشان وغرابة البيان ولما كان في التعريف نوع من الفخامة وفي التنكير نوع آخر وكان الغرض الجمع بينهما عرف الكتاب وتنكير القرآن وان كان الافتتاح بقوله الر للابقاظ وتعدد دليل الاعجاز فحيث ان يكون تلك إشارة الى ما بعده كما في قولك هذا اخوك فانه نقل عن الر مخشري ان هذا لا يكون إشارة الى غير الاخ وان المشار اليه لا يجب ان يكون موجودا حاضرا بل يكفي ان يكون موجودا ذهنا وجلة تلك آيات الكتاب لا محل لها ان قبل الكلام مستقل جبي به لجرّد التنبيه والابقاظ وفي محل الرفع على الخبرية ان قبل الر مبتدأ قوله حين مايتوا حال المسلمين اختلف في وقت وادانتهم ذلك والاصح ما قاله الزجاج فان حال الكافر كلما رأى حالا من احوال العذاب ورأى حالا من احوال المسلم وذا لو كان مسلما روى عن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار في النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لهم ألسن مؤمنين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وقد صرتم معنا في النار فيفضل الله تعالى بفضل رحته فبأمر باخراج كل من كان من اهل القبلة من النار فيخرجون \* فحيث يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقيل وقت وادانتهم حين حلول الموت وزول ملائكة العذاب قائم اذا شهدوا علامات العذاب ودوا لو كانوا مسلمين وقيل يوتون ذلك اذا اسودت وجوههم ونودى امتازوا اليوم ايها المجرمون قوله وما كافة اعلم ان رب حرف جر تلحقها ماعلى وجهين احدهما ان تكون بمعنى شيء كما في قول الشاعر

سورة الحجر مكية وهي تسع

وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرثك آيات الكتاب وقرآن مبين) الإشارة الى آيات السورة والكتاب هو السورة وكذا القرآن وتنكيره للتفخيم اي آيات الجامع لكونه كتابا كاملا وقرآنا بين الرشد من الغي بانا غريبا (ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين) حين مايتوا حال المسلمين عند زول النصر او حلول الموت او يوم القيامة وقرأ نافع وعاصم ربما بالتخفيف وقرئ ربما بالقص والتخفيف وفيها ثمان لغات ضم الراء وقعه مع التشديد والتخفيف وبناء التأنيث ربما ودونها وما كافة تكفه عن الجر فيحوز دخوله على الفعل وحقه ان يدخل الماضي لكن لما كان المتروك في اخبار الله تعالى كالماضي في تحققة اجري مجراه



ربما تكره النفوس من الامر له فرجة لكل العقل

فكلمة تكره النفوس صفته بحذف العائد والتقدير رب شيء تكرهه النفوس ولولا انها اسم لما جاز عود الضمير اليها والوجه الثاني ان تكون كافة تكلف الحرف عن العمل ولما صارت مكفوفة عند تهيات وصلحت للدخول على ما لم تكن تدخل عليه قبل كونها مكفوفة فان رب حال كونها عاملة انما تدخل على الاسم المفرد وتجره نحو رب رجل كريم لقبته ولا تدخل على الفعل فلما دخلت عليها ما هيأتها للدخول على الفعل كما في هذه الآية ثم انهم اتفقوا على ان كلمة رب اذا دخلت على الفعل لا تدخل الاعلى غير المستقبل كما يقال ربما قصدني عبد الله لانها لتقليل ماثبت وتحقق وقيل هي لتقليل المحقق فلا معنى لدخولها على المستقبل ولا ينتقض بدخولها على المستقبل في قوله ربما تكره النفوس لما مر من انها داخلية على اسم نكرة والقاعدة انما هي فيما اذا دخلت على الفعل لكنه ينتقض بهذه الآية حيث دخلت فيها على المستقبل على تقدير كون ما كافة قال الامام قول النحويين انه لا يجوز دخول رب على الفعل المستقبل لا يمكن تصحيحه بالدليل العقلي وانما الرجوع فيه الى النقل والاستعمال ولو انهم وجدوا بيتا مشتملا على هذا الاستعمال لقالوا انه جائز صحيح وكلام الله تعالى اقوى والحمل في الاستدلال بالجواز اولي فلم يتمسكوا في دخولها على المستقبل بهذه الآية والحمل على جوازه وصحته ثم قال اجاب النحويون عن النقص المذكور بوجهين الاول قالوا المترقب في اخبار الله تعالى بمنزلة الماضي المقطوع به في تحققه فكانه قيل ودوا والثاني ان كلمة ما في قوله ربما يود الذين كفروا اسم يود صفته والتقدير رب شيء يود الذين كفروا **قوله** ومعنى التقليل فيه جواب عن سؤال مبني على مقدمة وهي انهم اتفقوا على ان رب موضوع للتقليل وهي في التقليل نظيركم في التكثير فاذا قال الرجل ربما زور فلان ادل بر بما على تقليل الزيادة قال الزجاج من قال ان رب يعني بها الكثرة فكلامه مخالف لما يعرف من اهل اللغة والسؤال المتفرع عليها هو ان تمنى الكافر الاسلام كثير دأثم فلا يليق به لفظة ربما التي تفيد التقليل وتقرير الجواب انه لاشك في كثرة ودادتهم الاسلام لكنها صوّرت بالقلة لكون التقليل ابلغ في التهديد والمعنى ان ودادتهم الاسلام وتمنيهم ذلك لو كانت قليلة بل مرة لوجب مسارعتهم الى الاسلام فكيف اذا كانت كثيرة مستمرة في كل ساعة وقوله فالحري مبتدأ وان يسارعوا خبره والباء زائدة كما في قولك يحسبك درهم والتقدير فالحري اي الحقيق المسارعة اليه والفاء في فكيف جواب شرط محذوف تقديره اذا كفى ودادتهم مرة في المسارعة الى الاسلام فكيف لا يسارعون اليه والحال انهم يودون في كل ساعة فان قلت قوله يود لا بد له من مفعول فامفعوله فالجواب انه محذوف اي يودون اسلامهم فحينئذ تكون كلمة لو في قوله لو كانوا مسلمين امتناعية ويكون جوابها محذوف تقديره لو كانوا مسلمين لسروا بذلك وتخلصوا مما هم فيه ويحتمل ان تكون لو مصدرية لوقوعها بعد فعل دال على معنى التمني فحينئذ يكون المصدر المأول مفعولا ليو داي يودون كونهم مسلمين وقد ذكر في شرح الرضوي ان كلمة لو في قولهم يودوا لو انهم يادون بمعنى ان المصدرية وليست بشرطية لجيشها بعد فعل دال على معنى التمني وهذا على تقدير ان تكون ما كافة واما ان جعلتها نكرة موصوفة فحينئذ يكون مفعول يود ضميرا محذوفا يعود الى النكرة الموصوفة وتكون لو المصدرية مع ما في جيزها بدلا من ما **قوله** وقيل تدهشهم احوال القيامة اي قبل في وجه تقليل ودادة الكافر الاسلام ان غلبة الدهشة عليهم تجعلهم مبهورين متخبرين بحيث تمنعهم غلبة الخيرة عليهم من تمنى الاسلام الا في زمان افادتهم عما هم فيه من الفكرة والدهشة ومن المعلوم ان زمان افادتهم في غاية القلة فلا جرم تقل ودادتهم الاسلام **قوله** والغيبة في حكاية ودادتهم يعني ان قوله تعالى لو كانوا مسلمين حكاية لو دادتهم بقول مقدّر والتقدير يود الذين كفروا قائلين لو كانوا مسلمين فالظاهر حينئذ ان يقال لو كنا مسلمين لتكون الحكاية مطابقة للحكي الا انه جبي بها على لفظ الغيبة لتطابق اللفظ الذي ذكر قبلها وهو قوله الذين كفروا واعلم ان قوله تعالى ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين الى قوله وما يستأخرون جلة معترضة بين قوله الر تلك آيات الكتاب وقرآن مبين وبين قوله يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون فانه تعالى لما بالغ في وصف آيات هذه السورة الكريمة بما ينبغي من بلوغها الى اقصى درجات الكمال وحكي عن المشركين انهم بالغوا في التكذيب حتى قالوا على سبيل خطاب المواجهة يا ايها الذي نزل عليه الذكر انك لمجنون سلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ربما يود الذين كفروا والمعنى هو ان على نفسك فانك بالغت في الارشاد والانذار وهم ايضا افراطوا في التكذيب والانكار فهم قوم جهلة عديموا الدراية والاعتبار فانهم لو كانوا يودون الاسلام مرة فالحري

وقيل ما نكرة موصوفة كقوله ربما  
تكره النفوس من الامر له فرجة لكل  
العقل ومعنى التقليل فيه الايدان بانه  
لو كانوا يودون الاسلام مرة فالحري  
ان يسارعوا اليه فكيف وهم يودونه كل  
ساعة وقيل تدهشهم احوال القيامة  
فان حانت منهم افاقة في بعض الاوقات  
تمنوا ذلك والغيبة في حكاية ودادتهم  
كالغيبة في قولك حلف بالله ليفعلن (ذرهم  
دعهم يا اكلا وبتنعوا) بدنيها  
(ويلهم الامل) وبشغلهم توقعهم لطول  
الاعمار واستقامة الاحوال عن الاستعداد  
للمعاد



ان يسار عوا اليه فكيف وهم يوتونه كل ساعة واذا كان كذلك فاقطع طمعك في ارجواهم ودعهم من النهى عما هم عليه من الاغترار بالخطوط العاجلة وعدم الالتفات الى ما يؤدى الى سعادة الآخرة والذلة الباقية بل مرهم امر تهديد بأكل الطعام والتمتع فيها بما قلنا من فسوف يعلمون سوء صنعم **قوله** وفيه الزام الجملة **قوله** اي في قوله ذرهم مع تخصيص الاكل والتمتع بالمستنهيات والتخلي بالامل بالذكر فان تخليط الرسول صلى الله عليه وسلم بينهم وبين ما يشتهون وصده عن انذارهم ودعوتهم الى الحق لا يكون الا عند تكرار الانذار والجمود الى ان يحصل اليأس من الايمان كأنه قبل قد بالغت في الانذار والزمت الجملة فدعهم بعد ذلك الى ان يعانوا جزاء اصرارهم وعنادهم **قوله** تعالى ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ليس امر تكليف بل هو على طريق التهديد والتوعيد والابلاغ في الوعيد والتأكيذ **قوله** تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير **قوله** تعالى ويلهم الامل اي يشغلهم ما يؤملون من امور الدنيا عن الاخذ بمحظهم من الايمان والطاعة يقال الهاء الشئ اي شغله وانساه ثم انه تعالى لما هدد المكذبين المعاندين بقوله فسوف يعلمون بين ان تأخير العذاب ليس مبنيا على الاهمال بل هو اهمالهم ليلغوا الاجل المقدر لهم فقال وما اهلكنا من قرية اي من اهل قرية قبل ان يبلغوا اجلهم فهذا الاهمال لا ينبغي ان يجعل به العاقل لان العذاب مؤخر وان كل اجل له وقت معين لنزوله لا يتقدم ولا يتأخر **قوله** والمستثنى جملة واقعة صفة لقريبة **قوله** لان قوله الاولها كتاب استثناء مفرغ من الصفة وتقدير الكلام وما اهلكنا من قرية على اي صفة الاعلى صفة انها لها كتاب معلوم ولانه في قوة قوله اهلكنا قرية لها كتاب معلوم فلها كتاب معلوم صفة لقريبة **قوله** والاصل ان لا تدخلها الواو **قوله** يعني ان القياس ان لا يتوسط العاطف بين الصفة والموصوف لشدة اتصالها به لكن لما كانت الصفة كالحال في المعنى وان كان بينهما فرق من بعض الوجوه وجاز ان الواو تدخل على الجملة الواقعة حالا كذلك جاز ان تدخل على الجملة الواقعة صفة فكما ان معنى الحالية لا يتغير بدخول الواو عليها نحو اذا قلت جاءني زيد عليه ثوب وجاني وعليه ثوب كذلك معنى الوصفية لا يتغير بدخول الواو عليها وعدم دخولها وكما ان الواو الداخلة على الحال انما تدخلها لجزء رابط كذلك الواو الداخلة على الصفة وذلك ان الاصل في الجملة الواقعة موقع الحال ان لا تدخلها الواو لقوات المغايرة لان حكم الحال مع صاحبها حكم الخبر مع الخبر عنه والخبر ليس موضع الدخول الواو فكذا الحال وانما يدخلها لجزء رابط لا سيما اذا كانت جملة اسمية فانها اشد اقتراناً للربط فكذا حكم الوصف لان الصفة مرتبطة بالموصوف فتكون الواو لتأكيذ ذلك الارتباط واعتراض على جعل الجملة صفة لقريبة لان توسط الواو بين الصفة والموصوف غير معهود وكذا توسط كلمة الا بينهما لم يعرف ان احدا من النحاة ذهب الى جوازه صفة بل ذهب الى جوازه حالا والحال ليس وزانها وزان الصفة اذا لحقتها الواو ولعل من جعلها صفة لقريبة ولم يجعلها حالا نظر الى تنكير ذي الحال وهو قرية وليس بقوى اذ يجوز ان يقال عومها يصح كونها ذا الحال كما في المبتدأ نحو ما احد خير منك وهذا المعترض قد تبع صاحب الفتح حيث قال فالوجه عندي هو ان ولها كتاب معلوم حال من القرية لكونها في حكم الموصوفة اي قريبة من القرى لا وصف لها وحده على الوصف سهواً لا خطأ ولا عيب في السهو **قوله** ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال **قوله** قال المصنف في تفسير قوله تعالى ويقولون سبعة وثامنهم كائهم ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للتكرار تشبيهاً لها بالواقعة حالا من المعرفة لتأكيذ لصوق الصفة بالموصوف والدلالة على ان اتصالها بها امر ثابت انتهى **قوله** فان قيل لما كان قوله تعالى الاولها كتاب معلوم صفة لقريبة كما في قوله تعالى وما اهلكنا من قرية الا الهامنا من ذور في هذه الآية غير الوصف المذكور في قوله الا الهامنا من ذور لان الوصف فيما نحن فيه لازم عقلي وفي تلك لازم مادي جرت عليه سنة الله تعالى فان وجود الحوادث في اي وقت كان على سبيل الاتفاق لا يقتضيه العقل والحكمة بل هما يقتضيان ان يكون لكل حادث وقت مقدر وكتاب معلوم لا يتقدم عليه ولا يتأخر بخلاف لزوم سبق وجود المنذر على الاهلاك فان لزومه له بمجرد جري عادة الله تعالى على ذلك **قوله** تعالى من امة **قوله** فاعل تسبق ومن مزيدة لتأكيذ وجعل على لفظ امة حيث انت تسبق لاسناده الى امة وافرد الضمير بالجرور وانت في قوله اجلها كذلك وجعل على معناها في قوله وما يستأخرون فجمع وذكر وحذف متعلق يستأخرون وتقديره وما يستأخرون عنه لدلالة عليه ورعاية للواصل **قوله** لغيبين **قوله** اي على سبيل البدل اما الامتناع واما التحضيض فان قوله لولا على لهالك عمر ليس فيه سوى الامتناع وقوله تعالى لو ماتنا ثانياً ليس فيه سوى

(فسوف يعلمون) سوء صنعم اذا عاينوا جزاءه والغرض اقنات الرسول صلى الله عليه وسلم من اعوائهم وايدانه بانهم من اهل الخذلان وان نصحهم بعد اشتغال بما لا طائل تحته وفيه الزام للجملة وتحذير عن اشارة التعم وما يؤدى اليه طول الامل (وما اهلكنا من قرية الا ولها كتاب معلوم) اجل مقدر كتب في الموح المحفوظ والمستثنى جملة واقعة صفة لقريبة والاصل ان لا تدخلها الواو كقوله الا الهامنا من ذور ولكن لما شابهت صورتها صورة الحال ادخلت عليها تأكيذاً لا صوقاً بالموصوف (ما تسبق من امة اجلها وما يستأخرون) اي وما يستأخرون عنه وتذكير ضمير امة للمحمل على المعنى (وقالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر) نادوا به النبي صلى الله عليه وسلم على التهمك الاترى الى ما نادوه له وهو قولهم (انك لجنون) ونظير ذلك قول فرعون ان رسولكم الذي ارسل اليكم لجنون والمعنى انك لتقول قول المجانين حتى تدعى ان الله تعالى نزل عليك الذكر اي القرءان (لو ماتنا ثانياً) ركب لومع ما كارب مع لا لعين امتناع الشئ لوجود غيره والتحضيض (بالملائكة) ليصدقوا وبعضدوك على الدعوة كقوله لولا انزل عليه ملك فيكون معه نذيراً اوله عقاب على تكذيبنا لك كما انت الامم المكذبة قبل (ان كنت من الصادقين) في دعواك



التحريض والفرق بين التحضية والامتناعية هو ان التحضية لا يليها الا الفعل ظاهرا او مضمرا كما في قوله  
 ﴿تعدون عقر النيب افضل مجدكم﴾ بنى ضوطرى لولا الكمي المقنعا \*

اي هلا تعدون الشجاع المتنع بالآلات الحرب والامتناعية لا يليها الا الاسم لفظا او تقديرا عند البصريين وفي قوله  
 ما ينزل الملائكة اربع قرات ما ينزل على لفظ المضارع المعلوم المسند الى ضمير الغائب وتنزل بنونين اولاهما  
 مضعومة وثانيتها مفتوحة وكسر الزاي ونصب الملائكة فيهما على المفعولية وتنزل بضم التاء وقبح النون والزاي  
 ورفع الملائكة على انه قائم مقام الفاعل وتنزل بقبح التاء والنون والزاي على ان اصله تنزل فحذفت احدى التاءين  
 ورفع الملائكة على القاعلية وقوله الابالحق مستثنى مفرغ من اعم عام المصدر اي ما تنزل الملائكة تنزيلا الانزيلا  
 ملتبسا بالحق وقوله بالحق متعلق بمحذوف منصوب على انه نعت لمصدر محذوف **قوله** ولا حكمة في ان تأتيكم  
 بصورة **قوله** على ان يكون قولهم لوما تأتينا بالملائكة بمعنى لوما تأتينا بهم ليصدقك فيما تدعيه من الرسالة  
 حتى تزول الشكوك والشبهات في ذلك بشهادتهم عندنا وقوله ولا في معاجلتكم بالعقوبة على ان يكون معناه  
 لوما تأتينا بالملائكة الذين ينزلون علينا بذلك العذاب الذي نخوفنا به على تقدير عدم ايماننا بك كما قال ويستجلونك  
 بالعذاب ولولا اجل مسمى لجاهم العذاب **قوله** وقيل الحق الوحي او لعذاب عطف على قوله اي  
 بالوجه الذي قدره فالمعنى على هذا ما ينزل الملائكة الا لاجل تبليغ الوحي او لعذاب الاستئصال وتصديق  
 المدعى والشهادة بصدقه في دعواه ليس شيئا منها فلا ينزلهم لذلك ولا يرد عذاب الاستئصال لهذه الامة  
**قوله** اذا جواب لهم وجزاء **قوله** فان اذا انما يذكر حيث خاطبك احد بشئ وتريد ان تجيبه فتقول في جواب  
 كلامه اذا يكون كما اذا قال لك انسان انا آتيك فتقول اذا اكرمك كانت قلت ههنا ان كان الامر كما ذكرت  
 اكرمك فكذا هذه الآية **قوله** رد لانكارهم واستهزائهم **قوله** فان الكفرة قالوا يا ايها الذي نزل عليه الذكر  
 قد انكروا ان ينزل عليه ذكر من ربه واستهزؤا به حيث نادوه بهذا العنوان زاعمين انه عليه الصلاة والسلام  
 غير موصوف به فكأنهم قالوا يا ايها المفتري ان الله تعالى لم ينزل عليك الذكر وهذا الذي زعم انه من عند الله ليس  
 منه بل هو من لقاء الجن وانك لمحنون فرد الله عليهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر واكدده من وجوه تصدير الجملة بان  
 وتوسيط ضمير الفصل بين اسمها وخبرها والتعبير عن التكلم الواحد بضمير الجمع للتعظيم والاجلال وتكرير الاسناد  
 لتقوية الحكم وتقريره واسمية الجملة **قوله** فان قيل قد حصل رد انكارهم واستهزائهم بقوله انا نحن نزلنا الذكر فواجه  
 اتصاله بقوله وانا له لحافظون **قوله** اجيب بان اتصاله من قبيل اتصال الدليل بالدلول فان حفظ الله اياه يدل على كونه  
 من عند الله لانه لو كان من عند غيره لما كان مصونا من الزيادة والنقصان بل مجرد كونه من عند الله تعالى  
 لا يستلزم كونه محفوظا مالم يحفظه الله تعالى ويتكفل بحفظه الا ترى انه لم يتفق لشي من الكتب مثل هذا الحفظ  
 فانه لا كتاب الا وقد دخله التحريف والتغيير اما في الكثير منه او في القليل وبقاء هذا الكتاب مصونا عن جميع جهات  
 التحريف مع ان دواعي الملاحدة واليهود والنصارى متوفرة على ابطاله وفساده من اعظم المعجزات وذكر لطريق  
 حفظ الله تعالى اياه وجهين الاول جعله اياه معجزا مبينا لكلام البشر فان الخلق عجزوا بذلك عن الزيادة والنقصان  
 لانهم لو زادوا فيه ونقصوا لتغير نظم القرآن وظهر لكل العقلاء ان هذا ليس من القرآن فصار كونه معجزا  
 كحاطة السور بالمدينة في كونه سببا للحفظ والصيانة والثاني ما اشار اليه بقوله او نفي تطرق الخلل فانه مصدر  
 معطوف على قوله بان جعلنا فانه في تأويل المصدر فانه تعالى لما دام واستمر على ضمان الحفظ له امتنع تطرق الخلل  
 اليه وكان ذلك طريق الحفظ وكلمة ما في قوله كافي ان يطعن فيه مصدريه والباء في قوله بانه المنزل له متعلقة بالذكر  
 وشاربه الى بيان المناسبة بين قوله وانا له لحافظون وبين قوله انا نحن نزلنا الذكر ليصح عطف احدهما على الاخرى  
 وهي كون كل واحدة من الجملتين متعلقة بالذكر **قوله** وقيل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم **قوله**  
 والمعنى وانا محمد لحافظون وصح ارجاع الضمير اليه لانه لما ذكر الانزال والمنزل دل ذلك على المنزل عليه فحسن  
 ارجاع الضمير اليه لكونه امرا معلوما كما في قوله تعالى انا انزلناه في ليلة القدر فان ضمير انزلناه للقرآن مع انه  
 لم يتقدم ذكره وحسن ذلك لما ذكر فكذا ههنا ان القوم لما اساءوا الادب وخاطبوه عليه الصلاة والسلام  
 خطاب السفاهة حيث قالوا له انك لمحنون قاله تعالى صلى رسوله صلى الله عليه وسلم وقال ان عادة الجهال  
 مع جميع الانبياء كانت هكذا وكانوا يصبرون على اذى الجهال وسفاهتهم ويستمرّون على الدعوة والانذار

(ما ينزل الملائكة) بالياء مسندا الى ضمير  
 اسم الله وقرأ حزة والكسائي وحفص  
 بالنون وابوبكر بالتاء والبناء للمفعول ورفع  
 الملائكة وقرئ تنزل بمعنى تنزل (الابالحق)  
 الانزيلا ملتبسا بالحق اي بالوجه الذي  
 قدره واقتضته حكمته ولا حكمة في ان تأتيكم  
 بصورة تشاهدونها فانه لا يزيدكم الا لیس  
 ولا في معاجلتكم بالعقوبة فان منكم ومن  
 ذرايكم من سقت كلناله بالايمان وقيل الحق  
 الوحي او العذاب (وما كانوا اذا منظرين)  
 اذا جواب لهم وجزاء لشروط مقدر اي  
 ولو نزلنا الملائكة ما كانوا منظرين  
 (انا نحن نزلنا الذكر) رد لانكارهم  
 واستهزائهم ولذلك اكدده من وجوه وقرره  
 بقوله (وانا له لحافظون) اي من التحريف  
 والزيادة والنقصان بان جعلناه معجزا مبينا  
 لكلام البشر بحيث لا يخفى تغيير نظمهم على  
 اهل اللسان او نفي تطرق الخلل اليه في الدوام  
 بضمن الحفظ له كافي ان يطعن فيه بانه المنزل  
 له وقيل الضمير في له للنبي صلى الله عليه وسلم



فأقنهم في ذلك وهو قوله تعالى ولقد أرسلنا من قبلك رسلا إلا أنه حذف ذكر الرسل لدلالة الأرسال عليه  
وسميت الفرقة المتفقة على طريق ومذهب شيعة لتكون بعضهم تبعاً لبعض وتباعاً له والشيعة التابع واحد  
شيعة وشيعة الرجل أتباعه قيل شيع الأولين من باب إضافة الموصوف إلى الصفة كقوله حق اليقين وجانب  
الغربي والأصل في الشيع الأولين والبصريون يأولون مثله على حذف المضاف إليه أي في شيع الأمم الماضية  
الأوليين وجانب المكان الغربي **قوله والمعنى نبأنا رجالاً** جواب عما يقال الأصل في فعل الأرسال أن يعتد  
بالي فينبغي أن يقال ولقد أرسلنا من قبلك إلى شيع الأولين فكيف عدى بكلمة فيء والجواب أن يقال عدى  
بفي تضمنين أرسلنا معنى نبأنا إلا أنه زاد قوله رجالاً للإشارة إلى أن مفعول أرسلنا محذوف تقديره أرسلنا رسلاً فيهم  
وزاد قوله وجعلناهم رسلاً فيما بينهم اتعاباً للمعنى إرسال الرسل لما تقرّر من أن الرسول من له معجزة باهرة وكتاب  
سماوي والنبي صاحب المعجزة فقط وليس له كتاب سماوي فلو اقتصر على قوله نبأنا رجالاً فيهم لكان المذكور  
بعض معنى أرسلنا وهو بصدد بيان تمام معناه فدل بقوله نبأناهم فيهم على معنى أعطيناهم المعجزة وبقوله وجعلناهم  
رسلاً فيما بينهم على معنى صيرناهم أصحاب كتاب وشريعة مستقلة والفائدة في ارتكاب ما يحوج إلى اعتبار التضمن  
الإعلام بمزيد تمكين الرسل واستقرارهم فيما بين الأمم **قوله تعالى وما يأتينهم من رسول إلا كانوا يستهزئون**  
فظهر قوله تعالى وما أهلكنا من قرية إلا الهام منذرون فيكون المنفي فيه صفة لرسول الله على ما اختاره المصنف لأنه  
في قوة أن يقال أتاهم رسول مستهزأ به ولم يأتهم رسول غير مستهزأ به ويكون حالاً من مفعول يأتينهم على  
ما اختاره السكاكي والكاف في قوله تعالى كذلك منصوب المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال منه أي سلكتنا  
الاستهزاء في قلوبهم سلكتنا مثل هذا السلكت ويحتمل أن يكون مرفوع المحل على أنه صفة مصدر محذوف أو حال  
منه أي الأمر كذلك ويستأنف وقوله وقيل للذكر أن المعزلة لما أبوا من إرجاع ضمير نسلكتهم إلى الاستهزاء المدلول  
عليه بقوله يستهزئون على أن الاستهزاء بالأنبياء كفر وضلال والله تعالى لا يخلق الباطل في قلب العبد على زعمهم قالوا  
أن الضمير للذكر واستدلوا عليه بأن الضمير في قوله لا يؤمنون به عائد إلى القرآن بالاجماع فوجب أن يكون ضمير  
نسلكتهم أيضاً عائداً إليه لأنهما ضميران متعاقبان فيجب عودهما إلى شيء واحد **قوله لا يؤمنون به** حال  
من ضمير نسلكتهم فلو كان ذلك الضمير للاستهزاء لكان المعنى نسلكت الاستهزاء في قلوبهم حال كونهم لا يؤمنون بذلك  
الاستهزاء وذلك يوجب التناقض لأن الكافر لابد وأن يكون مؤمناً بكفره واستهزأته والذي لا يؤمن ولا يصدق  
بالكفر هو المسلم العالم بطلان الكفر اذهو بيان وتفسير الجملة كذلك نسلكتهم فينبغي أن يكون البين مشتقاً على  
ما يشتمل عليه البيان واجاب المصنف عن وجوه احتجاجهم بأن الأصل في الضمائر أن ترجع إلى أقرب المذكورات  
وقوله تعالى أنا نحن نزلنا الذكر بعيد وقوله يستهزئون قريب والأصل المذكور يقتضي أن يرجع ضمير نسلكتهم إلى  
الاستهزاء المدلول عليه بأقرب المذكورين ولأمانع من اعتبار هذا الأصل في ضمير نسلكتهم فإن قلت أنه راجع إلى  
الاستهزاء أذالم يتحقق مانع والأفلا قلنا أنه راجع إلى الاستهزاء ولما تحقق المانع من اعتبار هذا الأصل في الضمير الثاني  
وهو لزوم التناقض قلنا أن الضمير الثاني يرجع إلى الذكر المذكور أو لا وتقرىب الضمائر المتعاقبة على الأشياء المختلفة  
ليس بقليل في القرآن فان تعاقب الضمائر لا يستلزم الرجوع إلى شيء واحد بل الأمر فيه موقوف على الدليل  
ولمادل الدليل في هذه الآية على رجوع الضمير الأول إلى الأقرب ورجوع الضمير الثاني إلى الأبعد علمنا بمقتضى  
الدليل واجاب عن قولهم أن يؤمنون به حال من ضمير نسلكتهم فلو كان الضمير للاستهزاء لم يتناقض بقوله ولا يتعين  
أن تكون الجملة حالاً من الضمير الخ يعني أن التناقض إنما يلزم على تقدير كون ضمير نسلكتهم للاستهزاء وكون الجملة  
حالاً منه وذلك غير لازم لجواز أن تكون حالاً من الجرمين بل ويجوز أن لا يكون لها محل من الأعراب بأن تكون  
جملة مستأنفة لبيان حالهم بدخول الاستهزاء في قلوبهم ويكون المعنى لا يؤمنون بسببه واجاب عن قولهم أن يكون  
الجملة الثانية بياناً للأولى يستدعي أن يكون ضمير نسلكتهم للذكر وهو يناق كونه للاستهزاء بقوله ولا يناق كونها  
مفسرة للمعنى الأول بل يقويه فإن تمكن الاستهزاء بالرسول في القلب عبارة عن الامتناع عن الإيمان بسبب ذلك الاستهزاء  
فيصلح أن يكون لا يؤمنون به تفسيراً لقوله كذلك نسلكتهم أي الاستهزاء في قلوبهم **قوله** بان خذلهم وسلكت الكفر  
في قلوبهم **قوله** فتم هذا المعنى لكونه أكثر ارتباطاً بما ذكر قبل وعلى المعنى الثاني يكون تهديداً لكفار مكة **قوله**  
على هؤلاء المقترحين **قوله** من كفار مكة فإنه تعالى حكى عنهم توغلبهم في الكفر والعناد بقوله وقالوا يا أيها الذي نزل عليه

(ولقد أرسلنا من قبلك في شيع الأولين)  
في فرقهم جمع شيعة وهي الفرقة المتفقة على  
طريق ومذهب من شاعه إذا تبعه وأصله  
الشيعة وهو الخطب الصغير بوقته الكبار  
والمعنى نبأنا رجالاً فيهم وجعلناهم رسلاً  
فيما بينهم (وما يأتينهم من رسول إلا كانوا  
يستهزئون) كما يفعل هؤلاء وهو تسلية للنبي  
صلى الله عليه وسلم ومالحوال لا يدخل  
الامضار ما بمعناه أو ماضياً قريباً منه وهذا  
على حكاية الحال الماضية (كذلك نسلكتهم)  
ندخله (في قلوب الجرمين) والسلكت ادخال  
الشيء في الشيء كأنه يخط في الخيط والرمح  
في المطعون والضمير للاستهزاء وفيه دليل  
على أن الله تعالى يوجد الباطل في قلوبهم  
وقيل للذكر فإن الضمير الآخر في قوله  
(لا يؤمنون به) له وهو حال من هذا الضمير  
والمعنى مثل ذلك السلكت نسلكت الذكر  
في قلوب الجرمين مكذباً غير مؤمن به أو بيان  
للجملة المتضمنة له وهذا الاحتجاج ضعيف  
أذ لا يلزم من تعاقب الضمائر توافقها في  
المرجوع اليه ولا يتعين أن تكون الجملة حالاً  
من الضمير لجواز أن تكون حالاً من الجرمين  
ولا يناق كونها مفسرة للمعنى الأول بل يقويه  
(وقد خلت سنة الأولين) أي سنة الله فيهم  
بان خذلهم وسلكت الكفر في قلوبهم  
أو باهلاك من كذب الرسل منهم فيكون  
وعيدا لأهل مكة (ولو قحنا عليهم) على  
هؤلاء المقترحين



الذكر انك لجنون لو ما تأتينا بالملائكة ان كنت من الصادقين وقد حكي الله تعالى في مواضع اخر انهم كانوا يقتربون  
 الآيات ويعلقون اسلامهم على مجيئها نحو قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم لئن جاءتهم آية ليؤمنن بها فكان المسلمون  
 يظنون انهم صادقون مسترشدون في ذلك الاقتراح فكانوا يشفعون عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يسأل  
 من الله ان يعطيه الآيات التي سألوها لعلهم يؤمنون فبين الله تعالى انهم في ذلك الاقتراح غير مسترشدين بقوله ولو  
 قبحنا عليهم بابا من السماء لأصروا على العناد والمكابرة فلا تلتفتوا الى قولهم لو ما تأتينا بالملائكة ونظيرها قوله  
 تعالى ولو نزلنا عليك كتابا في قرطاس فلمسوه بأيديهم لقال الذين كفروا ان هذا الاصح مبین وقوله قل انما الآيات  
 عند الله وما يشعركم انها اذا جاءت لا يؤمنون **قوله تعالى فظنوا** من الافعال الناقصة واسمه مستتر فيه  
 راجع الى الكفار المفتوح لهم الباب وقيل راجع الى الملائكة وقد اشار اليه المصنف بقوله او تصعد الملائكة فالعنى  
 لو كشف لهؤلاء عن ابصارهم حتى عابوا بابا من السماء مفتوحا فظل الملائكة ينزلون منه ويصعدون فان الصعود  
 لا يكون بدون النزول فكان ذكره مستغنى عنه لصرفوا ذلك الى انهم صهروا ولا صهروا على كفرهم ولم يؤمنوا فعلى  
 هذا يكون النظم من قبيل ما تعاقب فيه الضمائر مع اختلاف المرجع اليه والظلول فعل الشئ نهارا يقال ظل يفعل كذا  
 اذا فعله بالنهار وبات يفعل كذا اذا فعله بالليل فقوله ظلوا فيه يعرجون بمعنى يصعدون اليه في بياض النهار ليكنوا  
 مستوضحين لما يرون **قوله اليها** اشارة الى ان متعلق يعرجون محذوف اي يعرجون اليها فيه بتضمين  
 معنى الارتفاع اي يرتفعون **قوله سدت** عن الابصار بالسحر من السكر **بفتح السين** وسكون الكاف  
 وهو مصدر سكرت النهر اسكره اذا سدته وهو من باب نصر والسكر بالكسر العزم والسكر بضم السين وسكون  
 الكاف اسم للسكر من الشراب وفعله من باب علم يقال سكر يسكر سكر او هذا لازم والاول متعد فيكون بناء التفعيل  
 في الاول للتكثير اي تكثير المفعول وهو الابصار وفي الثاني التعدية وقرأ ابن كثير سكرت بتخفيف الكاف وبناء  
 المفعول وباقي السبعة قرأوا على بناء المفعول ايضا الا انهم شددوا الكاف والفعل على قراءة الجميع من السكر بمعنى  
 السد بشهادة قراءة ابن كثير فانه لو لم يكن من السكر التعدى لما بنى الفعل للمفعول وذلك يدل على ان باقي القراءات  
 ايضا من التعدى وان التضعيف للتكثير **قوله او حيرت من السكر** بالضم عطف على قوله سدت فعلى  
 هذا يكون التضعيف للتعدية **قوله وفي كلنى الحصر** والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه لاحقيقة له  
 اما دلالة كلمة الحصر عليه فانها تدل على ان مسكرا تعلق بانسكيره وحيرنا الا ان ذلك التفسير والتحصيل يتعلق الا  
 بابصارنا ولم يتعلق بقولنا ولا يخفى ان هذا ثبت بان ما يروونه لاحقيقة له واما دلالة كلمة الاضراب عليه فانهم اضربوا  
 عن الحصر في الابصار وقالوا بل جاوز التسكر الى عقولنا وان سحر السحرة كما حير ابصارنا حير عقولنا ايضا فقد  
 حكموا بانه كما لا اعتماد على شهادة حواسهم لا اعتماد ايضا على شهادة عقولهم لكون الكل حيرى سكرى فهو ثبت  
 بان ما يروونه بابصارهم ويحكمون عليه بعقولهم امور مموهة لاحقيقة لها قال الامام فان قيل كيف يجوز من الجماعة  
 العظيمة ان يصيروا شاكين في وجود ما يشاهدونه بالعين السليمة في النهار الواضح ولو جاز حصول الشك  
 في ذلك كان حصول السفسطة لازما ولا يبقى حينئذ اعتماد على الحس والملاحظة ثم قال واجاب القاضي عنه بانه  
 تعالى ما وصفهم بالشك فيما يبصرونه وانما وصفهم انهم يقولون هذا القول وقد يجوز ان يقدم الانسان على الكذب  
 على سبيل العناد والمكابرة وقال بعده فيصح من الجمع العظيم ان يظهروا الشك في المشاهدات واجاب ايضا بان ذلك  
 اذا حملهم غرض معتبر من المواطاة على دفع حجة او غلبة خصم فهذه الحكاية ايضا انما وقعت من قوم مخصوصين  
 سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن انزال الملائكة وهم رؤساء القوم وكانوا قليلي العدد واقدام القليل على  
 ما يجرى مجرى المكابرة جائز **قوله مختلفة الهيئات والخواص** اشارة الى وجه دلالة جعل السماء ذات  
 البروج على وجود الفاعل المختار وكمال قدرته وعلمه فانه تعالى لما اجاب عن شبه منكرى النبوة وبين توغلبهم  
 في المكابرة والعناد وقد تقرر ان القول بالنبوة متفرع على قول بالتوحيد اتبع ما يدل على حقيقة النبوة  
 بذكر دلائل التوحيد فبدأ بذكر الدلائل السماوية فقال ولقد جعلنا في السماء بروجاً الاية واصل البرج الحصن  
 والقصر قال الله تعالى ولو كنتم في بروج مشيدة اي ابنية مائية قبل لها البروج لظهورها من بعيد فان اصل  
 البروج الظهور ومنه قوله تعالى غير متبرجات بزينة اي غير ظاهرات بهاروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ان  
 المراد ببروج السماء منازل الشمس والقمر فانه تعالى جعل لكل واحد منهما منزلا ينزل كل ليلة في منزل على حدة

(بابا من السماء فظلوا فيه يعرجون) يصعدون  
 البهاويرون عجايبها طول نهارهم مستوضحين  
 لما يرون او تصعد الملائكة وهم يشاهدونهم  
 (لقالوا) من غلوهم في العناد وتشكيكهم  
 في الحق (انما سكرت ابصارنا) سدت عن  
 الابصار بالسحر من السكر ويدل عليه قراءة  
 ابن كثير بالتخفيف او حيرت من السكر ويدل  
 عليه قراءة من قرأ سكرت (بل نحن قوم  
 مسحورون) قد سحرنا محمد بذلك كما قالوه  
 عند ظهور غيره من الآيات وفي كلنى الحصر  
 والاضراب دلالة على البت بان ما يروونه  
 لاحقيقة له بل هو باطل خيل اليهم بنوع  
 من السحر (ولقد جعلنا في السماء بروجاً)  
 اثني عشر مختلفة الهيئات والخواص على  
 ما يدل عليه الرصد والتجربة مع بساطة السماء



وقيل هي النجوم الكبار وقيل يحتمل ان يكون المراد بها مطالع الشمس والقمر والنجوم ومغارها وقيل البروج الاثني عشر واسماؤها الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت **قوله** المعبرين المستدلين **قوله** فان ما يقع في العين منظرا لا يتفكر الناظر فيه ولا ينظر اليه فزينا الله تعالى ليحلمهم ذلك على النظر اليها والتفكر فيها فيعلموا ان ذلك تدبير العزيز العليم حيث دبر نظام العالم على احسن تقويم وجعل منافع السماء متصلة بمنافع الارض مع بعد ما بينهما **قوله** بدل من كل شيطان اي الامن استرق السمع قبل فيه نظر لان النعاة قد صرحوا بان المستثنى بالالفير الصفة اذا وقع في كلام موجب تام يجب نصبه ويمتنع البديل لافقضاؤه فساد المعنى لان المبدل منه في حكم الساقط فيكون تقدير جاءني القوم الازيد مثلاً جاءني الازيد ويفهم منه ان يجيئ اليه جميع العالم غير زيد وهو معنى فاسد واجيب عنه بان قوله تعالى وحفظناها من كل شيطان في معنى النفي كأنه قيل لا يقربها شيطان الامن استرق السمع واو قيل انه في محل النصب على انه مستثنى متصل لان من استرق من جنس الشيطان والمعنى انا حفظناها من قرب كل شيطان الامن استرق السمع فانا لم نحفظها من قرب لم توجد النظر المذكور ولم يحتاج في دفعه الى تكلف فان المستثنى من كلام تام موجب يجب نصبه على الاستثناء بالاتفاق ومن جعله منقطعا لعله نظر الى ان قوله وحفظناها معناه انا حفظناها لكن من استرق السمع ممنوع من دخول السماء فاستراقه السمع لا يخرج السماء عن كونها محفوظة من دخول الشيطان فلا يصح الاستثناء الا على سبيل الانقطاع قال الامام فان قيل ما معنى قوله وحفظناها من كل شيطان والشيطان لا قدرة له على هدم السماء فاي حاجة الى حفظ السماء منه واجاب بانه تعالى لما منع من القرب منها فقد حفظ السماء من مقاربة الشيطان فيكون حفظ الله تعالى السماء منهم كما تحفظ منازلنا من نجس ويخشى منه الفساد **قوله** واستراق السمع اخلاسه **قوله** قال الامام لا يمكن حل لفظ الاعلى الاستثناء بدليل ان اقدامهم على استراق السمع لا يخرج السماء عن ان تكون محفوظة منهم لانهم ممنوعون من دخولها وانما يحاولون القرب منها فلا يصح ان يكون استثناء على التحقيق فوجب ان يكون معناه ولكن من استرق السمع يقال استرقت السمع اي استغفلت قوما حتى سمعت حديثهم وهم لا يعلمون نقل الامام عن ابن عباس انه قال في قوله الامن استرق السمع يريد به الخطفة اليسيرة وذلك ان المارد من الشياطين من يعلو فيرمي بالشهاب فيحرقه ويفنيه ومنهم من يحيله الشهاب اي يفسده فيصير ذلك الشيطان غولا فيضل الناس في البراري وقال الامام ابو الليث كان الشيطان المارد منهم يصعد على آخر ويكون الآخر اسفل منه فاذا سمع قال للذي اسفل منه قد كان من الامر كذا وكذا فيهرب الذي اسفل ويرمي الذي استرق السمع بالشهاب ويأتي الذي هو اسفل بالامر الذي سمعه الى كهنتهم فذلك قوله الامن استرق السمع فاتبعه شهاب مبين اي تبعه ولحقه شعلة نار ساطعة اي مرتفعة لا يخطئه الشهاب اي يصيبه فهو اما ان يأتي على نفسه واما ان يحيله حتى لا يعود الى الاستماع من السماء والمصنف جعل استراق السمع استعارة لاستلاب الشياطين من سكان السموات امور ايسيرة من غير توسط حاسة السمع اصلا بل اما بان تلقى منهم تلقيا معنويا بناء على ما بينهما من المناسبة في الجوهر واما بطريق الاستدلال باوضاع الكواكب وحركاتها **قوله** في الارض او فيها وفي الجبال **قوله** قدم الاحتمال الاول لان انواع النبات المنتفع بها انما تولد في الارض واما الفواكه الجبلية فليست بكثيرة النفع وقيل رجوع الضمير الى الجبال اولى لان المعادن انما تولد في الجبال والاشياء الموزونة في العرف والعادة هي المعادن لا النبات قال الكلبي وانبتا فيها اي في الجبال من كل شيء موزون وهي الاجساد التسعة كالذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص والكحل والزرنيخ والملح والزاج ونحوها **قوله** وقرئ بالهمز **قوله** يعني ان في لفظ معاش يجوز ان يلفظ بيا صريحة لكونها بيا اصلية بمنزلة الصاد من مناصر لكون الكلمة من العيش بخلاف نحو الشمال والحيث فان تصریح الياء فيها خطأ والصواب الهمزة لان الهمزة فيها زائدة لبناء فعال كما في نحو قبيلة وقبائل وسحابة وسحاب وسحائب وحالة وحائل فن قرأ معاش بالهمزة فوجه قرأته تشبيه الكلمة بالشمال كما في نحو قبيلة وقبائل وسحابة وسحاب وسحائب وحالة وحائل فن قرأ معاش بالهمزة فوجه قرأته تشبيه الكلمة بالشمال **قوله** او على محل لكم وهو النصب لانه مفعول كأنه قيل جعلناكم معاش ومن لستم له برازقين لكن حذف الجار واوصل الفعل وانما قال على محل لكم لما تقرر في النحو من انه لا يجوز العطف على الضمير المحرور الا باعادة الجار في حال السعة والاختيار عند البصريين ويجوز ترك الاعادة حال الضرورة كما في قوله **قوله** فاليوم قد بت نهجونا وتشتنا فاذهب وما بك والايام من عجب

(وزيها) بالاشكال والهيئات البهية (لناظرين) المعبرين المستدلين بها على قدرة مبدعها وتوحيد صانعها (وحفظناها من كل شيطان رجيم) فلا يقدر ان يصعد اليها ويوسوس اهلها ويتصرف في امرها ويطلع على احوالها (الا من استرق السمع) بدل من كل شيطان واستراق السمع اختلاسه سرا شبه به خطفتهم اليسيرة من قطان السموات بما بينهم من المناسبة في الجوهر او بالاستدلال من اوضاع الكواكب وحركاتها وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهم كانوا لا يجنبون عن السموات فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من كلها بالشهاب ولا يقدح فيه تكونها قبل المولد لجواز ان يكون لها اسباب اخرو وقيل الاستثناء منقطع اي ولكن من استرق السمع (فاتبعه) فتابعه ولحقه (شهاب مبين) ظاهر للبصرين والشهاب شعلة نار ساطعة وقد يطلق للكواكب والسنان لما فيهما من البريق (والارض مدناها) بسطناها (والقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت (وانبتا فيها) في الارض او فيها وفي الجبال (من كل شيء موزون) مقدر بمقدار معين تقتضيه حكمته او مستحسن مناسب من قولهم كلام موزون او ما يوزن ويقدر اوله وزن في ابواب النعمة والمنفعة (وجعلنا لكم فيها معاش) تعيشون بها من المطاعم والملابس وقرئ بالهمز على التشبيه بشمال (ومن لستم له برازقين) عطف على معاش او على محل لكم



واجاز الكوفيون ترك الاعادة في حال السعة بقوله تعالى تسألون به والارحام بالجر في قرآنة جزء اذا تقرر هذا  
قد ظهر الفرق بين العطف على الضمير المجرور والعطف على محل مجموع الجار والمجرور والذي لم يجوز به البصريون  
حال السعة هو الاول دون الثاني **قوله** وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم **قوله** الى ان كلمة من يراد بها ما يميز  
العقلاء وغيرهم من الدواب المنتفع بها على سبيل تغليب العقلاء على غيرهم **قوله** اي وما من شيء **قوله** يعني ان كلمة  
ان نافية ومن مزيدة في المبتدأ وعندنا خبره وخزائنه فاعل للظرف لاعتماده على المبتدأ ويجوز ان يكون  
خزائنه مبتدأ ثانياً وعندنا خبره قدم عليه والجملة خبر للمبتدأ الاول والخزائن جمع خزائنه كماله وحائل وهو  
اسم للمكان الذي تخزن فيه الاشياء اي تحفظ فان كان محصل المعنى ما من شيء من الممكنات الغير المتناهية  
الا وخزائنه عندنا تكون الخزائن استعارة تصريحية للقدرة شبه اقتداره على ايجاد الممكنات باسمها بالخزائنة  
فالخلق عليه اسم الخزائنة وجمع مع ان قدرة الله تعالى لا تعدد فيها فضلاً عن القدرة المتعلقة بكل واحد من الاشياء  
المقدورة وقائدة العدول الى المجاز الايدان بان مقدورات الله تعالى كانها حاصلة موجودة بالفعل وهذه القائمة  
لا تحصل بان يقال وان من شيء الا ونحن قادرون على ايجاده وتكوينه وان كان محصل المعنى ما من شيء من الاشياء  
المقدورة الا وهي مخزونة عندنا كان من قبيل التشبيه البليغ حيث شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والجامع  
عدم الاحتياج في اظهارها الى كلفة واجتهاد والبقاع ما ارتفع من الارض وازدادة البقاع الى القدرة بانية  
ولما كان تنزيل الشيء عبارة عن تحريكه من اعلى الى اسفل شبه مقدوراته بالاشياء المخزونة والقدرة بالارض  
المرتفعة وشاربه الى ان قوله وما ننزله الا بقدر تريخ لاستعارة الخزائنة للقدرة لكون التنزيل مما يلائم المستعار  
منه **قوله** تعالى لواقع **قوله** حال مقدرة من الرياح قيل لواقع جمع ملقح لانه من ألحق بفتح فهو ملقح فقهه ملاقح يقال  
ألحقت الريح السحاب كما يقال ألحق العمل الانثى اذا ألحق الماء فيها فعملته فكذلك الرياح جارية مجرى خل السحاب  
وكون لواقع جمع ملقح من النوادر ونظيره كون الطوائف جمع مطيعة او مطوخة يقال طاح يطوح ويطيح اي هلك  
وكذلك اذا تاه في الارض واطاحه ووطوحه اي توهه فتطوح في البلاد اي تجرور رمى بنفسه ههنا وههنا  
وطوحته الطوائف قذفه القوافل ولا يقال المطوحات ولا المطيحات وهو نادر وكذا لواقع **قال**

ليك يزيد ضارع لخصومة \* ومخبط مما تطيح الطوائف \*

وقيل لواقع جمع لاقح بمعنى حامل يقال لقيحت الريح اذا جلت الماء قل الازهرى لواقع اي حوامل تحمل السحاب  
والماء قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح بشرايين يدي رحته حتى اذا اقلت سحاباً ثقالا اي جلت فعلى هذا تكون  
الريح لاقحة والمصنف قدم هذا الاحتمال لما فيه من جل لفظ الواقع على ظاهره حيث جعلت الرياح لواقع في انفسها  
لا منفتحات لغيرها على ان ضد هذه الرياح العقيم وهي التي لا تحمل الماء وهو يرجح ان تكون الواقع على ظاهرها  
وهو كونها بمعنى الحوامل **قوله** فجعلنا لكم سقياً **قوله** اي جعلنا لكم ماء المطر معداً لسق انفسكم وارضيتكم  
ومواشيتكم هذا على قول من فرق بين سقاء واسقاء فقال سقاء اذا اعطاه ماء يشربه في الحال فيسكن به عطشه  
واسقاء اذا جعل له شرباً يمكن به من الانتفاع زماناً وقيل هما لغتان بمعنى **قوله** وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم  
اي حل قوله تعالى اسقيناكموه على معنى وجعلنا ماء المطر محفوظاً معداً لانتفاعكم زماناً وما انتم له بحافظين يدل  
على وجود المدبر الحكيم كما يدل عليه حله على معنى انا دبنا لاصلاح احوالكم وانتظام امر معاشكم هذا التدبير  
الجميل حيث تفردنا بخلق الماء في السماء وازاله منها وجعله لكم سقياً ترجعون اليه كلما احتجج الى الماء وما انتم  
بقادرين على شيء منها **قوله** فان طبيعة الماء تقتضي الغور **قوله** علة لدلالته على ما ذكر وقوله كما يدل حركة  
الهواء الخ معترضة بين العلة والحكم العلل والمقصود بيان ان فذلكه قوله تعالى وارسلنا الرياح لواقع الآية  
مثل فذلكه الآية المتقدمة على اي معنى من المعنيين المذكورين جلت قوله وما انتم له بخازنين **قوله** وقد  
اول الحياة بما يميز الحيوان والنبات **قوله** يعني ان منهم من حله على القدر المشترك بين احياء الحيوان والنبات ومنهم  
من يقول وصف النبات بالاحياء مجاز فوجب تخصيصه باحياء الحيوان واياها كان تصلح الآية دليلاً على وجود  
الاله الفاعل المختار كما ثبت بالدلائل العقلية انه لا قدرة على خلق الحياة بالمعنى الاعم المتحقق في الحيوان والنبات  
ولا بالمعنى المختص بالحيوان الا الله تعالى قوله نحن نحوي من قبيل القادر على كل ما يريد **قوله** وتكرير  
الضمير للدلالة على الحصر **قوله** وذلك لان قوله تعالى نحن نحوي من قبيل قولك انا فمت من حيث ان نحن  
على الحصر

ويريد به العيال والخدم والممالك وسائر ما يظنون انهم يرزقونهم ظناً كاذباً فان الله  
يرزقهم واياهم وفذلكه الآية الاستدلال  
يحمل الارض بمدودة بمقدار وشكل معين  
مختلفة الاجزاء في الوضع محدثة فيها  
انواع النبات والحيوان المختلفة خلقاً  
وطبيعة مع جواز ان لا يكون كذلك على  
كل قدرته وتناهي حكمته والتفرد في  
الالوهية والامتنان على العباد بما افاض  
عليهم في ذلك ليوحدوه ويعبدوه ثم بال  
في ذلك وقال (وان من شيء الا عندنا  
خزائنه) اي وما من شيء الا ونحن  
قادرون على ايجاده وتكوينه واضعاف  
ما وجد منه فضرر الخزان مثلاً لاقتدار  
اوشبه مقدوراته بالاشياء المخزونة التي  
لا يحوج اخراجها الى كلفة واجتهاد  
(وما ننزله) من بقاء القدرة (الا بقدر  
معلوم) حده الحكمة وتعلقت به المشيئة  
فان تخصيص بعضها بالايحاء في بعض  
الاقوات مشتملاً على بعض الصفات والحالات  
لا بد له من مخصص حكيم (وارسلنا الرياح  
لواقع) حوامل شبه الريح التي جاء  
بغير من انشاء سحاب ماطر بالحامل كما شبه  
مالا يكون كذلك بالعقيم او ملقحات للشجر  
او السحاب ونظيره الطوائف بمعنى المطيحات  
في قوله  
ومخبط مما تطيح الطوائف \* وقرئ  
وارسلنا الريح على تأويل الجنس (فانزلنا  
من السماء ماء بقدر فاسقيناكموه) فجعلنا  
لكم سقياً (وما انتم له بخازنين) قادرين  
متمكنين من اخراجه نفي عنهم ما اثبت  
لنفسه او حافظين في الغدران والعيون  
والآبار وذلك ايضا يدل على المدبر الحكيم  
كما تدل حركة الهواء في بعض الاوقات  
بعض الجهات على وجه ينتفع به الناس  
فان طبيعة الماء تقتضي الغور فوقه دونه  
حده لا بد له من مخصص (وانا نحن نحوي)  
باجداد الحياة في بعض الاجسام القابلة  
(ونميت) بازالتها وقد اول الحياة بما يميز  
الحيوان والنبات وتكرير الضمير للدلالة  
على الحصر



مبتدأ ونحى خبره والجملة خبر وقوله انا وقد تقرر في علم المعاني ان تقديم المسند اليه يفيد الاختصاص بشرطين الاول ان نحن يجوز ان يقدر كونه في الاصل مؤخر على انه فاعل معنى قط وان كان في اللفظ تأكيذا للفاعل والثاني ان لا يقدر ذلك وان لم يوجد الشرطان لا يفيد التقديم الاتقوى الحكم وقد وجد الشرطان ههنا اما الاول فظاهر واما الثاني فلنكون الآية مسوقة لتقرير دليل اثبات الصانع وذلك يقتضى اعتبار الحصر في التخصيص وما يتوقف اعتباره عليه ويحتمل ان يكون نحن تأكيذا لاسم ان ونحى خبرها وذلك لا يمنع تحقق الشرطين ايضا كما لا يخفى ولا يجوز ان يكون نحن فصلا لان ضمير الفصل لا يكون الا بين اسمين ونحن ههنا لم يقع بين اسمين وقد اتفق شراح الكشاف على ان الحصر في قوله تعالى وان ربك هو يحشرهم مستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم ان وخبرها **قوله** ونحن الوارثون الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها **يعنى** ان الوارث من يخلف الميت ويقوم مقامه في تملك تركته بعد موته وهو مستحيل في حقه تعالى لانه تعالى مالك الموجودات باسرها اصالة لا خلافة فوجب جعله مستعارا للمعنى الباقي بعد هلاك الخلق تشبيها له تعالى بوارث الميت في بقائه بعد فناءه ومنه قوله عليه الصلاة والسلام في دعائه « واجعله الوارث منا » واوله « اللهم امتعنا باسماعنا وابصارنا وقوتنا ما احببنا واجعله الوارث منا » قيل ضمير اجعله راجع الى السوابق باعتبار المذكور والمعنى واجعله اسالة لازمة معنا الى الموت فبولغ فيه وقيل اجعلها كما نهايتى بعدنا لان الوارث يبقى بعد الموروث وقيل الضمير يرجع الى التمتع المدلول عليه بقوله امتعنا اى اجعل التمتع بما ذكر كانه الوارث لما انحل من القوى النفسانية عند الكبر والباقي بعد زوالها روى انه عليه الصلاة والسلام ما كان يقوم من مجلس حتى يدعوه بهذه الدعوات له ولاصحابه رضوان الله تعالى عليهم اجمعين **قوله** تضعيف صل **يقال** صل اللحم يصل بالكسر صلولا اى صار مطبوخا بعد ان كان نيئا والحمأ الطين الاسود وكذلك الحمأة بالتسكين يقال حثت البئر حأ بالتحريك اى كثرت حأتها والحمأ المسنون اى المتغير المتن وسنة الوجه صورته قال ذو الرمة

تريك سنة وجه غير مفرجة \* نلساء ليس بها خال ولا ندب \*

والمسنون المصور على صورة مثال وقد سنته اسنه سنا اذا صورته وسنت التراب اى صبيته على وجه الارض صبا سهلا حتى صار كالصورة والكل من الصحاح عن ابن عباس انه تعالى خلق آدم من اديم الارض فالتقى على الارض حتى صار طينا لازبا وهو الطين الملتقى ثم ترك حتى صار حأ مسنونا وهو الممتن ثم خلقه الله تعالى بيده وكان اربعين يوما مصورا حتى يبس فصار صلصالا كالغبار اذا ضرب عليه صلصل اى صوت ومن في قوله من صلصال لا بدآء الغاية او للتبعض تقول العرب سنت الماء اى صبيته وهذه الآية ايضا مسوقة لاثبات الصانع وكمال قدرته فانه قد ثبت بالدلائل القاطعة انه يمنع القول بوجود حوادث لا اول لها بل يجب انتهاء الحوادث الى اول حادث فلزم من ذلك ان ينهى الناس الى الانسان الذى هو اول الناس وذلك الانسان الاول وقد اجمع المفسرون على ان المراد منه آدم عليه الصلاة والسلام وقد دل قوله تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب على انه تعالى خلق آدم من تراب ودلت آية اخرى على انه مخلوق من طين وهى قوله تعالى انى خالق بشرنا من طين وجاء في هذه الآية انه عليه الصلاة والسلام مخلوق من صلصال كحأ من حأ مسنون وقال في موضع آخر انا خلقناهم من طين لازب وهو الملتقى والظاهر ان ليس المراد انه تعالى خلقه من هذه المذكورات المتخالفة في حالة واحدة لقيام التناقض بين هذه الاوصاف فى شئ واحد فى زمان واحد فيشتبه فثبت ان يكون المراد من هذه المذكورات ان مبدء خلق آدم عليه الصلاة والسلام على اختلاف الاحوال والافاق بان يكون مبدء التكوين فى اول الحال ترابا وفى حال آخر صار طينا لازبا وفى آخر صار حأ مسنونا وهو الذى اسود وتغير لطول مكثه وفى حال آخر صار صلصالا كالغبار قبل ان يخلق فيه اللحم والعظم ويركب فيه الجوارح والاعضاء ولما كان على هذه الاحوال المذكورة على ما اخبر الله تعالى وكان تغير احوال اولاده كذلك حيث قال فانا خلقناكم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة فذكر ان اولاده كانوا على هذه الاحوال قبل ان يخلق فيهم لحما وعظما كما ذكر في حق آدم عليه الصلاة والسلام من انه خلق من تراب وطين لازب و صلصال وحأ مسنون جل على ما ذكر في اولاده قال المفسرون خلق الله آدم من طين فصوره وتركه فى الشمس اربعين سنة فصار صلصالا لا يدري احد ما يراد منه ولم يروا شيئا

(ونحن الوارثون) الباقيون اذا ماتت الخلائق كلها (ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين) من استقدم ولادة وموتا ومن استأخر او من خرج ومن اصلاب الرجال ومن لم يخرج بعد او من تقدم فى الاسلام والجهاد وسبق الى الطاعة وتأخر لا يخفى علينا شئ من احوالكم وهو بيان لكمال علمه بعد الاحتجاج على كمال قدرته فان ما يدل على قدرته دليل على علمه وقيل رغب رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصف الاول فازدجوا عليه فزلت وقيل ان امرأة حسناء كانت تصلى خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم بعض القوم اثلا ينظر اليها وتأخر بعض ليصرها فزلت (وان ربك هو يحشرهم) لا محالة للجزأ وتوسط الضمير للدلالة على انه القادر المتولى لحشرهم لا غير وتصدير الجملة بان لتحقيق الوعد والتنبه على ان ما سبق من الدلالة على كمال قدرته وعلمه بتفاصيل الاشياء يدل على صحة الحكم كما صرح به بقوله (انه حكيم) باهر الحكمة متفن في افعاله (عليم) وسع علمه كل شئ (ولقد خلقنا الانسان من صلصال) طين يابس يصلصل اى يصوت اذا نقر وقبل هو من صلصال اذا انتن تضعيف صل (من حأ) طين تغير واسود من طول مجاورة الماء وهو صفة صلصال اى كائن من حأ (مسنون) مصور من سنة الوجه او مصبوب ليبس ويتصور كالجواهر المذابة تصب في القوالب من السن وهو الصب كانه افرغ الحمأ فصور منها تمثال انسان اجوف فيبس حتى اذا نقر صلصل ثم غير ذلك طورا بعد طور حتى سواه ونفخ فيه من روحه او من من سنت الحجر على الحجر اذا حكمت به فان ما يسيل منهما يكون متنا ويسمى السنين







بؤكدمادل عليه لفظ الملائكة معرفا باللام الاستغرافية وان اراد به مع انه تأكيد يفيد فائدة الحال والتأكيد لا يفيد فائدة الحال فهو ايضا ممنوع اذ لا منافاة بينهما بالنسبة الى المعنى الا ترى انه يجوز ان يقال جاؤني جميعا على انه حال مع افادته معنى التأكيد **قوله** ان جعل منقطعاً بان يكون الابعاد لكن فينبذ يكون ابي خبره اتفق المفسرون على ان ابليس كان مأمورا بالسجود لآدم عليه الصلاة والسلام الا انهم اختلفوا في انه من الملائكة والاستثناء متصل او ليس منهم بل كان جنيا من جنس الجن وليس من الملائكة فلما امر الملائكة بالسجود لآدم تناول ذلك الامر له ايضا لكونه ملحقاً بهم واذا لم يكن منهم حقيقة كان الاستثناء منقطعاً وقوله لم اكن لامجد مشتمل على دليلين احدهما ان كونه بشرا يشعر بكونه جسماً كشيء لان الانسان انما يسمى بشرا لظهور جلده لما مر ان البشر والبشرة ظاهر جلده الانسان فكأنه يقول البشر جسماني كشيء وانا روحاني لطيف والجسماني الكشيف ادون حالا من الروحاني اللطيف والادون لا يجوز ان يكون مسجود الاعلى وثانيهما انه مخلوق من صلصان وابليس مخلوق من نار والنار اشرف من الصلصال وما يكون مخلوقا من الاشرف فهو اشرف والاشرف لا يجوز ان يسجد للادون والمصنف اشار اليهما بقوله استنقص آدم باعتبار النوع والاصل قال المصنف في سورة الاعراف قد غلط العين في ذلك حيث رأى الفضل كله باعتبار العنصر وغفل عما يكون باعتبار الفاعل كما اشار اليه بقوله مامنعك ان تسجد لما خلقت بيدي وباعتبار الصورة حيث سواه الله تعالى ونفخ فيه من روحه وباعتبار الفائدة فانه اعلم منهم وان له خواص ليست لغيره والحق انه تعالى نص على السجود ومارضه ابليس بالقياس ومن عارض النص بالقياس كان رجماً ملعوناً **قوله** فان من يطرد رجم بالجرم بيان لوجه انتقال الذهن من المرجوم الذي هو المرمى بالجرم الى معنى المطرود من الرحمة والكرامة وتوضيحه ان الرجيم كناية عن كونه مطروداً ملعوناً لان الطرد مستلزم للرجم فاطلق اللزوم على المزوم **قوله** او شيطان رجم بالشهب اي ويحتمل ان يكون الرجيم بمعنى المرجوم بالشهب ويكون كناية عن اشتهار بهذا الوصف وهو الشيطان كقوله جاء المضيايف وتريد زيادة شهرته بالضيف **قوله** وهو وعيد اي الاخبار بانه رجم باني معنى كان وعيد اما ان كان بمعنى الطرد من الخير والكرامة فلان معظم الخير ما يكون يوم القيامة بلا حرمان ولا وعيد اعظم من الحرمان من الخير فيه واما ان كان بمعنى الشيطان المرجوم بالشهب فلان الشيطان لا يخلو اما ان يكون من شطن بمعنى بعد او من شاط بمعنى هلك وكل واحد منهما يني عن الوعيد واما كونه متضمناً للجواب عن شبهته فلان المرجومية كناية عن الملعونية والشيطانية التين هما غاية الخذلان والهوان فيكون ابطالا لادعائه الفضل والرجحان **قوله** فانه منتهى أمد اللعن جواب عما يقال من ان كلمة الى لانتها الغاية فيلزم زوال اللعن وانتهائه عند يوم القيامة الذي هو يوم الدين والجزاء واجاب عنه اولاً بان المراد ان يكون مخذولاً غير موفق للاهتداء الى طاعة الله تعالى ودينه ومن هذا شأنه يكون مطروداً من رحمة الله تعالى لان اصل الرحمة ما يكون ايام التكليف فلما كان المرجوم من وفق للاهتداء ايام التكليف والملعون من كان مخذولاً غير موفق له زمان التكليف ظهر ان اللعنة بهذا المعنى تنتهي بانتهاء زمان التكليف ثم استشعر ان يقال كيف تكون اللعنة بمعنى الابعاد عن الرحمة في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين فاجاب عنه بان اللعنة تطلق على معنيين فالتى جعلها الله تعالى منتهية بيوم الجزاء هي اللعنة بمعنى الطرد عن الهداية الى الحق والتي اثبتها يوم الجزاء هي اللعنة بمعنى آخر ثم نقل جوابين آخرين على سبيل التضعيف والتبريض الاول ان اللعن وان حدث يوم الجزاء الا ان المراد به التأيد وذكر يوم الدين لكونه ابعداً يذكرها الناس في مقام التأيد كقوله تعالى مادامت السموات والارض الاما شاء والثاني ان قوله تعالى وان عليك اللعنة الى يوم الدين قال الكلبي معناه يلعنك اهل السماء واهل الارض الى يوم الحساب لانك اول من عصى الله ثم اذا جاء يوم الجزاء عذب عذاباً ينسى عنده اللعن فيصير اللعن حيث كازائل بسبب ان شدة العذاب تذهل عنه وتسيبه فكانت مذمة الخلائق اياه ودعاؤهم عليه باللعن كأنها مختصة بزمان التكليف ومنتهية عند مجيئ يوم الجزاء فلذلك قال الى يوم الدين **قوله** والفاء متعلقة بمحذوف تقديره اذا جعلتني رجماً ملعوناً الى يوم القيامة فانظرني طلب ان يقيه الله تعالى الى يوم البعث وهو يوم القيامة عند يأسه من سعادة الآخرة اي طلب اصل الانظار ليحصد فصحته في الاغواء وطلب كون الانظار المطلوب منتهياً الى يوم البعث لثلاث عت لعله بان لا يموت احد يوم الحشر فانظره الله تعالى الى يوم الوقت الذي سمى وعين عند الله تعالى حلول اجله فيه ولم يبين ذلك الوقت ولم يطلعه عليه الا ترى

(الابليس) ان جعل منقطعاً اتصل به قوله (ابن ان يكون مع الساجدين) اي لكن ابليس ابي وان جعل متصلاً كان استثناء على انه جواب سائل قال هلا سجد (قال ابليس مالك ان لا تكون) اي فرض لك في ان لا تكون (مع الساجدين) لآدم (قال لم اكن لا سجد) اللام لتأكيد النفي اي لا يصح مني وينافي حالي ان اسجد (لبشر) جسماني كشيء وانا ملك روحاني (خلقتهم من صلصال من حأ مسنون) وهو اخس العناصر وخلقته من نار وهو اشرفها استنقص آدم باعتبار النوع والاصل وقد سبق الجواب عنه في سورة الاعراف (قال فاخرج منها) من السماء والجنة اوزمر الملائكة (فانك رجيم) مطرود من الخير والكرامة فان من يطرد رجم بالجرم او شيطان رجم بالشهب وهو وعيد يتضمن الجواب عن شبهته (وان عليك اللعنة) هذا الطرد والابعاد (الى يوم الدين) فانه منتهى امد اللعن فانه يناسب ايام التكليف ومنه زمان الجزاء وما في قوله فاذن مؤذن بينهم ان لعنة الله على الظالمين بمعنى اخر ينسى عنده هذه وقيل انما حذ اللعن به لانه ابعداً يضر بها الناس اولاً انه يعذب فيه بما ينسى اللعن معه فيصير كازائل (قال رب فانظرني) فأخبرني والفاء متعلقة بمحذوف دل عليه فاخرج منها فانك رجيم (الى يوم يعثون) اراد ان يسجد فصحته في الاغواء او نجاة من الموت اذ لا موت بعد وقت البعث فاجابه الى الاول دون الثاني



الى قوله حكاية عنه واني جار لكم فلما تراءت الفئتان نكص على عقبيه وقال اني بريئ منكم اني اري ما لاترون اني  
 اخاف الله فاخبر تعالى انه يخاف الله ولو بين له الوقت المعلوم لكان لا يخاف هلاكه قبل ذلك وقيل الوقت المعلوم هو  
 الوقت الذي عين في علم الله تعالى انقراض الناس كلهم فيه وهو وقت النفخة الاولى على ما روى انه اذا نفخت النفخة  
 الاولى مات الخلائق كلهم ومات ابليس معهم **قوله** لما عرفت **قوله** اي من ان حكمة الحشر ان تجازي الخلائق  
 باعمالهم ان خيرا فخير وان شرا فشر **قوله** وثانيا يوم البعث لكونه صالحا لان يكنى به عن مقصود العين  
 وهو ان يكون الانتظار الى وقت انقطاع التكليف وحصول اليأس من اغواء بني آدم وتضليلهم ولا شك ان يوم  
 البعث ينتقل منه الذهن الى الوقت المذكور فغيره عن ذلك الوقت لهذا الاعتبار وعبر عنه ثالثا بالمعلوم لانه لما ذكر  
 في كلامه تعالى يوم الدين وفي كلام العين يوم يبعثون صار معلوما معينا ولما ورد ان يقال كونه منظرا الى يوم القيامة  
 يستلزم ان لا يموت ابدا لانه لا يموت بعد يوم البعث اشار الى جوابه بقوله فلعله يموت اول اليوم لاني اثنائه والذي  
 تقرر انقائه هو الموت في اثناء ذلك اليوم لاني اوله الذي الجزاء ينتهي اليه **قوله** وهذه مخاطبة الخ  
 جواب عما يقال ظاهر الآية يدل على انه تعالى تكلم مع ابليس بغير واسطة وهو من اعظم المناصب واشرف المراتب  
 فلا يليق بمن هو رأس الكفرة ورؤسهم وتقرر الجواب ان مكالمته تعالى بغير واسطة انما تكون منصبا ليا اذا كان  
 على سبيل الاكرام والاعظام واما اذا كان على سبيل الاهانة والاذلال فلا **قوله** والمعنى اقسم باغوائك  
 ونظيره قوله تعالى حكاية عنه فبعتك لا غوينهم اجمعين الا انه في هذا الموضع اقسم بعزة الله وهي من صفات  
 الذات وفي قوله فيما اغويتني اقسم باغواء الله وهو من صفات الفعل والفقهاء قالوا القسم بصفات الذات صحيح  
 واما القسم بصفات الافعال فقد اختلفوا فيه وذكر في شرح الوافي قال العراقيون الحلف بصفات الذات كالقدرة  
 والعظمة والعزة والجلال والكبرياء يمين وبصفات الفعل كالرحمة والسخطة والغضب والرضى ليس يمين وصفة الذات  
 ما لا يجوز ان يوصف بضده وصفة الفعل ما يجوز ان يوصف بضده فانه تعالى يرضى بالايمان ولا يرضى بالكفر ثم  
 قال الشارح والمذهب عندنا ان صفات الله تعالى لا هو ولا غيره وكلها قديمة فلا يستقيم الفرق **قوله** لا زين لهم  
 المعاصي في الدنيا **قوله** اشارة الى ان مفعول لا زين محذوف وهو المعاصي وعدى الفعل بفي بناء على ان يراد  
 بالارض جهة السفلى وهي الدنيا كما في قوله تعالى اخلد الى الارض اي ركن الى الدنيا **قوله** والمعتزلة  
 فانهم لما بوا عن القول بانه تعالى يحدث الغواية والضلال في العبد بناء على ما زعموا من ان بعض الافعال قبيح في حقه  
 تعالى اولوا قوله اغويتني بقولهم نسبتي الى الغي وسميتني بذلك او بكونه تعالى سببا لغيره فانه تعالى لما امره بالسجود  
 وافضى ذلك الى غيه بالاياه عن السجود كان له تعالى مدخل في غيه فاسند الاغواء اليه تعالى على طريق اسناد  
 الفعل السبب فانظر الى ابليس علم انه تعالى هو الذي يخلق فعل الغواية والضلال فيمن يختار له ذلك ولم تعلم المعتزلة  
 ذلك وايضا اولوا الاغواء بالاضلال عن طريق الجنة اي ان اضللتني عن طريق الجنة اضلهم انا بالدعاء الى المعصية  
 وضعف هذا التأويل لانه لما قدم على الكفر باختباره فقد خيب نفسه عن رحمة الله تعالى وايضا لما توجه عليهم  
 ان قوله انك من المنظرين مخالف لمذهبهم لانه لما سأل من الله تعالى هذا العمر الطويل لزيادة الكفر والمعصية  
 وبسبب تلك الزيادة يزداد استحقاقه لانواع العذاب والتعذيب كان هذا الامهال سببا لمزيد عذابه وذلك يدل على  
 انه تعالى اراد به ان يزداد عذابه وعذاب من يتبعه لانه تعالى امهله تلك المدة الطويلة لعله بانه لا يتفاوت حاله  
 ولا حال من يتبعه في الاستحقاق للعذاب الشديد بالكفر والضلال ويموت على الكفر ويخلد في العذاب الشديد  
 فلا يكون امهاله الامزيدا لتعذيبهم ويدل على ضعفه الدلائل العقلية والعقلية اما العقلية فانه لما قال فاذلهما  
 الشيطان وقوله فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقى فانه يدل على ان للشيطان مدخلا وسيطة في تلك الافعال  
 واما الدليل العقلي فان بداهة العقل شاهدة بانه ليس حال من ابتلى بمحاولة شخص رغبته ابدا في القباح ونفرته عن  
 الخيرات مثل حال شخص كان حاله على ضده حاله فظهر بهذه الدلائل ان القول بعدم تفاوت الحال بين وجود  
 اغواء الشيطان وامهاله وعدم ذلك وبين وجود وسوسته وعدمها ضعيف وان ليس للمعتزلة اعتذار يعتد به  
**قوله** ولا جنهم **قوله** اشارة الى ان اسناد الاغواء اليه من قبيل اسناد الفعل الى سببه الحامل واستثنى  
 المخلصين لانه علم ان كيدهم لا يعمل فيهم وانهم لا يقبلون منه فلو لم يذكر الاستثناء لكان كاذبا في قوله فابليس مع كونه  
 ابليس لما احترز عن الكذب ظهر ان الكذب في غاية الخبث بحيث لا يرضى به سعيد ولا شقي ثم ان ابليس لما استثنى

(قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم)  
 المعنى فيه اجلك عند الله او انقراض  
 الناس كلهم وهو النفخة الاولى عند  
 الجمهور ويجوز ان يراد بالايام الثلاثة  
 يوم القيامة واختلاف العبارات لاختلاف  
 الاعتبار فغير عنه اول يوم الجزاء لما  
 عرفت وثانيا يوم البعث اذ به يحصل العمل  
 بانقطاع التكليف واليأس من التضليل  
 وثالثا بالمعلوم لوقوعه في الكلامين ولا يترجم  
 من ذلك ان لا يموت فلعله يموت اول اليوم  
 ويبعث الخلائق في تضاعفه وهذه مخاطبة  
 وان لم تكن بواسطة لم تدل على علو منصب  
 ابليس لان خطاب الله تعالى له على سبيل  
 الاهانة والاذلال (قال رب بما اغويتني)  
 الباء للقسم وما مصدرية وجوابه (لا زين  
 لهم في الارض) والمعنى اقسم باغوائك اياي  
 لا زين لهم المعاصي في الدنيا التي هي دار  
 الغرور كقوله اخلد الى الارض وفي انعقاد  
 القسم بافعال الله تعالى خلاف وقيل للسيب  
 والمعتزلة اولوا الاغواء بالنسبة الى الغي  
 او التسبب له بامر اياه بالسجود لا دم عليه  
 السلام او بالاضلال عن طريق الجنة  
 واعتذروا عن امهال الله له وهو سبب زيادة  
 غيه وتسلطه له على اغواء بني آدم بان الله  
 تعالى علم منه ومن يتبعه انهم يموتون على  
 الكفر ويصبرون الى النار امهل اولم يهل  
 وان في امهاله تعريضا عن خالفه لاستحقاق  
 مزيد الثواب وضعف ذلك لا يخفى على ذوي  
 الالباب (ولا غوينهم اجمعين) ولا جنهم  
 اجمعين على الغواية (الا عبادك منهم  
 المخلصين) اخلصتهم لطاعتك وطهرتهم  
 من الشوائب فلا يعمل فيهم كيدى وقرأ ابن  
 كثير وابن عامر وابو عمرو بالكسر في كل  
 القرء ان اي الذين اخلصوا نفوسهم لله



المخلصين من الغاوين باغوائه قال تعالى هذا اشارة الى الاخلاص المدلول عليه بلفظ المخلصين صراط على مستقيم من سلكه يمر على اى مرضاتى وفضلى واحسانى ومن مر على مرضاتى فكأنه مر على وقيل على ههنا معنى الى والمعنى انه اشارة الى ما استثناء ابليس وهوانه لا يغوى عباده المخلصين وهم الذين لا يختارون اتباع ابليس فيكون على متعلقا بمحذوف وهو حق ويكون استقامته كناية عن عدم الانحراف عن الحق وقرئ على بالرفع على انه صفة لقوله صراط **قوله** تصديق لابليس صدقه الله تعالى في قوله الاعبادك منهم المخلصين وبين انه لا يقدر على اغواء المخلصين الا انه تعالى غير الوضع بان جعل ما استثناء ابليس مستثنى منه على غير الوضع الذى استثناء ابليس فان الاضافة في قوله الاعبادك لتعريف الجنس وفي قوله تعالى ان عبادى لتشريف المخلصين باضافتهم الى نفسه والمصنف جعل الاستثناء متصلا بان جعل قوله تعالى ان عبادى لجنس العباد فيكون المستثنى داخلا فى جنس المستثنى منه وقال جعل وضع ماورد بتصديق قول ابليس مغاير الوضع ابليس لان ابليس استثنى من جنس العباد المخلصين وهو تعالى استثنى منه الغاوين لغاوتين الاولى لتعظيم المخلصين لانهم هم الباقون بعد الاستثناء فهم الاحقاء لان يعبر عنهم بلفظ عبادى والثانية ان المقصود انما يتم بهذا الوضع فعلى هذا يكون قوله تعالى الامن اتبعك بمعنى لكن من اتبعك لعدم دخول متبعى ابليس فى المخلصين وان كان انما يحصل بتغيير الوضع وجعل التعريف للعهد **قوله** او تكذيب له فيما اوهم ان له سلطانا على من ليس بمخلص **قوله** فان قول ابليس لاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين يوهى ان له سلطانا على عباد الله تعالى الغير المخلصين لانهم هم الباقون بعد استثناء المخلصين فتعينوا بذلك لان يكونوا متعلقا باغوائه في قوله لاغوينهم وهو يوهى ان يكون له سلطان على اغوائهم فكذبه الله تعالى حيث بين بهذه الآية انه ليس له سلطان عليهم ثم استدرك فقال لكن من اتبعك منهم باختياره فهو من الغاوين الا ان غوايته ليس لاجل ان ابليس يقهره على تلك المتابعة ويحبره عليها بل هو مختار فى ذلك كما قال تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى فظهر بهذا التقرير كون استثناء الا من اتبعك منقطعاً لان اتباع ابليس لا يخرجون باتباعهم اياه عن كونهم موصوفين بان ليس للشيطان سلطان عليهم ويمكن ان يجعل الاستثناء متصلاً بان يحمل العباد فى قوله تعالى ان عبادى على العموم من المطيعين والعصاة ويكون السلطان بمعنى التمكن والوسوسة والدعوة الى الضلال **قوله** وعلى الاول **قوله** اى على ان تكون الآية تصديقا لابليس وتوضح المقام يتوقف على بسط الكلام فاعلم ان الاصوليين اتفقوا على ان الشرط فى الاستثناء المتصل ان لا يكون المستثنى مستغنياً للمستثنى منه فيبطل ان يقال مثلاً على خمسة الاخسة لانه يقضى الى اللغو وشرط الحنابلة مع ذلك ان لا يزيد المستثنى على نصف المستثنى منه وقالوا لا يصح نحو ان يقال له على عشرة السته ويصح الاخسة وشرط القاضى ابوبكر ان ينقص المستثنى عن نصف المستثنى منه فلا يصح على عشرة الاخسة ويصح الاربعة واحتج على مذهبه بان قال القياس يقتضى ان لا يصح الاستثناء اصلاً لان الحكم على المستثنى منه يتناول جميع ما يندرج تحته وذكر الاستثناء بعده بمنزلة الانكار بعد الاعتراف الا انه خولف هذا القياس فيما اذا كان المستثنى اقل لمعنى لم يوجد فيما اذا كان مساوياً او اكثر وهو ان الاقل قد يسمى لعدم الاعتداد وقلة النغات النفس اليه فيستدرك بالاستثناء فلم يلزم من صحة استثناء الاقل صحة استثناء الاكثر والمساوى وقوله تعالى الامن اتبعك ان جعل مستثنى متصلاً من جنس العباد واراد تصديق ابليس فى قوله لاغوين عبادك الا المخلصين لزم اندفاع مذهب اليه القاضى من وجوب كون المستثنى اقل من الباقي ووجه اندفاعه كونه مفصلاً الى ان يكون كل واحد من المخلصين والغاوين اقل من الآخر وذلك لان استثناء المخلصين من جنس العباد فى قوله لاغوين عبادك يستلزم ان يكون المخلصين اقل من الغاوين واستثناء الغاوين من جنس العباد فى قوله تعالى الامن اتبعك يستلزم ان يكون الغاوين اقل من المخلصين فيكون كل واحد منهما اقل مما هو اقل من نفسه فيكون كل واحد منهما اقل من نفسه بدرجتين وما هو الاتناقض وباطل **قوله** او حال **قوله** اى من الضمير فى موعدهم وهذا على رأى من يجوز الحال من المضاف اليه فان جعلت الموعد مصدراً يجوز ان يعمل فى الحال الا انه لا بد من حذف مضاف اى مكان موعدهم لان جهنم ليست نفس المعنى المصدرى وان جعلت الموعد اسم مكان لا يحتاج الى تقدير المضاف الا ان اسم المكان لا يعمل فحينئذ يكون العامل فى الحال معنى الاضافة **قوله** او طبقات ينزلونها **قوله** يعنى يختلف فى ان المراد بابواب جهنم ما هو قليل لها سبع طبقات بعضها اسفل من

(قال هذا صراط على) حق على ان اراعيه (مستقيم) لا انحراف عنه والاشارة الى ما تضمنه الاستثناء وهو تخلص المخلصين من اغوائه او الاخلاص على معنى انه طريق على يؤدى الى الوصول الى من غير اعوجاج وضلال وقرئ على من علو الشرف (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين) تصديق لابليس فيما استثناء وتغيير الوضع لتعظيم المخلصين ولان المقصود بيان عصمتهم وانقطاع مخالاب الشيطان عنهم او تكذيب له فيما اوهم ان له سلطانا على من ليس بمخلص من عباده فان منتهى تزينه التحريض والتدليس كما قال وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لى وعلى هذا يكون الاستثناء منقطعاً وعلى الاول يدفع قول من شرط ان يكون المستثنى اقل من الباقي لافضائه الى تناقض الاستثناءين (وان جهنم لموعدهم) لموعدهم الغاوين او المتبعين (اجمعين) تأكيد للضمير او حال والعامل فيها الموعدان جعلته مصدراً على تقدير مضاف ومعنى الاضافة ان جعلته اسم مكان فانه لا يعمل (لها سبعة ابواب) يدخلون منها اكثرتهم او طبقات ينزلونها بحسب مراتبهم فى المتابعة وهى جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية واصل تخصيص العدد لا تحصر جميع المهلكات فى الركون الى المحسوسات ومتابعة القوة الشهوية والغضبية اولان اهلها سبع فرق



وقرى بقطع الهمة وكسر الخاء على انه ماض فلا يكسر التنوين (بسلام) سالمين او مسلما عليكم (آمنين) من الآفات والزوال (وزعنا) في الدنيا بما لاف بين قلوبهم او في الجنة بتطبيب نفوسهم (ما في صدورهم من غل) من حقد كان في الدنيا وعن علي رضي الله تعالى عنه ارجو ان اكون انا وعثمان وطلحة والزبير منهم او من التماسد على درجات الجنة ومراتب القرب (اخوانا) حال من الضمير في ﴿١٥٨﴾ جنات او فاعل ادخلوها او الضمير في آمنين

يقال لهم ادخلوها مع السلامة من كل الآفات في الحال مع القطع بقاء هذه السلامة والامن من زوالها وبسلام حال اي ملتبسين بالسلامة او مسلما عليكم وآمنين حال اخرى بدل من الاولى بدل الكل او الاشتغال لان الامن مشتمل على السلامة او بالعكس **قوله** وقرى بقطع الهمة اي مضمومة على انه ماض مبنى للفعول يعني ان العامة على وصل الهمة على انه امر من دخل يدخل وحيث يجوز كسر تنوين عيون لالتقاء الساكنين ويجوز ضمها ايضا بقاء ضمة الهمة على التنوين وحذف الهمة حال الوصل وعلى تقدير ان يقرأ بقطع الهمة لا يجوز كسر التنوين لانه لم يكن ساكنا ويجوز ضمها بقاء ضمة الهمة عليه واسقاط الهمة اجراء لها مجرى همة الوصل في الاسقاط **قوله** وزعنا في الدنيا بما لاف بين قلوبهم بان اتفقوا على ما يقتضيه الاسلام من الاخلاق الحسنة والافعال المرضية بهما ما كانوا عليه من الكفر وخصائل الجاهلية من اتباع الشهوة والغضب كما قال تعالى فاصبحتم بنعمة اخوانا وكنتم على شفا حفرة من النار بسبب اجتماعكم على الكفر والاحوال المناسبة له كأنه قيل ان المتقين في جنات بسبب انظروا قلوبهم في الدنيا عن الكفر وما يناسبه من الكدورات الطبيعية والملكات الردية **قوله** او في الجنة بان ينسى الله تعالى ما كان بينهم من الجفاء والعقوق لان ذكر الجفاء والمخالفة ينقص النعم التي في الجنة فيجتمعون فيها على التلذذ والتعميم مع صفاء القلوب يروى ان المؤمنين يحاسبون على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يمر بهم الى الجنة وقد نقي الله قلوبهم من الغل والغش والحقد والحسد والسرر بضمتين والاسرة جمع سرير قيل انه مجلس رفيع مهيا للسرور فهو مأخوذ منه لانه مجلس سرور يروى ان كل سرير مثل صنعاء الى الجاية **قوله** لانه بمعنى متصافين وتأويل الجامد المشتق البعيد منه لا يخلو عن بعد **قوله** تحقيق لهما بما يعتبرون به فانه تعالى لما ذكر ان ضيف ابراهيم بشروء بالولد بعد الكبر وبانجاء المؤمنين من قوم لوط من عذاب الاستئصال واهلاك الآخرين على اسوء الاحوال كان ذلك تحقيقا وتقريراً لما قبله من انه غفور رحيم للمؤمنين وان عذابه عذاب اليم في حق الكفار والضيف في الاصل مصدر ضاف بضيف اذا اتى انسانا لطلب القرى ثم سمي به واطلق على الملائكة ضيفاً مع امتناعهم من الاكل وطلب القرى من حيث ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام ظنهم اضيافاً لدخولهم عليه على صورة الاضياف **قوله** تعالى ادخلوا فيه وجهان احدهما انه مفعول به لفعل مقدر اي اذكر ادخلوا والثاني انه ظرف محذوف اي اذكر خبر ضيفه ادخلوا او ظرف لنفس ضيف بناء على انه كان في الاصل مصدراً فاعتبر ذلك فيه ويدل على اعتبار مصدرية بعد جعله اسماً وصفهم به وعدم مطابقته لما قبله تنبيه وجعاً وتأنيذاً في الاغلب **قوله** اولانهم امتنعوا من الاكل فانه قد كانت عادتهم انه اذا اكل من يطرقهم طعامهم آمنوا والاخافوا **قوله** وقرى لا تاجل العامة على فتح تاء توجل من وجل يوجل كشر بيشرب وقرى لا تاجل والاصل لا توجل كقراءة العامة الا انه قلبت الواو القا لانفتاح ما قبلها وان لم تكن هي متحركة كقولهم ثابه وصامد في ثوبه وصومه وسمع الهم تقبل تاجتي وصامحي وقرى ايضا لا توجل مبنياً للفعول من الايجال وقرى لا توجل ايضا **قوله** وقرأ حجة نبشرك فاعلم اي بفتح النون وسكون الباء من بشرت الرجل ابشره بشراً وبشوراً من البشرى فالبشر والابشار والتبشير ثلاث لغات وقرأ الباقون نبشرك بضم النون وفتح الباء من التبشير بشروء بامر من احدهما ان الولد ذكر والثاني انه علم واختلفوا في تفسير العلم فقيل بشروء بنبوته وقيل بشروء بانه علم بالدين وما يتعلق به **قوله** تعجبوا انكار الخ اذ لا محل للحجة على الاستفهام حقيقة اذ لا وجه للاستفهام بعد ان قالوا انا نبشرك بغلام عليهم وكذا لا وجه للاستفهام عن المبشر به بعد ما بينوه بانه غلام عليهم فلذلك جعل الاستفهام على التعجب والانكار والباء صلة تبشرون بكافي قولك بشرته بقدم زيد ويجوز ان لا تكون صلة تبشرون بل تكون كالباء في قوله ضربته بالسوط والمعنى باي طريقة تبشرونني بالولد ا يحصل ذلك مني حال كوني باقياً على صفة الشيوخوخة ام اصير وانقلب الى الشباب ثم يحصل الولد مني وكل ذلك بعيد بحسب العادة وامر عجيب وكذا قوله بالحق يحتمل ان تكون الباء فيه صلة اي بشرناك بطريقة هي حق وهي ان يحصل الولد منك حال بقائك على صفة الشيوخوخة التامة بفعل الله تعالى وامره فانه تعالى قادر على ان يوجد ولداً من غير ابوين فكيف من شيخ وعجوز عاقر والقنوط اليأس من الخير وقول ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومن يقط من رجة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطاً ولكنه استبعد ذلك باعتبار العادة فظنت الملائكة ان به قنوطاً فنفى عن نفسه واخبر ان القانط من رجة ربه ضال جاهل والاستفهام في قوله ومن يقط من رجة ربه الا الضالون يدل على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن قانطاً لانه

او الضمير المضاف اليه والعامل فيها معنى الاضافة وكذا قوله (على سرر متقابلين) ويجوز ان يكونا صفتين لاختوانا او حالين من ضميره لانه بمعنى متصافين وان يكون متقابلين حالاً من المستقر في على سرر (لا يسمهم فيها نصب) استئناف او حال بعد حال او حال من الضمير في متقابلين (وما هم منها بخبر جين) فان تمام النعمة بالخلود (نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابي هو العذاب الاليم) فذلك ما سبق من الوعد والوعد وتقرير له وفي ذكر المغفرة دليل على انه لم يرد بالمتقين من يتقى الذنوب بأسرها كبرها وصغيرها وفي توصيف ذاته بالغفران والرحمة دون التعذيب ترجيح الوعد وتأكيده وفي عطف (وتبشرون عن ضيف ابراهيم) على نبي عبادي تحقيق لهما بما يعتبرون به (ادخلوا عليه فقالوا سلاماً) اي تسلم عليك سلاماً او سلمنا سلاماً (قال ان انتم وجلون) خائفون وذلك لانهم دخلوا بغير اذن وبغير وقت اولانهم امتنعوا من الاكل والوجل اضطراب النفس لتوقع ما تكره (قالوا لا توجل) وقرى لا توجل ولا توجل من اوجله ولا توجل من اوجله بمعنى اوجله (انا نبشرك) استئناف في معنى التعليل للنهي عن الوجل فان المبشر لا يخاف منه وقرأ حجة نبشرك من البشر (بغلام) هو امحق عليه السلام لقوله نبشركناها باسمحق (علم) اذ بلغ (قال ابشروني على ان مسني الكبر) تعجب من ان يولد له مع مس الكبر اياماً وانكار لان يبشر به في مثل هذه الحالة وكذلك قوله (فبم تبشرون) اي فبأي عجيوبة تبشرونني او فبأي شيء تبشرونني فان البشارة بما لا يتصور وقوعه عادة بشارة بغير شيء وقرأ ابن كثير بكسر النون مشددة في كل القرءان على ادغام نون الجمع في نون الوقاية وقرأ نافع بكسر ها مخففة على حذف نون الجمع استئثالا لاجتماع المثليين ودلالة بقاء نون الوقاية على الياء (قالوا نبشرك بالحق) بما يكون لامحالة او باليقين الذي لا لبس فيه او بطريقة هي حق وهو قول الله تعالى وامره

(فلا تكن من القانطين) من الاليسين من ذلك فانه تعالى قادر على ان يخلق بشراً من غير ابوين فكيف من شيخ وعجوز عاقر وكان (بمعنى) استعجاب ابراهيم صلوات الله عليه باعتبار العادة دون القدرة ولذلك (قال ومن يقط من رجة ربه الا الضالون) اي المخطئون طريق المعرفة فلا يعرفون صفة حجة الله كما علمه وقد تكلموا بالأس



بمعنى النفي ولذلك وقع بعده الايجاب بالا **قوله** ولعله علم الخ **جواب** عما يقال الملائكة لما بشروه بعلام عليهم  
 تين غرضهم من الجحى فكيف سأل عليه الصلاة والسلام بعد ذلك بقوله فخطبكم **قوله** ويدل عليه اي  
 على ان ارسال الملائكة الى الجرمين لاجل اهلاكهم الاستئناف بقوله انا لنجوههم اجعين فانه لما قيل انا ارسلنا الى قوم  
 اجرهم كلهم الا آل لوط منهم توجه ان يقال فاحال آل لوط فقالوا انا لنجوههم فانه صريح في ان المقصود من ذلك  
 الارسال اهلاك القوم الجرمين **قوله** لاختلاف الحكمين **قوله** فان آل لوط مستثنى من حكم الاجرام وامرأته  
 مستثنى من حكم التنجية والاستثناء من الاستثناء لا يصح الا فيما اتحد الحكم فيه مثل ان يقال اهلكناهم الا آل لوط  
 الامرأته وما نحن فيه ليس كذلك الا ان يجعل انا لنجوههم معترضة بين الاستثناء الثاني والاول نقل عن صاحب التفسير  
 انه قال وقد يتوهم من الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك انه لا اختلاف اذ التقدير الا آل لوط لم يهلكهم فهو  
 بمعنى منجوههم وجوابه ان الاستثناء من متعدد يصلح مستثنى منه ان كان متصلا بما قبله وههنا تخلل  
 انا لنجوههم فلو قال الا آل لوط الامرأته لجاز ذلك قال الطيبي قلت لاسيما ان قوله انا لنجوههم على تقدير  
 ان يكون الاستثناء متصلا بجملة منقطعة عما قبلها على تقدير سؤال سائل فيبعد من البليغ ان يجعل ما في حيزه  
 متعلقا بما قبله وقوله جملة منقطعة خبر قوله ان قوله الخ وقال صاحب الكشاف قوله انما يكون فيما اتحد الحكم  
 اي شخصا وعددا فلا يرد ان الارسال اذا كان بمعنى الاهلاك كان قوله انا لنجوههم وقوله الا آل لوط في معنى  
 واحد واخر الاستثناء من الاول في المعنى وانما شرط الاتحاد اذ المتصل كاسم واحد ولا يجوز تخلل جملة بين العضا  
 وحالها ولا كذلك في المنقطع **قوله** وانما علق **قوله** ودليل تعليقه ان قوله انها لمن الغابرين في موضع المفعول  
 لقد رنا والمعنى قضينا انها تخلف وتبقى مع من يبقى حتى تهلك مع الهالكين فلما كسرت ان مع وقوعها في حيز المفعول  
 علمنا ان الفعل قبلها معلق عما بعده فان ان المكسورة من المعلقات اذا كان قهها ممنوعا وذلك اذا جاء في خبرها  
 لام الابتداء نحو علمت ان زيدا قائما فان لام الابتداء لا تدخل الا مع المكسورة واما اذا تجردت ان عن اللام فانها  
 لا تعلق وجاز قهها وجعلها معمولة للفعل واصل الكلام قدرناها من الغابرين ثم جيى بلام الابتداء فصار قدرنا لها  
 من الغابرين ثم جيى بان فاخر لام الابتداء الى الخبر وقيل قدرنا انها لمن الغابرين ومعنى التقدير جعل الشيء  
 على مقدار غير يقال قدر هذا الشيء بهذا الى اجعله على مقداره وقدر الله تعالى الاقوات اي جعلها على مقدار الكفاية  
 ويستعمل في معنى القضاء يقال قدر الله عليه اي قضى عليه بذلك قضاء كائنا على قدر ما تقتضيه الحكمة وقيل  
 قدرنا بمعنى كتبنا وقيل بمعنى دبرنا فان قيل لم اسند الملائكة التقدير الى انفسهم مع انه لله تعالى فالجواب انهم  
 انما ذكروا هذه العبارة لما لهم من القرب والاختصاص بالله تعالى كما تقول خواص الملك دبرنا كذا وامرنا بكذا  
 والمدير والامر هو الملك لا هم وانما يريدون بهذا الكلام اظهار مالهم من الاختصاص بذلك الملك فكذا هذا  
**قوله** لتضمنه معنى العلم **قوله** فان تقدير الشيء يبنى على العلم به ويستلزمه فعمل معاملة العلم في التعليق بسبب  
 تلك العلاقة والمعتزلة يفسرون تقدير الله تعالى اعمال العباد بالعلم بها ويجحدون القضاء والقدر لامتناعهم  
 عن القول بتعلق قدرة الله تعالى بالمعاصي والتقدير عندهم هو العلم لا الارادة **قوله** مخافة ان تطرقوني بشر **قوله**  
 وذلك لان الملائكة كانوا على صورة شبان مرد حسان الوجوه فخاف ان يهجم قومه عليهم بغتة بسبب طلبهم فقال  
 هذه الكلمة لذلك ويحتمل ان يكون المراد بقوله انكم قوم منكرون اني لا اعرفكم ولا اعرف انكم من الاقوام  
 ولاى غرض دخلتم على وذلك لان النكرة ضد المعرفة الا ان قولهم بل جئناك يدل عن القول المحذوف والتقدير  
 ما ذكره **قوله** فاسر بوصل الهمة **قوله** يقال سريت اسرى سرى وامرئت وهما لغتان بمعنى واحد اي سرت  
 ليلا **قوله** وقيل في آخره **قوله** كلمة في ههنا مستدركة لان القطع آخر الليل لا في آخره الجوهري القطع ظلمة  
 آخر الليل ومنه قوله تعالى فاسر باهلك بقطع من الليل وقال الاخفش بسواد من الليل ثم اورد قول الشاعر  
 اقضى الباب وانظري في النجوم \* كم علينا من قطع ليل بهيم \*

اي كم علينا من آخر الليل المظلم كان القائل طال عليه الليل فخطب نفسه او حبيبته بذلك او كان يحب طوله لا وصال  
 فقال لها ذلك والبهيم المظلم الذي لا يخالطه شيء سوى لونه يقال فرس بهيم اي مصمت وهو الذي لا يخالط لونه شيء  
 سوى لونه **قوله** تدودهم **قوله** اي تسوقهم ليكون مسيره مسيرا لهارب الذي يقدم اهله حال فراره ويفوت بهم  
 عا وراة من المكروه وتسرع بهم اهتماما لامر خلاصهم بانقاذهم قبل ان يفجأ الصبح وينزل العذاب ومسارة

عددا والبشارة لا تحتاج الى العدد ولذلك  
 اكنفى بالواحد في بشارة زكريا ومريم  
 اولانهم بشروه في تضاعيف الحال لازالة  
 الوجوه لو كانت تمام المقصود لا بدأوا بها  
 ( قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين ) بمعنى  
 قوم لوط ( الا آل لوط ) ان كان استثناء  
 من قوم كان منقطعا اذ القوم مقيد بالاجرام  
 وان كان استثناء من الضمير في مجرمين كان  
 متصلا والقوم والارسال شاملين للمجرمين  
 وآل لوط المؤمنين به وكان المعنى انا ارسلنا  
 الى قوم اجرهم كلهم الا آل لوط منهم لتهلك  
 الجرمين ونجى آل لوط ويدل عليه قوله  
 ( انا لنجوههم اجعين ) اي بما نغذب به القوم  
 وهو استئناف اذا اتصل الاستثناء ومتصل  
 بآل لوط جار مجرى خبر لكن اذا انقطع  
 وعلى هذا جاز ان يكون قوله ( الامرأته )  
 استثناء من آل لوط او من ضميرهم وعلى الاول  
 لا يكون الا من ضميرهم لاختلاف الحكمين  
 اللهم الا ان يجعل انا لنجوههم اعتراضا وقرأ  
 حزة والكسائي لنجوههم مخففا ( قدرنا انها  
 لمن الغابرين ) الباقي مع الكفرة لتهلك معهم  
 وقرأ ابوبكر عن حاصم قدرنا هنا وفي النمل  
 بالتحفيف وانما علق والتعليق من خواص  
 افعال القلوب لتضمنه معنى العلم ويجوز  
 ان يكون قدرنا اجرى مجرى قلنا لان التقدير  
 بمعنى القضاء قول واصله جعل الشيء على  
 مقدار غيره واسنادهم اياه الى انفسهم وهو  
 فعل الله تعالى لما لهم من القرب والاختصاص  
 به ( فلما جاء آل لوط المرسلون قال انكم قوم  
 منكرون ) تنكركم نفسي وتفر عنكم مخافة  
 ان تطرقوني بشر ( قالوا بل جئناك بما كانوا  
 فيه يمترون ) اي ما جئناك بما تنكرنا لاجله  
 بل جئناك بما يمسرك ويشقى لك من عدوك  
 وهو العذاب الذي توعدتهم به فيمترون فيه  
 ( وأتيناك بالحق ) بالبين من عذابهم  
 ( وانا لصادقون ) فيما اخبرناك به  
 ( فاسر باهلك ) فاذهب بهم في الليل وقرأ  
 الجازيان بوصل الهمة من السرى وهما  
 بمعنى قرى سر من السير ( بقطع من الليل )  
 في طائفة من الليل وقيل في آخره قال شعر

\* اقضى الباب وانظري في النجوم \* كم علينا من قطع ليل بهيم \* ( واتبع أدبارهم ) وكن على اثرهم تدودهم وتسرع بهم وتطلع على حالهم



العذاب وقيل نهوا عن الالتفات ليوطنوا نفوسهم على المهاجرة (وامضوا حيث تؤمرون) إلى حيث أمركم الله بالمضي إليه وهو الشام أو مصر فعدي وامضوا إلى حيث وتؤمرون إلى ضميره المحذوف على الاتساع (وقضينا إليه) أي أوحينا إليه مقضيا ولذلك عدى بالي (ذلك الأمر) مبهم يفسره (أن دار هؤلاء مقطوع) ومحله النصب على البدل منه وفي ذلك تفخيم للأمر وتعظيم له وقرئ بالكسر على الاستئناف والمعنى أنهم يستأصلون عن آخرهم حتى لا يبقى منهم أحد (مصحين) داخلين في الصبح وهو حال من هؤلاء أو من الضمير في مقطوع وجعه للعمل على المعنى فإن دار هؤلاء في معنى مدبري هؤلاء (وجاء أهل المدينة) سدوم (يستبشرون) بإضاف لوط طمعا فيهم (قال أن هؤلاء ضيق فلا تفضحون) بفضيحة ضيق فان من أسى إلى ضيقه قد أسى إليه (واتقوا الله) في ركوب الفاحشة (ولا تخزون) ولا تذلون بسببهم من الخزي وهو الهوان أو ولا تخجلون فيهم من الخزية وهو الحياء (قالوا أولم تنهك من العالمين) عن أن تجبر منهم أحدا وتمنع بيننا وبينهم فأنهم كانوا يتعززون لكل أحد وكان لوط يمنعهم عنه بقدر وسعه أو عن ضيافة الناس وازالهم (قال هؤلاء بناتي) يعني نساء القوم فان نبي كل أمة بمنزلة أبيهم وفيه وجوه ذكرت في سورة هود (ان كنتم فاعلين) قضاء الوطر أو ما أقول لكم (لعمرك) قسم بحياة المخاطب والمخاطب في هذا القسم هو النبي عليه الصلاة والسلام وقيل لوط عليه السلام قالت الملائكة له ذلك وللتقدير لعمرك قسمي وهو لغة في العمر يختص به القسم لا يزار الاخف فيه لانه كثير الدور على ألسنتهم (أنهم لفي سكرتهم) لفي غوايتهم أو شدة غلظتهم التي أزال عقولهم وتغييرهم بين خطاهم والصواب الذي يشار به إليهم (بمهمون) يصيرون فكيف يسمعون نصوحا وقيل الضمير لقريش والجملة اعتراض

إلى امتثال قوله تعالى فأمر بأهلك وتطلع على حالهم لئلا يتخلف أحد منهم لغرض له في ورآته فيصيده العذاب وهذه قوائمه الأمر باتباعه أديار أهله أما فؤاد النهي عن الالتفات بمعنى النظر إلى ورآته فامر أن الأول أن الالتفات بذلك المعنى ربما يؤدي إلى رؤية ما لا يطيقه من الهول ويكون ذلك سببا لهلاكه والثاني أنه يؤدي إلى رؤية هلاك قومه وإن تحمله تلك الرؤية على ترجهم وارقة عليهم في مقام بغض الله فيصاب بما أصابهم وإن كان الالتفات المنهي عنه بمعنى الانصراف والتخلف لغرض ففائدة النهي عنه ظاهرة وهي الاحتراز عن إصابة العذاب **قوله** إلى حيث أمركم الله **قوله** إشارة إلى أن حيث على بابها من كونها ظرف مكان مبهم ولا يهاهما تعدى الفعل إليها من غير واسطة في ثم صرح بهذا في قوله فعدي وامضوا إلى حيث وتؤمرون إلى ضميره المحذوف على الاتساع يعني أن حيث من الظروف الغير اللازمة الظرفية لكونه مفعولا به في قوله تعالى الله أعلم حيث يجعل رسالاته وقد توسع في الظروف الغير اللازمة الظرفية فجعل مفعولا بها فحيث يسوغ أن ينصب سواء كان مستغنيا عن لفظ في نحو قولك يوم الجمعة صمته وإن يضاف إليه المصدر والصيغة المشبهة كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقول من قال \* يأسارق الليلة أهل الدار \* وقد اتفقوا على أن معناه سواء كان متوسعا فيه أو غير متوسع فيه لا يخرج عن كونه ظرفا لعماله وحيث على تقدير انتصابه على الظرفية لا يحتاج إلى في لانه مبهم وقد تقرر أن ظرف المكان المبهم منصوب غير مجرور بنى بخلاف الوقت فان حكمه حكم ما ليس بظرف فيحتاج إلى في وكذا الضمير في تؤمرون ظرف مكان مبهم لكونه راجعا إلى حيث فلذلك عدى الفعل إليه اتساعا على طريق تعدية إلى المفعول به ولو كان مؤثقا لقل تؤمرون فيه **قوله** ولذلك **قوله** أي ولكون قضينا بمعنى أوجبنا عدى بالي والافعل القضاء لا يعتدى بالي قال تعالى وقضى ربك الاتعبدا الأاياء وقد عدى ههنا إلى لوط عليه الصلاة والسلام بكلمة إلى باعتبار المضمن واسم الإشارة إشارة إلى ما وعد من أهلاك قومه والأمر منصوب على أنه عطف بيان له وجلة أن دار هؤلاء مقطوع في محل النصب على أنه بدل من ذلك **قوله** سدوم **قوله** أمم قرية لوط عليه الصلاة والسلام والاستبشار اظهار السرور لما جاء الملائكة دار لوط عليه الصلاة والسلام اشتهر خبرهم وهو أنه نزل بلوط ثلاثة من المرد في غاية الحسن فذهب القوم إلى دار لوط طلبا لهم فقال لهم لوط لما قصدوا اضيافه هؤلاء الخ **قوله** هؤلاء بناتي **قوله** يجوز فيه ثلاثة أوجه أحدها أن يكون هؤلاء منصوب المحل على أنه مفعول فعل مقتر أي تزوجوا هؤلاء وبناتي عطف بيان له أو بدل منه والثاني أن يكون هؤلاء مبتدأ وبناتي بدلا أو عطف بيان والخبر محذوف أي هن أظهر لكم كما صرح به فيما هو نظير لهذه الآية والثالث أن يكون هؤلاء مبتدأ وبناتي خبره **قوله** لعمرك **قوله** مبتدأ محذوف الخبر وجواب قوله أنهم مع ما في حيزه جواب القسم تقديره لعمرك قسمي أو يعني أنهم إلى آخره والعمر بفتح العين وضمها بمعنى واحد هو البقاء فاذا قسموا فتحوا العين لا غير لان الفتح اخف وهم يكثرون القسم بلعمري ولعمرك فاخترأوا الاخف والعمر بفتح العين متى اقترن به لام الابتداء التزموا فيه الرفع بالابتداء وحذفوا خبره لسد جواب القسم مسد **قوله** والمخاطب في هذا القسم هو النبي صلى الله عليه وسلم لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال يريد وعيشك يا محمد وعند أنه قال ما خلق الله نفسا أكرم عليه من محمد عليه الصلاة والسلام وما سمعت الله تعالى أقسم بحياة أحد إلا بحياة قال لعمرك أنهم لفي سكرتهم يعمهون وقيل إن هذا القسم مع جوابه كلام الملائكة لا لوط حكاه الله تعالى عنهم بقول مقدر أي قالت الملائكة لوط عليه الصلاة والسلام لعمرك أنهم كذا **قوله** أو شدة غلظتهم **قوله** وهو بضم الغين وسكون اللام شهوة الضراب وقوله التي أزال عقولهم صفة لكل واحدة من الغواية وشدة الغلظة وبيان لوجد الشديدين ما هم عليه من الغواية وشدة السكره على أن كل واحدة منهما على سبيل البدل على وجه الاستعارة التصريحية **قوله** وقيل الضمير لقريش **قوله** عطف من حيث المعنى على ما يفهم من الكلام السابق وهو أن المخاطب بقوله لعمرك سواء كان لوطا أو نبيا عليه الصلاة والسلام يكون الضمير في قوله أنهم لفي سكرتهم يعمهون لقوم لوط وعطف على هذا المفهوم قول من قال إن الضمائر المذكورة في قوله أنهم لفي سكرتهم يعمهون راجعة إلى قريش على تقدير أن يكون خطاب لعمرك لتبيننا صلى الله عليه وسلم فعلى هذا تكون جملة القسم مع جوابه معترضة في خلال قصة قوم لوط كأنه سبحانه وتعالى خاطب رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم فقال لعمرك إن قومك الذين هم قريش لفي سكرتهم أي غوايتهم التي هي كحال سكر السكران يعمهون أي يتزددون في الباطل غافلين عما أعد الله تعالى لأهل



معصيته كما انزله بقوم لوط وهذا كرجل يذ كر قصة قوم خرجوا على السلطان فآخذوا وقتلوا فاذا ذكر بعض القصة وهو يريد ان يسمعه قوم مثلهم فعلوا كذلك ولم يعاقبوا بعد قال قبيل تمام القصة سمع فان هؤلاء في غفلة لا يدرون ماذا يحل بهم ثم يعود الى تمام القصة **قوله** وقيل صيحة جبريل عليه الصلاة والسلام ضعفه ظاهر لانه ليس في الآية ما يدل على ان تلك الصيحة صيحة جبريل وان ثبت بالدليل المقتوي لذلك قيل به والافليس في الآية الا ما يدل على انه جاءتهم صيحة عظيمة مهلكة وانه تعالى عذبهم بثلاثة انواع من العذاب احدها الصيحة الهائلة المنكرة وثانيها ما ذكره بقوله فجعلنا نارا ساقلها واثالثها قوله وامطرنا عليهم حجارة من سجيل وقوله مشرقين حال من مفعول اخذتهم وشروق الشمس طلوعها يقال شروق شروق شروق قال كل ما طلع من جانب الشرق واشرفت الشمس اي اضاءت قبل كان ابتداء العذاب حين اصبحوا وكان تمامه حين اشرقوا فلذلك قال اولان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين وقال ههنا مشرقين **قوله** ثابت تفسير لقوله مقيم والمعنى ان مدينة قوم لوط بطريق ثابت لا يتدرس ولا يخفى يسلكه من يسافر من الحجاز الى الشام والمقصود ان الاعتبار بها يمكن **قوله** ان في ذلك لآية للمؤمنين بالله ورسوله فان كل من آمن بالله ورسوله عرف ان ما ذكر انما كان من الله تعالى انتقاما لانياته من اولئك الجهال واما الذين لا يؤمنون بالله ورسوله فانهم يحملون ذلك على حوادث العالم ووقائع وحصول القرائن الكواكبية والاتصالات الفلكية ذكر الله تعالى اولان فيما ذكر من هذه القصة آيات للمؤمنين ولم يبين انه من اي جهة يكون فيه آيات لهم وذلك يحتمل وجوها الاول هو ان قوله ان في ذلك لآية يدل على رسالة محمد صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام ذكر قصة اراهيم ووط عليه الصلاة والسلام على ما كانت وهو لم يشهدا ولم يقرأ كتابا ولم يخاطبا اهل العلم وال اخبار فكان ذلك آية على صدقه في دعوى الرسالة والثاني ان في هلاك من اهلك منهم ونجاة من نجاهم آية للمؤمنين لان من هلك منهم هلك بالكذب ومن نجاهم نجاة بالتصديق ويستدلون بذلك على ثبوت الصانع القادر العليم الحكيم وعلى حقيقة امر البعثة والنبوة وحقيقة ما جاء به الانبياء والمرسلون من الشرائع والاحكام وقيل انما جمع الآيات للمؤمنين ووجد الآية للمؤمنين بناء على ان لفظ ذلك اشارة الى وقوع القرية الهالكة بسبيل مقيم والله اعلم **قوله** فاهلكوا بالظلمة روى انه تعالى سلط عليهم الحرس سبع ايام فبعث الله تعالى حجارة فالتجأوا اليها يلتمسون منها الروح فبعث الله تعالى عليهم منها نارا فاحرقهم فذلك قوله تعالى فاخذهم عذاب يوم الظلة **قوله** ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع جواب عما يقال ان نمود انما كذبوا رسولهم صالحا فكيف قيل كذب اصحاب الحجر المرسلين وتقرر الجواب ان صالحا كان يدعوهم الى ما كان دعاء سائر الرسل اليه فاذا كذبوه صاروا كما فهم قد كذبوا الرسل جميعا لان كل رسول كان يدعو الى الايمان بالرسل جميعا فن كذب واحدا منهم فقد كذب الكل وقيل الرسول من اوتي الكتاب بعد اظهار المعجزة وكل من لم يصدق هذا فقد عم التكذيب والرد **قوله** ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه بطريق تغليب صالح على امته المؤمنين **قوله** او معجزاته يحتمل انه تعالى اعطاء آيات ومعجزات سوى الناقة وان لم تذكر في القرآن ويحتمل ان تكون الناقة وحدها آيات من حيث انها خرجت من الصخرة وتحركت الصخرة لخروجها ودنت ولادتها لسبقها من حين خروجها والسبق الذكر من ولد الناقة والانثى سبعة ومن حيث انها رد الماء يوما وترك يوما ومن حيث كثرة درها ولبنها حتى كان يكفهم جميعهم ومن حيث اتصافها لهم حتى يحملوها ومن حيث عظم خلقها حتى لم تشبهها ناقة فلذلك كانت تصدر من طريق غير الطريق الذي وردت منه لانه كان يضيق عنها وغير ذلك من امورها التي كل واحد منها آية على حدة وان كانت الآيات عبارة عن الادلة والحجج فوجه جمعها ظاهر وازافة الناقة اليهم وان كانت الناقة لصالح لانها آيات رسولهم **قوله** او من العذاب كأنهم كانوا آمنين بما وعدهم صالح من عذاب الله حيث قالوا يا صالح انتنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين وكانوا آمنين من انه دام ما نحتوا اعتمادا على حذائهم في صنعة النحت قال تعالى وتضمنون من الجبال بيوتا فارحين على تأويل حاذقين **قوله** الا خلقا ملتبسا بالحق اشارة الى ان قوله بالحق صفة مصدر محذوف وان الاستثناء مفرغ من اعم عام المصدر و اشار الى وجه انتظام هذه الآية بما قبلها بما محصولة انه تعالى بين اول لانه يهلك الكفار لاصرارهم على الكفر والعناد ثم ذكر انه ما خلق الخلق عبثا مملعا من التقييد بقيد التكليف حتى تعمل كل نفس ما تشتهي وانما خلقهم وحيالهم اسباب معاشهم وبين لهم دلائل الرشد والهدى وما يؤدى الى الهلاك والردى ليعرفوا خالفهم ورازقهم وحق احسانه اليهم ويشغلوا بشكره وطاعته

(فاخذتهم الصيحة) بمعنى صيحة هائلة مهلكة وقيل صيحة جبريل (مشرقين) داخليين في وقت شروق الشمس (فجعلنا نارا ساقلها) فصارنا من المدينة او على قراهم (ساقطها) فصارنا منقلبة بهم (وامطرنا عليهم حجارة من سجيل) من طين متحجر او طين عليه كتاب من السجيل وقد تقدم مزيد بيان لهذه القصة في سورة هود (ان في ذلك لآيات للمؤمنين) التفكير المتفرسين الذين يقتنون في نظرهم حتى يعرفوا حقيقة الشيء بسمته (وانها) وان المدينة او القرى (لبسبيل مقيم) ثابت يسلكه الناس ويرون آثارها (ان في ذلك لآية للمؤمنين) بالله ورسوله (وان كان اصحاب الايكة لظالمين) هم قوم شعيب كانوا يسكنون الفيضة فبعث الله اليهم فكذبوه فاهلكوا بالظلمة والايكة الشجرة المتكاثفة (فاتقوا الله منكم) بالاهلاك (وانها) يعني سدوم والايكة وقيل الايكة ومدين فانه كان مبعوث اليهما فكان ذكر احدهما منبها على الآخر (لبأمام مبين) لطريق واضح والامام مأمرا ما يؤتم به فسمى به الوحي ومظهر البناء لانهم بما يؤتم به (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) يعني نمود كذبوا صالحا ومن كذب واحدا من الرسل فكأنما كذب الجميع ويجوز ان يكون المراد بالمرسلين صالحا ومن معه من المؤمنين والحجر واديين المدينة والشا يسكنونه (واتيناهم آياتنا فكانوا عندها معرضين) يعني آيات الكتاب المنزل على نبيهم او معجزاته كالناقة وسبقها وشربها ودرها او ما نصب لهم من الادلة (وكانوا يفتنون من الجبال بيوتا آمنين) من الانهدام ونقب الصوح وتخريب الاعداء لوناقة او من العذاب لفرط غفلتهم او حسابهم الجبال تحمبهم منه (فاخذتهم الصيحة مصبحين) اغنى عنهم ما كانوا يكسبون (من بين البيوت الوثيقة واستكثار الاموال والعدا) (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) الا خلقا ملتبسا بالحق لا بلا استمرار الفساد ودوام الشرور ولذلك اقتضت الحكمة اهلاك امثال هؤلاء وازاح افسادهم من الارض



وفوزوا بالحسنى والدولة العظمى يوم لقائه فمن اعرض عن النظر في الدلائل البينات واصر على الاستهزاء بالجمع والآيات ورغب في ارتكاب المعاصي والسيئات فقد استحق لان يعاقب بانواع العقوبات فلذلك اهلك من آتسبيل الضلالات والجهالات اخلاء لوجه الارض من تلك الحالات ولم يكتف باهلاكهم بل اعد دار الجزاء ليقتسم فيها من الاعداء ويفضل فيها على الاولياء فان الدنيا ليست بدار الجزاء بل هي دار التكليف والابتلاء فلا بد من يوم الدين والجزاء ليصل الى كل ذي حق حقه كما قال تعالى انه يبدأ الخلق ثم يعيده ليعزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط والذين كفروا لهم شراب من حميم وعذاب اليم ثم انه تعالى لما صبره على اذى قومه رغبه بعد ذلك في الصبح عن سيئاتهم فقال فاصبح الصبح الجميل اى فاعرض عنهم واحتمل ما تلقى منهم اعراضا جبلا ملتبسا بحلم واغضاء ولا تكافهم بما آذوك قولا وفعلانا الساعة آية فانا كافهم عنك ووصف الصبح بالجميل للدلالة على معنى ان لا يترك نصيحتهم ودعاهم الى الحق مع ذلك والصبح بهذا المعنى لا يقبل النسخ والذى يقبله هو الصبح بمعنى الاعراض عن قتالهم وقبل هو منسوخ بآية السيف وهو بعيد لان المقصود من ذلك ان يظهر الخلق الحسن والعفو والصفح فكيف يصير منسوخا فانه عليه الصلاة والسلام كان مأمورا بالصفح في موضعه وبالقتال في موضعه **قوله** او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم عطف على قوله الذى خلقك وخلقهم فالوجه الاول على تفسير الصبح بالمعاملة بالخلق الحسن في تبليغ الرسالة والصبر على ابدانهم بلسانهم وفعلهم حينئذ تكون الآية متعلقة بقوله وان الساعة آية والوجه الثانى مبنى على تفسير الصبح بالاعراض عن قتالهم فتكون الآية حينئذ متعلقة بقوله فاصبح وقوله وهو يصلح للقليل والكثير فان صيغة فاعل موضوعة لمن يقوم به الفعل على وجه الحدوث سواء كان متعلقا بالفعل واحدا او كثيرا وصيغة فعال انما تطلق اذا كان متعلقا بالفعل كثيرا ثم انه تعالى لما صبره على اذى قومه وامره بالصفح الجميل اتبعه بذكر ما خصه من النعم الجليلة لان الانسان اذا تذكر نعم الله عليه سهل عليه الصبح والتجاوز فقال ولقد آتيناك سبعا من المثانى والسبع يحتمل ان يكون المراد منه سبع آيات او سبعا من السور او سبعا غيرهما من الفوائد وليس في اللفظ ما يدل على التعيين والمثانى صيغة جمع واحده امامثاة وهي موضع الثنى او مثنية اسم فاعل والتأنيث لكونها صفة آية فان الآية انما تلي مكررة او هي مثنية كأنها تنى على الله بصفاته الحسنى على الاسناد المجازى او الاستعارة المكنية **قوله** تعالى سبعا من المثانى مفهومه سبعة اشياء من جنس الاشياء التى هي موضع الثنى والتكرير او موضع الثناء والعطف او الاشياء المثنية وهذا القدر مفهوم مجمل لاسيلى الى تعيين المراد منه الا بدليل منفصل فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد منه فاتحة الكتاب وروى عنه عليه الصلاة والسلام انه قرأ فاتحة الكتاب وقال هي السبع المثانى ووجه التسمية بالسبع والمثانى لانه سبع آيات ولانها تنى في كل صلاة بمعنى انها تقرأ في كل ركعة لانها تنى بما يقرأ بعدها ولانها قسمان نصفها ثناء ونصفها دعاء كما ورد في الحديث انه عليه الصلاة والسلام قال يقول الله تعالى قسمت الصلاة اى الفاتحة بينى وبين عبدى نصفين الخ فان النصف الاول منها حق الربوبية وهو الثناء والنصف الثانى حق العبودية وهو الدعاء ولان كلها امثاة مكررة مثل الرحمن الرحيم اياك نعبد واياك نستعين الصراط صراط عليهم عليهم ولفظ غير وغيرى قراءة عمر رضى الله عنه فانه قرأ غير المغضوب عليهم وغير الضالين وقبل انها زلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة فلذلك سميت مثانى وقال الزجاج سميت الفاتحة مثانى لاشتمالها على الثناء على الله تعالى وهو حمد الله تعالى وتوحيده وملكه ونحو ذلك وعلى تقدير ان يكون المراد بقوله تعالى سبعا من المثانى هو الفاتحة دلت الآية على ان هذه السورة الكريمة افضل سور القرآن من وجهين احدهما ان افرادها بالذكر مع كونها من جملة القرآن لانه ان يكون لاختصاصها بمزيد الشرف والفضيلة والثانى انه تعالى لما ازلها مرتين دل ذلك على زيادة فضلها وشرفها ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة الا بفاتحة الكتاب وانه عليه الصلاة والسلام واظب على قراءتها في جميع الصلوات طول عمره وما اقام سورة اخرى مقامها في شئ من الصلوات وقبل المراد من السبع المثانى السبع الطول والطول جمع الطولى تأنيث الاطول كالكبرى جمع الكبرى تأنيث الاكبر وهي البقرة وآل عمران والنساء والمائدة والانعام والاعراف والافات والتوبة وسميت هذه السور مثانى لانه يثنى فيها حدود القرآن وقرأتضه وامشاله وعبره وعامة احكامه فان عامة الاحكام في هذه السبع واعترض على هذا القول بان هذه الآيات مكية واكثر هذه السور السبع مدنية فكيف يمكن جل هذه الآية عليها واجيب عنه بان الله تعالى ازل الله القرآن

(وان الساعة لا آية) فينتقم الله لك فيها من كذبك (فاصبح الصبح الجميل) ولا تجعل بالانتقام منهم وعاملهم معاملة الصفوح الحليم وقبل هو منسوخ بآية السيف (ان ربك هو الخالق) الذى خلقك وخلقهم ويده امرك وامرهم (العليم) بحالك وحالهم فهو حقيق بان تكل اليه ليحكم بينكم او هو الذى خلقكم وعلم الاصلح لكم وقد علم ان الصبح اليوم اصلح وفي مصحف عثمان وابى رضى الله عنهما هو الخالق وهو يصلح للقليل والكثير والخلاق يختص بالكثير (ولقد آتيناك سبعا) سبع آيات وهي الفاتحة وقبل سبع سور وهي الطول وسابعتها الاقلال والتوبة فالتبها في حكم سورة ولذلك لم يفصل بينهما بالتسمية وقبل التوبة وقيل يونس



كله الى السماء الدنيا وقضى في علمه ان ينزله على نبيه صلى الله عليه وسلم نجوما وبهذا الاعتبار كأنه قد آتاه وانزله عليه فلذلك قال تعالى في حق ما ينزله بعد ولقد آتيناك **قوله** او الحواميم عطف على قوله الطول بمعنى على تقدير ان يحمل سبعا على سبع سور يحتمل ان يراد بتلك السور الطول السبع وان يراد الحواميم السبع بناء على انه قد نثني فيها القصص وبعض الاحكام **قوله** وقيل سبع صحائف عطف على قوله وقيل سبع سور وهذا هو القول الثالث في بيان قوله تعالى سبعا والصحائف جمع صحيفة بمعنى الكتاب فان القرآن العظيم سبعة اسباع كل سبع صحيفة وكتاب ومثناة فعلى هذا القول السبع المثاني هو القرآن كله ودليل هذا القول قوله تعالى الله نزل احسن الحديث كتابا متشابها مثاني ووصف كل القرآن بالمثاني لانه كرر فيه دلائل التوحيد والنبوة والتكاليف وانه مثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله بما هو اهله فعلى هذا يكون عطف والقرآن العظيم على السبع من قبيل عطف الصفات مع وحدة ذات الموصوف كما في قوله

انا الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكشيبة في المزدحم \*

ويكون المعنى ولقد آتيناك ما يقال له السبع المثاني والقرآن العظيم اى الجامع لهذين الوصفين ونظير هذه الآية في القرآن قوله تعالى ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء اى كتابا جامعا بين هذين الوصفين ثم انه تعالى لما من على رسوله بان آتاه اشرف النعم وابقاها ثوابا ولذة نهاء عن الالتفات الى ما آتاه بعض الكفرة من نعيم الدنيا وادامة النظر اليها فقال ولا تمدن عينيك والزوج في اللغة الصنف وازواجا مفعول متعنا قال عليه الصلاة والسلام لا تغبطن فاجرا بنعمة فانك لا تدري ما لاقى بعد موته ان له عند الله قاتلا لا يموت\* يعنى النار وقال عليه الصلاة والسلام ليس منا من لم يتغن بالقرآن\* اى من لم يتغن على ان يكون التغنى من الغنى المقصور وهو اليسار وقد جاء التغنى في الحديث الصحيح وهو قوله عليه الصلاة والسلام\* ان الخيل لرجل خير ولا خير شر وثالث وزر\* ثم قال واما الذى هو له شر فرجل ربطها تغنيا وتغفاهم لم ينس حق الله تعالى في رقابها والمشهور حمله على تحسين الصوت يجعله من الغناء المهدود فان التغنى بهذا المعنى اشهر كيف وقد قيل لبعض رواة هذا الحديث يا ابا محمد ارايت ان لم يكن حسن الصوت قال يحسنه ما استطاع ويشهد له الحديث الآخر\* زينوا القرآن باصواتكم\* وقيل المراد من التغنى بالقرآن الافصاح بالفاظه وقيل اعلانه والجهرب وقيل قرآته على خشية من الله ورقة من فؤاده وقيل معناه كشف الغموم بقرآته وذلك ان الانسان اذا اصابه غم ربما تغنى بالشعر فطلب بذلك فرجه مما هو فيه والصديقون همومهم المعاد وضيق صدورهم بما يشغلهم عن الله ولا يفرحون كرههم الا بكلام ربهم واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام\* من لم يتغن بالقرآن فليس منا\* اى من لم يتفرج من غومه بقرآته القرآن والتدبر فيه فليس منا خلقا وسيرة **قوله** انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرعات سبع قوافل **قوله** اى صادف فيها فلا يكون المقصود من ايراد هذه الرواية بيان سبب نزول الآية لان الآية مكية وهو عليه الصلاة والسلام انما سافر ديار الشام بالمسلمين في آخر عمره بل المقصود مجرد بيان ان سبعا من المثاني خير من الدنيا وان التقرب بها افضل وانفع من التقرب بانفاق الدنيا في سبيل الله تعالى ورواية الكشف والكبير هكذا وافقت من بصرى واذرعات سبع قوافل اى انت يقال وافي فلان اى اتى وحيث يحتمل ان تكون هذه الواقعة متقدمة على نزول الآية وتكون سببا لنزولها واذرعات بكسر الراء موضع بالشام تنسب اليه الحمر وبصرى موضع بالشام ايضا تنسب اليه السيوف وقوله انهم لم يؤمنوا علة لنهيهم عليه الصلاة والسلام عن التحزن على المشركين ان نزل بهم العذاب نهاء اولاعن الالتفات الى اموالهم ثم نهاء عن الالتفات الى انفسهم كأنه قيل كيف يضيق صدرك مما اصابهم من بأس الله تعالى وعذابه والحال انهم لم يؤمنوا فيتقوى بهم الاسلام وتنتعش بهم المؤمنون **قوله** وقيل انهم الممتعون به **قوله** اى قبل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى قوافل الكفار وكثرة اموالهم وخطر قلبه عليه الصلاة والسلام ان اصحابه ليس لهم الا قدر الحاجة ولا عداة الله هذه الاموال الكثيرة انزل الله تعالى عليه قوله ولقد آتيناك سبعا من المثاني والقرآن العظيم وهو خير مما يتمتعون به اياما قلائل ثم يزول عنهم عن قرب ثم قال ولا تحزن عليهم اى ولا تحزن لاجل قرآء المسلمين حتى تكون رقة قلبك لاجلهم تؤدبك الى الالتفات الى المتاع القليل الزائل عن قرب لانهم الممتعون به اى لان ما في ايدي الكفرة سيصير الى اصحابك عن قرب فيمتعون به زمانا والله اعلم **قوله**

او الحواميم السبع وقيل سبع صحائف وهى الاسباع (من المثاني) بيان للسبع والمثاني من التثنية او التثناء فان كل ذلك مثنى تكرر قرآته والفاظه او قصصه ومواظفه ومثنى عليه بالبلاغة والاعجاز ومثنى على الله بما هو اهله من صفاته العظمى واسماؤه الحسنى ويجوز ان يراد بالمثاني القرآن او كتب الله كلها فتكون من التبعيض (والقرآن العظيم) ان اريد بالسبع الآيات وانسور فن عطف الكل على البعض او العام على الخاص وان اريد به الاسباع فن عطف احد الوصفين على الآخر (لا تمدن عينيك) لا تطعم بصرك طموح راغب (الى ما متعنا به ازواجا منهم) اصنافا من الكفار فانه كمال مستحق بالاضافة الى ما اوتيته فانه كمال مطلوب بالذات مفض الى دوام الذات وعن ابى بكر من اوتى القرآن فرأى ان احد اوتى من الدنيا افضل مما اوتى فقد صغر عظماء وعظم صغيرا وروى انه عليه الصلاة والسلام وافي باذرعات سبع قوافل ليهود بنى قريظة والنضير فيها انواع البر والطيب والجواهر وسائر الامتعة فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقوت بنا بها ولا نفقناها في سبيل الله فقال لهم لقد اعطيتم سبع آيات هى خير من هذه القوافل السبع (ولا تحزن عليهم) انهم لم يؤمنوا وقبل انهم الممتعون به



وتواضع لهم يعني ان جناح الانسان يده كما قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام واضم اليك جناحك  
والخفض ضد الرفع قال تعالى في صفة القيامة خافضة رافعة اي انها تخفض اهل المعاصي وترفع اهل الطاعة  
وتخفض الجناح ههنا كناية عن الهين والرفق والتواضع فهو تعالى لما نهى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفرة امره  
بالتواضع لفقراء المسلمين ثم امره بان يقول للقوم اي انا النذير المبين اي الاتي بجميع البيانات الشافيات والبيانات  
الوافيات **قوله** فهو وصف لمفعول النذير يعني ان الكاف اسم بمعنى المثل منصوب المحل على انه صفة  
محذوف وهو مفعول النذير اي عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقتسمين وهم نفر من قريش بعثهم الوليد بن المغيرة  
ايام الموسم فاقسموا مداخل مكة وطرقها يقولون لمن سلكها لا تغتروا بالخارج منا والمدعى للنبوة فانه مجنون وكانوا  
يقرون الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول كل واحد منهم في شأنه عليه الصلاة والسلام شيئا من  
المطاعن مثل كاهن وساحر وشاعر ومفتر ومجنون فانزل الله تعالى بهم جريا فأتوا شريفة وقيل هم الذين تقاسموا  
وتحالفوا على ان يبيتوا صالحا عليه الصلاة والسلام فرمتهم الملائكة بالحجارة فقتلوههم والقصة مذكورة في تفسير قوله  
تعالى قالوا تقاسموا بالله لنبيته واهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك اهله وعلى هذا يكون الاقتسام من القسم لان  
القسمه وعلى هذين القولين المشبه محذوف وهو مفعول النذير حذف لدلالة المشبه به عليه كما تقول رأيت انسانا  
كأقهر ليلة البدر في الحسن والتقدير مأمروا هو انا النذير المبين عذابا مثل العذاب الذي ازلناه على المقتسمين ثم ذكر  
احتمالا آخر وهو ان لا يكون كما ازلناه واقعا في حيز النذير بل يكون واقعا في حيز آيتناك من حيث المعنى فان معنى  
آيتناك ازلنا اليك فيكون الكاف منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف اي ازلنا مثل ما ازلنا على المقتسمين  
وهم اهل الكتاب الذين جعلوا القرآن عضين حيث قالوا بعنادهم وجهلهم بعضه حق موافق للتوراة والانجيل  
وبعضه باطل مخالف لهما فاقسموه الى حق وباطل او اقسموا القول فيه فقال بعضهم سحر وبعضهم كهانة  
او سحر او اساطير الاولين او افتراء فهو تعالى شبه ازاله على رسوله عليه الصلاة والسلام بازاله عليهم تسليته عليه  
الصلاة والسلام عن تكذيبهم وعداوتهم وتوسط قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى قوله كما ازلنا بين المشبه والمشببه به  
اعتراضا بما هو مدد لمعنى التسليته من النهي عن الالتفات الى اموالهم والتأسف على كفرهم ويحتمل ان يكون المراد  
بالقرآن كتبهم بان يكون بمعنى المقرء الذي يقرأونه ويكون المعنى على المقتسمين من اهل الكتاب الذين جعلوا  
ما يقرأون من الكتاب مقسوما مفرقا بان آمنوا ببعض كتابهم وكفروا ببعض فوافقوا هم اخذوه ومالم يوافق  
غيروه وبدلوه كما قال تعالى نجعلونه قراميس تبدونها وتخفون كثيرا **قوله** واصلها عضو من عضى الشاة  
اي فرقها لان المشركين فرقوا تأويلهم في القرآن فجعلوه كذبا وسحرا وكهانة ونحو ذلك وقيل بقصان الهاء واصله  
عضة لان العضة والعضين في لغة قريش السحروهم يقولون للساحر عاضه وللساحرة عاضهة روى انه عليه السلام  
لعن العاضة والمستعضة فقوله تعالى جعلوا القرآن عضين على هذا القول جعلوا سحرا وقال الكسائي العضة  
الكذب والبهتان وجمعها عضون مثل عزة وعزون فقوله تعالى جعلوا القرآن عضين معناه جعلوه مفترى وعلى  
القولين جمعت العضة جمع ما يعقل لما لحقتها من الحذف فجعل الجمع بالواو والنون عوضا عن المحذوف **قوله**  
وقيل هو عام في كل ما فعلوا **قوله** وعلى القولين ضمير للسائلهم يرجع الى المقتسمين لانه الاقرب ويحتمل ان يرجع الى جميع  
المكافين لتقدم ذكرهم في قوله وقال اي انا النذير المبين اي لجميع الخلق فان قيل كيف الجمع بين قوله تعالى فوريك  
لنساءهم اجمعين وبين قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان اجيب عنه بوجوه الاول ان المعنى لا يسألون  
سؤال الاستفهام لانه تعالى عالم بكل اعمالهم بل يسألون سؤال تفرغ فيقال لهم لم فعلتم كذا وهو ضعيف لانه  
لو كان المراد من قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان نفي سؤال الاستفهام لما كان في تخصيص هذا النفي  
بقوله فيومئذ فائدة لان مثل هذا السؤال محال على الله تعالى في كل الاوقات لافيه والثاني ان يصرف النفي الى  
بعض الاوقات والاثبات الى وقت آخر لان يوم القيامة يوم طويل وفيه مواقف يسألون في بعضها ولا يسألون  
في بعضها ونظيره قوله تعالى هذا يوم لا ينطقون وقال في آية اخرى ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون  
ولقائل ان يقول قوله فيومئذ لا يسأل الآية صريح في انه لا يحصل السؤال في ذلك اليوم فلو حصل السؤال  
في جزء من اجزاء ذلك اليوم لحصل التناقض والوجه الثالث ان قوله فيومئذ لا يسأل عن ذنبه الآية يفيد  
عموم النفي والضمير في قوله فوريك لنساءهم يرجع الى المقتسمين فيكون خاصا والخاص مقدم على العام

(واخفض جناحك للمؤمنين) وتواضع  
لهم وارفق بهم (وقل اي انا النذير المبين)  
انذركم ببيان وبرهان ان عذاب الله نازل بكم  
ان لم تؤمنوا (كما ازلنا على المقتسمين) مثل  
العذاب الذي ازلناه عليهم فهو وصف لمفعول  
النذير اقيم مقامه والمقتسمون هم الاثنا عشر  
الذين اقسموا مداخل مكة ايام الموسم لينفروا  
الناس عن الايمان بالرسول صلى الله عليه  
وسلم فاهلكهم الله تعالى يوم بدر او الرهط  
الذين اقسموا اي تقاسموا على ان يبيتوا  
صالحا عليه السلام وقيل هو صفة مصدر  
محذوف يدل عليه ولقد آيتناك فانه بمعنى  
ازلنا اليك والمقتسمون هم اهل الكتاب  
(الذين جعلوا القرآن عضين) حيث قالوا  
عنادا بعضه حق موافق للتوراة والانجيل  
وبعضه باطل مخالف لهما او قسموه الى سحر  
وسحر وكهانة واساطير الاولين او اهل  
الكتاب آمنوا ببعض كتبهم وكفروا ببعض  
على ان القرآن ما يقرأونه من كتبهم فيكون  
ذلك تسليته لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقوله لا تمدن الخ اعتراضا بمددا لهما الذين  
جعلوا القرآن عضين اجزاء جمع عضه  
واصلها عضو من عضى الشاة اذا جعلها  
اعضاء وقيل فلة من فضته اذا بهته  
وفي الحديث لعن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم العاضة والمستعضة وقيل اسحارا  
وعن عكرمة العضة السحر وانما جمع جمع  
السلامة جعرا لما حذف منه والموصول  
بصلته صفة للمقتسمين او مبتدأ خبره (فوريك  
لنساءهم اجمعين) عما كانوا يعملون من  
التقسيم او النسبة الى السحر فيجازيهم عليه  
وقيل هو عام في كل ما فعلوا من الكفر  
والمعاصي



(فأصدع بما تؤمر) فأجهر به من صدع بالجة اذا تكلم بها جهاراً او فارق به بين الحق والباطل واصله الابانة والتمييز وما مصدرية او موصولة والراجع محذوف اي بما تؤمر به من الشرائع (وأعرض عن المشركين) فلا تلتفت الى ما يقولون (انا كفييناك المستهزئين) بجمعهم واهلاكهم قيل كانوا خمسة من اشراف قريش الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وعدي بن قيس ١٦٥ والاسود بن عبد يغوث والاسود بن المطلب بن النخعي

**قوله واصله الابانة والتمييز** - اصل الصدع الشق يقال صدعته فأنصدع اي شققته فانشق ويستعمل بمعنى التفرقة ايضا كقوله يومئذ يصدعون فقوله فأصدع بمعنى فافرق بين الحق والباطل وافصل بينهما قال الزجاج معناه اظهر ما امرت به اخذاً من الصديع وهو ضوء الصبح قال الشاعر فان ياض غرته صديع \* وقال المفسرون معناه اجهر بامرئ وما مصدرية اي فأصدع بامرئ وشأنك وهو تبليغ الرسالة والدعوة الى التوحيد وما ينفرد عليه من الاحكام قالوا وما زال النبي صلى الله عليه وسلم مستخفياً حتى نزلت هذه الآية **قوله** فربنا قال اي برجل يصنع السهام والنبل السهم والاخص ما دخل من باطن القدم بحيث لا يصيب الارض **قوله** تعالى فسبح بحمدك ربك - جواب شرط محذوف اي ان ضاق صدرك بما يقولون بمقتضى الجبلة البشرية والمزاج الانساني فالتجئ الى الله تعالى فيما نابك بالاشتغال بهذه العبادات وهي اربعة اشياء التسبيح والتحميد والصلاة والملازمة عليها مادام حيا قال الحقون في بيان كون هذه المذكورات سبباً لزال ضيق القلب والحزن ان الانسان اذا اشتغل بهذه العبادات انكشفت له أضواء عالم الربوبية ومتى حصل له ذلك الانكشاف صارت الدنيا بالكلية حقيرة عنده فيستوى عنده وجدانها وفقدانها فلا يستوحش من فقدانها ولا يستريح بوجدانها وعند ذلك يزول الحزن والغم بالكلية **قوله** والمعنى فاعبد ما دمت حياً - اي معنى التقييد بقوله حتى يأتيك اليقين مع ان كل احد يعلم انه متى بات سقطت عنه العبادات التكليف بالاستمرار والمواظبة على العبادات ابداداً مادام حياً لانه لو قيل اعبد ربك من غير توقيت لجاز انه اذا عبد الانسان مرة يكون مطيعاً ممثلاً للامر بناء على ان الامر لا يقتضي التكرار فلما قيل حتى يأتيك اليقين قد اقامت ابداداً مادام حياً روى انه صلى الله عليه وسلم قال \* ما امرت ان اجمع المال واكون من التجارين ولكن اوحى الى ان سبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين \* تمت السورة والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

**سورة النحل مائة وعشرون وثمان آيات وهي مكية الاخر السورة فانها نزلت بالمدينة بعد قتل**

**حزرة بن عبد المطلب رضي الله عنه وهي قوله وان عاقبتكم الى آخر السورة**

**بسم الله الرحمن الرحيم**

**قوله ويقولون ان اصح** - عطف على قوله يستعملون اي كان او لا استعمال ما وعدوا به استهزاء وتكذيباً وكانوا يقولون بعده ان اصح الخ واجاب الله تعالى عن استعمالهم بان ما امر الله من عذاب الدنيا وعذاب الآخرة لكونه محققاً الوقوع ومقرراً في علم الله تعالى وقضائه بمنزلة الواقع بالفعل فلذلك قال في حق انه قد اتى اجر آله مجرى الواقع كما يقال لمن طلب الاغاة وقرب حصولها جاء الغوث فلا تجزع ولا تستجمل واجاب عن قولهم ان اصح كونه واجب الوقوع وجارياً مجرى الواقع فانه بعد من الاصنام شفعوا عند الله تشفع لنا فتخلص منه بسبب شفاعتهم بقوله سبحانه وتعالى عما يشركون به غيره فاني يكون لبدع السموات والارض شريك في تصرف ملكه فضلاً عن ان يشاركه في ذلك احس خلقه **قوله** لما روى - قال الامام انه لما نزل قوله تعالى اقتربت الساعة قال الكفار فيما بينهم ان هذا يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما تعملون حتى يأتي ما هو كائن فلما تأخرت قالوا ما نرى شيئاً فنزل قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فاشفقوا وانظروا وقوعها فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شيئاً مما تخوفنا به فنزل قوله تعالى اتى امر الله فوثب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزل قوله فلا تستجملوه انتهى كلامه بمعنى انه لما نزل اتى امر الله ظنوا انها قد اتت حقيقة ففزعوا وخافوا فلما نزل قوله فلا تستجملوه اطمانوا وسكنوا فعلى قراءة حرة والكسائي يكون الخطاب في الموضعين للكفار وعلى قراءة الباقرين يحتمل ان يكون للغيبة مبنياً على الالتفات وان يكون الخطاب في قوله فلا تستجملوه للمؤمنين اولهم وغيرهم وتكون الغيبة على ظاهرها **قوله** فانه - اي فان كل واحد من الوحي والقرآن يحیی به القلوب بيان لوجه الشبه بين الروح وبين كل واحد منهما شبههما او لا بالروح من حيث كونهما سبباً لحياة القلوب مثل كون الروح سبباً لحياة الجسد وشبههما ثانياً بالروح ايضاً لكونهما بالنسبة الى الدين بمنزلة الروح للجسد فكما ان قوام الجسد وزينه بالروح فكذلك قوام الدين وزينه بالوحي والقرآن اذ هما تكون المعارف الربانية والتكاليف الالهية فالروح الاصل ليس الاقرآن والوحي من حيث ان ارتقاء الجسد عن درجة البهيمية لا يحصل الا بهما مغير بالشبه به عن المشبه فصار استعارة نصريحية لتحقيقه ثم انه تعالى لما بين بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم ان ما توعدهم به لكونه محققاً

**عما يشركون** - تبرأ وجل عن ان يكون له شريك فبدفع ما اراد بهم وقرأ حرة والكسائي بالتاء على وفق قوله فلا تستجملوه والباقرين بالياء على تلوين الخطاب

**او على ان الخطاب للمؤمنين اولهم وغيرهم لما روى انه نزلت اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم فنزلت فلا تستجملوه**

**(ينزل الملائكة بالروح) بالوحي او القرآن فانه يحیی به القلوب الميتة بالجهل**

**بسم الله الرحمن الرحيم**

**(اي امر الله فلا تستجملوه) كانوا يستعملون**

**ما وعدهم الرسول صلى الله عليه وسلم من قيام الساعة او اهلاك الله تعالى اياهم**

**كافعل يوم بدر استهزاء وتكديماً ويقولون**

**ان اصح ما يقولونه فالاصنام تشفع لنا وتخلصنا**

**منه فنزلت والمعنى ان الامر الموعود به بمنزلة**

**الاتي التحقق من حيث انه واجب الوقوع**

**فلا تستجملوه وفوعه فانه لا خير لكم فيه**

**ولا خلاص لكم عنه (سبحانه تعالى**



الوقوف في حكم الواقع وأنه تعالى منزّه عن الشركاء والانداد بين لهم الطريق الذي علم به الرسول صلى الله عليه وسلم  
تحقق ما توعدهم به وودّوه وازالة استبعادهم اختصاصه عليه الصلاة والسلام بالعلم به فقال ينزل الملائكة بالروح  
أي المتبسين بالوحي أو القرآن أو ينزلهم ومعهم الروح على أن تكون الباء للمصاحبة كما في قولهم خرج زيد بعشيرته  
فإن هذه الجملة مستأنفة لبيان ما ذكر من طريق علمه عليه الصلاة والسلام بذلك ولازالة استبعادهم اختصاصه عليه  
الصلاة والسلام بالعلم المذكور كما أنهم قالوا سلمنا أنه تعالى قضى على بعض عبده بالسراة وعلى آخرين بالضراة ولكن  
كيف يمكنك أن تعرف هذه الأمور التي لا يعلمها إلا الله فكيف صرت بحيث تعرف أسرار الله تعالى وأحكامه في  
ملكه وملكوته فأجاب الله تعالى عنه بقوله ينزل الملائكة بالروح وتقرير هذا الجواب أنه تعالى ينزل الملائكة على  
من يشاء من عباده بأمره وذلك الأمر أن بلغ إلى سائر الخلق أنه الله العالم وكلفهم بالتوحيد وبالعبادة وبين لهم أنهم  
أن فعلوا ذلك فازوا بخير الدنيا والآخرة فهذا الطريق صار مخصوصاً بهذه المعارف من دون سائر الخلق وقرأ  
العامية ينزل بضم ياء الغيبة وبسكون النون وكسر الزاي الخفيفة ونصب الملائكة وقرئ تنزل بناء واحدة فوقانية  
مفتوحة وتشديد الزاي على بناء الفاعل والأصل تنزل بناءين حذف أحدهما وقرئ تنزل بضم التاء فوقانية وفتح  
النون والزاي المشددة على أنه مضارع مبني للمفعول من التنزيل ورفع الملائكة على أنه قائم مقام الفاعل قيل المراد  
بلفظ الملائكة جبريل وحده وقد يطلق لفظ الجمع على الواحد إذا كان ذلك الواحد معظماً ومنه نحو قوله تعالى أنا  
أرسلنا وإنا أنزلنا وإنا نحن نزّلنا الذكر والمراد بالروح ههنا الوحي أو القرآن كما مر وقيل المراد به ههنا جبريل عليه  
الصلاة والسلام والباء في قوله بالروح بمعنى مع كما في قولهم خرج زيد بعشيرته أي ومعه عشيرته والمعنى ينزل الملائكة  
مع الروح وهو جبريل عليه الصلاة والسلام فإنه عليه الصلاة والسلام ما ينزل وحده في أكثر الأحوال بل كان  
ينزل مع جبريل أقوام من الملائكة كما في يوم بدر وفي كثير من الغزوات وفي سائر المصالح والمهمات **قوله** بأمره  
ومن أجله يعني أن كلمة من في قوله من أمره للسيب والتعليل كما في قوله تعالى بما خطاياهم اغرقوا والمعنى أن  
ذلك التنزيل والنزول لا يكون إلا بأمر الله كما قال تعالى وما ننزل إلا بأمر ربك وقال لا يسبقونه بالقول وهم بأمره  
يعملون وغير ذلك مما يدل على أن الملائكة لا يقدمون على عمل من الأعمال إلا بأمر الله تعالى وأذنه والمراد بالعباد  
في قوله على من يشاء من عباده الأنبياء الذين يخصهم الله تعالى برسائله والانداد هو الإعلام مع التخييف يقال نذر  
القوم بالعدو بكسر الدال إذا علموا وكثيراً ما يستعمل الانذار في مجرد التخييف كما أشار إليه المصنف بقوله أو خوفوا  
عطفاً على قوله أي اعلموا وأنصتوا بقوله تعالى أنذروا هو الأنبياء عليهم الصلاة والسلام إلا أنه تعالى إنما يخاطبهم به  
بواسطة الملائكة المرسلات فانهم هم الذين يتلقون الوحي من الله تعالى ابتداءً من غير واسطة سواء كان ذلك الوحي  
وحياً متلوّاً مكتوباً في المصاحف وكان من قبيل الإلهام والقائه الكلام الخفي ثم إن الملائكة يوصلون ذلك الوحي  
إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلذلك قال تعالى في آخر سورة البقرة والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه  
ورسله فبدأ بذكر الله تعالى الذي هو أول ما يجب أن يؤمن بوجوده ووحدانيته ثم ذكر الملائكة الذين يتلقون منه  
تعالى الوحي من غير واسطة ثم ذكر الكتب التي تلقاها الملائكة منه تعالى ثم ذكر الرسل في الدرجة الرابعة لأنهم  
وسائط في تلقي المكلفين أحكام الله تعالى وحدوده التي أجعلها الله تعالى في قوله أنه لا اله إلا أنا فاعبدون فإنه يدل على  
أن الروح المشار إليه بقوله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره ليس إلا ما يدل عليه الكلمة الجامعة وهو التوحيد  
الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والأمر بالتقوى الذي هو أقصى كمال القوة العملية فإن النفوس البشرية لها  
نسبة إلى عالم الغيب تستعد بها لقبول حصول الواردات وتجلي المعارف والادراكات من ذلك العالم نسبة إلى  
عالم الشهادة تستعد بها لأن تنصرف في أجسام هذا العالم ويسمى استعدادها الحاصل لها باعتبار النسبة الأولى  
قوة نظرية واستعدادها باعتبار النسبة الثانية قوة عملية وأشرف كمال القوة النظرية معرفة أنه لا اله إلا هو وأشرف  
كالات القوة العملية الاتيان بالأعمال الصالحة الواقعة من خزي يوم القيامة وقدم قوله لا اله إلا أنا على قوله  
فاتقون للدلالة على أن ما يستند القوة النظرية أعلى كمالاً مما يستند إلى القوة العملية والكمال الإنساني باعتبار  
هاتين القوتين يسمى كمالاً نفسانياً وللإنسان كالات غير ما ذكر وهي كالاته الجسدية البدنية وهي صحة جسده  
وكالات قوام الحيوانية وهي تسع عشرة قوة وذلك لأن قوا الحيوانية لا تخلو إما أن تكون محركاً أو مدركة  
أولاً تكون محركاً ولا مدركة فالحركة منها قوتان شهوية وغضبية والمدركة منها عشر قوى الحواس

أو يقوم في الدين مقام الروح في الجسد  
وذكره عقيب ذلك إشارة إلى الطريق  
الذي به علم الرسول ما تحقق موعدهم  
به وودّوه وازاحة لاستبعادهم اختصاصه  
بالعلم به وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ينزل من أنزل  
وعن يعقوب مثله وعنه تنزل بمعنى تنزل وقرأ  
أبو بكر تنزل على المضارع المبني للمفعول  
من التنزيل (من أمره) بأمره ومن أجله  
(على من يشاء من عباده) أن يتخذ رسولا  
(أن أنذروا) بأن أنذروا أي أعلموا من نذرت  
بكذا إذا علمته (أنه لا اله إلا أنا فاتقون)  
أن الشأن لا اله إلا أنا فاتقون أو خوفوا أهل  
الكفر



الظاهرة والباطنة والتي لا تكون محركة ولا مدركة سبع وتسمى القوى النباتية وهي الغاذية والنامية والمولدة والجاذبة والهامة والماسكة والداخلة فالجميع تسع عشرة وفي بدن الانسان ثلاث قوى غير ماذ كروهي الروح الحيواني والروح الطبيعي والروح النفساني اما الروح الحيواني فهو البخار الطيف المتولد من غليان الدم المنبت في التجويف الايسر من اللحم الصنوبري واما الروح الطبيعي فهو الذي انتقل من هذا البخار الى جانب الكبد ووصل اليه واصلح حاله من التغذي والطبخ ونحو ذلك والروح النفساني هو ما دخل الشرايين من هذا البخار وتساعد حتى وصل الى الدماغ والبخار في هذه الدرجة يكون في غاية اللطافة ويترعرع عليه الانفعال الحيواني فيكون لغاية اللطافة ساريا الى جميع الاعضاء والعروق نافذا في اعماق البدن فان اتفق ان ظهرت سدة في شئ من الاعضاء سقط ذلك العضو عن العمل لعدم نفوذ الروح النفساني اليه بسبب السدة والله اعلم **قوله** وان مفسرة **قوله** ذكر في كلمة ان ثلاثة اوجه الاول ان تكون مفسرة لان الوحي فيه ضرب من القول وفي الصحاح الوحي الكتاب والوحي ايضا الاشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي وكل ما القيت الى غيرك يقال وحيث اليه الكلام واوحيث وهو ان تكلمه بكلام تخفيه والثاني ان تكون مصدرية وهي التي من شأنها ان تنصب المضارع ووصلت ههنا بالامر كما في قولك كتبت اليه بان قم فان فعل الامر لما دل على المصدر كالمضارع صح ان يدخل عليه ما يجعله في تأويل المصدر والثالث ان تكون مخففة من الثقل واسمها ضمير الشأن المحذوف تقديره ينزل الملائكة بان الشأن وهو مبتدأ وانذروا خبره وهوانشاء فلا بد من تقدير القول ليصح حل الانشاء على المبتدأ فان قلنا انها مفسرة لا يكون لها محل من الاعراب وان كانت مخففة او ناصبة تكون في محل الجر اما على انها بدل من الروح كما اختاره الزجاج وقال انه بدل من الروح والمعنى ينزل الملائكة بان انذروا اي اعلوا الخلائق انه لا اله الا انا واما على اسقاط الخافض وابقاء عمله كما هو مذهب بعض النحاة او في محل النصب بنزع الخافض كما ذهب اليه الآخرون والاصل بان انذروا **قوله** وان النبوة عطائية **قوله** اي لا يخصها بواحد دون واحد سوى تعلق المشيئة وبدل عليه قوله تعالى على من يشاء من عباده ثم انه تعالى لما بين ان اصل السعادات ومنتهى كمال القوة العلمية معرفة الصانع شرع في تقرير الدلائل الدالة على وجود الصانع ووحدته ودلالة المصنوعات على وجود الصانع من حيث انها لحدوثها تحتاج الى محدث ولا مكانها تحتاج الى مرجع يرجع احد طرفي وجودها وعدمها على الآخر فالذي وقع في القرآن هو الاستدلال بحدوثها وتغير احوالها فابتدأ سبحانه وتعالى في هذه السورة في الاحتجاج على وجود الاله المختار بايجاد اجرام السموات والارض فان كل واحد منهما محدث لما تبين ان كل جسم متناه وكل ما كان متناهيا في الحجم والقدر كان اختصاصه بذلك القدر المعين دون الازيد والانقص مع جواز الكل لا بد له من مقدر ومخصص فكل ما كان مفتقرا الى الغير فهو محدث وكذا كل جسم له شكل معين ووضع معين وصفات مختلفة مع تساوي نسبة جميع الاشكال والاضاع والصفات بالنسبة الى ذاته فلا بد له من مخصص يخصص بعض تلك الاشكال والاضاع لذلك الجسم ثم انه تعالى ثنى بذكر الاستدلال باحوال الانسان ثم ثلث بذكر الاستدلال باحوال الحيوان ثم رابع بذكر الاستدلال باحوال النبات ثم خمس بذكر الاستدلال باحوال العناصر الاربعة فان شأنا منها لا يقدر عليه غيره تعالى **قوله** تعالى عما يشركون منها الخ **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى عما يشركون ليس تكريرا لما ذكر في اول السورة لانه ذكر او لا لا بطل قول من يزعم ان الاصنام تشفع لمن عبدها وتدفع ما اراد الله به من العقاب وقد اشار المصنف اليه هناك بقوله في دفع ما اراد بهم وذكر ههنا لكونه نتيجة متفرعة على ما ذكر قبله من دليل الوحدانية كانه قيل خالق السموات والارض كيف يكون له شريك مع ان ما يتصور ان يكون شريكه اما شئ منها او شئ يفقر اليها او شئ لا يقدر على خلقها او شئ منها لا يصلح ان يكون شريكه فثبت انه تعالى هو الواحد المتعالى عن الشركاء والانداد وهذا التقرير مبنى على ان تكون كلمة ما في قوله عما يشركون موصولة والمعنى تعالى عن الاشياء التي تشركونها لمن هو خالق السموات والارض القادر على كل شئ **قوله** وفيه دليل **قوله** اي وفي قوله خلق السموات والارض بالحق وجه دلالة على ما ذكر ان من هو خالق اصول الاجرام كيف يكون من قبيل الاجرام الحديثة المحتاجة الى موجد ومخصص يخصص لها المقادير والاشكال والاضاع والاصناف ولما كان اشرف الاجسام بعد الافلاك وهو الانسان مركبا من بدن ونفس استدله على وجود الصانع الحكيم باعتبار كل واحد من بدنه ونفسه بعد الاستدلال عليه بخلق الافلاك بقوله خلق الانسان من نقطة اشار الى الاستدلال عليه باعتبار بدنه بقوله

والمعاصي بانه لا اله الا انا وقوله فاتقون رجوع الى مخاطبتهم بما هو المقصود وان مفسرة لان الروح بمعنى الوحي الدال على القول او مصدرية في موضع الجر بدلا من الروح او النصب بنزع الخافض او مخففة من الثقل والآية تدل على ان نزول الوحي بوساطة الملائكة وان حاصله التنبيه على التوحيد الذي هو منتهى كمال القوة العلمية والامر بالتقوى الذي هو اقصى كمال القوة العملية وان النبوة عطائية والآيات التي بعدها دليل وحدانيته من حيث انها تدل على انه تعالى هو الموجد لاصول العالم وفروعه على وفق الحكمة والمصلحة ولو كان له شريك لقدرة على ذلك فيلزم التماثل (خلق السموات والارض بالحق) اوجدهما على مقدار وشكل واوضاع وصفات مختلفة قدرها وخصصها بحكمته (تعالى عما يشركون) منها او مما يفقر في وجوده او بقائه اليهما او مما لا يقدر على خلقهما وفيه دليل على انه سبحانه وتعالى ليس من قبيل الاجرام



(خلق الانسان من نقطة) جاد لاحس لها ولا حراك سيالة لا تحفظ الوضع والشكل ١٦٨ (فاذا هو خصيم) منطبق مناظر مجادل

(مبين) للجنة او خصيم مكافح لخالفه قائل من يحيى العظام وهي رميم روى ان ابي بن خلف اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم وقال يا محمد اترى ان الله تعالى يحيى هذا بعدما قد رمى فنزلت (والانعام) الابل والبق والغنم وانتصابها بمضمر يفسره (خلقها لكم) او بالعطف على الانسان وخلقها لكم بيان لما خلق لاجله وما بعده تفصيل له (فيها دفي) ما يدفاه فيق البرد (ومنافع) تسلمها ودرها وظهورها وانما عبر عنها بالنافع ليتناول عوضها (ومنها تأكلون) اي تأكلون ما يؤكل منها كاللحوم والشحوم والالبان وتقديم الظرف للمحافظة على رؤس الآي اولان الاكل منها هو المعتاد المعتمد عليه في المعاش واما الاكل من سائر الحيوانات المأكولة فعلى سبيل التداوى او التفكه (ولكم فيها جبال) زينة (حين تريحون) ردة ونها من مراعيها الى مراعيها بالعشي (وحين ترحون) تخرجونها بالغداة الى المراعى فان الافنية تزين بها في الوقتين وتجل اهلها في اعين النساظرين اليها وتقديم الراحه لان الجمال فيها اظهر فانها تقبل ملائى البطون حافلة الضروع ثم تأوى الى الحظائر حاضرة لاهلها وقرى حيناً على ان تريحون وترحون وصفان له بمعنى تريحون فيه وترحون فيه (وتحمل اثقالكم) اجمالكم (الى بلدكم تكونوا بالغيه) ان لم تكن الانعام ولم تخلق فضلاً عن ان تحملوها على ظهوركم اليه (الابشق الانفس) الابكفة ومشقة وقرى بالقنع وهو لغة فيه وقيل المفتوح مصدر شق الامر عليه واسله الصنع والمكسور بمعنى النصف كأنه ذهب نصف قوته بالتعب (ان ربكم لرؤف رحيم) حيث رحكم بخلقها لانفساعكم وتيسير الامر عليكم (والخيل والبغال والحمير) عطف على الانعام (لتركبوها وزينة) اي لتركبوها ولتزينوا بها زينة وقيل هي معطوفة على محل لتركبوها وتغيير النظم لان الزينة بفعل الخالق والركوب ليس بفعله ولان المقصود من خلقها الركوب واما التزين بها فحاصل بالعرض وقرى بغير او وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها او مصدراً في موضع الحال من احد الضميرين اي متزينين او متزينات بها (حنيفة)

خلق الانسان من نقطة وقوله فاذا هو خصيم مبين استدلال عليه باحوال نفسه فان خلق الجسد الحساس المتحرك بالارادة من الماء المهيئ لا يقدر عليه سوى الاله القادر وايضا النفوس الانسانية في اول الفطرة اقل فهما وذكاء وفطنة من نفوس الحيوانات الا ترى ان ولد الدجاجة حين خروجه من قشر البيضة يميز بين الصديق والعدو فيهرب من الهرة ويلتجئ ويميز بين ما يوافقه من الغذاء وما لا يوافقه بخلاف ولد الانسان فانه حين انفصاله عن بطن الام لا يميز البتة بين الضار والنافع ثم انه حال كبره يقوى عقله ويكمل فهمه بحيث يقدر على تعقل المعاني الدقيقة والعلوم الغامضة ويمكن من ان يخاصم وينظر ويجادل مع من ينازعه في جميع المطالب والمهمات فانقال نفس الانسان من تلك المرتبة الدنية الى هذه الكياسة المفرطة لابد ان يكون تديبره مختار قادر على ما يشاء فهذا هو المراد من قوله تعالى فاذا هو خصيم مبين وقيل معناه فاذا هو خصيم لربه ينكر ما خبر به خالقه من البعث والجزاء مبين ظاهر الخصومة والمكافأة الخاصة مواجهة ومشاهدة والصحيح ان الآية عامة لكونها مذكورة لتقرير الاستدلال على وجود الصانع وكال قدرته لتقرير وقاحة الانسان وتماديه في الكفر والغواية **قوله** بعد ما قدرتم اي بلى وتفتت يقال رمى العظم يرم بالكسر رمة اذا بلى فهو رميم وانما قال تعالى من يحيى العظام وهي رميم والقياس رمية لان فيلاً وضعولاً قد يستوى فيها المذكر المؤنث والجمع مثل رسول وعدو وصديق ولما كان اشرف الاجسام الموجودة في العالم السفلي بعد الانسان الحيوانات التي يتفجع بها الانسان وهي الانعام ذكرها بعد ذكر الانسان والانعام عبارة عن الازواج الثمانية وهي الضأن والمز والابل والبق والغنم اسم للجنس المتناول للضأن والمز والدفي السخونة واللام في قوله تعالى لكم فيها دفي يجوز ان يتعلق بخلقها اي خلقها لاجلكم ولما فكم ويكون قوله فيها دفي جملة اسمية قدم فيها الخبر او يكون فيها حالاً من دفي لانه لو تأخر لكان صفة له قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها لكم ثم ابتداء وقال فيها دفي وقيل احسن الوجهين ان يكون الوقف عند قوله خلقها وبدأ بقوله لكم فيها دفي ليناسب قوله ولكم فيها جبال فانه معطوف والتقدير لكم فيها دفي ولكم فيها جبال **قوله** وتقديم الظرف جواب عما يقال تقديم الظرف في قوله ومنها تأكلون يفيد الحصر وليس الامر كذلك فانه يؤكل من غير الانعام كالدجاج والبط وصيد البر والبحر والحبوب والثمار ومحصول الجواب ان المراد حصر الاكل المعتاد المعتمد عليه في المعاش والحصر بهذا المعنى صحيح **قوله** الى مراعيها بضم الميم وهو اسم للكان الذي تأوى اليه الابل والغنم بالليل يقال اراح اليه اي ردها الى المراح وذلك لا يكون الا بعد الزوال ويقال سرح القوم ابلهم سراحاً اذا اخرجوها الغداة الى المرعى **قوله** حافلة الضروع اي ممتلئة يقال حفل الوادى بالسبل اي امتلأ **قوله** لم تكونوا بالغية ان لم تكن الانعام ولم تخلق اشارة الى جواب ما يقال كيف ناسب قوله لم تكونوا بالغية قوله وتحمل اثقالكم فان المناسب للامتنان بخلق الانعام لحمل الاثقال ان يوصف البلد بان يقال لم تكونوا حاملين اليه فان الحمل شئ والبلوغ شئ آخر والمناسب للمقام هو الاول دون الثاني وتقرير الجواب ان بينهما مناسبة من حيث المعنى وذلك لان تنكير البلد للتفخيم والتهويل والمعنى الى بلد بعيد غاية البعد بحيث لا يبلغ الانسان اليه بالمشى على رجله فضلاً عن ان يبلغه وهو يحمل اثقاله على ظهره ولما كان المقام مقام توصيف البلد بالبعد وتحقيق بعده حسن توصيفه بقوله لم تكونوا بالغية الابشق الانفس فقوله تعالى لم تكونوا صفة لبلد وقوله الابشق الانفس حال من الضمير المرفوع في بالغية اي لم تبلغوه الاملنبيين بالمشقة والعامة على كسر الشين وقرى بفتحها وقيل هما مصدران بمعنى واحد وهو المشقة وقيل الشق بالكسر كما يكون بمعنى المشقة يكون ايضاً بمعنى نصف الشئ ويجوز حل اللفظ على كل واحد من المعنيين ههنا اما حله على المعنى الاول فظاهر واما حله على نصف الشئ فالمعنى لم تكونوا بالغية عند ذهاب نصف قوتكم ونقصانها **قوله** ولتزينوا بها زينة يعني ان زينة منصوب على انه مصدر فعل محذوف وقيل انها مفعول لاجله معطوف على محل قوله لتركبوها ولم ينصب الاول لفقدان شرط نصبه وهو اتحاد الفاعل فان الخالق هو الله تعالى والراكب مخاطبون بخلاف قوله وزينة فان فاعله الزائن الذي هو الخالق فاتحد الفاعل روى عن ابي يوسف ومحمد رجحما الله انهما يبيحان اكل لحم الخيل لما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال كنا قد جعلنا في قدورنا لحم الخيل ولحم الحمار فهناكنا عليه الصلاة والسلام ان تأكل لحم الحمار وامرنا بان تأكل لحم الخيل وروى عن اسماء بنت ابي بكر رضى الله عنها انها قالت نحرنا فرساً في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكلناه وروى عن حسن عن ابي

بالعرض وقرى بغير او وعلى هذا يحتمل ان يكون علة لتركبوها او مصدراً في موضع الحال من احد الضميرين اي متزينين او متزينات بها (حنيفة)



حنيفة انه كان يحرم اكلها والرواية الظاهرة عن ابي حنيفة انه لا يحرم الاكل بل يكرهه كراهة تنزيه ولم يصرح بالتحريم لاختلاف الصحابة والسلف **قوله** واستدل به على حرمة لحومها **قوله** حيث قيل منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلو جاز اكل لحم الخيل لكان الانسب بيان هذه المنفعة فلما بينت منفعة الركوب علم منه حرمة لحوم هذه المذكورات وان تمام المقصود من خلقها هو الركوب والزينة فان الانعام وما ذكر بعدها من الخيل واليغال والحمير وان كان الانسان يحتاج اليها غالبا الا ان احتياجه الى الانعام ضروري لا يثنى له ان يعيش بدونها لكونها مناط ما كولاته وملبوساته بخلاف ما ذكر بعدها من الانواع الثلاثة فان الاحتياج اليها ليس من ضروريات الانسان وبقى من الحيوانات ما لا ينفع به الانسان غالبا فذكره على سبيل الاجال بقوله ويخلق ما لا تعلمون **قوله** بيان مستقيم الطريق **قوله** اي على تقدير المضاف وان يكون القصد مصدرا بمعنى الاستقامة والعدل وصف به السبيل على طريق قولك رجل عدل فهو بمعنى قاصد يقال سبيل قاصد وقاصد اي مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يؤمه السالك لا يعدل عنه ولما شرح الله تعالى دلائل التوحيد قال وعلى الله قصد السبيل اي حق عليه بيان ما يكون مستقيما من السبيل وما يكون جائرا وليس كلمة على ههنا للوجوب اذ لا يجب على الله تعالى شيء لكن بيان الرشد من الغي بما تقتضيه الحكمة الالهية كأنه قبل انما ذكرت هذه الدلائل وشرحتها ازا حجة لا عذر وازالة للعلة ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة **قوله** او اقامة السبيل وتعديلها **قوله** اي ويجوز ان يكون المعنى وحق على الله تعديل الطريق وجعلها مستقيمة فان قصد السبيل معناه لغة استقامة الطريق وكون هذه الاستقامة على الله تعالى معناه انه حق عليه تعالى تعديل طريق المكلفين بان يهديهم الى ما يوصل الى مرضاته **قوله** او عليه قصد السبيل **قوله** اي او يمر على فضل الله ورضوانه مستقيم الطريق بمعنى ان من سلكه يصل الى ذلك لا محالة فعلى هذا يكون قوله تعالى ومنها جار بمعنى ومن الطريق ما هو جار مائل عن الله ورضوانه يؤدي من سلكه الى نهيه وعقابه **قوله** وتغيير الاسلوب **قوله** بمعنى الظاهر ان يقال وعليه جارها على معنى وعليه بيان المائل المعوج منها وعدل عن هذا الاسلوب بناء على ان مقتضى الحكمة انما هو بيان الطريق المستقيم المؤدى الى السعادة الابدية او بيان ما يمر عليه ويوصل الى الله **قوله** تعالى ولو شاء لهداكم اجمعين **قوله** صريح في انه تعالى ماشاء هداية الكفار جميعا وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لانقضاء غيره فمعنى الآية ماشاء هدايتهم فلا جرم ما هداهم لعلمه بان بعضهم لا يختار ذلك بل يختار ما يوافق هواه ثم انه تعالى لما قرر الاستدلال على وجود الصانع الحكيم بمجائب احوال الحيوانات ذكر بعده الاستدلال عليه بمجائب احوال النبات لان اشرف ما في العالم السفلي بعد الحيوان هو النبات فقال تعالى هو الذي انزل من السماء ماء **قوله** ولكم صلة انزل **قوله** اي متعلق به فيكون شراب مبتدأ ومنه خبره قدم عليه والجملة صفة لقوله ماء **قوله** وتقديمها بهم حصر المشروب فيه **قوله** اي في المطر لان معناه منه لان غيره مع انما قد تشرب ماء الينابيع والآبار ولا بأس به لان ماء الارض من جملة ماء المطر فسكن فيها **قوله** ومنه يكون شجر **قوله** اي بسببه نبت الشجر فان من في قوله ومنه شجر للسمية ويدل عليه قوله ينبت لكم به الزرع والذي ينبت في الارض بسبب ماء السماء نوعان نجم وشجر فالنجم كل ما ينجم اي يظهر وبطلع من الارض مما ليس له ساق والشجر ماله ساق وقوله تعالى فيه تسميون اي في الشجر تخلون مواشيكم ترى يقتضى ان يراد بالشجر الاشجار التي ترعاها الماشية ويمكن اسامتها فيها فان الابل تقدر على رعى اوراق الاشجار الكبار فلهذا قال المصنف بمعنى الشجر الذي ترعاه المواشي ماله ساق ثم عطف عليه قوله وقيل كل ما ينبت على الارض شجر سواء كان له ساق او لم يكن واستدل على صحة هذا القول بقول الشاعر

نعلفها اللحم اذا عر الشجر \* والخليل في اطعامها اللحم ضرر \*

يقول الخليل تغذيها اللحم الذي هو الضرع بان نسقيها اللبن المحلوب منه اذا اجذبت الارض وقيل الكلأ فانه اطلق الشجر على الكلأ **قوله** زرعون **قوله** اي زرعون مواشيكم من قولك رعبت الابل ارماها اذا خلقتها رعى وانت رقيبها ويقال رعى البعير الكلأ بنفسه والرعى بهذا المعنى لا يصلح ان يذكر في تفسير تسميون بضم التاء من قوله اسام ماشيته اذا ارسلها وخلصها رعى وسامت هي تسوم سوما اذا رعت بنفسها حيث شاءت قال الزجاج اخذ ذلك من السومة وهي العلامة وتاويلها انها تؤثر في الارض برعيها علامات **قوله** ولكم تقديم ما يسام فيه الخ **قوله** يعني ان النبات قسمان احدهما معد لرعى الانعام وقد ذكره بقوله تسميون وثانيهما مخلوق لان يكون غذاء للانسان وهو

مكية وعامة المفسرين والمحدثين على ان الحر الاهلية حرمت عام خبير (ويخلق ما لا تعلمون) لما فصل الحيوانات التي يحتاج اليها غالبا احتياجا ضروريا او غير ضروري اجل غيرها ويجوز ان يكون اخبارا بان له من الخلاق ما لا علم لنا به وان يراد به ما خلق في الجنة والنار بما لا يخطر على قلب بشر (وعلى الله قصد السبيل) بيان مستقيم الطريق الموصول الى الحق او اقامة السبيل وتعديلها رحمة وفضلا او عليه قصد السبيل يصل اليه من يسلكه لا محالة يقال سبيل قاصد وقاصداى مستقيم كأنه يقصد الوجه الذي يقصده السالك لا يميل عنه والمراد من السبيل الجنس ولذلك اضاف اليه القصد وقال (ومنها جار) مائل عن القصد او عن الله وتغيير الاسلوب لانه ليس بحق على الله تعالى ان يبين طريق الضلالة او لان المقصود بيان سبيله وتقسيم السبيل الى القصد والجار انما جاء بالعرض وفري ومنكم جار اي عن القصد (ولو شاء لهداكم اجمعين) اي ولو شاء هدايتكم اجمعين لهداكم الى قصد السبيل هداية مستنزمة لا هتداء (هو الذي انزل من السماء) من السحاب او من جانب السماء (ماء لكم منه شراب) ما تشربونه ولكم صلة انزل او خبر شراب ومن تبعية متعلقة به وتقديمها بهم حصر المشروب فيه ولا بأس به لان مياه العيون والآبار منه لقوله فسلكه ينابيع وقوله فاسكنناه في الارض (ومنه شجر) ومنه يكون شجر يعني الشجر الذي ترعاه المواشي وقيل كل ما ينبت على الارض شجر قال الشاعر فعلفها اللحم اذا عر الشجر والخليل في اطعامها اللحم ضرر (فيه تسميون) زرعون من سامت الماشية واسامها صاحبها واصلمها السومة وهي العلامة لانها تؤثر بارعى علامات (ينبت لكم به الزرع) وقرأ ابوبكر بالنون على التفعيم (والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات) وبعض كلها اذا لم ينبت في الارض كل ما يمكن من الثمار ولعل تقديم ما يسام فيه على ما يؤكل منه لانه سيصير غذاء حيوانا وهو اشرف الاغذية ومن هذا تقديم الزرع والنصر يح بالاجناس الثلاثة وترتيبها



المراد بقوله يثبت لكم به الزرع والزيتون وكان الظاهر ان يقدم ما يأكله الانسان لا ما يكون مرضى للحيوانات من النبات الا ان مرضى الحيوان بسبب اكل الحيوان اياه يكون جزءا منه فيصير غذاء حيوانيا وهو اشرف من الاغذية النباتية فهذا الاعتبار يكون مرضى الحيوان اشرف مما يأكله الانسان فلذلك قدم الاول على الثاني لان الغذاء الحيواني انما يحصل من اسامة الحيوانات والسعي في تسميتها بواسطة الرعي ثم ان الغذاء النباتي قسمان حبوب وفواكه فهو تعالى اشار الى الحبوب بلفظ الزرع والى الفواكه بقوله والزيتون والتخيل والاعناب ولا شك ان الحبوب اشرف في الغذائية بالنسبة الى الفواكه واشرف الفواكه الزيتون والتخيل والاعناب فلذلك خص هذه الفواكه الثلاث بالذكر مع كثرة الفواكه واشرف هذه الثلاث هو الزيتون لانه فاكهة من وجده وادم من وجده لكثرة ما فيه من الدهن ومنافع الادهان كثيرة حيث تصلح للاكل والطلاء واشتعال السرج واشرف الباقيين التخيل فلذلك قدم الزيتون على التخيل وقدم التخيل على الاعناب **قوله** تفعلكم بها حال كونها مسخرات **جواب** عما يقال فيه تحصيل الحاصل وتقييد الشيء بنفسه وتكرار بلا فائدة وتقرير الجواب ان مخرها لكم بمعنى تفعلكم بها عبر عن النفع بالتسخير لكون النفع غاية للتسخير مترابعا عليه فهو تعبير عن الشيء بغايته والامر في هذه الآية امر تكويني لا امر تكليف ببناء على ان الافلاك والكواكب جادات على ما ذهب اليه اكثر المسلمين فالامر المتعلق بها امر تخليقي وتدير لا امر تكليف بالفعل ومنهم من يقول انها ليست جادات فهم يحملون الامر على الاداء والتكليف **قوله** رفع الله الدور والتسلسل **جواب** فانه لو اسند حوادث العالم السفلي الى الحركات الفلكية والكوكبية لاحتاجت تلك الحركات الى ان تسند الى حركات اخرى ولا شك ان الحركات الكوكبية والفلكية لا يمكن استنادها الى افلاك وكواكب اخرى والازم الدور والتسلسل وكلاهما محالان ولا يمكن استناد تلك الحركات والاضاع الى قوات الافلاك والكواكب من حيث انها اجسام متماثلة فلو كان جسم معين من تلك الاجسام علة لصفة ووضع معين لكان كل جسم واجب الاتصاف بذلك الوضع والصفة ولا يمنع اختلاف الصفات والاضاع فثبت ان الجسم يمنع ان يكون متحركا لكونه جسما وبقي ان يكون متحركا لغيره وذلك الغير اما ان يكون قوة قائمة به او امرا مباينا عنه والاول باطل لان البحث المذكور يعود بان يقال ان ذلك الجسم بعينه لم يختص بتلك القوة بعينها دون سائر الاجسام فتعين ان تكون تلك الحركة مستندة الى امر مباين عنه وذلك المباين لا يخلو اما ان يكون موجبا بالذات الى جميع الاجسام على السوية فلا يكون بعض الاجسام بقبول بعض الصفات المعينة اولى من بعض فتعين ان يكون فاعلا مختارا قادرا على ما يشاء وهو الله تعالى وان الحركات الفلكية على تقدير استناد الحوادث السفلية اليها حادثة بتخليق الله تعالى وتقديره وتكوينه وكان هذا اعترافا بان الكل من الله تعالى وباجداته وتخليقه وهذا هو المراد من قوله تعالى ومخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم الآية يعني ان كانت تلك الحوادث السفلية لاجل تعاقب الليل والنهار وحركات الشمس والقمر فهذه الاشياء لابد وان يكون حدوثها بتخليق الله تعالى وتسخيرها قطعاً للتسلسل ولما تم هذا الدليل في هذا المقام ختم الآية بقوله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون يعني ان كل من كان له عقل يعلم ان التسلسل والقول بما يؤدى اليه باطل بل لابد من الانتهاء في آخر الامر الى الفاعل المختار القديم تعالى شأنه من غير احتياج الى تفكر وتأمل بخلاف الاستدلال باحوال النبات على وجود الله يوجد الكائنات فان احوال النبات وان كانت دالة عليه الا ان دلالتها على وجوده تحتاج الى التفكير والتأمل فانه لما ذكر انه تعالى ازل من السماء ماء فانبت به الزرع والزيتون ونحوهما توهم ان يقال لانسلم انه هو الذي انبتها ولم لا يجوز ان يقال هذه الاشياء انما حدثت بسبب اختلاف الفصول الاربعة وتأثيرات الشمس والقمر والكواكب فالمرغم الدليل على فساد هذا الاحتمال لا يكون الاستدلال باحوال النبات وافيا بافادة هذا المطلوب قاطعا للشكوك والريوب بل يكون الاحتياج الى التفكير والتأمل باقيا بعد فلماذا السبب ختم الاستدلال باختلاف الليل والنهار وتسخير الشمس والقمر والنجوم لما خلقت له بقوله ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون تنبيهها على ان هذا الدليل واف لا فائدة هذا المطلوب لمن له عقل سليم ولا يحوجه الى مزيد التفكير والتأمل فان من يعقل ان اختلاف الفصول والاضاع الفلكية والكوكبية لا يستند الى افلاك واوضاع ضرورة بطلان التسلسل يقطع بان جميع الحوادث مستندة اليه تعالى ابتداء وانتهاء وجمع لفظ الآية للدلالة على اختلاف انواع الدلالة **قوله** او مصدر ميمي **جواب** عطف على قوله حال من الجميع فيكون مسخرات مفعولا مطلقا على ان يكون مسخر بمعنى التسخير لان المصدر الميمي من المزيادات يكون على وزن

(ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) على وجود الصانع وحكمته فان من تأمل ان الحبة تقع في الارض وتصل اليها نواة تغذيها فينشق اعلاها ويخرج منه ساق الشجر وينشق اسفلها فيخرج منه عروقها ثم تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار ويشتمل كل منها على اجسام مختلفة الاشكال والطبائع مع اتحاد المواد ونسبة الطبائع السفلية والتأثيرات الفلكية الى الكل علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار مقدس عن منازعة الاضداد والانداد ولعل فصل الآية به لذلك (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) بان هيأها لنا فعملكم (مسخرات بامر) حال من الجميع اي تفعلكم بها حال كونها مسخرات لله تعالى خلقها وديرها كيف شاء او لما خلق له بايجاد وتقديره او بتحكمه وفيه ايدان بالجواب مما عسى ان يقال ان المؤثر في تكوين النبات حركات الكواكب واوضاعها فان ذلك ان سلم فلا ريب في انها ايضا ممكنة الذات والصفات واقعة على بعض الوجوه المحتملة فلا بد لها من موجد مخصوص مختار واجب الوجود رفع الله الدور والتسلسل او مصدر ميمي جمع لاختلاف الانواع وقرا حفص والنجوم مسخرات على الابتداء والتخريف يكون تعميما للحكم بعد تخصيصه



امم المفعول من ذلك الباب ويجوز ان يجمع المصدر للدلالة على اختلاف الانواع والمعنى انه سخرها انواعا من  
التسخير على اسلوب قولك ضربته ضربات **قوله** ورفع ابن عامر **قوله** فانه قرأ الشمس والقمر والنجوم مسخرات  
بارفع في الاربعة وقرأ حفص برفع النجوم ومسخرات قط والباقون بنصب الجميع وكسر تاء مسخرات فان قيل  
التسخير انما يتعلق بمن له حياة وقدرة يصح منه الانقياد والمخالفة حتى يقهر ويسخر فكيف يصح ان يتعلق التسخير  
بما هو من قبيل الاعراض كالليل والنهار وما هو من قبيل الجمادات كما في المذكورات \* فالجواب ان تسخير هذه  
الاشياء عبارة عن انه تعالى خلق هذه الاشياء ودبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع والمخالفة من قبلها  
فهذه مسخرات لله تعالى دبرها كيف شاء من غير ان يتوهم الامتناع او هو عبارة عن انه تعالى جعل فيها منافع  
للخلق تصل اليهم تلك المنافع شئ او ايين ولم يجعل لهم ما يمنع عن الخلق استيفاء تلك المنافع منهم بسببه فهذه  
مسخرات لما خلق الله بايجاده وتقديره على الوجهين فالمراد بالامر امر التكوين والتقدير لا امر التكليف والحاصل  
انه تعالى لما كون هذه الاشياء على وجه ملائم لمصالح العباد ونكوت على وفق ارادته صارت شبيهة بالعبد المتقاد  
المطواع فاطلق على هذا التكوين والتدبير لفظ التسخير على طريق التخييل فصيغ المشتقات استعارة تبعية وكانت  
قربة للاستعارة المكنية **قوله** يذكرون ان اختلافها ليس الا بصنع صانع **قوله** اشارة الى انه تعالى ختم الاستدلال  
باختلاف اصناف ما ذرأ بقوله يقوم يذكرون بناء على ان خلاصة هذا الدليل راجعة الى ما ذكر في الاستدلال  
باحوال النبات من ان الحبة الواقعة في الارض ينشق اسفلها فيخرج منه عروق الشجر وينشق اعلاها فيخرج  
منه ساقها ثم تنمو ويخرج منها الاوراق والازهار والاكمام والثمار الى قوله علم ان ذلك ليس الا بفعل فاعل مختار  
فتم الاستدلال باحوال النبات فلذلك قال ان في ذلك لاية يقوم يذكرون ثم انه تعالى لما احتج على اثبات  
الصانع بالاجرام العلوية والسفلية من السموات والارض وخلق نوع الانسان وانواع الحيوانات والنباتات شرع  
الآن في الاستدلال عليه بعجائب احوال العناصر فبدأ منها بالاستدلال بعنصر الماء \* واعلم ان علماء الهيئة قالوا  
ثلاثة ارباع كرة الارض غائصة في الماء الذي هو البحر المحيط وهو كله عنصر الماء وحصل في هذا الربع المسكون  
سبعة من البحار كما قال تعالى والبحر يمده من بعده سبعة ابحر والبحار التي سخرها الله تعالى للناس هي هذه البحار  
ومعنى تسخير الله تعالى اياها للخلق جعلها بحيث يتمكن الناس من الانتفاع بها اما بالركوب او بالغوص لاستخراج  
ما فيها من اللؤلؤ والمرجان واصطياد ما فيها من اللحوم الطرية ونحو ذلك والماء الزقاق هو المالح الاجاج اي المر  
**قوله** وتمسك به الامام مالك **قوله** حيث قال كيف لا يحنت باكل السمك مع انه تعالى نص على كونه لحما في هذه  
الاية وليس فوق بيان الله تعالى بيان روى عن ابي حنيفة انه لما قال لم السمك ليس بلحم حتى لو حلف لا يأكل اللحم  
فاكل لحم السمك لا يحنت وسمعه سفيان انكر عليه واحتج عليه بهذه الاية فبعث اليه ابو حنيفة وسأله عن رجل  
حلف لا يصلي على البساط فصلى على الارض فهل يحنت او لا قال سفيان لا يحنت فقال السائل أليس الله تعالى  
قال والله جعل لكم الارض بساطا ففرغ سفيان ان ذلك كان بتلقين ابي حنيفة **قوله** تشقه بحيزومها **قوله** اي  
بوسط صدورها قال اهل اللغة مخر السفينة شقها الماء بصدرها وعن القرأ ان المخر صوت جرى القلک وقوله تعالى  
منه لحماطرا يا يجوز ان يتعلق بقوله لتأكلوا وان يتعلق بمحذوف على ان يكون حالا من النكرة بعده وكذا  
منه في قوله وتسخر جوامد حلية يحتمل الوجهين المذكورين والحلية اسم لما يقلى به وقوله تعالى وتري القلک  
جولة معترضة بين التعليلين وهما قوله لتأكلوا منه وما عطف عليه وقوله ولتبتغوا وانما قلنا معترضة لانه خطاب  
لواحد وقع بين خطابين لجمع **قوله** برکوبها التجارة **قوله** اضافة الركوب الى ضمير القلک يشعر ان يكون تقدير  
الكلام لتبتغوا بكونها مواخر فيه ولتبتغوا الریح والثناء من فضل الله برکوبها للتجارة فاذا وجدتم ما تبتغونه من  
فضل الله واحسانه فعلمكم تؤذون حق شكره اذ لو جعل معطوفا على قوله تعالى لتأكلوا منه لحما وجعل قوله وتري  
القلک اعتراضا بين التعليلين كما هو الظاهر لكان المناسب تذكير الضمير بان يقال برکوبه للتجارة **قوله** كراهة  
ان تميل بكم **قوله** الميالميل والحركة والاضطراب يمينا وشمالا يقال ما يمد ميديدا **قوله** او ان تحرك بادنى سبب  
للتحريك **قوله** كالسفينة اذا القيت على وجه الماء فانها تميل من جانب الى جانب وتضطرب فاذا وضعت اجرام ثقيلة  
في تلك السفينة استقرت على وجه الماء واستوت لان تلك الاجرام بسبب ثقلها توجه نحو المركز وتمنع السفينة  
عن ان تضطرب يمينا وشمالا فكذلك الجبال بالنسبة الى الارض فانها بمنزلة الاوتاد بالنسبة الى الامواج كما قال تعالى

ورفع ابن عامر الشمس والقمر ايضا (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) جمع الآيات وذكر العقل لانها تدل انواعا من الدلالة ظاهرة لذوى العقول السليمة غير محوجة الى استيفاء فكر كاحوال النبات (وما ذرأ لكم في الارض) عطف على الليل اي وسخر لكم ما خلق لكم فيها من حيوان ونبات (مختلفا الوانه) اصنافه فانها تختلف باللون غالباً (ان في ذلك لاية لقوم يذكرون) ان اختلافها في الطبائع والهيئات والمناظر ليس الا بصنع صانع حكيم (وهو الذي سخر البحر) جعله بحيث يتمكنون من الانتفاع به بالركوب والاصطياد والغوص (لتأكلوا منه لحماطرا) هو السمك ووصفه بالطراوة لانه اترطب اللحم فيسرع اليه الفساد فيسارع الى اكله ولا يظهر قدرته في خلقه عذبا طريا في ماء زقاق وتمسك به مالك والثوري على ان من حلف ان لا يأكل لحما حنت باكل السمك واجيب عنه بان مبنى الايمان على العرف وهو لا يفهم منه عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمى الكافر دابة ولا يحنت الخالف على ان لا يركب دابة برکوبه (وتسخر جوامد حلية تلبسونها) كالؤلؤ والمرجان اي تلبسها نساؤكم فاستد اليهم لانهم من جللتهم ولانهم يتزين بها لاجلهم (وتري القلک) السفن (مواخر فيه) جوارى فيه تشقه بحيزومها من المخر وهو شق الماء وقيل صوت جرى القلک (ولتبتغوا من فضله) من سعة رزقه برکوبها للتجارة (ولعلمكم تشكرون) اي تعرفون نعم الله تعالى فتقومون بحمتها ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل المهالك سبباً للانتفاع وتحصيل المعاش (والتي في الارض رواسي) جبالا رواسي (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم وتضطرب وذلك لان الارض قبل ان تخلق فيها الجبال كانت كرة خفيفة بسيطة الطبع وكان من حقها ان تتحرك بالاستدارة كالافلاك او ان تتحرك بادنى سبب التحريك فلما خلقت الجبال على وجهها تفاوتت جوانبها وتوجهت الجبال بثقلها نحو المركز فصارت كالوتاد التي تمنعها عن الحركة



وقيل لما خلق الله الأرض جعلت نور فقال الملائكة ما هي بقرة أحد على ظهرها فاصبحت

﴿ ١٧٢ ﴾

وقد ارسيت بالجبال (وانهار) وجعل فيها

انهارا لان التي فيه سماء (وسبلا لعلكم تهتدون) لمقاصدكم او الى معرفة الله سبحانه وتعالى (وعلامات) معالم تستدل بها السابلة من جبل وسهل ورياح ونحو ذلك (وبالنجم هم يهتدون) بالليل في البراري والبحار والمراد بالنجم الجنس ويدل عليه قراءة وبالنجم بضمين وضمة وسكون على الجمع وقيل الثريا والغردان وبنات النعش والجدي ولعل الضمير لقريش لانهم كانوا كثيرى الاسفار للتجارة مشهورين بالاهتداء في مسائرهم بالنجوم واخراج الكلام عن سنن الخطاب وتقديم النجم والقيام الضمير للتخصيص كأنه قيل وبالنجم هؤلاء خصوصا يهتدون فلا اعتبار بذلك والشكر عليه ازم لهم واوجب عليهم (أفمن يخلق كمن لا يخلق) انكار بعد اقامة الدلائل المتكاثرة على كمال قدرته وتناهى حكمته والتفرد بخلق ما عده من مبدعاته لان يساويه ويستحق مشاركته ما لا يقدر على خلق شيء من ذلك بل على ايجاد شيء ما وكان حق الكلام أفمن لا يخلق كمن يخلق لكنه عكس تنبيها على انهم بالاشراك بالله سبحانه وتعالى جعلوه من جنس المخلوقات المجردة شبيها بها والمراد بمن لا يخلق كل ما عبد من دون الله سبحانه وتعالى مغليا فيه او لوا العلم منهم او الاصنام واجراؤها مجرى اولى العلم لانهم سموها آلهة ومن حق الاله ان يعلم او للشاكلة بينه وبين من يخلق او للمبالغة فكأنه قيل ان من يخلق ليس كمن لا يخلق من اولى العلم فكيف بمن لا علم عنده (أفلا تذكرون) فتعرفوا فساد ذلك فانه جلالة كالحاصل للعقل الذي يحضر عنده بادي تذكروا والتفات (وان تعتوا نعمة الله لانحصوها) اي لا تضبطوا عددها فضلا عن ان تطبقوا القيام بشكرها اتبع ذلك تعدد النعم والزام الحجة على تفرد باستحقاق العبادة تنبيها على ان وراء ما عده نعمة لا تنحصر وان حق عبادته غير مقدور (ان الله لغفور) حيث تجاوز عن تقصيركم في اداء شكرها (رحيم) لا يقطعها لتفريطكم فيه ولا يعاجلكم بالعقوبة على كفرانها

(والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) من عقائدكم واعمالكم وهو وعيد وتزييف للشرك باعتبار العلم

(الخطاب)

وجعلنا الجبال او تادا على طريق التشبيه البليغ ﴿ قوله ما هي بقرة أحد على ظهرها ﴾ كذا في ابيات من النسخ والظاهر ان يقال بقرة احد بتأنيث مقرة منونة او غير منونة لكونها خبرا عن ضمير الارض ﴿ قوله لان التي فيه سماء ﴾ اي معنى جعل فان الالتقاء حقيقة هو طرح الشيء من اعلى الى اسفل ولا يخفى ان اثبات الجبال الرواسي في وجه الارض ليس بطريق الالتقاء بل بطريق الجعل والخلق ويدل عليه قوله في آية اخرى وجعل فيها رواسي من فوقها ولما كان قوله في هذه والتي في الارض رواسي بمعنى وجعل فيها رواسي ثم عطف قوله وانهارا وسبلا على قوله رواسي كان المعنى وجعل فيها رواسي وانهارا وسبلا ومعنى القاء السبل وجعلها في الارض انه تعالى اظهرها وبينها ليهتدى بهامن يشاء الى مقصده ووضع فيها علامات اي معالم وهو جمع معلم وهو الاثر الذي يستدل به على الطريق من جبل وسهل ورياح ونحوها مما يستدل به في النهار ولعل النهار تهب فيه الرياح من جهة الى جهة اخرى فيستدل بها على الطريق في الليل كما يستدل بالجبل ونحوه قال الامام ورأيت جحاة يشمون التراب وبواسطة ذلك الشم يعرفون الطرقات ﴿ قوله ولعل الضمير لقريش ﴾ يعني غير اسلوب الخطاب في قوله ان تميد بكم الى طريق الغيبة في قوله وبالنجم هو يهتدون وخص اولئك الغائبين بالاهتداء دون غيرهم بدلالة تقديمهم على يهتدون وخص اهتداءهم بالنجم دون غيرهم حيث قدم بالنجم على عامله الذي هو يهتدون فلعل المراد هؤلاء الغائبين قريش فانهم امتازوا من بين جملة الناس بكثرة الاسفار للتجارة ومن سافر في الديار لتجارة يكون اكثر سفره واقعا في ظلمة الليالي فيكون اهتدائه مختصا بالنجم وقوله عن سنن الخطاب اي عن طريقه الى طريق الغيبة اشارة الى قريش لكون هذا المعنى فيهم اتم واكمل ثم انه تعالى لما اقام الدليل على وجود الاله القادر ووجود نعمه واحسانه اتبعه بذكر ما يدل على بطلان عبادة غيره بانه الذي هو المتفرد بخلق هذه الآثار البعيدة والمولى لجميع هذه النعم الجليلة فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق ﴿ قوله انكار بعد اقامة الدلائل ﴾ الانكار مستفاد من الهزلة والبعدية من القاء ولما كان المقصود من هذا الكلام الانكار على من يجعل غير الخالق مثل الخالق في تسميته باسم الاله في الاشتغال بعبادته كان الظاهر ان يقال أفمن لا يخلق كمن يخلق ليم الازام والتجهيل في جعلهم العاجز كالقادر الا انه تعالى عكس هذا النظم للتنبيه على كمال جهالة المشركين فانه لاشك في انحطاط شأن من لا يخلق شيئا وهم يخلقون بالنسبة الى خالقهم فن سلك سبيل الاشتراك يلزمه ان يجعل الخالق القادر ممثلا لهؤلاء المخلوقات المجردة وهو غاية الجهالة والغواية فانكر عليهم في هذه الجهالة فقال أفمن يخلق كمن لا يخلق عبر عن الاصنام التي هي جادات بلفظ حق ان يطلق على اولى العلم لاجراؤها مجرى اولى العلم او للمشاكلة او للمبالغة في انكار المماثلة بين الخالق والاصنام فانه اذا امتنعت المماثلة بين الخالق وبين من لا يخلق من اولى العلم كان امتناعها بين الخالق وبين من لا يخلق ولا يعلم بطريق الاولى ﴿ قوله فانه جلالاته كالحاصل ﴾ يعني ان قوله تعالى أفلا تذكرون استعارة تبعية شبه ادرالك الصورة الجلية الغير الحاصل بالحاصلة المخزونة تشبيها مضمر اذ ذكر الصورة المخزونة التي ذهل عنها فاطلق عليه اسم التذكر بناء على تلك المشابهة ثم اشتق منه تذكرون او هو استعارة مكنية شبهت الصورة الجلية الغير الحاصلة بالحاصلة المخزونة تشبيها مضمرا في النفس وجعلت نسبة التذكر اليها تخيلا ﴿ قوله بادي تذكروا ﴾ الظاهر ان يقال بادي توجده ﴿ قوله فضلا عن ان تطبقوا القيام بشكرها ﴾ يعني ان الاشتغال بشكر النعم مشروط بعلم النعم عليه بتلك النعم على سبيل التفصيل فان ما لا يكون معلوما امتنع الاشتغال بشكره واذا كان عقل الانسان قاصرا عن احصاء نعم الله تعالى والاحاطة بها تفصيلا امتنع منه ان يشتغل بشكرها على الوجه الذي يكون ذلك الشكر لا نقا بتلك النعم فلما كان احصاء النعم والعلم بتفاصيلها من لوازم الطاقة على القيام بشكرها كان انتفاء الاحصاء مستلزما لانتهاء الطاقة على الشكر فان قيل اذا لم يكن القيام بالشكر مما لا يطيقه الانسان فكيف امرهم الله تعالى بذلك فالجواب ان الشكر المأمور به هو الاشتغال بالعبادة على حسب الطاقة بان يلاحظ كمال عظمة الله تعالى وكبريائه وكثرة ما انعم به عليه من وجوه فضله واحسانه ويحتد في رعاية حدوده وتكاليفه على حسب طاقته واستطاعته ﴿ قوله وتزييف للشرك باعتبار العلم ﴾ يعني انه تعالى زيف الشرك وعبادة الاصنام في الآية الاولى باعتبار القدرة على الخلق وزيفه في هذه الآية باعتبار العلم كأنه قال ان الاله يجب ان يكون عالما بالسر والعلاية والاصنام جادات لا شعور لها بشيء اصلا فكيف تحسن عبادتها وقرأ العامة تسرون وتعلنون بتام الخطاب وقرأ عاصم في رواية حفص يسرون ويعلنون ويدعون في كلهن بياء الغيبة للغبائية وكذلك الكسائي وروى عن عاصم يدعون خاصة بياء الغيبة والباقيون كلهم بناء



الخطاب للخطابة كذا في تفسير التيسير وليس في تفسير القرآن الا قوله قرأ عاصم والذين يدعون بالياء والباقيون بالتاء  
**قوله** لما في المشاركة بين من يخلق ومن لا يخلق **قوله** اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله تعالى في اول  
 الآية ان يخلق يفيد ان هذه الاصنام لا تخلق شيئا فيكون قوله ههنا لا يخلقون شيئا تكرارا محضاً لما وجد وقوعه  
 في القرآن \* وتقرير الجواب ان ما ذكره اولاً لا يدل على ما ذكر بعده بل كل واحد منهما مقدمة مستقلة لدليل بطلان  
 القول بالامثاليين وتزيب الدليل هكذا الآلهة الذين يعبدونهم المشركون من دون الله لا يخلقون شيئا ولا شيء مما لا يخلق  
 بشريك مماثل للخالق فلا شيء من الاصنام بشريك للخالق فلا تكرار **قوله** هم اموات لا تعتر بهم الحياة **قوله**  
 اشارة الى ان قوله اموات خبر مبتدأ محذوف والى دفع ما يقال من ان قوله اموات يفيد كونهم غير احياء فالقاعدة  
 في ذكر قوله غير احياء بعد ذكر اموات دفعه اولاً بان قوله غير احياء صفة مخصصة لقوله اموات فان من الاموات  
 ما تعتر به الحياة بعد زمان كالنطفة والبيضة ونحوهما ولا تعتر به الحياة ابدًا والاصنام من قبيل الثاني فكيف  
 تكون شركاء للآله الحق الحي الذي لا يجوز ان يعتر به الموت ابدًا والحال ان الميت الذي لا تعتر به الحياة ابدًا في  
 غاية البعد عن الحي الذي لا يعتر به الموت ابدًا ويمنع ذلك في حقه قطعاً ودفعه ثانياً بان المراد بقوله اموات ما يتناول  
 الاموات حالا كالاصنام وعيسى وعزير والاموات ما لا كالملائكة الذينهم تعبدون طائفة من المشركين والاموات  
 بهذا المعنى يلزم ان لا تكون احياء بالذات الا انها وصفت بانها غير احياء بالذات لتأكيد كما في قوله نفخة واحدة  
 فانه لما كان المقصود في الآلهية عن شركاء المشركين اقتضى المقام الاهتمام بتفي لوازم الألوهية عنها وتوصيفها  
 بما يتنافى الألوهية فلذلك اكد كونها امواتا حالا او ما لا يكونها غير احياء بالذات فانه تعالى وصفهم بثلاث صفات  
 كل واحدة منها تنافي الألوهية وهي انهم غير خالقين بل هم مخلوقون وانهم اموات غير احياء وانهم لا يعلمون وقت البعث  
 والمقصود منها تنافي الألوهية عنهم واثبات وجوب كون الآلهة خالقاً غير مخلوق حياً لا يموت لما بالغيب كعلمه بالشهادة فالذي  
 يكون موصوفاً باضداد هذه الاوصاف لا يكون الها قطعاً **قوله** ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث عبادتهم **قوله**  
 اشارة الى ان ضمير يشعرون للمعبودات البتة وان ضمير يعثون يحتمل ان يكون للمعبودات ايضا ويكون المعنى ان الاصنام  
 لا يشعرون متى يعثها الله تعالى قال ابن عباس ان الله تعالى يعث الاصنام ولها ارواح ومعها شياطينها فتبصر من  
 ما يدبرها فيؤمر بالكل الى النار ويحتمل ان يكون للعابدين ويكون المعنى ان الاصنام وسائر المعبودات من دون الله  
 لا يشعرون وقت بعث عبادتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء منهم على عبادتهم **قوله** وفيه تنبيه **قوله**  
 اي في قوله وما يشعرون ايان يعثون تنبيه على انه لا بد من البعث وان البعث من لوازم التكليف على معنى ان من  
 شأن المعبود ان يحازي عابده الذي كلفه بعبادته والديار تكليف لا يتأني المجازاة فيها فلا بد من دار الجزاء  
 وبعث الخلق للثواب والعقاب ثم انه لا بد للآله من العلم بما صدر من المكلف وما يعادله من الثواب والعقاب وبالوقت  
 المقدر للجزاء والذي لا يعلم شيئاً من ذلك كيف يكون الها وقوله تعالى ايان منصوب بما بعده لا بما قبله وهو يشعرون  
 لانه استفهام علق يشعرون **قوله** تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج **قوله** يعني ان قوله تعالى الحكم الله واحد  
 فذلك لما سبق وامادة للمدعى بعد اقامة الحجج عليه مفصلاً كرهه ليكون توطئة لما ذكر بعده من بيان ما لاجله اصر  
 الكفار على القول بالشرك وانتكار التوحيد والقائه في قوله فالذين جواب شرط محذوف كأنه قال او لا قد ثبت  
 بالدلائل الواضحة ان الألوهية مختصة بالله تعالى وانه واحد منفرد بالألوهية ثم قال اذا كان كذلك فمن حقه  
 ان يخص بالعبادة ويترده عن الشريك فمن لم يحتز عن الشرك بعد اقامة هذه الدلائل لم ينتفع بها اي بهذه الدلائل حيث  
 استمر على ضلاله القديم واستمراره انما يكون لاجل انه لا يؤمن بالآخرة بل ينكرها فلذلك لا يرغب في الثواب ولا يرهب  
 من الوقوع في العقاب فيبقى قلبه منكراً لكل كلام يخالف هواه ومستكبراً عن الرجوع الى قول الناصح فلا جرم  
 يبقى مصراً على الجهل والضلال **قوله** وانكار قلوبهم **قوله** عطف على قوله عدم ايمانهم بالآخرة وكذا  
 قوله والاستكبار عطف عليه ايضا والمراد بالاول عدم الايمان بالآخرة فانه هو العمد في باب الاصرار على الضلال  
 وبالاخرين انكار القلوب والاستكبار وبكونهما مرتين على الاول وقوعهما خبرا للبند المتضمن لمعنى الشرط  
**قوله** لا جرم حقاً **قوله** نقل الجوهرى عن القرآن ان قولهم لا جرم كلمة كانت في الاصل بمعنى لا بد ولا محالة فحزت على  
 ذلك وكثرت حتى تحولت الى معنى القسم وصارت بمنزلة حقا فلذلك يحجب عنها باللام كما يحجب عن القسم بها الا تراهم  
 يقولون لا جرم لا تينك وقيل لارد لك كلامهم وجرم بمعنى حق ووجب معنى ان لانا في الكلام متقدم تكلم به الكفرة

(والذين تدعون من دون الله) اي  
 والآلهة الذين تعبدونهم من دون الله وقرأ  
 ابو بكر يدعون بالياء وقرأ حفص ثلاثها بالياء  
 (لا يخلقون شيئا) لما في المشاركة بين من يخلق  
 ومن لا يخلق بين انهم لا يخلقون شيئا ليتج انهم  
 لا يشاركونه ثم اكد ذلك بان اثبت لهم صفات  
 تنافي الألوهية فقال (وهم يخلقون) لانها  
 ذوات ممكنة مفتقرة الوجود الى التخليق  
 والآله ينبغي ان يكون واجب الوجود  
 (اموات) هم اموات لا تعتر بهم الحياة  
 او اموات حالا او ما لا (غير احياء) بالذات  
 ليتناول كل معبود والآله ينبغي ان يكون  
 حياً بالذات لا يعتر به الممات (وما يشعرون  
 ايان يعثون) ولا يعلمون وقت بعثهم او بعث  
 عبادتهم فكيف يكون لهم وقت جزاء على  
 عبادتهم والآله ينبغي ان يكون عالماً بالغيوب  
 مقتراً للثواب والعقاب وفيه تنبيه على ان  
 البعث من توابع التكليف (الحكم الله  
 واحد) تكرير للمدعى بعد اقامة الحجج  
 (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة  
 وهم مستكبرون) بيان لما اقتضى اصرارهم  
 بعد وضوح الحق وذلك عدم ايمانهم بالآخرة  
 فان المؤمن بها يكون طالباً للدلائل متأملاً  
 فيما يسمع فينتفع به والكافر بها تكون حاله  
 بالعكس وانكار قلوبهم ما لا يعرف الا  
 بالبرهان اتباعاً للسلاف وركوناً الى المألوف  
 فانه ينافي النظر والاستكبار عن اتباع  
 الرسول وتصديقه والالتفات الى قوله  
 والاول هو العمد في الباب ولذلك رتب  
 عليه ثبوت الآخرين (لا جرم) حقه



فرد الله تعالى عليهم ذلك بقوله لا تكاذبوا هذه الواقعة قبل القسم في قوله لا أقسم وقوله فلا وربك لا يؤمنون ثم أتى بعدها بجملة فعلية وهي جرم ان لهم كذا أي حق ووجب ان يكون الامر كذا فيكون ما بعد جرم مرفوعا بالفاعلية وقيل ان لا جرم لفظ مركب من لا النافية وجرم جعل لفظا واحدا مبنيا بناء خمسة عشر وصار بعد التركيب بمعنى حق فيرتفع ما بعدهما بالفاعلية ايضا فقوله تعالى لا جرم ان لهم النار معناه حق وثبت كون النار مثوى لهم واستقرارها لهم وقيل ان لا جرم بمنزلة لا رجل في كون لا نافية للجنس وجرم اسمها مبنى معها على الفتح وهي واسمها في محل الرفع بالابتداء وما بعدهما خبر لا النافية وصار معناها لا محالة ولا بد ان الله تعالى يحازيهم على حسب علمه بما أمروا واعلنوا **قوله** فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد الله - يعني ان المستكبرين هم كل من عرف الحق واستكبر عن قبوله وعرف النعمة واستكبر عن شكرها ويدخل في هذا الفجع من سبق له الكلام دخولا أو لا وهم المشركون الذين يستكبرون عن التوحيد وجاز ان يكون لفظ المستكبرين من وضع الظاهر موضع ضمير المشركين المستكبرين عن التوحيد فقط وتكون النكتة في العدول عن الضمير الاشارة الى علة الحكم بانه تعالى لا يحبهم ثم انه تعالى لما بالغ في تقرير دلائل التوحيد وبطلان مذهب عبدة الاوثان حكي عن منكري النبوة وبين ان عاقبة طعنهم ان يحملوا الاوزار وأشار اليه المصنف بقوله فحملوا اوزار ضلالتهم فانه عليه الصلاة والسلام لما احتج على صدقه في دعوى النبوة بانزال القرءان المعجز عليه طعنوا في القرءان وقالوا انه اساطير الاولين وليس هو من قبيل المعجزات فقال تعالى انما قالوا ذلك ليحملوا اوزارهم كاملة واللام فيه لام العاقبة لانهم لم يصفوا القرءان بانه اساطير الاولين لاجل ان يحملوا ولكن لما كانت عاقبة ذلك التوصيف ان يحملوها شابه الحمل المذكور الغرض المطلوب من الفعل فحسن ادخال لام العلة عليه كافي بقوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا **قوله** ماذا في محل الرفع على الابتداء وقوله انزل ربكم خبره أي شئ انزل ربكم غاية ما في الباب ان يكون التركيب من قبيل زيد ضربت في حذف العائد المنصوب والمسئلة مختلف فيها بين النحاة والصحيح جوازها والقائم مقام الفاعل لقوله قبل هو الجملة من قوله ماذا انزل ربكم لانها هي المقولة والبصريون يأبون ذلك ويجعلون القائم مقام ضمير المصدر لان الجملة لا تكون فاعلة ولا قائمة مقام الفاعل واختلفوا في قائل هذا القول وفاعله المحذوف بعد اتفاقهم على ان القول لهم المشركون الطاعنون في القرءان وكونه منزلا من الله تعالى قيل هو كلام بعضهم لبعض وقيل هو قول المسلمين لهم وقيل هو قول المتقسمين الذين اقتسموا مداخل مكة يغفرون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سألهم وفود الحاج عما انزل الله تعالى على رسوله كذا في التفسير الكبير وفيه تسامح والمراد انه قول الوافدين على المشركين كما اختاره المصنف وعلى تقدير ان يكون هذا قول بعض المشركين لبعض يكون قوله ماذا انزل ربكم مبنيا على التهمك لانهم منكرون للانزال والنبوة **قوله** اي ماتدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين - وارتفع اساطير دليل على ان ماذا مرفوع على الابتداء وخبره ما بعده لانه لو كان منصوبا على انه مفعول محذوف لطابق الجواب السؤال فان جواب المرفوع ينبغي ان يكون مرفوعا وجواب المنصوب منصوبا ولم يقرأ احد اساطير الاولين بالنصب **قوله** وبعض اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة التسبب - يعني ان كلمة من في قوله تعالى ومن اوزار الذين يضلونهم تبعية اي ان الرؤساء في كمال الضلالة حيث جمعوا بين الضلالة عن الحق بانفسهم وبين الضلالة التي يتعدى اثرها الى الغير وهي ضلالة الاضلال فلما كانت ضلالتهم كاملة لاجرم حملوا اوزار ضلالتهم كاملة وكذلك الاتباع فان لهم ضلالة منسوبة من اضلال الرؤساء اياهم ولهم ضلالة غيرها فالرؤساء يحملون من اوزار الاتباع ما هو حصة الضلال الحاصل فيهم باضلال الرؤساء اياهم ولا تحمل الرؤساء جميع اوزار الاتباع وهذا لا يخالف ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* من دعا الى هدى قاتع كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شئ ومن دعا الى ضلال قاتع كان له من الاثم مثل اثم من تبعه من غير ان ينقص من اثمهم شئ \* لان المراد ببعض اوزار من ضل هو ووزر الضلالة الذي تسبب فيه المضل وكذلك الاثم المذكورة في الحديث قال الامام واعلم انه ليس المراد انه تعالى يحملهم اوزار غيرهم ويدل عليه قوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى وقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى بل المعنى ان الرئيس اذا وضع سنة قبيحة استحق بذلك عقابا عظيما حتى يكون ذلك العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع ثم نقل عن الواحدى انه قال انها لو كانت لتبعية خلف عن الاتباع بعض اوزارهم وذلك غير جائز

( ان الله يعلم ما يسمعون وما يعلنون )  
 فيحازيهم وهو في موضع الرفع يحرم لانه  
 مصدر او فعل ( انه لا يحب المستكبرين )  
 فضلا عن الذين استكبروا عن توحيد  
 او اتباع رسوله ( واذا قيل لهم ماذا انزل  
 ربكم ) القائل بعضهم على التهمك او الوافدون  
 عليهم او المسلمون ( قالوا اساطير الاولين ) اي  
 ماتدعون نزوله او المنزل اساطير الاولين  
 وانما سموه منزلا على التهمك او على الغرض  
 اي على تقدير انه منزل فهو اساطير لا تحقيق  
 فيه والقائلون له قيل هم المتقسمون ( ليحملوا  
 اوزارهم كاملة يوم القيامة ) اي قالوا ذلك  
 اضلالا للناس فحملوا اوزار ضلالتهم كاملة  
 فان اضلالهم نتيجة رسوخهم في الضلال  
 ( ومن اوزار الذين يضلونهم ) وبعض  
 اوزار ضلال من يضلونهم وهو حصة  
 التسبب



(بغير علم) حال من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم ضلال وقاتلتها الدلالة على ان جهلهم لا يعذرهم اذ كان عليهم ان يبحثوا ويميزوا بين الحق والمبطل (الاسماء ما يزرون) بشئ شيئاً يزرونه فعلهم ﴿١٧٥﴾ (قدمكر الذين من قبلهم) اى سوا منصوبات ليذكروا بهارسل الله عليهم الصلاة والسلام (فاتى الله بنبأهم من القواعد) فاتاها

امره من جهة العهد التى بنوا عليها بان ضعفت (فخر عليهم السقف من فوقهم) وصار سبب هلاكهم (واتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) لا يحتسبون ولا يتوقعون وهو على سبيل التمثيل وقيل المراد به نمرود بن كنعان بنى الصرح ببابل سمكه خمسة آلاف ذراع ليرصد من فى السماء فأهب الله الريح فخر عليه وعلى قومه فهلكوا (ثم يوم القيامة يخزيهم) يذلمهم او يعذبهم بالنار لقوله ربنا انك من تدخل النار فقد اخزيته (ويقول ابن شركاني) اضاف الى نفسه استهزاء او حكاية لاضافتهم زيادة في توبيخهم قرأ البرى بخلاف عنه ابن شركاى بغير همز والباقون بالهمز (الذين كنتم تشاقون فيهم) تعادون المؤمنين في شأنهم وقرأ نافع بكسر النون بمعنى تشاقوننى فان مشاققة المؤمنين كشاققة الله عز وجل (قال الذين اتوا العلم) اى الانبياء والعلماء الذين كانوا يدعونهم الى التوحيد فيشاقونهم ويتكبرون عليهم او الملائكة (ان الخزي اليوم والسوء) الذلة والعذاب (على الكافرين) وقائدة قولهم اظهار الثمالة بهم وزيادة الاهانة وحكاية لان يكون لطفاً ووعظاً لمن سمعه (الذين توفاهم الملائكة) وقرأ حذرة بالياء وقرئ بادغام التاء فى التاء وموضع الوصول يحتمل الوجة الثلاثة (ظالمى انفسهم) بان عرضوها للعذاب الصلابة (فألقوا السلم) فسالموا واخبتوا حين عاينوا الموت (ما كنا نعمل من سوء) قائلين ما كنا نعمل من سوء كافرين وعدوان ويجوز ان يكون تفسير السلم على ان المراد به القول الدال على الاستسلام (بلى) اى قبيحهم الملائكة بلى (ان الله عليم بما كنتم تعملون) فهو يحجازيكم عليه وقيل قوله فآلقوا السلم الى آخر الآية استئناف ورجوع الى شرح حالهم يوم القيامة وعلى هذا اول من لم يجوز الكذب يومئذ ما كنا

لقلوله عليه الصلاة والسلام من غير ان ينقص من آثامهم شئ ولكننا للجنس اى ليعملوا من جنس اوزار الاتباع انتهى كلامه ولا يخفى ان من التى تكون لبيان الجنس لا يكون تقديرها هكذا بل الظاهر ان يقال فى تقديرها واوزارهم التى هى اوزار الذين يضلونهم ﴿قوله حال من المفعول﴾ ويجوز ان يكون حالاً من الفاعل فالفعل حينئذ يضلونهم جهلاً منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد على ذلك الاضلال الا ان القاعدة المنفردة على كونه حالاً من المفعول تقوت حينئذ فانه تعالى لما وصف الذين لا يعلمون انهم ضلال بالاضلال وبكونهم حاملين للاوزار حيث اضاف اليهم اوزار من يضلونهم والاضلال لا يتحقق بدون الضلال علم منه ان جهلهم بذلك لا يخرجهم من كونهم ضلالاً حاملي الاوزار فى انفسهم واعلم انه تعالى حكى عن المشركين انهم وصفوا القرآن بأنه اساطير الاولين اى احاديثهم وابطالهم ولم يجب عنه بيان حقيقته وكونه كلاماً اكهياً مجزاً بل اقتصر على مجرد بت الوعيد بناء على ما تكرر من بيان ذلك فى مواضع متعددة من القرآن ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تأسف من قول المشركين فى حق القرآن انه اساطير الاولين وجعلهم هذا القول وسيلة الى تكذيبه فى دعوى الرسالة نزل قوله قدمكر الذين من قبلهم الآية والمراد بالمرهنا التدبير الفاسد اى قدمكر الكفار الذين كانوا قبل هؤلاء المشركين بانيائهم كما مكر بك هؤلاء ولم يضر ذلك بالانبياء بل ابطل الله تعالى مكرهم ورد فى نفوسهم كيدهم وتحقق فيهم معنى ما قيل من حفر لآخيه جباً وقع فيه منكبا والمنصوبات جمع منصوبة وهى الحيلة يقال سوى فلان منصوبة وهى فى الاصل صفة الشبكة او الحباله فجرت مجرى الاسماء كالدابة والعجوز وفسر الزجاج القواعد بالاساطير التى نعت البنيان اى انهدمت عمد البنيان فانهدم اى افتاه بعماد يعتمد عليه والعهد بضمين جمع عماد ﴿قوله بان ضعفت﴾ اى انهدمت القواعد الجوهرى ضعفت اى هدمه حتى الارض وهو استعارة تمثيلية شبه حالهم فى انهم سوا منصوبات ليذكروا بها الانبياء فجعلها الله تعالى سبب هلاكهم بحال قوم بنوا بنيانا وعمدوه بالاساطير فاتى البنيان من تلك الاساطير بان ضعفت فسقط عليهم السقف وهلكوا واليوم فى قوله تعالى ان الخزي اليوم معمول للخبر وهو قوله على الكافرين اى كائن على الكافرين اليوم وفصل بين العامل ومعموله بالمعطوف اتساماً فى الظروف ﴿قوله وقرأ حذرة بالياء﴾ اى التحذرية اذ لا تأت في الملائكة ومن قرأ بالتاء الفوقاية نظر الى لفظ الملائكة ﴿قوله وموضع الوصول يحتمل الوجة الثلاثة﴾ الجر على انه صفة لما قبله والنصب بتقدير اعنى والرفع بتقديرهم الذين وعلى التقادير يكون قوله توفاهم واردا على حكاية الحال الماضية لان الذين اتوا العلم يقولون هذا القول حين يرون خزي الكفار وفضاحتهم يوم القيامة على اظهار الثمالة بهم وزيادة الاهانة لهم والظاهر ان توفى الملائكة اياهم امر ماض بالنسبة الى يوم القيامة فيكون التعبير عنه بلفظ المستقبل مبني على حكاية الحال الماضية وقوله فآلقوا السلم يجوز ان يكون معطوفاً على توفاهم لكونه بمعنى الماضى وان يكون معطوفاً على قوله قال الذين اتوا العلم فتكون المسألة المذكورة من جملة احوالهم الواقعة يوم القيامة ولا تكون من جملة مقالة اولى العلم بخلاف ما اذا كان معطوفاً على توفاهم الا ان قول المصنف واخبتوا حين عاينوا الموت يدل على انه جعله معطوفاً على توفاهم والاخبات الخشوع يقال اخبت الله اى تواضع واصل الالتقاء فى الاجسام واستعمل هنا فى اظهارهم الانقياد اشعاراً بغاية خضوعهم واستكانتهم وانها كالشئ الملقى بين يدي الغالب القاهر ﴿قوله ما كنا نعمل من سوء﴾ مقول قول مضمير منصوب على انه حال من فاعل آلقوا اى فآلقوا السلم قائلين ذلك ومن سوء مفعول نعمل زيدت فيه من ويجوز ان يكون تفسيراً للسلم الذى هو القول لانه بمعنى القول الدال على الاستسلام والانقياد والاقرار لله تعالى بالربوبية كما قال تعالى فى آية اخرى فآلقوا السلم القول كأنه قيل فآلقوا ما يدل على الاستسلام وقالوا ما كنا نعمل من سوء وهذا الاستسلام وان وقع من المشركين يوم القيامة بان قالوا فيه ما كنا نعمل فى الدنيا من سوء على سبيل الكذب كان ذلك دالاً على صحة قول من يجوز صدور الكذب من اهل القيامة لفرط الخوف والدهشة وهو ظاهر واما الذين قالوا ان الكذب لا يجوز عليهم فانهم قالوا معنى الآية على تقدير ان يكون المراد من حكاية كلام المشركين يوم القيامة ما كنا نعمل من سوء انما لم تكن فى زعمنا واعتقادنا حاملين سوءاً فيجاب عنه ردّاً عليهم وتكذيباً لهم قولهم ما كنا نعمل من سوء بقول بلى الخ ولا يبعد ان يكون قائل هذا القول هو الله سبحانه وتعالى او بعض الملائكة او الذين اتوا العلم والمعنى انه تعالى ما لم يكن فى الدنيا فيجازيكم عليه ولا يفتعكم هذا ثم صرح بذكر العقاب فقال فادخلوا ابواب جهنم ﴿قوله وقيل قوله فآلقوا السلم الخ﴾

نعمل من سوء بانما لم تكن فى زعمنا واعتقادنا حاملين سوءاً واحتمل ان يكون اراد عليهم هو الله او اولوا العلم (فادخلوا ابواب جهنم) كل صنف باب به المعدل وقيل ابواب جهنم اصناف عذابها (خالدين فيها فلبس مشوى التكبرين) جهنم



(وقبل للذين اتقوا) يعني المؤمنين (ماذا انزل ربكم قالوا خيرا) اي انزل خيرا وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال على خلاف الكفرة روى ان احياء العرب كانوا يعثون ايام الموسم من يأتيهم بخبر النبي ﷺ ١٧٦ صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد المقتسمين

عطف على ما يفهم من التقرير السابق فانه يفهم منه ان قوله تعالى فالتقوا حكاية لشرح حال الكفار عند القرب من الموت ومعانيته وعلى هذا القول يكون فالتقوا استئنافا يتم كلام الذين اتوا العلم عند قوله ظلمى انفسهم ويكون قوله قال الذين اتوا العلم الى قوله انفسهم جملة معترضة بين قوله تعالى ثم يوم القيامة يخزيهم وبين قوله فالتقوا السلم **قوله** وفي نصبه دليل على انهم لم يتلعموا **قوله** اي لم يمشوا في الجواب واطبقوه على السؤال معترفين بالانزال وقد اشتهر ان في نحو ماذا صنعت وجهين احدهما ان تكون ما استنفاهية بمعنى اي شيء ويكون ذا معنى الذي فيكون الكلام جملة اسمية تقديره اي شيء صنعته فحق ما ذكر في جوابه ان يكون مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف ليكون الجواب مطابقا للسؤال وثانيهما ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد معناه اي شيء منصوب المحل على انه مفعول صنعت لانه غير مشغل عنه بضميره فيكون الكلام جملة فعلية فحق جوابه النصب على ان يكون مفعولا لفعل مقدّر لطابق السؤال وفي هذه الآية الكريمة قد اجاب المقررون بالانزال بالنصب حيث قالوا خيرا اي انزل خيرا بخلاف المنكرين للانزال فانهم اجابوا بالرفع حيث قالوا اساطير الاولين لكون اللائق بحال كل واحد من الفريقين ان يجيب بما اجاب به فلذلك اجابوا بالرفع فان قولهم اساطير الاولين لكون مطابقا لبيان موقوف على الفرق بين ان يكون السؤال جملة اسمية وبين كونه فعلية وهو انه اذا سأل سائل اي شيء انزل ربكم فقد تقرر عنده اصل الانزال وانما يسأل عن تعيين المنزل ولادلالة فيه على كون المخاطب مقررا بالانزال او منكره بخلاف ما اذا سئل بان يقال اي شيء الذي انزله ربكم فان السؤال بهذا الطريق يدل على كون المخاطب معترفا بالانزال لما تقرر ان الجملة التي تقع صلة للموصول حقها ان يكون مضمونها معلوما للمخاطب فلما اجاب المخاطب بان ما تدعون او المنزل اساطير الاولين خالف السائل المخاطب فقد اجاب المخاطب بانه غير مسلم عندي بل ما تدعى نزوله او المنزل اساطير الاولين مطابقا للسائل فيما زعمه من ان اصل النزول محقق مسلم عنده فكان جوابه مخالفا للسؤال ومطابقا لما يقتضيه حاله ولو اجاب بالنصب لكان موافقا للسائل في الاعتراف بكون اصل النزول مسلما عنده ولكان مناقضا لنفسه في توصيف ما اعترف بكونه منزلا من ربه بانه اساطير اذ من المعلوم ان المنزل من قبله لا يكون اساطير بخلاف المقر فان اللائق بحاله ان يحمل السؤال على الجملة الفعلية ويجب بالنصب لانه كان اللائق بحاله ان لا يتلعم ويوافق السائل في الاعتراف باصل النزول لا ان يكون متلعمنا في الجواب ويجب بتعيين ان المنزل ما هو فلو اجاب بالرفع وقال المنزل خير لكان موافقا للسائل في الاعتراف باصل النزول الا انه يكون متلعمنا في الجواب بتغييره اسلوب السائل فانه سأل بالجملة الفعلية طالبا لتعيين المفعول وهو قد اجاب بتحقيق كون المنزل خيرا **قوله** وهو وعدة **قوله** اي قوله تعالى للذين احسنوا الحسنى الآية كلام منقطع عما قبله اي ليس من جملة كلام الذين اتقوا بل هو ابتداء كلام من الله تعالى بين به ان من احسن اعتقادا وعملاته حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة والذي يفهم من تقرير المصنف انه جعل قوله في هذه الدنيا متعلقا بقوله احسنوا وحل قوله حسنة على المكافأة الواقعة في الدنيا بقرينة قوله بعد ذلك ولدار الآخرة خير ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من حسنة اذ لو تأخر عنها لكان صفة لها ولا وجه لجعله متعلقا بنفس حسنة لتقدمه عليها ويدخلونها صفة جنات وتجري اما صفة اخرى او حال من مفعول يدخلونها وقوله لهم فيها ما يشاؤون جملة اسمية والخبر امالهم واما فيها واعرابها كاعراب الجملة التي قبلها **قوله** وهو يؤيد الوجه الاول وهو كون قوله تعالى للذين احسنوا الى آخر الآية عدة للذين اتقوا على قولهم وقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة صفة للتقين وطيبين حال من المفعول ويقولون حال من القاعل اي يقبضون ارواحهم مسلمين عليهم او مبغضين سلام الله عليهم ويحتمل ان يكون الذين مبتدأ ويقولون خبره فلا بد حينئذ من عائد محذوف ثم انه تعالى لما وصف جزاء الذين اتقوا على قولهم في حق القرءان انه خير عاد الى بيان ان اولئك الكفار الذين طعنوا في القرءان بان قالوا اساطير الاولين ما ينتظرون في الايمان بل هو بما انزل اليك الا الوقت الذي لا ينعهم الايمان في ذلك الوقت **قوله** تعالى فاصابهم معطوف على قوله فعل الذين وما بينهما اعتراض **قوله** انما قالوا ذلك استهزاء ذكر الامام الواحدى في الوسيط ان الزجاج قال انهم قالوا هذا على الاستهزاء ولو قالوه معتقدين لكانوا مؤمنين ولكنهم قالوا ذلك مستهزئين انتهى وزاد المصنف انهم قصدوا بذلك الطعن في النبوة والتكليف متمسكين في ذلك بالقول بالجبر وقالوا الكل من الله تعالى ولو شاء الله منا الايمان والتوحيد لحصل لنا ذلك سواء بعث الرسول

قالوا ما قالوا واذا جاء المؤمنين قالوا له ذلك (الذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة) مكافأة في الدنيا (ولدار الآخرة خير) اي وثوابهم في الآخرة خير منها وهو وعدة للذين اتقوا على قولهم ويجوز ان يكون بما يمدد حكاية لقولهم بدلا وتفسير الخير على انه منتصب بقالوا (ولنم دار المتقين) دار الآخرة فحذفت لتقدم ذكرها وقوله (جنات عدن) خبر مبتدأ محذوف ويجوز ان يكون المخصوص بالمدح (يدخلونها تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون) من انواع المشتيات وفي تقديم الظرف تنبيه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريد الا في الجنة (كذلك يحجز الله المتقين) مثل هذا الجزاء يخزيهم وهو يؤيد الوجه الاول (الذين تتوفاهم الملائكة طيبين) طاهرين من ظلم انفسهم بالكفر والمعاصي لانه في مقابلة ظلمى انفسهم وقيل فرحين ببشارة الملائكة اياهم بالجنة او طيبين يقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكعبة الى حضرة القدس (يقولون سلام عليكم) لا يلحقكم بعدمكروه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) حين تبعثون فانها معدة لكم على اعمالكم وقيل هذا التوفي وفاة المحتر لان الامر بالدخول حينئذ (هل ينظرون) ما ينتظر الكفار المار ذكرهم (الا ان تأتيهم الملائكة) لقبض ارواحهم وقرأ جزء والكسائي بالياء (او يأتي امر ربك) القيامة او العذاب المستأصل (كذلك) مثل ذلك الفعل من الشرك والتكذيب (فعل الذين من قبلهم) فاصابهم ما اصاب (وما ظلمهم الله) بتدبيرهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بكفرهم ومعاصيهم المؤدية اليه (فاصابهم سيئات ما عملوا) اي جزاء سيئات اعمالهم على حذف المضاف او تسمية الجزاء باسمها (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) واحاط بهم جزاؤه والحق لا يستعمل الا في الشر (وقال الذين اشركوا لول شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء) نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء (انما قالوا ذلك استهزاء ومنعا للبعثة والتكليف متمسكين بان ما شاء الله يجب وما لم يشأ يمنع فالفائدة فيها

او انكار التبع ما انكر عليهم من الشرك ومحرم البهار ومحوها محتجين بانها لو كانت مستتبعة لما شاء الله صدورها عنهم ولما خلا لافه ملجئا (اولم يبعث اليه لاعتذار اذ لم يعتقدوا قبح اعمالهم وفيما بعده تنبيه على الجواب من الشبهتين



اولم يبعث فلا فائدة في البعثة فالحوادث كلها منوطه بمشيئة الله تعالى ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ولا يستحقون بهذا القول اللوم والتوبيخ في البعثة قال الامام في الجواب عن شبهة الكفار ان قولهم لما كان الكل من الله تعالى كانت بعثة الانبياء عبثا اعتراض على الله فان قولهم اذا لم يكن في بعثة الرسل مزيد فائدة في حصول الايمان واندفاع الكفر والعصيان كانت بعثة الانبياء غير جائزة من الله تعالى هذا القول منهم صار جارا مجرى طلب العلة في احكام الله تعالى وفي افعاله وذلك باطل بل لله تعالى ان يحكم في ملكه ما يشاء ويفعل ما يريد ولا يجوز ان يقال له لم فعلت هذا ولم تفعل ذلك فهذا القول من الكفار من حيث دلالة على تعليق جميع الحوادث بمشيئة الله صحيح والفساد والانكار انما يتوجه اليه من حيث انهم قصدوا الاعتراض على الله وطلبوا العلة في احكامه وافعاله وبدل عليه انه تعالى صرح في آخر هذه الآية بهذا المعنى فقال ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت فيبين تعالى بهذا المعنى ان سنة الله في عباده ارسال اليهم وامرهم بعبادة الله ونهيهم عن عبادة الطاغوت ثم قال فبينهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة والمعنى انه تعالى وان امر الكل بالايمان ونهى الكل عن الكفر والعصيان الا انه تعالى هدى البعض واضل البعض فهذه سنة قديمة لله تعالى مع عباده ويحسن منه ذلك بحكم كونه آلهة منزها عن اعتراضات المعارضين ثبت انه تعالى اتما حكمهم على هؤلاء الكفار باستحقاق الخزي واللعن لانهم كذبوا في قولهم لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء بل لانهم قالوا ذلك بناء على اعتقادهم انه لو كان الامر كذلك لامتنع جواز بعثة الانبياء والرسل وتكليف العباد بالاوامر والنواهي فلا جرم استحقوا على هذا الاعتقاد مزيد الذم واللعن فهذا هو الجواب الصحيح في امثال هذه الشبهات **قوله** وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدره الله ثم بين ان البعثة امر جرت به سنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من اراد زيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء اهتداء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضفي المنحرف وينفيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت) فبينهم من هدى الله (وقمهم للايمان بارشاد) (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفق ولم يرد هدايتهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلالة وشيئة بفعل الله تعالى وارادته من حيث قسم من هدى الله وقد صرح به في الاية الاخرى (فسيروا في الارض) يامعش فريش (فانظروا كيف كان ماقبة المكذبين من عاد وثمود وغيرهم لعلمكم تعتبرون) (تحرص) يا محمد (على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) من يضل من يضل ضلاله وهو المعنى حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفي لا يهدي على البناء للمفعول وهو ابلغ (وما من ناصرين) من ينصرهم يدفع العذاب عنهم

(كذلك فعل الذين من قبلهم) فأشركوا بالله وحرموا حله وردوا رسله (فهل على الرسل الا البلاغ المبين) الا البلاغ الموضح للهدى وهو ان لم يؤثر في هدى من شاء الله هداية الكفر يؤدى اليه على سبيل التوسط وما شاء الله وقوعه انما يجب وقوعه لا مطلقا بل باسباب قدره الله ثم بين ان البعثة امر جرت به سنة الالهية في الامم كلها سببا لهدى من اراد زيادة الضلال لمن اراد ضلاله كالغذاء اهتداء الصالح فانه ينفع المزاج السوي ويقويه ويضفي المنحرف وينفيه بقوله تعالى (ولقد بعثنا في امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت يا امر بعبادة الله تعالى واجتناب الطاغوت) فبينهم من هدى الله (وقمهم للايمان بارشاد) (ومنهم من حقت عليه الضلالة) اذ لم يوفق ولم يرد هدايتهم وفيه تنبيه على فساد الشبهة الثانية لما فيه من الدلالة على ان تحقق الضلالة وشيئة بفعل الله تعالى وارادته من حيث قسم من هدى الله وقد صرح به في الاية الاخرى (فسيروا في الارض) يامعش فريش (فانظروا كيف كان ماقبة المكذبين من عاد وثمود وغيرهم لعلمكم تعتبرون) (تحرص) يا محمد (على هدايتهم فان الله لا يهدي من يضل) من يضل من يضل ضلاله وهو المعنى حقت عليه الضلالة وقرأ غير الكوفي لا يهدي على البناء للمفعول وهو ابلغ (وما من ناصرين) من ينصرهم يدفع العذاب عنهم



(واقموا بالله جهداً إيمانهم لا يبعث الله من يموت) عطف على وقال الذين أشركوا إذا نادى بهم كأنكروا التوحيد أنكروا البعث مقسمين عليه زيادة في البت على فساده ولقد ردت  
الله تعالى عليهم أبلغ رد فقال (بلى) يعثهم (وعدا) مصدر مؤكد لنفسه وهو ما دل عليه بلى فإن يبعث موعد من الله تعالى (عليه) انجازه لامتناع الخلف في وعده وأولان  
البعث مقتضى حكمته (حقاً) صفة أخرى لا وعد (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أنهم يبعثون أما لعدم علمهم بأنه من مواجب الحكمة التي جرت عادته بمراجعتها وأما لقصر  
نظرهم على المألوف فيتوهمون امتناعه ثم انه تعالى بين الأمرين فقال (ليبين لهم) أي يعثهم ﴿١٧٨﴾ ليبين لهم (الذي يختلفون فيه) وهو الحق

الله أي من بعد اضلال الله تعالى إياه وهو أبلغ في نفي الهداية عنه **قوله** أنكروا البعث مقسمين عليه وجعلوا  
انكاره ذريعة إلى انكار النبوة لأنه عليه الصلاة والسلام أعاد دعوا إلى طاعة الله تعالى ورعاية حدوده وتكاليفه  
بسبب ترغيبه في ثواب الآخرة والترهيب من عقابه الكاشين بعد البعث فإذا بطل القول بالبعث بطل نبوة من دعا  
إلى الإقرار به لكونه داعياً إلى الباطل ثم أنهم ادعوا البدئية في انكارهم البعث وقالوا الإنسان ليس بهذه البنية  
الخصوصية فإدما مات وتفرقت أجزأؤه وبطل المزاج والاعتدال امتنع عوده بعينه لأن الشيء إذا عدم وفنى ولم يبق له  
ذات ولا حقيقة بعد فناءه فالذي يعود يجب أن يكون شيئاً مغايراً للآول لا عينه وأشاروا إلى أدعائهم ضرورة  
ذلك الانكار بالأقسام واليمين ولم يصرحوا بنزع بطلان القول بالنبوة على بطلان القول بالبعث لكون تفرعه  
عليه جليلاً مستغنياً عن التصريح **قوله** مصدر مؤكد لنفسه فان وعدا معنى مضمون الجملة التي دل عليها  
بلى وتلك الجملة لا يحتمل لها من المصادر إلا ذلك المصدر الذي هو الوعد بقوله وعدا يؤكد الوعد المدلول عليه بلى  
واللام في قوله ليبين متعلق بالفعل المقدر بعد حرف الإيجاب أي بلى يعثهم ليبين لهم بالبعث الذي اختلفوا فيه مع  
المؤمنين وذهبوا فيه إلى خلاف ما ذهب إليه المؤمنون **قوله** بين الأمرين بين أو لا ان البعث مقتضى  
الحكمة فإن الحكمة تقتضي التمييز بين الحق والباطل وبين المظلوم والظالم بمجازاة كل أحد على حسب عمله وذلك التمييز  
لا يكون إلا بالبعث والجزاء وقد مر أن البعث من توابع التكليف ومقتضياته ثم بين إمكان البعث وإن أقسامهم على  
نفيه وانكاره إنما نشأ من قصر نظرهم على مألوفهم من استمرار الميت على الموت وعدم طريان الحياة عليه وعدم  
التغاقم إلى ما يدل على إمكانه وصحته فقال إنما قولنا لشيء الآية كلمة إن مكفوفة بما وقولنا مرفوع على الابتداء  
وإن نقول خبره وكن فيكون من كان التامة التي بمعنى الحدوث والوجود أي إذا أراد حدوث شيء لم يكن ومما شياً  
وإن كان معدوماً لقربه إلى الوجود فليس إلا أن يقول له أحدث بحقه عقبيه من غير توقف واللام في قوله لشيء  
وفي له لام التبليغ كما في قولك قلت له قم وجعلها الزجاجة للسياسة فيها أي إنما قولنا لأجل شيء أن نقول لأجله وليس  
بواضح وقرأ الجمهور فيكون برفع النون وقرأ ابن عامر والكسائي بنصبها قال الفراء وقرأه الرفع وجهان الأول  
أن يجعل قوله أن نقول له كن كلاماً تاماً ثم عبر عنه بأنه سيكون كما يقال أن زيداً يكفيه أن أمر فيفعل برفع قولك  
فيفعل والثاني أن يجعل كلاماً مبتدأ أي فهو يكون ووجه قراءة النصب أن يكون معطوفاً على أن نقول وبعد  
كونه منصوباً على أنه جواب كن لأن قوله كن وإن كان على لفظ الأمر فليس القصد به ههنا الأمر بل  
المقصود بيان أن يكون الله تعالى لا يحتاج إلى سبق المادة والمدة فان قيل قوله كن أن كان خطاباً مع المعدوم فهو  
محال وإن كان خطاباً مع الموجود كان أمراً بتحصيل الحاصل وهو محال والجواب أنه لا قول ثمة ولا خطاب  
فالمقصود بيان سهولة خلق الإنسان عليه وأنه متى أراد الشيء كان فخل الله تعالى تكوينه للمكونات بمجرد تعلق  
أرادته من غير توقف وامتناع بأمر الأمر المطاع إذا أمر المأمور المطيع المسارع في الامتثال فغير من سرعة  
تكوينه على الوجه المذكور بالأمر المستلزم للامتناع فانه تعالى لو أراد خلق الدنيا والآخرة بما فيها من السموات  
والأرض والجنة والنار وما فيها في قدر لحظة البصر لقدرة على ذلك ولكن خاطب الخلق بما يفهمون والمعنى أن إيجاد  
كل مقدور على الله تعالى بهذه السهولة فكيف يمنع عليه البعث الذي هو أهون من الإبداء بالنسبة إلى عقولنا ثم انه  
تعالى لما حكى عن الكفار أنهم أقسموا بالله جهداً إيمانهم على انكار البعث والقيامة وجعلوه ذريعة إلى تكذيب  
الرسول صلى الله عليه وسلم دل ذلك على أنهم يعادون المسلمين ويؤذونهم إبداءً بلجى طائفة منهم إلى المهاجرة  
عن الأهل والأوطان فبين الله تعالى ما لهؤلاء المهاجرين من الحسنة في الدنيا والآخرة فقال والذين هاجروا في الله  
من بعد ما ظلموا الآية وقوله في الله يدل على أن الهجرة إذا لم تكن لله لم يكن لها قدر واعتبار وكانت بمنزلة الانتقال  
من بلد إلى بلد **قوله** مباءة حسنة أوداراً حسنة أو بلدة حسنة وهي المدينة أو أهم أهلها ونصروهم وهو  
إشارة إلى أن قوله حسنة صفة لموصوف محذوف مفعول ثانٍ لقوله لنبوئهم لأنه يتضمن معنى لنعطينهم والمباءة منزل  
القوم وعلى قوله أو تبوءة حسنة يكون حسنة صفة لمصدر محذوف **قوله** أي أرسلناهم بالبينات على أن قوله  
بالبينات متعلق بمحذوف جواب السؤال مقترناً به قبل بم أرسلناهم بالبينات والزبر **قوله** داخل في الاستثناء مع  
رجالاً حال من فاعل يتعلق فان تعلقه بما أرسلنا يتصور على وجهين أحدهما أن يتعلق به غير داخل مع رجالاً  
في الاستثناء بأن يكون المستثنى الفرغ رجالاً فقط ويكون بالبينات قيداً للمستثنى منه المقدر ويكون على نية التقدير على إرادة

(وليعلم الذين كفروا أنهم كانوا كاذبين) فيما  
كانوا يزعمون وهو إشارة إلى السبب الداعي  
إلى البعث مقتضى له من حيث الحكمة وهو  
التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل  
بالثواب والعقاب ثم قال (إنما قولنا لشيء إذا  
أردناه أن نقول له كن فيكون) وهو بيان  
إمكانه وتقريره أن تكوين الله تعالى بمحض  
قدرته ومشيئته لا توقف له على سبق المادة  
والمدد والالزام التسلسل فكما يمكن له تكوين  
الاشياء ابتداءً بلا سبق مادة ومثال يمكن له  
تكوينها إعادة بعده ونصب ابن عامر والكسائي  
ههنا وفي يس فيكون عطفاً على نقول أو جواباً  
للأمر (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا)  
هم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
المهاجرون ظلمهم قريش فهاجر بعضهم إلى  
الحبشة ثم إلى المدينة وبعضهم إلى المدينة أو  
الحبوسون المعدون بمكة بعد هجرة الرسول  
صلى الله عليه وسلم وهم بلال وصهيب  
وخباب وعمار وعابس وأبو جندل وسهيل  
رضي الله تعالى عنهم وقوله في الله أي في حقه  
ووجهه (نبوئهم في الدنيا حسنة) مباءة  
حسنة وهي المدينة أو تبوءة حسنة (ولأجر  
الآخرة أكبر) مما تجعل لهم في الدنيا وعن عمر  
رضي الله تعالى عنه أنه كان إذا أعطى رجلاً  
من المهاجرين عطاءً قال له خذ بركة الله لك فيه  
هذا ما وعدك الله تعالى في الدنيا وما أقر لك  
في الآخرة أفضل (لو كانوا يعلمون) الضمير  
للكفار أي لو علموا أن الله يجمع لهؤلاء  
المهاجرين خير الدارين لو أقسموا أولهم هاجرين  
أي لو علموا ذلك زادوا في اجتهادهم وصبرهم  
(الذين صبروا) على الشدائد كاذبي الكفرة  
ومفارقة الوطن ومحله النصب أو الرفع على  
المدح (وعلى ربهم توكلون) منقطعين إلى  
الله تعالى مفوضين إليه الأمر كله (وما أرسلنا  
من قبلك إلا رجالاً أوحى إليهم) ردت لقول  
قريش الله أعظم من أن يكون رسوله بشراً  
أي جرت السنة الإلهية بأن لا يبعث للدعوة  
العامة إلا بشراً يوحى إليه على السنة الملائكة  
والحكمة في ذلك قد ذكرت في سورة الأنعام  
فإن شككتهم فيه (فأسألو أهل الذكر) أهل

الكتاب أو علماء الأخبار ليعلمواكم (أن كنتم لاتعلمون) وفي الآية دليل على أنه تعالى لم يرسل امرأة ولا ملكاً للدعوة العامة وأما قوله تعالى (الاستثناء)  
جاءل الملائكة رسلاً مما نزلنا من ربنا إلى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وقبل لم يبعثوا إلى الأنبياء الملائكة بصورة الرجال ورد بما روى أنه عليه الصلاة  
والسلام رأى جبريل عليه السلام على صورته التي هو عليها مرتين وعلاه حوب المراجعة إلى العلماء فجاءه لانباء (بالبينات) أي أرسلناهم بالبينات والزبر



الاستثناء ويكون التقدير وما ارسلنا جاعة من الجماعات بالبينات والزبر الارجالا يوحى اليهم كما في قول الشاعر  
 \* بينهم عذبوا بالنار جارهم \* ولا يعذب الا الله بالنار \*

اي لا يعذب بالنار الا الله على ما يقتضيه سياق الكلام ومثل هذا التركيب ضعيف لان الاصل ان يذكر المستثنى  
 منه بجمع ما يتعلق به تمامه ثم يستثنى منه وفي هذه الصورة قد تأخر بعض قيود المستثنى منه عن المستثنى  
 وثانيهما ان يتعلق الجار والمجرور بقوله وما ارسلنا حال كونه داخلا مع المستثنى في حكم الاستثناء بان يتعدد المستثنى  
 المفرغ ويكون التقدير ما ارسلنا جاعة من الجماعات بشئ من الاشياء الارجالا بالبينات والضعف الذي  
 يتوجه على تعلقه بما ارسلنا غير داخل مع رجالا لا يتوجه على تعلقه به هذا الوجه فلهذا احتز على تعلقه به  
 على الوجه الاول بقوله داخلا في الاستثناء مع رجالا وكذا تقدير قولك ما ضربت الازيدا بالسوط ما ضربت  
 احدا بالسوط الازيدا لما فيه من ذكر الاستثناء قبل تمام المستثنى منه بجمع قيوده والوجه الثالث ان يكون  
 بالبينات صفة لرجالا فيعلق بمحذوف اي الرجالا ملتبسين بالبينات مصاحبين لها والوجه الرابع ان يتعلق يوحى  
 على انه مفعول به غير صريح له اي يوحى اليهم بالبينات كما يقال اوحى اليه بحق والوجه الخامس ان يتعلق يوحى  
 على انه حال من القائم مقام فاعله وهو اليهم اي يوحى اليهم ملتبسين بالبينات والزبر ومعنى تعلقه يوحى حينئذ  
 مع انه انما يتعلق بمحذوف كون يوحى هو العامل في تعلقه وقوله تعالى فاسألوا يكون اعتراضا على جميع الوجوه  
 المتقدمة والمعنى على الوجه الاول فاسألوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون انما ارسلناهم بالبينات وعلى الثالث فاسألواهم  
 ان كنتم لا تعلمون انما ما ارسلنا الرجالا ملتبسين بالبينات وعلى الرابع فاسألواهم ان كنتم لا تعلمون انه يوحى  
 اليهم ملتبسين بالبينات والوجه السادس ان يتعلق بقوله لا تعلمون على معنى فاسألواهم ان لم يكن عندهم  
 علم بالبينات والزبر فان من قدر على اقامة البينات على صحة ما قلنا او كان عنده كتاب ناطق بصحته فانه يستغنى  
 عن السؤال **قوله** على ان الشرط للتبكيك والالزام **قوله** يعني ان الاصل في الشرط الذي تعلق به الحكم بكلمة  
 ان يكون محتمل الوقوع وقد استعملت هنا في امر معلوم مقطوع به لان الكلام مع قریش لقول المفسرين ان هذه الآية  
 رد لقول قریش الله اعظم من ان يكون رسوله بشرا ولا شك ان قریشا لم يكونوا من علم البينات والزبر في شئ  
 فالمقصود من تعليق السؤال بهذا الشرط التبكيك والالزام اي لارتباب في انكم غير عالمين بالبينات والزبر  
 واحتمال عدم علمكم بها يستلزم السؤال فكيف اذا كنتم غير عالمين بها البتة ولستم ايضا بمن يسألون منهم لانكم تعلمون  
 انهم لا يجيبونكم الا بما ذكرنا من انما ما ارسلنا من قبل ارسال هذا الرسول الارجالا يوحى اليهم فلم يبق لهم طريق  
 سوى التسليم والاذعان وعليه قول الاجير ان كنت عملت لك فاعطني حق وقرأ حفص نوحى اليهم بالنون وكسر الحاء  
 والباقون بالياء وقص الحاء وحزة والكسائي بميلانها على اصلها **قوله** بتوسط ازاله اليك **قوله** بيان لوجه قوله  
 ما نزل اليهم مع ان القرآن منزل الى الرسول صلى الله عليه وسلم ودفع لما يقال من ان كونه عليه الصلاة والسلام ميّنا  
 لما نزل يقتضى ان يكون القرآن كله مجعلا بان يكون المراد منه خفيا لا يطلع عليه ما لم تأت البينات من قبل الجمل لان المقتر  
 الى البيان يكون مجعلا مع ان بعضه محكم والمحكم يجب ان يكون ميّنا ووجه الدفع ان القرآن المشتمل على الاحكام  
 المتعلقة بهم لما كان منزلا عليه عليه الصلاة والسلام بالذات ليلفقه اليهم وبين احكامهم لهم لم تكن البينات  
 بمعنى بيان الجمل بل بمعنى تبليغ ما كفوا به اليهم ولو سلم انه بمعنى الجمل فالمراد ببيان ما نزل بيان ما كان مجعلا منه  
 بقرينة ان المحكم لا يحتاج الى البيان **قوله** والتبين **قوله** على ان المبين لجميع التكليف والاحكام هو الرسول  
 صلى الله عليه وسلم لعلمنا منها ان القياس ليس بحجة لانه لو كان حجة لما تعين الرسول صلى الله عليه وسلم لبيان جميع  
 ما نزل اليهم لجواز ان يبين المكلف بعض الاحكام بطريق القياس \* وتقرر الجواب ان شارع جميع التكليف  
 والاحكام هو الله تعالى والقياس هو المظهر لبعض منها وهو عليه الصلاة والسلام مرشد الى ما يكون طريقا  
 لاظهاره فصار بذلك ميّنا لجميع ما نزل اليهم فان التبيين اعم من ان ينص بما هو المقصود من الاحكام او يرشد الى  
 ما يدل عليه ويؤيد هذا الجواب عطف قوله ولعلمهم يتفكرون على قوله لبيان فان الاحكام المنصوص عليها  
 لا تحتاج الى التفكير ثم انه تعالى لما رد قول قریش في استبعاد ان يكون البشر رسولا من الله تعالى ونص على ارساله  
 عليه الصلاة والسلام لبيان للناس ما نزل اليهم شرع في تهديد ما كرهه والسيئات منصوب على انه صفة مصدر  
 محذوف وان يخسف معمول آمن وخسوف المكان ذهابه في الارض يقال خسف الله به الارض خسفا اي غاب به

كقولك ما ضربت الازيدا بالسوط او صفة لهم  
 اي رجالا ملتبسين بالبينات او يوحى  
 على المفعولية او الحال من القائم مقام فاعله  
 وهو اليهم على ان قوله فاسألوا اعتراض  
 او لا تعلمون على ان الشرط للتبكيك والالزام  
 (وازلنا اليك الذكر) اي القرآن وانما سمى  
 ذكره لانه موعظة وتنبية (لتبين للناس ما نزل  
 اليهم) في الذكر بتوسط ازاله اليك مما امروا به  
 ونهوا عنه او مما تشابه عليهم والتبيين اعم  
 من ان ينص بالمقصود او يرشد الى ما يدل عليه  
 كالقياس ودليل العقل (ولعلمهم يتفكرون)  
 وارادة ان يتأملوا فيه فيقننوا للحقائق  
 (افأمن الذين مكروا السيئات) اي المكرات  
 السيئات وهم الذين احتالوا لهلاك الانبياء  
 او الذين مكروا رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وراموا صده اصحابه عن الايمان  
 (ان يخسف الله بهم الارض) كما خسف  
 بقارون (او يأتيهم العذاب من حيث  
 لا يشعرون) بغتة من جانب السماء كما فعل  
 بقوم لوط



فيها هددهم الله تعالى أو لا بذلك وثانياً بان يأتيهم ملائكة العذاب من جانب السماء فتهلكهم بغتة وثالثاً ان تأخذهم العقوبة في أسفارهم فانه لا يهزؤون الله تعالى بسبب ذهابهم في البلاد البعيدة بل يهلكهم الله تعالى حيث كانوا ورابعاً بان يأخذهم بالعذاب لكن لا يأخذهم به ابتداء بل يخفهم أولاً ثم يمدبهم بعده فانه تعالى اذا اهلك فرقة فخافت التي تليها زماناً تكون الاخافة نوعاً من التعذيب ثم اذا اهلكهم بعد ذلك يكون ذلك الاهلاك اشد عليهم وافضح من اهلاكهم ابتداءً وان يأخذهم جميعاً بالعذاب على ان ينقص شيئاً بعد شيء في انفسهم واموالهم بان يظهر فيهم القتل او الموت او الغارة فيأخذ منهم شيئاً فشيئاً حتى يأتي الاخذ على جميعهم والحاصل انه تعالى يخوفهم بخسف يحصل في الارض او بعذاب ينزل من السماء او بآفات تحدث دفعة واحدة حال انهم لم يكونوا عالمين بعلاماتها ودلائلها او بآفات تحدث قليلاً قليلاً الى ان يأتي الهلاك على جميعهم **قوله** تخوف الرجل منها تامكاً قرداً كما تخوف عود النبعة السفن **ـ** وروى الجوهرى ظهر النبعة بدل عود النبعة وتخوف اي تنقص منها اي من الناقة والياقوت السنام والقرد ما يتلبد من الصوف الجوهرى سحاب قرد ركب بعضه بعضاً والتبع شجر يتخذ منه القسي والسفن بالتحريك الحديد التي ينصت بها ويطلق على المبرد ايضا نصف ناقة اثر الرجل في سنامها ونقصه كما ينقص المبرد من العود ويقول تنقص الرجل منها سناماً مشرقاً مرتفعاً متراكماً اللحم اي ركب بعضه فوق بعض **قوله** لاتضلوا **ـ** مجزوم على انه جواب الامر وهو عليكم لانه بمعنى ازموا اي لاتضلوا الديوان وروى لاتضلوا اي لاتضلوا في تفسير كتاب الله تعالى ديوانكم من ديوان الكتب اذا جمعها وقطعها لانه قطع من القراطيس مجموعة وديوان الشاعر مجموع منقرقات اشعاره ثم انه تعالى لما هدد المشركين بانواع عذابه اردفه بذكر ما يدل على كمال قدرته ليعلموا انه لا يهجز عن ايصال ما ذكره من انواع العذاب فقال اولم يروا الآية قرأ حزة والكسائي اولم يروا بالناء على الخطاب جرياً على اسلوب قوله فان ربكم والباقون بالياء جرياً على قوله أفأمن الذين مكروا وقرأ ابو عمرو تنفياً بتاءين والباقون بياء وتاء وكلمة ما في قوله ما خلق الله موصولة مبهمه ومن شيء بيان لها فان قيل كيف بين الموصول وهو مبهم مثله بل هو ازيد ابهاماً مما قبله فالجواب ان شيئاً لما وصف بقوله تنفياً ظلالة اختص بالخلوقات التي لها ظلال متغيرة من الجبال والاشجار والابنية ونحوها من الاجرام الكسيفة فصلح بذلك لان يكون متبياً لما خلق الله فلما كان البيان في الحقيقة مستنداً الى ما وقع صفة لشيء قال المصنف بيانها تنفياً ظلالة وقوله تنفياً يفعل من القبي يقال فاه الظل يفي فينا اذا رجع وعاد بعد ما كان ضياء الشمس تسخه فان ظل الارض يتوسط على وجه الارض بغروب الشمس فاذا طلعت الشمس يتسرخ من الظل ما كان في جانب المشرق من الاجرام الكسيفة الى ان ينتصف النهار فاذا مالَت الشمس الى جانب المغرب يرجع الظل الذي تسخه الشمس في جانب المشرق الى ذلك الجانب ايضا فذلك الظل يسمى فينا فالظل اعم من القبي حيث يطلق الظل على ما كان قبل الزوال وبعده والقبي لا يطلق الا ما كان بعد الزوال قال الازهرى تنفياً الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار والتنفياً لا يكون الا بالعشي بسبب انصراف الشمس عن الظل ما يكون بالغداة وهو ما لم تنله الشمس وقبل القبي والظل مترادفان يطلق كل واحد منهما على ما كان قبل الزوال وما كان بعده واستدل عليه بقول الشاعر **فسلام الاله يغدو عليهم** **ـ** وفيه الفردوس ذات الظلال **ـ**

فان الشاعر اطلق لفظ القبي في هذا البيت على ما لم تسخه الشمس لان ما في الجنة من الظل دائم لا يحصل بعد ان كان زائلاً بسبب ضوء الشمس لقوله تعالى اكلمها دائماً وظلها واضيف لفظ الظلال الى ضمير مفرد لان مرجع الضمير وان كان مفرداً في اللفظ وهو قوله ما خلق الله لكنه كثير في المعنى وهو نظيره قوله تعالى لتستووا على ظهوره فانه اضيف للظهور الى ضمير مفرد رجوعه الى ما هو كثير في المعنى وهو قوله ما تركبون ثم قيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك الذي هو المشرق وشماله الذي هو المغرب تشبيهاً لجانب المشرق باقوى جانبي الانسان وهو جانب يمينه من حيث ان اقوى الحركات الفلكية التي هي الحركة اليومية آخذة من المشرق الى المغرب فلذلك جعل المشرق يمين الفلك والمغرب شماله ووجه تنفي الظلال عن يمين الفلك الى الشمال وبالعكس ظاهر وهو ان الشمس عند طلوعها الى وقت انتهائها الى وسط الفلك تكون ظلالاتها مائلة الى الجانب الغربي ثم يزوالها ترجع الظلال الى الجانب الشرقي وقيل المراد باليمين والشمال يمين الاجرام التي لها ظلال فان ظلالاتها تنفياً من جانب يمينها الى جانب شمالها وبالعكس وعلى القولين يكون اطلاق لفظ اليمين والشمال على جانبي الاشياء المذكورة على سبيل الاستعارة

( او يأخذهم في قلوبهم ) اي متقلبين في مسائرهم ومتاجرهم ( فاهم بمجزيين او يأخذهم على تخوف ) على مخافة بان يهلك قوما قبلهم فيتخوفوا فيأتيهم العذاب وهم متخوفون او على تنقص شيئاً بعد شيء في انفسهم واموالهم حتى يهلكوا من تخوفه اذا تنقصته روى ان عمر رضى الله تعالى عنه قال على المنبر ما تقولون فيها فسكنوا فقام شيخ من هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في اشعارها قال نعم قال شاعرنا ابو كبير بصف ناقته تخوف الرجل منها تامكاً قرداً \*

كما تخوف عود النبعة السفن \* فقال عمر عليكم بدوا انكم لاتضلوا قالوا وما ديواننا قال شعر الجاهلية فان فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم ( فان ربكم لرؤف رحيم ) حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ( اولم يروا الى ما خلق الله من شيء ) استفهام انكارى قد رأوا امثال هذه الصنائع فبالله لم يتفكروا فيها ليعلموا كمال قدرته وقهره فيخافوا منه وما موصولة مبهمه بيانها ( تنفياً ظلالة ) اي اولم ينظروا الى المخلوقات التي لها ظلال متغيرة وقرأ حزة والكسائي تروا بالناء وابو عمرو تنفياً بالناء



(عن اليمين والشمال) عن ايمانها وشمالها او عن جانبي كل واحد منها استعارة من يمين الانسان وشماله ولعل توحيد اليمين وجمع الشمالين باعتبار اللفظ والمعنى كنوحيد الضمير في ظلاله وجمعه في قوله (سجدا) ﴿١٨١﴾ لله وهم داخرون) وهما حالان من الضمير في ظلاله والمراد من السجود الاستسلام

سواء كان بالطبع او الاختيار يقال سجدت النخلة اذا مالت لكثرة الحمل وسجد البعير اذا طأطأ رأسه ليركب او سجد حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير والمعنى ترجع الظلال بارتقاع الشمس وانحدارها او باختلاف مشارقها ومغاربها بتقدير الله تعالى من جانب الى جانب متفاداة لما قدر لها من النفى او واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجد والاجرام في انفسها ايضا داخرة اى صاغرة متفاداة لافعال الله تعالى فيها وجمع داخرون بالواو لان من جلستها من يعقل او لان الدخور من اوصاف العقلاء وقيل المراد باليمين والشمال يمين الفلك وهو جانبه الشرقي لان الكواكب تظهر منه آخذة في الارتفاع والسطوع وشماله وهو الجانب الغربي المقابل له فان الظلال في اول النهار تبدى من المشرق واقعة على الربع الغربي من الارض وعند الزوال تبدى من المغرب واقعة على الربع الشرقي من الارض (ولله يسجد ما في السموات وما في الارض) اى يتقاد انقيادا بعم الانقياد لارادته وتأثيره طبعيا والانقياد لتكليفه وامره طوعا وبصحة اسناده الى عامة اهل السموات والارض وقوله (من دابة) بيان لهما لان الدبيب هو الحركة الجسمانية سواء كانت في ارض او سماء (والملائكة) عطف على المبين عطف جبريل على الملائكة للتعظيم او عطف المجرّدات على الجسمانيات وبه احتج من قال ان الملائكة ارواح مجردة او بيان لما في الارض والملائكة تكرير لما في السموات وتعيين له اجلالا وتعظيما والمراد بها ملائكتها من الحفظة وغيرهم وما لما استعمل للعقلاء كما استعمل لغيرهم كان استعماله حيث اجتمع القليلان اولى من اطلاق من تغلبا للعقلاء (وهم لا يستكبرون) عن عبادته (يخافون ربهم من فوقهم) يخافونه ان يرسل عذابا من فوقهم او يخافونه وهو فوقهم بالتهر كقوله تعالى وهو القاهر فوق عباده والجملة حال من الضمير في لا يستكبرون او بيان له وتقرير لان من خاف الله تعالى لم يستكبر عن عبادته

التصريحية او على سبيل التخييل للاستعارة المكنية لانهما لا يطلقان على سبيل الحقيقة الا على جانبي الانسان والظاهر ان قوله عن اليمين متعلق بمتنفسا اى يتجاوز الظلال عن اليمين الى الشمال وبالعكس والتعريف الحاصل بالايمان والشمال بدل من التعريف الحاصل بالاضافة والمصنف اشار الى الاول بقوله عن ايمانها وشمالها والى الثانى بقوله او عن جانبي كل واحد منها وأشار بإيراد لفظ عن ايمانها بدل اللفظ المفرد المطابق لما في نظم القرآن لان لفظ اليمين وان كان مفردا فهو اسم جنس يتناول جميع مسماياته فغيره عن الجمع خلفه المفرد كما في قوله تعالى ويولون الدبر اى الادبار ﴿قوله باعتبار اللفظ والمعنى﴾ فان لفظا مفردا معناه كثير فافرد لفظ اليمين اعتبارا لافراد ما اضيف هو اليه من حيث اللفظ وجمع لفظ الشمال اعتبارا لكثرة معنى ما خلق الله فان قوله عن اليمين والشمال بمعنى عن يمين ما خلق الله وشماله وسجدا جمع ساجد كرا كع وركع ﴿قوله وهما حالان من الضمير في ظلاله﴾ والمعنى نغيا ظلال ما خلق الله في حال كون انفسهم ساجدين لله تعالى متواضعين متصاعرين متقادين لحكمه والجمهور وان كانوا لا يجوزون انتصاب الحال من المضاف اليه الا ان منهم من جوز ذلك اذا كان المضاف جزأ من المضاف اليه نحو حلقت رأس زيد قائما او كالجزة منه كما في قوله تعالى اتبع مله ابراهيم حنيفا وظل الشئ بمنزلة الجزء منه اذ هو ناشئ عنه والعامل في مثل هذا الحال معنى الاختصاص والاتصاف المستفاد من الاضافة ﴿قوله او سجد حال من الظلال وهم داخرون حال من الضمير﴾ اى في ظلاله فالمعنى ظلالهم ساجدة وهم في انفسهم صاغرون متواضعون ﴿قوله او واقعة على الارض﴾ يعنى جعلت الظلال ساجدة امال كونها متفاداة لارادة الله تعالى خاضعة لتقديره وتديره او لكونها واقعة على الارض ملتصقة بها على هيئة الساجدين ولما كانت هيئة الظلال شبيهة بهيئة الساجدين اطلق عليها لفظ السجود على سبيل الاستعارة وكان الحسن يقول اما ظلك فيسجد لربك واما انت فلا تسجد له بنس ما صنعت وعن مجاهد ظل الكافر يصلى وهو لا يصلى وقبل ظل كل شئ يسجد لله تعالى سواء كان ذلك الشئ ساجدا ام لا ﴿قوله عطف جبريل على الملائكة﴾ بناء على ان اسم الدابة يتناول الاجسام الطيفة السماوية والدواب الكشيفة الارضية من حيث ان كل واحد من النوعين له ديب يلبق به فيكون عطف الملائكة على المبين من قبيل عطف الخاص على العام اظهرا لثرفه وان جعل اسم الدابة مختصا بالحيوانى الجسماني الذي يتحرك ويدب وجعل الملائكة ارواحا محضة مجردة عن الديب والحركة الجسمانية يكون من عطف احد المتباينين على الآخر قال صاحب الكشف فان قلت هلا جبي بمن دون ما تغلبا للعقلاء على غيرهم والمصنف اجاب عنه بان استعمال كلمة ما في القبيلين حقيقة فهو اولى من سلوك طريق التغليب الذى هو من باب المجاز وقوله تعالى وهم لا يستكبرون يجوز ان يكون استثناءا خبر بذلك عنهم وان يكون حالا من فاعل يسجد وقوله يخافون ربهم من باب حذف المضاف اى يخافون عذاب ربهم ومن فوقهم صفة للمضاف المقدر اى الكائن من فوقهم وصف العذاب بذلك لان اكثر ما يأتى من العذاب المهلك انما يأتى من فوق ويجوز ان يكون من فوقهم حالا من ربهم اى يخافون ربهم عاليا عليهم علو الرتبة والقدرة قاهر الهام كيف يشاء ويدل على صحة هذا المعنى قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده واحتج الطاعنون في عصمة الملائكة بهذه الآية فقالوا انه تعالى وصفهم بالخوف فلو لا انهم يسجدون من انفسهم الاقدام على الذنب لما حصل لهم الخوف واجيب عنه بوجهين الاول انه تعالى حذرهم من العقاب حيث قال ومن يقل منهم انى الله من دونه فذلك نجزيه جهنم فلخوف العقاب يتركون الذنب والثاني ان ذلك الخوف خوف الاجلال كقوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وكقوله عليه الصلاة والسلام انى لا خشا كقوله تعالى انه كلما كانت معرفة الله تعالى اتم كان الخوف اكثر منه واعظم وهذا الخوف لا يكون الا خوف الاجلال والهيئة من كمال الكبرياء ﴿قوله ذكر العدد﴾ جواب عما يقال انما يحتاج الى ذكر العدد حيث لا يتعين العدد بدلالة المعدود عليه وذلك انما يكون اذا كان المعدود وراة الواحد والاثنين واما نحو رجل ورجلين فانهما يدلان على الوحدة والاثنية فلا حاجة الى ذكر شئ زائد يدل على الوحدة والاثنية معهما فاوجه قوله تعالى الهين اثنين انما هو الله واحد وذكر المصنف لذكر العدد فائتين الاولى الدلالة على ان الكلام مسوق للنهى عن اتخاذ الاثنين من الآلهة فان لفظا كهين حامل معنى الجنسية اعنى الآلهة ومعنى العدد اعنى الاثنية وكذا لفظ اله حامل معنى الجنسية والوحدة والغرض المسوق له الكلام فى الاول النهى عن اتخاذ الاثنين من اله لاعتنا اتخاذ جنس اله وفى الثانى اثبات الواحد من اله لا اثبات جنسه فوصف الهين باثنين واله بواحد ايضا لهذا الغرض وتفسيرا فان حق الكلام

(ويفعلون ما يؤمرون) من الطاعة والتدبير وفيه دليل على ان الملائكة مكلفون مدارون بين الخوف والرجاء (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) ذكر العدد مع ان المعدود يدل عليه دلالة على ان مساق النهى اليه



ان يحیی لما سبق له الكلام من الغرض وذلك قد يكون بحذف ما يخل غرضاً آخر وزيادة ما يزيل ذلك التحيل  
والاول كما تقول اللباس طويل واللباس قصير اذ رأيت لباساً طويلاً على امرأة قصيرة والثاني كما نحن فيه فانه زيه  
فيه لفظ واحد واثنين مع انهما الوحدة والاثنية من لفظ الموصوف اعتناء بشأتهما ودلالة على انهما الغرض  
المسوق له الكلام فكل واحد من لفظي اثنين وواحد وصف صناعي جبي به لبيان الغرض وتفسيره كما في قوله تعالى  
وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه اذ قوله في الارض صفة لدابة ويطير بجناحيه صفة لطائر ليدل على ان  
القصد الى الجنس دون الوحدة فالاشنان يشتركان في ان الوصف فيهما للبيان ويفترقان من حيث انه في الهين اثنين  
واله واحد لبيان القصد الى العدد دون الجنس بخلاف الوصف في قوله تعالى وما من دابة وفي قوله يطير بجناحيه  
فانه لبيان القصد الى الجنس دون العدد والخطيب الدمشقي اورد هذه الآية في باب الوصف وذكر انه للبيان والتفسير  
واورده السكاكي في باب عطف البيان مصرحاً بأنه من قبل التابع الذي يراد به البيان والتفسير وذهب العلامة الى  
ان مذهب صاحب الكشف ان الهين اثنين ونقطة واحدة من التأكيد الصناعي بناء على قوله شفع اسم الله والهين بما  
يؤكد للدلالة على ان المعنى بهما العدد لا الجنس ولا خلاف بينهم اذ ليس في كلام السكاكي ما يدل على انه عطف بيان  
صناعي لانه لا يكون الا بتكرير لفظ المتبوع او بالفاظ مخصوصة كلا الامر من منتهى ههنا والفائدة الثانية لذكر العدد  
في هذه الآية ما اشار اليه بقوله او ايعاء بان الاثنية تنافي الالهية ووجه الايماء ان توصيف الهين باثنين يشعر بان علة  
الشيء هي الاثنية وكونها منافية للالهية ووجه المناقاة اننا لو فرضنا تعدد الواجب لذاته لكانا مشتركين في الوجوب  
الذاتي ومتباينين بالتعيين وما به المشاركة غير ما به المباينة فيكون كل واحد منهما مركباً من جزءين وكل مركب ممكن  
وقد فرض ان كل واحد منهما واجب لذاته هذا خلف ولانا لو فرضنا الهين فلا يخلو اما ان يكون كل واحد منهما علة  
مستقلة لكل واحد من الممكنات الموجودات او يكون لكل واحد منهما معلول مغاير لمعلول الآخر والاول يستلزم  
توارد العلتين المستقلتين على معلول شخصي والثاني يستلزم التنازع ولانه لو حاول احدهما تحريك جسم  
مثلاً والآخر تسكينه فاما ان يحصل مراد كل واحد منهما وهو محال لاستلزامة اجتماع الضدين في موضع واحد  
او لا يحصل مراد كل واحد منهما فيلزم هزهما والعاجز لا يكون الها او يحصل مراد احدهما فيلزم هز احدهما دون  
الآخر فلا يكون الآخر الها فثبت ان الاثنية تنافي الالهية وانتظام قوله تعالى وقال الله لا تتخذوا بما قبله انه  
معطوف على قوله ما خلق الله من شيء على اسلوب قوله \* علقتهابنا وماء باردا \* وقوله \* متقلداً سيقا ورعاً \*  
اي وسقيتهما ماء بارداً وحاملارحماً اي ولم ينظروا الى ما خلق الله من الدلائل الدالة على كمال قدرته ولم يستمعوا الى ما قاله  
الله واوحاه في الكتب المنزلة من بيان التوحيد ونفي الشركاء **قوله** وتصريحاً بالقصود وهو ان الاله الذي  
ثبت وحدته هو متكلم هذا الكلام ليسارع الى تأمل كلامه ويتعظ بما فيه من وجوه الهدى والرشاد **قوله**  
فاي **قوله** منصوب بفعل مقدر بعده يفسره هذا الظاهر اي اياي اربوا فارهبون والواو في قوله وله ما في السموات  
حاطفة على قوله اله واحد وهو مفرد فيجب ان تأول الجملة المعطوفة ايضاً بالقر دلانها لما عطف على الخبر كانت هي ايضاً  
خبراً ويجوز كونها معطوفة على الجملة بأسرها وهي قوله انما هو اله واحد ويجوز ان تكون واو ابتداء واستئناف  
فانه قد يؤتى بالواو اول كلام من غير ان يقصد بها عطف وتشريك وقوله واصباحاً من الدين والعامل فيها الاستقرار  
الذي تعلق به الحال الواقع خبراً والواصب الدائم قال تعالى ولهم عذاب واصب قيل ليس من احد يدان له ويطاع  
الا انقطع ذلك الدين والطاعة بسبب في حال الحياة او بالموت الا الحق تعالى فانه طاعته لازمة ابداً لان العلة في كونه  
تعالى مطاعاً وهي تفرده بالالهية ثابتة لازمة له ابداً فيدوم له معلولها الذي هو الطاعة والانقياد **قوله** وقيل  
واصباً من الوصب وهو التعب ويكون بناء فاعل حينئذ للنسب بمعنى ذا وصب لان الدين فيه تكاليف ومشاق  
على العباد **قوله** اي شيء اتصل بكم من نعمة على ان ما شرطية وفعل الشرط بعدها محذوف وقوله  
فن الله جواب للشرط قال الفراء التقدير وما يكن بكم وقدرة هذا الوجه بانه لا يحذف فعل الشرط الا بعد ان خاصة  
في موضعين احدهما ان تكون في باب الاشتغال نحو وان احد من المشركين استجارك لان المحذوف في حكم المذكور  
والثاني ان تكون متلوقة بلا النافية وان يدل على الشرط مع ما تقدم من الكلام كقوله

فطلقها فلست لها بكفو \* والايمل مفرقك الحسام \*

اي وان لا تطلقها اضرب رأسك بالسيف فحذف لدلالة قوله فطلقها ويحتمل ان تكون كلمة ما موصولة بكم صلة فهي

او ايعاء بان الاثنية تنافي الالهية كما ذكر  
الواحد في قوله ( انما هو اله واحد )  
للدلالة على ان المقصود اثبات الوحدة  
دون الالهية او التنبيه على ان الوحدة  
من لوازم الالهية ( فاي فارهبون ) نقل  
من الغيبة الى التكلم مبالغة في الترهيب  
وتصريحاً بالقصود فكانه قال فانا ذلك  
الاله الواحد فاي فارهبون لا غيري  
( وله ما في السموات والارض ) خلقاً وملكا  
( وله الدين ) اي الطاعة ( واصباحاً ) لازماً  
لما تقرر من انه اله واحد والحق  
بان يرهب منه وقيل واصباحاً من الوصب  
اي وله الدين ذاكافة وقيل الدين الجزاء  
اي وله الجزاء دائماً لا ينقطع ثوابه لمن آمن  
وعقابه لمن كفر ( افعير الله تنقون ) ولا  
ضار سواكم لانافع غيره كما قال تعالى ( وما بكم  
من نعمة فن الله ) اي واي شيء اتصل بكم  
من نعمة فهو من الله وما شرطية او موصولة  
متضمنة معنى الشرط باعتبار الاخبار دون  
الحصول فان استقرار النعمة بهم يكون سبباً  
للاخبار بانها من الله تعالى لا حصولها منه  
( ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون ) فما  
تضرعون الا اليه والجوار رفع الصوت  
في الدعاء والاستغاثة ( ثم اذا كشف  
الضر عنكم اذا فرق بينكم وبينهم بشركون )  
وهم كفاركم



مبتدأ وقوله فمن الله خبرها زيدت الفاء في الخبر لتضمن الموصول معنى الشرط ومن نعمة بيان للموصول والتقدير  
والذي استقر بكم من نعمة فهو من الله ولما كان مضمون الصلة في مثله سببا لحصول مضمون الخبر كما في قولك الذي  
يأتي في قلبه درهم وليس استقرار النعمة بالمخاطبين سببا لحصولها من الله بل الامر بالعكس بين المصنف ان الوجه  
في كون مضمون الصلة شرطا لمضمون الخبر كون مضمونها سببا للاخبار بانها من الله لا لحصولها منه ووجه ارتباط  
الآية بما قبلها انه تعالى بين اولائه يجب على العاقل ان لا يتق غير الله ثم بين في هذه الآية انه يجب عليه ان لا يشكر  
احدا الا الله اذ لا منعم غيره تعالى ثم بين انه اذا اتفق لاحدهم مضرة توجب زوال شيء من تلك النعم قال الله يحار اي  
يرفع صوته بالاستغاثة والتضرع لعله بانه لا تضرع للخلق الا اليه فكانه تعالى قال لهم فابن اثم عن هذه الطريقة في  
حال الرخاء والسلامة ثم بين انهم عند كشف الضر وسلامة الاحوال يفترون قريبي منهم يبق على مثل ما كان عليه  
حال الضر اي لا يفرع الا الى الله وفريق منهم يتغير حالهم فيشركون بالله تعالى غيره وهذا غاية الجهل والضلالة  
لانه لما شهدت فطرته الاصلية عند نزول البلاء والضر بانه لا مفرع للعبد الا الله تعالى فعند زوال البلاء يجب  
ان لا ينصرف عن ذلك الاعتقاد ومقتضاه وهذا التقرير مبنى على ان يكون منكم صفة لفريق ومن للتبعض وهذا  
انما يكون اذا كان الخطاب في قوله وما بكم من نعمة عاما ويكون المراد بالفريق من دامت حالته في دين الله واستمر  
على ما كان عليه من العبودية **قوله** كأنهم قصدوا بشركهم كفران النعمة بان اضافوها الى شركائهم  
واصنامهم اشارة الى ان اللام في قوله تعالى ليكفروا لام العاقبة كما في قوله فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا ولما كان  
شركهم مؤديا الى كفران النعمة صار الكفران لهم غرضا مطلوبا من الشر لئلا يدخل عليه لام العلة تشبيها للعاقبة الشيء  
بعلته وقيل انها لام كي متعلقة بشرك كون والمعنى ان اشراكهم سيده كفرهم به اي بالقرآن وبما جاء به محمد عليه الصلاة  
والسلام من النبوة والشرائع على ان يكون المراد بقوله تعالى بما آتيناكم القرآن والنبوة وما ينفع عليهما **قوله**  
وقرى فميتعوا بضم الياء التثنية وهذا المضارع في هذه القراءة يجوز ان يكون حذف النون فيه لتنصب عطفا  
على ليكفروا ان كانت اللام فيه لام الصيرورة او لتنصب ايضا ولكن على جواب الامر ان كانت اللام لام الامر الوارد  
للتنديد ويجوز ان يكون حذف النون فيه للجزم عطفا على ليكفروا ان كانت اللام فيه للامر **قوله** او التي  
لا يعلمونها فالمعنى ويجعلون لا كهم التي ليس اعتقادهم في حقها علما فانهم يعتقدون انها آلهة وانها تنفع وتضر  
وان طاعتهم اياها تنفعهم وامراضهم عنها يضرهم وليس شيء من هذه الاعتقادات علما لكونها مخالفة للواقع فصح  
ان يقال انهم لا يعلمونها فان من رأى شيئا واعتقد انه انسان وهو شجر او حجر صح ان يقال انه لا يعلم ذلك الشيء مع انه  
يعرف ذاته ولو كان لا يعلمونها بمعنى لا يعرفون ذاتها ففسد المعنى لانه يستحيل ان يجعل الشخص نصيبا من رزقه لمن  
لا يعلم **قوله** او لجهلهم معطوف على قوله اي لا كهم والمعنى ويجعلون لعدم علمهم نصيبا والمجعل له هو  
الآلهة وحذف العلم به والجعل بمعنى التصيير ونصيبها هو المفعول الاول للجعل والجار قبله هو الثاني وعمارزقناهم يجوز  
ان يكون نعتا لنصيبها وان يتعلق بالجعل فن على الاول للتبعض وعلى الثاني للابتداء وكان مشركوا العرب يجعلون  
لاوثانهم جزأ من اموالهم لقوله تعالى في حقهم قالوا هذا الله بزرعهم وهذا شركائنا اي يجعلون نصيبا من الحرث  
والانعام لله تعالى يتقربون به اليه ونصيبا للاصنام يتقربون به اليها وقيل المراد بهذا النصيب البعيرة والسائبة  
والوصيلة والحام ثم انه تعالى لما حكى عن هؤلاء المشركين قولهم الفاسد بطريق الغيبة التفت اليهم وخاطبهم  
مقسما على نفسه قائلا تالله لتسألن الخ اي انكم تسألون سؤال توبيخ وتهديد عما تقولونه على الله تعالى من انه  
امرهم بذلك ويجوز في ما يشتهون الرفع بالابتداء كأنه بعدما حكى عنهم انهم يجعلون لله البنات استأنف به ويجوز  
ان تكون مامنصوبة المحل عطفا على البنات ولهم عطف على الله اي يجعلون لهم ما يشتهون وهذا الوجه  
يقتضى ان يكون ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد فان ضمير الفاعل وهو او يجعلون عبارة عن المشركين وكذا  
الضمير المحرور في لهم عبارة عنهم ايضا وقد تقرر في النحو انه لا يجوز اتحاد ضميري الفاعل والمفعول الا في باب ظننت  
واخواتها من افعال القلوب ولا فرق في عدم وقوعه بين ان يعتدى الفعل الى الضمير نفسه او بحرف الجر فلا يجوز  
زيد ضربه اي ضرب نفسه ولا زيد مرتبه اي مرتب نفسه ويجوز زيد ظنه قائما وزيد قدده وعدمه اي ظن نفسه قائما  
وقد نفسه وعدمه اذ تقرر هذا فجعل مامنصوبة عطفا على البنات يؤدى الى اتحاد ضميري الفاعل والمفعول  
الذي عدى اليه الفعل بحرف الجر قال الامام اجاز القراءة في ما وجهين الاول ان تكون في محل النصيب على معنى

(ليكفروا) بعبادة غيره هذا اذا كان الخط  
عاما فان كان خاصا بالمشركين كان من الله  
فكانه قال فاذا فريق وهم اثم ويجز  
ان يكون من للتبعض على ان يعتبر بعض  
كقوله فلما نجاهم الى البر ففهم مقت  
(بما آتيناكم) من نعمة الكشف عنهم كما  
قصدوا بشركهم كفران النعمة او ان  
كونها من الله تعالى (فميتعوا) امرهم  
(فسوف تعلمون) اغلظ وعيده وقر  
فميتعوا مبنيا للمفعول عطفا على ليكفروا  
وعلى هذا جاز ان تكون اللام لام الامر  
الوارد للتنديد والفاء للجواب (ويجعلون  
لما لا يعلمون) اي لا كهم التي لا علم لها لا  
يجاد فيكون الضمير لما او التي لا يعلمون  
فيعتقدون فيها جهالات مثل انها تنفع  
وتضرع لهم على ان العائد الى ما يحذرون  
او لجهلهم على ان مامنصوبة والمجعل  
محذوف للعلم به (نصيبا يمارزقناهم)  
الزروع والانعام (تالله لتسألن) عما  
تفترون (من انها آلهة حقيقة بالتقريب  
اليها وهو وعيد لهم عليه (ويجعلون  
البنات) كانت خزاعة وكنانة يقولون  
ان الملائكة بنات الله (سبحانه) تنزيه  
من قولهم او نجيب منه (ولهم ما يشتهون  
يعنى البنين ويجوز فيما يشتهون الرفع بالابتداء  
والنصب بالعطف على البنات على ان الج  
بمعنى الاختيار وهو ان افضى الى ان يك  
ضمير الفاعل والمفعول لشيء واحد لك  
لا بعد تجويزه في المعطوف



ويجعلون لانفسهم ما يشتهون والثاني ان يكون رفعاً على الابتداء لانه تم الكلام عند قوله سبحانه ثم ابتداء فقال ولهم ما يشتهون يعني البنين وهو كقوله ام له البنات ولكم البنون ثم اختار الوجه الثاني لانه لو كان في محل النصب ينبغي ان يقال ولا نفسهم ما يشتهون لانك تقول جعل لنفسه كذا وكذا ولا تقول جعل له وابي الزجاج اجازة الوجه الاول وقال مافي موضع رفع لاخير والتقدير ولهم الشيء الذي يشتهون ولا يجوز النصب لان العرب تقول جعل لنفسه ما يشتهى ولا تقول جعل له ما يشتهى وهو معنى لنفسه انتهى ما ذكره الامام بعبارته والحاصل ان الممتنع هو اتحاد ضمير الفاعل مع ضمير المفعول بان يكونا عبارتين عن شيء واحد فلا يمنع ان يقال زيد ضرب نفسه وضرب نفسه زيد اذ لا تمنع اتحاد الضمير شرط آخر وهو ان يكون كل واحد من الضميرين متصلاً اذ لو كان ضمير المفعول منفصلاً جاز اتحادهم مع الضمير المرفوع نحو زيد ما ضرب الاياه والمصنف فرق بين اتحاد ضمير الفاعل مع ضمير المفعول المذكور ابتداء وبين اتحادهم مع ضمير المفعول المذكور معطوفاً على ضمير المفعول المرفوع بالابتداء وجعل الممتنع هو الاتحاد على الوجه الاول دون الوجه الثاني **قوله** اخبر بولادتها يعني ان التبشير ههنا بمعنى الاخبار مطلقاً وان كان في عرف اللغة مختصاً بالاخبار بالخبر الذي يفيد السرور والاخبار بولادة الاثنى لالم يفيد السرور وحل على مطلق الاخبار **قوله** صار اودام النهار كله يعني ان ظلول الشيء على صفة قد يعبر به عن كونه عليه في تمام النهار وقد يكون بمعنى صيرورته عليها مطلقاً على التقديرين يكون ظل من الافعال الناقصة ووجه اسمها ومسوداً خبرها **قوله** واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير **قوله** التشوير التحجيل يقال شوره فتشور اي انجلاه فنجل اذا فعل به ما يستحي منه والمناسب التشوير بدل التشوير ولعله سهو من قلم الناسخ وقوله كناية عن الاغتمام لكون اسوداده وغبرته من لوازم الغم كما ان اشراقه واستنارته من لوازم الفرح فان الانسان اذا قوى فرحه انفسط روح قلبه الى الاطراف فيستبشر وجهه واذاقوى غم تخفى الروح في داخل قلبه فلا يبقى منها اثر قوي في ظاهر الوجه فلا جرم يصفر وجهه ويظهر فيه اثر الارضية والكآبة **قوله** محدثاً نفسه اشارة الى ان الجملة الاستفهامية معمولة لشيء محذوف هو حال من فاعل يتواري وهو مراد من قال انها في موضع الحال لان الحاجة قد نصوا على ان الحال لاتقع جملة طلبية فالمعنى يتواري محدثاً نفسه ومتفكراً أيمسكه على هون وتد كير ضمير يمسكه ويدسه اعتباراً بلفظ مافي قوله ما يشربه وقوله على هون يحتمل ان يكون حالاً من الفاعل الممسك او من المفعول اي يمسكها ذليلة مهانة والدس اخفاء الشيء والمراد به ههنا الود وهو دفن المولود حياً وكانت العرب تدفن البنات احياء خوفاً من الفقر عليهن وطمع غير الكفا فبهن نقل عن صحيح مسلم انه عليه الصلاة والسلام قال «من ابلى من البنات بشي فاحسن البهن كن له ستر من النار» وقال عليه الصلاة والسلام «من مال جاريتين حتى تبلغا جاء يوم القيامة انا وهو كهاتين» وضم اصابعه اخرجهما مسلم **قوله** المنادية بالموت وصف الحاجة الى الولد التي هي بيان صفة السوء فان الافراد الانسانية بطرأ عليهم الموت والفناء والملائكة لا تتولد لكون انفسهم مصنوعة عن تطرق الفناء اليها **قوله** او من دابة ظالمة عطف على قوله من دابة قط قيل على الاول التنكير في الدابة للجنس وعلى هذا النوع ولما دل ظاهر الآية على ان ظلم الناس بوجوب اهلاك جميع الدواب ظالمة كانت او غير ظالمة ولا وجد لاهلاك غير الظالمة منها اشار المصنف الى ان الآية على ظاهرها وان هلاك الجميع بسبب شؤم ظلم الناس وايدى بما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه قيل في طريق هلاك الجميع انه تعالى يمسك القطر بشؤم ظلمهم وانقطاعه يوجب انقطاع النسل فلا يبقى على ظهرها دابة قط وقوله وقيل لو اهلك الالباء بكفرهم لم يكن الابناء ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) سماه لامرهم اولعذابهم كي يتوالدوا (فاداء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا وعذبوا حيثئذ لا محالة ولا يلزم من عموم الناس وازدواج الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ما شاع فيهم وصدر عن اكثرهم

(واذا بشر احدهم بالانثى) اخبر بولادتها (ظن وجهه) صار اودام النهار كله (مسوداً) من الكآبة والحياء من الناس واسوداد الوجه كناية عن الاغتمام والتشوير (وهو كظيم) مملوء غيظاً من المرأة (يتواري من القوم) يستخفي منهم (من سوء ما يشربه) من سوء البشر به عرفاً (أيمسكه) محدثاً نفسه متفكراً في ان يتركه (على هون) ذل (أيمسكه في التراب) ام يخفيه فيه ويئده وتد كير الضمير للفظ ما وقرئ بالتأنيث فيهما (الاسماء ما يحكمون) حيث يجعلون لمن تعالى عن الولد ما هذاجعله عندهم (للاذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) صفة السوء وهي الحاجة الى الولد المنادية بالموت واشتهاء الذكور استظهاراً بهم وكرهية الاناث ووأدهن خشية الاملاق (ولله المثل الاعلى) وهو الوجوب الذاتي والغنى المطلق والجلود الفائق والزاهة عن صفات المخلوقين (وهو العزيز الحكيم) المتفرد بكمال القدرة والحكمة (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم) بكفرهم ومعاصيهم (ما ترك عليها) على الارض وانما اضمرها من غير ذكر لدلالة الناس او الدابة عليها (من دابة) قط بشؤم ظلمهم وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه كاد اجعل يهلك في حجره بذنب ابن آدم ومن دابة ظالمة وقيل لو اهلك الالباء بكفرهم لم يكن الابناء (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) سماه لامرهم اولعذابهم كي يتوالدوا (فاداء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) بل هلكوا وعذبوا حيثئذ لا محالة ولا يلزم من عموم الناس وازدواج الظلم اليهم ان يكونوا كلهم ظالمين حتى الانبياء عليهم الصلاة والسلام لجواز ان يضاف اليهم ما شاع فيهم وصدر عن اكثرهم



ان يضاف اليهم ماشاع فيهم و صدر عن اكثرهم واجيب ايضا بانه قد ثبت بالدلائل القاطعة ان كل الناس ليسوا بظالمين منها قوله تعالى ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ولو كان المقتصد والسابق ظالمين لفسد ذلك التقسيم فلعنا ان المقتصدين والسابقين ليسوا ظالمين فثبت بهذا الدليل انه لا يجوز ان يقال كل الخلق ظالمون فوجب ان يخص الناس المذكورون في قوله تعالى ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم بالعصاة الذين هم استحقوا العقاب او يحمل التفريق فيه على العهد والمعهد والمعهود المشركون الذين تقدم ذكرهم والذين ائتموا بالله البنات وعلى التقديرين يسقط استدلال الطاعنين في عصمتهم بهذه الآية **قوله** والاستخفاف بالرسول واراذل الاموال معطوفان على البنات فانهم كما يكرهون البنات والشركاء في رياستهم يكرهون ايضا ان يستخف رسولهم وان يخصوا برذائل الاموال وان يخص شركاؤهم في رياستهم بكرآثم الاموال ثم انهم يجعلون لله تعالى جميع هذه المكروهات عندهم فانهم يسمون الملائكة بنات الله ويشتون له شركاء في الوهية ويستخفون برسوله ويجعلون رذائل اموالهم وللانعام اكرما **قوله** مع ذلك الجعل المشتمل على القول والفعل القبيحين الجمهور على ان الكذب منصوب على انه مفعول به وان لهم الحسنى بدل منه بدل كل من كل اى تصف وتبين ألسنتهم معنى كاذبا غير مطابق للواقع وهو ان لهم الحسنى عند الله في الآخرة فان قيل كيف يحكمون بذلك وهم كانوا منكرين للقيامة واجيب بان جميعهم لم ينكروا القيامة بل كان في العرب جمع يقررون بالبعث والقيامة حتى روى انهم كانوا يبطون البعير النفيس على قبر الميت ويتركونه الى ان يموت ويقولون ان ذلك الميت اذا حشر فانه يحشر معه مركوبه واجيب ايضا بان حكمهم بذلك لا يستلزم اعتقادهم بالبعث والقيامة لجواز ان يكونوا منكرين لها طبعاً ويكون حكمهم بذلك مبني على القرض والتقدير بان يقولوا ان كان محمد صادقا في قوله بالبعث والنشور فانه يحصل لنا الجنة والثواب بهذا الدين الذى نحن عليه ويؤيد هذا الجواب ما حكاه الله تعالى عنهم بقوله ولئن رجعت الى ربي انى عند الله الحسنى فان كلمة ان انما تستعمل في الامور المحتملة التى لا قطع بتحققها والاصل ان فريقا من الكفار يدعى الاشتراك مع المؤمنين في نعيم الآخرة كما كان لهم اشتراك معهم في نعيم الدنيا كقوله تعالى ام حسب الذين اجترحوا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ومنهم من ادعى ان نعيم الآخرة لانفسهم خاصة وان النار للمؤمنين لما يرون اكثر المؤمنين على الفقر والقلّة ويرون انفسهم اصحاب السعة في انواع الاموال فيحتمل ان يكون قوله تعالى وتصف ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى واردا في حق الذين ادعوا ان الجنة لانفسهم خاصة ثم كذبهم الله تعالى في قولهم بان لهم الحسنى فقال لاجرم ان لهم النار اى حقا ان لهم النار وقيل لارد لقولهم اى ليس الامر كما وصفوا وزعموا جرم فعلهم اى كسب ذلك القول فعلى هذا يكون ان مع ما في حيزه في محل النصب يوقع الكسب عليه **قوله** من افرطه في طلب الماء اذا قدمته وهو منقول بالهمزة من فرما الى كذا اى تقدم اليه وجعل صاحب الكشف فعل وافعل بمعنى حيث قال فلفتح بمعنى مقدمون الى النار معجلون اليها من افطرت فلانا وافرطه في طلب الماء اذا قدمته والمعنى على قرآنة نافع انهم متجاوزون الحد في معاصي الله تعالى وافرط بمعنى تجاوز الحد لازم فلا يحنى منه اسم المفعول ويقال فرط في الامر بالتشديد اذا قصر فيه ثم انه تعالى سلى رسوله صلى الله عليه وسلم فيما كان يناله من النعم بسبب جهالات القوم فقال تالله لقد ارسلنا الية وختم تسليته بما يدل على انك لم تبعث الا تبليغ وتبين للناس ما هو الحق من العقائد والاعمال لالان تلتفت الى سفاهات قومك وجهالاتهم ونعم لاجلها فقال وما انزلنا عليك الكتاب الاية ثم انتقل الى تقرير دلائل الوهية وتقردها بها فقال والله انزل من السماء ماء الاية تنبيهها على ان دلائل حقبة مادعوت اليه واضحه وان من خالفك قائما يخالف عنادا فلا تحزن عليهم ولا تكثر في ضيق بما يذكرون **قوله** فان الانعام اسم جمع علة لقوله لفظ يعنى ان انعاما اسم مفرد بمعنى الجمع مثل اسماء وأخلاق وأكباش وأعشار فانها اسماء مفردة حيث بوصفها المفرد يقال ثوب اسماء واخلاق اذا كانت مخلوقة فيه كله وكذا السموات يقال خلق الثوب وسملى اى بلى وثوب اكياش وهو ضرب من الثياب يغزل غزله مرتين وفي المثل عليك بالثوب الاكياش فانه من ثياب الاكياش ويقال ايضا برمة أعشار **قوله** دلالة يعبر بها إشارة الى ان العبرة مصدر بمعنى العبور اطلق على ما يعبر به الى العلم مبالغة في كونه سببا للعبور وقيل ذكر الضمير في بطونه مع ان الظاهر ان يقال في بطونها رجوعه الى الانعام لكون المراد بعضها منها وهو

(ويجعلون لله ما يكرهون) اى ما يكرهون لانفسهم من البنات والشركاء في الرياسة والاستخفاف بالرسول واراذل الاموال (وتصف السنتهم الكذب) مع ذلك وهو (ان لهم الحسنى) اى عند الله تعالى كقوله ولئن رجعت الى ربي انى عند الله الحسنى وقرى الكذب جمع كذوب صفة للآلئة (لاجر) ان لهم النار رد لكلامهم وابيات لضد (وانهم مفرطون) مقدمون الى النار من افرطه في طلب الماء اذا قدمته وقرأ نافع بكسر الراء على انه من الافراط المعاصى وقرى بالتشديد مفتوحا من فرطه في طلب الماء ومكسورا من التفريط في الطاعات (تالله) لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم (فأصروا على قبايحها وكفروا بالمرسلين) فهو وليهم اليوم) اى في الدين وعبر باليوم عن زمانها او فهو وليهم حين كان زين لهم او يوم القيامة على انه حكاية حال ماضية أو آتية ويجوز ان يكون الضمير لقريش اى زين الشيطان للكفرة المتقدمين اعمالهم وهو ولي هؤلاء اليوم بغيرهم ويعولهم وان يقتدر مضاف اى فهو ولي امثالهم والولى القربى حيث كان او الناصر فيكون نقيب للناصر لهم على ابلغ الوجوه (ولهم عذاب اليم) في القيامة (وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم) للناس (الذى اختلفوا فيه) من التوحيد والقدر واحوال المعاد واحكام الافعال (وهدى ورجة لقوم يؤمنون) معطوفان على محل لتبين فانهم فعلوا المنزل بخلاف التبيين (والله انزل من السماء ماء فاحي به الارض بعد موتها) انبت فيها انواع النبات بعد يسها (ان في ذلك لاية لقوم يسمعون) سماع تدبر وانصاف (وان لكم في الانعام لعبرة) دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم



(نفسكم بما في بطونه) استئناف لبيان العبرة وانما ذكر الضمير ووحده ههنا للفظ وائده ١٨٦ في سورة المؤمنين للمعنى فان الانعام اسم جمع

ولذلك عده سبويه في المفردات المبنية على أفعال كاخلاق وأكباش ومن قال انه جمع فم جعل الضمير لبعض فان اللبن لبعضها دون جميعها ولو واحد اوله على المعنى فان المراد به الجنس وقرأ نافع وابن عامر وابو بكر ويعقوب نسقيكم بالفتح هنا في المؤمنين (من بين فرث ودم لبننا) فانه يخلق من بعض اجزاء الدم المتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهو الاشياء المأكولة المنهضة بعض الانضمام في الكرش وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان البهيمة اذا اعتلفت وانطبخ العلف في كرشها كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واعلاه دما ولعله ان صح فالمراد ان اوسطه يكون مادة اللبن واعلاه مادة الدم الذي يغذى البدن لانهما لا يتكونان في الكرش بل الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث ثم يسكها رجا يهضمها هضمها ثانيا فيحدث اخلاطا رابعة معها مائة فتميز القوة المهيمنة تلك المائة بمزاد على قدر الحاجة من المرتين ويدفعها الى الكلية والمرارة والطحال ثم يوزع الباقي على الاعضاء بحسبها فيجري الى كل حقه على ما يليق به بتقدير العليم الحكيم ثم ان كان الحيوان انثى زاد اخلاطها على قدر غذاؤها لاستيلاء البرودة والرطوبة على مزاجها فيندفع الزائد اولا الى الرحم لاجل الجنين فاذا انفصل انصب ذلك الزائد او بعضه الى الضروع فيبيض بمجاورة لحومها الغددية البيض فيصير لبنا ومن تدبر صنع الله تعالى في احداث الاخلاط والالبان واعداد مقارها ومجاوريها والاسباب المولدة لها والقوى المنصرفه فيها كل وقت على ما يليق به اضطر الى الاقرار بكمال حكمته وتناهي رحمة ومن الاولى تبعضيه لان اللبن بعض ما في بطونها والثانية ابتدائية كقولك سقيت من الخوض لان بين الفرث والدم الحل الذي يتبدى منه الاسقاء وهي متعلقة بنسبكم او حال من لبنا قدمت عليه لتكثيره والتنبيه على انه موضع العبرة (خالصا) صافيا لا يستحب لون الدم ولا رائحة الفرث او مصفى عما يصحبه من الاجزاء

الكثيفة بتضييق مخرجه (سائفا لشاربين) سهل المرور في حلقهم وقرى سيفا بالتشديد والتخفيف

اشارة الى ان الذكور لا البان لها فكان العبرة انما هي لبعض منها وقيل ذكر باعتبار ما ذكر ومن في قوله بما في بطونه يحوز ان تكون للتبويض لان اللبن بعض ما في بطونها وفي قوله من بين فرث لا ابتداء الغاية لان الاسقاء يتبدأ من المكان الواقع بين الفرث والدم وهو اللبن الواقع اولا في خلال الفرث وثانيا في خلال الدم ويحوز ان تكون الاولى لا ابتداء الغاية فيكون مجرور الثانية بدلا من مجرور الاولى لثلاثي يتعلق جارا ان متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد وهو نسقيكم وهو من بدل الاشتمال لان المكان مشتمل على ما حل فيه ومن فتح النون في قوله نسقيكم فدليله واضح اذ يقال سقيته ماء ولبننا وما كان سقيا للشفعة فهو يفتح النون ومن ضم النون جعله من قولهم اسقاه اذا جعل له شربا كقوله تعالى واسقيناكم ماء فراتا اي جعلناه لكم شربا وقيل سقى واسقى كلاهما بمعنى والفرث مرجح الكرش لكل مجتزئ وهو الحيوان بمنزلة المعدة للانسان قال المص في الفرث وهو الخ يوهم ان يكون هو في قوله وهو بعض الاشياء واجما الى الفرث وليس كذلك بل ينبغي ان يكون راجعا الى الدم لان المنهضم بعض الانضمام في الكرش هو الدم لا الفرث اي بعض الاشياء المأكولة ثم قال الكبد يجذب صفاوة الطعام المنهضم في الكرش ويبقى ثقله وهو الفرث قال الامام القول الصحيح في كيفية تولد اللبن ان الحيوان اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته او الى كرشه سواء كان من الانعام او غيرها فاذا طبخ وحصل الهضم الاول فيه ما كان منه صافيا يجذب الى الكبد وما كان كثيفا ينزل الى الامعاء ثم ذلك الذي يحصل منه في الكبد ينطبخ فيها ويصير ماء وذلك هو الهضم الثاني ويكون ذلك مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائة اما الصفراء فتذهب الى المرارة والسوداء الى الطحال والماء الى الكلية ومنها الى المثانة وما ذلك الدم فانه يدخل في الاوردة وهي العروق النابتة من الكبد وهناك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد والضروع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضروع والضرع لحم غددى رخو ابيض فيقلب الله عز وجل الدم الى صورة اللبن فاذا تقرر هذا ظهر ان الدم واللبن ليسا البتة في الكرش ومنعه الحس ايضا فان هذه الحيوانات تدبح ذبحا متويا وما رأى احد في كرشها لادما ولا لبنا ولو كان تولد اللبن والدم في الكرش لوجب ان يشاهد ذلك في بعض الاحوال والثى الذي دلت المشاهدة على فساده لم يجب المصير اليه فقول من قال ان المراد من قوله تعالى من بين فرث ودم هو ان هذه الثلاثة تتوالد من موضع واحد فالفرث يكون في اسفل الكرش والدم يكون في اعلاه واللبن يكون في الوسط قول مخالف للحس والتجربة وايضا لو تولد الدم في اعلى المعدة والكرش كان تحته لكان الحيوان يقيى الدم وذلك باطل قطعاً فلذلك ذهب المحققون الى ان المراد من قوله تعالى نسقيكم من بين فرث ودم لبنا انما نسقيكم لبنا متولدا من الاجزاء التي كانت حاصلة فيما بين الفرث والدم كانت حاصلة فيما بين الدم ثانيا فصفاة الله تعالى عن تلك الكثيفة الغليظة وخلق فيها الصفات التي باعتبارها صارت لبنا موافقا لبدن الطفل وانما قلنا ان مادة اللبن كانت حاصلة فيما بين الفرث اولا والدم ثانيا بناء على ان اللبن انما يتولد من بعض اجزاء الدم والدم انما يتولد من الاجزاء اللطيفة التي في الفرث وهي الاشياء المأكولة الحاصلة في الكرش **قوله** ومن تدبر صنع الله الخ بيانه من وجوه الاول انه تعالى خلق في اسفل المعدة منفذا يخرج منه ثقل الغذاء فاذا تناول الانسان غذاؤه وشربه انطبق ذلك المنفذ انطباقا كلياً لا يخرج منه شئ من ذلك المأكول والمشروب الى ان يكمل انهضامه في المعدة وينجذب ما صغامنه الى الكبد ويبقى الثقل هناك فينثذ ينفتح ذلك المنفذ وينزل منه الثقل فحصول الانطباق تارة والافتتاح اخرى بحسب الحاجة وبقدر المنفعة مما لا يتأتى الا بتقدير العليم الحكيم والثاني انه تعالى اودع في الكبد قوة هاضمة طباطخة تطبخ بها تلك الاجزاء اللطيفة في الكبد وتقلب دما ثم انه تعالى اودع في المرارة قوة جاذبة للصفراء وفي الطحال قوة جاذبة للسوداء وفي الكلية قوة جاذبة لزيادة المائة حتى يبقى الدم صافيا اي الصافي الموافق لما تقدم منه في البدن وتخصيص كل واحد من هذه الاعضاء بتلك القوة الحاصلة فيها لا يمكن الا بتقدير العليم الحكيم والثالث ان في الوقت الذي يكون الجنين في رحم الام ينصب من ذلك الدم نصيب وافر اليه حتى يصير مادة لعموم اعضاء ذلك الولد وازدياده فاذا انفصل ذلك الجنين عن الرحم ينصب ذلك النصيب الى جانب الثدي يتولد منه اللبن الذي يكون له غذاؤه فاذا كبر الولد لم ينصب ذلك النصيب الى الرحم ولا الى الثدي بل ينصب الى جميع بدن المقتدى فانصباب ذلك الدم في كل وقت الى عضو آخر انصبابا مواها للحكمة والمصلحة لا يتأتى الا بتقدير القاعل المختار الحكيم والرابع انه تعالى جعل الثقوب والمسام التي احداثها في حمة الثدي ضيقة جدا بحيث اذا اتصل المص والحلب بتلك الحمة لا يخرج منها الا ما كان في غاية الصفاء والطافة فانه لا يمكنها

(الخروج)



الخروج من تلك المنافذ الضيقة فبقى محبوسة في الداخل فكانت حلة التدي بسبب ضيق المنافذ كالصفاء  
 فبهذا الطريق يصير ذلك اللبن خالصا موافقا لبدن الصبي سائعا للشاربين والخامس انه تعالى ألهم ذلك الصبي وهداه  
 الى المص فان الام لما ألهمت حلة التدي للطفل الصغير ألهمه ذلك العمل المخصوص والاما حصل بتخليق ذلك اللبن  
 في التدي فائدة والى غير ذلك من غرائب الحكم ودقائق الفضل والرحمة فسبحان من شهد جميع ذرات الاعلى  
 والاسفل بكمال قدرته وبدائع حكمته له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين **قوله** والسكر مصدر **سكر**  
 يسكر سكر او سكر اسمى به الخمر تسمية للشيء باسم مسببه فان قيل الخمر محرمة فكيف ذكرها الله تعالى في معرض الانعام  
 اجيب عنه بان هذه السورة مكية وتحريم الخمر نزل في سورة المائدة وهي مدينة فكان نزول هذه الآية  
 قبل كونها محرمة وقبل السكر هو عصير العنب والزبيب والتمر اذا طبخ حتى يذهب ثلثاه ثم يترك حتى يشتد وهو  
 حلال عند ابى حنيفة قدس الله روحه الى حد السكر واحتج عليه بان هذه الآية تدل على ان السكر حلال لانه  
 تعالى ذكره في معرض الانعام والمنع ورد بقوله عليه الصلاة والسلام الخمر حرام لعينها والسكر من كل شراب حرام  
 باخبار جمة **قيل** ان ابا على الجبائي صنف كتابا في تحليل النبيذ فلما شيخ واخذت منه السن العاقبة قيل له لو شربت  
 منه تقوى فابى فقيل له قد صنف في تحليله فقال تناولته الدعارة فسمح بالرواية اى صحبه اصحاب الدعارة وهي  
 الخبث والفجور فقبح في الرواية للتشبه بهم يقال رجل داعر اى خبيث فاجرو فيه دعارة والكلام على حذف المضاف  
 اى تناولته اصحاب الدعارة **قوله** والآية ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة على كراهتها **بطريق**  
 التعريض حيث عطف قوله وورزقا حسنا على السكر وما يكون مقابلا للرزق الحسن لاجرم يكون قبيحا ومكروها  
**قوله** والآية اى وان كانت نازلة بعد تحريمها تكون جامعة بين العتاب والمنة اذ قوله رزقا حسنا بطريق المنة  
 كانه تعالى وبخهم على الجمع بين السكر والرزق الحسن **قوله** وقيل الطعم **قوله** اى قيل السكر الطعام واحتج عليه  
 بقوله جعلت اعراض الكرام سكر اى جعلت ذمهم وغيتهم طعاما ونقلوا النقل بالضم ما ينقل به على الشراب  
 وقيل هذا بالخمر اشبه منه بالطعام والمعنى جعلت تخمر باعراض الكرام جعل شففه بغيتهم وتمزيق اعراضهم  
 جاريا مجرى شرب الخمر وقيل السكر سد الجوع من السكر بفتح السين وسكون الكاف وهو مصدر سكرت النهر  
 اسكره اذا سدته **قوله** يستعملون عقولهم **قوله** اى ان قوله يستعملون لم يقصد تعديته الى المفعول بل هو منزل  
 منزلة اللازم **قوله** ألهمها وقذف في قلوبها **قوله** اى سخرها وقررت في نفوسها هذه الاعمال التى يحجز عنها العقلاء  
 من البشر وان كانوا في غاية الذكاء والكياسة وقوله وقذف عطف تفسير لقوله ألهمها فان الهام البهائم ان يسخرها الله  
 تعالى وينشئها على طبائع يصدر عنها ما يصدر من الاحوال الغريبة من غير ان يعلمها احد كسباحة الاوز وطيوان الطير  
 في الهواء بطبعها من غير تعلم ومعنى كون الفعل طبيعيا ان لا مدخل للاختيار فيه لا كون الطبيعة مؤثرة  
 فيه اذ لا مؤثر الا الله تعالى قال القرطبي الالهام هو ما يخلق الله تعالى في القلب ابتداء من غير سبب ظاهر قال تعالى  
 ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها ومن ذلك البهائم وما يخلق الله تعالى فيها من ادراك منافعها واجتناب  
 مضارها وتدير معاشها الا ترى حذافة النحل في صنعتها وبنائها البيوت المستدسة من اضلاع متساوية لا يزيد  
 بعضها على بعض فانها لو كانت مربعة بقيت منها فرج ضائعة عند دخولها فيها ولو كانت مستديرة بقيت الفرج التى  
 بين البيوت ضائعة والعقلاء من البشر لا يمكنهم بناء مثل هذه البيوت الابالات وادوات مثل المسطرة والبركار  
 وبالجملة لو كانت تلك البيوت مشككة بما عدا الشكل المستدس من الاشكال لبقى في داخلها او فيما بينها فرج خالية  
 ضائعة فاهتدأ ذلك الحيوان الضعيف الى هذه الصنعة المشتمل على الحكمة اللطيفة واخراج العسل منه في ذلك  
 من غير تفكر وسابق تدبير دليل على ان احدا القى في قلوبها كما يلقي الشيطان وسوسته ويلهم الملك بنى آدم اشياء  
 من غير ان علموا ان احدا دعاهم الى ذلك او القى في قلوبهم لانها لما وقعت في قلوبها من غير ان يسبق منها فكل وتدبير علم  
 ان هناك ملقيا واخراج العسل المصفى من لعابه دليل قاطع وبرهان ساطع على ان لهذا العالم اكها قادرا عليها حكما  
 يفعل ما يشاء **قوله** ولعل ذكره **قوله** ذكر اولان البيت هنا مستعار لمحل النحل تشبيها له بما بينه الانسان  
 ويبيت فيه من الابنية في اشتماله على حسن الصنعة وصحة القسمة ثم قال لعل النكتة في سلوك الاستعارة التنبيه على  
 ما في محل العسل من الصنائع العجيبة التى لا يقدر عليها المهندسون الابالات والانظار الدقيقة **قوله** من كل ثمرة  
 تشبهها **قوله** اشارة الى ان الاستغراق المدلول عليه بقوله من كل الثمرات المراد به الاستغراق العرفى كما في قوله تعالى

(ومن ثمرات النخيل والاعناب) متعل  
 بمحذوف اى ونسقيكم من ثمرات النخيل  
 والاعناب اى من عصيرهما وقوله (تخذون  
 منه سكر) استئناف لبيان الاسقاء او تتخذون  
 ومنه تكرير للطرف تأكيذا او خبر لمحذوف  
 صفته تتخذون اى ومن ثمرات النخيل  
 والاعناب ثمر تتخذون منه وتذكر كبر الضمير  
 الوجهين الاولين لانه للمضاف المحذوف  
 الذى هو العصير اولان الثمرات بمعنى  
 والسكر مصدر سمي به الخمر (ورزقا حسنا  
 كالتمر والزبيب والدبس والنخل والاذى  
 ان كانت سابقة على تحريم الخمر فدالة على  
 كراهتها والافصاح بين العتاب والمنة  
 وقيل السكر النبيذ وقيل الطعم قال جعلت  
 اعراض الكرام سكر اى جعلت ذمهم وغيتهم  
 وقيل ما يستدل الجوع من السكر فيكون الرزق  
 ما يحصل من الثمارة ان في ذلك لآية لقوم  
 يعقلون يستعملون عقولهم بالنظر والتأمل  
 في الآيات (واوحى ربك الى النحل) الهام  
 وقذف في قلوبها وقرى الى النحل بفقت  
 (ان اتخذى) بان اتخذى ويجوز ان تكون  
 ان مفسرة لان في الايجاء معنى القول وتأنيده  
 الضمير على المعنى فان النحل مذكر (من الجب  
 بيتا ومن الشجر وما يعرشون) ذكر بحر  
 التبعض لانها لا تنبى في كل جبل وكل شجر  
 وكل ما يعرش من كرم او سقف ولا في كل  
 مكان منها وانما سمي ما تنبى لتعسل فيه بيتا  
 تشبها ببناء الانسان لما فيه من حسن الصنعة  
 وصحة القسمة التى لا يقوى عليها هذا  
 المهندسين الابالات وانظار دقيقة ولعل  
 ذكره للتنبيه على ذلك وقرى بيتا بكسر ال  
 اللام وقرأ ابن عامر وابوبكر يعرشون بكسر ال



واوتيت من كل شيء فان بلفيس لم تؤت جميع ما يطلق عليه اسم الشيء بل المراد انها اوتيت من كل شيء اوتى الملوك اياه  
 قوله تعالى ان اتخذى من الجبال بيوتاً ثم قوله كل من كل الثمرات فيه طباق وهو الجمع بين معنيين متقابلين في الجملة  
 لانه اورد في الاول من التبعية وفي الثاني كلمة كل وفيه ارشاد لها الى وجوه العمل وترتيبه حيث سخرها الله  
 تعالى لان تسوي البيت ثم تأخذ من كل ثمرة جزءاً للجرس للعسل **قوله** فاسلكى ما اكلت في مسالكه **قوله** اى التى  
 هى اجوافك وعروقك على ان قوله فاسلكى امر من سلكت الشيء فى الشيء فانسلك اى ادخلته فيه فدخل  
 وهو متعد ولهذا قدر قوله ما اكلت ليكون مفعولاً والسبيل مجاز عن مسالك الغذاء وهى الاجواف والعروق  
 فقوله من اجوافك بيان للمسالك وقوله او فاسلكى الطرق على ان قوله فاسلكى لازم من السلوك والسبيل مجاز  
 والمراد سبيل عمل العسل وقوله فاسلكى راجعة على ان فاسلكى لازم والسبيل حقيقة والمراد سبيل الرجوع  
 الى البيوت فهذه ثلاثة اوجه اى اذا اكلت الثمار فى المواضع البعيدة عن بيوتك فاسلكى سبيل ربك راجعة الى  
 بيوتك والجرس اكل النحل وهو فى الاصل صوت النحل عند الاكل سمي اكلها جرساً لانه تصوت عند الاكل  
 وزاد صاحب الكشف احتمالاً رابعاً وهو ان يكون المراد بالسبيل سبيل الذهاب الى طلب الثمار ويكون المعنى  
 ثم اقصدى اكل الثمار فاسلكى فى طلبها ومطافئها سبيل ربك ولعل الوجه فى عدم التفات المصنف اليه كونه  
 مستزماً لان يكون قوله ثم كل معنى ثم اقصدى اكل الثمار والفاء فى فاسلكى على ما هو الوجه الاول للعطف  
 والتعقيب وعلى الوجوه الاخرى جواب شرط محذوف اى اذا اكلتها فاسلكى **قوله** وانت ذلل جمع الخبر مع  
 ان المبتدأ مفرد لان الخطاب فى قوله تعالى فاسلكى سبيل ربك لجنس النحل بدليل قوله تعالى واوحى ربك الى النحل  
 وقد اشار المصنف اليه بقوله وتأنيت الضمير على المعنى يعنى ان الجنس فى معنى الجماعة **قوله** عدله  
 عن خطاب النحل على طريق الامر التكليفى اظهار الكمال قدرته ووحدانيته وتخلص منه الى خطاب الناس  
 وامتنانه بما انعم عليهم بخلق النحل والهامة لاجل انتفاعهم والظاهر ان توجه الامر والتكليف الى البهائم كما فى هذه  
 الآية وفى قوله تعالى يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم على طريق التمثيل شبه خلق الله تعالى اياها على غراز وطباع  
 توجب ما اسند اليها من الاحوال بامرها وتكليفها فغير عن المشبه بلفظ المشبه به وان كان لا يبعد ان يكون  
 لهذه الحيوانات عقول تصلح بها لان توجه اليها من الله تعالى امر ونهى ثم ان كانت النحل نوعين احدهما ما يسكن  
 الجبال والقباض جمع غبضة ولا يكون تحت تصرف احد من الناس وثانيهما ما يسكن فى بيوت الناس  
 وما يعرشونه اى يبنونه ويرفعونه من سقوف البيت ويكون فى تصرفهم فالاول هو المراد بقوله تعالى اتخذى  
 من الجبال بيوتاً ومن الشجر والثانى هو المراد بقوله تعالى وما يعرشون اى يعرشه الناس والعرش سرير الملك  
 وعرش البيت سقفه والعرش ما يستظل به وعرش يعرش عرشاً اى بنى بيتاً من خشب والمراد  
 بما يعرشه الناس ههنا ما يبنونه لانفسهم من البيوت ويؤمر النحل بان تتخذ بعضها بيوتاً تعمل فيها واما ما يبنونه  
 للنحل من الاماكن وهى خلايا النحل **قوله** واحتج به **قوله** اى بقوله تعالى يخرج من بطونها علم  
 انهم اختلفوا فى كيفية حصول العسل فالمشهور ان النحل تأكل من الازهار والاوراق العطرية فااكلته ينقلب  
 فى جوفها وداخل بدنها عسلان ثم تقي ادخار الشتاء وذلك هو العسل ومنهم من يقول يحدث فى الهوائ طل لطيف  
 فى اليبالى فيقع على اوراق الاشجار والازهار وقد يكون كثيراً يجمع منه اجزاء محسوسة كالترنجيبيل وقد تكون الاجزاء  
 الطلية صغيرة لطيفة فالنحل تلتقط تلك الذرات الطيبة من الازهار والاوراق بافواهها وتتغذى بها  
 فاذا شبت التقطت شيئاً آخر من تلك الذرات وذهبت بها الى بيوتها كانها تدخر بها غذاءها لشتاء فاذا اجتمع  
 فى بيوتها شيء كثير من تلك الاجزاء الطلية يعتقد عسلاً ومال الامام الى هذا المذهب وقال انه اقرب الى العقل  
 والاستقراء ومال المصنف الى ما هو المختار عند المحققين من الحكماء حيث قال او لا فاسلكى اى ادخلى ما اكلت  
 فى اجوافك التى تحيل النور المر عسلاً وهو تصريح بان ما اكلته النحل انما ينقلب عسلاً فى اجوافها ومنافذها كلها  
 لافى خلاياها ومعاسلها ثم قال ومن ذهب الى المذهب الآخر قد احتاج الى تفسير البطون بالافواه ويدل على  
 ضعف هذا المذهب ايضا قوله تعالى ثم كل على انه يدل على ان لعدة النحل تأثيراً فى تكون العسل ومن جعل العسل  
 نباتياً محضاً فسر البطون بالافواه فليت شعري ماذا يصنع بقوله تعالى ثم كل **قوله** اما بنفسه او مع غيره  
 اشارة الى جواب ما يقال من ان تعريف الناس يفيد العموم فدلت الآية على ان العسل شفاء من كل داء مع انه

(ثم كل من كل الثمرات) من كل ثمرة تشتملها  
 مرها وحلواها (فاسلكى) ما اكلت (سبيل  
 ربك) فى مسالكه التى يجعل فيها بقدرته  
 النور المر عسلاً من اجوافك او فاسلكى  
 الطرق التى الهيك فى عمل العسل او فاسلكى  
 راجعة الى بيوتك سبيل ربك لا تتوعد عليك  
 ولا تلبس (ذلاً) جمع ذلول وهى حال  
 من السبل اى مذلة ذلها الله تعالى وسهلها  
 لك او من الضمير فى اسلكى اى وانت ذلل  
 متقادة لما امرت به (يخرج من بطونها) عدل  
 به عن خطاب النحل الى خطاب الناس لانه  
 محل الانعام عليهم والقصود من خلق النحل  
 والهامة لاجلهم (شراب) يعنى العسل لانه  
 مما يشرب واحتج به من زعم ان النحل تأكل  
 الازهار والاوراق العطرية فيستحيل فى باطنها  
 عسلان ثم تقي ادخاراً لشتاء ومن زعم انها  
 تلتقط بافواهها اجزاء طلية حلوة صغيرة  
 متفرقة على الاوراق والازهار وتضعها  
 فى بيوتها ادخاراً فاذا اجتمع فى بيوتها شيء  
 كثير منها كان العسل فسر البطون بالافواه  
 (مختلف ألوانه) ابيض واصفر واحمر  
 واسود بحسب اختلاف سن النحل والفصل  
 (فيه شفاء للناس) اما بنفسه كما فى الامراض  
 البلغمية او مع غيره كما فى سائر الامراض  
 اذ قلما يكون مجنون الا والعسل جزء منه مع  
 ان التنكير فيه مشعر بالتبعض ويجوز  
 ان يكون للتعظيم



بضر الصفاوى والمحمومين والمحرورين وتقرير الجواب ان ما يكون علاجاً للصفاوى ايضا انما يتم ويكمل بالعسل فيكون شفاء من كل داء بهذا الاعتبار ثم اجاب بمنع دلالة الآية على ان العسل شفاء لكل مرض لانه تعالى لم يقل شفاء لكل الناس ولكل داء وفي كل حال بل اشار بتكثير شفاء الى ان فيه بعض الشفاء وان جاز ان يكون التكثير فيه لتعظيم ما فيه من الشفاء وما روى عن قتادة رضى الله عنه انما يدل على كونه شفاء في الجملة لا على كونه شفاء لكل داء لجواز ان يكون استطلاق بطن الرجل من فضلة بلغمية فاحتاج الى شرب العسل لانضاجها ودفنها وقوله عليه الصلاة والسلام \* وكذب بطن اخيك \* معناه ان بطنه لم يأخذ من العسل ما ينضج مادته ويصلح مزاجه الا انه لما ذكر قوله صدق الله حسن ان يقال في جنبه كذب بطن اخيك روماً للشاكلة **قوله** فكأنما انشط من عقال **قوله** اي تخلص يقال نشطت الحبل انشطه اي عقدته وانشطته اي حالته وقد يقال كأنما نشط من عقال وليس بصحيح **قوله** وقيل الضمير للقرآن **قوله** تم الامتان على الناس يخلق النحل والهامه طريق تولد العسل منه عند قوله يخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه ثم ابتداء وقال فيه شفاء للناس اي في هذا القرآن شفاء للناس من آفة الكفر والبدعة ولم يرض المصنف بهذا القول لان الاصل في الضمير ان يرجع الى اقرب المذكورات قبله وما ذلك الا قوله شراب مختلف ألوانه وارجاعه الى ما لم يذكر قبله بعيد ولان قوله عليه الصلاة والسلام في حديث قتادة \* صدق الله وكذب بطن اخيك \* يدل على انه عليه الصلاة والسلام جعل ضمير فيه للشراب المذكور قبله فلا وجه لجعله راجعاً الى القرآن ثم انه تعالى لما استدل على ان هذا العالم لا بد له من آكله واجب الوجود لذاته ببعض احوال النبات ثم ببعض عجائب الحيوان اتبعه بذكر اختلاف اعمال الناس ومراتبها واختصاص كل مرتبة بحكم يخالف حكم باقي المراتب والعقلاء ضبطوا مراتب اعمار الانسان في اربع المراتب الاولى سن النشو والنماء ونهايته الى ثلاثين سنة او الى خمس وثلاثين سنة والمرتبة الثانية سن الوقوف وهو سن الشباب ونهايته الى ان تتم اربعون سنة من عمره والمرتبة الثالثة سن الكهولة وهو سن الانحطاط اليسير الخفي ونهايته الى سبعين سنة والرابعة وهو سن الانحطاط العظيم الظاهر وتماهى عند الاطباء الى مائة وعشرين سنة فاختلاف احوال البدن الحيوانى بالتزايد والوقوف والانحطاط الخفى والجلى مع استواء احوال التربية والتدبير الكائنين من قبل نفسه يدل على انه بتدبير الفاعل المختار قبل الارتداد الى ارذل العمر واراد به محض الكافر لان المسلم لا يزداد بسبب طول العمر الاكرامة عند الله تعالى ولا يجوز ان يقال في حقه انه تعالى رده الى ارذل العمر لقوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فانه صريح في ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لا يردون الى اسفل سافلين وعن عكرمة ان من قرأ القرآن لا يرد الى ارذل العمر **قوله** ليصير الى حالة **قوله** اللام في هذه العبارة لام كي المفيدة للتعليل والفعل بعدها منصوب باضمار ان المصدرية ويحتمل ان تكون لام العاقبة والتي في نظم القرآن لا يجوز ان تكون لام كي لان كي بعدها مذكورة صريحة بل هي امالام العاقبة او اللام التي تكون لجرّد التعليل من غير ان يضم بعدها ان المصدرية وكى بعدها مصدرية ناصبة بنفسها للفعل بعدها وهي مع منصوبها في تأويل مصدر مجرور باللام المتعلقة بقوله يرد ولا اشعار لكى بالتعليل في هذا الموضع قال ابو البقاء شيئاً منصوب بالمصدر على قول البصريين ويعلم على قول الكوفيين انتهى بمعنى انه من قبيل ما تنازع فيه عاملان لانه قد تقدم عاملان يعلم وعلم فعلى رأى البصريين وهو المختار يكون منصوباً بعلم وقوله تعالى لكيلا يعلم بعد علم شيئاً كناية عن النسيان لان الناسى يلزمه ان يعلم شيئاً ثم ينساها فلا يعلم بعد ما علم وهذه صفة الاطفال والهرم بكسر الراء الشيخ الفانى **قوله** ففكم غنى ومنكم فقير **قوله** وليس غنى الكثير من كياسته ووفور عقله وكثرة سعيه واجتهاده ولا فقر المقل من بلاذته ونقصان عقله وقلة سعيه فانك ترى اكيس الناس واكثرهم عقلاً وفهماً يفتنى عمره في طلب القليل في الدنيا ولا ينال ذلك وترى اجهل الناس واخسهم عقلاً وفهماً يفتتح عليهم ابواب الدنيا ولو كان الغنى منوطاً بالسعى وكال عقل لما وجد في اكل الناس عقلاً واكثرهم سعيًا في تحصيل الدنيا من هو اقل نصيباً منها فلما رأينا الا عقل الافضل اقل نصيباً منها والاخس الاجهل او فر نصيباً علمنا ان ذلك بسبب قسمة القسام الذي يفعل ما يشاء كما قال الله تعالى نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا روى عن الامام الشافعى رضى الله عنه انه قال وما يدل على ان القضاء والقدر حق يؤس اللبيب وطيب عيش الاحق وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو حاصل في الذكاء

وعن قتادة ان رجلاً اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى يشكى بطنه فقال اسقه العسل فذهب ثم رجع فقال قد سقيته فانفع فقال اذهب واسقه عسلاً فقد صدق الله وكذب بطن اخيك فشفاه الله تعالى فبرئ فكأنما انشط من عقال وقيل الضمير للقرآن او لما بين الله من احوال النحل (ان في ذلك لآية لقوم يفكرون) فان من تدبر اختصاص النحل بتلك العلوم الدقيقة والافعال العجيبة حق التدبر علم قطعاً انه لا بد من قادر حكيم يلهمها ذلك ويحملها عليه (والله خلقكم ثم توفاكم) باآجال مختلفة (ومنكم من ردت) يعاد (الى ارذل العمر) اخسه يعنى الهرم الذى يشابه الطفولية في نقصان القوة والعقل وقيل هو خمس وتسعون سنة وقيل خمس وسبعون سنة (لكيلا يعلم بعد شيئاً) ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في النسيان وسوء الفهم (ان الله عليم) بمقادير اعمارهم (قدير) يميز الشاب النشط ويبقى الهرم الفانى وفيه تنبيه على ان تفاوت آجال الناس ليس بالابتعاد قادر حكيم ركب ابتداءهم وعدل امرجنهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) ففكم غنى ومنكم فقير ومنكم مماليك حالهم على خلاف ذلك (فالذين فضلوا برادى رزقهم) بمعطى رزقهم (على ماملكت ايمانهم) على ممالكهم فانما يردون عليهم رزقهم الذى جعله الله تعالى في ايديهم (فهم فيه سواء) فالموالى والممالك سواء في ان الله رزقهم فالجملة لازمة للجملة المنفية او مقررة لها ويجوز ان تكون واقعة موقع الجواب كأنه قيل فوالذين فضلوا برادى رزقهم على ماملكت ايمانهم فيستوتوا في الرزق على انه ردت وانكار على المشركين فانهم يشركون بالله بعض مخلوقاته في الالهية ولا يرضون ان تشاركهم عبيدهم فيما انعم الله عليهم فيساووه في



والبلادة والحسن والقبح والصحة والسقم ونحو ذلك اسند الله تعالى تفاوت ارزاق عباده الى نفسه ويلزم منه كونه تعالى هو الرزاق للجميع على وجه فضل بعضهم على بعض في الرزق ثم فرغ عليه ان المفضلين في الرزق ليسوا رازقين باليكم شيئا من الرزق الكائن من قبلهم بل الرزاق للجميع هو الله تعالى وحده لكنه اجري رزق الممالك على ايدي الموالى فقلوه فالذين فضلوا لازم لما قبله وقوله فهم فيه سواء اي الجميع في الرزق من الله سواء لازم للجملة المنقبة من غير عليا او مقرر مؤكدا لها ويجوز ان يكون جوابا للنفي المذكور قبله ردا على المشركين **قوله** وقرأ ابو بكر **قوله** اي وقرأ الباقرين بآية الغيبة مراعاة لقوله فالذين فضلوا وقوله فهم فيه سواء ثم انه تعالى استدل على وجود الاله العليم القادر المختار بنوع آخر من احوال الناس فقال مخاطبا لكل والله جعل لكم اي انه تعالى خلق النساء ليتزوج بهن الذكور وجعل ازواجهن من جنسهم ليستأنسوا بهن ومن جعل خطاب الجمع في قوله جعل لكم من انفسكم ازواجا للتعظيم وحله على خلق حواء من نفس آدم فقد ارتكب خلاف الظاهر من غير ضرورة **قوله** فان الخافد هو المسرع في الخدمة **قوله** يعني ان الخفدة وان كانت اعم من البنات والاعم لادلاله على الخاص الا ان البنات لكونها اكل في الخدمة واسرع فيها يتبادر الذهن من لفظ الخفدة اليها عند الاطلاق قال الواحدى اصل الخفدة من الخفد وهو الخففة في الخدمة والعمل يقال خفد يخفد خفدا وخفودا اذا اسرع ومنه ما في دعاء القنوت واليك نسعى ونخفد فالخفدة جمع الخافد وهو كل من يخفد في خدمتك ويسرع في العمل بطاعتك فعنى الخفدة في اللغة الاعوان والخدم ثم يجب ان يكون المراد من الخفدة الاعوان الذين حصلوا لرجل من قبل المرأة لانه تعالى قال وجعل لكم من ازواجكم بنين وخفدة فالاعوان الذين لا يكونون من قبل المرأة لا يدخلون تحت هذه الآية فلذلك قيل هم الاختان وقيل الربائب وقيل هم الاصهار وقيل ولد الولد والاولى دخول الكل فيه لما بينا من ان اللفظ يحتمل الكل من حيث كونه موضوعا للقدر المشترك بين الكل ثم انه تعالى لما ذكر انعامه على عبده بالنكوح وما فيه من المنافع والمصالح ذكر انعامه عليهم بطيبات النعم ثباته كانت او حيوانية فقال ورزقكم من الطيبات ثم قال تعالى اقبال باطل يؤمنون والهمزة فيه للانكار والتوبيخ والقاء للدلالة على ان صدور ما اسند اليهم من التبايح عنهم بعد تقرر ما ذكر قبلها اشد قباحة وضلالة والمراد بالبطل اعتقاد ان الاصنام تفعمهم او اعتقاد ان من الطيبات ما يحرم عليهم وكذا الكلام في قوله تعالى ائبنة الله يمجدون والمراد بئمة الله ما انعم به على جميع عباده من الرزق وسوى فيه بين الموالى والممالك وبحجودها اضافة بعضها الى الشركاء وانكار كونها من الله تعالى او ما انعم به عليهم من ابضاح الدلائل الدالة على تفرده تعالى بالوحيته ونزاهته عن الشركاء والانداد وبحجودها عدم الالتفات الى تلك الدلائل وترك التأمل فيها بالانهاك في تقليد الآباء الضالين بين الله تعالى انه هو الرزاق لجميع عباده من الموالى والممالك ثم فرغ عليه توبيخ المشركين على اتخاذهم الشركاء وانكر عليهم بقوله ائبنة الله يمجدون باضافة بعض ما رزقهم الله الى تلك الشركاء وبحجود انه من عند الله او اوضح لهم دلائل الحق ثم ونج عليهم لعدم التفاتهم اليها ورجوعهم بها الى الحق ثم فصل لذكر النعم او حالها ثم اعاد التوبيخ على المشركين فيما هم عليه من الاعتقاد الباطل والمذهب الزائف وقدم الممول على عامله في الموضعين ولا يصار اليه الا للنتيجة وهي ههنا اما الاهتمام ووجهه ان الغرض الذي سبق له الكلام في الاول ليس انكار نفس الجود بل الغرض انكار متعلق الجود وهو نعمة الله تعالى فكان محل الاهتمام قدّم المفعول لذلك واما ابهام التخصيص مبالغة فان تقديم المفعول به يفيد الحصر والتخصيص فكانه قيل فلا يمجدون الا بنعمة الله ولا يؤمنون الا بالبطل ولما لم يستقم ارادة حقيقة التخصيص كفي ان يراد ما يفيد التخصيص ولما كان نسبة جود نعمة الله اليهم كافيا في توبيخهم كان نسبة تخصيص الجود بها اليهم ابلغ في التوبيخ وكذا نسبة الايمان بالبطل لما كان كافيا في التوبيخ كان نسبة ذلك اليهم بطريق يفيد التخصيص ابلغ فيه **قوله** وبنعمة الله هم يكفرون **قوله** داخل في حيز الاستفهام الانكارى ويفهم من تقرير المصنف ان قوله تعالى ويعبدون من دون الله معطوف على قوله يكفرون بيانا وتفسيرا لكفرهم بنعمة الله لقوله فان اتخاذ الشركاء يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله **قوله** ورزقا ان جعلته مصدرا فشيئا منصوب به **قوله** على معنى لا يملك ان يرزق شيئا وان كان بمعنى المرزوق المنتفع به كان شيئا بدلا منه بمعنى لا قليلا ولا كثيرا ومن السماء والارض متعلق بقوله رزقا ان كان مصدرا والمعنى لا يملك لهم ان يرزق من جانب السماء المطر ومن جانب

( ائبنة الله يمجدون ) حيث يفتنون له شركاء فانه يقتضى ان يضاف اليهم بعض ما انعم الله عليهم ويمجدون انه من عند الله او حيث انكروا امثال هذه الحجج بعد ما انعم الله عليهم بايضاحها والباء لتضمين الجود معنى الكفر وقرأ ابو بكر يمجدون بالياء لقوله تعالى خلقكم وفضل بعضكم ( والله جعل لكم من انفسكم ازواجا ) اي من جنسكم لتأنسوا بها وتكون اولادكم مثلكم وقيل هو خلق حواء من آدم ( وجعل لكم من ازواجكم بنين وخفدة ) واولاد اولاد وبنات فان الخافد هو المسرع في الخدمة والبنات يتخدمن في البيوت اتم خدمة وقيل هم الاختان على البنات وقيل الربائب ويجوز ان يراد بها البنون انفسهم والعطف لتغاير الوصفين ( ورزقكم من الطيبات ) من اللذات تدوم من الحلالات ومن لتبعض فان المرزوق في الدنيا النموذج منها ( اقبال باطل يؤمنون ) وهو ان الاصنام تفعمهم او ان من الطيبات ما يحرم عليهم كالبحار والسواحب ( وبنعمة الله هم يكفرون ) حيث اضافوا نعمه الى الاصنام او حرموا ما أحل الله لهم وتقديم الصلاة على الفعل اما للاهتمام اولابها التخصيص مبالغة او للمحافظة على القواصل ( ويعبدون من دون الله ما لا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا ) من مطر ونبات ورزقا ان جعلته مصدرا فشيئا منصوب به والافيد منه



(ولا يستطيعون) ان يملكوه ولا استطاعة لهم اصلا وجع الضمير فيه وتوحيد في ماله ملك لان ماغرد في معنى الالهة ويجوز ان يعود الى الكفار اي ولا يستطيع هؤلاء مع انهم احياء متصرفون شيئا من ١٩١ ذلك فكيف بالجماد (فلا تضربوا الله الامثال) فلا تجعلوا له مثلا تشركونه به او تقيسونه

عليه فان ضرب المثل تشبيه حال بحال (ان الله يعلم) فساد ما تعولون عليه من القياس على ان عبادة عبدة الملك ادخل في التعظيم من عبادته وعظم جرمكم فيما تفعلون (وانتم لا تعلمون) ذلك ولو علمتموه لما جراتم عليه فهو تعليل للنهي او انه يعلم كنه الاشياء وانتم لا تعلمونه فدعوا رأيكم دون نصه ويجوز ان يراد فلا تضربوا الله الامثال فانه يعلم كيف تضرب الامثال وانتم لا تعلمون ثم علمهم كيف تضرب فضرب مثالا لنفسه ولما عبدوه فقال (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منارزقا حسنا فهو ينفق منه سرا وجهرا هل يستوون) مثل ما يشرك به بالملوك العاجز عن التصرف رأسا ومثل نفسه بالحر المالك الذي رزقه الله مالا كثيرا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف شاء واحتج بامتناع الاشراك والتسوية بينهما مع تشاركهما في الجنسية والخلقية على امتناع التسوية بين الاصنام التي هي اعجز المخلوقات وبين الله الغني القادر على الاطلاق وقيل هو تمثيل للكافر الخذول والمؤمن الموفق وتفيد العبد بالملوك للتمييز من الحر فانه ايضا عبد الله وسلب القدرة للتمييز عن المكاتب والمأذون وجعله قسما للمالك المتصرف يدل على ان المملوك لا يملك والاظهر ان من تركة موصوفة لتطابق عبدا وجع الضمير في يستوون لانه المجنسين فان المعنى هل يستوى الاحرار والعبيد (الحمد لله) كل الحمد له لا يستحقه غيره فضلا عن العبادة لانه مولى النعم كلها (بل اكثرهم لا يعلمون) فيضيفون نعمه الى غيره ويعبدونه لاجلها (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) ولد اخرس لا يفهم ولا يفهم (لا يقدر على شيء) من الصنائع والتدابير لنقصان عقله (وهو كل على مولاه) عيال وثقل على من يلي امره (ايما وجهه) حيث ما يرسله مولاه في امره وقرى بوجهه على البناء للفعول وبوجه بمعنى توجه كقوله ايما وجه الله تعالى سعدا وقوم سعدا وتوجه بلفظ الماضي (لايات بخير) بنجح وكفاية مهم (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) ومن هو فهم منطبق

الارض النبات والثمار التي تخرج منها او متعلق بمحذوف هو صفة لرزقا ان كان اسما لما يرزق قوله ولا يستطيعون ان يملكوه جواب عما يقال من ان قوله لا يستطيعون فعل متعد يستدعي مفعولا تقديره ولا يستطيعونه ومعناه بعينه معنى قوله لا يملك لهم رزقا فهو من عطف الشيء على نفسه وتقرير الجواب اما لانسلم ان لا يستطيعون يستدعي تقدير ضمير يرجع الى الرزق بل اجري مجرى اللازم كقولك فلان يعطى ويمنع اي يفعل الاعطاء والمنع فالمعنى انهم لا يملكون رزقا وليس لهم استطاعة اصلا وان سلمنا انه يستدعي ذلك لكن لانسلم ان ذلك الضمير يرجع الى الرزق بل هو راجع الى تملك الرزق والمعنى انهم لا يقدررون على تملك الرزق فضلا عن ان يملكوه بالفعل قوله فلا تجعلوا له مثلا تشركونه به او تقيسونه عليه يعني ان المقصود بنهيهم عن الاشراك تفريره على قوله ويعبدون من دون الله الخ فانه تعالى لما وصف المشركين بانهم يعبدون ماله ملك شيئا من الرزق ولا استطاعة لهم اصلا فرع على ذلك نهيم عن ان يجعلوا له مثلا يشركون به تعالى في الوهية او يقيسون تعظيمه على تعظيم ذلك المثل بان يقولوا هو مثل له تعالى في استحقاق التعظيم لما ان عبادة عبدة الملك ادخل في تعظيمه من عبادة نفسه بالذات فائتلى على الاول ما يعبدونه من الشركاء وعلى الثاني ما يقيسونه به مما يعظم شأنه عندهم قوله فساد ما تعولون عليه اي تعتمدون عليه في ان تجعلوا له مثلا ومن القياس بيان ما قوله وجعله قسما اي توصيف العبد بانه مملوك لا يقدر على شيء ثم جعله قسما لقوله ومن رزقناه الخ يدل على ان المملوكية تنافي المالكية فان الفقهاء احتجوا بهذه الآية على ان العبد لا يملك شيئا ووجه دلالتها عليه انه ثبت في اصول الفقه ان الحكم المذكور عقيب الوصف المناسب يدل على كون ذلك الوصف علة لذلك الحكم وكونه عبدا وصف مشعر بالذل والمهورية وقوله لا يقدر على شيء حكم مذكور عقيبه فهذا يقتضي ان يكون العلة لعدم القدرة على شيء هي كونه عبدا مملوكا فثبت ان العبد لا يملك شيئا وان ملك والآية تدل على ما ذكر من وجه آخر وهو انه تعالى قال بعد ذكر العبد ومن رزقناه حسنا فوجب ان لا يحصل هذا الوصف للعبد حتى يحصل الامتياز بين القسم الثاني والاول فانه لو ملك العبد لكان الله تعالى قد آتاه رزقا حسنا لان الملك الحلال رزق حسن سواء كان قليلا او كثيرا فلا يكون احد القسمين قسما للآخر قوله وقيل هو تمثيل للكافر الخذول والمعنى على الاول لا يستوى عندكم العبد المملوك العاجز عن التصرف بالحر المالك الذي قدر رزقه الله المال فهو يتصرف فيه وينفق كيف يشاء فكيف يستوى من يملك الاتفاق والانعام على التوالى والدوام وهو العبود الحق بمن لا يملك شيئا من ذلك وهو المعبود الباطل وعلى الثاني لا يستوى عندكم العبد والحر المذكوران فكيف يستوى المؤمن الموفق للطاعات والخيرات والاعمال الصالحة التي يجهر بها المؤمن ويخفيها في بيته والكافر الخذول الذي حرمه الله التوفيق فهو لا يحصل منه عمل صالح ولا يوفق لباب من ابواب الطاعات والاتفاق قد يعبر به عن العمل الصالح حتى ذهب بعض المفسرين في قوله تعالى لن تناووا البر حتى تنفقوا عما تحبون الى ان المعنى حتى تعملوا الطاعات فان العامل المطيع ينفق قواه وجوارحه ابتغاء لوجه الله تعالى والاتفاق سرا وجهرا اتيان ما يجهر به من الاعمال كالصلوات والقروض والحج والجهاد والاعمال التي تظهر للناس واتيان ما يخفى من الاعمال كالنوافل التي يصنعها المرء في بيته والاعمال القلبية ثم انه تعالى لما بين امتناع المساواة بين العبد المملوك الذي لا يقدر على شيء وبين السيد الكريم الغني على الاطلاق عقبه بقوله الحمد لله للدلالة على انه تعالى هو الغني المطلق القادر على الاتفاق والافضال وان من يعبد الاصنام التي لا تملك ولا تقدر على شيء البتة في غاية الجهالة والضلال قوله تعالى ايما وجه لايات بخير مجزومان على انهما شرط وجزاء وقرى ايما وجه بالهاء الواحدة الساكنة وكسر الجيم وفاعله ضمير الابكم فيكون بوجه بمعنى توجه يقال وجه بوجه بمعنى توجه مثل قدم بمعنى تقدم وقد اشتران المقدمة بمعنى المقدمة وقوله ايما وجه الله تعالى سعدا مثل يضرب لمن يتلقاه الشرا ايما توجه وكان اصله ان رجلا اسمه اضبط كان سيد قومه فاصابه منهم جفوة فارتحل عنهم الى آخرين فرأهم يصنعون بساداتهم مثل صنع قومه فقال ايما وجه الله تعالى سعدا وسعدا كان رجلا شريرا والنجح والتجاح النظر بالحوارج وفي الكلام حذف ما يقابل قوله احدهما ابكم كانه قيل والاخر ناطق متصرف قادر على الصنائع والتدابير لكمال عقله وسلامة اعضائه وهو خفيف على مولاه ولا يتحمل التعب والمؤونة من قبله اصلا ايما وجهه يأت بخير ونجح دل عليه قوله هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وقوله ومن يأمر مرفوع

ذو كفاية ورشد ينفع الناس بحسبهم على العدل الشامل لجامع الفضائل (وهو على صراط مستقيم) وهو في نفسه على طريق مستقيم لا يتوجه الى مطلب الاو ببلغه باقرب سعي



معطوف على الضمير المرفوع في يستوى وسوغه الفصل بالضمير المنفصل وقوله وهو على صراط مستقيم اما استئناف  
 احوال **قوله** وانما قابل تلك الصفات اي الاربع وهي انه ابكم وانه عاجز لا يقدر على شيء وانه كل اي  
 تقبل على مولاه وان مولاه انما يرسله لا يأت بخير وهي صفات الاصنام فانها لا تسمع ولا تنطق وانها عاجزة لا تقدر  
 على شيء وانها كل على عابديها تحتاج الى ان تحملها وتضعها وتسمح عنها ما وقع عليها من الاذى وتخدمها والى اي  
 مهم يوجهها عابدها لا تأت بخير قابل تعالى تلك الصفات الاربع بهذين الوصفين وهما كونه آمرا بالعدل وكونه  
 في نفسه على صراط مستقيم لانها كمال ما يقابل تلك الصفات الاربع لان كونه آمرا بالعدل يتضمن كونه ذا فهم  
 منطيقا قادرا على كفاية الناس وارشادهم الى ما فيه صلاح حالهم في الدارين يحثهم على العدل الشامل لجميع  
 الفضائل وكونه على صراط مستقيم وسيرة صالحة سنية يتضمن كونه بحيث انه الى اي مطلب يتوجه يلقه وبظفر به  
 باقرب سعي فالرجل الموصوف بتلك الصفات الاربع اذا لم يكن مساويا في الفضل والشرق لمن اتصف بهذين  
 الوصفين مع استوائهما في الخلقة والصورة البشرية فلا يحكم بان الجماد لا يكون مساويا لرب العالمين في العبودية  
 كان اولى او فلا لا يكون الكافر مساويا للمؤمن كان اولى بين الله تعالى بضرب هذا المثل ان الذي لا ينطق بالحق  
 ولا يأمر بالعدل ليس كالذي يأمر بالعدل مع كونه في نفسه متصفا بالعدل متباعدا عن الظلم والجور وبين في المثل  
 الاول ان الذي لا يملك الاتفاق ليس كالذي يملكه **قوله** يختص به علمه وجه ارتباط هذه الآية بما  
 قبلها انه مثل نفسه بالذي يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ومعلوم ان احدا لا يكون كذلك الا اذا كان  
 كاملا في العلم والقدرة فبين بقوله والله غيب السموات والارض كونه كاملا في العلم وبين كمال قدرته بقوله وما  
 امر الساعة الا كلم البصر والساعة هي الوقت الذي تقوم فيه القيامة سميت ساعة لانها تنجأ الانسان في ساعة  
 فيموت الخلق بصيحة واحدة وقوله او هو اقرب ليس المراد منه الشك بل المراد بل هو اقرب اضربا عن تشبيه امر  
 قيام الساعة في السرعة برجع الطرف من اعلى الحديقة الى اسفلها ولا شك ان الحديقة مؤلفة من اجزاء لا تجزأ  
 ولحم البصر عبارة عن مرور الجفن على جولة تلك الاجزاء التي منها تتركب الحديقة فيكون الزمان الذي يحصل  
 فيه لمح البصر مركبا من آتات وازمان متعاقبة والله تعالى قادر على اقامة القيامة في زمان واحد من تلك الازمان  
 فلذلك اضرب عن تشبيه الاول الى الحكم بانه اقرب تنبيهها على ذلك وقال الزجاج المراد الابهام على مخاطبين  
 انه تعالى يأتي بالساعة في زمان لمح البصر وفيما هو اقل منه لان المراد من تشبيه امر قيامها بامر لمح البصر تشبيه  
 زمان الاول بزمان الثاني وهذا هو الذي اراد المصنف بقوله او للتخفيف لانه تعالى لما ابهم الامر عليهم فقد خبرهم  
 بين الامرين وعلى الوجهين يكون المقصود تقريب وقوعها وان كان بعيدا بالنسبة اليها **قوله** والهاء مزيدة  
 يعني ان اصل امهاتكم اما انكم الا انه زبدت الهاء فيه كما زبدت في اهراق اصله اراق وقوله لا تعلمون شيئا حال  
 من مفعول اخرجكم اي اخرجكم غير طالبين وقوله شيئا منصوب اما على المصدرية اي شيئا من العلم او على انه  
 مفعول به والعلم ههنا العرفان فيتعدي الى واحد **قوله** مستحبين جهل الجمادية اي لا الجهل الذي هو  
 عدم العلم عما من شأنه ان يكون عالما لان الجنين في بطن امه في حكم الجماد الخاوة عن العلوم البدئية زاسا فضلا  
 عن العلوم النظرية المكتسبة التي يترتب عليها العلوم البدئية فان النفس في مبدأ الفطرة كانت خالية عن جميع  
 العلوم الا انه تعالى لما خلق لها قوى وحواس ظاهرة وباطنة توصلت بها الى ان رسم فيها ماهيات المحسوسات  
 لما بينها وبينها من المشاركات والمباينات وان تنزع منها صور اكلية بصورة تمكن بترتيبها على وجه خاص من  
 اكتساب المجهولات التصورية وتمكن بادراك النسبة بين بعض تلك التصورية مع بعض من ايقاع تلك النسبة  
 وانتزاعها وادراك انها واقعة وليست بواقعة مثل ادراك ان الكلى اعظم من الجزء ومثل هذه الادراكات علوم  
 تصديقية تمكن للنفس ترتيبها على الوجه الخاص من اكتساب المجهولات التصديقية فظهر ان السبب الاول  
 لحدوث العلم في النفس هو انه تعالى اعطى هذه الحواس واليد اشار بقوله تعالى والله اخرجكم من بطون  
 امهاتكم لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافتدة ليصير حصولها سببا لا تنقل نفوسكم من الجهل  
 الى العلم بالطريق المذكور \* فان قيل قوله تعالى وجعل لكم السمع والابصار عطف على قوله اخرجكم ويفهم منه  
 ان يكون جعل لكم السمع والابصار متأخرا عن الاخراج من البطن وليس كذلك \* فالجواب ان حرف الواو  
 لا يقتضي الترتيب وايضا اذا جعلنا السمع على الاستماع والابصار على الرؤية زال السؤال وهذا اذا جعلنا قوله

وانما قابل تلك الصفات بهذين الوصفين  
 لانها كمال ما يقابلها وهذا تمثيل ثان  
 ضربه الله تعالى لنفسه وللانسان لا بطلان  
 المشاركة بينه وبينها او للمؤمن والكافر  
 (ولله غيب السموات والارض) يختص به  
 علمه لا يعلم غيره وهو ما غاب فيهما عن العباد  
 بان لم يكن محسوسا ولم يدل عليه محسوس  
 وقبل يوم القيامة فان علمه غائب عن اهل  
 السموات والارض (وما امر الساعة)  
 وما امر قيام القيامة في سرعته وسهولته  
 (الا كلم البصر) الا كرجع الطرف من اعلى  
 الحديقة الى اسفلها (او هو اقرب) او امرها  
 اقرب منه بان يكون في زمان نصف تلك  
 الحركة بل في الآن الذي يتدأ فيه فانه تعالى  
 يحيي الخلائق دفعة وما يوجد دفعة كان  
 في آن وأو للتخفيف او بمعنى بل وقيل معناه  
 ان قيام الساعة وان تراخي فهو عند الله  
 كالشيء الذي يقولون فيه هو كلم البصر  
 او هو اقرب مبالغة في استقرايه (ان الله  
 على كل شيء قدير) فيقدر على ان يحيي  
 الخلائق دفعة كما قدر ان احياءهم متدرجا ثم  
 دل على قدرته فقال (والله اخرجكم  
 من بطون امهاتكم) وقرأ الكسائي بكسر  
 الهمزة على انه لغة او اتباع لما قبلها وحزة  
 بكسرها وكسر الميم والهاء مزيدة مثلها  
 في اهراق (لا تعلمون شيئا) جهلا مستحبين  
 جهل الجمادية (وجعل لكم السمع والابصار  
 والافتدة) اداة تعلمون بها قصصون  
 بمشاهيركم جزئيات الاشياء قدر كونها ثم  
 تنبهون بقلوبكم لمشاركات ومباينات  
 بينها بتكرار الاحساس حتى تحصل لكم  
 العلوم البدئية وتمكنوا من تحصيل  
 المعالم الكسبية بالنظر فيها (لعلكم تشكرون)  
 كي ترفوا ما انعم الله عليكم طورا بعد طور  
 فتشكروا



(في جو السماء) في الهواء المتباعده من الارض (ما يمكنه) فيه (الاله) فان ثقل جسدها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا دامة تحتها مسكها (ان في ذلك لايات) تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقة يمكن معها الطيران وخلق الجوّ بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طبعها (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون بها (والله جعل لكم من بيوتكم سكنا) موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم كالببوت المتخذة من الحجر والمدر فعل بمعنى مفعول (وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا) هي القباب المتخذة من الادم ﴿ ١٩٣ ﴾ ويجوز ان تناول المتخذة من الوبر والصوف والشعر من حيث انها ثابتة على جلودها بصدق عليها انها من جلودها (تستخونها) تستخونها (نجدونها) خفيفة تخف عليكم حملها ونقلها (يوم ظعنكم) وقت ترحالكم (ويوم اقامتكم) ووضعها او ضربها وقت الحضر او النزول وقرأ الجازيان والبصريان يوم ظعنكم بالفتح وهو لغة (ومن اصوافها) او بارها واشعارها) الصوف للضأن والوبر للابل والشعر للز و اضافتها الى ضمير الانعام لانها من جلته (اثاثا) ما يلبس وفرش (ومتاعا) ما يتجر به (الى حين) الى مدة من الزمان فانها لصلاتها حتى مدة مديدة او الى حين مماتكم او الى ان تقضوا منه او طارككم (والله جعل لكم مما خلق) من الشجر والجبل والابنية وغيرها (ظلالا) تنقون بها حر الشمس (وجعل لكم من الجبال اكثانا) مواضع تسكنون بها من الكهوف والبيوت المخوفة فيها جمع كن (وجعل لكم سرايل) ثيابا من الصوف والكتان والقطن وغيرها (تقيكم الحر) خصه بالذكر اكتفاء باحد الضدين او لأن وقاية الحر كانت أهم عندهم (وسرايل تقيكم بأسكم) يعني الدروع والجواشن والسرايل يحم كل ما يلبس (كذلك) كاتمام هذه النعم التي تقدمت (يتم نعمته عليكم لعلمكم تسلمون) اي تنظرون في نعمه فتؤمنون به او تقادون لحكمه وقرئ تسلمون من السلامة اي تشكرون فتسلمون من العذاب او تنظرون فيها فتسلمون من الشرك وقيل تسلمون من الجراح بلبس الدروع (فان تولوا) اعرضوا اولم يقبلوا منك (فانما عليك البلاغ المبين) فلا يضرك فانما عليك البلاغ وقد بلغت وهذا من اقامة السبب مقام السبب (يعرفون نعمه الله) اي يعرف المشركون نعمه الله التي عدها عليهم وغيرها حيث يعترفون بها وبانها من الله (ثم ينكرونها) بعبادتهم غير المنع بها وقولهم انها بشاعة آلهتنا او بسبب كذا او باعراضهم عن اداء حقوقها وقيل نعمه الله نبوة محمد صلى الله عليه وسلم عرفوها بالمعجزات ثم انكروها عنادا ومعنى ثم استبعادا لانكار بعد المعرفة (واكثرهم الكافرون) الجاحدون عنادا وذكر الاكثر اما لان بعضهم لم يعرف الحق لنقصان العقل او التغرير في النظر او لم

وجعل معطوقا على اخرجكم فيكون داخلا فيما خبر به عن المبتدأ ويجوز ان يكون مستأنفا كما قال البغوي تم الكلام عند قوله لا تعلمون شيئا ثم ابتداء فقال وجعل لكم السمع الآية لان الله تعالى جعل هذه الاشياء لهم قبل الخروج من بطون الامهات ﴿ قوله ﴾ والاسباب المؤاتية له اي الموافقة للطلب يقال آتته على ذلك الامر مؤاتاة اذا وافقته وطاوعته والعامه تقول وآتته قال الامام هذا دليل على كمال قدرته فانه لو لا انه تعالى خلق الطير خلقة يمكنه معها الطيران وخلق الجوّ خلقة يمكنه معها الطيران فيه لما امكن ذلك فانه تعالى اعطى الطير جناحا تبسطه مرة وتكسره اخرى مثل ما يعمل السائح في الماء وخلق الهواء خلقة لطيفة رقيقة يسهل بسببها خرقه والنفاذ فيه ولو لا ذلك لما كان الطيران ممكنا ﴿ قوله ﴾ وقرأ الجازيان وهما نافع وابن كثير والبصريان وهما ابو عمرو وبغوب يوم ظعنكم بفتح العين والباقون بسكونها وهما غتان كالشعر والشعر والنهر والنهر واعلم ان البيوت التي يسكن الانسان فيها على قسمين احدهما البيوت المتخذة من الخشب والطين والحجر والآلات التي بها يمكن تسقيف البيوت واليها الاشارة بقوله تعالى والله جعل لكم من بيوتكم سكنا اي ما تسكنون فيه والجعل بمعنى الخلق فيعتدى الى واحد وهو سكنا ومن بيوتكم متعلق بمحذوف على انه حال من سكنا فقدم عليه لكونه تكرة ويجوز ان يكون بمعنى التصيير فيكون سكنا مفعوله الثاني والقسم الثاني من البيوت القباب والخيام والفساطيط واليه الاشارة بقوله تعالى وجعل لكم من جلود الخ اي بيوتا يمكن نقلها وتحويلها من مكان الى مكان والظعن في الاصل سير البادية لجمعة او حضور ماء والجمعة بالضم طلب الكلأ في موضعه وقد يطلق على طلب كل ما يتغذى به من الطعام او طلب مربع وقد يطلق الظاعن على كل خارج للسفر والسكن المسكن وانشد الفراء

\* جاء الشتاء ولم اعد له سكنا \* يا ويح نفسي من حفر القراميص \*

والبيت ما يؤوى الانسان اليه ليلا ليبيت فيه وجعل السكن بعضا من البيوت يدل على ان السكون المعتبر في السكن بمعنى الإقامة التي هي ضد السفر ويؤيده ان المصنف فسر السكن بقوله موضعاً تسكنون فيه وقت اقامتكم فكان هذا قرينة على ان المراد بالسكن البيوت المتخذة من الحجر والمدر والخشب قال المفسرون الاثنا عشر متاع البيت من الفرش والالبسة من قولهم شعر اثبت اي كثير وات البيت يثبت انا اذا كثرت والتف ولا واحد للاثنا وقيل واحدها اثانة وعطف المتاع على الاثنا لما اقتضى المغيرة بينهما اشار المصنف الى الفرق بينهما بان حل المتاع على ما يتجر به والاثنا على ما لا يقصده التجارة بل يقصده الخدمة من الاكتفاء والتغطى والافتراش وقوله اثنا الظاهر انه منصوب عطفا على بيوتهم وجعل لكم من اصوافها اثنا فايكون قد عطف الجورور على الجورور والمنصوب على المنصوب ﴿ قوله ﴾ والسرايل يحم كل ما يلبس ﴿ قوله ﴾ سواء كان لبسه لتوقي عن الحر والبرد او عن الشدة في الحرب ولا يخص بالاول دليل انه تعالى جعل ما يقي عن شدة الطعن والضرب والرمي من قبيل السرايل ﴿ قوله ﴾ وقرئ تسلمون بفتح التاء واللام مضارع سلم وهو مناسب لقوله تقيكم بأسكم فان المراد به الدروع الملبوسة في الحروب الا ان المصنف لم يرض بكونه مربوطا به واختار كونه مربوطا بقوله كذلك يتم نعمته عليكم كما انه مربوط به على قراءة العامة ﴿ قوله ﴾ وهذا من اقامة السبب مقام السبب ﴿ قوله ﴾ يعني ان ما هو جواب للشرط حقيقة محذوف وهو كانت معذور ولما كان تبليغه عليه الصلاة والسلام سببا لكونه معذورا غير متضرر بقولهم اقيم هذا السبب مقام السبب وجعل جوابا للشرط وقوله تعالى يعرفون نعمه الله استئناف لبيان حالهم في توليهم عن الايمان وذمهم بانهم يعرفون جميع ما انعم الله تعالى عليهم من النعم المذكورة في هذه السورة وغيرها ويعترفون بان جميعها من الله ثم ينكرونها بان يقولوا اوزقنا الله اياها بشفاعه آلهتنا فلا يشكرونها والتولي عن الايمان بهذا الطريق لما كان يستلزم مجاهرة الكفار عنادا لجواز ان لا يعلم المتولي المذكور بطلان اعتقاد ان ما انعم الله عليه اثنا هو بشفاعه الآلهة قالوا اكثرهم الكافرون ترقيا في ذمهم بمعنى انهم مع كونهم يعرفون نعمه الله ثم ينكرونها كافرون ﴿ قوله ﴾ فان قيل هم كاهن كافرون فامعنى قوله واكثرهم الكافرون قلنا لانه لما حل الكافر على الجاحد المعاند خرج من تولى جاهلا بصدق الرسول صلى الله عليه وسلم لكونه غير معاند ولانه كثيرا ما يراد الجميع بلفظ الاكثر كما في قوله تعالى الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون ثم انه تعالى لما ذكر الذين تولوا عن الايمان ووصفهم بما وصفهم بالوعيد فذكر حال يوم القيامة فقال ويوم نبعث اي اذكروم نبعث ﴿ قوله ﴾ اي يتلون الجوهري منوته ومنيته اذا ابتليته ﴿ قوله ﴾ ولاهم يسترضون ﴿ قوله ﴾ هو من الارضاء لا من الرضى اي لا يطلبون الارضاء على ان الاستعانة بطلب العتي

تقم عليه الحجة لانه لم يبلغ حد التكليف واما لانه بقاء مقام الكل كما في قوله بل اكثرهم لا يعلمون (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) وهو نبيها يشهد لهم وعليهم بالايمان والكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) في الاعتذار اذ اعذر لهم وقيل في الرجوع الى الدنيا وهم زيادة ما يحيق بهم من شدة المنع عن الاعتذار لما فيه من الاقنط الكلي على ما يمتنون به من شهادة الانبياء عليهم السلام (ولا هم يسترضون من العتي وهي الرضى وانتصاب



وكذا قوله (واذا رأى الذين ظلموا العذاب) عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) أي العذاب (ولا هم ينظرون) يملكون (واذا رأى الذين أشركوا شركاءهم) أو ثنائهم التي دعوا شركاء أو الشياطين الذين شاركوهم في الكفر بالجل عليه (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) نعبدهم أو نطيعهم وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين في ذلك أو التماس بان يشطر عذابهم (فألقوا إليهم القول انكم لكاذبون) أي اجابوهم بالكذب في أنهم شركاء لله وانهم ما عبدوهم حقيقة وإنما عبدوا أهواءهم كقوله تعالى كلا سيكفرون بعبادتهم ولا يمنع انطاق الله الاصنام به حيث ذابوا في أنهم جلوه على الكفر والزموم إياه كقوله وما كان لي عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فاستجبتم لي (وألقوا) وألقى الذين ظلموا (الى الله يومئذ السلم) الاستسلام لحكمه بعد الاستكبار في الدنيا (وضل عنهم) وضاع عنهم وبطل (ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم ينصرونهم ويشفعون لهم حين كذبوهم وتبرأوا منهم (الذين كفروا وصعدوا عن سبيل الله) بالنع عن الاسلام والجل على الكفر (زدناهم عذابا) لصدتهم (فوق العذاب) المستحق بكفرهم (بما كانوا يفسدون) بكونهم مفسدين بصدتهم (ويوم نبعث في كل أمة شهيدا عليهم من أنفسهم) يعني نبهم فان نبى كل أمة بعث منهم (وجنابك) يا محمد (شهيدا على هؤلاء) على أمتك (ونزلنا عليك الكتاب) اختشاف احوال باضمار قد (تبياناً) بياناً بليغاً (لكل شئ) من امور الدين على التفصيل والاحال بالاحالة الى السنة والقياس (وهدى ورحمة) للجميع وإنما حرمان المحروم من تقييده (وبشرى للمسلمين) خاصة

وهو اسم بمعنى الاعتبار الذي هو ازالة العتب فقوله تعالى ولا هم يستنبون معناه لا يطلب منهم الاعتبار أي ازالة عتاب ربهم وغضبه بان يتوبوا وينزجروا عما هم عليه من الكفر والمعاصي لان الآخرة ليست بدار تكليف وعمل وإنما يطلب ذلك منهم في الدنيا وفي الصحاح يقال اعتبني فلان اذا عاد الى مسرتي راجعا عن الاساءة فظهر بما ذكرنا ان تفسير الاستعتاب بالاسترضاء وتفسير الاعتبار بالارضاء تفسير بالالزام **قوله** وكذا قوله واذا رأى الذين ظلموا **قوله** يعني انه ايضا منصوب بمحذوف أي اذا رأوه وقعوا فيه ويحقق بهم ما يحق والقاء في قوله تعالى فلا يخفف عنهم ليست فاء جواب اذا بل هي عاطفة لما بعدها على الجزاء المقدر لان جوابها متى كان مضارعا لا يكون مصدرا بالفاء سواء كان موجبا كما في قوله تعالى واذا أتت عليهم آياتنا بينات تعرف في وجوه أو منغيا نحو اذا جاء زيد لا يكرهك وإنما يصدر بالقاء اذا كان بجهة اسمية نحو اذا جاء في زيد فانا اكرمه وتقدير المبتدأ في الآية بان يجعل تقديرها فهو لا يخفف خلاف الظاهر وقوله تعالى الذين ظلموا مظهر وقع موقع المضمير للاشعار بان العذاب لا يخفف عنهم ويجب ان يكون دائما وهو المراد من قوله ولا هم ينظرون **قوله** أو ثنائهم التي دعوا شركاء **قوله** براها المشركون لان الله تعالى يعنها القاعدتين الاولى ان يشاهدها المشركون في غاية الذل والحقارة والثانية ان تكذب تلك الاصنام المشركين في قولهم انها شركاء الله تعالى في استحقاق العبادة ومن قال ان المراد بالشركاء الشياطين الذين دعوا الكفار الى الكفر إنما ذهب الى هذا القول لانه تعالى حكى عن اولئك الشركاء أنهم ألقوا الى الذين أشركوا انكم لكاذبون والاصنام جادات فلا يصح منهم هذا القول فوجب ان يكون المراد من الشركاء الشياطين حتى يصح منهم هذا القول ودليل هذا ضعيف لانه تعالى قادر على ان يخلق الحياة والعقل والنطق في تلك الاصنام فينبذ يصح منها هذا القول **قوله** وهو اعتراف **قوله** جواب عما يقال ما الفائدة في قول المشركين ربنا هؤلاء شركاؤنا مع ان فائدة الخبر ولازمه كلاهما معلومان لله تعالى \* وتقرير الجواب الاول ان المشركين يقولون هذا الكلام تعجبا من حضور تلك الاصنام مع انه لا ذنب لها واعترافا بانهم كانوا مخطئين في عبادتها وتقرير الثاني ان المشركين إنما قالوا ذلك احالة لهذا الذنب على تلك الاصنام وظنوا ان ذلك ينجيهم من عذاب الله او ينقص من عذابهم بأن يحمل شطر منه على الاصنام فعندها تكذبهم تلك الاصنام وهو قوله تعالى فآلقوا إليهم القول انكم لكاذبون في قولكم في حقنا أنهم شركاء الله في العبودية او في استحقاق العبادة او في أنهم جلو المشركين على الكفر وقوله تعالى الذين كفروا مبتدأ وزدناهم خبره لما ذكر الله تعالى وعيد الذين كفروا اتبعه بوعيد من ضم الى الكفر ضد الغير عن سبيل الله فان رؤساء الكفر وقادتهم وساداتهم ضلوا بانفسهم وأضلوا اتباعهم فلهذا العذاب الاليم بكفرهم بانفسهم وزيادة العذاب باضلالهم غيرهم ثم انه تعالى ذكر نوما آخر من التهديدات المانعة للكافرين عن المعاصي فقال ويوم نبعث أي اذكر يا محمد يوم نبعث في كل جماعة نبيا يشهد على من كذب وعصى لانه لما بعث في كل أمة رسولا وبلغهم الرسول رسالة الله فأتى عذر سيق للكفار في ارتكاب المعصية قال تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير وقوله تعالى وجنابك شهيدا تخصيص بعد التعميم كقوله تعالى واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح **قوله** بياناً بليغاً **قوله** إشارة الى ان التبيان اسم في معنى البيان كالتلقاء في معنى اللقاء كما نقل عن الزجاج الا انه روى ثعلب عن الكوفيين والبرد عن البصريين أنهم قالوا لم يأت من المصادر على تفعال الا حرفان تبيان وتلقاء فعلى هذا يجب ان تكون المصادر التي تكون على تفعال كلها مفتوحة التاء كالاستار والتذكروا التكرار والتهذار والتلعاب وان يكون ما هو مكسور التاء غير التبيان والتلقاء اسما نحو التماسح والتثال وقوله بليغا إشارة الى ان صيغة تفعال سواء كانت مفتوحة التاء او مكسورة تها اذا كانت مصدرا او اسما بمعنى المصدر تكون من ابنية المبالغة وتكرير الفعل فالتكرار والتذكروا والتلعاب بمعنى كثرة الكر والذكر والعب قال المفسرون القرآن تبيان لكل شئ يحتاج اليه من الامر والنهي والحلال والحرام والحدود والاحكام وقال نفاة القياس دل هذه الآية على ان القرآن تبيان لكل شئ أي لكل شئ من العلوم الدينية لان غير ذلك ليس مما يجب الالتفات اليه وعلوم الدين اما اصول واما فروع فاما علم الاصول فهو تمامه موجود في القرآن واما علم الفروع فالاصل برآة الزمة الاماورد على سبيل التفصيل في هذا الكتاب وذلك يدل على انه لا تكليف من الله تعالى الا ماورد في هذا واذا كان كذلك كان القول بالقياس باطلا وكان القرآن وافيا ببيان كل الاحكام واما الفقهاء فانهم قالوا القرآن إنما كان تبياناً لكل شئ لانه دل على ان الاجماع



حجة وكذا كل واحد من القياس وخبر الواحد فضلا عن السنة المتواترة وإذا ثبت حكم من الأحكام بأحد هذه  
الاصول كان ذلك الحكم ثابتا بالقرآن روى عن علي رضي الله عنه أنه قال كل شيء علمه في القرآن الآن الرجال  
تفهم عنه فبعضه مبين فيه بأن نص عليه صريحاً وبعضه مبين على وجه الاجال بالاحالة على ما يوجب العلم من  
بيان النبي صلى الله عليه وسلم أو إجماع المسلمين أو القياس على ما نص عليه للاشتراك في علة الحكم ثم إنه تعالى  
لما استقصى في شرح الوعد والوعيد والترغيب والترهيب بقوله إن الله يأمر بالعدل والإحسان الآية وهي  
إجماع آية لوجوه إرشاد المكلفين وهدايتهم إلى ما فيه صلاح حالهم في الدارين أمر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة  
أشياء وهي العدل والإحسان وإيتاء ذى القربى ونهى عن ثلاثة وهي الفحشاء والمنكر والبغى أما العدل  
فهو عبارة عن الأمر المتوسط بين طرفي الإفراط والتفريط ورعاية العدل واجبة في جميع الأشياء لاسيما فيما يتعلق  
بالاعتقاد وفيما يتعلق بأفعال الجوارح وفيما يتعلق بالأخلاق النفسانية واجل وجوه العدل اعتقاد الاعتقاد  
بوحدة الآلهة فإن نفي الآلهة تعطيل محض وإثبات أكثر من آله تشريك وتشبيه وهما مذمومان والعدل هو إثبات  
الله الواحد واعتقاده لا اله الا الله وإيضاً الاعتقاد بأن العبد ليس له قدرة ولا اختيار جبر محض والاعتقاد بأنه مستقل  
بأفعاله قدر محض وهما مذمومان والعدل إن يقال إن العبد يفعل الفعل بواسطة الله تعالى يخلق فيه قدرة كاسبة  
تدعوه إلى الفعل والقدرة المؤثرة ليست إلا الله تعالى والعدل فيما يتعلق بأعمال الجوارح كالاعتقاد بآداء الواجبات  
المتوسط بين البطالة والترهب فإن قوماً من أهل البطالة ونفاة التكليف يقولون الاحتراز عن شيء من  
المعاصي ليس لله عليه تكليف أصلاً وقال قوم من المانوية أنه يجب على الإنسان أن يحتجب عن كل أكل  
الطيبات وأن يبذل في تعذيب نفسه وأن يحتجز عن كل ما يعيل الطبع إليه حتى أنهم يخصون أنفسهم  
ويحتجزون عن التزويج وعن أكل الطعام الطيب وأنهم يحرقون أنفسهم ويرمون أنفسهم من شاطئ الجبل فهذان  
الطريقان مذمومان والعدل الوسط هو هذا الشرع الذي جاءنا به محمد صلى الله عليه وسلم ثم إن الزيادة  
على العدل في باب العمل بحسب الكمية قد تكون إحساناً إلى نفسه إذا كانت على الوجه الذي استحسنته  
الشرع ونذب إليه كالتطوع بعد أداء الواجبات وقد تكون إساءة على خلاف الوجه المشروع وكذا الزيادة  
بحسب الكيفية وبالجملة فالبالغة في أداء الطاعات بحسب الكمية وبحسب الكيفية هو الإحسان والإحسان  
بهذا المعنى يدخل فيه التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله ومن الظاهر أن الشفقة على خلق الله أقسام كثيرة  
أشرفها وأجلها صلة الرحم فقوله وإيتاء ذى القربى من قبيل التخصيص بعد التعميم أي إيتاء أقرب الخواص ومبالغة  
في إلتفات عليه **فقوله** عن الإفراط في متابعة القوة الشهوية **البهيمية والغضبية السبعية والوهمية الشيطانية**  
والعقلية الملكية والثلاث الأولى هي المداخل التي يأتي الشيطان من قبلها بخلاف القوة الأربعة أعني القوة العقلية  
الملكية فإن الشيطان لا يغوى الإنسان من قبلها إذ لا مناسبة بينها وبين الشرور الشيطانية فلا وجد لأن يتوسل  
الشيطان بها إلى اغواء بني آدم بخلاف القوى الثلاث الأولى فإنها مبدأ الشرور والقباح وداعية إليها فإن  
الفحشاء أثر القوة الشهوية والمنكر أثر الغضب والبغى أثر القوة الوهمية فإن القوة الشهوية إنما ترغب  
في تحصيل اللذات الشهوية والتي خرجت منها عن الحد المأذون فيه شرعاً فهي المسماة بالفحشاء وأما القوة  
الغضبية السبعية فهي أبدأ تسعى في إيصال الشر والبلاء والإيذاء إلى سائر الناس ولا شك أن الناس ينكرون  
تلك الحالة فالمنكر عبارة عن الإفراط الحاصل من إثارة القوة الغضبية قول المصنف والمنكر ما ينكر على متعاطيه من  
إثارة القوة الغضبية معناه أن المنكر من إثارة القوة الغضبية هو الحد الخارج عما يقبله الناس من إثارة  
الغضبية وتبرمجها وأما القوة الوهمية الشيطانية فهي أبدأ تسعى في الاستعلاء على الناس والرفع وإظهار  
الرياسة والتقدم وذلك هو المراد من البغى فإنه لا معنى للبغى إلا التناول على الناس والرفع عليهم فظهر بما ذكر  
أن هذه الألفاظ الثلاثة منطبقة على أحوال هذه القوى الثلاث **فقوله** وصارت سبب إسلام عثمان بن مظعون **فقوله**  
روى عن ابن عباس أن عثمان بن مظعون قال ما سمعت أئمة الأئمة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يتقرر  
الإسلام في قلبي فحضرت عليه الصلاة والسلام ذات يوم فبينما هو يتحدثني إذ رأيت بصره شخص إلى السماء  
ثم خففت عن يمينه ثم عاد لمثل ذلك فسألته فقال ليثما أنا أحدثك إذ جبريل عليه الصلاة والسلام نزل  
عن يميني فقال يا محمد إن الله يأمر بالعدل شهادة أن لا اله الا الله والإحسان القيام بالفرائض وإيتاء ذى القربى

(إن الله يأمر بالعدل) بالتوسط في الأمور  
اعتقاداً كالتوحيد المتوسط بين التعطيل  
والتشريك والقول بالكسب المتوسط بين محض  
الجبر والقدر وعملًا كالاعتقاد بآداء الواجبات  
المتوسط بين البطالة والترهب وخلقاً كالجلود  
المتوسط بين الخلل والتبذير (والإحسان)  
إحسان الطاعات وهو إما بحسب الكمية  
كالتطوع بالنوافل أو بحسب الكيفية كما قال  
عليه الصلاة والسلام الإحسان أن تعبد الله  
كانك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك (وإيتاء  
ذى القربى) وإعطاء الأقارب ما يحتاجون إليه  
وهو تخصيص بعد تميم للبالغة (ويتهوى  
عن الفحشاء) عن الإفراط في متابعة القوى  
الشهوية كالزنى فإنه أقمح أحوال الأناس  
واشنعها (والمُنكر) ما ينكر على متعاطيه  
من إثارة القوة الغضبية (والبغى) والاستعلاء  
والاستيلاء على الناس والتجبر عليهم فإنه  
الشيطنة التي هي مقتضى القوة الوهمية  
ولا يوجد من الإنسان شر إلا وهو مندرج  
في هذه الأقسام صادر بنوسط إحدى هذه  
القوى الثلاث ولذلك قال ابن مسعود  
رضي الله عنه هي إجماع آية في القرآن أن  
والشر وصارت سبب إسلام عثمان بن مظعون  
رضي الله تعالى عنه ولو لم يكن في القرآن غير  
هذه الآية لصديق عليه أنه تبيان لكل شيء  
وهدي ورجة للعالمين ولعل إيرادها عقيب  
قوله وتزلنا عليك الكتاب لتنبه عليه



اي صلة الرحم وينهى عن الفحشاء والزنى والمنكر ما لا يعرف في شريعة ولا سنة والنجى الامتطالة قال عثمان  
فوقع الايمان في قلبي واثبت ابا طالب فاخبرته فقال يا معشر قريش اتبعوا ابن اخي ولئن كان صادقا او كاذبا فانه  
ما يأمركم الا بمكارم الاخلاق فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد الله قال يا معشر الناس  
ان يتبعوني وتدع نفسك فنزل انك لا تهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء روى ان بنى امية كانوا  
يسبون امير المؤمنين علي بن ابي طالب في الخطبة رضى الله عنه الى ان ولي عمر بن عبد العزيز الخلافة فترك  
ذلك وكتب الى العمال في الاقاليم بترك ذلك وكان سبب محبة عليا انه قال كنت بالمدينة اتعلم العلم وكنت ازم  
عبد الله بن عبد الله بن عيينة فبلغه شئ من ذلك فأتته يوما وهو يصلي فاطال الصلاة فعدت انتظر فراغه فلما  
فرغ التفت الى وقال متى علمت ان الله تعالى غضب على اهل بدر وبيعة الرضوان بعد ان رضى الله عنهم قلت لم اسمع  
بذلك قال فما الذى بلغنى عنك فى علي قلت ما هو قال يا بنى انك تمضى فى خطبتك فاذا اتيت الى ذكره عرف منك  
تقصيرا وخطبت كذلك قلت نعم قال يا بنى ان الذين حولنا لو يعلمون من علي ما نعلم لما تفرقوا عنا فى اولاده فلما  
ولى الخلافة لم يكن عنده من الرغبة فى الدنيا ما يرتكب بسببها هذا الامر العظيم فترك ذلك وكتب بتركه وقرأ عوده  
ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية فخل هذا الفعل عند الناس محلا عظيما واكثر ما مدحه بذلك **قوله**  
تعالى يعظكم الظاهر انه مستأنف فى قوة التعليل للامر بما تقدم الى ان الوعد سبب لما تقدم من الامر والتهنى  
المذكورين ويعد جملة حالا من فاعل ينهى اذ لا وجه لتخصيص الحال بهذا الفاعل دون فاعل يأمر فان الوعد  
يكون بكل واحد من الاوامر والنواهي ولا خصوصية له بالنهى ثم انه تعالى لما جمع جميع المأمورات والمنهيات  
فى هذه الآية على سبيل الاجال ذكر بعدها بعض تلك الاقسام على سبيل التفصيل فبدأ بالوفاء بعهد الله فقال  
واوفوا بعهد الله وهو معطوف من حيث المعنى على قوله ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية عطف  
الخاص على العام اهتماما بوفاء العهد والثبات عليه واستشهد المصنف بقوله تعالى ان الذين يبايعونك على ان  
عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد الله واحد ولم يرد ان هذه الآية واردة فى تلك البيعة اعنى بيعة الرضوان  
لان هذه السورة مكية نزلت حين كان المسلمون مستضعفين فيما بين قريش وانما هذه البيعة هي البيعة الاولى  
وكل من دخل فى الاسلام فقد يابى رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه البيعة **قوله** وقيل كل امر يجب الوفاء به  
اي العمل بمقتضاء فهمد الله تعالى يناول الادلة العقلية والسمعية عند هذا القائل وان لم يكونا من اليهود التى  
يلتزمها الانسان باختيار نفسه لانهما اوكد فى لزوم الوفاء بما يداين على وجوبه بالنسبة الى اليمين وسائر اليهود  
ولذلك لا يصح فى هذين الدليلين التغير والاختلاف وبصح فى غيرهما ذلك وربما ندب فيه ترك الوفاء فان اليمين  
انما يجب الوفاء به اذا لم يكن الصلاح فى خلافه لقوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين ورأى غيرها خيرا  
منها فليأت بالذى هو خير ثم ليكفر عن يمينه ولم يرض المصنف بهذا القول وقال لا يلائمه قوله اذا ما هدمت لانه  
يدل على ان المراد بعهد الله ما يلتزمه الانسان باختياره ومعنى الوفاء به الثبات عليه كانه قيل اتبوا على ما عاهدتم  
الله عليه وبايعتم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تؤكد تلك البيعة بالايمان التى يحلفون بها على الثبات عليها  
والتوكيد مصدر وكذا يوكد بالواو وفيه لغة اخرى اكد يؤكده بالهمزة ونظيره قولهم ورخت الكتاب وارخته  
قال الراغب وكدت القول والعهد واكدته بمعنى احكمته وكل واحدة منهما لغة اصلية وليست الهمزة بدلا من  
الواو لانهما متساويتان فى الاستعمال فليس ادعاء كون احدهما اصلا والاخرى منقولة منها اولى من عكسه  
وذهب المصنف الى ان الكلمة واوية وان الهمزة مبدلة من الواو على ما هو مذهب الزجاج وتوكيدها مصدر  
مضاف الى مفعوله وقوله وقد جعلتم حال امان فاعل تنقضوا واما من فاعل المصدر ومن كان محذوفا وقوله تعالى  
ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها عام دخله التخصيص لما تقدم من قوله عليه الصلاة والسلام من حلف على يمين  
فراى غيرها خيرا منها فليأت بالذى هو خير وليكفر عن يمينه **قوله** شاهدت تلك البيعة **قوله** وما يترتب عليها من  
الثبات عليها والعمل بمقتضاها ومن نقضها والعمل بما ينافيها فان من حلف بالله تعالى على امر فقد منع نفسه عن  
اتيان ما يخالفه احترازا عن هتك حرمة اسمه تعالى وما يفرغ عليه من تهديد اليم عذابه فصار بذلك كانه جعل  
الله تعالى شاهدا عليه يراقب أنه هل يحث فى يمينه او يحفظه ويرقبه والشاهد بهذا المعنى لما شابه الكفيل من  
حيث ان الكفيل مراعى لحال المكفول به رقيب عليه عبر عن الشاهد بالكفيل فقوله كفيلا من قبيل التشبيه بالبلغ

(يعظكم) بالامر والنهى والميز بين الخير  
والشر (اعلمكم تذكرون) تنعظون (واوفوا  
بعهد الله) يعنى البيعة لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم على الاسلام لقوله تعالى ان الذين  
يبايعونك انما يبايعون الله وقيل كل امر يجب  
الوفاء به ولا يلائمه قوله (اذا ما هدمتم) وقيل  
التذوق وقيل الايمان بالله (ولا تنقضوا الايمان)  
ايمان البيعة او مطلق الايمان (بعد توكيدها)  
بعد توثيقها بذكر الله تعالى ومنه اكد بقلب  
الواو همزة (وقد جعلتم الله عليكم كفيلا)  
شاهد ان تلك البيعة فان الكفيل مراعى لحال  
المكفول به رقيب عليه (ان الله يعلم ما تفعلون)  
فى نقض الايمان واليهود (ولا تكونوا كالتى  
نقضت غزاتها) ما غزته مصدر بمعنى المفعول  
(من بعد قوة) متعلق بنقضت اى نقضت  
غزاتها من بعد ابرام واحكام (انكثا) طاقات  
نكث فتلها جمع نكث واتصاه على الحال من  
غزاتها او المفعول الثانى لنقضت فانه بمعنى  
صيرت



ثم انه تعالى مثل نقض العهد بنقض الفزل بعد ابرامه واحكامه تأكيذا لوجوب الوفاء وتحريم النقض فقال ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا والنكث بالكسر مصدر قولك نكثت الحبل اذا نقضت فثله والانكاث هنا جمع نكث بمعنى منكوث اى منقوض **قوله** والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه **قوله** كأننا من كان لا تشبيهه بشخص معين يفعل ذلك وهو امرأة اسمها ربطة وذلك لان المقصود من الامثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين وان تحقق في الخارج من انصف به **قوله** تعالى دخلا **قوله** مفعول ثان لتخذون ويحتمل ان يكون مفعولا من اجله والدخل الفساد والدغل وهو الغش والخيانة وقيل هو ان تظهر الوفاء وتبطن الغدر والنقض وقيل الدخل الداخل في الشيء وليس منه وقيل ما ادخل في الشيء على فساد وقال الجوهرى دخلا بينكم اى مكررا وخديعة وهم دخل في بني فلان اذا انتسبوا اليهم وليسوا منهم هذه كلمات القوم في بيان مفهوم لفظ الدخل والمصنف اختار منها كونه موضعا للنقض والابرام والافساد فيكون جعل ماعقد للافساد عين الفساد للبالغة في النهي والتقييد وقوله تعالى ان تكون اى بسبب ان تكون متعلق بقوله اتخذون وقوله تكون يجوز ان تكون تامة وامة فاعلمها وان تكون ناقصة وامة اسمها وقوله هي على التقديرين مبتدأ واربي خبره والجملة في محل النصب على الحال على الوجه الاول وعلى انها خبر كان على الثانى وجعل الامام قوله تعالى اتخذون ايمانكم استفهاما على سبيل الانكار والمعنى اتخذون ايمانكم دخلا بينكم بسبب ان تكون امة ازيد في القوة والكثرة من امة اخرى ولم يلتفت المصنف اليه لان ارتكاب تقدير الهمزة مع صحة المعنى وانتظامه ليس باولى من غير ارتكاب التقدير بلا دليل **قوله** تصریح للنهي عنه بعد التضمن **قوله** فان قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا اتخذون ايمانكم مفسدة وموضع الدغل والمكر والخديعة يتضمن النهي عن اتخاذ الايمان دخلا من حيث ان موضعه النهي عن مشابهة تلك المرأة حال اتخاذ الايمان دخلا وقد تقرر ان النهي عن المقيد يرجع الى قيده فيكون النهي عنه حقيقة هو المقيد فيكون قوله ولا اتخذوا معطوفا على قوله ولا تكونوا مع قيده وقوله انما يبلوكم الله به وليبين لكم تعليلا لقوله تعالى ولا تكونوا وقوله ولو شاء الله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيد للمعنى الابتلاء وانه تعالى ينصر قليل العدد والعديد بحكم الالهية على ذى القوة والشوكة والمال كما انه يحكم الالهية بضل من يشاء ويهدي من يشاء وقوله ولتسألن معطوفا على قوله يبلوكم وقوله تعالى فترل منصوب باضمار ان في جواب النهي **قوله** بصدودكم **قوله** على ان مامصدرية وان صددم لازم من الصدود وهو الاعراض وقوله او صدكم غيركم على انه متمتع من الصد وهو المنع ومفعوله محذوف ثم انه تعالى اكد هذا اليمين والتحذير فقال ولا تشتروا بعهد الله ثمنا اى لاتنقضوا عهودكم تطلبون بنقضها عرضا قليلا من الدنيا ولكن اوفوا بعدها فان ما عند الله من الثواب هو خير لكم ثم ذكر دليلا قاطعا على ان ما عند الله خير فقال ما عندكم ينفد اى يذهب ويفنى **قوله** بما ترجع فعله **قوله** اشارة الى جواب ما يسأل من ان كلمة مامصدرية واحسن افعال تفضيل فيكون المعنى لتجزئتهم اجرهم بمقابلة احسن اعمالهم ويفهم منه ان لا يجازى المرء بمقابلة اعماله الحسنة وهو خلاف ما يدل عليه قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره **قوله** تقرير الجواب ان صبغة احسن هنالست للتفضيل بل هي صبغة بمعنى الحسن الذى يترجم فعله على تركه من الواجبات والمندوبات فان المؤمن يثاب بكل واحدة منهما بخلاف المباهات التى لا يترجم احد طرفيها على الآخر فان المؤمن لا يثاب بها ولا يتركها سلمنا انها للتفضيل لكن لانسلم ان الموصوف باحسن هو العمل بل الموصوف به هو الجزاء المقدر وازافة احسن بمعنى من ثم انه تعالى لما بالغ في النهي من نقض العهود والايمان وبيان ما يترتب عليه من عذاب الدنيا والآخرة عقبه بالترغيب في الصبر على مشاق التكليف مع فقرهم وقلة عددهم وكثرة الكفرة وعلى بعة الاسلام والوفاء بعهد الله الذى هو البيعة لرسول الله والكفرة اربى منهم عددا وشوكة ومالا وعلى مشاق التكليف الشرعية مطلقا التى من جللتها الوفاء بالعهد ببيان انه تعالى يجازيه على اعماله الحسنة واجبة كانت او مندوبة او ببيان انه تعالى يجازيه بجزاء هو احسن من اعماله ثم ان كان المراد بالصبر الصبر على مشاق الاحتراز عن نقض ايمان البيعة يكون قوله تعالى من عمل صالحا الآية ترغيبا في اتيان كل ما كان من شرائع الاسلام بان وعد على اتباعه سعادة الدنيا والآخرة وان كان المراد به الصبر على مشاق

المراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه وقيل  
هي ربطة بنت سعد بن نيم القرشية فانها كانت  
ثم انه تعالى مثل نقض العهد بنقض الفزل بعد ابرامه واحكامه تأكيذا لوجوب الوفاء وتحريم النقض فقال ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا والنكث بالكسر مصدر قولك نكثت الحبل اذا نقضت فثله والانكاث هنا جمع نكث بمعنى منكوث اى منقوض **قوله** والمراد به تشبيه الناقض بمن هذا شأنه **قوله** كأننا من كان لا تشبيهه بشخص معين يفعل ذلك وهو امرأة اسمها ربطة وذلك لان المقصود من الامثال صرف المكلف عن الفعل اذا كان قبيحا والدعاء اليه اذا كان حسنا وذلك يتم بدون التعيين وان تحقق في الخارج من انصف به **قوله** تعالى دخلا **قوله** مفعول ثان لتخذون ويحتمل ان يكون مفعولا من اجله والدخل الفساد والدغل وهو الغش والخيانة وقيل هو ان تظهر الوفاء وتبطن الغدر والنقض وقيل الدخل الداخل في الشيء وليس منه وقيل ما ادخل في الشيء على فساد وقال الجوهرى دخلا بينكم اى مكررا وخديعة وهم دخل في بني فلان اذا انتسبوا اليهم وليسوا منهم هذه كلمات القوم في بيان مفهوم لفظ الدخل والمصنف اختار منها كونه موضعا للنقض والابرام والافساد فيكون جعل ماعقد للافساد عين الفساد للبالغة في النهي والتقييد وقوله تعالى ان تكون اى بسبب ان تكون متعلق بقوله اتخذون وقوله تكون يجوز ان تكون تامة وامة فاعلمها وان تكون ناقصة وامة اسمها وقوله هي على التقديرين مبتدأ واربي خبره والجملة في محل النصب على الحال على الوجه الاول وعلى انها خبر كان على الثانى وجعل الامام قوله تعالى اتخذون ايمانكم استفهاما على سبيل الانكار والمعنى اتخذون ايمانكم دخلا بينكم بسبب ان تكون امة ازيد في القوة والكثرة من امة اخرى ولم يلتفت المصنف اليه لان ارتكاب تقدير الهمزة مع صحة المعنى وانتظامه ليس باولى من غير ارتكاب التقدير بلا دليل **قوله** تصریح للنهي عنه بعد التضمن **قوله** فان قوله تعالى ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها من بعد قوة انكاثا اتخذون ايمانكم مفسدة وموضع الدغل والمكر والخديعة يتضمن النهي عن اتخاذ الايمان دخلا من حيث ان موضعه النهي عن مشابهة تلك المرأة حال اتخاذ الايمان دخلا وقد تقرر ان النهي عن المقيد يرجع الى قيده فيكون النهي عنه حقيقة هو المقيد فيكون قوله ولا اتخذوا معطوفا على قوله ولا تكونوا مع قيده وقوله انما يبلوكم الله به وليبين لكم تعليلا لقوله تعالى ولا تكونوا وقوله ولو شاء الله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه تأكيد للمعنى الابتلاء وانه تعالى ينصر قليل العدد والعديد بحكم الالهية على ذى القوة والشوكة والمال كما انه يحكم الالهية بضل من يشاء ويهدي من يشاء وقوله ولتسألن معطوفا على قوله يبلوكم وقوله تعالى فترل منصوب باضمار ان في جواب النهي **قوله** بصدودكم **قوله** على ان مامصدرية وان صددم لازم من الصدود وهو الاعراض وقوله او صدكم غيركم على انه متمتع من الصد وهو المنع ومفعوله محذوف ثم انه تعالى اكد هذا اليمين والتحذير فقال ولا تشتروا بعهد الله ثمنا اى لاتنقضوا عهودكم تطلبون بنقضها عرضا قليلا من الدنيا ولكن اوفوا بعدها فان ما عند الله من الثواب هو خير لكم ثم ذكر دليلا قاطعا على ان ما عند الله خير فقال ما عندكم ينفد اى يذهب ويفنى **قوله** بما ترجع فعله **قوله** اشارة الى جواب ما يسأل من ان كلمة مامصدرية واحسن افعال تفضيل فيكون المعنى لتجزئتهم اجرهم بمقابلة احسن اعمالهم ويفهم منه ان لا يجازى المرء بمقابلة اعماله الحسنة وهو خلاف ما يدل عليه قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره **قوله** تقرير الجواب ان صبغة احسن هنالست للتفضيل بل هي صبغة بمعنى الحسن الذى يترجم فعله على تركه من الواجبات والمندوبات فان المؤمن يثاب بكل واحدة منهما بخلاف المباهات التى لا يترجم احد طرفيها على الآخر فان المؤمن لا يثاب بها ولا يتركها سلمنا انها للتفضيل لكن لانسلم ان الموصوف باحسن هو العمل بل الموصوف به هو الجزاء المقدر وازافة احسن بمعنى من ثم انه تعالى لما بالغ في النهي من نقض العهود والايمان وبيان ما يترتب عليه من عذاب الدنيا والآخرة عقبه بالترغيب في الصبر على مشاق التكليف مع فقرهم وقلة عددهم وكثرة الكفرة وعلى بعة الاسلام والوفاء بعهد الله الذى هو البيعة لرسول الله والكفرة اربى منهم عددا وشوكة ومالا وعلى مشاق التكليف الشرعية مطلقا التى من جللتها الوفاء بالعهد ببيان انه تعالى يجازيه على اعماله الحسنة واجبة كانت او مندوبة او ببيان انه تعالى يجازيه بجزاء هو احسن من اعماله ثم ان كان المراد بالصبر الصبر على مشاق الاحتراز عن نقض ايمان البيعة يكون قوله تعالى من عمل صالحا الآية ترغيبا في اتيان كل ما كان من شرائع الاسلام بان وعد على اتباعه سعادة الدنيا والآخرة وان كان المراد به الصبر على مشاق

الكفار او على مشاق التكليف وقرأ ابن كثير وعاصم بالنون (باحسن ما كانوا يعملون) بما ترجع فعله من اعمالهم كالواجبات والمندوبات او بجزاء احسن من اعمالهم



التكاليف بمعنى توطئة النفس على رعاية حق الربوبية وتحقيق مقتضى العبودية وقهر النفس الامارة بالسوء بمخالفة مقتضياتها وحفظها الطبيعية يكون قوله من عمل صالحا الآية ترغيبا في الاعمال الظاهرة البدنية بعد الترغيب في الاخلاق النفسانية والفضائل القلبية وتصريحا بان كون الاعمال الصالحة مؤدية الى الحياة الطيبة وثواب الآخرة مشروط بالايمان \* فان قيل كيف يكون مشروطا به مع ان قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره يدل على ان العمل الصالح يفيد الاجر مطلقا قلنا لان سلم ذلك فان رؤيته لا تستلزم كون العامل مثابا بعمله لجواز ان يكون فائدة عمله تخفيف العقاب فانه لا يتوقف على الايمان واليه اشار المصنف بقوله وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب **قوله** بينه بالنوعين **جواب** عما يقال من ان كلمة من تفيد العموم فاما الفائدة في ذكر الذكر والانثى وتقرير الجواب ان لفظة من صح إطلاقه على النوعين **قوله** وقبل في الآخرة **اعل** وجد ضعفه انه تعالى عقبه بقوله ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون ولا شبهة في ان المراد به ما يكون في الآخرة فينبغي ان تحمل الحياة الطيبة على ما يكون في الدنيا وايضا لو حمل الحياة الطيبة على ما يكون في الآخرة لزم ان لا يعذب المؤمن الذي عمل عملا واحدا من الاعمال الصالحة بعذاب الآخرة اصلا لان من عذب بقدر ذنوبه كيف يصح ان يقال في حقه انه تعالى احياء حياة طيبة في الآخرة فان قوله من عمل صالحا يصدق على من اتى بعمل واحد مما يكفي في اجراء حكم الاسلام عليه وذلك لا يستلزم ان لا يعذب اصلا بل امره منوط بمشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بقدر ذنوبه وان شاء عفا عنه فان مصيره على التقديرين الى الجنة بخلاف ما لو حلت على ما يكون في الدنيا فان من عمل عملا واحدا مما يصح ان يجرى عليه حكم الاسلام بسببه يكون حياته في الدنيا طيبة يسلم في نفسه وماله ويستقل في اموره وادنى مراتب طيب حياته في الدنيا ان يسلم في نفسه ثم انه يجرى في الآخرة بعمله ذلك قبل الحياة الطيبة في الدنيا عبادة الله تعالى مع اكل الحلال وقبل القناعة لانه لا يطيب في الدنيا الا عيش القانع واما الحريص فانه يكون ابدًا في الكد والعناء ولا شك ان عيش المؤمن في الدنيا طيب من عيش الكافر لان المؤمن يعرف ان رزقه انما حصل بتدبير الله تعالى ويعرف انه محسن كريم لا يفعل الا الصواب فيكون راضيا بكل ما قضاه وقدره لعلمه بان مصلحته في ذلك والكافر لا يعرف هذه الاصول فكان ابدًا في الحزن والعناء وايضا المؤمن يعلم ان خيرات الدنيا واجبة التغير سريعة التقلب فلو لا تغيرها وانقلابها لم فصل من غيره اليه فلا جرم لا يعظم فرحه بوجودها وغمه بفقدانها ثم انه تعالى لما ذكر انه يجازي على الاعمال الصالحة اتبعه بالارشاد الى طريق تخلص به الاعمال عن وساوس الشيطان وهو الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم والقائه الوسوس في كل قلب خص قراءة القرآن بالذكر من بين الاعمال الصالحة لانها داعية الى كل عمل صالح من الاعمال القلبية والقلبية فكانت بذلك رأس الاعمال الصالحة ولما كانت القاء في قوله فاستعذ بالله للتعقيب دل ظاهر الآية على ان تكون الاستعاذة بعد قراءة القرآن كما ذهب اليه جماعة من الصحابة والتابعين وقالوا انه لو لم يأت بالاستعاذة بعد القراءة لرما يوسوس اليه الشيطان انك قد اتيت من العمل الصالح ما يحو الله تعالى به ذنوب كذا وكذا سنة فيعتمد على عمله فيضيع ثواب قرآنه واما اذا استعاذ بعد القراءة فحينئذ تدفع الوسوس ويبقى الثواب الموعود مصونًا عن الخلل الا ان اكثر من علماء الصحابة والتابعين قد اتفقوا على ان الاستعاذة متقدمة على القراءة وقالوا معنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله وليس معناه استعذ بعد القراءة ونظيره قوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وقولك اذا اكلت قل بسم الله واذا سافرت فتأهب وقدر روى أئمة القراءة مسندا عن نافع عن جابر بن مطعم انه عليه الصلاة والسلام كان يقول قبل القراءة اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وعن معقل بن يسار انه عليه الصلاة والسلام قال \* من قال حين يصبح ثلاث مرات اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي \* وفي شرح الشاطبية اجمع القراءة وبجهر الفقهاء على ان الاستعاذة حال الشروع في القراءة ودل الحديث على ان التقديم هو السنة وفي سببية القراءة لها الفاء في فاستعذ لما دلت على السببية قدرت الارادة ليصح معنى السببية **قوله** اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ **هكذا** رواه القراءة في كتب القراءة وينبغي ان لا يكون المراد بالقلم القلم الاعلى لانه متقدم في الرتبة على اللوح بالنص وانما يراد به القلم الذي نصح به من اللوح ونزل به جبريل عليه الصلاة والسلام الى سماء الدنيا **قوله**

(من عمل صالحا من ذكر او انثى) بينه بالنوعين دفعا للتخصيص (وهو مؤمن) ادلا اعتداد باعمال الكفرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العقاب (فلنجزيه حياة طيبة) في الدنيا بعيش عيشا طيبا فانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا كان بطيب عيشه بالقناعة والرضى بالعملة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة بخلاف الكافر فانه ان كان معسرا فظاهروا ان كان موسرا لم يدع الحرص وخوف الفوات ان يتهاى بعيشه وقيل في الآخرة (ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) من الطاعة (فاذا قرأت القرآن) اذا اردت قرآنه كقوله تعالى اذا قمتم الى الصلاة (فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) فاسأل الله ان يعيدك من وساوسه ثلاثا يوسوس في القراءة والجمهور على انه الاستعجاب وفيه دليل على ان المصلي يستعذ في كل ركعة لان الحكم المترتب على شرط يتكرر بتكرره قياسا وتعقبيه لذكر العمل الصالح والوعد عليه اذ ان بان الاستعاذة عند القراءة من هذا القبيل وعن ابن مسعود قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت اعوذ بالجميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا اقرأه جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ (انه ليس له سلطان) تسلط وولاية (على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) على اولياء الله تعالى المؤمنين والمتوكلين عليه فانهم لا يطيعون اوامره ولا يقبلون وساوسه الا فيما يحضرون على تدور وغفلة ولذلك امروا بالاستعاذة فذكر السلطنة بعد الامر بالاستعاذة لئلا يتوهم منه ان له سلطانا



لئلا يتوهم منه ان له سلطانا **قوله** فان قارى القرآن لما امر بان يسأل الله تعالى ان يعيده من وسواسه توهم منه ان له  
 تسلطا وولاية على اغواء بنى آدم كلهم فنفى الله تعالى انه لا تسلط له على المؤمنين بالله والمتوكلين عليه بعصمة الله  
 تعالى اياهم عن طاعته وقبول وسوسته فقوله تعالى انه ليس له سلطان الآية في معرض التعليل للامر بالاستعاذة  
 واسارة الى ان الاستعاذة بالمأمور بها ليست عبارة عن مجرد القول الفارغ من الاتجاء الى عصمة الله تعالى وتقويض  
 الامر اليه معتقدا بانه لا حول عن معصية الله تعالى الا بعصمته ولا قوة على طاعته الا بتوفيقه وهذا الاتجاء  
 والاعتقاد انما يكون بالايمان به اولا والتوكل عليه ثانيا فجمع بين الامرين لا يكون للشیطان عليه سبيل  
 البتة **قوله** يحبونه ويطيعونه **قوله** يقال توليته اذا واليته واطعته ومنه قوله تعالى ومن يتول الله ورسوله  
 والذين آمنوا ويقال ايضا توليت عنه بمعنى اعرضت عنه يعتدى بنفسه اذا كان بمعنى الاطاعة والموالاة وبكلمة  
 عن اذا كان بمعنى الاعراض **قوله** بالله او بسبب الشيطان **قوله** يعنى ان ضميره يحتمل ان يرجع الى ربهم  
 ويكون الباء صلة مشركون محذوفا اي هم مشركون بالله من اجل الشيطان او بسبب حيله اياهم على الشرك  
 والعصيان **قوله** لفظا او حكما **قوله** يعنى ان تبديل الآية مكان الآية قد يكون بان ينسخ تلاوة آية وينزل  
 آية اخرى تنل بدلها وقد يكون بان ينسخ حكم آية من غير ان ينسخ تلاوة لفظها ويشترع مكانه حكم آخر والتبديل  
 رفع الشئ مع وضع غيره مكانه والمراد به ههنا النسخ واعلم انه تعالى شرع ههنا في حكاية شبهات منكرو  
 نبوة محمد صلى الله عليه وسلم روى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال كان المشركون اذا نزلت آية فيها شدة  
 ثم نزلت آية اخرى تنسخها الى اخف منها يقولون ان محمدا يسخر باصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه  
 غدا انما هو مفتر يقولون من تلقاء نفسه فانزل الله تعالى هذه الآية والظاهر ان قوله تعالى والله اعلم بما ينزل  
 اعتراض بين الشرط وجوابه جيب به توبيح الكفار على قولهم انما انت مفترى اذا كان هو اعلم بما ينزل من المصالح  
 فإلهم ينسبون محمدا الى الافتراء بناء على تبديله آية مكان آية ونسخ بعضها ببعض مع ان ذلك مقتضى الحكمة  
 البالغة والمصلحة اللائقة بكل وقت وزمان ويحتمل ان تكون جملة حالية من فاعل بدلنا اي بدلناها ما لم ينم في التبديل  
 من الحكمة والمصلحة وانما عدل عن التكلم الى الغية للإشارة الى علة العلم والمشركون نسبوه عليه الصلاة  
 والسلام الى الافتراء بانواع من المبالغات وهى تصدر الجملة باداة الحصر على طريق قصر الموصوف على  
 الصفة والخطاب والجملة الاسمية الدالة على الثبوت والاستقرار وحذف مفعول لا يعلمون لا يعلم به اي لا يعلمون  
 حكمة الاحكام وما في تبديلها من المصالح والحكم **قوله** كفولهم حاتم الجود **قوله** يعنى حاتم جواد  
 او صاحب جود وكذا روح القدس بمعنى روح مقدس او صاحب قدس اضيف الموصوف الى صفته للشعار  
 باختصاصه بها وانه ليس شأن سوى الانصاف بها **قوله** وفي ينزل ونزله تنبيه على ان انزاله مدرجا على حسب  
 المصالح مما يقتضى التبديل **قوله** يعنى ان بناء فعل هنا العمل المتكرر في مهلة اي لوجود اصله شيا فشيا كدرجته  
 الى كذا اذا بلغت الى درجة درجة فنزيل القرآن توزيع نزوله الى الاوقات بانزاله مدرجا على حسب المصالح  
 وذلك يقتضى ان ينسخ حكم آية ويبدل مكانه اخر وذلك لان المصالح تختلف باختلاف الاوقات فلا جرم يكون  
 انزاله مدرجا على حسب اختلاف المصالح مستلزما للنسخ والتبديل ومقتضيا اياه لما بنى المشركون قولهم انما  
 انت مفتر على اشتغال القرآن على النسخ والتبديل كان قوله قل نزله روح القدس واردا لبيان فساد سندهم  
 لان اثار اللفظ الدال على تدرج النزول للتنبيه على حقيقة النسخ والتبديل اشارة الى ما يقتضيهما والمعنى  
 ان جبريل نزل بالقرآن من كلام ربك ملتبسا بالحق اي الامر الصحيح الثابت ليثبت الذين آمنوا بما فيه من الحجج  
 والآيات فيردادوا تصديقا وبقينا وقرئ ليثبت محققا من اثبت **قوله** وفيه تعريض الخ **قوله** اي وفي  
 اثبات التثبيت والهدى والبشارة للمؤمنين تعريض بحصول اضدادها للمشركين وذلك لان قوله قل نزله  
 روح القدس الآية جواب عن قول المشركين انما انت مفتر فاما اردوا بقولهم انما انت مفتران هذا ليس  
 من كلام الله تعالى لان الله تعالى لا يهجر من احد بان يأمره اليوم بشئ وينهاه غدا عنه بل هو من تلقاء نفسك  
 واجيبوا بان هذا من الله تعالى وزيد في التصور بان قيل نزله روح القدس ثم زيد قوله بالحق دفعا لطعنهم  
 بالطف الوجوه اي تنزيلا ملتبسا بالحق والحكمة ومصالح الخلق ثم شنع على قبيح افعالهم بان قيل ليثبت  
 الذين آمنوا الخ تعريضا بان اضداد هذه الحاصل حاصلة فيهم وانهم مترزلون ضالون موبخون

(انما تسلطنا على الذين يتولونه) يحبونه  
 ويطيعونه (والذين هم به) بالله او بسبب  
 الشيطان (مشركون واذا بدلنا آية مكان  
 آية) بالنسخ فجعلنا الآية النسخة مكان  
 المنسوخة لفظا او حكما (والله اعلم بما ينزل)  
 من المصالح فلعل ما يكون مصلحة في وقت  
 يصير مفسدة بعده فينسخه وما لا يكون مصلحة  
 حينئذ يكون مصلحة الآن فيثبت مكانه وقرأ  
 ابن كثير وابو عمرو ينزل بالتخفيف (قالوا)  
 اي الكفرة (انما انت مفتر) متقول على الله  
 تأمر بشئ ثم يبدولك فتنبه عنه وهو جواب  
 اذا والله اعلم بما ينزل اعتراض لتوبيح الكفار  
 على قولهم والتنبيه على فساد سندهم وبحوز  
 ان يكون حالا (بل اكثرهم لا يعلمون) حكمة  
 الاحكام ولا يميزون الخطأ من الصواب  
 (قل نزله روح القدس) يعنى جبريل عليه  
 السلام وازافة الروح الى القدس وهو الطهر  
 كفولهم حاتم الجود وقرأ ابن كثير روح القدس  
 بالتخفيف وفي ينزل ونزله تنبيه على انزاله  
 مدرجا على حسب المصالح مما يقتضى التبديل  
 (من ربك بالحق) ملتبسا بالحكمة (ليثبت  
 الذين آمنوا) على الايمان بانه كلامه وانهم  
 اذا سمعوا النسخ وتبدروا ما فيه من رعاية  
 الصلاح والحكمة رسخت عقائدهم  
 واطمأن قلوبهم (وهدى وبشرى للمسلمين)  
 المتقدين لحكمه وهما معطوفان على محل  
 ليثبت اي تثبتا وهداية وبشارة وفيه تعريض  
 بحصول اضداد ذلك لغيرهم وقرئ ليثبت  
 بالتخفيف (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه  
 بشر) يعنون جبرا الرومي غلام عامر بن  
 الحضرمي وقيل جبرا ويسارا كاتا بصنعان  
 السيوف بمكة وبقراء التوراة والانجيل  
 وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما  
 ويسمع ما يقرآنه وقيل عائشا غلام حو يظ  
 بن عبد العزى قد اسلم وكان صاحب كتب  
 وقيل سلمان القساري (لسان الذي يلحدون  
 اليه العجى) لغة الرجل الذي يميلون قواهم  
 عن الاستقامة اليه مأخوذ من لحد القبر وقرأ  
 حزة والكسائي يلحدون بفتح الياء والحاء  
 لسان العجى غيرين



منذرون بالخزي والنكال واللعن في الدنيا والآخرة ليريد في غيظهم وضيقهم وما احسن هذا البيان ثم انه تعالى  
 حكى شبهة اخرى عن طاعنى نبوته عليه الصلاة والسلام بانه يعلم هذه الكلمات من غيره ثم يظهرها من نفسه وزعم  
 انه انما عرفها بالوحى وهو كاذب فيه ثم انه تعالى اجاب عنه بان قال لسان الذى يلحدون اليه اعجى الآية  
 واللسان وان كان اسما جارحة المنكأ الا ان العرب يطلقونه على اللغة والاحاد في اللغة الميل يقال لحد اليه  
 وأخذ اذا مال عن القصد ومنه يقال للعادل عن الحق ملحد وقرأ حزة والكسائي يلحدون بفتح الباء والحاء  
 اى يميلون وقرأ الباقون بضم الباء وكسر الحاء والاحاد قد يكون بمعنى الامالة \* قال صاحب الكشف يقال  
 ألد القبر ولحد فلهو ملحد وملحد اذا مال حفره عن الاستواء والاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل  
 امالة من الاستقامة فليل أخذ فلان في قوله وأخذ في فعله ودينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الاديان  
 كلها فعلى هذا يكون كل واحد من أخذ ولحد متعديا وفسر هذه الآية بالقولين قال القرآء يميلون اليه القرآء  
 او يميلون قولهم عن الاستقامة اليه وكون اللغة عبارة اعجبة عبارة عن كونها مبهم لا يتضح المراد منها  
 والاعجم الذى لا يفصح مراده ولا يبين كلامه وان كان عربيا و اشار المصنف اليه بقوله لغة الرجل الذى  
 ذكره لسان اعجى غيرين **قوله** ما تلقفه **قوله** اى اخذه وتناوله بسرعة يقال لقفت الشيء القفد لقفا  
 وتلقفته اذا تناولته بسرعة بين المصنف بطلان ما زعمه المشركون من انه عليه الصلاة والسلام تعلم القرآء  
 من بشر ثم ادعى انه اوحى اليه بواسطة الملك بوجهين الاول ان القرآء المبين كيف يكون مأخوذا من لسانه اعجى  
 غيرين ومن المعلوم ان المعانى البينة الواضحة لا تؤخذ من لانعرف لغته ولسانه والثاني اناسلنا انه اخذ تلك المعانى  
 باستماع الكلام الاعجى الذى لا يفهمه هو ولا انتم لكن لانسلم انه اخذ منه لفظ القرآء ايضا لان لفظه لكونه  
 فى اعلى درجات الفصاحة والبلاغة يتمتع ان يكون كلام البشر ثم اشار الى بطلان ذلك بوجوه اخر الاول ان تعلم  
 ما فى القرآء من العلوم الكثيرة والمعانى الدقيقة لا تأتى ان يحصل فى بعض اوقات مرور المتعلم على المعلم بل يحتاج  
 الى ملازمة مدة متطاولة ولو كان الامر كذلك لاشتهر فيما بين الخلق انه عليه الصلاة والسلام تعلم من فلان وفلان  
 ولم ينفوه بذلك احد سواهم والثاني ان تعلم تلك العلوم الكثيرة المتعلقة باحوال جميع المكلفين فى الستين لا يتصور  
 الا من معلم بلغ فى غاية الفضل والتحقيق الى حيث يكون مشارا اليه بالبيان ويخضع له اهل الدنيا باجمعهم فكيف  
 يذهب الوهم الى تعلمها من غلام سوقي يدعى بعد فلان باستماع كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها **قوله**  
 واولئك اشارة الى الذين كفروا **قوله** لانهم المذكورون بقوله الذين لا يؤمنون او الى قريش لان سياق الكلام فيهم  
 لانهم هم الذين قالوا انما انت مفتر وقالوا انما يعلمه بشر والمشار اليه على الاول وان كان متناولا لقريش وغيرهم  
 الا انهم يدخلون فيه دخولا اوليا \* ولما ورد ان يقال انه تعالى اثبت افتراء الكذب للذين لا يؤمنون حيث قال انما  
 يفتري الكذب الذين لا يؤمنون فافائدة قوله بعد ذلك واولئك هم الكاذبون اليس هو مستدركا خاليا عن  
 الفائدة \* نبه بهذا الكلام على وجه يندفع به الاستدراك ووجه اندفاعه على تقدير ان تكون الاشارة الى قريش  
 ظاهر لانهم لما نسبوا الكذب والافتراء اليه عليه الصلاة والسلام بقولهم انما انت مفتر قلب الله تعالى ذلك الامر  
 عليهم وجعل قوله انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون مقدمة كلية يفرع عليها المقصود كانه قيل انهم  
 لا يؤمنون بآيات الله وكل من لا يؤمن بها فهم الذين يفترون الكذب فقريش هم المفترون الكاذبون لانهم فلا  
 استدراك ووجه اندفاعه على تقدير ان تكون الاشارة الى قوله ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهدى بهم الله لعنادهم  
 ومكابرتهم انهم كانوا يعاندون بآيات الله ويكبرونها ويكذبون مع علمهم انها آيات الله لان مضمون الجملة الاولى  
 عاما ويحتمل ان يكون فى قوم علم الله انهم لا يؤمنون بآيات الله ويموتون عليه فن علم الله منه ذلك لا يهدى  
 اذا افتراء الكذب لا يصدر الا من الذين لا يؤمنون بآيات الله ولا يصدر عن آمن بها لان خوف العقاب اذا  
 ردعه عنه ومضمون الثانية خص الجماعة الذين يعرفهم المخاطب بانهم الكاذبون من الذين كفروا بآيات الله  
 على ان يكون تعريف الكاذبين للعهد الخارجى و اشار المصنف اليه بقوله هم الكاذبون على الحقيقة وان كان  
 التعريف الذى فيه تعريف الجنس والحقيقة بان يكون الكاذبون اشارة الى ما يعرفه كل احد من حقيقة الكاذبين  
 وخصوصياتهم يكون مضمون الثانية خص تلك الحقيقة بهم مبالغة كما فى قولك عمر والشجاع اى الكامل  
 فى الشجاعة تبرز الكلام فى صورة توهم ان الشجاعة منحصرة فيه لا تتجاوز الى غيره لعدم الاعتداد بشجاعة غيره

(وهذا) القرآء (لسان عربى مبين) ذوبان  
 وفصاحة والجلتان مستأ نقتان لأبطال  
 طعنهم وتقريره يحتمل وجهين احدهما  
 ان ما يستمع منه كلام اعجى لا يفهمه هو ولا انتم  
 والقرآء عربى تفهمونه بادن تأمل  
 فكيف يكون ما تلقفه منه وثانيهما هب انه  
 يفهم منه المعنى باستماع كلامه ولكن لم تلقف  
 منه اللفظ لان ذلك اعجى وهذا عربى والقرآء  
 كما هو معجز باعتبار المعنى فهو معجز من حيث  
 اللفظ مع ان العلوم الكثيرة التى فى القرآء  
 لا يمكن تعلمها الا بملازمة معلم فائق فى تلك  
 العلوم مدة متطاولة فكيف يعلم جميع ذلك  
 من غلام سوقي سمع منه بعض اوقات مروره  
 عليه كلمات اعجبة تعلمها لم يعرف معناها وطعنهم  
 فى القرآء انما مثال هذه الكلمات الركيكة دليل  
 على غاية عجزهم (ان الذين لا يؤمنون  
 بآيات الله) لا يصدقون انها من عند الله  
 (لا يهدى بهم الله) الى الحق او الى سبيل النجاة  
 وقيل الى الجنة (ولهم عذاب اليم)  
 فى الآخرة هددهم على كفرهم بالقرآء  
 بعدما اصاب شبتهم ورد طعنهم فيه ثم قلب  
 الامر عليهم فقال (انما يفتري الكذب الذين  
 لا يؤمنون بآيات الله) لانهم لا يخافون عقابا  
 ردعهم عنه (واولئك) اشارة الى الذين  
 كفروا او الى قريش (هم الكاذبون) اى  
 الكاذبون على الحقيقة او الكاملون فى الكذب  
 لان تكذيب آيات الله والطعن فيها بهذه  
 الخرافات اعظم الكذب او الذين عادتهم  
 الكذب لا يصرفهم عنه دين ولا مروءة  
 او الكاذبون فى قولهم انما انت مفتر  
 انما يعلمه بشر



قوله فعليه غضب ويجوز أن ينتصب بالذم وإن تكون من شرطية محذوفة الجواب (الامن أكره) على الافتراء أو كلمة الكفر استثناء متصل لأن الكفر لغة يعم القول والعقد كالإيمان (وقلبه مطمئن بالإيمان) لم يتغير عقيدته وفيه دليل على أن الإيمان هو التصديق بالقلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) اعتقده وطاب به نفسا (فعليه غضب من الله ولهم عذاب عظيم) إذا اعظم من جرمه روى أن قريشا أكرهوا عمارا وأبويه ياسرا وسمية على الارتداد فربطوا سمية بين بعيرين ووجع بحربة في قلبها وقالوا انك اسلمت من أجل الرجال قتلنا وقتلوا ياسرا وهما أول قتيلين في الإسلام واعطاهم عمار بلسانه ما أرادوا مكرها فقبل يارسول الله أن عمارا كفر فقال كلا إن عمار أمي إيمان من فرقه إلى قدمه واختلط الإيمان بالحكمه ودمه فأتى عمار رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يبكي فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح عينيه فقال مالك أن عادوا لك فعذرهم بما فعلت وهو دليل على جواز التكلم بالكفر عند الأكرام وإن كان الأفضل أن يتجنب عند أعز الأديان كما فعله أبواه لما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما ماتقول في محمد قال رسول الله قال فإذا تقول في فقال أنت أيضا فغلا وقال للآخر ماتقول في محمد قال رسول الله قال فاتقول في قال أنا اصم فاعاد عليه ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهنيئله (ذلك) إشارة إلى الكفر بعد الإيمان أو الوعيد بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة بسبب أنهم آثروها عليها (وإن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي الكافرين في علمه إلى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصمهم من الزيغ (أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم) فأثبت عن إدراك الحق والتأمل فيه (وأولئك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة عما يراد بهم إذا غفلت الحالة الراحنة عن تدبر العواقب (لأجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون) إذ ضيعوا أعمالهم وصرفوها فيما أفضى بهم إلى العذاب المحلد

لتصورها من رتبة الكمال فكذا الحال في قوله تعالى وأولئك هم الكاذبون واليه أشار بقوله أو الكاملون في الكذب وعلى التقديرين تفيد الجملة الثانية غير ما تفيد الأولى فلا استدراك وكذا أن أريد بالثانية أولئك الذين عادتهم الكذب واستمروا عليه بناء على أنه عبر عن المسند في الجملة الأولى بلفظ الفعل الدال على الحدوث وعدم الدوام وفي الثانية عدل إلى الجملة الدالة على الاستمرار والوجه الرابع لاندفاع الاستدراك أن ما أثبت للذين كفروا في الجملة الأولى هو مطلق الكذب وما أثبت لهم في الثانية هو الكذب المخصوص الواقع في قولهم إنما أنت مفتر وإنما يعلم بشروفي الآية دليل على أن الكذب من أكبر الكبائر وأغش الفواحش لأن كلمة إنما المحصورة دللت على أن الكذب والغربة لا يقدم عليه إلا من كان كافرا بآيات الله وهذا تهديد عظيم روى الإمام محيي الدين والسنة في تفسيره أن عبد الله بن جراد قال قلت يارسول الله المؤمن يزني قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن يسرق قال «قد يكون ذلك» قلت المؤمن يكذب قال «لا قال الله تعالى إنما يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله» قوله بدل من الذين لا يؤمنون فان قلت كيف يكون بدلا منه مع أن قوله تعالى إنما يفترى الكذب رد لقول قريش إنما أنت مفتر وهم ما كفروا بعد الإيمان أجيب عنه بأن قوله تعالى من بعد إيمانه المراد منه من بعد تمكنه من الإيمان كقوله تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى إذ لا هدى لهم بل تمكنهم من الهدى والاعراض عن الإيمان بعد التمكن منه على سبيل العناد والتمرد ابلغ في إبطال مقاتلتهم كأنه قيل إنما يفترى الكذب من كفر بالله عنادا بعد تمكنه من الإيمان الصحيح المستند إلى الدليل القاطع والبرهان الساطع واستثنى منه المكره فلم يدخل تحت من افترى الكذب قوله أو مبتدأ خبره محذوف تقديره فعليه غضب حذف دلالة ما بعد من الثانية عليه وكذا أن كانت من شرطية حذف جوابها اعتمادا على دلالة ما بعد من فان جواب من شرح يدل عليه تقديره فعليه غضب الامن أكره لكن من شرح بالكفر صدرا فعليه غضب أي قبح صدره ووسعه لقبول الكفر وطابت به نفسه وأصل التشرح بسط اللحم ونحوه يقال شرح اللحم وشرحت الكلام المشكل أي بسطته وأظهرت معانيه ومنه شرح الصدر وصدرا منصوب على التمييز والأصل شرح صدره فاسند الفعل إلى المضاف إليه وانتصب صدرا على التمييز وقال الإمام انتصب صدرا على أنه مفعول للشرح والتقدير ولكن من شرح بالكفر صدره وحذف الضمير لأنه لا يشكل بصدريه إذ لا بشر لا يقدر على شرح صدر غيره فهو نكرة ويراد به المعرفة قوله استثناء متصل لأن من أكره على كلمة الكفر داخل في جنس من كفر لأن الكفر لغة يعم القول والعقد قوله تعالى وقلبه مطمئن بالإيمان جملة حالية أي الامن أكره في هذه الحالة ووجد الاستدراك في قوله ولكن من شرح بالكفر دفع توهم أن من أكره من غير اعتقاده أو مع اعتقاده والغياب بالله مستثنى من استحقاق الغضب والعذاب العظيم وقوله وقلبه مطمئن لا ينبغي ذلك الوهم فاحتجج إلى الاستدراك لدفع ذلك الوهم روى عن مجاهد أنه قال أول من أظهر الإسلام سبعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وحنان وصهيب وبلال وعمار وسمية رضوان الله عليهم إجماعا إجماعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فغضبهم قومهم وأخذوا الآخرين والبسوهم أدرع الحديد ثم اجلسوهم في الشمس فبلغ منهم الجهد بحر الحديد والشمس واثمهم أبو جهل يشتمهم ويوبخهم وشم سمية ثم طعن بالحربة في فرجها وقال الآخرون ما قالوا لهم غير بلال فأنهم جعلوا يعذبونه ويقول أحد أحد حتى ملوه فتركوه قال عمار كنا نتكلم بالذي أرادوا غير بلال هانت عليه نفسه فتركوه وقال حباب لقد أوقدوا نار ما أطفاها الأولئك ظهري قال الإمام قوله تعالى فعليه غضب معناه أنه تعالى حكم عليهم بالعذاب ثم وصف ذلك العذاب فقال ولهم عذاب عظيم إذا اعظم من جرمه لأن الغضب لكونه من الكيفيات النفسانية المستحيلة في حقه تعالى يراد غايته وهي العذاب فيكون فائدة قوله ولهم عذاب عظيم توصيف ذلك بالعظم قوله أي الكافرين في علمه فالعنى أنه تعالى لا يهدي إلى ما يوجب ثبات الإيمان ولا يعصم من الزيغ والميل عن الحق من علم الله أنه يختار الكفر وأن يموت عليه وإذا كان كل واحد من إثارة الأمور الدنيوية وعدم هدايتهم إلى ما يوجب الثبات على الحق سببا للكفر بعد تبيين الحق وقبوله يكون سببا لما يترتب عليه من العذاب العظيم ثم أنه تعالى بين طريق عدم هدايتهم إلى ما يوجب الثبات على الحق بقوله أولئك الذين طبع الله على قلوبهم أي خلق في قلوبهم ومشاعرهم لا طبع عليها حقيقة فان القلوب والمشاعر لا تقبل حقيقة الطبع ثم وصفهم بكمال الغفلة حيث حصر حقيقة الغفلة فيهم بحيث لا تتجاوزهم إلى غيرهم وذلك إما لكونهم كاملين في الغفلة



بحيث لا تعد غفلة غيرهم في جنب غفلتهم فان من انصف بما ذكر من الاستحقاق لغضب الله تعالى وعذابه العظيم  
 وأشار الحياة الدنيا على الحياة الآخرة والحرمان من هداية الله تعالى وكونه مطبوعا على قلبه ومشاعره ثم غفل  
 عما راد به من العذاب الشديد الدائم في الآخرة تكون غفلته أشد واكمل ويكون عن الطاعات وتحصيل اسباب  
 السعادات الابدية ابعد فلا جرم يكون في الآخرة اخسر ثم انه تعالى لما ذكر حال من كفر بالله بعد ايمانه وحال  
 من اكره على الكفر فظهر الكفر حذرا من الهلاك ذكر بعده حال من اظهر الكفر مكرها اذا هاجروا وجاهدوا  
 وصبروا وحال من آذى المسلمين واكرههم وجلهم على الارتداد على القرآنيين في قوله من بعد ما قتلوا فقال ثم ان  
 ربك للذين هاجروا الآية **قوله** بالولاية والنصر **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** تجادل عن ذاتها  
 ان زيدا لك اي هولك لا عليك بمعنى هو ناصر لك لا خاذلك **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** تجادل عن ذاتها **قوله** تجادل عن ذاتها  
 الثانية عبارة عن ذات الشخص وعينه وحقيقته والنفس الاولى عن جسد الشخص وبجلته فليس للنفس نفس اخرى  
 تضاف احدهما الى الاخرى روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لكعب الاحبار خوفا قال يا امير المؤمنين  
 والذي نفسي بيده لو وافيت في القيامة بعمل سبعين نبيا لانت عليك امارات وانت لا يهلكك الا نفسك وان لجهم  
 زمزمة ما سبق ملك مقرب ولا نبي مرسل الا وقع جأيا على ركبته حتى ابراهيم خليل الرحمن يقول يا رب لا اسألك  
 الا نفسي وان تصديق ذلك قوله تعالى يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ومعنى المجادلة عنها الاعتذار عنها  
 والسعي في خلاصها **قوله** اي وجعلها **قوله** اي ان ضرب عدى الى مفعولين او لهما القرينة الموصوفة  
 وثانيهما مثلا لتضمين ضرب معنى جعل فان ضرب المثل اعتماله ووضع من ضرب اليه والخاتم فلا يتعدى الا الى  
 مفعول واحد فلما عدى ههنا الى مفعولين احتيج الى اعتبار التضمين والمراد بالقرينة اهلها بقرينة ما اسند اليها من كفران  
 النعم والجوع والخوف وقوله بما كانوا يصنعون لما هدد الله تعالى الكفار بالوعيد الشديد الواقع في الآخرة هتدهم  
 ايضا آيات الدنيا وهي الوقوع في الجوع والخوف واعلم ان المثل قد يضرب بشئ موصوف بصفة معينة سواء كان  
 الشئ موجودا او لم يكن لان المثل انما يضرب لترغيب المكلف في الانصاف بتلك الصفة او لتنفير عنها ولا مدخل  
 في ذلك الترغيب والترهيب لتحقيق تلك الصفة في شئ بعينه كما مر في قوله ولا تكونوا كالتى نفقت غزلهما وقد يضرب  
 بشئ معين فالمقصود ضرب القرينة الموصوفة مثلا سواء كان ترهيب كل قوم انعم الله عليهم فكفروا فانزل الله تعالى بهم  
 نعمته او ترهيب كفار مكة بخصوصهم ولا يلزم ان تكون القرينة الموصوفة المثل بها قرية من قرى الاولين بل قرية  
 كانت حالها كذلك فضر بها الله مثلا لاهل مكة اولئك قوم شأنهم كشأن اهل مكة وان لا يكون موجودا في قرى  
 الاولين مثلها بل يقدر قرينة على هذه الصفة فيضرب بها المثل ثم ان اهل مكة قد ابتلاه الله تعالى بما ذكر من المحن فانهم  
 كانوا آمنين لا تغار عليهم العرب بل كانوا يحترمونه ويخصونهم بالتعظيم والتكريم لكونهم اهل حرم الله مع انهم كانوا  
 يغير بعضهم على بعض وكانوا معتمدين في بلدهم من حيث ان ذلك البلد كان ملائما لامر جنهم فاطمأنوا اليه  
 واستقرت فيه من غير اضطراب وانزعاج وكان يأتيهم رزقهم رغدا من كل مكان وهذه النعم الثلاث جمعها من قال  
 ثلاثة ليس لها نهاية الامن والصحة والكفاية **قوله** تعالى آمنة اشارة الى الامن وقوله مطمئنة اشارة الى الصحة  
 وقوله يأتيها رزقها اشارة الى الكفاية والفهوم من كلام المصنف ان يكون الاطمئنان اثر الامن ولازمه من حيث  
 ان الخوف يوجب الانزعاج وينافي الاطمئنان ثم انه تعالى زاد على هذه النعم المذكورة في حق اهل مكة  
 حيث بعث فيهم رسولا من انفسهم يذره عما يوجب العذاب الاليم ويدعوهم الى النعيم المقيم فكفروا به وبالفوا  
 في ايدائه فسلط الله عليهم البلاء وابتلاههم بالجوع سبع سنين وقطعت عنهم العرب الميرة بامر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم حتى جهدوا واكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب الميتة والعلهز وهو الور الذي يهجن بالدم  
 وابتلاههم الله تعالى بالخوف حيث كان عليه الصلاة والسلام يبعث اليهم سرايا فيغيرون عليهم **قوله** استعار  
 الذوق لما كان في الآية اشكال من حيث ان الله تعالى اوقع الاذاقة على اللباس مع ان اللباس ليس مما يدرك  
 بالذوق ثم اضاف اللباس الى الجوع والخوف وليس لهما لباس فكيف صححت اضافة اللباس اليهما اشار  
 المصنف الى دفع الاشكال المذكور بان جعل الذوق مستعارا لادراك اثر الضرر بان شبه ادراك الانسان  
 اثر ما يضربه باحساس طعم الشئ المر بالقلم الذي هو الذوق فاطلق على المشبه الذي هو امر عقلى اسم المشبه به  
 وهو الذوق وجعل اللباس مستعارا لما غشيهم واشتمل عليهم من الجوع والخوف بان شبه ما يغشى الانسان

(ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قتلوا)  
 اي عذبوا كعمار رضى الله تعالى عنه بالولاية  
 والنصر وهم تبعه حال هؤلاء عن حال اولئك  
 وقرأ ابن عامر قتلوا بالفتح اي بعد ما عذبوا  
 المؤمنين كالحضرمي اكره مولا جبراحتي  
 ارتد ثم اسلموا وهاجروا (ثم جاهدوا وصبروا)  
 على الجهاد وما اصابهم من المشاق (ان ربك  
 من بعدها) من بعد الهجرة والجهاد والصبر  
 (اغفورا) لما فعلوا قبل (رحيم) نعم عليهم  
 مجازاة على ما صنعوا بعد (يوم تأتي كل نفس  
 منعبوب برحيم او باذكر) تجادل عن نفسها  
 تجادل عن ذاتها وتسعى في خلاصها لايها  
 شأن غيرها فتقول نفسي نفسي (وتوفي كل  
 نفس ما علمت) جزا ما علمت (وهم لا يظلمون)  
 لا يتقصون اجورهم (وضرب الله مثلا قرية)  
 اي وجعلها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم  
 فابتطرتهم النعمة فكفروا فانزل الله بهم النعمة  
 اولئك (كانت آمنة مطمئنة) لا نزاع اهلها  
 خوف (يأتيها رزقها) اقواتها (رغدا)  
 واسما (من كل مكان) من نواحيها (فكفرت  
 بانهم الله) بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد  
 بالثناء كدفع وادفع او جمع نعم كبؤس وابطس  
 (فاذاقهم الله لباس الجوع والخوف) استعار  
 الذوق لادراك الضرر واللباس لما غشيهم  
 واشتمل عليهم من الجوع والخوف



ويُنسب به من أثر الجوع والخوف باللباس الحقيقي والجامع بينهما كونهما مشتملين على الإنسان وغاشيين له ثم أطلق اسم اللباس على ما يغشى الإنسان من أثرهما وجعل اضافته اليهما قرينة صارفة عن ارادة المعنى الحقيقي فكل واحد من الازافة واللباس استعارة مغيرة لاستعارة الآخر ثم اوقعت الازافة المستعارة على اللباس المستعار بان جعل اللباس مفعولا للازافة بالنظر الى المستعار له يعني ان الازافة بمعنى الاصابة والايصال وان لم تكن ملائمة للمعنى الذي استعير منه اللباس لكنها ملائمة للمعنى الذي استعير له اللباس وهو أثر الخوف والجوع الذي يغشى الإنسان كما يغشاه اللباس فلو وقعت الازافة بمعنى الاصابة على اللباس فاطلاق الازافة بمعنى الاصابة او الايصال على اللباس بالمعنى المجازي بطريق التجريد لكونها ملائمة لما هو أثر الجوع والخوف فان الاستعارة على ثلاثة اقسام مطلقة ومجردة ومرشحة فالمطلقة ما لم تقرر بصفة مما يلائم المستعار له او المستعار منه والاستعارة المجردة ما قرنت بما يلائم المستعار له كقوله \* غمر الرداء \* اي كثير العطاء استعير الرداء للعطاء من حيث انه يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء ما يلبقى عليه ثم وصف الرداء بالغمر الذي يلائم العطاء دون المعنى المستعار منه وهو الرداء الحقيقي تجريد والاستعارة المرشحة ما قرنت بما يلائم المستعار منه كقوله

\* ينازعني ردائي عبد عمرو \* رويدك يا اخا عمرو بن بكر \*

\* لي الشطر الذي ملكت يميني \* ودونك فاعجبر منه بشطر \*

استعار الرداء للسيف والاعجبار لف العمامة على الرأس من غير ادارة تحت الحنك ثم اوقع الاعجبار على شطر الرداء بالنظر الى المستعار منه لكونه ملائما للرداء الحقيقي ومعنى البيت يحاذيني سيني عبد عمرو ويريد ان يأخذه مني قلت له رويدك لي الشطر الاعلى من السيف وهو طرفه الذي في يميني وخذ انت الطرف الآخر منه فاعجبر اي لف برأسك **قوله** غلقت لضحكته رقاب المال **قوله** اي بقيت رقاب الرهن في يد المرتهن ولم يأت للمدح فكهانه يقال غلق الرهن اذا استحققه المرتهن وذلك اذا لم يقل بعثك في الوقت المشروط يقول اذا ضحك ضحكة ايقن السائل انه بذلك التبس استغلق رقاب ماله ويعطى بلا خلاف **قوله** بعدما زجرهم عن الكفر **قوله** اشارة الى ان الفاء في قوله تعالى فكلوا التفريع ما بعدها على ما ذكر قبلها من التمثيل وما حل بهم من العذاب حال التباسهم بالظلم كانه قبل اذا تبين لكم مضمون التمثيل وتحقق عندكم ان ما حل بهم بسبب التباسهم بالظلم فتركوا الشرك والظلم حتى تأكلوا وتشكروا وامنعوا عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة بعدما علمتم وخامة عاقبتها **قوله** عدد عليهم محرماته ليعلم ان ما عداها حل لهم **قوله** اعلم انه تعالى حصر المحرمات في هذه الاربعة في هذه السورة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة الانعام حيث قال قل لا اجد فيما اوحى الي محرم ما على طاعم وهاتان السورتان مكيان وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة البقرة وحصرها ايضا في هذه الاربعة في سورة المائدة فانه تعالى قال في اول تلك السورة احلت لكم جميع الانعام الا ما ينل عليكم قابح الكل الا ما ينل عليهم واجمعوا على ان المراد بقوله الا ما ينل عليكم هو قوله تعالى في تلك السورة حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فذلك تلك الاربعة المذكورة في تلك السور الثلاث ثم قال والمختنقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء داخلة في الميتة ثم قال وما ذبح على النصب وهو احد الاصناف الداخلة تحت قوله وما اهل لغير الله به ثبت ان السور الاربعة دالة على حصر المحرمات في هذه الاربعة سورتان مكيان وسورتان مديتان فان سورة البقرة مدنية وسورة المائدة من آخر ما نزل بالمدينة فمجموع ما نزل في مكة والمدينة دال على ان حصر المحرمات فيها وما زيد عليها فبدليل شرعي يثبت الحكم به وما ذهب اليه الكفار من زيادة المحرمات على هذه الاربعة بلا شرع ثابت مقرر لا يصح القول بزيادته اذ هو قول مزيف فانهم كانوا يحرمون البهيرة والسائبة والوصيلة والحام وكانوا يقولون ما في بطون هذه الانعام خالصة اذ كورنا ومحرم على ازواجنا فتحريمها ذهاب الى زيادة المحرمات باهو آثم وجهالاتهم متجاوزين عن اتباع ما شرعه الله تعالى على لسان انبيائه وزادوا ايضا في المحللات حيث حلوا الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله فبين الله تعالى ان المحرمات هي هذه الاربعة واكد هذا البيان بالنهاي عن التحريم بمجرد اهو آثمهم فقال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب **قوله** تعالى حلالا طيبا **قوله** قال بعضهم الحلال والطيب واحد كانه قال كلوا ما احل لكم فهو كقوله تعالى فانكحوا ما طاب لكم اي ما حل لكم وقال بعضهم الطيب ما تستطيعه النفس وتلذذه لان من الحلال ما لا تلذذه النفس بل تكرهه فانه تعالى جعل غذا

واوقع الازافة عليه بالنظر الى المستعار له كقول كثير \* غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا \* غلقت لضحكته رقاب المال \* فانه استعار الرداء للمعروف لانه يصون عرض صاحبه صون الرداء لما يلبقى عليه واطاف اليه الغمر الذي هو وصف المعروف والنوال لا وصف الرداء فظنوا الى المستعار له وقد ينظر الى المستعار كقوله

ينازعني ردائي عبد عمرو \*

رويدك يا اخا عمرو بن بكر \*

لي الشطر الذي ملكت يميني \*

ودونك فاعجبر منه بشطر \*

استعار الرداء لسيفه ثم قال فاعجبر نظرا الى

المستعار (بما كانوا يصنعون) بصنيعهم (ولقد

جاءهم رسول منهم فكذبون) يعني محمد اصلي

الله عليه وسلم والضمير لاهل مكة عاذا لي ذكرهم

بعد ما ذكر مثلهم (فاخذهم العذاب وهم

ظالمون) اي حال التباسهم بالظلم والعذاب

ما اصابهم من الجذب الشديد او وقعة بدر

(فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا) امرهم

باكل ما احل الله لهم وشكر ما انعم عليهم بعدما

زجرهم عن الكفر وهذهم عليه بما ذكر

من التمثيل والعذاب الذي حل بهم صدا لهم

عن صنع الجاهلية ومذاهبها الفاسدة

(واشكروا نعمة الله ان كنتم تعبدون)

تطيعون او ان صح زعمكم انكم تقصدون

بعبادة الالهة عبادته (انما حرّم عليكم الميتة

والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن

اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور الرحيم)

لما امرهم بتناول ما احل لهم عدد عليهم

محرماته ليعلم ان ما عداها حل لهم ثم أكد ذلك

بالنهاي عن التحريم والتحليل باهو آثمهم فقال

(ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا

حلال وهذا احرام) كما قالوا ما في بطون هذه

الانعام خالصة لذكورنا الاية وسياق مقتضى

الكلام وتصدير الجملة بانما حصر المحرمات

في الاجناس الاربعة الا ما اقيم عليه دليل

كالسباع والجر الاهلية



البشر ما هو الطيب والذو جعل للبهائم والافعام ما هو الخبيث واخشن ولا شك ان ما هو الطيب والذات ثم نعمة وادعى الى الشكر وقوله تعالى فمن اضطر غير باغ اي فمن اضطر الى تناول ما ذكر من المحرمات وقيل معناه غير باغ على الوالي ولا متعدي على الناس بالخروج لقطع الطريق فعلى هذا لا يباح تناول شيء من المحرمات في سفر المعصية **قوله** وانتصاب الكذب بلا تقولوا **قوله** على انه مفعول به ويحتمل ان يكون مفعولا مطلقا فان القول قد يتعدى وقد لا يتعدى فهو مفعول به والا فمفعول مطلق فعلى هذا تكون مامو صولة واللام صلة لقوله لا تقولوا اي لا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم من البهائم وذلك الكذب هو ان تقولوا في حقها هذا حلال وهذا حرام ومتعلقة بتصف بان يكون مسوقا لبيان الوصف الذي يبينه الالسنه فالفاء في قول المصنف فتقول كالفاء التي في قوله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقبلوا انفسكم فان الفاء العاطفة للجمل فتفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كقوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فنبس مشوى المتكبرين وقوله واورثنا الارض فتوبوا من الجنة حيث نشاء فتم اجر العاملين فان ذكر ذم الشيء ومدحه انما يصح بعد جري ذكره ومن هذا الباب عطف تفصيل الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجال ومنه قوله تعالى وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا وهم نائمون فان تبييت البأس تفصيل الاهلاك الجمل وما نحن فيه من هذا القبيل فان قول الالسنه هذا حلال وهذا حرام تفصيل للوصف الذي اسند اليها فكلما ما ايضا موصولة واللام صلة ولا تقولوا **قوله** او مفعول لا تقولوا **قوله** عطف على قوله بدل منه وقوله لوصف السنتكم الكذب اشارة الى ان اللام في قوله لما تصف للتعليل والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لاجل وصف السنتكم الكذب اي لاجل قول تنطق به السنتكم من غير حجة فان قيل حل الآية على هذا الوجه يؤدي الى التكرار لان قوله لتفتروا على الله الكذب حين قولك لاجل وصف السنتكم الكذب فالجواب ان قوله لما تصف السنتكم ليس فيه بيان انه كذب على الله فاما قوله لتفتروا على الله الكذب ليفيد هذا البيان الزائد ونظيره في القرءان كثير فانه تعالى يذكر كلاما ثم يعيده بعينه مع فائدة زائدة **قوله** ووصف السنتهم بالكذب **قوله** جواب عما يقال الكذب مصدر لكذب والالف واللام فيه لتعريف الحقيقة والسنتهم لا تصف اي لا توضح ولا تبين حقيقة الكذب وما هيته بل تنكلم كلاما موصوفا بالكذب فاجبه كون الكذب مفعول تصف وتقرير الجواب نعم ان مقتضى الظاهر ان يقال بما تصف السنتكم الكلام الكاذب وتظهره الا انه جعل الظاهر المبين بالسنتهم نفس الكذب وحقيقته مبالغة في وصف كلامهم بالكذب فان اصل الكلام مما تصف السنتكم الكلام الكاذب ثم عدل عنه فقيل الكلام الكذب مبالغة على طريق رجل عدل ثم حذف الموصوف واقيم الكذب مقامه فقيل لما تصف السنتكم الكذب كما يقال وجهها يصف الجمال مع ان وجهها انما يظهر الشكل المخصوص الموصوف بالجمال لانفس الجمال وحقيقة الان وجهها لما كان في غاية الحسن والجمال صار كأنه عين حقيقة الجمال فاذا وصف الشكل الجميل صح ان يقال انه وصف نفس الجمال وكذلك العين لما كانت تشبه الساحر وتصفه كمال المشابهة والتوصيف صح ان يقال انها تصف السحر **قوله** وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما **قوله** قال ابو البقاء ويقرأ بفتح الكاف وكسر الذال والباء على البدل من جعلها مصدرية او بمعنى الذي انتهى اي ولا تقولوا لوصف السنتكم الكذب او الذي تصف السنتكم الكذب والمراد من كونه بدلا من ما المصدرية كونه بدلا منها مع ما في خبرها اي من المصدر المنسبك منها وهو وصف السنتكم **قوله** والكذب **قوله** اي وقرئ الكذب بضم الكاف والذال ورفع الباء على انه صفة الالسنه جمع كذوب كصبور وصبر او جمع كاذب كشارف وشرف او جمع كذاب نحو كتاب وكتب وهو مصدر بمعنى الكذب قال والمرى ببعده كذا به اي كذبه وقرئ الكذب بفتحين ونصب الباء بتقدير اعني قصد الذم الالسنه او بمعنى الكلم الكواذب اي ولما تصف السنتكم الكلم الكواذب **قوله** تعليل لا يتضمن الغرض **قوله** يعني ان اللام فيه لام العاقبة والصيرورة لا لتعليل الصريح اذ ليس الافتراء على الله غرضهم من التحريم والتحليل من غير حجة بل كانوا ينسبون ذلك التحريم والتحليل اليه تعالى ويقولون انه تعالى امرنا بذلك فكان عاقبة قولهم هذا افتراء على الله تعالى ثم انه تعالى اوعد المفتريين فقال ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ثم بين ان ما هم فيه من نعيم الدنيا يزول عنهم من قريب فقال متاع قليل اي ما يمتنعون به من نعيم الدنيا شيء قليل في ذاته وبحسب

وانتصاب الكذب بلا تقولوا وهذا حلال وهذا حرام بدل منه او متعلق بتصف على ارادة القول اي ولا تقولوا الكذب لما تصفه السنتكم فتقول هذا حلال وهذا حرام او مفعول لا تقولوا او الكذب منتصب بتصف ومامصدر يذاه ولا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لوصف السنتكم الكذب اي ولا تخرجوا ولا تحلوا بمجرد قول تنطق به السنتكم من غير دليل ووصف السنتهم بالكذب مبالغة في وصف كلامهم بالكذب كان حقيقة الكذب كانت مجهولة والسنتهم تصفها وتعرفها بكلامهم هذا ولذلك عد من فصيح الكلام كقولهم وجهها يصف الجمال وعينها تصف السحر وقرئ الكذب بالجر بدلا من ما والكذب جمع كذوب او كذاب بالرفع صفة للالسنه وبالنصب على الذم او بمعنى الكلم الكواذب (لتفتروا على الله الكذب) تعليل لا يتضمن الغرض (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) لما كان المفتري يفتري لتحصيل مطلوب نفى عنهم الفلاح وبينه بقوله (متاع قليل) اي ما يفترون لاجله او ما هم فيه منفعة قليلة تنقطع عن قريب (ولهم عذاب اليم) في الآخرة



مدة الانتفاع به بل متاع كل الدنيا قليل ثم انه تعالى لما بين ما يحل ويحرم لاهل الاسلام اتبعه ببيان ما خص اليهود بتحريمه فقال وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل اى من قبل تحريمنا على اهل ملتك ما عددناه من المحرمات **قوله** كما يكون للمضرة **قوله** اى لمضرة ما حرم من اكله فان ما حرم على المسلمين لم يحرم عليهم الاصولا لهم من مضرتهم بخلاف اليهود فانه حرم عليهم ما حرم جزاء لبعيهم وعقوبة على ظلمهم وقال ايضا ذلك جزيناهم بغيرهم ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد المشركين على انواع قبائحهم من انكار البعث والنبوة وكون القرءان العظيم من عند الله وتحريم ما احل الله وتحليل ما حرمه ونحو ذلك بين ان امثال تلك القبائح لا تمنعهم من قبول التوبة وحصول المغفرة والرحمة اذ اندموا على ما فعلوا وآمنوا واطاعوا ولم يقدر للجهالة متعلق اثم كل جهالة وكل من يفعل السوء فانما يفعلها ملتبساً بالجهالة اما الكفر فلا ن احدا لا يرضى به مع العلم بكونه كفرا وانه مالم يعتقد ان ما هو عليه حق لا يختاره ولا يثبت عليه واما المعصية فلما لم تنصر الشهوة غالبية على العقل والعلم لم تصدر تلك المعصية فثبت ان كل من عمل السوء فانما يقدم عليه بسبب الجهالة فلذلك قيل كل من عصى الله فهو جاهل ثم انه تعالى لما زيف في هذه السورة مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما احله الله تعالى ذكر في آخر السورة من هو رئيس الموحدين ووصفه باوصاف شريفة وطريقة حسنة مقبولة لذوى العقول ليكون ذكركم حاملا لهؤلاء المشركين على الاقرار بالتوحيد والاعتداء به في الاتصاف بماله من الفضائل والكمالات فقال ان ابراهيم كان امة فأتاه الله الآية سميت الامة امة لكثرة افرادها وفي الحديث \* لولا ان الكلاب امة لامرت بقتلها \* جعل الله ابراهيم عليه الصلاة والسلام امة تشبهه بالامة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في جماعة فان ذلك ليس ببديع من قدرة الله تعالى كما قال الشاعر

ليس من الله بمستنكر \* ان يجمع العالم في واحد \*

يعنى ان الله تعالى قادر ان يجمع في واحد ما في الناس من انواع الفضل والكمال والدامغة اسم لشجرة بلغت ام الدماغ وهي الجلدة التي تجميع الدماغ شبه المذاهب الزائفة باشخاص لها رؤس مشتملة على الدماغ وشبه ابطال حجج تلك المذاهب بشجهاشجرة دامغة فاطلق اسم الدماغ على الابطال المذكور ثم اشتق من الدماغ بمعنى الابطال لفظة الدامغة بمعنى المبطله فجعل هذه الاستعارة التبعية تحجيلا لما اضمر من تشبيه المذاهب الزائفة بالاشخاص المذكورة وهذا التشبيه المضمر في النفس هو الاستعارة بالكناية عند الخطيب الدمشقي **قوله** ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين **قوله** اى ولاجل كونه عليه الصلاة والسلام رئيس الموحدين جعل الله تعالى ذكره عليه الصلاة والسلام بحيث يعقب التزييف ويخلفه على ان قوله تزيف ثانياً مفعولى عقب يقال عقبه مخففاً يعقبه بمعنى خلفه يخلفه وعاقب كل شئ آخره الذى يخلفه ويكون بعده وبالتضعيف يتعدى الى اثنين وان شئت قلت عقب ذكره تزيف بان يجعل عقب ثلاثاً وذكره مرفوعاً على انه فاعل عقب وتزييف منصوباً على المفعولية **قوله** اولانه كان وحده مؤمناً **قوله** فسمي بالامة والرحلة بضم الراء الذى يرسل اليه يقال اتم رحلتى اى الذين ارتحل اليهم والنخبة المنتخب يقال جائنى نخبة اصحابه اى خيارهم فان كان امة فعلة بمعنى المفعول يكون اما بمعنى المأموم اى المقصود الذى يؤتم به الناس اى يقصدونه لياخذوا منه الخير الجوهرى الأم بالفتح القصد يقال اتمه يؤتمه اذا قصدوا واما بمعنى المؤتم به المقصدى به الجوهرى اتمت القوم في الصلاة امامة واثم به اى اقتدى وصف الله تعالى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بتسع صفات الصفة الاولى انه كان امة اى كالامة من حيث استجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في الجماعة والثانية كونه قائماً لله تعالى اى مطيعاً له قائماً بما امره قال الراغب القنوت لزوم الطاعات مع الخضوع وفير بكل واحد منهما في قوله تعالى كل له قانتون قبل خاضعون وقبل طائعون والثالثة كونه حنيفاً اى مائلاً عن الملل الى ملة الاسلام والرابعة انه لم يكن من المشركين وكيف يكون مشركاً وقد كان اكبرهمته في حال صغره وكبره مصر ووالى تقرير دلائل ثبوت الصانع ووحدته حتى قابل ملك زمانه واقام عليه الحجج والبراهين الدالة على وجود الآله القادر على كل شئ \* مثل قوله ربى الذى يحى ويميت وقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب ثم ابطال عبادة الاصنام والكواكب بقوله لا احب الاقلين ثم كسر تلك الاصنام حتى آل الامر الى ان القوي في النار ثم طلب من الله تعالى ان يريه كيفية احياء الموتى ليحصل له مزيد الطمأنينة ومن وقف على علم القرءان علم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام كان مستغرقاً

(وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك) اى في سورة الانعام في قوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر (من قبل) متعلق بحرمنا او بقصصنا (وما ظلمناهم) بالتحريم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث فعلوا ما عوفوا به عليه وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم وانه كما يكون للمضرة يكون للعقوبة (ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة) بسببها او ملتبسين بها اثم الجهل بالله وبعباقبه وعدم التدبر في العواقب لغلبة الشهوة والسوء بعم الافتراء على الله وغيره (ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور) لذلك السوء (رحيم) يثيب على الاتابة (ان ابراهيم كان امة) لكماله واستجماعه فضائل لا تكاد توجد الا متفرقة في اشخاص كثيرة كقوله وليس من الله بمستنكر \*

ان يجمع العالم في واحد \* وهو عليه السلام رئيس الموحدين وقدة المحققين الذى جادل فرق المشركين وابطل مذاهبهم الزائفة بالحجج الدامغة ولذلك عقب ذكره تزيف مذاهب المشركين من الشرك والطعن في النبوة وتحريم ما احله اولانه كان وحده مؤمناً وكان سائر الناس كفاراً وقيل هي فعلة بمعنى مفعول كالرحلة والنخبة من امة اذا قصدوا واقتدى به فان الناس كانوا يؤتمونه للاستفادة ويقتدون بسيرته لقوله انى جاءك للناس اماماً (فاتاه الله) مطيعاً له قائماً بما امره (حنيفاً) مائلاً عن الباطل (ولم يك من المشركين) كما زعموا فان قريشاً كانوا يزعمون انهم على ملة ابراهيم صلوات الله عليه (شاكراً لانعمه) ذكر بلفظ القلة للتنبيه على انه كان لا يحل بشكر النعم القليلة فكيف بالكثيرة (اجنباه) للنبوة (وهدهاه الى صراط مستقيم) في الدعوة الى الله (وآتيناه في الدنيا حسنة) بان حبسه الى الناس حتى ان ارباب الملل يتولونه ويثنون عليه ورزقه اولاداً طيبة وعمرأ طويلاً في السعة والطاعة (وانه في الآخرة لمن الصالحين) لمن اهل الجنة كما سأل به بقوله وألحقني بالصالحين



في بحر التوحيد والخامسة كونه شاكرا لانعامه روى انه عليه الصلاة والسلام كان لا يتغدى الامع ضيف فلم يجد ذات يوم ضيفا فاخر غداه فاذا هو يقوم من الملائكة في صورة البشر فدعاهم الى الطعام فحبلوا له ان بهم جذاما فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكرا لله تعالى على انه عاقاني مما ابتلاكم فلو لا قوة عزكم على الصبر على ما اصابكم لما ابتلاكم بهذا البلاء والسادسة مادل عليه قوله اجتناب اى اصطفاة للنسوة واختاره للخلعة والسابعة مادل عليه قوله وهداه الى صراط مستقيم في الدعوة الى الله والترغيب في الدين الحق والترهيب والتنفير عن الدين الباطل والثامنة مادل عليه قوله وآتيناه في الدنيا حسنة قال قتادة ان الله تعالى حبيبه الى كل الخلق وكل اهل الاديان يتولونه اى يحبونه ويفخرون بالانساب اليه اما المسلمون واليهود والنصارى فظاهر واما كفار قريش وسائر العرب فانه لا فخر لهم الاباء وذلك لانه تعالى اجاب دعاه في قوله واجعل لى لسان صدق في الآخرين حتى قال من يصلى منا كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم والتاسعة قوله وانه في الآخرة لمن الصالحين اجاب الله تعالى دعاه في قوله رب هبلى حكما وألحقنى بالصالحين وكونه من الصالحين لا ينفى كونه في اعلى مقامات الصالحين ثم انه تعالى لما وصفه بهذه المدائح التسع وصفه بخصلة عاشرة هي اجل واشرف من المدائح السابقة وهي ان يكون سيد الانبياء والمرسلين عليه وعليهم صلوات الله وسلامه اجعين مأمورا باتباع ملته فكلمة ثم للتنبيه على ان منزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلى من منزلته عليه الصلاة والسلام وكون نبينا صلى الله عليه وسلم مأمورا باتباع ملته لا ينافي اختصاصه بفضائل اخرى يفضل بها على جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام واصل الملة الدين لقوله عليه الصلاة والسلام لا يوارث اهل ملتين اى اهل دينين **قوله حنيفا في التوحيد** اشارة الى ان قوله حنيفا حال من المضاف اليه وامتناع الحال من المضاف اليه ليس على اطلاقه وانما يمنع اذا لم يكن بين المضاف والمضاف اليه ملازمة قوية مثل ان يكون المضاف جزءا من المضاف اليه او بمنزلة الجزء منه والملة ههنا بمنزلة الجزء من ابراهيم فلذلك كان انتصاب الحال منه بمنزلة انتصابها من الملة والعامل فيهما معنى الاضافة وقوله تعالى انما جعل السبت الآتية جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام لما امر بتابعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فكيف خالفه باختيار يوم الجمعة فان الظاهر ان ابراهيم قد اختار في شرعه تعظيم يوم السبت بشهادة ان قوم موسى عليه الصلاة والسلام يعظمون يوم السبت وروى ذلك على ان تعظيمه شريعة متواترة من يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال امرهم موسى عليه الصلاة والسلام بالجمعة وقال تفرغوا لله تعالى في كل سبعة ايام يوما واحدا وهو يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيئا من اعمالكم فابوا ان يقبلوا ذلك وقالوا لا نريد الا اليوم الذي فرغ الله تعالى فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل عليهم السبت وشدد عليهم ثم جاءهم عيسى عليه الصلاة والسلام وامرهم ايضا بالجمعة فقالت النصارى لا نريد ان يكون عيدهم بعد عيدنا فاتخذوا الاحد وروى ابو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله كتب يوم الجمعة على من كان قبلنا فاختلفوا فيه وهدانا اليه فالتاس لنا فيه تبع اليهود غدا والنصارى بعد غد فقوله تعالى على الذين اختلفوا فيه ليس معناه ان اليهود اختلفوا بينهم من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود متفقون على ذلك بل معناه انهم اختلفوا على نبيهم من حيث انه امرهم باختيار الجمعة وخالفوه باختيارهم يوما آخر وما يدل عقلا على ان يوم الجمعة سيد الايام واجدر للاختيار ان اهل الملل اتفقوا على انه تعالى خلق العالم في ستة ايام وبدأ بالخلق والتكوين في يوم الاحد واثم في يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم الفراغ فقال اليهود نحن نوافق ربنا في ترك الاعمال فعينوا السبت لهذا المعنى وقالت النصارى مبدأ الخلق والتكوين يوم الاحد فجعل هذا اليوم عيدنا لهذا وجهه القريتين في اختيار اليومين ونحن نقول يوم الجمعة هو يوم التمام والكمال وتمام النعمة وكالها هو الموجب للكمال الفرح والمرور والموجب للاشغال بالشكر والخضوع فكان يوم الجمعة افضل بالنسبة الى سائر الايام من هذا الوجه وفضله عليها من هذا الوجه يصلح ان يكون وجهها عقليا للتخصيص بجعله يوم العيد والعبادة الزائدة وقبل معنى اختلافهم في السبت انهم احلوا الصيد فيه تارة وحرّموه اخرى ولم يتفقوا على كلمة واحدة مع انه تعالى امرهم بتعظيمه والامتناع عن الصيد فيه قال قتادة استحل الصيد فيه بعضهم زمن داود يعنى اهل ايلة فجعل السبت عليهم حيث عوقبوا بترك تحريمه بان لعنوا ومسخوا قرعة دون الذين نهوا آباءهم عن ذلك ثم انه تعالى لما امره عليه الصلاة والسلام باتباع ابراهيم عليه السلام بين في اى شئ يتبعه فقال ادع الى سبيل ربك بالحكمة

(ثم اوحينا ليك) يا محمد وحم اما تعظيمه والتنبيه على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم مائة اول تراخي ايامه (ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا) في التوحيد والدعوة اليه بالرفق وابراد الدلائل مرة بعد اخرى والمجادلة مع كل احد على حسب فهمه (وما كان من المشركين) بل كان قدوة الموحدين (انما جعل السبت) تعظيم السبت والتخلي فيه للعبادة (على الذين اختلفوا فيه) اى على نبيهم وهم اليهود وامرهم موسى عليه السلام ان يفرغوا للعبادة يوم الجمعة فابوا الاطاعة منهم وقالوا نريد يوم السبت لانه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والارض فآثرهم الله السبت وشدد الامر عليهم وقيل معناه انما جعل وبالسبت وهو المسخ على الذين اختلفوا فيه فأحلوا الصيد فيه تارة وحرّموه اخرى واحتالوا له الحيل وذكرهم ههنا لتنهيد المشركين كذكر القرية التي كفرت بانعم الله (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) بالمجازاة على الاختلاف او بمجازاة كل فريق من الآيين والمعتبين بما يستحقه



﴿ قوله بالمقالة المحكمة ﴾ إشارة الى ان المراد بالحكمة البراهين القطعية القبيدة للمعارف الحقيقية والعلوم اليقينية وبالوعظة الحسنة الامارات الطيبة والدلائل الاقناعية وبالدلائل الجدلية الدلائل التي يكون المقصود من ذكرها ازام الخصم وانغامه ثم ان الجدل على قسمين احدهما هو الدليل المركب من مقدمات مشهورة مسلمة عند الخصم وهذا القسم هو الجدل الواقع على الوجه الاحسن والقسم الثاني ما يكون مركبا من مقدمات فاسدة الا ان المستدل يوردها ويجوزها دفعا لتغيب الخصم وسفاهته بسلوك الطريق الفاسدة عند المناظرة وهذا القسم لا يليق بالعقلاء وانما اللائق بهم هو القسم الاول وذلك هو المراد بقوله تعالى وجادلهم بالتي هي احسن فهو تعالى حصر الحجج والدلائل الصادرة عن العقلاء في هذه الاقسام المذكورة في الآية الكريمة والذين يدعون الى الحق بطريق المناظرة ثلاث طوائف القسم الاول الكاملون الطالبون للمعارف الحقيقية والعلوم اليقينية وهي الحكمة والقسم الثاني الذين يغلب عليهم المشاغبة والمخاصمة لا يطلب الحق واليقين والمكاملة اللائقة بهم المجادلة التي تغيد الاغنام والازام فهاتان الطائفتان قسمان الاول منهما هم الكاملون في الاستكمال بحسب القوة النظرية والثاني هم الناقصون الذين لم يستعدوا للاستكمال بحسب القوة النظرية والقسم الثالث هم المتوسطون بين الطائفتين حيث لم يبلغوا في الكمال الى درجة الحكماء المحققين ولا في النقصان الى حد المشاغبين بل هم اقوام بقوا على القطرة الاصلية والسلامة الخلقية وما بلغوا الى درجة الاستعداد لفهم الدلائل اليقينية والمعارف الحكيمة والمكاملة مع هؤلاء لا يمكن الا بالوعظة الحسنة وهي الدلائل الاقناعية الظنية والتكلم مع المشاغبين بالجدل على الطريق الاحسن ودلت هذه الآية الكريمة على ان الدعوة لابد ان تكون بالدلائل القطعية التي هي الحكمة والافعال الدلائل الظنية وهي الموعظة واما الجدل فهو ليس من طرق الدعوة بل المقصود منه غرض آخر وهو الازام والاغنام واليه اشار المصنف بقوله وجادل معانديهم بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة ثم انه تعالى قال ان ربك هو اعلم بعني معناه انك يا محمد مكلف بالدعوة الى الله بهذه الطرق المذكورة واما حصول الهداية فلا يتعلق بك فهو تعالى اعلم بالضالين واعلم بالمهتدين فان جواهر النفوس البشرية مختلفة بالمساهية فبعضها نفوس مشرقة صافية قليلة التعلق بالجسمانية كثيرة الانجذاب الى عالم الروحانيات ولما كانت هذه الاستعدادات من لوازم جواهرها لاجرم يمنع انفلابها وزوالها قال تعالى اشتغل انت بالدعوة ولا تطمع في حصول الهداية لكل فانه تعالى هو العالم بخصوصيات استعدادات النفوس ولكل نفس فطرة مخصوصة كما قال فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ﴿ قوله لما امره بالدعوة الخ ﴾ بيان لارتباط هذه الآية بما قبلها فان المحققين لما امروا بالدعوة الى الدين الحق وكانت الدعوة المذكورة تتضمن امر المبطلين بالرجوع عن دين آباءهم واسلافهم والحكم عليه بانه كفر وضلالة وكان ذلك مما يشوش قلوبهم وربما يحملهم ذلك على ابداء الداعي بنحو الشتم والضرب والقتل وكان يؤدي المحققين الى تأديب هؤلاء السفهاء المشاغبين بالضرب والقتل ونحو ذلك ولم يرض المصنف بما قبل من كون الآية نازلة في قصة حرة لان تلك القصة لا تتعلق لها بما قبل الآية فذلك القول يستلزم القول بجواز ان لا يرتبط بعض الآيات ببعض وماروى من انه عليه الصلاة والسلام ترك العزم على المثلة وكفر عن عيئه بسبب هذه الآية لا يقتضي كون الآية نازلة في تلك القصة لجواز كونها نازلة لحكمة اخرى وتمسكه عليه الصلاة والسلام في الانتهاء عما عزمه من المثلة بهذه الآية من حيث كون حرمة المثلة متفرعة من عموم هذه الآية لاجرم امر الله تعالى المحققين في هذا المقام برعاية العدل والانصاف وترك الزيادة فقال تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولا تزيدوا عليه فان استيفاء الزيادة ظلم وهو تعالى لا يرضى بالظلم وفي الآية دلالة على ان الاولى ترك المقاصة فانك اذا قلت للمريض ان كنت تأكل الفاكهة فكل التفاح فانه يفهم منه ان الاولى ان لا يأكلها ثم انه تعالى عدل عن طريق التعريض الى التصريح حيث قال ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فانه تصريح بان الاولى ترك الانتقام ولما كان الصبر شاقا شديدا ذكر بعده ما يفيد سهولته لمن اختار العفو فقال وما صبرك الا بالله ولما كان السبب الحامل على الغضب والانتقام لا يخلو عن امرين احدهما فوات نفع كان من الماضي والاخر توقع ضرر يكون في المستقبل نهى عن الالتفات الى السبب الاول بقوله ولا تحزن عليهم اي على الكافرين بسبب امراضهم عنك واستحقاقهم للعذاب الدائم او على المؤمنين وعن الالتفات

(ادع) من بعث اليهم (الى سبيل ربك) الى الاسلام (بالحكمة) بالمقالة المحكمة وهو الدليل الموضح للحق المزيج للشبهة (والموعظة الحسنة) الخطابات القنعة والعبارة النافعة والاولى لدعوة خواص الامة الطالبين للحقائق والثانية لدعوة عوامهم (وجادلهم) وجادل معانديهم (بالتى هي احسن) بالطريقة التي هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين واينار الوجه الايسر والمقدمات التي هي اشهر فان ذلك انفع في تسكين لهم وتبيين شغبهم (ان ربك هو اعلم عن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) اي انما عليك البلاغ والدعوة واما حصول الهداية والضلال والجهالة عليهما فلا يك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين وهو المجازي لهم (وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به) لما امره بالدعوة وبين طرقها اشار اليه والى من شابهه بترك المحالفة ومراعاة العدل مع من يناصبهم فان الدعوة لا تنفك عنه من حيث انها تتضمن رفض العادات وترك الشهوات والقدح في دين الاسلاف والحكم عليهم بالكفر والضلال وقيل انه عليه الصلاة والسلام لما رأى حرة وقد مثل به قال والله لئن اظفرني الله بهم لامتلن بسبعين مكانك فترلت فكفر عن عيئه وفيه دليل على ان الغتص ان يماثل الجاني وليس له ان يجاوزه وحث على العفو تعريضا بقوله وان عاقبتهم وتصريحا على الوجه الاكذب قوله (ولئن صبرتم لهو) اي لا صبر (خير للصابرين) من الانتقام للمتقين ثم صرح بالامر به لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانه اولى الناس به لزيادة عمله بالله ووثوقه عليه فقال (واصبر وما صبرك الا بالله) الابتوفيه وتثبيته (ولا تحزن عليهم) على الكافرين او على المؤمنين وما فعل بهم (ولانك في ضيق مما يمكرون) في ضيق صدر من مكرهم



وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر هنا وفي النمل وهما لغتان كالقول والقبل ويجوز أن يكون الضيق تخفيف ضيق (ان الله مع الذين اتقوا) المعاصي (والذين هم محسنون) في أعمالهم بالولاية والفضل اومع الذين اتقوا الله بتعظيم امره ﴿٢٠٨﴾ والذين هم محسنون بالشفقة على خلقه \*

الى السبب الثاني بقوله ولاتك في ضيق مما يمكرون اي اثبت على دعوتك ودع ما اصابك منهم من الاذى **قوله** وقرأ ابن كثير في ضيق بالكسر اي بكسر الضاد والباقون بقصها وهما لغتان بمعنى وقيل المفتوح مخفف من ضيق المشدد كبت في ميت اي في امر ضيق امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بان يدعو الخلق الى سبيل رب العالمين باحد الطرق الثلاثة كل طائفة بما يليق بهامن طرق الدعوة ثم قال ان ادت الدعوة المذكورة الى مناصبة المبطلين لا تزيدوا في الانتقام على قدر اعتدائهم ورمز في هذه المرتبة الى ان ترك الانتقام هو الاولى ثم عدل عن الرمز الى التصريح حيث قال واصبر ثم ترقى في المرتبة الرابعة الى التهديد على استيفاء الزيادة فقال ان الله مع الذين اتقوا من المعاصي بالصبر على اذى السفهاء وترك اصل الانتقام منهم ومن تأمل هذه الآية الكريمة وترتيبها عرف ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر يجب ان يكون على هذا الوجه وان القرآن العظيم بحر لا ساحل له قيل لبعض العلماء عند قرب وفاته اوص فقال انما الوصية من المال والامال لي ولكنني اوصيت بخواتيم سورة النحل \* والحمد لله على جزيل آلائه ثم في اوائل جادى الاولى من شهور سنة خسين وتسعمائة **سورة بنى اسرائيل مكية وهى مائة واحدى عشرة آية**

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** وقد يستعمل علما **قوله** يعني ان اكثر استعماله على انه اسم مضاف غير علم لان الاعلام لا تضاف الا ان يقع فيها الاشتراك اتفاقا وان استعماله علما شاذ نادر فينشد يمنع من الصرف للتعريف والالف والنون الزيدتين في آخره كعثمان والدليل على ان سبحان علم للتسبيح قول الشاعر

قد قلت لما جاءني فخره \* سبحان من علمته الفخر

فانه لولا انه علم لوجب صرفه لان الالف والنون في غير الصفات انما تنع مع العلمية والعرب تقول سبحان من كذا اذا تعجب منه **قوله** سبحان من علمته الفخر **قوله** معناه ان تعجب منه اذا فخر واصل السجع السير السريع في الماء او في الهواء يقال سجع سبحا وسباحة واستعير لمرئى النجوم في الفلك كل في فلك يسبحون ولجرى القوس والسباحات سبحا ولسرعة الذهاب في العمل وانك في النهار سبحا طويلا والتسبيح تنزيه الله واصله المر السريع في عبادة الله وسبحان الله معناه التنزيه نصب على المصدر كانه قال ابرى الله من السوء براءة وهو في الآية على معنى الامراى زهوا الله وبرؤه من قول المشركين ومن العجز عما اراده ومن جلته اسراء عبده في بعض من الليل من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى الى ما شاء الله **قوله** واسرى ومسرى بمعنى **قوله** يقال سريت مسرى واسريت بمعنى سرت ليلا والذي بالالف لغة اهل الحجاز والفعل على اللغتين لازم وعدى في الآية بالباء في عبده \* ولما ورد ان يقال الاسراء لا يكون الا بالليل فالفائدة في قوله ليلا \* اجاب عنه بقوله وفائدته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء بمعنى ان اسم الجنس اذا استعمل منكر ا يكون تنكيه اما للبيان شخصا او نوعا فيكون المعنى اسرى بعبده ليلا واحدا من الليالى او نوعا واحدا من انواعها دفعا لتوهم ان يكون الاسراء في ليالى متعددة كما في قوله سيروا فيها ليالى اي ليلى ليل دناء فيه الحب الى المحبوب وقاز في مقام الشهود بال مطلوب واما لتكثير او التقليل فكان ليلا المنكر بمنزلة اللفظ المشترك الذي لا يبين المراد منه الا بالقرينة المعينة للمراد وتصدير السورة بالكلمة الدالة على التعجب البالغ قرينة دالة على ان الوارد بعدها امر خارق للعادة وآية عظيمة لا يقدر عليها الا الله عز وجل فلما قيل بعدها ليلا تبين تلك القرينة ان المراد منه بعض الليل فان التبعض قريب من التقليل فكانه قيل اسرى بعبده في بعض ليل من مكة الى بيت المقدس مسيرة اربعين ليلة فتعين بهذه القرينة ان المراد تقليل مدة الاسراء والدلالة على ان الاسراء وقع في بعض الليل **قوله** ليطابق المبدأ المنتهى **قوله** علة لكون المراد ان المسجد الحرام المحيط به على طريق تسمية احد الملايين باسم الآخر فانهم اتفقوا على ان المراد بقوله الى المسجد الاقصى بيت المقدس وكلمة الى فيه لانتهاء الغاية وسمى بالاقصى لبعده المسافة بينه وبين المسجد الحرام ولم يكن خلفه مسجد فيكون ابعد المساجد من مكة فدل ذلك قوله الى المسجد الاقصى انه وصل الى ذلك المسجد فاما كونه دخل ذلك المسجد ام لا فليس في اللفظ دلالة عليه فلما كان المراد بالنتهى الحد المتببس بالمسجد الاقصى كان المناسب ان يكون المراد بالمبدأ ايضا الحد المتببس بالمسجد الحرام ليطابق المبدأ المنتهى **قوله** واستغنى **قوله** اي طلبوا منه عليه الصلاة والسلام ان يبين لهم نعت بيت المقدس والمسجد الاقصى فجلى اي ظهر له في الحال فلفظ ينظر اليه وينتبه لهم **قوله** ولذلك تعجب قريش واستحالوه **قوله** بناء على ان ارتفاع الجسد من مكة الى بيت المقدس ثم منه الى ما فوق العرش

عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النحل لم يحاسبه الله بما انعم عليه في دار الدنيا وان مات يوم تلاحها اوليلته كان له من الاجر كالذى مات واحسن الوصية **سورة بنى اسرائيل مكية وقيل** **الاقوله** تعالى وان كادوا ليفتنونك الى آخر ثمان آيات وهى مائة **وعشر آيات**

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحان الذى اسرى بعبده ليلا) سبحان اسم بمعنى التسبيح الذى هو التنزيه وقد يستعمل علما فيقطع عن الاضافة ويمنع الصرف قال قد قلت لما جاءني فخره \* سبحان من علمته الفخر \* وانتصابه بفعل متروك اظهاره وتصدير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكر بعد واسرى ومسرى بمعنى وليلا نصب على الظرف وفائدته الدلالة بتكثيره على تقليل مدة الاسراء ولذلك قرى من الليل اي بفضله كقوله ومن الليل فتهجد به (من المسجد الحرام) بهينه لما روى انه عليه الصلاة السلام قال بينا انا في المسجد الحرام في الحجر عند البيت بين النائم واليقظان اذا نأنى جبريل بالبراق او من الحرم وسماه المسجد الحرام لانه كله مسجد اولانه محيط به ليطابق المبدأ المنتهى لما روى انه صلى الله عليه وسلم كان نائما في بيت ام هانئ بعد صلاة العشاء فاسرى به ورجع من ليلته وقص القصص عليها وقال مثل لي النبيون فضليت بهم ثم خرج الى المسجد الحرام واخبر به قريشا فتعجبوا منه استحالة وارتماس من آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضى الله تعالى عنه فقال ان كان قال لقد صدق فقالوا اتصدق على ذلك قال انى لا صدقه على ابعد من ذلك فسمى الصديق واستغنى طائفة سافروا الى بيت المقدس فجلى له فلفظ ينظر اليه وينتبه لهم فقالوا اما النعت فقد اصاب فقالوا اخبرنا عن غيرنا فاخبرهم بعدد جلالها واحوالها وقال تقدم يوم كذا مع طلوع الشمس يقدمها جبل اورق فخرجوا ينشدون العير الى التنية فصادقوا العير كما اخبر ثم لم يؤمنوا وقالوا ما هذا الا صهر ميين وكان ذلك قبل الهجرة بسنة واختلف في انه كان في المنام او في اليقظة بروحه او بجسده والاكثر على انه اسرى بجسده الى بيت المقدس ثم خرج به الى السموات حتى انتهى الى سدرة المنتهى ولذلك تعجب قريش واستحالوه (في مقدار)



في مقدار ثلث الليل مما لا يقبله العقل قال الامام ومما يدل على جوازه عقلا انه ثبت في الهندسة ان قرص الشمس يساوي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم اننا شاهد ان طلوع القرص يحصل في زمان لطيف سريع وذلك يدل على ان بلوغ الحركة في السرعة الى الحد المذكور امر ممكن في نفسه غاية ما في الباب انه يبقى التعجب الا ان مثل هذا التعجب لا يختص بهذا المقام بل هو حاصل في جميع المعجزات فمجرد التعجب لا يستلزم الإنكار والبطلان وايضا كما يستبعد في العقل صعود الجسم الكثيف من مركز العالم الى ما فوق العرش فكذلك يستبعد نزول الجسم اللطيف الروحاني من فوق العرش الى مركز العالم فان كان القول بمعراج محمد صلى الله عليه وسلم في ليلة واحدة متمعا كان القول بنزول جبريل عليه الصلاة والسلام من العرش الى مكة في اللحظة الواحدة متمعا ولو حكمنا بهذا الامتناع كان ذلك طعنا في نبوة جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام والقول بثبوت المعراج منفرع على تسليم جواز اصل النبوة فثبت ان القائلين بامتناع حصول حركة جسمانية سريعة الى هذا الحد يلزمهم القول بامتناع نزول جبريل عليه الصلاة والسلام في لحظة واحدة من العرش الى مكة ولما كان ذلك باطلا كان ما ذكر ايضا باطلا فان قالوا نحن لانقول ان جبريل عليه السلام جسم ينتقل من مكان الى مكان وانما نقول المراد من نزول جبريل عليه الصلاة والسلام هو زوال الجب الجسمانية عن روح محمد صلى الله عليه وسلم حتى يظهر في روحه من المكاشفات والمشاهدات بعض ما كان حاضرا متجليا في ذات جبريل عليه الصلاة والسلام قلنا تفسير الوحي بهذا الوجه هو قول الحكماء قائلين فهم يقررون بان جبريل جسم وان نزوله عبارة عن انتقاله من عالم الاملاك الى مكة واذا كان كذلك كان الازام المذكور قويا وهذا تقرير ما ذهب اليه الاكثرون من طوائف المسلمين وذهب الاقلون الى انه عليه الصلاة والسلام ما اسرى الاربوحه روى عن حذيفة انه كان ذلك رؤيا وانه ما قد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسرى بروحه وحكي هذا القول عن عائشة رضي الله عنها وعن معاوية والذي ذهب اليه اهل التحقيق انه تعالى اسرى بروح محمد صلى الله عليه وسلم وجسده من مكة الى المسجد الاقصى واختلف العلماء في ان الاسراء والمعراج هل كانا في ليلة واحدة او كل واحد في ليلة ففهم من زعم ان الاسراء وقع في اليقظة والمعراج في النوم وذهب آخرون الى ان الاسراء وقع مرتين مرة بروحه مناما ومرة بروحه وجسده يقظة وذهب آخرون الى تعدد الاسراء في اليقظة وقال انها اربع امراآت لتعدد الروايات في الاسراء واختلاف ما يذكر فيها فبعضهم يذكر شيئا لم يذكره الآخر وبعضهم يسقط شيئا ذكره الآخر وهذا لا يدل على التعدد لان بعض الرواة قد يحدث بعض الخبر لعلمه ونسبته البعض الآخر او يذكر ما هو الاهم عنده او يسطر تارة فيسوق الحديث كله وتارة يحدث مخاطب بما هو الانفع له **قوله** وصرف الكلام من الغيبة يعني ان الجمهور قرأوا نزيه بنون العظمة على اسلوب قوله باركننا فقيهما التفات من الغيبة في قوله اسرى بعبدته الى التكلم في باركننا وفي نزيه ثم التفت من التكلم الى الغيبة في قوله انه هو السميع في الكلام التفاتان وقرئ ليريه بياء الغيبة وعلى هذه القراءة يكون في الآية اربع التفاتات لانه التفت أولا من الغيبة في قوله الذي اسرى بعبدته الى التكلم وقوله وآتينا موسى الكتاب معطوف على الجملة السابقة الدالة على نزيه الله تعالى على طريق عطف الجملة على الجملة ذكر الله تعالى اكرامه محمدا صلى الله عليه وسلم بانه اسرى به وذكر في هذه الآية انه اكرم موسى عليه الصلاة والسلام قبله بآتائه الكتاب والضمير المنصوب في جعلناه يجوز ان يكون للكتاب وهو الظاهر وان يكون لموسى عليه الصلاة والسلام **قوله** على اي لا تتخذوا اي على ان يكون ان فيه مفسرة ولانهاية على طريقة قولك كتبت اليه ان افعل كذا فان ان فيه مفسرة للمفعول المقدر للفظ كتبت اي كتبت اليه شيئا هو افعل كذا فكلمة ان حرف دال على ان افعل كذا يفسر به المقدر لكنتب الدال على معنى القول والمؤدى معناه فكذا ان التي في الآية مفسرة بمعنى اي تفسر ما تضمنه الكتاب من التكليف فان نهى بنى اسرائيل عن ان يتخذوا من دونه تعالى وكلا اي ربا يكون اليه امورهم في معنى تكليفهم بان يعبدوا بامثال جميع ما كفهم الله تعالى من الاوامر والنواهي ولا يلتفتوا الى ما يدعو اليه نفوسهم وطبائعهم ورؤساؤهم الضالون وقرأ ابو عمرو ان لا يتخذوا بياء الغيبة جريا على قوله بنى اسرائيل والباقيون ان لا يتخذوا بناء الخطاب التفاتا وحكم ان في قراءة ابى عمرو مصدرية ناصبة للفعل بعدها على حذف الخافض اي لا يتخذوا من دونه وكلا اي ربا يكون اليه امورهم **قوله** او النداء **قوله** فاعني لا تتخذوا

والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعيف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثانية وقد برهن في الكلا ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على كل الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة المريعة في بدن النبي صلى الله عليه وسلم او في ما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات (الى المسجد الاقصى بيت المقدس لانه حينئذ لم يكن وراى مسجد (الذي باركننا حوله) ببركات الدين والدنيا لانه مهبط الوحي ومتعبد الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومخوف بالانها والاشجار (لنزيه من آياتنا) كذهابه في بره من الليل مسيرة شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام ووقوفه على مقاماتهم وصرف الكلا من الغيبة الى التكلم لتعظيم تلك البركات والآيات وقرئ ليريه بالياء (انه هو السميع لاقوال محمد صلى الله عليه وسلم) البصير بافعاله فيكرمه ويقربه على حسب ذلك (وآتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لبنى اسرائيل ان لا يتخذوا) على اي لا تتخذوا كفولات كتبت اليه ان افعل كذا وقرئ ابو عمرو بالياء على ثلثا يتخذوا (من دونه وكلا) ربا تكون اليه اموركم غيري (ذرية من جعلنا مع نوح) نصب على الاختصاص او النداء ان قرئ ان لا تتخذوا بالياء على النهي يعني قلنا لهم لا تتخذوا من دونه وكلا ياذرية من جعلنا مع نوح او على انه احد مفعولي لا تتخذوا ومن دونه حال من وكلا فيكون كقوله ولا يأمركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا



من دوني وكبلا ياذرية من جلنا مع نوح في السفينة وهم مؤمنوا قومه وبنو اسرآيل من نسل سام بن نوح وبنو  
انتصابه على النداء على قراءة ان لا يتخذوا بناء الخطاب لان النداء انما يكون للحاضر لامن غاب عنهم فلا وجه  
لانتصابه على النداء على قراءة ان لا يتخذوا بناء الغيبة كما لا وجه لكونها مصدرية على قراءة الخطاب  
لان بني اسرآيل غائبون ويحتمل ان يكون انتصاب ذرية على انه مفعول اول ليتخذوا وقوله وكبلا ثانيهما  
قدم على الاول وهو وان كان مفرد اللفظ الا انه في معنى الجمع والمعنى لا يتخذوا ذرية من جلنا مع نوح وكلا كقوله  
ولا يامرهم ان يتخذوا الملائكة والنبين اربابا ومن ذرية المحمولين مع نوح عيسى وعزير عليهم الصلاة والسلام  
**قوله** او بدل من واوتخذوا **قوله** قال ابو البقاء هذا على القراءة بالياء لانهم غائبون يعني قوله ذرية لكونه اسما  
ظاهرا منزلا منزلة الغائب لا يصح ابدالها من ضمير المخاطب قال ابن الحاجب في الكافية ولا يدل ظاهر من ضمير  
بدل الكل الا من ضمير الغائب نحو ضربته زيدا فان الابدال انما يكون لتبيين الذات المرادة وتوضيحها بكون البدل  
اوضح تعريفا واين دلالة عليها وضمير المتكلم والمخاطب لتعين مدلولهما حسا ايين واوضح من الاسم الظاهر  
لان مدلوله انما يتعين بحسب العقل فقط فلو ابدل الظاهر من ضمير المتكلم والمخاطب لكان المقصود بالنسبة  
اقل تعيينا ودلالة على الذات المرادة من غير المقصود وهذا لا يجوز فلماذا جاز ضربته زيدا ولم يجز مر بنو المسكين زيد  
ولا عليك الكريم الموعول **قوله** وفيه ايماء **قوله** اشارة الى وجه ارتباط قوله انه كان عبدا شكورا بما قبله يعني  
انه استضاف لبيان علة ما ذكر قبله وحث الذرية على الاقتداء به **قوله** واوحينا اليهم وحيا مقتضيا مبتوتا  
اشارة الى ان القضاء اتمام الشيء على وجه البت والاحكام وضمن ههنا معنى الايماء لاقتضائه كلمة الى لما ذكر الله  
تعالى انعامه على بني اسرآيل بانزال التوراة وانه جعل التوراة هدى لهم بين انهم ما اهدوا بهدا بل وقعوا  
في الفساد فقال وقضينا الى بني اسرآيل اى اعلناهم واخبرهم فيما آتيناهم من الكتاب انهم سيفسدون ومفعول  
لتفسدن محذوف اى لتفسدن ما كلفتم بارتكاب المعاصي ومخالفة احكام التوراة ويجوز ان لا يقدر له مفعول  
اى لتوقن الفساد **قوله** مرتين افسادتين **قوله** اشارة الى ان مرتين منصوب على المصدرية وكذا علوا فانه مصدر  
علا بعلو **قوله** وقتل شعيا **قوله** قد كان عادة الله تعالى انه اذا ملك الملك على بني اسرآيل بعث معه نبيا يسيده  
ويرشده ولا ينزل عليهم الكتب وانما يؤمرون باتباع الاحكام التي في التوراة فلك الله تعالى منهم ملكا يدعى صديعة  
فبعث معه شعيا وهو الذي بشر بعثة عيسى ومحمد بعده عليه الصلاة والسلام وعليهم فلك ذلك الملك بنو اسرآيل  
وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت فيهم الاحداث فبعث الله تعالى سنحاريب ملك بابل ومعه ستمائة  
الف راية فاقتل سائرا حتى نزل حول بيت المقدس والملك مريض في مسافة فرسخ فاوحى الله تعالى الى شعيا النبي  
ان ائت ملك بني اسرآيل فخره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فاى شعيا  
ملك بنو اسرآيل فاخبره بما اوحى اليه فقال الملك الملك الله رضىنا بقضاء الله فاستقبل القبله وصلى ودعا وبكى للانابة  
والتسليم وطلب الرحمة في الدنيا وكان عبدا صالحا فاوحى الله تعالى الى شعيا ان تخبر الملك بان ربه قد رجه  
واخراج له خمس عشرة سنة وانجاء من عدوه سنحاريب قائما شعيا فاخبره به فخر الملك ساجدا متضرعا  
فشقى الله تعالى فرحته واصبح عسكر العدو كلهم موتى الاسنحاريب وخسمة نفر من كنانة احدهم تحت نصر  
فصرخ رجل على باب المدينة يا ملك بني اسرآيل ان الله قد كفلك عدوك فاخرج فان سنحاريب ومن معه  
قد هلكوا فخرج الملك وقشوا اهل بيته منهم احد فلم يوجد سنحاريب في الموتى ففرق طالبيه فوجدوه مع اصحابه  
الخسمة في مغارة فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم ملك بنو اسرآيل فلما رآهم الملك خرسا جدا من حين طلعت  
الشمس الى العصر ثم رفع رأسه فامر امير عسكره ان يقيدهم بالاغلال ويطوف بهم حول بيت المقدس وابليا  
فطاف بهم سبعين يوما مفقدين فاوحى الله تعالى الى شعيا النبي ان قل لملك بني اسرآيل يرسل سنحاريب  
ومن معه ليندروا من وراهم وليكرمهم وليحملهم حتى يبلغوا بلادهم فبلغ شعيا الملك ذلك ففعل فخرج سنحاريب  
ومن معه حتى قدموا بابل فلبث سنحاريب بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف تحت نصر ابن ابنه ثم قبض الله  
تعالى ملك بنو اسرآيل صديعه فرج امر بنو اسرآيل وتنازعوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا ونبههم شعيا معهم  
لا يقبلون منه شيئا فجمعهم يوما وقام فيهم خطيبا بامر الله فالهمد الله تعالى خطبة بليغة ووعظهم وامرهم ونهاهم  
وحذرهم عقابه تعالى ان اصرروا على ما هم عليه فلما فرغ شعيا من مقالته عدوا عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقبته

وقرى بالرفع على انه خبر محذوف او بدل  
من واوتخذوا وذرية بكسر الهمزة  
تذكير بانعام الله تعالى عليهم في انجاء آبائهم  
من الفرق بحملهم مع نوح عليه السلام  
في السفينة ( انه ) ان نوحا عليه السلام  
( كان عبدا شكورا ) بحمد الله تعالى على  
مجامع حالاته وفيه ايماء بان انجاءه ومن معه  
كان ببركة شكره وحث للذرية على الاقتداء به  
وقيل الضمير لموسى عليه الصلاة والسلام  
( وقضينا الى بني اسرآيل ) واوحينا اليهم  
وحيا مقتضيا مبتوتا ( في الكتاب )  
في التوراة ( لتفسدن في الارض ) جواب  
قسم محذوف او قضينا على اجراء القضاء  
المبتوت مجرى القسم ( مرتين ) افسادتين  
اولاهما مخالفة احكام التوراة وقتل شعيا  
وثانيتهما قتل زكريا ويحيى وقصد قتل  
عيسى عليهم السلام ( ولعلن علوا كبيرا )  
ولتسكبن عن طاعة الله تعالى او لتظن  
الناس



شجرة فانفلقت له فدخل فيها فأدركه الشيطان فأخذ هدبة من ثوبه فأراهم أياها فوضعوا المنشار في وسطها  
فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف الله تعالى على بني إسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناشيه  
ابن اموص وبعث لهم ارميا بن حلفيا نبيا وكان من سبط هرون عليه الصلاة والسلام وذكروا انه الخضر واسمه  
ارميا وسمى خضرا لانه جلس على قروة بيضاء فقام عنها وهي تهتز خضرا فبعث الله ارميا الى ذلك الملك  
يسدده ويرشده فعظمت الاحداث في بني اسرائيل وركبوا المعاصي واستحلوا المحارم فأوحى الله تعالى  
الى ارميا ان انت قومك من بني اسرائيل فاقصص عليهم ما أمرته وذكرهم نعمتي وعرفهم باحدثهم فقام ارميا  
فيهم ولم يدركوا قول فأنهم الله عز وجل في الوقت خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال  
في آخرها عن الله عز وجل واني خلقتكم بمزني لاقبضن لهم فنة يحير فيها الخليم ولا سلطان عليهم جبارا فاسيا  
ألبد الهية وانزع من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم أوحى الله تعالى الى ارميا اني لمهلك  
بني اسرائيل بملك اهل بابل فسلط الله عليهم بخت نصر فقتل علماءهم وحرقت التوراة وخرب المسجد والقي فيه  
الجيف وسبي سبعين الفا وذهب بهم الى بابل فكانوا بها سبعين سنة ثم لما اراد الله هلاك بخت نصر انبعث فقال  
لن بين يديه من بني اسرائيل ارايت هذا البيت الذي خربت والناس الذين قتلت من هم وما هذا البيت قالوا  
هذا بيت الله وهؤلاء اهل الله كانوا من ذراري الانبياء فظلموا وتعدوا فسلط عليهم بذنوبهم وقد كان ربهم ورب الخلق  
اجمعين بكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبروا وظن انه يجبرونه فعل ذلك  
بني اسرائيل قال فاخبروني كيف بي ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من فيها واتخذها ملكا فاني قد عرفت  
من في الارض قالوا ما بقدر عليها احد من الخلائق قال لتعلنن او لاقتلنكم عن آخركم فيكوا وتضرعوا الى الله فبعث الله  
عليه بقدرته بعوضة فدخلت منخره حتى عضت بام دماغه فما كان يقر ولا يسكن حتى يوطأ رأسه على ام  
دماغه فلما مات شق رأسه فوجد البعوضة عاضة في ام دماغه ليرى الله تعالى العباد قدرته ونجى الله تعالى  
من في يديه من بني اسرائيل فردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن ما كانوا عليه ثم انهم لما دخلوا  
الشام دخلوها وليس معهم عهد من الله تعالى وكانت التوراة قد احترقت وكان عير من السبايا الذين كانوا ببابل  
فرجع الى الشام يبكي عليها ليلة ونهاره وقد خرج من الناس وهو كذلك اذ اقبل اليه رجل وقال يا عير ما يبكيك  
فقال ابكي على كتاب الله وعهده الذي كان بين اظهرنا الذي لا يصلح دنيانا وآخرتنا غيره قال اقتحب ان يرث اليك  
ماقات قال نعم قال ارجع فصم وتطهر فصام وتطهر ثيابه ثم عمد الى المكان الذي وعده فجلس فيه فاما ذلك الرجل  
باناه فيه ماء وكان ملكا بعنه الله اليه فسقاء من ذلك الاناء فثلث التوراة في صدره فرجع الى بني اسرائيل  
فوضع لهم التوراة فاحبوه حتى لم يحبوا كحبه شيئا قط ثم قبضه الله وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث  
وكما بعث الله تعالى فيهم الرسل كانوا فريقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث الله فيهم من انبيائه  
زكريا ويحيى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وكانوا من بيت آل داود فمات زكريا وقيل قتلوا زكريا ويحيى  
وقصدوا قتل عيسى عليه الصلاة والسلام ثم انهم اختلفوا في العباد الذين بعثهم الله على بني اسرائيل حتى  
تعظموا وتكبروا واستحلوا المحارم وسفكوا الدماء الذي هو اول الفساد من هم قبل بخت نصر وجنوده وقيل هم  
جالوت وجنوده سلطه الله تعالى عليهم حتى اهلكهم وقهرهم الى ان رده الله الكرة عليهم بتقوية طالوت حين  
محاربة جالوت فلما انتفى العسكر ان تقدم جالوت وطلب من يقاته فقتل داود وقيل سنحاريب قال الامام لا يتعلق  
كثير غرض في معرفة الاقوام باعيانهم بل المقصود من هذه الآيات بيان ان بني اسرائيل افسدوا في الارض  
بكثرة المعاصي فسلط الله عليهم قوما قهروهم بالقتل والسبي وتخريب الديار ثم رده الله اليهم الدولة وامدهم باموال  
وبنين ثم افسدوا مرة ثانية فرجع الله اليهم بالقهر وان عادوا الى الافساد عاد الله اليهم بالقهر والتعذيب  
**قوله** فجاسوا الجوس بفتح الجيم وضمها مصدر جاس بجوس اي قس وطلب الشيء باستقصاء كما يحوس  
الرجل الاخبار وطلبها والخلال هو الانفراج بين الشئين والديار بيت المقدس ثم انه تعالى لما بين ان افسادهم الاول  
استمر الى ان بعث الله اليهم قوما اولي بأس شديد قهروهم بالقتل والاسر ونحوهما بين على طريق الاستئناف ان ضرر  
افسادهم وعصيانهم لا يتعدى الى غيرهم بقوله ان احسنتم فان حقيقة الحال انكم ان احسنتم واطعتم الله تعالى  
فمنعة ذلك الاحسان لا ترجع الا اليكم وان اسأتم فضررتها لا تتعدى عنكم الى غيركم روي عن علي رضي الله عنه انه

(فاذا جاء وعد اولاهما) وعد عقاب اولاهما  
(بعثنا عليكم عبادا لنا) بخت نصر حامل  
لهراسف على بابل وجنوده وقيل جالوت  
الخرزي وقيل سنحاريب من اهل بنو نوى  
(اولي بأس شديد) ذوى قوة وبطش  
في الحرب شديد (فجاسوا) ترددوا والطلبكم  
وقرى بالخاء وهما اخوان (خلال الديار)  
وسطها القتل والغارة قتلوا كبارهم وسبوا  
صفارهم وحرقوا التوراة وخربوا  
المسجد والمعتزلة لما منعوا تسليط الله الكافر  
على ذلك اولوا البعث بالتولية وعدم المنع  
(وكان وعدا منعولا) وكان وعد عقابهم  
لا بد ان يفعل (ثم رددنا لكم الكرة) اى  
الدولة والغلبة (عليهم) على الذين بعثوا  
عليكم وذلك بان ألقى الله في قلبهم من  
اسفنديار لما ورث الملك من جده كشاسف  
بن لهراسف شفقة عليهم فردت اسراهم الى  
الشام وملك دانيال عليهم فاستولوا على  
من كان فيها من اتباع بخت نصر او بان سله  
داود على جالوت فقتله (وامددناكم باموال  
وبنين وجعلناكم أكثر نفيرا) مما كنتم والنفي  
من ينفر مع الرجل من قومه وقيل جوس  
نفر وهم المجتمعون لمذهب الى العدو  
(ان احسنتم احسنتم لانفسكم) لان ثوابها  
لها (وان اسأتم فلها) فان وبالها عليهم  
وانما ذكرها باللام ازدواجا



(فأذا جاء وعد الآخرة) وعد عقوبة المرة الآخرة (ليسوؤوا وجوهكم) أي بعثاهم ٢١٢ ليسوؤوا وجوهكم أي يجعلوها باقية

قال ما أحسنت إلى أحد ولا أسأت إليه **قوله** لحذف لدلالة ذكره أولاً **قوله** أي حذف جواب إذا وهو قوله بعثاهم لدلالة ما تقدم عليه وهو قوله بعثاهم عليكم عباداً لنا وكذا حذف موصوف الآخرة فإن التقدير وعد المرة الآخرة للعلم به **قوله** أي يجعلوها باقية آثار المساءة فيها **قوله** يعني أن المساءة وهي الحزن من الأعراض النفسانية القلبية ولا تتعلق بالوجوه إلا أنها عديت إلى الوجوه لتكون آثارها باقية فيها فإنه إذا حصل الفرح في القلب ظهرت النضرة والاشراق في الوجه وإن حصل الحزن والخوف في القلب ظهر الكلوح والغبرة والسواد في الوجه وذلك أن الإنسان إذا قوى فرجه انبسط روح قلبه إلى الأطراف فاستبشر وجهه وإذا قوى غمده يخنق الروح في داخل قلبه فلا يسرى أثره إلى الوجه فلا جرم يظهر فيه أثر الارضية والغبرة ففساد الوجه كناية عن الغم الشديد فلهذا عديت المساءة إلى الوجه في هذه الآية **قوله** وقرئ ليسوؤن **قوله** على الأوجه الأربعة بنون العظمة وبنون التأكيد المحففة والمنقلة وبنون الغيبة وبنون التأكيد واللام مكسورة في الجميع على أنها لام الأمر والجملة جواب إذا على أنها لام كي لأن نون التأكيد لا تدخل على المضارع إلا إذا كان فيه معنى الطلب والتثني والاستفهام والعرض ولكن على حذف الفاء أي فليسوؤن لما تقرر في النحو من أن الجزاء إذا لم يكن ماضياً بغير قد لفظاً أو معنى ولم يكن المضارع مثبتاً ولا منفيّاً بلا وجب دخول الفاء في الجزاء سواء كان جملة اسمية كقوله تعالى أفأن مت فهم الخالدون أو أمراً كقوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني أو نهياً كقوله تعالى فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار أو غير ذلك وقرئ ليسوؤن على الأوجه الأربعة بفتح اللام على أنها لام القسم وهو جواب القسم المقدر لفظاً وجواب الشرط معنى فلا حاجة إلى تقدير جواب ولا يجوز حينئذ أن يكون قوله وليدخلوا المسجد معطوفاً على ليسوؤوا بل يتعلق بمحذوف معطوف عليه تقديره بعثاهم ليدخلوا وإنما أتى بالواو ليعلم أنه معطوف على جواب الشرط وبالجملة من جعل اللام الأولى لام كي جعل اللام التي في قوله وليدخلوا أيضاً لام كي معطوفة عليها عطفاً على أخرى ومن جعلها لام أمر أو لام قسم جعل اللام في ليدخلوا لام التعليل متعلقة بمحذوف وإن جعلت الأولى لام أمر يجوز أن تكون الثانية أيضاً كذلك وقوله كادخلوه صفة مصدر محذوف **قوله** ما غلبوه **قوله** على أن تكون ماموصولة منصوبة المحل على أنها مفعول به أي ليهلكوا الذي علوا وغلبوا عليه وظفروا به وقوله أو مدة علوهم على أن تكون مامصدرية قائمة مقام الوقت كما في قولك آتيت خفوق النجم أي زمان خفوقه فيكون عدم ذكر المفعول إما لقصد التعميم أو لتزليل الفعل منزلة اللازم نحو هو يعطى ويمنع وقوله تقبيرا مصدر مؤكداً كافي قوله تعالى وكلم الله موسى تكليماً أي حقلاً لا شك فيه **قوله** وذلك بأن سلط الله **قوله** يعني بعث العباد أولى البأس الشديد عند أفسادهم مرة ثانية بقتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى عليهم الصلاة والسلام وقع بأن سلط الله عليهم القرس مرة أخرى حتى قتلوههم وسبوههم ونفوههم من ديارهم فذلك قوله تعالى ليسوؤوا وجوهكم الآية وقوله عسى ربكم من جملة ما فاضاه الله تعالى إلى بني إسرائيل في التوراة والمعنى لعل ربكم يا بني إسرائيل أن يرجحكم ويعفو عنكم بعد انتقامه منكم مرة ثانية ثم عاد الله عليهم برحمته حتى كثروا وانتشروا ثم أنهم قد عادوا بتكذيب سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم فعاد الله تعالى عليهم بالتعذيب على أيدي العرب فخرى على بني النضير وقرينة وبنى قينقاع ويهود خيبر ماجرى من القتل والجلال ثم الباقون منهم مقهورون بالجزية لأملاكهم ولا سلطان أبداً **قوله** محبسا لا يقدرّون على الخروج منها أبداً **قوله** جواب عما يقال أن قوله حبسيرا فعيل بمعنى فاعل وقد أجرى على جهنم وهي مؤنث سماعى فينبغي أن يقال حبسيرة بالثاء لما تقرر من أن فعيلاً بمعنى فاعل يلزم تأنيته وبمعنى مفعول يجب تذكره وما جاء شاذاً من النوعين بحسب تأويله \* وتقرير الجواب أن جهنم مؤنول بالسجن والحبس وقبل أنها في معنى الفراش والبساط ويجوز أن يقال تأنيث جهنم مجازي فلذلك ذكر صفته ثم أنه تعالى لما شرح معاملته مع عباده المخلصين وهو أسراء سيد المرسلين وإيتاء التوراة لموسى عليهما الصلاة والسلام وبين ما فعله في حق العصاة بتسليط من يعينهم عليهم ويتبين به أن طاعة الله تعالى توجب كل خير ومعصيته توجب كل بلية وقهر لا جرم اثني على القرآن فقال إن هذا القرآن يهدي إلى صفة المحذوف أي للطريقة التي هي أقوم الطرق وعدل إلى الحذف مع أن الذكر هو الأصل ليذهب ذهن السامع كل مذهب مما يهدي إليه القرآن من وجوه الخير فإن إبهام الموصوف وعدم تعيينه بنحو الملة أو الطريقة أو الحالة أو الخصلة يؤدي إلى أن ينتقل ذهن البها وإلى ما يشاكلها فكانه قيل يهدي لما لا يدخل تحت

آثار المساءة فيها لحذف لدلالة ذكره أولاً عليه وقرأ ابن عامر وحزرة وابوبكر ليسوؤ على التوحيد والضمير فيه للوعد أو البعث أو الله ويعضده قراءة الكسائي بالنون وقرئ ليسوؤن بالنون والياء والنون المحففة والمنقلة وليسوؤن بفتح اللام على الأوجه الأربعة على أنه جواب إذا واللام في قوله (وليدخلوا المسجد) متعلق بمحذوف هو بعثاهم (كما دخلوه أول مرة وليتبروا) ليهلكوا (ما علوا) ما غلبوه واستولوا عليه أو مدة علوهم (تقبيرا) وذلك بأن سلط الله عليهم القرس مرة أخرى فزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه جودرز وقيل خردوس قيل دخل صاحب الجيش مذج قرايدهم فوجد فيه دماً يغلي فسألهم عنه فقالوا دم قربان لم يقبل منا فقال ما صدقوني قتل عليه ألوفاً منهم فلم يهدأ الدم ثم قال إن لم تصدقوني ما ركت منكم أحداً فقالوا أنه دم يحيى فقال لمثل هذا ينتقم ربكم منكم ثم قال يا يحيى قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أجلات فأهدأ بأذن الله تعالى قبل أن لا يبقى أحداً منهم فهذا (عسى ربكم أن يرجحكم) بعد المرة الأخرى (وإن عدتم) نوبة أخرى (عدنا) مرة ثالثة إلى عقوبتكم وقد عادوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقصد قتله فعاد الله تعالى بتسليطه عليهم قتل قرينة وأجلى بنى النضير وضرب الجزية على الباقين هذا لهم في الدنيا (وجعلنا جهنم للكافرين حصيراً) محبسا لا يقدرّون على الخروج منها أبداً وقيل بساطاً كما يسط الحصير (إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم) للحالة أو الطريقة التي هي أقوم الحالات أو الطرق (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً كبيراً) وقرأ حزة والكسائي ويبشر بالتخفيف (وإن الذين لا يؤمنون بالآخرة أعدنا لهم عذاباً عظيمًا) على أن لهم أجراً كبيراً والمعنى أنه يبشر المؤمنين ببشارتين ثوابهم وعقاب أعدائهم أو على يبشر بالخير ويجزى



الوصف والحصر بخلاف ما لو ذكر واحد من الامور المذكورة فان ذلك يعين حينئذ حقيقة اقوم ههنا لزيادة المطلقة كما في قولنا الله اكبر لان ما هدى اليه القرءان من الملل والشرائع لا يشركه سائر الاديان والملل في اصل الاستقامة حتى يقال حصولها في هذه الملة اكثر واكمل من حصولها في غيرها وصف الله تعالى القرءان بثلاثة اوصاف اولها انه يهدي للتي هي اقوم وثانيها انه يبشر المؤمنين الذين اهتدوا لما هدى اليه القرءان من الطرق بالاجر الكبير لان من سلك اقوم الطرق لابد ان يفوز باجر المقاصد ولما كان الاجر الكبير مبشرا به وجب ان يكون تقدير قوله تعالى ان لهم اجرا كبيرا بان لهم وحذف حرف الجر من ان وان كثير شائع والصفة الثالثة قوله تعالى وان الذين لا يؤمنون فانه ان كان معطوفا على قوله ان لهم اجرا كان المعنى ويبشر المؤمنين بان لا عذاب لهم عذابا اليما وان كان معطوفا على يبشر باضممار يخبر يكون المعنى ان هذا القرءان يهدي للتي هي اقوم ويبشر المؤمنين بكذا ويخبر بان الذين لا يؤمنون كذا فان قيل هذه الآية في شرح احوال اليهود وهم ما كانوا ينكرون الايمان بالآخرة فكيف يليق بهذا الوصف قوله وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما اجيب عنه وجهين احدهما ان اكثر اليهود ينكرون الثواب والعقاب الجسماني والثاني انهم يؤمنون بالآخرة على خلاف ما هي عليه كقولهم لن تمسنا النار الا اياما معدودات فقل هذا القول ليس ايمانا بحقيقة الآخرة ثم انه تعالى لما بين شأن القرءان وكونه مدارا لمنافع الدارين بين ان الانسان قد يعدل عن التمسك بشرائعه والرجوع الى بيانه ويقدم على ما لا فائدة له فيه فقال ويدع الانسان بالشر والباء في الموضوعين متعلقة بالدعاء اي يدعو الله عند غضبه بما يعلم انه شر او بما يحسب انه خير وهو شره مثل دعائه بما هو خير في نفسه وفي عمله والقياس ان ثبت ما يدعو لانه في موضع الرفع الا انه لما وجب سقوطها لفظا لاجتماع الساكنين اسقطت في الخط ايضا على خلاف القياس ونظيره سندع الزبانية وسوف يؤت الله المؤمنين **قوله صبرا** اي مصبورين يقال قتل فلان صبرا اذا حبس على القتل حتى يقتل **قوله تدلان على القادر الحكيم** لما قال يهدي للتي هي اقوم وكان اقوم الاحوال المتعلقة بالاعتقاد الاعتقاد بان هذا العالم لا بد له من صانع قادر حكيم ذكر ما يكون هاديا ودليلا يؤتى الى هذا الاعتقاد **قوله مبصرة** لما كان الابصار عبارة عن ادراك الشيء بحاسة البصر وذلك لا يتصور في النهار جعل الابصار مجازا عن الاضاءة على طريق اطلاق اسم المسبب على السبب من حيث ان الاضاءة سبب لحصول الابصار ويجوز ان يكون بناء ابصرته لتعدية بصر يقال بصرت بالشيء اذا علمته قال تعالى بصرت بما لم يبصروا به فلا يكون ابصرت الشيء بمعنى رأيته بل بمعنى بصرت به وعرفته فيكون اسناد الابصار الى النهار من قبيل اسناد الحكم الى سببه **قوله او مبصرا اهله** على ان يكون تركيب ابصر الرجل لاستناد الفعل الى فاعله والمراد اسناده الى من يلبس ذلك الفاعل كما يقال اضعف الرجل اذا ضعفت ماشيته واجبن الرجل اذا كان اهله جبناء فتقول ابصر النهار معناه ابصر اهله وهذا على تقدير ان يكون المعنى وجعلنا نفس الليل والنهار آيتين وقيل ليس المراد بالآيتين نفس الليل والنهار بل ما فيهما من النيران الشمس والقمر على حذف المضاف اما من الاول فالتقدير وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين واما من الثاني فالتقدير وجعلنا الليل والنهار ذوى آيتين فعلى هذا لا تكون اضافة آية الليل وآية النهار بيانية بل تكون بمعنى اللام وقوله تعالى وكل شيء فصلناه منصوب على الاشتغال ورجح نصبه لتقدم جملة فعلية وكذلك وكل انسان ازمناه وذكر المصدر وهو قوله تفصيلا لاجل تأكيد الكلام وتحقيقه كانه قبل فصلناه حقا واليه اشار المصنف بقوله بيانا غير ملتبس لما بين الله تعالى من اول السورة الى هنا ان سعادة الانسان دائرة على طاعة الرحمن وشقاوته منوطة بالعصيان وبين ايضا علو شأن القرءان وانحطاط شأن الانسان وان من جملة ما في القرءان من البيان بيان ان الليل والنهار آيتان اتبعه بقوله وكل شيء فصلناه تفصيلا ثم صرح بان من جملة ما بينه الله تعالى ان كل ما قدره الله تعالى على الانسان وحكم به عليه في سابق علمه لازماله يجب حصوله له ويمتنع زواله عنه فقال وكل انسان ازمناه طأثره اي عمله وسائر ما قدر له من السعادة والشقاوة والرزق والمصائب وكونه طويلا عمرا وقصيرا سليما لاعضاء او معيها ونحو ذلك **قوله كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر** اشارة الى ان الطائر مستعار لتعذر جملة على الحقيقة لان القدر لا يطير حقيقة في وصوله الى الانسان من القرءان الاصل فكما ان الطائر الحقيقي يأتي الى كل ما ياتي اليه منتقلا من عشه وكره فكذلك الحوادث تنهي الى الانسان بعد ثبوتها في علم الله تعالى وعالم الغيب وكر الطائر ما كان من شجر او جبل وكر القدر

(ويدع الانسان بالشر) ويدع الله تعالى عند غضبه بالشر على نفسه واهله وماله او يدعو بما يحسبه خيرا وهو شر (دعاء بالخير) مثل دعائه بالخير (وكان الانسان عجولا) يسارع الى كل ما يخطر بباله لا ينظر عاقبته وقيل المراد آدم عليه السلام فانه لما انتهى الروح الى سرته ذهب لينهض فسقط روى انه عليه السلام دفع اميرا الى سودة بنت زمعة فرجته لانينه فارخت اكثافه فهرب فدعا عليها بقطع اليد ثم ندم فقال عليه السلام اللهم انما انا بشر فمن دعوت عليه فاجعل دعائي رجلة له فزلت ويجوز ان يريد بالانسان الكافر والدعاء استجالة بالعذاب استهزاء كقول النضر بن الحارث اللهم انصر خيرا الخزين اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فاجيب له فضرب عنقه يوم بدر صبرا (وجعلنا الليل والنهار آيتين) تدلان على القادر الحكيم بتعاقبهما على نسق واحد بامكان غيره (فمخونا آية الليل) اي الآية التي هي الليل بالاشراق والاضافة فيها للتبيين كاضافة العدد الى المعدود (وجعلنا آية النهار مبصرة) مضيئة او مبصرة للناس من ابصره فبصر او مبصرا اهله كقولهم اجبن الرجل اذا كان اهله جبناء وقيل الآيتان القمر والشمس وتقدير الكلام وجعلنا نيري الليل والنهار آيتين او جعلنا الليل والنهار ذوى آيتين ومحو آية الليل التي هي القمر جعلها مظلمة في نفسها مضمومة النور ونقص نورها شيئا فشيئا الى المحاق وجعل آية النهار التي هي الشمس مبصرة جعلها ذات شعاع تبصر الاشياء بضوئها (لتبتغوا فضلا من ربكم) لتطلبوا في باض النهار اسباب معاشكم وتتوصلوا به الى استبانة اعمالكم (وتعلموا) باختلافهما او بمركنهما (عدد السنين والحساب) وجنس الحساب (وكل شيء) تفتقرون اليه في امر الدين والدنيا (فصلناه تفصيلا) بيانه بيانا غير ملتبس (وكل انسان ازمناه طأثره) عمله وما قدر له كانه طير اليه من عش الغيب وكر القدر



وعش الطائر موضعه الذي يجمعه من دقاق العيدان وغيرها في افنان الشجر فاذا كان في جبل او جدار او نحوهما فهو وكر والاضافة في قوله عش الغيب وكر القدر بيانية والقضاء هو الارادة الازلية مقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها استيعابا للعش والوكر لعالم الغيب والتقدير العلمي **قوله** لما كانوا يقيمون ويتشاءمون اي لما جعلوا الطائر سببا للخير والشر واسندوهما اليه باعتبار سنوحيه وبروحه استيعابا لما كان سببا لهما وهو قدر الله وقسمته وعمل العبد فكأن سببا للخير والشر وسنوح الطائر عبارة عن مرورهم عن مياسر الانسان الى ميامنه وبروحه عبارة عن ضد ذلك كانوا يقيمون بالاول ويتشاءمون بالثاني شبه المصنف المقدرات من حيث كونها سببا للخير والشر المكتسب والتقدير الازلي بالطائر على زعم العرب وجعل هذا التشبيه طريقا لاطلاق اسم الطائر عليهما بعدما اشار الى تحقق المشابهة بين الاعمال والطائر من وجه آخر وهو المحيي من المقر الاصل **لزوم الطوق في عنقه** الظاهر ان ليس المراد تقدير متعلق بقوله في عنقه لان الزوم والازام لا يتعديان بكلمة في بل المقصود الايماء الان قوله في عنقه جبي به بعد تمام الكلام بقوله الزمان طائر للدلالة على كمال الازام بحيث لا سبيل الى ان يعلق عنه ما قدر له من الخير والشر اصلا فانه اذا قصدت المبالغة في الزام الشيء لا جد يقال جعلت هذا الشيء في عنقك اي قلدتك اياه والزمك حفظه لان من عظمت رغبته في حفظ الشيء يربطه على عنقه ويجعله في موضع القلادة قال اهل المعاني انما خص العنق من بين سائر الاعضاء بكونه محل الازام لان ما علق عليه يكون الزم بالشخص لان الذي عليه اماخير يزينه او شر يشينه وما يزين يكون كالطوق والحلي وما يشين يكون كالغل وكل واحد منهما مما يلزم صاحبه وانا اقول كان الظاهر ان يقال الزمان عنقه بالنصب على انه بدل من مفعول الزمان الا انه جبي بكلمة في للدلالة على كمال الازام حتى كان الطائر شيء حال في عنقه لا امر متعلق عليه **قوله** ونصبه اي ونصب كتاب يحتمل ان يكون على انه حال من مفعول به اي لخرج بنون العظمة مضارع اخرج ويحتمل ان يكون على انه حال من المفعول المحذوف والتقدير ونخرجه له كتابا اي نخرج الطائر وبعضه قراءة ونخرج بضم الباء وقح الرأى اي يخرج الطائر كتابا قال الحسن يا ابن آدم بسطت لك صحيفة واكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك فاما الذي عن يمينك فيحفظ حسناتك واما الذي عن شمالك فيحفظ سيئاتك حتى اذا مت طويت صحيفتك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة فعل هذا قوله تعالى ونخرج له يوم القيامة معناه نخرج من قبره **قوله** من لقبته كذا وهو منقول بتضعيف العين من لقبته الشيء فليتعدى الى اثنين قال تعالى ولقاهم نضرة وسرورا **قوله** اي كفى نفسك فعلى هذا ينبغي ان يؤنت الفعل لتأنيث فاعله كما في قوله ومانأيتهم من آية الا انه ذكر لكونه مسندا الى ظاهرا المؤنث الغير الحقيقي وفي مثله يجوز الامر ان وقوله لكشف الغطاء هذا على ان يكون المراد بالكتاب المخرج له يوم القيامة نفسه المنتقشة بظواهر اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان كثيرا كان او قليلا قويا كان او ضعيفا فانه يحصل بسببه في جوهر النفس الانسانية اثر مخصوص فان كان ذلك الاثر اثرا يجذب الروح من حضرة الحق الى الاشتغال بالخلق كان ذلك من موجبات الشقاوة والخذلان وان كان يجذبه الى التبتل والانقطاع اليه تعالى كان موجبا للسعادة والابقان الان تلك الآثار تخفى مادام الروح متعلقا بالبدن لان اشتغال الروح بتدبير البدن يمنع من انكشاف هذه الاحوال وظهورها واذا انقطع تعلق الروح عن تدبير البدن وتخلص عن كونه محتجبا بحجاب البدن حينئذ زال الغطاء وانكشف الحجاب فيخرج من عمى البدن المظلم حال كونه كتابا منتقشا بالاعمال الصادرة في الدنيا ويكون هذا الكتاب في هذا الوقت كأنه منشور بعد ان كان مطويا مغمورا في ظلمة البدن وعند ذلك تشهد القوة العقلية بجميع تلك الاشياء مكتوبة بالكتابة الذاتية في جوهر الروح فيقال له في تلك الحالة اقرأ كتابك ثم يقال له كفى بنفسك اليوم عليك حسيا فان كانت تلك الآثار من موجبات الشقاوة حصلت الشقاوة لاجل حاله واعلم انه تعالى جعل كل ما يصدر من العبد باختياره من قول وفعل ولحمة وفكرة ونحو ذلك مما يتعلق به الارادة الازلية والعناية الالهية كالطير الذي يطير اليه وذلك لانه تعالى قدر لكل احد في الازل مقدارا من الخير والشر فذلك الحكم الذي سبق في علمه الازلي لا بد وان يصل اليه هو ذلك الطائر فعند ذلك عرف ان الكفاية الابدية لانتم الابا العناية الازلية والارادة السابقة ثم ان كل طائر وصل اليه من عالم الغيب محفوظ في صحيفة عمله ومنتقش منه اثر في جوهر روحه يلقى اليه ذلك الكتاب منشورا ويجازى على حسب ما في كتابه ثم انه تعالى بين ان ثواب العمل

لما كانوا يقيمون ويتشاءمون بسنوح الطائر وبروحه استيعابا لما هو سبب الخير والشر من قدر الله وعمل العبد (في عنقه) لزوم الطوق في عنقه (ونخرج له يوم القيامة كتابا) هي صحيفة عمله او نفسه المنتقشة بالآثار اعماله فان الافعال الاختيارية تحدث في النفس احوالا ولذلك يفيد تكررها اياها ملكات ونصبه بانه مفعول او حال من مفعول محذوف هو ضمير الطائر وبعضه قراءة يعقوب ويخرج من خرج يخرج وقرى ونخرج اي الله تعالى (يلقاه منشورا) لكشف الغطاء وهما صفتان للكتاب او يلقاه صفة ومنشورا حال من مفعوله وقرأ ابن عامر يلقاه على البناء للمفعول من لقبته كذا (اقرأ كتابك) على ارادة القول (كفى نفسك اليوم عليك حسيا) اي كفى نفسك والياء مزينة وحسبها تحييز وعلى صلته لانه اما بمعنى الحاسب كالصريم بمعنى الصارم وضرب القداح بمعنى ضاربها من حسب عليه كذا او بمعنى الكافي فوضع موضع الشهيد لانه يكفي المدعى ما همم وتذكيره على ان الحساب والشهادة مما يتولاه الرجال او على تأويل النفس بالشخص



الصالح وعقاب العمل السيئ يختص بفعله لا يتعدى منه الى غيره فقال من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها ثم قرر ذلك بقوله ولا تزر وازرة وزر اخرى قال الزجاج وزر يزر وزرا فهو وازر ومعناه اثم ياتم عن ابن عباس ان الوليد بن المغيرة قال اتبعوني وانا احل او ازاركم فقال تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى ثم انه تعالى لما بين انه لا يعذب احدا بما يعلم منه من اختياره المعاصي واتباعه الشهوات ما لم يعمل به اى لا يجعل علمه حجة على من علم منه انه اذا امره عصاه بل يبعث اليه رسولا يمهله الشرائع فاذا خالف ما امر به من الطاعة وظهر عصيانه للناس فحينئذ يعذبه لانه تعالى ازم عليهم الحجة ببعثة الرسل ولم يبق للناس على الله حجة بعد بعثهم قال تعالى ولو انا اهلكناهم بعدذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع آياتك من قبل ان نذل ونخزى حيث قال ههنا وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا يلزمهم الحجة بين طريق تعذيبه من قضى عليه الشقاوة في الازل وعلم منه اختيار الضلالة فقال واذا اردنا ان نهلك قرية اى قضى الله تعالى باهلاكها لعلمه بان اهلها يختارون الضلالة على الهدى فان الحوادث كلها مسبوقة بقضاء الله تعالى وقدره والقضاء عبارة عن الارادة الازلية والسعادة الالهية المقنضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر عبارة عن تعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها لانفاذ القضاء السابق امرنا مترقبها اى عظماءها الذين ابطرتهم النعمة وسعة العيش بطاعة الرسول الذي بعث اليهم حتى اذا عصوه عنسادا ومكابرة فعند ذلك يهلكون ولا يهلكون بمجرد علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية ولا يختارون او متابعة الهوى والشهوة فعنى الآية اذا اردنا امضاء ما سبق من القضاء باهلاك قوم امرنا المتنعين المغترين الظانين ان اموالهم واولادهم وانصارهم ترد عنهم بأسنا بالايمان والعمل بشرايع ديني على ما يبلغهم عنى رسولى ففسقوا اى خرجوا عما امرهم الله تعالى فاستحقوا العذاب فحينئذ يحق عليهم القضاء السابق باهلاكهم لظهور معاصيهم فحينئذ ندمرها والحاصل ان المعنى واذا اردنا ان نهلك قرية بسبب علمنا بانهم لا يقدمون الاعلى المعصية لم نكتف في تحقيق ذلك الاهلاك بمجرد ذلك العلم بل امرنا مترقبها ففسقوا واذا ظهر منهم ذلك الفسق فحينئذ نوقع العذاب الموعود به وهذا كالتقرير لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى امها رسولا وقوله وما كان ربك مهلك القرى بظلم واهلها فافلون فلما حكم الله تعالى في هذه الآيات انه لا يهلك قرية حتى يخالفوا امر الله لا جرم ذكر ههنا انه يأمرهم فاذا خالفوا الامر فعند ذلك استوجبوا العذاب والاهلاك المعبر عنه بقوله فحق عليها القول فدمرناها تدميرا اى اهلكناها هلاك الاستئصال والدمار هلاك الاستئصال لانفاذ قضائنا السابق اشارة الى دفع ما يقال انه تعالى كيف يريد اهلاك قوم ابتداء اى من غير ان يسبق منهم ما يستحقون الاهلاك بسببه مع انه تعالى قال ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم وقال وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون ثم اشار الى دفعه بوجه آخر وهو ان المراد بارادة اهلاكهم وقت هلاكهم تشبيها للدنو وقت الشئ بارادته في كونه كالسبب المؤدى اليه كما يقال اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة واذا اراد الناجران يفتقر اتاه الحمران من كل جهة وليس المراد ان المريض يريد ان يموت حقيقة والتاجر يريد ان يفتقر حقيقة بل الارادة مجاز عن دنو الوقت لكونه كالارادة في التأدى الى الموت والفتقر فكذلك الحال ههنا **قوله** ويدل على ذلك ما قبله وما بعده

يعنى انه تعالى قال امرنا مترقبها ولم يصرح بما ذا يأمرهم فاختلف العلماء في ان المأمور به ما هو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد به الطاعة وذهب صاحب الكشاف الى ان المراد به الفسق وان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا وجعل امرهم بالفسق مجازا عن ان يصب عليهم انواع النعمة صبا ويجعلوها ذريعة الى المعاصي واتباع الشهوات فصاروا بذلك كأنهم مأمورون بالفسق والافلا وجد لامرهم بالفسق حقيقة بان يقال لهم افسقوا وشدد النكر على من جعل المعنى امرناهم بالطاعة ففسقوا وقال انه تقدير شئ لادليل عليه مع الاعراض عن تقدير ما يدل عليه الدليل فان قوله تعالى امرنا مترقبها ففسقوا فيها يدل على ان المعنى امرناهم بالفسق ففسقوا فانه اذا قيل امرته فقام وامرته فقرأ فهم منه ان المأمور به قيام او قرأة فكذا فيما نحن فيه لا يفهم الا ان المأمور به هو الفسق لا امر آخر فتقدير الطاعة تقدير شئ لادليل عليه مع العدول عما يقتضيه الدليل ومنع المصنف كونه تقديرا بلا دليل حيث قال ان ما بعده وما قبله يدل على ان المقدر هو الطاعة اما دلالة ما بعده عليه فلان الفسق هو الخروج عن الطاعة الخ واما دلالة ما قبله عليه فلان الرسول انما يبعث ليطاع ويعمل بالشرايع التى يبلغها

(من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) لا ينحى اهتداؤه غيره ولا يرد ضلاله سوا (ولا تزر وازرة وزر اخرى ولا تحمل نفس جاملة وزرا وزر نفس اخرى بل انما تحمل وزرها) وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا (بين الحجج وبمهد الشرائع) فيلزمهم الحجة وفيه دليل على ان لا وجوب قبل الشرع (واذا اردنا ان نهلك قرية) وانما تعلقت ارادتنا باهلاك قوم لانفاذ قضاء السابق او دنا وقته المقدر كقولهم اذا اراد المريض ان يموت ازداد مرضه شدة (امر مترقبها) متنعيا بالطاعة على لسان رسول بعثناه اليهم ويدل على ذلك ما قبله وما بعده فان الفسق هو الخروج عن الطاعة والتمر في العصيان فيدل على الطاعة من طريق المقابلة وقيل امرناهم بالفسق لقوله



الرسول عن الله تعالى اليهم فيطيعوا ربهم فيما امرهم به فيدل ذلك دلالة ظاهرة على ان المعنى امرنا مترفيا بان يطيعوا الرسول الذي بعث اليهم **قوله** او التسبب له - لامعنى لكلمة او ههنا لان الحمل على الفسق لا يحمل له سوى السببية **قوله** وقبل معناه كثيرا **قوله** قرأ الجمهور امرنا بالتخفيف والقصر وفيه وجهان احدهما انه من الامر الذي هو ضد النهي وقدر ما يتعلق بهذا الوجه وثانيهما ان امرنا بمعنى كثيرا قال الواحدى العرب تقول امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروا وامرهم ايضا بالمد لان امر الثلاثى يستعمل لازما بمعنى كثير ويستعمل ايضا متعديا بمعنى امر بالمد اي كثر واستعمل في الآية متعديا فيكون فعل وافعل بمعنى وهو معنى قول المصنف يقال امرت الشيء وامرته فامر اذا كثرته واستعمل على استعمال الثلاثى متعديا بقوله عليه الصلاة والسلام خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اي مكثرة كثر الله ولدها فلولان الثلاثى متعديا لما بنى منه اسم المفعول وقرئ امرنا بكسر الميم بمعنى امرنا بالفتح روى عن ابى عبيدة امرء الله وامره بفتح الميم وكسرها وقرئ امرنا بالمد والهمزة فيه للتعدية حتى الجوهري عن ابى عبيدة ان امرته بالمد وامرته لغتان بمعنى كثرته ومنه الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اي كثيرة النتائج والنسل وامر هو اي كثر فخرج على تقدير قولهم علم فلان ذلك واعلمته ان ذلك قال يعقوب ولم يقله احد غيره قال الحسن امر ماله بالكسر اي كثر وامر القوم اي كثروا وامر الله ماله بالمد وانما قيل مهرة مأبورة للازدواج والاصل مؤمرة على مفعلة كما قال عليه الصلاة والسلام للنساء ار جعن مأزورات غير مأجورات وانما هو موزورات من الوزر قيل مأزورات للازدواج بقوله مأجورات وقرئ ايضا امرنا بالتشديد وفيه وجهان احدهما ان يكون التضعيف للتعدية عدى الفعل تارة بالهمزة واخرى بتضعيف العين والثاني ان يكون بمعنى جعلناهم امرآء في الصحاح امر فلان وامر ايضا بالضم اي صار اميرا والمصدر الامرة بالكسر والامارة والمهر ولد القرس والجمع امهار ومهار والانشى مهرة والجمع مهر ومهرات وفرس ممر اي ذات مهر والسكة الطريقة المصطفة من النخل وسكة مأبورة اي ملفحة يقال ابر فلان نخله اي لقمه واصلمه وتأير النخل تلقيحه **قوله** وهو ايضا مجاز من معنى الطلب اي كما ان امرناهم بالفسق مجاز من الحمل عليه او التسبب له فكذا امرناهم بمعنى كثرتناهم ايضا مجاز من قبيل اطلاق ما يدل على السبب واردة السبب فانك اذا قلت امر الله المهرة وامر الله المترفين واردت معنى كثرتهم قد استعملت الامر الذي هو ضد النهي في لازم معناه فانه تعالى اذا قال للمهرة كوني كثيرة النتائج او قال للمترفين كونوا كثيرى الاعوان والاموال والعدد والعدد تكون كثرتهم لازمة له متفرعة عليه لا محالة **قوله** مجلوله او بظهور معاصيهم - الاول على ان يكون قوله فحق عليها القول لتفريع الحكم على السبب المؤدى اليه والثاني على ان يكون التركيب من قبيل قولك اطعمته فاشبعته وسقيته فارويته فان الاشباع ليس حكما متفرعا على الاطعام وكذا الارواء ليس امرا مغايرا للسقى فان كلمة الفناء في مثلها لتفسير ما قبلها وتبينه فيكون تحقق كلمة العذاب السابقة عبارة عن ظهور فسقهم ومعاصيهم الثابتة في العلم الازلى والقضاء السابق وهذا على ان يكون امرنا من الامر الذي هو ضد النهي وان كان بمعنى كثيرا يكون قوله فحق عليها القول بيان لانهاهم في المعاصى لان تكثير المترفين وتسليطهم على الضعفاء وتفريع الفسق عليه يستلزم انهماك الجميع في الفسق ثم انه تعالى لما بين طريق اهلاك قوم يستحقون الاهلاك على ظهور معصيتهم الثابتة في العلم الازلى بين ان الاهلاك على الطريق المذكور كان عادته مع الذين فسقوا وتمردوا من القرون الذين كانوا بعد نوح عليه الصلاة والسلام تخويفا لكفار مكة فقال وكم اهلكنا الآية قوله كم منصوب باهلكنا ومن القرون تمميز لكم ومن في من بعد نوح لا بداء الغاية ولما اختلف معناه جاز اتحاد متعلقهما والقرن مائة وعشرون سنة وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول قرن آخره يزيد بن معاوية وقبل مائة سنة وقبل ثمانون سنة وقبل اربعون **قوله** بذنوب عباده متعلق بخبر مقدم على عامله والخبر هو الذي لا تعزب عنه الاخبار الباطلة فلا يجرى في الملك والمملوك شي ولا تتحرك ذرة ولا تسكن ولا تضطرب نفس ولا تطمئن الا ويكون عنده خبره وهو بمعنى العليم لكن العلم القديم اذا اضيف الى الخفايا الباطنة سمي خبرا وصاحبه خبيرا كذا في المقصد الاقصى للغزالي رحمه الله ولما كان متعلق الخبر بواطن الامور ومتعلق البصير ظواهرها قدم الخبر على البصير لكون البواطن مقدمة بالشرف على الظواهر **قوله** مقصورا عليها هم - انما قيده به لقوله تعالى ثم جعلناهم جهنم ومن المعلوم ان من يريد الدنيا

(فسقوا فيها) كقولك امرته فقرأ فانه لا يفهم منه الا الامر بالقرأة على ان الامر مجاز من الحمل عليه او التسبب له بان صب عليهم من النعم ما بطرهم وافضى بهم الى الفسوق ويحتمل ان لا يكون له مفعول منوى كقولهم امرته فعصاني وقبل معناه كثيرا يقال امرت الشيء وامرته فامر اذا كثرته وفي الحديث خير المال سكة مأبورة ومهرة مأبورة اي كثيرة النتائج وهو ايضا مجاز من معنى الطلب ويؤيده قرأة يعقوب امرنا ورواية امرنا عن ابى عمرو ويحتمل ان يكون منقولا من امر بالضم اماره اي جعلناهم امرآء وتخصيص المترفين لان غيرهم يتبعهم ولانهم اسرع الى الحماقة واقدر على الفجور (حق عليها القول) معنى كلمة العذاب السابقة مجلوله او بظهور معاصيهم او بانهاهم في المعاصى (فدمرها تدميرا) اهلكناها باهلاك اهلها وتخريب ديارهم (وكم اهلكنا) وكثيرا اهلكنا (من القرون) بيان لكم وتمييز له (من بعد نوح) كعاد وحمود (وكفى ربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) يدرك بواطنها وظواهرها فيعاقب عليها وتقديم الخبر لتقدم متعلقه (من كان يريد العاجلة) مقصورا عليها هم (جعلناهم فيها ما يشاء لمن يريد) قيد المجمل والمجمل له بالمشيئة والارادة لانه لا يجد كل متمن ما يشاء ولا كل واحد جميع ما يهواه وليعلم ان الامر بالمشيئة والهم فضل لمن يريد بدل من له بدل البعض



والآخرة معا لا يكون حكمه كذلك ومن في من كان شريطة ومجملنا جوابها وما نشاء مفعوله ولمن يريد بدل بعض من كل من ضميره باعادة العامل تقديره لمن يريد تعجيله له وقوله تعالى ثم جعلناه جهنم جعل هنا بمعنى صير ومفعولاه جهنم لانفقاد الجملة منها وقبل ثانيهما محذوف اي مصيرا او مأوى وبصلاها اي يدخلها حال امان الضمير في قوله له واما من جهنم ومذموها حال من فاعل بصلاها **قوله** وقبل الآية في المناقين **ف** فيكون المعنى من كان يريد العاجلة بعمل الآخرة كالجهاد والصوم والصلاة وهو معطوف من حيث المعنى على قوله مقصورا عليها ههنا فانه يتناول المنافق والكافر الجاهر والمراد بالعاجلة الدنيا لانها تكون قبل الآخرة قبل هذه الآية مرتبطة بقوله تعالى وكل انسان ازمناه طائره اي ما قدر له وما طير اليه من عش الغيب بين اول ان ما قدر له من الاعمال يصدر عنه ثم بين ان ذلك العمل محفوظ بقاء مكشوف يوم القيامة فهو يحازي على حسب عمله وبين هاهنا ان العامل في الدنيا قسما من منهم من يريد بعمله الدنيا ويقصر ههنا عليها فخاله انا نجعل القدر الذي نشاء تعجيله في الدنيا لا القدر الذي يشاءه العامل لمن يريد ان نجعل له شيئا فيها الا ان ما قبله جهنم ندخله فيها فيصلى عينها مذموها اي مذموها مدحورا اي منفي مطرودا من رحمة الله تعالى اشار الله به الى ان عقوبة من قصر ههنا على الدنيا مضرة مقرونة بالذم الى المضرة العظيمة وقوله مذموها اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وان تلك المضرة دائمة خالية عن شوب المنفعة فقوله ثم جعلناه جهنم بصلاها اشارة الى المضرة العظيمة وقوله مذموها اشارة الى اقترانها بالذم والاهانة وقوله مدحورا اشارة الى البعد والطرده من رحمة الله تعالى وذلك يستلزم ان تكون تلك المضرة خالية عن شوب النفع والرحمة لكونها دائمة غير مبدلة بالخلص والراحة **قوله** حقها من السعي **ف** اشارة الى ان قوله سعيها مفعول مطلق مبين للنوع وهذا المعنى مستفاد من اضافة السعي الى ضمير الآخرة وعبد الاوثان وان كانوا يزعمون انهم انما يسعون فيما عملوه طلبا لمنافع الآخرة ويقولون اله العالم اجل واعظم من ان يقدر الواحد منا على اظهار عبوديته وخدمته بل غاية قدرتنا ان نشغل بعبادة بعض المقرئين من عباد الله كالمالك والكوكب ونحوهما ثم ان ذلك المقرب يشغل بعبادة الله تعالى فانهم لا يترقبون الى الله تعالى بهذا الطريق بل هو تقرب بما يخرعون بآرائهم الفاسدة واللام في لها لام العلة اي سعي لاجل الآخرة وهو يدل على ان الساعي انما يثاب على سعيه اذا كان سعيه مقرونا بالنية والاخلاص وحاصل الآية ان القسم الثاني من العمال تحقق فيه اربعة امور احدها ان يريد الآخرة اي يريد ثوابها ومنافعها ولا يقصر ههنا على الدنيا وثانيها ان يسعى سعيًا يليق بالآخرة وثالثها ان يكون سعيه مقرونا بالنية والاخلاص لاكن هاجر الى المدينة لاجل ان يتزوج بام قيس ولاكن هاجر لاجل ان ينال منفعة الدنيا والآخرة ورابعها ان تكون هذه الامور المذكورة مسبقة بالايان الصحيح فعند اجتماع هذه الشرائط يكون السعي مشكورا او العمل مبرورا وشكر العبد عبارة عن ان يجعل جوارحه ولسانه مشغولا بالافعال الدالة على تعظيم المنعم وكونه معظما عند ذلك الشاكر كما قبل

فادتكم النعماء مني ثلاثة \* يدى ولسانى والضمير المحجبا \*

والله تعالى يعامل المطيعين بهذه الامور الثلاثة فانه تعالى عالم بكونهم محسنين في تلك الاعمال وانه يثني عليهم بكلامه القديم وانه تعالى يعاملهم بمعاملات دالة على كونهم مطيعين عند الله ولما انصف الله بهذه الامور الثلاثة بالنسبة الى المؤمن المطيع وصف نفسه تعالى بانه شاكر وجعل المؤمن مشكورا على طاعته من قبل الله تعالى ثم انه تعالى لما بين ان من يريد العاجلة يجعل له فيها القدر الذي شاء الله تعجيله ومن يريد الآخرة يثاب على سعيه وطاعته بين ان كل واحد من الفريقين يعطى ما قسم له من الاموال والاولاد ونحوهما بما ينتفع به في الدنيا على وجه يكون آتفه مددا لسالفه ولا يحرم من العاجلة من اراد الآخرة وان كان يحرم من الآخرة من قصر ههنا على العاجلة فان العطايا الدنيوية لا تمنع عن احد مؤمنا كان او كافرا لان الكل مخلوق في دار التكليف والعمل فوجب ازاحة القدر وازالة العلة عن الكل بابصال متاع الدنيا الى الكل على القدر الذي تقتضيه الحكمة ثم انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان ينظروا في تفاوت اهل الدنيا في متاعها ويعلم ان تفاوت درجات الآخرة ودرجاتها وتفاوت اهلها فيها اكثر من تفاوت اسباب الدنيا وتفاوت اهلها فيها فان نسبة التفاوت في درجات متاع الآخرة ودرجات عقابها الى التفاوت في امور الدنيا كنسبة نفس الآخرة الى نفس الدنيا ثم انه تعالى لما بين ان سعادة الآخرة منوطه بارادة الآخرة بان يسعى سعيًا موافقا لطلب الآخرة وبان يكون مؤمنا شرعا في تفصيل هذه الامور

وقرى ما يشاء والضمير فيه الله تعالى  
بطابق المشورة وقيل لمن فيكون مخصوص  
بمن اراد الله تعالى به ذلك وقيل الا  
في المنافقين كانوا يرآون المسلمين ويغزون معهم  
ولم يكن غرضهم الامسا ههنا في الغنا  
ونحوها (ثم جعلناه جهنم بصلاها مذموها  
مدحورا) مطرودا من رحمة الله تعالى  
(ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها) حقها  
السعي وهو الاتيان بما امر به والانتهاه عما نهى  
عنه لا التقرب بما يخرعون بآرائهم وقائهم  
اللام اعتبار النية والاخلاص (وهو مؤمن  
ايما صحبا لا شرك معه ولا تكذيب فاف  
العمدة) (قائل لك) الجامعون للشروط الثلاثة  
(كان سعيهم مشكورا) من الله تعالى اي مقبولا  
عنده مثابا عليه فان شكر الله الثواب  
الطاعة (كلا) كل واحد من الفريقين  
والثواب بدل من المضاف اليه (نعم) بالعلم  
مرة بعد اخرى ونجعل آتفه مددا لسالفه  
(هؤلاء وهؤلاء) بدل من  
(من عطاء ربك) من معطاء متعلق  
(وما كان عطائهم بك محظورا) ممنوعا لا يمنع  
في الدنيا من مؤمن ولا كافرا فضلا (انظر كيف  
فضلنا بعضهم على بعض) في الرزق  
وانتصاب كيف بفضلنا على الخ  
(والآخرة اكبر درجات واكبر تفضيل  
اي التفاوت في الآخرة اكبر لان التفاوت  
بالجنة ودرجاتها والنار ودرجاتها



الجملة فبدأ بشرح حقيقة الايمان وبيان ماهو العمدة فيه وهو التوحيد والتبري من الشرك فقال لا تجعل مع الله  
آلهما آخر ثم ذكر عقبيه سائر الاعمال التي يكون من عمل بها ساعيا يسعى الآخرة **قوله** اول لكل احد **قوله** قبل هذا  
الاحتمال اولى لانه تعالى عطف عليه قوله وقضى ربك ان لاتعبدوا الا اياه الى قوله اما يبلغن عندك الكبر احدهما  
او كلاهما وهذا لا يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم لان ابويه ما بلغا عنده الكبر فعلمنا ان الخطاب بهذا نوع الانسان  
**قوله** او فجهز **قوله** يعني ان قوله فتعقد يجوز ان يكون بمعنى فتصير فيتنصب ما بعده على الخبرية وان يكون على  
اصل معناه ويكون كناية عن ملزومه الذي هو العجز فان القادر المتكبر من تحصيل الخيرات يسعى في تحصيلها والسعي  
انما يتأتى بالقيام على الرجل بخلاف العاجز عن تحصيلها فانه لا يسعى بل يبقى جالسا قاعدا عن السعي والطلب فلما  
كان القعود من لوازم العجز والصعب صرح ان يكفى به عنه فيكون مذموما منصوبا على الحال وقوله تعالى فتعقد  
منصوب باضمار ان بعد القاء جوابا للنهي كقولك لاتقطع عنا فجهزوك اي لا يكن منك انقطاع فيحصل ان تجهزوك  
فابعد القاء متعلق بالجملة المتقدمة على حرف القاء التي هي حرف العطف وسماء التخيرون جوابا لكونه مشابها لمجزآه  
في ان الثاني مسبب عن الاول الا ترى ان المعنى ان انقطعت جهزوك فكذاك تقدير الآية ان جعلت مع الله الهة آخر  
صرت مذموما بكل لسان مخذولا من قبله تعالى لانه يكلك الى من اتخذته شريكا له ولا نصبر عنده ولا عون او عجزت  
عن دفع ما توجه اليك من المكاره لانه تعالى لا ينصرك ومن العلوم ان الشركاء لا يقدر وون على النصر والشفاعة  
**قوله** وامر امرامقطوعا به **قوله** يعني ان القضاء في اصل اللغة اتمام الشيء والفراغ منه وما لم وفرغ منه يلزمه  
ان يترر ولا يتغير اي لا يقبل النسخ والتغيير فاذا استعمل القضاء في موضع الامر والالزام كما في هذه الآية يفهم منه  
ان الاجحاد والتكوين على ذلك الوجه دون الآخر امر مقرر موافق للحكمة كما في قوله تعالى فقضاهن سبع سموات  
وقد يطلق القضاء على تعلق الارادة الالهية بوجود الشيء من حيث انه بوجبه ويطلق ايضا على وجود جميع  
الموجودات في الوحد المحفوظ اجالا والقدرة هو تفصيل قضائه السابق بايجادها في مواد الاحكام الخارجية واحدا  
بعد واحد ولما ذكر في الآية ماهو الركن الاعظم في الايمان والتوحيد اتبعه بذكر ماهو من الشرائع المترتبة  
عليه وهو انواع النوع الاول تخصيص العبادة لله تعالى والاحتراز عن عبادة غيره **قوله** ويجوز ان تكون  
ان مفسرة ولانهاية **قوله** يعني اي لاتعبدوا لوقوعها بعد ما هو بمعنى القول واما ان جعلت مصدرية ناصبة لما بعدها  
فحينئذ تكون لانافية لان صلة المصدرية لا تكون شيئا مما فيه معنى الطلب على الاصح وان اجاز سيويه كون صلة  
المصدرية ذلك فقال يجوز ان يقال في تقدير امرته ان قم امرته بان قم اي بالقيام واختاره المصنف في بعض المواضع  
**قوله** وبان تحسنوا **قوله** على ان الباء في قوله وبالوالدين متعلقة بقضى **قوله** احسانا **قوله** واقع موقع فعله  
المحذوف والجملة معطوفة على جملة قوله ان لاتعبدوا على تقدير ان تكون كلمة ان فيها مصدرية عطف الجملة المثبتة  
على المنية وقوله او واحسنوا بالوالدين احسانا على ان يكون قوله احسانا واقعا موقع فعل الامر المحذوف ويكون  
بالوالدين متعلقا بذلك المحذوف على التقديرين وتكون هذه الجملة امرية معطوفة على ان لاتعبدوا على ان تكون  
ان فيها مفسرة ولانهاية عطف الجملة امرية على النهي ووجه المناسبة بين تخصيص العبادة به تعالى وبين الوالدين  
ان السبب الحقيقي لوجود الانسان هو الله تعالى والسبب الظاهر الابوان فامر بتعظيم السبب الحقيقي ثم اتبعه بالامر  
بتعظيم السبب الظاهري **قوله** وبدل على قراءة حرة والكسائي **قوله** فانهما قرأا ابلغان بالثنية قبل نون  
التأكيد المشددة المكسورة على ان الالف ضمير الوالدين لتقدم ذكرهما فيكون احدهما بدلا منه بدل البعض  
من الكل ويكون او كلاهما بدلا منه ايضا لكونه معطوفا على البدل وهو بدل الكل من الكل لان كلاهما مرادف لالف  
الثنية ولا يجوز ان يكون الاول بدلا والثاني تأكيذا معطوفا على البدل لان عطفه على البدل يدل على ان تأكيده  
الثنية غير مراد والحاصل ان بين ابدال الاول بدل البعض وبين تأكيد البدل منه بكلاهما تدافعا لان قاعدة  
التأكيد دفع توهم ارادة احدهما واما الاعتراض بانه لاتدافع بناء على ان المعنى اما يبلغان احدهما او يبلغان  
كلاهما فيراد البدل او لا والتأكيد ثانيا فدفع بانه اذ ذاك يخرج الكلام عن كون كلاهما معطوفا على احدهما اي  
عطف الجملة وهو معنى قول المصنف ولذلك لم يجز ان يكون تأكيذا للالف اي ولاجل ان يكون كلاهما معطوفا  
على البدل الذي هو احدهما على قراءة يبلغان لم يجز ان يكون كلاهما تأكيذا للالف لان التأكيدهما يجب ان يكون معمولا  
لعامل المؤكد فلما ابدل احدهما من المؤكد بدل البعض كان المقصود بالنسبة هو البعض فينا فيه تأكيده بالكل

(لا تجعل مع الله الهة اخرى) الخطاب للرسول  
صلى الله عليه وسلم والمراد به آتته اول لكل  
احد (فتعقد) فتصير من قولهم شحذا الشفرة  
عنى فعدت كانتا حربة او فجهز من قولهم قد  
عن الشيء اذا عجز عنه (مذموما مخذولا)  
جانعا على نفسك الذم من الملائكة والمؤمنين  
والخذلان من الله تعالى ومفهومه ان الموحد  
يكون مدوحا منصورا (وقضى ربك) وامر  
امرا مقطوعا به (ان لاتعبدوا) بان لاتعبدوا  
(الاياه) لان غاية التعظيم لا تحق الا لمن له  
غاية العظمة ونهاية الانعام وهو كالتفصيل  
لسعى الآخرة ويجوز ان تكون ان مفسرة  
ولانهاية (وبالوالدين احسانا) وبان تحسنوا  
او واحسنوا بالوالدين احسانا لانها السبب  
الظاهر لوجود والتعيش ولا يجوز ان تتعلق  
الباء بالاحسان لان صلتها لاتقدم عليه (اما  
يلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما) اما  
ان الشرطية زيدت عليها مانا كيدا ولذلك  
صح لحوق النون المؤكدة للفعل واحدهما  
فاعل يبلغن وبدل على قراءة حرة والكسائي  
من الف بلغان الراجع الى الوالدين وكلاهما  
عطف على احدهما فاعلا او بدلا ولذلك لم  
يجز ان يكون تأكيذا للالف ومعنى عندك  
ان يكونا في كفه وكفالتة



وان قدر فعل آخر مستند الى ضمير التثنية وكان كلاهما تأكيذا لذلك الضمير لزم الخروج عن البحث لان المفروض كونه تأكيذا لفاعل الفعل المذكور **قوله** وقيل اسم الفعل الذي هو انضجر عطف على قوله وهو صوت اى قيل انه ليس من قبيل الاصوات بل هو اسم للفعل المضارع وهو قليل فان الاكثر في باب اسماء الافعال ان يكون اسما للامر نحو رويد فانه اسم لامهل وبه اسم لدع وقد يكون اسما للفعل الماضى نحو هيات اسم لبعده ولم يذكر ابن الحاجب ما كان اسما للفعل المضارع حيث قال في الكافية اسماء الافعال ما كان بمعنى الامر او الماضى نحو رويد زيدا اى امهله وهيات ذلك اى بعد **قوله** وهو مبنى على الكسر لانه لو مبنى على السكون لاجتمع ساكنان لان الفاء الاولى ساكنة وفيه سبع قراءات ثلاث في المتواتر واربع في الشاذ فقرأ نافع وحفص بالكسر والتنوين وابن كثير وابن عامر بالفتح دون التنوين كشم والباقيون بالكسر دون تنوين ولا خلاف بينهم في تشديد الفاء وقرأ نافع في رواية اف بالرفع والتنوين وقرئ بالضم من غير تنوين وبالنصب والتنوين واف بالسكون **قوله** قياسا بطريق الاولى اى بواسطة القياس الجلى الذى يكون من باب الاستدلال على الاعلى وقيل النهى عنه يدل على المنع من سائر انواع الايذاء دلالة لفظية من حيث ان اهل العرف اذا قالوا لا تفل فلان اف عنوانه لا تعرض له بنوع من انواع الاذى كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير فانه يدل بحسب العرف على انه لا يملك شيئا النقيرة التى في ظهر النواة والقطمير القشرة الرقيقة التى تكون على النواة **قوله** ولذلك اى ولكون النهى عن التأفيف يدل على المنع من سائر انواع الايذاء اما بالاستدلال بحرمة الادنى على حرمة الاعلى او بكونه دالا عليه دلالة لفظية بحسب العرف والشرس والشراسة سوء الخلق يقال رجل شرس اى سىء الخلق شديد الخلاف **قوله** تذلل لهما وتواضع معهما يريدان خفض الجناح استعارة تمثيلية استعارة للتذلل والتواضع لان الطائر اذا قصد الجو بسط جناحه واذاهم بالنزول خفض الجناح فشبه ما يتصور من الانسان في حال التواضع من الانخفاض بما يشاهد من الطائر عند انحطاطه من الجو ثم كثر استعمال له فيه حتى صار عبارة عن التواضع واما الوجه في اضافة الجناح الى الذل وليس له جناح فكونها دليلا على الاستعارة بالكناية مخيلا كون الذل من جنس الطائر وبمعنى اثبات الامر المختص بالمشبه به للمشبه استعارة تمثيلية فانه شبه الذل بالطائر تشبيها مضمر في النفس ولم يصرح من اركان التشبيه بشئ سوى المشبه وهو الذل ودل على ذلك التشبيه المضمر في النفس بان اثبت للذل المشبه ما يختص بالمشبه به وهو الجناح من غير ان يتحقق في الذل شئ يجرى عليه اسم الجناح بل الوهم بخبره له صورة تشبهه بالجناح فاثبت تلك الصورة المخترعة ليكون اثباتها قريبة للاستعارة بالكناية ونظيره في قول لبيد

وغداة ربح قد كشفت وقرّة \* اذا صبحت بيد الشمال زمامها \*

فانه شبه الشمال بالانسان واذاف اليه لازم الانسان وقت اشتغاله بالعمل وهو اليد على سبيل الاستعارة التخييلية وكذلك شبه القرّة بالناقة واثبت لهما ما به قوام انقيادها وهو الزمام على سبيل التخييل هذا على ان يكون ضمير زمامها للقرّة ويحتمل ان يكون للغداة بل هو الظاهر فتكون الاستعارة بالكناية هي تشبيه الغداة بالناقة والقرّة والقر البرد يقول كم من غداة تهب الشمال وهي ابرد الرياح وقرّة قد ملكك الشمال زمامها فهي في قبضتها متصرفة على حكم ارادتها قد كشفت وانما اذهبت غادية البرد عن الناس بايقاد نار القرى ونحر الجزور لهم وتحرير المعنى كم من برد كشفت غاديت به باطعام الناس فعلى هذا يكون اضافة الجناح الى الذل تقيد غاية المبالغة في التذلل لان خفض الجناح عبارة عن التذلل والتذلل منه غاية التذلل **قوله** او اراد جناحه عطف على قوله جعل للذل جناحا فيكون هذا وجهها ثانيا لاضافة الجناح الى الذل مع ان الذل لا جناح له وتقديره ان اضافة الجناح الى الذل ليست بمعنى اللام حتى يستبعد ويقال ما معنى اضافة الجناح اليه بل المراد من الجناح جناح مخاطب و اضافته الى الذل من قبيل اضافة الموصوف الى صفته كانه قيل واخفض لوالديك جناحك الذليل كما يقال حاتم الجود وحاتم الجواد **قوله** وقرئ الذل بالكسر قبل الذل بالكسر في الدابة ضد الصعوبة وبالضم للانسان ضد العز ولما كان ما يلحق الانسان اشد واكثر واقوع بالنسبة الى ما يلحق الدابة وهو كونها ذلولاً منقاداً لصاحبها فرقوا بينهما فاختروا الضمة التى هي اقوى الحركات لما يلحق الانسان والكسر الضعيف لما يلحق الدابة للاشارة الى ما بينهما من الفرق **قوله** من فرط رجلك عليهما اشارة الى ان كلمة من التعليل كما في قوله

(فلا تقل لهما اف) فلا تتضجر مما يستغنى عنهما ولا تستغل من مؤنتهما وهو صوت يدل على تضجر وقيل اسم الفعل الذى هو انضجر وهو مبنى على الكسر لان الساكنين وتنوينه في قراءة نافع وحفص للتكثير وقرأ ابن كثير وابن عامر ويعقوب بالفتح على التخفيف وقرئ به منونا وبالضم الاتباع كمنذ منونا وغير منون والنهى عن ذلك يدل على المنع من سائر انواع الايذاء قياسا بطريق الاولى وقيل عرفا كقولك فلان لا يملك النقيرو القطمير ولذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثه من قل ايه وهو في صف المشركين نهى عما يؤذيهم بعد الامر بالاحسان بهما (ولا تنهرهما) ولا تزرجرهما عما لا يعجبهما باغلاظ وقيل النهى والنهر والنهم اخوهم (وقل لهما) بدل التأفيف والنهر (قولا كرميا) جبلا لاشراسة فيه (واخفض لهما جناح الذل) تذلل لهما وتواضع معهما جعل للذل جناحا كما جعل لبيد في قوله وغداة ربح قد كشفت وقرّة \*

اذا صبحت بيد الشمال زمامها الشمال يدا والقرّة زماما وامره بخفض مبالغة او اراد جناحه كقوله تعالى واخفض جناحك للمؤمنين و اضافته الى الذل لبيد والمبالغة كما اضيف حاتم الى الجود والمبالغة لهما جناحك الذليل وقرئ الذل بالكسر وهو الانقياد والنعته منه ذلول (من الرحة) من فرط رجلك عليهما لافتقارهما الى من كان اقصر خلق الله تعالى اليهما بالامس



(وقل رب ارحمهما) وادع الله تعالى ان يرحمهما برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الفسائية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما (كبارياتي صغيرا) رحمة مثل رحمتها على وتر بينهما وارشادهما في صغري وفاة بوعده للراحين روى **٢٢٠** ان رجلا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

تعالى بما خطاياهم اغرقوا الى واخفض جناحك من اجل الرحمة وقوله رحمة مثل رحمتها على اشارة الى ان الكاف في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ولم يقل رحمة مثل تربتهما الى مع ان المذكور في القرءان هو التربية للاشارة الى ان التربية لكونها ناشئة عن الرحمة كانها عين الرحمة **قوله** وفاته بوعده **قوله** مغفول له لقوله تعالى ارحمهما قال عليه الصلاة والسلام **قوله** ارحمهما **قوله** وقال عليه الصلاة والسلام **قوله** رضى الله في رضى الوالد **قوله** ومخطه في مخط الوالد **قوله** لا يدخل الجنة منان ولا عاق ولا مدمن خمر **قوله** وان كانا كافرين **قوله** اشارة الى رد ما قيل من ان الآية منسوخة بقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فلا ينبغي للمسلم ان يستغفر لو اذبح اذا كانا مشركين ولا يقول لهما رب ارحمهما لانهما وان كانا كافرين فله ان يدعو الله لهما بالهداية والارشاد وان يطلب الرحمة لهما بعد حصول الايمان ووجه الرد ما ذكره المصنف **قوله** قال الامام قوله تعالى وقول رب ارحمهما كبرياتي صغيرا امر وظاهر كون الامر للوجوب انه لا يقتضي التكرار فيكون في العمل بمقتضى هذه الآية ذكر هذا القول في العمر مرة ومثل سفيان كم يدعو الانسان لو اذبح في اليوم مرة او في الشهر او في السنة فقال رجوان يحزبه اذا دعا لهما في او اخر الشهادات كما قال تعالى يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما وقال تعالى واذكروا الله في ايام معدودات فهم يكبرون في اديار الصلوات **قوله** وفيه تشديد عظيم **قوله** وكيف لا وقد غفر ما فرط منهم على سبيل المبادرة في حق من كان او ابا وهو صيغة مبالغة فيقتضي الكثرة والمداومة كآروى عن سعيد بن المسيب ان الاواب هو الرجل الذي كلما اذنب بادر بالتوبة وقوله تعالى وآت ذا القربى حقه الذي يدل على ان المراد بذى القربى غير الوالد كونه التوصية نوعا آخر من انواع السعى الموافق لطلب الآخرة المدلول عليه بقوله تعالى وسعى لها سعيها وهو معطوف على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه الى هذا الموضع والمعنى انك بعد فراغك من بر الوالد ينحجب عليك ان تشتغل ببر سائر الاقارب الاقرب فالاقرب ثم باصلاح احوال المساكين وابناء السبيل وذوو القربى ان كانوا محارم وقراء عاجزين عن الكسب وكان الرجل موسرا حقهم ان ينفق الرجل عليهم بقدر الحاجة عند ابى حنيفة رحمه الله تعالى وقال الامام الشافعي لا يجب الاتفاق الاعلى الولد والوالدين محسبا وان كانوا مياسير ولم يكونوا محارم كابناء المفقهم صلته بالمودة والزياره وحسن المعاشرة والمؤالفة في السرآ والضراء ونحو ذلك **قوله** تعالى وامان تعرض عنهم الآية **قوله** قبل انها نزلت في مجمع وبلال وصهيب وسالم وخباب رضى الله تعالى عنهم وكانوا يسألون النبي صلى الله عليه وسلم في الاحياء ما يحتاجون اليه وقد لا يجد عليه الصلاة والسلام ما يدفع اليهم فيعرض عنهم حياء منهم ويسكت عن القول فنزلت يعني انه عليه الصلاة والسلام لما كان يعرض عنهم بوجهه الكريم ويسكت ولا يجيبهم حياء من التصريح بردهم قال تعالى وامان تعرض عنهم ولما لم يكن لتزيت قوله قل لهم قولا ميسورا على تحقق الاعراض المتروك منه عليه الصلاة والسلام في المستقبل وجه لانه في قوة قولك وان لم تجبهم فاجبهم بقول فيه يسر قال في توجيه الآية وان اعرضت عنهم اى فيما مضى فاجبهم من بعد بقول ميسور فيكون قوله تعرض عنهم على حكاية الحال الماضية ثم عطف على هذا التأويل قوله ويجوز ان يراد بالاعراض الخ اى ويجوز ان يكون الاعراض كناية عن عدم النفع بدفع ما يحتاجون اليه لعدم الاستطاعة عليه بناء على ان الاعراض بالوجه من لوازم عدم النفع فحينئذ يكون ترتيب الجزاء المذكور عليه ظاهرا **قوله** لا انتظار رزق من الله **قوله** يعني ان قوله ابتغاء رحمة مغفول له لقوله تعرض عنهم وعلة للاعراض بان يكون الابتغاء بمعنى الانتظار فانه يصلح ان يكون علة حاملة على الاعراض ويجوز ان يكون انتصابه على انه مصدر واقع موقع الحال من فاعل تعرض او من ضمير عنهم **قوله** وقبل لغناه لعقد رزق **قوله** يعني ان قوله تعالى ابتغاء متعلق بالشرط منصوب به الا انه لا يجوز اجراء الكلام على ظاهره لان الاعراض عن المحتاج ليس لا ابتغاء رحمة الله بل هو مجاز عن فقد الرزق لانه سبب لا ابتغاء فهو من قبيل اطلاق السبب على السبب ثم قال ويجوز ان يكون الابتغاء متعلقا بالجواب منصوبا به على معنى قل لهم قولا سهلا ابتغاء وهذا الجواز مبنى على قول من يجوز اعمال ما بعد الفاء الجزائية فيما قبلها وقد ثبت ذلك في قوله تعالى فاما البيتيم فلا تقهر الآية فان البيتيم ما بعده منصوب بان ما بعده فاء الجواب **قوله** والميسور من يسر الامر **قوله** يعني انه اسم مفعول من يسر كما ان المسعود والنحوس كذلك يقال سعد الرجل فهو مسعود ونحس فهو نحوس ثم قيل ويحتمل ان يكون الميسور مصدرا بمعنى اليسر ويكون المعنى قل لهم قولا

ان ابوى بلغا من الكبرانى الى منهما ما وليا منى في الصغر فهل قضيتهم حقهما قال لا فانهما كانا بعلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت تفعل ذلك وتريد موتهما (ربكم اعلم بما في نفوسكم) من قصد البر اليهما واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وكأنه تهديد على ان يضمير لهما كراهة واستغفالا (ان تكونوا صالحين) قاصدين للصالح (فانه كان للوايين) للتوايين (غفورا) ما فرط منهم عند حرج الصدر من اذية او تقصير وفيه تشديد عظيم ويجوز ان يكون عاما لكل نائب ويندرج فيه الجاني على ابويه اندراجا اوليا لوروده على اثره (وآت ذا القربى حقه) من صلة الرحم وحسن المعاشرة والبر عليهم وقال ابو حنيفة حقهم اذا كانوا محارم قراء ان ينفق عليهم وقيل المراد بذى القربى اقارب الرسول صلى الله عليه وسلم (والمساكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا) بصرف المال فيما لا ينبغي وانفاقه على وجه الاسراف واصل التبذير التفريق وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لسعد وهو يتوضأ ما هذا السرف فقال او في الوضوء سرف قال نعم وان كنت على نهر جار (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) امثالهم في الشرارة فان التضييع والانلاف شرا واصدقاءهم واتباعهم لانهم يطيعونهم في الاسراف والصرف في المعاصى روى انهم كانوا يهرون الابل ويياسرون عليها ويذرون اموالهم في السمعة فتهاجم الله تعالى عن ذلك وامرهم بالاتفاق في القربات (وكان الشيطان ربه كفورا) مبالغا في الكفر به فإينبغي ان يطاع (وامان تعرض عنهم) وان اعرضت عن ذى القربى والمساكين وابن السبيل حياء من الرد ويجوز ان يراد بالاعراض عنهم ان لا ينفعهم على سبيل الكناية (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) لا انتظار رزق من الله ترجوه ان يأتيتك فتعطيه او منتظري له وقيل معناه لفق رزق من ربك ترجوه ان يقع لك فوضع الابتغاء موضعا لانه مسبب عنه ويجوز ان يتعلق بالجواب الذى

هو قوله تعالى (قل لهم قولا ميسورا) اى قل لهم قولا لينا ابتغاء رحمة الله برحمتك عليهم باجمال القول لهم والميسور من يسر (يذكر) الامر مثل سعد الرجل ونحس وقيل القول الميسور الدعاء لهم بالميسور وهو اليسر مثل اغناكم الله تعالى ورزقنا الله واياكم



يذكر فيه معنى اليسر ويدل على طلب اليسر مثل اغناكم الله ورزقنا الله واياكم وفي الصحاح الجلود مصدر بمعنى  
 الجلادة كالمحلول والمعقول يقال عقل يعقل عقلا ومعقولا ويقال حلف اى اقسم يحلف حلفا ومحلوقا وهو  
 احد ما جاء من المصادر على مفعول مثل الجبرود والمعقود والمعسور **قوله** تمثيلان لمنع الشحج **قوله** اى لامتناع  
 البخل عن اتفاق ماله على المحاويج مثل حال من يده مغلوله الى عنقه فلا يقدر على شئ من التصريف وحال من  
 يسرف بحال من يبسط يده كل البسط فلا يبقى شئ في كفه ثم استعمل اللفظ الممثل به في الممثل والمعنى لا تجعل يدك  
 في الانقباض من الاتفاق كالمغلوله المنوعة من الانبساط ولا تتوسع في الاتفاق توسعا بحيث لا يبقى في يدك  
 شئ وحاصل الكلام ان الحكماء ذكروا في الكتب الاخلاق وان لكل خلق طرف افراط وتقريب وهما مذمومان  
 والخلق الفاضل ما هو العدل القاسط بين الطرفين فالبخل افراط في الامساك والاسراف تقربط والمعتدل وهو الكرم  
 الوسط **قوله** نادما او منقطع عابك **قوله** الجوهرى حصر الشخص بالكسر يحصر حصر او حصرة فهو حصر اذا تلف  
 وتحزن على الشئ الفائت وحصر البعير يحصر حصورا اعنى واستحصر وتحصر مثله وحصرته انا حصرته اى تعدى  
 ولا يتعدى وقطع بفلان فهو مقطوع به وانقطع به فهو منقطع به اذا عجز عن سفره من نفقة ذهبت او من راحلة  
 عطبت واتاه امر لا يقدر بسببه على ان يتحرك **قوله** حصره السفر اذا بلغ منه **قوله** يقال بلغ منه المرض اذا اثر فيه  
 تأثيرا بليغا **قوله** يقال من ساعة الى ساعة يظهر فعداليا **قوله** على هذه الرواية يحتمل ان كلمة من متعلقة بمحذوف  
 اى اخر سؤالات من ساعة ليس فيها دروع الى ساعة يظهر لنا فيها درع ودرع المرأة قبضها وهذا القول مبنى  
 على رواية الكشف وهى هكذا من ساعة الى ساعة فعداليا وعلى تلك الرواية يحتمل ان يكون من متعلقة بظهر  
**قوله** ثم سلاه بقوله ان ربك يبسط الرزق **قوله** الظاهر ان ليس مقصوده ان الآية نازلة لتسليه عليه الصلاة والسلام  
 بخصوصه عما حصل من الاعسار والاضافة بل المراد انها نازلة لتسليه المعسرين مطلقا وحصل له عليه الصلاة  
 والسلام التسلي في ضمن هذه التسلية العامة وذلك لان مخاطب في قوله تعالى وآت ذا القربى حقه عام لكل بقربة  
 كونه معطوفا على قوله وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وان قيل انه خطاب له عليه الصلاة والسلام بخصوصه امره  
 الله تعالى ان يؤتى اقاربه الحقوق التى وجبت لهم في مال النى والغنيمة واوجب عليه ايضا ان يؤتى حق المساكين  
 وابناء السبيل من هذين المالىين كما اشار اليه بقوله وقيل المراد بهذا القربى اقارب الرسول صلى الله عليه وسلم  
 ولما كان الخطاب في هذه الآيات بعم الكل وامر الله تعالى الموسرين منهم بالاتفاق على المعسرين منهم سلاهم بقوله  
 ان ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اى يضيق بحسب مشيئته وهى تابعة للحكمة والمصلحة عند المعترلة وبالعكس  
 عندنا وليس اعسار المعسر لهو ان منك عليه ولا يخل به عليك لكونه مهانا عند الله ولا يخل منه تعالى عليه  
 بل هو لكون مصلحته فيه وفي ضمن هذه التسلية العامة تحصل تسليته عليه الصلاة والسلام ايضا بقوله بمشيئته  
 التابعة للحكمة ليس معناه ان افعاله تعالى ومشيئته معلة بالحكمة والمصلحة وان رواية ما هو الاصلح في حق  
 العبد واجبة عليه بل المراد ان مشيئته تعالى موافقة للحكمة ولا تخلو عنها وانه تعالى منزوع عن ان يفعل مالا حكمة  
 فيه ولا مصلحة **قوله** ويجوز ان يراد الخ **قوله** اشارة الى وجهين آخرين لان نظام هذه الآية بما قبلها وعلى كل واحد  
 من الوجهين تكون هذه الآية تعليلا للآية الناطقة بالنهاى عن القبض المفرط والبسط المفرط والامر بالاقتصاد  
 تقرير الاول ان القبض المفرط والبسط المفرط كل واحد منهما مخصص بالله فاقصد انت وارك ما هو مختص به  
 تعالى وتقرير الثانى انكم اذا تحققتم وتاملتم فيما يبسط الله وقبض وامعتم النظر فيه وجدتموه مقصد يقبض تارة  
 ويبسط اخرى فاقصدوا واستنوا بسنته **قوله** وان يكون تمهيدا **قوله** من حيث انه يدل على انه تعالى متكفل  
 بارزاق العباد على حسب مشيئته المتضمنة للحكم والمصالح فيحق ان يبنى عليه النهى عن قتل الاولاد خشية الاتفاق  
 فان العرب كانوا يقتلون البنات لعجزهن عن الكسب وقدرة البنين عليه بسبب اقدامهم على النهب والغارة وايضا  
 كانوا يخافون ان قتر البنات ينفر اكفاءهن عن الرغبة فيهن فيحتاجون الى انكاحهن من غير الاكفاء وفي ذلك  
 عار شديد **قوله** والخطى **قوله** بكسر الخاء وسكون الطاء والهززة بعدها مصدر خطى بخطا بمعنى اثم يا اثم وكلاهما  
 من باب علم يعلم علما وهو قرآنة الجمهور وقرأ ابن ذكوان عن ابن عامر خطأ بفتح الخاء والطاء من غير مد وفيه  
 وجهان الاول ان يكون اسم مصدر من اخطأ يخطئ اخطا اذا اتي بما ليس بصواب فهو مغاير الخطأ الذى يقابل  
 العمد والثانى ان يكون لغة في الخطى بمعنى الاثم كمثل ومثل وحذر وحذر فاعنى على هذه القرآنة ان قتلهم ليس

(ولا تجعل يدك مغلوله الى عنقك ولا تبسطها  
 كل البسط) تمثيلان لمنع الشحج واسراف  
 البذر نهى عنهما آمر بالاقتصاد بينهما الذى  
 هو الكرم (فتقدم لوما) فتصير لوما عند الله  
 وعند الناس بالاسراف وسوء التدبير  
 (محسورا) نادما او منقطع عابك بلا شئ عندك  
 من حصره السفر اذا بلغ منه وعن جابر بن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس اناه صبي  
 فقال ان اتى قد تكسبك درما فقال صلى الله  
 عليه وسلم من ساعة الى ساعة يظهر فعداليا  
 فذهب الى امه فقالت قل له ان اتى تستكسبك  
 الدرع الذى عليك فدخل صلى الله عليه وسلم  
 داره ونزع قبضه واعطاه وقعد عريانا واذن  
 بلال وانتظروا الصلاة فلم يخرج فأنزل الله  
 ذلك ثم سلاه بقوله (ان ربك يبسط الرزق  
 لمن يشاء ويقدر) بوسعه وبضيقة بمشيئته  
 التابعة للحكمة البالغة فليس ما يرهقك  
 من الاضافة الا لمصلحتك (انه كان بعباده  
 خيرا بصيرا) يعلم سرهم وعلمهم فيعلم  
 من مصالحهم ما يخفى عليهم ويجوز ان يراد ان  
 البسط والقبض من امر الله تعالى العالم  
 بالسر آثر والظواهر فاما العباد فعلمهم  
 ان يقتصدوا وانه تعالى يبسط تارة ويقبض  
 اخرى فاستنوا بسنته ولا تقبضوا كل القبض  
 ولا تبسطوا كل البسط وان يكون تمهيدا لقوله  
 تعالى (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق)  
 مخافة الفاقة وقتلهم اولادهم هو وأدهم بناتهم  
 مخافة الفقر قتلهم عند وضمن لهم ارزاقهم  
 فقال (نحن نرزقهم واياكم ان قتلهم كان خطئا  
 كبيرا) ذنبا كبيرا لما فيه من قطع التامل وانقطاع  
 النوع والخطى الاثم يقال خطى خطيا كاتهم  
 اثموا قرأ ابن عامر خطأ وهو اسم من اخطأ بضاد  
 الصواب وقيل لغة فيه كمثل ومثل وحذر وحذر



بصواب وقرأ ابن كثير خطاء بكسر الخاء وقح الطاء والمد فيه وجهان أيضا الأول ان يكون لغة في خطي والثاني ان يكون مصدر خاطا بخاطي خطاء مثل قاتل يقتل قتالا وخاطا وان لم يسمع لكنه جاء تخاطا وبجيه بدل على وجود خاطا لان تفاعل مطاوع فاعل كباعده فباعده وناولته فتناول في قول الشاعر

تخاطأ القناص حتى وجدته \* وخرطومه في منقع الماء راسب

القناص الصياد ومنقع الماء بالفتح الموضع الذي يحبس فيه الماء اى قصده الصياد فخرطومه وخطأه فعلى هذا معنى الآية ان الذين يقتلون اولادهم كان قتلهم الاولاد خطأ اى عدوا عن الحق والصواب وقرئ خطاء بالفتح والمد وهو اسم مصدر اخطأ كالعطاء اسم الاعطاء وقرئ خطا بفتح الخاء والطاء المنة اصله خطأ كقراءة ابن ذكوان الا انه سهل الهزلة ابدا لها القائم حذفها للساكنين كعضا وقرئ خطا بكسر الخاء كزنى قوله الاباحدى ثلاث - اشارة الى ان قوله تعالى بالحق متعلق بلانقتلوا كانه قيل لانقتلوا النفس التي عصمها الله تعالى وحقق دمها بالاسلام او بالعهد او بسبب من الاسباب الا بان تستحق القتل بارتكاب شئ مما يوجب قتلها الا ان قوله تعالى الا بالحق محتمل ليس فيه بيان ان ذلك الحق ما هو وان الشئ الذي يستحق المرء بسببه ان يقتل اى شئ هو فينبه عليه الصلاة والسلام بقوله لا يحل دم امرء مسلم الا لحد معان ثلاثة كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل نفس بغير حق وقوله تعالى انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الارض فسادا ان يقتلوا او يصلبوا دل على ان قطع الطريق من جملة الاسباب التي يحل بهاد المرء وقوله تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر وقوله اقتلوهم حيث وجدتموهم دل على ان الكفر مع الحرب من جملة الاسباب المبيحة لقتل النفس ومن جملة الاسباب المبيحة لقتل عند الامام الشافعي ترك الصلاة عمدا مجانا معتقدا بفر ضيتها وعمل اللواط وقول الساحر قتل فلانا بصحري والقتل بالمثل فانه يوجب القصاص عنده خلافا لابي حنيفة في الجميع وبالجملة الاصل في الدماء الحرمه والحل انما يثبت باسباب عارضة محالة لها بين الشارع كيفيتها وقوله تعالى الا بالحق بين على سبيل الاجال ان قتل النفس قد يباح بسبب ما وقد فصل بعض تلك الاسباب بنص القرآن وبعضها بالاخبار المشهورة قوله تسلطا بالمواخذة بمقتضى القتل اى بوجبه على من عليه لما جعل ثبوت التسلط لولى القتل متفرعا على مجرد كون القتل مقتولا ظلما مع قطع النظر عن كون ذلك القتل عمدا عدوانا موجبا للقصاص او خطأ موجبا للدية جعل الجزاء المتفرع على ذلك الشرط ان قتل عمدا ان يثبت للوارث التسلط بالمواخذة بمقتضى القتل سواء كان ذلك مقتضى ثابتا على القاتل وهو ان يقتص منه او ان يعطى دية القتل فان اولياء المقتول يخبرون بين امرين ان احبوا قتلوا وان احبوا اخذوا الدية من ماله او كان ثابتا على العاقلة ان كان القتل خطئا اشار الى جواز ان يكون المراد بالتسلط المتفرع عليه التسلط على القاتل بان يقتص منه

قوله فلا يسرف اى القاتل - اى اذا تقرر انه تعالى جعل لولى المقتول ظلما تسلطا على القاتل في الاقتصاص منه فلا يسرف القاتل في القتل بان يقتل من لا يحق قتله فيقتل فيكون قد اسرف في القتل حيث كان سببا لهلاك نفسه وهلاك غيره وفي الارتداد عنه سلامة نفسه وسلامة نفس الغير فعلى هذا يكون الضمير في قوله انه كان منصورا للمقتول اى لا يسرف القاتل المستدى لان من قتل مظلوما كان منصورا في الدنيا بايجاب القود على قتله بان يقتص له وليه فان لم يكن له ولي فالسلطان وليه قوله او الولي بالمثل او قتل غير القاتل عطف على قوله القاتل يعنى يحتمل ان يكون المنوى في قوله فلا يسرف ضمير الولي واسراف الولي يكون على وجهين احدهما ان لا يكتفى بقتل القاتل بل يقتله ثم يمثل به ويقطع اعضاءه وثانيهما ان لا يكتفى بقتل القاتل بل يقتل به جماعة غيره وكل ذلك كان يفعله اهل الجاهلية كانوا يقتلون غير القاتل وكذا كانوا يمثلون بالمقتول فنهى عن كل منهما قوله والضمير المقتول واما الولي - على تقدير ان يكون الحكم المعلل فلا يسرف القاتل قوله واما الذى يقتله الولي اسرافا - على تقدير ان يكون المعلل فلا يسرف الولي بالمثل وقاتل غير القاتل فان الذين قتله الولي اسرافا منصور بايجاب القصاص على المسرف ان كان اسرافه بالمثل ثم انه تعالى لما نهى عن اتلاف النفوس اتبعه بالنهى عن اتلاف الاموال فقال ولا تقربوا مال اليتيم الاية وخص مال اليتيم بالذكر لاني لضعفه وكال عجزه يعظم ضرره بانلاف ماله ونظيره قوله ولا تأكلوا مما اسرافا وبادرا ان يكبروا اى مخافة ان يكبروا فباخذوا اموالهم منكم ومبادرة في اكله قوله غاية لجواز التصرف لاني اذ لا يجوز لوصي ان يتصرف

وقرأ ابن كثير خطاء بالمد والكسر وهو اما لغة فيه او مصدر خاطا وهو وان لم يسمع لكنه جاء في قوله تخاطأ القناص حتى وجدته \*

وخرطومه في منقع الماء راسب \* وهو مبنى عليه وقرئ خطاء بالفتح والمد وخطا بخذف الهزة مفتوحا ومكسورا (ولا تقربوا الزنى) بالعزم والانيان بالمقدمات فضلا ان تباشروه (انه كان فاحشة) فعلة ظاهرة الفج زائدة (وساء سبيلا) وبئس طريقا طريقه وهو الغصب على الابضاع المؤدى الى قطع الانساب وتهيج الفتنة (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق) الاباحدى ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل مؤمن معصوم عمدا (ومن قتل مظلوما) غير مستوجب للقتل (قد جعلنا لولييه) الذى يلي امره بعد وفاته وهو الوارث (سلطانا) تسلطا بالمواخذة بمقتضى القتل على من قتله او باقتصاص على القاتل فان قوله تعالى مظلوما يدل على ان القتل عمدا عدوانا فان الخطأ لا يسمى ظلما (فلا يسرف) اى القاتل (في القتل) بان يقتل من لا يستحق قتله فان العاقل لا يفعل ما يعود عليه بالهلاك او الولي بالمثل او قتل غير القاتل ويؤيد الاول قراءة ابى فلا تسرفوا وقرأ حزة والكسائي فلا تسرف على خطاب احدهما (انه كان منصورا) علة النهى على الاستئناف والضمير المقتول فانه منصور في الدنيا بثبوت القصاص بقتله وفي الآخرة بالثواب واما الولي فان الله تعالى نصره حيث اوجب القصاص له وامر الولاية بمعونته واما الذى يقتله الولي اسرافا بايجاب القصاص او التعزير والوزير على المسرف (ولا تقربوا مال اليتيم) فضلا عن ان تصرفوا فيه (الا بالتي هي احسن) الا بالطريقة التي هي احسن بان يقيم او يقره (حتى يبلغ اشده) غاية لجواز التصرف الذى دل عليه الاستثناء



في مال الصبي بعد بلوغه اشد اى بعد بلوغه الى حيث يمكنه بسبب عقله ورشده القيام بمصالح نفسه وعند ذلك  
لا تبقى ولاية غيره عليه وذلك حد البلوغ واذ بلغ غير كامل العقل لم تترك الولاية عليه قيل اشد ارجل غير اشد اليتم  
وان كان لفظهما واحدا لان قوله تعالى حتى اذا بلغ اشد آتينا حكما انما هو الاكتمال وذلك ثلاثون سنة واشد  
الغلام ان يشتد خلقه وذلك بلوغه ثمانى عشرة سنة **قوله** بما عاهدكم الله **قوله** على ان العهد بمعنى الوصية  
والتكليف قال الزجاج كل ما امر الله به ونهى عنه فهو من العهد **قوله** او ما عاهدتموه وغيره **قوله** على ان يكون  
العهد بمعنى العقد والالتزام كالنذر والشروع في النوافل والمعاملات الواقعة بين العباد تقتضى هذه الآية ان كل  
عقد وعهد يجري بين انسانين كعقد البيع والشركة والصلح وغيرها فانه يجب عليهما بمقتضى ذلك العقد **قوله**  
يطلب من المعاهد ان لا يضيعه **قوله** يعنى ان قولك سألتك الشئ معناه طلبته منه وليس المراد من كون العهد مسئولا  
كون ذاته مطلوبا بل المعنى ان عدم تضييع العهد كان مطلوبا من المعاهد وان المعاهد كان مسئولا مطلوبا فحذف  
المضاف والمضاف اليه وهما العدم والتضييع وكذا المطلوب منه اعتمادا على دلالة المقام على المراد **قوله**  
او مسئولا عنه **قوله** فان صاحب العهد اذا سئل لم نكث العهد وما وفيت به يكون العهد مسئولا عنه فحذف الجار  
واوصل مسئولا الى الضمير **قوله** او يسأل العهد لم نكث **قوله** بان يكون ضمير مسئولا راجعا الى العهد وينسب  
اليه السؤال على طريق الاستعارة التمثيلية بان يشبه العهد بمن نكث عهده وسئل عن نكث عهده واستعمل عبارة  
الشبهه في المشبه او شبه العهد بمن نكث عهده تشبيها مضمر في النفس ويجعل نسبة السؤال اليه تخيلا للاستعارة  
بالكناية والاستشهاد بسؤال المؤودة باى ذنب قتلت في جرد السؤال لان سؤالها بعد الاحياء يوم القيامة وهو  
سؤال على التحقيق وسؤال العهد على التخييل ولا تبيك في الكلام على الوجه الاول وانما هو في الوجه الثاني  
والثالث **قوله** ولا تتبع **قوله** فان قوله تعالى لا تقف مأخوذ من قولهم قفوت اثر فلان اقفوه قفوا وقفوا اذا  
اتبعت اثره وسميت قافية الشعر قافية لانها تقفوا البيت وسمى القفا قفا لانه مؤخر بدن الانسان كانه شئ يتبعه ويقفوه  
فعنى الآية لا تتبع ما لا علم لك به من قول او فعل وحاصله يرجع الى النهى عن الحكم بما لا يكون والقافة جمع قائف  
وهو من يبع آثار اقدام الناس ويستدل بها على احوال الانسان تحكم المشركين في باب الاهليات والنبوات  
بما يتقدونه بسبب تقليد اسلافهم او اتباع اهوائهم رجاء بالغيب **قوله** واحتج به من منع اتباع الظن  
اى العمل بالقياس بان قال القياس لا يفيد الا الظن والظن يغاير العلم فالحكم في دين الله بالقياس حكم بغير المعلوم  
فوجب ان لا يجوز بمقتضى هذه الآية واجاب عنه بان الظن قد يسمى علما كافي قوله تعالى اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات  
فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار ومن المعلوم انه انما يمكن العلم بايمانهن  
بناء على اقرارهن وامارات تدل عليه وهو لا يفيد الا الظن وقد رأيت انه تعالى سمى هذا الظن علما وقيل انه  
مخصوص بالعقائد فالنهي عنه هو اتباع الادلة الظنية في الاعتقادات فلا ينافي جواز اتباعها في العمليات كيف وقد ثبت  
ان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد تكلموا في الحوادث بارآئهم وشاوروا في امرهم وولى ابو بكر وعمر  
رضى الله عنهما الخلافة باجماع الصحابة بغير نص من الرسول صلى الله عليه وسلم وجعلها عمر شورى ولم يرد ذلك  
عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا يقال انهم فعلوا ما فعلوا وقالوا ما قالوا مخالفاين لمقتضى هذه الآية تاركين اياه فدل  
على ان قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم ليس فيه الاجتهاد في الاحكام وتشبيه الفروع بالاصول المنصوص  
عليها لان الامة قد اجمعت على ان العمل بالظن جائز في صور كثيرة منها العلم بالفتوى فانه عمل بالظن ومنها العمل  
بالشهادة فانه عمل بالظن ومنها نقص قيم المتلفات وارش الجنایات فانه لا سبيل اليه الا بالظن ومنها الصلاة على  
الميت ودفعه في مقابر المسلمين وتوريث المسلم من ابنه بناء على اسلامه وهو مظنون ومنها اكل الذبيحة بناء على  
اعتقاد انها ذبيحة مسلم وهو مظنون وسند الاجماع في مثل هذه الصورة قوله نحن نحكم بالظاهر وهو يتولى  
المرآة وذلك تصريح في ان الظن معتبر في باب العمل فلذلك تخص هذه الآية بالعقائد وقيل انها مخصوصة بالرعى  
وشهادة الزور ومعناها لا ترم ولا تقف ما ليس لك به علم نقل عن محمد بن الحنفية ان المراد منه شهادة الزور وقال ابن  
عباس لا تشهد الا بما رايت عينك وسمعت اذنك ووعاء قلبك ومن هذا القبيل قذف المحصن والمحصنة ورسمها  
بالاكاذيب فان بعض الناس يذكرون مثالب الناس وعبوبهم ويهجونهم ويالقون فيه فالتقصود النهى عنه وعن  
امثاله ويؤيد كون الآية مخصوصة بالرعى قوله عليه الصلاة والسلام من قفأ مؤمنا بما ليس فيه حبسه الله

(واوفوا بالعهد) بما عاهدكم الله من  
تكليفه او ما عاهدتموه وغيره (ان العهد  
كان مسئولا) مطلوبا يطلب من المعاهد ان  
لا يضيعه ويبقى به او مسئولا عنه يسأل  
الناكث ويعاتب عليه او يسأل العهد لم  
نكث تبيكنا لناكث كما يقال للمؤودة باى  
ذنب قتلت فيكون تخيلا ويجوز ان يراد  
صاحب العهد كان مسئولا (واوفوا  
الكيل اذا كلمتم) ولا ينجسوا فيه (وزنوا  
بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو  
روحى عرب ولا يقدح ذلك في عربية القرآن  
لان العجى اذا استعملته العرب وأجرته  
يجرى كلامهم في الاعراب والتعريف والتكثير  
ونحوها صار عربيا وقرأ حزة والكسائى  
وحفص بكسر القاف هنا وفي الشعراء (ذلك  
خير واحسن تأويلا) واحسن عاقبة تفصيل  
من آل اذار جمع (ولا تقف) ولا تتبع وقرئ  
ولا تقف من قاف اثره اذا قفاه ومنه القافة  
(ماليس لك به علم) ما لم يتعلق به علمك تقليدا  
او رجاء بالغيب واحتج به من منع اتباع الظن  
وجوابه ان المراد بالعلم هو الاعتقاد الراجح  
المستفاد من سند سواء كان قطعيا او ظنا  
واستعماله بهذا المعنى شائع



وقيل انه مخصوص بالعقائد وقيل بالرمي وشهادة الزور وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام من قام مؤمنا بغيره في حبه الله في ردغة الجبال حتى يأتي بالخروج وقول الكهيت \* ولا رمي البري بغير ذنب \* ولا اقنوا الخواصن ان قفينا (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك) اي كل هذه الاعضاء فاجراها بحري العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة على صاحبها هذا وان اولاء وان غلب في العقلاء لكنه من حيث انه اسم جمع ٢٢٤ لئلا وهو يم القليلين جاء لغيرهم كقوله والعيش

في ردغة الجبال والردغة بفتح الدال وسكونها وبالعين المجمة الماء والطين والوجل الشديد وفي حديث الجبال عصارة اهل النار وهو في الاصل الفساد وقوله حتى يأتي بالخروج يريد حتى يرجع عما قال اي حتى يخرج من عهده وقول الكهيت

ولا ارمي البري بغير ذنب \* ولا اقنوا الخواصن ان قفينا \* الخواصن جمع حاصنة بمعنى محصنة وهي المرأة المفيفة **قوله في ثلاثها** وهي كان عند مسئولا ولا يبعد ان يخلق الله الحياة والعقل والنطق في هذه الاعضاء ثم انه تعالى يوجه السؤال اليها ويسألها أصر فيها صاحبها في الطاعة في المعصية ويحتمل ان يكون التقدير ان صاحب السمع والبصر والفؤاد هو المسئول بناء على ان السؤال لا يصح الا من يكون عاقلا ناطقا وهذه الجوارح ليست كذلك بل العاقل الفاهم هو الانسان فيقال له لم سمعت مالا يحل لك سماعه ولم نظرت الى ما لا يحل لك النظر اليه ولم عزمت على ما لا يحل لك العزم عليه **قوله اي ذامرح** إشارة الى ان المرح بفتح الراء مصدر واقع موقع الحال بتقدير المضاف والمرح شدة القرح يقال مرح ومرح ومرح ومرح المصدر بفتح الراء والنعت بكسرهما والمراد من الآية النهي عن ان يعيش الانسان مشيا يدل على الكبرياء والعظمة اي لا تمش في الارض مختالا فخورا وقد جاء بكسر الراء وان كان ابلغ في الدلالة على المعنى المراد وهي نهى الخطاب عن المشي بالكبر والتعظيم الا ان المصدر اكد اي اكثر تقريراً للتصاف بالمرح وفيه بحث لان المصدر انما يكون آكد للتصاف اذا ترك على حاله كما في رجل عدل واما اذا اول المصدر بقوله ذامرح كما فعل المصنف فينبغي ان يكون فرق بين القراءتين ولما كانت مشية المرح مشقة على شدة الوطأة والتكبر على الارض بمشيدها وعلى التطاول والتعظيم قال تعالى في تعليل النهي عنها انك لن تحرق الارض اي كيف تكبر على الارض ولن تقدر على ان تجعل فيها خرقا وشقا وكيف تعظم وتطاول ولن تبلغ الجبال طولا فانت احقر واضعف من كل واحد من الجمادين فكيف يليق بك التكبر **قوله اي النهي** عن الكوفيين وابن عامر لما قرأوا سيئته بضم الهزة والهامة كبر الكلمة من غير تنوين باضافة سبي الى الضمير الراجع الى قوله كل ذلك مشيرا بقوله ذلك الى جميع ما تقدم وفيه السبي والحسن حكم على سبي ما تقدم وهو النهي بانه كان عند ربك مكروها وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ويعقوب سيئة بفتح الهزة وتاء ثابت منصوبة متونة فينبغي ان يكون ذلك إشارة الى ما نهى عنه خاصة ويحتمل ان يكون إشارة الى مصدرى قوله تعالى لا تقف ولا تمش وهما قفوا مالم يس لك به علم والمشي في الارض مرحا على طريق قوله تعالى لا تارض ولا تكره وان بين ذلك **قوله والمراد به المبعوض** جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان هذه الآية دلت على ان هذه الاعمال مكروهة عند الله تعالى والمكروه لا يكون مرادا فهذه الاعمال لا تكون مرادة لله تعالى واذا ثبت انها ليست بارادة الله تعالى وجب ان لا تكون مخلوقة لله تعالى لان كونها مخلوقة لله تعالى يستلزم كونها مرادة له **قوله** ذلك إشارة الى الاحكام المتقدمة وهي الخصال الخمس والعشرون بعضها نواهي ومنها حكمة لان الحكمة عبارة عن معرفة الحق لذاته والخير للعمل به والامر بالتوحيد من القسم الاول وباقي التكليف من القسم الثاني فانه اخيرات تعلم لاجل العمل بها **قوله ورتب عليه** اي على قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر ما هو غاية الشرك في الدنيا حيث قال فتعبد مذموما مخذولا والذم والخذلان يحصلان في الدنيا والقائه في جهنم ملوما مدحورا حيث يحصل يوم القيامة وهذا الكلام لا يتضح الا ببيان الفرق بين المذموم والمخدول وبين الملوم والمدحور فتقول كونه مذموما معناه ان يذكر ان الفعل الذي اقدم عليه قبيح ومنكر فهذا معنى كونه مذموما واذا ذكر ذلك له يقال له لم فعلت مثل هذا الفعل وما الذي جعلك عليه وما استغفرت من هذا العمل الا الحاق الضرر بنفسك فهذا هو اللوم ثبت ان اول الامر هو ان يصير مذموما وآخره ان يصير ملوما واما الفرق بين المخدول وبين المدحور فهو ان المخدول عبارة عن الضعيف يقال تخذلت اعضاءه اي ضعفت واما المدحور الذي هو المطرود فهو عبارة عن الاستخفاف والاهانة قال تعالى ويخلد فيه مهانا فكونه مخذولا عبارة عن ترك اعانته وتقويضه الى نفسه وكونه مدحورا عبارة عن اهانة والاستخفاف به فثبت ان اول الامر ان يصير مخذولا وآخره ان يصير مدحورا ثم انه تعالى لما امر بالتوحيد ونهى عن اثبات الشريك لله تعالى واوعده عليه اتباعه بذكر فساد طريقة من اثبت الولد لله تعالى لاسيما كون ذلك الولد اخس الاولاد فقال أفاضلكم ربكم بالبنين اي اترعون اني تعالى اختاركم فجعل لكم الصفة واخس بالبنين واتخذ من الملائكة اناثا وتقولون

بعد اولئك الايام (كان عنه مسئولا) في ثلاثها ضمير كل اي كان كل واحد منها مسئولا عن نفسه يعني عما فعل به صاحبه ويجوز ان يكون الضمير في عند المصدر لا تقف واصحاب السمع والبصر وقيل مسئولا مسئولا الى عنه كقوله تعالى غير المغضوب عليهم والمعنى يسأل صاحبه عنه وهو خطأ لان الفاعل وما يقوم مقامه لا يتقدم وفيه دليل على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية وقرئ والفؤاد بقلب الهزة واو بعد الضمة ثم ابداهما بالفتح (ولا تمش في الارض مرحا) اي ذامرح وهو الاختيال وقرئ مرحار هو باعتبار الحكم ابلغ وان كان المصدر آكد من صريح النعت (انك لن تحرق الارض) لن تجعل فيها خرقا لشدة وطئت (ولن تبلغ الجبال طولا) يتطاولت وهو نهكم بالختال وتعليل للنهي بان الاختيال حافة مجردة لا تعود بجدي ليس في التذلل (كل ذلك) إشارة الى الخصال الخمس والعشرين المذكورة من قوله تعالى ولا تجعل مع الله الها آخر وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انها المكتوبة في الواح موسى عليه السلام (كان سيئه) يعني النهي عنه فان المذكورة مأمورات ومناهى وقرأ الجازيان والبصريان سيئة على انها خبر كان والاسم ضمير كل وذلك اشارت الى ما نهى عنه خاصة وعلى هذا قوله (عند ربك مكروها) بدل من سيئة او صفة لها محمولة على المعنى فانه بمعنى سيئا وقد قرئ به ويجوز ان ينتصب مكروها على الحال من المستكن في كان او في الظرف على انه صفة سيئة والمراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان الحوادث كلها واقعة بارادته تعالى (ذلك) إشارة الى الاحكام المتقدمة (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) التي هي معرفة الحق لذاته والخير للعمل به (ولا تجعل مع الله الها آخر) كرهه للتنبيه على ان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا قصده لا يقبل عمله ومن قصد بفعله او تركه غيره ضاع معيه وانه رأس الحكمة وملاكها ورتب عليه او لا ما هو غاية الشرك في الدنيا واثابا ما هو نتيجة في المعنى

فقال تعالى (فخلق في جهنم ملوما) تلوم نفسك (مدحورا) مبعدا من رحمة الله تعالى (أفاضلكم ربكم بالبنين) خطاب لمن قالوا الملائكة بنات الله والهزة (ان) لا انكار والمعنى المختصكم ربكم بفضل الاولاد وهم البنون واتخذ من الملائكة اناثا بناتا لنفسه هذا خلاف ما عليه عقولكم وعاداتكم (انكم لتقولون قولا عظيما) اضافة الاولاد الى الله خاصة بعض الاحاد عزة الما تخضعوا انفسكم عليه حيث جعلوا له مائة مائة الملائكة الذين هم من اشرف الخلق أدونهم



ان الملائكة بنات الله والهمزة فيه للانكار والتوبيخ والتفصيح باختيار مذهب ظاهر الفساد وقوله تعالى واتخذ  
يحوز ان يكون معطوفا على افاصفاكم فيكون داخلا في حيز الانكار ويحوز ان يكون الواو فيه للحال وقدم قدرة  
عند قوم واتخذ يحوز ان يكون متعديا الى اثنين قال ابو البقاء انا ما مفعول اول لاتخذ وثانيهما محذوف  
اي اولادا واختاره المصنف ايضا حيث قال بنات لنفسه ومن الملائكة متعلق باتخذ او محذوف على انه حال  
من النكرة بعده وفيما ذهب اليه ابو البقاء نظر لانه يستلزم ان يتبدأ بالنكرة من غير مسوغ لان ما يقع مفعولا او لا  
في هذا الباب يجب ان يصح وقوعه مبتدأ وما لا يصح ان يكون مبتدأ لا يصح كونه مفعولا او لا والظاهر ان يقال  
المفعول الثاني هو من الملائكة قدم على الاول كما في قولك في الدار رجل او يقال ان اتخذ ههنا متعديا الى  
واحد كما في قوله تعالى وقالوا اتخذ الله ولدا **قوله** كررنا هذا المعنى بوجوه من التقرير **قوله** اشارة الى ان  
مفعول صرفنا محذوف وهو قوله هذا المعنى والمراد به ابطال اضافتهم البنات الى الله تعالى والمراد من تصرفه  
صرف تقريره من وجه الى وجه آخر وتخصيصه تكرير تقريره وتبيينه بوجوه مختلفة في مواضع من التنزيل **قوله**  
ويحوز ان يراد بهذا القرآن ابطال اضافة البنات اليه تعالى بان يطلق القرآن على المعنى بطريق اطلاق اسم  
الدال على المدلول وحينئذ بقدر لصرفنا مفعول وهو القول ووجه ظرفية هذا المعنى لتصرف القول كونه محلا  
لتغير القول وصرفه من اسلوب الى اسلوب آخر **قوله** من الذكر الذي هو بمعنى التذكر وهو التفكير  
والتأمل فان الذكر قد يحكي بهذا المعنى كقوله تعالى خذوا ما آتيناكم بقوة واذكروا ما فيه والتذكر الاعتبار والاتعاظ  
قال الواحدى التذكر ههنا اشبه من الذكر لان المراد منه التذكر والتدبر وليس المراد منه الذكر الذي يحصل بعد  
النسيان ثم ان المقصود من التذكر والاتعاظ ان تطمئن قلوبهم الى هذا المعنى الذي كرر تقريره بوجوه مختلفة بقرينة  
قوله وما يزيدهم الا نفورا فان النفور مقابل للطمأنينة كانه قيل كررنا القول في هذا المعنى او كررنا هذا المعنى  
في القرآن المنزل ليتمظنوا ويطمئنوا اليه فايزيدهم الا نفورا وفيه تعكيس بما ينبغي من حيث ان حق هذا التكرير  
ان يزيدهم اتعاظا وطمأنينة قلب ومع هذا قد زادهم نفورا وعنادا والكاف في قوله تعالى كما تقولون في محل النصب  
على انه صفة مصدر محذوف اي كوننا مثل قولكم وقوله تعالى عطف على ما تضمنه المصدر تقديره تنزه وتعالى وعن  
متعلقة به **قوله** حيث تدل بامكانها وحدوثها على الصانع القديم الواجب لذاته هذا التعليل مبني على ان  
قوله تعالى يسبح استعارة تبعية شبه دلالة ما ذكر على تنزيه الله تعالى عما لا يحوز عليه من لوازم الامكان وتوابع الحدوث  
بالسبح فاستعمل يسبح مكان يدل كما في قولهم نطق الحال لما ابطال الله تعالى قول الذين قالوا الملائكة بنات الله  
ونزهاته عما نسبوا اليه عقبه بقوله تسبح له السموات السبع دلالة على ان الاكوان باسرها دالة شاهدة بتلك النزاهة  
ولكن ايها المشركون لا تفهمون دلالتها عليها لاخلالكم بالنظر الصحيح **قوله** ويحوز ان يحمل التسبيح الخ  
عطف على ما سبق من حيث المعنى فان التسبيح الحقيقي وهو ان يقول المسبح بلسانه سبحان الله مثلا لما يتصور  
من الجمادات لتوقفه على الفهم والنطق حل التسبيح او لا على الدلالة على وحدانية الله تعالى وتنزهه عما لا يليق  
بالالوهية تشبيها لدلالة الحال بالتسبيح الحقيقي والتسبيح بهذا المعنى المجازي حاصل في جميع الموجودات والحي  
المكلف كما يسبح الله تعالى بهذا التسبيح المجازي يسجد ايضا بالقول ثم قال ويحوز ان يحمل التسبيح على عموم  
المجاز بان يراد مطلق الدلالة سواء كانت دلالة الحال او دلالة اللسان لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ وهو الملائكة  
والثقلان والى ما لا يتصور منه ذلك وهو السموات والارض ولا يحوز ان يحمل على المعنيين جميعا الا عند من يحوز  
كون الكلمة الواحدة في حالة واحدة محمولة على الحقيقة والمجاز **قوله** وقرأ ابن كثير وابن عامر ونافع وابوبكر  
يسبح بالياء **قوله** اي الياء المنقوطة من تحت لاسناد الفعل الى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي ولو وجود الفصل بين الفعل  
وفاعله المؤنث والباقون بناء التانيث **قوله** حين لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وشرككم **قوله** جواب عما  
يقال كيف يصح ان يجعل خطاب لاتقوهون للمشركون ولا يخاطب بالحلم والغفرة الا المؤمنون \* وتقرير الجواب ان  
قوله تعالى انه كان حليما استئناف في موضع التعجب كانه قيل ما احمله واعظم غفرانه حيث يعلم من هؤلاء المعاندين  
ما هم عليه ثم لا يعاجلهم بالعقوبة **قوله** مستورا ذا ستر **قوله** على ان مستورا من باب النسب كقولهم  
مكان مهول وجارية مغنوجة اي ذو هول وذات غنج ورجل مرطوب اي ذو رطوبة وكان وعده مأثيا بمعنى  
ذى اتيان لانه يؤتى اليه وسيل مغم يغتص العيون اي ذو ملي لانه مملوء فان السيل مغم بكسر العين والواو مغم

منه ويحوز ان يراد بهذا القرآن ابطال  
اضافة البنات اليه على تقدير ولقد صرفنا  
القول في هذا المعنى او اوقنا التصريف  
فيه وقرئ صرفنا بالتخفيف ( ليذكروا )  
ليذكروا وقرأ حزة والكسائي هنا  
وفي الفرقان ليذكروا من الذكر الذي  
هو بمعنى التذكر ( وما يزيدهم الا نفورا )  
عن الحق وقلة طمأنينة اليه ( قل لو كان  
معكم آلهة كما تقولون ) ايها المشركون وقرأ  
ابن كثير وحفص عن عاصم بالياء فيه  
وفي ما بعده على ان الكلام مع الرسول  
صلى الله عليه وسلم وواقفهما نافع وابن  
عامر وابوعمر وابوبكر ويعقوب في الثانية  
على ان الاولى بما امر الرسول صلى الله  
عليه وسلم ان يخاطب به المشركين والثانية  
بما نزهه نفسه عن مقالهم ( اذ لا تبغوا الى  
ذي العرش سبيلا ) جواب عن قولهم وجزأه  
للو والمعنى لطلبوا الى من هو مالك الملك  
سيلا بالمعازاة كما يفعل الملوك بعضهم مع  
بعض او بالتقرب اليه والطاعة لعلمهم بقدرته  
وعجزهم كقوله تعالى اولئك الذين يدعون  
يتبعون الى ربهم الوسيلة ( سبحانه ) تنزه  
تنزيها ( وتعالى عما يقولون علوا ) تعاليا  
( كبيرا ) متباعدة غاية البعد عما يقولون فانه  
في اعلى مراتب الوجود وهو كونه واجب  
الوجود والبقاء لذاته واتخاذ الولد من ادنى  
مراتب فانه من خواص ما يمنع بقاؤه  
( تسبح له السموات السبع والارض ومن  
فيه ) وان من شئ الا يسبح بحمده ) ينزهه  
عما هو من لوازم الامكان وتوابع الحدوث  
بلسان الحال حيث تدل بامكانها وحدوثها  
على الصانع القديم الواجب لذاته ( ولكن  
لاتقوهون تسبيحهم ) ايها المشركون لاخلالكم  
بالنظر الصحيح الذي به يفهم تسبيحهم ويحوز  
ان يحمل التسبيح على المشترك بين اللفظ  
والدلالة لاسناده الى ما يتصور منه اللفظ  
والى ما لا يتصور منه وعليهما عند من يحوز  
اطلاق اللفظ على معنييه وقرأ ابن كثير وابن  
عامر ونافع وابوبكر يسبح بالياء ( انه كان  
حليما ) حين لم يعاجلكم بالعقوبة على  
غفلتكم وشرككم ( غفورا ) لمن تاب منكم  
( واذا قرأت القرآن ) جعلنا بينك وبين الذين  
لا يؤمنون بالآخرة حجابا لئلا يحسمهم عن فهم ما  
تعالى وعده مأثيا وقولهم سبل مغم او مستورا عن الحس او محجبا آخر لا يفهمون



ولا يفهمون انهم لا يفهمون نفي عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم من الآيات بعد ما نفي عنهم التفقه للدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق تقريراً له وبياناً لكونهم مطبوعين على الضلالة كما صرح به بقوله (وجعلنا على قلوبهم اكنة) تكنها ونحول ﴿٢٢٦﴾ دونها عن ادراك الحق وقوله (ان يفهموه)

كراهة ان يفهموه ويجوز ان يكون مفعولاً لما دل عليه قوله وجعلنا على قلوبهم اكنة اي منعناهم ان يفهموه (وفي آذانهم وقراً) يمنعهم عن استماعه استماع تأمل في لفظه وتدبر في معناه ولما كان القرآن مجزأ من حيث اللفظ والمعنى اثبت المنكر به ما يمنع عن فهم المعنى وادراك اللفظ (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) واحداً غير مشفوع به آلهتهم مصدر وقع موقع الحال واصلة تعد وحده او بمعنى واحداً وحده (ولوا على اديبارهم نفورا) هرباً من استماع التوحيد ونفرة او تولية ويجوز ان يكون جمع نافر كفاعد وقعود (نحن اعلم بما يستمعون به) بسببه ولاجله من الهزؤ بك وبالقرآن (اذ يستمعون اليك) ظرف لاعلم وكذا (واذهب نجوى) اي نحن اعلم بغرضهم من الاستماع حين هم مستمعون اليك مضمرون له وحين هم ذوو نجوى يتناجون به ونجوى مصدر ويحتمل ان يكون جمع نجوى (اذ يقول الظالمون ان تتبعون الارجلا مسحوراً) مقدر باذكر او بدل من اذهب نجوى على وضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على ان تاجيهم بقولهم هذا من باب الظلم والمسحور هو الذي محبره فزال عقله وقيل الذي له مسحور هو الرثة اي الارجل لا تنفس ويأكل ويشرب مثلكم (انظر كيف ضربوا لك الامثال) مثلكم بالشاعر والساحر والكاهن والمجنون (فضلوا) عن الحق في جميع ذلك (فلا يستطيعون سبيلاً) الى طعن موجه فيهما فتوتون ويخطون كالتخريف في امره لا يدري ما يصنع او الى الرشاد (وقالوا ائذ كنعاناً ماورقنا) وخطاناً (أنا لمبعوثون خلقاً جديداً) على الانكار والاستبعاد لما بين غضاظة الحق وبوسة الرميم من المباداة والمنافاة والعامل في اذا ما دل عليه مبعوثون لان نفسه لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها وخلقاً مصدر او حال (قل) جواباً لهم (كونوا حجارة او حديداً او خلقاً مما يكبر في صدوركم) اي مما يكبر عندكم عن قبول الحياة لكونه ابعد شئ منها فان قدرته تعالى لا تقصر

بفتح العين الجوهرى القم المثلث يقال ساعد قم وافهمت الاناء ملأته واقم المسك البيت ملأه بريحه والحب ليس بمستور بل المستور ما وراءه فلذلك جعل المستور للنسب ويحتمل ان يكون توصيف الحجاب بكونه مستورا عبارة عن كونه غير مرقى على طريق اطلاق المزموم وارادة لازمه لان ما يكون مستورا يلزمه ان لا يرى **قوله** او بحجاب آخر بان يكونوا محجوبين بالحجاب الاول عن فهم ما يقرأ عليهم وبالحجاب الثاني حجوا عن فهم كونهم محجوبين عن فهم ما نلى عليهم وهو قوله لا يفهمون ولا يفهمون انهم لا يفهمون **قوله** نفي عنهم ان يفهموا ما نزل عليهم بيان لوجه ارتباط هذه الآية بما قبلها وذلك انه تعالى ابطال مقالة المشركين ونزعه نفسه عما نسبوا اليه تعالى ثم قال تسبح له السموات السبع الآية على معنى ان جميع الكائنات تدل على تنزيهه عن جميع لوازم الامكان والحدوث ولكن لا تفقهون الدلالات المنصوبة في الانفس والآفاق ثم قرر ذلك بقوله واذا قرأت القرآن ان الآية وقوله تعالى ان يفهموه اما مفعول له بتقدير المضاف او مفعول به على تقدير ومنعناهم ان يفهموه لدلالة الجملة على قوله ومنعناهم **قوله** واصلة تعد وحده تحذف الفعل الذي هو متحد واقيم المصدر مقامه ولو قيل المصدر بمعنى اسم الفاعل كانه قيل واحداً لكان له وجد **قوله** هرباً ونفرة او تولية الاول على ان يكون انتصاب نفورا على انه مفعول له اي تركوا مجلس الذكر هرباً عن استماعه والثاني على انه مفعول مطلق من غير لفظ الفعل لان التولي والنفور بمعنى وان كان جمع نافر يكون حالاً من فاعل ولوا فالكفار كانوا عند استماع القرآن على حالتين فاذا سمعوا من القرآن ما ليس فيه ذكر الله تعالى بقوا مبهورين متحيرين لا يفهمون منه شيئاً واذا سمعوا آيات فيها ذكر الله تعالى وذم المشركين تركوا ذلك المجلس ولوا هاربين ثم ان القوم لما وصفوه عليه الصلاة والسلام بكونه مسحوراً فاسد العقل ذكر ما يدل على فساد عقله عليه الصلاة والسلام بحسب زعمهم وهو قولهم انه عليه الصلاة والسلام يدعى ان الانسان بعد ما يصير عظاماً ورقاً يبعث حياً طرياً كما كان فحكي الله تعالى عنهم ذلك تجهيلاً لهم وابطالاً لمقاتلتهم فقال وقالوا ائذ كنا عظاماً ورقاً فقال الواحدى الرقت كسر الشئ يدك تقول رفته وارفته على وزن جبرته واجبرته بكسر العين في المضارع اذا كسرت كما بكسر المدر والعظم البالي والرافات الاجزاء المتفتة من كل شئ يقال رقت رقتاً فهو مرفوت مثل حطم خطماً فهو محطوم وزنا ومعنى والخطام اسم بمعنى المحطوم كالجذاذ والرضاض والفتات **قوله** وخلقاً مصدر اي على غير لفظ الفعل اي أنا لمبعوثون بعنا جديداً وحال بمعنى مخلوقين فالقوم لما استبعدوا ان يردوا الى حال الحياة بعد ان صاروا عظاماً ورقاً ثانياً يجعلها حية عاقلة كما كانت والدليل على صحة ذلك ان تلك الاجسام قابلة للحياة والعقل على خلاف ما زعموا من امتناع العظام المرفوتة عن قبول الحياة لغلبة اليبس عليها اجابهم الله تعالى بما معناه تحولوا وتعادوا بعد الموت الى اى صفة تزعمون انها اشد منافاة للحياة وابتعد عن قبولها كصفة الحجرية والحديدية ونحوهما مما هو ابعد من قبول الحياة بالنسبة الى حال كونكم عظاماً مرفوتة في صفة الحياة والعقل والادراك ونحوها مما هو لازم للحياة فانه تعالى يعيد الحياة اليها اذ لو لم تكن قابلة لها لما قبلت ابداً في اول الامر والله العالم عالم بجميع الجزئيات فلا تشبه عليه اجزاء بدن زيد المطيع باجزاء بدن عمرو العاصى وقادر على الممكنات واذا ثبت ان عود الحياة الى تلك الاجزاء ممكن قطعاً سواء صارت عظاماً ورقاً او صارت شيئاً ابعد من العظام المرفوتة في قبول الحياة نحو ان تصير حجارة او حديداً فقولته تعالى كونوا حجارة ليس المراد منه الامر بل المراد انكم لو كنتم كذلك لما اعجزتم الله تعالى عن الامادة وذلك كقول القائل لرجل انلومنى وتغلظ على وانا فلان فيقول كن من شئت كن ابن الخليفة فسا طلب منك حتى فكذا المعنى ههنا كونوا على اى صفة كانت فامادة الحياة اليكم ممكنة **قوله** فسيح كونهما يقال انقض رأسه بنفضه انقاضاً اذا حركه انكرا او استبعاداً وامانقض ثلاثياً بنقض بفتح العين وضما فمعناه تحرك وهو لا يتعدى **قوله** وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمرة اعلم ان عسى رفع الاسم وينصب الخبر نحو كان كقولته عسى الغورى او سوا عسيت صانعاً الا ان خبرها في الاغلب يكون ان مع الفعل نحو عسى زيد ان يخرج فان زيدا فيه مرفوع على انه اسم عسى وان يخرج منصوب المحل على انه خبرها والتقدير عسى زيد الخروج اي اذا الخروج واحتجج الى تقدير المضاف لئلا يلزم كون الحدث خبراً عن الجنة وتستعمل على وجه آخر وهو ان تتم بمرفوعها الذى كان منصوب المحل في الاستعمال الاول وتستغنى عن خبرها لاشتمال الاسم على المنسوب والمنسوب اليه نحو عسى ان يخرج زيد فالآية التى نحن فيها يحتمل ان يكون اسم عسى فيها راجعاً الى البعث وتكون كلمة ان مع ما فى خبرها خبر عسى كافى بقوله عسى

عن احيائكم لاشراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاماً مرفوتة وقد كانت غضة موصوفة بالحياة قبل والشئ اقبل لما عهد (زيد) فيه مما لم يعهد (فيقولون من يعيدنا قل الذى فطركم اول مرة) وكنتم تراباً وما هو ابعد منه من الحياة (فيبنغضون اليك رؤسهم) فسيح كونها نحوك تعجباً واستهزاء



زيد ان يخرج والظاهر ان يكون ضميرا للفظ يكون النامة ويكون التقدير عسى البعث ان يقع في زمان قريب وان يكون قوله يوم يدعوكم بدلا من قريبا والمعنى عسى ان يقع البعث يوم يدعوكم وهو يوم النفخة الاخيرة ويحتمل ان يكون منصوبا باذكر جعل قوله تعالى يوم يدعوكم فتستجيون بحمده مجازا على طريق التمثيل كما في قوله كن فيكون لان حقيقة الدماء والاجابة غير معقول في حق الاموات فالظاهر انه لادعاء ههنا ولا اجابة ولا خطاب ولا مخاطب شبه حال المكلفين من لدن آدم عليه الصلاة والسلام الى يوم النفخة الاولى ومطاوعة الجميع لارادة الباعث وانبعاثهم انبعث شخص واحد منقاد لامر الامر المطاع بالدعوة والاجابة فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن المشبه به والاستجابة في الاصل موافقة الداعي فيمادعا اليه وهي الاجابة الا ان الاستجابة تقتضي طلب الموافقة فهو او كد من الاجابة وقد ورد في الاخبار ان اسرافيل عليه الصلاة والسلام يقوم على صخرة بيت المقدس يدعو اهل القبور في قرن يقول ايها العظام البالية واللحوم المتفرقة والعروق المتقطعة اخرجوا من قبوركم فيخرجون وظاهره يدل على ان الدماء القول والاجابة اجابة القول والعمل فلا ينبغي لنا الا ان نقول آمنت بالله وبما جاء من عند الله على مراد الله وآمنت بالله وبرسول الله وبما جاء من عنده على مراده وقوله بحمده حال من فاعل تستجيون اي تستجيون ملتبسين بحمده **قوله** وتستقصرون مدة لبثكم في القبور ينبغي ان يراد من اللبث في القبور لبثهم فيها بين النعنتين الاولى والثانية فانه يزال عنهم العذاب في هذا الوقت كما روى عن ابن عباس انهم لما بعثوا واطينوا احوال القيامة استقصروا مدة لبثهم في القبور فيما بين النعنتين استقصار من اماته الله مائة عام ثم بعثه قال كم لبثت قال لبثت يوما او بعض يوم وانما قلنا هذا لان الكلام مع من ينكر البعث ويقول متى هو فلا جرم ان يكون هو في العذاب الشديد من حين مات فكيف يمكنه ان يستقصر جميع تلك المدة كالذي مر على قرية فان من كان مبتلى بالعذاب الشديد في القبر فلا يستقصر مقامه فيه يوم يبعثه الله فيبعث الا ان يقال يوم البعث والانبعاث يوم ممتد يتناول الزمان الذي قامى فيه شدة عذاب النار واهواله فان من طاب منها وابتلى بها يصح منه ان يستقصر مدة لبثه في القبر ويستقصر ما ابتلى به فيه بالنسبة الى ما ابتلى به بعد البعث فان من كان في بلاء وشدة اذا ازل به ما هو اشد منه واعظم استقصر ما كان فيه قبل ذلك فكذا المشرك اذا عاين عذاب القيامة واهوالها استقصر ما كان فيه من العذاب في القبر ونسى ذلك ثم انه تعالى لما بين صحة المعاد بقوله قل الذي فطركم اول مرة امر النبي صلى الله عليه وسلم بان يقول للمؤمنين اذا اردتم ايراد الحجج الدالة على صحة الحشر والمعاد على المخالفين فاذكروا تلك الدلائل والحجج بالطريق الاحسن وهو ان لا يكون ذكرها مخلوطا بالشتم والسب اذ لو اخلط بذكرها شئ من السب لقابلوكم بمثله كما قال تعالى ولا تنسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم ويزداد الغضب وتكامل الفرة ويمتنع حصول المقصود بخلاف ما اذا اقتصر على ذكر الحجج بالطريق الاحسن الخالي من الشتم والايذاء فان ذكرها على هذا الوجه يؤثر في القلب تأثيرا شديدا **قوله** تفسير لتي هي احسن فيكون المراد بقوله قل لعبادي الذين آمنوا ويكون قوله ربكم اعلم بكم خطابا مع الكفار على انه مقول لقوله يقولوا وقوله التي هي احسن توطئة وتمهيد له وقوله وما ارسلناك عليهم وكيلا كالتذيل لمجموع مجادلته مع المشركين فامر المؤمنين بهامن لدن قوله وقالوا انذا كنا عظاما الى ههنا ويكون المعنى ايها المشركون ان يشار بكم برحكم بان يوفقكم للايمان والمعرفة وان يشأ بكم على الكفر فيعذبكم الا ان تلك المشيئة غائبة عنكم فاجتهدوا اتم في طلب الدين ولا تنصروا على الجهل والباطل ثلاثصروا محرومين من السعادات الابدية وقوله ان الشيطان ينزغ بينهم اعتراض بين المفسر والمفسر ثم انه تعالى لما قال ربكم اعلم بكم قال بعده وربك اعلم بمن في السموات والارض بمعنى ان علمه غير مقصور عليكم ولا على احوالكم بل علمه متعلق بجميع الموجودات والكائنات فيعلم حال كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والمفاسد فلهذا السبب فضل بعض النبيين على بعض وآتى موسى التوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل وخص كلا منهم بما يقتضيه علمه ومشيتته فيه فلم يعد ايضا ان يؤتى خاتم النبيين القرآن ويفضله على جميع افراد نوع الانسان وان يخص اصحابه الغرة الجوع بشرف صحبته وكل ذلك لاجل انه تعالى لا ينظر الى الصور وظواهر العلائق الجسمانية وانما ينظر الى طهارة الباطن واستعداده للتحلي بالفضائل النفسانية والمعارف الذوقية الربانية والحاصل انه تعالى ردة أولا على المشركين في استبعادهم البعث بقولهم انذا كنا عظاما ورفاتا انما لمبعوثون وامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يحسيهم ويحادلهم بالطريق الذي امره به

(ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا) فان كل ما هو آت قريب وانصابه على الخبر او الظرف اي يكون في زمان قريب وان يكون اسم عسى او خبره والاسم مضمرة (يوم يدعوكم فتستجيون) اي يوبيعشكم فتستجيبون استعار لهما الدماء والاستجابة للتنبيه على سر عنهما وتيسر امرهما وان المقصود منهما الاحضار للحاسبة والجزاء (بحمده) حال منهم اي حامدين لله تعالى على كمال قدرته كما قيل انهم يفضون الزاب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمديك او منقادين لبعثه انقياد الحامدين عليه (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) وتستقصرون مدة لبثكم في القبور كالذي مر على قرية او مدة حياتكم لما ترون من الهول (وقل لعبادي) يعني المؤمنين (يقولوا التي هي احسن) الكلمة التي هي حسن ولا تخاشنوا المشركين (ان الشيطان ينزغ بينهم) يبيح بينهم المراء والشر فلعل الخاشنة بهم تفضي الى العناد وازدياد الفساد (ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا) ظاهر العداوة (ربكم اعلم بكم ان يشأ برحكم او ان يشأ يعذبكم) تفسير لتي هي احسن وما بينهما اعتراض اي قولوا لهم هذه الكلمة ونحوها ولا تنصروا حوا بانهم من اهل النار فانه يهيجهم على الشر مع ان ختام امرهم غيب لا يعلمه الا الله



(وما ارسلناك عليهم وكيلا) موكولا اليك امرهم تقصرهم على الايمان وانما ارسلناك مبشرا ونذيرا فدارهم وامر اصحابك بالاحتمال منهم روى ان المشركين افرطوا في ابدانهم فشكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت وقيل شتم عمر رجل منهم فهم به فامر الله بالعضو (وربك اعلم من في السموات والارض) وباحوالهم فيختار منهم لنبوته وولايته من يشاء وهو رد لاستبعاد قريش ان يكون ينيم ابي طالب نبيا وان يكون العروة الجوع اصحابه (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) بالفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بكثرة الاموال والاتباع حتى داود عليه السلام فان شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتيته من الملك وقيل هو اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله (وايتنا داود زبور) تنبيه على وجه تفضيله وهو انه خاتم الانبياء وامته خير الامم المدلول عليه بما كتب في الزبور من ان الارض يرثها عبادي الصالحون وتكبره ههنا وتعريفه في قوله ولقد كتبنا في الزبور لانه في الاصل فعول للمفعول كالحلوب او المصدر كالتعبول ويؤيده قرآنة حجة بالضم وهو كالعباس او الفضل اولان المراد وايتنا داود بعض الزبور او بعضا من الزبور فيه ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام (قل ادعوا الذين زعمتم) انها آلهة (من دونه) كالملائكة والمسيح وعزير (فلا يملكون) فلا يستطيعون (كشف الضر عنكم) كالارض والفرق والتحمل (ولا تحويلا) ولا تحويل ذلك منكم الى غيركم (اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة) هؤلاء الآلهة يبتغون الى الله القرية بالطاعة رايبهم اقرب) بدل من واو يبتغون اى يبتغى من هو اقرب منهم الى الله الوسيلة فكيف بغير الاقرب (ورجون رحمة ويخافون عذابه) كسائر العباد فكيف تزعمون انهم الهة (ان عذاب ربك كان محذورا) حقيقا بان يحذر كل احد حتى الرسل والملائكة

ثم امر المؤمنين بان يجادلوا معهم بالطريقة التي هي احسن ولا يتخاشنوهم لثلا يفوت المقصود ثم قال في آخره كيف تخاشنهم انت والمؤمنون وما ارسلناك تقصرهم على الايمان ثم انه تعالى رد على المشركين في استبعادهم امر النبوته بعد الرد عليهم في استبعادهم البعث بمثل قولهم كيف يكون ينيم ابي طالب نبيا ويكون العروة الجوع اصحابه فقال وربك اعلم من في السموات والارض على معنى انهم ان كانوا لا يعلمون وجه استحقاقك للنبوته واستحقاق اصحابك للتقدم في اتباعك والاهتداء لدينك فاعلم ان ربك اعلم باحوال من في السموات والارض وبما اتى كل واحد منهم من الفضل والتقدم ولذلك لا تنفوت مراتب الانبياء في الاتصاف بالملك وتشديد القصور والبقاع حتى ان داود عليه الصلاة والسلام مع كونه ملكا عظيما لم يذكر الله تعالى ما آتاه من الملك وذكر ما آتاه من الكتاب للتنبيه على ان المراد من تفضيل بعض النبيين على بعض هو التفضيل بالعلم والدين والفضائل النفسانية والتبري من العلائق الجسمانية لا بالمال والجاه فظهر بما ذكر من التقرير ان ليس المراد منه البعض المطلق والكلام مسوق لتقرير ما اجل في قوله وربك اعلم من في السموات والارض فان علمه من فيهما عبارة عن انه تعالى انما يفضل منهم من يفضل على حسب علمه بحاله ومشيئته في حقه وقوله وايتنا داود زبور انما ذكر في هذا المقام للتنبيه على ان المراد بتفضيل بعض الانبياء على بعض التفضيل بالفضائل النفسانية والعلوم الدينية لا بالملك وسعة المال حتى انه تعالى لم تعرض لشي من فضائل داود عليه الصلاة والسلام سوى ما شرفه به من ايتانه الزبور **قوله** وقيل هو اى قوله تعالى ولقد فضلنا الآية اشارة الى تفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم على غيره من الانبياء والمراد بالعباد المعهود نبينا وذكر هذا المعطوف في مقام تبينه وكان الزبور مشتقلا على وجه تفضيله وهو انه عليه الصلاة والسلام خاتم الانبياء وان امته عليه الصلاة والسلام خير الامم فان ذلك مكتوب في زبور داود عليه الصلاة والسلام قال الله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض يرثها عبادي الصالحون والمراد بهم نبيا صلى الله عليه وسلم وامته فكان عطفه عليه تنبيها على وجه تفضيله **قوله** وتكبره ههنا - يعنى ان الزبور علم لكتاب داود عليه الصلاة والسلام فكيف عرف تارة ونكر اخرى والتعريف العلمى يعنى عن التعريف اللامى واجاب عنه او لا يانه ليس من الاعلام المرتجلة بل هو من الاعلام المنقولة فانه منقول عن اسم صفة تكاتم وعباس او عن اسم معنى كفضل لانه اسم فعول بمعنى مفعول كالحلوب او بمعنى المصدر كقبول وبعد ما نقل الى العلمية جاز تعريفه تلمصا واشارة الى اصله وجاز تكبره اعتبارا لعلمية كعباس والعباس وفضل والفضل وثانيا يانه ليس من الاعلام بل هو اسم جنس يعنى الزبور وهو المكتوب فاذا اريد به المعهود المعين يحتاج الى تعريفه باللام كما في قوله تعالى ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر وان اريد به فرد من جنس الزبور عظيم الشأن كامل في كونه كتابا يستعمل نكرة كما في قوله تعالى وايتنا داود زبور وكذا ان اريد به قطعة من قطع الزبور المعهود بان يكون الزبور اسما مشتركا بين الكل والبعض كما يطلق على الكل يطلق على كل بعض منه كما يطلق على بعض القرآن قرآن فلما قصد به فرد بما يصدق عليه زبور بمعنى قطعة من الزبور نكر كما في قوله تعالى وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى **قوله** انها آلهة - اشارة الى ان كل واحد من مفعولى زعمهم محذوف لدلالة المقام عليه اى زعمهم آلهة او زعمتم انها آلهة **قوله** كالملائكة والمسيح وعزير - لم يذكر الاصنام لانه تعالى قال في صفتهم اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة وابتغاء الوسيلة الى الله تعالى لا يلبق بالاصنام البتة فينبغى ان تكون الآية نازلة في قوم عبدت الملائكة من المشركين الزاعمين انه ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله تعالى فنه نعبد بعض القربين من عباد الله تعالى وهم الملائكة فاتخذوا للملك الذى عبدوه تمثالا وصورة واشتغلوا بعبادة ذلك التمثال على زعم انه تمثال ملك فانزل الله تعالى هذا الآية احتجاجا على بطلان قولهم ووجه الاحتجاج ان الاله المعبود هو القادر على ازالة الضرر وايصال النفع والاشياء التى يعبدونها لا يقدر على كشف الضرر ولا على تحصيل النفع وغاية شأن الملائكة انهم عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بامرهم يعملون فوجب القطع بان شيئا منها ليس بالاله وروى عن ابن عباس ومجاهد انها نزلت في الذين عبدوا المسيح وعزيرا والملائكة والشمس والقمر والنجوم وفي الوسيط قال المفسرون ان المشركين من قريش واهل مكة اصابهم قحط شديد سبع سنين حتى اكلوا الكلاب والجيف واستغاثوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله قل ادعوا الذين زعمتم اى ادعيت انها آلهة من دون الله **قوله** هؤلاء الآلهة يبتغون - اشارة الى ان اولئك مبتغا بشير الى الذين زعمهم المشركون انهم آلهة من دون الله وقوله الذين يدعون صفة للمبتدأ وفاعل



يدعون ضمير المشركين وعائداً لصلة محذوف والمعنى اولئك الآلهة الذين يدعونهم المشركون لكشف ضررهم  
او يدعونهم الآلهة ففعلوها او مفعولها محذوفان ويتغنون خبر المبتدأ والوسيلة القربة وابهم موصولة بمعنى  
الذي حذف صدر صلتها وهي بدل من الضمير في يدعون والتقدير ما ذكره بقوله ينبغي من هو اقرب منهم الى الله  
الوسيلة اي التقرب اليه تعالى فكيف بغير الاقرب **قوله** بالموت والاستئصال فان الهلاك قد يستعمل  
في الموت كقوله تعالى ان امرؤ هلك اي مات عن قتادة انه قال هذا قضاء من الله تعالى كما سمعت ليس منه بد اما ان يهلكنا  
بموت كقوله كل نفس ذائقة الموت او يهلكنا بعذاب مستأصل اذ تركوا امره وكذبوا رسله جل الهلاك على  
الامانة من غير تسليط احد على الميت والتعذيب الشديد على الاهلاك بعذاب الاستئصال وقال الزجاج ما من  
اهل قرية الا وسهلكت اما بموت واما بعذاب يستأصلهم وقال مقاتل اما المؤمنة الصالحة فبالموت واما الطالحة  
فبالعذاب وهذه كلمات متعارفة سكت المصنف عنها لانه تعالى جعل التعذيب قسماً للاهلاك فلا بد ان يكون ادنى  
حالا من الاهلاك وعليه فلا وجه لجملة على عذاب الاستئصال بخلاف قتل الرخصاء واصابة انواع البلاء فانه ادنى  
حالا من اهلاك الاستئصال والله اعلم لما قال تعالى في الآية المتقدمة ان عذاب ربك كان محذورا بين ان كل قرية  
مع اهله لا بد ان يرجع حالها الى احد امرين اما الاهلاك واما التعذيب وقيل المراد من قوله وان من قرية قرى  
الكفار ولا بد ان يكون عاقبتها احد الامرين اما الاستئصال بالكلية وهو المراد من الاهلاك واما العذاب الشديد  
من قتل كبرائهم وتسليط المسلمين عليهم بالسبي واغتنام الاموال واخذ الجزية فتصير القرى كلها في حكم اهل  
الاسلام على ما قال بعض اهل التأويل في قوله تعالى اولم يروا اننا انشأنا الارض نقصها من اطرافها لايزال ينقص  
اهل الكفر قرية قرية وبلدة فبلدة حتى تصير الارض كلها لاهل الاسلام وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال \* ريثت لي الارض فرايت مشارقها ومغاربها وسيلبلغ ملك امتي ما روى لي منها \* فذلك والله اعلم تأويل قوله  
تعالى الانحن مهلكوها قبل يوم القيامة او معذبوها عذاباً شديداً اي نهلك اهل الكفر ويحتمل ان يكون المراد من  
الآية انه ينفى جميع من كان على وجه الارض ويجعل الارض مستوية لا بناء فيها ولا ارتفاع حيث قال كل من عليها فان  
وقال ويسألونك عن الجبال قتل ينسفها ربي نسفا فيذرها قاعاً صفصفا لا ترى فيها عوجاً ولا امناً وقال وبست  
الجبال بساف كانت هباء منبثاً ونحو ذلك وجميع ذلك يدل على انه لا يبقى عليها احد ولا بناء فتصير كلها صفصفا لا ترى فيها  
عوجاً ولا امناً فذلك هلاكها وتعذيبها والله اعلم كذا في شرح التأويلات **قوله** واستوجبوا الاستئصال  
وذلك انه تعالى قد انزل ابان رسالة كل رسول من الآيات والحجج مالا يحتاج الامة بعدها الى انزال آية اخرى فاذا  
سألوا شيئاً من الآيات بعد ذلك يكون ذلك السؤال سؤال تعنت وعناد لا سؤال استرشاد واستهداء وقد جرت سنة  
الله تعالى على ان كل من سأل تعنتاً وتمرداً شيئاً من الآيات واظهر الله تعالى مأسأله ولم يعتبر بها وكفر بعد رؤيتها  
ولم يؤمن بسببها يحل بهم عذاب الاستئصال الا ترى ان قوم عيسى عليه الصلاة والسلام سألوه ان يسأل ربه ان  
ينزل عليهم مائدة من السماء تكون لهم آية فساءله فاخبره الله تعالى انه ينزلها عليهم ثم اخبر ان من كفر منهم بعد انزالها  
عليهم فانه يعذبه عذاباً لا يعذبه احداً من العالمين وذلك لان سؤالهم كان مبني على التمرّد والعناد \* روى ان اهل مكة  
سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل الله تعالى لهم الصفا ذهباً وان يزيل عنهم الجبال التي حوا الى مكة حتى  
يزرعوا تلك الاراضي فطلب عليه الصلاة والسلام ذلك من الله تعالى فقال تعالى ان شئت فعلت ذلك لكن بشرط  
ان كفروا اهلكتهم فقال عليه الصلاة والسلام لا اريد ذلك فزلت هذه الآية وكانت كفار قريش يقترحون عليه عليه  
الصلاة والسلام اظهار معجزات قاهرة غير ذلك مثل قولهم ان تؤمن لك حتى تنجز لنا من الارض ينبوعاً وقولهم له  
عليه الصلاة والسلام انك تزعم انه كان قبلك انبياء فمنهم من صخرت له الريح ومنهم من كان يحيي الموتى فأتنا بشئ من  
هذه المعجزات فاجاب الله تعالى عنه بقوله وامنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون اي مامنعنا ان نرسل  
بها الا علمنا بان الآخرين يكذبون بها كما كذبت بها الاولون فيستوجبون بذلك التكذيب عذاب الاستئصال  
على ما جرت عليه السنة الالهية وقد سبق من وعده انه لا يهلك هذه الامة بعذاب الاستئصال رحمة وفضلاً وتكريماً  
لنبيهم الذي ارسله رحمة للعالمين بل اخرج جزاءهم الى يوم القيامة **قوله** بينة ذات ابصار **قوله** اشارة الى ان  
مبصرة حال من النافقة والاسناد مجازي لان الابصار قائم بمن اعتبر بها واستدل والنافقة سبب ابصار الحق وتصديق  
الرسول فقوله مبصرة بناء النسبة اي بينة ذات ابصار على معنى ان فيها ابصاراً لمن تأملها يبصر بسببها الحق او بينة

(وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم  
القيامة) بالموت والاستئصال (او معذبوها  
عذاباً شديداً) بالقتل وانواع البلية (كان  
ذلك في الكتاب) في اللوح المحفوظ  
(مسطوراً) مكتوباً (وامنعنا ان نرسل  
بالآيات) وما صرفنا عن ارسال الآيات  
التي افترحتنا قريش (الا ان كذب بها  
الاولون) الانكذيب الاولين الذين هم  
امثالهم في الطبع كعاد وثمود وانما لو ارسلت  
لكذبوا بها تكذيب اولئك واستوجبوا  
الاستئصال على ما مضت به سنتنا وقد قضينا  
ان لا نسأصلهم لان فيهم من يؤمن او يلد  
من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة  
بتكذيب الآيات المقترحة فقال (واتنسا  
ثمود الناقصة) بسؤالهم (مبصرة) بينة  
ذات ابصار او بشار



أوجاع عنتهم ذوى بصائر وقرى بالقبح (فظلوا بها) فكفروا بها أو فظلوا أنفسهم ﴿٢٣٠﴾ بسبب عقربها (وما رسل بالآيات) أى الآيات

ذات بصائر وهو جمع بصيرة بمعنى الجملة الواضحة وتسمى بصيرة على الاسناد المجازى لكونها سببا للبصائر والناقة وان كانت شبا واحدا لكنها مشتملة على آيات كثيرة من ظهورها من الصخرة الصماء وظهور سقيها عقب خروجهما وعظم ضرعها وكثرة درها وغير ذلك **قوله** أوجاع عنتهم ذوى بصائر **قوله** أى حجج وقرى بالقبح أى بفتح الميم والصاد بمعنى محل ابصار كتوله عليه الصلاة والسلام \* الولد مبخلة مجبنة \* أجر آه لها مجرى الامكنة على طريق ارض مسبعة **قوله** أى الآيات المقترحة **قوله** فان اصل الآيات يظهرها الله تعالى لان يستدل بها على صدق مدعى النبوة واما الآيات التى اقترحتها القوم بعد ظهور ما يكون كافيها في الدلالة على صدق المدعى فليس ارسالها لاجل ان يهتدى بها القوم لكونهم معاندين غير طالبيين للرشاد وانما يرسلها الله تعالى لاجل ان يخافوا من نزول العذاب المستأصل ويعتدوها كقذمة الجبلش وطلبعته من حيث معانيتهم كمال قدرة الله تعالى حال تعنتهم ومخالفتهم امره **قوله** او بغير المقترحة **قوله** فان قيل المقصود الاعظم من اظهار الآيات ان يستدل بها على صدق المدعى فكيف قيل ليس المقصود من اظهارها الا التخويف **قوله** فاجواب ان ظهور الآية الخارقة للعادة انما يؤدى الى التصديق والايان من حيث دلالتها على ان من لم يشكر فيها ولم يستدل بها على الصدق يستحق العذاب الشديد فهذا الخوف هو الذى يحمله على التفكير والتأمل في تلك المعجزة والباء في قوله بالآيات اما مزيدة في المفعول او التقدير وما رسل الرسل ملتبس بالآيات والمعجزات الاتخويفا وقوله تعالى واذ قلنا لك كانه جواب عما خطر بباله عليه الصلاة والسلام من ان عدم ارسال ما اقترحه القوم من الآيات يوجب ان يزداد عنادهم الى حيث يمنع من تبليغ رسالته واظهار دينه كانه قيل لا تنوهم ذلك واذكر ما اوحى اليك ربك من ان الناس في قبضة قدرتي انصرك واعصمك منهم على ما انت عليه **قوله** او عام الحديبية **قوله** عطف على قوله ليلة المعراج أى المراد رؤياه التى راها في عمرة الحديبية فانه عليه الصلاة والسلام رأى ان يدخل مكة واخبر بذلك اصحابه فلما منع من البيت الحرام عام الحديبية كان ذلك فتنة لبعض القوم حتى قال عمر لابى بكر رضى الله تعالى عنهما قد اخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اننا دخل البيت ونطوف به فقال ابو بكر انه لم يخبرنا ففعل ذلك في هذه السنة وسنعمل ذلك في سنة اخرى فلما جاء العام المقبل دخلها فانزل الله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وكون الواقعة مدنية لا ينافى كون رؤيتها حاصلة في مكة كما ان مارا ليلة المعراج كان فتنة للناس من حيث انه عليه الصلاة والسلام لما ذكر لهم قصة الاسراء كذبه وكفر به كثير من كان قد آمن به وازداد المخلصون ايمانا **قوله** ولعله رؤيا راها في وقعة بدر **قوله** وما قيل من ان تلك الواقعة مدنية والسورة مكية فجوابه ما ذكرنا من ان كونها مدنية لا ينافى ان تقع رؤية ما يتعلق بها في مكة **قوله** ان من قدر ان يحصى وبر السمندل **قوله** وهو دويبة تكون في بلاد الترك لا توفى النار ويتخذ من وبرها مناديل فاذا اتسخت المناديل القيت في النار فيذهب الوسخ ويبقى المنديل **قوله** ولعننا في القرآن **قوله** جواب عما يقال ليس في القرآن لعن هذه الشجرة فكيف وصفت بانها ملعونة في القرآن \* اجاب عنه اولابان اسناد اللعن الى الشجرة اسناد مجازى من قبيل اسناد وصف طاعنها من الكفرة والظلمة اليها وثانيا بان اللعن في اللغة التباعد فلما كانت هذه الشجرة مبعدة عن جميع وجوه الخير حيث كان موضع استقرارها اصل الجحيم سميت ملعونة بناء على عرف العرب فانهم يقولون لكل طعام مكروه ضارا انه ملعون لكونه ضارا مكروها وهو المراد بكونها ملعونة في القرآن **قوله** وقد اوتيت بالشیطان **قوله** عطف على قوله وهى شجرة الزقوم وقيل المراد بالشجرة الملعونة في القرآن الشيطان الخ روى عن ابن عباس ان الشجرة الملعونة في القرآن المراد بها بنو امية بن الحكم بن ابى العاص قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ان بنى مروان يتداولون منبره فقص رؤياه على ابى بكر وعمر وقد خلا في بيته معهما فلما تفرقا سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الحكم يخبر برؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد ذلك عليه واتهم عمر في افشاء سره ثم ظهر ان الحكم كان يسمع اليهم والى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الواحدى هذه القصة كانت بالمدينة والسورة مكية فيبعد هذا التفسير الا ان يقال هذه الآية مدنية ولم يقل به احد وما يؤكد هذا التأويل قول عائشة رضى الله عنها لمروان لعن الله اباك وانت في صلبه فانت ابغض من لعنه الله قيل في وجه ذكر الرؤيا وذكر الشجرة التى جعلها الله تعالى فتنة للناس بهذا القول ان القوم لما طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم الاتيان بالمعجزات القاهرة واجيبوا بانه لا مصلحة في اظهارها لانها لو ظهرت ولم يؤمنوا انزل الله عليهم عذاب الاستئصال وقد رفع ذلك عن هذه الامة صار عدم ظهورها شبهة لهم في انه عليه الصلاة

المقترحة (الاتخويفا) من نزول العذاب المستأصل فان لم يخافوا أنزل او بغير المقترحة كالمعجزات وآيات القرآن الاتخويفا بعذاب الآخرة فان امر من بعث اليهم مؤخر الى يوم القيامة والباء مزيدة او في موقع الحال والمفعول محذوف (واذ قلنا لك) واذكر اذ اوحينا اليك (ان ربك احاط بالناس) فهم في قبضة قدرته او احاط بقريش بمعنى اهلكهم من احاط بهم العدو فهمي بشارة بوقعة بدر والتعبير بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك) ليلة المعراج وتعلق به من قال انه كان في المنام ومن قال انه كان في اليقظة فسر الرؤيا بالرؤية او عام الحديبية حين رأى انه دخل مكة وفيه ان الآية مكية الا ان يقال رآها بمكة وحكاها حينئذ ولعله رؤيا راها في وقعة بدر لقوله اذ يريكم الله في منامك قليلا ولما روى انه لما ورد مائة قال لك اني انظر الى مصارع القوم هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان فتسامعت به قريش واستمضوا منه وقيل رأى قوما من بنى امية يرقون منبره وينزون عليه نزو القردة فقال هو حظه من الدنيا يعطونه باسلامهم وعلى هذا كان المراد بقوله (الافتنة للناس) ما حدث في ايامهم (والشجرة الملعونة في القرآن) عطف على الرؤيا وهى شجرة الزقوم لما سمع المشركون ذكرها قالوا ان محمدا يزعم ان الجحيم تحرق بالحجارة ثم يقول يثبت فيها الشجر ولم يعلموا ان من قدر ان يحصى وبر السمندل من ان تأكله النار واحشاء النعامة من اذى الجمر وقطع الحديد الحماة الجمر التى تنلعهما قدران يخلق في النار شجرة لا تحرقها ولعننا في القرآن لعن طاعنها ووصفت به على المجاز للبالغة او وصفها بانها في اصل الجحيم فانه ابعد مكان من الرحة او بانها مكروهة مؤذية من قولهم طعام ملعون لما كان ضارا وقد اوتيت بالشیطان وابى جهل والحكم بن ابى العاصى وقرئت بالرفع على الابتداء والخبر محذوف أى والشجرة الملعونة في القرآن كذلك (ونحو فهم) بانواع التخويف (فا يزيد هم الاطفيانا كبيرا) الاعتوا متجاوز الحد



(واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا  
الا ابليس قال، أمجد لمن خلقت طينا) لمن  
خلقته من طين فنصب بزرع الخافض ويجوز  
ان يكون حالا من الراجع الى الموصول  
اي خلقته وهو طين او منه اي، أمجد له  
واصله طين وفيه على الوجوه ايماء بعبارة  
الانكار (قال أرايت هذا الذي كرمته على)  
الكاف لتأكيده الخطاب لا محل له من  
الاعراب وهذا مفعول اول والذي صفته  
والمفعول الثاني محذوف لدلالة صلتها عليه  
والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على  
بامري بالسجود له لم كرمته على (لأن اخبرني  
الي يوم القيامة) كلام مبتدأ واللام موطئة  
للقسم وجوابه (لاحتكن ذريته الا قليلا)  
اي لاستأصلهم باغواء الا قليلا لا اقدر  
ان اقاوم شكيتهم من احتك الجراد الارض  
اذا جرد ما عليها اكلا مأخوذ من الحنك  
وانما علم ان ذلك يتسهل له اما استنباطا  
من قول الملائكة أتجعل فيها من يفسد فيها  
مع التقرير او تقرسا من خلقه ذاوهم وشهوة  
وغضب (قال اذهب) امض لما قصدته  
وهو طرد وتخليه بينه وبين ما سوت له نفسه  
(فن تبعك منهم فان جهنم جزأؤكم) جزأؤكم  
وجزأؤهم فقلب الخطاب على الغائب ويجوز  
ان يكون الخطاب للتابعين على الالتفات  
(جزأؤم فوراً) مكمل من قولهم فرأصاحبك  
غرضه وانتصاب جزأؤ على المصدر باضمار  
فعله او بما في جزأؤكم من معنى تجاوزون او حال  
موطئة لقوله موفوراً (واستغزز) واستخف  
(من استطعت منهم) ان تستغزوه والقر  
الخفيف (بصوتك) بدائك الى الفساد  
(وأجلب عليهم) وضح عليهم من الجلبة  
وهي الصياح (بخيالك ورجلك) باعوانك  
من راجل وراكب والخيال الخيالة ومنه  
قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي  
والرجل امم جمع للراجل كالصاحب والركب  
ويجوز ان يكون تمثيلاً لتسلطه على من يغويه  
بمغوار صوت على قوم فاستغزهم من اماكنهم  
وأجلب عليهم بخنده حتى استأصلهم وقرأ  
حفص ورجلك بالكسر وغيره بالضم وهما  
لغتان كندس وندس ومعناه وجعلك الرجل  
وقرى ورجالك ورجالك

والسلام ليس بصادق في دعوى الرسالة والا لما امتنع عن اظهارها وكانت شبهتهم هذه مظنة ان تورث نوع  
اضطراب في قلب النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية تسلياً له عليه الصلاة والسلام كانه قيل هذه  
الشبهة لا توهم امرك ولا تصير سبباً لضعف حالك الا ترى ان ذكر تلك الرؤيا صار سبباً لوقوع الشبهة العظيمة  
وكذا ذكر الشجرة المصوفة ثم ان تلك الشبهات ما اوجب ضعفاً في امرك ولا فتوراً في اجتماع المحققين  
عليك فكذلك هذه الشبهة الحاصلة بسبب عدم ظهور هذه المجزآت المقترحة لا توجب فتوراً في حالك  
ولا ضعفاً في امرك ثم انه تعالى وصفهم بقسوة القلب والتنادي في الغي والطغيان حيث قال ونحوهم فما يزيدهم  
الاطغيا اشاراً الى وجه آخر لعدم اظهار ما اقترحوه من الآيات والمجزآت فان من لم يتأثر من التخويف  
بمخاوف الدنيا والآخرة كيف ينتفع باظهار ما اقترحه من الآيات نعمنا وعناداً **قوله** تعالى واذا قلنا للملائكة  
اسجدوا لآدم الآية متصل بقوله ان الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً فانه تعالى بين به انه عدو لهم من  
قديم الزمان وبين ههنا سبب عداوته وانه من اي وقت كان عدواً لهم **قوله** وفيه **قوله** اي في قوله طينا  
سواء كان انتصابه بزرع الخافض او على انه حال من مائد الموصول او من نفس الموصول ايماء الى ان الانكار  
المدلول عليه بقوله، أمجد مبني على كون اصله اشرف من اصل آدم عليه الصلاة والسلام كانه قال كيف  
أمجد له وسجود الاشرف للادنى غير معقول **قوله** والمعنى اخبرني اطلق لفظ الاستفهام واريد الامر بجماع  
الطلب والرؤية التي هي سبب للاخبار المسبب عنها في لفظ ارايت تجوز من وجهين **قوله** مع التقرير اي مع  
انه تعالى قرر قوله هذا ولم ينكر عليه في ذلك القول **قوله** او تقرسا من خلقه فانه عرف انه مركب من قوة  
بهيمية شهوانية وقوة سبعية غضبية وقوة وهمية شيطانية وقوة عقلية ملكية وعرف ان القوى الثلاث  
الشهوانية والغضبية والوهمية هي المستولية في اول الخلقة ثم ان القوة العقلية انما تكمل في آخر الامر ومتى كان  
الامر كذلك علم اللعين بالقراسة ان اغواءه يؤثر فيهم **قوله** امض لما قصدته يعني ان قوله تعالى اذهب  
ليس من الذهاب الذي هو ضد المجيء وانما معناه امض لشأنك الذي اخترته والمقصود التخليه وتقويض الامر اليه  
**قوله** من قولهم فرلصاحبك يعني ان وفريستعمل لازماً ومتعتياً يقال وفر الشيء بنفسه وفوراً ويقال  
وفرته افرة وفراً فهو موفور فعدي **قوله** باضمار فعله اي تجاوزون جزأؤا وحال موطئة كقولك جاء زيد  
رجلاً صالحاً والحال الموطئة اسم جامد فصفته هي الحال في الحقيقة وذلك الاسم كانه وطاء وطريق لما هو  
حال حقيقة لجبهه قبلها موصوفاً بها كقراءنا في قوله تعالى انا انزلناه قرأنا ناعرباً **قوله** واستخف ولو قال  
واستخفف بلك الادغام لكان اوفق للفسر وهو استغزز يقال استغزاه الخوف او الفرح اي استخفه وافرزه انا  
اي افرعته وازمخته وطيرت فؤاده ورجل فز اي خفيف ومن في من استطعت موصولة في محل النصب على انها  
مفعول استغزز اي استغزز الذي استطعت افرازه منهم قال ابن عباس صوت ابليس دعاؤه الى معصية الله تعالى وقيل  
المراد بصوته الغناء والهوى واللعب ومعنى الامر ههنا التهديد كما يقال اجهد اجهدك فستري ما ينزل بك **قوله**  
من الجلبة وهي الصياح وقيل فعل وافعل بمعنى يقال اجلب على العدو جلابة اذا جمع عليه الخيول والمعنى  
حينئذ اجمع عليهم كل ما قدر عليه من مكاييد والباء في تحييل زائدة على هذا القول **قوله** والخيال الخيالة  
اي اصحاب الخيول يعني ان الخيل تطلق على الفرسان كما في قوله عليه الصلاة والسلام يا خيل الله اركبي اي يا اصحاب  
خيال الله وقد تقع على نفس الافراس كما في قوله تعالى والخيال والبغال والحمير لتركبوها والمراد به ههنا الاول والمراد  
بخيال ابليس ورجله كل من كان في معصية من راكب وماش **قوله** ويجوز ان يكون تمثيلاً اي ان يكون  
قوله واستغزز من استطعت واجلب عليهم بخيالك ورجلك تمثيلاً لحال الشيطان في تسلطه واغواءه من غير  
ان يكون هناك استغزاز وصوت وخيال ورجل بحال مغوار قدر فيه هذه الامور المذكورة فاستعمل في حال  
الشيطان ما استعمل في حال المغوار اي كثير الغارات اثبت لابليس اولاً صوتاً يستغز به العصاة وهو دعاؤه اباهم  
الى المعصية والفساد واعواناً من الخيالة والرجالة يصح بهم على العصاة ويحتمل ان يكون لابليس جنود من الشياطين  
بعضهم راكب وبعضهم راجل والا قرب ان يكون الكلام من قبل الاستعارة التمثيلية بان يشبه حال ابليس بحال  
المغوار الذي يجتهد في امره بالصوت والاعوان من الخيالة والرجالة فان قيل كيف امر الله ابليس بهذه الاشياء وهو  
يقول ان الله لا يأمر بالفحشاء والجواب انه ليس امر تكليف بل هو امر تهديد كقوله اعملوا ما شئتم ويشتمل تعبير



( وشاركهم في الاموال ) بمحملهم على كسبها وجهها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي ( والاولاد ) بالحث على التوصل الى الولد بالسبب المحرم والاشتراف فيه بتسميته عبد العزى والتضليل بالجل على الاديان الزائفة والحرف الذميمة والافعال القبيحة ( وهدم ) المواعيد الباطلة كشفاة الالهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة لطول الامل ( وما بعدهم الشيطان الاغورا ) اعتراض لبيان مواعيدهم والغرور تزوين الخطأ بما يوهم انه صواب ( ان عبادي ) يعني المخلصين وتعظيم الاضافة والتفيد في قوله الاعداد منهم المخلصين بخصصهم ( ليس لك عليهم سلطان ) اي على اغوائهم قدرة ( وكفى ربك وكيفا )

ابليس في تعريفه ان ذلك لا يضر الله شيئا ولا ينقص من ملكه شيئا وان سلطان ابليس انما يجري على الجهال الذين قد اخرجهم الله تعالى من جلة من شر فهم يعبدونه **قوله** اعتراض **قوله** اي هو كلام وقع في اثناء ماخو طب به ابليس لبيان حال مواعيده وليس من جلة ماخو طب به ابليس والاقيل ماتعده انت **قوله** والغرور تزوين الخطأ **قوله** فان قيل مواعيد الشيطان ليس نفس الغرور فكيف قيل وما بعدهم الاغورا \* فالجواب ان تقدير الكلام ما بعدهم الاغورا او جمل مواعيده نفس الغرور مبالغة كما في رجل عدل ويحتمل ان يكون قوله الاغورا مفعولا من اجله اي ما بعدهم شيئا من الاماني الكاذبة الا لاجل الغرور ثم انه تعالى لمامكن ابليس من ان يأتي بأقصى ما يقدر عليه في باب الوسوسة وكان ذلك سببا لحصول الخوف الشديد في قلب الانسان قال وكفى ربك وكيفا والمعنى ان الشيطان وان مكنته الله تعالى من ذلك الا ان سلطانه وولايته مقصورة على من استعبده هو واسترقه حيث اثر الحظوظ العاجلة الخسيسة واختار اتباع الشياطين على ابتغاء رضى الرحمن وتولاه كما قال تعالى انما سلطانه على الذين يتولونه واما من لازم طريق العبودية واستعبده محافظة حق الربوبية واتخذ ربه مغزما يفرع اليه ومعتمدا يعتمد عليه في جميع اموره فانه تعالى يدفع عنه كيد الشيطان ويعصمه من اضلاله واغوائه **قوله** ربكم الذي يزجي **قوله** تعليل لكفايته وبيان لقدرته على عصمة من توكل عليه في اموره ورد في الخبر ان الله تعالى لما لعن ابليس وطرده قال يارب اسألك ان تعينني على بني آدم قال اعنك قال يارب زدني قال اجلب عليهم بغيك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد وعدهم فاستعاد آدم بالله تعالى وقال انك جعلت بيني وبين ابليس عداوة وقوة على فاعنى عليه يارب فقال اذا عملت حسنة فلك بها عشر وان عملت سيئة فواحدة قال يارب زدني قال اغفر لمن شئت ولا ابالي فقال آدم حسبي يارب والخطاب في قوله ربكم وفي قوله انه كان بكم رحيم عام في حق الكل والمراد من الرحمة منافع الدنيا والازجاء سوق الشيء حال بعد حال والمعنى ربكم الذي يسير الفلك على وجه البحر لتبتغوا من فضله **قوله** وقيل اتسعت **قوله** على ان يكون اعرضتم من العرض مقابل الطول من قولهم اعرض في الشيء وعرضه اذا جعله عريضا او صار عريضا كما في قوله \* فاعرض في المكارم اي صار عريضا فيها واتسع **قوله** ان يقلبه الله وانتم عليه **قوله** اي ان يقلب الله تعالى جانب البر معصوب بكم على ان يكون جانب البر مفعولا به لقوله يخسف كالارض في قوله تعالى لخسفنا به وبداره الارض ويكون بكم حالا من المفعول بتقدير معصوب بكم وفاعله مستتر فيه يرجع الى الجلالة وقوله او يقلب بسبيكم على ان تكون الباء سببية متعلقة بخسف **قوله** لا معقل **قوله** اي لا ملجأ **قوله** ربحا تحصب **قوله** وفي الصحاح الحاصب الريح الشديدة التي تثير الحصباء وهي الحصى يقال حصبت الرجل احصيه بالكسر اي رميته بالحصباء والقصف الكسر يقال قصف الريح السفينة وريح قاصف اي شديد ورعد قاصف شديد الصوت **قوله** مطالبا يتبعنا بانتصار او صرف **قوله** يعني ان التبع من يلزم الغير لمطاليته بالحق اي لا تجدوا لكم من يتبعنا بانكار ما نزل بكم وانتقامنا بسببه ولا من يتبعنا بصرفه عنكم ومنعه ايانا من انزاله بكم **قوله** بحس الصورة **قوله** فان صورة الانسان احسن من صور جميع الحيوانات قال تعالى فاحسن صوركم والله تعالى لما ذكر خلق الانسان قال قبارك الله احسن الخالقين وقال ولقد خلقنا الانسان في احسن تقويم والمزاج الاعدل يدل على انه تعالى جعل ارزاقهم اطيب الارزاق وجعل لغيرهم ما خبت منها وما فضل منهم واعتدال القامة اي بالنسبة الى سائر الحيوانات فان في الاشجار ما يعايناه من جهة القامة والتميز بالعقل فان الانسان يشارك سائر الحيوانات فيما لها من القوى فان النفس النباتية لها قوى ثلاث قوة الاختذاء والنماء وتوليد المثل والنفس الحيوانية لها قوتان زيادة على هذه الثلاث وهما القوة الحساسة سواء كانت ظاهرة او باطنة والقوة المحركة بالاختيار فهذه القوى الخمس اعنى قوى الاختذاء والنماء والتوليد والحس والحركة الاختيارية حاصلة للنفس الانسانية ثم ان النفس الانسانية مختصة بقوة اخرى وهي القوة العاقلة المدركة لحقائق الاشياء كما هي وهي التي تتجلى بها نور معرفة الله تعالى وضوء كبريائه فهذه القوة لانسبة لها في الشرف والفضل الى القوى النباتية والحيوانية والافهام بالنطق فان ماسوى الانسان من الحيوانات عاجز عن تفهيم ما حصل في باطنه من لذة او ألم تفهيمها تاما وافيا بخلاف الانسان فانه يمكنه تفهيمه وتعريف غيره كل ما عرفه ووقف عليه واحاط به فكونه قادرا على هذا التعريف هو المراد بكونه ناطقا سواء كان ذلك التعريف باستعمال آلة اللسان او بغيره كما في الانسان الاخرس فانه يمكنه ذلك بطريق الاشارة وبطريق الكتابة ومن كرامات

يتوكلون به في الاستعاذة منك على الحقيقة ( ربكم الذي يزجي ) هو الذي يجري لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله ( الريح ) انواع الانعمة التي لا تكون عندهم ( انه ) كان بكم رحيم ( حيث هبألكم ما تحتاجون اليه وسهل عليكم ما تعسر من اسبابه ) واذا مسكم الضر في البحر ( خوف الفرق ) ضل من تدعون ( ذهب عن خواطرهم كل من تدعونه في حوادثكم ) ( الاياه ) وحده فانكم حينئذ لا تخطر ببالكم سواء فلا تدعون لكشفه الاياه او ضل كل من تعبدونه عن افانكم الاياه ( فلما نجاكم ) من الفرق ( الى البر اعرضتم ) عن التوحيد وقيل اتسعت في كفران التهمة كقول ذي الرمة عطاء فني تمكن في المعالي فاعرض في المكارم واستطالا ( وكان الانسان كفورا ) كالتعليل للاعراض ( افانتم ) الهمة فيه للانكار والقاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فانتم فحملكم ذلك على الاعراض فان من قدر ان يهلككم في البحر بالفرق قادر ان يهلككم في البر بالخسف وغيره ( ان يخسف بكم جانب البر ) ان يقلبه الله وانتم عليه او يقلبه بسبيكم فبكم حال او صلة ليخسف وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالنون فيه وفي الاربعة التي بعده وفي ذكر الجانب تنبيه على انهم لما وصلوا الساحل كفروا واعرضوا وان الجوانب والجهات في قدرته سواء لا معقل يؤمن فيه من اسباب الهلاك ( او يرسل عليكم حاصبا ) ربحا تحصب اي ترمي بالحصباء ( ثم لا تجدوا لكم وكيفا ) يحفظكم من ذلك فانه لا ارادة لفعله ( ام ائتم ان يعيدكم فيه ) في البحر ( تارة اخرى ) يخلق دواعي تلجئكم الى ان ترجعوا فتركوه ( فيرسل عليكم قاصفا من الريح ) لا تمر بشئ الا قصفته اي كسرت ( فيفرقكم ) وعن يعقوب بالناء على اسناده الى ضمير الريح ( بما كفرتم ) بسبب اشرائكم او كفرانكم نعمة الانجاء ( ثم لا تجدوا لكم علينا به تعبعا ) مطالبا يتبعنا بانتصار او صرف ( وقد كرمنا بني آدم ) بحسن الصورة والمزاج الاعدل واعتدال القامة والتميز بالعقل

والافهام بالنطق والاشارة والخط والتهدي الى اسباب المعاش والمعاد والتسلط على مافي الارض والتمكن من الصناعات وانسياق الاسباب والمسببات العلوية والسفلية الى ما يعود عليهم بالمنافع الى غير ذلك مما يقف الحصر دون احصائه ومن ذلك ما ذكره ابن عباس وهو ان كل حيوان



الانسان ان آتاه الخط وذلك لان ما استنبطه كل انسان من العلوم قليل فاذا اودع الانسان ما علمه في الكتاب وجاء انسان آخر واستفاد بذلك الكتاب وضم اليه من عند نفسه اشياء اخر ثم جاء ثالث وفعل كذلك ثم لا يزالون يتعاقبون ويضم كل متأخر مباحث كثيرة الى علم المتقدمين كثرت العلوم والفضائل وانتهت المباحث العقلية والمطالب الشرعية الى اقصى الغايات واكمل النهايات ومعلوم ان هذه النعمة المستفادة لا تنأى الا بواسطة الخط والكتب ولهذه الفضيلة الثابتة في الكتب قال تعالى اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم والتسلط على ما في الارض فان الارض بالنسبة بنا كالام الحاضنة تكفلنا احياء وامواتا وينفع بالماء العذب بالشرب وسقى الاشجار والبساتين والبحر ايضا كما قال وسخر لكم البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه وبالهواء لانه مادة حياتنا ولولا هبوب الرياح لاستولى الطين على هذه العمارة وبالنار اذ بها طبخ الاغذية والاشربة والاستضاءة بضوئها في الليالي المظلمة وهي الدافعة لضرر البرد وهذا وجه انتفاعه بالبساتين الارضية واما المركبات من المعادن والحيوان والنبات فالانسان هو المستولى عليها والمنفع بها وبالجملة جميع منافع هذا العالم مصروفة الى الانسان والانسان فيه كالرئيس المخدم والملك المطاع وسائر الحيوان بالنسبة اليه كالعبد وكل ذلك يدل على انه تعالى خصه من عنده بمزيد التكريم والتفضيل والتكريم جعل الشيء مكرما باعطائه ما يكون مكرما بسببه ولا يعتبر في مفهومه الاضافة الى الغير بخلاف التفضيل **قوله بالغلبة والاستيلاء** فاللازم ان لا يكون الانسان مفضلا على الجن والملائكة ونحوهما وان اراد بتفضيلهم على الكثير التفضيل بالشرف والكرامة يكون المراد بالقليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه بالشرف الملائكة بل يكون الملك افضل من الانسان وهذا القول مذهب ابن عباس واختاره الزجاج على ما رواه الواحدى في البسيط **قوله** والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم **قوله** يعني ان المخرج بقوله تعالى على كثير من خلقنا وهو القليل الذي لا يكون الانسان مفضلا عليه اختلف في تعيينه فقول انه جنس الملائكة وقيل انه خواصهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل عليهم الصلاة والسلام قال الامام محيى السنة وفي تفضيل الملائكة على البشر اختلاف قال قوم فضلوها على جميع الخلق وعلى الملائكة كلهم وقدموا موضع الاكثر موضع الكل كما قال الله تعالى هل اثبتكم على من نزل الشياطين الى قوله واكثرهم كاذبون اى كلهم وفي حديث عن جابر مرفوعا قال لما خلق الله تعالى آدم وذريته قالت الملائكة ربنا انك اعطيت بنى آدم دنيايا يكونون ويشربون وينكحون ويتمتعون ولم تعطنا ذلك فاعطنا ذلك في الآخرة فقال وعزرائيل لا تجعل ذرية من خلقته يبدى كمن قلت له كن فكان وقال ابو هريرة المؤمن اكرم على الله من الملائكة الذين عنده كذا اوردته الواحدى في البسيط وقال قوم الملك افضل من البشر على الاطلاق بمسكاهذه الآية قال الامام الرازى وهو في الحقيقة تمسك بدليل الخطاب وذهب الحنفية الى ان خواص بنى آدم وهم المرسلون افضل من جملة الملائكة وخواص الملائكة افضل من عوام بنى آدم والاتباء والزهاد افضل من عوام الملائكة لان تقرير الدليل ان يقال تخصيص الكثير بالذكر يدل على ان الحال في القليل بالضد وذلك تمسك بدليل الخطاب وقال الكلبي فضل بنو آدم على الخلائق كلهم الاعلى طائفة من الملائكة وهو قول المصنف او الخواص منهم وهم جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واشباههم قال الامام محيى السنة والاولى ان يقال عوام المؤمنين افضل من عوام الملائكة وخواص المؤمنين افضل من خواص الملائكة قال الله تعالى ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك هم خير البرية وروى عن ابى هريرة انه قال المؤمن اكرم على الله من الملائكة وقال الامام ابو منصور المازني اما الكلام في تفضيل البشر على الملائكة والملائكة على البشر فانما لا نتكلم فيه بما لم نعلم وليس لنا الى معرفته حاجة فالامر فيه الى الله تعالى **قوله** ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس **قوله** اى جنس بنى آدم يعني ان سلمنا ان قوله تعالى وفضلناهم على كثير يدل على ان جنس بنى آدم ليسوا مفضلين على جنس الملائكة او على الخواص منهم بناء على ان الكثير لم يعبر به عن الكل فان المراد بالتفضيل الشرف والكرامة لكن اللازم منه وهو ان لا يكون جميع افراد بنى آدم مفضلا على ما ذكر لا ينافى ان يكون بعض الافراد مفضلا عليه وذلك لان الاضافة الى بنى آدم ليست للعهد الخارجى ولا الذهنى لان الكلام ليس في تكريم بعض الافراد وتفضيله ولا تعريف نفس الحقيقة بقرينة ذكر بنى آدم في مقابلة كثير من الخلق وذكر الحقيقة في مقابلة الفرد غير معقول فتعين ان تكون اضافة بنى آدم للاستغراق فظهر بذلك وجه قوله ولا يلزم من عدم

(وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا)  
بالغلبة والاستيلاء او بالشرف والكرامة  
والمستثنى جنس الملائكة او الخواص منهم  
ولا يلزم من عدم تفضيل الجنس عدم تفضيل  
بعض افراده والمسئلة موضع نظرو قد اقول  
الكثير بالكل وفيه تعسف



تفضيل الجنس عدم تفضيل بعض افراده ثم ذكر انه تعالى لما ذكر ان الشيطان ليس له سلطان على المخلصين من عباده الله تعالى وانه كان في عصمة من يتوكل عليه واتبعه بذكر ما يدل على كمال قدرته من اجراء السفن لهم في البحر ابتغاء منافع الدنيا وان تكريمه لبني آدم ليس من جهة تسخير الفلك لهم فقط بل انه تعالى كرمهم من وجوه شتى من جلته انه جعلهم في البر والبحر ورزقهم من الطيبات وفضلهم على كثير من المخلوقات حرّضهم على الاجتهاد في اكتساب الخيرات المؤدية الى سعادة الآخرة فقال يوم ندعو كل اناس امامهم الآية قرأه الجمهور بنون العظمة وقرئ يدعو بباء الغيبة واسناد الفعل الى ضمير الجلالة او الملك وكل اناس على القراءة منصوب على انه مفعول به وقرئ يدعى مبنيا للمفعول وحينئذ كل مرفوع لقيامه مقام الفاعل وقرئ يدعو بضم الياء وفتح العين بعدها واول ساكنة نقل عن القراءة انه قال اهل العربية لا يعرفون وجهها لهذه القراءة ولعل القارئ قرأ بدأ بفحة مزوجة بانضمة فظن الراوي انه قرأ يدعو وذكر لها وجهين الاول ان الاصل بدأ على بناء المفعول الا ان القارئ قلب الالف واو حال الوقف على لغة قوم يقولون هذه افعو وعصو وصلو في الافعى والعصا والصلو ثم اجري الوصل مجرى الوقف وكل مرفوع لقيامه مقام الفاعل والوجه الثاني ان الفعل مفرد والاصل بدأ بدلت الواو من الالف لتدل على ان الفاعل جمع ولبست ضمير جمع بل الفعل باق على افراده كما في قولهم اكلوني البراغيث واعراب الفعل بالحركة التقديرية ومعنى كون الواو علامة الجمع انها حرف جبي به ليدل على ان الفاعل جمع كما يؤتى بالتاء لتدل على ان الفاعل مؤنث فعلى هذا كل مرفوع على انه قائم مقام الفاعل **قوله** او ضميره ونون الرفع محذوفة لقلة المبالة بها فان علامة الرفع قد تكون مقطرة كما في نحو رمى ونزرو وبدأ فان رفعها بالحركة التقديرية فعلى هذا الوجه يكون كل مرفوعا على انه بدل من الواو التي هي ضمير الجمع وجعل الواو ضميرا اولي من جعلها علامة الجمع لان جعلها علامة يستلزم ارتكاب حذف الفاعل من غير سبب وذلك غير معهود في قواعد العربية والباء في قوله تعالى امامهم متعلقة بقوله ندعو اى ندعوهم باسم امامهم الذي يأتمون به ويقتدون فيقال يا امة فلان ويا اهل القرآن مثلا ويجوز ان يكون امامهم في موضع الحال والباء متعلقة بمحذوف اى ندعوهم ملتبس بكتابتهم والامام من يؤتم به ويقتدى والمراد به نبينهم وقيل كتابهم السماوى الذى انزل عليهم فان كل امة تقتدى بكتابها كما تقتدى بنبيها وقيل رئيسهم الذى كان يدعوهم في الدنيا الى هدى او الى ضلالة فيقال يا اصحاب عالم كذا وفاضل كذا وياتباع نمروذ وياتباع فرعون من رؤساء كل قوم في الدين محقق كانوا او مبطلين وقيل كتاب اعمالهم فيقال يا اصحاب كتاب الخير ويا اصحاب كتاب الشر فيقام الامتياز بحسب الاعمال مقام الامتياز بالانساب وقيل القوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم كالقوة النظرية والعملية والقوة الغضبية والشهوية سواء كانت شهوة النفود او شهوة الضياع او شهوة الجاه والرياسة والقوة العقلية الداعية الى العفة والشجاعة والكرم والصبر والقناعة ونحو ذلك من الاخلاق الذميمة والحيدة وما يدعو اليها من القوى النفسانية فان كل ذلك بمنزلة الامام وقيل امامهم آياتهم والمعنى ان كل اناس يدعى يوم القيامة باسماء آياتهم دون اسماء آبائهم والحكمة في ذلك ثلاثة امور منها اجلال عيسى عليه الصلاة والسلام اذ لم يكن له اب يدعى باسمه فلا جرم يدعى باسم امة فدعى سائر الناس باسماء آياتهم اتباعا له عليه الصلاة والسلام واجلاله وتعظيمه **قوله** ولا ينقصون من اجورهم ادى شئ **قوله** يعنى ان المراد من المظلومية المنفية نقص ما يستحقونه من الثواب الموعود بازاء عملهم وان القليل مستعار للشئ التافه الحقير وهو في الاصل اسم للقشرة الرقيقة التي تكون على ظهر النواة وسميت قبلا لانه اذا اراد الانسان استخراجها انفتحت وقيل القليل هو الوسخ الذى يفتله الانسان بين سبائه وابهامه وهو فعيل بمعنى مفعول **قوله** وجمع اسم الاشارة والضمير جواب عما يقال اسم الاشارة وضمير يقرأون كتابهم عبارة عما يعبر عنه بضمير قوله كتابه بيمينه فلم افرد الاول وجمع الثاني وتقرير الجواب انه حل اوله على لفظ من اوتى فافرد الضمير الراجع اليه وحل ثانيا على معناه فجمع ما هو عبارة عنه **قوله** وتعليق القراءة بآباء الكتاب باليمين **قوله** مع ان من اوتى كتابه بشماله يقرأ كتابه ايضا مبنى على ان اصحاب الشمال ثقل السننهم فيجوزون عن القراءة الكاملة الميمنة بسبب ما غشبههم من الخجلة والحيرة حين معاينتهم ما في كتابهم من القبائح بخلاف اصحاب اليمين فان حالهم على عكس ذلك فلا جرم انهم يقرأون كتابهم على احسن الوجوه وايضا فانهم لا يكتفون بقرآتهم بانفسهم بل يقولون لاهل الحشر هاؤم اقرأوا كتابه يدل على حال مقابلتهم انهم

(يوم ندعو) نصب باضمار اذكر او ظرف لما دل عليه ولا يظلمون وقرئ يدعو ويدعى ويدعو على قلب الالف واو فى لغة من يقول افعو او على ان الواو علامة الجمع كما في قوله وامرؤا النجوى الذين ظلموا او ضميره وكل بدل منه والنون محذوفة لقلة المبالة بها فانها ليست الا علامة الرفع وهو قد قدر كما في يدعى (كل اناس امامهم) بمن اتوا به من نبي او مقدم في الدين او كتاب اودين وقيل بكتاب اعمالهم التي قدموها فيقال يا صاحب كتاب كذا اى تقطع علقه الانساب وتبقى نسبة الاعمال وقيل بالقوى الحاملة لهم على عقائدهم وافعالهم وقيل بآياتهم جمع ام كخف وخفاف والحكمة في ذلك اجلال عيسى عليه السلام واظهار شرف الحسين والحسين رضى الله عنهما وان لا ينقص اولاد الزنى (فن اوتى) من المدعوين (كتابا بيمينه) اى كتاب عمله (فاولئك يقرأون كتابهم) ابتهاجا وتبجعا بما يرون فيه (ولا يظلمون قبلا) ولا ينقصون من اجورهم ادى شئ وجمع اسم الاشارة والضمير لان من اوتى فى معنى الجمع وتعليق القراءة بآباء الكتاب باليمين يدل على ان من اوتى كتابه بشماله اذا اطلع على ما فيه غشبههم من الجمل والحيرة ما يحبس السننهم عن القراءة ولذلك لم يذكرهم



لا يقدر على قراءة كتابهم على طريق الابتهاج والتبجح فاستغنى عن ذكر حال مقابلهم **قوله** اعنى القلب  
 أى ليس المراد بالعمى فى قوله ومن كان فى هذه اعنى فى الآخرة اعنى عمى البصر بل المراد منه عمى القلب ولا يمكن  
 حل العمى فى قوله فهو فى الآخرة اعنى عمى البصر لانهم يعرفون الله تعالى بالضرورة وكان المراد منه العمى  
 عن طريق الجنة والنجاه من النار لما روى انه لما نزلت هذه الآية جاء ابن ام مكتوم وكان ضريرا الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انافى الدنيا اعنى افاكون فى الآخرة اعنى فانزل الله تعالى انها لا تعمى الابصار  
 ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور وقيل المراد بالعمى الثانى عمى البصر لقوله تعالى ونحشره يوم القيامة اعنى  
 قال رب لم حشرتني اعنى وقد كنت بصيرا قال كذلك اتك آياتنا ففسدتها وكذلك اليوم تسمى وقوله ونحشرهم  
 يوم القيامة على وجوههم عميا وبكمها وصما وهذا المعنى من جملة عقوباتهم **قوله** زوال الاستعداد  
 انه وان كان فى الدنيا ضلالا عن الصراط المستقيم الا ان ضلاله فى الآخرة اشد واقوى بالنسبة الى ضلاله الكائن  
 فى الدنيا لانه يمكنه الاهتداء فى الدنيا بالتوبة عما هو فيه وبالحجج عن جهله وعما هو فيه بالتفكر فى الأدلة وتحصيل  
 ما كلف به من الايمان بالغيب والاعمال الصالحة بخلاف ضلاله فى الآخرة فانه لا يمكنه الخروج عند زوال الاستعداد  
 للاهتداء الى الحق الذى كلف به ونزوال الآلة والمهلة **قوله** وقيل الثانى للتفضيل **قوله** يعنى قيل ان لفظ  
 اعنى فى قوله تعالى فهو فى الآخرة اعنى ليس افعال التى للصفة بل هى صيغة التفضيل بمعنى اشد اعنى ولذلك عطف  
 عليه قوله تعالى واضل سبيلا واختلف فى تقرير المعنى حيث قيل هذه اشارة الى النعم المذكورة فى الآيات المتقدمة  
 من قوله تعالى الذى يرزقكم الفاكهة الى قوله تفضيلا فالمعنى من كان فى هذه النعم التى رآها وعانها اعنى ولم يعلم  
 كونها نعمة آلهية وصلت اليه بقدرة الله تعالى ورحمته فهو فى الآخرة التى لم يرها ولم يعانها اشد اعنى عن معرفة  
 كون النعم المشاهدة بين السماء والارض والبحار والجبال والناس والدواب ارق قدرة الله تعالى والاستدلال بها عليه  
 فهو فى الآخرة اى فى امرها اشد اعنى واضل سبيلا وابعده عن تحصيل العلم به وعلى القولين يكون العمى عن الامرين  
 حاصل فى الدنيا والعمى المفضل هو عمى القلب عن معرفة احوال الآخرة والمفضل عليه هو عمى القلب عن معرفة  
 كون العالم وما فيه من النعم من آثار قدرة الفاعل المختار الخلاق لما يشاء الفاعل لما يريد وقيل هذه اشارة الى الدنيا ايضا  
 والمعنى من كان فى الدنيا ضالا كافرا فهو فى الآخرة اعنى واضل سبيلا لانه فى الدنيا تقبل توبته وفى الآخرة لا تقبل  
 توبته وفى الدنيا يهتدى الى التخلص عما يهلكه من المهلكات بازالة عما وجهله بالتفكر فى الدلائل المنصوبة  
 وفى الآخرة لا يهتدى الى ذلك البتة واضل سبيلا لان ضلاله فى الآخرة لا سبيل له الى الخروج منه بخلاف ضلاله  
 فى الدنيا **قوله** ولذلك لم يمله **قوله** اى ولكون الثانى للتفضيل قرأ ابو عمرو ويعقوب وابو بكر عن عاصم  
 من كان فى هذه اعنى بالامالة والكسر فهو فى الآخرة اعنى بالفتح والتعظيم وقرأ جزء والكسائى وابو بكر فى رواية  
 بالامالة فيها لكون الكلمة من ذوات الياء والباقون وهم ابن كثير ونافع وابن عامر وحفص عن عاصم بالفتح  
 والتعظيم فيها لانه الاصل وابو عمرو فرّق بينهما فاما الاول لانه ليس افعال تفضيل فآله متطرفة لفظا وتقديرا  
 والاطراف محل التغيير فالباقيل اعتبارا لكون الكلمة من ذوات الياء وايضا آخر الكلمة موضع الوقف والالف  
 تحنى فى الوقف فاذا اميلت جى بها نحو الياء فنظهر بخلاف ما اذا كانت فى وسط الكلمة كألف اعمالكم فانه ليس  
 محل الوقف فابقبت الالف فيه على اصل حالها واما الثانى فانه للتفضيل فآله فى حكم المتوسط لان تمام افعال التفضيل  
 بمن الداخلة على المفضول فهى فى حكم المفوظ بها لكونها شديدة الاتصال بما قبلها فلام تكن الالف واقعة فى الطرف  
 كانت مصنونة عن التغيير فبقيت على حالها ورد هذا الوجه بانهم املوا قوله ولا ادنى من ذلك مع التصريح بمن  
 فلان يميلوا اعنى مقدرا معه من اولى واخرى **قوله** لانعشر ولا نحشر ولا نحشى فى صلاتنا **قوله** اى اشترطوا  
 ان لا يؤخذ عشر اموالهم وقيل ارادوا بالعشر الصدقة الواجبة ويجوز ان يسمى اخذ ما يجب على المسلمين من ربع  
 العشر شائرا لاضافة ما يؤخذ منهم الى العشر ونصف العشر وقد يؤخذ العشر بتمامه وهو زكاة ماسقته السماء  
 واشترطوا ايضا ان لا يحشروا اى ان لا يعثوا الى الغزو وقتال الكفار والخبيث ان يقوم الانسان قيام الراكع وفى حديث  
 ابن مسعود فى ذكر القيامة حين ينفخ فى الصور فيقومون فيحشرون حية رجل واحد قىما الرب العالمين قال ابو عبيدة  
 الخبيث تكون فى حالين احدهما ان يضع يديه على ركبتيه وهو قائم والوجه الاخر ان ينكب على وجهه باركاه وهو  
 السجود وقولهم ولا نحشى يريدون به ولا نصلى نسمة للصلاة باسم جزئها والحاصل انهم اشترطوا ان لا يكون عليهم

مع ان قوله (ومن كان فى هذه اعنى فى الآخرة اعنى) ايضا مشعر بذلك فان الاعنى لا يقرأ الكتاب والمعنى ومن كان فى هذه الدنيا اعنى القلب لا يبصر رشده كان فى الآخرة اعنى لا يرى طريق النجاه (واضل سبيلا) منه فى الدنيا زوال الاستعداد وقد ان الآلة والمهلة وقيل لان الاهتداء بعد لا يتبعه والاعنى مستعار من فاقد الحاسة وقيل الثانى للتفضيل من عمى بقلبه كالاجهل والابله ولذلك لم يمله ابو عمرو ويعقوب فان افعال التفضيل تمامه بمن فكانت الفة فى حكم المتوسط فى اعمالكم بخلاف النعت فان افعال واقعة فى الطرف لفظا وحكما فكانت معرضة للامالة من حيث انها نصير ياء فى التثنية وقد املها جزء والكسائى وابو بكر وقرأ ورش بين يمين فيهما (وان كادوا ليفتشونك) نزلت فى ثقيف قالوا لا تدخل فى امرك حتى تعطينا خصالا تفخر بها على العرب لانعشر ولا نحشر ولا نحشى فى صلاتنا وكل ربنا نفهولنا وكل ربنا علينا فهو موضوع عنا وان تمنعنا باللات سنة وان تحرم وادينا كما حرم مكة فان قالت العرب لم فعلت ذلك فقل ان الله امرنى وقيل فى قريش قالوا لا تمكثك من استلام الحجر حتى تلم باكهننا وتمسها بيدك وان هى الخففة واللام هى الفارقة



والعنى ان الشأن قاربوا بمبالغتهم ان وقعوك في الفتنة بالاستئزال (عن الذى اوحينا اليك) من الاحكام (لتغترى علينا غيره) غير ما اوحينا اليك (واذا لاتخذوك خيلا) ولو اتبعت مرادهم لاتخذوك بافتنائك وليالهم بريثا من ولايتي (ولولا ان ينالك) ٢٣٦ ولو تبيتنا اباك (لقد كدت تركن اليهم

زكاة وجهاد وصلاة وان كل ربا يستحقونه على غيرهم فهو لهم وكل ربا يستحقه غيرهم عليهم فهو موضع عنهم وان ترك لهم الاصنام حول بشرط ان لا يكسروها بايدهم عند رأس الحول وان يقدروا على منع من قصد وادبهم المسمى بوج ليعضد شجره ويقلع حبشه كما حرم حرم مكة شرها الله **قوله** ولو اتبعت مرادهم **اشارة** الى ان اذا حرف جواب وجزأ فاقام اداة الشرط مقامها دليلا على تضمينها معنى المجازاة وقوله لاتخذوك جواب قسم محذوف تقديره اذن والله لاتخذوك وليس مراد المصنف ان كلمة لو مقدره في النظم واذا لاتخذوك جواب لها اذا لا حاجة الى تقديرها وانما المراد تفسير المعنى وهو لا يوجب الاحراب واصل الفتنة الاختيار يقال فتن الصائغ الذهب اذا ادخله النار واذابه ليغير جوده من رديته ثم استعمل في كل من ازال الشئ عن حده وجهته ويقال فتنه اى خدعه وصرفه عما هو عليه وقوله وان كادوا ليقتلونك عن الذى اوحينا اليك اى يزيلونك ويصرفونك عن الذى اوحينا اليك وهو القرآن اى عن حكمه وذلك لان في اعطائهم ما ارادوا مخالفة لحكم القرآن واللام لام العاقبة في لغترى علينا غيره اى بان يقول الله امرنى بذلك **قوله** عذاب الدنيا وعذاب الآخرة **اشارة** ضمير العذاب وجعل الحياة والممات عبارتين عن الدنيا والآخرة لان العذاب يوصف بالضعف كما في قوله تعالى فأتهم عذابا ضعفا من النار اى عذابا مضاعفا وقوله من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار قال لكل ضعف اى عذاب مضاعف وحاصل المعنى انك لو مكنت خواطر الشيطان من قلبك وعقدت على الركون اليه همك لاستحققت تضعيف العذاب عليك في الدنيا والآخرة ولصار عذابك مثلى عذاب المشركين في الدنيا ومثلى عذابهم في الآخرة والسبب في تضعيف هذا العذاب ان اقسام نعم الله تعالى في حق الانبياء عليهم الصلاة والسلام اكثر فكانت ذنوبهم اعظم فلذلك كانت العقوبة المستحقة عليهم اكثر ونظيره قوله تعالى يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين وقوله في حق الاماء فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب لان الرق منصف للثمة **قوله** وان كاد اهل مكة **اشارة** اى وان الشأن قرب اهل مكة ليرجعونك من ارض مكة على ان ان محففة واللام فارقة والاستفزاز هو الازعاج بسرعة جعل اسم كاد مشركى مكة وحل الارض على ارض مكة على ما قاله مجاهد وقادة لان الآية مكينة وما قبلها اخبار عن احوال اهل مكة يعنى هم المشركون ان يخرجوه من مكة فكفهم الله تعالى عنه وامره عليه الصلاة والسلام بالهجرة فخرج بنفسه \* فان قيل قال الله تعالى وكأين من قرية هى اشد قوة من فريقك التى اخرجتك بعنى اهلها وهو صريح في انهم اخرجوه وذكرهنا وان كادوا ليستفزونك من الارض فكيف الجمع بينهما على قول من قال المراد بالارض ههنا ارض مكة \* اجيب بان قوله اخرجتك من قبيل اسناد الحكم الى سببه فانهم هموا باخراجهم عليه الصلاة والسلام منها الا انه عليه الصلاة والسلام ما خرج باخراجهم وانما خرج بامر الله تعالى فزال التناقض **قوله** لا يلبثوا **اشارة** بخذف النون قرأ الجمهور لا يلبثون برفع الفعل واتبأت النون بعد اذا ولم يعملوا اذا لكونها متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه فان لا يلبثون معطوف على قول يستفزونك وهو مرفوع مخلوقه عن الجازم والناصب على انه خبر كاد والمعطوف على خبر كاد واقع موقع خبر كاد فيكون واقعا موقع الاسم فلا تعمل اذا فيه لاعتماد ما بعدها على ما قبلها فيصير اذا لغوا واذا قرئ لا يلبثوا بغير النون لا يكون معطوفا على خبر كاد فيلزم الغاء اذن بل تكون جملة قوله اذا لا يلبثوا معطوفة على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك **قوله** عفت الديار خلافتهم فكانما **اشارة** بسط الشواطىء بينهن حصيرا **اشارة** عفت اى اندرست وخلافتهم اى بعدهم والشواطىء النساء اللاتي تشقى الجريد ليعمل منه الحصر والشطبة السعفة الخضراء الرطبة والجمع الشطب يقال شطبت المرأة الجريد شطبا اذا شققته لتعمل منه الحصر يصف دروس ديار الاحباب بعدهم بانها غير مسكونة حيث شبه ما بقى بعد رحل الامل من الديار بالشطب التى تقشر حال تسج الحصر فقال فكانما بسط الشواطىء بين تلك الديار ما يسج منه الحصر لتسجد لانهن بسطن نفس الحصر للجوارس عليه فانه لا يناسب الاسناد الى الشواطىء ثم انه تعالى لما قال له عليه الصلاة والسلام يوم تدعو كل اناس بانامهم الآية امره بالمواظبة على اشرف الطاعات بعد الايمان فقال اقم الصلاة والسلام ويحوز ان يرتبط بقوله وان كادوا ليستفزونك من الارض الآية فكانه قيل لانبال بسعيهم في اخراجك من بلدك ولاتبعت اليهم واشتغل بعبادة الله تعالى والدائمة على اداء الصلاة فانه تعالى يدفع مكرهم وشرهم عنك ويجعل يدك فوق ايديهم ودينك غالب على ادیانهم ونظيره قوله تعالى في سورة طه فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها

شيأ قليلا) لقاربنا ان تميل الى اتباع مرادهم والمعنى انك كنت على صدد الركون اليهم لقوة خدعهم وشدة احتياليهم لكن ادر كنت عصمتنا ففقت ان تقرب من الركون فضلا عن ان تركن اليهم وهو صريح في انه عليه السلام ما هم باجانبهم مع قوة الداعى اليها ودليل على ان العصمة بتوفيق الله وحفظه (اذا لا ذنالك) اى لو قاربنا لا ذنالك (ضعف الحياة وضعف الممات) اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غيرك لان خطأ الخطير اخطروا كان اصل الكلام عذابا ضعفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقبت الصفة مقامه ثم اضيفت كما يضاف موصوفها وقيل الضعف من اسماء العذاب وقيل المراد بضعف الحياة عذاب الآخرة وبضعف الممات عذاب القبر (ثم لاتجدك علينا نصيرا) يدفع العذاب عنك (وان كادوا) وان كاد اهل مكة (ليستفزونك) ليرجعونك بعبادتهم (من الارض) ارض مكة (ليخرجوك منها) واذا لا يلبثون خلفك (ولو خرجت لا يكون بعد خروجك) (الا قليلا) الزمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بدر بعد هجرته بسنة وقيل الآية نزلت في اليهود حسدوا مقام النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقالوا الشام مقام الانبياء فان كنت نبيا فالحق بها حتى تؤمن بك فوقع ذلك في قلبه فخرج مرحلة فنزلت فرجع ثم قتل منهم بنوا قريظة واجلى بنوا النضير بقليل وقرى لا يلبثوا منصوبا باذا على انه معطوف على جملة قوله وان كادوا ليستفزونك لاعلى خبر كاد فان اذا لا تعمل اذا كان معتمدا ما بعدها على ما قبلها وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي ويعقوب وحفص خلافا وهو لغة فيه قال الشاعر

عفت الديار خلافتهم فكانما

بسط الشواطىء بينهن حصيرا

(سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) نصب على المصدر اى سن الله ذلك سنة وهو ان يهلك كل امة اخرجوا رسولهم من بين

اشهرهم فالسنة لله واضافتها الى الرسل لانها من اجلهم ويدل عليه (ولاتجد لستنا تحويلا) اى تغييرا (اقم الصلاة لدلوك الشمس) (ومن) لزوالها ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام اتانى جبريل لدلوك الشمس حين زالت فصلى بي الظهر وقيل لغروبها



ومن آلاء الليل فسبح و اطراف النهار لعلك ترضى وقوله في سورة الحجر فسبح بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين اختلف اهل اللغة والمفسرون في معنى دلوك الشمس على قولين احدهما ان دلوكها غروبها روى عن علي رضي الله عنه انه قال دلوك الشمس غروبها وروى هذا القول عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم والقول الثاني ان دلوك الشمس هو زوالها عن كبد السماء وهو اختيار اكثر الصحابة والتابعين ويدل على صحة هذا القول وجوه الاول ما روى عن جابر انه قال طعم عندي رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه ثم خرجوا حين زالت الشمس فقال عليه الصلاة والسلام هذا حين دلت الشمس والثاني ما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال اتاني جبريل عليه الصلاة والسلام لدلوك الشمس حين زالت الشمس فصلى في الظهر والثالث قول اهل اللغة معنى الدلوك في كلام العرب الزوال ولذا قيل للشمس اذا زالت نصف النهار دلوكه وقيل لها ايضا اذا افلت دلوكه لانها في الحالتين زالت هكذا قاله الازهرى وقال القفال اصل الدلوك الميل يقال مالت الشمس للزوال ويقال مالت للغروب قال الازهرى الاولى حمل الدلوك على الزوال في نصف النهار والمعنى اقم الصلاة اي ادها من وقت زوال الشمس الى غسق الليل وعلى هذا التقرير يدخل فيه الظهر والعصر والمغرب والعشاء ثم قال وقرآن الفجر فاذا حللت الدلوك على الزوال دخلت الصلوات الخمس في هذه الآية فان حللتها على الغروب لم يدخل فيها الا ثلاث صلوات وهي المغرب والعشاء والصبح وحل كلام الله تعالى على ما يكون اكثر فائدة اولى فوجب ان يكون المراد من الدلوك الزوال **قوله** وكذا اكل ما تركب من الدال واللام فان جميع ذلك يتضمن معنى الانتقال كدخل اي مشى بحمله غير منبسط الخلو لثقله عليه ودلج يدلج دلوجا من باب دخل يدخل دخولا وهو بالجيم المعجمة والاول بالحاء المهملة ومعناه اخذ الدلو ومشى بها من رأس البئر الى الخوض حتى يفرغها فيه وذلك الموضع مدلج ومدلجة والدلج بفتح اللام اسم للسير من اول الليل ودلج الرجل لسانه فدلج اي خرج يتعدى ولا يتعدى ودلف الشيخ اذا مشى وقارب الخطو والدله التحير وذهاب العقل من الهوى يقال دلوه الحب اي حيره وادهشه ودله هو بنفسه بدله اي تحير والمصنف فسر دلوك الشمس بزوالها ثم نقل انه يفسر بغروبها ثم اشار الى وجه كل واحد من التفسيرين فقال واصل التركيب الانتقال يعني ان الدلوك في اصل اللغة يأتي من التغيير والانتقال من حال الى حال وهو حاصل في كل واحد من الغروب والزوال فكان كل واحد منهما من انواع الدلوك فصحح اطلاقه على كل واحد منهما اطلاقا الكلي على كل واحد من افراده وجزئياته ثم نقل ما يرجح ان يكون المراد به الزوال وهو كون الدلوك مشتقا من الدالك والدلوك بهذا المعنى صفة الناظر الى الشمس واصيف الى الشمس لكونها حاملة للناظر اليها على ان يدلك عينه ليدفع تأثيرها من شعاع الشمس وذلك التأثير انما يحصل فيها عند النظر الى الشمس وقت دنوها من الزوال فظهر ان مراد من يقول الدلوك من الدالك بيان ان الدلوك معنى الزوال **قوله** وصلاة الصبح على معنى اقم صلاة الصبح لان قوله وقرآن الفجر معطوف على قوله الصلاة فيكون المعنى واقم قرآن الفجر اي صلاتها تسمية لها باسم بعض اركانها **قوله** تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار يعني ان ملائكة الليل وملائكة النهار يجتمعون في صلاة الصبح خلف الامام تنزل عليهم ملائكة النهار وهم في صلاة الغداة قبل ان تخرج ملائكة الليل لقيام شئ من ظلمة الليل بعد فاذا فرغ الامام من صلاته عرجت ملائكة الليل ومكثت ملائكة النهار ثم ان ملائكة الليل اذا صعدت قالت يا رب انار كنائنا عبادك يصلون لك وتقول ملائكة النهار ربنا آتيننا عبادك وهم يصلون فيقول الله تعالى للملائكة تشهدوا اني قد غفرت لهم **قوله** او شواهد القدرة عطف على قوله ملائكة الليل والمعنى ان قرآن الفجر تشهد دلالة القدرة الباهرة فان الانسان اذا شرع في اداء صلاة الصبح في اول وقتها الذي هو وقت بقاء الظلمة يستمر الى الضياء وهو في اثناء الصلاة بعد و الظلمة مناسبة للموت والعدم والضوء مناسب للحياة والوجود فالمتصل يشاهد في اثناء صلاته انقلاب كلية هذا العالم من الظلمة الى الضياء فكأنما تحولت من العدم الى الوجود ويشهد عقله السليم بان هذا التقلب والتحويل لا يقدر عليه الا الحق سبحانه ويستبين بالندى بنور هذه المعرفة وقوة اليقين **قوله** او كثير من المصلين اي يشهد كثير من المصلين في العادة وقوله او من حقه ان يشهدوا بالجم الغفير فعلى هذا يكون المقصود الترغيب في ان تؤدى هذه الصلاة بالجماعة ووجه الفرق بينهما وبين سائر الصلوات ان تأثير هذه الصلاة في تصفيته وتوحيده اكثر من تأثير سائر الصلوات فاذا حضر جمع من المسلمين لاداء هذه الصلاة استنار قلب كل واحد منهم بسبب ذلك الاجتماع لانه يعكس نور معرفة الله تعالى ونور طاعته في ذلك الوقت من قلب كل واحد الى قلب

واصل التركيب للانتقال ومنه الدالك فان الدالك لا تستقر يده وكذا كل ما تركب من الدال واللام كدلج ودلج ودلج ودلف ودله وقيل الدلوك من الدالك لان الناظر اليها يدلك عينه ليدفع شعاعها واللام لتأنيث مثلها ثلاث خلون (الى غسق الليل) الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة (وقرآن الفجر) وصلاة الصبح سميت قرآنا لانه ركنها كما سميت ركوعا وسجودا واستدل به على وجوب القراءة فيها ولا دليل فيه لجواز ان يكون التجوز لكونها مندوبة فيها ثم لو فسر بالقراءة في صلاة الفجر دل الامر باقامتها على الوجوب فيها نصا وفي غيرها قياسا (ان قرآن الفجر كان مشهودا) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار او شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضياء والنوم الذي هو اخ الموت بالانقباض او كثير من المصلين او من حقه ان يشهدوا بالجم الغفير والاية جامعة للصلوات الخمس ان فسر الدلوك بالزوال ولصلاة الليل وحدها ان فسر بالغروب وقيل المراد بالصلاة صلاة المغرب



وقوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لبدا الوقت ومنتهاه واستدل به على ان الوقت يمتد الى غروب الشفق (ومن الليل فتهجد به) وبعض الليل فترك  
 العجود للصلاة والضمير للقرآن (نافلة لك) فريضة زائدة لك على الصلوات المفروضة ٢٣٨ او فضيلة لك باختصاص وجوبه بك (عسى أن

يبعثك ربك مقاما محمودا) مقاما يحمد القام  
 فيه وكل من عرفه وهو مطلق في كل مقام  
 يتضمن كرامة والمشهور انه مقام الشفاعة  
 لما روى ابو هريرة رضي الله تعالى عنه انه  
 عليه الصلاة والسلام قال هو المقام الذي  
 اشفع فيه لامتي ولاشعاره بان الناس يحمدونه  
 لقيامه فيه وماذا لك الامقام الشفاعة وانتصابه  
 على الضرف باضمار فعله اي فيقيم مقام  
 او يتضمن ببعثك معناه او الحال بمعنى ان يبعثك  
 ذامقام (وقل رب ادخليني) اي في القبر  
 (مدخل صدق) ادخلا مرضيا  
 (واخرجني) اي منه عند البعث (مخرج  
 صدق) اخرجنا ملقي بالكرامة وقيل المراد  
 ادخال المدينة والاخراج من مكة وقيل  
 ادخاله مكة ظاهرا عليها واخراجها منها  
 آمنان المشركين وقيل ادخاله الغار واخراجها  
 منه سالما وقيل ادخاله فيما حله من اعباء  
 الرسالة واخراجها منه مؤتيا حقه وقيل ادخاله  
 في كل ما يلبسه من مكان او امر واخراجها  
 منه وقرئ مدخل ومخرج بالفتح على معنى  
 ادخليني فادخل دخولا واخرجني فاخرج  
 خروجا (واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا)  
 حجة تنصرتني على من خالفني او ملكا ينصر  
 الاسلام على الكفر فاستجاب له بقوله فان  
 حزب الله هم الغالبون ليظهره على الدين  
 كله ليستخلفهم في الارض (وقل جاء الحق)  
 الاسلام (وزهد الباطل) وذهب وهلك  
 الشرك من زهد روحه اذا خرج (ان  
 الباطل كان زهوقا) مضجعا غير ثابت  
 عن ابن مسعود انه عليه الصلاة والسلام  
 دخل مكة يوم الفتح وفيها ثلاثمائة وستون  
 صنما فجعل ينكت بمنصرة في عين واحد  
 واحد منها فيقول جاء الحق وزهد الباطل  
 فينكب لوجهه حتى التي جميعها وبقي صنم  
 خراطة فوق الكعبة وكان من صفر فقال  
 يا علي ارم به فصعد فرمى به وكسره (ونزل  
 من القرآء آن ماهو شفاء ورجة للمؤمنين) ماهو  
 في تقويم دينهم واستصلاح نفوسهم كالدواء  
 الشافي للمرضى ومن للبيان فان كاه كذا

الآخر فتصير ارواحهم كالمرآ في المشرقة المتعابلة اذا وقعت عليها انوار الشمس فانه يعكس النور من كل واحدة  
 من تلك المرآ في الاخرى فكذا في هذه الصورة ولهذا السبب كل من له ذوق سليم اذا اتى هذه الصلاة بالجماعة  
 وجد من قلبه فصحة وتورا **قوله** بيان لبدا الوقت ومنتهاه وذلك لان اللام في قوله لدلوك الشمس للتعقيب  
 وقوله الى غسق الليل متعلق باق وكلمة الى لانها غاية الاقامة وغسق الليل تراكم ظلمته واشتدادها وظلمة المراكمة انما  
 تحصل عند غيوبة الشفق الابيض والحكم الممدود الى غاية يكون مشروعا قبل حصول تلك الغاية منتهاها عندها  
 فيكون قوله لدلوك الشمس الى غسق الليل بيان لبدا الوقت ومنتهاه **قوله** من الليل متعلق بتهجد اي تهجد  
 بالقرآن بعض الليل كما يشعر به قوله وبعض الليل فترك العجود والاطهر ان يكون متعلقا بمقدر عطف عليه فتهجد  
 لأن الصاء لا بد لها من معطوف عليه والتقدير وقم من الليل اي في بعض الليل فتهجد بالقرآن فالمراد منه الصلاة  
 المشتملة على القرآء عبر عنها باسم بعض اركانها والمعروف في كلام العرب ان العجود عبارة عن النوم بالليل يقال  
 هجد فلان اذا نام بالليل ثم لما رأينا في عرف الشرع انه يقال لمن انتبه بالليل من نومه وقام الى الصلاة انه متهجد  
 وجب ان يقال سمي ذلك متهجدا من حيث انه ألقى العجود عن نفسه كما قيل للعابد محبت لائقه الخبت وهو الاثم  
 والخوف عن نفسه ونافلة مصدر على وزن العافية منصوب بفعله المقدر اي تغل نافلة لك والنافلة في اللغة الزيادة  
 على الاصل ومعناها في هذه الآية ايضا الزيادة وفي تفسير كونها زيادة قولان مبنيان على ان صلاة الليل أ كانت  
 واجبة على النبي صلى الله عليه وسلم ام لا فهم من قال انها كانت واجبة عليه بقوله تعالى يا ايها المزمل قم الليل  
 الا قليلا ثم نضحت قصارت نافلة اي تطوعا وزيادة على القرآءض وقال آخرون ان صلاة الليل كانت واجبة  
 عليه عليه الصلاة والسلام ومعنى كونها نافلة له على التخصيص انها فريضة زائدة له عليه الصلاة والسلام  
 على الصلوات الخمس واختار المصنف هذا القول لان فتهجد امر وصيغة الامر للوجوب فوجب ان يكون التهجد  
 واجبا عليه ومن قال ان صلاة الليل ليست بواجبة عليه بل هي تطوع في حقه كما هي تطوع في حق أمته قال في وجه  
 قوله نافلة لك بلام الاختصاص انه تعالى غفر للنبي صلى الله عليه وسلم ما تقدم من ذنبه وما تأخر فكل طاعة يأتي بها  
 سوى المكتوبة فانه لا يكون تأثيرها في كفارة الذنوب البتة بل يكون تأثيرها في زيادة الدرجات وكثرة الثواب  
 فلما كانت لزيادة المثوبات سميت نافلة بمعنى زيادة المثوبات بخلاف الآمة فان لهم ذنوبا محتاجة الى الكفارات  
 فهم يحتاجون الى النوافل لتكفير الذنوب والسيئات لالحض زيادة المثوبات وللإشارة الى هذا المعنى جعلت  
 تطوعاته عليه الصلاة والسلام زواآد ونوافل في مثوبته بخلاف تطوعات أمته **قوله** ولاشعاره عطف  
 على قوله لما روى فهو وجه ثان ليكون المراد بالمقام المحمود مقام الشفاعة وتقرير كون المقام من حيث هو مقام محمودا  
 بشعر بالانعام عليه وذلك الانعام لا يجوز ان يراد به تبليغ الدين والهداية الى الشرع القويم والصراط المستقيم  
 لان ذلك الانعام كان حاصل الاآن وقوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا يشعر بكون المراد منه مقام الشفاعة واتفق  
 المفسرون على ان كلمة عسى من الله تدخل فيما هو قطعي الوقوع لان لفظ عسى يفيد الاطماع ومن اطمع انسانا  
 في شيء ثم حرمه كان مآرا عليه والله تعالى اكرم من ان يطمع احدا في شيء ثم لا يعطيه **قوله** اي في القبر قدم  
 هذا الوجه واختاره لكونه مناسب المذكور عقيب قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا والعامية على ضم الميم  
 في قوله مدخل ومخرج لو قوما عهما بعد فعل رباعي وجعلهما المصنف مصدرا ميميا وان جاز ان يكونا اسمي مكان  
 وقرئ بفتح الميم فيهما على ان كل واحد منهما مصدر ميمي من الفعل الثلاثي منصوب بفعل مقدر موافق لهما تقديره  
 فادخل مدخل واخرج مخرج والاضافة فيهما للتعين مدحا للمضاف كانه سأل الله تعالى ادخلا حسنا واخرجا  
 حسنا لا يرى فيه ما يكرهه وان كان المعنى ادخليني مكة ظاهرا عليها يكون المأمور به ان يسأل الله تعالى ان يفتح له  
 مكة ويدخل فيها ادخلا مرضيا وان كان المراد ادخال المدينة والاخراج من مكة تكون الآية مرتبطة بقوله  
 وان كادوا ليستفزونك من الارض والمعنى ان كفار مكة لما ارادوا اخراجه عليه الصلاة والسلام من مكة امره الله  
 تعالى بالهجرة الى المدينة وقال له قل رب ادخليني مدخل صدق وهو ادخاله المدينة واخرجني مخرج صدق  
 وهو اخراجه من مكة او ادخاله الغار واخراج منه **قوله** ومن للبيان فان قيل من البيانية لا بد ان تقدمها  
 ما يحتاج الى البيان لا ان تقدم هي عليه وها هنا قد تقدمت عليه فكيف تكون بيانية فالجواب ان المبين لا يجب  
 تقدمه لفظا بل يكفي تقدمه رتبة وهو حاصل ها هنا فان قوله من القرآء آن بيان لفعل نزل وهو قوله ماهو شفاء



وحال منه كما ان من الاوثان في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان حال من الرجس وبيان له وذو الحال متقدم من حيث الرتبة على الحال وان كانت تعيضية يكون من القرءان مفعول به وما هو شفاء بدلامنه شبه المؤمنون بالمرضى من حيث احتياجهم في تقوية دينهم وعقائدهم واصلاح نفوسهم واخلقهم الى ما يعينهم ويصلح شأنهم في البابين وشبه القرءان بالدواء الشافي من حيث كونه خالعا ومزيل لضعف العقائد والاخلاق الذميمة ويصلح شأن المؤمن في باب العقائد والاعمال والاخلاق فغير عن المشبه باسم المشبه به فقل ونزل من القرءان ما هو شفاء ثم بين المراد بهذا اللفظ المستعار بقوله من القرءان وان شئت قلت ذكر طرفي التشبيه البليغ وجعل كون القرءان بمنزلة الشفاء بالنسبة الى المؤمنين تخيلا للاستعارة التي هي تشبيه المؤمنين بالمرضى ثم انه تعالى لما وصف القرءان بانه شفاء ورحمة للمؤمنين وانه لا يزيد الظالمين الا خزيا وخسارا بين ان شأن نوع الانسان انه ان فاز بالنعمة والدولة اغتر بها ونسى ذكر الله تعالى والاشتغال به ثم اتبع ذلك بقوله قل كل يعمل على شاكلته اى على حسب طريقته المشاكلة لما هو عليه من الهدى والضلال فالكافر يعمل ما يشبه طريقته من الاعراض عن الذكر عند الانعام ومن اليأس من رحمة الله عند الشدة والمؤمن يفعل ما يشبه طريقته من الشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء ويدل على هذا قوله تعالى فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا اى المؤمن الذى لا يعرض عند النعمة ولا يياس عند المحنة ثم ذكر وجهها آخروها وان يكون المراد بالشاكلة ما يشاكل جوهر روحه والمعنى كل احد يفعل على وفق ما يشاكل جوهر نفسه ومقتضى روحه فان كانت نفسه تقسا مشرقة طاهرة علوية صدرت عنه افعال فاضلة كريمة وان كانت نفسه تقسا كدرة خبيثة سفلية ظلمانية صدرت عنه افعال خسيصة قال الامام اختلف العقلاء في ان النفوس الناطقة البشرية هل هي مختلفة بالماهية او لا ففهم من قال انها مختلفة بالماهية وان اختلفت افعالها واحوالها لاجل اختلاف جواهرها وماهياتها ومنهم من قال انها متساوية في الماهية واختلفت افعالها لاجل اختلاف امرجة ابدانها ثم قال والمختار عندي هو القسم الاول والقرءان يشعر بذلك فانه تعالى بين في الآية المقدمة ان القرءان بالنسبة الى البعض يفيد الشفاء والرحمة وبالنسبة الى البعض الآخر يفيد الخسار والخزي ثم اتبعه بقوله قل كل يعمل على شاكلته ومعناه ان الاثني بتلك النفوس الطاهرة ان يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس الكدرة ان يظهر فيها من القرءان آثار الخزي والضلال كما ان الشمس تعقد الملح وتلين الدهن وتبيض ثوب القصار وهذا الكلام انما يتم المقصود منه اذا كانت الارواح والنفوس مختلفة بماهياتها فبعضها مشرقة صافية يظهر فيها من القرءان آثار السعادة والكمال وتلك النفوس كدرة ظلمانية فيظهر فيها من القرءان ضلالا ونكالا على نكال انتهى كلامه والمصنف اشار الى القول الاول بقوله او جوهر روحه والى الثاني بقوله واحواله التابعة لمزاج بدنه من غير تعرض لترجيح احد القولين على الآخر ويحتمل ان يكون قوله هذا ترجيحا للقول الاول ويكون عطف قوله واحواله التابعة للاشارة الى ان اختلاف جوهر الروح بالماهية انما يقتضى اختلاف الافعال بواسطة اختلاف تدبيره في مادة بدنه **قوله من الابداعيات** اى من الامور المخترعة لاعلى مثال والسؤال عن الروح وان كان يقع على وجوه كثيرة احدها ان يقال اى شئ ماهية الروح وحقيقته اهو متخيز ام حال في التخيير ام موجود غير متخيز ولا حال في التخيير وثانيها ان يقال الروح هل هو قديم او حادث وثالثها انه هل يبقى بعد موت الاجسام او يفنى ونحو ذلك من احوالها الا ان الظاهر انهم سألوه عليه الصلاة والسلام عن حقيقة الروح وانه عليه الصلاة والسلام اجابهم بان لهم ذات الروح بعض عوارضه واحواله وهو قوله تعالى قل الروح من امر ربي يعنى انه موجود بامر الله تعالى وتكوينه وانه ليس من عالم الخلق حتى يمكن تعريفه لاهل الظاهر اذ من البين انه لا يتجاوز ادراكهم عن عالم الحسوسات وما يدركونه من المعاني المعقولة ليس الاصورا منتزعة من الجزئيات الحسوسة على حسب الاستعدادات المختلفة بل هو من عالم الامر اى عالم الابداع الذى هو عالم الذوات المجردة عن الهوى والجواهر المقدسة عن الشكل واللون والجهة والايين فلا يمكنكم ادراكها انها المحجوبون بالكون لقصور ادراككم عنه فالجواب المذكور اشارة الى ان الروح مما لا يمكن معرفة ذاته الا بعوارض تميزها عما يلتبس به ولذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر موسى عليه الصلاة والسلام في جواب ومارب العالمين على ذكر بعض صفاته وان ارادوا بسؤالهم عن الروح انه هل هو قديم او حادث يكون الجواب بانه من امر ربي يعنى انه حادث بتكوينه وموجود بامره اى بقوله كن ولفظ الامر قد جاء بمعنى الفعل كما في قوله تعالى وما امر فرعون

(ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لتكذيبهم وكفرهم به (واذا انعمنا على الانسان) بالصحة والسعة (اعرض) عن ذكر الله (ونأى بجانبه) لوى عطفه وبعد بنفسه عنه كانه مستغن مستبدا بامره ويجوز ان يكون كناية عن الاستكبار لانه من عادة المستكبرين وقرا ابن حامر برواية ابن ذكوان هنا وفي فصلت وناء على القلب او على انه بمعنى نهض (واذا مسه الشر) من مرض او فقر (كان يؤوسا) شديد اليأس من روح الله (قل كل يعمل على شاكلته) قل كل احد يعمل على طريقته التى تشاكل حاله فى الهدى والضلال او جوهر روحه واحواله التابعة لمزاج بدنه (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) اسد طريقا وابين منهجا وقد فسر الشاكلة بالطبيعة والعادة والدين (ويسألونك عن الروح) الذى يحى به بدن الانسان ويدبره (قل الروح من امر ربي) من الابداعيات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل كاعضاء جسده او وجد بامره وحادث بتكوينه على ان السؤال عن قدمه وحدونه



برشيد اى وما فعله برشيد وقوله فلما جاء امرنا اى فعلنا فقوله تعالى قل الروح من امر ربي اى من فعل ربي وانه حادث  
 حصل بفعل الله وتكوينه واجاده **قوله** وقيل مما استأثره الله بعلمه الظاهر ان يقال مما استأثر الله بعلمه  
 بدون الضمير بمعنى استبد وتفرّد بعلمه واستعماله متعديا غير معهود في اللغة ومعنى الجواب حينئذ قل معرفة الروح  
 من شأن الله تعالى لا من شأن غيره على ان يقتدر المضاف بعد قوله قل ويكون الامر بمعنى الشأن وهذا التوجيه  
 يطابقه قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا ولم يرض المصنف بهذا الوجه لان معرفة الروح ليست اعظم شأنا من  
 معرفة الله تعالى واذا كانت معرفته تعالى ممكنة بل حاصلة فأي مانع يمنع من معرفة الروح مع ان مسألة الروح  
 يعرفها اوساط العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين فكيف يليق بالرسول الذي هو اعلم العلماء وافضل الفضلاء ان يقول  
 انا لا اعرف هذه المسألة وانما علمها من امر ربي وشأنه فلذلك اختار ان يكون السؤال عن حقيقة الروح او عن  
 قدمه وحدوثه وانه عليه الصلاة والسلام اجاب عن ذلك السؤال بان بين لهم مأسألوه في قوله نزل به الروح الامين  
 على قلبك وفي قوله فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا حيث سألو الرسول صلى الله عليه وسلم كيف جبريل  
 في نفسه وكيف قيامه في تبليغ الوحي فقال قل الروح من امر ربي اى انه من عالم الامر او موجود بامرء وتكوينه  
 او ينزل ويبلغ بامر ربه كما قال جبريل عليه الصلاة والسلام وما تنزل الا بامر ربك **قوله** وقيل خلق **قوله**  
 اى قيل ان الروح المستول عنه في هذه الآية ملك من ملائكة السموات وهو اعظمهم قدرا وقوة وهو المراد من  
 قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا روى عن علي رضي الله عنه انه قال انه ملك له سبعون الف وجه  
 لكل وجه سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى تلك اللغات كلها وما خلق الله تعالى خلقا  
 اعظم من الروح غير العرش ولو شاء ان يتلغ السموات السبع والارضين السبع وما فيهن بلغة واحدة لفعل صورة  
 خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة الاكيمين يقوم يوم القيامة عن يمين العرش وهو اقرب  
 الخلق الى الله تعالى اليوم بعد الحجب السبعين ويقرب الى الله عز وجل يوم القيامة وهو يشفع لاهل التوحيد ولو لا  
 ان بينه وبين الملائكة ستر من نور لاحترق اهل السموات من نوره **قوله** وقيل القرآن اى وقيل المراد  
 بالروح المستول عنه في هذه الآية القرآن لانه تعالى سمى القرآن في كثير من الايات روحا منها قوله تعالى وكذلك  
 اوحينا اليك روحا من امرنا وقوله ينزل الملائكة بالروح من امره ولان القرآن تحصل به حياة الارواح والعقول  
 اذ به تحصل معرفة الله ومعرفة ملائكته وكتبه ورسله واحوال الآخرة والارواح انما تحيي بهذه المعارف مع ان اللائق  
 بهذا الموضع القرآن لانه تقدم قوله تعالى ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين وجاء بعده ولئن شئنا  
 لنذهبن بالذي اوحينا اليك الى قوله على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا  
 فلما كان ما قبل هذه الآية وما بعدها في وصف القرآن ناسب ان يكون المراد بالروح المذكور في هذه الآية ايضا  
 القرآن ولما استعظم القوم امر القرآن وسألوا انه هل هو من جنس الشعر والكهانة اجابهم الله تعالى بانه ليس من  
 جنس كلام الشعر وانما هو كلام ظهر بامر الله تعالى ووحيه ونزله فقال قل الروح من امر ربي اى القرآن انما  
 ظهر بامر ربي ووحيه **قوله** ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس **قوله** جواب عما يقال سئل ان علم الانسان  
 مقتصر على ما يستفيدة بواسطة الحواس لكن كيف يلزم منه ان يكون معلومه شيئا قليلا بالنسبة الى معلومات الله  
 تعالى ومعلومات النفوس المجردة عن الحجب الطبيعية والغواشي الجسمانية واثار بقوله من احساس الجزئيات اى  
 بطريق الاحساس المستفاد من احساس الجزئيات المعرفة لذاته الى ان الانسان يحوز له ان يعلم شيئا من الابداعات  
 على سبيل التشبيه والمقايسة بما شاهده في عالم الشهادة كما يعلم الملائكة واحوال الآخرة بهذا الطريق **قوله**  
 ومحوناه من المصاحف والصدور **قوله** اشارة الى جواب من زعم ان هذه الآية تدل على ان القرآن مخلوق لان القديم  
 لا يقبل الازالة والازهاب لما تقرر من ان ما ثبت قدمه يمتنع عدمه وتقرير الجواب ان المراد بهذا الازهاب ازالة  
 العلم به عن القلوب وازالة نقش الدال عليه من المصاحف وذلك لا يوجب كون ذلك المعلوم المدلول به اعليه محذورا  
 روى محيي السنة في تفسيره عن عبد الله بن مسعود انه قال اقرأوا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى  
 يرفع قبل هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يسرى عليهم ليلا فيرفع ما في صدورهم فيصيحون  
 لا يحفظون شيئا ولا يجدون في المصاحف شيئا ثم يفيضون في الشعر وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال لا تقوم  
 الساعة حتى يرجع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب تعالى مالك فيقول يارب

وقيل مما استأثره الله بعلمه لما روى ان  
 اليهود قالوا لقريش سلوه عن اصحاب  
 الكهف وعن ذى القرنين وعن الروح  
 فان اجاب عنها اوسكت فليس بنبي وان  
 اجاب عن بعض وسكت عن بعض  
 فهو نبي فبين لهم القصتين وابهم امر الروح  
 وهو مبهم في التوراة وقيل الروح جبريل  
 وقيل خلق اعظم من الملك وقيل القرآن  
 ومن امر ربي معناه من وحيه (وما اوتيتم  
 من العلم الا قليلا) تستفيدونه بتوسط  
 حواسكم فان اكتساب العقل للمعارف  
 النظرية انما هو من الضروريات المستفادة  
 من احساس الجزئيات ولذلك قيل من  
 فقد حسا فقد قد علما ولعل اكثر الاشياء  
 لا يدركه الحس ولا شيا من احواله المعرفة  
 لذاته وهو اشارة الى ان الروح مما لا يمكن  
 معرفة ذاته بالحواس تميزه عما يلتبس به  
 فلذلك اقتصر على هذا الجواب كما اقتصر  
 موسى في جواب ومارب العالمين بذكر  
 بعض صفاته روى انه عليه الصلاة  
 والسلام لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون  
 بهذا الخطاب فقال بل نحن وانتم فقالوا  
 ما اعجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت  
 الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وساعة  
 تقول هذا فترلت ولو ان ما في الارض  
 من شجرة اقلام وما قالوه لسوء فهمهم  
 لان الحكمة الانسانية ان يعلم من الخير  
 والحق ما تسعد الطاقة البشرية بل ما ينظم به  
 معاشه ومعاده وهو بالاضافة الى معلومات  
 الله التي لا نهاية لها قليل يتال به خير  
 الدارين وهو بالاضافة اليه كثير (ولئن  
 شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك) اللام  
 الاولى موثقة للقسم ولنذهبن جوابه  
 النائب مناسب جزاء الشرط والمعنى  
 ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من  
 المصاحف والصدور



اتلى ولا يعمل بي اتلى ولا يعمل بي **قوله** بمعنى ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به **قوله** يعني انه على تقدير ان يكون الاستثناء منقطعا يكون استدراكا على قوله ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا وعلى تقدير ان يكون متصلا يكون المستثنى منه قوله وكلا بناء على ان الرجة من جنس الوكيل مندرجة فيه كما قال ابو البقاء **قوله** ولولا هي **قوله** اي اللام الموطئة فان القسم مقدر معها لجاز ان يكون قوله لا يأتون جواب الشرط غير مجزوم ببناء على ان حرف الشرط اذا لم يعمل فيما هو اقرب منه فلان لا يعمل في الا بعد اولى كما في البيت فانه رفع يقول فيه مع انه جواب الشرط لماذا كرنا **قوله** ولعله لم يذكر الملائكة الخ **قوله** يعني ان هذه الآية دللت على وقوع التحدي مع الجن والانس فلما ظهر مجز كل واحد من الفريقين عن اتيان مثله ظهر ان القرآن ليس من نظم هذين الفريقين ولم يلزم منه كونه وحيا الهيا لجواز كونه من نظم الملائكة وانما يظهر ذلك لذكر الملائكة ووقع التحدي مع جميع الفرق الثلاث فلم يذكر الملائكة اجاب عنه اولان المقصود من تحقيق اعجاز القرآن دفع شبهة القوم باحتمال كونه كلام البشر او الجن ولم يذهب احد منهم الى احتمال كونه تأليف الملائكة فلذلك لم يذكر الملائكة في مقام التحدي وثانيا بانه لا وجه لذكر الملائكة في هذا المقام من حيث كونهم وسائط في اتيانه وزوله الى البشر **قوله** ويجوز ان تكون الآية تقريرية لا بياتا لكونه مجز ابعد الامتنان بتزيله ثم بابقائه كما يفهم ذلك من التقرير السابق **قوله** كرنا بوجوه مختلفة من كل معنى **قوله** اشارة الى ان قوله تعالى من كل مثل مفعول صرفنا وكلمة من في ذرأئمة في المفعول وقد جوز الكوفيون والافخش زيادتها في الايات والمعنى ولقد صرفنا تقرير كل معنى من الترغيب والترهيب والوعد والوعيد والمواعظ وتقدير الدلائل الدالة على حقيقة ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل وبطلان ما هو الباطل منهما من وجه الى وجه آخر وكرنا تقريره بوجوه مختلفة ليدركوا ويدعنوا الى الحق فابي اكثر اهل مكة الاجودا للحق واصرار اعلى الكفر والعناد **قوله** وانما جاز ذلك **قوله** يعني ان قوله الا كفورا مستثنى مفرغ في الكلام الموجب وقد تقررت ان عدم ذكر المستثنى منه انما يجوز في غير الموجب ولا يجوز في الموجب لفساد المعنى فكان القياس ان لا يجوز ان يقال ابي اكثر الناس الا كفورا الا انه جاز من حيث ان قوله ابي اكثر الناس في قوة لم يفعلوا ولم يرضوا الا كفورا وفرا الكفور بالجود لانه تعالى اثبت نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ببيان كون القرآن مجزا وانه عليه الصلاة والسلام اظهره على وفق دعواه فهو نبي صادق فصيح انه نبي صادق عليه الصلاة والسلام وليس من شرط كونه نبيا صادقا تواتر المعجزات الكثيرة وتواليها لانه يستلزم ان لا ينتهي الامر فيه الى حد يقطع عنده عناد المعادين لانه كلما اتى الرسول بمعجز اقترحوها عليه مجزا آخر لا الى نهايته فكفار مكة بعد ان اظهر كون القرآن مجزا انتمسوا منه عليه الصلاة والسلام ستة انواع من المعجزات فالتاسم هذا ليس الا تعنا وجودا **قوله** وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجير **قوله** بفتح التاء وسكون الفاء وضم الجيم خفيفة مضارع فجرت الماء فانفجر بمعنى يحسنه فانجس ويؤيد هذه القراءة كون ينبوع واحدا وقرأ الباقيون بضم التاء وفتح الفاء وكسر الجيم المشددة مضارع فجر للتكثير واتفقوا على ان الثانية بالتشديد لتصبح مصدرها **قوله** لا ينضب ماؤها **قوله** بضم الضاد اي لا ينفور في الارض ولا ينسفل وينبع الماء ينبوعا اي خرج واليعبوب القرس الكثير الجري والنهر الشديد الجرية وعب الماء اذا زخر وكثر وارتفع يقال زخر الوادي اذا امتلأ وارتفع ماؤه وبجر زاجر والعياب بالضم معظم الماء وكثرته وارتقاعه اقترح القوم وقالوا له عليه الصلاة والسلام ازل عنا جبال مكة وفجر لنا ينبوع ليسهل علينا امر الزراعة والحراثة ثم قالوا فان لم تستطع اظهار الخير فاعظم الشر بان تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا اي قطعنا جمع كسفة وهي القطعة مثل قرينة وقرب وانتصابه على الحال من السماء **قوله** وحفص فيما عدا الطور **قوله** الظاهر انه معطوف على ابن كثير كما ان قوله وابن عامر وقوله ونافع وابوبكر معطوفان عليه فيكون المعنى وسكنه حفص فيما عدا الطور وهو مخالف لما ذكره الامام الرازي في تفسيره وهو قوله قرأ ابن عامر كسفا بفتح السين ههنا وفي سائر القرآن بسكونها وقرأ نافع وابوبكر عن عاصم ههنا وفي الروم بفتح السين وفي باقي القرآن بسكونها وقرأ حفص في سائر القرآن بالفتح الا في الطور وقرأ ابن كثير وابوعمر وحزة والكسائي في الروم بفتح السين وفي سائر القرآن بسكونها هذه عبارة الامام في الكبير وفي تفسير الامام ابي الليث وحاشية الطيبي وتفسير القراءة هكذا قرأ نافع وعاصم وابن عامر كسفا بفتح السين والباقيون باسكانها والله اعلم فن فتح السين جملة جمع كسفة نحو قطعة وقطع كسدر وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن

عليك ويجوز ان يكون استثناء منقطعا بمعنى ولكن رجة من ربك تركته غير مذهب به فيكون امتنا بابقائه بعد المنية في تزيله (ان فضله كان عليك كبيرا) كارساله وانزال الكتاب عليه وابقائه في حفظه (قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن) في البلاغة وحسن النظم وكال المعنى (لا يأتون بمثله) وفيهم العرب العرباء وارباب البيان واهل التحقيق وهو جواب قسم محذوف دل عليه اللام الموطئة ولولا هي لكان جواب الشرط بلا جزم لكون الشرط ماضيا كقول زهير

وان اتاه خليل يوم مسئلة \* يقول لا غائب مالي ولا حرم \* (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) ولو تظاهروا على الاتيان به ولعله لم يذكر الملائكة لان اتيانهم بمثله لا يخرجهم عن كونه معجزة ولانهم كانوا وسائط في اتيانه ويجوز ان تكون الآية تقريرية لقوله ثم لا نجد لك به عليا وكلا (ولقد صرفنا) كرنا بوجوه مختلفة زيادة في التقرير والبيان (لنناس في هذا القرآن من كل مثل) من كل معنى هو كالمثل في غرابته ووقوعه موقعا في الانفس (فابي اكثر الناس الا كفورا) الاجودا وانما جاز ذلك ولم يحز ضربت الازيدا لانه متأول بالنفي (وقالوا ان تؤمن لك حتى تفجر من الارض ينبوعا) تعنا واقتراحا بعد ما ازمهم الحجة ببيان اعجاز القرآن وانضمام غيره من المعجزات اليه وقرأ الكوفيون ويعقوب تفجير بالتحفيف والارض ارض مكة والينبوع عين لا ينضب ماؤها يفعل من نبع الماء كيعبوب من عب الماء اذا زخر (او تكون لك جنة من نخيل وعنب فتفجر الانهار خلالها تخرج ابي او يكون لك بستان يشتمل على ذلك) او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا (يعنون قوله تعالى او تسقط عليهم كسفا من السماء وهو كقطع لفظا ومعنى وقد سكنه ابن كثير وابو عمرو وحزة والكسائي ويعقوب في جميع القرآن الا في الروم وابن عامر الا في هذه السورة وابوبكر ونافع في غيرهما وحفص فيما عدا الطور وهو اما مخفف من المقنوح كسدر وسدرا وفعل بمعنى مفعول كالطحن



(او تاتى بالله والملائكة قبلا) كفيلا بما تدعيه او شاهدا على صحته ضامنا لذكره او مقابلا كالعشير بمعنى المعاشرة وهو حال من الله وحال الملائكة محذوفة لدلالتهما عليها كما حذف الخبر في قوله \* ومن يك امسى بالمدينة رحله \* فاقى وقبار بها الغريب \* او جاعة فيكون حالا من الملائكة (او يكون لك بيت من زخرف) من ذهب وقد قرئ به واصله الزينة (او ترقى في السماء) في معارجها (ولن تؤمن لرفيك) وحده (حتى تنزل علينا كتابا نقرأه) وكان في تصديقك (قل سبحان ربي) تعجبهم من اقتراحاتهم او تنزيها لله من ان يأتى او يتحكم عليه او يشاركه احد في القدرة وقرأ ابن كثير وابن عامر قال سبحان ربي اى قال الرسول

وكسرة وكسر ومن سكنه جعله ايضا جماعا على وزن فعل بفتح العين لكنه سكن عينه تخفيفا كما خفت سدر اصله سدر بفتح الدال جمع سدره او جعله فعلا بمعنى المفعول كالطحن بمعنى المطحون والكاف في قوله كما زعمت صفة محذوف اى اسقاطا مثل مزعومك على ان ماصدرية والمصدر بمعنى المفعول والمراد بمزعومه عليه الصلاة والسلام ما حكى عنه تعالى من قوله ان نشأت نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سبحان مركوم اى لا يصدقون انها كسف ساقطة للعذاب فعلم منه ان ما حكى عنهم في هذه السورة من قولهم او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا انما يقولونه عنادا وتمردا لا لتحصيل اليقين **قوله** كفيلا او مقابلا او جاعة **قوله** فسر القبيل ثلاثة اوجه الاول الكفيل يقال قبل به يقبل ويقبل قبالة والثاني المقابل كالعشير بمعنى المعاشرة والثالث الجماعة يكون من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى كالروم والزيج والعرب والقبيل بهذا المعنى يجمع على قبل ومنه قوله تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قبلا اى قبلا واذا كان قبلا بمعنى كفيلا كان التقدير او تاتى بالله قبلا وبالملائكة قبلا واذا كان مقابلا كان التقدير تاتى بالله مقابلا وبالملائكة مقابلا وعلى الوجهين يكون قبلا حالا من الله وحال الملائكة محذوف لدلالة المذكور عليه كما حذف خبر قيار في قوله

\* فن يك امسى بالمدينة رحله \* فاقى وقبار بها الغريب \*

اى فاقى لغريب وقبار كذلك وان كان قبلا بمعنى جاعة يجوز ان يكون حالا من الله والملائكة وان يكون حالا من الملائكة فقط اى فوجا بعد فوج وكل فوج من الجن والانس قبيل **قوله** في معارجها **قوله** قدر المضاف لان هذا الفعل اذا عدى بكلمة فى انما يعدى الى ما هو آله الارتقاء يقال رقى في السلم وفي الدرجة والرقى الصعود يقال رقى بكسر العين رقى بالفتح رقى على وزن فعول اصله رقى فاذا غم بعد قلب الواو ياء **قوله** ولن تؤمن لرفيك وحده **قوله** روى عن عبد الله بن ابي انه قال لن تؤمن لك حتى تضع على السماء سلما ثم ترقى فيه وانا انظر اليك حتى تأتينا ثم تاتى معك بصك منشور معه اربعة من الملائكة يشهدون ان الامر كما تقول فقال تعالى له عليه الصلاة والسلام قل سبحان ربي **قوله** حتى تخيرونها على **قوله** اى حتى يحكمون على باختيارها يقال تخير عليه اى اقترح عليه في اختيار الخير **قوله** باظهاره المحجة على وفق دعواى **قوله** اذ كان ذلك شهادة منه تعالى على كونه عليه الصلاة والسلام صادقا في دعوى الرسالة ومن شهد الله تعالى على صدقه فهو صادق فكل من قال بعد ذلك يجب ان يكون الرسول ملكا لانسانا يكون كلامه سهلا لا يلفت اليه **قوله** لا يبصرون ما يقر اعينهم **قوله** اشارة الى جواب ما يقال كيف يحشرون عيا وبكها وصما وقد قال تعالى ورأى المجرمون النار وقال سمعوا لها نغيظا وقال دعوا هنالك ثورا وقال يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها وقال حكاية عن الكفار والله ربنا ما كنا مشركين فثبت بهذه الايات انهم يرون ويسمعون وينطقون فكيف قال ههنا عيا وبكها وصما \* اجاب عنه المصنف او لا بان المعنى انهم يحشرون عما بحيث لا يرون شئ يسرهم صما لا يسمعون شئ يلتذون بسماعه بكها لا ينطقون بحجة \* ثم اشار الى الجواب ثانيا بقوله ويجوز ان يحشروا الخ يعنى انهم يكونون راين سامعين ناطقين في الموقف ولولا ذلك لما قدروا على ان يطالعوا كتبهم ولان يسمعون الزام حجة الله عليهم الا انهم اذا اخذوا يذهبون من الموقف الى النار يجعلهم الله تعالى عيا وبكها وصما **قوله** مؤوفى القوى **قوله** من الآفة يقال ايف الزرع على ما لم يسم فاعله اى اصابته آفة فهو مؤوف **قوله** توقدا **قوله** اشارة الى ان السعير مصدر بمعنى التسعير وهو التوقد والتلهب كالنذير والنكير بمعنى الانذار والانكار ويجوز ان يكون السعير بمعنى النار المسعورة يقال سعرت النار بمعنى هيجتها والهيتها وقد تشدد العين لتكثير المبالغة فان قيل قال تعالى لا يخفف عنهم العذاب وقوله كلما خبت يدل على ان العذاب يخفف عنهم في ذلك الوقت **قوله** اجيب بان قوله كلما خبت معناه كلما ارادت ان تخبوز ذنابهم تسعروا وتلهبها **قوله** تعالى ذلك جزاؤهم **قوله** مبتدا وخبر والباء في قوله بانهم كفروا بآء السببية اى ذلك العذاب الموصوف المذكور فيما تقدم جزاؤهم بسبب انهم كفروا بآياتنا الدالة على صدق مدعى النبوة مكابرة وعنادا وعطف على كفرهم بالآيات المذكورة قولهم وقالوا اننا كنا عظاما الخ يعنى انهم كانوا كفروا بالنبوة انكروا البعث والحشر واستبعدوا ان يعود الانسان بعينه بعد ان يصير عظاما ورقا تناو اجاب الله تعالى عن هذا الاستبعاد بقوله اولم يروا الخ يعنى ان من خلق السموات والارض كيف يستبعد منه ان يقدر على اعادتهم باعيانهم واراد بخلق مثلهم خلق انفسهم ثانيا فان مثل الشئ لما كان مساويا له في حاله جاز ان يعبر به عن الشئ نفسه الا ترى انه يقال مثلك لا يفعل هذا ويراد انت لا تفعله وقيل المراد انه قادر

(هل كنت الا بشرا) كسائر الناس (رسولا) كسائر الرسل وكانوا لا يأتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم على ما يلائم حال قومهم ولم يكن امر الآيات اليهم ولا لهم ان يتحكموا على الله حتى يخبرونها على هذا هو الجواب الجميل واما التفصيل فقد ذكر في آيات اخر كقوله ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس ولو قنصنا عليهم بابا (وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) اى وما منعهم الايمان بعد نزول الوحى وظهور الحق (الا ان قالوا ابعث الله بشرا رسولا) الا قولهم هذا والمعنى انه لم يبق لهم شبهة تمنعهم عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن الا انكارهم ان يرسل الله بشرا (قل) جوابا لشبهتهم (لو كان في الارض ملائكة يمشون) كما يمشى بنو آدم (مطمئنين) ساكنين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا) لتمكنهم من الاجتماع به والتلقى منه واما الانس فعلمتهم عمارة عن ادراك الملك والتلفق منه فان ذلك مشروط بنوع من التناسل والتجانس وملكنا يحتمل ان يكون حالا من رسولنا وان يكون موصوفا به وكذلك بشرا والاول اوفق (قل كفى بالله ميذا بينى وبينكم) على انى رسول اليكم باظهاره المحجة على وفق دعواى او على انى بلغت ما رسلت به اليكم وانكم عاندتم وشهدنا نصب على الحال او التميز (انه كان بعباده خبيرا بصيرا) يعلم احوالهم الباطنة منها والظاهرة فيجازيهم عليها وفيه تسلية للرسول صلى الله عليه وسلم وتهديد للكفار (ومن يهد الله فهو المهتدى ومن يضلل فلن نجديهم اولى ايه من دونه) يهدونه (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) يحشرون عليها او يمشون بهاروى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم (عيا وبكها وصما) لا يبصرون ما يقر اعينهم ولا يسمعون ما يلد مسامعهم ولا ينطقون بما يقبل منهم لانهم في دنياهم لم يستبصروا بالآيات والعبر وتصاموا عن استماع الحق وابوا ان ينطقوا

بالصدق ويجوز ان يحشروا بعد الحساب من الموقف الى النار مؤوفى القوى والحواس (ماواهم جهنم كلما خبت) سكن لها بها بان اكلت (على) جلودهم ولحومهم (توقدا) توقدا بان تبدل جلودهم ولحومهم فتعود ملتهبة مستعرة فانهم لما كذبوا بالاعادة بعد الافناء جزاهم الله بان لا يزالون على الاعادة والافناء والبداء اشارة بقوله (ذلك جزاؤهم كفروا بآياتنا وقالوا اننا كنا عظاما) فانا انما لم نعش خلقا جديدا لان الاشياء لا تلتئم بعد



على ان يخلق عبدا آخرين يوحدونه ويقرّون بكمال حكمته وقدرته ويتركون ذكر الشبهات الفاسدة وما اختاره المصنف انسب بالمقام وتم الجواب عند قوله تعالى قادر على ان يخلق مثلهم ثم عطف قوله وجعل لهم اجلا على جملة الجواب وهي قوله اولم يروا الخ فانه في قوة قدر او فليس هو داخلا في حيز الانكار بل هو معطوف على جملة براسها وقوله لا ريب فيه صفة لا جلا اي اجلا غير مرتاب فيه فان اريد به اجل الموت فوجه الافراد واضح وان اريد به اجل القيامة يكون المقصود من هذه الجملة بيان ان لو فوعه ودخوله في الوجود وقنامله عند الله وبيان انه في نفسه امر يمكن الوجود بناء على ان اعادة امثالهم اهون في عقولهم من خلق السموات والارض ابتداء **قوله** وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده اي وليس مرفوع على الابتداء لان كلمة لوللشرط والتعليق والمعلق عليه لا بد ان يكون من الاحوال المتغيرة القائمة بالذوات ولا يجوز ان يعلق الحكم بنفس الذوات وكان من حقها ان تختص بالافعال لان الاسم يدل على المعاني والاحوال فلا بد ان يليها الفعل ظاهرا او مضمرا ولما وقع الاسم بعدها في الآية وجب ان يقال ان ذلك الاسم مرفوع بفعل مقدر يفسره هذا الظاهر والاصل لو تملكون فحذف الفعل لدلالة ما بعده عليه فانفصل الضمير وهو الواو اذ لا يمكن بناؤه متصلا بعد حذف رافعه ونظيره في وجوب تقدير الفعل قوله وان احد من المشركين اي وان استجارك احد وقول حاتم لو ذات سوار لطمتني اي لو لطمتني ذات سوار لان لو طالة للفعل فلالم يوجد لفظا جعل مقذرا والمعنى لو لطمتني من كان كفوا الى لها على ولكن لطمتني من هو غير كفى وقيل اراد لو لطمتني حرّة فكفى يكون اللطمة ذات سوار عن الحرّة لان العرب قديما يلبسون الاماء السوار فالمعنى لو كانت اللطمة حرّة لكان اخف على وذكر للعدول عن الظاهر الى طريق الحذف والتفسير فانّيتين الاولى المبالغة في ترتيب الجزاء على الشرط لان تكرار الشرط يتضمن تكرار الجزاء الثانية الدلالة على الاختصاص وهو التعليق وذلك ان انتم وان كان فاعلا للفعل مقدر الا انه لما كان عبارة عن ضمير تملكون المتأخر ومحمدا معه بالذات كان من حيث المعنى فاعلا له قدم عليه وقد تقرّر في علم المعاني ان تقديم الفاعل المعنوي يفيد الاختصاص فقوله تعالى لو انتم تملكون يدل على انهم المختصون بهذه الحالة الحسيسة والشح الكامل فانه من المعلوم ان خزائن الله تعالى غير متناهية لا يتصور نفادها بكثرة الانفاق فمن ملكها واستولى عليها من غير منازع ومن احجم ثم امسكها ولم يقض بها حاجة احد من المحتاجين يكون في غاية الشح ونهاية البخل **قوله** بخلتم اي اشارة الى ان امسكتم لا يقدره مفعول ويجعل لازما لتضمنه معنى بخلتم ويجوز ان يجعل متعديا ويقدر له مفعول اي لا امسكتم المال والخيرات التي ملكتموها الا انه لما حصل المقصود بدون التقدير استغنى عنه وخشية الانفاق مفعول له لقوله امسكتم وقيل انه مصدر في موضع الحال اي لا امسكتم خاشين الانفاق وفيه نظر لان المصدر المعروف لا يقع موقع الحال الا محاطا نحو وارسلها العراك ولا يقاس عليه والانفاق مصدر انفق اذا اخرج المال وجعله المصنف مصدر انفق بمعنى انفق وفي الصحاح نفق الزاد نفق نفقا اي نفق وانفق الرجل اي افتقر واذهب ماله فعلى هذا خشية الانفاق معناه خشية القافة والاقتار **قوله** اذلا احد الاويختار النفع لنفسه جواب عما يقال كيف يصح ان يخاطب كافة الانسان خطابا عاما ويصفهم بالبخل المفرط بهذه المبالغة العظيمة مع ان في الانسان من هو جواد كريم وتقرير الجواب وصف كافة الانسان بالبخل لان الاصل فيهم البخل من حيث خلق محتاجا الى ما ينظم به احواله والمحتاج لا بد وان يحب ما به يدفع حاجته وان يحسكه لنفسه ولا يؤثر به غيره وان انفق ان يؤثر به غيره انما يفعل ذلك لطلب عوض يفوق ما انفق مثل ان يحمد ويذكر بالجمل او يخرج من عهدة الواجب او يتقرب به الى الله تعالى وقلي يغنى للعوض وفائدة تصل اليه فكان المنفق بهذه الكيفية بهذا الغرض في الحقيقة بخيلا فان الجود هو العطاء تفضلا من غير داعي يدعو اليه سوى الكرم ودفع حاجة المحتاج ثم اشار الى وجه آخر وهو انه وصف الكل بالبخل على اقامة الاكثر مقام الكل لان البخل اغلب فيهم وقيل الخطاب في قوله تعالى قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي الآية ليس للكل بل هو خطاب للذين قالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا فانهم لما طلبوا اجر آراء الانهار والعيون في بلدتهم لتكثر اموالهم اجابهم الله تعالى بانكم لو تملكون خزائن رحمة الله ابقيتهم على بخلكم وشحكم ولما اقدمتم على ايصال النفع الى احد فلا فائدة في اسعافكم بما طلبتموه وقوله تعالى فتورا اي بخيلا بمسكا يقال فتر على عياله يفتروفترا وفتورا اي ضيق عليهم في الانفاق وقصر وكذلك التفتير والافتار ثلاث لغات **قوله** فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للكل اذ لو اريد بها

(اولم يروا) اولم يعلموا (ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم) فانهم ليسوا اشد خلقا منهم ولا اعادة امثالهم عليه من الابداء (وجعل لهم اجلا لا ريب فيه) هو الموت او القيامة (فأبى الظالمون) مع وضوح الحق (الا كفورا) الاجودا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي) خزائن رزقه وسائر نعمه وانتم مرفوع بفعل يفسره ما بعده كقول حاتم لو ذات سوار لطمتني وفائدة هذا الحذف والتفسير المبالغة مع الاجاز والدلالة على الاختصاص (اذن لا مسكتم خشية الانفاق) بخلتم مخافة النفاد بالانفاق اذ لا احد الاويختار النفع لنفسه ولو آثر غير بشي فانما يؤثره لعوض يفوقه فهو اذن يخيل بالاضافة الى جود الله تعالى وكرمه هذا وان البخل اغلب فيهم (وكان الانسان فتورا) بخيلا لان بناء امره على الحاجة والضنة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيما يبدله (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) هي العصا واليد والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر ونق الطور على بني اسرائيل وقيل الطوفان والسنون ونقص الثمرات مكان الثلاث الاخيرة وعن صفوان ان يهودي سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال ان لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تسحرزوا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا ببري الى ذي سلطان ليقته ولا تقذفو محصنة ولا تفرّوا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت قبل اليهودي يده ورجله فعلى هذا المراد بالآيات الاحكام العامة للكل الثابتة في كل الشرائع سميت بذلك لانها تدل على حال من يعاطى متعلقه في الآخرة من السعادة والشقاوة وقوله وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا حكم مستأنف زائد على الجواب ولذلك غير في سياق الكلام



الاحكام المطلقة سواء كانت عامة او خاصة لما كان الجواب مطابقا للسؤال لان الآيات المذكورة في الجواب عشر والسؤال عن تسع كانه عليه الصلاة والسلام قال اعلموا معاشر اليهود ان الآيات التي اوتيتها موسى عليه الصلاة والسلام ولم تنسخها شريعة وتكون نحن وانتم فيها سواء هذه المذكورات لكن آية اخرى تخص بكم وهي هذه الآية العاشرة قيل في ارتباط هذه الآية بما قبلها انها جواب عن قولهم لن نؤمن لك حتى تأتينا بهذه الآيات المعجزات وتقزيره انه تعالى قال انا قد آتينا موسى معجزات مساوية لهذه الاشياء التي طلبتموها بل اقوى منها واعظم فلو حصل في علمنا ان جعلها في زمانك مصلحة لفعلناها كما فعلنا في زمان موسى لكن لما علمنا ان جعلها في زمانك لمصلحة فيه لم نفعلها وقوله تعالى بينات يجوز ان يكون منصوبا على انه صفة للعدد وان يكون مجرورا على انه صفة للعدد **قوله** قتلناه سلمهم من فرعون **قوله** على ان يكون قوله تعالى فاسأل خطابا لموسى عليه الصلاة والسلام اذ لو كان الخطاب لتينا صلى الله عليه وسلم لما احتجج الى تقدير القول فالمسؤول هو فرعون والمسؤل عنه انقاذ بنى اسرائيل من ايدي القبط فانهم كانوا بمنزلة الاسرى في يد فرعون والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فارسلناه الى فرعون وملائه وقلنا له اذ جاءهم سل بنى اسرائيل وخلمهم وشأنهم فالسؤال بمعنى الطلب من قولهم سأله الشئ لان قولهم سأله عن الشئ واذ جاءهم متعلق بقلنا المقدر **قوله** او سلمهم عن حال دينهم **قوله** على ان يكون الخطاب ايضا لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول لان المسؤل حينئذ بنو اسرائيل والمسؤل عنه شأن دينهم والمعنى قتلنا لموسى سل بنى اسرائيل اذ جاءهم عن حال دينهم وقل لهم هل انتم ثابتون على ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام اودخلتم في دين فرعون واذ متعلقة بقلنا المقدر ايضا **قوله** وبؤيده **قوله** اي يؤيد كون الخطاب لموسى عليه الصلاة والسلام بتقدير القول ووجه التأييد ان تلك القراءة صريح في ان السائل هو موسى عليه الصلاة والسلام لان ضمير سال قائم اليه والمعنى فطلب موسى بنى اسرائيل من فرعون او سألهم عن حال دينهم واذ جاءهم في هذه القراءة متعلقة بسأل **قوله** او فصل يا محمد عطف على قوله قتلناه سلمهم من فرعون اي ويجوز ان يكون السائل سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم والمسؤلون بنى اسرائيل والمسؤل عنه ماجرى بين موسى وفرعون بعد ان اظهر موسى له ما آتاه الله من المعجزات التسع اي سلمهم ان فرعون هل قبل آيات موسى وآمن بها وانكراها واصرا على الكفر اتسلى نفسك ولا تضطرب من تعنت المشركين او سلمهم عن الآيات العامة الغير المنسوخة التي آتاها الله تعالى موسى فانه امر محقق عندهم ثابت في كتابهم وليس المقصود حقيقة السؤال ببيان شيء من العام بل كونهم اعنى المسئولين من اهل علمه ولهذا لم يسأل عليه الصلاة والسلام منهم **قوله** وعلى هذا كان اذ نصبا بآيتنا **قوله** اي نظرا له وتكون جملة فاسأل بنى اسرائيل معترضة بين الظرف وعامله وقائدة الاعتراض ازدياد اليقين فان تظاهر الادلة يوجب طمأنينة القلب او هو من باب التهييج والالهاب وزيادة التثبيت والطمأنينة على اسلوب قوله تعالى فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاسأل الذين يقرأون الكتاب من قبلك والمعنى ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات اذ جاء بنى اسرائيل او فرعون وملائه فاسأل عن ذلك من مسلمي اهل الكتاب يخبروك به كما اخبرت **قوله** او يا ضمير يخبروك **قوله** الذي هو جواب قوله فاسأل بنى اسرائيل فلا يكون اذ جاءهم ظرfa يخبروك اذ لا يتصور وقوع اخبارهم عن حال الآيات التسع لتينا محمد صلى الله عليه وسلم في زمان مجي موسى عليه الصلاة والسلام الى بنى اسرائيل بل يكون مفعولا به واخبارهم اياه عليه الصلاة والسلام ذلك الزمان عبارة عن اخبارهم اياه ما وقع في ذلك الزمان من القصة بتمامها والمعنى سل بنى اسرائيل عن حال الآيات التسع فانهم يخبرونك القصة بتمامها من لدن مجي موسى من مدين الى مصر عند اياه اليهم وذهابه الى فرعون وطلبه منه ارسال بنى اسرائيل معه وادعائه النبوة واظهار تلك الآيات القاهرة باسرها ومعجز فرعون وعناده الا انه يجب ان يكون قوله اذ جاءهم بمعنى اذ جاء آباءهم بتقدير المضاف لان الخطاب لسيد المرسلين صلى الله عليه وسلم وبنو اسرائيل هم الموجودون في زمانه وموسى عليه الصلاة والسلام ما جاءهم بل جاء آباءهم وان كان اذ جاءهم منصوبا يا ضمير اذكر على انه مفعول به جاز ان لا يحمل فاسأل اعتراضا بان يجعل اذكر بدلا من اسأل لما سبق من ان المقصود من السؤال بيان كون المسئولين من اهل علمه والفاء في قوله فقال له فرعون على هذه الواجهة فصحة والمعنى اذ جاءهم فذهب الى فرعون فادعى النبوة واظهر المعجزة وكذبه فقال **قوله** وقرأ الكسائي بالضم **قوله** والقرآن يفتح التاء

(فاسأل بنى اسرائيل اذ جاءهم) قتلناه سلمهم من فرعون ليرسلهم معك او سلمهم عن ايمانهم وحال دينهم وبؤيده قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فسال على لفظ المضى بغير همز وهو لغة قريش واذ متعلق بقلنا او سال على هذه القراءة او فصل يا محمد بنى اسرائيل عما جرى بين موسى وفرعون اذ جاءهم او عن الآيات ليظهر للمشركين صدقك او لتسلى نفسك او لتعلم انه تعالى لو اتى بما افترحوا لا صرخوا على العناد والمكابرة كن قبلهم او ليرداد يقينك لان تظاهر الادلة يوجب قوة اليقين وطمأنينة القلب وعلى هذا كان اذ نصبا بآيتنا او يا ضمير يخبروك على انه جواب الامر او يا ضمير اذكر على الاستئناف (فقال له فرعون اني لا اظنك يا موسى مسكورا) حضرت قحط عقلك (قال لقد علمت) يا فرعون وقرأ الكسائي بالضم على اخباره عن نفسه (ما انزل هؤلاء) يعنى الآيات (الارب السموات والارض بصائر) بينات تبصرك صدق ولكنك تعاند وانتصابه على الحال



(وإني لأظنك يا فرعون مشورا) مصر وفاق عن الخير مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك عن هذا أي ما صرفك أو هالكا قارع ظنه بظنه وشتان ما بين الظنين فإن ظن فرعون كذب محض وظن موسى يحوم حوم اليقين من تظاهر أماراته وقرى وأن أخالك يا فرعون مشورا على أن الخففة واللام هي الفارقة (فأراد) فرعون (أن يستفزهم) أن يستخف موسى وقومه وبقيهم (من الأرض) ٢٤٥ أرض مصر أو الأرض مطلقا بالقتل والاستئصال (فاغرقناه ومن معه جميعا) فعكسنا عليه مكره فاستفزناه وقومه بالاغراق (وقلنا من بعده) من بعد فرعون واغراقه (لبني إسرائيل اسكنوا الأرض) التي أراد أن يستفزكم منها (فإذا جاء وعد الآخرة) الكرة أو الحياة أو الساعة أو الدار الآخرة يعني قيام القيامة (جئنا بكم لفيضا) مختلطين إياكم وإياهم ثم نحكم بينكم ونميز سعداءكم من أشقيائكم واللفيف الجماعات من قبائل شتى (وبالحق أنزلناه وبالحق نزل) أي وما أنزلنا القرآن الا ملتبساً بالحق المقتضى لأنزاله وما نزل الا ملتبساً بالحق الذي اشتمل عليه وقيل وما أنزلناه من السماء الا محفوظا بالرصد من الملائكة وما نزل على الرسول الا محفوظا بهم من تخليط الشياطين ولعله أراد به نفي اعتراء البطلان له أول الأمر وآخره (وما أرسلناك الا مبشرا) للطبيع بالثواب (ونذيرا) للعاصي من العقاب فلا عليك الا التبشير والانهذار (وقرأنا فرقناه) أنزلناه مفرقا مبشرا وقيل فرقنا فيه الحق من الباطل فحذف الجار كما في قوله ويوما شهدناه وقرى بالتشديد لكثرة نجومه فانه نزل في تضاعيف عشرين سنة (لتقرأ على الناس على مكث) على مهل وتؤدة فانه أيسر للحفظ واعون في الفهم وقرى بالفتح وهو لغة فيه (ونزلناه تنزيلا) على حسب الحوادث (قل آمنوا به أو لا تؤمنوا) فإن إيمانكم بالقرآن لا يده كالا وامتناعكم عنه لا يورثه نقصانا وقوله (أن الذين أتوا العلم من قبله) تعليل له أي أن لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وهم العلماء الذين قرأوا الكتب السابقة وعرفوا حقيقة الوحي وامارات النبوة وتمكنوا من الميز بين الحق والمبطل أو رأوا نعتك وصفة ما نزل اليك في تلك الكتب ويجوز أن يكون تعليل لقل على سبيل التسلية كانه قيل نسل بإيمان العلماء عن إيمان الجاهلة ولا تكثر بإيمانهم واعراضهم (أذابتلى عليهم) القرآن (ينحرون للاذقان سجدا) يسقطون على وجوههم تعظيما لأمر الله وشكرا لإنجازه وعده في تلك الكتب بعثة محمد صلى الله عليه وسلم على فترة من الرسل وأنزله القرآن عليه

اجود لان احتجاج موسى عليه الصلاة والسلام على فرعون بعلم فرعون او كد من الاحتجاج بعلم نفسه **قوله** فان ظن فرعون كذب محض فانه وصف موسى بكونه مسحورا من الالهة العقل ولا شك انه كذب محض لا دليل عليه ولا اماره وموسى وصف فرعون بكونه مشورا أي مصر وفاق عن الخير وهالكا وتصدقه الامارات المتظاهرة وهي أن موسى عليه الصلاة والسلام اثبت نبوته بالمعجزات القاهرة التي لا يرتاب العاقل في انها من عند الله تعالى وانه تعالى انما اظهرها على يده تصديقا له في دعواه وكل من انكرها لا يحمله على الانكار الا الحسد والعناد والجهل وحب الدنيا ومن كان كذلك تكون عاقبته الهلاك والشور **قوله** وقرى وأن أخالك مضارع قولك خلت الشيء خيلا وخيلة أي ظنته وفي المثل من يسمع بخل وهو من باب ظننت وتقول في مستقبله أخال بكسر الهمزة وهو الافصح ونوا استقول أخال بفتح الهمزة وهو القياس ثم انه تعالى لما بين اعجاز القرآن وكفائته في الدلالة على صدق مدعى النبوة عاد الى تعظيم القرآن وبيان شأنه فقال وبالحق أنزلناه وبالحق نزل أي ما اردنا يا نزاله الاتقرير الحق وتبيينه فلما اردنا هذا المعنى بأنزاله وقع وحصل نزوله بسبب الحق فعلى هذا يكون بالحق متعلقا بأنزاله والباء سببية وعلى ما ذكره المصنف تكون الباء متعلقة بمحذوف والجار والجرور في محل النصب على انه حال من مفعول أنزلناه او فاعل نزل والحق الاول عبارة عن الحكمة الداعية لأنزاله والحق الثاني هو الثابت الذي لا يزول كما ان الباطل هو الزائل الذاهب وكل ما اشتمل عليه هذا الكتاب الكريم من دلائل التوحيد وصفات الاكرام وكون الملائكة عبادا لا يقبل الزوال **قوله** الا محفوظا بالرصد تفسير لقوله بالحق وبيان لكونه منصوبا على انه حال من المفعول وكل واحد من لفظي الحق على هذا عبارة عن الثابت المقابل للباطل والذي لا يكون أنزاله ونزوله الاحال كونه ثابتا غير باطل لا يكون الا محفوظا بالرصد كذلك الآيات لا تكون في عينك الحالين الا محفوظة بالرصد وهو جمع راصد كالحرص جمع حارس ثم انه تعالى لما بين اعجاز القرآن بين عظم شأن رسوله فقال وما أرسلناك الا في أمنك واتبك بما اظهرته من المعجزات فقد اهتدى ومن عانك واقترح معجزات اخر فلا عليك من كفرهم شيء لانك ما أرسلنا الا مبشرا ونذيرا ليس لك وراء ذلك شيء من اكراه على الدين او نحو ذلك وقرأنا فقرأنا فرقناه بالنصب فان قيل النصب على الاشتغال انما يجوز حيث يجوز في الاسم المذكور الرفع بالابتداء وقرأنا فقرأنا لا يصلح للابتداء فكيف يجوز فيه النصب على الاشتغال فالجواب ان التنكير فيه للتعظيم فكان في حكم المخصص بالوصف فكانه قيل وقرأنا أي قرآن بمعنى قرآن عظيم فرقناه **قوله** تعالى على مكث متعلق بمحذوف على انه حال من فاعل لتقرأ ثم انه تعالى خاطب الذين اقترحوا تلك المعجزات العظيمة على وجه التهديد والانكار فقال قل آمنوا به او لا تؤمنوا أي فقد أنزل الله تعالى وبلغ الرسول فاختروا ما تريدون وهو في معنى الامر بالاعراض عنهم كأنه قال له اتركهم ولا تبال بهم والفرق بين كون قوله تعالى ان الذين أتوا العلم من قبله تعليل لقوله آمنوا به او لا تؤمنوا وبين كونه تعليل لقل هو ان المقصود بقوله تعالى ان الذين أتوا العلم على الاول هو تحقير اهل مكة وتجهيلهم وما حصل من تسليته عليه الصلاة والسلام بإيمان العلماء انما يحصل في ضمن هذا المقصد والمقصود على الثاني انما هو التسلية وما حصل من تجهيل القوم وعدم المبالاة بهم انما يحصل تبعاً وضمنا **قوله** وذكر الذقن جواب عما يقال المقصود من قوله تعالى وينحرون أي يسقطون حكاية الهيئة الحاصلة لهم عند استماع القرآن التي هي هيئة السجود وهي انما تحصل بالسقوط على الجبهة والانف والظاهر ان يقول ويسجدون أي وينحرون على وجوههم او على جباههم وانوفهم فاوجب ذكر الاذقان هنا واجاب عنه بان الذقن أول ما يليق الأرض من وجه الساجد وفيه بحث لان الظاهر ان أول ما يليق الأرض من وجه الساجد هو الجبهة والانف دون الذقن الا ان يقال المراد بكون الذقن أول ما يليق الأرض كونه اقرب الى الأرض واقدم من سائر ما يليق الأرض من اجزاء الوجه والقائم الذي يصدر السجود فالاولية بمعنى الاقدمية فغير عن خرورج الساجد بخروج اقرب اجزاء وجهه الى الأرض واقدمها **قوله** واللام فيه لاختصاص الخرورج به فيه بحث لان اختصاص الخرورج بالذقن عبارة عن كون سقوط الساجد مقصورا على الذقن لا يتعدى الى سائر الاعضاء على منوال قول صاحب الكشف في قوله تعالى له الملك وله الحمد قدم الظرفان ليدل على اختصاص الملك والحمد بالله تعالى ومن المعلوم انه لا اختصاص لخرورج الساجد بالذقن الذي هو مجتمع الحيين بل هو لا يستقط عليه اصلا الا ان يقال ليس المقصود من الآية بيان انهم يسجدون حقيقة اذا تلى عليهم القرآن بل المقصود بيان انهم يتقادون لما سمعوا ويخضعون له كمال الانقياد والخضوع فاخرج الكلام على

(ويقولون سبحان ربنا) عن خلف الوعد (ان كان وعد ربنا لمفعولا) انه كان وعده كاشا لا محالة (وينحرون للاذقان يكون) كثره لاختلاف الحال او السبب فان الاول لشكر عند انجاز الوعد والثاني لما اثر فيهم من مواضع القرآن حال كونهم باكين من خشية الله وذكر الذقن لانه أول ما يليق الأرض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الخرورج به (وزيدهم) سماع القرآن (خشوعا) لما يزيدهم علما ويقينا بالله



( قل ادعوا الله وادعوا الرحمن ) نزل حين سمع المشركون رسول الله يقول يا الله يا رحمن فقالوا انه ينهانا ان نعبد آلهين وهو يدعوا لها آخر او قالت اليهود انك لتقل ذكر الرحمن وقد اكثر الله في التوراة فالمراد على الاول هو التسوية بين اللفظين ﴿ ٢٤٦ ﴾ بانهما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف

اعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود المطلق وعلى الثاني انها بيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود وهو اجوب لقوله ( اياما تدعوا ) فله الاسماء الحسنى ( والدعاء في الآية بمعنى التسمية وهو يتعدى الى مفعولين حذف اولهما استغناء عنه وأول التخيير والتنوين في ايا عوض عن المضاف اليه وما صلة لتأكيد ما في ايا من الابهام والضمير في فله للمسمى لان التسمية له لا للاسم وكان اصل الكلام اياما تدعوا فهو حسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى للبالغة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالاتها على صفات الجلال والاکرام ( ولا تجهر بصلاتك ) بقرأة صلاتك حتى تسمع المشركين فان ذلك يحملهم على السب واللغو فيها ( ولا تخافت بها ) حتى لا تسمع من خلفك من المؤمنين ( وابتغ بين ذلك سبيلا ) بين الجهر والمخافة سبيلا وسطا فان الاقتصاد في جميع الامور محبوب روى ان ابا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول انا اتاجى ربي وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه كان يجهر ويقول اطرده الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا وقيل معناه لا تجهر بصلاتك كلها ولا تخافت بها باسرها وابتغ بين ذلك سبيلا بالاخفات نهارا والجهر ليلا ( وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن شريكا في الملك ) في الالهية ( ولم يكن له ولي من الدن ) ولي يواليه من اجل مثله به ليدفعها بمواليه نفي عنه ان يكون له ما يشاركه من جنسه ومن غير جنسه اختيارا واضطرارا وما يعاونه ويقويه ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذى يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات المنفرد بالايجاد المنعم على الاطلاق وما عداه ناقص مملوك فعمه او منعم عليه ولذلك عطف عليه قوله ( وكبره تكبيرا ) وفيه تنبيه على ان العبد وان بالغ في التنزيه والتعجيد واجتهد في العبادة والتحميد ينبغي ان يعترف بالقصور عن حقه في ذلك \* روى

سبيل الاستعارة التمثيلية بان شبهت الهيئة الحاصلة من كمال الانقياد والخضوع بهيئة من يخص الخرور بالذق من حيث ان هيئة الخرور على الوجه اقصى هيئات الخضوع ثم ان الذقن مع كونه ابعدي شي من الارض من اجزاء وجهه من خر على وجهه اذا خص الخرور به كان وصول سائر اجزاء الوجه الى الارض اتم واولى فعبير عن الهيئة المشبهة بما يعبر به عن المشبه بها تصويرا لغاية خضوعهم ونظيره في كون الكلام محمولا على التمثيل دون الحقيقة قوله تعالى انقلبتم على اعقابكم وقوله فنبذوه ووراء ظهورهم ﴿ قوله وهو اجوب ﴾ اى كون المراد من الآية انه لا رجحان لاحد الاسمين على الآخر بل هما بيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود اجوب لما ذكر بعده وذلك لان اعتراض اليهود كان تعبيراً للمسلمين على ترجيح احد الاسمين على الآخر واعتراض المشركين كان تعبيراً على الجمع بين اللفظين قوله تعالى اياما تدعوا مطابق للرد على اليهود لان المعنى اى اسم من الاسمين سميتوه به فهو حسن لا رجحان لاحدهما على الآخر في الحسن ولا يظهر كونه ردا على من يقول كيف تعبدون آلهين وتمنعون عنهما ﴿ قوله حذف اولهما ﴾ اى في الموضعين لان المفعول هو المسمى وهو محذوف فيهما وانما المذكور فيهما هو المفعول الثانى وهو الاسم والتقدير سموا معبودكم الله او سموه الرحمن اى هذين الاسمين تدعوه وتسموه فقوله ايا منصوب بتدعوا على انه مفعول ثان له والظاهر ان قوله وأول التخيير مبنى على كون الآية مسوقة للرد على اليهود الذين رجحوا تسميته تعالى باسم الرحمن وطلعنوا في المسلمين بتخليهم ذكر هذا الاسم فان الجواب بالتخيير انما يناسب الرد على من زعم رجحان التسمية باحد الاسمين ولو كانت الآية مسوقة للرد على المشركين الذين حظروا الجمع بين الاسمين لكان المناسب ان تحمل كلمة او على الاباحة فانها وان كانت لاحد الشيتين او الاشياء الا انها اذا وقعت حيث يحصل بالجمع بين الفعلين او الافعال فضيلة وشرف في الغالب تحمل على الاباحة نحو تعلم الفقه او النحو وجالس الحسن او ابن سيرين وان وقعت حيث لا يحصل به ذلك تحمل على التخيير نحو اضرب زيدا او عمرا ولا شك انها اذا وقعت في جواب من منع الجمع بين الاسمين يكون حملها على الاباحة انسب لكون المقام مقام الترغيب في الجمع بينهما ذكر في شرح الرضى ان او اذا كان في الامر فله معنيان التخيير والاباحة فان حصل للأمر بالجمع بين الامرين فضيلة وشرف في الغالب فهي للاباحة نحو تعلم الفقه او النحو والافهى للتخيير نحو اضرب زيدا او عمرا والفرق بينهما ان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين والاقتصار على احدهما وفي التخيير يحتم احدهما ولا يجوز الجمع ﴿ قوله بقرأة صلاتك ﴾ بتقدير المضاف او على اطلاق اسم الكل وارادة الجزء فان الصلاة عبارة عن مجموع الافعال والاذكار والجهر والمخافة من عوارض الصوت يقال خفت صوته يخفت خفتا وخفوتا اذا ضعف وسكن وصوت خفيت اى ضعيف خفي روى انه عليه الصلاة والسلام كان يرفع صوته بالقرأة فاذا سمعه المشركون سبوا القرءان ومن انزله ومن جابه فأنزل الله تعالى هذه الآية ﴿ قوله وفيه تنبيه ﴾ وجه التنبيه انه تعالى امره عليه الصلاة والسلام بان يخص الحمد والثناء بالآله المتزاه عن جميع صفات نقصان المنفرد بالملك المنعم على الاطلاق ثم امره بان يصفه بصفة الكبرياء المطلقة في ذاته وصفاته وافعاله واحكامه ويعتقد انه واجب الوجود لذاته غنى عن كل ما سواه ويعتقد ان كل ما كان صفة له فهو من صفات العظمة والجلال والعز والكمال وان كل واحدة من تلك الصفات ازلية قديمة سرمدية منزهة عن التغيير والزوال وان كل واحدة منها متعلقة بما لانهاية له من العلاقات ويعتقد ان كل ما يجري في ملكه وسلطانه واقع بقضائه وقدره ومشيئته وقالت المعتزلة انا تكبر الله تعالى ونعظمه عن ان يكون فاعلا لهذه القبائح والقوا حش بل نعتقد ان حكمته تقتضى التنزه والتقديس عنها وعن ارادتها قال واحد من رؤساء المعتزلة يقال له القاضي عبد الجبار الهمداني حيث رأى الاستاذ ابا اسحق الاسفراينى سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال الاستاذ ابو اسحق سبحان من لا يجري في ملكه الا ما يشاء ويعتقد انه ملك مطاع وله الامر والنهى والرفع والخفض ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من احكامه ثم انه تعالى اكد التكبير بالمأمور به فقال تكبيرا اى اقصى ما يقدر عليه الانسان الضعيف بان يجتهد ويسعى في تعظيمه وتقديسه حسبما يسعه قدرته ثم يعترف بان عقله وفهمه لا يفي بمعرفة جلال الله تعالى ولسانه لا يفي بشكره وثنائه وجوارحه واعضائه لا تفي بخدمته فيكبر الله تعالى على قدر طاقته فانه جل عن ان يكبره تكبيرا يليق بعزه ومجده ﴿ قوله اذا افصح الغلام ﴾ اى فهم ما يقوله في اقل ما يشكلم وخلص كلامه عن اللكنة والمراد بهذه الآية قوله تعالى وقل الحمد لله الى آخر السورة عن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال قول العبد الله اكبر خيرا من الدنيا وما فيها قبل افتتحت التوراة بفاتحة سورة الانعام واختمت

انه عليه الصلاة والسلام كان اذا افصح الغلام من بنى عبد المطلب علمه هذه الآية وعنه عليه السلام من قرأ سورة بنى اسرائيل ( بخاتمة ) فرق قلبه عند ذكر الوالدين كان له قطار في الجنة والقطار الف اوقية وماثا اوقية



مخاتمة هذه السورة والحمد لله رب العالمين

سورة الكهف وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** رتب استحقاق الحمد - إشارة الى ان ليس تقدير الكلام قولوا الحمد لله بل هو جلة اسمية لا محل لها من الاعراب ناطقة بان حقيقة الحمد له وجيع افراده مخصصة به تعالى وانه المستحق لها لانه الذي وصلت الى كل احد نعمته وان الذي وصلت النعمة على يده طريق لو وصولها الى الخامد وذلك الغير وان استحق الحمد ايضا في مقابلة سعيه واجتهاده في قضاء حاجة المحتاج الا ان التحكين والاقدار على ذلك السعي ليس الامنه تعالى وتوفيقه فأتوجه الى ذلك الغير من الحمد فهو بالحقيقة راجع اليه تعالى وانه تعالى مستعمل لذلك الغير في ايصال نعمته الى العبد الا ان الحمد لا يجب ان يكون في مقابلة النعمة البتة بل قد يكون بمقابلة الفضائل الغير المتعدية كما اشار اليه بقوله في آخر السورة السابقة ورتب الحمد عليه للدلالة على انه الذي يستحق جنس الحمد لانه كامل الذات ويدل عليه ايضا انه تعالى ذكر الحمد لنفسه ليدل على كماله ويدل على اثره اماما يدل على قدرته وسلطانه فكقوله تعالى الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا وقوله تعالى الحمد لله فاطر السموات والارض وامام يدل على انعامه وافضاله فكقوله تعالى الحمد لله رب العالمين وقوله تعالى الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب **قوله** وهو في المعاني قال ابن السكيت كل ما ينصب كالحائط والعود قيل فيه عوج بالقح والعوج بالكسر ما كان في عرض او دين او معاش يقال في دينه عوج كذا في الصحاح **قوله** او فيما بمصالح العباد يقال فلان قيم المسجد اذا كان قائما بمصالح المسجد مقيما لشأنه وكذا قيم الاطفال فالقرآن لما كان سببا لهداية الخلق قائما بمصالح الارواح البشرية كان كالقيم المشفق القائم بمصالح الاطفال **قوله** او على الكتب عطف على قوله بمصالح العباد فان بعض اهل التأويل فسر القيم بالشاهد وقال القرأنا قيم على الكتب المتقدمة وشاهد عليها في الزيادة والنقصان وفي التغيير والتحريف مبين ما زادوا فيها وما نقصوا وما حذروا وغيره والخاص ان فيما اذا لم يقدر له متعلق كان بمعنى مستقيما فيكون بمعنى غير ذي عوج الا ان من مادة العرب تكرر الكلام وامادته كقوله تعالى محصنات غير مسافحات فانه اذا كن محصنات لم يكن مسافحات واذا كن مسافحات لم يكن محصنات فهما يؤديان معنى واحدا الا انه كرر بناء على عادة العرب وكذا قوله تعالى لينذر بأسا شديدا فان الشديده هو البأس وكرر للتأكيده هذا اذا لم يقدر لقوله فيما متعلق واما اذا قدر له متعلق فاما ان يقدر على نحو ما في قوله تعالى ان هو قائم على كل نفس بما كسبت اي رقيب حفيظ شهيد فيكون تقيما لقوله ولم يجعل له عوجا لان المعنى حينئذ انه كامل في نفسه مكمل لغيره فيكون بالغيا في الاستقامة جدا ويقدر له الباء على نحو قولهم فلان قيم بهذا الامر اي قائم بمصالحه فيكون تكميلا بمعنى انه مستقيم في نفسه قيم بامور غيره **قوله** تقديره جعله قيما - زيادة بل ايضا اي ولم يجعل له عوجا بل جعله قيما وقوله قيما سواء كان منصوبا بمضمر او على انه حال من الضمير في له يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على جلة الصلة بخلاف ما اذا كان قيما حالا من الكتاب فانه حينئذ لا يكون قوله ولم يجعل له عوجا معطوفا على قوله انزل الكتاب لثلا يلزم الفصل بين الحال وذی الحال باجنبي فان الحال من تمام المعطوف عليه وبعض منه والمعطوف اجنبي فاصل بينهما ولا يجوز الفصل بين الحال وذی الحال باجنبي وعلى تقدير ان يكون قوله ولم يجعل معطوفا على انزل قال بعض اهل التأويل الكلام محمول على التقديم والتأخير اي انزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا واحسن الوجوه ان يجعل قيما منصوبا بمضمر لان الظاهر ان قوله ولم يجعل معطوف على انزل فلو جعل قيما حالا من الكتاب لزم العطف قبل تمام الصلة وحل الكلام على التقديم والتأخير بعيد جدا وكذلك جعل قوله ولم يجعل حالا من الكتاب كأنه قيل انزله منتقيا عنه العوج بعيد خلاف الظاهر واعلم ان حفصا وقف على تنوين عوجا مبدلا القابسة لطفيفة من غير قطع نفس اشعارا بان قيما ليس متصلا بعوجا وانما هو من صفة الكتاب وغيره لم يعبا بهذا الوهم فلم يسكت انكالا على فهم المعنى وفعل حفص في مواضع من القرآن مثل ما فعله ههنا من سكتة لطيفة نافية للوهم القاسد فنهائه يقف على مرقنا وابتدى بقوله هذا ما وعد الرحمن ليفهم من الوقف ان كلام الكفار قد انقضى وان ما بعده كلام غيرهم قبل هم الملائكة وقبل المؤمنون ومنها انه يقف على من في قوله كلا اذا بلغت التراقي وقبل من راق وابتدى براق لثلا يتوهم انها كلمة واحدة على فعال اسم مبني للبالغة من مرق يمرق فهو مراق ومنها انه يقف على لام بل في قوله تعالى بل ران

سورة الكهف مكية وقيل الاقوله

واصبر نفسك مع الذين يدعون

ربهم وهي مائة واحدى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب

يعني القرآن رتب استحقاق الحمد على انزال

تبيينها على انه اعظم نعمائه وذلك لانه الهادي

الى ما فيه كمال العباد والداعي الى ما

ينتظم صلاح المعاش والمعاد (ولم يجعل

عوجا) شيا من العوج باختلال في اللفظ

وتناف في المعنى او انحراف من الدعوة الى

جناب الحق وهو في المعاني كالعوج

في الاعيان (قيما) مستقيما معتدلا لا افرا

فيه ولا تقرب او قيما بمصالح العباد فيكون

وصفاله بالتكميل بعد وصفه بالكمال او على

الكتب السابقة بشهد بصحتها واتصاف

بمضمر تقديره جعله قيما وعلى الحال من الضمير

في له او من الكتاب على ان الواو

ولم يجعل للحال دون العطف اذ لو كان

للعطف كان المعطوف فاصلا بين ابعاض

المعطوف عليه ولذلك قيل فيه تقدير

وتأخير وقرئ قيما



ويتدنى بران لما تقدم **قوله** صادرا من عنده **قوله** إشارة الى ان من لدن متعلق بمحذوف منصوب على انه نعت لبأسا او حال من الضمير في شديدا وان لدن بمعنى عند **قوله** وقرأ ابو بكر **قوله** اي لدنهي باسكان الدال واشتمائها شيئا من الضم وبكسر النون والهاء موصولة بياه ووجهه انه سكن الدال تخفيفا كتسكين عين عضد وسبع فالتقى ساكنان فكسر النون لالتقاء الساكنين فكان حقه ان يكسر الاول على القاعدة المعروفة الا انه يلزم منه العود الى ما قرأ منه ثم لما كسرت النون كسرت الهاء ايضا اتباعا ووصلها بياه واشتمام الدال شيئا من الضم إشارة الى اصلها وقرأ الباقيون من لدنه بضم الدال واسكان النون وضم الهاء وابن كثير يصلها بواو ويقرأ من لدن ونحو منهو وعنهو وغيره لا يصلها بشيء **قوله** استعظاما لكفرهم **قوله** فان الخاص قد يعطف على العام لانتبيه على مرتبة الخاص وتنزيل تلك المرتبة منزلة التباين حكما اذ لا يعلم حكم احد المتباينين ببيان حكم التباين الاخر بل لابد من ذكر الآخر بعده والتخصيص على حكمه فكذا يعطف الخاص على العام وبين حكمه قصدا واصالة بناء على تنزيله منزلة التباين بالنسبة العام المذكور قبله بطريق تنزيل التغاير في الوصف منزلة التباين في الذات وقوله تعالى ما لهم به من علم لا يستدعي تحقق المعلوم في نفسه لان انتفاء العلم بالشيء قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون لانه في نفسه محال لا يمكن تعلق العلم به وما نحن فيه من قبيل الثاني وهذا معنى قوله يقولونه عن جهل مفرط اي لا يحكم به عقولهم ولا يؤدي اليه فكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطلان بل هو مجرد لقلقة لسانهم يجرى على ألسنتهم ليس في قلوبهم من معناه شيء وصفت الكلمة بالخروج الذي هو من صفات الاجسام بناء على ان الاصوات والحروف والكلمات المركبة منها انما تحدث بسبب خروج النفس من الخلق فوصفت الاعراض المذكورة بوصف ما يكون سببا لحدوثها والافلاعراض لا يصح عليها الخروج والانتقال **قوله** فانهم كانوا يطلقون الاب الح **قوله** لعل هذا الاطلاق كان جائزا في شريعة من قبلنا كما يجوز في شريعتنا نسبة الغضب والرحمة ونحوهما اليه تعالى على ارادة غايتها الا انه لم يحز في شريعتنا اطلاق الاب عليه تعالى ولا اطلاق الابن على بعض عبيده لايهامه معاني فاسدة **قوله** وكلمة نصب على التمييز لانها ترفع الابهام المستقر عن ذات مقدرة وهي النسبة المحفوظة في قولك كبرت المقالة او الكلمة فانها مبهمه لان من سمع تلك الجملة يجوز ان يكون المراد ان تلك المقالة كبرت كذبا او جهلا او افتراء فلما اضمر فاعل كبرت فيه حصل الابهام واحتاج الى رفعه بخلاف ما اذا قرئ برفع الكلمة على الفاعلية فانه لا يضمر فيه شيء فيكون حينئذ على طريق قولك عظم فلان وعلى تقدير الاضمار يكون ذلك راجعا الى مقالهم المفهومة من قوله تعالى قالوا اتخذ الله ولدا اي كبرت مقالهم تلك كلمة ومعنى الكلام التعجب اي ما اكبرها كلمة وقوله تخرج من افواههم صفة الكلمة تؤذن باستعظامها لان بعض ما يحظر بالبال لا يجترئ الانسان على اظهاره باللفظ **قوله** وقيل صفة محذوف **قوله** يعني قيل ان كبرت بمعنى بئس وفاعله مضمر مفسر بالنكرة المنصوبة بعده على التمييز كما في قولك بئس رجلا والخصوص بالذم محذوف تقديره كبرت كلمة الخارجة من افواههم وقرئ كبرت بسكون الباء واشتمام الضم وهي لغة تميم **قوله** قائلها **قوله** البجع الاهلاك يقال بجع الزجل نفسه بجمعاً وبخوفا اي اهلكها على وجد والمقصود من الآية تسلية الرسول صلى الله عليه وسلم والمعنى لا يعظم حزنك واسفك بسبب كفرهم فانا بعثناك منذرا وبشيرا واما تحصيل الايمان في قلوبهم فلا قدرة لك عليه والقاء في قوله فلعلك جواب الشرط وهو قوله ان لم يؤمنوا قدم عليه وحقه التأخير وقال الجمهور جواب الشرط محذوف لدلالة قوله فلعلك قيل كلمة لعل وهذا للاشفاق الذي يقصده التسلي والحث على ترك التحزن والتأسف ثم قيل الاسف هو النهاية في الغضب كقوله تعالى فلما آسفونا انتقمنا منهم قال اهل التأويل المعنى فلما اغضبونا وقيل الاسف هو النهاية في الحزن كقوله تعالى يا اسفا على يوسف اي يا حزنا فانه عليه الصلاة والسلام كادت نفسه الكريمة تهلك حزنا عليهم واشفاقا من ان تلتف أنفسهم في النار بتركهم الايمان وفيه دلالة على انه عليه الصلاة والسلام لم يكن يقاتل الكفرة للقتل والانتلاف وانما يقاتلهم ليسلوا ويخلصوا من الهلاك الابدي فان من كان باخع نفسه اشفاقا عليهم من الهلاك كيف يقاتلهم للاهلاك وقوله تعالى على آثارهم متعلق بقوله باخع اي باخع نفسك من بعدهم حال بقاء آثارهم وعلامتهم وعدم اندراسها بالكلية فانه يصح ان يقال مات الثاني في اثر الاول اي حال بقاء أثره **قوله** وقرئ ان بالفتح **قوله** قرأ الجمهور ان لم يؤمنوا بكسر الهمزة على انها شرطية فعلى هذه القراءة يكون باخع للاستقبال فيعمل لان الشرطية للاستقبال كأنه قيل لعلك تبخ نفسك الآن او غدا ان لم يصدر منهم ايمان

( لينذر بأسا شديدا ) اي لينذر الذين كفروا عذابا شديدا مخذف المفعول الاول اكتفاء بدلالة القرينة واقتصارا على الغرض المسوق اليه ( من لدنه ) صادرا من عنده وقرأ ابو بكر باسكان الدال اسكان الباء من سبع مع الاشتمام ليدل على اصله وكسر النون لالتقاء الساكنين وكسر الهاء للاتباع ( ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا ) هو الجنة ( ما كتبت فيه ) في الاجر ( ايدا ) بلا انقطاع ( وينذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ) خصهم بالذكر وكرر الانذار متعلقا بهم استعظاما لكفرهم وانما لم يذكر المنذرين استغناء بتقدم ذكره ( ما لهم به من علم ) اي بالولد او باتخاذ او بالقول والمعنى انهم يقولونه عن جهل مفرط وتوهم كاذب او تقليد لما سمعوه من افواههم من غير علم بالمعنى الذي ارادوا به فانهم كانوا يطلقون الاب والابن بمعنى المؤثر والاثار او بالله اذ لو علموه لما جوزوا نسبة الاتخاذ اليه ( ولا لا بالهم ) الذين تقولوه بمعنى التثنية ( كبرت كلمة ) عظمت مقالهم هذه في الكفر لما فيها من التشبيه والتشريك وابهام احتياجه تعالى الى ولد يعينه ويخلفه الى غير ذلك من الزيف وكلمة نصب على التمييز وقرئ بالرفع على الفاعلية ( تخرج من افواههم ) صفة لها تفيد استعظام اجترائهم على اخراجها من افواههم والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها وقيل صفة محذوف هو الخصوص بالذم لان كبرهنا بمعنى بئس وقرئ كبرت بالسكون مع الاشتمام ( ان يقولون الا كذبا فلعلك باخع نفسك ) قائلها ( على آثارهم ) اذا ولوا عن الايمان شبهة لما بداخله من الوجد على توليهم بمن فارقت اعزته فهو يتحسر على آثارهم ويخضع نفسه وجدا عليهم وقرئ باخع نفسك على الاضافة ( ان لم يؤمنوا بهذا الحديث ) بهذا القرآن ( اسفا ) لتأسف عليهم او متأسفا عليهم والاسف فرط الحزن والغضب وقرئ ان بالفتح على لان فلا يجوز اعمال باخع الا اذا جعل حكاية حال ماضية



(اناجعلنا ماعلى الارض) من الحيوان والنبات والمعادن (زينة لها) ولاهلها (لتبلوهم اياهم احسن علا) فى تعامله وهو من زهد فيه ولم يغتر به وقنع منه بما رزق به اياه وصرفه على ما ينبغي وفيه تسكين لرسول الله صلى الله عليه وسلم (واناجعلون ماعليها صعيدا جزا) زهد فيه والجزز الارض التى قطع نباتها مأخوذ من الجزز وهو القطع والمعنى انالنعبد ماعليها ﴿ ٢٤٩ ﴾ من الزينة ترابا مستويا بالارض ونجعلها كصعيد امس لانبات فيه (ام حسبت) بل احسبت

(ان اصحاب الكهف والرقم) فى ابقاء حياتهم مدة مديدة (كانوا من آياتنا عجا) وقصتهم بالاضافة الى خلق ماعلى الارض من الاجناس والانواع الفاتنة للمحصر على طبائع متباعدة وهيشات متخالفة تعجب الناظرين من مادة واحدة ثم ردها اليها ليس بمعجب مع انه من آيات الله كالنزر الخبير والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقم اسم الجبل او الوادى الذى فيه كهفهم واسم قريتهم او كلهم قال امية بن ابى الصلت وليس بها الا الرقيم مجاورا \*

وصيدهم والقوم فى الكهف همدا \* اولوح رصاصتى او جري رقت فيه اسماءهم وجعل على باب الكهف وقيل اصحاب الرقيم قوم آخرون كانوا ثلاثة خرجوا يرتادون لاهليهم فاخذتهم السماء فأووا الى الكهف فانحطت صخرة وسدت بابه فقال احدهم اذكروا ايكمل عمل حسنة لعل الله يرحنا ببركته فقال احدهم استعملت اجراء ذات يوم فجاء رجل وسط النهار وعمل فى بقبته مثل عملهم فاعطيته مثل اجرهم فغضب احدهم وترك اجرة فوضعه فى جانب البيت ثم مر بى بقر فاشترى به فصيلة فبلغت ماشاء الله فرجع الى بعد حين شيخا ضعيفا لاعرفه وقال انى عندك حقا وذكرك حتى عرفته فدفعته اليه جميعا اللهم ان كنت فعلت ذلك لوجهك فافرج عنا فانصدع الجبل حتى رأوا الضوء وقال آخر كان فى فضل واصابت الناس شدة فجاءت امرأة فطلبت منى معروفة فقلت والله ما هودون نفسك فأبت وعادت ثم رجعت ثلاثا ثم ذكرت لزوجهها فقال اجبى له واغيبى عيالك فأنت وسلمت الى نفسها فلما انكشفتها وهممت بها ارتعدت فقلت مالك قالت اخاف الله فقلت لها خفته فى الشدة ولم اخفه فى الرخاء فتركتها واعطيتها ملتسما اللهم ان كنت فعلت لوجهك فافرج عنا فانصدع حتى تعارفوا وقال الثالث كان لى ابوان هما وكان لى غنم وكنت اطعمهما واسقيهما ثم ارجع الى غنى فبسنى ذات يوم غيب فلم ارح حتى امسيت فأبنت اهلى فوجدتهما نائمين فشق على ان اوقظهما فتوقفت جالسا ومحلى على يدى حتى ايقظتهما

وقرى شاذا بفتح الهزة على حذف الجار اى لان لم يؤمنوا فعلى هذه القراءة المناسب ان يكون باخع للمضى لان لم يؤمنوا ماض ولا ضرورة تدعو الى صرفه عن معناه فلا يعمل الا اذا جعل حكاية حال ماضية كأنه قيل لعلك تجتنب نفسك لاجل ان لم يؤمنوا فجئى باسم الفاعل لتصوير تلك الحالة فى ذهن السامع واستحضارها وان لم يحمل على حكاية الحال الماضية لا يعمل فيجب اضافته الى مابعد **قوله** وفيه تسكين اى تسكين لوجهه واعتماده على عدم ايمانهم ووجه التسكين ان الآية لما دلت على ان اهل الارض لم يعط لهم ماعليها من الزينة لينتفعوا به بخانا وانما اعطى لهم ذلك ابتلاء واختبارا ليظهر منهم ماعلى الله تعالى انه يكون منهم فيجازى كل واحد من آثار الحياة الدنيا وزينتها ومن آثار رضى الرحمن ومطاعته على حسب قصده وينته ظهر له عليه الصلاة والسلام ان شأنه وما يليق به ليس الا بشارة المطيع وانذار العاصى وانه تعالى هو المطلع على اعمالهم ونياتهم ومن يستحق ان يخلق فيه الاهتداء او الضلالة فيسكن بذلك وجهه وغضبه وازهد خلاف الرغبة يقال زهد فى الشيء وعن الشيء بمعنى واحد اى لم يردده ولم يرغب فيه والصعيد التراب وقيل الصعيد المستوى من الارض وقيل هو وجه الارض مطلقا والجزز الذى لانبات فيه ولا ماء **قوله** بل احسبت اشارة الى ان ام منقطعة مقدرة بل والهزة وبلى هى التى للانتقال لا لابطال ماسبق والهزة للانكار وذكر الله تعالى او لا من الآيات الكلية تزيين الارض بما خلق فوقها من الاجناس التى لاحصر لها ثم ذكر انه يزيل ذلك كله ويجعله كأن لم يكن ثم اضرب عنه وقال ام حسبت كأنه قيل يتعجب من قصة اصحاب الكهف ولا يفكر فى سائر الآيات فان تزيين الارض بانواع المعادن والحيوان والنبات وازالتها بالكلية بعد ما اخذت الارض زخرفها وازينت اعظم واعجب من قصة اصحاب الكهف والانسان عاداته ان يتعجب من شىء قل اناسه به وان كان الذى يحضرته اعجب منه قال الامام تعجبوا من قصة اصحاب الكهف وسألوه من رسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الامتحان فقال الله تعالى ام حسبت انهم كانوا من آياتنا عجا فقط فلا تحسبن ذلك فان آياتنا كلها عجب فان كان قادرا على تخلق السموات والارض ثم تزيين الارض بانواع المعادن والنبات والحيوان ثم جعلها بعد ذلك صعيدا جزا خاليا من الكل كيف يستبعدون قدرته على حفظ طائفة مدة ثلاثمائة سنة او اكثر فى النوم روى ان قريشا بعثوا الى المدينة رهطا وقالوا لهم سلوا احابار اليهود عن محمد وصفته واخبروهم عن قوله فانهم اهل الكتاب الاول وعندهم من العلم ما ليس عندنا من علم الانبياء فخرج رهط حتى قدموا المدينة فسألوا احابار اليهود عن اخبار محمد صلى الله عليه وسلم فقال احابار اليهود سلوه عن ثلاث عن قبة ذهبوا فى الدهر الاول ما كان من امرهم فان حديثهم عجب وعن رجل طواف قد بلغ مشارق الارض ومغاربها ما كان نبأ وسلوه عن الروح ما هو فان اخبركم عن اثنين ولم يخبركم عن الثالث فهو نبي والافتقار فلما قدم رهط مكة قالوا قد جئناكم بتفصيل ما بيننا وبين محمد واخبروا ما قالت اليهود فجاءوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه فقال عليه الصلاة والسلام اخبركم بما سألتهم عنه غدا ولم يستن فانصرفوا عنه ومكث رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يذكرون خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك حتى ارجف اهل مكة به وقالوا وعدنا محمد غدا واليوم مضى خمس عشرة ليلة وشق عليه ذلك ثم جاء جبريل من عند الله عز وجل بسورة اصحاب الكهف وفيها معابة الله تعالى اياه على جزمه وفيها خبر اولئك القبة وخبر الرجل الطواف وعجا فى قوله تعالى كانوا من آياتنا عجا خبر كان ومن آياتنا حال منه لانه فى الاصل صفة فلما قدم صار حالا قال امية بن ابى الصلت

وليس بها الا الرقيم مجاورا \* وصيدهم والقوم فى الكهف همدا \* استشهد على ان الرقيم الكلب وهذا يدل على ان قصة اصحاب الكهف كانت فى علم العرب وان لم يكونوا عالميا على وجهها \* الوصيد فناء البيت وهو مفعول مجاورا والهمد جمع همد بمعنى الرافد والنائم بمعنى ان اصحاب الكهف كانوا رقادا فى الغار وكلهم مجاورا لوصيدهم كما قال تعالى وكلهم باسط ذراعيه بالوصيد **قوله** اولوح رصاصتى **قوله** فيكون الرقيم بمعنى المرقوم وهو المكتوب قال تعالى كتاب مرقوم اى مكتوب **قوله** تعالى اذ اوى القبة منصوب بعجا او باذكر المقتدر لابقوله ام حسبت لانه كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبينهم مدة طويلة فلا يجوز حسابه عليه الصلاة والسلام فى ذلك الوقت الذى اووا فيه الى الكهف اى صاروا فيه وكانوا قبة اى شيانا متقابلين فى الانسان من اولاد عظماء الروم آمنوا برهم وكان ذلك الايمان عبرة

واخذت محلى فلبت فيه ومضيت اليهما الصبح فسقيتهما اللهم ان كنت فعلت لوجهك فافرج عنا ففرج الله عنهم فخرجوا وقد رفع ذلك نعمان بن بشير (اذ اوى القبة الى الكهف) معنى قبة من اشرف الروم ارادهم ديسانوس على الشرك فأبوا وهربوا الى الكهف



وتفكر منهم في عظمة الله تعالى وملكوته لم يأتهم بذلك وحى ولم يقرأوا كتابا ولم يدركوا زمان نبوة وكانوا في زمن فترة قبل ان يبعث الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام ثم بعثه الله تعالى وهم في الكهف راقدون ولبت في أمته ثلاثا وثلاثين سنة ثم رفعه الله ومضى بعده زمان طويل ثم بعثهم الله تعالى وايقظهم واطلع اهل ذلك العصر على حالهم ليعلموا ان وعد الله بالبعث حق وان الساعة آتية **قوله** او اجعل امرنا كله رشدا على ان تكون كلمة من في قوله من امرنا رشدا تجريدية اذ هو الامر بعينه مبالغة في ارشاده ولهذا قال اجعل امرنا كله رشدا والتجريد من المحسنات البدعية المعنوية وهو ان ينتزع من امر ذي صفة امر آخر مماثل لذلك الامر ذي الصفة في تلك الصفة لاجل المبالغة في كمال تلك الصفة في ذلك الامر ذي الصفة حتى كأنه بلغ من الاتصاف بتلك الصفة الى حيث يصح ان ينتزع منه موصوف آخر بتلك الصفة فان جعلت كلمة من في الآية تجريدية يكون مطلوبهم ان يبلغ امرهم في الرشد والهداية حدا يصح مع ذلك الحد ان يستخلص منه امر آخر مثله في الرشد وفي الوجه الاول تكون من متعلقة بيهي ويكون المعنى انهم لما هربوا الى الكهف وفارقوا الناس وطلبوا سلامة الدين سألوا ربهم ان يهيي لهم الرشد والاستقامة في مفارقتهم الكفار **قوله** بمعنى انماهم ائمة لا تبهم فيها الاصوات **قوله** يعني ان ضرب الحجاب المانع من ان تصل الاصوات الموقظة الى آذانهم واسماعهم كناية عن الانامة الثقيلة وانما صلح كناية عنها لان الصوت والتنبيه طريق ازالة النوم فسد طريقه يدل على استحكام النوم وثقله وخصت الآذان دون العيون مع ان النوم يتعلق بها دون الآذان لان ضرب الحجاب على العين لا يصلح كناية عن المبالغة في النوم لان سد الابصار انما يدل على كمال ان لا يكون ماهو طريق الازالة مؤثرا في زواله **قوله** بنى على امراته **قوله** اي بنى عليها القبة عند دخوله عليها فان العرس كان بيني على اهله حجابا **قوله** ظرفان لضربنا الاول ظرف مكان والثاني ظرف زمان والمعنى انماهم فيه سنين ذوات عدد وقد بينها الله تعالى بقوله ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعا **قوله** ليتعلق علمنا تعلقا حاليا لما كان قوله تعالى لنعلم متعلقا بقوله بعثنا ودل الكلام على ان يكون علمه تعالى حادثا مترتبا على ايقاظهم دفع ذلك الاحتمال بما يدل على ان علمه تعالى سرمدي لا يجوز عليه التغيير والزوال وانما التغيير في المعلومات وانه تعالى عالم بها في الازل على ما ستكون عليه في اوقات حدوثها وبقائها وكلما تجدد لها حال من الاحوال تعلق علمه تعالى بتلك الحال عند تجددتها بالتجديد والتغيير انما هو في تعلقات العلم لا في نفسه وقال هشام انه تعالى لا يعلم الحوادث قبل وقوعها ولا يعلمها الا عند حدوثها واحتج عليه بهذه الآية **قوله** المختلفين منهم او من غيرهم **قوله** اشارة الى ان اهل التأويل اختلفوا في الحزبين قال مجاهد رضى الله عنه ان الحزبين من القنية لان اصحاب الكهف لما اتيهم الاختلاف في انهم كم ناموا ويدل عليه قوله تعالى قال قائل منهم كم لبثتم قالوا لبثنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبثتم فاصحاب الكهف كانوا حزينين استقل احدهما مدة لبثهم واستطالها آخرون وهم الذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وقال القرآء ان طائفتين من المسلمين اختلفوا في مدة لبثهم في الكهف قبل خروجهم منه فبعثهم الله تعالى ولم يبين ذلك بل اجمعه وليس لنا حاجة الى تعيين ما ابهى الله تعالى بيانه **قوله** ولما لبثوا حال منه **قوله** اي من امدا لانه لو تأخر عنه لكان نعتا له فلما قدم عليه صار حالا والمعنى ضبط امدا كائنا زمان لبثهم في الكهف وان كانت اللام لام العلة يكون المعنى حيثئذ لنعلم اي الحزبين احصى اي علم كقوله احصاه الله ونسوه للسبب الذي لبثوا فيه لاجله **قوله** وقبل احصى اسم تفضيل لم يرض به لان افعل من كذا لا يبنى من باب افعل يفعل وقولهم ما اولاه للخبر وما اعطاه للمال فن الشواذ والشاذ النادر لا يقاس عليه والمذاق يروى بالدال والذال وهو رجل من بنى عبد شمس وابوه واجدادهم يعرفون بالافلاس قال الشاعر في حقه

فانك ان ترجو نحيما ونفعها \* كراجي النداء والعرف عند المذاق \*

وقوله وامدا نصب بفعل دل عليه احصى اي دل احصى الذي هو التفضيل على ذلك الفعل المضمر من جنسه واحتج الى الاضمار لان افعل التفضيل لا يعمل في مظهر واول البيت

ولم ارمثل الحى حيا مصححا \* ولا مثلنا يوم التقينا فوارسا \*

اكره وأحى للحقيقة منهموا \* واضرب منا بالسيف القوانسا \*

الصبح المغار عليه وقت الصبح وحقيقة الرجل ما يحق على الرجل ان يحميه والدفاع عنه من اهل بيته والقوانس

(قوالا ربنا آتانا من لدنك رحمة) توجب لنا المغفرة والرزق والامن من العدو (وهي لنا من امرنا) من الامر الذي نحن عليه من مفارقة الكفار (رشدا) نصير بسببه راشدين مهتدين او اجعل امرنا كله رشدا كقولك رأيت منك اسدا واصل التهيشه احداث هيئة الشيء (فضر بنا على آذانهم) اي ضربنا عليها حجابا يمنع السماع بمعنى انماهم ائمة لا تبهم فيها الاصوات فحذف المفعول كما حذف في قولهم بنى على امراته (في الكهف سنين) ظرفان لضربنا (عددا) اي ذوات عدد ووصف السنين به يحتمل الكثير والتقليل فان مدة لبثهم كبعض يوم عنده (ثم بعثناهم) اي ايقظناهم (لنعلم) ليتعلق علمنا تعلقا حاليا مطابقا لتعلقه او لا تعلقا استقباليا (اي الحزبين) المختلفين منهم او من غيرهم في مدة لبثهم (احصى) لالبثوا امدا ضبط امدا لزمان لبثهم وما في اي من معنى الاستفهام علق عند تعلم فهو مبتدأ واحصى خبره وهو فعل ماض وامدا مفعوله ولما لبثوا حال منه او مفعول له وقيل انه المفعول واللام مزيدة وما موصولة وامدا تمييز وقيل احصى اسم تفضيل من الاحصاء بحذف الزوائد كقولهم هو احصى للمال وافلس من ابن المذاق وامدا نصب بفعل دل عليه احصى كقوله \* واضرب منا بالسيف القوانسا



جمع قونس وهو أعلى البيضة من الحديد ويطلق على ما بين اذني الفرس أيضا يمدح كلا الفريقين اعداءه واصحابه  
يقول لم ار مغارا عليهم مثل الذين صبحناهم ولا مغيرين مثلنا يوم لقيناهم وصف المغار عليهم بكمال الشجاعة  
ليكون ادل على شجاعة من غلب عليهم فالقوانس في البيت منصوب بفعل مقدر من جنس افعل التفضيل  
اي يضرب القوانس لانفس افعل التفضيل لانه لا يعمل في المظهر فكذا فيما نحن بصدده فان قيل انه انما لا يعمل  
في مظهر فاعل او مفعول به فلم لا يجوز ان يكون امدا منصوبا على التمييز ويعمل فيه احصى كما في اكثر منه مالا  
واحسن وجها اجيب بان التمييز في امثال ذلك انما هو فاعل في المعنى لان المال هو الذي كثر والوجه هو الذي  
حسن وليس الامد هو الذي احصى **قوله** تعالى آمنوا برهم في التفات من التكلم الى الغيبة اذ لو جاء على نسق  
قوله نحن نقص عليك لقبيل ربك وقوله زدناهم وربطنا التفات من هذه الغيبة الى التكلم ايضا **قوله** وقوتناها  
بالصبر يعني ان قوله تعالى وربطنا على قلوبهم استعارة تبعية شبه تثبيت قلوبهم وتقويتها وجعلها على الصبر على  
الشدة التي تحملوها ربط الدابة وشدها بالرباط وهو الحبل فان ربط الدابة شدها بالرباط والمربط ايضا هو الحبل  
ومن المجاز ربط الله على قلوبهم لانه يعتدى بنفسه الا انه نزل منزلة اللازم وزيدت كلمة على الاستعلاء للبالغة  
والدلالة على كون الربط والتقوية مسئوليا على قلوبهم مستقرا عليها كما في قوله ويخرج دوما في عراقيهم نصلي  
**قوله** اذ قاموا منصوب بربطنا والمعنى قوتنا قلوبهم اذ قاموا بين يدي ملكهم دقيانوس حين ماتهم على ترك  
عبادة الصنم فقالوا ربنا رب السموات والارض اقروا بربوبية الله تعالى بين يدي ذلك الجبار بقوة الله تعالى  
اياهم على مخالفته وعصيانه وقيل انهم كانوا عظماء المدينة فخرجوا منها ذات يوم فاجتمعوا ورآء المدينة من غير معاد  
فقال اكبرهم اني لا جد في شيا وهو ان رب السموات والارض فقالوا نحن كذلك نجد في انفسنا ققاموا جميعا  
فقالوا ربنا رب السموات والارض **قوله** والله لقد قلنا قولا ذا شطط يعني ان قوله لقد قلنا جواب قسم  
مضمر وشططا مصدر شطت الدار نشط اي بعدت وشط الرجل اي بعد عن الحق والشطط مجاوزة القرب في كل  
شيء اشار اليه بقوله مفراط في الظلم واتصاه على انه صفة مصدر محذوف اي قولا ذا شطط لان اذا جواب وجزء  
**قوله** تعالى لولا يأتون تخفيض فيه معنى الانكار وقوله عليهم تقديره على عبادتهم وعلى اتخاذهم مخذف  
المضاف لهم ولم يكتفوا بالانكار على اتخاذهم الشركاء وعبادتهم اياها من غير ان يشيروا برهاننا فطعنا على صحته  
بل قالوا فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا اي لا احد اظلم منه يعنون ان الحكم بان له تعالى شريكا وولدا مع  
قدان ما يدل عليهم اظلم واقرأ عليه تعالى **قوله** تعالى وما يعبدون ذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان ما بمعنى  
الذي والعائد محذوف اي واعترزتم الذي يعبدونه اشار اليه بقوله ومعبودهم وقوله الا الله مستثنى متصل من الذي  
يعبدونه والثاني ان تكون ما مصدرية وان يكون الا الله مستثنى متصلا ايضا بتقدير المضاف اي واذا عترزتموهم  
اي تركتموهم وعبادتهم الا عبادة الله والثالث ان تكون نافية وتكون الجملة من كلام الله تعالى وقعت معترضة  
بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم والا مستثنى مفرغ اخبر الله تعالى عن الفرية انهم لا يعبدون غيره **قوله**  
من امركم متعلق بالفعل قبله ومن لا بداء الغاية او للتبويض وقيل هي بمعنى بدل كما في قوله تعالى ارضيتكم بالحياة  
الدنيامن الآخرة ويجوز ان يكون حالا من مرقا فمتعلق بمحذوف **قوله** تعالى مرقا **قوله** قرأ الجمهور بكسر  
الميم وقح الغاء وقرأ نافع وابن عامر بفتح الميم وكسر الغاء قبل هما لغتان بمعنى واحد في الجارحة وفي ما يرتفق به  
اي ينتفع به وقد يستعمل كل واحد منهما في موضع الآخر وقبل هما لغتان فيما يرتفق به واما الجارحة فيكسر  
الميم فقط **قوله** لنصوع يقينهم اي خلوص يقينهم عن شوب الشك والتناصع الخالص من كل شيء **قوله**  
لورأتهم يعني ان قوله تعالى وترى ليس المراد به ان المخاطب يرى هذه الصورة بل المقصود بيان ان باب ذلك  
الكهف الى جهة الشمال نحو نبات نعش فتكون الشمس طالعة وغاربة لا تدخل عليهم فيؤذيتهم حرها وتغير  
الوانهم فالمعنى انك لورأتهم على هذه الصورة ثم اخبر انهم كانوا في متسع من الكهف ينالهم فيه برد الريح ونسيم  
الهوا فقال وهم في فجوة منه اي من الكهف والفجوة متسع في مكان الراغب في فجوة اي في ساحة واسعة **قوله**  
لان الكهف كان جنوبيا اي كانت ساحة الغار وداخله في جانب الجنوب وذلك يقتضي ان يكون باب في جانب  
الشمال **قوله** اولان الله تعالى زورها عنه يعني ان للمفسرين في تفسير الآية قولين الاول ان باب ذلك  
الكهف كان الى جانب الشمال مستقبل نبات نعش لا يقع فيه شعاع الشمس عند الطلوع ولا عند الغروب ولا فيما

(نحن نقص عليك نبأهم بالحق) بالصدق  
(انهم قبية) شبان جمع فتى كصبي وصبيبة  
(آمنوا برهم وزدناهم هدى) بالتثبت  
(وربطنا على قلوبهم) وقوتناها بالصبر  
على هجر الوطن والاهل والمال والجارحة  
على اظهار الحق والرد على دقيانوس  
الجبار (اذ قاموا) بين يديه (فقالوا)  
ربنا رب السموات والارض ان ندعو من  
دونه الها لقد قلنا اذا شططا) والله لقد  
قلنا قولا ذا شطط اي ذا بعد عن الحق  
مفرط في الظلم (هؤلاء) مبتدأ (قومنا)  
عطف بيان (اتخذوا من دونه آلهة) خبره  
وهو اخبار في معنى انكار (لولا يأتون) هلا  
يأتون (عليهم) على عبادتهم (بسلطان بين)  
ببرهان ظاهر فان الدين لا يؤخذ الا به وفيه  
دليل على ان مالا دليل عليه من الديانات  
مردود وان التقليد فيه غير جائز (فمن اظلم ممن  
افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك اليه  
(واذا عترزتموهم) خطاب بعضهم لبعض  
(وما يعبدون الا الله) عطف على الضمير  
المنصوب اي واذا عترزتم القوم ومعبودهم  
الا الله فانهم كانوا يعبدون الله ويعبدون  
الاصنام كسائر المشركين ويجوز ان تكون  
ما مصدرية على تقدير واذا عترزتموهم  
وعبادتهم الا عبادة الله وان تكون نافية على  
انه اخبار من الله تعالى عن الفرية بالتوحيد  
معترض بين اذ وجوابه لتحقيق اعترالهم  
(فأثروا الى الكهف ينشركم ربكم) يسط  
الرزق لكم ويوسع عليكم (من رحمة)  
في الدارين (ويهي لكم من امركم مرقا)  
ما ترتفقون به اي تتفقون وجزمهم بذلك  
لنصوع يقينهم وقوة وثوقهم بفضل الله تعالى  
وقرأ نافع وابن عامر مرقا بفتح الميم وكسر  
الغاء وهو مصدر جاء اذا كالمرجع والحيض  
فان قياسه الفتح (وترى الشمس) لورأتهم  
والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم او  
لكل احد (اذا طلعت زاور عن كهفهم) تميل  
عنه ولا يقع شعاعها عليهم فيؤذيتهم لان  
الكهف كان جنوبيا اولان الله تعالى زورها  
عنه







بعاقبة عمله وكم في قوله تعالى كم لبثتم استفهامية منصوبة بالفعل الذي بعدها كما في قولك كم يوما صمت لان الفعل الذي بعدها غير مشغول بضميرها وفي مثله تكون كم معرفة على حسب اقتضاء العامل والمميز محذوف تقديره كم يوما لبثتم حذف لدلالة الجواب عليه واو في قوله او بعض يوم لشك منهم لما ذكره من ان جوابهم هذا مبني على غالب الظن قيل انهم دخلوا الكهف اول النهار فنظروا حين استيقظوا فاذا هو آخر النهار فقالوا لبثنا يوما ثم رأوا من الشمس بقية فقالوا او بعض يوم وهم في هذا الجواب وان كانوا مخطئين الا انهم لما بنوا هذا الجواب على غالب الظن وكان الامر عندهم كذلك لم يوصفوا فيه بالكذب ولم يؤخذوا به **قوله** ولذلك احوالوا العلم الى الله تعالى يدل على ان الذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم هم الذين قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وان ما بعده يدل منه وعلى الاحتمال الثاني يكون اصحاب الكهف ثلاث فرق قال واحد منهم كم لبثتم واجاب جماعة منهم بان قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وانكر عليهم الآخرون بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم روى ابن عباس استدلال هذه الآية على ان الصحيح من الاقوال في عددهم انهم سبعة لان الله تعالى قال في اول الآية قال قائل منهم هذا واحد وقال في جواب قول هذا القائل قالوا لبثنا يوما او بعض يوم وقالوا قول جمع اول واقوله ثلاثة ثم قال قالوا ربكم اعلم بما لبثتم وهذا قول جمع آخر سواهم خاطب هذا الجمع الاول بان قالوا ربكم اعلم بما لبثتم فكان المجيون ستة والسائل واحدا فالجموع سبعة **قوله** ثم لما علموا ان الامر ملتبس لطريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهمهم **قوله** بيان لوجه ارتباط قولهم فابعثوا احداكم الآية بما قبله الذي هو تذكير حديث البعث مع انه لا مناسبة بينهما بحسب الظاهر وتقريره ان الآية من باب اسلوب الحكيم كقوله

انت تشكى عندي مزاوله القرى \* وقد رأيت الضيفان يخون منزلي \*

قلت كاني ما سمعت كلامها \* هم الضيف جدي في قراهم وعجلي \*

وكقول بعضهم للحجاج وقد قال الحاج له متوعدا لاحلتك على الادهم يعني القيد مثل الامير يحمل على الادهم والاشهب اى على الفرس الادهم يعني الذي غلب سواده والاشهب الذي غلب بياضه فان المنكلم قد ينطق بالمخاطب بغير كلامه لجملة على وجه آخر وقوله وقرأ ابو عمرو الى قوله بالتخفيف اى باسكان الراء وقح الواو والباقون بكسر الراء وقرأ ابن كثير بورقكم بكسر الراء وادغام القاف في الكاف وقرئ بالتخفيف اى باسكان الراء وكسر الواو بادغام القاف في الكاف وبعدم ادغامها **قوله** وحلهم له اى حل اصحاب الكهف للورق يدل على ان امساك الزاد امر مشروع لا ينافي التوكل **قوله** من العود بمعنى الصبرورة كما يقال للآخره معاد فانه من العود بمعنى التحول لامن العود بمعنى الرجوع الى الامر الاول **قوله** اذ دخلتم في ملتهم **قوله** فترء لكون اذامضا فانه قيل ليس انهم لو اكرهوا على الكفر حتى اظهروا ولم يكن عليهم مضرة فكيف قالوا ولن تفعلوا اذا ابداء اجيب بانه يحتمل ان يكون المراد انهم خافوا من انهم لو ردوا الى الكفر وبقوا مظهرين لذلك الكفر مدة وربما تميل قلوبهم الى ذلك الكفر ويصيرون كافرين في الحقيقة فلهذا الاحتمال خافوا وقالوا ذلك **قوله** اطلعنا عليهم اى على احوالهم غيرهم يقال عثرت على كذا اى علمته واختلفوا في السبب الذي عرف الناس طول مدة اصحاب الكهف على وجهين الاول انه طالت شعورهم واطفارهم طولا مخالفا للعادة وظهرت في بشرة وجوههم آثار عجيبه تدل على ان مدتهم قد طالت طولا خارجا عن العادة والثاني ان ذلك الرجل الذي بعثوا الى المدينة لما ذهب الى السوق ليشتري الطعام اخرج الدراهم التي عليها اسم دقيانوس فقال صاحب الطعام هذه الدراهم غير موجودة في هذا اليوم وانما كانت موجودة قبل هذا الوقت بمدة مديدة ودهر داهر فلعلت وجدت كنزا فاجتمع الناس اليه وحلوه الى ملك البلد فقال الملك من اين وجدت هذه الدراهم فقال بعث بها شيئا من التمر وخرجنا فرارا من الملك دقيانوس فعرف ذلك الملك انه ما وجد كنزا بل الله تعالى بعثه بعد موته **قوله** ليعلموا ان وعد الله بالبعث **قوله** على ان الوعد مصدر على حاله اى ليعلموا ان ما اخبرهم الرسل من بعث الاموات ليس اختراعا من عند انفسهم بل كونه وعد الله تعالى وخبرنا منه حتى فان القوم لما علموا ان الله تعالى اناهم مدة طويلة وابقاهم من غير طعام ولا شراب في تلك المدة على ان الانسان لا يبقى من غير طعام ولا شراب في مدة اسبوع فضلا عن مثل تلك المدة علموا ان من قدر على حفظهم من كل ضرر واذى وابقاهم فيها لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ولا يعجز عن شئ يريد كونه **قوله** حين اماتهم الله تعالى ثانيا فان الملك وقومه لما رأوا

مدة لبثه ولذلك احوالوا العلم الى الله تعالى (قالوا ربكم اعلم بما لبثتم) ويجوز ان يكون ذلك قول بعضهم وهذا انكار الآخرين عليهم وقيل انهم لما دخلوا الكهف غدوة وانتبهوا ظهيرة وظنوا انهم في يومهم او اليوم الذي بعده قالوا ذلك فلما نظروا الى طول اطفارهم واشعارهم قالوا هذا ثم علموا ان الامر ملتبس لطريق لهم الى علمه اخذوا فيما بهمهم وقالوا (فابعثوا احداكم بورقكم هذه الى المدينة) والورق الفضة مضروبة كانت وغيرها وقرأ ابو عمرو وحزة وابوبكر وروح عن يعقوب بالتخفيف وقرئ بالتثنية وادغام القاف في الكاف وبالتخفيف مكسور الواو مدغما وغير مدغم ورد المدغم لالتقاء الساكنين على غير حده وجملة له دليل على ان التزود رأى المتوكلين والمدينة طرسوس (فلينظر ايها) اى اهلها (ازكى طعاما) احل واطيب وأكثر وارخص (فليأتكم برزق منه وليتلطف) وليتكلف اللطف في المعاملة حتى لا يغبن اوفى التصني حتى لا يعرف (ولا يشعن بكم احدا) ولا يفعلن ما يؤدى الى الشعور (انهم ان يظهروا عليكم) ان يطلعوا عليكم او ينظروا بكم والضمير للاهل المقدري ايها (رجوكم) يقتلوكم بالرجم (او يعيدكم في ملتهم) او يصيروكم اليها كرها من العود بمعنى الصبرورة وقيل كانوا اولا على دينهم فآمنوا (ولن تفعلوا اذا ابداء) اذ دخلتم في ملتهم (وكذلك اعثرنا عليهم) وكما اغناهم وبشاهم لتزداد بصيرتهم اطلعنا عليهم (ليعلموا) ليعلم الذين اطلعناهم على حالهم (ان وعد الله) بالبعث او الموعد الذي هو البعث (حق) لان توهمهم وانتباههم كمال من يموت ثم يعث (وان الساعة لا ريب فيها) وان القيامة لا ريب في امكانها فان من توفي نفوسهم وامسكها ثلاثمائة سنين حافظا ابدانها عن التحلل والتفتت ثم ارسلها اليها قدر ان يتوفي نفوس جميع الناس ممسكا اياها الى ان يحشر ابدانها فيردها عليها (اذ ينزعون) ظرف لا عثرنا اى اعثرنا عليهم حين ينزعون (بينهم امرهم) امر دينهم وكان بعضهم يقول تبعث الارواح مجردة وبعضهم يقول

بثمان ليرتفع الخلاف ويتبين النهما يعثان معا او امر القية حين اماتهم الله تعالى بالموت فقال بعضهم ماتوا وقال آخرون ناموا نومهم اول مرة



او قال طائفة بنى عليهم بنيانا يسكنه الناس ويتخذونه قرية وقال آخرون لتخذن عليهم مسجدا يصلى فيه كما قال تعالى ( فقالوا ابناو اعليهم بنيانا ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لتخذن عليهم مسجدا ) وقوله ربهم اعلم بهم اعتراض امامن الله ردا على الخائضين في امرهم من اولئك المتنازعين

اصحاب الكهف ووقفوا على احوالهم عاد القوم الى كهفهم فاماتهم الله تعالى فعند هذا اختلف الناس فقال قوم انهم نيام كالمرأة الاولى وقال آخرون بل الان ماتوا **قوله** او قال طائفة بنى عليهم بنيانا عطف على قوله فقال وقوله بنيانا يجوز ان يكون مفعولا به جمع بنيانة وان يكون مصدرا **قوله** وقيل لما انتهوا الى الكهف اي وروى ان الملك واهل المدينة لم يدخلوا عليهم وعى عليهم مكانهم حين دخله الفتى وهو عليا وانما علم اهل المدينة حقيقة البعث وحقيقة استدلاله باخبار عليا عنهم وثبت عندهم صدقه بما شاهدوا من حاله وامامه **قوله** قيل هو قول اليهود وهذا القول يستدعي ان يكون اطلاع اهل المدينة على حال اصحاب الكهف قبل بعثه موسى عليه الصلاة والسلام لان علم اليهود باحوالهم يستلزم ان تكون احوالهم مذكورة في التوراة وذكر في شرح التأويلات انه اختلف في وقتهم قال بعضهم كان فيما بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه وقال بعضهم كان ذلك قبل بعث موسى عليه الصلاة والسلام وهو قول الحسن وابي بكر وغيرهما وهذا شبه لانهم انما سألوا عنه اهل التوراة وهم اليهود فلا يحتمل ان يكون بعد عيسى وهم لا يؤمنون بعيسى ولا بالانجيل **قوله** تعالى قال الذين غلبوا على امرهم اي امر اصحاب الكهف قبل المراتب للملك المسلم وقيل اولياء اصحاب الكهف وقيل رؤساء البلد لان من له الغلبة في هذا النزاع لا بد ان يكون احد هؤلاء ذكر في القصة ان الملك جعل على باب الكهف مسجدا وجعل عنده عيدا عظيما وامر ان يؤتى كل سنة وعن الزجاج انه قال هذا يدل على انه لما ظهر امرهم غلب المؤمنون بالبعث والنشور لان المساجد للمؤمنين به ثم انه تعالى اخبر انه سيقع نزاع في عددهم وقد وقع ذلك لما وفد نصارى نجران على النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف فقالت البيهقيونية منهم كانوا ثلاثة رابعهم كلهم وقالت النسطورية منهم كانوا خمسة سادسهم كلهم وقالت المسلمون كانوا سبعة وثامنهم كلهم ولفظ يقولون في المواضع الثلاثة جميعا للاستقبال اما الاول فلكونه مصدرا بسين الاستقبال واما الاخران فلكونهما معطوفين على يقولون الاول فيكونان داخلين في حكم السنين وهو المتبادر من قوله اكتفاء بعطفه على ما هو فيه لان الواو ولما كانت لمطلق الجمع كان معنى يقولون بعد سيقولون انه يحصل منهم الاقوال الثلاثة فلو قيل سيقولون بعد سيقولون لكان تكرارا لما يدل على الاستقبال وان جعل الاخيران معطوفين على قوله سيقولون يحتملان ايضا على الاستقبال لاشتراك لفظ المضارع بين الحال والاستقبال واختصاصه في هذا الموضع بالاستقبال بقرينة المقام كاختصاص الاول به بواسطة السين **قوله** يرمون رميا بالخبر الخفي الذي لا مطلع لهم عليه واتيانه **قوله** اشارة الى ان رجلا منصوب بمقتدر من لفظه اي يرجون رجاء وان الرجم معناه الرمي واتيانه الكلام والتكلم به من غير تدبر وعلم بحقيقة كلامه والمطلع مصدر ميمي بمعنى الاطلاع ويحتمل ان يكون اسم فاعل من باب الافعال **قوله** وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة صفة للنكرة فان الجملة اذا وقعت صفة للنكرة جاز ان يدخلها الواو لتأكيد لصوق الصفة بالموصوف فان الصفة نوع اتصال بالموصوف فاذا اريد تأكيده ذلك الاتصال والصوق وسط بينهما هذه الواو لتؤكد ان هذه الصفة غير منفكة عن الموصوف لازمة له غير مفارقة عنه كما تنوسط بين الجملة الواقعة حالا وبين ذى الحال تأكيدها لما بينهما من الصوق والاتصال وتبنيها على الصوق والاتصال الا ترى ان ما وقع صفة للنكرة اذا تقدم عليها وهي بعينها تصير حالا ولو لم يكونا متحدتين معنى لما كان كذلك سواء كان في الصورة الربط وتأكيد الاتصال توسطت بين الجملة والنكرة ايضا لذلك وما قيل من ان دخول الواو بين الصفة والموصوف غير مستقيم لاتحاد الصفة والموصوف ذاتا وحكما وتأكيدها للصوق يقتضى شئبين مبنين على ان تكون الواو في مثل هذا الموضع عاطفة مقتضية للمغايرة وليست كذلك بل هي مجردة لمحض الجمعية والصوق فان واو العطف تقتضى المغايرة وتتضمن معنى الجمعية فاذا اريد منها معنى الجمعية دون المغايرة كان من باب اطلاق اسم الكل على الجزء كهمزة الاستفهام في قوله تعالى سواء عليهم انذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون فان الهمزة فيه مسلوقة للدلالة على معنى الاستفهام متحضة لجرد الاستواء كتنجيس النداء في قولك انا نفعل كذا ايها العصابة فانه لجرد الاختصاص ومسلوب عنه معنى طلب الاقبال وقيل انها واو الثمانية فان السبعة عند العرب كانت متميزة عن سائر اسماء العدد من حيث دلالتها

في زمانهم او من المتنازعين فيهم على عهد الرسول صلى الله عليه وسلم او من المتنازعين للرد الى الله بعدما تذكروا امرهم وتناقلوا الكلام في انسابهم واحوالهم فلم يتحقق لهم ذلك حتى ان البعوث لما دخل السوق واخرج الدراهم وكان عليها اسم دقيانوس انهوه بانه وجد كنزا فذهبوا به الى الملك وكان نصرانيا موحدا فقص عليه القصص فقال بعضهم ان آباءنا اخبرونا ان قرية فرتوا يدينهم من دقيانوس فلعلهم هؤلاء فانطلق الملك واهل المدينة من مؤمن وكافر وابصروهم وكلوهم ثم قالت القبة للملك نستودعك الله ونعيذك به من شر الجن والانس ثم رجعوا الى مضاجعهم فأتوا فدفنهم الملك في الكهف وبني عليهم مسجدا وقيل لما انتهوا الى الكهف قال لهم الفتى مكانكم حتى ادخل او لا تلافيزعوا فدخل فعمى عليهم المدخل فبنوا ثم مسجدا ( سيقولون ) اي الخائضون في قصتهم في عهد الرسول صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمؤمنين ( ثلاثة رابعهم كلهم ) اي هم ثلاثة رجال رابعهم كلهم بالضمامة اليهم قبل هو قول اليهود وقيل هو قول السيد من نصارى نجران وكان يعقوبيا ( ويقولون خمسة سادسهم كلهم ) قاله النصارى او العاقب منهم وكان نسطوريا ( رجاء بالغيب ) يرمون رميا بالخبر الخفي الذي لا مطلع لهم عليه واتيانه او ظنا بالغيب من قولهم رجيم بالظن اذا ظن وانما لم يذكر بالسين اكتفاء بعطفه على ما هو فيه ( ويقولون سبعة وثامنهم كلهم ) اما قاله المسلمون باخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لهم عن جبرائيل عليه السلام واما الله تعالى اليه بان اتبعه قوله ( قل رب اعلم بعثتهم ما يعلمهم الا قليل ) وانبع الاولين قوله رجاء بالغيب وبان اثبت العلم بهم لطائفة بعدما حصر اقوال الطوائف في الثلاثة المذكورة فان عدم ايراد رابع في نحو هذا المحل دليل لعدم مع ان الاصل بغيره ثم ردت الاولين بان اتبعهم رجاء بالغيب ليتبعين الثالث وبان ادخل فيه الواو على الجملة الواقعة



على الكثرة والمبالغة في العدد قال تعالى ان تستغفر لهم سبعين مرة على معنى ان تكثر الاستغفار لهم غاية الاكثر  
 فاذا ذكروا سبعة جاؤا بالواو لتدل على ان السبعة دالة على الكثرة والمبالغة في العدد وان مدخولها ثامن  
 فلما كانت السبعة اصلا في المبالغة في العدد عندهم كانوا اذا وصلوا الى الثمانية ذكروا لفظا يدل على الاستئناف  
 فقالوا واثامنهم وكان قريش اذا عدوا يقولون واحد اثنان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة فيدخلون  
 الواو على عقد الثمانية خاصة وكان العقد عندهم سبعة كما انه اليوم عندنا عشرة فاذا جاوز السبعة جاؤا بالواو  
 على الاستئناف ونظيره قوله تعالى التائبون العابدون الى قوله والناهون عن المنكر وقوله تعالى في حق ازواج  
 النبي صلى الله عليه وسلم عسى ربه ان يطلقكن ان يتدلهن ازواجهن اخرها منكن مسلمات مؤمنات الى قوله وابكارا فان قوله  
 والناهون عن المنكر هو الثامن ومنه قوله تعالى اذا جاؤها وقحت ابوابها بالواو لان ابواب الجنة ثمانية  
 وابواب النار سبعة وكذا قوله وابكارا ثامن ما تقدم ولم يذكر المصنف هذا الوجه لان هذه الواو لم تثبت في اللغة  
 وقد انكرها حذاق النحاة **قوله** واسماؤهم بملجأ ومكشينا هؤلاء اصحاب يمين الملك ومروث  
 ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره **قوله** وكان الملك يستشير هؤلاء السنة وكانوا يتصرفون في مهماته والسابع  
 الراعي الذي واقفهم حين هربوا من ملكهم دقياتوس قيل اسمه كفيشططبوش وروى عن ابن عباس ان اسماءهم  
 مكشينا وبلجنا ومرطوش وبنوش وسارينوش ودونوارش وكفيشططبوش قال عبد الله بن عمر اذا وقع  
 الحريق في موضع فكثبت هذه الاسماء على قطعة ورق وطرحته في الحريق طفي **قوله** فاذن الله تعالى  
 في شأن القضية **قوله** فان المرأة في اللغة الجدال يقال ماري بماري بماراة ومرآة اي جادل والمراد بكون الجدال ظاهرا  
 ان لا يتعمق بل يقتصر على ما اوحى اليه في القرآن وهو انه لا يعلم عددهم الا القليل فوجب التوقف وترك قطع  
 النزاع ونظيره قوله تعالى ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن ونقل عن القرآء انه اناء صلى الله عليه وسلم  
 فريقان من نصارى نجران يعقوب ونسطوري فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن عدد اصحاب الكهف فنهى  
 عنه بقوله تعالى ولا تستفت فيهم منهم احدا **قوله** ولم يستثن **قوله** اي لم يقل ان شاء الله سمي قولك ان شاء الله  
 كلمة استثناء لانه عبر عنها بقوله الا ان يشاء الله قيل احتبس الوحى بعده خمسة عشر يوما وفي رواية اربعين  
 يوما ثم نزلت هذه الآية جعل قوله الا ان يشاء الله متعلقا بالنهي وذكر لتعلقه به وجهين الاول ان يجعل الا ان يشاء الله  
 مستثنى مفرغا من اعم الاحوال بان يقدر المضاف بعد البناء المقدر بعد الا ويحذف مفعول المشيئة وهو الضمير  
 الراجع الى الفعل المدلول عليه بقوله اني فاعل ذلك اي لا تقولن اني فاعله غدا في حال من الاحوال الا في حال  
 كونك ملتبسا بذكر مشيئة الله وانساني ان يجعل مستثنى مفرغا من اعم الاوقات اي لا تقولن ذلك من تلقاء  
 نفسك في وقت ما الا في وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك فيه وفيه وجه ثالث وهو الا ان يشاء الله  
 في معنى كلمة تأيد كأنه قيل فلا تقولنه من تلقاء نفسك ابدا فيحمل الاستثناء على تأكيد النهي والمبالغة على  
 هذا الوجه فهو وجه تعلقه **قوله** ولا يجوز تعليقه بفاعل **قوله** لان قوله تعالى الا ان يشاء الله ان كان متصلا  
 بقوله اني فاعل لا يخلو اما ان يكون المستثنى اقتران المشيئة بالفعل او اعتراضها قبله ولا وجه لشيء منهما اما الاول  
 فلا ان المشيئة المقترنة بالفعل سواء كانت مشيئة الفعل بالفعل توجب الفعل ولا تنافيه حتى يصح استثناءه من  
 قوله اني فاعل ذلك بكل حال ومشيئة الله تعالى بترك الفعل لا يمكن اقترانها بفعل العبد حتى يصح استثناءها منه  
 واما الثاني فلا انه لو كان المراد اني فاعل ذلك غدا بكل حال الا في حال ان تعترض مشيئة الله تعالى بترك الفعل  
 لا فاد كون هذا القول منهيا عنه ولا وجه لان ينهى العبد عن ان يقول اني فاعل ذلك فيما يستقبل الا ان يشاء الله  
 تعالى من ترك الفعل لان تمكن العبد من الفعل متوقف على انتفاء مشيئة الترك فكيف ينهى عن تقييد الفعل  
 بانتفاءها وتعليقه عليه فلما امتنع تعلقه بقوله اني فاعل تعين تعلقه بالنهي على احد الوجهين نهى الله تعالى  
 عن ان يعد الانسان عدة ولا يستثنى فيها لان العدة اضافة الفعل الى نفسه وهو لا يستغل في افعاله فلذلك  
 امر بان يلحق الاستثناء بها لئلا يلحقه معرفة الخلف في الوعد اذا لم يفعل ما وعد فقول الواعد ان شاء الله يدفع عنه  
 حنث خلف الوعد على تقدير عدم وفائه بعهده لان ارادة الله تعالى لا يقدر العبد على ايقاعها فلا يحث بتركه  
 الا انهم اختلفوا في ان الاستثناء هل يجب ان يكون متصلا بما قبله في اللفظ لدفع الحث او لا يجب فذهب ابن  
 عباس ومن تبعه الى انه لا يجب ان يكون متصلا به حتى اذا نسي ان يقول ان شاء الله ثم تذكر بعد سنة وقاله كفى

وعن علي رضي الله عنه هم سبعة واثامنهم  
 كلهم واسماؤهم بملجأ ومكشينا ومروث  
 هؤلاء اصحاب يمين الملك ومروث  
 ودبرنوش وشاذنوش اصحاب يساره وكان  
 يستشيرهم والسابع الراعي الذي واقفهم  
 واسم كلهم قطير واسم مدينتهم افسوس  
 وقيل الاقوال الثلاثة لاهل الكتاب والقليل  
 منهم (فلا تمار فيهم الامر آظاهرا) فلا تجادل  
 في شأن القضية الاجدالا ظاهرا غير متعمق في  
 وهو ان تقص عليهم ما في القرآن من غير  
 تجهيل لهم والرد عليهم (ولا تستفت فيهم  
 منهم احدا) ولا تسأل احدا منهم عن قصته  
 سؤال مسترشد فان فيما اوحى اليك لمندوح  
 عن غيره مع انه لا علم لهم بما ولا سؤال متعنت  
 تريد تفصيح المسؤل عنه وتزييف ما عند  
 فانه محل بمكارم الاخلاق (ولا تقولن لشيء  
 اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) فهو  
 تأديب من الله تعالى لنبيه حين قالت اليهود  
 لقريش سلوه عن الروح واصحاب الكهف  
 وذو القرنين فسألوه فقال اشوني غدا اخبر  
 ولم يستثن فابطأ عليه الوحى بضعة عشر يوما  
 حتى شق عليه وكذبته قريش والاستثناء من  
 النهي اي لا تقولن لاجل شيء تعزم عليه  
 اني فاعله فيما يستقبل الا بان يشاء الله اي  
 الا ملتبسا بمشيئة قائلا ان شاء الله او الا  
 وقت ان يشاء الله ان تقوله بمعنى ان يأذن لك  
 فيه ولا يجوز تعليقه بفاعل لان استثناء اقتران  
 المشيئة بالفعل غير سديد واستثناء اعتراضها  
 دونه لا يناسب النهي



في دفع الحث واحتج عليه بقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت وذلك لان الظاهر انه كلام متصل بما قبله والتقدير انه اذا نسى ان يقول ان شاء الله فليذكره اذا تذكر وقوله واذكر غير مختص بوقت معين بل يتناول جميع الاوقات فوجب ان يكون دافعا للحنث في اى وقت ذكره \* واعلم ان استدلال ابن عباس ظاهري في ان الاستثناء لا يجب ان يكون متصلا واما الفقهاء فقالوا انما يجوزنا ذلك لزم ان لا يستقر شيء من اليهود والايمن \* حكى انه بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال له ابو حنيفة هذا يرجع عليك فانك تأخذ البيعة بالايمن كما يقول المبايع ابايعك على السمع والطاعة ثم يؤكد بالايمن بان يقول والله لا اخرج من هذه البيعة فلو جاز انفصال الاستثناء لجاز ان يخرج من عندك ويستثنى بان يقول الازمان كذا او الامر كذا او ان يفعل كذا فاستحسن المنصور كلامه ورضى عنه \* قال الامام حاصل كلامهم يرجع الى تخصيص النص بالقياس وفيه ما فيه وايضا فلو قال ان شاء الله تعالى في نفسه خفية بلسانه بحيث لم يسمعه احد فهو معتبر ودافع للحنث بالاجماع مع ان المحذور الذي ذكره حاصل ثبت ان الذي عولوا عليه ليس بقوى والاولى ان يحتج على وجوب كون الاستثناء متصلا بدليل آخر **قوله** ولذلك يجوز **قوله** اي لما ذكر من الآية ولما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان شاء الله لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذانسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك يجوز تأخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يقرر اقرار ولا مطلق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب وليس في الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه او اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به ليعتدك على التدارك او اذكره اذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى (وقل عسى ان يهدين ربي) يدلني (لا قرب من هذا رسدا) لا قرب رسدا واظهر دلالة على اني نبي من نبي اصحاب الكهف وقدهاء لا عظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه ايامهم والاعخبار بالغيوب والحوادث النازلة في اعصارا مستقبله الى قيام الساعة

في دفع الحث واحتج عليه بقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت وذلك لان الظاهر انه كلام متصل بما قبله والتقدير انه اذا نسى ان يقول ان شاء الله فليذكره اذا تذكر وقوله واذكر غير مختص بوقت معين بل يتناول جميع الاوقات فوجب ان يكون دافعا للحنث في اى وقت ذكره \* واعلم ان استدلال ابن عباس ظاهري في ان الاستثناء لا يجب ان يكون متصلا واما الفقهاء فقالوا انما يجوزنا ذلك لزم ان لا يستقر شيء من اليهود والايمن \* حكى انه بلغ المنصور ان ابا حنيفة خالف ابن عباس في الاستثناء المنفصل فاستحضره لينكر عليه فقال له ابو حنيفة هذا يرجع عليك فانك تأخذ البيعة بالايمن كما يقول المبايع ابايعك على السمع والطاعة ثم يؤكد بالايمن بان يقول والله لا اخرج من هذه البيعة فلو جاز انفصال الاستثناء لجاز ان يخرج من عندك ويستثنى بان يقول الازمان كذا او الامر كذا او ان يفعل كذا فاستحسن المنصور كلامه ورضى عنه \* قال الامام حاصل كلامهم يرجع الى تخصيص النص بالقياس وفيه ما فيه وايضا فلو قال ان شاء الله تعالى في نفسه خفية بلسانه بحيث لم يسمعه احد فهو معتبر ودافع للحنث بالاجماع مع ان المحذور الذي ذكره حاصل ثبت ان الذي عولوا عليه ليس بقوى والاولى ان يحتج على وجوب كون الاستثناء متصلا بدليل آخر **قوله** ولذلك يجوز **قوله** اي لما ذكر من الآية ولما روى انه عليه الصلاة والسلام قال ان شاء الله لما نزل قال عليه الصلاة والسلام ان شاء الله (اذانسيت) اذا فرط منك نسيان لذلك ثم تذكره وعن ابن عباس ولو بعد سنة ما لم يحنث ولذلك يجوز تأخير الاستثناء عنه وعامة الفقهاء على خلافه لانه لو صح ذلك لم يقرر اقرار ولا مطلق ولا عتاق ولم يعلم صدق ولا كذب وليس في الآية والخبر ان الاستثناء المتدارك به من القول السابق بل هو من مقدر مدلول به عليه ويجوز ان يكون المعنى واذكر ربك بالتسبيح والاستغفار اذا نسيت الاستثناء مبالغة في الحث عليه او اذكر ربك وعقابه اذا تركت بعض ما امرك به ليعتدك على التدارك او اذكره اذا اعتراك النسيان ليدركك المنسى (وقل عسى ان يهدين ربي) يدلني (لا قرب من هذا رسدا) لا قرب رسدا واظهر دلالة على اني نبي من نبي اصحاب الكهف وقدهاء لا عظم من ذلك كقصص الانبياء المتباعدة عنه ايامهم والاعخبار بالغيوب والحوادث النازلة في اعصارا مستقبله الى قيام الساعة



شأنها ثم اختتمها بالطمع ما هو اعظم منها واقرّب ارشاد المسترشدين **قوله** اولاً قرب رشداً وادنى خيراً من  
 المنسى **قوله** فعلى هذا يكون قوله تعالى وقل عسى مرتبط بقوله واذكر ربك لا يجمعون القصة بان يكون معطوفاً على  
 ما هو العامل في قوله تعالى اذأوى القبة الى الكهف على معنى اذ كر اذأوى القبة وقل عسى ان يهتدي ربي ويكون  
 المعنى على الوجه الثاني واذكر ربك اذا نسبت شيئاً والجمع منه ان يهديك لشيء آخر بدل المنسى وقل عسى ان يهتدي  
 ربي لشيء آخر وهو اقرب رشداً ومنفعة من المنسى فيكون لفظ هذا اشارة الى المنسى **قوله** وهو بيان لما اجله **قوله**  
 اى بقوله فضر بنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً فانه تعالى اجل قصتهم بقوله اذأوى القبة الى قوله نحو نقص  
 عليك نبأهم ثم شرع في تفصيلها بقوله نحن نقص وساق الكلام في تفصيلها الى ان عين في آخر مدة لبثهم في كهفهم  
 احياناً محفوظة اجسادهم **قوله** على وضع الجمع موضع الواحد **قوله** فانه لا وجه لقراءة الاضافة سوى ان يكون  
 سنين تمييزاً وحق مائة ان يضاف الى مائة مفرداً ويقال ثلاثمائة سنة كما يقال ثلاثمائة رجل وثلاثمائة درهم قال ابن  
 الحاجب ومير مائة والف وتنبيههما وجمعهما محفوض مفرد فقد ظهر ان الاصل في الاستعمال افراد مائة لكن وضع  
 الجمع مكانه مبالغة في الدلالة على الكثرة كما وضع الجمع موضع الواحد في قوله تعالى بالاخيرين اعمالاً فان الاصل  
 فيه بالاخيرين عملاً لاستقلاله بحصول الفائدة مع كون المفرد اخف لكن اوثرا للجمع مبالغة وتنصيصاً على الانواع بان  
 كل نوع كأنه جنس مستقل يكفي لزيادة خسرانهم هذا هو الوجه العام لوضع الجمع موضع الواحد وسوغه هنا  
 امر ان الاول ان ما في لفظ سنين من علامة الجمع ليست متحصنة لكونها علامة الجمع بل هي جبر لما حذف من لفظ  
 سنة فكانت كأنها من تمام بناء الواحد قبل اصل سنة سنة مثل جهة لانها من سنهت النحلة وتسنت اذا انت عليها  
 السنون وقبل المحذوف منه الواو وتشهد اطلاقات العرب على كل واحد من القولين قائم بقولون سنهت عنده  
 وتسنت عنده واستأجرته مساناة ومسافهة وتقول في التصغير سنبة وسنبة والثاني ان الاصل اى القياس المرفوض  
 في العدد اضافته الى الجمع لكون المعدود جماعة اى فيما فوق الواحد والاثني لان العدد المضاف ليس الامافوقهما  
 الا انه قد يعدل عنه الى المفرد لغرض فلما اضافته الى الجمع استعمل على الاصل المرفوض وقوله ومن لم يصف ابدل  
 السنين من ثلاث جعله صاحب الكشاف عطف بيان له وهو الظاهر لان جعله بدلا يستلزم ان لا يكون تعيين مدة  
 لبثهم مقصودا وليس كذلك بل المقصود ذلك لانه لما قيل ثلاثمائة لم يعرف انها ايام او شهور او سنون فبين انها  
 سنون وقوله تسعاً مفعول به لقوله ازدادوا على وزن افعلوا ابدلتاء افعل دالاً لوقوعها بعد الزاى وقلبت الياء  
 ألفاً فصار ازدادوا وكان زادت متدياً الى اثنين نحو زادهم مرضاً وزادهم هدى فلما نقل الى باب الافعال عدى  
 الى واحد والاصل ازدادوا تسع سنين فحذف التمييز للدلالة ما تقدم عليه اذ لا تقول عندي ثلاثمائة درهم  
 وتسعة الا وانت تريد تسعة دراهم ولو اردت تسعة ثياب او نحوها لم يحز لانه ليس من جنس ما قبله حتى يدل  
 عليه فلما نزل قوله تعالى ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا تسعاً قالت نصارى نجران اما الثلاثمائة فقد  
 عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزل قوله تعالى قل الله اعلم بما لبثوا اى انه تعالى اعلم بمقدار لبثهم من اهل الكتاب  
 المختلفين فيه لانه المفرد يعلم ما غاب في السموات والارض عن العباد وادراكهم فيكون عالماً بمدة لبثهم  
 لا محالة **قوله** ومحله الرفع على الفاعلية **قوله** فان المعنى ما ابصر الله بكل موجود واسمعه لكل مسموع  
 زيدت الباء في الفاعل اصلاً لفظ قال نجم الدين الاسترابادى في شرح الكافية واما احسن بريد فعند سيدييه  
 لفظ افعل صورته الامر ومعناه الماضى من افعل اى صار ذا فعل كالجم اى صار ذا الجم والباء بعده زائدة  
 في الفاعل وضعف قوله ان الامر بمعنى الماضى بانه مما لم يهد بل جاء الماضى بمعنى الامر وبان افعل بمعنى  
 صار ذا كذا قليل وبان زيادة الباء في الفاعل قليل والمطرود زيادتها في المفعول **قوله** والنصب **قوله** اى  
 ومحله النصب على المفعولية فان قولك احسن بريد امر لكل احديان يجعل زيد احسناً اى بان يصفه بالحسن فكانه  
 قيل صفه بالحسن كيف شئت فان فيه كل ما يمكن ان يكون في الشخص وهذا معنى مناسب للتعبير بخلاف تقدير  
 سيدييه وايضا همزة الجمل اكثر من همزة صار ذا كذا وان لم يكن شيء منهما مقياساً مطرداً هذا اصل هذا التركيب  
 فالمعنى الامر والخطاب لكل واحد وصار ملخصه انشاء التجب فهمزة افعل ان كانت للجعل والتعدي فالباء مزيدة  
 في المفعول وان كانت للصيرورة كانت الباء لتعدي **قوله** وقرأ ابن عامر بالتاء **قوله** اى بناء الخطاب والجرم  
 عطفاً على قوله ولا تقولن لشيء وقوله واذكر ربك اذا نسبت وقوله وقل عسى اى ولا تشرك انت ايها الانسان

اولاً قرب رشداً وادنى خيراً من المنسى  
 (ولبثوا في كهفهم ثلاثمائة سنين وازدادوا  
 تسعاً) يعنى لبثهم فيه احياء مضروباً على  
 آذانهم وهو بيان لما اجله قبل وقيل انه  
 حكاية كلام اهل الكتاب فانهم اختلفوا  
 في مدة لبثهم كما اختلفوا في عدتهم فقال  
 بعضهم ثلاثمائة سنين وقال بعضهم  
 ثلاثمائة وتسع سنين وقرأ حذرة والكسائى  
 ثلاثمائة سنين بالاضافة على وضع  
 الجمع موضع الواحد ويحسنه ههنا ان  
 علامة الجمع فيه جبر لما حذف من الواحد  
 وان الاصل في العدد اضافته الى الجمع  
 ومن لم يصف ابدل السنين من ثلاث  
 (قل الله اعلم بما لبثوا) غيب السموات  
 والارض له ما غاب فيها وخفي من احوال  
 اهلها فلا خلق يخفى عليه علماً (ابصر به  
 واسمع) ذكر بصيغة التجب للدلالة على  
 ان امره في الادراك خارج عما عليه ادراك  
 السامعين والبصيرين اذ لا يحجب شيء  
 ولا يفاوت دونه لطيف وكشف وصغير  
 وكبير وخفى وجلى والهاء تعود الى الله ومحله  
 الرفع على الفاعلية والباء مزيدة عند سيدييه  
 وكان اصله ابصر اى صار ذا بصر ثم نقل  
 الى صيغة الامر بمعنى الانشاء فبرز الضمير  
 لعدم لياق الصيغة له او لزيادة الباء كافي قوله  
 تعالى وكفى به والنصب على المفعولية عند  
 الاخفش والفاعل ضمير المأمور وهو كل  
 احد والباء مزيدة ان كانت الهمزة لتعدي  
 ومعديّة ان كانت للصيرورة (مالهم) الضمير  
 لاهل السموات والارض (من دونه من ولى)  
 يتولى امورهم (ولا يشرك في حكمه) في  
 قضائه (احدا) منهم ولا يجعل له فيه مدخلا  
 وقرأ ابن عامر وقالون عن يعقوب بالتاء  
 والجزم على نهى كل احد عن الاشراك



ثم لادل اشتغال القرآن على قصة أصحاب الكهف من حيث انها من المغيبات بالاضافة الى **٢٥٨** الرسول صلى الله عليه وسلم على انه وحى

مجهز امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه فقال (واتل ما وحي اليك من كتاب ربك) من القرآن ولا تسمع لقولهم انت بقرآن غير هذا اوبدله (لا تبدل لكلماته) لا احد يقدر على تبديلها وتغييرها غيره (ولن نجد من دونه ملتحدا) ملتحدا تعدل اليه اذ هممت به (واصبر نفسك) احبسها وثبتها (مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) في مجامع اوقاتهم او في طرفي النهار وقرأ ابن عامر بالغدوة وفيه ان غدوة علم في الاكثر فتكون اللام فيه على تأويل التنكير (يريدون وجهه) رضى الله وطاعته (ولا تعد عينك عنهم) ولا يجاوزهم نظرك الى غيرهم وتعديته بمن لتضمينه معنى نبايقال نبت وعلت عنه عينه اقتصمته ولم تعلق به والقرض في هذا اعطاهم عيني اي لا تقصمهم عينك متجاوزين الى غيرهم وقرئ ولا تعد عينك ولا تعد من اعداء وعداء والمراد نهى الرسول ان يزدري بفقراء المؤمنين وتعلو عينه عن رثائه زبهم طموحا الى طراوة زى الاغنياء (يريد زينة الحياة الدنيا) حال من الكفاف في القراءة المشهورة ومن المستكن في الفعل في غيرها (ولا تطع من اغفلنا قلبه) من جعلنا قلبه غافلا (من ذكرنا) كامية بن خلف في دطائك الى طرد الفقراء عن مجلسك لصناديد قريش وفيه تنبيه على ان الداعي له الى هذا الاستدعاء غفلة قلبه عن المعقولات وانهما في المحسوسات حتى خفي عليه ان التعرف بحماية النفس لازمة الجسد وانه لو اطاعه كان مثله في الغباوة والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال الى الله تعالى قالوا انه مثل اجبته اذا وجدته كذلك او نسبته اليه او من اغفل ابلاه اذا تركها بغير سمعة اي لم يسمه بذكرنا كقلوب الذين كتبنا في قلوبهم الايمان واحتجوا على ان المراد ليس بظاهر ما ذكر اول بقوله (واتبع هواه) وجوابه مامرة غير مارة وقرئ اغفلنا باسناد الفعل الى القلب على معنى حسبنا قلبه غافلين عن ذكرنا اياه بالمواخذة (وكان امره فرطاً) اي تقدما على الحق وبذاله ورآه ظهروا

وقرأ الباقون بالياء الصنانية ورفع القمل على انه نفي محض مسند الى ضمير الباري تعالى اي لا يشرك الله في حكمه وقضائه احدا من خلقه فلا يجوز ان يحكم حاكم بغير ما ازل الله وحكم به وليس لاحد ان يحكم من ذات نفسه فيكون شريكا لله تعالى في حكمه **قوله** امره بان يداوم درسه ويلزم اصحابه فان كفار قريش لما سألوه عليه الصلاة والسلام عن قصة أصحاب الكهف وقالوا له ان اخبرتنا بما سألناك صدقناك واتبعناك واخبرهم بها قالوا له عليه الصلاة والسلام ان اردت ان نجالسك فاطرد عنك هؤلاء الفقراء والسفلة الذين اجتمعوا عندك تتبعك فانزل الله تعالى واتل ما وحي اليك حتى بلغ انا اعتدنا للظالمين نارا فقام عليه الصلاة والسلام يلتمسهم حتى اصابهم في مؤخر المسجد يذكرون الله تعالى فقال الحمد لله الذي لم يمتني حتى امرني ان اصبر نفسي مع رجال من امتي معكم الحبا ومعكم الممات قال الامام من هذه الايات الى قصة موسى والخضر كلام واحد نزل قصة واحدة وهي ان اكابر قريش اجتمعوا وقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان اردت ان تؤمن بك فاطرد من عندك من هؤلاء الذين آمنوا بك فنهاه الله تعالى عن ذلك ومنعه منه وبين في جملة هذه الايات ان الذي اقترحوه والتسوء مطلوب فاسد ثم قال قوله تعالى واتل ما وحي الخ يتناول القراءة ويتناول الاتباع ايضا فيكون المعنى الزم قراءة الكتاب الذي اوحاه اليك ربك والزم العمل به **قوله** لا احد يقدر على تبديلها اي بطريق من طرق النسخ مع ان النسخ ليس بتبديل في الحقيقة بل المنسوخ مغيى الى وقت طريان النسخ فالنسخ كالغاية له فكيف يكون تبديلا **قوله** وفيه ان غدوة علم في الاكثر والاعلام لا يدخلها الالف واللام الجوهري الغد اصله غدو فخذفوا الواو بلا عوض قال لبيد

وما الناس الا كالديار واهلها \* فيوم بها حلوا وغدو بلاقع \*

فجاءه على اصله والغدوة ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس يقال آتيت غدوة غير مضروفة لانها معرفة مثل بحر **قوله** وتعديته بمن جواب عما يقال من ان قوله ولا تعدني من عذاه اذا جاوزوه وهو يعدي نفسه كما اشار اليه بقوله ولا يجاوزهم نظرك الي غيرهم وكان الظاهر ان يقال ولا تعدهم عينك فلم يجبي بكلمة عن واجاب عنه بان عدا لما ضمن معنى نباعدني تعديته يقال نبا الشيء عنه ينبو اي تجافي وتباعد ونبا بصرى عن الشيء اذا اقتصمه ولم يعلق به ويقال اقتصمته عيني اي ازدرته واعتبر التضمين لتحصيل مجموع المعنيين معنى المجاوزة ومعنى الاقتحام ولو قيل ولا تنب عينك عنهم لفهم معنى الاقتحام ولم يفهم معنى المجاوزة فجمع بين مادة العدو وكلمة عن ليحصل مجموع المعنيين وذلك ابلغ من افادة المعنى الواحد **قوله** والمعتزلة لما غاظهم اسناد الاغفال اليه تعالى اعلم ان اصحابنا احتجوا بهذه الآية على انه تعالى هو الذي يخلق الجهل والغفلة في قلوب الجهال لان قوله اغفلنا يدل على هذا المعنى فالعنى من خلقنا ظلمة الكفر في قلوبهم باختيارهم الكفر وقالت المعتزلة ليس المراد بقوله تعالى اغفلنا خلق الغفلة واجادها في القلب بل هو من قبل قول معدى كرب لبيبي سليم قائلنا كم فاجبناكم وسألناكم فاجبناكم وهجوناكم فاجبناكم اي ما وجدناكم جنباء ولا بخلاء ولا متحسين فان الهمة فيه للوجدان فكذا في الآية ويحتمل ان تكون الهمة في هذه الافعال للنسبة الفاعل الى اصل الفعل فكذا في الآية واحتجوا على ان بنا ما لافعال في الآية ليس للايجاد والتكوين لقوله تعالى بعده واتبع هواه فانه لو كان المعنى اوجدنا الغفلة في قلبه حقيقة لكان المناسب ان يقال فاتبع هواه ليدل على ان الاغفال سبب في الاتباع فلذا اسند الاتباع الى شهورتهم لا الى مشيئة الله وقدم مرارا ان القدرة المؤثرة ليست الا لله تعالى فلذلك قال قل كل من عند الله وان العبد له قدرة كاسية يصح اسناد افعاله الاختيارية اليه بسببها والعامه قرأوا من اغفلنا قلبه باسناد الفعل الى المتكلم المعظم نفسه ونصب قلبه على انه مفعول به وقرئ اغفلنا قلبه بفتح اللام ورفع قلبه على الفاعلية على معنى حسبنا قلبه غافلين من اغفلته اذا وجدته غافلا دلت الآية على ان اثر احوال الانسان ان يكون قلبه خاليا عن ذكر الحق ويكون مملوا من الهوى الداعي الى الاشتغال بالخلق **قوله** اي تقدما على الحق يعني ان اصل الكلمة ينبي عن الجملة والسبق يقال فرط منه قول قبيح اي سبق وفرس فرط اي سريعة تتقدم الخيل وفي الصحاح فرط عليه اي عجل وعدا ومنه قوله تعالى انا نخاف ان يفرط علينا او ان يطغى وفرط عليه سبق وفرطت القوم افرطهم فرطا اي سبقتهم الى الماء فانا فارط والجمع فراط وفرط القطيع من الغنم متقدماتها الى الوادي والماء وافرط في الامر اي جاوز فيه الحد والاسم منه الفرط بالتسكين



والفرط بالتعريف الذي يتقدم الواردة لهي لهم الارضية والدلاء ويمدر الحياض ويستقي لهم وهو فعل بمعنى فاعل مثل نبع بمعنى تابع ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطاً اي اجرا يتقدمنا وامر فرط اي يجاوز فيه الحد ومنه قوله تعالى وكان امره فرطاً الى هنا كلام الجوهرى فالفرط على قوله فعل بمعنى المفعول والمعنى لا تطع من كان اموره التي يلبسها مجاوزا فيها الحد والحق بحيث كان نابذا له ورآه ظهراً **قوله** ومنه الفرط يجوز ان تكون القاء فيه مفتوحة والراء ساكنة وان تكون مفتوحة **قوله** الحق ما يكون من جهة الله يعني ان الحق مبتدأ ومن ربك خبره والجملة مقول القول ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يلتفت الى اولئك الاغنياء الذين قالوا ان طردت الفقراء من عندك وخليت لنا مجلسك فؤ من بك ونجلس معك امره بعد ذلك بان يقول لهؤلاء الحق ما يكون من عند الله لا ما يقتضيه الهوى فان خالفتم اهواؤكم وقبلتم الحق الذي جاءكم من عند الله اصبتكم وعاد نفعه عليكم وان لم تقبلوه عاد ضرره عليكم ولا مدخل في اصابة الحق والاهتداء به لكون اهل مجلسكم فقراء او اغنياء خاملين او مشهورين بالعزة والجاه ثم انه تعالى رتب عليه وعبد من كابر عقله وعاند ربه وترك الحق الصريح ووعد من اذعن للحق وآمن وعمل بمقتضاه بقوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وعمل ذلك بقوله انا اعتدنا للظالمين نارا الى آخر الآيات **قوله** ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف نحو هذا الحق اوالذي آتيتكم به الحق كائنا من ربكم والحق هو العامل في الظرف والمبتدأ المقدر عبارة عما ذكر من اول السورة الى هنا او عما اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وايا ما كان يكون قوله تعالى وقل الحق من ربكم كالفعل لما ذكر من مقتض السورة او لجمع ما جاء به عليه الصلاة والسلام ثم رتب ما بعده عليه بالقاء فالمعنى ما جئتكم به من حديث الكتاب القيم المعرى عن كل الاصول جاج الظاهر الاعجاز الكاشف عن المغيبات المحتوى على مكارم الاخلاق المزيج للعلل والاعذار المزيل للريب والشبهات حق كائن من الرب العزيز الحكيم **قوله** وهو لا يقتضى استقلال العبد بفعله جواب عن قول المعتزلة ان قوله فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر صريح في ان الايمان والكفر والطاعة والمعصية مفوض الى العبد واختياره فمن انكر ذلك فقد خالف صريح القرءان وتقرير الجواب صريح الآية وصريح العقل ايضا وان دل على ان نحو الايمان والكفر وسائر الافعال الاختيارية يمتنع حصوله بدون مشيئة العبد وقصده اليه واختياره له الا ان تلك المشيئة والقصد ليست بمشيئة اخرى سابقة عليها والازم ان يكون كل قصد ومشيئة مسبوقا بقصد آخر الى غير نهاية وهو محال فوجب انتهاء ذلك القصد الى قصد واختيار يخلق الله تعالى من غير قصد سابق عليه واذا توقف فعل العبد على ذلك القصد الذي لا مدخل له فيه فكيف يصح ان يقال ان العبد مستقل في فعله بل يجب القول بان الكل من عند الله **قوله** شبهه ما يحيط بهم من النار فتكون الاضافة في سرادقها بمعنى من كافي خاتم قصة فان الاغنياء الذين يتفاخرون في الدنيا يحيط بهم النار من اللباس والطعام والشراب وغير ذلك كما قال سرايلهم من قطران وقال ليس لهم طعام الا من ضريع وقال في حق شرابهم يغاثوا بماء كالمهل والله اعلم والحجرة كل مكان محجور عن الغير اي ممنوع عنه من الجرح وهو المنع اثبت الله تعالى للنار شيئا شبيها بما يحيط بهم من جميع الجهات بحيث لا يخلص لهم منها ولا فرجة فيها يفرجون بالنظر الى ما وراءها من النار بل هي محيطة بهم من كل الجوانب وقيل المراد من هذا السرداق الدخان الذي وصفه الله تعالى في قوله الى ظل ذي ثلاث شعب وقالوا هذه الاحاطة بهم انما تكون قبل دخولهم النار فيغشاهم هذا الدخان ويحيط بهم كالسرداق حول القسطاط **قوله** وقيل حائط من نار روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال سرادق النار اربعة جدران مسيرة اربعين سنة والمعنى انهم ورآه هذه الجدران فهي بهم محيطة **قوله** كالجسد المذاب يعني قيل ان المهل كل شيء اذنته من الاجساد السبعة المعدنية كالذهب والفضة والنحاس والرصاص وغيرها وقبل هو دردى الزيت **قوله** وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصيلم يعني قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل واراد على طريق التهكم بهم وتحقيرهم حيث ذكرت الاغاثة مما هم فيه من شدة العطش واريده ما يضاف الاغاثة وهو ان يؤتى بماء كالمهل اذا قرب اليه شوى وجهه وسقطت فروة رأسه واذا شرب منه قطع امعاءه حتى تخرج من دبره فالمعنى ان يستغيثوا اي يطلبوا الفوئ والمدد مما هم فيه من شدة العطش يؤثوا بماء كالمهل مكان ما يغاث به المستغيث من العطش فسمى اتياء ذلك الماء اغاثة على سبيل التهكم والتحقير كما في قوله

فصبت تميم ان يقتل عامر \* يوم النار فاعتبوا بالصيلم \*

يقال فرس فرط اي متقدم الخيل ومنه الفرط (وقل الحق من ربكم) الحق ما يكون من جهة الله لا ما يقتضيه الهوى ويجوز ان يكون الحق خبر مبتدأ محذوف ومن ربكم حالا (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) لا ابالي بايمان من آمن ولا كفر من كفر وهو يقتضى استقلال العبد بفعله فانه وان كان بمشيئته فشيئته ليست الا بمشيئة (انا اعتدنا) هبأنا (لظالمين) نارا احاط بهم سرادقها) فسطاطهم شبهه ما يحيط بهم من النار وقيل السرداق الحجرة التي تكون حول القسطاط وقيل سرادقها دخانها وقيل حائط من نار (وان يستغيثوا) من العطش (يفاثوا بماء كالمهل) كالجسد المذاب وقيل كدرى الزيت وهو على طريقة قوله فاعتبوا بالصيلم (يشوى الوجوه) اذا قدم ليشرب من فرط حرارته وهو صفة ثانية لما اوحال من المهل او الضمير في الكاف



(بئس الشراب) المهل (وساءت) النار (مرتقفا) متكأ واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحدة وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا والافلا ارتفاق لاهل النار (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملا) خبر ان **﴿ ٢٦٠ ﴾** الاولى هي الثانية بما في حيزها والراجع

والنار بكسر النون ما لبني عامر والصلم الداهية والامر العظيم واعتبوا اي ارضوا وازيل غضبهم جعلت الداهية لهم مكان الاعتاب الذي يجري بين الاحبة تكهما بهم والشوى انضاج اللحم من غير مرققة تكون مع ذلك الشيء المشوى **﴿ قوله واصل الارتفاق نصب المرفق ﴾** وهو موصل الذراع والعضد فسر المرتفق في الآية بالمتكأ وهو موضع الاتكاء على مرفق يده بان ينصبه ويجعله دعامة نحرة وذلك انما يكون للاستراحة والاستراحة لاهل النار فلا اتكاء **﴿ قوله وهو لمقابلة قوله وحسنت مرتقفا ﴾** يعني اثبات المرتفق لاهل النار مع انه لا ارتفاق لهم مبني على المشاكلة لقوله تعالى في حق اهل الجنة وحسنت مرتقفا فان الآية التالية المقابلة لهذه الآية لما كانت مفصلة بذكر الارتفاق جعلت هذه الآية ايضا مفصلة بذكره لاجل المشاكلة لان اثبات المرتفق للكفار مبني على التهم كاثبات الاغاثة لهم في قوله تعالى يغاثوا بماء كالمهل ثم انه تعالى لما ذكر وعيد الظالمين اردفه بوعيد الصالحين فقال ان الذين آمنوا الآية وقوله تعالى انا لانضيع اجر من احسن عملا يجوز ان يكون خبر ان الذين آمنوا بحذف العائد اي منهم او بنزول العموم منزلة العائد كما في قولك نعم الرجل زيد على قول من يجعل الخصوص مرفوعا بالابتداء وما قبله خبره وهو المختار فان قولك نعم الرجل جلة فعلية والجملة الواقعة خبرا للابتداء لا بد ان تكون مشتملة على الضمير العائد الى المبتدأ واستغنى عنه في باب نعم لتنزيل استراق الرجل وعمومه للمبتدأ ولغيره منزلة العائد واما على قول من يجعل الخصوص خبر مبتدأ محذوف ويجعل الكلام مبنيا على تقدير سؤال وهو انه لما قيل نعم الرجل مثلا قيل من هو قيل زيد اي هو زيد فحينئذ يكون الكلام جلتين ليس في شيء منها خبر جلة حتى يحتاج الى العائد او باقامة قوله من احسن عملا مقام الضمير لكونه عبارة عن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ومحمد امهم في المعنى كما في الجملة الواقعة خبرا عن ضمير الشأن فانها لما كانت عبارة عن الضمير المذكور استغنى فيها عن العائد **﴿ قوله او خبرها اولئك ﴾** عطف على قوله هي الثانية بما في حيزها **﴿ قوله او خبر ثان ﴾** عطف على قوله استئناف **﴿ قوله وهو جمع اسورة ﴾** واسورة جمع سوار وهو زينة تلبس في الزند من اليد وهو من زينة الملوك كانوا يسوون في ايديهم ويتوجون على رؤسهم وقال ابو عبيدة اساور جمع اسوار على حذف الزيادة اصله اساور وقوله في جمع سوار احتراز عن قول من قال ان اساور جمع اسوار بكسر الهمزة او ضمها في الصحاح وقد يكون اساور جمع اسوار قال تعالى يحلون فيها من اساور من ذهب وقال ابو عمرو بن العلاء واحدا سوار قال الشاعر

\* والله لولا صبية صفار \* كأنما جوههم اقار \* اخاف ان يصيبهم اقار \* اولا طم ليس له سوار \*  
\* لما رأني ملك جبار \*

على كل واحد منهم ثلاث اسورة سوار من ذهب لاجل هذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله تعالى ولؤلؤ ولباسهم فيها حرير \* فان قيل ما السبب في انه تعالى قال في الخلى يحلون على مالم بسم فاعله وقال في السندس والستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليهم \* قلنا يحتمل ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبه بعملهم بمقتضى الوعد الالهى وان يكون الخلى اشارة الى ما تفضل به عليهم ابتداء تفضلا زائدا على مقدار الوعد ثم انه تعالى لما بين عاقبة الظالمين الذين اغتروا بزينة الدنيا وزخارفها واقتضوا بها على قراء المسلمين وآثروها على ما عند الله تعالى من الثواب الجزيل وبين ايضا عاقبة من آمن بالله وبالبعث والجزاء وعمل بمقتضى ايمانه شبه حال الفريقين بحال رجلين موصوفين تصويرا للامر العقول بصورة الخصوص لزيادة الايضاح والبيان فقال واضرب لهم مثلا الآية فبين به ان كثرة الاموال والاتباع لا تصلح لان يفخر بها لاحتمال ان يصير الفقير غنيا والغنى فقيرا بل العز انما هو بطاعة الله التي هي زينة المؤمنين وقوله تعالى جعلنا لاهل الجنة جنين ان كان بياننا وتفسير المثل لا يكون له محل من الاعراب وان كان صفة الجنين يكون في محل النصب **﴿ قوله مؤزرا بها ﴾** اي ملتفا وفي الاساس ومن الجواز الزرع يؤزر بعضه بعضا اذا التفت وتأزر التبت اي التفت وتلاصق **﴿ قوله ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقواكه ﴾** لاشتراكه على الكروم المحفوظة بالتخل وكون كل واحد منهما منتها في احد جوانبه الى الارض المزروعة فيكون بذلك جامعا لما ذكر ومتواصل العمارة وتكون منفعة متواصلة لاتبانه في كل وقت بمنفعة جديدة وثمره مرغوبة **﴿ قوله وافراد الضمير ﴾** في آتت والظاهر ان يقال آتتا مبني على رجوعه الى كلنا وهو مفرد اللفظ وان كان متنى المعنى فاعتبر جانب لفظه والمعنى اعطت كل واحدة

محذوف تقديره من احسن عملا منهم او استغنى عنه بعموم من احسن عملا كما هو مستغنى عنه في قولك نعم الرجل زيد او واقع موقعه الظاهر فان من احسن عملا على الحقيقة لا يحسن اطلاقه الا على الذين آمنوا وعملوا الصالحات او خبرها (اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الانهار) وما بينهما اعتراض وعلى الاول استئناف لبيان الاجر او خبر ثان (يحلون فيها من اساور من ذهب) من الاولى للابتداء والثانية للبيان صفة لاساور وتكثيرها لتعظيم حسناتها من الاحاطة به وهو جمع اسورة او اسوار في جمع سوار (ويلبسون ثيابا خضرا) لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة (من سندس واستبرق) مما رقى من الديباج وما غلظ منه جمع بين النوعين للدلالة على ان فيها ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين (متكئين فيها على الارائك) على السرر كما هو هيئة المتنعمين (نعم الثواب) الجنة ونعيمها (وحسنت) الارائك (مرتقفا) متكأ (واضرب لهم مثلا) للكافر والمؤمن (رجلين) حال رجلين مقدرين او موجودين هما اخوان من بني اسرائيل كافر اسمه قريظوس ومؤمن اسمه يهودا ورثا من ابيهما ثمانية آلاف دينار فشاطرا فاشترى الكافر بها ضياعا وعقارا وصرفها المؤمن في وجوه الخير وآل امرهما الى ما حكاها الله تعالى وقيل المثل بهما اخوان من بني محزون كافر وهو الاسودين عبد الاسد ومؤمن وهو ابو سلمة عبد الله زوج ام سلمة قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم (جعلنا لاهل الجنة جنين) بستائين (من اغتاب) من الكروم والجملة بتامها بيان التمثيل او صفة للرجلين (وحققناهما بفخل) وجعلنا الفخل محيطا بهما مؤزرا بها كروهما يقال حفه القوم اذا احاطوا به وحققته بهم اذا جعلتهم حافين حوله فيزيده الباء مفعولا تاميا كقولك غشيت غشيت به (وجعلنا بينهما) وسطهما (زرعا) ليكون كل منهما جامعا للاقوات والقواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب

الانيق (كلنا الجنين آتت اكهما) ثمها وافراد الضمير لافراد كلنا وقرئ كل الجنين آتت اكاه (ولم تظلم منه) ولم تنقص من (من) اكهما (شيئا) يعهد في سائر البساتين فان الثمار تم في عام وتنقص في عام غالبا



(وَجَرْنَا خَلَاءَهُمَا نَهْرًا) ليدوم شربهما فانه الاصل ويزيد بهاؤهما وعن يعقوب وجرنابا الخفيف (وكان له نهر) انواع من المال سوى الجنة من ثمره اذ اكثره قرأ عاصم  
 قطع الناء والميم وابوعمر وبضم الناء واسكان الميم ﴿٢٦١﴾ والباقون بضمهما وكذلك واحيط بثمره (فقال لصاحبه وهو يحاوره) وهو راجعه في الكلام

من الجنة اكلها اي نهرها تاما ولم تظلم اي لم تنقص منه شيا والظلم النقصان يقال ظلمني حتى اي نقصني ولما  
 وصفهما بوقاء الثمار وتام الاكل من غير نقصان وصفهما بما هو اصل الخير ومادته وهو امر الشرب فقال وجرنابا  
 خلاهما نهرًا والعامة على تشديد الجيم للبالغ في وقائه شربا لهما فانه وان كان نهرًا واحدا الا انه لما كان يتلى  
 ويصل الى جوانب كلتا الجنة ويدوم في كل وقت كان كالنهار وقرئ بالتخفيف على الاصل لانه نهر واحد  
 والعامة على قطع هاء نهر وقرئ بسكونها قرأ عاصم كان له اي صاحب البستان ثمر بفتح الناء والميم فيه وفي قوله  
 واحيط بثمره وهو جمع ثمرة كشجر وشجرة وقرأ ابوعمر وبضم الناء وسكون الميم فيهما والباقون بضم الناء والميم  
 فيهما ومن ضمهما يقول انه جمع ثمار يقال ثمار وثمر يخفف ويقل كالجار والجر والكتاب والكتب ويجوز  
 ان يكون ثمر بضمين جمعًا لثمر بفتحين كخشب وخشب وبالسكون كاسد واسد وذكر اهل اللغة انه بالضم انواع  
 المال من الذهب والفضة وغيرهما وبالفتح حل الشجر وكان ابن عباس يقرأ بالضم ويقول هو انواع المال من  
 ثمره اذ اكثره وعن مجاهد ان الثمر هو الذهب والفضة خاصة وقيل هو المال والولد ﴿قوله تعالى﴾  
 فقال له صاحبه يعني قال صاحب البستان للمؤمن وقوله وهو يحاوره يجوز ان يكون حالا من الفاعل  
 او من المفعول مبينا للهية اذ لا يترجم من القول المحاوره وهي مراجعة الكلام من حار اي رجع قال تعالى انه ظن  
 ان لن يحور وقال امرؤ القيس

وما المرء الا كالشهاب وضوئه \* بحور رماد ابعد اذ هو ساطع \*

والنفر العشرة الذين يذبحون عن الرجل ويغفرون معه والمعنى ان الكافر ترفع على المؤمن بجاهده وماله ثم اراد  
 ان يظهر للمؤمن كثرة ماله وصنوف ما يملكه مما يوجب البهجة والسرور فاخذ بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها  
 ربه بهجنها وحسنها وهو قوله تعالى ودخل الجنة الخ ﴿قوله لان المراد ما هو جنة﴾ اي ما يقال له  
 انه جنة فلان على ان التعريف فيه للعهد الذهني والمعهود هو الفرد المحفوظ بالاضافة اليه مع قطع النظر عن  
 كونها قطعتين بينهما مزارع او بقعة واحدة من غير ان يراد بها ما شاهده وقت الدخول او يراد دخول كل  
 واحدة منهما على حدة او باعتبار كونها بمنزلة جنة واحدة نظرا الى اتصاليهما وخلوهما عن نكتة تقيد بهما  
 احدهما ﴿قوله تعالى وهو ظالم﴾ حال من فاعل دخل ولنفسه مفعول ظالم واللام فيه مزيدة لتقوية العامل  
 لكونه فرعا وقوله قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا الظاهر انه مستأنف جبي به بيانا لسبب ظلمه فانه لما رافقه واجبه  
 حسنهما وزهرتها ظن انها لا تقضى ابدا وما اكتفى بهذا الكفر بل ضم اليه قوله وما اظن الساعة قائمة فجمع بين  
 كفرين فان قيل هب انه شك في البعث والقيامة فكيف قال ما اظن ان تبيد هذه ابدا مع ان الحس يدل على ان ما في  
 الدنيا كلها في معرض الزوال والفناء اجيب بان مراده انها لا تبيد مدة حياته ﴿قوله وانما اقسم على ذلك﴾  
 يعني ان الكافر بنى جزمه بذلك على مقدمتين الاولى انه تعالى انما اعطاه الجاه والمال في الدنيا لكونه اهلا مستحقا  
 لذلك والثانية ان الاستحقاق باق بعد الموت والمقدمة الاولى كاذبة لان قبح باب الدنيا على الانسان كثير اما يكون  
 للاستدراج ﴿قوله لانه اصل مادتك﴾ نظرا الى ان النطفة تتولد من الدم المتولد من الاغذية النباتية  
 المتولدة من التراب فكان التراب مادة بعيدة للانسان والاعذية الحيوانية لانه ان تنهى الى الغذاء النباتي المنتهي  
 الى التراب ﴿قوله او مادة اصلك﴾ فان آدم عليه الصلاة والسلام مخلوق من التراب وخلقه سبب في  
 خلق كل احد ﴿قوله ولذلك﴾ اي ولكون منشأ كفره بالبعث شكه في كمال قدرة الله تعالى علل انكاره  
 على كفره بالله تعالى باثبات قدرته تعالى لايات وجوده ثم ان المؤمن وبخ الكافر على كفره بان قال له ولولا اذ  
 دخلت لما تقرر من ان حروف التخصيص اذا دخل على الماضي يكون للتوبيخ وكلمة ما ان كانت شرطية تكون في  
 محل النصب على انها مفعول شاء قدمت عليه وجوبا احتج اصحابنا بهذه الآية على ان كل ما اراده الله تعالى واقع  
 وما لم يرده لم يقع فثبت انه تعالى لم يرد ايمان الكافر وطاعة العاصي فكانت حجة لنا على المعتزلة ومعنى الآية  
 هلا قلت عند دخولك جنتك ورؤيتك ما انعم الله تعالى به عليك ماشاء الله من ابقائها وافنائها كائن  
 لامعارض لمشيئته وشكرت على انعامه اليك بدل الاشتغال والافتقار بالنعمة عن المنعم وملاحظة التمتع بها  
 دهرًا طويلا بناء على طول الامل وتماديا في الغفلة والاعتذار بالمهلة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال  
 من اعطى خيرا من اهل اموال فيقال عند ذلك ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرفه مكروها كذا في الكواشي  
 شاء الله كان على انها شرطية والجواب محذوف اقرارا بانها وما فيها بمشيئة الله ان شاء ابقاها وان شاء ابادها (لا قوة الا بالله) فها قلت لا قوة الا بالله اعترافا بالجزء على نفسك  
 والقدرة لله وان ما تبسر لك من عمارتها وتدير امرها فبعمولته واقداره وعن النبي صلى الله عليه وسلم من رأى شيئا فاعجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يضمره



(ان ترنا اقل منك ما اولاد) يحتمل ان يكون انا فضلا وان يكون تأكيذا للمفعول الاول وقرئ اقل بالرفع على انه خبر انا والجملة مفعول ثان لترني وفي قوله وولد ادليل لمن فسر النفر بالاولاد (ففسر ربي ان يؤتيني خيرا من جنتك) في الدنيا وفي الآخرة لا يمانى وهو جواب الشرط (ويرسل عليها) على جنتك لكفرتك (حسبنا من السماء) مراعى جمع حسبانته وهى الصواعق وقيل هو مصدر بمعنى الحساب والمراد به التقدير بتخريبها او عذاب حساب الاعمال السيئة (فتصبح صعيدا زلقا) ارض ملساء يزلق عليها باستئصال نباتها واشجارها (او يصبح ماؤها غورا) غارفا في الارض مصدر وصف به كالزلق ﴿٢٦٢﴾ (فلن تستطيع له طلبا) للماء الغائر ترده في رده

(واحبط ثمره) واهلك امواله حسبما توقعه صاحبه وانذر منه وهو مأخوذ من احاط به العدو فانه اذا احاط به غلبه واذا غلبه اهلكه ونظيره اتي عليه اذا اهلكه من اتي عليهم العدو اذا جاءهم مستعلياء عليهم (فاصبح بقلب كفيه) ظهر البطن تلهفا وتحسرا (على ما اتفق فيها) في عمارتها وهو متعلق بقلب لان قلب الكفين كناية عن الندم فكانه قيل فاصبح يندم احوال اى متحسرا على ما اتفق فيها (وهى خاوية) ساقطة (على عروشها) بان سقطت عروشها على الارض وسقطت الكروم فوقها (ويقول) عطف على قلب احوال من ضميره (يا ليتنى لم اشرك بربى احدا) كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم انه اتى من قبل شركه فتحنى انه لم يكن مشركا فلم يهلك الله بستانه ويحتمل ان يكون توبة من الشرك وندما على ما سبق منه (ولم تكن له فئة) وقرأ حجة والكسائي بالياء لتقدمه (ينصرونه) يقدرون على نصره يدفع الاهلاك اورد المهلك والايان بمثله (من دون الله) فانه القادر على ذلك وحده (وما كان منتصرا) بمنعها بقوته عن انتقام الله منه (هنالك) في ذلك المقام وتلك الحال (الولاية لله الحق) النصر له وحده لا يقدر عليها غيره تقرير لقوله ولم يكن له فئة ينصرونه او ينصر فيها اولياءه المؤمنين على الكفرة كما نصر فيما فعل بالكافر اخاه المؤمن وبعضهم قوله (هو خير ثوابا وخير عقبا) اى لا وياه وقرأ حجة والكسائي الولاية بالكسر ومعناها السلطان والملك اى هنالك السلطان له لا يغلب ولا يمنع منه ولا يعبد غيره كقوله فاذا ركبوا في القلک دعوا الله مخلصين له الدين فيكون تنبيهها على ان قوله يا ليتنى لم اشرك كان عن اضطرار وجزع مما دهاه وقيل هنالك اشارة الى الآخرة وقرأ ابو عمرو وحجة والكسائي الحق بالرفع صفة للولاية وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد وقرأ عاصم وحجة عقبها بالسكون وقرئ عقبى وكلها بمعنى العاقبة (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا) اذكر لهم ما تشبه الحياة في الدنيا في زهرتها وسرعة زوالها وصفها القبرية (كاه) هو كاه ويحوز

قوله يحتمل ان يكون انا فضلا ﴿٢٦٢﴾ هذا الاحتمال على تقدير ان يكون الرؤية علمية لانها ان كانت بصرية تعين ان يكون انا تأكيذا ليه المتكلم لان ضمير الفصل بشرط ان يقع بين المبتدأ والخبر او بين ما اصله المبتدأ والخبر قوله وهى الصواعق وقيل الحسبان سهام صغار ترمى في القسي فارسية مميت حسبنا لكونها سهام معدودة محسوبة تجمع فترمي برة واحدة وقيل الحسبان العذاب الا ان ابابكر الاصم قال عذابا على حساب ما عملوا ويقال اصاب الارض حسان اى جراد ولعل اصل الحسبان السهام التى ترمى واطلاقه على الصواعق على سبيل الاستعارة وهى القطع من النار تشبيها للصواعق بها ومن قال انه مصدر كالغفران والبطلان ينبغي ان يجعله بمعنى اسم المفعول اى شيئا مما يعتدى اى يدخل في الحساب ويعتد به من انواع العذاب المرتبة على الكفر الا ان التبادر من عبارة المصنف ان يكون المراد بالحساب الحكم الازلى والتقدير الالهى المتعلق بتخريب الجنة وبارسالة وقوع المعلوم المقدر عند تعلق الارادة بوقوعه او يكون الحساب على اصل الاعمال السيئة ومقدارها على ان يكون او عذاب معطوفا على قوله التقدير وقوله حساب الاعمال منصوبا بنزع الخافض اى بحسابها والصعيد وجه الارض والزلق والغور فى الاصل مصدران وصف بهما مبالغة والمعنى عسى ان يصبح ماؤها وهو النهر الذى فى خلالها غارفا ذاهبا فى الارض بحيث لا يبقى له اثر حتى تقدر على ان تطلبه وترده الى موضعه وخلاصة كلام المؤمن ارجو ان ازرق ما هو خير وافضل من جنتك وان تهلك جنتك ﴿٢٦٢﴾ قوله ظهر البطن منصوب على انه مفعول مطلق اى يقلب كفيه قلبيا خاصا بالنادمين المتلفين فان قوله يقلب كفيه كناية عن الندم لان النادم يفعل ذلك فلما كان قوله يقلب كفيه قلبيا خاصا بالنادمين المتلفين فان قوله يقلب كفيه كناية عن الندم متعلق بقلب والمعنى او متعلق بمحذوف على انه حال من فاعل يقلب اى متحسرا على ما اتفق ﴿٢٦٢﴾ قوله او حال عطف على قوله من ضميره على اعتبار حذف المبتدأ لتكون الجملة اسمية اى يقلب وهو يقول لما تقرّر من ان الجملة الحالية ان كانت جملة فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها ﴿٢٦٢﴾ قوله كأنه تذكر موعظة اخيه من قوله انت كافر بالله لكنى مؤمن الى قوله ان ترى اقرب منك فانا اتوقع من صنع الله تعالى ان يقلب ما بين وما بك من الفقر والغنى ويرزقنى لا يمانى جنة خيرا من جنتك ويسلبك لكفرتك ما اتم به عليك ويخرب بستانك ﴿٢٦٢﴾ قوله وقرأ حجة والكسائي بالياء اى ياء التذكير فى لم يكن لتقدم الفعل ووجود الفصل واقامته مقام علامة التأنيت ﴿٢٦٢﴾ قوله النصر له وحده يعنى ان الولاية لى وهى بالفتح بمعنى تولى الامر والنصرة والمعنى فى ذلك الموضع وتلك الحال يريد الله تعالى اظهار كرامة اوليائه واذلال اعدائه لا يتولى الامر احد غير الله تعالى ينصر من يشاء اعزاه ويذل من يشاء اذلاله وقرأ حجة والكسائي الولاية بكسر الواو والمعنى هنالك السلطان والغلبة له تعالى لا يغلب او لا يعبد غيره بل يلتجئ اليه كل مضطر مغلوب فيه فلذلك قال الكافر يا ليتنى لم اشرك بربى احدا جزعا بما ساقه اليه شؤم كفره ولو كان ندمه على الشرك ورغبته فى التوحيد بناء على النظر فى الأدلة وامثالا لامر الله وتصديقا لكتابه ونبيه لكان ايمانا مقبولا عند الله تعالى لكن كان ندمه وتوبته عند مشاهدة البأس مبينا على اعتقاده انه لو كان موحدا غير مشرك ومتعظا بموعظة اخيه لبقيت عليه جنته فلم يقبل ولم يصبر به مؤمنا لكونه لاجل طلب الدنيا لا خالصا لوجه الله تعالى فالآية بهذا المعنى تكون نظير قوله تعالى فاذا ركبوا فى القلک دعوا الله مخلصين له الدين ﴿٢٦٢﴾ قوله وقرئ بالنصب على المصدر المؤكد فانه يؤكد مضمون الجملة التى لها محتمل غيره نحو زيد ابوك حقا وهنالك فى محل النصب على انه ظرف معمول لما يتعلق به خبر الولاية وهو قوله الله ﴿٢٦٢﴾ قوله اذكر لهم اى للمشركين الذين استكبروا على قراء المسلمين واقصروا باموالهم واعوانهم يريد انه يحوز ان يجعل اضرب بمعنى اذكر فيعتدى الى واحد فعلى هذا يكون كاه انزلناه خبر مبتدأ محذوف اى هو كاه وان يكون بمعنى صير فيكون كاه مفعولا ثانيا ﴿٢٦٢﴾ قوله او نجع فى النبات اى نفذ فتكون الباء فيه للتعدية لالسبيبة لان الماء لرقته هو الذى ينفذ فى النبات ولا ينفذ النبات فى الماء فكان حق العبارة فاخطلت نبات الارض ونجع فيه يقال نجع فيه الدواء اذا نفعه ونجع الطعام اذا هنى ورف النبات رفعا اذا اهتز نضارة وتلاؤا ﴿٢٦٢﴾ قوله مهشوما من الهشم وهو كسر الشئ اليابس والهشم من النبات اليابس المتكسر ﴿٢٦٢﴾ قوله من الصلوات الخمس الخ عن ابن مسعود وابن عباس وغيرهما رضى الله عنهم ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وهى الحسنات يذهبن السيئات وعن سعيد بن جبير انها الصلوات الخمس والجمعة ورمضان الى رمضان والحج الى الحج

ان يكون مفعولا ثانيا لا يضرب على انه بمعنى صيره (انزلناه من السماء فاخطلت به نبات الارض) فالتف بسببه وخالط بعضه بعضا من كثرته وتكاثفه (وعن) او نجع فى النبات حتى روى ورف وعلى هذا كان حقه فاخطلت نبات الارض لكن لما كان كل من المختلطين موصوفا بصفة صاحبه عكس المبالغة فى كثرته (فاصبح هشما) مهشوما مكسورا (تذروه الرياح) تفرقه وقرئ تذره من اذرى والمشبّه به ليس الماء ولا حاله بل الكيفية المنتزعة من الجملة وهى حال النبات المنبت بالماء يكون اخضر وارقا



والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر والكلام الطيب (خير عند ربك) من المال والبنين (ثوابا) عائدة (وخير املا) لان صاحبها ينال بها في الآخرة ما كان يأمل بها في الدنيا (ويوم نسير الجبال) واذكر يوم نقلها ونسيرها في الجوا ونذهب بها فنجعلها هباء منبثا ويجوز عطفه على عند ربك اي الباقيات الصالحات خير عند الله ويوم القيامة وقرأ ٢٦٣

الارض بارزة بادية برزت من تحت الجبال ليس عليها ما يسترها وقرى وترى على بناء المفعول (وحشرناهم) وجعلناهم الى الموقف ويجيء ماضيا بعد تيسير وترى تحقيق الحشر اولدلالة على ان حشرهم قبل التيسير ليعانوا ويشاهدوا ما وعد لهم وعلى هذا تكون الواو المحال باضمار قد (فلم تغادر) فلم تترك (منهم احدا) يقال غادره واغدره اذا تركه ومنه الغدر لترك الوفاء والغدير لما غادره السيل وقرى بالياء (وعرضوا على ربك) تشبيه حالهم بحال الجند المعروفين على السلطان لا يعرفهم بل ليا امر فيهم (صفا) مصطفين لا يحجب احدا (لقد جئتمونا) على اضممار القول على وجه يكون حالا او عاملا في يوم نسير (كما خلقناكم اول مرة) عراة لا شيء معكم من المال والوالد لقوله ولقد جئتمونا فرادى او احياء كخلقكم الاولى لقوله (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا) وقتلا تجاوز الوعد بالبعث والفشور وان الانبياء كذبوكم به وبل الخروج من قصة الى اخرى (ووضع الكتاب) صحائف الاعمال في الايمان والاثمان اوفي الميزان وقيل هو كناية عن وضع الحساب (فترى الجرمين مشفقين) حائفين (عمافيه) من الغيوب (ويقولون يا ويلتنا) ينادون هلكتهم التي هلكوا بها من بين المهلكات (مال هذا الكتاب) تعجب من شأنه (لا يغادر صغيرة) هنة صغيرة (ولا كبيرة الا احصاها) الاعداء واحاط بها (ووجدوا ما عملوا حاضرا) مكتوبا في الصحف (ولا يظلم ربك احدا) فيكتب عليه ما لم يفعل او يزيد في عقابه الملائمة لعمله (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس) كره في مواضع لكونه مقدمة للامور المقصود بيانها في تلك الحال وههنا لما شنع على المقصودين واستعجب صليهم قرر ذلك بانه من سنن ابليس او لما بين حال المفروق بالدنيا والمعرض عنها وكان سبب الاغترار بها حب الشهوات وتسويل الشيطان زهدهم او لافي زحارف الدنيا بانها عرضة الزوال والاعمال الصالحة خير وابقى من انفسها

وعن الضحاك انها الفرائض وفي رواية عن ابن عباس انها الكلام الطيب وفي رواية عندها جميع الاعمال الحسنة فان جميعها باقيات لبقاء اجرها ونفعها وسميت صالحات لانتهاء الفساد عنها وعن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال جلسائه خذوا جنتكم قالوا احضر عدو قال جنتكم من النار قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فانهم القدمات وهن المعقبات وهن الباقيات الصالحات وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عجزتم عن الليل ان تكابدوه وعن العدو ان تجاهدوه فلا تعجزوا عن قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فقولوها فانهم الباقيات الصالحات **قوله** لا يحجب احدا احدا **قوله** اشارة الى ان اصطفاهم عبارة عن ظهورهم متميزين بحيث يرى جاعتهم كما يرى كل واحد وقوله تعالى صفا حال من مرفوع عرضوا وهو في الاصل مصدر يقال صف صفائهم بطلق على جماعة المصطفين واختلف في صفاها هل هو مفرد وقع موقع الجمع والمراد صفوف بدليل ما ورد في الحديث الصحيح وهو انه يجمع الله الاولين والآخرين في صفين واحد صفوا وفي حديث آخر اهل الجنة مائة وعشرون صفوا انتم منها ثمانون صفوا ونظيره في وقوع المفرد موقع الجمع قوله تعالى ثم يخرجكم طفلا اي اطفالا وقيل بل الخلائق يكونون صفوا واحدا وهو ابلغ في القدرة واما الحديثان فيحملان على اختلاف الاحوال يوم القيامة لانه ملو يل مقدار خمسون الف سنة فتارة يكونون فيه صفوا واحدا وتارة صفوا وقيل صفاها معناه قياما لقوله تعالى فاذكروا اسم الله عليها صوافة اي قياما **قوله** على وجه يكون حالا اي عرضوا وقد قيل لهم لقد جئتمونا او عاملا في يوم نسير الجبال اي نقول لهم يوم نسير الجبال لقد جئتمونا كما خلقناكم وليس المراد تشبيه حال البعث من القبور بحال النشأة الاولى من كل وجه لانهم خلقوا صغارا لاعقل لهم ولا قدرة بل المراد تجميع المشركين المنكرين للبعث المقصدين على فقراء المسلمين المؤمنين بالاموال والاعوان بان يقال لهم لقد جئتم حفاة بغير اموال ولا اعوان ولقد بعثتم وشاهدتم ان البعث والقيامة حق واقع كما وقع خلقكم اول مرة **قوله** وبل الخروج من قصة الى اخرى يعني ان الاضراب ههنا ليس لابطال القصة الاولى بل للانتقال الى ما هو اهم منها فانه تعالى لما بين حساسة الدنيا بتجليل حالها بحال النبات الذي يكون بعد حذونه اخضر وارقا ثم هشيما نظيره الرياح فيصير كأن لم يكن اتبعه بالحوال القيامة ثم اضرب عن يانها وانتقل عنه الى تقرير الكفار الذين ينكرون البعث والحساب وان في قوله ان لن نجعل بحفنة من الثقلة اي بل زعمتم ان الشأن ان لن نجعل لكم موعدا للبعث تبعثون فيه وتحاسبون **قوله** ينادون هلكتهم التي هلكوا بها **قوله** الويلة والويل الهلكة لما رأوا اعمالهم محصاة عليهم في كتابهم وعلوا انهم مجازون بها ومهلكون نادوا بالويل والهلاك فان كل من وقع في مهلكة يدعو بها كما في قوله تعالى يا حسرة على العباد فانه نداء للحسرة عليهم كأنه قيل لها تعالى يا حسرة فان هذه الحال من الاحوال التي حقت ان تحضرى فيها الا انهم لما نادوا الويلة المضافة الى انفسهم حيث قالوا يا ويلتنا كان المنادى هلكتهم التي هلكوا بها لاجنس الهلاك **قوله** هنة صغيرة **قوله** الهنة يكتنى بها من الخصلة السوء يقال في فلان هنة اي خصلات شر ولا يقال ذلك في الخير **قوله** قرر ذلك اي قرر فجع الكبر والافتخار بيان انه من سنن ابليس فانه لما امتنع عن السجود لآدم استكبارا وافتخارا بان اصله نار واصل آدم تراب والنار علوى نورانى لطيف فيكون اشرف من التراب الذي هو سفلى ظلماتي كسيف واذاء ذلك الكبر الى ان صار ملعونا مخلدا في النار بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهدا في العبادة حتى لم يبق في سبع السموات ولا في سبع الارضين موضع قدر شبر الا وقد سجد للمعين الله تعالى عليه سجدة حتى امتلأت من العجب نفسه حيث لم يرا احدا مثله فاني ان يسجد لآدم استكبارا فقال انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين فلعن الله تعالى وطرده والملائكة لما خلقوا من النور الروحاني العلوى كان من طبعهم الانقياد لامر الله تعالى والطاعة والعبودية فلذلك لما امروا بالسجود لآدم لم يمتنعوا عن ذلك وسجدوا طوعا وربة امتثالا لامر الله تعالى وانقيادا لحكمه كما قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون بخلاف ابليس فانه تعالى لما خلقه للضلالة والغواية والضلال والاعواء خلق من النار التي طبعها الاستعلاء والاستكبار ونظمه الله في سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة نشبث بافعالهم تقليدا لتحقيقا حتى عد من جنتهم وذكر في زميرهم بل زاد عليهم في الاجتهاد بالاعتقاد فآخذوه رئيسا ومعلما لما رأوا منه من الاستداد والاستزادة في الاجتهاد بالارادة فلما امتحن بالسجود لآدم في جملة الملائكة ظهر ما تقتضيه

واعلاها ثم نفرهم عن الشيطان بتذكير ما بينهم من العداوة القديمة وهكذا مذهب كل تكرير في القرآن (كان من الجن) حال باضمار قد واستئناف للتعليل كأنه قيل ماله لم يسجد فقيل كان من الجن (ففسق عن امر ربه) فخرج عن امره بترك السجود والفساء التسبب وفيه دليل على ان الملك لا يعصى البتة وانما عصى ابليس لانه كان جنيا في اصله والكلام المستعصى فيه في سورة البقرة



الجبلة وخلع عنه كسوة اهل الرغبة والرغبة ليمر الله الخبيث من الطيب فطاشت تلك المخادعات وتلاشت منه تلك العبادات وعاد المشوم الى طبعه حين تبين الرشد من اهله فوجدت الملائكة وأبي ابليلس واستكبر من غبه وظهر انه كان من الجن كأنه قال ما كان ابليلس من الملائكة قط طرفه عين بل كان من الذين تولدوا من الجن وهو ابو الجن واصله وأول من عصى ربه كما ان آدم عليه الصلاة والسلام أول الانس وابوهم روى انه تعالى لما خلق الارض خلق الجن من مارج من نار يعني من لهب من نار لادخان لها فكثرت نسله وهم الجن بنوا الجن فاسكنهم الارض فعبدوا الله دهرًا طويلا في الارض ثم ظهر فيهم البغي والحسد فاقبلوا وافسدوا فبعث الله تعالى اليهم جندا من الملائكة فهبطوا الى الارض وحاربوا الجن وهزموهم وطردهم من وجه الارض الى شعوب الجبال وجزائر البحور روى ان الملائكة سبوا ابليلس من بين الجن ونشأ عند الملائكة وكان مغمورا مغلوبا بالالوف منهم فغلبوا عليه فلما كان ابليلس داخلا فيهم بالتغليب تناوله امر الملائكة بالسجود لآدم فكان قوله تعالى فعبدوا الا ابليلس استثناء متصلا نظرا الى دخوله فيهم بالتغليب ويجوز ان يكون منقطعا وقيل الاستثناء متصل بناء على انه قد كان ملكا من جملة الملائكة فغير الله تعالى صورته وطبعه وصيره الى صورة الجن وطبعهم وسيرهم بعد ابائه واستكباره وكفره فصار مسوخا كما مسح الله تعالى بعض بني آدم فصاروا قردة وخنازير الا انه لما سأل النظر الى قيام الساعة بقي وصار له نسل والحال ان سائر المسوخات لا تبقى بعد ثلاثة ايام ولا يصير لها نسل فعلى هذا يكون قوله كان من الجن بمعنى صار من الجن بان مسخت صورته الى صورة الجن وكذا قوله وكان من الكافرين اي صار من الكافرين وقيل معناه كان في علمه الا ان كان من الجن وقت عصيانه ربه وابائه السجود وكذا قوله وكان من الكافرين معناه كان في علم الله تعالى انه سيكون كافرا لان جمهور المحققين ذهبوا الى ان ابليلس لم يكن كافرا من أول الامر بل انه كان مؤمنا ثم صار كافرا برده امر الله تعالى واستقبحه كما ان عبدة الاصنام كانوا كفرا وقت عبادتهم صاروا مؤمنين بالتبصر منها الى انه لما كان الاعتبار في الايمان والكفر بالخواتيم وموافاة الموت قيل ان الذي علم الله من حاله انه يتوفى على الكفر هو الكافر على الحقيقة وان صلى وصام قبله اذ العبرة بالخواتيم وان كان بحكم الحال مؤمنا وهذه المقالات منسوبة الى الشيخ الاشعري رحمه الله تعالى **قوله** أعقبت ما وجدته من اتخذونه **قوله** حتى الله تعالى أولا عداوة ابليلس وذريته لآدم ثم انكر على الكفار الذين افتخروا على قراء المسلمين بشرف الانساب وكثرة الاموال والاتباع في تركهم الدين الحق بناء على التكبر والترفع فكانه قال تعالى لهم انكم في هذا الفعل اقتديتم بابيلس في تكبره على آدم وعلمتم ان ابليلس عدو لكم فكيف تقتدون به في طريقته المذومة وكل من كان غرضه من اظهار العلم والمناظرة التفاخر والتكبر فهو مقتد بابيلس فيدخل في هذا الانكار والتعجب روى عن النسفي انه قال كنت جالسا بوماذ اقبل رجل فقال اخبرني هل لابيلس زوجة فقلت ان ذلك العرس ما شهدته ثم تذكرت قوله تعالى افتخذونه وذريته اولياء من دوني فقلت انه لا يكون له ذرية الا من زوجة فقلت نعم وعن قتادة انه يتوالد بنو آدم وقبل انه يدخل ذنبه او ذكره في دبره فيبيض فتشلق البيضة عن جماعة من الشياطين والله اعلم ثم انه تعالى لما قرأ ان القول الذي قالوه في الافتخار على القراء والاستكبار عليهم اقتداء بابيلس عاد بعده الى تهويل احوال يوم القيامة فقال ويوم يقول اي اذكر لهم يوم يقول عطف على قوله واذ قلنا للملائكة ليعلموا احوالهم واحوال آلهتهم يوم القيامة اذ يقول الله لهم نادوا شركاؤكم اي ادعوا من زعمتم انهم شركاؤكم حتى اهلموهم للعبادة **قوله** فنادوهم للاغاثة **قوله** بان قالوا لهم انا كنا لكم تبعا فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار **قوله** مهلكا يشتركون فيه **قوله** على ان يكون الموبق اسم مكان يعني ان الله تعالى يدخل هؤلاء المشركين في موضع الهلاك وهو النار ويجعل الهتهم في موضع آخر مثل ان يجعل عيسى عليه الصلاة والسلام في الجنة ويجعل الملائكة الذين ادعوا انهم شركاء لله في موضع آخر اراده الله تعالى من دار الكرامة فتكون جهنم موبقا بين هؤلاء الكفار وبين الملائكة وعيسى عليهم السلام **قوله** او عداوة هي في شدتها هلاك **قوله** على ان يكون الموبق مصدرا وعبر عن العداوة بالهلاك اما على طريق التوصيف بالمصدر للبالغة في استلزامها للهلاك واما على الجواز باعتبار ما يؤول اليه كأنه قيل جعلنا بينهم عداوة تبجرهم وتؤذيتهم الى الهلاك والتلف كقوله \* ولا بغضك تلقا \* اي ولا يكن بغضك بحيث يجر الى التلف والهلاك والكلف من كلفت بهذا الامر اي اولعت به وهو اشد الحب ونهاية الكلف الولوع بالشئ مع شغل قلب ومشقة ومنه قول عمر رضي الله عنه وعثمان كلف باقاربته اي شديد الحب لهم

(افتخذونه) اعقب ما وجدته من اتخذونه والهزة للانكار والتعجب (وذريته) اولاده واتباعه وسماهم ذرية مجازا (اولياء من دوني) فتستبدلونهم في فطبعونهم بدل طاعتي (وهم لكم عدو بنس للظالمين بدلا) من الله تعالى ابليلس وذريته (ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم) نفى احضار ابليلس وذريته خلق السموات والارض واحضار بعضهم خلق بعض ليدل على نفى الاعتضاد بهم في ذلك كما صرح به بقوله (وما كنت متخذ المضلين عضدا) اي اعوانا ردا لاتخاذهم اولياء من دون الله شركاء له في العبادة فان استحقاق العبادة من توابع الخالقية والاشراك فيه يستلزم الاشتراك فيها فوضع المضلين موضع الضمير ذمالمهم واستبعاد الالاعتضاد بهم وقيل الضمير للمشركين والمعنى ما شهدتهم خلق ذلك وما خصصتهم بعلوم لا يعرفها غيرهم حتى لو آمنوا تبعهم الناس كما يزعمون فلا تلتفت الى قولهم طمعا في نصرتهم للدين فانه لا ينبغي لي ان اعتضد بالمضلين لديني وبعضه قراءة من قرأ وما كنت على خطاب الرسول صلى الله عليه وسلم وقرئ متخذ المضلين على الاصل وعضدا بالتخفيف وعضدا بالاتباع وعضدا كخدم جمع ماض من عضده اذا قوام (ويوم يقول) اي الله تعالى للكافرين وقرأ حزة بالنون (نادوا شركاؤكم الذين زعمتم) انهم شركاؤكم او شفعائكم ليجنواكم من عذابى واطافة الشركاء على زعمهم للتوبيخ والمراد ما عيبد من دونه وقيل ابليلس وذريته (فدعوهم) فنادوهم للاغاثة (فلم يستجيبوا لهم) فلم يغيثوهم (وجعلنا بينهم وبين الكفار وآلهتهم) موبقا مهلكا يشتركون فيه وهو النار او عداوة هي في شدتها هلاك كقول عمر رضي الله عنه لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلقا اسم مكان او مصدر من وبق يوبق وبقا اذا هلك



**قوله** وقيل البين الوصل **قوله** فلا يكون ظرفا بل يكون مفعولا أو لا جعلنا ويكون موقفا مفعولا ثانياً وان جعل ظرفا يكون موقفا مفعولا أو لا جعل وقيل يكون الظرف المقدم مفعولا ثانياً ويجوز ان يكون جعلنا بمعنى خلقنا فيتعدي الى واحد وتعلق الظرف حينئذ بالجعل او محذوف على انه حال من موقفا **قوله** مخالطوها **قوله** فسر الواقعة بالمخالطة لان مخالطة الشيء لغيره اذا كانت قوية تامة يقال لها واقعة **قوله** من كل جنس يحتاجون اليه **قوله** لما كان لفظ المثل في اصل اللغة بمعنى الشبه وفي عرف الناس بمعنى المثل السائر المشبه مضربه بمورده ويطلق مجازاً على كل حالة غريبة وصفة عجبية وقصة بدعية تشبهاً بالمثل السائر في الغرابة والمثل الذي تكرر تقريره في القرآن بوجوه مختلفة ليس المثل باحد هذه المعاني بل الذي تكرر فيه هو تقرير دلالة الوحدة والنبوة وتحقيق احوال البعث والقيامة وبيان الاحكام والوعيد والوعيد والقصص والامثال وهذه الامور ليست من قبيل المثل المفسر باحد التفسير المذكورة الا انها لما كانت امورا مهمة يحتاج الانسان الى بيانها اشد الاحتياج صرح اطلاق لفظ المثل عليها تشبيهاً لها بالمثل السائر فلذلك قال المصنف في تفسير الآية من كل جنس يحتاجون اليه والظاهر ان مفعول صرفنا محذوف وقوله تعالى من كل مثل صفة لذلك المحذوف والمعنى ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس معنى من كل جنس يحتاجون اليه ويجوز ان يكون من كل مثل هو المفعول على ان تكون كلمة من زائدة على رأى الاخفش والكوفيين وشي في قوله تعالى اكثر شي جدلاً وضع موضع الاشياء التي يتأني منها الجدل اي افضلها واحداً واحداً والمعنى ان الانسان اكثر شي جدلاً من كل شي يجادل والتفضيل مستفاد من اضافة افعال التفضيل الى النكرة فانه اذا اضيف الى النكرة المفردة واريد بيان كون صاحب افعال زائدة على ما اضيف اليه في المعنى المدلول عليه بالمصدر الذي اشتق منه افعال التفضيل يجب ان يكون المفضل داخلياً فيمن اضيف اليهم فردانهم يحصل المقصود من الشركة والزيادة فاذا اضيف الى النكرة المفردة تجاوزت افعال رجل واكثر شي جدلاً يجب ان تكون النكرة بمعنى الجنس المتناول للمفضل وامثاله ليكون المفضل بعضاً منهم ومشاركاً معهم في اصل الفعل وزائدة عليهم فيه فاذا قيل زيد افضل رجل وهما افضل رجلين وهم افضل رجال كان معناه زيد افضل من كل رجل وهما افضل من كل رجلين قياس فضلهاما بفضلهما وذكر في شرح الرضي في بحث الاضافة ومذهب سيبويه ان اضافة افعال التفضيل مطلقاً وذلك انه في حال الاضافة على ضربين احدهما ان يكون بعض المضاف اليه فيدخل فيه اي فيما اضيف اليه والمعنى ان صاحبه مفضل في المعنى الذي وضع له المصدر المشتق هو منه على كل واحد مما ياتي منهم بعده من اجزاء المضاف اليه فان زيدا في قولك زيد اطرف الناس مفضل في الظرافة على كل واحد ممن ياتي منهم بعده ولا يلزم منه تفضيل الشيء على نفسه لانك لم تفضله على جميع اجزاء المضاف اليه بل على ما ياتي من المضاف اليه بعد خروج هذا المفضل منه فالاضافة في هذا المعنى بتقدير اللام كما في قولك بعض القوم وثلاثهم وجزؤهم فاذا كانت اضافته بهذا المعنى كاضافة بعض القوم يكون بتقدير اللام مثله فيكون بعضه بدليل قوله تعالى قبارك الله احسن الخالقين وثانيهما ان يكون صاحب افعال مفضلاً على جميع افراد نوعه مطلقاً ثم تضيفه الى شيء لتخصيص سواء كان ذلك الشيء مشتملاً على امثال المفضل نحو زيد افضل اخوته او لم يكن نحو زيد افضل بغداد اي افضل افراد نوع الانسان وله اختصاص بغداد فالاضافة اليه لاجل التخصيص كما في غلام زيد ومصارع مصر لا تفضله على اجزاء المضاف اليه فهذه الاضافة لاجل التخصيص حقيقة اتفاقاً بمعنى اللام ثم نقول افعال بالمعنى الاول اما ان تضيفه الى المعرفة او النكرة فان اضيفته الى المعرفة لم يحز ان تكون مفردة نحو افضل الرجل وافضل زيد اذ لا يمكن كونه بعض المضاف اليه بل اذا كان ذلك الواحد من اسماء الاجناس التي يقع لفظ مفرداتها على القليل والكثير نحو البرني اطيب التمر جاز والرجل ليس جنساً بهذا المعنى فنقول زيد افضل الرجلين اي احدهما المفضل على الآخر وافضل الرجال اي احدهم المفضل على كل واحد من الباقيين واما اذا اضيفته الى النكرة فتجاوز اضافته الى الواحد والثنى والجمع نحو زيد افضل رجل وزيدان افضل رجلين والزيدون افضل رجال اي احدهم فيتطابق صاحب افعال والمضاف اليه افراد او ثنية وجمعاً وانما جاز اي رجل هو واي رجلين هما واي رجال هم مع ان الجرور في جميعها ليس في الظاهر جملة معينة لكون المضاف بعضاً منها لان المراد بكل واحد من هذه الجرورات الجنس المستغرق للجمع من المسئول ومن امثاله فيكون في الحقيقة متعباً الى المسئول وامثاله فعنى اي رجل اي قسم من اقسام الرجال

وقيل البين الوصل اي جعلنا توصلهم في الدنيا هلاً كما يوم القيامة (ورأى المجرمون النار فظنوا) فأيقنوا (انهم مواقعوها) مخالطوها واقعون فيها (ولم يجدوا عنها مصرفاً) انصرفوا او مكاناً ينصرفون اليه (ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل) من كل جنس يحتاجون اليه (وكان الانسان اكثر شي) يتأني منه الجدل



(جدلا) خصومة بالباطل وانحصابه على التميز (ومانع الناس ان يؤمنوا) من الايمان (اذ جاءهم الهدى) وهو الرسول الداعي والقرآن المبين (ويستغفروا ربهم) ومن الاستغفار من الذنوب (الا ان تأنيهم سنة الاولين) الا اطلب او انتظار او تقدير ان تأنيهم سنة الاولين وهو الاستئصال لحذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه (او تأنيهم العذاب) عذاب الآخرة (قلا) عيانا وقرأ ﴿٢٦٦﴾ الكوفيون قلا بضمين وهو لغة فيه اوجع قيل

بمعنى انواع وقرئ بفتحين وهو ايضا لغة يقال لقينه مقابلة وقلا وقلا وقلا وقليا وانصابه على الحال من الضمير او العذاب (وما رسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين) للمؤمنين والكافرين (ويجادل الذين كفروا بالباطل) بافتراح الآيات بعد ظهور المعجزات والسؤال عن قصة اصحاب الكهف ونحوها تعنا (ليدحضوا به) ليريدوا بالجدال (الحق) عن مقره ويطلوه من ادحاض القدم وهو اذلاقها وذلك قولهم لرسول ما انتم الا بشر مثلنا ولو شاء الله لازل ملائكة ونحو ذلك (واتخذوا آياتي) يعني القرآن (وما انذروا) وانذارهم او والذي انذروا به من العقاب (هزوا) استهزأ وقرئ هزأ بالسكون وهو ما يستهزأ به على التثنية (ومن اعظم من ذكر بآيات ربه) بالقرآن (فأعرض عنها) فلم يتدبرها ولم يتذكر بها (ونسي ما قدمت يداي) من الكفر والمعاصي ولم يفكر في عاقبتها (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) تعليل لاعراضهم ونسيانهم بانهم مطبوع على قلوبهم (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه وتذكير الضمير وافراده للمعنى (وفي آذانهم وقرا) يمنعهم ان يستمعوه حتى استماعه (وان تدعهم الى الهدى فلن يهتدوا اذا ابدا) تحقيقا ولا تقليدا لانهم لا يفقهون ولا يسمعون واذا كما عرفت جزأ وجواب للرسول صلى الله عليه وسلم على تقدير قوله مالي لادعوه فان حرصه على اسلامهم يدل عليه (وربك الغفور) البليغ المغفرة (ذو الرحمة) الموصوف بالرحمة (او يؤاخذهم بما كسبوا الجمل لهم العذاب) استشهاده على ذلك بامهال قريش مع افراطهم في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (بل لهم موعد) وهو يوم بدر او يوم القيامة (ان يجدوا من دونه موثلا) منجى ولا ملجأ يقال وأل اذا نجا وأل اليه اذا لجأ اليه (وتلك القرى) يعني قرى عاد وثمود واضرابهم وتلك مبتدأ خبره (اهلكناهم) او مفعول مضمر مفسر به والقرنى صفته ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ليكون مرجع الضمائر (لما ظلموا) كقريش

اذا قسموا رجلا رجلا وائى رجلين اى قسم من اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلين رجلين وكذا يجوز زيد افضل رجل اى افضل اقسام هذا الجنس اذا قسم رجلا رجلا الى هنا كلام الرضى رحمه الله تعالى ﴿قوله﴾ خصومة بالباطل ﴿فان القرآن الكريم فذكر الله فيه تقرير جميع ما يحتاج اليه الانسان في كل واحدة من الشأين بوجوه مختلفة واساليب عجبية يخبر الناظرون فيها بالتأمل والاستبصار من اجل فضل الله تعالى ورحمته لعباده ومع هذا فانهم لا يتدبرون دلالته وما فيه من الهدى والبيان لكونهم مجبولين على المجادلة والمخاصمة والعناد وبها يقطعون الطريق على انفسهم فتارة يجادلون مع الانبياء ولا يقبلونهم بالنبوة والرسالة ويقاثلونهم وتارة يجادلون في الكتب المنزلة ويقولون ما انزل الله على بشر من شئ وتارة يجادلون في مشابهاتها وتارة في ناسخها ومنسوخها وتارة في قدمها وحدوثها ونحو ذلك ولو تفرغوا من المجادلة الى المعادلة والمجاهدة ومن المنازعة الى التعليم والمطاوعة لامتلات قلوبهم بنور المعرفة والهداية وتوصلوا بذلك الى عز الدارين وكان الانسان ظلوما جهولا ﴿قوله﴾ من الايمان ﴿اورد كلمة من لئو ضيغ المعنى ولا ضرورة الى تقديره لان منع قد يتعدى الى مفعوله الثانى بنفسه تقول اعطيتك مالا ومنعته شرا فان قوله ان يؤمنوا منصوب المحل على انه مفعول ثانى منع وقوله الا ان تأنيهم مرفوع المحل على الفاعلية واذا ظرف لمنع ﴿قوله﴾ وهو الاستئصال ﴿اى﴾ سنة الله تعالى في المصرين على الكفر والعناد بعد قيام الحج وظهور الآيات ان يعذبوا بعذاب الاستئصال وذلك لم يتحقق بعد في حقهم حتى يجعل مانعا من ايمانهم فوجب تقدير المضاف اذهم ليجعلون ايمانهم موقفا على نزول عذاب الاستئصال او عذاب الآخرة لان العاقل لا يرضى بحصول هذين الامرين الا انه قبل في حقهم انهم يزعمون ان الايمان متوقف على نزول احد الامرين وقد عدم حصول الموقوف عليه تشبيها لحالهم بحال من يعتقد توقف الايمان على احدهما ويتربس نزوله من عنده وحصول المعنى لم يمنع الناس من الايمان الا التعتن والعناد لانه قد ظهر لهم من الحج والآيات ما لو لم يعاندوا ولا كابروا لزمهم الايمان بها والتصديق لكن الذى منعهم من الايمان ما ذكر من عنادهم وقيل معنى الآية مانع كفار مكة من الايمان بعد قيام البرهان الا انى قدرت في حقهم ما هو سنتى فيمن قبلهم من المكذبين من التعذيب فتكون الآية نازلة فيمن قتل من المشركين يوم بدر ﴿قوله﴾ وهو لغة فيه ﴿الجوهري﴾ رأيت قلا وقلا بالضم اى مقابلة وعيانا ورأيت قلا بكسر القاف اى عيانا والقبيل الكفيل والجماعة من الثلاثة فصاعدا من قوم شتى مثل الروم والزيحج والعرب والجمع قبل وقوله تعالى وحشرنا عليهم كل شئ قلا قال الاخفش اى قبلا وقال الحسن عيانا ﴿قوله﴾ استهزأ ﴿من قيل التوضيف بالمصدر للمبالغة والافعال قرآن وانذارهم العقاب المنذر به ليس شئ منهما استهزأ قائما بالاستهزاء الجوهري الهزؤ والهزؤ السخرية تقول هزئت منه وهزئت به واستهزأت به والهزأة بالتحريك من بهزأ بالناس ﴿قوله﴾ على تقدير قوله مالي لادعوه ﴿متعلق بقوله وجواب وقوله فان حرصه على اسلامهم بيان لما يدل على المقدّر يعنى ان الجملة الشرطية جواب لقوله عليه الصلاة والسلام المدلول عليه بما هو عليه من حرصه على اسلامهم فانه عليه الصلاة والسلام لما قيل له انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا فهم منه انه قبل له انهم مأفوا القلوب والآذان فأعرض عنهم وترك دعوتهم فنزل لكمال حرصه على اسلامهم منزلة من يسأل ويقول مالي لادعوه وقد بعثت الدعوة فاجيب عن هذا السؤال المقدّر بانك ان تدعهم الى الهدى فلن يتأثروا بدعوتك اذا اى في تلك الحال وهى كونهم مطبوعا على قلوبهم وآذانهم ولما اشتمل الجواب على الشرط الذى هو سبب كان ما بعد اذا جزأ مسيبا عنه فصح ان اذا جواب وجزأ ﴿قوله﴾ ولا بد من تقدير مضاف في احدهما ﴿اى﴾ اما في تلك او في القرى اى اهل تلك القرى او تلك اصحاب القرى ﴿قوله﴾ لاهلاكهم ﴿اشارة الى ان المهلك بضم الميم وقع اللام على وزن اسم المفعول مصدر اهلك ومن قرأه بفتحين جعله مصدرا ميميا من الثلاثى على القياس ﴿قوله﴾ مقتدر باذكر ﴿عطف على قوله تعالى واذ قلنا للملائكة اى واذكريا محمد لهؤلاء المشركين المنكرين على قرأ المسلمين قصة موسى عليه الصلاة والسلام وتواضعه للذى ذهب اليه يعلم منه وفيه تقريرهم على تكبرهم ومدح المؤمنين على تواضعهم وفيه ايضا تعريف اهل الكتاب والمشركين ان اخفاء اصحاب الكهف وذى القرنين عن محمد صلى الله عليه وسلم وتأخر الوحى عنه لا يدل على انه ليس بنبي فان موسى عليه الصلاة والسلام كان نبيا اصطفاه الله تعالى بكلامه وبانزال التوراة عليه ثم ذهب يعلم من العلم ما عمله غيره وائى بعد في ان يكون العالم الكامل في اكثر العلوم يحهل بعض الاشياء فيحتاج في تعلمها الى من دونه فلذلك

بالكذب والمراء وانواع المعاصي (وجعلنا المهلكهم موعدا) لاهلاكهم وقنا معلوما لا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون فليعتبروا بهم ولا يفترؤا (ارتحل) تأخير العذاب عنهم وقرأ ابو بكر لمهلككم بفتح الميم واللام اى لاهلاكهم وحفص بكسر اللام جلا على ما شد من مصادر يفعل كالمراجع والحبيص (واذا قال موسى) مقتدر باذكر



(لقائه) يوشع بن نون بن افراتيم بن يوسف عليهم الصلاة والسلام فانه كان يخدمه ويتبعه ولذلك سماه فناء وقيل لعبدته (لا ابرح) اي لا ازال اسير فحذف الجبر لدلالة حاله وهو السفر وقوله (حتى ابلغ مجمع البحرين) من حيث انها تستدعي ذاغاية عليه ويجوز ان يكون اصله لا يبرح مسيرى حتى ابلغ على ان حتى ابلغ هو الجبر فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه فانقلب الضمير والفعل وان يكون لا ابرح بمعنى لا ازل عما انا عليه من السير والطلب ولا افرقه فلا يستدعي الجبر ومجمع البحرين ملتحق بحري فارس والروم بمائلي المشرق وعتقاء الخضر فيه وقيل البحران موسى والخضر عليهما الصلاة والسلام فان موسى كان بحري علم الظاهر والخضر كان بحري علم الباطن وقرئ: مجمع بكسر الميم على الشذوذ من يفعل كالمشرق والمطلع (او امضى حقبا) او اسير زمانا طويلا والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضى الخلق او حتى ابلغ الا ان امضى زمانا اتفق معه فوات المجمع والحقب الدهر وقيل ثمانون سنة وقيل سبعون روى ان موسى عليه السلام خطب الناس بعد هلاك القبط ودخوله مصر خطبة بليغة فاعجب بها قبيلا هل تعلم احدا اعلم منك فقال لا فاحسب الله اليه عبدنا الخضر وهو بمجمع البحرين وكان الخضر في ايام افريدون وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وبقى الى ايام موسى وقيل ان موسى عليه السلام سأل ربه اي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فاي عبادك اقضى قال الذي يقضى بالحق ولا يتبع الهوى قال فاي عبادك اعلم قال الذي يتبع علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى فقال ان كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني عليه فقال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتا في مكث فحيث فقدته فهو هناك فقال لقائه اذا قدت الحوت فأخبرني فذهبا بمشيان حتى بلغا مجمع بينهما فرقد موسى فاضطرب الحوت عند الصخرة فطهر الى البحر وسار وقيل ان يوشع توحا في ذلك المكان من عين تسمى ماء الحياة لا يصيب ذلك الماء شيئا الا يحيى فانتضح الماء على الحوت المالح فعاش ووثب في الماء وقيل انفجر هناك عين من الجنة ووصلت قطرات من تلك العين الى السمكة وهي في المكث فاضطربت وعاثت فوثبت في البحر والحاصل انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان هذا العالم موضع مجمع البحرين وما عين له موضع بعينه لكن جعل انقلاب الحوت جبا علامة دالة على مسكنه المعين **قوله** والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضى الخلق **قوله** فحقبا منصوب على الظرفية **قوله** او حتى ابلغ الا ان **قوله** يعني ان كلمة او بمعنى الا ان اي لا ازال اسير حتى ابلغ مجمع البحرين الا ان امضى زمانا اتفق معه فوات مجمع البحرين **قوله** فاعجب بهما اي استحسن تلك الخطبة لبلاغتها واشتمالها على المعارف والعلوم الكثيرة من قولهم اعجبني هذا الشيء **قوله** وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وهو من اولاد سام بن نوح لقي ابراهيم عليه الصلاة والسلام فطاف الدنيا والخضر على مقدمته وسد بأجوج وبني الاسكندرية واما ذو القرنين الاصغر فهو اليوناني الذي قتل داري وسلب ملكه وتزوج ابنته واجتمع له ملك الروم وفارس وطاف الدنيا وبلغ الطلمات وقال الامام اختلف الناس في ان ذا القرنين من هو وذكروا اقوالا الاول انه هو الاسكندر بن فيلبوس اليوناني قالوا والدليل عليه ان القرآن دل على ان الرجل المسمى بذي القرنين بلغ ملكه الى المغرب بدليل قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حثّة وابطأ بلغ ملكه اقصى المشرق وان بأجوج ومأجوج قوم من الترك يسكنون في اقصى الشمال بدليل ان السد المذكور في القرآن يقال في كتب التاريخ انه مبنى في اقصى

ارتحل موسى عليه الصلاة والسلام الى الخضر وقال له هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدا فظهر ان هذه القصة مع كونها قصة مستقلة في نفسها فهي نافعة في تقرير المقصود من القصتين المتقدمتين **قوله** وقوله حتى ابلغ **قوله** مجرور بالعطف على المجرور بالاضافة في قوله لدلالة حاله وقوله عليه اي على الخبر متعلق بالدلالة وتوضيح المقام ان لا ابرح يجوز ان يكون من الافعال الناقصة المستدعية خبرا منصوبا من قولهم لا ابرح افعل ذلك اي لا ازال افعله من زال يزال وان يكون من الافعال الناقصة الغير المحتاجة الى الخبر من قولهم لا ابرح مكانه اي زال عنه وصار الى البراح وهو التسع من الارض لا زرع فيه ولا شجر من زال يزول زوالا وازاله غيره فذكر المصنف اول لانه من الافعال الناقصة لكن حذف خبره لان الحال والكلام يدلان عليه معا اما الحال فلا انها كانت حال سفر واما الكلام فلا ان قوله حتى ابلغ مجمع البحرين غاية مضمرة تستدعي ما هي غاية فلا بد ان يكون المعنى لا ابرح ولا ازال اسير واسافر حتى ابلغ ثم ذكر وجه آخر لكونه من الافعال الناقصة وهو ان في الكلام حذف مضاف تقديره لا يبرح مسيرى ثم حذف المضاف واقيم به المتكلم مقامه فانقلب مرفوعة مستترة بعد ان كانت مجرورة المحل بارزة وكذا انقلب الفعل من لفظ الغائب الى لفظ المتكلم وبقي حتى ابلغ هو الجبر وفيه بحث وهو ان هذه الجملة خالية عن ضمير يربطها ويعود الى قوله مسيرى فكيف تكون هذه الجملة خبرا عن مسيرى في الاصل والضمير الذي فيها يعود الى ضمير المتكلم الذي اضيف اليه السير وذلك لا يكتفي به رابطا الا ان يقال العائد محذوف تقديره حتى ابلغ به اي مسيرى او يقال جعلها خبرا على طريق التوسع والمسامحة اقامة لما هو غاية للخبر مقام الخبر والتقدير لا يبرح مسيرى حاصلا او يستمر حتى ابلغ وفرقه من الوجه الاول مع اشتراك الوجهين في حذف الخبر ان حذف الخبر في الوجه الثاني متفرع على حذف المضاف من الاسم بخلاف الوجه الاول فهما متغايران في التخرج النحوي وان انحدا في الاحتياج الى حذف الخبر ثم ذكر وجه آخر وهو ان يكون لا ابرح بمعنى لا ازل على حذف الصلة اي لا ازل عما انا عليه من السير ولا افرقه ولا اتركه حتى ابلغ وعلى هذا الوجه وان لم يحذف الخبر لكن حذف المفعول الغير الصريح فالحذف لا بد منه على كل واحد من التقديرين **قوله** وعد لقائه الخضر فيه **قوله** روى ان موسى عليه الصلاة والسلام سأل ربه اي عبادك احب اليك قال الذي يذكرني ولا ينساني قال فاي عبادك اقضى قال الذي يقضى ولا يتبع الهوى قال فاي عبادك اعلم قال الذي يتبع علم الناس الى علمه عسى ان يصيب كلمة تدله على هدى او ترده عن ردى فقال موسى ان كان في عبادك من هو اعلم مني فادلني عليه فقال اعلم منك الخضر قال اين اطلبه قال على الساحل عند الصخرة قال كيف لي به قال تأخذ حوتا في مكث فحيث فقدته فهو هناك فقال لقائه اذا قدت الحوت فأخبرني فذهبا بمشيان حتى بلغا مجمع بينهما فرقد موسى فاضطرب الحوت عند الصخرة فطهر الى البحر وسار وقيل ان يوشع توحا في ذلك المكان من عين تسمى ماء الحياة لا يصيب ذلك الماء شيئا الا يحيى فانتضح الماء على الحوت المالح فعاش ووثب في الماء وقيل انفجر هناك عين من الجنة ووصلت قطرات من تلك العين الى السمكة وهي في المكث فاضطربت وعاثت فوثبت في البحر والحاصل انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان هذا العالم موضع مجمع البحرين وما عين له موضع بعينه لكن جعل انقلاب الحوت جبا علامة دالة على مسكنه المعين **قوله** والمعنى حتى يقع اما بلوغ المجمع او مضى الخلق **قوله** فحقبا منصوب على الظرفية **قوله** او حتى ابلغ الا ان **قوله** يعني ان كلمة او بمعنى الا ان اي لا ازال اسير حتى ابلغ مجمع البحرين الا ان امضى زمانا اتفق معه فوات مجمع البحرين **قوله** فاعجب بهما اي استحسن تلك الخطبة لبلاغتها واشتمالها على المعارف والعلوم الكثيرة من قولهم اعجبني هذا الشيء **قوله** وكان على مقدمة ذي القرنين الاكبر وهو من اولاد سام بن نوح لقي ابراهيم عليه الصلاة والسلام فطاف الدنيا والخضر على مقدمته وسد بأجوج وبني الاسكندرية واما ذو القرنين الاصغر فهو اليوناني الذي قتل داري وسلب ملكه وتزوج ابنته واجتمع له ملك الروم وفارس وطاف الدنيا وبلغ الطلمات وقال الامام اختلف الناس في ان ذا القرنين من هو وذكروا اقوالا الاول انه هو الاسكندر بن فيلبوس اليوناني قالوا والدليل عليه ان القرآن دل على ان الرجل المسمى بذي القرنين بلغ ملكه الى المغرب بدليل قوله تعالى حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حثّة وابطأ بلغ ملكه اقصى المشرق وان بأجوج ومأجوج قوم من الترك يسكنون في اقصى الشمال بدليل ان السد المذكور في القرآن يقال في كتب التاريخ انه مبنى في اقصى



الشمال فهذا المسمى بذى القرنين قد دل القرآن على ان ملكه بلغ اقصى المشرق والمغرب والشمال وهذا هو تمام  
 القدر المعمور من الارض ومثل هذا الملك البسيط لاشك انه على خلاف العادات وما كان كذلك وجب ان يبق  
 ذكره مخلدا على وجه الدهر وان لا يبق مستترا والملك الذى اشتهر فى كتب التواريخ انه بلغ ملكه الى هذا الحد  
 ليس الا الاسكندر وذلك انه لما مات ابوه فيلبوس جمع ملوك الروم بعد ان كانوا طغاة ثم جمع ملوك الغرب وفهرهم  
 وامعن حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم عاد الى مصر فبنى الاسكندرية وسماها باسم نفسه ثم دخل الشام وقصد بنى  
 اسرائيل وورد بيت المقدس وذبح فى مذبحهم ثم انعطف الى ارمينية وباب الابواب ودانت له العراقيون والقبط  
 والبربر ثم توجه الى دارى بن دازى وهزمه مرات الى ان قتله صاحب حرسه فاستولى الاسكندر على ملك القرس  
 ثم قصد الى الهند واليمن وغزا الامم البعيدة ورجع الى خراسان وبنى المدائن الكثيرة ورجع الى العراق ومرض  
 بشهر زور ومات بها فلما ثبت بالقرآن ان ذا القرنين كان رجلا ملك الارض بالكلية او ما يقرب منها وثبت بعلم  
 التواريخ ان الذى هذا شأنه ما كان الا الاسكندر وجب القطع بان المراد بذى القرنين هو الاسكندر بن فيلبوس  
 اليونانى \* ثم قال الامام الا ان فيه اشكالا قويا وهو انه كان تلميذ ارسطاطاليس الحكيم وهو على مذهبه فتعظيم  
 الله تعالى اياه يوجب الحكم بان مذهب ارسطاطاليس حق وصدق وذلك مما لا سبيل اليه \* واجيب عنه بما  
 روى من ان الخضر كان على مقدمة ذى القرنين فدعاه الخضر عليه السلام الى الاسلام فاسلم وكان على ملة الخليل  
 عليه الصلاة والسلام وقد استوزره فلم يقبل منه وانقطع بسببه وبهذا يندفع الاشكال المذكور ان صح والله اعلم  
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كان الخضر ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل  
 وهرب منه ولحق بجزائر البحر فطلبه ابوه فلم يقدر عليه **قوله** اى مجمع البحرين - يعنى ان ضمير بينهما للبحرين  
 وان حق الاجتماع ان يضاف الى البحرين لالى البين وانما اضيف الى البين توسعا قال الامام اجمع المفسرون على ان  
 المعنى انطلقا الى ان بلغا مجمع البحرين بارجاع ضمير بينهما الى البحرين ويحتمل ان يرجع الى موسى والخضر عليهما  
 السلام ويكون المعنى ولما بلغا الموضع الذى هو مجمع موسى وصاحبه الذى كان يقصده لان ذلك الموضع الذى  
 وقع فيه نسيان الحوت هو الموضع الذى كان الخضر يسكن فيه او يسكن بقربه والظاهر ان لفظ البحرين على هذا  
 الاحتمال باق على اصل معناه لا كما قيل من ان البحرين موسى والخضر عليهما السلام **قوله** نسي موسى ان  
 يطلبه ويتعرف حاله - قيل النسيان فعل يوشع وحده والكلام على حذف المضاف اى نسي احدهما كقوله  
 تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمصنف لم يرض به بل جعل النسيان مسندا اليهما على معنى نسي امر الحوت  
 نسي موسى ان يتعرف حاله ونسي يوشع ان يذكر لموسى ما شاهد من الحوت وهو اضطرابه ووثيقته فى البحر ذاهبا  
 فيه وقدّر المضاف ومن المعلوم ان ليس المراد من نسيان الحوت نسيان ذاته بل نسيان حاله قيل انهما خرجا من  
 الشام وذهبا نحو ارمينية فانهما الى الصخرة التى قيل لموسى انك تجد عندها العبد الصالح الذى تطلبه فلما انتهيا  
 اليها وضع موسى عليه الصلاة والسلام رأسه فنام فاضطرب الحوت ووثب فى البحر وشاهده يوشع ورآه ولم يره  
 موسى ونسي يوشع ان يذكر امره لموسى وتوضيح الفرق بين قوله نسي موسى ان يطلبه وبين قوله وقيل  
 نسيا تفقد امره الخ يتوقف على بيان مقدمة وهى انه تعالى بين لموسى عليه الصلاة والسلام ان موضع الخضر  
 بمجمع البحرين ثم ان ذلك المجمع لما كان متسعا عريضا لا يتعين ان موضع ملاقة الخضر من ذلك المكان المتسع  
 اى موضع هو جعل فقدان الحوت المشوى علامة دالة على الظفر المطلوب وتعيين مكانه من بين ذلك المكان  
 المتسع الذى عبر عنه بمجمع البحرين فلما بلغا ذلك المجمع الذى يتعين به مكان الخضر بنوع تعين كان على موسى  
 عليه الصلاة والسلام ان يطلب ما به يتعين خصوص مسكنه ويتعرف حاله هل هو باق فى المكمل او مفقود  
 ذاهب وكان على يوشع ان يذكر له ما رأى من حاله فنبى كل واحد منهما ما هو الاثرى بحاله وارتحل من ذلك الموضع  
 من غير ان يطلب موسى عليه الصلاة والسلام الحوت ويتعرف حاله ومن غير ان يذكر يوشع ما رأى من حياة الحوت  
 ودخوله البحر وهذا ما اختاره المصنف وذكره بقوله نسي موسى ان يطلبه الخ ولم يرض بقول من قال ان مانسيه  
 كل واحد منهما امر واحد وهو تفقد ما يكون اشارة على الظفر المطلوب من احوال الحوت لان هذا هو الذى  
 نسيه موسى واما يوشع فقد شاهد من الحوت هذه الامارة وانما نسي ان يذكرها لموسى **قوله** مسلكا - على ان  
 السرب مصدر كالطلب اريد به الموضع والمذهب يسرب فيه اى يسلك ويذهب فيه من قولهم سرب اى ذهب على

( فلما بلغا مجمع بينهما ) اى مجمع البحرين  
 وبينهما ظرف اضيف اليه على الانساع  
 او بمعنى التوصل ( نسيان حوتها ) نسي  
 موسى ان يطلبه ويتعرف حاله ويوشع ان  
 يذكر له ما رأى من حياته ووقوعه فى البحر  
 روى ان موسى رقد فاضطرب الحوت  
 المشوى ووثب فى البحر مجرزة لموسى  
 او الخضر وقيل توشع يوشع من عين الحياة  
 فاتضح الماء عليه فعاش ووثب فى الماء وقيل  
 نسيا تفقد امره وما يكون منه اشارة على  
 الظفر المطلوب ( فاتخذ سبيلا فى البحر سريبا )  
 فاتخذ الحوت طريقه فى البحر مسلكا من قوله  
 وسارب بالنهار وقيل اسلك الله جرية الماء  
 على الحوت فصار كالطافى عليه ونصبه  
 على المفعول الثانى وفى البحر حال منه او من  
 السيل ويجوز تعلقه باتخذ ( فلما جاوزا )  
 مجمع البحرين



وقيل لم يعي موسى في سفر غيره ويؤيد التفسير باسم الإشارة (قال رأيت اذ أوتينا) رأيت مادها في اذ أوتينا (الى الصخرة) يعني الصخرة التي رقد عندها موسى وقيل هي الصخرة التي دون نهر الزيت (فاني نسيت الخوت) قدته او نسيت ذكره بما رأيت منه (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اي وما انساني ذكره الا الشيطان فان اذكره بدل من الضمير وقرئ ان اذكره وهو اعتذار

﴿ ٢٦٩ ﴾

وجهه في الارض والسرب ايضا في الارض لا منفذ له واذا كان له منفذ يقال له نفق الجوهرى النفق سرب في الارض له مخلص الى مكان قليل ومنه السرب في الآية روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال معنى جعل سبيله في البحر سربا انه دخل في البحر كما يدخل في السرب كأن الماء ارتفع بعضه فصار كالطاق والكوّة فذهب الخوت فيه فصار الماء على الخوت كالطاق وصار الخوت في البحر كأنه في السرب **قوله** ما تغذى به **قوله** الغداة ما بعد للاكل غدوة والعشاء ما بعد للاكل مشية **قوله** قيل لم ينصب حتى جاوز الموعد **قوله** فيكون حكمة هذا الإشارة الى مسيرهما بعد المجاوزة وكان هذا المسير اتعب لهما بما سبق لان رجاء المطلوب يقرب البعيد والخيبة تبعد القريب ولهذا ورد في الحديث ان موسى عليه الصلاة والسلام لم ينصب الا منذ جاوز الموضع الذي احده الله تعالى **قوله** رأيت مادها في اذ أوتينا **قوله** يعني ان قوله رأيت بمعنى أخبرني حذف مفعوله الذي هو المستخبر عنه وهو المظروف لقوله اذ أوتينا وهو ظرف قوله فاني نسيت الخوت وحذف لدلالة مقام الحيرة عليه ونهر الزيت علم لنهر هناك سمي نهر الزيت لكثرة اشجار الزيت على شاطئه **قوله** تعالى وما انسانيه الا الشيطان **قوله** قرأ حفص بضم الهاء فيه وفي قوله في سورة الفتح عليه في الوصل والياقون بكسرهما فيهما وان اذكره في محل النصب على انه بدل من هاهنا نسيه بدل اشتمال اي انساني ذكره **قوله** سيلابا **قوله** على ان يكون فاعل اتخذ ضمير الخوت وسيله اول مفعولى اتخذ وفي البحر يجوز ان يتعلق بقوله اتخذ وان يتعلق بمحذوف على انه حال من المفعول الاول والثاني وعجبا صفة محذوف هو ثاني المفعولين **قوله** واتخذ اعجبا **قوله** على ان عجبا صفة محذوف هو مفعول مطلق لا يتخذ وفي البحر هو المفعول الثاني **قوله** او موسى في جوابه **قوله** عطف على المستتر في قال لقيام الفصل مقام التأكيدي قال فتي موسى في آخر كلامه عجبا اي عجبت عجبا فحكي الله تعالى ذلك او قال موسى ذلك في جواب فتاه فحكي الله تعالى ذلك عنه وهذا الاحتمال الاخير ليس بما يعول عليه لان موسى عليه الصلاة والسلام لما قال ليوشع آتنا غداةنا اجابه بقوله رأيت اذ أوتينا الى الصخرة وهي كلمة تعجب وقال واتخذ سبيله في البحر اي تعجب فتي موسى من ذلك فحكي الله تعالى تعجبه والارتباب في نفسه بعيد من بلاغة التنزيل بل ينبغي ان يكون عجبا مقول فتي موسى **قوله** يقصان قصصا **قوله** على ان قصصا مصدر منصوب بفعل مقدر من لفظه او مصدر لقوله فارتدا على آثارهما لان معناه اقتصا على آثارهما **قوله** او مقتصين **قوله** على انه مصدر بمعنى اسم الفاعل فنصبه على الحال **قوله** تعالى علما **قوله** مفعول ثان لعلماء ولو كان مفعولا مطلقا لقبل تعلما وقوله من لدنا يجوز ان يتعلق بالفعل قبله او بمحذوف على انه حال من علما **قوله** وهو في موضع الحال من الكاف **قوله** في اتبعك اي اتبعك باذلالك عليك **قوله** او مصدرا باضمار فعله **قوله** اي على ان تعلمني وترشدني رشدنا او مما علمت وارشدت رشدنا **قوله** فاستجبه لنفسه **قوله** فان قوله على ان تعلمني اقرار منه على نفسه بالجهل وعلى استاذة بالعلم وقوله مما علمت كلمة من فيه للتبعض فطلب تعليم بعض ما علم كأنه يقول لا اطلب منك ان تجعلني مساويا لك في العلم بل اطلب منك ان تقيدني ببعض ما علمت روى انه لما قال له موسى هل اتبعك على ان تعلمني مما علمت رشدنا قال له الخضر كفي بالتوراة علما وبني امرا ثيل شفلا فقال له موسى ان الله امرني بهذا فحينئذ قال له انك لن تستطيع معي صبرا وانما قال ذلك لانه علم انه يرى امورا كثيرة منكثرة بحسب الظاهر ولا يجوز للانبياء ان يصبروا على المنكرات ثم بين عذره في ترك الصبر فقال وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا وخبرا تميز لقوله لم تحط وهو منقول من الفاعلية اذا اصل ما لم يحط به خبرك اي عليك ويجوز ان يكون مفعولا مطلقا من غير لفظ الفعل لان قوله لم تحط به بمعنى لم تجرب به خبرا الجوهرى من اين خبرت هذا الامر اي من اين علمت والاسم الخبر بالضم وهو العلم بالشيء وقولهم لا خبرت خبرك اي لا علمت خبر عليك **قوله** وفيه دليل على ان افعال العباد واقعة بمشيئة الله تعالى **قوله** فان الصبر في مقام التوقف واجب مأثور به فلو كان جميع ما امر الله به أو وجبه على العبد قد اراده الله تعالى لما كان لتعليق صبره بمشيئة الله فائدة فان كلمة ان تفيد الشك فقوله سجدني ان شاء الله معناه سجدني صابرا ان شاء الله كوني صابرا وهذا يقتضي وقوع الشك في ان الله تعالى هل يريد كونه صابرا اولاً وكونه مشكوكا فيه يدل على انه تعالى قد لا يريد من العبد ما اوجبه عليه وانه تعالى قد يأمر بالشيء مع انه لا يريد لا كما زعمت المعتزلة من ان الامر يستلزم الارادة ولما كان تحقق مشيئة الله تعالى غيبا لا يعلم حصولها الا اذا علمنا حصول منعها كان تعليق ما التزمه من الصبر بحصولها موهما لكونه غير

ذلك واعتذر عنه بقوله (وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا) اي وكيف تصبر وانت نبي على ما أتولى من امور ظواهرها مناكير وبواطنها لم يحط بها خبرك وخبرا تميز او مصدرا لان لم تحط به بمعنى لم تجرب (قال سجدني ان شاء الله صابرا) معك غير منكرب عليك (ولا اقصى لك امرا) عطف على صابرا اي سجدني صابرا وغير خاص او على سجدني وتعليق الوعد بالمشيئة اما للثبوت او لعل بصعوبة الامر فان مشاهدة الفساد والصبر على خلاف المعتاد شديد بلا خلف وفيه



(قال فان اتبعني فلا تسألني عن شيء) فلا تقا تحني بالسؤال عن شيء انكرته مني ولم تعلم وجه صحته (حتى احدث لك منه ذكرا) حتى ابتدئك بديانه وقرأ نافع وابن عامر فلا تسألني بالنون الثقيلة (فانطلقا) على الساحل يطلبان السفينة (حتى اذاركبا في السفينة خرقتها) اخذ الخضر فأساء فخرق السفينة بان قلع لوحين من ألواحها (قال آخرتها لتغرق اهلها) فان خرقتها بسبب لدخول الماء فيها المفضي الى غرق اهلها وقرئ: لتغرق بالتشديد الكثير وقرأ حجة والكسائي ليغرق اهلها على اسناده الى الأهل (لقد جثت شيئا امرا) اتيت امرا عظيما من امر الامرا اذا عظم (قال ألم اقل انك لن تستطيع معي صبرا) تذكر لما ذكره قبل (قال لا تؤاخذني بما نسيت) بالذئب نسيت اوبشى نسيت بمعنى وصيته بان لا يعترض عليه او بنسباني اياها وهو اعتذار بالنسيان اخرجته في معرض النهي عن المؤاخذه مع قيام المانع لها وقبل اراد بالنسيان الترك اي لا تؤاخذني بما تركت من وصيتك اول مرة وقيل انه من معارض الكلام ٢٧٠ والمراد شيء آخر نسيت (ولا ترهقني

من امرى عسرا) ولا تغشني عسرا من امرى بالمضايقة والمؤاخذه على المنسى فان ذلك يعسر على متابعتك وعسرا مفعول ثان لترهق فانه يقال رهقه اذا غشيه وأرهقه اياه وقرئ: صبرا بضمين (فانطلقا) اي بعدما خرجا من السفينة (حتى اذا القيا غلاما قتله) قبل قتل عنقه وقبل ضرب رأسه الحائط وقبل اضجعه فذبحه والقاء للدلالة على انه لما قبله قتله من غير ترو واستكشاف حال ولذلك (قال اقلنت نفسا زكية بغير نفس) اي طاهرة من الذنوب وقرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو ورويس عن يعقوب زكية والاول ابلغ وقال ابو عمرو الزكية التي لم تدب قط والزكية التي اذنت ثم غفرت ولعله اختار الاول لذلك فانها كانت صغيرة لم تبلغ الحلم او انه لم يرها قد اذنت ذبا يقتضي قتلها او قتلت نفسها فتعاقبها نبيه على ان القتل انما يباح حدا او قصاصا وكلا الامرين منقذ ولعل تغيير النظم بان جعل خرقتها جزاء واعتراض موسى عليه السلام مستاقفا وفي الثانية قتله من جلة الشرط واعتراضه جزاء لان القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فكان جديرا بان يجعل عمدة الكلام ولذلك فصله بقوله (لقد جثت شيئا نكرا) اي منكرا وقرأ نافع في رواية قالون وورش وابن عامر ويعقوب وابو بكر بضمين (قال ألم اقل لك انك لن تستطيع معي صبرا) زاد فيه لك مكافئة بالعقاب على رفض الوصية ووسامقة الثبات والصبر لما تكرر منه الاستمرار والاستنكار ولم ير عو بالتذكير اول مرة حتى زاد في الاستنكار ثاني مرة (قال ان سألني عن شيء بعدها فلا تصاحبني) اي وان سألني صحبتك ومن يعقوب فلا تصحبني اي فلا تجعلني صاحبك (قد بلغت من لدني عذرا) قد وجدت عذرا من قبلي لما خالفتك ثلاث مرات وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله اخي موسى استحيي فقال ذلك ولوليت مع صاحبه لأبصر اعجب الاعاجيب وقرأ نافع من لدني بتحريك النون والاكثفاء به عن نون الدمامة كقوله \* قدني من نصر الخبيبين قدي \* وابو بكر لدني بتحريك النون واسكان الدال اسكان الضاد من عضد

عازم عليه ومعلوم انه عازم على الصبر فيكون تعليق الوعد بالمشيئة اما للثمين او لعله بصعوبة الامر لا لكونه غير عازم على الصبر كتعليق من قال انت طالق ان شاء الله فانه لا يقع الطلاق ولا يكون الزوج عازما على الطلاق بهذا القول والمقصود من هذا الكلام دفع ما يقال من ان ما احكام الله تعالى عن الخضر وموسى عليهما الصلاة والسلام يستلزم صدور الكذب من احدهما فان الخضر قال لموسى انك لن تستطيع معي صبرا وقال موسى ستجدني ان شاء الله صابرا وكل واحد من هذين القولين يكذب الآخر فيلزم الحاق الكذب باحدهما وصدور الكذب من احدهما ينافي عصمة الانبياء \* وتقرر الجواب انه لم يحصل صدور الكذب من واحد منهما اما من الخضر فلحقق عدم الصبر من موسى باستخاره عما رأى من الخضر وانكره نظرا الى ظاهره وامان موسى فانه قد استثنى في جوابه وقال ستجدني ان شاء الله صابرا فان التعليق بالمشيئة يدفع الحث وينافي الكذب وقيل انه من معارض الكلام بان لا يكون النسيان بمعنى الترك بل اراد به ما يقابل الذكر الا انه لا يراد به نسيان وصيته بل النسيان في الجملة اذا الانسان لا يخلو عن نسيان لما روى عن ابن عباس انه سمى انسانا لانه عهد اليه فنتى والتعريض خلاف التصريح وذلك يكون بان تصرح بذكر شيء وتميل كلامك الى عرض وناحية لم تذكر كقولك ما اقبح البخل تعرض للمخاطب انه بخيل فعلى الاول قد كان موسى نسي وصية الخضر حقيقة ونهاه عن المؤاخذه معتذرا بالنسيان المانع عنها وعلى الثاني لم ينس في نفس الامر بل نهاه عن اخذه بالنسيان موها من قبيل المعارض او حل النسيان على الترك لان المؤاخذه بالنسيان حقيقة بما لا يصدر من النبي فلا يحتاج الى النهي عنها وجعل صورة النهي في الوجه الاول طريقا الى الاعتذار بالنسيان الناقص \* عن قلة التحفظ **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون القتل اقبح والاعتراض عليه ادخل فصله بقوله لقد جثت شيئا نكرا فان النكر اعظم من الامر في القبح لان ما يشتد ويعظم من الامور لا يلزم ان يكون منكرا والشيء انما يكون نكرا اذا انكرته العقول ونفرت عنه الطباع والنفوس **قوله** قدني من نصر الخبيبين قدي **قوله** اكتفى بتحريك الدال من قدي عن نون الوقاية والخبييان عبد الله بن الزبير وابنه خبيب وقيل هو واخوه مصعب ومن روى الخبييين على الجمع اراد ثلاثتهم وقرأ ابو بكر لدني بضم الدال وتشديد النون وعن الزجاج قال اجود القراءات تشديد النون لان اصل لدن الاسكان فاذا اضعفته الى نفسك زدت نونا ليسم سكون النون الاصلية فتقول من لدني كما تقول مني واعني ومن قال لدني لم يحزله ان يقول مني وعني بترك نون الوقاية لان لدن اسم غير متمكن فلا يصير في تحريك آخره بخلاف من وعن فانهما حرفان والدليل على ان الاسماء يجوز فيها حذف النون قولهم قدي في قدي فان قداسم غير متمكن \* قال الجوهرى بعد ما ذكر ان كلمة قدحرف لا تدخل الا على الافعال واما قولهم قدك بمعنى حسبك فهو اسم وتقول قدي وقدي ايضا بالنون على غير القياس لان هذه النون انما تزداد في الافعال وقاية لها عن صورة الجر مثل ضربني وشمي **قوله** تعالى استطعما اهلها **قوله** اي سألهم الطعام فان آخر كسب الجائع الاقدام على المسألة والاستطعام وهو امر مباح في كل الشرائع وربما يجب ذلك عند خوف التلف والضرر الشديد عن ابي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كانوا اهل قرية لثام قال الامام رأيت في كتب الحكايات ان اهل تلك القرية لما سمعوا زول هذه الآية استحبوا وجاءوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل من الذهب وقالوا يا رسول الله نشتري بهذا الذهب ان تجعل البساء تا حتى تصير القراءة هكذا فأتوا أن يضيفوهما اي اتوا لأن يضيفوهما اي آتيا اهل تلك القرية اليهما لاجل الضيافة وقالوا غرضنا منه ان يدفع عنا هذا اليوم فامنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان تغيير هذه النقطة يوجب دخول الكذب في كلام الله وذلك يوجب القدح في الالهية فعلمنا ان تغيير هذه النقطة الواحدة يوجب بطلان الربوبية والعبودية **قوله** فاستعيرت الارادة **قوله** فانها لكونها من صفات الاحياء لا يوصف الجدار بها حقيقة فشبها مشارفة الجدار الى الانقضاء بالارادة بجماع المبالن بينهما فاستعيرت لها فهي استعارة تبية **قوله** يلف شمل **قوله** اي يجمع ما تشقت من امرى وجل اسم محبوبته يقول ان دهرها يجمع بيني وبين محبوبتي دهرهم الاحسان لا الاساءة شبه مساعدة الزمان لاجتماعه مع محبوبته بالهم فاستعير لها **قوله** وقرئ ان ينقض **قوله** على بناء المفعول من النقض بمعنى الهدم يقال نقض البناء ينقضه اذا هدمه وان ينقض من قاصده يقصده اي كسره وتقول العرب انقضت السن اذا انشقت طولا **قوله** لينعشا **قوله** اي ليتقويا ويرتفعان انحطاط الضرورة يقال نعشه الله اي رفعه وانتعش

(فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قرية انطاكية وقيل ابله بصرة وقيل ارمينية (استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما) وقرئ يضيفوهما من اضافته يقال ضافه (العائر) اذا نزل به ضيفا وضافه وضيقة ازلها واصل التركيب للميل يقال ضاف السهم عن الغرض اذا مال (فوجد فيها جدارا يريد ان ينقض) يداني ان يسقط فاستعيرت الارادة للمشارفة كما استعير لها الهم والعزم قال \* ردا لرح صدراني راء \* ويعدل عن دماء بني عقيل \* وقال آخر \* ان دهر ايلف شمل \* لزمان من الاحسان \*



العائر اذا نهض من عثرته نفي عنه مشبهة اتخاذ الاجر على عمله تحريضه على اخذه كأنه قال لم تشأ ذلك وقد علمت حالنا وحالهم **قوله** او تعريضا بانه **قوله** اي بان الاشتغال باصلاح الجدار فضول اي فعل زائد لا يمتثل لانك لا تفعله لاخذ الاجر وليس لنا في نفس اقامة الجدار فائدة فهي من فضول العمل **قوله** واتخذ افعل من اتخذ على وزن علم والظاهر انه افعل من اخذ اصله اتخذ ابدلت الهمزة ياء ثم ابدلت الياء تاء وادغمت في التاء وذلك لان مادة اتخذ لم يذكرها الجوهري بل قال الاتخاذ افعل من اخذ الا انه ادغم بعد تليين الهمزة وابدال الياء تاء ثم لماكثر استعماله على لفظ الافعال توهموا ان التاء اصلية فتوهموا منه فعل يفعل وقالوا اتخذ يتخذ وقرئ اتخذت عليه اجرا وقولهم اخت كذا يدلون الدال تاء فيدغونها في التاء هذا كلامه الا ان البصريين يجعلونه من الاخذ بناء على انه لما جاء في بعض القراءات اتخذت دل على ان هذه اللفظة واقعة في كلام العرب وكانت التاء الاولى في اتخذ دأرة بين الاصل والانتقال عن الهمزة ولا شك ان الاولى تحمل على الاصل فلهذا قطعوا بانه ليس من الاخذ **قوله** الاشارة الى القراق الموعود **قوله** فان المشار اليه لا يجب ان يكون موجودا حاضرا وقت الاشارة بل يكفي ان يكون موجودا ذهنا ويدل عليه قوله تعالى تلك الدار الآخرة وهي معدومة وقت نزول القرآن ولما وعده موسى عليه الصلاة والسلام انه ان حدثت منه مسألة ثالثة يفارقه ولا يلح عليه في المصاحبة فلما وقع منه الاعتراض على ترك الاجر وحل ميعاد القراق الموعود تصور الخضر عليه السلام ذلك القراق الموعود فاشار اليه وجعله مبتدأ وخبر عنه على طريق قولك هذا اخوك فان لفظ هذا لا يشار به الى غير الاخ فكذا في الآية وخص الاعتراض الثالث بكونه سبب القراق دون الاولين لان موسى عليه الصلاة والسلام في السؤالين الاولين عذرا وهو كون الظاهر كان منكرا بخلاف الاعتراض الثالث فانه غير مبني على امر منكرا وانما بناء على طمعه الذي هو منكرا في نفسه فان الطمع ارادى الخصال فلما نطق موسى عليه الصلاة والسلام بما ينبي عن الطمع قال له الخضر هذا قراق بني وبينك وجعله سببا للقراق واصله هذا قراق بني وبينك فاضيف المصدر الى الظرف كما يضاف الى المفعول به **قوله** سأنبئك بالخبر الباطن الخ **قوله** اي بالحكمة التي تخفي عليك فيما توليته من الامور سميت تأويلا لكونها مرجعا ومصبرا لتلك الامور من قولهم آل الامر الى كذا اي صار اليه وتلك الحكمة خفيت على موسى لان احكام الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبنية على الظواهر كما قال عليه الصلاة والسلام نحن نحكم بالظواهر والله يتولى السرائر اي من يتولى سرائر الامور وظواهرها هو الله تعالى والظاهر في اموال الناس ونفوسهم ان لا يكون لغيرهم ولاية التصرف فيها من غير سبب والخضر لما تصرف في اموال الناس ونفوسهم من غير سبب ظاهر يلج ذلك التصرف كان ذلك التصرف منكرا في حكم الشرع الا انه تعالى لما آتى الخضر قوة عقلية قدر بها ان يطالع على بواطن الامور ويقف على الاسرار الالهية التي هي اسباب معتبرة في نفس الامر لما ذكر من التصرفات فعل ما فعل لتلك الاسرار الخفية والحكم الالهية فظهر بهذا تفاوت ما بين موسى والخضر عليهما السلام في باب العلم وان مرتبة الخضر كانت فوق مرتبة موسى فيه **قوله** فان قيل ظهر بما ذكر انه تعالى خص الخضر بما عظمه من العلوم الدنية فكانت مرتبته فوق مرتبة موسى باختصاصه بتلك العلوم والاطلاع على بواطن الاشياء وحقائقها وموسى لا يعلم هذا النوع من العلوم الالهية فكان من الواجب على الخضر ان يظهر له علما يمكنه تعلمه وهذه المسائل الثلاث علوم لا يمكن تعلمها فافائدة في ذكرها واظهارها **قوله** فالجواب ان العلم بالاسرار الالهية وان كان لا يمكن تعلمه بنفسه من البشر الا انه يمكن ان يتعلم طريق حصوله بصفية الباطن وتجريد النفس وتطهير القلب من العلائق البدنية ثم ان موسى عليه السلام لما استكمل بمعرفة الشرائع الظاهرة بعث الله تعالى الى هذا العالم ليعلم ان كمال الانسان بان ينقل من علوم الشريعة المبنية على الظواهر الى علوم البواطن والحقائق المبنية على التنزه عما يشغل سره عن الحق والتوجه الى جناب القدس وعالم الغيب **قوله** قد امهم او خلفهم **قوله** اي ان لفظ وراء من الاضداد يطلق على كل واحد من جهتي الامام والخلف قال تعالى من ورائهم جهنم اي امامهم وقال ويذرون ورائهم بوما ثقيل وذلك ان وراء وان كان ظرف مكان الا انه مأخوذ من التوارى وهو التستر والاختفاء يقال وارت الشيء اي اخفيه وتوارى هو اي تستر وكل ما غاب عنك فهو متوارى عنك وانت متوارى عنه فيصح ان يقال لكل ما غاب عنك انه وراءك وما كان امام الشيء او قد امه اذا كان غائبا عنه لا بعد ان يطلق عليه لفظة وراء ولكون الوراق بمعنى القدام احتج بوروده في القرآن بذات المعنى وقرأه ابن عباس وكان امامهم ملك وان كان الملك الغاصب في جهة خلفهم لا بد ان يكون

او تعريضا بانه فضول لما في لو من التثنية كأنه لما رأى الحرمان ومساس الحاجة واشتغاله بما لا يعنيه لم يتألم نفسه واتخذ افعل من اتخذ كاتع من تبع وليس من الاخذ عند البصريين وقرأ ابن كثير والبصريان اتخذت اي لأخذت وظهر ابن كثير ويعقوب وحفص الدال وادغمه الباقون (قال هذا قراق بني وبينك) الاشارة الى القراق الموعود بقوله فلا تصاحبني اوالى الاعتراض الثالث او الوقت اي هذا الاعتراض سبب فراقنا وهذا الوقت وقته وازافة القراق الى بين اضافة المصدر الى الظرف على الاتساع وقد قرئ على الاصل (سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا) بالخبر الباطن فيما لم تستطع الصبر عليه لكونه منكرا من حجب الظاهر (اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر) لمحاويع وهو دليل على ان المسكين يطلق على من يملك شيا اذ لم يكفه وقيل سموا مساكين ليجزهم عن دفع الملك وزمانهم فانها كانت لعشرة اخوة خمسة زمني وخمسة يعملون في البحر (فاردت ان اعيبها) اجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) قد امهم او خلفهم وكان رجوعهم عليه واسمه جلندي بن كركر وقيل منوار بن جلندي الازدي (ياخذ كل سفينة غصبا) من اصحابها وكان حق النظم ان يتأخر قوله فاردت ان اعيبها عن قوله وكان وراءهم ملك لان ارادة التعيب مسبب عن خوف الغصب



وانما قدم العناية اولاً لان السبب لما كان مجموع الامرين خوف الغضب ومسكنة الملك رتبة على اقوى الجزئين وادماهما وعقبه بالآخر على سبيل التقييد والتبعية  
وقرى كل سفينة صالحة والمعنى عليها (واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما) ان يغشاها (طفيلانا وكفرا) لتعنتهما بعقود فليحتمل شراً او يقرن  
بايمانها طغيانه وكفره فيجتمع في بيت واحد مؤمنان وطاغ كافر او يعدهما بعلمته فيرتدا باضلاله او بما لانه على طغيانه وكفره حبالة وانما خشي ذلك لان الله  
تعالى اعلمه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان نجدة الحرورى كتب اليه كيف قتله ﴿ ٢٧٢ ﴾ وقد فهم النبي صلى الله عليه وسلم من قتل

الولد ان فكشبه اليه ان علمت من حال  
الولد ان ما علمه عالم موسى فلك ان تقتل  
وقرى فخاف ربك اى فكره كراهة من  
خاف سوء عاقبته ويجوز ان يكون قوله  
فخشينا حكاية قول الله تعالى (فاردنا ان  
يدلهما ربهما خيرا منه) ان يرزقهما بدله  
ولدا خيرا منه (زكاة) طهارة من الذنوب  
والاخلاق الرديئة (واقرب رحا) رحمة  
وعطفا على والديه قيل ولدت لهما جارية  
فترؤجها نبي فولدت نبيا هدى الله به امه  
من الامم قرأ نافع وابوعمر وبيدهما بالتشديد  
وابن عامر ويعقوب رحا بالثقل وانتصابه  
على التمييز والعامل اسم التفضيل وكذلك  
زكاة (واما الجدار فكان لغلامين يتيمين  
في المدينة) قيل اسمهما اصرم وصرم  
واسم المقتول خيسون (وكان تحت كثر لهما)  
من ذهب وفضة روى ذلك مرفوعا والذم  
على كثر لهما في قوله والذين يكنزون  
الذهب والفضة لمن لا يؤدى زكاتها وما تعلق  
بهما من الحقوق وقيل من كتب العلم وقيل  
كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجبت لمن  
يؤمن بالقدر كيف يحزن وعجبت لمن يؤمن  
بالرزق كيف يتعب وعجبت لمن يؤمن بالحساب كيف  
يغفل وعجبت لمن يعرف الدنيا وتقلبها  
باهلها كيف يطمئن اليها لا اله الا الله محمد  
رسول الله (وكان ابوهما صالحا) تنبيه  
على ان سعيه في ذلك كان لصلاحه وقيل  
كان بينهما وبين الاب الذي حفظا فيه  
سبعة آباء وكان سياحا واسمه كاشع (فارد  
ربك ان يبلغا اشتد لهما) او الحلم وكال الراى  
(ويستخرجا كنزهما رحمة من ربك)  
مرحومين من ربك ويجوز ان يكون علة  
او مصدرا لاراد فان ارادة الخير رحمة  
وقيل متعلق بمحذوف وتقديره فعلت  
ما فعلت رحمة من ربك ولعل اسناد  
الارادة او لا الى نفسه لانه المباشر للتعيب  
وثانيا الى الله والى نفسه لان التبديل باهلاك  
الغلام واجداد الله بدله وثالثا الى الله وحده  
لانه لا مدخل له في بلوغ الغلامين اولان

مرجع السفينة عليه حتى يكون لخرقها فائدة وقوله تعالى غصبا يحتمل ان يكون مصدرا في موضع الحال وان  
يكون مفعولا مطلقا لبيان نوع الاخذ نحو رجوع القهقري ﴿ قوله ﴾ وانما قدم العناية ﴿ يعنى قدم السبب الذى  
هو ارادة التعيب على السبب وهو خوف الغضب مع ان حق السبب ان يترتب على السبب ويتأخر عنه لوجهين  
احدهما العناية بتقديمه ووجه العناية ان موسى عليه الصلاة والسلام بنى انكاره على خرق السفينة على كون  
خرقها مؤديا الى اغراق اهلها فن خرقها فانما يريد اغراق اهلها فكان الاهم بالنسبة الى الجيب ان يدفع مبنى انكاره  
فدفعه بان خرقها لارادة تعييبها لاجل الاغراق وثانيهما ان السبب ليس بمجرد خوف غصب السفينة الصحيحة  
بل كون السفينة للسالكين جزؤ سبب التعيب وذكر الجزء الآخر عقبه على سبيل التقييد لانه حال من فاعل  
اردت باضمار قد ﴿ قوله ﴾ او يقرن بايمانها ﴿ عطف على قوله فليحتمل شراً يعنى ان اثبات الطغيان واغشائه  
اياهما يحتمل ان يكون المراد به ان يؤدبهما ويحتمل شراً بسبب عقوبة او ان يجمع بين كفره وايمانها في بيت واحد  
يقال قرنت الشئ بالشئ اى وصلته به ويقال غشيت غشيتا اذا جاء واغشاه اياه غيره كذا في الصحاح ﴿ قوله ﴾  
او يعدهما بعلمته ﴿ عطف على ما قبله ايضا وهو من العدوى بمعنى تجاوز نحو الجرب عن صاحبه الى غيره يقال  
اعدى فلان فلانا من خلقه او من علة به او جرب اى يحتمل ان يكون المراد باغشائه الطغيان اياهما ان يحتملها محبة  
على ان يتابعاه على دينه او يرتدا باضلاله والملااة المساعدة يقال ملااة على الامر بملااة اى ساعدته عليه  
وشابته ﴿ قوله ﴾ اى كفره كراهة من خاف ﴿ على ان يكون قوله فخاف استعارة بعبية متفرعة على المجاز  
المرسل حيث اطلق اسم السبب وهو خوف سوء العاقبة على السبب الذى هو الكراهة واستندت الكراهة  
المبنية على الخوف اليه تعالى تشبيها لكراهيته تعالى بكراهية الخائف ﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون قوله فخشينا  
حكاية قول الله تعالى ﴿ عطف على قوله وانما خشي ذلك والمعنى ان الله تعالى اعلم بحال الغلام واطلمه  
على سره وقال له اقبل الغلام لاننا نكره كراهة من يخاف سوء العاقبة ان يغشى الغلام والديه طغيانا وكفرا ولما  
قال الخضر واما الغلام فكان ابواه مؤمنين درج قول الله تعالى فخشينا في اثناء كلامه ولم يقل فخشيت ايماء الى  
اضمحلال ارادته في ارادة الله تعالى واعلاما بان علمه مقتبس من المشكاة القدسية ولاشوب فيه لرأيه وتحقيقا  
لقوله تعالى وآتيناه من لدنا كما قال جبريل عليه السلام لريم لاهب لك غلاما والواهب هو الله تعالى وهو مبلغ  
لكلام الله تعالى اياها ﴿ قوله ﴾ وبين الاب الذى حفظا فيه ﴿ اى روى جانبها لاجله وكرامته وفي المغرب  
الحفظ خلاف النسيان وقد يجعل عبارة عن الصون وترك الابتذال ﴿ قوله ﴾ ومبنى ذلك ﴿ اى مبنى ما فعله  
الخضر في المسائل الثلاث تحمل ادنى الضررين لدفع اعلاهما اما المسئلة الاولى فلان الخضر علم انه لو لم يعب  
تلك السفينة بالتخريق لغصبها ذلك الملك وفانت منافعها على ملاكها بالكلية وان خرقها ينقص بعض مآليتها  
وهو اهون بالنسبة الى الضرر الاول فوجب تحمله دفعا لما هو اعظم منه فكذا المسئلة الثالثة لان المشقة الحاصلة  
بسبب الاقدام على اقامة ذلك الجدار لو سقط لضاع اولئك الايام وفيه ضرر شديد قيل وقال الخضر لموسى  
عليه الصلاة والسلام حين قال له اخرقتها لتفرق اهلها قد القتلك املك في اليم فلم تفرق فلم خفت الفرق عليهم مع  
حفظ الله تعالى ولما قال اقبلت نفسا زاكية بغير نفس قال انك قتلت القبطى بالوكزة فلم تعاتبني بهذا ولما قال له لو شئت  
لتخذت عليه اجرا قال انك سقيت لابنتى شبيب فلم تطلب لذلك اجرا فلم تأمرني بذلك فكان له وجوه تنبيه في هذه  
القصة قال وهب ثم انطلق موسى والخضر حتى قعدا على الصخرة فاقبل طائر فممس منقاره في البحر ثم اخرجه  
فمسحه على جناحيه فقال الخضر انه يقول ما علم الخلق في علم الله الا بقدر ما حلت بمنقارى وقال موسى للخضر حين  
اراد ان يفارقه او صنى قال لا تفكك من غير عجب ولا تعير الخاطي بخطيئته وابك على خطيئتك ولا تؤخر عمل اليوم  
لغد وروى ايضا ان موسى لما اراد ان يفارقه قال او صنى قال لا تطلب العلم لتحديث به واطلبه لتعمل به ﴿ قوله ﴾  
يعنى اسكندر الرومى ﴿ فيه نظر لان الاسكندر الرومى هو ذو القرنين الاول كان مؤمنا عبدا صالحا وقيل كان نبيا  
وقد اسلم على يدى ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان وزيره الخضر وهو اول التباينة وكانت مدة ملكه اثني سنة لانه  
كان في دين الخليل الى ان ادركه سبل العرم وما بعده وكانت امه رومية وكان يقال لها فيلسوف لعقلها وذو القرنين  
الثاني كان فيلسوفا حكيميا مشركا كافرا وكان وزيره ارسطاطاليس الفيلسوف كذا نقل من تاريخ ابن كثير وفي تفسير  
الكواسي انه صلى الله عليه وسلم سئل عن ذى القرنين فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحبه الله

الاول في نفسه شر والثالث خير والثاني ممتزج ولا اختلاف حال العارف في الالتفات الى الوسائط (وما فعلته) وما فعلت ما رأته (وناصح)

(عن امرى) عن رأى وانما فعلته بامر الله عز وجل ومبنى ذلك على انه متى تعارض ضرران يجب تحمل اهو نهما لدفع اعظمهما وهو اصل محمد غير ان الشرائع  
في تفاصيله مختلفة (ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا) اى مالم تستطع لحذف التاء تخففا ومن قوا آت هذه القصة ان لا يحب المرء بعلمه ولا سادر الى انكار مالم







(وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا) وهو ما يقتضيه الإيمان (فله) في الدارين (جزاء الحسن) فعلته الحسن وقراً جزءاً والكسائي ويعقوب وحفص جزءاً منوناً منصوباً على الحال أي فله الثوبة الحسنى بحزبها أو على المصدر لفعلة القدر حالاً أي يحزى بها جزاء أو التخيير وقرئ منصوباً بغير منون على أن منونه حذف لالتقاء الساكنين ومنوناً مرفوعاً على أنه مبتدأ والحسنى بدلته ويجوز أن يكون أما وأما التقسيم دون التخيير أي لكن شألك معهم أما التعذيب وأما الإحسان فالأول لمن أصر على الكفر والثاني لمن تاب عنه ونداء الله أيه أن كان نيا فبوجي وإن كان غيره قبلها ثم أو على لسان نبي (ومنقول له من امرنا) مما نأمر به (يسرا) سهلاً متيسراً غير شاق وتقديره ذابسر وقرئ يضمن (ثم أتبع سيباً) ثم أتبع طريقاً يوصله إلى المشرق (حتى إذا بلغ مطلع الشمس) يعني الموضع الذي تطلع الشمس عليه أو لأن معمورة الأرض وقرئ يفتح اللام على أضمار مضاعف أي مكان تطلع الشمس فانه مصدر (ووجدناها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها) سراً (من الإبل أو البنا فان أرضهم لا تمسك

الأنبياء أو أنهم اتخذوا الأسراب بدل الأنبياء (كذلك) أي أمر ذي القرنين كما وصفناه في رفة المكانة وبسطة الملك وأمره فيه كآمره في أهل المغرب من التخيير والاختيار ويجوز أن يكون صفة مصدر محذوف لو وجد أو نجعل أو صفة قوم أي على قوم مثل ذلك القبيل الذي تقرب عليهم الشمس في الكفر والحكم (وقد أحطنا بما لديه) من الجنود والآلات والعدد والأسباب (خبراً) علماتعلق بقواهره وخفائيه والمراد أن كثرة ذلك بلغت مبلغاً لا يحيط به العلم اللطيف الخبير (ثم أتبع سيباً) يعني طريقاً ثالثاً معتزلاً بين المشرق والمغرب أخذاً من الجنوب إلى الشمال (حتى إذا بلغ بين السدين) بين الجبال بين المبنى بينهما سدوهما جبلاً رمية واذر بهما و قبل جبلان في أواخر الشمال في منقطع أرض الترك متفان من ورآهما بأجوج ومأجوج وقرأ نافع وابن عامر وجزء والكسائي وأبو بكر ويعقوب بين السدين بالضم وهما لغتان وقيل المضموم لما خلقه الله تعالى والفتوح لما عمل الناس لانه في الأصل مصدر سمي به حدث يحدث الناس وقيل بالعكس وبين مهنا مفعول به وهو من الظروف المنصرفه (وجد من دونهم ما لا يكادون يفقهون قولا) لغزابة لغتهم وقلة فطنتهم وقرأ جزء والكسائي يفقهون أي لا يفقهون السامع كلامهم ولا يبينونه لتلغتهم فيه (قالوا يا ذا القرنين) أي قال مترجوهم وفي مصحف ابن مسعود قال الذين من دونهم (أن بأجوج ومأجوج) قبيلتان من ولد يافث ابن نوح وقيل بأجوج من الترك ومأجوج من الجبل وهما اسمان العجميان بدليل منع الصرف وقيل غريان من أج الظلم إذا أسرع وأصلهما الهرة كما قرأ عاصم ومنع الصرف للتعريف والتأنيث (مفسدون في الأرض) أي في أرضنا بالقتل والتخريب وأنلاف الزرع قبل كانوا يخرجون في الربيع فلا يتركون أخضر الأكلوه ولا يابسا الاحتملوه وقيل كانوا يأكلون الناس (فهل نجعل لك خراجاً) جعلاً تخرج من أموالنا وقرأ جزء والكسائي خراجاً وكلاهما واحد كالنول والنوال وقيل الخراج على الأرض والذمة والخرج المصدر (على أن نجعل بيننا وبينهم سداً) يحجز دون خروجهم علينا وقد

الواحد عن الأنباري أنه قال أن كان ذو القرنين نبياً فإن الله تعالى قال له كما يقول للأنبياء أما بتكلم أو بوجي أي لا بإلهام **قوله** فعلته الحسنى اختار قرأته من عدا حفص وجزء والكسائي وهي رفع جزأ من غير تنوين ماضية إلى الحسنى وهي الإيمان والعمل الصالح **قوله** وتقديره ذابسر يعني أن يسرا صفة مصدر محذوف أي قولاً ذابسر وتقديره بقوله من امرنا لانه على قول الله كما هو كذلك على تقدير أن يكون حكاية قول جبريل ثم أن ذا القرنين لما وصل إلى قرب الأماكن المسكونة من مغرب الشمس انصرف وقصد أقرب الأماكن المسكونة من مطلع الشمس فاتبع طريقاً يوصله إليه والعامية على كسر اللام من مطلع وهو اسم مكان بحسب استعمال العرب ومن قبح اللام لا يريد المكان لانه خلاف ما توأما عليه أهل اللغة بل يريد المصدر فيحصل الكلام حينئذ على أضمار المضاف إلا أن عبارة أبي البقاء تشير إلى أنه لا فرق بين قبح اللام وكسرها في جواز حل الكلمة على المعنيين حيث قال مطلع الشمس **قوله** لغزابة لغتهم أي لكونهم لا يعرفون غير لغة أنفسهم فكانوا يفقهون اللسان الذي يتكلم به ذو القرنين وقوله تعالى من دونهم يعني أمام السدين **قوله** أي قال مترجوهم لما وصفهم الله تعالى بأنهم لا يفقهون قولا ولا يفقهون غيرهم احتاج أي ذو القرنين في فهم كلامهم وتفهم كلامه أي أنهم يترجمونه وبينهم ووجود ذلك المترجم من جملة الأسباب التي آناها الله تعالى إياه **قوله** تعالى حتى إذا ساوى فيه أضمار أي فأتوه بما فاضدها أي وضع تلك الزبر بعضها على بعض حتى صارت بحيث سدت ما بين الجبلين إلى أعلاهما ثم وضع المنافخ عليها فتفتح فيها حتى صارت كالنار ثم صب النحاس المذاب على الحديد الحمى فالتصق ببعضه بعض وصار جبلاً صليداً بين جانبي الجبلين سمي كل جانب للجبلين صدفاً لكونه مصادفاً ومقابلاً للآخر من قولك صادفت الرجل أي لاقيته وقابلته وصارت الزبر المنصودة مساوية لهما كالحشو فيما بينهما وأعلم أن هذا ماهر لأن هذه الزبر الكثيرة إذا تفتح عليها حتى صارت كالنار لم يقدر الحيوان على القرب منها والتفتيح عليها لا يمكن إلا بالقرب منها فكانه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن إبدان أولئك المنافخين عليها قيل كان بعد ما بين السدين مائة فرسخ وحفر له الأساس حتى بلغ الماء وجعل عرضه خمسين ذراعاً وارتفاعه مائتي ذراعاً وجعل حشو الأساس الصخور وطينه النحاس يذاب فيصب عليها فصار كأنه عرق من جبل تحت الأرض فلما ملأ حشو الأساس بهذا الوجه وبلغ وجه الأرض جعل بناء السد من زبر الحديد بينها الحطب والشمع فسد الزبر صفاً ووضع عليها الحطب والشمع صفائح فسد الزبر صفاً آخر ونضد فوقها الحطب والشمع وهكذا إلى أن بلغ ارتفاع السد مائتي ذراعاً فصار السد في ارتفاعه مساوياً للجبلين ثم قال العملة أنغخوا على الزبر المبنية بالكبر ففعلوا فصار كالنار فان الحديد إذا أحوى بصير كالنار فأكلت النار ما في خلال الحديد من الشمع والحطب وصب عليه القطر وهو النحاس المذاب الصالح لأن يقطر كالماء فصار النحاس مكان الحطب وتخلل خلال الحديد ولصق كل واحد منهما بالآخر وامتزجا بحيث صار المجموع جبلاً صليداً ملساً **قوله** وبه تمسك البصريون الخ فأنهم يقولون المختار أعمال ثاني المتنازعين مع تجويز أعمال الأول أيضاً والكوفيون يختارون أعمال الأول مع تجويز أعمال الثاني ثم أنهم اتفقوا على أنه أن عمل الأول واقتضى الثاني المفعول أضر ذلك المفعول لعدم استلزامه الأضمار قبل الذكر مع أنه يدفع به التباس المفعول لغيره وأن جاز الحذف أيضاً كسائر المقاصيل فوجه استدلال البصريين على مذهبهم بهذه الآية أنه لو عمل الأول لقبل آتوني أفرغه بالتخيير الرجوع إلى قطر بناء على أن المختار أن لا يحذف ضمير المفعول في الثاني لانه يؤدي إلى التباس وحذف المفعول وأن جاز لكن لا يليق بفصاحة القرء أن حله على خلاف المختار **قوله** تعالى قال هذا رجة من ربي الآية يعلم منه أن الله تعالى من كمال حكمته وقدرته ورفعته جعل لوجود كل سبب من أسباب السموات والأرض ولبلوغ كل أحد إلى مقام من مقامات الدنيا والآخرة وإلى قربته من قربات الحضرة الأكمية سبباً مناسباً له فإذا أراد بلوغ أحد إلى مقام أو قربته أو رفة بسبب ذلك وفقه لا يتابع ذلك السبب كما آتى ذا القرنين من كل شيء سبباً ووفقه لا يتابع السبب فاتبع سبباً حتى بلغ به مشرق الأرض ومغربها وجوانبها كلها ومضرا خلق له وحصل مقاصد الملك والسياسة باتباع أسبابها كذلك آتى كل رسول ونبي وولي ومؤمن ومسلم وفاسق ومنافق وكافر أسباب بلوغه إلى الرسالة والنبوة والولاية والإيمان والاسلام والفسق والتفائق والكفر ووفقهم لا يتابع الأسباب التي آتاهم إياها إلى مقاماتهم ودرجاتهم ودرجاتهم حتى يبلغ كل مقام قربته من الجنة أو النار **قوله** تعالى ونفخ في الصور لما كان اندك السد

ضده من ضم السدين غير جزء والكسائي (قال ما مكنتي فيه ربي خير) ما جعلتني فيه مكنياً من المال والملك خير مما يتداولون لي من الخراج ولا حاجة بي إليه وقرأ (وخرج) ابن كثير مكنتني على الأصل (فاعينوني بقوة) أي بقوة فعله أو بما اتقوى به من الآلات (اجعل بينكم وبينهم ردماً) حاجزاً حصيناً وهو أكبر من السد من قولهم ثوب مر دم إذا كان فيدر قاع فوق رفاع (آتوني زبر الحديد) قطعه والزبرة القطعة الكبيرة وهو لا ينافي رد الخراج والاقصاء على المعونة لأن البناء بمعنى الناول والقوي يد عليه قرأته أبي بكر ردماً ثوني بكسر التثوين موصولة الهمة على معنى جيشوني زبر الحديد والباء محذوفه حذفها في أمر تلك الخبر ولأن إعطاء الألف من الأمانة بالقوة دون الخراج على العمل (حتى إذا ساوى بين الصدفين) بين جانبي الجبلين بنضيدها وقرأ ابن كثير وابن عامر والبصريان يضمنين وأبو بكر بضم الصاد وسكون الدال وقرئ يفتح الصاد



اذلوا كان قطر مفعول آتوني لا ضمير مفعول افرغ حذرا من الالياس وقرأ حجة واوبكر قال آتوني موصولة الالف (فاسطاعوا) بحذف التاء حذرا من تلاقى متقاربين وقرأ حجة بالادغام جاء عابدين الساكنين على غيره حذره وقرئ بقلب السين صاد (ان يظهره) ان يعلوه بالصعود لارتفاعه وانعلاسه (وما استطاعوا الله نقبا) لثخنه وصلابته قبل حفر للاساس حتى بلغ الماء وجعله من الصخر والحاس المذاب والبيان من زبر الحديد بينهما الحطب والقهم حتى ساوى اعلى الجبلين ثم وضع المناقيع حتى صار كالنار فصب الحاس المذاب عليه فاختلط والتصق ببعضه وبعض وصار جبلا صلدا وقيل بناء من الصخور مرتبط بعضها ببعض بكلايب من حديد ونحاس مذاب في تحاويها (قال هذا) هذا السد او الاقدار على تسويته (رجة ٢٧٥) من ربي على عبادي (فاذا جاء وعد ربي) وقت وعده بخروج يا جوج وما جوج او بقيام الساعة

بان شارف يوم القيامة (جعله دكا) مذكوكا مبسوطة مسوى بالارض مصدر بمعنى المفعول ومنه جل ادك لتبسط السنام وقرأ الكوفون دكا بالمد اي ارضاً مستوية (وكان وعد ربي حقا) كائنا لاجاله وهو آخر حكاية ذي القرنين (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) وجعلنا بعض يا جوج وما جوج حين يخرجون عما وراء السديموجون بعضهم في بعض من رحجن في البلاد او يموج بعض الخلائق في بعض ويضطربون ويختلطون انهم وجنهم حيارى ويؤيده (ونفخ في الصور) لقيام الساعة (لجمعناهم جمعا) للحساب والجزاء (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا) وبرزناها واطهرناها لهم (الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى) عن آيات التي ينظر اليها فاذا ذكر بالتوسيد والتعظيم (وكانوا لا يستطيعون سمعا) استماعا لذكرى وكلامى لا فراط سمعهم من الحق فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صبح به وهؤلاء كانوا اصميت مسامعهم بالكلية (أحسب الذين كفروا) أظنوا والاستغهام للانكار (ان يتخذوا عبادى) اتخذهم الملائكة والمسيح (من دون اولياء) معبودين ناقهم او لا اعذبهم به فحذف المفعول الثاني كما يحذف الخبر لقربة اوسد ان يتخذوا مسد مفعوليه وقرئ أحسب الذين كفروا اي أفكاهم في الجاهل وان بما في حيزه مرفوع به فاعل حسب فان التعت اذا اعتمد على الهمة ساوى الفعل في العمل او خبره (انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا) ما بقام للتريل وقيدتهكم وتبنيه على ان لهم ورأه من العذاب ما تستحقرونه (قل هل ينشكم بالآخرين اعمالا) نصب على التمييز وجع لانه من اسماء الفاعلين او لتويع اعمالهم (الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا) ضاع وبطل ليكفرهم وعجبهم كارهية فانه خسروا دنياهم وآخرتهم ومحل الرفع على الخبر لحذف فانه جواب السؤال او الجزر على البدل والتصب على الذم (وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا) لعجبهم واعتقادهم انهم على الحق (اولئك الذين كفروا بايات ربههم) بالقرآن او بدلاله المنصوبة على التوحيد والنبوة (ولفاهم)

وخروج يا جوج وما جوج من علامات قيام الساعة ذكر الله تعالى بعده النفخ في الصور لقيام الساعة قيل الصور قرن من نور يحمل فيه الارواح يقال ان فيه من الثقب على عدد ارواح الخلائق عن مجاهد انه كالبلوق ذكره البخارى فاذا نفخ فيه صاحب الصور النفخة الثانية ذهب كل روح الى جسده فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون اي يخرجون سراعا وقدروى ان الله خلق الصور حين فرغ من السموات والارض وان عظم كل دائرة فيه كلفظ السموات والارض وفي حديث ابى هريرة والذي نفسى بيده ان عظم كل دائرة فيه كعرض السموات والارض وروى ان له رأسين رأس بالشرق ورأس بالمغرب والله اعلم واختلف في عدد النفخات قيل ثلاث نفخة الفرع لقوله تعالى ونفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ونفخة الصعق ونفخة البعث لقوله تعالى ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وهذا اختيار ابن العربي وقيل هما نفختان ونفخة الفرع هي نفخة الصعق لان الامرين متلازمان فانهم اذا فزعوا فزعوا ماتوا قيل اتفقت الروايات على ان بين النفختين اربعين سنة وذلك بعد ان يجمع الله ما تفرق من الاجساد في بطون السباع وحوانات الماء ويطن الارض وما اصاب النيران منها بالخرق والمياه بالفرق وما بلته الشمس وذرت الرياح فاذا جمعها واكمل كل بدن منها ولم يبق الا الارواح جمع الارواح في الصور وامر اسرافيل عليه الصلاة والسلام فارسلها بنفخة من ثقب الصور فرجع كل روح الى جسده باذن الله تعالى وقد انكر بعض اهل الزبغ ان يكون الصور قرنا قال ابو الهيثم من انكر ان يكون الصور قرنا فهو كمن ينكر العرش والميزان ويطلب لهما تأويلات **قوله** عن آيات التي ينظر اليها فاذا ذكر **يعنى** ان نظرا آيات الدالة على الالوهية والمصنوعات الدالة على القدرة الباهرة كان سببا لذكر الله تعالى عند مشاهدتها كما يقال ربنا ما خلقت هذا باطلا جهناك فاطلق السبب واريد السبب وانما احتجج الى حل الآية على الجواز المرسل لان المقصود وسمة الكافرين بالعمى والصمم كما فهم من قوله الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى اذ الذكر لا يقال فيه اعينهم في غطاء عنه بل انما يتاسبه الصمم **قوله** كانت اعينهم في غطاء اي ابطلت وازيلت قواهم السامعة من قولهم اصميت الصيد اذا رميته فقتلته وانت تراه وفي بعض النسخ اصميت اي جعلت مصمتة لا جوف لها **قوله** اتخذهم الملائكة والمسيح **يعنى** ان قوله ان يتخذوا في محل نصب على انه اول مفعولى حسب وثانيهما محذوف واراد بقوله عبادى الملائكة وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقال ابن عباس **يعنى** الشياطين تولوهم واطاعوهم من دون الله وقال مقاتل **يعنى** الاصنام مما عابدا كما في قوله ان الذين تدعون من دون الله عبادا مثلكم **قوله** وقرئ أحسب **يسكون** السين ورفع الباء على انه مبتدأ وان مع ما في خبرها خبره فحسب مبتدأ مضاف الى الذين كفروا وان يتخذوا خبره ويجوز ان يكون حسب بمعنى المحسب والكافي وان يتخذوا فاعله بناء على اسم الفاعل اذا اعتمد على الهمة ساوى الفعل في العمل **قوله** وجع لانه من اسماء الفاعلين **يعنى** ان اسم الجنس وان كان يتناول احاد مدلوله الا انه لا يدل على اختلاف فاعله ولا على تنوع مدلوله فجمع العمل ليدل على احد الامرين **قوله** الامر ذلك **على** ان يكون ذلك خبر مبتدأ محذوف والمعنى الامر الذي ذكرت من حبوط اعمالهم وخساسة اقدارهم ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ مشاربه الى ما ذكر من اعمالهم الباطلة وجزاؤهم مبتدأ ثانيا وجهنم خبره وهو مع خبره خبر الاول والعاث محذوف اي جزاؤهم به كذا ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ اشار به الى الجزاء الجاضر في الذهن ويكون جزاؤهم بدلا منه وجهنم خبره لما بين الله تعالى سوء صنيعهم بقوله اولئك الى فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا تنقل الذهن الى معنى الجزاء فاشير اليه بقوله ذلك وجعل خبره او جعل بدل الجزاء وجعل جهنم خبره او عطف بيان للخبر ثم انه تعالى لما بين وعيد الكفار وان جهنم نزل لهم اتبعه بوعيد المؤمنين وبيان ان جنة الفردوس نزل لهم وازدادة جنات الى الفردوس اضافة تعيين عن فتادة الفردوس وسط الجنة وافضلها وعن كعب ليس في الجنان اعلى من جنة الفردوس وفيها الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان في الجنة مائتي درجة ما بين كل درجتين مسيرة مائة عام والفردوس من فوقها فاذا سألتم الله الجنة فاسألوه الفردوس فان فوقه عرش الرحمن ومنه انفجرت انهار الجنة قال بعضهم انه تعالى جعل الجنة بكائيتها نزلا للمؤمنين والكريم اذا اعطى النزل او لافلاذ وان يتبعه بالخلمة والكرامة الزائدة وما بعد الجنة الارضية تعالى وكذلك في الآية الاولى لما جعل الله تعالى جهنم نزلا للكافرين لم يبق عذاب آخر بعد جهنم

بالبعث على ما هو عليه واقام عذابه (خطبت اعمالهم) بكفرهم فلا يثابون عليها (فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا) فزدرى بهم ولا نجعل لهم مقدارا واعتبارا ولا ننضع لهم ميزانا يوزن به اعمالهم لانحباطها (ذلك) اي الامر ذلك وقوله (جزاؤهم جهنم) جملة مبنية له ويجوز ان يكون ذلك مبتدأ والجملة خبره والعاث محذوف اي جزاؤهم به او جزاؤهم بدله وجهنم خبره او جزاؤهم خبره وجهنم عطف بيان للخبر (بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا) اي بسبب ذلك ان الذين آمنوا عملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا (فيما سبق من حكم الله ووعده والفردوس اعلى درجات الجنة واصله البستان الذى يجمع الكرم والتخل (خالدين فيها) حال مقفرة (لا يغيرون عنها حولا) تحولا اذ لا يجدون اطيب منها حتى تنازعهم اليه انفسهم ويجوز ان يراد به تأكيد الخلود (قل لو كان البحر مدادا) ما يكتسب به وهو اسم ما يعتد به



(لكلمات ربى) لكلمات علمه وحكمته (لنفد البحر) لنفد جنس البحر بأسره لأن كل جسم مشاه (قبل أن تنفذ كلمات ربى) فانها غير متناهية لا تنفذ كعلمه (ولو جئنا مثله) يمثل البحر الموجود (مددا) زيادة ومعونة لأن مجموع المتناهين مشاه بل مجموع ما يدخل في الوجود من الاجسام لا يكون الامتساها للدلائل القاطعة على تناهى الابعاد والمتناهى ينفذ قبل أن ينفذ غير المتناهى لاجل الحالة وقرئ ينفذ بالياء ومددا بكسر الميم جمع مدة وهو ما يستعمله الكاتب ومدادا وسبب نزولها ان اليهود قالوا في كتابكم ومن يؤث الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا وتقرأون وما اوتيتكم من العلم الا قليلا (قل انما انا بشر مثلكم) لا ادعى الاحاطة على كلماته (يوحى الى انما اهلكم الله واحد) وانما تميزت عنكم بذلك (فن كان يرجو لقاء ربه) يأمل حسن لقائه (فليعمل عملا صالحا) يرتضيه الله (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) بان يرايه او يطلب منه اجرا روى ان جندب بن زهير قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل العمل لله فاذا اطلع عليه سرتنى فقال عليه الصلاة والسلام ان الله لا يقبل ما شورك فيه ونزلت تصديقه عنه عليه الصلاة والسلام اتقوا الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء والايه جامعة لخلاصتى العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص فى الطاعة وعن النبى صلى الله عليه وسلم من قرأ خاتمة الكهف عند مضجعه كان له نور فى مضجعه تلاما الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يقوم فان كان مضجعه بمكة كان له نور تلاما من مضجعه الى البيت المعمور وحشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى يستيقظ وعند عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الكهف من آخرها كانت له نور من قرنه الى قدمه ومن قرأها كلها كانت له نور من الارض الى السماء والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب

سورة مريم مكية الآية السجدة  
وهى ثمان وتسع وتسعون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(كهيعص) أمال ابو عمرو الهاء لان ألفات اسماء التهجى يأت

الاكونهم محجوبين عن رؤية الله تعالى كما قال كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون **قوله** وهو اسم ما يمد به الشئ اى يزداد يقال امتدت الجيش بمدد والاستمداد طلب المدد والجبر اسم خاص لما يوضع فى الحبرة ويكتب به والمداد يطلق على كل ما يمد به غيره كالجبر للدواة والزيت للسراج قال ابن الانبارى سمي الجبر مدادا لامتداد الكاتب واصله من الزيادة ومحجى الشئ بعد الشئ ويقال للزيت الذى يوقد به السراج مداد لكونه مددا لما فنى منه بالاشتعال والمعنى لو كان البحر مدادا للعلم والقلم يكتب كلمات الله وحكمته لنفذ البحر قبل أن تنفذ تلك الكلمات فان كلماته تعالى غير متناهية والبحر كيف ما فرض فى الاتساع والعظمة مشاه والمتناهى لا ينفى البتة بغير المتناهى قيل فى سبب نزول هذه الآية انهم لما سألوا عن الروح وعن كذا وكذا ونزل فى جواب الروح فى آخر الآية وما اوتيتكم من العلم الا قليلا قالت اليهود انه يقول انا قد اوتينا الحكمة ثم يقول ومن يؤث الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فكيف يجتمع هذا مع قوله وما اوتيتكم من العلم الا قليلا فنزلت هذه الآية اى وان كانت الحكمة وهى القرآن خيرا كثيرا وقد آتاه الله تعالى ولكنه قطرة من بحر كلمات الله فانه كما لا غاية لذات الله تعالى ولصفات كماله فى علمه وحكمته فكذلك لا غاية للكلمات الدالة عليها **قوله** وقرئ بالياء يعنى ان حزة والكسائى قرأ آنفد بالياء من تحت لكون تأنيث الكلمات غير حقيقى والباقون بالناء من فوق لتأنيث اللفظ والعامية على قرأة مددا بفتح الميم وقرئ بكسر الميم ونصب الكلمة على التمييز على انها جمع مدة وهى اسم ما يستمد به من المداد على القلم وجواب ولو جئنا محذوف العلم به تقديره لنفذ **قوله** يأمل حسن لقائه الحسن فيه مستفاد من قوله يرجو لان الرجاء ظن المنافع الواصلة اليه كما ان الخوف ظن المضار الواصلة اليه **قوله** فقال ان الله لا يقبل ما شورك فيه وروى انه عليه الصلاة والسلام قال فى جواب جندب **لث اجر ان اجر السرور** واجر العلانية **فاروايه الاولى** محمولة على ما اذا قصده الرياء والسعة والرواية الثانية محمولة على ما اذا قصد ان يقتدى به كما هو دأب الكاملين روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال من قرأ سورة الكهف يوم الجمعة فهو معصوم الى ستة ايام تكون وان خرج الدجال عصم منه وقدمت سورة الكهف بحمد الله تعالى وعونه

سورة مريم عليها السلام وهى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

**قوله** أمال ابو عمرو الهاء امالة الالف ضد تفخيمها واشباعها وهى ان ينفخ بالالف نحو الياء وبالفتح نحو الكسرة ليتجانس الصوت فان سبب ذلك ان يقع بقرب الالف كسرة سواء كانت الكسرة متقدمة على الالف كما فى عماد او متأخرة كما فى عالم وكذا تمال الالف اذا كانت الالف منقلبة عن حرف مكسور كما فى خاف او عن ياء كما فى هاب وباع ورعى وكذا اذا كانت صائرة موضع ياء كما فى دعوى فان الفها تصير ياء فى دعوى ان وكما فى حبلى كقولك حبلان ولا خلاف فى الاسماء الثلاثة وهى كاف وعين وصاد فانها لا تمال بالاتفاق وذلك لان اسماء حروف التهجى على نوعين ثنائى وثلاثى وجرت عادة العرب على ان ينطقوا بالثنائيات مقطوعة عما بعدها فيقولون باياهاها وكذلك امثالها وعلى ان ينطقوا بالثلاثيات التى وسطها الالف باشباع فتحها فيقولون دال ذال كاف صاد وكذلك امثالها واما اسم الزاى فقد اختلفوا فى التلفظ به ففهم من اظهر الياء بعد الالف وجعله ثلاثيا فهو لا يميله ومنهم من لم يظهر الياء ويجعله ثنائيا فهو يميله والاصل فى جميع هذه المواضع اشباع الفحة والامالة فرع عليه وعلى هذا يجوز اشباع كل تمال ولا يجوز امالة كل مشبع من المفتوحات والعامية على تسكين او اخرا اسماء هذه الحروف حتى ان بعضا من القراء يقف على كل واحد منها وقفة يسيرة ويفصل بعضها عن بعض بادنى سكتة مبالغة فى تمييز بعضها عن بعض ثم انهم اختلفوا فى امالة ياءها وتفخيمها مع كونهما ثنائيتين فاختر ابو عمرو امالة ها وتفخيم ياءها على ان اشباع الفحة اصل والامالة وان كانت فرما الا انه فرع مشهور كثير الاستعمال فاشبع احد الاسمين واميل الآخر ليكون القارى جامع بين مراعاة الاصل والفرع المشهور وهو احسن من مراعاة احدهما وتضييع الآخر وخصوصا بالامالة فرقا بينها وبين ها التى للتنبيه فانها لا تمال قط وقول المصنف لان ألفات اسماء التهجى يأت محل بحث لان هذه الاسماء لا اشتقاق لها حتى يحكم بان ألفاتها يأت فى الاصل وان هذا التعليل يستدعى امالة كلمة يا ايضا فلا بد من الفرق بين كلمتى ها ويا حتى يخص الاول بالامالة دون الثانى لذلك الا ان يقال لالم يكن لها اصل حملوها على المنقلبة من الواو تارة فلا يميلوها وحلوا المنقلبة عن



الياء اخرى فاما لوها فجوزوا الامر من دفع التحكم وخصوا الاعتبار المؤدى الى الامالة بكلمة هافر قايتها وبين هاء  
التنبيه **قوله** وابن عامر وحركة الياء **قوله** بمعنى انهما اما لا الياء وفحما الهاء جمع بين مراعاة الاصل والفرع  
المشهور وخصا الياء بالرفع لان الكسرة من جنس الياء فامالة حركة الياء الى ما يحاكيها وهو الكسرة اولى من امالة  
حركة الهاء ومن امالهما جيمانظر الى الوجه الذي اعتبره ابو عمرو وابن عامر وحركة في ياءها ومن اشبع ففتحها فقد  
تمسك بالاصل **قوله** ونافع بين بين **قوله** يعني انه امال الالف يجعلها بين مخرج الالف ومخرج الياء على السواء  
لابان جعل امالتها نحو الياء اكثر ثم ان نافع وابن كثير وماصما يظهرون دال صاد قبل ذال ذكر لانه الاصل  
وادعمها فيها الباقيون **قوله** فانه مشتمل عليه **قوله** اي ان ما قبله وهو كهيعص سواء اول بالسورة او بالقرآن  
مشتمل على ذكر رجة الله عبده زكريا فيصح ان يحكم على كهيعص بانه الذكر بمعنى انه ذا كروميين لها او ذو الذكر  
والبيان وهو كانه جواب عن قول ابى البقاء من ان قول القرآء ان قوله تعالى ذكر رجة ربك خبر الحروف المقطعة  
بعيد لان الخبر هو البتة في المعنى وليس في الحروف المقطعة ذكر رجة ولا في ذكر الرجة معناها وذكر مصدر  
مضاف قبل الى مفعوله وهو الرجة والرجة في نفسها مصدرا ايضا مضاف الى فاعله وعنده مفعول رجة وفاعل  
الذكر غير مذكور لفظا وتقديره ذكر الله رجة عبده زكريا وقيل بل ذكر مضاف الى فاعله على الاتساع ويكون  
عبده منصوبا بنفس الذكر والتقدير ذكرت الرجة عبده فجعلت الرجة ذاكرة له مجازا وذكرا بدل او عطف بيان  
او منصوب باضمار اعني هذا على قراءة ذكر بصيغة المصدر وفيه قراءة اخرى وهي ان يقرأ على صيغة الماضي  
بتخفيف الكاف وتشديدها وان يقرأ على صيغة الامر من باب التفعيل الا ان لفظ رجة على قراءة التشديد  
مفعول ثان قدم على الاول وهو عبده والفاعل اما ضمير القرآء او ضمير الباري تعالى والتقدير ذكر القرآء ان التلو  
او ذكر الله عبده رجة اي جعل العبد يذكر رجة ويجوز على المجاز المتقدم ان يكون رجة ربك هو المفعول  
الاول والمعنى ان الله جعل الرجة ذاكرة للعبد وعلى قراءة التخفيف يكون رجة منصوبا على انه مفعول به وعنده  
مرفوعا على انه فاعل للفعل قبله وذكرا مرفوعا على انه بدل او بيان او على انه خبر مبتدأ محذوف وعلى قراءة  
ذكر بلفظ الامر الظاهر ان يكون مفعوله الاول محذوف ورجة منصوبا على المفعول الثاني وعنده منصوبا  
على انه مفعول رجة اي ذكر امتك رجة ربك عبده زكريا ويكون كهيعص كلاما تاما والمراد بالرجة اجابة الله  
تعالى دعاء حين سأل الولد في ابان الكبر ووقته وبيان الشيء بالكسر والتشديد وقته يقال كل الفاكهة في ابانها  
اي في وقتها **قوله** اولان ضعف الهرم اخفى صوته **قوله** عطف على قوله لان الاخفاء والجهر يعني انه اتى  
باقصى ما قدر عليه من رفع الصوت الا ان ذلك الصوت كان خفيا في الواقع لنهاية ضعفه بسبب الكبر فعلى هذا يكون  
قوله نادى ربه باقيا على ظاهره فان النداء هو طلب الاقبال بالجهر ورفع الصوت قال الجوهري ناداه مناداة  
ونداء اي صاح به وما كان من زكريا كان صيحة ونداء نظرا الى قصده فغير عند بالنداء لذلك ووصف بكونه خفيا  
في الواقع واما ان قيل ان زكريا قصد اخفاء دعائه مع قومه لثلاثا على طلب الولد في زمان الكبر او من مواليه  
الذين خافهم فلا وجه لتسمية ذلك النداء مع انه لا جهر فيه قلنا لجهر لا يشترط في ندائه تعالى بل هو مشروط  
في ندائه الخلق الذي يحتاج في الاطلاع على ضمير من يطلب اقباله الى ان يسمع منه صوتا دالا على ما في ضميره  
واليه اشار المصنف بقوله لان الاخفاء والجهر عند الله سبحانه **قوله** تفسير لنداء **قوله** يعني لم يعطف على ما قبله  
للكمال اتصاله به من حيث كونه تفسير او بيان **قوله** ولانه اصلب ما فيه **قوله** الفرق بين الوجهين مع اشتراكهما  
في ان كل واحد منهما كتابة عن وهن جميع البدن وضعفه ان الوجه الاول يستلزم ضعف جميع البدن من حيث  
كون العظم عماد جميع البدن واصل بنائه والوجه الثاني يستلزم من حيث كونه اصلب ما في البدن مع قطع النظر  
عن كونه عماده واصل بنائه ولما كان كل واحد من كون العظم عماد البدن وكونه اشد ما فيه واصلبه ينتقل  
منه الى ضعف جميع البدن من غير ملاحظة الآخر كان كل واحد منهما دليلا مستغلا لتخصيص العظم بالذكر  
وقيل في الفرق بينهما ان الاول كناية مترتبة على تشبيه البدن بالبيت وتشبيه العظم بالعمود كما يشعر به قوله لانه  
دعامة البدن واصل بنائه والثاني ليس كذلك ورد بان العظم عمود للبدن واصل لبنائه وقد ذكره علماء التفسير  
لا سيما عظام الصلب فليس الوجه الاول مبنيا على التشبيه **قوله** وتوحيدة لان المراد به الجنس **قوله** واذا كان  
العظم الذي هو عمود الجسد قد اصابه الوهن او الذي تقوم به الاعضاء او الذي هو اصلب الاجزاء كان اصابته اسائر

وابن عامر وحركة الياء والكسافي وابوبكر  
كليةما ونافع بين بين ونافع وابن كثير وعاصم  
يظهرون دال الهجاء عند الذال والباقيون  
يدغمونها (ذكر رجة ربك) خبر ما قبله  
اول بالسورة او بالقرآن فانه مشتمل عليه  
او خبر محذوف اي هذا التلو ذكر رجة ربك  
او مبتدأ حذف خبره اي فيما تلى عليكم ذكره  
وقرى ذكر رجة على الماضي وذكر على  
الامر (عبده) مفعول الرجة او الذكر على  
ان الرجة فاعله على الاتساع كقولك ذكر في  
جود زيد (زكريا) بدل منه او عطف بيان  
(اذ نادى ربه نداه خفيا) لان الاخفاء والجهر  
عند الله سبحانه والاخفاء اشد اخفاءا واكثر  
اخلاصا اول ثلاثا يلام على طلب الولد في ابان  
الكبر اول ثلاثا يطلع عليه مواليه الذين خافوه  
اولان ضعف الهرم اخفى صوته واختلف  
في سنه حينئذ قليل ستون وقيل سبعون وقيل  
خمس وسبعون وقيل خمس وثمانون وقيل  
تسع وتسعون (قال رب اني وهن العظم مني  
تفسير لنداء والوهن الضعف وتخصيص  
العظم لانه دعامة البدن واصل بنائه ولا  
اصلب ما فيه فاذا وهن كان ما وراءه او  
وتوحيدة لان المراد به الجنس وقرى وه  
بالضم والكسر ونظيره كل بالحركات الثلاث



الاجزاء والاعضاء اولى ولا تدخل لجمع العظام في افادة هذا المعنى ولوجع لكان الغرض المسوق له الكلام حينئذ العدد لا الجنس ولا مدخل لاعتبار العدد في هذا المقام **قوله** شبه الشيب **قوله** اي تشبيها مضمرا في النفس بشواظ النار اي بلهبها الخالص عن الدخان واقتصر من طرفي التشبيه على ذكر المشبه وهو الشيب كما اقتصر على ذكر المشبه في انشبت المنية اظفارها ودل على هذا التشبيه باثبات الاشتعال للشيب كادل على تشبيه المنية بالسبع باثبات الاظفار لها فتشبيه الشيب بالشواظ استعارة بالكناية واثبات الاشتعال له استعارة تخيلية وشبه انتشار الشيب في شعر الرأس باشتعال النار ودل عليه باثبات لازم المشبه به حيث اقتصر واخرج التشبيه الثاني مخرج الاستعارة التصريحية التبعية حيث اطلق اسم المشبه به وهو الاشتعال على هذا المعنى المجازي واشتق منه لفظ اشتعل فكان استعارة تصريحية تبعية وكانت هذه قرينة للاستعارة بالكناية فان قيل اللفظ المستعار في الاستعارة التخيلية يجب ان لا يتحقق معناه لاحسا ولا عقلا بل يكون معناه صورة وهمية محضة كلفظ الاظفار فان الوهم اختراع للمنية صورة شبيهة بصورة الاظفار المحققة ثم عبر عن تلك الصورة الشبيهة باسم المشبه به وهو الاظفار فعناه صورة وهمية لا يتحقق لها احسا ولا عقلا والمعنى الذي عني بلفظ اشتعل ليس صورة وهمية بل هو امر ثابت للشيب فالجواب ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور امر محقق ثابت للشيب حسا الا ان الاشتعال الحقيقي الذي هو من لوازم المشبه وهو الشواظ انما ثبت له باختراع الوهم وهذا القدر كاف في كونها استعارة تخيلية وقرينة للاستعارة بالكناية وكونها صورة وهمية لا يتحقق لها احسا ولا عقلا **قوله** واسند الاشتعال الى الرأس **قوله** يعني ان الاشتعال بمعنى الانتشار والنشور حقه ان يسند الى الشيب لانه من الصفات القائمة به لكنه اسند الى مكان الشعر الذي هو محل الشيب للبلاغة في الدلالة على شمول اشتعال الشيب واعلم ان اصل الكلام التعارف الاوساط في هذا المقام ان يقال اني شئت عدل عنه الى ما هو ابلغ منه وهو شاب رأسي لانه كناية عن الشيخوخة والكناية ابلغ من التصريح ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل شيب رأسي فانه ابلغ من شاب رأسي اذ ليس فيه تعريض لانتشار الشيب ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل رأسي شيئا فانه ابلغ من قولك اشتعل شيب رأسي من جهات احداها اسناد الاشتعال الى الرأس لافادة شمول الاشتعال اذ وزن اشتعل شيب رأسي واشتعل رأسي شيئا وزن اشتعل النار في بيتي واشتعل بيتي نار او الفرق بين وثايتها ما في التمييز من التفصيل بعد الاجال وثايتها تكثير شيئا لافادة الكمال ثم عدل عنه الى ما هو ابلغ وهو اشتعل الرأس شيئا لما فيه من مزيد التقرير لان التعويل فيه على شهادة العقل دون اللفظ فلما اشتمل الكلام على هذه اللطائف رقى الى اعلى درجات البلاغة **قوله** ايضا كما للمقصود **قوله** فان شيئا تميز منقول من الفاعلية اذ اصل اشتعل شيب الرأس فلما قصد سلوك طريق التفصيل بعد الاجال ابهم ما هو المشتعل حقيقة ثم ميز بقوله شيئا لتعين ان المشتعل هو الشيب **قوله** بل كعاد عوتك **قوله** اشارة الى ان قوله بدعا لك من اضافة المصدر الى مفعوله اي بدعائي اياك وقوله شيئا اي خائفا فان العرب تقول سعد فلان بحاجة اذا ظفر بها وشقي بها اذا خاب ولم ينلها **قوله** يعني بني عمه **قوله** بناء على ان تعريف الموالي للعهد الخارجي وان المولى وان كان يراد به الناصر وابن العم والمالك والصاحب الا ان المراد في الآية ابن العم قال الشاعر

مهلا بني عمنا مواليا لا تبشوا بيننا ما كان مدفونا

وقوله واني خفت الموالي وان اخرج على لفظ الماضي لكنه يفيدانه في المستقبل ايضا كقولك اني خفت وخشيت ان يكون كذا تريد انا خائف بعد لانه قد زال الخوف مني وكذا قوله وكانت امرأتى عاقرا **قوله** وعن ابن كثير **قوله** قرأ الجمهور وراى بالمدى بجمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة وعن ابن كثير روايتان احدهما بالمدى كجمهور والاخرى بالقصر اي بدون الهمزة وفتح الباء في كل واحدة من قرأتى المد والقصر **قوله** وهو متعلق بمحذوف **قوله** يريد بالتعلق تعلق الظرفية لاتعلق المفعولية لان خفت اخذ مفعوله وهو الموالي وليس ظرفا لخفت لفساد المعنى وهو كون خوفه من الموالي الكاشين في الحال واقعا بعد موته لان معنى من وراى بعد موتى وعلى ان يكون ظرفا لمعنى الولاية يكون المعنى خفت الذين يلون الامر بعدموتى **قوله** وقرى خفت الموالي **قوله** بفتح الخاء والقاء المشددة من الخفة بمعنى القلة او بمعنى قدامى ويقال درج القوم اذا اقرضوا والدرج بمعنى الطى استعير للموت والموالي في هذه القراءة مرفوع على انه فاعل خفت وفي قراءة العاصمة منصوب على انه مفعول به وقوله تعالى من ادلك يحوز ان يتعلق بهب ويحوز ان يتعلق بمحذوف على انه

(واشتعل الرأس شيئا) شبه الشيب في بياضه وانارته بشواظ النار وانتشاره وفشوة في الشعر باشتعالها ثم اخرج مخرج الاستعارة واسند الاشتعال الى الرأس الذي هو مكان الشيب مبالغة وجعله ميمرا ايضا كما للمقصود واكتفى باللام عن الاضافة للدلالة على ان علم المخاطب بتعين المراد يعني عن التقييد (ولم اكن بدعا لك رب شيئا) بل كعاد عوتك استجبت لي وهو توسل بماسلف معه من الاستجابة وتنبه على ان المدحوله وان لم يكن معتادا فاجابته معتادة وانه تعالى هو دونه بالاجابة والطعمه فيها ومن حق الكريم ان لا يخيب من اطعمه (واني خفت الموالي) يعني بني عمه وكانوا اشرار بني امير آبل فخاف ان لا يحسنوا اخلاقه على امته ويبدلوا عليهم دينهم (من وراى) بعدموتى وعن ابن كثير المد والقصر بفتح الباء وهو متعلق بمحذوف او بمعنى الموالي اي خفت فاعل الموالي من وراى او الذين يلون الامر من وراى وقرى خفت الموالي من وراى اي قلوا وعجزوا عن اقامة الدين بمدى او خفوا ودرجوا قدامى فعلى هذا كان الظرف متعلقا بخفت (وكانت امرأتى عاقرا) لا تلد



حال من وليا لانه في الاصل صفة للنكرة قدم عليها **قوله** وليا من صلي **قوله** قال بعض المفسرين طلب زكريا من ولي الدين ويقوم مقامه في رعاية امره ولدا كان او غيره وقال الاكثرون انه طلب ولدا من صلبه استهادا بقوله تعالى في سورة آل عمران حكاية عند قال رب هب لي من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء واحتج ذلك البعض بعموم لفظ الولي وبانه لما بشر بالولد استعظمه وقال أنى يكون لي غلام واو كان دعاؤه لان يهبه الله تعالى ولذا لما استعظم ذلك حين بشر به والظاهر ان هذا الدليل لا يعارض دليل الاكثرين لانه ليس استعظاما بل سؤال عن جهة حصول الولد كأنه قيل هل يهب لي من امرأتى ونحن على حالنا من الهرم والضعف اوبان يحولنا شاين اويهب لي من امرأة غيرهما فحصول دعائه هب لي ولدا وارثا مني ومن آل يعقوب فيه صلاح ونفع في الدين وذلك يتناول النبوة والعلم والسيرة الحسنة والمنصب النافع في الدين والمال الصالح ومن جزم الفعلين قصد السببية على معنى ان تهب يرث ومن رفعهما لم يقصدها وجعلهما صفة لوليا فعلى هذا يكون يرث من جهة المطلوب فلهذا لم يرض به صاحب المفتاح وجعله استثناء لان الانبياء مستجابوا الدعوة فلو دعا زكريا به ان يهبه وليا يرثه لاجاب الله دعائه ووهب له ذلك ولم يوجب وليا كذلك ليهلك يحيى قبل زكريا عليهما الصلاة والسلام ولو جعل يرث مستأنفا لايكون من جهة المطلوب بل يكون بيانا للغرض وغرض الانبياء يجوز ان لا يحصل وجعله صاحب الكشف صفة لان الثابت عنده هلاك زكريا قبل يحيى ذكره في سورة بني اسرائيل في قوله لتفسدن في الارض مرتين حيث قال اولاهما قتل زكريا والاخرة قتل يحيى بن زكريا وقيل قتل عيسى بن مريم عليهم السلام وقيل لاغراضه ان يستجاب للنبي بعض ما سأل دون بعض فانه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال \* سألت الله تعالى ثلاثا فاعطاني اثنتين منها ومعنى واحدة **قوله** وهو يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام **قوله** قال الامام اكثر المفسرين على ان يعقوب ههنا هو يعقوب بن اسحق بن ابراهيم عليهم الصلاة والسلام لان زوجة زكريا عليه السلام هي اشعياخت مريم بنت عمران بن ماثان وكانت من ولد سليمان بن داود من ولد يهود ابن يعقوب بن اسحق وكان بين عمران بن ماثان وعمران بن بصير الف وثمانمائة سنة صرح به المصنف في اول سورة آل عمران وكانت النبوة في سبط يعقوب بن اسحق عليهما الصلاة والسلام وقال بعض المفسرين ليس المراد من يعقوب ههنا ولد اسحق بل هو اخو عمران بن ماثان وكان آل يعقوب احوال يحيى بن زكريا لما مر ان ام يحيى هي بنت عمران بن ماثان فتكون قرابة آل يعقوب يحيى من قبل امه فيكونون احواله وعلى تقدير ان يكون يعقوب اخا زكريا يكون آل يعقوب اعماما يحيى قال الكلبي كان بنوا ماثان رؤس بني اسرائيل وملوكهم وكان زكريا رأس الاخبار يومئذ فاراد ان يرث ولده منه حבורته ويرث من بني ماثان ملكهم **قوله** وأورث **قوله** هو تصغير وارث والاصل وورث يورث ووجب قلب اولاهما ههنا لاجتماعهما مخرجين في اول الكلمة كما في او يصل اصله ويوصل تصغير واصل والواو الثانية بدل من الف فاعل **قوله** وهذا يسمى التجريد اي هذا الصنيع وهو ان ينزع من امر ذي صفة آخر مثله فيها انما ناكما الهافيد نحو ان تجرد من الولي وهو الوارث نفسه وارثا آخر ايدانا بكمال الوارثة فيه وقد يكون التجريد بكلمة في كافي قوله تعالى في صفة الجنة لهم فيها دار الخلد واعلم ان زكريا عليه الصلاة والسلام قدم على سؤال الولد امورا ثلاثة احدها استبلاء الضعف عليه وعلى امرائه وذلك بما يزيد الدعاء كيدا لما فيه من الاتكال على حول الله وقوته والتهرب من الاسباب الظاهرة وثانيها انه تعالى عوده بالاجابة ولم يرتد دعائه قط والكرام اذا عود احدا بالاحسان لا يقطعه بالآخرة لاسيما في زمان كونه احوج اليه ومثلها كون المطلوب منتفعا به في امر الدين وهو قوله واني خفت الموالي وقرع سؤال الولد على هذه الامور الثلاثة وقوله تعالى يازكريا فيه اختصار اي فاستجبنا دعاءه وقتلنا يازكريا فعلى هذا كان النداء من الله تعالى كما ذهب اليه اكثر المفسرين لانه ذكر قبل هذه الآية ان زكريا نادى ربه نداء خفيا وسأله الولد وذكر بعدها انه عليه الصلاة والسلام قال رب أنى يكون لي غلام ولما كان ما قبل هذه الآية وما بعدها خطبا مع الله تعالى وجب ان يكون نداء زكريا من الله تعالى والافسد النظم \* وقيل هو نداء الملك لقوله تعالى في سورة آل عمران فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب ان الله يبشرك يحيى والجواب ان حصول النداء من الملائكة وهو قائم لا ينافي حصوله من الله تعالى وقوله وهو شاهد اي مدح يحيى بانه لم يكن له سمي قبل شاهد بان التسمية بالاسمى النادرة الغريبة تنويه اي رفع لقدر السمي يقال ناء الشيء تنويه اي ارفع ونوهته تنويها اذا رفته ونوته باسمه اذا رفعت ذكره **قوله** كفوله تعالى هل تعلمه سمي اي مثلا وشيها

(فهب لي من لدنك) فان مثله لا يرجح الامن فضلك وكال قدرتك قاني وامرأتى لا تفصل للولادة (وليا) من صلي (يرثني ويرث من آل يعقوب) صفتان له وجزمهما ابو عمرو والكسائي على انها جواب الدعاء والمراد وراثته الشرع والعلم فان الانبياء لا يورثون المال وقيل يرثني الحבורه فانه كان حبرا ويرث من آل يعقوب الملك وهو يعقوب بن اسحق عليهم الصلاة والسلام وقيل يعقوب كان اخا زكريا او كان اخا عمران بن ماثان من نسل سليمان عليه السلام وقرئ يرثني وارث آل يعقوب على الحال من احد الضميرين واو يرث بالتصغير لصغره ووارث من آل يعقوب على انه فاعل يرثني وهذا يسمى التجريد في علم البيان لانه جرد من المذكور او لامع انه المراد (واجعله رب رضيا) ترضاء قولنا وعلا (يا زكريا) نيشرك بغلام اسمه يحيى جواب لنداء الله ووعده بالاجابة دعائه وانما تولى تسميته تشريفا (لم يجعل له من قبل سميا) لم يسم احد يحيى قبله وهو شاهد بان التسمية بالاسمى الغريبة تنويه للمسمى وقيل سمي شيها كفوله تعالى هل تعلم له سمي لان المتماثلين يشاركان في الاسم



في صفات الجلال والجمال فان اول الآيات فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلمه سميا ومعلوم ان مجرد تفرده بالاسم لا يوجب عبادته فان قيل لو كان السمي في الآية بمعنى المثل لازم تفضيل يحيى على الانبياء الذين قبله كآدم ونوح و ابراهيم وموسى عليهم الصلاة والسلام وذلك باطل اجيب بان المراد هل تعلمه شيئا فيما خص به من الاوصاف وهو ان كل الناس انما يسميهم آبائهم وامهاتهم بعد دخولهم في الوجود واما يحيى عليه الصلاة والسلام فان الله تعالى هو الذي سماه قبل دخوله في الوجود فكان ذلك من خواصه ولم يكن له شبيه في هذه الخاصية وانه ولد بين شيخ فان وعجوز عاقرا وانه كان حصورا لا يقرب النساء حصرا لنفسه اي منعها من الشهوات ولا يقرب اللعب والله **قوله** لانه يحيى به رحم امه **قوله** و زال عقرها الذي هو بمنزلة الموت للرحم وقيل سمي يحيى لان الله تعالى احبى قلبه بالايمان والطاعة فانه تعالى سمي المطيع حيا والعاصي ميتا بقوله تعالى او من كان ميتا فاحييناه قيل ان يحيى اول من آمن بعيسى فصار قلبه حيا بذلك وذلك ان ام يحيى كانت حاملا به فاستقبلتها مريم وقد حلت بعيسى فقالت لها ام يحيى يا مريم احمل انت فقالت مريم لما ذا تقولين كذا فقالت اني ارى ما في بطني يمجدا لما في بطنك وقيل احياه الله تعالى بالطاعة حتى لم يمض ولم يمض بمصيبة لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ما من احد الا وقد عصي او هم بمصيبة الا يحيى بن زكريا فانه لم يمض ولم يعملها **قوله** تعالى وقد بلغت من الكبر عتيا **قوله** حال من ياء المتكلم في قوله اني يكون لي غلام معطوفة على قوله وكانت امرأتى وقد مقدرة فيها والمعنى اني يكون لي غلام حين بلوغ عتيامع ان العقر صفة قديمة لا مرأتى لم يولد لي منها غلام حال شبابي وحال كهولتي لكون امرأتى عاقرا من ابتداء انشائها فكيف تلد حال شيخوختي مع قدم عقرها وتمكن هذه الصفة فيها وضعف بدني ومحو قوتي **قوله** جساوة **قوله** اي يبسا وانجماد ايقال جسا الشيخ جسوا اي بلغ غاية السن وفعل الشيء ففعلوا اي يبس وفعل الشيخ ففعل لا يبس جلده على عظمه **قوله** ثم قلبت الثانية وادغمت **قوله** فصار عتيا بضم العين وكسر التاء وهي قرأة غير حجة والكسائي وحفص قالمهم قرأوا عتيا و صليا وجتيا بكسرا ولها اللاتباع وقرأ حجة والكسائي بكسر العين والباقر بن بضم اول ذلك كاه **قوله** وانما استعجب الولد الخ **قوله** جواب عما يقال الظاهر ان الاستعجاب في قوله تعالى اني يكون لي ولد ليس استعجابا تكرارا بل هو استعجاب تعجب وما وجهه مع انه هو الذي طلب الولد في حال كبره وعقر امرأته وطلبه ذلك يستلزم علمه بكونه تعالى قادرا على هبة الولد لهما معا وجهه تعجبه حال ما بشر به مع علمه بقدرته الله تعالى عليه \* وتقرير الجواب ان علمه بإمكان حصول الولد من صلبه ما لكونه تعالى قادرا على كل الممكنات لا ينافي ان تعجب ويستعظم كمال قدرة الله تعالى على تكوين الاشياء من غير توسط الاسباب والوسائط **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون قول زكريا عليه الصلاة والسلام اني يكون لي غلام اعترافا بكمال قدرة الله وبان تأثيرها لا يتوقف على الاسباب بان قال كذلك على ان محل الكاف رفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير الامر كذلك وقوله قال رب ابتداء كلامهم استؤنف به جوابا لما يقال فاذا قال الله تعالى بعد تصديقه زكريا فاجيب قال ربك هو علي هين وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا وقد تقررت ان الكاف الذي بمعنى مثل في كذلك تكون مقعمة للتأكيد لما مر ان لفظ المثل في قولهم مثلك لا يتجمل بمعنى انت لا يتجمل فالمعنى في الآية انه تعالى قال مثل ذلك الكلام هو علي هين فيكون الكاف بمعنى مثل زائدا في الآية اشارة الى ما سبق ذكره وهو قول زكريا يا رب اني يكون لي غلام الخ او ما وعد الله تعالى اياه بقوله يا زكريا اننا نبشرك بك غلاما **قوله** وبؤيد الاول **قوله** وهو ان يكون كذلك خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة مقول قال الاول على قرأة من قرأ وهو علي هين بالواو فان تخلل الواو فيه بين الجملة وذلك يمنع من كون ذلك اشارة الى مبهم وكون الجملة تفسير لان المفسر يتعين ان يكون محله هو علي هين وان جعلت الكاف منصوبة بقال الثانية تكون قال الثانية مع ما في حيزها مقول قال الاولى واقحام القول الثاني على قرأة الواو تكرارا **قوله** او كما وعدت **قوله** لافائدة يعتد بها فيه غير ان الاول يفتح التاء والموعود له هو ان يحصل له الغلام المبشر به في المستقبل فيكون هين بمعنى يهون حصوله على والثاني بضم التاء والذي وعده الله تعالى بالنسبة اليه تعالى هين ازلا وابدان كان بالنسبة الى زكريا لانه عليه **قوله** بل كنت معدوما **قوله** ومن قدر على الخلق والايجاد من العدم الصرفة كان قادرا على تبديل صفات الشيخ الضعيف والشيخة العاقرة بان يعيد اليهما القوة التي منها يتولد لما ان اللذان يخلق من اجتماعهما الولد والمعدوم ليس بشيء عند اهل السنة وبعض المعتزلة خلافا لبعضهم ومنهم من قال المعدوم شيء **قوله** علامة اعلم بها

والاظهر انه اعجمي وان كان عربيا فنقول من فعل كعيش ويعمر قيل سمي به لانه حي به رحم امه اولان دين الله حي بدعوته (قال رب اني يكون لي غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا) جساوة وقولا في التفاصيل واصله عتو وكعود فاستثقلوا توالى الضمتين والواو ين فكسروا التاء فانقلبوا الواو الاولى ياء ثم قلبت الثانية وادغمت وقرأ حجة والكسائي عتيا بالكسر وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقرا اعترافا بان المؤثر فيه كمال قدرته فان الوسائط عند التحقيق ملغاة ولذلك (قال) اي الله او الملك المبلغ للبشارة تصديقه (كذلك) الامر كذلك ويجوز ان تكون الكاف منصوبة يقال في (قال ربك) وذلك اشارة الى مبهم تفسيره (هو علي هين) وبؤيد الاول قرأة من قرأ وهو علي هين اي الامر كما قلت او كما وعدت وهو علي هين لاحتاج فيما يريد ان افعله الى الاسباب ومفعول قال الثاني محذوف اي افعل ذلك وهو علي هين (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) بل كنت معدوما صرفا وفيه دليل على ان المعدوم ليس بشيء وقرأ حجة والكسائي وقد خلقتك (قال رب اجعل لي آية) علامة اعلم بها وقوع ما بشرتني به (قال آيتك ان لا تكلم الناس ثلاث ليال سويا) سويا اخلق ما بك من خرس ولا بكم وانما ذكر الليالي ههنا والايام في آل عمران للدلالة على انه استمر عليه المنع من كلام الناس والتجرد لذلك والشكر ثلاثة ايام ولياليهن



وقوع ما بشرتني به فان البشارة بالولد وقعت مطلقة فلا يعرف وقتها بمجرد البشارة فطلب آية يعلم بها وقت وقوع ذلك الغلام في رحم أمه ليرداد في الشكر ودعاء السلامة واتفقوا على ان تلك الآية هي تعذر الكلام عليه فان مجرد السكوت مع القدرة على الكلام لا يكون معجزا ثم اختلفوا على قولين أحدهما انه اعتقل لسانه أصلا والثاني انه امتنع عليه الكلام مع القوم على وجه المخاطبة مع انه كان متمكنا من ذكر الله تعالى ومن قرأة التوراة واختار المصنف هذا القول حيث قال والتجريد للذكر والشكر وقوله تعالى سويا حال من فاعل تكلم أي لا تكلم الناس في هذه المدة حال كونك صحيحا سويا والمحراب يطلق على المسجد وعلى العرفة وقوله ان مجبوا يجوز ان يكون تفسيره لا وحي وان يكون بمعنى المصدر المنسوب على انه مفعول أو حينا وبكرة وعشيا ظرفان للتسليم **قوله** وقيل كتب لهم على الأرض **قوله** لم يرض به لقوله تعالى في سورة آل عمران آيتك ان لا تكلم الناس ثلاثة ايام الارمزا والرمز لا يطلق على الكتابة روى عن ابي العالبة ان البكرة صلاة الفجر والعشي صلاة المغرب فيحتمل ان يكون المعنى انهم يصلون معه في محرابه هاتين الصلاتين بان يخرج اليهم فيأذن لهم بلسانه في دخول محرابه فلما اعتقل لسانه خرج اليهم على عادته فاذن لهم بالاشارة بدل الكلام وفيه دلالة على ان الصلاة كانت في الالم الماضية في ختم الليل والنهار **قوله** على تقدير القول أي فوهبنا له يحيى وقتلناه بعد ولادته في حال طفوليته بإيجي وصف الله تعالى اياه بهذه الصفات التسع كرامة له الصفة الاولى كونه مخاطبا من الله بقوله خذ الكتاب فدل ذلك على انه تعالى بلغ يحيى البالغ الذي يجوز ان مخاطب فيه بذلك والصفة الثانية قوله وآتينا الحكم صبيا فان صيرورة الصبي في صغره عاقلا قوي القلب بحيث يقدر على قرأة التوراة بالفهم والاستبصار وتجري كلمات الحكمة على لسانه كما تجرى على السنة الحكماء ليس أغرب من اشتقاق القمر وانفلاق البحر والصفة الثالثة قوله تعالى وحنانا من لدنا وزكاة وهو معطوف على الحكم أي وآتينا حننا والحنان الرحمة واللين وحنين الناقة صوتها اذا اشتاقت الى ولدها والصفة الرابعة قوله تعالى وزكاة أي وآتينا زكاة أي عالا صالحا زكيا او كونه متصدقا به على ابيه والصفة الخامسة قوله تعالى وكان تقيا يتقى عما نهى الله عنه ويحتنيه واولى الناس بهذا الوصف من لم يعص الله تعالى والصفة السادسة قوله وبرآ بوالديه ولاعبادة بعد تعظيم الله تعالى مثل تعظيم الوالدين ولهذا قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا والصفة السابعة قوله ولم يكن جبارا والمراد وصفه بالتواضع ولين الجانب والصفة الثامنة قوله عصيا وهو ابلغ من العاصي كما ان العليم ابلغ من العالم والصفة التاسعة قوله وسلام عليه أي امان من الله تعالى له وسلامة وهو عطف على آتينا قبل او حش ما يكون الخلق فيه ثلاثة مواطن يوم ولد فيرى نفسه خارجا عما كان فيه ويوم يموت فيرى مالم يشاهده قط ويوم يعث حيا فيرى محشرا عظيما فأكرمه الله تعالى يحيى عليه الصلاة والسلام فخصه بالسلامة والسلام عليه في هذه المواطن الثلاثة ثم انه تعالى لما ذكر ولادة يحيى عليه الصلاة والسلام من شيخ فان وعجوز عاقر ذكر ولادة عيسى الصلاة والسلام من غراب وقدم القصة الاولى على الثانية على طريق الترتي مما هو اقرب الى العقل والعادة الى ما هو ابعد عنهما فقال واذكر في الكتاب مريم اذا انتبذت وذكر لكلمة اذ اربعة اوجه الاول كونها بدل اشتمال من المحذوف المضاف الى مريم والثاني كونها بدل كل منه بناء على ان يراد بالظرف ما وقع فيه والثالث ان يكون ظرفا للمضاف المقدر أي اذكر قصة مريم او خبرها او نبأها اذا انتبذت والرابع ان يكون بمعنى ان المصدرية فيكون بدل اشتمال أي واذكر مريم انتباذها وتقدير المثال لا اكرمك لان لم تكرمي أي لعدم اكرمك ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان الذكر ليس في ذلك الوقت والنبذ اصله الطرح واللقاء والانتباذ افعال منه وانتبذت أي اعترلت وتباعدت وانفردت على سرعة الى مكان هي ناحية الشرق من بيت المقدس او من دارها ثم انها لم تقتصر على ذلك بل اتخذت من دون اهلها حجابا أي حائلا يحول بينها وبينهم ثم لا بد في احتجابها من ان يكون لغرض صحيح وليس بمذكور في القرآن واختلف المفسرون فيه على وجوه فقيل انها لما رأت الحيض تباعدت عن مكانها المعتاد للعبادة فتنظر الطهر لتغتسل وتعود فلما ظهرت جاءها جبريل عليه الصلاة والسلام وقيل قدمت في المشرق وهو موضع قعود في الشمس وضم الرأ وقحمها لغة فيه وفيه لغتان اخريان مشراق وشرقة بفتح الشين وسكون الرأ احتجبت عن اهلها تخلي للعبادة ولا تشغل عنها وقيل كان لها في منزل ذكر يا محراب على حدة تسكنه وكان زكريا اذا خرج اغلق عليها الباب فتمت خلوة في الجبل لتفلي رأسها فانخرج السقف لها فخرجت فجلست في المشرق ورأ الجبل فاتاها الملك وقيل عطشت فخرجت الى

(فخرج على قومه من المحراب) من المص  
او من العرفة (فاوحى اليهم) فاوحى اليهم كق  
الارمزا وقيل كتب لهم على الأرض  
مجبوا) صلوا او تزهاو ربكم (بكرة وعشي  
طرفي النهار ولعله كان مأمورا بان يس  
ويأمر قومه بان يوافقوه وأن يحتمل ان تكون  
مصدرية وان تكون مفسرة (يا يحيى)  
تقدير القول (خذ الكتاب) التوراة (بقوة  
بجد واستظهار بالتوفيق) وآتينا الحكم  
صبيا) يعني الحكمة وفهم التوراة وقيل النب  
الحكم الله عقله في صباه واستنباه (وخذ  
من لدنا) ورحة منا عليه اورجة وتعص  
في قلبه على ابيه وغيرهما عطف على الح  
(وزكاة) وطهارة من الذنوب او صدقة  
تصدق الله به على ابيه او مكنه او وف  
للتصدق على الناس (وكان تقيا) مط  
متجنباً عن المعاصي (وبرآ بوالديه) وبارآ  
(ولم يكن جبارا عصيا) طاقا او عاصي  
(وسلام عليه) من الله (يوم ولد) من ان  
الشيطان بما ينال به بني آدم (ويوم يموت  
من عذاب القبر) (ويوم يعث حيا) من عذاب  
النار وهول القيامة (واذكر في الكتاب  
في القرآن (مريم) يعني قصتها) اذا انتبذت  
اعتزلت بدل من مريم بدل الاشتمال  
الاحيان مشتملة على ما فيها او بدل الكل  
المراد بمريم قصتها وبالظرف الامر الواقع  
وهما واحد او ظرف لمضاف مقدر وقيل  
اذ يعني ان المصدرية كقولك لا اكرمك  
تكرمني فتكون بدلا لا محالة (من اهلها مكا  
شرقا) شرقي بيت المقدس او شرقي دار  
ولذلك اتخذ النصارى المشرق قبلة ومكا  
ظرف او مفعول لان انتبذت متضمن معنى  
(فانتخذت من دونهم حجابا) ستر (فارس  
البهار وحنافتم لها بشرى سويا) قبل قعد  
في مشرقه للاغتسال من الحيض محتجبة بشي  
يسرها وكانت تحول من المسجد الى يد  
خالتها اذا حاضت وتعود اليه اذا طهر



المغارة للسقي والله اعلم **قوله** لتستأنس بكلامه **قوله** لو ظهر في صورة الملائكة لتفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه **قوله** ولعله **قوله** اي ولعل تمثله في تلك الصورة البهية تهيج شهوتها اطلاق الروح على جبريل عليه الصلاة والسلام تشبيها بالروح في انه سبب حياة الدين كما ان الروح سبب حياة الجسد وهذه استعارة في مجر دار الروح ثم اضيف الروح الى ضمير المتكلم ليعلم ان المراد منه ليس روح البدن فهو قرينة الاستعارة **قوله** وتحتفل **قوله** اي تنصرف وتذهب يقال حفلته فاحتفل اي جلوته عن مكانه فاجتلى **قوله** ويجوز ان يكون للبالغة **قوله** اي في عودها بالرحن عطف على ما قبله من حيث المعنى فان محصول ما قبله ان قوله ان كنت تقيا لتقييد الحكم المدلول عليه بما قدر جزاء ثم قال ويجوز ان لا يكون المقصود منه تقييد الحكم بل يكون للبالغة في عودها بالرحن كما انها قالت اني طائفة منك ان كنت تقيا فكيف ان لم تتق كقوله عليه السلام نعم العبد صهيبل لو لم يخف الله لم يعصه فان الشرط فيه للبالغة في نفي العصيان على انه لو لم يخف منه تعالى لم يعصه فكيف اذا خاف منه ثم ان جبريل عليه الصلاة والسلام لما علم خوفها قال انما انا رسول ربك على طريق قصر الموصوف على الصفة ليرول عنها ذلك الخوف اي ليس بي متخافين مني لاجله وانما شأني الرسالة من قبل ربك في هبة الغلام واسند الهبة الى نفسه لكونه سببا في هبته من حيث انه تعالى وهب الغلام لمریم بواسطة نفخ الملك في درعها ويجوز ان يكون ضمير اهب لله تعالى على ان يكون الملك حاكيا لها كلام ربها بقول مضمير كأنه قال انما انا رسول ربك لا يبلغ اليك ما قاله الله تعالى في حقك وهو قوله اهب لك غلاما **قوله** ولم يباشرني رجل بالحلال **قوله** جواب عما يقال قولها ولم يمسنني بشر كاف في مقصودها وهو ان تقول انما يكون بمس البشر وليس بي ذلك فلم قالت بعده ولم اك بغيا وتقرير الجواب انها حلت المس على المس المشروع وهو ما يكون مسبوقا بالنكاح فلذلك احتاجت الى ان تقول ولم اك بغيا كما انها قالت الولد لا يكون الانكاح او سفاح ولم يتحقق شيء منها عندي ونحو المس والمباشرة والقربان مما يكتنى به عن الغشيان المشروع وان كان بحسب اللغة يتم المشروع وغيره الا ان المؤمن انما يطلق مثل هذه الكنايات على الوطئ المشروع ولا يكتنى من الزنى الا بما فيه تعبير وتقييد نحو خبث بها ونحو **قوله** ولذلك لم تلحقه التاء **قوله** اي ولكونه فعولا بمعنى الفاعل يستوي فيه المذكر والمؤنث فيقال بغى للذكر الفاجر والمرأة التي تبغى الرجال لم تلحقه التاء وانما يفرق بينهما بالتاء اذا كان بمعنى المفعول فيقال ناقة حلوبة مثلا وان جعل البغى فعلا بمعنى فاعل ينبغي ان يكون تاء التأنيث نحو امرأة بصيرة وقديرة الا انه لم تلحقه التاء لانه للبالغة او للنسب كذا قاله ابو البقاء وتبعه المصنف وجه التعليل بهما ان التاء انما تلحق اسماء الفاعلين جلا لها على الفعل وانما تحمل عليه اذا كانت جارية عليه وموافقة له لفظا ومعنى بان تكون للحال او الاستقبال والفاعل الذي يكون للبالغة والنسب يكون للدوام والثبوت لا للحال ولان الاستقبال فلما لم يجر على الفعل لفظا ولا معنى لم تلحقه التاء فرقا بينه وبين ما يجرى عليه لفظا ومعنى وكذا لا تلحق التاء ما كان للنسب مما هو على فاعل نحو تامر ولان وحائض اذا اراد بها ذات تمر وذات لبن وذات حيض فكذا بغى اذا كان بمعنى ذات بغى وتعليل الاستواء بكون الصفة للبالغة مطلقا لا وجه له لانهم صرحوا بان ابيية البالغة من الثلاثي ثلاثة اقسام الاول ما يفرق فيه بين المذكر والمؤنث مطلقا اي سواء كان جاريا على الموصوف او لا يكون كصبار وصديق وامير فجعلوا نحو امير بما يلحقه التاء مطلقا والثاني ما يستويان فيه مع الموصوف ويفترقان بدونه كطعام ومسكين وفعل الذي لا يكون بمعنى مفعول كنافقة ركوبة والثالث ما يستويان فيه مطلقا كضحكة وعلامة **قوله** وتعمل ذلك نجعله **قوله** يعني ان قوله ونجعله علة لمعلل محذوف وجملة التعليل مع المعلل معطوفة على قوله هو على **قوله** هين او لنين به قدرتنا ونجعله **قوله** على ان يكون معطوفا على علة مضمرة معطوفة على مفرد وحل الكلام على اضممار المعلل اولى لان اضمماره يغني عن اضممار العلة بخلاف اضممار العلة فانه لا يغني عن اضممار المعلل اذ لم يذكر قبل العلة المضمرة ما يصح تعليله بها اذ لا يصح ان يقال هو على هين لنين به قدرتنا بل لابد ان يجعل التقدير هو على هين وفضلنا ذلك لنين به قدرتنا والظاهر ان الضمير في قوله هو على هين راجع الى خلق ذلك الغلام بغير ذكره وكذا ضمير نجعله آية فان ذلك الخلق آية على كمال قدرة الله تعالى لانه قد تقرر انه تعالى لما خلق آدم من غير ذكر ولا انثى وخلق حواء من ذكر بلا انثى ظهر انه تعالى قادر على انواع الخلق بخلق كيف يشاء وانه على كل شيء قدير الا ان عطف قوله ورحمة منا على قوله آية يستدعي ان يكون ضمير نجعله للغلام لان من كان رحمة للعباد هو الغلام فانه النعمة لمن تبعه في دنياه وآخرته

فيناها في مفلسها اتاها جبرائيل ممثلا بصورة شاب امرئ سوى الخلق لتستأنس بكلامه ولعله تهيج شهوتها به فتصدر نطقها الى رجها (قالت اني اعود بالرحن منك) من غاية عفافها (ان كنت تقيا) تنق الله وتحتفل بالاستعانة وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله اي فاني طائفة منك او فاعظ بتعويذي او فلا تتعرض لي ويجوز ان يكون للبالغة اي ان كنت تقيا متورا ما فاني اعود منك فكيف اذا لم تكن كذلك (قال انما انا رسول ربك) الذي استعذت به (لا اهب لك غلاما) اي لا كون سببا في هبته بالنفخ في الدرع ويجوز ان يكون حكاية لقوله سبحانه ويؤيده قراءة ابي عمرو وابن كثير عن نافع ويعقوب بالياء (زكيا) طاهر من الذنوب او تامبا على الخير اي مترقا من سن الى سن على الخير والصلاح (قالت اني يكون لي غلام ولم يمسنني بشر) ولم يباشرني رجل بالحلال فان هذه الكنايات انما تطلق فيه اما الزنى فاما يقال فيه خبث بها ونحو ذلك وبعضه عطف قوله (ولم اك بغيا) عليه وهو فعول من البغى فلبت واودياه وادغمت ثم كسرت الغين اتباعا لذلك لم تلحقه التاء او فعيل بمعنى فاعل ولم تلحقه التاء لانه للبالغة او للنسبة كطالق (قال كذلك قال ربك هو على هين ونجعله) اي وتعمل ذلك نجعله او لنين به قدرتنا ونجعله وقيل عطف على لا اهب على طريقة الالتفات (آية للناس) علامة لهم وبرهاننا على كمال قدرتنا (ورحمة منا) على العباد بهتدون بارشاده



**قوله** اي تعلق به قضاء الله **قوله** اي حكمه قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وما حكم الله بوقوعه  
يحب وقوعه لانه لو لم يقع لانقلب علم الله جهلا وهو محال **قوله** او قدر وسط في اللوح **قوله** على ان يكون  
القضاء بمعنى التقدير ومنه القضاء والقدر **قوله** او كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل **قوله** على ان يكون  
القضاء بمعنى الصنع والافعال يقال قضيت حاجتي وقال تعالى قضاهن سبع سموات ولما كان نفس خلقه واجماده  
رحمة للعباد وكان خلقه على هذا الوجه علامة دالة على كمال قدرة الله تعالى كان امرا حقيقا بان يقضى ويفعل  
فصار بذلك كانه امر مقضى ومفعول فلذلك قيل في حقه قبل ان يولد انه كان امرا مقضيا **قوله** بان نفع  
في درعها **قوله** قيل ان جبريل عليه الصلاة والسلام رفع درعها فنفع في جيبه فحملت حين البسته وقيل نفع جبريل  
عليه السلام من بعد فوصل الرمح اليها فحملت بعيسى في الحال وقيل قد جيب درعها باصبعه ثم نفع في الجيب  
حتى وصلت النخعة الى الرحم وقيل نفع في ذيلها قال السدي اخذ بكبها فنفع في جيب درعها فدخلت النخعة  
صدرها فحملت بها ثم اخنها امرأة زكريا وهي حامل يحيى تزورها فلما التزمتها عرفت انها حبلية وذكر كرت مريم  
خالها قالت امرأة زكريا اني وجدت ما في بطني بمجد لما في بطنك فذلك قوله تعالى في حق يحيى عليه الصلاة والسلام  
مصدق بكلمة من الله وقيل ان النخعة كانت في فيها فوصلت الى بطنها فحملت في الحال وعلى التقادير ظهر ان  
في الكلام حذفا وهو وكان امرا مقضيا فنفع فيها فحملته اي حملت عيسى في بطنها **قوله** وهو في بطنها **قوله**  
يريد ان الباء في به للملابسة وان الجار والمجرور في محل النصب على انه حال من فاعل انتبذت كقوله ثبت بالدهن  
اي ثبت والدهن فيها كما ان باني قول المتنبي حال من فاعل تدوس اي تدوس الجحاجم ونحن عليها والدوس الوطئ  
بالارجل واول البيت

كان خيولنا كانت قديما \* تسقى في حقوفهم الحليبيا \*  
فمرت غير نافرة عليهم \* تدوس بنا الجحاجم والتريا \*

الحقوف جمع قحف وهو العظم الذي فوق الدماغ والحليب اللبن والضمير في حقوفهم للاعداد والجحاجم جمع جحمة  
وهي عظم الرأس المشتمل على الدماغ والتراب عظم الصدر والعرب تسقى اللبن كرام خيولها يقول كأن خيلنا كانت  
تسقى اللبن في حقاف رؤس الاعداء فالعت بها فكانت خيولنا تمر عليهم وتدوس اي تطأ بأرجلها جحاجمهم وترابهم  
ونحن عليها ولم تنفر عنهم فان قلت لم تجعل الباء في قوله فانبتت به للتعبية فالجواب ان المفعول الذي يتعدى الفعل  
اليه بالباء يجب ان يكون بحيث لا يستلزم صدور الفعل من الفاعل التعلق به كما في قوله ذهبت بزيد وصدور الانتباز  
من الفاعل يستلزم انتباز ما في بطنها من الجنين فلا فائدة في اراد حرف التعدية والقصى البعيد يقال مكان قاص  
وقصى مثل عاص وعصى واختلفت في علة الانتباز على وجوه احدها ما رواه الثعلبي عن وهب انه قال ان مريم  
لما حملت بعيسى عليه الصلاة والسلام كان لها ابن عم يسمى يوسف النجار وكانا متعلقين الى المسجد الذي عند جبل  
صهيون فكان مريم ويوسف يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانها احد أشد اجتهادا وعبادة منهما واول  
من عرف بامر مريم يوسف فقهر في امرها فكلما اراد ان يتهمها ذكر صلاحها وعبادتها وانها لم تغيب عنه ساعة قط  
واذا اراد ان يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فاوّل ما تكلم ان قال لها انه قد وقع في نفسي شيء ممن امرك وقد حرصت  
على كتمانته فعلمني ذلك فرأيت ان الكلام فيه اشني لصدرى فقالت قل قولا جيلا فقال اخبريني يا مريم هل نبئت زرع  
بغير بذر وهل نبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم لم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه  
من غير بذر وهذا البذر انما حصل من الزرع الذي انبت الله تعالى من غير بذر ولم تعلم ان الله انبت الشجر بغير غيث  
وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر بعد ما خلق كل واحد منهما على حدة ولم تعلم ان الله تعالى خلق آدم وامرأته  
من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زالت التهمة عن قلب يوسف فكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف  
عليها بسبب الحمل وتضييق القلب فلما دنا نفاسها اوحى الله تعالى اليها ان اخرجي من ارض قومك لثلاثين سنة واولئك  
فاحتملها يوسف الى ارض مصر على جواره فلما بلغت تلك البلاد وادركها النفاس اجاءها المخاض الى اصل نخلة  
وذلك في زمان برد فاحتضنتها فوضعت عندها وثانيها انها استحييت من زكريا فذهبت الى مكان بعيد لئلا يعلم بها  
زكريا عليه الصلاة والسلام وثالثها انها لما كانت في نهاية الشهرة استحييت من هذه الواقعة ورابعها انها  
خافت على ولدها لو ولدته فيما بين اظهريهم \* واعلم ان هذه الوجوه كلها محتملة وليس في القرآن ما يدل على شيء منها

(وكان امرا مقضيا) اي تعلق به قضاء الله  
في الازل او قدر وسط في اللوح او كان  
امرا حقيقا بان يقضى ويفعل لكونه آيا  
ورحة (فحملته) بان نفع في درعها  
فدخلت النخعة في جوفها وكانت مدة حملها  
سبعة اشهر وقيل ستة وقيل ثمانية ولم يعثر  
مولود وضع ثمانية غيره وقيل ساعة كما حلت  
بذنه ومنها ثلاث عشرة سنة وقيل عشرة  
سنين وقد حاضت حبضتين (فانتبذت به)  
فاعترلت وهو في بطنها كقوله \* تدوس  
بنا الجحاجم والتريا \* والجار والمجرور  
في موضع الحال (مكنا قاصيا) بعيدا من اهل  
وراء الجبل وقيل اقصى الدار



قالوا في السكوت عنها **قوله** كالتعاليم **مفعول** من تعاليمه الجميع أي علموه **قوله** من تحتها عيسى عليه الصلاة والسلام قدّم هذا الاحتمال لأن من تحتها يفتح الميم انما يستعمل اذا كان قد علم قبل ذلك ان تحتها احدا والذي علم كونه تحتها هو عيسى عليه الصلاة والسلام فوجب ان يكون هو المراد به ولأن ذلك الموضع موضع القوت والنظر الى العورة فلا يليق بالملك ان يكون في ذلك الموضع بمنزلة القابلة فالمعنى انه تعالى انطقه لها حين وضعه تطيبا لقلبها وازالة للوحشة عنها حتى تشاهد في أول الامر ما يسترها تطيبا لقلبها من علو شأن ذلك الولد ومن قال المنادي هو جبريل عليه الصلاة والسلام قال انه ارسل اليها ليناديها بهذه الكلمات كما ارسل اليها في أول الامر تذكيرا للشارات المتقدمة وكان المراد بالنداء هنا الخطاب لا الصيحة برفع الصوت كما في قوله تعالى اذ نادى ربه نداء خفيا ولما كان هذا الكلام مبني على ان يكون المعنى من تحت مريم عطف عليه احتمال ان يكون المعنى من تحت مكانها بان يكون المنادي في مكان اسفل من مكانها وفيه وجهان الأول ان يكونا معا في مكان مستو ويكون هناك مبدأ معين لتلك النخلة فكل من كان اقرب منها كان فوق وكل من كان ابعد كان تحت وعلى هذا الوجه قال بعضهم انه ناداها من اقصى الوادي والثاني ان يكون موضع احدهما اعلى من موضع الآخر فيكون صاحب العلو فوق صاحب السفلى وعلى هذا الوجه روى عن عكرمة انها كانت حين ولدت على داسة وجبريل عليه السلام كان اسفل منها والداسة الاكمة المرتفعة عن الارض **قوله** ان لا تحزني اي لا تحزني **قوله** على ان تكون ان مفسرة لتقدمها ما هو بمعنى القول وكلمة لا على هذا نافية وحذف نون تحزني للجزم وقوله او بان لا تحزني على ان تكون ان مصدرية ولا نافية وحذف النون للنصب **قوله** هكذا روى مرفوعا **قوله** اي انه عليه الصلاة والسلام مثل عن السري فقال هو الجدول وهو النهر الصغير وسمى سريا لان الماء يسري فيه ويؤيد هذا التفسير قوله تعالى فكلني واشربي فان تفرغه على ذكر السري وتساقط الرطب الجني انما يحسن بان يراد بالسري الجدول حتى يجمع في تسليتها بين الماء والرطب فتؤمر بان يقال فكلني واشربي قال صاحب الكشاف فان قلت ما كان حزنها لفقد الطعام والشراب حتى تسلي بالسري والرطب قلت لم تقع التسلية بهما من حيث انهما طعام وشراب ولكن من حيث انهما معجزتان تريان الناس انها من اهل العصمة والعبد من الريبة وان مثلها مما قد فوهابه بمعزل وان لها امورا خارجة من العادات خارقة لما ألفوا واعتادوا حتى يبين لهم ان ولادها من غير خل ليس بدع من شأنها **قوله** وقيل سيدا من السري يقال سرا يسرو سري من باب نصرو سري يسري من باب علم وسرو يسرو سري من باب حسن والجميع بمعنى صار سريا اي سيدا وجمع السري سرياء وجمع السراة سريات والمراد بالسري ههنا عيسى عليه الصلاة والسلام ويؤيد هذا القول ان النهر لا يكون تحت الانسان بل يكون الى جنبه ومن قال السري هو النهر استشهد بما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال ضرب عيسى او جبريل بعقبه الارض فظهر ماء عذب فجرى النهر وقيل انه كان هناك ماء جار والاول اقرب يقينا لان قوله قد جعل ربك تحتك سريا يشعر بالجدول في ذلك الوقت ولان الله تعالى ذكر ذلك تعظيما لشأنها وذلك لا يثبت الا على الاول **قوله** واميليه اليك **قوله** اشارة الى ان الهز مضمّن معنى الامالة لان الهز بمعنى التحريك لا يعتدى بالي بل يعتدى بنفسه قاله زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة والتقدير حرّك جذع النخلة بميلة ذلك اليك **قوله** او افعل الهز والامالة به **قوله** على ان ينزل الفعل المعتدى منزلة اللازم للمبالغة على طريق قولهم فلان يعطى ويمنع ثم يعتدى كما يعتدى الفعل اللازم فتكون الباء للظرفية فلا تكون زائدة بل تكون لتعديته كما في قول الشاعر

فان تعذر بالحمل من ذي ضرورها \* الى الضيف يجرح في مراقبها نصلي

فانه جعل الجرح لازما ثم عداه بغير ارادته بذي ضرورها الذين في الضرر والحمل الجذب وهو انقطاع المطر ويس الارض من الكلا ويجرح جواب الشرط ونصلي قاعله والمراد بالنصل السيف والمراقب جمع عروق وهو العصب الغليظ فوق عقب الحيوان ومعنى البيت اذا اعتذرت الناقة الى الضيف من قلة اللبن بسبب الحمل وخلق الارض من الكلا اذ يحمله للضيفان **قوله** او هزي النمرة بهزه **قوله** اي بهز الجذع على ان يكون مفعول الهز محذوفا وتكون الباء للاستعانة كما في قولك كتبت بالقلم فان قلت ان الهز والتحريك يقع على الجذع اصالة وعلى الثمر تبعا فتقديم الثمر يستلزم ان يجعل الاصل تبعا والتبع اصلا فلا وجه لارتكابه مع قيام المعنى الصحيح الحاصل بان تجعل الباء صلة لتأكيد التعلق قلنا هز الثمر وان كان تابعا بحسب الوجود الا انه اصل بالنظر الى ان

(فاجاءها الخاض) فأجاءها الخاض وهو في الأصل منقول من جاء لكنه خص به في الاستعمال كآتي في اعطى وقرئ الخاض بالكسر وهما مصدر مخضت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج (الى جذع النخلة) لتستره وتعتمد عليه عند الولادة وهو ما بين العنق والغصن وكانت نخلة يابسة لأرأس لها ولا خضرة فيها وكان الوقت شتاء والتعريف اما للجنس او للعهد اذ لم يكن ثمة غيرها وكانت كالتعاليم عند الناس ولعله تعالى ألهمها ذلك ليربها من آياتها ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذي هو خرسه النفساء الموافقة لها (قالت يا ليتني مت قبل هذا) استحياء من الناس ومخافة لومهم وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابن عامر وابو بكر مت من مات يموت (وكننت نسبيا) ما من شأنه ان ينسى ولا يطلب ونظيره الذبح لما يذبح وقرأ جزء وحفص بالقح وهو لغة قيد او مصدر سمي به وقرئ وبالهزمة وهو الحليب المخلوط بالماء ينسأ اهله اقلته (منسبا) منسى الذكر بحيث لا يخطر ببالهم وقرئ بكسر الميم على الاتباع (فناداها من تحتها) عيسى وقيل جبريل كان يقبل الولد وقيل تحتها اسفل من مكانها وقرأ نافع وجزء والكسائي وحفص وروح من تحتها بالكسر والجر على ان في نادى ضمير أحدهما وقيل الضمير في تحتها للنخلة (ان لا تحزني) اي لا تحزني او بان لا تحزني (قد جعل ربك تحتك سريا) جدولا هكذا روى مرفوعا وقيل سيدا من السري وهو عيسى (وهزي اليك بجذع النخلة) واميليه اليك والباء مزيدة لتأكيد او افعل الهز والامالة به او هزي النمرة بهزه والهز تحريك يجذب ودفع (تساقط عليك) تساقطت فادغمت الناء الثانية في السين وحذفها جزء وقرأ يعقوب بالياء وحفص تساقط من ساقطت بمعنى اسقطت وقرئ يساقط ويسقط وتسقط قلنا للنخلة والياء للجذع



المقصود هو التمر وقوله وحذفها جزء أي قرأ تساقط بفتح التاء وتخفيف السين وفتح القاف والذي اختارها المصنف بساقط بفتح الباء المحتاية وادغام تاء التفاعل وقرأ حفص تساقط على أنه مضارع ساقط بمعنى أسقط ذكره الجوهري وقرئ تساقط باظهار التاءين على الاصل وقرئ تسقط ويسقط بضم حرف المضارعة وهي التاء في الاولى والباء في الثانية وبسكون السين وكسر القاف من اسقط وقرئ تسقط ويسقط بفتح حرف المضارعة التي هي التاء في الاولى والياء في الثانية وسكون السين وضم القاف ورفع الرطب بالقاعلية بتأويله بالثرة على قراءة التاء فالحموم تسع فراآت **قوله** مافيه من المعجزات أي ليريم على ان يراد بالمعزة مطلق الامر الخارق للعادة فتناول الكرامة ويحتمل ان يراد بها معجزات لعيسى عليه الصلاة والسلام على ما قبل انه عليه الصلاة والسلام اعطى النبوة في حال طفولته والا فالوجه ان يكون ذلك ارضا صال النبوة عيسى وكرامة لا مة لان المعزة هي الفعل الخارق للعادة الصادر ممن يدعى النبوة على وجه التحدي ولا دعوى ولا تحدي من احد منهما والارهاص ما يظهر على يد الانبياء قبل نبوتهم كظلال الغمام لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم في طريق الشام وارتجاج ايوان كسرى ليلة ولد **قوله** او من الرطب وعصيره على ان يراد بالمري السيد والاول على ان يراد به الجدول **قوله** او من القر **قوله** بضم القاف وهو البرد ويطلق على القرار ايضا والسخنة الحرارة **قوله** تعالى فاما ترين دخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيده فادغمت فيها وكتبت النون متصلة بما وترين اصله ترأين حذف الهزة كما في ترى وقلت الباء القام حذف الالف لاجتماع الساكنين فلما دخلت نون التأكيده سقطت نون الاعراب فاجتمع ساكنان فكسرت ياء الضمير فصار فاما ترين **قوله** وقرئ ترين بقلب ياء الضمير همزة على لغة من يقول لبأت بالحج اصله لبيت بالحج تلبية اي قلت لبيك اللهم لبيك بنية الحج لجرى ان التاخي بين الهزة وحروف اللين في الابدال حيث قلت الهزة حرف لين تارة كما في راس ولوم ويرو قلب حرف اللين همزة اخرى كما في اخره واقت فلما استحكم التاخي بينهما في الابدال ابدلت ياء ترين همزة ودخلت فيه ان الشرطية على ما لا راد لتأكيده فادغمت النون وكتبت متصلة بها وترين اصله ترأين حذف الهزة كما في ترى وقلت الباء القاف وحذفت الالف **قوله** صمتا وصياما لاشك ان المعنى فاما ترين من البشر احدا فسألت الكلام معه فقولي كذا ولا تكلميه في امرك شيئا فان الامساك عن الكلام مراد من الصوم لا بخالة وذلك اما بان يكون الصوم عبارة عن الامساك عن الكلام فقط او يكون عبارة عن الامساك عن المفطرات الثلاث والكلام جميعا وكل واحد من المعنيين محتمل في الآية فان الصوم في اللغة هو الامساك عن الطعام والشراب والكلام فيصوم عن الكلام كما يصوم عن الطعام ولا يتكلم حتى يمسي فعلى هذا يكون النذر بالصوم نذرا بالامتناع عن الكلام صريحا وعلى الاول ضمنا **قوله** بعد ان اخبرتمكم بنذري اشارة الى جواب ما يقال لما التزمت الصمت كيف يصح منها ان تقول اني نذرت لارجن صوما وهذا الكلام منها ترك لما نذرت من الصوم وحاصل الجواب انها كانت مأمورة بهذا الكلام عند رؤيتها اياهم يسألونها عن سبب ولاذنها لقوله تعالى قولي وبه تكون ناذرة ويحب السكوت عليها بعد هذا الكلام فهي ليست بمأمورة بان تنذر في الحال بل هي مأمورة بان تصبر الى ان يأتيها قومها فينبهوها فنقول لهم حينئذ اني نذرت لارجن صوما وقيل في الجواب انها ما تكلمت معهم لانها كانت مأمورة بان تأتي بهذا النذر عند رؤيتهم فلواتت بهذا النذر وتكلمت معهم بعد ذلك لكانت تاركة لوفاء بنذرهما وما تكلمت بل سكنت وشارت بانها نذرت الصوم قالمراد بالقول في قوله تعالى قولي انشاء النذر بالقول لاحواب القوم واعلامهم بنذرهما **قوله** وانما اكلم الملائكة وانا حي ربي مفهوم قوله ان اكلم اليوم انسيا حيث نفت عن نفسها التكلم المتعلق بالانس **قوله** وامرهما بذلك يعني امرها الله تعالى بان تنذر الصوم ولا يباشر الكلام بينهما لوجهين الاول كراهة مجادلة السفهاء فدل ذلك على ان السكوت عن السفهاء واجب قبل اذل الناس سفيه لم يجد مشاقها والثاني الاكتفاء بكلام عيسى عليه الصلاة والسلام ليكون كلامه اقوى في ازالة التهمة من كلامها **قوله** مع ولدها اشارة الى ان به في محل النصب على انه حال من فاعل انت اي انت مصاحبة به نحو جاثية به اي ملتبسا بها وقوله حامله اياه يحتمل ان يكون حالا ثانية من فاعل انت وان يكون حالا من الهاء في به **قوله** بعد ما ظهرت من النفاس بناء على ما روى عن ابن عباس ان يوسف النجار احتمل مريم وابنها وانتهى بهما الى غار فادخلهما فيه ومكثوا به اربعين يوما حتى ظهرت من النفاس ثم انت به قوما نحمله فكلها عيسى في الطريق فقال امه ابشري فاني عبد الله ومسيحه **قوله** بدبعا من قولهم

(رطبيا جينا) تمجيها ومفعول روى انها كانت نخلة يابسة لارأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فزهتها فجعل الله تعالى لها رأسا وخصوصا ورطبيا وتسليتها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على برآة ساحتها فان مثلها لا يتصور لمن يرتكب الفواحش والنبهة لمن رآها عليه على ان من قدر ان يثر النخلة اليابسة في الشتاء قدر ان يحيلها من غير فعل وانه ليس بدع من شأنها مع مافيه من الشراب والطعام ولذلك رتب عليه الامر من فقال (فكلني واشربي) اي من الرطب وماء المري او من الرطب وعصيره (وقرئ عينا) وطبني نفسك وارفضي عنها ما احزنك وقرئ وقرئ بالكسر وهو لغة نجد واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يبرئ النفس سكنت اليه من النظر الى غيره او من القر فان دمة السرور باردة ودمة الحزن جارة ولذلك يقال قررة العين وسخنها المحبوب والمكروه (فاما ترين من البشر احدا) فان ترى آدميا وقرئ ترين على لغة من يقول لبأت بالحج لتأخي بين الهزة وحرف اللين (فقولي اني نذرت لارجن صوما) صمتا وقد قرئ به او صياما وكانوا لا يتكلمون في صيامهم (فلن اكلم اليوم انفسيا) بعد ان اخبرتمكم بنذري وانما اكلم الملائكة وانا حي ربي وقيل اخبرتهم بنذرهما بالاشارة وامرهما بذلك لكراهة المجادلة والاكتفاء بكلام عيسى عليه السلام فانه كاف في قطع الطاعن (فانت به) اي مع ولدها (قومها) راجعة اليهم بعدما ظهرت من النفاس (نحمله) حامله اياه (قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا) بدبعا منكرا من قرئ الجلد



فلان يفرى القرى أى باتى بالمحب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد جئت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث اتبعه بقوله منكراً لقولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امراً سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه أى كانت مريم من يعقب هرون النبى عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان فى زمانهم شبهوها به فهكما اولما رأوا قبل من صلاحها وشتموها به (ما كان ابوك امراً سوء وما كانت امك بغياً) تقرير لان ما جاءت به فرى وتنبه على ان القوا حش من اولاد الصالحين الحش (فاشارت اليه) الى عيسى ان كلوه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صيباً) ولم نعهد صيباً فى المهد كلمة عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصيباً حال من المستكن فيه او تامة او دأمة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً او بمعنى صار (قال انى عبدالله) انطقه الله تعالى به او لا لانه اول المقامات ولله تعالى من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلني نبياً وجعلني مباركا) نقاطاً معماً للخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضائه او يجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكل الله عقله واستنبأه طفلاً (ايضا كنت) حيث كنت (واوصاني) وأمرنى (بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته او تطهير النفس عن الرذائل (مادمت حياً وبرا بالدنى) وبارأبها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه اوصاني أى وكلفني برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلني جباراً شقياً) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً) كما هو على يحيى والتعريف للعهد والظاهر انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى

فلان يفرى القرى أى باتى بالمحب فى عمله وظاهر اللفظ يحتمل ان يراد انك قد جئت شياً عجيباً خارجاً عن العادة من غير قصد التعبير والذم الا ان المصنف حمله على الذم حيث اتبعه بقوله منكراً لقولهم بعد يا اخت هرون ما كان ابوك امراً سوء فان ظاهر هذا القول التوبيخ **قوله** وكانت من اعقاب من كان معه أى كانت مريم من يعقب هرون النبى عليه الصلاة والسلام فى طبقة الاخوة وقيل كانت من نسله وكان بينهما الف سنة وقيل هو رجل صالح او طالح كان فى زمانهم شبهوها به فهكما اولما رأوا قبل من صلاحها وشتموها به (ما كان ابوك امراً سوء وما كانت امك بغياً) تقرير لان ما جاءت به فرى وتنبه على ان القوا حش من اولاد الصالحين الحش (فاشارت اليه) الى عيسى ان كلوه ليحييكم (قالوا كيف نكلم من كان فى المهد صيباً) ولم نعهد صيباً فى المهد كلمة عاقل وكان زائدة والظرف صلة من وصيباً حال من المستكن فيه او تامة او دأمة كقوله تعالى وكان الله عليهما حكيماً او بمعنى صار (قال انى عبدالله) انطقه الله تعالى به او لا لانه اول المقامات ولله تعالى من يزعم ربوبيته (آتاني الكتاب) الانجيل (وجعلني نبياً وجعلني مباركا) نقاطاً معماً للخير والتعبير بلفظ الماضى اما باعتبار ما سبق فى قضائه او يجعل المحقق وقوعه كالواقع وقيل اكل الله عقله واستنبأه طفلاً (ايضا كنت) حيث كنت (واوصاني) وأمرنى (بالصلاة والزكاة) زكاة المال ان ملكته او تطهير النفس عن الرذائل (مادمت حياً وبرا بالدنى) وبارأبها عطف على مباركا وقرى بالكسر على انه مصدر وصف به او منصوب بفعل دل عليه اوصاني أى وكلفني برا ويؤيده القراءة بالكسر والجر عطف على الصلاة (ولم يجعلني جباراً شقياً) عند الله من فرط تكبره (والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حياً) كما هو على يحيى والتعريف للعهد والظاهر انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فانه لما جعل جنس السلام على نفسه عرض بان ضده عليهم كقوله تعالى والسلام على من اتبع الهدى فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى



الامر ان يتوجه اليه مثله وهو غير معهود بل ليس ذلك الكلام المتوجه الى يحيى ايضا معهودا بين عيسى وبين قومه اذ لم يحجر بينهم ذكره ومن حق المشار اليه بلام العهد ان يكون معهودا فكان حمل الكلام على العهد خفيا والاظهر ان يحمل على الجنس والتعريض بالعنة على من اتهم مريم بالزنى ووجه كونه للتعريض ان اللام للجنس فلا قال وحنس السلام على اصالة وعلى اتباعي تبعا فقد عارض بان ضد ذلك على من عداه وروى عن عيسى عليه الصلاة والسلام انه قال يحيى انت خير مني سلم الله عليك وسلمت على نفسي واجاب الحسن فقال ان تسلمه على نفسه تسلم الله عليه لانه انما فعله بأذن الله قال الامام واعلم ان اليهود والنصارى ينكرون ان عيسى عليه الصلاة والسلام تكلم في المهدي وفي زمان الطفولية واحتجوا عليه بان هذا من الوقائع العجيبة التي تتوار الدواعي الى نقلها فلو وجدت لنقلت بالتواتر ولو كان كذلك لعرفه النصارى لاسما وهم اشد الناس بحثا عن احواله واشد الناس غلوفا فيه حتى زعموا كونه آتيا فلما لم يعرفه النصارى مع شدة الحب وكال البحث عن احواله علمنا انه لم يوجد ولان اليهود اظهروا عداوته لما اظهر اتمام النبوة فلو انه عليه الصلاة والسلام تكلم في زمان الطفولية وادعى الرسالة لكانت عداوتهم معه اشد ولكان قصدهم قتله اعظم فحيث لم يحصل شيء من ذلك علمنا انه ما تكلم واما المسلمون فقد احتجوا من جهة العقل على انه تكلم بانه لو لا كلامه الذي دلهم على برآة أمه من الزنى لما تركوا اقامة حد الزنى عليها في تركهم لذلك دلالة على انه عليه الصلاة والسلام تكلم في المهدي واجابوا عن الشبهة الاولى بانه ربما كان الحاضرون عند كلامه قليلين فلذلك لم يشتهر وعن الثانية بقولهم لعل اليهود ما حضروا هناك وما سمعوا كلامه وانما سمع كلامه اقرار به فلذلك لم يشتغلوا بقصد قتله انتهى كلامه **قوله** وهو تكذيب لهم فيما يصفونه من انه ابن الله او هو الله او ثالث ثلاثة ووجه التكذيب انه تعالى اشار اليه عليه الصلاة والسلام بقوله ذلك اي ذلك الموصوف بهذه الصفات المذكورة بقوله اني عبد الله آتاني الكتاب الخ واخبر عنه بانه عيسى بن مريم ونص على انه ولد هذه المرأة وقد ذكر قبل ان أمه لما انبذت به مكانا شرقيا ارسلنا اليها روحا فوهب لها غلاما زكيا بان نفع في قبضها فحملته ووضعت عند جذع النخلة وهذه المذكورات توصيف له عليه الصلاة والسلام باضداد ما يصفه النصارى به فهو تكذيب لهم بما يكون برهانا على كذبهم فهو ابلغ من ان يقال لهم كذبتم فيما وصفتموه به **قوله** ثم عكس الحكم اي بانهم حكموا بانه عليه الصلاة والسلام هو الله او انه فقال تعالى ما كان لله ان يتخذ من ولد حيث صرح بنى الولد عنه واحاله اي لا يصح له ذلك ولا ينبغي بل يستحيل واكد بقوله سبحانه ثم بين استحالة ذلك بقوله اذا قضى امرا فان قضى هنا بمعنى خلق كما في قوله قضاهن سبع سموات والمراد انه اذا اراد خلق شيء فانه يكون من غير توقف على سبب وآلة ووجه الدلالة ان من كان شأنه ذلك كان منزها عن اتخاذ الولد لعدم احتياجه حينئذ الى شيء **قوله** والاضافة للبيان اي هي من اضافة الموصوف الى الصفة اي القول الحق كقوله وعد الصدق اي الوعد الصدق والمحكوم عليه بانه القول الحق هو القول بان عيسى عليه الصلاة والسلام ابن مريم او تمام قصة مريم الى هنا **قوله** ومعناه كلمة الله اي معنى قوله قول الحق سواء كان صفة عيسى او بده كلمة الله وسمى عيسى عليه الصلاة والسلام قولا كما سمي كلمة لانه انما تكون بكلمة كن ونشأ عنها فسمى السبب باسم سببه **قوله** على انه مصدر مؤكد اي لمضمون الجملة التي لها محتمل غيره اي اقول قول الحق كقولك هذا عبد الحق وقولك رجع القهقري فان المصدر في كليتهما مؤكد لما يحتمل غيره الا ان المحتمل في الاول جملة وفي الثاني مفرد اعني مجرد الفعل عن نسبته الى الفاعل وقولك لا فعله البتة من قبيل الاول اي قطعت بالفعل وجزمت به قطعة واحدة اي ليس فيه تردد بحيث جزم به ثم تردد فيه ثم جزم به مرة اخرى فيكون قطعتين او اكثر بل هو قطعة واحدة لا يثنى فيها النظر ويحتمل ان يكون منصوبا على المدح ان جعل القول بمعنى الكلمة والحق من اسماء الله قال صاحب الكشف ثم انه تعالى بين استحالة اتخاذ الولد على الله تعالى بانه اذا اراد شيئا من الاجناس كلها او جده بكلمة كن وهو منزّه عن شبه الحيوانات المتوالدة والقول ههنا مجاز ومعناه ان ارادته للشيء يتبعها كونه لا محالة من غير توقف على سبب فشبّه ذلك بامر الامر المطاع اذا اورد على الأمور الممثل انتهى **قوله** من موصولة صلتها اذا اراد الخ وقوله اذا اراد شيئا تفسير لقوله اذا قضى اي اذا اراد قضاءه فالعنى اذا اراد ايجاد شيء فكما اراده يكون لا محالة ولا يتوقف كونه على اسباب وادوات وقوله تعالى كن عبارة عن نفاذ قدرة الله تعالى ومشيئته في الممكنات فان تعلق الارادة الازلية

(ذلك عيسى بن مريم) اي الذي تقدم نعتنه هو عيسى بن مريم لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصفونه على الوجه الابلغ والطريق البرهاني حيث جعله الموصوف باضداد ما يصفونه ثم عكس الحكم (قول الحق) خبر محذوف اي هو قول الحق الذي لا ريب فيه والاضافة للبيان والضمير للكلام السابق او تمام القصة وقيل صفة عيسى او بده او خبر ثان ومعناه كلمة الله وقرأنا صمير وابن عامر ويعقوب قول بالنصب على انه مصدر مؤكد وقرئ قال الحق وهو بمعنى القول (الذي فيه عتروا) في امره يشكون او يتنازعون فقالت اليهود ساحر وقالت النصارى ابن الله وقرئ بالتاء على الخطاب (ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه) تكذيب للنصارى وتنزيه الله تعالى عما يشبهون (اذا قضى امرا) اي يقول له كن فيكون (تسكت لهم بان من اذا اراد شيئا او جده بكن كان منزها عن شبه الخلق والحاجة في اتخاذ الولد باحبال الاناث وقرأ ابن عامر فيكون بالنصب على الجواب



بالمراد من حيث كونه موجبا لوقوعه مجرى مجرى امر الامر المطاع ووقوع المراد عقيب تعلق تلك الارادة به  
 مجرى مجرى امثال المأمور المنقاد لاوامر مولاه فصر الله من هذا المعنى بهذه العبارة على سبيل الاستعارة التشيلية  
 ومن الناس من اجري الآية على ظاهرها وزعم انه تعالى اذا احدث شيئا قال له كن وهذا ضعيف لانه تعالى اما  
 ان يقول له كن قبل حدوثه او حال حدوثه فان كان الاول كان ذلك خطبا مع المعلوم وهو عبث وان كان الثاني فهو  
 حال حدوثه قد وجد بالقدرة والارادة فأي تأثير لقوله كن فيه ومنهم من زعم ان المراد بقوله كن هو التخليق وهو  
 التكوين وذلك لان القدرة على الشيء غير تكوين الشيء فانه تعالى قادر في الازل وغير مكوث في الازل ولانه الآن  
 قادر على عوالم سوى هذا العالم وغير مكوث لها فالقدرة غير المكوينية والتكوين ليس نفس المكون لانا نقول  
 المكون انما حدث لان الله تعالى كونه واوجده فلو كان التكوين نفس المكون لكان قولنا المكون انما وجد  
 بتكوين الله بمنزلة قولنا المكون انما وجد بنفسه وذلك محال ثبت ان التكوين غير المكون فقوله كن اشارة الى  
 الصفة المعماة بالتكوين **قوله** سبق تفسيره وهو ان المقصود من هذا الكلام دعوة الخلق الى الحق وهو  
 الاستكمال بحسب القوة النظرية اصلا ويتفرع عليه الامر بالتوحيد فاشار الى الاستكمال بالاعتقاد الحق الذي  
 عمدته الاعتقاد بوجود الاله المسجوع لجميع صفات الجلال والجمال ووحده فقال ان الله ربي وربكم وقرع عليه  
 الاستكمال بحسب القوة العملية الكائن بملزمة الطاعة التي هي الايمان بالاوامر والانتها عن النواهي فقال  
 فاعبدوه فان قيل ان قائل ان الله ربي وربكم لا يصح ان يكون هو الله تعالى قلنا فيه قولان الاول ان قائله هو سيد  
 المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم اي قل يا محمد ان الله ربي وربكم بعد ظهور ان عيسى عبد الله المولود من مريم  
 والثاني ان قائله هو عيسى وان الواو في وان الله ربي عطف ما بعدها على قوله اني عبد الله آتاني الكتاب وفيه  
 ضعف لانه يقتضي وقوع قوله ذلك عيسى بن مريم الى قوله كن فيكون وهو كلام الله اعتراضا بين كلامي عيسى  
 والاعتراض انما يكون من كلام المتكلم ومن قرأ وان الله بفتح الهمزة بناها على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده  
 والتقدير ولان الله ربي وربكم فاعبدوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله اي ولان المساجد لله فلا  
 تدعوا واللام متعلقة بلام تدعوا والتقدير فلا تدعوا مع الله احدا في المساجد لان المساجد لله فعلى هذا يعمل ما بعد  
 الفاء السببية فيما قبلها بخلاف الجزأية وقبل في وجه هذه القراءة انه معطوف على الصلاة في قول عيسى اي  
 او صاني بالصلاة وبان الله ربي ويؤيده ما في مصحف ابي وبان الله ربي باظهار الباء اقول هذا القول ضعيف لكثرة  
 القواصل بين المتعاطفين ولا يؤيده ظهور الباء في مصحف ابي لان الباء بابه السببية والمعنى وبسبب ان الله ربي وربكم  
 فاعبدوه فهي كاللام ومن قرأ وان يكسر الهمزة جعله كلاما مستأنفا ويؤيدها قراءة ابي ان الله بكسر الهمزة بدون  
 الواو وترتيب الامر بالعبادة على وصف الربوبية في قوله تعالى هو ربي وربكم فاعبدوه يدل على انه انما يلزمنا  
 عبادة الله تعالى لكونه ربنا ومنعنا علينا بانواع النعم لما تقرر من ان ترتيب الحكم على الوصف المشتق مشعر بالعلية  
 لاسيما اذا كان الترتيب بالفاء السببية وسمى القول بالتوحيد ونفى الولد والصاحبة صراطا مستقيما تشبها به بالطريق  
 من حيث انه يؤدي الى الجنة **قوله** اليهود والنصارى قالت اليهود انه ساحر كذاب ولد لغير رشدة وانه ابن  
 يوسف النجار والنصارى يختلفون فيما بينهم في شأنه عليه الصلاة والسلام قال قتادة بنوا اسرائيل بعد ما رفع عيسى  
 عليه الصلاة والسلام الى السماء افرقوا اربع فرق فاخرج كل قوم عالمهم فاختلفوا في شأنه فقال احدهم هو الله  
 هبط الارض فاحيي من احبي وامات من امانت ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة له كذبت ثم قال  
 اثنان للثالث قل فيه فقال هو ابن الله اظهره ماشاء ثم رفعه الى السماء وهم النسطورية فقال له الاثنان كذبت  
 ثم قال احد الاثنين منهم للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله آله واته آله وهو نفسه الثالث وهم الاسراييلية  
 ملوك النصارى وقال الرابع هو عبد الله ورسوله ولكنه وهو المسلم الموحد قال اما تعلمون ان عيسى كان يطعم  
 وينام وان الله تعالى لا يحوز ذلك عليه فخاصمهم فقام لكل رجل منهم اتباع على ما قال فاقبلوا فظفروا على  
 المسلمين منهم **قوله** من شهود يوم عظيم هوله يعني ان مشهد امان الشهود بمعنى الحضور او من الشهادة  
 واياتا كان فاما ان يكون مصدرا ميميا او اسم مكان او اسم زمان واذا كان من الشهادة فالمراد اما الشهادة عليهم  
 او شهادتهم في حق عيسى عليه الصلاة والسلام فهذه تسعة اوجه واطراف مشهد الى يوم في الجميع بمعنى في  
 كضرب اليوم **قوله** او من وقت الشهود او من مكانه اي من زمان شهودهم هول الحساب في يوم

(وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط  
 مستقيم) سبق تفسيره في سورة آل عمران وقرأ  
 الجازيان والبصريان ان بالقصة على ولان  
 وقيل انه معطوف على الصلاة (فاختلف  
 الاحزاب من بينهم) اليهود والنصارى  
 اوفرقت النصارى نسطورية قالوا انه ابن الله  
 ويعقوبية قالوا هو الله هبط الى الارض ثم  
 صعد الى السماء وملكائية قالوا هو ثالث ثلاثة  
 وموحدون قالوا هو عبد الله ونبيه (فويل  
 للذين كفروا من مشهد يوم عظيم) من شهود  
 يوم عظيم هوله وحسابه وجزاؤه وهو يوم  
 القيامة او من وقت الشهود او من مكانه او من  
 شهادة ذلك اليوم عليهم وهو ان يشهد عليهم  
 الملائكة والانبياء والسنتهم وايدبهم وارجلهم  
 بالكفر والفسوق او من وقت الشهادة او من  
 مكانها



القيامة او من مكان شهوهم اياه في ذلك اليوم **قوله** وقيل هو ماشهدوا به اي قبل المراء بالمشهد المأخوذ من الشهادة ماشهدوا به في حق عيسى وانه لما شهد به عليهم الملائكة والانبياء وجوارحهم وعلى هذا ان كان المشهد مصدرا ميميا يكون المعنى ويل لهم من عقوبة شهادتهم في حقها في ذلك اليوم ولا وجد لان يكون اسم زمان او مكان حيث لا يتكلف بعيد وعلى تقدير جعله مصدرا ميميا وان كان يصحح المعنى الا ان المصنف لم يرض به لان تخصيص المشهود به بماشهدوا به في حق عيسى وانه لا يناسب التعبير عنهم بقوله للذين كفروا فانه يشعربان استحقاقهم للويل معلل بمطلق الكفر **قوله** تعجب فان التعجب له صيغتان احدهما ما افعله والثانية افعل به فقوله تعالى اسمع وقوله وابصر معناه الظاهر ما اسمعهم وما ابصرهم والتعجب يجوز عليه الجهل فذكر لتوجيه هذه الصيغة في هذا المقام ثلاثة اوجه الاول ان يرجع التعجب الى العباد والمعنى ان اسماعهم وابصارهم يومئذ جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعين في الدنيا والثاني ان التعجب بل المراد التهديد بما يستعملون ويصرون يومئذ بما يسوءهم فعلى الوجه الاول متعلق الاسماع والابصار منسب لبع كل ما يصح ان يسمع وبصر وعلى هذا الوجه متوى وهو ما يسوءهم وبصدق قلوبهم والثالث ان هذه الصيغة وان اشتهر استعمالها في معنى التعجب لانها في الاصل لفظ امر وقد استعملت ههنا في اصل معناها والمأمور هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى اسمع الناس وابصرهم مواعيد ذلك اليوم والباء زائدة في المفعول كما في قوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة **قوله** والجار والمجرور على الاول اي على ان تكون هذه الصيغة للتعجب على احد الوجهين في موضع الرفع على الفاعلية وذلك لان اكرم زيد مثلا اصله اكرم زيد اي صار زيدا كرم كرامة البعير بمعنى صار ذا غدة الا انه اخرج لفظ الماضي الذي معناه انظر على لفظ الامر كما اخرج على لفظ الخبر ما معناه الامر والدعاء كقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن والمراد الامر وقولهم رحمه الله والمراد الدعاء والباء زائدة لازمة اصلا لفظ لانه لو لم ترد الباء لكان ما هو على لفظ الامر الحاضر مسندا الى الاسم الظاهر وقد تقرر ان فاعله لا يكون الا ضميرا مستترا وللتنبيه على نقله الى معنى انشاء التعجب فالباء زائدة في المرفوع كما في قوله تعالى وكفى بالله شهيدا فيكون الجار والمجرور في موضع الرفع على الفاعلية **قوله** وسجل على اغفالهم بانه ضلال بين فان لكن استدرك على قوله اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا فالعنى لكن هم اليوم صم عمي لا يسمعون ولا ينظرون فغير عن اغفالهم هذا بالضلال المبين **قوله** يوم تصبر الناس الظاهر ان يوم الحسرة مفعول انذرهم لا ظرف اذ ليس المعنى انذرهم في هذا اليوم وما يقع فيه مما لا ينطبق سماعة الاذان ولا تنس تصور الانهتان ويوم الحسرة قبل يوم الموت وقيل هو يوم القيامة وقيل هو يوم يذبح فيه الموت وقيل هو حين يخرج آخر فريق من المسلمين من النار ثم تسد طبقاتها وكل من هذه الايام يصدق عليه انه حين قضى الامر اى اتم وامضى وفرغ منه فان يوم الموت قد صار الامر بحيث لا يتدارك ويوم القيامة يستقر كل احد في مقره الذي هو موضع الخلود وحين يذبح الموت ينقطع ما يؤمله الكفار من انتهاء عذابهم بطريان الموت عليهم كما ينتهي عذاب الدنيا بذلك وبذبحه يتم الامر وينقطع الامل وكذا حين اخرج آخر المؤمنين والظاهر ان الموت عرض لا يصير جمعا حيوانيا والمراد بذبحه بمنظر الفريقين اعلامهما انه لا موت بعد ذلك البتة فطريق الاعلام غير معلوم لنا **قوله** ملك ولا ملك الملك بالضم هو التصرف في المملكة بالامر والنهي ومنه اشتق الملك على وزن كبدو وهو المتصرف بالامر والنهي والملك بالنكر اختصاص رتبة الغير بالانسان بحيث يستقل في منافعه ويمكن من التصرف فيها والوراثه الاستقلال بالملك والتصرف خلافة عن الغير وحاصل الوجه الاول ان الارث مجاز عن الاختصاص الملكي او ان الملك بق مقتصرا على الله تعالى بحيث لم يبق لاحد على الارض ولا على من عليها ملك ولا ملك كما كان يدعى في دار التكليف ان لفلان ملكا ولفلان ملكا وحاصل الوجه الثاني انه مجاز عن توفى الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى الوارث لارثه وعلى الوجهين الظاهر ان تعريف الارض محمول على العموم لا العهد **قوله** ملازما للصدق كثيرا التصديق يعني ان الصدق من انية المبالغة للصادق وكون الشخص مبالغا في الصدق يكون بحسب الكم وبحسب الكيف ومن لازم الصدق في اقواله وافعاله واخلاقه ولم يصدر عنه الا ما يوافق الحق والواقع وكثيرا ايضا تصديقه بجميع ما ورد من عنده الله تعالى قولاً وعملاً بحيث لم يقع منه توقف ومهلة في قبول شئ مما ظهر له من الحقوق كان مبالغا في الصدق كما وكيفاً لذلك قال تعالى في حقه انه كان صديقا وقال ايضا ابراهيم الذي وفى وقال واذا نبلى ابراهيم ربه بكلمات قائمهن والصدق اصل

وقيل هو ماشهدوا به في عيسى وانه  
(اسمع بهم وابصر) تعجب معناه ان اسماعهم  
وابصارهم (يوم يأتوننا) اي يوم القيامة  
جدير بان يتعجب منهما بعد ما كانوا صامعين  
في الدنيا او التهديد بما يستعملون  
ويصرون يومئذ بما يسوءهم وعلى هذا  
ويصرون مواعيد ذلك اليوم وما يحق  
بهم فيه والجار والمجرور على الاول  
في موضع الرفع وعلى الثاني في موضع  
النصب (لكن الضاللون اليوم في ضلال  
مبين) اوقع الضالين موقع الضمير اشعار  
بانهم ظلموا انفسهم حيث اغفلوا الاستماع  
والنظر حين يفهم وسجل على اغفالهم  
بانه ضلال بين (وانذرهم يوم الحسرة  
يوم تصبر الناس المبين) على اساءة  
والحسن على قلة احسانه (اذقضى الامر  
فرغ من الحساب وتصادر الفرسان  
الجنة والنار واذ بدل من اليوم او ظرف  
الحسرة (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) حان  
متعلقة بقوله في ضلال مبين وما يفتهم  
اعتراض او بانذرهم غافلين غير مؤمنين  
فيكون حالا متضمنة للتعليل (انا نحن رب  
الارض ومن عليها) لا يبق لاحد غير  
عليها وعليهم ملك ولا ملك او توفى  
الارض ومن عليها بالافناء والاهلاك توفى  
الوارث لارثه (والنار رجعون) يرتدو  
الجزاء (واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان  
صديقا) ملازما للصدق كثيرا التصديق  
لكثرة ما صدق به من غيوب الله وآياته  
وكتبه ورسله (نبيا) استنباه الله تعالى



(اذقال) بدل من ابراهيم وما بينهما اعتراض او متعلق بكان او بصديقانها (لا يه يا ابت) التاء معوضة من ياء الاضافة ولذلك لا يقال يا ابني ويقال يا ابنا وانما يذكر الاستعطاف ولذلك كررها (لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر) فيعرف حاله ويسمع ذكره ويرى خشوعك (ولا يفتني عنك شيئا) في جلب نفع ودفع

كل فضيلة وملاك كل كمال وخير ولما كان الصديق اعم من النبي لان كل نبي يجب ان يكون صديقا ولا يجب ان يكون كل صديق نبيا انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا على سبيل التصديق على قوله ملازما للصدق بل جعلهما جميعا تفسيرا للصدق على سبيل الترتي لما كذب الله تعالى النصاري فيما زعموه في حق عيسى عليه الصلاة والسلام بين ضلال عبدة الاصنام بالشروع في قصة ابراهيم عليه الصلاة والسلام فانه كان ابلا العرب وكانوا مقرين بعلو شأنه وحقية دينه على ما قال تعالى ملة ابيكم ابراهيم فكانه تعالى قال للعرب ان كنتم من المقلدين لا بانكم كما تقولون انا وجدنا آباءنا على امة فاعلموا ان اشرف آبائكم واجلهم قدرا هو ابراهيم فقلدوه في ترك عبادة الاوثان وان كنتم من المستدلين فانظروا فيما اقام من الدليل الدال على بطلان الشريك لتعرفوا فساد عبادة الاوثان **قوله** ولا يقال يا ابني اي لئلا يجمع بين العوض والم عوض عنه ويقال يا ابنا ليكون الالف بدلا من الباء **قوله** دعاه الى الهدى واحتج عليه وثم دعاه وثم ثبطه امور متعاطفة **قوله** ابلغ احتجاجا منصوب على انه مفعول مطلق للنوع وقوله وارشفه عطف عليه والرشاقة اللطافة يقال رجل رشيق القد اي لطيفه والركون الميل اليسر والعبادة الخضوع لمن هو في غاية الفضل والافضال وقوله يا ابت لا تعبد الشيطان بمعنى لا تطعه فيما يوسوس اليك ويقول لك و اشار المصنف اليه بقوله ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص حيث عبر عن عبادة الشيطان بمطاوعته لما مر به و اشار الى ان قوله عصيا للبالغة بقوله ان الشيطان مستعص اي بالغ في العصيان كانه يطلب من نفسه ان يعصى ربه و عبدة الاوثان وان كانوا يعتدرون في عبادتها بانها تماثيل الكواكب المدبرة لهذا العالم او انها تماثيل اشخاص معظمة عند الله يصلحون لان يكونوا شفعا ونحو ذلك من الاعذار الفاسدة فاذا ذكره ابراهيم عليه الصلاة والسلام في حق التماثيل بانها لا تسمع ولا تبصر ولا تفني عن ما بها شيئا من الاغناء لا يبطل اعداؤهم بحسب الظاهر الا انه عليه الصلاة والسلام احتج عليهم بذلك بناء على انهم يزعمون ان عبادتها تنفعهم وان طريقهم مقبولة مستحسنة فبين عليه الصلاة والسلام فساد زعمهم **قوله** او ثابنا على موالاة اي على الدخول في جملة اعوانه واولاده وعدم الخروج عنهم بالدخول في زمرة اولياء الله فالتثبت على موالاة الشيطان عبارة عن ثبات حكم الموالاة الواقعة بينهما في الدنيا وثباتها بهذا المعنى لا ينافي قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو **قوله** فانه اكبر جواب عما يقال رتب الله تعالى كونه وليا للشيطان على مس العذاب بالقاء السيية وهو ان يكون ولاية الشيطان اسوأ حالا واعظم عقوبة من مس العذاب نفسه حيث جعل هو موصلا اليها او جعلت هي نتيجة له والظاهر ان الامر بالعكس فان الموالاة مؤدية اليه معنى لانه مقابل الرضوان وقد قال الله تعالى في حق الرضوان انه اكبر من الثواب نفسه فيكون ما يقابله اسوأ حالا من العقاب نفسه فلذلك رتب ولاية الشيطان على العذاب نفسه بالقاء السيية وجعلها اعظم محذور او اسوأ حالامنه **قوله** وذكر الخوف والمس وتكثير العذاب جواب عما يقال المقام يقتضي ان يقال اعلم واثق لان عذاب المشرك مقطوع به وان المس والتكثير يدلان على تقليل عذاب المشرك مع ان عذابه غليظ واجاب عنه بان ذلك مبني على المقابلة بالجميل وترك التغليظ او على عدم علمه بان اياه سميت على الكفر فانه يجوز ان يؤمن فيصير من اهل الثواب وهذا الجواب يمنع القطع في حقه **قوله** ولعل اقتصاره الخ جواب عما يقال للشيطان وصفان كل واحد منهما يصلح علة للنهي عن عبادته احدهما عصيانه لله تعالى بترك مجوده لا دم استعظاما لامره تعالى اياه بذلك وثانيهما عداوته للانسان قال تعالى فمجدوا الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر ربه افتخذونه وذريته اولياء من دوني وهم لكم عدو فلم اقتصر ابراهيم عليه الصلاة والسلام من هذين الوصفين على ذكر العصيان واجاب عنه ثلاثة اوجه الاول انه عليه الصلاة والسلام لم يلتفت الى معاداته لا دم وذريته بل اقتصر من جنائياته على ذكر ما يختص منها برب العزة لعلو درجته في كونه ربانيا اي متألها طارفا لله وبما يليق بشأنه فلم يرض بما ارتكبه الشيطان في حق الله تعالى جنائية والثاني ان عصيانه لرحن ملاك جنائياته كلها واصلها الذي يفرغ عليه غيره فان ملاك الشيء ما يفرغ عليه الشيء ويقوم به والثالث ان عصيانه منه على معاداته لا دم عليه الصلاة والسلام من حيث انه نشأ من حسده لا دم ومعاداته اياه **قوله** وقدم الخبر على المبتدأ جعل قوله اراغب خبرا مقديما وانت مبتدأ مؤخرا وان جاز ان يكون اراغب مبتدأ لاعتماده على همزة الاستفهام وانت فاعل ستمسد الخبر بل هو الاولى لوجهين احدهما انه ليس فيه تقديم ولا تأخير اذ رتبة الفاعل التأخير عن رافعه والثاني انه لا يلزم منه الفصل

ضرداه الى الهدى وبين ضلاله واحتج عليه ابلغ احتجاج وارشفه برفق وحسن ادب حيث لم يصرح بضلاله بل طلب العلة التي تدعوه الى عبادة ما يستخف به العقل الصريح ويأبى الركون اليه فضلا عن عبادته التي هي غاية التعظيم ولا تحقق الا لمن له الاستغناء التام والانعام العام وهو الخالق الرازق الحي المهيمن المعاقب المتيب ونبه على ان العاقل ينبغي ان يفعل ما يفعل لغرض صحيح والشيء لو كان حيا ميمرا سمعا بصيرا مقتدرا على النفع والضرر ولكن كان ممكنا لاستنكف العقل القويم عن عبادته وان كان اشرف الخلق كالملائكة والنبين لما يراه مثله في الحاجة والافتقار للقدرة الواجبة فكيف اذا كان جادا لا يسمع ولا يبصر ثم دعاه الى ان يذمه ليهديه الحق القويم والصراط المستقيم لما لم يكن محظوظا من العلم الالهي مستقلا بالنظر السوي فقال (يا ابت اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فاتبعني اهدك صراطا سويا) ولم يسم اياه بالجهل المفرط ولا نفسه بالعلم القائق بل جعل نفسه كرفيق له في مسير يكون اعرف بالطريق ثم ثبطه عما كان عليه بانه مع خلوه عن النفع مستلزم للضرر فانه في الحقيقة عبادة للشيطان من حيث انه الامر به فقال (يا ابت لا تعبد الشيطان) واستهجن ذلك وبين وجه الضرر فيه بان الشيطان مستعص على ربك المولى للنعم كلها بقوله (ان الشيطان كان للرحن عصيا) ومعلوم ان المطاوع للعاصي عاص وكل عاص حقيق بان يسترد منه النعم وينتقم منه ولذلك عقبه بتخويفه سوء عاقبه وما يحرمه اليه فقال (يا ابت اني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا) قرينا في اللعن او العذاب تليه ويليك او ثابنا على موالاة فانه اكبر من العذاب كما ان رضوان الله اكبر من الثواب وذكر الخوف والمس وتكثير العذاب اما للمجاملة او لخفاء العاقبة ولعل اقتصاره على عصيان الشيطان من جنائياته لارتقاء همته في الربانية اولانه ملاكها اولانه من

حيث انه نتيجة معاداته لا دم وذريته منه عليها (قال اراغب انت عن آلهتي يا ابراهيم) قابل استعطافه ولطفه في الارشاد بالفظاظة وغلظة العناد (بين) فناداه باسمه ولم يقابل يا ابت يا ابني وأخره وقدم الخبر على المبتدأ وصدته بالهمزة لانكار نفس الرغبة على ضرب من التعجب كأنها بما لا يرغب عنها عاقل



لا رجعتك اي فاحذرنى واحجرتنى (مليا) زمانا طويلا من الملاوة او مليا بالذهاب عنى (قال سلام عليك) توديع ومتاركة ومقابلة السيئة بالحسنة اى لا اصيبك  
بمكره ولا اقول لك بعد ما يؤذيك ولكن (سأستغفرلك ربي) لعله يوفقك للتوبة والايان فان حقيقة الاستغفار للكافر استدعاء التوفيق لما يوجب مغفرته وقدمت  
تقريره في سورة التوبة (انه كان بي حنيا) بليغافى البر والالطاف (واعترلكم ومائدعون من دون الله) بالمهاجرة بدني (واذعوربي) واعبدته وحده (عسى  
ان لا اكون بدعا ربي شقيا) خائبا ضائع ﴿٢٩١﴾ السعي مثلكم في دعاء آلهتكم وفي تصدير الكلام بعسى التواضع وهضم النفس والتنبيه على

بين العامل ومعموله بما ليس معمولاً للعامل وذلك لان قوله عن آلهتى متعلق بأراغب فاذا جعل انت فاعلا فقد  
حصل الفصل بما هو كالجزء من العامل بخلاف جملة خبرا واما لو جعل مبتداً فانه حينئذ يكون اجنبيا  
غير معمول لأراغب ولعل المصنف اراد بالخبر المحكوم به وبالمبتدا المحكوم عليه فان أراغب ان جعل  
مبتداً لا يكون مسندا اليه بل يكون المسند اليه فاعله ويكون هو محكوم به مقيدا قائدة الخبر والمعنى انت  
معرض عن آلهتى وعبادتها ﴿قوله زمانا طويلا﴾ على ان مليا منصوب على انه ظرف زمان  
والملاوة يجوز في ميمها الحركات الثلاث يقال اقت صند ملاوة من الدهر اى حينا وبرهة ومضى على من النهار  
اى ساعة طويلة ﴿قوله او مليا بالذهاب عنى﴾ اى سلبيا مطبقا به من قولهم فلان على بكذا اى  
مطبق به قادر عليه فيكون منصوبا على انه حال من فاعل اهجرنى اى اتركى حسبا تقدر عليه والا اصبتك  
بما لا تقدر عليه ﴿قوله واضافه الى الصدق﴾ على طريق اضافة الموصوف الى الصفة فان المراد باللسان  
ما يوجد به من الاثنية بطريق ذكر السبب وازادة المسبب او ذكر المحل وازادة الحال وتلك الاثنية لكونها صادقة  
لا كذب فيها توصف بالصدق مبالغة كأنه قيل وجعلناهم شاء صادقا بذكرهم الامم كلها الى قيام الساعة بما لهم  
من الخصال المرضية ويصلون على ابراهيم عليه الصلاة والسلام وعلى آل ابراهيم في الصلوات الى قيام الساعة  
وعلو تلك الاثنية عبارة عن امتدادها واقتنائها الى قيام الساعة فالكلام نشر على ترتيب ألف ﴿قوله ولذلك﴾

اى ولكون الانبياء متفرعا على الارسال في الوجود سواء كان الارسال ارسال نفس النبي او ارسال من هو اقدم  
فان الرسول هو الذى ينزل عليه الوحي والكتاب والنبي ينبي من غير عكس مع اشتراكهما في ان كل واحد منهما  
صاحب وحى اى يوحى اليه ﴿قوله وهى التى تلى عيسى موسى﴾ يعنى ان الايمان بصفة الجانب والمراد بالجانب  
الايمان بعيسى موسى عليه الصلاة والسلام لان الطور جبل بين مصر ومدين وليس للجبل يمين ولا يسار فوجب ان يكون اليمين  
راجعا الى يمين الذى يأتبه والمعنى ونادينا من الجانب الذى كان على يمين موسى وهو متوجه الى الطور واضيف  
الجانب الايمان الى الطور للابسة ﴿قوله شبهه بمن قر به الملك﴾ لما كان الاصل في القرب قرب المكان  
ولا يتصور القرب المكانى بالنسبة الى الله تعالى شبه تقريده وتكليمه اياه بان كله بما لم يكلم به غيره مناجيا بحيث  
لم يطلع على ذلك غيرهما بتقريب الملك بعض خواصه لمناجاته فاطلق اسم التقريب عليه استعارة اصلية وسرت  
الاستعارة الى المشتق ﴿قوله من النجوم﴾ الجوهري النجوم والنجوم المكان المرتفع الذى نظن انه تجاوزك لانه  
لا يعلوه السيل ﴿قوله صرير القلم﴾ اى صوته يقال صر القلم والباب يصر صرير اى صوت وصرير البكرة  
صوتها عند الاستقاء وكذلك صرير الباب وصرير البعير وفى الكشف حتى سمع صرير القلم الذى كتب به التوراة والواح  
التوراة كتبت قبل خلق آدم باربعين سنة على ما فى الحديث الصحيح الوارد في شان بحاجة آدم موسى عليهما  
الصلاة والسلام وكتبتها فى لوح المحفوظ اقدم وايضا لعل الكنية التى مع موسى صرير قلمها كنية ثالثة  
ولا يبعد ﴿قوله فانه كان اسن﴾ علة لتقدير المضاف في قوله معاضدة اخيه لان هرون لما كان اسن من موسى عليهما

الصلاة والسلام لم ان لا يكون نفس هرون موهوبا لموسى لان الموهوب يجب ان يكون اقل سنا من الموهوب له  
كافى قوله تعالى ووهبنا له اسحق ويعقوب ﴿قوله وعد الصبر على الذبح فوفى﴾ يروى عن ابن عباس انه وعد  
صاحبه ان ينتظره في مكان فانتظره سنة وروى ان عيسى عليه الصلاة والسلام قال له رجل انتظرنى ائتك قال  
عيسى عليه الصلاة والسلام نعم وانطلق الرجل ونسى الميعاد ثم جاء الى ذلك المكان وعيسى هناك للميعاد وعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم واعد رجلا ونسى ذلك الرجل الميعاد فانتظره من الضحى الى قريب من غروب الشمس وسئل  
الشعبى عن الرجل بعد ميعادا الى اى وقت ينتظر قال ان واعد به نهارا فكل النهار وان واعد به ليلا فكل الليل  
﴿قوله اشتغالا بالاهم﴾ تعليل للابتداء باهله في الامر بالعبادة البدنية والمالية فان المقصود من ذكر الاحكام  
المقيدة ليس بيان صدور الفعل من فاعله بل مقصود بيان كونه مقيدا بالقيد المذكور فالمقصود بقوله تعالى وكان  
يا امر اهلك بيان انه عليه الصلاة والسلام يبدأ بمن هو اقرب الناس اليه في الامر بالعبادة لكون تكميلهم اهم بالنسبة  
اليه لكثرة حقهم عليه بالنسبة الى حق سائر ائمة فيكملهم ليكملهم قدوة لمن سواهم ولم يرض بما قبل من ان المراد  
باهله جميع ائمة التى هو خيرهم فانه عليه الصلاة والسلام كان رسولا اليهم لانه خلاف الظاهر ﴿قوله وهو سبط  
شيث﴾ اى من نسله وولد اولاده فان ادريس هو اخنوخ بن برد بن مهلايل بن قنيان بن انوس بن شيث بن

فقال سبحانه ان شاء الله من الصابرين فوفى (وكان رسولا نبيا) يدل على ان الرسول لا يلزم ان يكون صاحب شريعة فان اولاد ابراهيم كانوا على شريعته (وكان يا امر اهلك  
بالصلاة والزكاة) اشتغالا بالاهم وهو ان يقبل الرجل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه بالتكميل قال الله تعالى وأندرس عشرين اقربين وأمر اهلك بالصلاة قوا  
انفسكم واهليكم نارا وقيل اهلك ائمة فان الانبياء آباء الامم (وكان عند ربه مرضيا) لاستغفامته اقواله وافعاله (واذكر في الكتاب ادريس) وهو سبط  
شيث وجد ابى نوح واسمه اخنوخ واشتغاف ادريس من الدرس برده منع صرفه ثم لا يبعد ان يكون معناه في تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة  
الاشتغال بالاهم



آدم وينتهي اليه نسب نوح عليه الصلاة والسلام فانه نوح بن لك بن متوشلخ بن اخنوخ الذي هو ادريس وكان خياطاً واول من خاط الثياب فلبسها وكان من قبله يلبسون الجلود واول من اتخذ الصلاح وقابل الكفار **قوله** يعني شرف النبوة يعني قيل المراد بالمكان العلى رفعة المكانة والمنزلة عند الله تعالى وقيل المراد به المكان الرفيع وذلك المكان اما الجنة واما السماء السادسة ومن قال بالاول قال انه اذيق الموت ساعة ثم احيا ثم ادخل الجنة ولم يخرج منها فهو حي هناك لا يموت بعدواختلف الذين قالوا انه في السماء اهو حي في السماء ام ميت فتقبل هو ميت وقيل حي قيل اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقصة ادريس آخر القصص ثم انه تعالى اثنى على كل من تقدم ذكره من الانبياء بالثناء الشامل لهم بعد ما اثنى على كل واحد منهم بما يخصه من الثناء **قوله** بيان الموصول يعني ان كلمة من في من النبيين بيانية لان المنم عليه يجوز ان يكون نبياً وغير نبى والانبياء كلهم منم عليهم والخاص بين العام وحدها على التبعض باطل لان المنم عليهم ليس بعض النبيين بل كلهم الا ان المنم عليهم بعض من ذرية آدم بخازان تكون من الثمانية للتبعض كما جاز ان تكون لبيان بدلا من النبيين في قوله من النبيين فوجب ان يحمل تعريف الموصول على الجنس للبالغة كما في قوله ذلك الكتاب وان يقدر مضاف بان يقال اولئك بعض الذين انعم الله عليهم من النبيين وجمعهم في كونهم من ذرية آدم ثم خص بعضهم بانهم ممن حمله الله تعالى في السفينة مع نوح فقال ومن حملنا مع نوح والذي اختص بكونه من ذرية آدم من غير ان يكون ممن حمل مع نوح هو ادريس عليهما السلام فانه كان سابقا على نوح لما مر من انه جد آب نوح واسماعيل واسحق ويعقوب من ذرية ابراهيم كما قال ومن ذرية ابراهيم ثم خص بعضهم بانهم من ولد اسرايل وهو يعقوب عليه الصلاة والسلام وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى من قبل الام كما قال تعالى واسرايل عطفاً على ابراهيم اي ومن ذرية اسرايل وكلهم من ذرية آدم ولكن جعل من قرب من آدم من ذريته وجعل من بعد منه من ذرية من قرب منه ثم تشرى لكل واحد باب يقرب منه فرتب الله احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب تنبيهاً بذلك على انهم كفضلوا باعمالهم فهم في منزلة الفضل بولادتهم من هؤلاء الانبياء ثم قال ومن هدينا اي الى الحق واجتينا اي اصطفينا تنبيهاً بذلك على انهم كما اختصوا بهذه المنازل اختصوا بهداية الله تعالى لهم وانه تعالى اختارهم للرسالة وقوله تعالى ومن هدينا يحتمل العطف على من الاولى والثانية والمعنى على الاول انعم الله عليهم من النبيين ومن هدينا واجتينا وعلى الثاني انعم الله عليهم من النبيين الذين هم بعض ذرية آدم وبعض من حملنا مع نوح وبعض من هدينا واجتينا **قوله** والبكى جمع بكى على خلاف القياس والقياس في جمع اسم الفاعل من الناقص ان يجمع على فعلة نحو قاض وقضاة ورام ورماة ولم يسمع بكاة في جمع بكى بل المستعمل في جمعه بكى واصله بكوى مثل شاهد وشهود وقاعد وقعود ومن قال في بكى انه مصدر فقد اخطأ لان سجدا جمع ساجد وبكى معطوف عليه وسجدا حال مقدرة لانهم حال الخرو وليسوا ساجدين والمراد بآيات الله تعالى ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة عليهم مما يتضمن الوعد والوعيد والترغيب والترهيب والمعنى ان الانبياء المذكورين مع ما انعم الله عليهم من انواع النعم كان شأنهم اذا اتى عليهم آيات الله وكتبه المنزلة عليهم يخشعون وسجدوا وخشعوا وخوفوا طمعاً انه وتعالى لما وصف هؤلاء الانبياء بصفات المدح ترغيباً لنا في التأسي بطريقهم ذكر بعدهم من هو بالضد منهم فقال فخلف من بعدهم خلف اي جاء من بعد هؤلاء الانبياء خلف من اولادهم يقال خلفه اذا عقبه ثم قيل في عقب الخير خلف بفتح اللام وفي عقب الشر خلف بالسكون كما قالوا في جانب الشر وعبد وفي جانب الخير وعبد قال الشاعر

خلفت خلفاً ولم تدع خلفاً \* لبت بهم كان لا بك التلغا \*

**قوله** كشرب الخمر عن ابن عباس قال الذين اتبعوا الشهوات هم اليهود تركوا الصلاة المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب **قوله** وركوب المنظور اي القرس والبغل للجهاد بل لاجل ما ينظر اليه **قوله** كفوله فن يلق خيراً قابل النقي بالخير فدل على انه اراد بالغي الشر وما قبل البيت

امن حلم اصبحت تنكت وابجا \* وقد تعترى الاحلام من كان نائماً \*

يقال نكت في الارض اذا جعل يخطو ويقرب باصبعه وهو كناية عن التهم لان التهم فعل ذلك والواجب الحزين يقول امن اضغات احلام تصبح حزينا تنكت في الارض ومن كان نائماً تعترى الاحلام ثم قال

(انه كان صديقاً نبياً ورفعه مكاناً علياً) يعني شرف النبوة والزلفى عند الله وقيل الجنة وقيل السماء السادسة او الرابعة (اولئك) اشارة الى المذكورين في السورة من زكريا الى ادريس (الذين انعم الله عليهم) بانواع النعم الدنيوية والدنيوية (من النبيين) بسان الموصول (من ذرية آدم) بدل منه باعادة الجازو يجوز ان تكون من فيه للتبعض لان المنم عليهم اعم من الانبياء واخص من الذرية (ومن حملنا مع نوح) اي ومن ذرية من حملنا خصوصاً وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) الباقيون (واسرايل) عطف على ابراهيم اي ومن ذرية اسرايل اي يعقوب وكان منهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وفيه دليل على ان اولاد البنات من الذرية (ومن هدينا) ومن جملة من هدينا الى الحق (واجتينا) للنبوة والكرامة (اذ اتى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا وبكيا) خبر لاولئك ان جعلت الموصول صفته واستئناف ان جعلته خبره لبيان خشيتهم من الله واخبارهم له مع ما لهم من علو الطبقة في شرف النسب وكال النفس والزلفى من الله عز وجل ومن النبي عليه السلام اثلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا قباكوا والبكى جمع بكى كالسجود في جمع ساجد وقرئ نلى بالياء لان التأنيث غير حقيق وقرأ جزء والكسائي بكيا بكسر الباء (فخلف من بعدهم خلف) فضيقهم وجاء بعدهم عقب سوء يقال خلف صدق بالفتح وخلف سوء بالسكون (اضاعوا الصلاة) تركوها او اخروها عن وقتها (واتبعوا الشهوات) كشرب الخمر واستحلوا نكاح الاخت من الاب والانهما في المعاصي وعن على رضي الله عنه واتبعوا الشهوات من بناء المشيد وركوب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) شراً كقوله

\* فن يلق خيراً يحمد الناس امره \*

ومن يغفل لا يعلم على النقي لا ثماً \*

او جزاء غي كقوله يلق اثمًا او غيا عن طريق الجنة وقيل هو واد في جهنم تستعبد منه اوديتها



فمن يلقى خيرا يحمد الناس امره \* ومن يقول لا يعدم على الغنى لا ثمنا \*

اي ومن يفعل الشر لا يعدم من يلومده عليه ومن يقول كسر من غوى بغوى غيا وغواية فهو غاو وقوله الامن تاب وآمن يدل على ان الآية في الكفرة لانه لا يقال آمن الا لمن كان كافرا بحسب التغليب كما روى عن قتادة ان المراد بالخلف المذكور بقوله تعالى فخلف من بعدهم خلف اليهود وعن مجاهد انهم النصاري وقبلهم مشركوا العرب وهم اولاد اسماعيل عليه الصلاة والسلام وقبل الآية نزلت في حق المسلمين الذين يؤخرون الصلوات عن اوقاتها وعلى قول من جعل الآية على الكفار يكون قوله تعالى الامن تاب وآمن استثناء منقطعا والمعنى الامن رجع عن كفره وآمن على شرطه وعمل صالحا بعد ايمانه وعلى قول من جعلها على المسلمين يكون متصلا ويكون المعنى الامن تاب عن ذنوبه ودام على ايمانه فاولئك يدخلون الجنة فان قيل الاستثناء دل على ان التوبة والايمان والعمل الصالح لابد منها جميعا لدخول الجنة والنجاة من النار وهو محل بحث لان من تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة او كانت المرأة حائضا فانه لا يجب عليهما الصلاة والزكاة ايضا غير واجبة وكذا الصوم فمما هو ماقى في ذلك الوقت كان من اهل النجاة مع انه لم يصدر منهما عمل فاوجه ترتيب النجاة على العمل الصالح اجيب بان هذه الصورة فادرة والاحكام انما تأتي بالاعم الاغلب **قوله** ولا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم **قوله** لفظ شيئا في هذا التركيب منصوب على انه مفعول على اقامة المفعول به المنصوب بنزع الخافض مقام الفاعل فان نقص قد يستعمل لازما وقد يستعمل متعديا الى واحد يقال نقص الشيء منقصا ونقصانا ونقصته انا وقد متعدى الى ثان بواسطة حرف الجر فيقال نقصت من زيد حقه وقد تقرر في النحو انه اذا وجد المفعول به تعين للقيام مقام الفاعل واذا لم يوجد فالجميع سواء ويجوز قيام المنصوب بنزع الخافض مع وجود المفعول به بدون حرف الجر مقام الفاعل ذكر في الرضي منع بآية المنصوب بسقوط الحاركا في امر تلك الخير والوجه الجواز لاحاقه بالمفعول به الصريح انتهى **قوله** ويجوز ان ينصب شيئا على المصدر **قوله** اي شيئا من الظلم وفي قوله شيئا منكرا في سياق النفي اشارة الى ان اعمال الخير التي فعلوها في حال الكفر ينسبهم الله تعالى عليها مثل الصدقة وصلة الرحم قال مجيب السنة في شرح السنة اذا اسلم الكافر ينسب الله تعالى على اعمال الخير التي عملها في حال الكفر كما يتجاوز عنه ويعفو عما فعل في حال الكفر من السيئات **قوله** وعدن علم **قوله** لما جعل جنات بدل من المعرفة ولا يحسن ابدال النكرة من المعرفة الاموصوفة كما في قوله تعالى بالناسية ناصية كاذبة وايضا لما وصف جنات بقوله التي وعد الرحمن عبادهم ولا توصف النكرات بالمعارف احتج الى تعريف جنات عدن ولا سبيل الى تعريفها الا بتعريف عدن ولفظ عدن ليس فيه شيء من التعريف سوى العلمية وسوى وقوعه مضافا اليه في العلم فان ما كان مضافا اليه في العلم لابد ان يكون معرفة مثل عبدالله وعبد مناف وعلل علمية عدن او لا بوقوعه مضافا اليه في العلم وانما يكونه علما للعدن بمعنى الاقامة اي الحقيقة معنى الاقامة وجنسها فان اعلام الاجناس موضوعا للحقائق الذهنية المتعينة كاسماة فانه علم الحقيقة الذهنية الاسمية وكلفظ برة فانه اسم للبرة المعروف بلام الجنس وكذا لفظ عدن فانه علم لعنeden المعروف بتعريف الجنس **قوله** اي وعدها ايهاهم وهي غائبة عنهم **قوله** على ان الباء في قوله بالغيب للملابسة كما فرض كون الغيوب من جنس الغيب وهو حال من المفعول المحذوف لو عد اي وعدها وهي غائبة عنهم او من المفعول الثاني وهو عبادهم **قوله** او وعدهم بايمانهم **قوله** على ان الباء فيه للسببية بتقدير المضاف والمعنى وعدها عبادهم بسبب تصديقهم بالغيب وايمانهم به **قوله** وعد الذي هو الجنة **قوله** جعل الوعد بمعنى الموعد لئلا يحتاج الى جعل المآل بمعنى الآتي فانه لو جعل الوعد بمعنى المصدر لاحتج اليه لان الوعد بمعنى المصدر معناه ان وعد الله آت لا محالة ومعنى المفعول معناه ان الموعد وهو الجنة مآل اي ياتونها العباد لا محالة او المآل اسم مفعول على بابه من اتي اليه احسانا اذا فعله والمعنى ان الرحمن كان وعد عبادهم بالجنة مفعولا مخبرا لامتناع الخلف في وعده يقال انجز وعده اذ اوفى به فهو تعالى وان وعدهم بامر غائب عنهم فذلك الامر كأنه حاضر حاصل لهم **قوله** فضول كلام **قوله** وهو الكلام الذي سبيله ان يلغى وي طرح خلوه عن الفائدة زه الله تعالى دارا التي وعدوا عبادهم عن العيب والنقيصة اذ لا تكليف فيها وجعل الاستثناء او لا منقطعا لان السلام سواء كان بمعنى التسليم او بمعنى القول الذي لا يطرق اليهم الغير ينسب له ليس من جنس اللغو ثم يستثنى منه اصوات العصافير ونحوها من الطيور قال المبرد السلام دعا الانسان لصاحبه بان يسلم من الاوقات في دينه وبدنه ويخلص

(الامن تاب وآمن وعمل صالحا) يدل على الآية في الكفرة (فاولئك يدخلون الجنة) وقرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر ويعقوب على الشاء للمفعول من ادخل (ولا يظلمون شيئا) ولا ينقصون شيئا من جزاء اعمالهم ويجوز ان ينصب شيئا على المصدر وفيه تنبيه بان كفره السابق لا يضرهم ولا ينقص اجورهم (جنات عدن) يدل من الجنة بدل البعض لاشتمالها عليها او منصوب على المدح وقرئ بالرفع على انه خبر محذوف وعدن علم لان المضاف اليه في العلم او علم للعدن بمعنى الاقامة كبره ولذلك صح وصف ما اضيف اليه بقوله (التي وعد الرحمن عبادهم بالغيب) اي وعدهم بايمانهم وهي غائبة عنهم او وعدهم غائبون عنها او وعدهم بايمانهم بالغيب (انه) ان الله (كان) وعدة (الذي هو الجنة) مأثبا ياتياها اهلها الموعود لهم لا محالة وقيل هو من اتي اليه احسانا اي مفعولا مخبرا (لا يسمعون فيها لغوا) فضول كلام (الاسلام) ولكن يسمعون قولا يسلمون فيه من العيب والنقيصة او الاتسليم الملائكة عليهم او تسليم بعضهم على بعض على الاستثناء المتقطع او على معنى ان التسليم ان كان لغوا فلا يسمعون لغوا سواء كقولهم ولا عيب فيهم غير ان يوقفهم بهن فلولهم قراع الكتابات او على ان معناه الدعاء بالسلامة واهلها اغنياء عنه فهو من باب اللغو ظاهرا وانما فائدة الاكرام



من المكروه ثم فشا استعماله في الاكرام حتى لا يقهر منه غيره ولهذا لو تركته لجلت صاحبك على الاهانة **قوله** على عادة المنعمين **جواب** عن سؤال مقدر وهو ان المقصود من هذه الآيات وصف الجنة باحوال مستعظمة ووصول الرزق اليهم بكرة وعشيا ليس من الامور المستعظمة فاما الوجه في مدح الجنة به \* واجاب عنه وجهين الاول ما روى عن الحسن من انه تعالى اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة ولبس الحرير وهي من عادة العجم والآراء التي هي الحال المضروبة على الاسرة وكانت عادة اشراف اليمن ولاشيء كان احب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك والثاني انه كناية عن اعتدال احوال اهل الجنة من حيث الطعام والمشارب فان اعدل احوال المطاعم وابعدا عن الضرر هو التغذي والعشي وهي عادة محدودة متوسطة بين الزهادة من الطعام والتفريط فيه بالاكل في اليوم واليلة مرة وبين الرغبة والافراط فيه وهي الاكل متى وجدوه مرة بعد اخرى ثم نقل جوابا ثالثا وهو ان ذكره البكرة والعشي لبيان دوام رزق اهل الجنة لا لبيان ان الرزق انما يحصل لهم في هذين الوقتين المعلومين كما يقال انا عند فلان صباحا ومساء وبكرة وعشيا ويراد دوام الحضور عنده في كل وقت \* فان قيل كيف يتحقق البكرة والعشي بالنسبة الى اهل الجنة ولاصباح ولا مساء ولاليل ولا نهار بالنسبة اليهم قال تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زمهرا وقال عليه الصلاة والسلام \* لا صباح عند ربك ولا مساء بل هم في نور ابد \* واجيب بان المراد انهم ياكلون مطلقا لان في الجنة غدوة وعشيا اذ قيل انهم فيها يعرفون مقدار النهار برفع الحجب ومقدار الليل بارتفاعها وروى ان بين غدائهم وعشاءهم ست ساعات **قوله** نعيمها عليهم من ثمرة تقواهم **جواب** شبه اعمال المتقي بالمورث وشبه ثمرة تلك الاعمال بترك المورث اذا قضى نحبه يبقى للوارث ماله كذلك اعمال المتقين تنقضي وتبقى ثمرتها لهم وهو الجنة فغير عن اتياء تلك الثمرات لهم بالايثار واشتق منه نورث فصار استعارة تبعية ونكتة العدول الى المجاز التنبية على ان تملك تلك الثمرات لهم اقوى وجوه التملك كانه قيل تلك الجنة اياهم اقوى تملك والآية تدل على ان المتقي يدخل الجنة وليس فيها دلالة على ان غير المتقي لا يدخلها وايضا صاحب الكبيرة بصدق عليه انه متقي لكونه متقيا عن الكفر فدخلها **قوله** حكاية قول جبريل عليه السلام **جواب** ولا شك ان قوله تعالى تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا كلام الله تعالى فلا وجه لعطف هذه الجملة بالحكمة عليه بل هي معطوفة على ما تقدم من اول السورة الى هنا عطف القصة على القصة واللازم في مثله تناسب القصتين المتعاطفتين في الغرض الذي سبق الكلام لاجله وذلك تناسب موجود ههنا فان المقصود من ذكر اقااصيص الانبياء عليهم الصلاة والسلام نسلية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتبنيته وهي المقصودة من هذه الحكاية ايضا فانه تعالى لما فرغ من اقااصيص الانبياء وذبها ببيان ما احدث الخلف بعدهم وحكم عليهم بانهم سوف يلقون غيا واستثنى اهل الهداية والتوفيق منهم وقال في حقهم فاولئك يدخلون الجنة عقب ذلك بذكر حكاية نزول جبريل عليه السلام كانه قال للنبي صلى الله عليه وسلم انك وان اشتقت الى ولكني اليك اشوق الان امرنا موكل الى الله عز وجل يتصرف فينا بحسب مشيئته وارادته وحكمته لا اعتراض لاحد عليه وليس اجتباي عنك لاجل ان ربك ودعك وفلا كما يقول المشركون وما كان ربك نسيا تاركا لك ولا شك ان في ذكرها زيادة التسلية له عليه الصلاة والسلام **قوله** ثم نزل ببيان ذلك **جواب** اي ثم نزل جبريل ببيان ما يجب لمن سأل عن قصة اصحاب الكهف وغيرها ونزل جبريل قوله تعالى وما ننزل الا بامر ربك وقوله ولا تقولن شيئا اني فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وسورة الضحى **قوله** وقيل ان الآية حكاية قول المتقين الخ **جواب** القائل له اختاره ليناسب ما قبله وبظهر عطفه عليه والنزل هنا من النزول في المكان اي ما محلها ونقدها منازل كما اشار اليه بقوله ننزل الجنة لكنه خلاف الظاهر وايضا مقتضاه بامر ربنا لان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم كما في الوجه الاول غير ظاهر الا ان يكون حكاية الله على المعنى لان ربهم وربهم واحد ولو حكاية على لفظهم لقيل ربنا وانما حكى كذلك ليجعل تمهيدا لما بعده وكذا وما كان ربك نسيا اذ لم يقل ربهم ومرضه لانه لا يوافق سبب النزول واما كون الخطاب من جماعة المتقين او احد منهم فبعد وقوله ولطفه اشارة الى ان الامر هنا امر تكريم ولطف كقولك للمسافر انزل هنا **قوله** ما كان ربك ناسيا لعمال العالمين **جواب** اشارة الى ان المتقي اصل النسيان لازيادته حتى يقتضي ثبوت اصله وانما المبالغة باعتبار كثرة من فرض

(ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) على عادة المنعمين والنوسط بين الزهادة والرغبة وقيل المراد دوام الرزق ودروره (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) نعيمها عليهم من ثمرة تقواهم كما تبقى على الوارث مال مورثه والورثة اقوى لفظ يستعمل في التملك والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا تبطل برده واسقاط وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت لاهل النار لو اظاعوا زيادة في كرامتهم وعن يعقوب نورث بالتشديد (وما ننزل الا بامر ربك) حكاية قول جبريل حين استبطاه رسول الله عليه الصلاة والسلام لما سئل عن قصة اصحاب الكهف وذى القرنين والروح ولم يدري ما يجب ورجا ان يوحى اليه فيه فابطأ عليه خمسة عشر يوما وقيل اربعين حتى قال المشركون ودعه ربه وقلاه ثم نزل ببيان ذلك والنزل النزول على مهل لانه مطاوع نزل وقد يطلق بمعنى النزول مطلقا كما يطلق نزل بمعنى انزل والمعنى وما ننزل وقتا غيب وقتا لا بامر الله على يقين حكمة وقرى وما ننزل بالياء والضمير للوحى (له ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك) وهو ما نحن فيه من الاماكن والاحياء لاننا ننقل من مكان الى مكان اولنا ننزل في زمان دون زمان الا بامرهم ومشيئته (وما كان ربك نسيا) تاركا لك اي ما كان عدم النزول الالعدم الامر به ولم يكن ذلك عن ترك الله لك وتوديعه اياك كما زعمت الكفرة وانما كان لحكمة رآها فيه وقيل ان الآية حكاية قول المتقين حين يدخلون الجنة والمعنى وما ننزل الجنة الا بامر الله ولطفه وهو مالك الامور كلها السالفة والمتربة والحاضرة فما وجدناه وما نجد من لطفه وفضله وقوله وما كان ربك نسيا تقرير من الله لقولهم اي وما كان ربك ناسيا لعمال العالمين وما وعد لهم من الثواب عليها



تعلقه به كما في و ما ربك بظلام للعبيد في احد الوجوه وقوله بيان لامتناع النسيان لان رب هذه المخلوقات العظيمة  
 المدبر لامرهما والمسك لها في كل حال لا يمكن ان يحجرى عليه الغفلة والنسيان على ما مر في قوله لا تأخذه سنة  
 ولا نوم له ما في السموات وما في الارض **قوله** وهو خير محذوف او بدل من ربك **قوله** وما كان ربك  
 نسيا وفي الكشف هو بدل من ربك ويجوز ان يكون خبر مبتدا محذوف اي هو رب السموات والارض كقوله  
 وقالة خولان فانكح فنانهم \* وعلى هذا الوجه يجوز ان يكون وما كان ربك نسيا من كلام المتقين وما بعده  
 من كلام رب العزة انتهى وانما لم يحجز على البدل ان يكون من كلامهم لانه لا يظهر اذ ذلك ترتب قوله فاعبده الخ  
 عليه لانه من كلام الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم في الدنيا بلا شك وجعله جواب شرط محذوف على تقدير  
 اذا عرفت احوال اهل الجنة واقوالهم فاقبل على العمل لا يلائم فصاحة التنزيل للعدول عن السبب الظاهر الى  
 الخلق كذا في الكشف ولم يذكره المصنف لما فيه من التكلف بل جعله من كلام الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم كما مر  
**قوله** خطاب للرسول الخ **قوله** الترتيب مأخوذ من الفاء وقوله لما صرفت الخ اشارة الى وجه الترتيب وقوله  
 او اعمال بالنصب عطف على مفعول ينسلك اشارة الى تفسيره على كونه حكاية قول المتقين وقوله فاقبل لم يقل  
 فاستمر لان الاقبال كان حاصلا قبل لئلا يتكرر مع ما بعده لان معناه الثبات والاستمرار فلا يشوهم ما ذكر كما قيل  
**قوله** وانما عدى باللام الخ **قوله** اي والعرف تعديته بعلى لما فيه من معنى الثبوت المتعدي بها كأنه قيل اصبر  
 ثابا على طريق التضمن وجعل العبادة بمنزلة القرن اشارة الى قوله رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر  
 وقيل انه استعارة تبعية ملقحة الى مكنية تجعل العبادة بمنزلة القرن والصبر والمداومة عليها بمنزلة الثبات له ولو كان  
 تضمينا لم يحتاج الى ان العبادة بمنزلة القرن وفيه نظر **قوله** مثلا يستحق ان يسمى السما الخ **قوله** يعني ان اصل  
 السمي المشار في الاسم وذلك يقتضي المماثلة خصوصا في اسماء الاجناس فاريده بنى السمي في المثل على طريق  
 الكناية ونفى السمي حينئذ يجوز ان يراد به نفي المشاركة فيما يطلق عليه مطلقا كما له لان الكفرة وان سمووا اصنامهم  
 آلهة لكنهم تسمية باطلة لا اعتداد بها وان يراد به نفي المشاركة فيما يختص به كالله والرحمن كما نقل عن ابن عباس رضى الله  
 عنهما و اشار اليه المصنف رحمه الله بقوله او احدا يسمى الله وقوله فان المشركين الخ تعليل للاول او لهما لان الله  
 اصله الاله كما مر فتأمل **قوله** لظهور احديته **قوله** اي احديته الذاتية المقضية للتفرد باسمائه العلية  
 وتعالى بكسر اللام اسم مصدر مضاف وقوله وهو تقرير للامر اي كونه لا يفعل الا بآذنه وامره وقوله ولا يستحق  
 العبادة اي التي هي غاية الخسوع اذ لا تليق بغيره المتعدد الامثال وهذا يعلم من ذكره بعد الامر بعبادته فلا يردان  
 التفرد بالتسمية لا يدل على التفرد بالعبادة **قوله** المراد به الجنس بأمره الخ **قوله** لما كان هذا القول لم يصدر الا من  
 الكفار المنكرين للبعث اختلف في تفسيره فقيل ان فيه للعهد والمراد شخص وهو ابي بن خلف لعنه الله او جماعة  
 معينون وهم هؤلاء الكفرة وقيل انها للجنس وهو حينئذ مجاز اما في الطرف بان اطلق جنس الانسان واريده بعض  
 افراده كما يطلق الكل على اجزائه او في الانسان بان يستند الى الكل ما صدر من البعض كما يقال بنوا فلان قتلوا  
 قتيلا والقاتل واحد منهم ولا منافاة بين كون التعريف للجنس المقيد للعموم واردة البعض كما توهم وانما الكلام  
 في انه هل يشترط في مثله لصحة او لحسنه رضى الباقيين او مطلقا عنهم ومساعدتهم حتى يعد كما نه صدر منهم  
 او لا فان قلنا بالاول ورد عليه الاعتراض بان بقية الناس من المؤمنين لم يرضوه وايضا صرح المصنف رحمه الله  
 بشرائطه في سورة السجدة فان لم يقل به هنا تناقض كلامه وان وفق بينهما بعض اهل العصر بما لا طائل تحته  
 فيحتاج الى تكلف ما قيل ان الاستغراب مركوز في طبائع الكل قبل النظر في الدليل فالرضى حاصل بالنظر الى  
 الطبع والجليلة لكن كلام المصنف لا يساعده كاستزاه والحق عدم اشتراط ذلك وانما يشترط لحسنه نكتة يقتضيها  
 مقام الكلام حتى يعد كأنه صدر عن الجميع فقد تكون الرضى وقد تكون المظاهرة وقد تكون عدم العوت والمدد  
 ولذا اوجب الشرع القسامة والدية وقد تكون غير ذلك فذكر المصنف رحمه الله وجهها في محل لا يقتضي تعبته  
 فكانت النكتة هنا انه لما وقع بينهم اعلان قول لا ينبغي ان يقال مثله واذا قيل لا ينبغي ان يترك قائله بدون منع  
 او قيل جعل ذلك بمنزلة الرضى حثا لهم على انكاره قولا وفعلا فتأمل \* واعلم ان ما ذكره لا يختص بالنسبة الاستنادية  
 بل يجري في الاضافة كقوله \* فسيف بنى عبس وقد ضربوا به \* كما في الكشف وقوله على الخير المراد به ما يقابل  
 الانشاء الذي منه الاستفهام وبعض الناس هنا كلام مختل لا حاجة الى ابراده وقيل ان المراد بكونه على الخير

وقوله (رب السموات والارض وما بينهما)  
 بيان لامتناع النسيان عليه وهو خير محذوف  
 او بدل من ربك (فاعبده واصطبر لعبادته)  
 خطاب للرسول صلى الله عليه وسلم مرتب  
 عليه اي لما عرفت ربك بانه لا ينبغي له ان ينسلك  
 او اعمال العمال فاقبل على عبادته واصطبر  
 عليها ولا تشوش بابطاء الوحي وهزال الكفرة  
 وانما عدى باللام لتضمنه معنى الثبات  
 للعبادة فيما يورد عليه من الشدائد والمشاق  
 كقولك للمحارب اصطبر لقرئك (هل  
 تعلم سميا) مثلا يستحق ان يسمى آله  
 او احدا يسمى الله فان المشركين وان سمو  
 الصم آله لم يسموه الله قط وذلك لظهور  
 احديته وتعالى ذاته عن المماثلة بحيث لم يقبل  
 اللبس والمكابرة وهو تقرير للامر اي اذ  
 صح ان لا احد مثله ولا يستحق العبادة  
 غيره لم يكن بد من التسليم لامره والاستغفار  
 بعبادته والاصطبار على مشاقها (ويقول  
 الانسان) المراد به الجنس بأمره فان القول  
 مقول فيما بينهم وان لم يقل كلهم كقولك  
 بنوا فلان قتلوا فلانا والقاتل واحد منهم  
 او بعضهم المعهود وهم الكفرة او ابي بن  
 خلف فانه اخذ عظاما بالية ففتها وقال  
 يزعم محمد انما بعث بعد الموت (انما امت  
 لسوف اخرج حيا) من الارض او من حال  
 الموت



بحسب الظاهر والا فالهمزة مقدرة فيه وليس بمنع كذا ذكره العرب وقوله من الارض فالخروج حقيقى او من حال الموت فهو مجاز عن الانتقال من حال الى اخرى **قوله** لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة الخ **قوله** يعنى ان تقديم الظرف لان الاخراج الى الحياة ليس بمنكر مطلقا وانما المنكر كونه بعد الموت فقدم الظرف لانه محل الانكار والاصل فى المنكر ان يلى الهمزة ويحتمل انه اريد انكار وقته بعينه مبالغة لانه يفيد انكاره بطريق برهاني كما ذكره الطيبي ولما كان وقت اخر اجه وخروج الروح ليس وقت اخر اجه حيا بل بعده بزمان طويل قال الرضى ان فيه معطوفا محذوفا لقيام القرينة عليه والمعنى انما ماتت وصرت رميا ابعث اى مع اجتماع الامرين كقوله انما متنا وكنا عظاما ورفاتا نبعث خلقا جديدا فن قال انه لا حاجة اليه لم يصب اللهم الا ان يراد بحال الموت زمان تمتد الى اول زهوق الروح كما هو المتبادر منه وربما يكون فى كلام المصنف رحمه الله اشارة اليه او يقال انهم اذا حالوا فى تلك الحال علم حاله اذا كانوا رفاتا بالطريق الاولى وفى كلام الفاضل المحشى هنا شئ فتأمل **قوله** وانتصابه بفعل دل عليه اخرج **قوله** سواء كان من لفظه او معناه كما بعث ونحوه وعدا للمانع اللام وحدها دون سوف لانها لا تمنع على الصحيح خلافا لابن عطية قيل ان الرضى ذكر ان كلمة الشرط تدل على لزوم الجزاء للشرط وتحصل هذا الغرض عمل فى اذا جزاؤه مع كونه بعد حرف لا يعمل ما بعده فيما قبله كالفاء فى فسبح وان فى قولك ان جئتني فاقى مكرم ولا م الابتداء فى قوله انما ماتت لسوف اخرج حيا انتهى فان قلت هذا مبني على ان العامل الجواب والجمهور على انه الشرط كما فى المعنى قلت ذلك فى اذا الشرطية وهذه ظرفية انتهى ولا يخفى ان كلام الرضى ليس يمتنع عليه كما فى كتب العربية وامام ذكره من السؤال والجواب فانه لا يصح ان يكون على كلام الرضى فانه مخالف لصريح كلامه من جعلها شرطية ولا من قبل المصنف رحمه الله فانه لا يعارض كلام الرضى فلا حاجة ليراده برمته وسياقه بآباء فندير **قوله** وهى هنا مخصصة الخ **قوله** هذا بناء على ان اللام اذا دخلت على المضارع خلصته للحال وهو قول للنحاة ومن قال انها لا تخلصه يخرج بمثل هذه الآية ولا يحتاج الى دعوى تجريدها للتوكيد وقوله كما خلصت بصيغة المجهول وهذا ايضا بناء على ان اصله الاله وال فيه للتعريف والتعويض عن الهمزة المحذوفة فانها اذا اجتمعت مع حرف النداء جعلت لمحض التعويض لئلا يجتمع تعريفان وهذا احد الاقوال المشهورة فيه ايضا ولذا قطعت همزته وقوله فساغ الخ تعليل لما نحن فيه **قوله** مع ان الاصل ان يتقدمها الخ **قوله** تبع فى هذا الزمخشري حيث قال وسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف يعنى ايقول ذلك ولا يذكر حال النشأة الاولى حتى لا ينكر الاخرى فان تلك اعجب واغرب الخ وهو مخالف للمذهبين فى مثله بحسب الظاهر من انها مقدمة من تأخير فاصله والا يذكر الخ او داخله على مقدر واصله ايقول كذا ولا الخ واما كونها مؤخرة من تقديم فلم يقله احد مع انه قيل عليه ان الهمزة ليست من المعطوف لتقدمها عليه ولا من المعطوف عليه لتأخرها عنه وكيف يدخل الانكار على يقول مع تأخر الهمزة عنه وفيه ابطال صدارتها فالاولى ان يقال لا يذكر معطوف على مقول مقدر بعد الهمزة لدلالة الاول عليه فيرتفع الاشكالان وقيل لا يخلو اما ان يعطف لا يذكر على يقول المذكور او على المقدر فعلى الاول لا يستقيم تقريره المعنى بقوله ايقول ذلك ولا يذكر لان التقدير حيث ذاك ولا يذكر وعلى الثانى لا يصح قوله ووسطت همزة الانكار بين المعطوف عليه وحرف العطف قيل ويمكن ان يجاب باختيار الاول وقوله ايقول ذلك ولا يذكر بيان لمحصل المعنى لا لتقدير اللفظ وذلك لان الهمزة افادت انكار الجمع لدخولها على الواو المفيدة له وكأنه قيل لا ينكر الجمع بين القول وعدم التذكر فصح قوله ايقول ذلك ولا يذكر واما السؤال بطلان صدارة الهمزة فلا وجه له لما ثبت من التوسع فيها خاصة انتهى اقول فى هذا كله تكلف ما لا حاجة اليه مع خروجه كله عن القانون النحوى اما الاول فلان كلامهم غير محتاج لما ذكره كما ستسمع عن كتب واما الثانى فلما قلته لما ذهب اليه النحاة من المذهبين لانه لم يقل احد انها مؤخرة من تقديم وايضا صدارتها انما هو بالنسبة الى جعلتها بالاتفاق وتقدمها على الواو اتم فيه كما صرح به فى المعنى فلا حاجة الى التوسع المذكور كما انه لا حاجة الى ما قيل ان وجوب التصدير انما هو اذا بقيت على معناها الاصلى الاستفهامى اما اذا تولد منها معنى آخر كالانكار والتوبيخ فلا يلقى وجوب التصدير ولذا قال المصنف رحمه الله مع ان الاصل الخ اذا عرفت هذا فعنى كلام الشيخين هنا وهو بيان لمعنى النظم مبنى على القول بعدم التقدير انه لم ادخل حرف الانكار على العاطف فتوسط فى الكلام مع ان القول المذكور منكر كعدم التذكر فاجابوا بانه وان كان اصل المعنى المراد منه هذا ومقتضاه ان يقال ايقول

وتقديم الظرف وابلاؤه حرف الانكار لان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج لابه فان ما بعد اللام لا يعمل فيما قبلها وهى هنا مخصصة للتوكيد مجردة عن معنى الحال كما خلصت الهمزة واللام فى بالله للتعويض فساغ افتراقها بحرف الاستقبال وروى عن ابن ذكوان اذا ماتت همزة واحدة مكسورة على الخبر (اولا يذكر الانسان) عطف على يقول وتوسط همزة الانكار بينه وبين العاطف مع ان الاصل ان يتقدمها للدلالة على ان المنكر بالذات هو المعطوف وان المعطوف عليه انما نشأ منه



اذا الخ الا انه عدل عند الدلالة على ان المنكر بالذات عدم التذكر والقول انما نشأ عنه فلا وجه لما قاله المحشي فانه لو تأمل لم يقله **قوله** بل كان عدم ماصرا فالخ بناء على ان الشئ يختص بالوجود وقد تقدم تفصيله وقوله فانه اي الخلق المفهوم من خلقنا وانما كان اعجب لانه لم يسبق له مثال يجزى جذوه ولم تجمع له مادة قبل حتى يعاد على احد المذهبين المعروفين في المعاد كما اشار اليه المصنف رحمه الله وقوله على الاصل اي بدون ادغام فانه خلافة والتعظيم لشأنه صلى الله عليه وسلم من الاضافة فانها لتعظيم كبيت الله وقوله لما روى الخ تأييد للمعية للتصريح بها في الحديث وقوله مخصوصا بهم اي بالكفرة وقوله ساغ بالغين المجمة اي جاز ونسبته الى الجلس باسمه نسبة مجازية كما مر وقوله فانهم بيان لوجه التجوز فيه وقوله فقد حشروا جميعا معهم فجاز نسبته مجازا اليهم وقوله ليري بيان لحكمة حشرهم معهم والغبطة هنا حسن الحال والمسررة وقوله وشمايتهم عليهم كان الظاهر ان يقول بهم فكانه علقه بمقدر اي مقناطين عليهم وقوله يدهمهم بالبدال المهمة اي ينجأهم وهذا بناء على العموم في الانسان فالؤمن يجشو اذا قرب منها والكفار مستمرون على الجثي لعدم استطاعة القيام فلا ينافي جمع ضمير نحشروهم ان يراد بالانسان واحد كما تقدم والعدة بضم العين المهمة ما بعد ما بعده **قوله** اولانه من توابع التواقف اي من لوازمه والتواقف تفاعل من الوقوف والتناول تفاعل من القول والمفاعلة فيه حقيقة بخلاف اخواته فانها قيد للمساكلة يعني ان الجثي وهو جلوس المستوفز على ركبته شأن من يجي للجلس امير وقوله قبل التواصل الخ اي قبل الوصول الى جزاء ما هو سبب له وهذا عام لجميع اهل الموقف كما في الآية المذكورة على احد تفسيرها لخاص كاقبل وانما الفرق ان المؤمنين يقومون بعد تلك الحالة والكفار يقون على هياتهم الاولى فليس في تقريره سوء ترتيب وقوله على المعتاد اي في الحساب حال من ضمير جاثون او متعلق به وقوله وان كان الظاهر الفاء لانه لف ونشر وقوله فلعلهم عبره لانه من المغيبات وقوله جثاة اي للهول كما مر على ان جثيا حال مقدرة بخلافه على ما قبله لان قوله لنحضرهم حول جهنم جثيا يقتضي ان يكونوا في الاحضار وهو امر يمتد كذلك فان اراد العموم لا يكون كذلك لان منهم السعداء وهم يمشون على اقدامهم فاذا وصلوا الى شاطئ النار تجاثوا فان قلت جثيا حال مقدرة بالنسبة الى السعداء وغير مقدرة بالنسبة الى الاشقياء فكيف يصح التقدير وعدمه في حالة واحدة قلت ان اراد بالجثي الجثي حول جهنم فهي مقدرة بالنسبة الى الكل ويجوز ان يكون من اسناد ما لبعض الى الكل كما مر وكل منهما مجاز فتأمل والقرأة بكسر الجيم للاتباع قرأ حزة والكسائي وحفص جثيا بكسر الجيم اتباعا والباقيون بالضم ووقع في النسخ هنا تحريف **قوله** من كل امة شايعة دينا اي تبعت ديننا من الاديان وفي نسخة رئيسا فيكون تفسير الاشدة عتيا مقدما عليه كاسيائي والاولى هي المشهورة وهذا بناء على ابقاء الشيعة على معناها المتبادر منها وهي الفرقة والفتنة مطلقا فتشمل المؤمنين كما اشار اليه بقوله ولو خص الخ وقوله تنبيه ولم يفسره بما في الكشاف بطائفة تبعت غاويا من الغواة لان المقام يقتضي التخصيص وان كان عاما للاتباع بحسب الوضع لكنه اورد عليه ان قوله اشدة عتيا يقتضي اشتراكهم في العتيا بل في اشديته وهو لا يناسب المؤمنين واجيب عنه بانه يكتفي بالتقدير او يجعل من نسبة ما لبعض الى الكل وهذا اظهر ولا بعد فيه من جهة العربية لان التفضيل على طائفة لا يقتضي مشاركة كل فرد فرد كما اذا قلت هو اشجع العرب لا يلزمه وجود الجماعة في جميع افرادهم وقوله اعصى اشارة الى ان العتو على هذا بمعنى العصيان لانه كفسره راغب النبوة عن الطاعة وبه يهون مأمرو ووجه التنبيه على هذا انه خص العذاب بالاشدة معصية ففقه ابناء الى التجاوز عن كثير منهم فلا وجه لما قيل انه لا دلالة له عليه وقوله ويطرهم او يدخل فيه اشارة الى ان في النظم حذفا واجازا وكثيرا منصوب على نزع الخافض وهو عن اللام وقوله طبقاتها في نسخة طبقتها اي النار **قوله** وايهم مبنى على الضم عند سيويوه **قوله** أي المشددة تكون موصولة واستفهامية وشرطية واختلف فيها وفي اعرابها هنا فذهب سيويوه الى انها موصولة وكان حقها ان تبني كسائر الموصولات لشبهها المحرف بافتقارها لما بعدها من الصلة لكنها لما لم تزلت الاضافة الى الفرد لفظا نحو ايهم او تقديرا نحو ايا وهي من خواص الاسماء بعد الشبه فرجعت الى الاصل في الاسماء وهو الاعراب ولانها اذا اضيفت الى تكرة كانت بمعنى كل نحو اي رجل واذا اضيفت الى معرفة كانت بمعنى بعض نحو اي الرجلين كما ذكره النحاة فحملت في الاعراب على ما هي بمعناه كما ذكره المصنف رحمه الله لكنها اذا حذف صدر صلتها عنده ازداد نقصها المعنوي وهو الابهام والافتقار الى الصلة بنقص الصلة التي هي بكرها فاقوى مشابقتها

فانه لو تذكر وتأمل ( انا خلقناه من قبل ولم  
بك شيئا ) بل كان عدم ماصرا فلم يقل ذلك فانه اعجب من جمع المواد بعد التفريق واليجاد  
مثل ما كان فيهما من الاعراض وقرأ نافع وابن  
عامر وعاصم وقالون عن يعقوب يذكر  
من الذكر الذي يراد به التفكير وقرئ يذكر  
على الاصل ( فوركك لنحشرهم ) اقسام  
باسم مضاف الى نبيه تحقيقا لامر وتخيلا لسان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ( والشياطين )  
عطف او مفعول معه لما روى ان الكفرة  
يحشرون مع قرنائهم من الشياطين الذين  
اغوهم كل مع شيطانه في سلسلة وهذا  
وان كان مخصوصا بهم ساغ نسبته الى الجلس  
باسم فانهم اذ حشروا وفيهم الكفرة  
مقروين بالشياطين فقد حشروا جميعا معهم  
( ثم لنحضرهم حول جهنم ) ليري السعداء  
ما نجاهم الله منه فيردادوا غبطة وسرورا  
وينال الاشقياء ما ادخروا للمعادهم عدة وزدادوا  
غظنا من رجوع السعداء عنهم الى دار  
الثواب وشمايتهم عليهم ( جثيا ) على ركبهم  
لما يدهمهم من هول المطلع اولانه من توابع  
التواقف للحساب قبل التواصل الى الثواب  
والعقاب واهل الموقف جاثون لقوله وتري  
كل امة جاثية على المعتاد في مواقف التناول  
وان كان المراد بالانسان الكفرة فلعلهم  
يساقون جثاة من الموقف الى شاطئ جهنم  
اهانة بهم او لجهزهم عن القيام لما عراهم  
من الشدة وقرأ حزة والكسائي وحفص  
جثيا بالكسر ( ثم لنزغن من كل شيعة ) من كل  
امة شايعة دينا ( ايهم اشدة على الرحمن عتيا )  
من كان اعصى واعى منهم فنطرهم فيها  
وفي ذكر الاشدة تنبيه على انه تعالى يعفو عن  
كثير من اهل العصيان ولو خص ذلك بالكفرة  
فالمراد انه يميز طوائفهم اعتناهم فاعتناهم  
ويطرهم في النار على الترتيب او يدخل  
كلا طبقتهما التي تليق بهم وايهم مبنى على  
الضم عند سيويوه لان حقه ان يبني كسائر  
الموصولات لكنه اعراب جلا على كل  
وبعض للزوم الاضافة فاذا حذف صدر صلتها  
زاد نقصه فعاد الى حقه منصوب المحل  
بنزغن ولذلك قرئ منصوبا ومرفوعا عند  
غيره اما بالابتداء على انه استفهامي وخبره اشدة



للحرف فعادت الى ما هو حق الوصول وهو البناء فهي على هذا منصوبة محلا والجملة بعدها المحذوفة المبتدأ لا محل لها من الاعراب والقرأة بالنصب عن ملحمة تقتضي انها مفعول نزع عن وقد خطئ في هذا بانه لم يسمع مثله وبانه يقول باعرا بها اذا افردت عن الاضافة فكيف اذا اضيفت كما في المعنى وهو مفصل في محله وقوله ورفوع معطوف على قوله منصوب المحل **قوله** والجملة محكية **قوله** اي بالقول الذي هو صلة الوصول المحذوف الذي هو مفعول لنزع عن واي استهامة لاموصولة كما بينه وهذا قول الخليل رحمه الله ولما كان لا معنى لجعل النزع لمن يسأل عنه بهذا الاستهامة او له بعضهم بانه مجاز عن تقارب احوالهم وتشابهها في العتو حتى يستحق ان يسأل عنها او المراد الذين يجاب بهم عن هذا السؤال وهو مع تكلفه فيه حذف الموصول مع بعض الصلة وهو تكلف على تكلف ومثله لا ينقاس وقوله او معلق عنها فالجملة في محل نصب والمعنى لنزع عن جواب من يسأل عنه بهذا ولما كان التعليق عند الجمهور يختص بافعال القلوب اجاب عنه بانه نزع شيء عن شيء يقتضي افرازه وتمييزه عنه وهو سبب العلم به فهو لتضمنه معنى يلزمه العلم عومل معاملته والاولى ان يقال انه مستلزم العلم لعلم من يراهم بذلك ومن لا يرى التعليق يختص بافعال القلوب كيونس لا يحتاج الى التأويل **قوله** او مستأنفة **قوله** اي استئنفا نحويا او بيانيا ان كانت اي موصولة كان قيل من المزروعون قبل هم الذين هم اشد واما اذا كانت استئنافية فالظاهر الاول ويجوز الثاني على التأويل السابق وجعل من زائدة على مذهب الاخفش الذي يجوز زيادتها في الاثبات وكونها مفعولا للتأويلها باسم وهو بعض قيل هو على تقدير تخصيصه بالكفرة وفيه نظر **قوله** واما بشيعة **قوله** معطوف على قوله بالابتداء وهذا منقول عن المبرد في الاعراب فن قال انه لم يقله غير المصنف لم يصب قال ابو البقاء يعني ان ايهام فاعل لما تضمنه شيعة من معنى الفعل والتقدير لنزع عن من كل فريق يشيع ايهام اشد واي موصولة بمعنى الذي فتأمل وقيل اي هنا شرطية **قوله** وعلى البيان الخ **قوله** يعني ان الجار والمجرور متعلق بفعل محذوف او بمصدر مبين لان المعنى على من والصلبي بماذا كما في سقباله وورعياه كما قيل على من عتوا فقال عتوا على الرحمن وبماذا يصلون فليل بصلون بالنار لا بالمصدر المذكور لان معمول المصدر لا يتقدم عليه فن جوزده مطلقا او في الجار والمجرور للتوسع فيه جوزده هنا وكذا من قال ان عتيا وصليا جمع عات وصال وهو منصوب على الحالية **قوله** نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلبي الخ **قوله** قبل هذا على كون صلبياتيمير اعن النسبة التي بين اولى والمجرور وما بعده على انه تمييز عن النسبة التي بين المبتدأ والخبر وقيل ان الاول على تقدير كونه للبيان وما بعده على تعلقه بالفعل فتأمل وقوله وقرأ جزء الخ وقع في بعض النسخ وقد قرأوا به في جثيا كما مر وهو اتباع وكذا في عتيا فالاولى ذكره ايضا وقوله ويجوز وكان المراد او لا الفرق باجمعا **قوله** التفات **قوله** اي من الغيبة للمحضور وهو جار على التفسيرين في الانسان بالعموم والخصوص وعلى الثاني الورود بين ويجوز ان يكون خطابا للناس دون التفات لما مر كما في الكشف وقوله الا واصلها الخ يعني ان المراد بالورود مادخلها حقيقة لكنها لا تحرقهم بل تصير عليهم بردا وسلاما كنار ابراهيم عليه الصلاة والسلام كما ورد في الحديث وعليه كثير من سلف المفسرين واهل السنة والمراد به الجواز على الصراط او القرب منها او الجثو حولها ورجحه الشيخان كغيرهما لانه يلائم قوله ثم نبهي الذين الخ لان الظاهر منه انه تفصيل وتقريب بعد ما اشتركوا فيه ويقدر فيه مضاف ايضا اي نذر الظالمين فيما حولها بقربة قوله لتحضرهم حول جهنم والمراد المرور على الصراط بعده واما على التفسير الاول فلا يحتاج الى تأويله فتأمل وقوله خامدة بالخاء المعجمة والجيم والاول اولى اي ساكنة ونهار اي تسقط وتقع والمراد انها تحرقهم وتشعل كما يقال وقع في البلد حريق **قوله** واجبا **قوله** اي كالواجب في تحتم وقوعه والمقصود بالمبالغة اذ لا يجب على الله شيء عند اهل السنة واليه اشار بقوله وقضى الخ هو تفسير مقضيا كما ان ما قبله تفسير حتما **قوله** وقيل اقسم عليه **قوله** اي معنى كان حتما مقضيا كان قسما لازما والمقصود منه انشاء القسم وقديقال ان على ربك المقصود منه اليقين كما تقول الله على كذا ادلا معنى له الانا كد الزوم والقسم لا يذكر الا للثبوت وعلى ورد في كلامهم كثيرا للقسم كقوله

على اذا ماجئت ليلى ازورها \* زيارة بيت الله رجلان حافيا \*

فان صيغة النذر قد يراد بها اليقين كما صرح جوا به او المراد بهذه الجملة القسم كقولهم عزمت عليك الا ما فعلت كذا وورد في الحديث لا يموت لاحدكم ثلاثة من الولد فتسمه النار الا تحلة القسم فقال ابو عبيد وتبعه جماعة من المفسرين ان المراد بالقسم في الحديث قوله وان منكم الاواردها الآية واعترض الازهرى في التهذيب بانه

والجملة محكية وتقدير الكلام لنزع عن من كل شيعة الذين يقال فيهم ايهام اشد او معلق عنها لنزع عن لتضمنه معنى التمييز اللازم للعلم او مستأنفة والفعل واقع على كل شيعة على زيادة من او على معنى لنزع عن بعض شيعة كل واما بشيعة لانها بمعنى تشيع وعلى البيان او متعلق بالفعل وكذا البناء في قوله (نم نحن اعلم بالذين هم اولى بها صلبي) اي نحن اعلم بالذين هم اولى بالصلبي او صلبيهم اولى بالنار وهم المنتزعون ويجوز ان يراد بهم وباشد هم عتيا رؤساء الشيعة فان عذابهم مضاعف لضلالهم واضلالهم وقرأ جزء والكسائي وحفص صلبياتيمير الصاد (وان منكم) واما منكم التفات الى الانسان ويؤيده انه قرئ وان منهم (الاواردها) الا واصلها وحاضر دونها يمزجها المؤمنون وهي خامدة ونهار بغيرهم وعن جابر انه عليه السلام سئل عنه فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض ليس قد وعدنا ربنا ان ترد النار فيقال لهم قد وردتموها وهي خامدة واما قوله تعالى اولئك عنها مبعدون فالمراد عن عذابها وقيل ورودها الجواز على الصراط فانه محدود عليها (كان على ربك حتما مقضيا) كان ورودهم واجبا واجبه الله على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لا يمكن خلفه وقيل اقسم عليه



لا قسم فيها فكيف يكون له تحلة وقيل ان هذا اصل معناه ولكن لما كان ما يتخلل به يكون امرا قليلا ان اراد به  
 ايقاع شيء من المحلوف عليه **كبر** قسمه او ذكر ما يمنعه من الحنث وهو قوله ان شاء الله فعبر به عن القلة  
 كقول كعب وقعبن الارض تحليل قال ابن هشام في شرح بانت سعاد اللهم الا ان يقال ان قوله تعالى وان  
 منكم الاواردها معطوف على ما اجيب به القسم في قوله فوربك لحشرنهم الخ وهذا مراد من قال ان الواو  
 لا قسم وفيه بعد وقال السبكي هذا عجيب فان القسم معتد في قوله وان منكم ويدل عليه شيان احدهما قوله كان  
 على ربك حتما مقضيا قال الحسن وقتادة قسما واجبا وروى عن ابن مسعود رضي الله عنه والثاني ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم فهم منه القسم كما مر الحديث وذلك ان تقول انه لا تقدير فيه والمعنى ما قرره كاهن او يقال الجملة معطوفة  
 على جواب القسم او حال وحديث البعد غير مسموع لعدم تحلل الفاصل **قوله** وهو دليل على ان المراد  
 بالورود الجنو الخ **وجه** الدلالة انه لما ذكر ان الجميع واردوها ثم قسمهم الى ناج والى متروك على حاله  
 في الجنى علم ان مقابله جات لكنه غير متروك على جسيه فجا مذكر وهو ظاهر والدليل هو قوله ونذر الظالمين الخ  
 وقد بين ايضا بان المؤمنين يفارقون الكفرة الى الجنة بعد نجائهم وتبقى الكفرة في مكانهم جائين والتركيب يدل  
 على انحاء المتقين من الورطة التي تبقى الظالمون فيها للتقابل بينهما فدل على ان تلك الورطة هي الجنو حولها  
 وانهما يشتركان فيها وقد كانا مشتركين في الورود فدل هذا على ان المراد بالورود هو الجنو وهذا التماثل في تقدير  
 مضاف في قول فيها اي في حوالها بقرينة الجنو كما اشار اليه المصنف رحمه الله في قال انه لا يجري في كلام المصنف  
 رحمه الله لم يصب لكنه قيل على ان الجنو انما يصلح قرينة ان ثبت انه لا جنو في النار وهو غير معلوم وايدبان الظالمين  
 لا يتركون حولها بل يدخلون النار ورد بان الجنو حول جهنم علم من الآية السابقة فرد هذا اليها والتفصيل  
 بالمعلوم اولى وليس المراد بالدلالة الدلالة القطعية حتى يحل بها الاحتمال وقوله لا يتركون الخ لا دليل فيه ولا ينبغي  
 ان ما ادعاه من الاولوية الظاهر خلافا لان جسيانكرة اعيدت فالظاهر انها غير الاولى لاسيما وقد وقعت فاصلة وهي  
 كالتافية لا يحسن تكرارها مع ما فيها من التقدير المخالف للظاهر فتأمل **قوله** او بيان الرسول صلى الله عليه وسلم  
 الخ **وجه** او هنا منع الجمع لان ما هو بين اللفظ والمعنى بنفسه لا يكون مبينا بيان الرسول صلى الله عليه وسلم كالحمل ونحوه  
 لاسيما ومبينة على الاول بمعنى متبينة بصيغة اسم الفاعل وهذا بمعنى مبينة بصيغة اسم المفعول فلا حاجة الى  
 القول بانها المنع الخلو حتى يقال ان فيه تغليبا اذا اريد بالآيات جميعها ليخرج المتشابهات وقوله واضحات الاعجاز  
 فهو من بان بمعنى ظهر كالاول فلو قدمه كان اظهر وعلى هذا فالاسناد اليها مجاز او تقدير مضاف وقوله لاجلهم  
 فاللام للتعليل وقوله او معهم فاللام صلة القول كقوله كذا اذا خاطبته به وما وقع في بعض النسخ او منهم تحريف  
**قوله** موضع قيام او مكانا **وجه** كان الظاهر اي مكانا لان اصل معناه الاول ثم استعمل لطلق المكان كافي الكشف  
 وما قيل ان او التحيير في التعبير والتفسير لا يجدي لانهما ليسا مترادفين فالظاهر انه اراد ان المقام محل القيام فان المقام  
 بمعنى المعاش كما ذكره الراغب في قوله قياما للناس فهو على ظاهره وان كان مقابل القعود فهو خاص از يد به عام ففيه  
 زيادة على ما في الكشف وهو على الاول بمعنى المنزل فتوافق القراءة ان ولا يكثر مع قوله نديا ولذا قدمه والندى  
 كالنادي مجتمع لندوة القوم ومحادثهم ومنزل ان كان بضم الميم بمعنى النزول فهو عطف على اقامة وان كان بفتحها  
 فهو عطف على موضع وكان الظاهر صمته حيث **قوله والمعنى الخ** ناظر الى ما مر في تفسير بينات وعلمهم معطوف  
 على الحال وبظاهر متعلق به لا بقصور حتى يكون الظاهر ابدال الباء بعلى كاقبل وقوله ايضا اي كارد عليهم انكار  
 الحشر بقوله او لا يذكرا الخ والتهديد بما فيه من الاشارة لاهلاكهم والنقض هنا لما استدلو به من حسن حالهم في  
 الدنيا على حسن حالهم في الآخرة لتخلفه فيمن قبلهم من القرون وهو نقض اجالي كابين في آداب البحث او هو بمعناه  
 المعنوي وهو الابطال وكما خبرية او استفهامية وهي على كل حال لها الصدر فلذا قدمت والقرن اهل كل عصر  
 وقد اختلف في مدته وهو من قرن الحيوان سمى به لتقدمه كما اشار اليه ومنه قرن الشمس لاؤل ما يطلع منها **قوله**  
 وهم احسن صفة لكم **وجه** بناء على انه يجوز وصفها كما ذكره الزمخشري وتبعه ابو البقاء ورد ابو حيان بان النجاة  
 صرحوا بان كم سواء كانت خبرية او استفهامية لا توصف ولا يوصف بها كالضمير وجعله صفة قرن ولا يرد عليه  
 كم من رجل قام وكم من قرية هلكت بناء على ان الجار والمجرور يتعين نعلقه بمحذوف هو صفة لكم كما ادعى بعضهم ان  
 الرضى اشار اليه لانه يجوز في الجار والمجرور ان يكون خبر المبتدأ محذوفا والجملة مفسرة لا محل لها فاذا دعاه غير

(ثم نبهي الذين اتقوا) فيساقون الى الجنة  
 وقرأ الكسائي ويعقوب نبهي بالتخفيف وقرأ  
 ثم بفتح التاء اي هناك (ونذر الظالمين فيها  
 جسيا) منارة بهم كما كانوا وهو دليل على ان  
 المراد بالورود الجنو حوالها وان المؤمنين  
 يفارقون الفجرة الى الجنة بعد نجائهم وتبقى  
 الفجرة فيها منارة بهم على هيباتهم (واذا تلى  
 عليهم آياتنا بينات) مر ثلاث اللفاظ مبيبات  
 المعاني نفسها او بيان الرسول صلى الله عليه  
 وسلم او واضحات الاعجاز (قال الذين كفروا  
 للذين آمنوا) لاجلهم او معهم (اي الفريقين)  
 المؤمنين والكافرين (خير مقاما) موضع قيام  
 او مكانا وقرأ ابن كثير بالضم اي موضع اقامة  
 ومنزل (واحسن نديا) مجلسا ومجتمعا والمعنى  
 انهم لما سمعوا الآيات الواضحات وعجزوا  
 عن معارضتها والدخل عليها اخذوا في  
 الاقتصار بحالهم من حظوظ الدنيا والاستدلال  
 بزيادة حقهم فيها على فضلهم وحسن حالهم  
 عند الله لتقصير نظرهم على الحال وعلمهم  
 بظاهر من الحياة الدنيا فرد عليهم ذلك ايضا  
 مع التهديد نقضا بقوله (وكم اهلكنا قبلهم  
 من قرن هم احسن اثانا ورثا) وكم مفعول  
 اهلكنا ومن قرن بيانه وانما سمى اهل كل  
 عصر قرنا لانه يتقدم من بعده وهم احسن  
 صفة لكم واثانا تمثيل عن النسبة وهو متاع  
 البيت وقيل هو ما جدمه والحري ما رث منه



مسلم عنده والخري بضم الخاء المجهمة وسكون الراء المهملة وناه مثله ومثاة تحية مارت اي قدم وبلى وقبل  
مالبس وقبل اردأ الناع **قوله** والزمى المنظر فعل من الرؤية الخ **قوله** يعني انه على هذا فعل بمعنى مفعول واما على  
القرأة الاخرى فيحتمل انه منه ايضا لكن ابدلت همزة ياء وادغمت ويحتمل انه لا ابدال فيه وانه من روى  
من الماء يروى رياضته عطش ولما كان الراء به النضارة والحسن استعمال فيه كما يقال هوريان من النعيم كما قال  
ريان من ماء النعيم بلفظه ورق الشباب \* وقوله على انه من الراء ان كان بفتح الراء فهو ظاهر لان الراء اسم مأخوذ من  
ذلك المصدر وان كان بالكسر كما ضبط بالقلم في اكثرها فهو مصدر والنعمة بفتح النون ويجوز كسرهما النعم والتزفة  
فأني بمن الابتدائية المتضبة لتغايرهما كما في الكشف مع اتحادهما لفظيا ومعنى لان مدخول من معناه الحقيقي  
هو التزفة والمراد به على طريق الجواز او الكناية المنظر الجميل والهيئة الحسنة فاقبل انه نظر الى المغارة باعتبار  
كونه مذكورا في النظم ومنقولا عن اهل اللغة او الى ان الثاني مصدر وما في النظم اسم فانه كذلك في القاموس  
وهذا اولي تكلف بارد وقوله على القلب اي القلب المكاني بتقديم اللام على العين فوزنه فلع كما يقال في رأي  
راء **قوله** كالطحن **قوله** بكسر الطاء وسكون الخاء المهملة ونون الحب المطحون والخبر بكسر الخاء المجهمة وسكون  
الباء الموحدة وراء مهملة من خبر الارض اذا زرعها وهو مصدر بمعنى المزارعة ومعنى ما يزارع عليه اسم كالطحن  
كما ذكره ابن السبكي في مثلثاته **قوله** وقرى ربا يحذف الهمزة **قوله** اي والقصر وهي قرأة ابن عباس رضي الله  
عنهما وقد قرى ايضا بالمد ومعناها امر آت بعضهم بعضا كما في الدر المنصور واما هذه القرأة فقد خرجت على وجهين  
احدهما ان يكون اصلها ربا يشديد الياء فحقت بحذف احدى الياءين وهي الثانية لانها التي حصلت بها التثقل ولان  
الاخر محل التغيير والثاني ان يكون اصلها ربا بياء ساكنة بعدها همزة فنقلت حركة الهمزة الى الياء ثم خففت  
على القاعدة المعروفة **قوله** وزيان الراء الخ **قوله** الراء الثاني بالفتح مصدر زواه بمعنى جمعه لان الراء بمعنى  
الهيئة ويكون بمعنى الاثنا ايضا كما ذكره المبرد في قول النقي

أشأقتك الظعان يوم باتوا \* بنى الراء الجبل من الاثنا

وهو واوى لا ياتي كما في القاموس وقوله فانه اي الراء بالكسر **قوله** ثم بين الخ **قوله** اي بين بعد النقص الجواب  
عما تمسك به وقوله وانما العيار وهو من قولهم عارت بين المكيال والميزان اذا امتنعت وعذاه يعلى تضمنه معنى  
الدلالة والفضل هنا بمعنى الزيادة ولذا قاله بالنقص **قوله** فيجده ويمهله بطول العمر **قوله** اشارة الى ان معنى المد  
وهو تطويل الجبل ونحوه ازيد به تطويل العمر وقوله وانما اخرجته الخ اشارة الى ان صبغة الامر مستعارة لتغير  
كما يستعار الخبر للامر وقد اشار اليه بقوله او لا فيجده لانه لكونه كائنا لا محالة كالأمور به الممثل ليقطع اعداءهم  
وتقوم عليهم الحجة كما في الآيتين المذكورتين او هو دماء بامهالهم ونفيس مدة حياتهم كما في الكشف **قوله**  
غاية المد **قوله** فيه تسمع لان الغاية اما مجموع الشرط وجوابه ان قلنا ان المجموع هو الكلام او مفهوم الجواب ان  
قلنا انه هو الكلام والشرط قبله وعلى القول الثاني فابتنهما اعتراض ومرضه لبعده وصاحب الكشف  
اختر هذا وقدمه **قوله** تفصيل للوعود **قوله** التفصيل مستفاد من اما كما ذكره النحاة ولا كلام فيه وانما  
الكلام في قوله يوم القيامة فان قيل ان المد والقول يتطعان حين الموت وعند معاينة العذاب ولذلك يؤمن عنده  
كل كافر فالمراد بالساعة ما يشمله ومن مات فقد قامت قيامته ولا يخفى ان ما ذكره من التأويل لتصل الغاية بالمعيا  
لا يناسب ما في النظم لان الساعة لا تطلق عليه كيوم القيامة وامر الفاصل سهل لان امور هذه الدار والها لا تعد  
فاصلة لتتضمنها الا ترى قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا والناسب وعندهم بما يشاهدونه في الدارين لانه الدال على  
الخري **قوله** والجملة محكية بعد حتى **قوله** فهي مستأنفة وحتى ليست جارة ولا عاطفة وهكذا هي حيث دخلت  
على اذا الشرطية عند الجمهور وهي منصوبة بالشرط او الجزاء على الخلاف المشهور وذهب ابن مالك الى انها جارة  
كما في المعنى وقوله محكية اشارة الى انها غاية للمقول باحد القولين فهو جار عليهما فليس هذا على انه غاية  
للمد ثم ما بعده صريح فيه **قوله** اي فئة وانصار الخ **قوله** وجه التقابل فيه ظاهر فالمراد بالندى  
من فيه كما يقال المجلس العالي للتعظيم فلذا عبر به وبالقسام ثمة وعبر هنا بالمكان والجند اشارة الى ان  
الاول فيه مسرة وجور بخلاف هذا فانه مكان شر ومخاربة فتأمل **قوله** عطف على الشرطية  
محكية بعد القول الخ **قوله** في هذه الجملة وجوه فقيل انها مستأنفة لا محل لها وقيل انها معطوفة على جواب

والراء المنظر فعل من الرؤية لما يرى كالطحن  
والخبر وقرأ قلون وابن ذكوان ربا على قلب  
الهمزة وادغامها او على انه من الراء الذي هو  
النعمة وابوبكر ربا على القلب وقرى ربا  
يحذف الهمزة وزيا من الراء وهو الجمع فانها  
محاسن مجموعة ثم بين ان تمتعهم استدراج وليس  
باكرام وانما العيار على الفضل والنقص  
ما يكون في الآخرة بقوله ( قل من كان  
في الضلالة فلنجد له الرحمن مدا ) فيجده ويمهله  
بطول العمر والتمتع به وانما اخرجته على لفظ  
الامر اذا نأنا بأن امهاله مما ينبغي ان يفعله  
استدراجا وقطعا للمعاذير كقوله تعالى انما على  
الهم ليرتدوا انما وكقوله اولم نعمركم ما يتذكروه  
من تذكر ( حتى اذا رآوا ما يوعدون ) غاية المد  
وقبل غايه قول الذين كفروا الذين آمنوا اي  
الفرقيين خير حتى اذا رآوا ما يوعدون ( اما  
العذاب واما الساعة ) تفصيل للوعود فانه  
اما العذاب في الدنيا وهو غلبة المسلمين عليهم  
وتعذيبهم اياهم قتلا واسرا واما يوم القيامة  
وما ينالهم فيه من الخزي والنتكال ( فسيعلمون  
من هو شر مكانا ) من الفرقيين بان عاينوا الامر  
على عكس ما قدروه وعاد ما متعوا به خذلان  
وبالاعليهم وهو جواب الشرط والجملة  
محكية بعد حتى ( واضعف جندا ) اي فئة  
وانصارا قابل به احسن نديا من حيث ان حسن  
النادى باجتماع وجوه القوم واصبانهم وظهور  
شوكتهم واستظهارهم ( ويزيد الله الذين  
اهتدوا هدى ) عطف على الشرطية المحكية  
بعد القول كما انه لما بين ان امهال الكافر  
وتمتعه بالحياة الدنيا ليس لفضله



من وهو قوله فليندد الخ واختاره في الكشف \* واعترض بانه غير مناسب معنى اذ لا يتجه ان يقال من كان في الضلالة يزيد الله الذي اهتدوا هدى ولا هرا با سوا. كان دعاء او خبرا في صورة الامر لانه في موضع الخبر ان كانت موصولة وفي موضع الجزاء ان كانت شرطية فهو في حكم الجزاء وعلى كلا التقديرين فهي خالية من ضمير يربط الخبر بالبسدا والجواب بالشرط \* واجيب بان المعنى من كان في الضلالة زيد في ضلالتة وزيد في هداية اعدائه لانه مما يفعله ومن شرطية لاموصولة واشترط ضمير يعود من الجزاء على اسم الشرط غير الظرفي ممنوع فانه غير متفق عليه عند النحاة كما في الدر المصون مع انه مقدر كما سمعته وفي كلام المصنف اشارة اليه لكنه لما كان لا يخلو من تكلف لم يختره والثالث ما اختاره المصنف وهو انه عطف على مجموع الجملة الشرطية ليم التقابل فانه صلى الله عليه وسلم امر ان يحبهم فليؤت بذكر القسمين اصالة كما في الاول وهذا اولى كما في الكشف **قوله** اراد ان بين الخ **قوله** ارادة الخير والتعويض من قوله والباقيات الصالحات الخ فهذا بدل من قصور حطوثة الذبوبة التي كانت لغيره للاستدراج وقطع المعاذير وقوله وقيل قد علمت وجه تمريضه وقوله كأنه قيل الخ فلا يلزم عطف الخبر على الانشاء ولا عدم الربط المعنوي واللفظي كما مر وانه وضع فيه الظاهر موضع الضمير **قوله** الطاعات التي تبقى صاندها **قوله** اي فائدتها فبقاؤها بقاء ثوابها وقوله ويدخل اشارة الى ان المراد بهاما ذكر وان ما وقع في بعض التفسير المأثورة من تفسيرها بما ذكر على سبيل التمثيل لا للتخصيص والحصر **قوله** المخدجة **قوله** اي الناقصة وقوله سيما يحذف لاما اجازة الرضى وقال ابو حيان انه لم يجمع في كلام العرب وقوله كما اشار اليه الخ لان المراد ما يرد اليه والمراد به العاقبة وهي بمعنى المآل وقيل انها بمعنى المنفعة من قولهم ليس لهذا الامر مرد وهو قريب منه **قوله** والخير ههنا اما مجرد الزيادة الخ **قوله** جواب عما قيل كيف فضلوا عليهم في خيرية الثواب والعاقبة والتفضيل يقتضى المشاركة فيه وهم لا ثواب لهم وعاقبتهم لا خير فيها وهو ظاهر وقوله ههنا اي في هذه الآية اي في المحلين كما صرح به بعض ارباب الحواشي لا في قوله خير مرذا فقط لانه لما قصر الثواب بالعائدة الشاملة للفائدة الذبوبة لا بالثواب المتعارف لم يحتاج الى تأويل الخيرية فيه كما قيل وسرى تفصيله فاجاب او لا بان المقصود مجرد الزيادة بقطع النظر عن مفضل عليه مخصوص بشاركة في ذلك وتحقيقه كما ذكره بعض علماء العربية ان لافعل اربع حالات احداها وهي الاصل ان يدل على ثلاثة امور اتصاف من هوله بالحدث الذي اشتق منه وبهذا كان وصفا ومشاركة محبوبة في تلك الصفة ومزيد موصوفه على محبوبة فيها وبالاخيرين فارق غيره من الصفات والتسمية ان يخلع عنه ما امتاز به عن الصفات ويتجرد للمعنى الوصفى والثالثة ان تبقى عليه معانيه الثلاثة ولكن يخلع عنه المعنى الثانى ويخلفه قيد آخر فان الاشتراك مقيد بتلك الصفة التي هي المعنى الاول فيصير مقيدا بالثالث وهو الزيادة لكن لافى المعنى المشتق منه كقولهم العسل احلى من الخل فان العسل زيادة في حلوته وهي اكثر من زيادة الخل في حوضته قال ابن هشام في شرح التسهيل وهو بديع جدا والرابعة ان يخلع عنه المعنى الثانى وهو المشاركة وقيد المعنى الثالث وهو كون الزيادة على مصاحبه فيكون للدلالة على الاتصاف بالحدث وعلى الزيادة مطلقا لا مقيدة وذلك نحو يوسف احسن اخوته انتهى وهذا الاخير هو الذى اراده المصنف رحمه الله بجوابه الاول فالمعنى ان ثوابهم ومردتهم متصف بالزيادة في الخيرية على من اتصف بها بقطع النظر عن هؤلاء المقترنين بدنيهم فلا يلزم مشاركتهم في الخيرية حتى يرد السؤال وثانيا بانه على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء يعنى ليس المراد تفضيل نفس الباقيات على ما تنفع به الكفرة من حيث المنفعة بل في الكلام حذف واضمار والمعنى ان كل واحد من ثواب المؤمنين وعقاب الكفرة وان كان بالغيا الى ما هو غاية الكمال في باب لكن بلوغ الثواب غايته ازيد واكثر من بلوغ العقاب غايته كيف لا وفي الجنة من الضعف والافضال ما لا يقادر قدره والنار من عدله تعالى لا يزيد عقاب العاصي على مقدار معصيته والمقصود من بيان حال ثواب المؤمنين ليس تهديد اضدادهم بل هو في نفسه مقصود بالبيان فلا يرد ان يقال هذا الجواب غير مناسب لتمام التهديد مع انه في حيز المنع ايضا **قوله** كان لخباب عليه مال فتقاضاه **قوله** اي حباب بن الارت قال كنت في الجاهلية اي في حال الجاهلية فعملت للعاص بن وائل فاجتمع لي عنده مال فانيته اتقاضاه فقال لي الخ **قوله** ولما كانت الرؤية **قوله** يعنى ان الرؤية مجاز عن الاخبار في الاعلام لجامع التنبيه

اراد ان بين ان قصور حظ المؤمن منها ليس لنقصه بل لان الله عز وجل اراد به ما هو خير وعوضه منه وقيل عطف على فليندد لانه في معنى الخبر كأنه قيل من كان في الضلالة يزيد الله في ضلالتة ويزيد المقابل له هداية (والباقيات الصالحات) الطاعات التي تبقى صاندها ابد الا بآدويد خل فيها ما قيل من الصلوات الخمس وقول سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (خير عند ربك ثوابا) عائدة مما منع به الكفرة من النعم المخدجة القانية التي يقتضون بها سيما وما أكلها النعم القيم وما أكل هذه الحمرة والعذاب الدائم كما اشار اليه بقوله (وخير مرذا) والخير ههنا اما مجرد الزيادة او على طريقة قولهم الصيف احمر من الشتاء اي ابلغ في حره منه في برده (افرايت الذي كفر باياتنا وقال لاوتين مالا وولدا) نزلت في العاص بن وائل كان لخباب عليه مال فتقاضاه فقال له لاحتى تكفر بمحمد فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين بعثت قال فاذا بعثت جئني فيكون لي عم مال وولد فاعطيك ولما كانت الرؤية اقوى سند الاخبار استعمل ارايت بمعنى الاخبار والفاء على اصلها والمعنى اخبر بقصة هذا الكافر عقيب حديث اولئك وقرأ حزة والكسائي ولدا وهو جمع ولد كما سد في أسد او لغة فيه كالعرب والعرب



(أطلع الغيب) أفد بلغ من عظيمة شأنه الى ان ارتقى الى عالم الغيب الذي توحده به الواحد القهار حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا وتأتى عليه (ام اتخذ عند الرحمن عهدا) واتخذ من علام الغيوب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به الا باحد هذين الطريقين وقبل العهد كلمة الشهادة والعمل الصالح فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد عليه (كلا) ردع وتبیه على انه مخطئ فيما تصور لنفسه (سكتب ما يقول) سنظهر له انا كتبنا قوله على طريقة قوله اذا ما اتسبنا لم تلدني ثيمة \* اي تبين اني لم تلدني ثيمة او سننتقم منه انتقام من كتب جريمة العدو وحفظها عليه فان نفس الكتيبة لا تتأخر عن القول لقوله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد (ونمذله من العذاب مدا) ونطوّل له من العذاب ما يستأمله او نزيد عذابه ونضاعف له لكفره وافترائه واستهزائه على الله ولذلك اكده بالمصدر دلالة على فرط غضبه عليه (وزنه) بموته (ما يقول) يعني المال والولد (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد كان له في الدنيا فضلا ان يؤتى ثم زائدا وقيل فردا رافضا لهذا القول منفردا عنه (واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا) ليتعزوا بهم حيث يكونون لهم وصلة الى الله وشفعاء عنده (كلا) ردع وانكار لتعزيمهم بها (سيكفرون بعبادتهم) سيجحد الآلهة عبادتهم ويقولون ما عبدتمونا لقوله اذنبوا الذين اتبعوا من الذين اتبعوا اوسينكر الكفرة لسوء العاقبة انهم عبدوها لقوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (ويكونون عليهم ضدا) يؤيد الاول اذا فسر الضد بضد العزاي ويكونون عليهم ذلا او بضد هم على معنى انها تكون معونة في عذابهم بان توقد بها نيرانهم او جعل الواو للكفرة اي يكونون كافرين بهم بعد ان كانوا يعبدونها

والاستفهام مجاز عن الامر لجامع الطلب فكان ارايت بمعنى اخبر بعد ذلك اي عقيب ذلك من قال ان ادما مت لسوف اخرج حيا فانه تعالى حكى اول قول منكري الحشر على وجه الانكار عليهم ثم اقام الدليل على صحته ثم قال افرأيت وعطف قصة هذا الكافر على الحكاية السابقة بقوله اولاد كرا الانسان ثم هدد المنكرين وساق الكلام الى ههنا حكى ههنا كلام من قال على سبيل الاستهزاء والظعن في القول بالبعث لا وتين مالا وولدا **قوله تعالى اطلع** بهمة واحدة مفتوحة لانها هي همزة الاستفهام وهمزة الافعال محذوفة للوصل ومثله افترى على الله كذا **قوله وتأتى عليه** اي حلف عليه الجوهرى الى يؤلى ابلاء حلف وتأتى واشلى مثله فان قوله لا وتين جواب قسم محذوف والجملة القسمية في محل النصب على انها قول القول **قوله** الا باحد هذين الطريقين وهو ان يبلغ المرء من شأنه الى ان يرتقى الى عالم الغيب الذي توحده به الواحد القهار او يتقرب اليه ويأخذ منه عهدا بان يؤتيد في الآخرة مالا وولدا **قوله** فان وعد الله بالثواب عليهما كالعهد **قوله** فن اتخذ العهد عند الرحمن خالصا لوجهه قبل عهد الرحمن ووعده الثوبة والاکرام واعده عنده وسمى العمل الذي عهد الله عامله بالثواب عهدا لكونه سببا لنيل عهد الله **قوله** سنظهر له **قوله** يعني ان سبب التسوييف وان دخلت فعل الكتيبة التي لا تتأخر عما يصدر من المكلف من القول والعمل كما قال تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد الا ان المراد بتسوييف الكتيبة تعريف ثبوتها وظهورها على طريقة قوله \* اذا ما اتسبنا لم تلدني ثيمة \* ولم تجدى من ان تقرى بها بدءا فان قوله لم تلدني جواب واذا ظرف لما يستقبل من الزمان وليس المراد عدم الولادة في المستقبل لان الولادة قد وقعت قبل الانساب بل المراد ان يتبين ويظهر في المستقبل انه لم تلده في الماضي ثيمة وقوله لم تجدى بدا اي فراقا وخلاصا يقال لابد من كذا اي لا فراق منه يقول اذا اتسبنا وعين كل واحد منا من اتصلت نسبته اليه علمت يا فلانة اني لست بآب ثيمة وظهر لك ما اضطرى الى الاقرار بذلك اقتصر الشاعر على ذكر الام لان الام اذا كانت من الكرام فالاب اولي ويجوز ان يريد به التعريض بكون ام المخاطبة ثيمة **قوله** او سننتقم منه **قوله** على ان يراد بالكتيبة المسوفة التي هي عبارة عن اثبات العمل في الصحيفة ما يؤدى ذلك اليه من المجازاة والانتقام على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب **قوله** ونطوّل له من العذاب **قوله** على ان يكون المدب معنى تطويل مدة العذاب والخلود فيه كما يقال مد الله في عمره ومدة في عيشه اي امهله وطوّل له فيكون من المد لامن المدد وشار بقوله ما يستأمله الى ان قوله من العذاب صفة موصوف محذوف اي نطوّل له شيئا من العذاب اي نوما من العذاب يستحقه هذا الكافر الذي قال لا وتين مالا وولدا **قوله** او نزيد عذابه **قوله** على ان يكون قوله نمة من المدد وتضعيف العذاب كما قال تعالى زدناهم عذابا فوق العذاب فان مدة وامتد يستعملان بمعنى واحد اي زاده وألحق به ما يقوله ويقال مدا لجيش اذا ألحق به المدد **قوله** تعالى وزنه ما يقول **قوله** يجوز ان يكون الضمير فيه في محل النصب بزرع الخافض فيكون ما يقول مفعولا به والتقدير وزنه من ما يقول اي مسمى ما يقوله ومدلوله لانفس قوله ويجوز ان يكون ضمير زنه مفعولا صريحا وما يقول بدلا منه بدل اشتمال فالمعنى زنه ما عنده من المال والولد باهلا كنا اياه ويأتينا فردا قد سلب منه ما كان له في الدنيا من علاقة الابوة والمالية وهذا القول انما يقوله مادام حيا فاذا قبضناه حللنا بينه وبين ان يقول ويأتينا فردا غير قائل به ثم انه تعالى لما بالغ في تحقيق الحشر والنشر والرد على من انكرهما شمرع بعده في الرد على عباد الاصنام فقال واتخذوا من دون الله آلهة والمراد بالفردية الانقطاع عنها في العاقبة بالكلية ولا شك ان مثل هذه الفردية لا يحصل الا للكافر والا فاللؤمن والكافر سواء عند البعث في كونهما منفردين عن المال والولد لقوله تعالى ولقد جئتنا فرادى كما خلقناكم اول مرة ثم يتفاوتون بعد ذلك فاللؤمن يلاقى احبابه واولاده وما شتهاه والكافر يحال بينه وبين ما يشتهي ويفرد عنه ابدا **قوله** سيجحد الآلهة الى قوله اوسينكر الكفرة **قوله** يعني ان ضمير يكون يجوز ان يرجع الى الآلهة لانه اقرب مذكور قبل انه تعالى يحكى الاصنام يوم القيامة حتى يوبخوا عبادهم وينبرأوا منهم فيكون ذلك اعظم لحسرتهم ويجوز ان يرجع الى المشركين وقوله بعبادتهم مصدر مضاف الى فاعله ان عاد الضمير الجوروفيه الى المشركين العابدين والى المفعول ان عاد الى الآلهة وضمير يكونون يعني ان يكون للآلهة على تقدير ان يفسر الضد بضد العز وكذا على تقدير ان يفسر بالعون لان ما يكون ذلا على المتخذين المشركين وما يكون عوناً في عذابهم هم الآلهة والمعاون قد يسمى ضدا لانه بضاد العدو وينافيه باعانه لك عليه واما ان فسر الضد بالكفر وترك العبادة فضمير يكونون حينئذ يكون للمشركين



ويكون عليهم بمعنى اعدائهم وضدا خبر بعد خبر والمعنى ويكون المشركون اعداء الالهة ويكفرون بهم بعد ان كانوا يعبدونها فقول المصنف او جعل الواو للكفرة قسم لجملة قوله يؤيد الاول اذا فسر الضد الخ **قوله** وتوحيدهم جواب عما يقال كيف افرد قوله ضدا مع انه خبر عن جمع وتقرير الجواب انهم وان كانوا اضدادا في نفس الامر الا انهم كشي واحد من حيث اشتراك الجميع في المعنى الذي به مضادتهم فلذلك جعلوا ضدا واحدا ونظيره انه عليه الصلاة والسلام جعل المؤمنين مع كثرتهم بدا واحدة لاتفاق كلمتهم وفرط تضامهم وموافقتهم فجعلهم كشي واحد لذلك واول الحديث المؤمنين شكافا دماؤهم ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم قوله عليه الصلاة والسلام شكافا دماؤهم اي يتساوون في القصاص والديات والكفو والنظير والساوي وقوله وهم يد على من سواهم اي هم مجتمعون على اعدائهم لا يسمعهم التخاذل بل يعاون بعضهم بعضا على جميع الاديان كأنه جعل ايديهم بدا واحدة وفعلهم فعلا واحدا ونظيره اجعل الفساق بدا يدا اي فرق بينهم فان افردت اليد في مقام الجمع دل على الاتفاق والاجتماع وان جمعت اريد الشتات والافتراق **قوله** وقرئ كلا **قوله** بفتح الكاف والتنوين على انها كلالتي للردع والتنوين الذي فيها للترنم وهذا التنوين يلحق آخر الايات والانصاف المصرعة ويلحق الفعل والاسم المعرف باللام قال

افلى اللوم عاذل والعنابن \* وقولي ان اصبحت لقد اصابن \*

الاصل لقد اصابا والعنابا باشباع قحمة الباء للوزن ثم قلب الاشباع نونا وهذا التنوين في الحقيقة لترك الترتم لانه انما يؤتى به اشعارا بترك الترتم وذلك لان الالف والواو والياء في القوافي تصلح للترتم لما فيها من المد فيبدل منها التنوين اذا قصد الاشعار بترك الترتم فخلو التنوين من المد فيجوز ان يكون تنوين كلا من التنوين الذي لترك الترتم وان يكون تنوين التنكير ومثل هذا التنوين يسمى التنوين النائب مناب حرف الاطلاق على ان يكون كلا مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كأنه تعالى لما قال واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا قال تعالى ردا عليهم كل هذا الرأي كلا وتكون هذه الجملة مستأنفة ويكون قوله سيكفرون استثناء آخر **قوله** وكلا **قوله** اي وقرئ كلا بضم الكاف والتنوين على انه من باب ما اضمر عامله على شريطة التفسير منصوب بفعل يدل عليه سيكفرون مناسب لهذا المفعول لان المراد من سيكفرون انكار الالهة وكل مانسب المشركون اليها من الشفاعة والنصرة والابعاد من النار الدال عليه ليكونوا لهم عزا فلذلك قدر الناصب سيكفرون لكونه مناسباً له ثم انه تعالى لما ذكر حال المشركين مع الاصنام في الآخرة ذكر بعده حالهم مع الشياطين في الدنيا وانهم يتولونهم ويقادون فقال الم ترانا ارسلنا الشياطين الآية قيل في تفسير ارسلناهم سلطانهم اي قبضناهم لهم كقوله تعالى ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين وهما في المعنى واحد لانه تعالى اذا ارسلهم عليهم وسلطهم فقد اتصلوا بهم واذا اتصلوا بهم قبضوا وقرن بعضهم ببعض قال الامام احتج اصحاب بهذه الآية على انه تعالى مراد لجميع الكائنات فقالوا قول القائل ارسلنا فلانا على فلان موضوع لا فائدة انه سلطه عليه لارادة ان يستولى عليه قال عليه افضل الصلاة والسلام قل باسم الله وارسل كليك عليه فقوله تعالى انا ارسلنا الشياطين على الكافرين يفيد ان الله تعالى سلطهم عليهم لارادة ان يستولوا عليهم وذلك يفيد المقصود ويتأكد هذا بقوله تعالى تؤزهم ازا فان معناه لتؤزهم ازا ويتأكد هذا بقوله تعالى واستغفر من استطعت منهم ثم قال لا يجوز ان يكون المراد بالارسل الخلية لانه تعالى كما خلى بين الشياطين والكفرة فقد خلى بين الصالحين من عبادهم وبينهم ثم انه تعالى خص الكافرين ارسل الشياطين عليه فلا بد لتخصيص الكافر بالذكر من فائدة زائدة ههنا ولا بد ان يكون من الله تعالى معنى في الكفار ليس ذلك المعنى في المؤمنين ومعنى في المؤمنين ليس ذلك المعنى في الكفار وهو انه تعالى اذا علم من المؤمنين الرغبة في الاجابة وفقهم لذلك وهداهم واذا علم من الكفار اباةهم لما ذكر سلطهم عليهم والاز والهمز والافراء اخوات معناها التهيج وشدة الازجاج **قوله** فانه لم يبق لهم اي لم يبق بينك وبين ما تطلبه من هلاكهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة والعدة كناية عن سرعة تقضي آجالهم وقلة ايامهم عدا لان الكثير بما يستمر عده لكثرة **قوله** تعالى يوم نحشر منصوب باضمار اذ كراو بقوله ويكونون عليهم ضدا او بما بعده من قوله لا يملكون الشفاعة قال ابن عباس هم الذين اتقوا بطاعته واجتنب معاصيه وقوله تعالى الى الرحمن اي الى جنه ودار كرامته ويدل عليه ما ذكر بعده وهو قوله ونسوق الجرمين الى جهنم لانه مقابله **قوله** ولعله لان مساق الكلام في هذه السورة لتعداد نعمه

وتوحيدهم لوحدة المعنى الذي به مضادتهم فانهم بذلك كالشي الواحد ونظيره قوله عليه الصلاة والسلام وهم يد على من سواهم وقرئ كلا بالتنوين على قلب الالف نونا في الوقف قلب الالف الاطلاق في قوله افلى اللوم عاذل والعنابن او على معنى كل هذا الرأي كلا وكلا على اضمار فعل يفسره ما بعده اي سيكفرون كلا سيكفرون بعبادتهم (الم تر انا ارسلنا الشياطين على الكافرين) بان سلطانهم عليهم اوقضناهم قرناء (تؤزهم ازا) تهزهم وتهزهم على المعاصي بالنسويات وتحبيب الشهوات والمراد تحبيب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقويل الكفرة وتماديهم في الغي وتصميمهم على الكفر بعد وضوح الحق على ما نطق به الايات المتقدمة (فلا تجعل عليهم) بان يهلكوا حتى تستريح انت والمؤمنون من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم (انما نعد لهم) ايام آجالهم (عدا) والمعنى لا تجعل يهلكهم فانه لم يبق لهم الا ايام محصورة وانفاس معدودة (يوم نحشر المتقين) نجتمعهم (الى الرحمن) الى ربهم الذي غفرهم برحمته ولاختيار هذا الاسم في هذه السورة شأن ولعله لان مساق الكلام فيها لتعداد نعمه الجسمام وشرح حال الشاكرين لها والكافرين بها



الجسام - فدل بذلك اسم الرجن على انه انما انعم بها تفضلا ورحمة لعباده وذكره عند شرح احوال الكافرين بها  
 توخيهم بتكيسهم لما ينبغي فان حق من تقرر بانعام اصول النعم وفروعها ان يختص بغاية التعظيم والاكرام ولا يشكر  
 غيره وهم به كفروا وضيعوا حقوقه وعبدوا غيره - **قوله** كما يفد الوفاة على الملوك - اي ركبانا على هيئة  
 حسنة ومحاسن بمجموعة عن علي رضي الله عنه انه قرأ هذه الآية فقال لا والله ما على ارجلهم يحشرون ولكن يؤتون  
 بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها حال من ذهب وازمتها الزبرجد فيكون عليها حتى يضربون ابواب الجنة - **قوله**  
 عطاها الخ - الور دجج وورد وهو الذي يسير الى الماء ولما كان العطش لازما للورود وصح ارادة عطاها اي مالا بالماء  
 من لفظ وردا على انه مجاز مرسل بطريق لفظ المزوم وارادة لازم - **قوله** الضمير فيه للعباد - اي لاهل المحشر  
 كلهم واختلف في ان المراد بالشفاعة شفاعتهم لغيرهم او شفاععة الغير لهم والمصنف قدّم الاحتمال الاول وقرره على وجهين  
 الاول مبنى على ان يراد بالعهد الايمان وما يتفرع عليه من الاعمال التي وعد الله تعالى لصاحبها سعادة الآخرة وكرامتها  
 والمعنى لا يملك احد من اهل المحشر ان ينفع احدا بشفاعته الا ان يكون الشافع من قدم اعمالا صالحة خالصة لوجه الله  
 تعالى ممثلة بالعهد لكون عاملها موعودا من قبله تعالى بالكرامات الآخرة التي من جللتها ان يستأهل صاحبها  
 بسببها لان يشفع في العصاة فقوله على ما وعد الله متعلق بقوله يستعذ به ويستأهل والوجه الثاني مبنى على ان يكون  
 العهد بمعنى الامر والاذن والعهد بهذا المعنى يعتدى بالياء وهي مخدوفة في الآية كما في قوله امرتك الخير - **قوله**  
 ومحلة الرفع - اي ومحل قوله تعالى من اتخذ الرفع على انه بدل من ضمير لا يملكون او النصب على احد الوجهين اي  
 على انه بدل من الشفاعة بتقدير المضاف او على انه مستثنى من ضمير لا يملكون او من الشفاعة على تقدير المضاف فان  
 قوله تعالى لا يملكون الشفاعة كلام تام غير موجب وقد تقرر ان المستثنى من مثل هذا الكلام يجوز فيه النصب والبدل  
 كقوله ما جاءني احد الا زيدا والازيدا - **قوله** وقيل الضمير للمجرمين - عطف على قوله الضمير فيه للعباد  
 فعلى هذا يكون المراد بالشفاعة شفاععة غيرهم لهم لشفاعتهم لغيرهم لان المجرم لا يستأهل ان يشفع في مجرم مثله وقوله  
 بالاسلام عطف بيان لقوله به موضع له اشارة الى ان المجرم يستعذ ان يشفع له بمجرّد ايمانه وان كان من اصحاب الكبار  
 لما قبل المجرمون لا يستحقون ان يشفع لهم غيرهم الا اذا كانوا قد اتخذوا عند الله عهدا فدخل فيه صاحب الكبيرة  
 لانه باقراره واعتقاده بالتوحيد والرسالة يصدق عليه انه قد اتخذ عند الرجن عهدا فيستحق ان يشفع له كما يستحق  
 اصحاب الصغار لذلك فان كل واحد منهما مجرم موكل امره الى مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه وان شاء عفا عنه  
 تفضلا او بشفاعة الشافعين فان الشفاعة انما تكون فيمن استحق التعذيب فعلى هذا التأويل تكون الآية دليلا  
 على بطلان قول المعتزلة من ان صاحب الكبيرة لا يغفر له وصاحب الصغيرة مغفور له ومن كان مغفور الذنب لا معنى  
 للشفاعة فيه فلم يبق للشفاعة متعلق على مذهبهم وما يدل على ان المجرم يستحق الشفاعة بمجرّد الايمان والاقرار  
 بالشهادتين ما روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* من قال كل صباح  
 ومساء اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك في هذه الحياة الدنيا بانني اشهد انك انت الله  
 لا اله الا انت وحدك لا شريك لك وان محمدا عبدا ورسولك فلا تكن لي الى نفسي طرفة عين فالك ان تكن لي الى  
 نفسي تقربتي من الشر وتباعدي من الخير واني لا اثق الا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا تؤدبه الى يوم القيامة  
 انك لا تخلف الميعاد طبع الله عليه طبعاً ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى مناد اين الذين لهم عند الله  
 عهد فدخلون الجنة - هذه رواية الامام الواحدى في البسيط والطبع الختم وهو التأثير في الطين ونحوه يقال طبع  
 الكتاب وعلى الكتاب طبعاً اذا ختمه والطابع بالقبح الختم يريد به انه يختم عليه ويوضع كما يفعل الانسان بما يعز  
 عليه وقال الامام الرازي ظهر بهذا الحديث ان المراد من العهد كلنا الشهادة وظهر وجه دلالة الآية على ثبوت  
 الشفاعة لاهل الكبار - **قوله** الضمير بمحتمل الوجهين - يعني قالوا بمحتمل ان يكون للعباد كلهم وان يكون  
 للمجرمين كما يحتملها ضمير لا يملكون ثم لما رآه الله تعالى على عبدة الاوثان ماد الى الرد على من اثبت له ولدا كما قالت  
 اليهود عن ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقالت العرب الملائكة بنات الله والكل داخلون في هذه الآية  
**قوله** مرة - اشارة الى ان بناء الفعل للتكثير نحو بضع الرجل اي خرج بضعه قليلا قليلا والبضع العرق ووجه  
 التكثير فيه انه مطاوع فعل وهو يكون للتكثير نحو غلقت الابواب وموتت البهائم فيكثر ما يطاوعه ضرورة فلذلك  
 كان يظنون ابلغ من يظنون لان الانقطار مطاوع فطر الثلاثي ولادلالة فيه على الكثرة والمبالغة ولان بناء الفعل

(وفدا) واقدين عليه كما يفد الوفاة على  
 الملوك منتظرين لكرامتهم وانعامهم  
 (ونسوق المجرمين) كما يساق البهائم الى  
 جهنم وردا) عطاها فان من يراد الماء لا يرده  
 الالعطش او كالدواب التي ترد الماء  
 (لا يملكون الشفاعة) الضمير فيه للعباد  
 المدلول عليه بذكر القسمين وهو الناصب  
 ليوم (الا من اتخذ عند الرجن عهدا) الا  
 من تحلى بما يستعذ به ويستأهل ان يشفع  
 للعصاة من الايمان والعمل الصالح على  
 ما وعد الله او الا من اخذ من الله اذا فيها  
 لقوله لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرجن  
 من قولهم عهد الامير الى فلان بكذا اذا امر به  
 ومحل الرفع على البدل من الضمير او النصب  
 على تقدير مضاف اي الشفاعة من اتخذ  
 او على الاستثناء وقيل الضمير للمجرمين  
 والمعنى لا يملكون الشفاعة فيهم الا من اتخذ  
 عند الرجن عهدا يستعذ به ان يشفع له  
 بالاسلام (وقالوا اتخذ الرجن ولدا) الضمير  
 بمحتمل الوجهين لان هذا لما كان مقولا فيما  
 بين الناس جاز ان ينسب اليهم (لقد جئتم  
 شيئا اذا) على الالتفات للمبالغة في الذم  
 والتسجيل عليهم بالجرأة على الله والآلة  
 بالفتح والكسر العظيم المنكر والآلة الشدة  
 وأدنى الامر وأدنى اتقنى وعظم على  
 (تكاد السموات) قرأ نافع والكسائي  
 بالياء (يفطرن منه) يشققن مرة بعد اخرى  
 وقرأ ابو عمرو وابن عامر وحزة وابوبكر  
 ويعقوب يفتطرن والاول ابلغ لان الفعل  
 مطاوع فعل والانفعال مطاوع فعل ولان  
 اصل الفعل للتكلف (وتشق الارض  
 وتخر الجبال هذا) تهد هذا او مهدودة  
 اولانها تهد اي تكسر وهو تقرير لكونه  
 اذا والمعنى ان هول هذه الكلمة وعظمتها  
 بحيث لو تصور بصورة محبوسة لم تصمها  
 هذه الاجرام العظام وتفتت من شدتها  
 اولان فتاعتها مجلبة لغضب الله بحيث  
 لو لا حمله لخرب العالم وبدد قوائمه غضبا  
 على من تقوه بها



(ان دعوا للرحن ولدا) يحتمل النصب على العلة لتكاد اولها على حذف اللام واقضاء الفعل اليه والجر باصهار اللام وبلا بدل من الهاء في منه والرفع على خبر محذوف تقديره الموجب لذلك ان دعوا او فاعل هذا اي هدها دعاء الولد للرحن وهو من دعا بمعنى سمي المتعدي الى مفعولين وانما اقتصر على المفعول الثاني لحيث بكل مادعي له ولدا او من دعا بمعنى نسب الذي هو مطاوعه ادعى الى فلان اذا نسب اليه (وما ينبغي للرحن ان يتخذ ولدا) ولا يليق به اتخاذ الولد ولا ينطلب له لو طلب مثلاً لانه مستحيل واصل ٣٠٥ ترتيب الحكم بصفة الرجانية للاشعار بان كل ما عداه نعمة ومنم عليه فلا يجانس من هو

مبدأ النعم كلها ومولى اصولها وفروعها فكيف يمكن ان يتخذ ولدا ثم صرح به في قوله (ان كل من في السموات والارض) اي مامنهم (الآتي الرحن عبدا) الا وهو مملوك له ياوي اليه بالعبودية والانقياد وقرئ آت الرحن على الاصل (لقد احصاهم) حصرهم واحاط بهم بحيث لا يخرجون عن حوزة علمه وقبضة قدرته (وعدهم عدا) اي عدا اشخاصهم وانفاسهم وافعالهم فان كل شئ عنده بمقدار (وكاهم آية يوم القيامة فردا) منفردا من الاتباع والانصار فلا يجانس شئ من ذلك ليتخذ ولدا ولا يناسبه ليشركه (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات يجعل لهم الرحن ودا) سيحدث لهم في القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها وعن النبي عليه الصلاة والسلام اذا احب الله عبدا يقول لجبرائيل احببت فلانا فأحبه فيحبه جبرائيل فينادي في اهل السماء ان الله قد احب فلانا فأحبه فيحبه اهل السماء ثم توضع له الحبة في الارض والسين لان السورة مكية وكانوا بمقوتين حيثذبين الكفرة فوعده ذلك اذا دعا الاسلام اولان الموعود في القيامة حين يعرض حسناتهم على رؤس الاشهاد فينزع ما في صدورهم من الغل (فانما يسرناه بلسانك) بان ازلناه بلغتك والباء بمعنى على او على ااصله لتضمن يسرنا معنى ازلنا اي ازلناه بلغتك (لتبشربه المتقين) الصائرين الى التقوى (وتنذره قوماً اذا) اشداء الخصومة آخذين في كل ليد اي شق من المرأ لفرط لجاجهم فبشربه وانذر (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) تخويف للكفرة وتجسير لارسل صلى الله عليه وسلم على اذارهم (هل تحس منهم من احد) هل تشعر باحد منهم وراه (او تسمع لهم ركزا) وقرئ تسمع من اسمعت والركز الصوت الخفي واصل التركيب هو الخفاء ومنه ركز الرمح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون \* عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة مريم اعطى عشر

لما كان لتكلف دل قوله يتفطن على ان السموات شقت وتكلفت في حصول التشقق فيهن من شؤم مقالة هؤلاء الكفرة وليس في بناء الانفعال دلالة على هذا المعنى ولا شك ان ما حصل بالجد والاهتمام يكون ابلغ فان قيل كيف يؤثر القول باثبات الولد لله تعالى في انقطار السموات وسقوطها عليهم وانشقاق الارض وخسفها بهم وخرور الجبال وانطباقيها عليهم اجيب بان الله تعالى يقول كدت افعل بالسموات والارض والجبال هذه الافعال عند صدور هذه الكلمة منهم غضباني على من تقو بها لولا حلي وانى لا اعجل بالعقوبة ويجوز ان يكون المعنى ان السموات والارض والجبال تكاد تفعل كذا لو كانت تفعل من فظاعة هذا القول وهدمه لاركان الدين وقواعده وقوله تعالى يتفطن في محل النصب على انه خبر تكاد وقوله هذا الظاهر انه مصدر على غير لفظ الفعل لتقاربها معنى اذا خرور والسقوط والهدم الانهدام من قولك هذا الخائط بهذا وهذا وقوله اي تكسر تفسير لقوله تعالى تحر وبيان لوجه انتصاب هذا لالبيان الاحتياج الى تقدير العامل اذا الحاجة الى تقدير العامل او مصدر من المتعدي واقع موقع الحال اي مهدودة مهدومة يقال هتزيد الخائط بهذا اي هدمه وضعفه والثاني ان يكون مفعولا من اجله اي لانها تهتد والهدم ليس فعل الجبال اذا بنى للفاعل الا انه فعلها اذا بنى للمفعول فصيح ان يكون مفعولا له واليه اشار بقوله اولانها تهتد اي تكسر قوله يحتمل النصب على العلة لتكاد اولها على حذف اللام اي ويحتمل النصب بنزع الخافض الدال على العلية وليس مفعولا له صريحا لان نفاء شرط النصب وهو اتحاد فاعل الفعل المعلن وفاعل المفعول له والفرق بين حذف اللام واضمارها هو ان المضمر مقدر فيصير كالمفعول فلذلك يظهر اثره بخلاف المحذوف فانه متروك بالكتابة اي صورة وحكما قوله وهو من دعا بمعنى سمي المتعدي الى مفعولين يقال دعوته زيد بمعنى سميت زيدا او دعوته بمعنى ناديته وهذا المعنى غير مراد في هذا المقام وهو ظاهر فلا بد ان يكون دعوا بمعنى سموا لانه حذف المفعول الاول ليعلم كل من سماء المشركون ولدا للرحن من عزيز وعيسى وغيرهما او بمعنى نسبوا قال الشاعر

دعني اخاها بعد ما كان بيننا من الفعل ما لا يفعل الاخوان

وقد قرئ فيهما بالياء قوله ولا ينطلب له اي لا يحصل له ولو طلبه فرضا على طريق فرض الحال بمعنى ان ينبغي الشئ مطاوع لقولك بغيت الشئ اي طلبته يقال بغيت الشئ فابغى كما يقال طلبت الشئ فانطلب قوله تعالى ان كل من في السموات والارض كلمة من فيه نكرة موصوفة وصفتها الجار بعدها ويجوز ان تكون موصولة وازدافه كل اليها لا ينافي كونها موصولة لان تعريف الموصولات كما يجوز ان يشار به الى المفعول للشخص يجوز ايضا ان يراد به العموم والاستغراق فيصح ان يضاف الى الاسم الموصول كما في قوله وكل الذي جلتني التحمل والقاء في قوله تعالى فانما يسرناه فضيحة تفصح عن مقدر عطف بها ما بعدها عليه والتقدير بلغ هذا المنزل فانما يسرناه على لسانك بانزله على لغة العرب او فانما ازلناه بلغتك على ان اللسان بمعنى اللغة لتبشر ببشاراته المتقين وتنذر اي وتخوف بانذاراته قوماً اذا وهو جمع الاء وهو الخصم المجادل بالباطل الآخذ في كل ليد اي جانب من الخصومة ولديد الوادي جانباه ويجوز ان تكون الضمائر في قوله تعالى يسرناه لتبشر به وتنذره لهذه السورة الكريمة المشتملة على ذكر التوحيد والنبوة والخسر والرد على فرق المبطلين بتأويل المنزل وان تكون للقرآن كله وضمير قبلهم لهؤلاء القوم الاء وهم اهل مكة هل تحس اي هل تعانين وتشاهد من هؤلاء المهلكين من احد ومنهم حال من احد اذ هو في الاصل صفة له فلما قدم عليه انقلب حالا ومن احد مفعول زيدت فيه من وقرئ تسمع بضم التاء وقح الميم مبنيا للمفعول والركز الصوت الخفي من غير ان ينطق بضم ويتركب من حروف مثل صوت ما ركز في الارض ثم هنا ما يتعلق بسورة مريم عليها السلام وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا آمنا الى يوم الدين امين سورة طه عليه الصلاة والسلام

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله لاستعلاؤه فينا سبه التفخيم والهاء من المنخفضة فينا سبها الامالة والاستعلاء ارتفاع اللسان الى الخنك اطبقت اولم تطبق والانخفاض بخلافه والمستعلية سبعة احرف اربعة منها مطبقة الصاد والضاد والطاء والظاء وثلاثة منها غير مطبقة وهي الغين والحاء والقاف ونسبة الاستعلاء الى الحرف مجاز فان الاستعلاء بالحقيقة انما يكون للسان لا للحرف والاطباق ان تطبق على مخرج الحرف من اللسان ما حاذاه من الخنك والافتتاح بخلافه

حسنات بعدد من كذب زكريا وصدق به  
سورة طه مكية وهي مائة واربع وثلاثون آية (بسم الله الرحمن الرحيم) فخمها ابن كثير وابن عامر وحفص وقلون عن نافع ويعقوب على الاصل وفخم الطاء وحده ابو عمرو وورش عن نافع لاستعلاؤه وامالهما الباقيون وهما من اسماء الحروف ويحيى ومريم وعيسى وسائر الانبياء المذكورين فيها وبعدد من دعا الله في الدنيا ومن لم يدع



وقيل معناه يارجل على لغة عك فان صح فلعل اصله يا هذا فتصرفوا ﴿٣٠٦﴾ فيه بالقلب والاختصار والاستشهاد بقوله

﴿قوله على لغة عك﴾ وهي قبيلة باليمن الجوهرى عك بن عدنان اخو معد وهو اليوم في اليمن ولم يرض المصنف بهذا القول حيث حكاه بقوله وقيل ثم قال فان صح الخ اى احتاج في توجيهه الى التكلف البعيد فان ابدال حرف النداء بلفظ ط والاختصار على ما التنبيه من هذا بعيد غير معهود في لسان العرب وان سلم انه معهود في لغة عك فلا يخلو من البعد فان خطابه تعالى نبيه القرشى بلغة غير قریش بعيد ومعنى البيت ان السفاهة ياهؤلاء في خلافتكم وهو جمع خليفة بمعنى الطبيعة لا قدس الله اى لا طهر الله طباثعكم فانكم ملاعين فوضع الظاهر موضع الضمير للتعليل ﴿قوله وقرى طه﴾ اى على وزن هب باسقاط الالف بعد الطاء وبالهاء الساكنة على انه امر له عليه الصلاة والسلام بان يقرأ الأرض بقدميه معا ولا يقوم قياما يعيب فيه كل التعب لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما انزل عليه الوحي اجتهد في العبادة حتى كان يراوح بين قدميه في تعجده لطول قيامه في الصلاة وكان يصلى الليل كله فكان يقوم على احدى رجليه تخفيفا على الاخرى اذا طال القيام ثم قيل انه مأخوذ من يطا وكان اصله طامكا اخذدع من يدع قلبت همزته هاء كما قالوا هياك في اياك وهرقت في اراقت فالهاء في طه ليست هاء السكت على هذا بل مبدلة من لام الفعل وقيل قلبت الهمزة في يطا ألفا كما قلبت في لاهناك المرتع اصله لاهناك ولما كان قلب الهمزة المتحركة ألفا نادرا اورد له مثالا فاذا بنى منه الامر يكون ط كما يكون الامر من يرى رعم الحق به هاء السكت فصار طه كما يقال قدوره ﴿قوله وعلى هذا﴾ اى على الوجه الثانى وهو ان يكون طه بسكون الهاء مأخوذا من يطا بعد قلب همزته ألفا يحتمل ان يكون اصله بالعين طاهما فلما جاز قلب الهمزة المتحركة ألفا في يطا كان قلب الساكنة اولى فقلب فصار طه الآن نفوش الكتابة لما كانت دلائل الالفاظ ووجب ان تكون هيئة الخط مشتملة على ما يدل على كل واحد من الحروف الملوونة ووجب ان يكون الرسم حيث طاهما بالعين مرسومين سواء قيل ان اصله طاهما او يا هذا وعلى تقدير كون طه من اسماء الحروف كتبت على صورة الحرفين اللذين هما سميها طاهما لا على صورة اسميها المعنى يخص باسمى الحروف وهو ما ذكره صاحب الكشاف في اول سورة البقرة وهو قوله الكلم لما كانت مركبة من ذوات الحروف واستمرت العادة متى تهجيت ومتى قيل للكاتب اكتب كيت وكيت ان يلفظ بالاسماء ويقع في الكتابة الحروف انفسها حلت على تلك المشاكلة المأوفة في كتابة هذه القوافى انتهى كلامه ومن المعلوم ان التلفظ بالاسماء ورسم اسم السمييات امر مخصوص بحروف التهجي لا يجرى في الكلمات المقيدة ﴿قوله او اكنفى﴾ عطف على قوله على انه امر اى او على انه ليس بامر بل هما من اسماء حروف التهجي كما في القراءة المشهورة واصله طاهما فاكنفى من الاسم الاول وهو ما يجرى الاول ومن الاسم الثانى وهو ما يجرى الاول ايضا فصار طه ثم سكن الهاء لاجل الوقف فصار طه ﴿قوله ومنه اشقى من رآنض المهر﴾ اى انعب من يجعل المهر وهو ولد القرس صالحا لركوب بان تزول عنه الصعوبة ويتقاد لصاحبه وفي ذلك العمل مشقة وتعب للراآنض ولذلك يضرب به المثل ﴿قوله ولعله عدل اليه﴾ جواب عما يقال الشقاء وان شاع في معنى التعب الا انه في الاصل مقابل للسعادة فلو ذكر التعب هنا لتوهم خلاف المراد وهو سعادة الدارين فاختراره هذا دون ذلك لدفع هذا التوهم والله اعلم فتأمل اى فلو ذكره هنا لتوهم خلاف المراد بالتكته في اختياره ﴿قوله ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين﴾ اى جنسى التذكيرة والشقاوة فانهما مختلفان غاية الاختلاف فان احدهما ليست هي عين الاخرى ولا بعضها ولا مشتملة عليها فلا يتصور جعل التذكيرة بدل كل ولا بعض ولا اشتغال من الشقاوة ضرورة ان ما يقوم مقام الشىء يجب ان يكون بينهما مجانسة بوجد ما في مناسبة ما ولو كانت بدلانها لكانت بدل الغلط وهو لا يصدر عن قصد روية فلا يوجه في كلام بلوغ فضلا عن ان يوجد في كلامه تعالى ﴿قوله فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين﴾ فان انزلنا تعدى الى مفعول له وهو لتشقى فلا يتعدى الى آخر من جنسه الا بالبدلية او العطف وفيه بحث وهو ان ما ذكره انما يدل على عدم جواز كونه مفعولا له لنفس انزلنا مع قطع النظر عن كونه معللا بالعلة الاولى ولا يترتب منه ان لا يكون مفعولا له لانزلنا مطلقا لجواز ان يكون الانزال المعلل بالشقاء معللا بالتذكيرة بطريق الحصر بالنفى والاستثناء بان لا يكون مجبى اداة النفى لتنى عليه التعب لانزال بل انما جى بها لتفيد ان علة الانزال المعلل بتعب المحاطب ليست الا الموعظة وتذكير الاحكام على طريق قولك ما ضربت غلامى للتأديب الامعذرة الى ربى فلا حاجة الى ان يجعل لتشقى متعلقا بمحذوف كما قيل وليس فيه ايضا تعدية الفعل الواحد الى علتين ذكر لا تصاب تنزيلا اربعة اوجه الاول ان يكون منصوبا باضمار فعله اى نزل تنزيلا والثانى ان يكون مفعولا له بقوله

ان السفاهة طاهما في خلافتكم \* لا قدس الله اخلاق الملاعين \* ضعيف لجواز ان يكون قسما كقوله حم لا ينصرون وقرى طه على انه امر للرسول صلى الله عليه وسلم بان يقرأ الأرض بقدميه فانه كان يقوم في تعجده على احدى رجليه وان اصله طاهما فقلبت همزته هاء او قلبت من يطا ألفا كقوله \* لاهناك المرتع \* ثم بنى عليه الامر وضم اليه هاء السكت وعلى هذا يحتمل ان يكون اصل طه طاهما والالف مبدلة من الهمزة والهاء كناية الارض لكن يرد ذلك كتبها على صورة الحرف وكذا التفسير يارجل او اكنفى بشطرى الكلمتين وعبر عنهما باسميها (ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) خبر طه ان جعلته مبتدا على انه مأول بالسورة او القرآن والقرآن فيه واقع موقع العائد وجواب ان جعلته مقسما به ومنادى له ان جعلته ندا واستئناف ان كانت جملة فعلية او اسمية باضمار مبتدا او طائفة من الحروف محكية والمعنى ما انزلنا عليك القرآن لتتعب بفرط تأسفك على كفر قریش اذا ما عليك الان تبلغ او بكثرة الرياضة وكثرة التمجيد والقيام على ساق والشقاء شائع بمعنى التعب ومنه اشقى من رآنض المهر وسيد القوم اشقاهم ولعله عدل اليه للاشعار بانه انزل عليه ليسعد وقيل رد وتكذيب للكفرة فانهم لما رأوا كثرة عبادته قالوا انك لتشقى بترك ديننا وان القرآن انزل عليك لتشقى به (الانذكرة) لكن تذكيرا واتصا بها على الاستثناء المنقطع ولا يجوز ان يكون بدلا من محل لتشقى لاختلاف الجنسين ولا مفعولا لانزلنا فان الفعل الواحد لا يتعدى الى علتين وقيل هو مصدر في موقع الحال من الكاف او القرآن او المفعول له على ان لتشقى متعلق بمحذوف هو صفة القرآن اى ما انزلنا عليك القرآن المبرل لتتعب ببلوغه الانذكرة (ان يخشى) لمن في قلبه خشية ورقة يتأثر بالانذار او لمن علم الله منه انه يخشى بالتخويف منه فانه المنتفع به



يخشى اى انزاله للتذكرة لمن يخشى تنزيل الله تعالى والثالث انتصابه على المدح والاختصاص والرابع انتصابه على انه بدل من تذكرة على ان يكون مصدرا واقعا موقع الحال فيكون تنزيلا مصدرا بمعنى المفعول اى ما انزلناه الا مذكرا من لا فيكون منزلا بدل الكل من مذكرا لكونهما متحدين ذاتا **قوله** او معنى **قوله** اى على تقدير كونه منصوبا على الاستثناء المنقطع فان جعل تذكرة مفعولا له على احد الوجهين وجعل تنزيلا بدلا منه يكون المعنى ما انزلنا القرآن الانزيلا وهو تعليل لشيء نفسه ان جعل الانزال والتنزيل بمعنى واحد بنوعه ان جعل التنزيل عبارة عن الانزال على التدرج فانه نوع من مطلق الانزال **قوله** بعرض تعظيم المنزل **قوله** اى باظهار ما يدل على تعظيمه الجوهرى عرضت لشيء فاعرض اى اظهرته فظهر وهو من النوادر قال تعالى وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا قال الفرقاء ابرزناها حتى تظهر اليها الكفار ففهم القرآن المنزل بذكر ما يدل على عظمة منزله ترغيبا في تدبره والعمل بمدلوله فان قبل لم عطف الجمع على المفرد في قوله تعالى من خلق الارض والسموات مع ان الاولى رعاية التطابق بين المعطوف والمعطوف عليه اجيب بان الالف واللام اذا دخل في اسم غير علم مفردا كان او جمعا يصرف التعريف الى الجنس اذ لم يمكن حمله على المعهود وان امكن فلا ولا وجه لحمل تعريف السموات على الآحاد المعدودة فتعين صرفه الى الجنس فليس في الكلام عطف الجمع على المفرد بل فيه عطف الجنس على الجنس وفيه رعاية التطابق **قوله** ثم اشار الى وجه احداث الكائنات بين وجه ارتباط قوله تعالى الرحمن على العرش استوى بقوله خلق الارض والسموات وجعل قوله الرحمن على العرش استثناء لبيان طريق خلق ما ذكره وقوله بان قصد العرش متعلق بقوله احداث الكائنات وتدبير امرها على طريق التنازع وهو بشعر بانه حل العرش على الذى تحمله الملائكة ويحفون حوله وحل الاستواء على العرش على القصد اليه الا انه عدى بعلى لتضمنه معنى الاستيلاء والظهور كما قيل في قوله تعالى ثم استوى الى السماء معناه ثم قصد وأشار الى وجه تخصيص العرش بالذكر مع ان الاستيلاء حاصل بالنسبة الى جميع الكائنات بقوله بان قصد العرش فاجرى منه الاحكام وانزل منه الاسباب والقصد المسند الى الله تعالى ليس المراد به حقيقة القصد لانه اسم للارادة باعتبار الحدوث وارادته تعالى منزلة عنه بل هو استعارة تبعية شبه خلق السماء بعد خلق ما ذكره قبله بمباشرة الخلق فعلا بعد فعل آخر فانها تكون مسبوقة بالقصد الحادث فغير عن تعلق الارادة الازلية بخلق السماء بالاستواء بمعنى القصد فاشتق منه لفظ استوى وفي الصحاح المساواة بين الشيئين المعادلة بينهما تقول سويت شيئا فاستوى اى عدلته فاعتدل واستوى على ظهر دابته اى استعلى واستقر عليه واستوى الى السماء اى قصد واستوى على كذا ظهر قال الشاعر

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق \*

انتهى وقد تمسك المشبهة بهذه الآية في ان معبودهم جالس مستقر على العرش وهو باطل بالعقل والنقل واختلف اهل الحق في تأويل هذه الآية فقال بعضهم انقطع بان الله تعالى منزلة عن المكان والجهة وانه تعالى لم يرد من الاستواء الجلوس والاستقرار بل مراده به شيء آخر الا انا لان شغل بتعيين ذلك المراد خوفا من الخطأ وقال البعض الآخر لما قامت الادلة العقلية على امتناع الاستقرار ودل ظاهر لفظ الاستواء على معنى الاستقرار لم يمكن العمل بمقتضى الدليلين ضرورة استحالة كون الشيء الواحد منزها عن المكان وحاصلا فيه معا ولا سبيل ايضا الى ترك العمل بهما لانه يستلزم ارتفاع النقيضين معا وهو باطل ولا الى ترجيح النقل على العقل لان العقل اصل للنقل فانه ما لم يثبت بالدلائل العقلية وجود الصانع وعلمه وقدرته وبعثه للرسول لم يثبت العقل فالتدح في العقل لاجل تصحيح النقل يقتضى القدح في العقل والنقل معا فلم يبق الا ان يقطع بصحة العقل ويشغل بتأويل النقل ثم انهم اختلفوا في تأويله فقال بعض العلماء المراد من الاستواء الاستيلاء والاقدار كما في قول الشاعر قد استوى بشر على العراق والمراد من العرش هو الذى تحمله الملائكة وقال صاحب الكشف العرش سرير الملك والاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك وروادفه فانه يقال استوى فلان على العرش قصدا للاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على العرش البتة والتعبير عن الشيء بطريق الكناية ابلغ واوقع من الايضاح بذكره لانك مع الكناية كدعى الشيء بالبين **قوله** ليدل بذلك على كمال قدرته فان ما في السموات من الملك والنجم وغيرهما وما في الارض من المعدن والنبات والحیوان والانسان وما بينهما من العناصر وما تحت الثرى

(تنزيلا) نصب باضمار فعله او يخشى او على المدح او البذل من تذكرة ان جعل حاء وان جعل مفعولا له لفظا او معنى فلا لار لشيء لا يعمل بنفسه ولا بنوعه (من خلق الارض والسموات العلى) مع ما بعد الى قوله له الاسماء الحسنی تفخيم لشأن المنزل بعرض تعظيم المنزل بذكر افعال وصفاته على الترتيب الذى هو عند العقل فبدأ بخلق الارض والسموات التى هي اصول العالم وقدم الارض لانها اقرب الى الحس واظهر عنده من السموات العلى وهو جمع العليا تأنيث الاعلى ثم اشار الى وجه احداث الكائنات وتدبير امرها با قصد العرش فاجرى منه الاحكام والتقدير وانزل منه الاسباب على ترتيب ومقادير حسبما اقتضته حكمته وتعلقت به مشيئة فقال (الرحمن على العرش استوى ما في السموات وما في الارض وما بينهن وما تحت الثرى) ليدل بذلك على كمال قدرته وارادته ولما كانت القدرة تابعة للارادة وهى لا تنفك عن العلم عقب ذلك باحاطة علمه تعالى بمجليات الامور وخفياتها ع سواه فقال



(وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى) اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك فانه يعلم السر واخفى منه

﴿ ٣٠٨ ﴾

بما لا يعلم الا الله اذا كان الله خلقا وملكاً تحت قدرته وامره لا يمنع شئ منه عن نفاذ قدرته وارادته فيه دل ذلك على كمال قدرته وارادته \* فان قيل الثرى هو السطح الاخير من العالم فلا يكون تحته شئ فكيف يكون الله تعالى مالكا له \* اجاب الامام عنه بان الثرى في اللغة التراب الندى فمحتمل ان يكون تحته شئ وهو اما الثور او الخوت او الصخرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات فقولوه وما تحت الثرى معناه وما تحت الارض لان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه فهو تراب مبتل وهو الثرى اي يعلم ما تحت الارض مما بطن فيها كما يعلم ما ظهر منها وما بينهما وبين السماء وعن السدى ما تحت الثرى هو الصخرة التي تحت الارض السابعة والمفسرون يقولون اراد الثرى الذي تحت الصخرة التي على الثور الذي تحت الارض ولا يعلم ما تحت الثرى الا الله تعالى كما لا يعلم احد ما فوق السدرة الا هو قيل السدرة شجرة في السماء السابعة مما يلي الجنة عروفا تحت الكرسي واغصانها تحت العرش اليها ينتهي علم الخلائق كل ورقة منها تظل امة من الامم تغشاها الملائكة كأنهم فراش من ذهب عليها الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى ومقام جبريل عليه الصلاة والسلام في وسطها **﴿ قوله اي وان تجهر بذكر الله ودعائه فاعلم انه غنى عن جهرك ﴾** جواب ما يقال ان قوله تعالى فانه يعلم السر واخفى جزء الشرط ومن شرط الجزاء ان يكون مسببا عن الشرط وعلمه تعالى بشئ ما ليس مسببا عن شئ من الممكنات فكيف يكون مسببا عن جهرك المحاط بالقول \* وتقرير الجواب ان جزاء الشرط لا يكون الاجلة والمشرط المسبب عن الشرط قد يكون نفس مضمون تلك الجملة التي هي وقوع نسبة تلك الجملة او لا وقوعها كافي قوله تعالى الذين ينفقون اموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم اجرهم عند ربهم وهو ثبوت الاجر لهم عنده تعالى وقد يكون المشرط اعلام المحاط بمضمون تلك الجملة لانفس مضمونها كافي قوله تعالى وما بكم من نعمة فمن الله فان الشرط فيه وهو استقرار النعمة عندنا ليس سببا لنفس كونها من الله تعالى بل هو سبب للاخبار بانها من الله وما نحن فيه من هذا القبيل فان الجهر بالقول ليس سببا لنفس مضمون جملة الجزاء بل هو سبب للاعلام به فعلى هذا الظاهر ان يقول فاعلم انه يعلم السر واخفى الا انه عدل عنه الى ما اختاره الاشارة الى ان ما هو جزاء حقيقة حذف في الآية واقم مقامه ما يدل عليه فان علم السر والاخفى مستلزم لغنى عن الجهر وتحقق المزموم دليل على تحقق اللازم فلذلك اطلق المزموم واريد اللازم **﴿ قوله وهو ضمير النفس ﴾** اي المراد بالاخفى ما ضميره النفس ولم تظهره لاحد سراً ولا جهراً وبالسر ما سرته الى غيرك بالجهر ما رفع به صوتك **﴿ قوله في تمهيد نبوته بقصة موسى ﴾** اي اتبع الله تعالى ما ذكره تمهيداً لنبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى الآية قصة موسى عليه الصلاة والسلام يقال قفوت فلانا اي اتبعته وقفيته بفلان اي اتبعته اياه يريد به ان قوله وهل اتاك حديث الى آخر الآية جملة معطوفة على قوله ما انزلنا عليك القرآن لتشقى على طريق عطف القصة على القصة ليكون بعثاله وحلا على الاقتداء بموسى عليه الصلاة والسلام في تحمل اعباء النبوة فان هذه السورة من اوائل ما نزل فاحتجج فيها الى ارشاد طريق التبليغ وتقوية قلبه وتسليته عما ناله من عناد المعادين والمعنى انا انزلنا عليك القرآن لتحمل متاعب التبليغ ومقاولة العتاة من اعداء الاسلام ومقابلتهم وغير ذلك كما انزلنا على موسى عليه الصلاة والسلام التوراة وقوله تعالى وهل اتاك يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله تعالى به عن امر موسى عليه الصلاة والسلام فيكون الاستفهام في هل اتاك للاستفهام الى الآن وقد اتاك الآن فتنبه له وهذا قول الكلبي ويحتمل ان يكون قد اتاه ذلك سابقا فيكون الاستفهام تقريرا فكأنه قال اليس قد اتاك **﴿ قوله في ليلة شاتية ﴾** اي ذات برد وشتاء يقال شتوت بموضع كذا اي اقم به الشتاء **﴿ قوله مثليجة ﴾** اي ذات ثلج وفي الكشف انه قدح فسلد زنده اي صوت ولم يخرج نارا يقال سلد الزند يصلد بالكسر صلودا اذا صوت ولم يخرج نارا قبل كان موسى عليه الصلاة والسلام رجلا غيورا لا يصحب الرفقة لثأري امراته فلذلك اخطأ الطريق **﴿ قوله بشعلة من النار ﴾** اي بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وقيل القبس الحجرة الغير المشتعلة يقال قبست منه نارا في رأس عود او قتيلا او غيرها قال اكثر المفسرين ان الذي راها موسى عليه الصلاة والسلام لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكر بلفظ النار لان موسى حسب نارا فلما دنا منه رأى شجرة خضراء من اسفلها الى اعلاها كأنها نار بيضاء فوق متجها من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة

وهو ضمير النفس وفيه تنبيه على ان شرع الذكر والدعاء والجهر فيهما ليس لاعلام الله بل لتقرير النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنعها عن الاشتغال بغيره وهضمها بالتضرع والجوار ثم لما ظهر بذلك انه المستجمع لصفات الألوهية بين انه المنفرد بها والتمسك بمقتضاها فقال (الله لا اله الا هو له الاسماء الخفى) ومن في من خلق الارض صلة لتزيلا او صفة له والانتقال من التكلم الى الغيبة لتفنن في الكلام وتفخيم المنزل من وجهين اسناد ازاله الى ضمير الواحد العظيم الشأن ونسبته الى المختص بصفات الجلال والاکرام والتبني على انه واجب الايمان به والانتقاده من حيث انه كلام من هذا شأنه ويجوز ان يكون انزلنا حكاية كلام جبرائيل والملائكة السازلين معه وقرئ الرحمن على الجر صفة لمن خلق فيكون على العرش استوى خبر محذوف وكذلك ان رفع الرحمن على المدح دون الابتداء ويجوز ان يكون خبرا ثانيا والثرى الطبقة الترابية من الارض وهي آخر طبقاتها والحسنى تأنيث الاحسن وفضل اسماء الله تعالى على سائر الاسماء في الحسنى لدلالتها على معان هي اشرف المعاني وافضلها (وهل اتاك حديث موسى) في تمهيد نبوته صلى الله عليه وسلم بقصة موسى ليأتم به في تحمل اعباء النبوة وتبليغ الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد فان هذه السورة من اوائل ما نزل (اذ رأى نارا) ظرف للحديث لانه حدث او مفعول لا ذكر قبل انه استأذن شعبا عليه الصلاة والسلام في الخروج الى امه وخرج باهله فلما وافى وادى طوى وفيه الطور ولده ابن في ليلة شاتية مظلمة مثليجة وكانت ليلة الجمعة وقد ضل الطريق وتفرقت ماشيته اذ رأى من جانب الطور نارا (فقال لاهله امكثوا) اقيموا بمكانكم وقرأ حزة لاهله امكثوا هنا وفي القصص بضم الهاء في الوصل والباقيون بكسرها فيه (اني آنست نارا) ابصرتها ابصارا لا شبهة فيه وقيل الايناس ابصار ما يؤنس به (لعل آتيكم منها بقبس) بشعلة من النار وقيل جرة (او اجد على النار هدى)

هاديا يدي على الطريق او يهديني ابواب الدين فان افكار الارار مائلة اليها في كل ما يعين لهم (تغير)



تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عظيما قال الامام والصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره  
اذالكذب لا يجوز على الانبياء **قوله** ولما كان حصولهما اي حصول الايمان بالقبس ووجود الهدى  
مترقبين ومتوقعين بنى الامر فيهما على الرجاء والطمع ففسال لعل ولم يقطع بان يقول اني آتيكم لثلا بعد  
مالم يتيقن الوفا به وانظر كيف احتز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته حيث لم يقل آتيكم بل قال لعل آتيكم  
وانما قال او اجد على النار هدى لان النار قلما تخلو من اهلها وناس عندها **قوله** كما قال سيويه  
في مررت بزيد **قوله** تأكيد لقوله او مستعلون المكان القريب منها فانه جعل الصوق بمكان يقرب من النار بمثابة  
استعلاء نفس النار **قوله** قيل انه لما نودي قال من المتكلم **قوله** قال وهب لما نودي موسى اجاب سرعيا وهو  
لا يدري من دعاه فقال اني اسمع كلامك ولا اري مكانك فابن انت قال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب  
اليك من نفسك فعلم ان ذلك لا ينبغي الاربه فابقن بان المنادي هو الله تعالى وايضا لما سمعه من جميع الجهات  
بحيث لا يتفاوت سماعه من بعض الجهات على سماعه من الجهات الاخر علم بذلك انه ليس بكلام المخلوقين  
وعلم ذلك بسماعه ذلك الكلام وانه لما رأى النار في الشجرة خضرآ بحيث لا تضرب خضرة الشجرة ورأى  
خضرتها بحيث لا تطفئ تلك النار وكل واحد من هذه الامور لا يقدر عليه احد الا الله علم بذلك علما  
استدلاليا ان مسمعه كلام الله تعالى وقال اصحابنا يجوز ان يخلق الله له علما ضروريا بذلك ومنع المعتزلة  
ذلك وقالوا لو حصل العلم الضروري بكون هذا النداء كلام الله تعالى لحصل العلم الضروري بوجود الصانع  
لاستحالة ان تكون الصفة معلومة بالضرورة وتكون الذات معلومة بالاستدلال ولو حصل العلم الضروري  
بوجود الصانع لخرج موسى عن كونه مكلفا لان حصول العلم الضروري بنا في التكليف وقد علم قطعا انه  
عليه الصلاة والسلام لم يخرج عن التكليف فعلمنا ان الله تعالى عرفه ذلك بان نصبه له من الدلائل ما يدل عليه  
**قوله** وهو اشارة الى انه عليه الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه **قوله** اي كلامه القديم الذي ليس  
من جنس الحروف والاصوات وذلك الكلام لا يتلف منه تعالى تلقفا حسبا لان الحاسة الجسمانية لا تتلف الكلام  
القديم القائم بذات الله تعالى وانما تتلف تلقفا روحانيا وهو ان يلهم الله تعالى به من خصه بكلامه بشرا كان  
او ملكا والمعتزلة لما انكروا وجود ذلك الكلام قالوا انه تعالى خلق ذلك النداء في جسم من الاجسام كالشجرة  
او غيرها لان صريح القرآن دل على ان الله تعالى ناداه بكلامه ولا كلام له سوى ما تتلف بالحاسة الجسمانية  
وذلك الكلام حادث فيمتنع ان يقوم بذاته تعالى فلا جرم يكون نداؤه تعالى عبارة عن خلقه اياه في جسم وانه تعالى  
قادر عليه يفعل متى شاء واهل السنة لما ائتموا الكلام النفسي الازلي قالوا انه تعالى اسمعه ذلك الكلام اسماحا  
روحانيا معنويا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما قال عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات وبجميع  
الاعضاء دل على ان ذلك الكلام يمثل لبدنه **قوله** وقيل معناه فرغ قلبك **قوله** يعني مال اهل الاشارة الى  
ان النعل في النوم يعبر بازوجة فيكون قوله فاخلع نعليك اشارة الى ان لا يلتفت بخاطره الى اهله وماله  
وان لا يبق مشغول القلب بامرهما **قوله** والمقدس يحتمل المعنيين وهما طهارة القلب عن العلائق  
وطهارة القلب عما ينافي التواضع والادب يعني ان قوله تعالى انك بالواد المقدس يصلح ان يكون تعليلا لقوله تعالى  
فاخلع نعليك على كل واحد من الاحتمالات المذكورة في وجه الامر **قوله** بتأويل المكان **قوله**  
فان طوى يكون منصرفا على تقدير ان يأول بالمكان اذ ليس فيه حيثى سوى العلية وان اول بالبقعة كان  
غير منصرف للتأنيث والعلية فلا يدخله التنوين حيثى فابن عامر والكوفيون قرأوا طوى بضم الطاء  
والتنوين والباقيون بضمها من غير تنوين وقرئ بكسر الطاء منونا وبكسرهما غير منون فان كان اسما فهو نظير غيب  
وان كان صفة فهو نظير عدى وسوى وعن الحسن البصري انه بمعنى الثني بالكسر والقصر والثني المكرر مرتين  
فيكون المعنى على هذه القراءة انه طهر مرتين فيكون منصوبا بلفظ المقدس لانه بمعناه كأنه قيل المقدس مرتين  
من المقدس او منصوبا بلفظ نودي الجوهري قال بعضهم طوى بالضم مثل طوى بالكسر وهو الشئ المشي وقالوا  
في قوله تعالى بالواد المقدس طوى اي قدس مرتين **قوله** تعالى وانا اخترتك **قوله** عطف على قوله انا ربك اي  
نودي وقيل اني انا ربك وانا اخترتك وقرأ حزة وانا اخترتك بفتح الهزة وبضمير المتكلم المعظم نفسه عطف على  
قوله اني انا ربك فان قوله اني هنا بهزة مفتوحة على تقدير الباء اي باني لان النداء يوصله بها تقول ناديت بكذا

ولما كان حصولهما مترقبين بنى الامر فيهما على  
الرجاء بخلاف الايناس فانه كان محققا لذلك  
حققه لهم بان ليوطنوا انفسهم عليه ومعنى  
الاستعلاء في على النار ان اهلها مشرفون  
عليها او مستعلون المكان القريب منها كما قال  
سيويه في مررت بزيد انه لصوق بمكان يقرب  
منه (فلما اناها) اني النار وجدنا ايضا تفقد  
في شجرة خضرآ (نودي يا موسى اني انا ربك)  
فقد ابن كثير وابوعرو اي باثني وكسره  
الباقيون باضممار القول او اجراء النداء مجراء  
وتكرير الضمير للتوكيد والتحقيق قيل انه  
لما نودي قال من المتكلم قال اني انا الله فوسوس  
اليه ابليس لعلك تسمع كلام الشيطان فقال انا  
عرفت انه كلام الله باني اسمعه من جميع الجهات  
وبجميع الاعضاء وهو اشارة الى انه عليه  
الصلاة والسلام تلقى من ربه كلامه تلقيا  
روحانيا ثم تمثل ذلك الكلام لبدنه فانتقل الى  
الحس المشترك فانتش به من غير اختصاص  
بعض وجهه (فاخلع نعليك) امره بذلك لان  
الحفة تواضع وادب ولذلك طاف السلف  
خافين وقيل لجماسة نعليه فانهما كانتا من جلد  
حار غير مدبوغ وقيل معناه فرغ قلبك من  
الاهل والمال (انك بالواد المقدس) تعليل  
للامر باحترام البقعة والمقدس يحتمل المعنيين  
(طوى) عطف بيان للوادي ونوته ابن عامر  
والكوفيون بتأويل المكان وقيل هو كشى  
من الطي مصدر لنودي او المقدس اي نودي  
نداءين او قدس مرتين (وانا اخترتك)  
اصطفيتك للنبوته وقرأ حزة وانا اخترتك  
(فاستمع لما يوحي) الذي يوحي اليك او للوحي



فقصت همزة ماعطف عليه أيضا وجوز أبو البقاء أن يكون القتح على تقدير ولانا اختزانك فاستمع فعلقه باستمع  
قال الواحدى ويجوز وانا اختزانك بالكسر ولم يقرأ به وقال شهاب الدين وقرأ السلى والاعمش وابن هرمز  
وانا اختزانك بكسر الهمزة **قوله** واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين **قوله** بان يكون الكلام من باب التنازع  
بين اختزانك وبين استمع كأنه قبل اختزانك لما يوحى واستمع لما يوحى والظاهر تعلقه باستمع واللام مزيدة في المفعول  
كافي ردف لكم **قوله** دال على أنه **قوله** أى انما يوحى مقصور على تقرير التوحيد والامر بالعبادة وجه الدلالة  
ان البدل هو المقصود بالنسبة وأنه كالتفسير والبيان للبدل منه **قوله** وهى تذكر المعبود **قوله** فتقوله لذكرى  
من اضافة المصدر الى مفعوله أى أقمها لذكرى وتكون ذا كرا لى فان ذكر الله تعالى عبارة عن الاشتغال بعبادته باللسان  
والجنان والاركان فكانه قيل اقم الصلاة لتكون بملاستها ذا كرا لى ويكون من قبيل اضافة المصدر الى فاعله على  
تقدير ان يكون المعنى لاني ذكرتها في كل كتاب ولم اخل منها شريعة وامرت بها كل أمة وكذا على تقدير ان يكون  
المعنى لان اذكرك بالمدح والثناء كما قيل في تفسير قوله تعالى ولذكر الله اكبر أى ذكر الله العبد اكبر من ذكر العبد اياه  
والفرق بينهما ان المذكور على الاول هو الصلاة وعلى الثانى هو العبد **قوله** لاوقات ذكرى **قوله** على  
ان تكون اللام في قوله تعالى لذكرى لام التارخ بمعنى في كما في قوله تعالى باليتنى قدمت لحياتى أى قدمت الخيرات  
او الطاعات في اوقات حياتى في الدنيا والام التارخ لا تدخل الا على الوقت مظاهرا او معتبرا فلذلك قال لاوقات  
ذكرى أى صلاتى **قوله** اول ذكر صلاتى **قوله** اما على تقدير المضاف او على ان يكون المضاف ذكر الله مجازا  
عن ذكر الصلاة على طريق اطلاق اسم السبب وارادة السبب فان ذكر الصلاة سبب لذكر الله تعالى فيكون المعنى  
اقم الصلاة اذا ذكرتها بعد نسبتها الى ان نسبت صلاة فاضها اذا ذكرتها وقد نقل هذا التفسير عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال الواحدى اقم الصلاة لذكرى معناه اقم الصلاة متى ذكرت ان عليك صلاة كنت في وقتها ولم تكن وهذا  
قول عامة المفسرين وروى ذلك مرفوعا وذكره اسناد عن انس بن مالك رضى الله عنه ان النبى عليه الصلاة والسلام  
قال من نسي صلاة فليصلها اذا ذكرها لا كغفارة لها غيره وقرأ **قوله** اقم الصلاة لذكرى **قوله** رواه مسلم قال الخطابي هذا الحديث  
يحتمل وجهين احدهما انه لا يكفرها غير قضائها والاخر انه لا يلزمه في نسيانها غرامة ولا كفارة كما تلزم الكفارة  
في ترك صوم رمضان من غير عذر وكما تلزم المحرم اذا ترك شيئا من نسكه فدية من دم او طعام وليس عليه الا ان يصلى  
ما ترك فقط قال ابو حنيفة من فاتته صلوات يجب الترتيب في قضائها ما لم تزد على صلاة يوم وليلة واحتج عليه  
بقوله تعالى اقم الصلاة لذكرى أى لذكرها واللام بمعنى عند كما في قوله تعالى اقم الصلاة لدلوك الشمس أى عنددلوها  
فمعنى الآية اقم الصلاة المتذكرة عند تذكرها وذلك يقتضى رعاية الترتيب كذا ذكره الامام وقوله تعالى  
ان الساعة آتية كالتعليل للامر بالعبادة واقامة الصلوات واعلام بان القيامة التى هى موعد جزاء الاعمال آتية  
وان كل امرى مجزى بعمله ان خيرا فخير وان شرا فشر **قوله** اريد اخفاء وقتها **قوله** كاد وان كان موضوعا  
للقاربة الا انه من الله تعالى للتحقيق والوجوب والمعنى انا اخفى وقتها عن الخلق ليكونوا على حذر منها كل وقت  
كما ان عسى في قوله تعالى قل عسى ان يكون قريبا لقطع بقربه أى هو قريب وقيل المراد اخفاء نفس وقوعها  
والمعنى اكاد اخفيها فلا اقول هى آتية لقرط ارادنى اخفاءها ولولا ما في الاخبار باتيانها مع تعمية وقتها من الله تعالى  
للعباد لما اخبرته وقيل المعنى اكاد اخفى الساعة واتيانها واخفى احوال الجنة ونعيمها واحوال النار وعذاب  
حجيمها لئلا تكون عبادتى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون خالصة لوجهى كما قال تعالى وما امروا  
الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وقوله اكاد اخفيها على ان تكون همزة اخفيها لازلة والسلب أى ازيل خفاءها نحو  
اعجمت الكتاب أى ازلت عجمته واشكته أى ازلت شكواه والمعنى انها تحقق وقوعها وقربها اكاد اظهرها واقرب  
اظهارها كما قال تعالى اقربيت الساعة وان اقتضت الحكمة تأخرها برهة من الزمان وقرى اخفيها بفتح الهمزة  
من خفاء يخفيه اذا اظهره **قوله** عن تصديق الساعة **قوله** على ان ضمير عنها الساعة والمراد التصديق باتيانها  
فيكون ضمير من لا يؤمن بها ايضا الساعة وعلى تقدير ان يكون ضمير عنها الصلاة يكون ضمير بها الساعة والمعنى لا يصدقك  
عن الصلاة من لا يؤمن بالساعة والاول اولى لان الاصل في الضمير ان يرجع الى اقرب مذكور وهو الساعة  
ومن جعل ضمير عنها الصلاة نظر الى انها هى المقصودة بالذكر وقوله تعالى ان الساعة آتية انما ذكر على وجه التعليل للامر  
بها **قوله** فان صد الكافر انما يكون بسبب ضعفه فيه **قوله** أى في دينه علة لكون نظم الآية مبني على انه ينبغي

واللام محتمل التعلق بكل من الفعلين (اننى انا  
الله لا اله الا انا فاعبدنى) بدل مما يوحى دال على  
انه مقصور على تقرير التوحيد الذى هو منتهى  
العلم والامر بالعبادة التى هى كمال العمل  
(واقم الصلاة لذكرى) خصها بالذكر وافردها  
بالامر لعلها التى انما بها اقامتها وهى تذكر  
المعبود وشغل القلب والاسان بذكره وقيل  
لذكرى لاني ذكرتها في الكتب وامرت بها اولان  
اذكرك بالثناء اول ذكرى خاصة لا تراى بها ولا  
تشوبها بذكر غيرى وقيل لاوقات ذكرى  
وهو موافقت الصلاة اول ذكر صلاتى لما روى  
انه عليه الصلاة والسلام قال من نام عن صلاة  
او نسيها فليقضها اذا ذكرها ان الله تعالى يقول  
واقم الصلاة لذكرى (ان الساعة آتية) كاشفة  
لا محالة (اكاد اخفيها) اريد اخفاء وقتها  
او اقرب ان اخفيها فلا اقول انها آتية ولولا  
ما في الاخبار باتيانها من اللطف وقطع الاعذار  
لما اخبرته او اكاد اظهرها من اخفاءها اسلب  
خفاءها ويؤيده القرآنة بالفتح من خفاء اذا اظهره  
(تجزى كل نفس بما تسعى) متعلق بآتية او  
بأخفيها على المعنى الاخير (فلا يصدقك عنها)  
عن تصديق الساعة او عن الصلاة (من  
لا يؤمن بها) نهى الكافر ان يصدق موسى عنها  
والمراد نهيه ان يصدق عنها كقوله لا اربك ههنا  
تنبيه على ان فطرته السليمة لو خليت بعالمها  
لاختارها ولم يعرض عنها وان ينبغي ان يكون  
راستخافى دينه فان صد الكافر انما يكون  
بسبب ضعفه فيه



ان يكون ثابتاً قويا في دينه يعني ان ضعف الرجل في دينه لما كان سببا لصد الكافر اياه عن دينه كأنه نهى الكافر عن  
الصد المسبب عن الضعف تبسها ودليلا على نهى الرجل عن الضعف الذي هو سبب لصد الكافر فكأنه قيل لا تكون  
رخوا ضعيفا في امر دينك فيصدك عنه الكافر فالآية من قبيل قولهم لا اربك ههنا فان المتكلم نهى نفسه عن  
ان يرى المخاطب و اراد النهي عن ان يحضر عنده ويكون بمرءه فذكر المسبب الذي هو ان يرى المخاطب و اراد السبب  
وهو ان يحضر المخاطب عنده و اشار الى ان النكتة في العدول الى المجاز التنبيه على انه لا ينصد عن الحق بنفسه وان  
سلامة فطرته تحمله على ترجيح الحق واختياره وان موضع الاحتياط ليس الا ما يأتيه من الصد الخارجى **قوله**  
استفهام يتضمن استيقاظا **قوله** يعني ان حقيقة الاستفهام متممة في حقه تعالى فوجب ان يكون الاستفهام الواقع  
في كلامه تعالى لحكمة وهى ههنا ايقاظ السامع وتبهيده على معظم ما اخترعه وبتدعه في الخشبة اليابسة فانه  
عليه الصلاة والسلام لما سئل وماتك بيمينك اجاب عنها بانها قطعة خشبة يابسة لا تصلح الا لما يصلح له امثالها فقرّر  
شأنها وحقارتها فاذا اظهر الله تعالى منها تلك الآيات العظيمة كانقلابها حية عظيمة ونحوها ظهر كمال قدرة الله  
تعالى بتقدير المبينة البعيدة بين المقلوب عنه والمقلوب اليه وتقرّر في قلبه بمشاهدة هذه المعجزة الباهرة انه تعالى  
ينصره ولا يتخذله بين يدي الاعداء وما في قوله تعالى وماتك بيمينك استفهامية مبتدأ وتلك خبرها و بيمينك متعلق  
بمحذوف منصوب على انه حال عامله معنى الاشارة في تلك كقوله هذا بعل شحنا والتقدير ما هي قارة او مأخوذة  
بيمينك وجوز ان تحشى ان تكون تلك موصولة بمعنى التي و بيمينك صلتها اى مالتى التبتست بيمينك وهذا ليس  
مذهب البصريين فانهم لم يجعلوا شيئا من اسماء الاشارة موصولا الا كلمة ذا واما الكوفيون فيجوزون ذلك  
في جميعها ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون في يده اليسار شئ من الخاتم ونحوه فلو اجل اليد لتخير في الجواب  
**قوله** على لغة هذيل **قوله** فانهم ارادوا كسر ما قبل باء المتكلم فلم يقدروا عليه لكان الالف فقلبوها الى الياء لتكونها  
اخذت الكسرة وادغوها في ياء المتكلم فقالوا عصى ويا بشرى والنوكو على العصا الاتكاء عليها سواء كان حال  
المشي او حال الوقوف على رأس الماشية ويقال هش الورق اذا خبطه اى ضربه بالعصا ليسقط والهشاشة  
الارتياح والخفة المعروف وشى هس وهشيش اى رخولين وهش الخبز بهش بكسر الهاء اى صار هشا **قوله** وقرى  
اهش **قوله** اى بكسر الهاء قبل هو بمعنى اهش بالضم والمفعول محذوف اى اهش الورق او الشجر اى اضرب بها وورق  
الشجر او اغصانها ليسقط ورقها على غنى لنا كله وقرى اهس بضم الهاء والسبب المهملة وهو السوق والزرجر **قوله**  
انحى **قوله** يقال انحى عليه بالسوط اذا رفعه موهما ضربه والمراد ما يفعله الرعاة لاغنامهم **قوله** فعلق بها  
ادواته **قوله** الادوات جمع اداته وهى الآلة كالقوس والكنانة والحلاب ونحوها وفى اكثر النسخ ادواته وهى المطهرة وتجمع  
على ادوى على وزن مطايا **قوله** و عرض الزندين **قوله** اى وضعهما على شعبي العصا عرضا من قولهم عرضت  
العود على الاناء والزند العود الذى تقدح به النار وهو الاعلى والزند السفلى وفيها ثقب فاذا اجتمع اقبل زندان ولم يقل  
زندتان وفي المثل في كل شجر نار واستمجد المرخ والغفار كذا في الصحاح والعرض واللقاء مأربة واحدة  
للاستغلال \* روى عن وهب انه قال كانت عصا موسى عليه الصلاة والسلام ذات شعبتين ومحجن فاذا طالت  
الشجرة حناها بالمحجن واذا حاول شيئا لواء بالشعبتين واذا سار ألقاها على عاتقه فعلق فيها ادواته من القوس  
والكنانة والحلاب واذا كان في البرية ركزها وألقى كساء عليها فكان ظلا وفيها من المعجزات انه كان يستقي بها  
فنتطول بطول البر وتصبح شعبتها دلوا وتكونان شعبتين بالليل واذا ظهر عدو حاربته عنده واذا اشتهى ثمرة ركزها  
فاورقت وتغصنت وانمرت وكانت تحمل زاده وسقاءه فتماشيه وركزها فينبع الماء من تحتها فاذا رفعها نضب وكانت  
تقيه الهوام وقوله وكأنه عليه الصلاة والسلام فهم الخ جواب عما يقال لما قال هى عصاى تم الجواب لانه سئل  
بما تلك عن حقيقة ما في يده وماهيته الموجودة فلما قال هى عصاى تم الجواب فلم يذكر منافعها مفصلا وبمجلا  
وتقرير الجواب انه عليه الصلاة والسلام فهم ان هذا السؤال لا للاستفهام لانه تعالى مرّ عن ذلك بل المقصود منه  
ان تذكر ويستحضر حقيقتها وما يعلم من منافعها وقوله علم ان ذلك آيات باهرة جواب اذا في قوله حتى اذا رآها وقوله  
فذكر حقيقتها عطف على قوله فهم ان المقصود وقوله قيل لما ألقاها جواب عما يقال كيف ذكر الذى انقلب اليه  
العصا بالفاظ مختلفة وهى الحية والثعبان والجنان فان الحية وان كان اسم جنس يقع على الذكر والانثى والصغير  
والكبير الا ان الجنان والثعبان متباينان فان الثعبان اكبر ما يكون من الحيات والجان الحية الصغيرة الخفيفة

(واتبع هواه) ميل نفسه الى الذات  
المحسوسة الخدجة فقصر نظره عن غيرها  
(فتردى) فهلك بالانصداد بصدّه  
(وماتك) استفهام يتضمن استيقاظا لما  
يريه فيها من العجائب (بيمينك) حال من معنى  
الاشارة وقيل صلة تلك (ياموسى) تكرر  
زيادة الاستئناس والتنبيه (قال هى عصاى)  
وقرى عصى على لغة هذيل (اتوكا عليها)  
اعتمد عليها اذا اعيت او وقفت على رأس  
القطع (واهش بها على غنى) واخبط  
الورق بها على رؤس غنى وقرى اهش  
وكلاهما من هش الخبز بهش اذا انكسر  
لهشاشته وقرى بالسبين من الهس وهو زجر  
الغنم اى انحى عليها زاجر الهما (ولى فيها  
ما رب اخرى) حاجات اخر مثل ان كان  
اذا سار ألقاها على عاتقه فعلق بها ادواته  
وعرض الزندين على شعبتها والى على  
الكساء واستظل به واذا قصر الرشاء وصله  
بها واذا تعرضت السباع لغنم قاتل بها وكأنه  
عليه السلام فهم ان المقصود من السؤال  
ان تذكر حقيقتها وما يرى من منافعها حتى  
اذا رآها بعد ذلك على خلاف تلك الحقيقة  
ووجد منها خصائص اخرى خارقة للعادة  
مثل ان يشتعل شعبتها بالليل كالشمع وتصيران  
دلوا عند الاستقاء وتطول بطول البر  
وتحارب عنده اظهر عدو وينبع الماء بركزها  
وينضب بززها وتورق وتثمر اذا اشتهى  
ثمرة فركزها علم ان ذلك آيات باهرة ومعجزات  
قاهرة احدثها الله فيها لاجله وليست من  
خواصها فذكر حقيقتها ومنافعها مفصلا  
وبمجلا على معنى انها من جنس العصى تنفع  
بمنافع امثالها لطابق جواب الغرض الذى  
فهمه (قال ألقاها ياموسى فألقاها فاذا هى  
حية تسعى) قيل لما ألقاها انقلبت حية صفراء  
بغلظ العصا ثم تورمت وعظمت فلذلك سماها  
جانا تارة نظرا الى المبدأ وثعبانا مرة باعتبار  
المنتهى وحية اخرى بالاسم الذى يعالجها  
وقيل كانت في ضخامة الثعبان وجلادة الجان  
ولذلك قال كأنها جان (قال خذها ولا تخف)  
فانه لما رآها حية تسرع وتنبلع الحجر  
والشجر خاف وهرب منها



السريعة الحركة والسعي المشي بسرعة وخفة حركة قيل انه لما القاها فاذا هي اعظم ثعبان نظرا اليه الناظرون تمشي  
سرعة ولها عرف كعرف الفرس وكان بين لحبيها اربعون ذراعا صارت شعبا شديقا لها والحجن عنقالها  
وعيناها يتقدان كالنار تتمر بالصخرة العظيمة مثل الحقة من الابل فتبتلعها وتطمئن بتابها في اصل الشجرة العظيمة  
فتقتلعها وتهترق فيسمع لها صريف عظيم فلما عين موسى ذلك اخذه من الفرع ما يأخذ البشر عند الاهوال والخوف  
فهرب فعار ضمه ملك فقال اما تسبحي من ربك بكلمك وتهرب فرجع ولعل الحكمة في قلب العصا حية في ذلك الزمان  
وهو اول زمان الوحي ونحمل الرسالة ان يشاهد انقلابها او لا يزول ما يطرأ للطبيعة البشرية من الخوف والفرع  
الحاصل بمعاينة مثل ذلك حتى لا يطرأ عليه الخوف بمشاهدة ذلك عند فرعون **قوله** تجوز بها للطريقة  
يعني ان بناء السيرة في الاصل لنوع من السير ثم اتسع فيها فغيرها عن المذهب والهيئة مطلقا وذكر اول ان سيرتها  
منصوب على انه مفعول به غير صريح اي سعيدها الى سيرتها الاولى وثانيا انه مفعول به صريح على انه مفعول  
ثان لقوله تعيد لان عاد لما كان متعبا الى واحد عدى بالهمزة الى ثان وثالثا انه ظرف اي سعيدها في الهيئة  
التي كانت عليها قبل ورابعا انه مفعول مطلق لفعله المقدر فعلى هذا الوجه يكون انقلاب الحية عصا مفهوما من  
مجرد قوله سعيدها لان المعنى حينئذ سعيدها بعد ما ذهبت وبطلت صورة العصا فيها بانقلابها الى صورة  
الحية وقوله تسير سيرتها الاولى له معنى زائد على انقلاب الحية عصا وهو ان تعود المنافع الفاسدة بانقلاب العصا  
حية بخلاف الوجوه الاخر فان انقلاب الحية عصا يفهم من مجموع قوله سعيدها سيرتها الاولى اي على تلك الوجوه  
**قوله** قبل لما قال له ربه ذلك اي لما قال له ربه لا تخف بلغ من ذهاب خوفه وطمأنينة نفسه الى ان ادخل  
يده في قم الحية واخذ بلحبيها فاذا هي عصا كما كانت وبده في شعبتها في الموضع الذي يضعها فيه اذا انكأ واعلم ان  
ادخله يده في قم الحية واخذ بلحبيها من غير ان يتضرر به مجزة وانقلاب العصا حية مجزة اخرى ففيها توالي  
مجزات مع المآرب التي تقدمت **قوله** لانه يخرجهما اي يميلهما كما قال الله تعالى وان جنحوا للسلم فاجنح لها  
**قوله** كانها مشعة اي ذات شعاع واعلم ان معنى ضم اليد الى الجناح ما قال في آية اخرى وادخل يدك  
في جيبك وروى انه عليه الصلاة والسلام كان شديدا لادمة فكان اذا ادخل يده اليمنى في جيبه وادخلها  
تحت ابطه الايسر واخرجها كان ليده نور ساطع بضئ بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر واشد ضوا ثم اذا  
ردها الى جيبه صارت الى لونها الاول بلانور وبريق واتفق المفسرون على ان السوء كان كناية عن البرص فانه  
ابغض شيء الى العرب ولهم منه نقرة عظيمة واسماهم لاسمه ماجة فكان جديرا بان يكنى عنه ولا يصريح باسمه  
وقوله من غير سوء يجوز ان يتعلق ببضاء لكونها صفة مشبهة فيها معنى الفعل كأنه قال تبص من غير سوء ويجوز  
ان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير في بضاء **قوله** اي دللنا بها او فعلنا ذلك **قوله** نثر على ترتيب قوله  
او بما دل عليه الآية او القصة اي خذ هذه الآية بعد الآية التي هي قلب العصا حية او دللنا بها او فعلنا ما فعلنا  
بك من تدائك واستماع كلامي اياك واختيارك للنبوة واظهار المعجزة القاهرة لك لتريك بعض آياتنا الكبرى  
اول لتريك الآية الكبرى حال كونها من آياتنا على ان يكون الكبرى مفعولا ثانيا لتريك ومن آياتنا حال منها وعلى  
الاول يكون المفعول الثاني وهو ضعيف لانه ليس في اليد الا تغير اللون اما العصا ففيها تغير اللون وخلق  
الزيادة في الجسم وخلق الحياة والقدرة والاعضاء المختلفة وابتلاع الشجر والحجر ثم عودها بعد ذلك عصا كما كانت  
فهى اعظم قطعا فلا بد ان يكون المعنى خذ هذه الآية ايضا بعد قلب العصا لتريك بهاتين الآيتين بعض آياتنا الكبرى  
اول لتريك بهما الكبرى من آياتنا اول لتريك من آياتنا الكبرى فعلنا ذلك فلا دلالة على كون اليد كبرى بالنسبة الى  
العصا ثم انه تعالى لما اظهر له هذه الآيات عقبها بان امره بالذهاب الى فرعون وبين العلة في ذلك بانه طغى اي جاوز  
حد العبودية بدعوى الربوبية ثم جاوز اللعين الحد في تلك المجاوزة حيث لم يقنع بدعوى المشاركة فيها حتى قال انا  
ربكم الاعلى روى عن وهب انه قال قال الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام اسمع لما يوحى من كلامي واحفظ  
وصيتي وانطلق برسالتى وانك بعينى وسمعى وانك معك يدي وبصرى وانى البسك حجة سلطاني تستكمل بها القوة  
في امرى ابعتك الى خلق ضعيف من خلق بطر نعمتى ونسى شكرى وغرته الدنيا حتى يجد حق وانكر ربوبيتى اقسم  
بعزتي لولا الحجة والعهد الذي وضعت بينى وبين خلق لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني قبلغه  
رسالتى وادعه الى عبادتي وحذره من نعمتى وقل له قولا لا يفرر بلباس الدنيا ناصيته يدي ولا يطرأ ولا ينفس

(سعيدها سيرتها الاولى) هيئتها وحالتها  
المتقدمة وهي فعلة من السير تجوز بها للطريقة  
والهيئة وانتصابها على نزع الخافض او على  
ان اعاد مفعول من عاده بمعنى عاد اليه او على  
الظرف اي سعيدها في طريقها او على  
تقدير فعلها اي سعيدها العصا بعد ذهابها تسير  
سيرتها الاولى فتنتفع بها ما كنت تنفعه قبل  
قيل لما قال له ربه ذلك اطمانت نفسه حتى  
ادخل يده في قم الحية واخذ بلحبيها (واضم يدك  
الى جناحك) الى جنبك تحت العضد يقال  
لكل ناحيتين جناحان بكناحي العسكر استعارة  
من جناحي الطائر مميا بذلك لانه يخرجهما  
عند الطيران (تخرج بضاء) كانها مشعة  
(من غير سوء) من غير عاهة وقبح كنى به  
عن البرص كما كنى بالسوء عن العورة لان  
الطباع تعافه وتفر عنه (آية اخرى) مجزة  
ثانية وهي حال من ضمير تخرج كبضاء  
او من ضميرها او مفعول باضمار خذ اودونك  
(لتريك من آياتنا الكبرى) متعلق بهذا المضمير  
او بما دل عليه الآية او القصة اي دللنا بها  
او فعلنا ذلك لتريك والكبرى صفة آياتنا  
او مفعول تريك ومن آياتنا حال منها (اذهب  
الى فرعون) بهاتين الآيتين وادعه الى العبادة  
(انه طغى) عصى وتكبر (قال رب اشرح لي  
صدرى ويسر لي امرى) لما امره الله بخطب  
عظيم وامر جسم ماله ان يشرح صدره



الابلى فكلهم كلاما طويلا قال فسكت موسى عليه الصلاة والسلام سبعة ايام ثم جاءه ملك فقال احب ربك فيما امرك فعند ذلك قال رب اشرح لى صدرى الآية **﴿قوله﴾** ويفصح قلبه **﴿قوله﴾** اشارة الى ان المراد بالصدر القلب كافي قوله افن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه وان كان قد راد به العضو الذى فيه القلب كافي قوله تعالى فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور وان المراد بشرح القلب توسيعه حتى لا يضيق بسفاهة المعاندین ولجاجهم ولا يخاف من شوكتهم وكثرتهم ويحتري على مخاطبة فرعون ومجاجة فانه تعالى اذا وسع قلبه وعلم ان احدا لا يقدر على مضرتة الا باذن الله تعالى لم يخف من فرعون وشدة شوكته وكثرة جنوده وايضا سأل الله تعالى ان يوسع قلبه ليفهم ما ينزل عليه من الوحي كانه قال رب اشرح لى صدرى فأفهم عنك ما ازلت على من الوحي **﴿قوله﴾** وفائدة لى **﴿قوله﴾** جواب عما يقال ما فائدة لى فى قوله اشرح لى صدرى ويمر لى امرى مع ان الكلام يستقيم بدونه وتقرير الجواب انه ابهم الكلام اولا فقال اشرح لى ويمر لى فعمل ان نعمة مشروحا وميسرا ثم بين ورفع الابهام بذكر المشروح والميسر وهما الصدر والامر فكان الرفع بعد الابهام ما كد لطلب الشرح والتيسر لصدوره وامره من ان يقول اشرح صدرى ويمر امرى على التصريح بالمراد ابتداء لان الرفع بعد الابهام تكرار للمعنى الواحد من طريق الاجمال والتفصيل **﴿قوله﴾** ولعل تبييض يده كان لذلك **﴿قوله﴾** اى لكونها سببا لخلاص موسى من ان يقتله فرعون او لكونها آية لاخذ لدية فرعون ونفها **﴿قوله﴾** كقلبها فى مواز **﴿قوله﴾** اصله مؤازر قلبت همزته واوا لانضمام ما قبلها فصار مواز وقلبى فى الازير ايضا وان لم ينضم ما قبلها حلا للنظير على النظير فانها اخوان فى المعنى فيكون كل واحد منهما نظيرا للآخر من حيث المعنى وحلا على المضارع وهو يوازر **﴿قوله﴾** ومفعولا اجعل **﴿قوله﴾** مبتدأ اضيف فيه التثنية الى لفظ اجعل وقوله وزير او وزيره ووجه العناية بالمفعول الثانى ان المقصود الاهم طلب الوزير **﴿قوله﴾** لى صلة **﴿قوله﴾** اى يجوز ان يكون قوله لى صلة لعل لعل متعلقا به ويجوز ان يتعلق بمحذوف على انه حال من وزير الاله فى الاصل صفة لوزير اقلها قدم عليه انتصب حالا **﴿قوله﴾** اولى وزير **﴿قوله﴾** عطف على قوله وزير او هرون اى يجوز ان يكون مفعولا اجعل قوله لى وزير اى يكون الثانى مقدا على المفعول الاول وهو وزير او من اهلى يجوز ان يكون صفة لوزير او ان يتعلق باجعل **﴿قوله﴾** وهرون عطف بيان للوزير **﴿قوله﴾** فيه ان عطف البيان بشرط فيه التوافق بينه وبين متبوعه تعريفا وتكريا وقوله وزير او وزيره فكيف يكون هرون عطف بيان له والظاهر ان يجعل هرون بدلا من وزير **﴿قوله﴾** او وزير او من اهلى **﴿قوله﴾** اى يجوز ان يكون مفعولا وزير او من اهلى فيكون وزير او مفعولا او لا ومن اهلى مفعولا ثانيا وفيه ان شرط المفعولين فى باب النواسخ صحة انعقاد الجملة الاسمية منها وانت لو ابتدأت بوزير او اخبرت عنه بقولك من اهلى لم يحز اذ لا مسوغ للابتداء به **﴿قوله﴾** وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر **﴿قوله﴾** فانه قرأ الشدد بفتح الهمزة وأشركه بضمها على معنى الخبر عن نفسه اى انا افعل ذلك وجزم كل واحد من الفعلين على انهما جواب الامر وان قرى اشد على لفظ الامر يكون المعنى قوله ظهري واجعله شريكالى فى امر الرسالة **﴿قوله﴾** اى انعمنا عليك **﴿قوله﴾** يعنى انه من قولهم من عليه مناع معنى انعم عليه لان قولهم من عليه مناع معنى امتن عليه لان المنه تهدم الصنعة والمقام مقام التلطف بناء على انه تعالى راعى مصلحته قبل من غير ان يسألها موسى فكيف لا يعظيه مراده بعد السؤال والمعنى مناع عليك الآن باتيانك سؤلك وقد سلفت لنا من عليك اخرى **﴿قوله﴾** فى وقت آخر **﴿قوله﴾** اشارة الى ان مرة ظرف مناع اى مناع عليك فى وقت آخر ذى مرة والمرة واحدة المر الذى هو مصدر قوله مرت مرتا ومرورا اى ذهب فان قيل لم قال مرة اخرى مع انه تعالى ذكر مناعا كثيرة **﴿قوله﴾** اجيب بانه ليس المراد مرة واحدة من المن لان ذلك قد يقال فى القليل والكثير والمن المذكورة ههنا ثمان الاولى قوله اذ اوحينا الى امك ما يوحى والثانية قوله وألقبت عليك محبة والثالثة قوله لتصنع على عيني والرابعة قوله اذ تمشى اخذك والخامسة قوله تعالى وقتلت نفسا فنجيناك من الغم والسادسة قوله وقتلنا فتونا والسابعة قوله فلبثت سنين فى اهل مدين ثم جئت على قدر يا موسى والثامنة قوله واصطنعتك لنفسى **﴿قوله﴾** بالهام او فى منام **﴿قوله﴾** يعنى ان المراد من هذا الوحي ليس هو الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء فان المرأة لا تصلح للامارة والقضاء فكيف تصلح للنبوة ويدل عليه قوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا يوحى اليهم فلذلك اختلف فى المراد من هذا الوحي على وجوه احدها ان ام موسى رأت رؤيا تأويلها وضع موسى عليه الصلاة والسلام فى التابوت وقذفه فى البحر وان الله يرده اليها وثانيها ان المراد بالوحي الالهام بان اوقع الله تعالى فى قلبها

الابهام المشروح والميسر اولا ثم رفعه بذكر الصدر والامر تأكيذا ومبالغة (واحد عقد من لسانى يفقهوا قولى) فانما يحسب التبليغ من التبليغ وكان فى لسانه رنة من جبر ادخلها فاه وذلك ان فرعون حله يوما فآخذ لحيته ونفها فغضب وامر بقتله فقالت آسية انه صبي لا يفرق بين الجرو والياقوت فاحضرا بين يديه فاخذ الحجر ووضعها فى يده ولعل تبييض يده كان لذلك وقيل احترقت يده واجتهد فرعون فى علاجه فلم تبرأ ثم لما دعاه قال الى اى رب تدعونى قال الى الذى اربأدى وقد عجزت عنه واختلفت فى زوال العقدة بكما لها فغن قال به تمسك بقوله قد اوتيت سؤلك ومن لم يقل احسب بقوله هو افصح منى لسانا وقوله ولا يكاد بين واجاب عن الاول بانه لم يسأل حل عقدة لسانه مطلقا بل عقدة تمنع الافها ولذلك نكرها وجعل يفقهوا جواب الامر ومن لسانى يحتمل ان يكون صفة عقدة وان يكون صلة احل (واجعل لى وزير ام اهلى هرون اخى) يعينى على ما كفتنى به واشتقاؤا الوزير امانا الوزير لانه يحمل الثقل على اميره او من الوزير وهو الملجأ لان الامير يعتصم برأيه وملجأ اليه فى اموره ومن الموازنة وقيل اصله اذ من الازر بمعنى القوة فعيل بمعنى مفاعل كالعشير والجلس فلبث همزته واوا كقلبها فى مواز ومفعولا اجعل وزير او هرون قدم ثانيهما للعناية بالولى صلة او حال اولى وزير او هرون عطف بيان للوزير او وزير او من اهلى ولى تبيين كقوله ولم يكن له كفوا احد واخى على الوجوه بدل من هرون او مبتدأ خبر (أشدد به ازرى وأشركه فى امرى) على لفظ الامر وقرأهما ابن عامر بلفظ الخبر على انها جواب الامر (كى تسبحك كثير وتذكرك كثيرا) فان التعاون يهيج الرغبات ويؤدى الى تكرار الخير وتزايد (انك كنت بتابصيرا) عالما باحوالنا وان التعاون يوصلنا وان هرون نعم المعين لى فيما امرتنى به (قال قد اوتيت سؤلك يا موسى) اى مسؤولك فعل بمعنى مفعول كالخبر والا كل بمعنى المحبوز والمأكول (ولقد مننا عليك مرة اخرى) اى انعمنا عليك فى وقت آخر (اذ اوحينا

الى امك بالهام او فى منام او على لسان نبي فى وقتها او ملك لاعلى وجه النبوة كما وحي الى مريم



عزيمة جازمة على ان تلقبه في التابوت ثم تقذف التابوت في اليم وهو نيل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم وثالثها ان المراد بالوحى اليها انه تعالى او حى ذلك الى بعض الانبياء المبعوث في ذلك الزمان كشعيب عليه الصلاة والسلام او غيره ثم ان ذلك النبي عرفها ما وحى اليه اما مشافهة او مراسلة ورابعها لعله تعالى بعث اليها ملكا لا على وجه النبوة بل على طريق بعثه جبريل الى مريم في قوله تعالى فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرا سويا وبلغ ذلك الملك اليها ما وحى اليه **قوله ولا يخل به** بضم الياء وقح الخامن اخل الفارس بركبه اذا ترك موضعه الذي عينه الامير وقوله لعظم شأنه تعليل لقوله لا يعلم الا بالوحى **قوله وفرط الاهتمام به** تعليل لقوله ينبغي ان يوحى على طريق الف والشر المرتب وان في قوله ان اقدفه يحتمل ان تكون مصدرية ومفسرة والمراد بقذفه في التابوت جعله فيه كافي قوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب **قوله غلام رماه الله بالحسن يافعا** تمام له سمياء لانشق على البصر فقوله غلام اي هو غلام ورماه الله صفة غلام اي هو غلام حصل الله فيه الحسن ووضع فيه ويافعا اي شابا والياقاع من البقاع وهو ما ارتفع من الارض وايقاع الغلام اي ارتفع فهو يافع ولا يقال موفع وهو من النوادر والسمياء العلامة والمراد بها ههنا الحسن وقوله لا يشق على البصر اي يفرح به من ينظر اليه ولا يمل من تكرار النظر اليه لكونه في غاية الحسن **قوله لما كان القاء البحر اياه الى الساحل** جواب عما يقال جعل الله البحر مأمورا بامثال امره مع ان الامر لا يكون الا للمير العاقل والبحر ليس كذلك \* وتقرير الجواب ان قوله فليلقه اليم وان كان امرا صورة الا ان معناه الخبر اي ان تقلى ما امرت به يلقه اليم بالساحل لتعلق ارادتي بذلك واخرج الكلام على سبيل الاستعارة المكنية والتخييلية حيث شبه اليم في النفس بأمور ذي تمييز امره امر مطاع باللقاء من حيث كون القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول كحصول المأمور به من المأمور المطيع وجعل امر اليم بقوله فليلقه اليم قرينة التشبيه المضمر وفائدة اخراج الكلام على هذه الصورة التأكيد والمبالغة في حصول اللقاء **قوله والاولي ان يجعل الضمائر كلها لموسى عليه الصلاة والسلام** لانه لو جعل ضمير ان اقدفه وبأخذه وعدوله لموسى وضمير فاقذفه وفليلقه اليم للتابوت لزم تفكيك الضمائر وتنافر النظم فان قيل المقذوف في البحر وكذا الملقى الى الساحل هو التابوت قلنا نعم ان المقذوف بالذات والملقى بالذات هو التابوت الا ان موسى عليه الصلاة والسلام مقذوف وملقى بالتبع لكونه في جوف التابوت فينبغي ان يجعل ضمير فاقذفه وفليلقه اليم ايضا لموسى حتى لا تفرق الضمائر ولما كان فليلقه اليم امرا من حيث اللفظ انجزم جوابه في قوله يأخذه **قوله اولان الاول** وهو كون فرعون عدوا لله تعالى حال اخذه موسى لكفره بالله تعالى وعنوه امر واقع حيثئذ وكونه عدوا لموسى عليه الصلاة والسلام حيثئذ غير واقع لان موسى في ذلك الوقت لم يكن بحيث يعاديه احد بل هو بحيث يؤول امره الى المعادة معدو لو قيل يأخذه عدولى وله لفهم ان عداوته لموسى من قبل عداوته لله تعالى **قوله ثم قبرته** اي طلته بالقبر وهو الزفت **قوله وكان بشرع** اي يدخل من اليم يقال شرعت الدواب في الماء شرعا وشروعا اي دخلت **قوله اصبح الناس** اي اكلمهم صباحا اي جملة يقال صبح بالضم صباحة فهو صبيح اي جيل حسن **قوله اي محبة كائنة منى** على ان منى ظرف مستقر متعلق بمحذوف هو صفة لمحبة اي محبة حاصلة منى وعلى الثاني يكون ظرفا لغوا متعلقا بالقيت وعلى التقديرين كلمة من ابتداءية والفرق بين الاحتمالين ان الملقى على الاحتمال الاول محبة الناس اياه لكن لما كانت المحبة حاصلة واقعة بتخليق الله تعالى من حيث انه تعالى ركزها في القلوب وصفها بقوله كائنة منى فلذلك احبه عدوا لله فرعون وكل من ابصره وعلى الاحتمال الثاني يكون الملقى بالذات هو محبة الله تعالى واما محبة الخلق اياه فآمنشأت وتقرعت عن محبة الله تعالى اياه واليه اشار بقوله اي احببتك ومن احبه الله تعالى احبته القلوب وقدروى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله العبد نادى جبريل ان الله يحب فلانا فأحبوه فيحيد اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض **قوله وظاهر اللفظ** جواب عما يقال ان ما قيل يخالف لما يفهم من ظاهر لفظ القرآن فان ظاهره يدل على ان اليم ألقاء بساحله وان موسى عليه الصلاة والسلام التقط من الساحل لامن البركة وان ما قيل يدل على ان أم موسى ألتفت في اليم فقذفه اليم الى النهر المتشعب منه الشارع الى بستان فرعون فآذاه النهر الى بركة في البستان فأخذ من البركة لامن الساحل وأشار الى وجه التوفيق بينهما بان حل لفظ القرآن على ان معناه ألقاء اليم بساحل

(ما يوحى) ما لا يعلم الا بالوحى او بما ينبغي ان يوحى ولا يخل به لعظم شأنه وفرط الاهتمام به (ان اقدفه في التابوت) بان اقدفه او اى اقدفه لان الوحى بمعنى القول (فاقذفه في اليم) القذف يقال لللقاء والوضع كقوله تعالى وقذف في قلوبهم الرعب وكذلك الرعى كقوله غلام رماه الله بالحسن يافعا (فليلقه اليم بالساحل) لما كان القاء البحر اياه الى الساحل امرا واجبا للحصول لتعلق الارادة به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امره بذلك واخرج الجواب مخرج الامر والاولي ان يجعل الضمائر كلها لموسى مراعاة للنظم والمقذوف في البحر والملقى الى الساحل وان كان التابوت بالذات فموسى بالعرض (بأخذه عدولى وعدوله) جواب فليلقه وتكرير عدو للمبالغة اولان الاول باعتبار الواقع والثاني باعتبار المتوقع قيل انها جعلت في التابوت قطنا ووضعته فيه ثم قبرته وألقته في اليم وكان بشرع منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فآذاه الى بركة في البستان وكان فرعون جالسا على رأسها مع امرأته اسيرة بنت مزاحم فامر به فأخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها فاحبه حبا شديدا كما قال (وألقيت عليك محبة منى) اي محبة كائنة منى قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يبصر منك من رآك فلذلك احبك فرعون ويحوز ان يتعلق منى بالقيت اي احببتك ومن احبه الله احبته القلوب وظاهر اللفظ ان اليم ألقاء بساحله وهو شاطئه



فيه فوهة نهر فرعون فخرى منه الى البركة **قوله** لان الماء يسحله **قوله** تعليل لما دل عليه المعنى كأنه قال سمي الشاطئ ساحلا لان الماء يسحله اي يقشره وينزع عنه ما هو بمنزلة القشر على ظاهره فان السحل في اللغة القشر يقال قشرت العود وغيره اقشره قشرا اي زعت عنه قشره والمطر القاشرة هي التي على وجه الارض **قوله** ولترى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك **قوله** فسر قوله لتصنع بقوله لترى ويحسن اليك من قولهم صنع اليه معروفا اذا احسن اليه وفسر قوله على عيني بقوله وانا راعيك اشارة الى انه حال من الضمير المستتر في لتصنع لاصلة له وقوله لتصنع منصوب باضمار ان بعد لام كي وهذه العلة معطوفة على علة مقدرة قبلها والفعل المعلن هو قوله تعالى وألقيت اي ألقيت عليك المحبة اي لتعطف عليك وتصنع ويجوز ان تكون هذه اللام متعلقة بمعلل محذوف وجلة المعلن مع علة معطوفة على الجملة السابقة اي ألقيت عليك محبة مني وتصنع على عيني فعلت ذلك والعين مجاز عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشيء يحرسه عما لا يريد في حقه ويراعيه حسبا يريد فيه **قوله** وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها **قوله** على انها ليست لام كي بل هي لام امر الغائب والاصل فيها ان تكون مكسورة ويجوز سكونها بعد الواو والقاء للتحفة وذلك في القرءان كثير نحو ويوفوا نذورهم وليطوفوا وقرأ العامة بكسر اللام وضم التاء وفتح النون على البناء للفعول ونصب الفعل باضمار ان بعد لام كي وقرى وتصنع بالنصب وفتح التاء **قوله** ظرف لألقيت وتصنع **قوله** والمعنى على الاول وألقيت عليك محبة مني وقت مشي اخذك وعلى الثاني لترى ويحسن اليك في هذا الوقت وكونه ظرفا لتصنع اولى لان تقييد الترتيب بزمان مشي اخذه صحيح لان الترتيب انما وقعت زمان مشي اخذه وزده الى امه بخلاف القاء المحبة عليه فانه وقع قبل ذلك من اول ما التقطه فرعون فلا وجده لكونه ظرفا لألقيت الاعتبار الانساع في زمان المشي **قوله** او بدل من اذ أو حين **قوله** والمعنى ولقد مننا عليك مرة اخرى اذ أو حين الى امك اذ تمشي اخذك **قوله** على ان المراد بها وقت متسع **قوله** جواب لما يقال كيف يكون اذ تمشي اخذك بدلا من اذ أو حين مع ان احد الزمانين غير متحد مع الآخر صدقا بل هما مختلفان متباعدان وليس احدهما بعضا من الآخر ولا مشتقاه عليه ايضا واذا اريد بكلمة اذ وقت يسع كل واحد من الفعلين متحد الزمانان ولا يختلفان الا باعتبار اختلاف الفعل الواقع فيهما فيصح ابدال احدهما من الآخر ومعنى يكفله بضمه اليه ويحضنه ويريه وتذكير الضمير في يكفله للفظ من وان كان عبارة عن المؤنث ولما التقطه آل فرعون وأحبوه وعزموا على تربيته عندهم طلبوا امرأة ترضعه وتربيه فلم يقبل ثدي امرأة منهم لان الله تعالى قد حرم عليه المراضع غير امه وجعل ذلك طريقا لردّه الى امه فاضطروا الى الاستقصاء في تتبع النساء وبذلك فشا الخبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النبل وانه لا يقبل ثدي كل امرأة يؤدى اليدها فلما علمت ذلك اخت موسى اليهم منكرا فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم **قوله** غم قتله **قوله** فانه عليه الصلاة والسلام لما قتل القبطي خطأ بان وكزه اي ضربه بجمع يده على ذقنه حين استغاثه الاسر آتلي عليه حصل له الغم من وجهين احدهما من عذاب الدنيا وهو اقتصاص فرعون منه على ما حكاه الله تعالى عنه بقوله فأصبح في المدينة خائفا يترقب والآخر من عقاب الله تعالى حيث قتله لا بأمر الله فجاء الله تعالى من الغميين اماما من فرعون فبان وفقه الله تعالى للهجرة الى مدين وامام من عقاب الآخرة فبان غفر الله تعالى له باستغفاره حين قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فغفر له **قوله** وابتلياك ابتلاء **قوله** على ان فتونا مصدر كالعكوف والجلوس جبي به تأكيد لفعله كأنه قيل وقتلك حقا والفتنة الامتحان والاختبار تقول فتنت الذهب اذا ادخلته النار لتظهر ما جوده كذا في الصحاح قال صاحب الكواشي وقتلك فتونا اي اختبرناك اختبارا بايقاعك في المحن وتخليصك منها وقال صاحب الكشف الفتنة المحنة وكل ما يشق على الانسان وكل ما يتلى الله به عباده فتنة قال تعالى وتبلوكم بالشر والخير فتنة سأل سعيد بن جبير ابن عباس عن قوله وقتلك فتونا فقال خلصناك من محنة بعد محنة اولها ان امه حلت في السنة التي كان فرعون يقتل فيها الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير ثم ألقته امه في البحر وهو في التابوت ثم منعه الرضاع الامن ثدي امه ثم اخذ بلحية فرعون حتى هم بقتله ثم تناول الجرة بيده بدل الدرة ثم قتل قبطيا وخرج الى مدين هاربا خائفا بلا زاد ولا دليل واجر نفسه عشرين سنين مهر الصفور آمنة شعيب وضل الطريق وتفرق غمّه في ليلة مظلمة وكان ابن عباس يقول عند ذكر كل واحدة من هذه المحن فهذه فتنة يا ابن جبير فعلى هذا معنى قتلك خلصناك من تلك المحن كما يفتن الذهب بالنار فيخلص من كل خبث ولا بد في قوله تعالى وقتلك فتونا من ملاحظة

لان الماء يسحله فالتقط منه لكن لا بعد ان يتأول الساحل يجنب فوهة نهره (ولتصنع على عيني) ولترى ويحسن اليك وانا راعيك وراقبك والعطف على علة مضمرة مثل لتعطف عليك او على الجملة السابقة باضمار فعل معلن مثل فعلت ذلك وقرى وتصنع بكسر اللام وبسكونها والجزم على انه امر وتصنع بالنصب وفتح التاء اي وليكون عملك على عين مني لئلا تخالف به عن امري (اذ تمشي اخذك) ظرف لألقيت وتصنع او بدل من اذ أو حين على ان المراد بها وقت متسع (فتقول هل ادلكم على من يكفله) وذلك انه كان لا يقبل ثدي المراضع فجاءت اخذت مريم متفحصة خبره فصادفتهم يطلبون له مرضعة يقبل ثديها فقالت هل ادلكم فجاءت بامه فقبل ثديها (فرجعناك الى امك) وفاء بقولنا انار اذوه اليك (كي تقر عينها) بلقائك (ولا تحزن) هي بفراقك او انت بفراقها وفقد اشفاقها (وقلت نفسا) نفس القبطي الذي استغاثه عليه الامر آتلي (فجئناك من الغم) غم قتله خوفا من عقاب الله تعالى واقتصاص فرعون بالمغفرة والامن منه بالهجرة الى مدين (وقتلك فتونا) وابتلياك ابتلاء او انواعا من الابتلاء على انه جمع فتن او فتنة على ترك الاعتداد بالنساء كحجور وبدور في جرة وبدرة فخلصناك مرة بعد اخرى وهو اجمال لما ناله في سفره من الهجرة عن الوطن ومفارقة الآلاف والمشي راجلا على حذر وفقد الزاد واجر نفسه الى غير ذلك اوله ولما سبق ذكره



التخلص من الحنة ابايان يجعل قتلك بمعنى خلصناك من قولهم قتلت الذهب اذا اردت تخليصه او بان يكون قتلك بمعنى اخبرناك ولم يذكرك صلاته والتقدير اخبرناك اختبارا بايقاعك في الحن وتخليصك منها وذلك لانه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام ولقد مننا عليك مرة اخرى ثم عدنا لك وذكرك منها قوله وفتناك فتونا والفتنة بمعنى الحنة ليست من قبل الانعام الا ان يقال انها الكونها موجبة لثواب من قبل النعم والمصنف جعل قوله تعالى وفتناك فتونا ابعالا لما ناله في سفر هجرته من مصر الى مدين ثم جوز ان يكون ابعالا له ولما سبق ذكره من وضع امة اياه في التابوت وقد فني في اليم الى غير ذلك وقدم الاحتمال الاول لان عدما نال الطفل فتنة في حقه لا يخلو من بعد **قوله** قضاء لا وفي الاجلين **قوله** اي الذين خيره شعيب عليه الصلاة والسلام في قضاء ما يشاء مهران في تزويج بنته اياه قال تعالى حكاية عنه اني اريد ان انكحك احدي ابنتي هاتين على ان تأجرني ثمانى حجج فان اتممت عشرين فغن عندك فقضى موسى عليه الصلاة والسلام اوقاهما وهذا صريح في ان موسى لما قضى الاجل المشروط سار باهله الى مصر ولم يمكث في اهل مدين بعد قضاءه وبدل عليه قوله تعالى فلما قضى موسى الاجل وسار باهله وهو الاجل المشروط عليه في تزويجه صفورا بنت شعيب وروى عن وهب انه قال لبث موسى عند شعيب ثمانى وعشرين سنة منها عشر سنين مهرانا والباقي ليستكمل الوقت الذي يوحى فيه الى الانبياء بناء على انه جاء مدين وهو ابن ثمانى عشرة سنة فكث فيه ثمانى وعشرين سنة ليبلغ سنة اربعين سنة وتقدير الآية وفتناك فتونا فخرجت هاربا الى اهل مدين فلبثت سنين فيهم ثم جئت من عندهم مستقرا او كاشعا على قدر معين فقوله على قدر متعلق بمحذوف منصوب على انه حال من فاعل جئت **قوله** على قدر او على مقدار من السن **قوله** اشارة الى ان قوله على قدر لا بد فيه من تقدير مضاف اليه لان القدر لا يكون الا لامر من الامور اى على قدرى الذى قدرته لان اكلت او على مقدار سن فالقدر على الاول عبارة عن تعلق الارادة الازلية بالقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص بالاشياء في اوقات حدوثها وتلك الارادة الازلية هي السماء بالقضاء وعلى الثانى القدر بمعنى المقدار قال عليه الصلاة والسلام ما بعث الله نبيا الا على رأس اربعين سنة **قوله** واصطفيتك لمحبتى **قوله** اى اخترتك لمحبتى لتصرف على ارادتي وتشغل بما امرتك به من اقامة حجتي وتبليغ رسالتى وان تكون في حركاتك وسكناتك لوجهى لالتفاتك ولاغيرك والاصطناع افتعال من الصنع بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان فلان اتخذه صنعا محسنا اليه بتقريب منزلته وتخصيصه بالتكريم والاجلال عن القفال قال اصطفتك اصله من قولهم اصطنع فلان فلانا اذا احسن اليه حتى يضاف اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان **قوله** مثله فيما خوله **قوله** اى اعطاه جواب عما يقال كيف قال لنفسى مع انه تعالى غنى عنه فلا يجوز جعل الكلام على ظاهره فلذلك حله على الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال موسى فيما خوله الله تعالى من التقريب والتكريم والتكريم بحال من قربه الملك واستخلصه لنفسه ووجه الشبه منزع من عدة امور فكانت الاستعارة تمثيلية **قوله** ولا تفترا **قوله** يعنى ان وني ونيامثل وعدا بمعنى فتر فتر فتورا والحكمة في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استحق غيره فلا يخاف احدا غيره ويتقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف في مقصود **قوله** وقيل في تبليغ ذكرى **قوله** على ان يكون المراد بالذكر تبليغ الرسالة فان الذكر يرفع في كل العبادات وتبليغ الرسالة من اعظمها قدرا فكان جديرا بان يطلق عليه اسم الذكر روى انه تعالى لما نادى موسى عليه الصلاة والسلام بالواد المقتس واعطاه مؤله وارسله الى فرعون انطلق من ذلك الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة بصافحونه وخلف اهله في الموضع الذى تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين به حتى مرت بهم راع من اهل مدين فعرفهم فحملهم الى شعيب فكنسوا عنده حتى بلغهم خبر موسى بعدما جاوز بنى اسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعث بهم شعيب الى موسى بمصر ولما انطلق موسى من الطور الى جانب مصر كان لاعمله بالطريق وليس له زاد ولا حولة ولا صحبه شئ الا العصا يظل صائما ويبيت طاويا يصيب من ثمار الارض ومن الصيد شيئا قليلا حتى ورد ارض مصر الى تمام الامر **قوله** قيل او حى الى هرون **قوله** جواب عما يقال كيف اجتمع مع هرون حتى يحاطبها بقوله اذهب الى فرعون روى انه تعالى او حى الى هرون انه قد اعتنى بموسى وارسله الى فرعون وقومه وانه جعل ملكا وزيرا وشريكا له في رسالته فاذا كان يوم السبت لغرة ذى الحجة فاخرج قبل طلوع الشمس الى شط النيل فلما الساعة التى تلتنى انت واخوك فيها فاقبل موسى في ذلك الوقت وخرج هرون من عسكر بنى اسرائيل حتى التقيا على شط

(فلبثت سنين في اهل مدين) لبث فيهم عشر سنين قضاء لا وفي الاجلين ومدين على ثمانى مراحل من مصر (ثم جئت على قدر) قدرته لان اكلت واستنبذك غير مستقدم وقته المعين ولا مستأخر او على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء (ياموسى) كرهه عقيب ما هو غاية الحكاية للتنبية على ذلك (واصطنعتك لنفسى) واصطفيتك لمحبتى مثله فيما خوله من الكرامة بمن قربه الملك واستخلصه لنفسه (اذهب انت واخوك باياتى) بمعجزاتى (ولا تفترا) ولا تنفرا ولا تقصرا وقرى تبا بكسر التاء (في ذكرى) لانتسابى حيثما تفلتما وقيل في تبليغ ذكرى والدعاء الى (اذهب الى فرعون انه طغى) امر به او لاموسى وحده وههنا اياه واجاه فلان تكرير قيل او حى الى هرون ان يتلقى موسى وقيل مع بعثه فاستقبله



النيل **قوله** وقبل عده **هو** ثنية امر الحاضر من وعد يعدي معنى قبل المراد بالقول الذين ان موسى اتاه  
ووعده على قبول الايمان شابا لا يهرم وملك لا ينزع منه الا بالموت وان تبقى عليه لذة المطعم والمشرب والمنكح  
الى حين موته واذا مات دخل الجنة فاعجبه ذلك وكان لا يقطع امرا دون هاما وكان غائبا حينئذ فلما قدم اخبره  
بالذي دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هاما كنت ارى لك عقلا ورأيا انت رب وتريد ان تكون  
مربوبا وانت تعبد وتريد ان تعبد قلبه عن رأيه وحكي عن عمرو بن دينار انه قال بلغني ان فرعون عمر اربع مائة  
سنة وتسع سنين فقال له موسى ان اطعني عرت مثل ما عرت فاذا مات دخلت الجنة **قوله** على رجائكما  
وطمعكما **يعني** لعل للرجي الا انه بالنسبة الى المرسل وهو موسى وهرون اى اذهبا وقولا مترجيين وطامعين  
فلاحه دون اليأس منه ويستحيل ان يكون ذلك الترجي بالنسبة الى الله تعالى اذهو عالم بعواقب الامور **قوله**  
فان الراجي مجتهد **علة** لكون الذهاب والقول الذين مقيدين بكونهما في حال الرجاء دون اليأس **يعني** انهما انكفا  
بالتبليغ على هذا الوجه لانه ابلغ لهما في دعائه الى الحق فان الرسل انما يعشون لان يدعوا وهم يرجون ويطمعون  
ان يقبل منهم **قوله** والتذكير للتحقق **اي** للثيقن بالحق الجوهرى حققت الامر واحققته ايضا اذا تحققته  
وصرت منه على يقين وحققته قوله وظنه تحقفا اى صدقت والمعنى قولاه ذلك راجيين ان يترك الاصرار على  
انكار الحق وتكذيبه اما بان تذكر اى تعظ ويقبل الحق قلبا وقالبيا او بان يتوهم انه حق فيخشى بذلك من ان يصير  
على الانكار ويبقى مترددا ومتوقفا بين الامرين وذلك خير بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه **قوله** ان  
يجعل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة **فيتعطل** المطلوب من الارسال اليه **فان** قيل كيف  
يخاف موسى وقد آناه الله تعالى سؤله وشرح صدره وشرح الصدر بنا في حصول الخوف قلنا لانسلم ذلك لانه قد  
مر ان السؤال ان يوسع الله قلبه ليحمل أعباء دعوة فرعون الى عبادة الله تعالى وللصبر على مشاقه وتلقى ما يوحى  
اليه على وجه لا يتطرق اليه السهو والتخريف وحصول الشرح بهذا المعنى لا ينافي حصول الخوف من استجبال  
فرعون في عقوبتهما قبل اتمام الدعوة واظهار المعجزة وان تقوت القائدة المطلوبة من ارسالهما اليه من الزام الحجة  
وقطع المذرة ونحو ذلك **قوله** واطلاقه **اي** عدم تقييد قوله او ان يطغى بذكر متعلقه بان يقال او ان يطغى  
عليك كذا ذكر متعلق بفرط وهو علينا في قوله ان يفرط علينا لان تجريد عن القيد من حسن الادب والتعاضى عن  
النطق بالفتح فان المعنى او ان يطغى بالتخطى الى ان يقول فيك ما لا ينبغي لجرأته عليك **قوله** تعالى لا تخافا  
ليس المراد منه النهى عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لا مدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت التكليف  
ثبوتا وانتفاء بل المراد التسلي بوعده الحفظ والنصرة فانه ليس المراد من المعية المكانية بل المراد منها ما يترتب  
من الحفظ والنصرة كانه قيل اننى حافظكما وناصركما **قوله** اسمع وارى ما يجرى بينكما وبينه **يعني** ان قوله  
تعالى اسمع وارى فعلا متعديا لم يذكر مفعولهما وليس منزلة لازم بل قصد تعلقهما بالمفعول الغير  
المذكور فوجب تقديره على حسب تعيين القرينة ان عاما فعام وان خاصا فخاص والقرينة تقتضى تقدير العام  
اي اسمع وارى جميع ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل الخ وذلك لان قوله تعالى اسمع وارى ذكر تأكيد  
لقوله اننى معكما اخبر او لآبانه حافظهما وناصرهما ثم اخبر بانه يسمع ويرى للدلالة على انه يفعل لهما ما يوجب  
حفظهما ونصرتهما على اتم الوجوه واكملها والحفظ والنصرة انما يتحققان ويكملان اذا كان الحافظ والناصر عالما  
بجميع ما ينال من اراد حفظه وهذا يقتضى ان يفتر المفعول عامتا بان يقال اسمع وارى جميع ما يجرى بينكما وبينه  
ليت الحفظ ويكمل ويحول خوفهما بالكيفية فحذف المفعول قصدا للتعميم مع الاختصار **قوله** ويجوز ان لا يفتر  
شي **بان** ينزل الفعلان منزلة لازم ولا يقصد تعلقهما بالمفعول فضلا عن عمومه وخصوصه وان يكون القصد  
الى شأن الحفظ والنصرة والى ما بينا تيان بسببه من السمع والبصر مع قطع النظر عن تعلقهما بالسموع والبصر  
لانهما انما ذكرتا تقييما لقوله اننى معكما لكونهما بما يتم به الحفظ والنصرة ولا مدخل في ذلك الاعتبار لتعلقهما بالمفعول  
والتيمم ان يؤتى في كلام لا يوجب خلاف المقصود بفضلة مثل مفعول او حال او نحوهما مما ليس بحملة مستقلة  
ولاركن كلام لنكتة وهى التفصيل في الكلام وان اوتى بها في كلام يوجب خلاف المقصود ليدفع ذلك الابهام  
سمى اتيانها تكميلا لقوله

(فقلوا لاله قولنا) مثل هل لك الى ان تتركى  
واهديك الى ربك فتخشى فانه دعوة في صورة  
عرض ومشورة حذرا ان يحمله الحماقة  
على ان يسطو عليكما او احترأ ما لاله  
من حق التربية عليك وقيل كناية وكان له  
ثلاث كنى ابو العباس وابو الوليد وابو مرة  
وقيل عده شابا لا يهرم بعده وملك لا يزول  
الا بالموت (لعله يذكروا ويخشى) متعلق  
بأذهبا او قولا اى باثرا الامر على رجائكما  
وطمعكما انه يشر ولا يخيب سعيكما فان الراجي  
مجتهد والياس متكلف والقائدة في ارسالهما  
والمبالغة عليهما في الاجتهاد مع علمه بانه  
لا يؤمن ازام الحجة وقطع المذرة واظهار  
ما حدث في تضاعيف ذلك من الآيات  
والتذكر للتحقق والخشية للتوهم ولذلك قدم  
الاول اى ان لم يتحقق صدقكما ولم تذكر فلا  
اقل من ان يتوهم فيخشى (قالا ربنا اننا نخاف  
ان يفرط علينا) ان يجعل علينا بالعقوبة  
ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة  
من فرط اذا تقدم ومنه الفارط وفرس فرط  
يسبق الخيل وقرى يفرط من افرطته اذا  
جلته على العجلة اى تخاف ان يحمله حامل  
من استكبار او خوف على الملك او شيطان  
انسى او جنى على المعالجة بالعقاب ويفرط  
من الافراط فى الاذية (او ان يطغى) ان  
يزداد طغيانا فيتخطى الى ان يقول فيك ما لا  
ينبغي لجرأته وقساوته واطلاقه من حسن  
الادب (قال لا تخافا اننى معكما) بالحفظ  
والنصرة (اسمع وارى) ما يجرى بينكما  
وبينه من قول وفعل فحدث في كل حال  
ما يصرف شدة عنكما ويوجب نصرتي لكما  
ويجوز ان لا يفتر شي على معنى اننى حافظكما  
ساعدا مبصرا والحافظ اذا كان قادرا ساعدا  
بصيرا اتم الحفظ



أي تسيل والذمة المطر الذي يدوم يوماً وليلة فإن قوله غير مفسدها منصوب على أنه حال من فاعل سقى وهو صوب الربيع أي مطره جيئ بها ليدفع ما يؤهمه قوله فسقى ديارك أمطار الربيع والديم من كونها مخربة للديار فإن المطر قد يؤول إلى خرابها وعلى هذا الوجه يكون قوله اسمع وأرى حالين من المستكن في قوله تعالى معكم أفذلك قال على معنى أنتي حافظكم سامعاً مبصراً **قوله** من دعوى الرسالة **قوله** بيان الكلام السابق والمراد بما تضمنه الكلام السابق هو المجيئ بالآية فإن دعوى الرسالة لا تثبت إلا بدلتها التي هي اظهار المجزة وكانت دعوى الرسالة متضمنة لدعوى بنتها **قوله** لأن المراد اثبات الدعوى ببرهانها **قوله** يعني أن المراد بقوله بآية جنس ما يكون برهاناً لدعوى الرسالة مع قطع النظر عن وحدته وتعدد ذلك وحدها وقوله سلام الملائكة جعل السلام بمعنى الصيحة من الملائكة وخزنة الجنة للمهتدين فيكون المقصود من الكلام ترغيب المخاطبين في الاعتدال بتصدق الرسول واتباع ما جاء به من التكاليف والاحكام وبشارة المهتدين بكونهم من أهل الجنة ثم يجوز أن يكون السلام بمعنى السلامة كالرضاع والرضاعة قال بعض المفسرين قوله والسلام على من أتبع الهدى قول الله تعالى لهما كأنه قال فقولاً أنار سولاً ربك وقولاً لاله السلام على من أتبع الهدى وقال آخرون بل كلام الله تعالى تم عند قوله قد جئناك بآية من ربك وقوله بعد ذلك والسلام على من أتبع الهدى وعد من قبلهما لمن آمن وصدق بالسلامة من عقوبات الدنيا والآخرة فتكون الجملة مستأنفة لا محل لها من الإعراب ويكون على بمعنى اللام أي والسلام لمن أتبع الهدى كما أن اللام تكون بمعنى على كافي قوله تعالى ولهم العنة ولهم سوء الدار أي عليهم العنة وقوله أن احسبتم احسبتم لانفسكم وإن اسأتم فلها ويكون قوله أنا قد أوحي اليها استئنافاً للتعليل كأنه قيل السلامة من العذاب للمهتدين لأنه أوحي اليها أن العذاب على المكذبين للرسول **قوله** أن عذاب المشركين على المكذبين للرسول **قوله** يعني أن تعريف العذاب في قوله تعالى أن العذاب للمعذوبين هو العذاب المختص بالمشركين وهو عذاب الخلد في النار وما يوجد في أكثر النسخ وهو أن عذاب المرتلين أي القبر والنار لا يليق أن ينسب إلى المصنف **قوله** ولعل تغيير النظم **قوله** يعني هذه الجملة ذكرت في مقابلة قوله والسلام على من أتبع الهدى وكان الظاهر أن تذكر على أسلوب تلك الجملة بأن يقال والعذاب على من كذب وتولى بل بأن يقال وعدم السلام عليه لأنه هو المقابل للسلامة لكنه صرح بالوعيد وصدرت الجملة بأن وجعل مضمون الجملة مما أوحي إليهما لكون التخلية عن الرذائل في أول الأمر أهم بالنسبة إلى التخلية بالقضائل كما أن مهمة من يعالج البدن مصروفة في أول الأمر إلى تنقية البدن من فضول الاخلاط ثم إلى تقويته بالأغذية الصالحة وهكذا الحال فيمن يعالج النفوس فإن اللائق لشأنه الاهتمام بالتخلية أولاً **قوله** أعطى كل شيء من الأنواع **قوله** على أن كل شيء مفعول أول لا أعطى وخلقه بمعنى مخلوقه ثانيهما وضمير خلقة لكل شيء والمعنى أعطى كل شيء من أنواع المخلوقات مخلوقة الذي هو صورته وشكله المطابق للكمال المودع فيه فالمراد بمخلوق كل شيء المخلوق الذي يختص بذلك الشيء ويناسبه ويليق به ويتم به الغرض الذي خلق لأجله يدل عليه إضافة الخلق إلى الشيء **قوله** أو أعطى خلقة **قوله** على أن خلقه أول المفعولين وكل شيء ثانيهما فقدم على الأول لأن الغرض منوط بذكر إعطاء كل شيء فلذلك صار المفعول الثاني أهم فقدم على الأول والخلقة الخلاق يقال هم خلقة الله وهم خلق الله أيضاً فخلق أيضاً بمعنى المخلوق إلا أن ضمير خلقه يرجع إلى الذي وهو الرب تعالى وحينئذ يجب أن يختص كل شيء بما يحتاج إليه المخلوقات وينتفعون به فإن الارتفاق هو الانتفاع **قوله** وقيل أعطى كل حيوان نظيره **قوله** على أن كل شيء مفعول أول إلا أنه خص بالحيوان وخلقته بمعنى مخلوقه هو الثاني وضميره لكل شيء ويراد بمخلوق كل حيوان زوجة ومعنى الاختصاص المستفاد من الإضافة كونه نظيراً له في الخلقة **قوله** وقري خلقه **قوله** أي يقع اللام فعلاً ماضياً وهذه الجملة يحتمل أن تكون في محل نصب على أنها صفة كل أو في محل الجزاء على أنها صفة شيء وعلى هذه القراءة يكون المفعول الثاني محذوفاً ما على وجه الاختصار اعتماداً على دلالة المقام عليه والمعنى أعطى كل شيء خلقه ما يحتاج إليه وما على وجه الاختصار والمعنى أن كل شيء خلقه الله لم يخله من إعطائه وانعامه واقتصر الامام الواحد في البسيط على هذا الوجه ولم يتعرض للأول كما اقتصر المصنف على الأول ولم يتعرض للثاني **قوله** ولذلك بهت الذي كفر **قوله** لاتفاق العقلاء على أن العاقل لا يجوز أن يعتقد في نفسه أنه خالق هذه السموات والأرضين والشمس والقمر وأنه خالق نفسه لأنه يعلم بالضرورة عجزه عنها ويعلم بالضرورة أنها كانت موجودة قبله فلذلك أحم فرعون ولم يتأت له أن يتعرض للدليل الذي أقامه

القبط يستخدمونهم ويتبعونهم في العمل ويقتلون ذكور أولادهم في عام دون عام وتعقيب الأتيان بذلك دليل على أن تخلص المؤمنين من الكفرة أهم من دعوتهم إلى الإيمان ويجوز أن يكون للتدرج في الدعوة (قد جئناك بآية من ربك) جملة مقررة لما تضمنه الكلام السابق من دعوى الرسالة وإنما وجد الآيات وكان معه آتيان لأن المراد اثبات الدعوى ببرهانها لا الإشارة إلى وحدة الجملة وتعدد ذلك وقوله قد جئناكم بينة فائت بآية أولو جئناك بشيء مبين (والسلام على من أتبع الهدى) سلام الملائكة وخزنة الجنة على المهتدين أو السلامة في الدارين لهم (أنا قد أوحي اليها أن العذاب على من كذب وتولى) أن عذاب المشركين على المكذبين للرسول ولعل تغيير النظم والتصریح بالوعيد والتوكيد فيه لأن التهديد في أول الأمر أهم وانجوع وبالواقع أليق (قال فن ربكم يا موسى) أي بعدما أتياه وقاله ما امرأته ولعله حذف لدلالة الحال عليه فإن المطيع إذا أمر بشيء فعله لا محالة وإنما خاطب الاثنين وخص موسى بالتدأ لأنه الأصل وهرون وزيره وتابعه لأنه عرف أنه رتبة ولاخيه فصاحه فأراد أن يفهمه ويدل عليه قوله أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين (قال ربنا الذي أعطى كل شيء) من الأنواع (خلقه) صورته وشكله الذي يطابق كماله الممكن له أو أعطى خلقة كل شيء يحتاجون إليه ويرتفعون به وقدم المفعول الثاني لأنه المقصود بيانه وقبل أعطى كل حيوان نظيره في الخلق والصورة زوجاً وقري خلقه صفة للمضاف إليه والمضاف على شذوذ فيكون المفعول الثاني محذوفاً أي أعطى كل مخلوق ما يصلحه (ثم هدى) ثم عرفه كيف يرتقى بما أعطى وكيف يوصل به إلى بقائه وكاله اختياراً أو طبعاً وهو جواب في غاية البلاغة لا اختصاره وإعراجه عن الموجودات بأسرها على مراتبها ودلائله على أن الغنى القادر بالذات المنعم على الإطلاق هو الله تعالى وأن جميع ما عدها مفقود إليه من عليه في حد ذاته وصفاته وأفعاله ولذلك بهت الذي كفر وأحم عن الدخول عليه فلم ير الا صرف الكلام عنه



موسى عليه الصلاة والسلام على وجود الصانع القادر على كل شئ ويدل على كون هذه القضية مسلمة معلومة بالضرورة قول موسى ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى فان كلمة الذى تقتضى وصف المعرفة بحملة معلومة الانتساب اليها فلا بد وان يكون مضمون الصلاة معلوما مسلما عند فرعون الا انه كان يظهر الانكار تكبرا وزورا وبهتانا ويحتمل ان يكون جاهلا بربه بناء على كونه دهر يافثا لا صانع سوى الدهر اصله ويكون اذاؤه الربوبية لنفسه بمعنى انه يجب عليهم طاعته والانقياد له والاعراض عن طاعة غيره ثم ان موسى لما ذكر دليلا ظاهرا وبرهانا باهرا على وجود الآله العليم القادر على كل شئ واخفى فرعون عن الدخول عليه قال معترضا على موسى فابال القرون الاولى كقوم نوح وحاد وممود فان اكثرهم لم يقرؤا بالله وبما دعوا اليه وانما عبدوا الاوثان فلو كان ما ذكرته من الدليل حقا لوجب على اهل القرون الماضية ان لا يغفلوا عنه فعارض الحجة بالتقليد وقال معترضا على موسى هكذا وهو اعتراض فاسد مبنى على التقليد المحض غير مستند الى حجة ودليل فلذلك لم يلتفت موسى الى قوله وقال عليها عند ربى ولم يتعلق غرضى باحوالهم ثم عاد الى تقوية كلامه الاول وبرز سائر الدلائل فقال الذى جعل لكم الارض الآية **قوله** عليها عند ربى **جمله** اسمية وقوله فى كتاب متعلق بمحذوف على انه خبر ثان اى عليها مستقر عند ربى مثبت فى اللوح المحفوظ اثبت فيه ليكون ما كتب فيه ظاهرا لللائكة فيكون ذلك زيادة لهم فى الاستدلال على انه تعالى عالم بكل المعلومات منزّه عن السهو والغفلة فان قيل علم الله تعالى صفة قائمة بذاته فكيف يكون مثبتا فى كتاب والصفة القائمة بالشئ لان تكون مثبتة فى غيره فالجواب ان المراد بآياته اثبات متعلقاته التى هى الاحكام المعلومة به وأشار المصنف الى جوابه بقوله ويجوز ان يكون تمثيلا اى يجوز ان لا يكون المعنى ان عليها مثبت فى الكتاب حقيقة بل يكون قوله انه مثبت فى الكتاب استعارة تمثيلية شبه تمكن بال القرون الماضية فى علمه بقاء المكتوب فى الكتاب فكانه قيل ان بالها فى استقرار علمه عند الله بحيث لا يزول شئ منها من علمه تعالى كالشئ الذى استحضه العالم وقيد بالكتابة فيكون المقصود بقوله فى كتاب تأكيد قوله عليها عند ربى **قوله** ويؤيده لا يضل ربى ولا ينسى **جمله** فان الظاهر انه استئناف لا محل له من الاعراب جيب به تعليلا لما سبق من استقرار حال القرون الاولى عنده تعالى استقرار الشئ المكتوب فى الكتاب ووجه التعليل انه عليه الصلاة والسلام لم يذكر مفعول لا يضل ولا ينسى ليم الاشياء كلها فلما كان تعالى بحيث لا يضل ولا يخطئ شيا من الاشياء بحيث لا يهتدى اليه بل كانت بأسرها حاضرة عنده بذواتها لا يغيب عنه شئ منها وما علم من ذلك لا ينسأ ابدان ثبت بذلك ان علم احوال القرون الاولى مستقر عنده كانه فى كتاب فيكون انتظام الكلام هكذا ان فرعون طلب بقوله فابال القرون الاولى تفصيل ما سبق من قوله والسلام على من اتبع الهدى وان العذاب على من كذب وتولى فأجابه موسى بقوله عليها عند ربى وانها مع ذلك مثبتة فى اللوح المحفوظ ايضا للحكمة لا يعلمها الا هو او بقوله عليها عند ربى كأنها فى كتاب ثم علل احاطة علمه تعالى بها بقوله لا يضل ربى اى لا يخطئ ربى شيا من الاشياء بمعنى انه عالم بكل المعلومات وما علم منها لم ينسأ ابدان بل يبقى ذلك العلم ابدان لا يباد وهذا على تقدير كون قوله لا يضل ربى ولا ينسى مستأنفا لا محل له من الاعراب ويحتمل ان يكون فى محل الجر على انه صفة لكتاب والعاذ محذوف والتقدير فى كتاب لا يضل ربى بحيث لا يهتدى اليه اى لا يخطئ ذلك الكتاب ربى ولا ينسأ اى لا ينسى ما فيه يقال ضللت الشئ اضله من باب ضرب وضللت الشئ اضله من باب علم وكلاهما لغتان مشهورتان واللغة الاولى اشهر **قوله** ويجوز ان يكون سؤاله دخلا **جمله** عطف على قوله فلم ير الا صرف الكلام عنه اى عن السؤال عن ربهما من هو الى ان يسأل عن تفصيل حال الامم الماضية فانه لما سأل عن الآله بقوله فن ربكما وكان سبيل الجواب عنه الاستدلال على وجوده بما يدل عليه من الآثار التى لا يقدر عليها الا من كان واجب الوجود لذاته مستجمعا لجميع صفات الاجلال والاكرام منزها عن سمات الحدوث والامكان واجاب عليه الصلاة والسلام بالاستدلال عليه بهت الكافر واخفى عن الدخول على مناقضه من الدليل وصرف الكلام الى وجد آخر على كونه منجما غير قادر على الدخول وقيل ما بال القرون الاولى ليس مبنيا على كونه منجما من الدخول بل اورد على طريق الدخول على قوله عليه الصلاة والسلام ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وتقرير الدخول ظاهر من تقرير المصنف **قوله** اى كالمهد تتهدون **جمله** التعريف فيه للعهد الذهنى فلذلك وصف بالحلة كافي قوله ولقد أمر على التيميمى **جمله** وصفه بها تيميمها على ان المهد وان كان بمعنى المهود وهو الفروش المبسوط الا

(قال فابال القرون الاولى) فاحالهم بعد موتهم من السعادة والشقاوة (قال علمه عند ربى) اى انه غيب لا يعلم الا الله وانما انا عبد مثلك لا اعلم منه الا ما اخبرنى به (فى كتاب) مثبت فى اللوح المحفوظ ويجوز ان يكون تمثيلا لتمكنه فى علمه بما استحضه العالم وقيد بالكتابة ويؤيده (لا يضل ربى ولا ينسى) والضلال ان تخطئ الشئ فى مكانه فلم تهتد اليه والفسيان ان تذهب عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان على العالم بالذات ويجوز ان يكون سؤاله دخلا على احاطة قدرة الله بالاشياء كلها وتخصيصه ابعاضها بالصور والخواص المختلفة بان ذلك يستدعى علمه بتفاصيل الاشياء وجزئياتهم والقرون الخالية مع كثرتهم وتمادى مدتهم وتباعد اطرافهم كيف احاط علمهم بها وباجزائهم وباحوالهم فيكون معنى الجواب ان علمه تعالى محيط بذلك كله وانه مثبت عنده لا يضل ولا ينسى (الذى جعل لكم الارض مهذا) مرفوع صفة لربى او خبر لمحذوف او منصوب على المدح قرأ الكوفيون مهذا اى كالمهد تتهدون **جمله** وهو مصدر سمي به والباقون مهادا وهو اسم ما يمهّد كالفرش او جمع مهد



انه مخصوص بما بسطه العباد ليقعدوا او يناموا عليه فلذلك كان قوله جعل لكم الارض مهدا من باب التشبيه  
 البليغ والمهد والمهاد واحد من حيث ان المراد بكل واحد منهما ما يهد ويفرش ولا فرق بينهما الا بان المهد في الاصل  
 مصدر بمعنى الفرش والبسط سمي به اليهود والمهاد اسم في الاصل ويجوز ان يكون جمع مهد مثل كعب وكعاب  
 وفرخ وفراخ **قوله** وجعل لكم فيها **قوله** فان السلك ادخل الشئ في الشئ فالله تعالى ادخل في الارض لاجلكم  
 طرقا تسلكونها لتبلغوا الى مقاصدكم **قوله** عدل به من لفظ الغيبة **قوله** يعني ان قوله فاخرج جنابه من كلام موسى  
 لكونه معطوفا على ما قبله بالغاء وما قبله من كلام موسى عليه الصلاة والسلام فيجب ان يكون ما عطف عليه من كلامه  
 فلما كان من كلامه كان ينبغي ان يكون جاريا على اسلوب ما قبله بأن يقال فاخرج به الا انه عدل به من لفظ الغيبة  
 الى صيغة التكلم بناء على ان موسى سمع هذه الكلمات من الله تعالى بعينها فاخرجها في كلامه فخكاها كما هي  
 على طريق الاقياس ونكتة العدول عن مقتضى الظاهر الى طريق حكاية كلام الله بعينه كون هذا العدول ادل  
 على كمال القدرة والحكمة بالنسبة الى ان يقال فاخرج به وايضا لما كان هذا العدول مشتملا على وضع ضمير الجمع  
 موضع المفرد كما هو عادة الملوك في التعبير عن انفسهم وعلى وصف النبات الخارج به بالاختلاف والتشتمل دل  
 الكلام على انه ملك مطاع تنقاد الخلوقات على اختلافها وتفرقها لارادته ولما عدل موسى الى طريق الحكاية  
 لكلام الله تعالى حكى الله تعالى كلامه لنبيه صلى الله عليه وسلم على الوجه الذي ورد من موسى **قوله** وعلى  
 هذا نظاره **قوله** اي وعلى كون العدول من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم للتنبيه والايذان المذكورين قوله تعالى  
 فاخرج جنابه ثمرات مختلفا ألوانها وقوله فانبتنا به حدائق بلفظ التكلم بعد التعبير بلفظ الغيبة وان لم يكن العدول  
 الى التكلم فيها على وجه الحكاية لكلام الله والوجه في كون العدول الى التكلم في مثل هذا المقام دالا على كمال  
 القدرة والحكمة ان من اشتهر بالقدرة الفائقة والخفاقة الظاهرة اذا قال من يفعل كذا يفهم منه ان اثر القدرة  
 الباهرة لا يقدر عليه غير المتكلم والامر كذلك ههنا فان الماء واحد والارض واحدة والمخرج مختلف ألوانها  
 فلا يكون ذلك الا بايجاد قادر مختار لا يمنع شئ من ارادته ومشيئته **قوله** فانه من حيث انه مصدر  
 جواب ما يقال شئ جمع شئت فكيف يصح ان يكون صفة لنبات وتقرير الجواب ان النبات والنبات وان سمي بكل  
 واحد منهما النبات الا ان كل واحد منهما مصدر في الاصل الخ **قوله** لذوى العقول **قوله** اشارة الى ان النهى جمع  
 نهية كعرفة وغرف وفي الصحاح النهية بالضم واحدة النهى وهى العقول لانها تنهى عن الشبيخ **قوله** واول  
 مواد ابدانكم **قوله** فان بنى آدم اعماسا ولدون من النطفة ودم الطمث وهما يتولدان من الاغذية والغذاء اما حيوانى  
 او نباتى والحيوان ينهى الى النبات والنبات انما يحدث من امتزاج الماء والتراب فصح ان الله تعالى خلقنا منها وذلك لا ينافي  
 كوننا مخلوقين من النطفة **قوله** بصرفناه اياها او عرفناه صحتها **قوله** يعنى يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى  
 الابصار وان يكون من الرؤية بمعنى المعرفة وعلى التقديرين اذا نقل الى باب الافعال يتعدى الى مفعولين لكن  
 التزم على الوجه الثانى حذف المضاف حيث قال عرفناه صحتها اي او صحتها وجد الدلالة فيها ولا ضرورة الى  
 ارتكاب الحذف اذ لو قيل عرفناه آياتنا لاستقام المعنى ولا يجوز ان يكون اريانا من الرؤية بمعنى العلم والا لزم  
 حذف المفعول الثالث من باب اعلمت وهو غير جائز والآيات تتناول ما يدل على الوجدانية وما يدل على النبوة  
 فالذى يدل على التوحيد ما ذكر في هذه السورة من قوله ربنا الذى اعطى كل شئ خلقه ثم هدى وقوله الذى جعل  
 لكم الارض مهدا الى قوله في سورة الشعراء قال فرعون ومارب العالمين قال رب السموات والارض وما بينهما  
 والذى يدل على صدق مدعى النبوة هي الآيات التسع المختصة بموسى عليه الصلاة والسلام وهى العصا واليد وخلق  
 البحر والجرو القمل والجراد والضفادع والدم ونق الجبل واصناف تعالى اراءة الآيات الى نفسه مع ان المظهر لها  
 هو موسى بناء على انه تعالى هو الذى اجراها على يده كما اضاف نفخ الروح الى نفسه حيث قال فنفخنا فيه من روحنا  
 مع ان النفخ كان من جبريل عليه السلام **قوله** كلها تأكيد لشمول الانواع **قوله** فان الجمع المضاف يفيد الشمول  
 والاستغراق وكلها تأكيد لذلك الشمول والآيات انواع منها ايجاد المعلوم كاجداد الضوء من اليد ومنها اعدام  
 الموجود كاعدام حبال الصخرة ومنها تغيير الموجود كقلب العصا حيا واما اداتها عصا ولما ورد ان يقال ان قوله كلها  
 يفيد العموم والله تعالى ما اراه جميع الآيات لان من الآيات ما ظهرها على يد الانبياء الذين كانوا قبل موسى والذين  
 كانوا بعده اجاب عنه اولاً بان التعريف الحاصل باضافة الآيات للعهد والمعهود الآيات التسع المختصة بموسى

(وسلك لكم فيها سبلا) وجعل لكم فيها سبلا بين الجبال والأودية والبرارى تسلكونها من ارض الى ارض لتبلغوا منافعها (وانزل من السماء ماء) مطرا (فاخرج جنابه) عدل به من لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على الحكاية لكلام الله تعالى تنبيهها على ظهور ما فيه من الدلالة على كمال القدرة والحكمة وايدانابانه مطاع تنقاد الاشياء المختلفة لمشيئته وعلى هذا نظاره كقوله الم تر ان الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مختلفا ألوانها آمن خلق السموات والارض وانزل لكم من السماء ماء فانبتنا به حدائق (ازواجا) اصنافا سميت بذلك لازدواجها وافتران بعضها ببعض (من نبات) بيان وصفه لازواجا وكذلك (شئ) ويحتمل ان يكون صفة لنبات فانه من حيث انه مصدر في الاصل يستوى فيه الواحد والجمع وهو جمع شئيت كريض ومرضى اي متفرقات في الصور والاعراض والمنافع يصلح بعضها للناس وبعضها للبهائم فلذلك قال (كلوا وارعوا انعامكم) وهو حال من ضمير فاخرجنا على ارادة القول اي فاخرجنا اصناف النبات فائين كلوا وارعوا والمعنى معتديها لا تنفعاكم الاكل والعلف آذنين فيه (ان في ذلك آيات لاولى النهى) لذوى العقول الناهية عن اتباع الباطل وارتكاب القبايح جمع نهية منها خلقناكم فان التراب اصل خلقه اول انكم واول مواد ابدانكم (وفيها نعيذكم) الموت وتفكيك الاجزاء (ومنها نخرجكم) رة اخرى بتأليف اجزائكم المنفصلة مخلطة بالتراب على الصورة السابقة ورده ارواح اليها (ولقد اريانا آياتنا) بصرفناه ها او عرفناه صحتها (كلها) تأكيد لشمول انواع او لشمول الافراط على ان المراد آياتا معهودة هي الآيات التسع نصبة بموسى او انه عليه السلام اراه وعدد عليه ما لوتى غيره من المعجزات



عليه الصلاة والسلام فتكون كلها لتشمول تلك الآيات وثانياً بأنه عليه الصلاة والسلام آراء الآيات المختصة به  
 واخبره بآيات غيره من الأنبياء اجالا وتفصيلا وما اخبره فكأنه آراء لانه نبي صادق لا فرق بين ما يخبر عنه وبين  
 ما يراه عيانا وفيه بعدلان الاخبار بالشيء لا يسمى آراءه الا بمجاز بعيد الا ان تجعل الآراء بمعنى التقريب **قوله**  
 فكذب موسى وابي الايمان والطاعة **قوله** حذف مفعول كل واحد من كذب وابي اختصارا لكونه معلوما بدلالة  
 المقام عليه **قوله** فان الاخلاف لا يلائم الزمان **قوله** حلة لتفسير الموعد بالمصدر يعني ان الموعد امان زمان او مكان  
 او مصدر والاولان باطلان فتعين الثالث اما بطلانها فلان قوله لا تخلفه صفة لموعدا فلو كان اسم زمان  
 او مكان للزم ان يتعلق الاخلاف بالزمان او المكان والاخلاف انما يتعلق بالوعد لا بالزمان والمكان يقال اخلف  
 وعده ولا يقال اخلف زمانه او مكانه والجمل ههنا بمعنى التصيير وموعدا مفعول اول والظرف هو الثاني والجملة  
 التي هي لا تخلفه نحن ولا انت صفة لموعدا ونحن نأكد **قوله** لا تخلفه صفة للموعدا المرفوع المستتر في تخلفه  
 ومكانا منصوب بفعل دل عليه المصدر كانه قيل اجعل بيننا وبينك وعدا ثم قيل عدنا مكانه **قوله** لا به **قوله** اي  
 لا يجوز انتصاب مكانا بنفس المصدر لانه وصف قبل العمل بقوله لا تخلفه والمصدر اذا وصف قبل العمل  
 لا يعمل عند الجمهور لان معمول المصدر من تنه ولا يوصف الشيء **قوله** وعلى هذا **قوله** اي على تقدير  
 ان ينتصب مكانا سوى بكونه بدلا من موعدا بان يقتدر مكان مضاف الى موعدا يكون سؤال فرعون بقوله  
 اجعل بيننا وبينك موعدا طباق جواب موسى بقوله موعداكم يوم الزينة \* ولما ورد ان يقال انه ليس بمطابق  
 لمسئول فرعون لان الموعد المذكور في الجواب بمعنى زمان الوعد والا لما صح ان يخبر عنه بقوله يوم الزينة  
 فقوله زمان وعدكم يوم الزينة كيف يطابق قول فرعون اجعل بيننا وبينك مكان وعد \* ذكر المصنف في وجه  
 صحة المطابقة احتمالين الاول ان الجواب وان لم يطابق السؤال لفظا الا انه يطابقه من حيث المعنى لانه عليه  
 الصلاة والسلام لما اجابه بتعيين زمان الوعد بانه يوم الزينة فقد اجابه بتعيين مكانه ايضا لانهم لابد لهم ان يجتمعوا  
 يوم الزينة في مكان بعينه مشتهر باجتماعهم فيه في ذلك اليوم فالجواب بتعيين زمان الوعد بيان لمكانه ايضا  
 كما اذا قلت لصاحبك اين اراك فقال يوم عرفه فقد اجابك بتعيين مكان الرؤية من حيث المعنى فكأنه  
 قال تاني في عرفات والاحتمال الثاني ان يقتدر مضاف في الجواب كما يقتدر في السؤال فكان فرعون لما قال  
 اجعل بيننا مكان موعدا اجاب بقوله مكان موعداكم مكان يوم الزينة وقدر المكان في الخبر ايضا ليصح الاخبار  
 عن مكان الوعد بانه يوم الزينة **قوله** كما هو على الاول **قوله** اي كان انطباق الجواب على تقدير الاول باضمار  
 والمراد بالوجه الاول ان يراد بقوله اجعل موعدا المصدر ولا يقتدر مكان مضاف بل ينتصب مكانا سوى بفعل دل  
 عليه موعدا اي عدنا مكانا سوى فيكون مسئولا فرعون على هذا الوجه ايضا مكان الوعد وايضا لجواب موسى  
 بقوله موعداكم يوم الزينة لا ينطبق على مسئوله الا باعتبار الاضمار ثم ان نظر الى قول فرعون عدنا مكانا فالطابق  
 بان يقتدر مكان موعداكم مكان يوم الزينة وان نظر الى قوله فاجعل بيننا وبينك موعدا فالطابق بان يقتدر وعدكم  
 وعد يوم الزينة وهذا اولي فليتامل **قوله** وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر **قوله** اذ لو كان الموعد زمانا او مكانا  
 لكان المعنى زمان وعدكم او مكانه واقع يوم الزينة فيلزم حصول الزمان او المكان في الزمان وهو محال فتعين انه مصدر  
 وحيث لا بد من ان يقتدر المضاف قبل موعداكم اذ ليس المراد ان نفس وعدكم واقع يوم الزينة لانه واقع قبل ذلك  
 بل المراد ان انجاز موعداكم واقع يوم الزينة فيكون الجواب بالزمان والمطابقة من حيث المعنى لان المسئول  
 عنه تعيين المكان من حيث ان قوله مكانا سوى منصوب بالفعل المدلول عليه بالمصدر **قوله** وهو في النعت **قوله**  
 وفي الصحاح العدى بكسر العين اعداء وهو جمع لانظيره قال ابن السكيت ولم يأت فعل في المنعوت الاحرف  
 واحد يقال هؤلاء قوم عدى وقوم عدى اي اعداء مثل سوى وسوى بكسر العين وضمها **قوله** عطف  
 على اليوم او على الزينة **قوله** فعلى الاول يكون في محل الرفع ويكون التقدير موعداكم يوم كذا وموعداكم ان يحشر الناس  
 اي حشرهم وعلى الثاني يكون في محل الجر اي موعداكم يوم الزينة ويوم ان يحشر الناس اي حشرهم وضمي  
 منصوب على انه ظرف يحشر **قوله** تعالى فتولى فرعون **قوله** اي اعرض عن قبول الحق وقيل ترك ما كان فيه  
 من الشئون الاهل الامر ويجوز ان يكون المعنى رجع عن المكان الذي وقع فيه المواعدة **قوله** بأن تدعوا **قوله**  
 اي تسعوا آياته ومجزاته محرا فان من سماها محرا فقد جعل الله تعالى ساحرا فيكون هذا افتراء على الله تعالى

(فكذب) موسى من فرط عناده (وابي)  
 الايمان والطاعة لغتوه (قال اجئتكم انحرنا  
 من ارضنا) ارض مصر (بمحر كياموسى)  
 هذا تعلل وتخير ودليل على انه علم كونه  
 محقا حتى خاف منه على ملكه فان الساحر  
 لا يقدر ان يخرج ملكا مثله من ارضه  
 (فلنا بينك بمحر مثله) مثل محرك (فاجعل  
 بيننا وبينك موعدا) وعدا اقوله (لا تخلفه  
 نحن ولا انت) فان الاخلاف لا يلائم الزمان  
 والمكان وانتصاب (مكانا سوى) بفعل  
 دل عليه المصدر لا به لانه موصوف او بانه  
 بدل من موعدا على تقدير مكان مضاف اليه  
 وعلى هذا يكون طباق الجواب في قوله  
 (قال موعداكم يوم الزينة) من حيث المعنى  
 فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع  
 الناس فيه في ذلك اليوم او باضمار مثل مكان  
 موعداكم مكان يوم الزينة كما هو على الاول  
 او وعدكم وعد يوم الزينة وقرئ يوم  
 بالنصب وهو ظاهر في ان المراد بهما المصدر  
 ومعنى سوى متصفا يستوى مساقفه الياء  
 واليك وهو في النعت كقولهم قوم عدى  
 في الشذوذ وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة  
 ويعقوب بالضم وقيل في يوم الزينة يوم  
 عاشوراء ويوم النوروز ويوم عيد كان لهم  
 في كل عام وانما عينه ليظهر الحق ويذهب  
 الباطل على رؤس الاشهاد ويشيع ذلك  
 في الاقطار (وان يحشر الناس ضحى)  
 عطف على اليوم او على الزينة وقرئ على  
 بناء القاعل بالثناء على خطاب فرعون والياء  
 على ان فيه ضمير اليوم او ضمير فرعون على  
 ان الخطاب لقومه (فتولى فرعون فجمع  
 كيد) ما يكاد به يعني السحرة وآلاتهم  
 (ثم اتى) بالموعد (قال لهم موسى ويلكم  
 لا تفترؤا على الله كذبا) بان تدعوا آياته محرا  
 (فيمحطكم بعذاب)







وفيها **قوله** اي وفي الوجه الثاني والثالث ان لام الابتداء لا تدخل خبر المبتدأ وانما تدخل على المبتدأ لكونها  
موضوعة لتأكيد موصوفية المبتدأ بالخبر وتلك الموصوفية لما كانت من احوال المبتدأ وجب ان يختص  
ما يدل عليها بالمبتدأ لان العلة الموجهة لحكم في محل لا بد ان تكون مختصة بذلك المحل فوجب ان تختص لام الابتداء  
بالمبتدأ ولا تدخل على الخبر ولا يرد ان يقال هذا الدليل يستلزم ان لا تدخل اللام على الخبر فيما اذا دخلت ان على  
المبتدأ لان ذلك لاجل الضرورة وهي امتناع اجتماع حرفي التأكيد على المبتدأ ولا ضرورة فيما اذا لم تدخل ان على  
المبتدأ **قوله** وقيل اصله **قوله** اي قيل في جواب ما ورد على الوجهين الآخرين ان اللام ليست داخلية على  
خبر المبتدأ بل هي داخلية على المبتدأ المقدر وتقدير الكلام على الوجه الثاني ان الشأن هذان لهما ساحران وعلى  
الوجه الثالث نعم هذان لهما ساحران وتقدير قوله ام الخليلس لمجوز ام الخليلس لمجوز ورد المصنف هذا الجواب  
بان المؤكد بلام الابتداء لا يليق به الحذف لان الحذف يناق الغرض المطلوب من التأكيد **قوله** بمذهبكم  
الذي هو افضل المذاهب **قوله** يعني ان المثلي تأنيث الامثل وهو افضل الاشبه بالحق وان المراد بالطريقة المذهب  
الذي يسلكونه ويتدينون به وسموه بالطريقة المثلي والسنة الفضلى بناء على زعمهم فان كل حزب بما لديهم فرحون  
والزجاج جعل الآية من باب حذف المضاف اي ويذهب بأهل طريقته المثلي ويجعلهم اتباعا لانفسهم وقال  
الفراء الطريقة الرجال الاشراف الذين هم قدوة لغيرهم يقال هم طريقة قومهم ويقال للواحد ايضا هو طريقة قومه  
ومنه قوله تعالى كنا طرائق قددا اي كنا فرقا مختلفة الاهواء الجوهرى القدد ايضا الطريقة والفرقة من الناس  
اذا كان هوى كل واحد على حدة والمقصود على التقديرين ان ينفروا قومهم عن موسى وهرون باليهما يريدان  
ان يذهبا باشراف قومكم واكابرهم وهم بنوا اسرائيل واخذوا هذا من قول موسى عليه الصلاة والسلام ارسل  
معنا بنى اسرائيل وسموا بنى اسرائيل بذلك لانهم كانوا اكثر القوم يومئذ علما وعددا واما على التقدير الباء  
في قوله بطريقتهم للتعبية واعلم انه تعالى لما ذكر ما أسروه من النحوى حتى عنهم ما اظهروه ومجموعه يدل على التنفير  
عن موسى ومتابعة دينه من وجوه احدها قولهم هذان لساحران وهذا طعن منهم في معجزة موسى مبالغة في التنفير  
عنه لان كل طبع سليم ينفر عن السحر ويستكره رؤية الساحر من حيث ان الانسان يعلم ان السحر تمويه وتليس  
لابقائه ومن كان السحر مبنى امره بأبى كل احد عن اتباعه وثانيها قولهم يريدان ان يخرجناكم من ارضكم وهو  
يفيد نفرة عظيمة لان مفارقة المولد والنشأ شديدة على القلوب وهذا هو الذى حكاه الله تعالى عن فرعون بقوله  
أجئتنا لنخرجننا من ارضنا بسحر لىاموسى فكان السحرة تلعنوا هذه الشبهة من فرعون ثم اعادوها على قومهم وثالثها  
قولهم ويذهب بطريقته المثلي وهذا ايضا له تأثير شديد في تنفير القلوب فان العدو اذا جاء واستولى على جميع ما تعززه  
القوم من المذهب واشرافهم وما يرغبون فيه يكون ذلك في نهاية المشقة على القلب **قوله** فأزعموه **قوله** اي  
فأزعموا عليه فان كل واحد من العزم والاجاع يعتدى على كذا عز ما وعز ما بالضم والفتح وعزيمة  
وعز ما اذا اردت فعله وقطعت عليه الا انه حذف صلة أجمعوا في نظم التنزيل كما حذف صلة العزم في قوله تعالى ولا تعزموا  
عقدة النكاح اي على عقدة النكاح فلذلك حذفها المصنف في قوله فأزعموه اي اعزموه واما ان قرئ فاجمعوا ابو صل  
الهمزة وقح الميم من الجمع بمعنى لاندعوا شيئا من كيدكم الاجتمه به فينبذ لاحاجة الى اعتبار حذف الصلة فان جمع  
يعتدى بنفسه **قوله** مصطفىين **قوله** فيكون من قبل تسمية المحل باسم الحال **قوله** وهو اعتراض **قوله**  
يعنى ان قوله قد افلح اليوم من كلام الله تعالى جبي به بين كلامهم وقولهم فهو اعتراض باعتبار كونه اجنبيا وقع  
بين كلامهم وفيه بحث لان الظاهر انه من كلامهم قالوا ذلك تحريضا لقومهم على الاجماع والاتفاق على كيدهم  
بالجدة والاهتمام فلا اعتراض حينئذ **قوله** تعالى قالوا يا موسى استئناف جبي به لبيان ما أدى اليه تواسيهم  
بالاجماع على كيدهم واثبات مكان الوعد ذوى صف اي فاتوا المكان وقالوا اما ان تلقى مامعك قبلنا واما ان تلقى  
مامعنا قبلك وهذا التخصيص مع تقديمه عليه الصلاة والسلام في الذكر حسن ادب منهم فلا جرم رزقهم الله تعالى  
الايمان ببركته ثم انه عليه الصلاة والسلام قابل ادبهم بأدب فقال بل ألقوا واطاهر انه عليه الصلاة والسلام  
امرهم بذلك ليطهر الفرق بين السحر وبين المعجزة الالهية كأنه قال ألقوا فسترون عاقبة سحرهم وأن الله سيبيطه  
وينصر رسوله ويقذف بالحق على الباطل فيدمغه **قوله** وتغيير النظم **قوله** مجرور بالعطف على قوله بذكر الاول  
فان ما في شقهم من الكلام ابلغ مما في شق عليه الصلاة والسلام من حيث ان زيادة اللفظ تدل على زيادة المعنى

وفيها ان اللام لا تدخل خبر المبتدأ وقيل اصله  
انه هذان لهما ساحران فحذف الضمير وفيه  
المؤكد باللام لا يليق به الحذف وقرأ ابو عم  
ان هذين وهو ظاهر وابن كثير وحفص  
هذان على انها هي الخففة واللام هي القار  
او النافية واللام بمعنى الا يريدان ان يخرجنا  
من ارضكم بالاستيلاء عليها (بسرهم  
ويذهب بطريقته المثلي) بمذهبكم الذى  
افضل المذاهب باظهار مذهبه واعلاء  
لقوله اني اخاف ان يبدل دينكم وقيل اراد  
اهل طريقتهم وهم بنوا اسرائيل فانهم كانوا  
ارباب علم فيما بينهم لقول موسى ارسل معنا  
اسرائيل وقيل الطريقة اسم لوجوه القوم  
واشرافهم من حيث انهم قدوة لغيرهم  
(فأجمعوا كيدكم) فأزعموه واجعلوه مجرى  
عليه لا يتخلف عنه واحد منكم وقرأ ابو عم  
فاجعوا ويعضده قوله فجمع كيدهم والض  
في قالوا ان كان السحرة فهو قول بعضهم لبعض  
(ثم اثنوا صفا) مصطفىين لانه اهيىب في صد  
الرائين قيل كانوا سبعين القامع كل منهم  
وعصاوا وقبلوا عليه اقبالة واحدة (وقد  
اليوم من استعلى) فاز بالمللوب من غلبوه  
اعتراض (قالوا يا موسى اما ان تلقى واما  
نكون اول من ألقى) اي بعد ما اتوا مراعاة للاد  
وان بما بعده منصوب بفعل مضمر او مرفوع  
بمجرر محذوف اي اختر القاءك او لا او القاءنا  
الامر القاؤك او القاؤنا (قال بل ألقوا) مقار  
أدب بأدب وعدم مبالاة بسحرهم واسعا  
ما او هموا من الميل الى البدء بذكر الاول  
في شقهم وتغيير النظم الى وجه ابلغ



ولان يبرز وامامهم ويستنفدوا اقصى وسعهم ثم يظهر الله سلطانه فيقذف بالحق على الباطل ٣٢٤ فيدمغه ( فاذا حبالهم وعصبهم يخيل اليه من

عمل المصنف قوله عليه الصلاة والسلام بل ألحقوا باربع علل والاسعاف بالحاجة قضاؤها **قوله** ويستنفدوا اي ويستفرغوا من نفد الشيء بالكسر نقادا اي في **قوله** فيدمغه تخيل لتشبيهه الباطل بالخصم المنتصب في مقام المجادلة يقال دمه دمه اذا شججه حتى بلغت الشجوة الدماغ واسمها الدامغة **قوله** اي ألحقوا فاذا حبالهم يعني ان الفاء في قوله تعالى فاذا حبالهم عطف بها عامل الظرف على جملة محذوفة دل عليها سوق الكلام فهي فاه فصحة وقوله ألحقوا معطوف على قوله قال بل ألحقوا **قوله** والتعقيب انها ظرفية اي ان اذا المفاجأة كذا الظرفية ظرف بمعنى الوقت لكنها خصت باسم آخر لاختصاصها بكون عاملها فعل المفاجأة فاضافة اذا الى المفاجأة للملازمة بينهما وبين المفاجأة يقال فاجأه الموت اي اخذه بغتة وفاجأه السبع اي اتاه بغتة والجملة التي يضاف اليها اذا المفاجأة ابتداء اي اسمية فانه لا يقع بعدها الا المبتدأ والخبر فقوله حبالهم وعصبهم مبتدأ ويخيل خبره وانها نسعى مفعول يخيل اقيم مقام الفاعل اي يخيل اليه سعيها فان قراءة الجمهور يخيل بضم الياء الاولى وفتح الثانية مبني للمفعول وقوله حبالهم وعصبهم يخيل لما اضيف اليه كذا اذا صار في حكم المفرد وهو تخيل حبالهم وعصبهم وكذا قوله انها نسعى لما كان مفعول يخيل صار في معنى سعيها فاذا قدر فاجأ قبل كذا اذا ما ملأ فيها صار التقدير فألحقوا ففاجأ موسى وقت تخيل حبالهم وعصبهم سعيها الا ان المصنف قال في تقدير المعنى فألحقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصبهم من سحرهم فأضاف تخيل الى مفعوله ولم يذكر فاعله و اضاف السعي الى لفظ حبالهم وعصبهم بدل اضافته الى ضمير سعيها وهذا تصوير لاعراب نظم الآية والمعنى على تخيل مفاجأة موسى بالحبال والعصى تخيلة سعيها وعلق فعل المفاجأة في تصوير المصنف بظرفه تعلقه بالمفعول به اتساعا في التعلق مثل الاتساع في اضافة اسم الفاعل الى الظرف في قوله تعالى مآلت يوم الدين اي انه تعالى مآلت الامور كلها في يوم الدين **قوله** وقرأ ابن عامر اي برواية ابن ذكوان تخيل بضم التاء الفوقانية على معنى تخيل الحبال والعصى وانها نسعى بدل اشتغال من المستكن في تخيل وقرئ نخيل بنون العظمة على ان الله تعالى هو الخيل لاجل الامتحان والابتداء وتخيل بفتح التاء والياء اصله تخيل فحذف احدى التائين كما في قوله تعالى تنزل الملائكة اسند الفعل الى ضمير الحبال وانت لتأنيث جماعة الحبال والعصى وقوله انها نسعى بدل اشتغال من ذلك الضمير كما في قراءة تخيل بضم التاء وفتح الياء **قوله** مؤكدا بالاستئناف كأنه لما قيل له لا تخف سأل كيف لا تخف والحال يقتضي استشعار الخوف فاجيب انك انت الاعلى ووجه دلالة الاستئناف على التأكيد انه يدل على الاهتمام بشأن المستأنف منه ووجه دلالة تعريف الخبر عليه ان اللام لتعريف الجنس وقد دخلت على الخبر فافادت ان حقيقة العلو والغلبة مختصة بك لا تعدى الى غيرك **قوله** تخفيرا لها كأنها لحقارتها لم يوضع لها اسم بل اكتفى في التعبير عنها بلفظ اسم الجنس او النوع ووجه دلالة الابهام على التعظيم انه يدل على ان العصا بلغت في الكمال وعظم الشأن الى الغاية التي تعجز العبارة عن بيان ماهيتها المخصوصة وانما تأتي ان يعبر عنها بشئ من عوارضها العامة **قوله** تلفف قراءة العامة بفتح اللام وتشديد القاف وحزم الفاء على انه جواب الامر وقراءة حفص بسكون اللام وتخفيف القاف وقرئ تلفف بالرفع اما على الحال او الاستئناف وانت الفعل في تلفف جلا على معنى ما لان معناها العصا ويحتمل ان يكون تلفف صيغة المفرد المذكر المخاطب ويكون المستتر فيه موسى ويسند اليه التلفف باعتبار كونه سببها بالقاء العصا **قوله** على ان ما كافة تكلف وتمنع الحروف المشبهة عن العمل وتصح دخولها على الفعل فانها مادامت ماملة لا تدخل على الفعل ويحتمل ان تكون مامصدرية والتقدير ان صنعهم كيد ساحر وذكر قراءة كيد ساحر ثلاثة اوجه الاول تقدير المضاف اي كيد ذي سحر والثاني تسمية الساحر سحرا على المبالغة فانه لكثرة ملازمة السحر وتوغله فيه صار كأنه نفس السحر والثالث انه من قبيل اضافة المهيم الى ميمه نحو مائة درهم وألف دينار او اضافة الجنس الى نوعه للبيان نحو علم فقه وعلم نحو فان الكيد وهو الخيلة تكون سحرا وغيره فأضيف الى السحر للبيان فكأنه قبل كيد هو سحر **قوله** وتكثير الاول مع ان القصد فيه ايضا الى الجنس وهو يقتضي تعريفه الا انه لو عرف لصار المضاف ايضا معرفة والمقصود تكثيره لان المراد به نوع من الكيد وهو السحر فكثير ليس بمتكبره الى تكثير المضاف وتكثيره لا ينافي ان يراد به الجنس كما نكر الدنيا في قوله في سعي الدنيا مع ان المراد بها المعلوم المعين بتكثير السعي اذ لو عرف الدنيا لصار السعي معرفة والمراد بتكثيره اذ المعنى في سعي ما دنيوى واوله الحمد لله الذي استقلت باذنه السماء واطمأنت باذنه الارض وما تمنعت ارضي لها القرار فاستقرت

محرهم انها نسعى اي ألحقوا فاذا حبالهم وهي المفاجأة والتحقيق انها ظرفية تستدعي تعلقا بنصبها وجملة تضاف اليها لكنها خصت بان يكون التعلق فعل المفاجأة والجملة ابتداءية والمعنى فألحقوا ففاجأ موسى وقت تخيل سعي حبالهم وعصبهم من سحرهم وذلك بانهم لطخوها بالزئبق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت فخيّل اليه انها تحركت وقرأ ابن عامر وروح نخيل بالتاء على اسناده الى ضمير الحبال والعصى وابدال انها نسعى منه بدل الاشتغال وقرئ نخيل على اسناده الى الله وتخيل بمعنى تخيل (فأوجس في نفسه خيفة موسى) فأضمربها خوفا من مفاجاته على ما هو مقتضى الجملة البشرية او من ان يخالج الناس شك فلا يتبعوه (قلنا لا تخف) ما توهمت (انك انت الاعلى) لتعليل للنهي وتقرير لقلبه مؤكدا بالاستئناف وحرف التحقيق وتكرير الضمير وتعريف الخبر ولفظ العلو الدال على الغلبة الظاهرة وصيغة التفضيل (وألقى ما في يمينك) ابهمه ولم يقل عصاك تخفيرا لها اي لا تبال بكثرة حبالهم وعصبهم وألقى العويذة التي في يدك او تعظيما لها اي لا تخف بكثرة هذه الاجرام وعظماها فان في يمينك ما هو اعظم منها اثرا فآلقه (تلفف ماصنعوا) فتلقه بقدرة الله تعالى واصله تتلفف فحذف احدى التائين وتاء المضارعة يحتمل التأنيث والمخاطب على اسناد الفعل الى السبب وقرأ ابن عامر بالرفع على الحال او الاستئناف وحفص بالجرم والتخفيف على انه من لقفته بمعنى تلففته (ان ماصنعوا) ان الذي زوروا وافعلوا (كيد ساحر) وقرئ بالنصب على ان ما كافة وهو مفعول صنعوا وقرأ حزة والكسائي سحر بمعنى ذي سحر او بتسمية الساحر سحرا على المبالغة او باضافة الكيد الى السحر للبيان كقولهم علم فقه وانما وجد الساحر لان المراد به الجنس المطلق ولذلك قال (ولا يفلح الساحر) اي هذا الجنس وتكثير الاول لتكثير المضاف كقول

العجاج

يوم ترى النفوس ما عادت في سعي دنيا طالما قدمت كأنه قبل ان ماصنعوا كيد سحري



❖ وشدها بالراسيات الثبت ❖ والجاعل الغيث غياث المسنن ❖ والجامع الناس لبوم الوقت ❖  
❖ بعد الممات وهو محيي الموت ❖ يوم ترى النفوس ما أعدت ❖ من نزل اذا الامور غبت ❖  
❖ في سعي دنيا طالما قدمت ❖

فقله ما تعنت اي ما تعبت الارض بالمخالفة لله تعالى بل اطاعته حيث اوحى لها القرار يقال عني بالكسر يعني عنه  
اي تعب ونصب وعنته انا تعنته فنعني وببعد ان يكون من تعنت وتصلب بمعنى قابل غيره طالبا زلته وقوله وما  
اعدت اي ما جعلته عدة وقوله من نزل بيان ما أعدت وغبت الامور اي بلغت غايتها وآخرها والمعنى اذا الامور  
بلغت او آخرها وقوله في سعي دنيا طرف غبت او ظرف طال ان كانت ما في طالما مصدرية اي مدت في سعي دنيا  
يقول يوم القيامة ترى النفوس ما جعلته عدة من نزل يوم القيامة \* حين تبلغ الامور او آخرها وقد مدت \*  
اي امهلت في جمعها وتهيتها اسبابها ❖ قوله حيث كان واين اقبل ❖ فان الذهاب والايان يغبر بهما عن الكون  
والاقبال يقال ايمنا ذهبت وايتت فانت كذا اي ايمنا كنت واقبلت ❖ قوله فالفاهم ذلك ❖ اي تحقق ان  
ما ظهره موسى عليه الصلاة والسلام ليس بهحر بل هو معجزة آلهية والاعتاب الرجوع عما كان عليه من الاساءة  
الى الاسترضاء والاطاعة \* والروى آخر الحروف من فواصل الآية قبل لما ألقى موسى عصاه فاذا هي اعظم من  
حبالهم ثم اخذت تزداد عظمتها حتى ملأت الوادي ثم صعدت حتى علقت ذنبها بطرف القبة وكانت ضربت لفرعون  
قبة يجلس فيها وينظر اليهم وكان طول القبة سبعين ذراعا ثم هبطت فأكلت كل ما عملوا من الكيد والناس ينظرون  
اليها لا يحسبون الا انها هحر ثم اقبلت نحو فرعون لتبتلعها فآخذاها ثمانين ذراعا فصاح فرعون بموسى فاخذها  
فاذا هي عصا كما كانت ونظر السحرة فاذا هي لم تدع من حبالهم وعصيم شيئا الا اكلته ففرعوا بذلك انه ليس بهحر  
وقالوا لو كانت هحر لبقيت الاشياء واستدلوا بتغير احوال الاجسام على وجود الصانع العالم القادر فان كل  
ما قل يعلم بالضرورة انه لا يقدر على ايجاد الحيوان من الجماد وتعتيم جثتها بجللة واحدة ثم تصغيرها وتصييرها كما  
كانت بجللة واحدة الا الله القادر على كل شيء واستدلوا بظهورها على يد موسى على كونه رسولا صادقا من  
عنده تعالى فلا جرم تابوا وآمنوا وأتوا بما هو النهاية في الخضوع وهو السجود قال الزمخشري ما اعجب امرهم القوا  
حبالهم للكفر والسجود ثم القوا رؤسهم بعد ساعة للشكر والسجود ولما خاف فرعون ان يصير ذلك سببا لاقتداء سائر  
الناس بهم في الايمان بالله ورسوله ألقى لهم في الحال شبهتين الاولى قوله لهم آمنتم له قبل ان آذن لكم يعني  
انكم اعتمدتم في الايمان به والاتباع له على اول خاطر خطر ببالكم من غير بحث ومناظرة وامعان مرة بعد اخرى  
في امره فلم يكن ايمانكم عن بصيرة والشبهة الثانية انه لكبيركم في علم السحر فاصططعتم على ان تظهروا العجز عن  
معارضته ترويحاً لامره وتعتيلاً لثأته ثم هددهم صرفاً لهم عن الايمان وتغيراً لغيرهم عن الاقتداء بهم فقال لا قطعن  
ايديكم الآيات وبناء التقطيع والتصلب لتكثير المفعول ❖ قوله كأن القطع ابتدئ من مخالفة العضو العضو ❖  
فان القطع لما ابتدئ من العضو الذي هو موضع الخلاف صار كأنه قد ابتدئ من نفس الخلاف لما بين الخلاف وموضعه  
من الملازمة ❖ قوله بالتخفيف ❖ اي تخفيف عين الفعل على انه ثلاثي لا يتقبله التكثير ❖ قوله شبه تمكن  
المصلوب بالجدوع ❖ اي في الجدوع جواب عما يقال ان فعل الصلب يتعدى الى المفعول الثاني بعلى فلم عدى ههنا  
بكلمة في \* وتقرر الجواب ان الكلام هنا من قبيل الاستعارة النعنية شبه متعلق بكلمة على وهو التمكن بطريق الاستعلاء بمتعلق  
كلمة في وهو التمكن بطريق الظرفية ثم استعير التمكن المشبه به للتمكن المشبهة استعارة اصلية فاستعمل في التمكن المشبه  
كلمة في الموضوع للدلالة على تمكن الظرفية الذي هو المشبه به فخرجت الاستعارة اولاً واصالة في تمكن الظرفية ونعنية  
في كلمة في الدالة عليه ❖ قوله لقوله آمنتم له ❖ يعني انه يدل على ان المراد من قوله ايمنا اشتد نفسه الخبيثة وموسى عليه  
الصلاة والسلام لان معنى آمنتم له اي لاجله وبسببه لانكم خفتم على انفسكم ان يعذبكم ان لم تؤمنوا له ❖ قوله وقيل  
رب موسى ❖ اي قبل يريد نفسه ورب موسى فالتعني وتعلن ايها السحرة ايمنا على ايمانكم رب موسى او رب موسى  
على ترككم الايمان به اشد عذابا لكم وأدوم \* فان قيل كيف يعقل من فرعون ان يهدد السحرة وبالعقوبة وعيدهم الى  
هذا الحد ويستعزى بموسى ويقول ايمنا اشد عذابا مع قرب عهده بمشاهدة انقلاب العصا حية وماله من الآثار  
الهائلة حتى انها قصدت ابتلاع قبة فرعون واضطر هو الى ان استغاث بموسى من شر ذلك الثعبان فعق قرب عهده  
بذلك بعد منه ان يجاسر على ما ذكر من التهور \* اجيب بانه يجوز ان يكون اشد الخوف في قلبه ومع ذلك كان يظهر

(حيث اتى) حيث كان واين اقبل (فألقى  
السحرة سجدا) اي فألقى فتلففت فتحقق عند  
السحرة انه ليس بسحر وانما هو من آيات الله  
ومعجزة من معجزاته فالفاهم ذلك على وجوههم  
سجدا لله توبة عما صنعوا واعتابا وتعظيما  
لما رأوا (قالوا آمنارب هرون وموسى)  
قدم هرون لكبريائه اوروى الآية اولاً ان  
فرعون ربي موسى في صغره فلما قصص  
على موسى او قدم ذكره فرماتوهم ان المراد  
فرعون وذكر هرون على الاستبصار روى  
انهم رأوا في سجودهم الجنة ومنازلهم فيها  
(قال آمنتم له) اي لموسى واللام تضمن  
القول معنى الاتباع (قبل ان اذن لكم)  
في الايمان له (انه لكبيركم) لعظيمكم في فنكم  
واعلمكم به اولاً ستاذكم (الذي علمكم السحر)  
وانتم تواطئتم على ما فعلتم (فلا قطعن ايديكم  
وارجلكم من خلاف) اليد اليمنى والرجل  
اليسرى ومن ابتدئية كأن القطع ابتدئ  
من مخالفة العضو العضو وهي مع الجور وبها  
في موضع النصب على الحال اي لا قطعنها  
مخلفات وقرئ لا قطعن ولا صلبن  
بالتخفيف (ولا صلبنكم في جدوع النخل)  
شبه تمكن المصلوب بالجدوع بتمكن المظروف  
بالظرف وهو اول من صلب (وتعلن ايها)  
يريد نفسه وموسى لقوله آمنتم له واللام مع  
الايمان في كتاب الله لغير الله اراد به توضيح  
موسى والهزؤه فانه لم يكن من التعذيب  
في شيء وقبل رب موسى الذي آمنوا به  
(اشد عذابا وابق) وأدوم عذابا



( قالوا لن نؤثرك ) لن نخنارك ( على ما جاءنا ) موسى به ويجوز ان يكون الضمير فيلما ﴿ ٣٢٦ ﴾ ( من البينات ) المعجزات الواضحات ( والذي

فطرنا ) عطف على ما جاءنا او قسم ( فاقض ما انت قاض ) ما انت قاضيه اي صانعه او حاكمه ( انما تقضى هذه الحياة الدنيا ) انما تصنع ما نهواه او تحكم بما تراه في هذه الدنيا والآخرة خيرا وبقي فهو كالتعليل لما قبله والتمهيدا بعده وقرئ تقضى هذه الحياة كقولك صميم يوم الجمعة ( انما نبارنا ليفر لنا خطايانا ) من الكفر والمعاصي ( وما اكرهنا عليه من السحر ) في معارضة المعجزة وروى انهم قالوا لفرعون انا موسى انما فعل فوجدوه تجرسه العصاف قالوا ما هذا بسحر فان الساحر اذا نام بطل سحره فابى الا ان يعارضوه ( والله خير وابقى ) جزاء او خير ثوابا وابقى عقابا ( انه ) ان الامر ( من يأت ربه مجرما ) بان يموت على كفره وعصيانه ( فان له جهنم لا يموت فيها ) فيستريح ( ولا يحيى ) حياة مهنة ( ومن يات مؤمنا فعمل الصالحات ) في الدنيا ( فالتك لهم الدرجات العلى ) المنازل الرفيعة ( جنات عدن ) بدل من الدرجات ( تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ) حال والعامل فيها معنى الاشارة والاستقرار ( وذلك جزاء من ترك ) تظهر من ادناس الكفر والمعاصي والآيات الثلاث يحتمل ان تكون من كلام المعجزة وان تكون ابتداء كلام الله ( ولقد اوحينا الى موسى ان اسرعبادي ) اي من مصر ( فاضرب لهم طريقا ) فاجعل لهم من قولهم ضرب له في ماله سهم او فخذ من ضرب اللبن اذا عمله ( في البحر يسا ) ياسا مصدر ووصف به يقال يسا يسا ويسا كسم سقا وسقا ولذلك وصف به المؤنث فقبل شاة يسا للتي جف لبنها وقرئ يسا وهو ما يخفف منه او وصف على فعل كضعب او جمع يابس كحصب وصف به الواحد مبالغة كقوله

الجلادة والوقاحة تمثية لنا موسى وترويحاً لامره ﴿ قوله لن نخنارك ﴾ اي لن نخنار طاعتك والايمان بك وهذا يدل على ان فرعون طلب منهم الرجوع عن الايمان والافعل بهم ما وعدهم به فأجابوه بما يدل على حصول اليقين التام والبصيرة الكاملة في اصول الدين وانهم لا يؤثرون رضى الخلق المستوجب معصية الخالق وعقابه الدائم اذ مضار الدنيا لا تصد العاقل عن الثبات على ما يؤدى الى سعادة الآخرة ﴿ قوله وقرئ تقضى ﴾ على البناء للمفعول ورفع الحياة ووجهها ان الحياة في القرأة المشهورة لما انتصب على الظرفية اتسع في الظرف باجرأته مجرى المفعول به كقولك في صمت يوم الجمعة صيم يوم الجمعة لما علم السحرة انهم متى أصروا على الايمان اوقع بهم فرعون ما وعدهم به قالوا اقض ما انت قاض لا على وجه الامر لكن اظهروا به ان ذلك الوعيد لا يصدهم عن الايمان البتة ثم يبنوا ما لاجله يسهل عليهم احتمال ذلك فقالوا انما تقضى هذه الحياة الدنيا اي قضاؤك وحكمك انما يكون في هذه الحياة الدنيا وهي قانية تزول عن قريب ومطلوبنا سعادة الآخرة وهي باقية والعقل يقتضى تحمل الضرر الفانى للتوصل الى السعادة الباقية ﴿ قوله وما اكرهنا عليه من السحر في معارضة المعجزة ﴾ يعنى انهم وان كانوا سحرة يعلمون السحر باختيارهم الا انهم كانوا مكرهين في الحضور واظهار السحر على طريق معارضة المعجزة به لقوله وابعث في المدائن حاثرين يأتوك بكل سحر عليم فانه يدل على انهم حضروا وفعلوا ما فعلوا بالحشر والاكراة وايضا انهم لما راوا ان العصا تحفظه وهو نائم ابوا ان يعارضوه وقالوا ما هذا سحر فحملهم فرعون كرها على ان يعارضوه ﴿ قوله حياة مهنة ﴾ اي حياة تعدد نعمة فيها بها ﴿ قوله فعمل الصالحات ﴾ يدل على ان الجزاء الموعود انما يكون ان كان اتي بكل الصالحات وذلك غير معتبر بالاتفاق ولا يمكن فينبغي ان يحمل ذلك على اداء الواجبات ﴿ قوله والآيات الثلاث ﴾ وهي قوله تعالى انه من يأت ربه مجرما الى قوله تركى يحتمل ان تكون من تمام قول السحرة ختموا كلامهم بشرح احوال الجرمين واحوال المؤمنين في عرصة القيامة والهاء في انه ضمير الشأن والجملة الشرطية خبرها ومجرما حال من فاعل يأت وقوله لا يموت يحوز ان يكون حالا من الهاء في له وان يكون حالا من جهنم لاشتماله على ضمير كل واحد منهما ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بالغ في دعوة فرعون وأراه الآيات المتتابعة التي اظهرها الله تعالى على يده فلم يزد الاعتوا وعنادا اوحى الله اليه ان اخرج بنى اسرائيل ليلافان السرى سير الليل والاسراء مثله ﴿ قوله فاجعل لهم ﴾ يعنى ان طريقا منصوب على انه مفعول به لقوله فاضرب بناء على انه بمعنى اجعل او اتخذ والمعنى اجعل لاجل عبورهم طريقا في البحر يسا ليس فيه ماء ولا طين ولا ندوة ﴿ قوله ووصف به الواحد مبالغة ﴾ جعل الطريق لفرط يسا كاشياء يابسة كما جعل المعى لفرط جوعه كجماعة جياع او لان المراد بقوله طريقا الجنس وهو في حكم الجمع لتعدده معنى لاصيغة على ما روى ان البحر انقلب فصار فيه اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق ﴿ قوله كان قنود رحلى حين ضمت ﴾ حوالب غرزا ومعى جياعا وبعده قوله

﴿ على وحشية خذلت خلوج ﴾ \* وكان لها طلا طفل فضاعا \*  
﴿ فكرت تنغيه فصادفته ﴾ \* على دمه ومصرعه السباعا \*

القنود جمع قند على خلاف القياس والقند خشب الرحل والحوالب عروق الضرع وهما خالبان اي عرقان مكتشفان بالمرّة وضميت بفتح الصاد اي ضربت يقال ضمت بالعصا اذا ضرب به بها وحوالب مفعول ضمت وغرزا صفة حوالب بتقدير المضاف اي ضربت ذات حوالب والغرز بتقديم المفعلة على المعجمة جمع غارزة وهي من النوق القليلة اللبن والغرزة بتقديم المعجمة هي التي كثر لبنها وعلى وحشية خبر كان وخذلت اي تأخرت قال الاصمعي اذا تخلف الظبي عن القطيع قيل خذل والخلوج من النوق التي اختلج عنها ولدها فقل لذلك لبنها والطلا الولد من ذوات الظلف والسباع منصوب بمضمر يفسره قوله صادفته شبه حالة قنود رحله حين وضعت على ناقته الموصوفة بالضمور بحالة وضعها على وحشية فقدت ولدها على طريق تشبيه الهيشة بالهيشة ﴿ قوله حال من المأمور ﴾ اي من فاعل اضرب اي اضرب غير حائف او صفة ثانية لطريقا والعاث محذوف اي لا تخاف فيه والدرك والدرك اسمان من ادرك اي لا يدركك فرعون وجنوده ومن قرأ لا تخاف مرفوعا جعل قوله ولا تخشى باثبات الالف معطوفا عليه اي لا تخاف ادراك فرعون ولا تخشى الفرق وامان قرأ لا تخف مجزوما فانه لم يقرأ قوله ولا تخشى الا باثبات الالف فذكر المصنف في توجيه اثباتها ثلاثة اوجه الاول انه كلام مستأنف منقطع عما قبله اخبر الله تعالى

استئناف اي وانت لا تخشى او عطف عليه والالف فيه للاطلاق كقوله وتظنون بالله الظنونا او حال بالواو والمعنى لا تخشى الفرق ( هـ )



به انه لا يحصل له خوف والواو ابتدائية والثاني انه يجوز وبالعطف على المجزوم قبله وعلامة جزمه سقوط لام الفعل  
 المعتلة وهذه الالف ليست لام الكلمة وانما هي الف اشباع اتى بها موافقة للفواصل ورؤوس الاى فهمى كالالف  
 في قوله الرسول والسيلا والظنون والثالث انه حال من فاعل لا تخف على حذف المبتدأ اى وانت لا تخشى الفرق  
 وانما احتج الى تأويل الجملة الحالية بالاسمية لان المضارع المنفى بلا كالتثبت في عدم مباشرة الواو له  
**قوله والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه** على ان أتبع متعد الى اثنين حذف ما هو الثاني في الذكر والباء في قوله  
 يخنوده للملابسة والمصاحبة وهى مع الجرور في محل النصب على انه حال من المفعول المحذوف وقرئ فأتبعهم بشديد  
 التاء فيتعدى بنفسه الى واحد ويتعدى بالياء الى آخر وقيل الباء زائدة في المفعول الثاني والتقدير فأتبعهم فرعون  
 جنوده كما في قوله لا تأخذ بحيتي وقوله أسرى بعبد **قوله وذادهم خلفهم** اى ساق جنوده خلف موسى  
 وقومه فان الذود السوق يقال ذدت الابل اى سقتها **قوله وفيه** اى فى ابهام فاعل غشيهم مبالغة وتعظيم لما  
 اصابهم وسترهم من اليم مع وجازة اللفظ واختصاره ومن فى قوله من اليم للتبويض ولا ينافيه تعظيم ما غشيهم وقيل بل المعنى  
 علامهم وسترهم من ماء البحر قدر ما غرقتهم فيكون الابهام للتخمين **قوله والفاعل هو الله او فرعون** وعلى  
 هذين التقديرين يكون ما غشاهم مفعولا ثانيا **قوله وهو تهكم به** التهكم ان يؤتى بعبارة والمقصود عكس  
 معناها فله تعالى وما هدى اى ما هدى قومه يدل على كونه مهتديا عالما بطريق الهداية الا ان هدايته لم تتعلق بقومه  
 وفرعون مع كونه رئيس الضالين كيف يتوهم كونه مهتديا عالما بطريق الهداية فيكون ما يدل على ذلك تهكما في حقه  
 روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لما امر الله تعالى موسى ان يقطع بقومه البحر وكان بنوا اسرائيل استعاروا  
 من قوم فرعون الحلى والدواب ليعيد يخرجون اليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة الف وثلاثة آلاف ونيف ليس فيهم  
 ابن ستين ولا عشرين وقد كان يوسف عليه الصلاة والسلام عهد اليهم عند موته ان يخرجوا بعظامه معهم من مصر  
 فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عجوز على موضع العظام فأخذوها وقال موسى عليه الصلاة والسلام للعجوز احتكمي  
 فقالت اكون معك في الجنة فلما خرجوا تبعهم فرعون وعلى مقدمته ألف الف وخمسمائة ألف سوى الجناحين  
 والقلب فلما انتهى موسى الى البحر قال هنا مرت فأوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك البحر فضربه فانفلق فقال لهم  
 موسى ادخلوا فيه فقالوا كيف وهى طرق رطبة فتدأ به فهبت الصبا فجفت فقالوا نخاف الفرق في بعضنا  
 فجعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا واقبل فرعون الى تلك الطرق فقال قومه له ان موسى  
 قد سحر البحر فصار البحر كآرى وكان على فرس حسان واقبل جبريل عليه الصلاة والسلام بين يدي فرعون على  
 فرس حجر وهى الانثى من الخيل فابصر الحصان الحجر فاقتمهم فرعون على اثرها وصاحت الملائكة فى الناس الحقوا  
 فرعون حتى اذا دخل آخرهم وكادوا ولهم يخرج التقي البحر عليهم ففرقوا فسمع بنوا اسرائيل خفقة البحر عليهم  
 فقالوا ما هذا يا موسى قال اغرق الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله حتى  
 يخرجهم لنا فننظر اليهم فدعا فلنظروهم البحر الى الساحل واصابوا من سلاحهم وروى ان موسى عليه الصلاة والسلام  
 لما ضرب بعصاه البحر حصل اثنا عشر طريقا يابس ويبقى الماء قائما بين كل طريقين كالطود العظيم وهو الجبل فأخذ  
 كل سبط من بنى اسرائيل فى طريق من هذه الطرق كما قال تعالى فصار كل فرق كالطود العظيم ومنهم من قال انما  
 حصل طريق واحد لقوله تعالى فاضرب لهم طريقا فى البحر يبسا ويمكن حمله على الجنس وقوله الايمن منصوب على  
 انه نعت للجانب وجانب مفعول ثان لواعدنا على حذف المضاف اى اتيان جانبه الذى هو على يمين السالك من مصر  
 الى الشام قال المفسرون ليس للجبل يمين ولا يسار بل المراد ان طور سيناء عن يمين من انطلق من مصر الى الشام وقرئ  
 الايمن بالجر على الجوار نحو جرحب اوعلى انه نعت للطور وصف بذلك لما فيه من اليمين **قوله للملابسة**  
 اى للملابسة المواعدة بهم من حيث انه تعالى وعد موسى وحده او وعدة مع النقباء السبعين ان يأتوا جانب الطور الايمن  
 فيكلم موسى ويعطيه التوراة لاجل بنى اسرائيل وبيان دينهم وشرح شريعتهم لما انعم الله تعالى على قوم موسى  
 بأنواع النعم ذكر لهم تلك النعم وحشهم على شكرها وقدم منها ازالة المضرة لكون المنافع لا ينفع بها مع المضرة فقال  
 قد انجيناكم من عدوكم ثم نئى بذكر المنفعة الدينية وهو قوله وواعدناكم جانب الطور الايمن ثم نئى بذكر المنفعة الدنيوية  
 وهى قوله وازلنا عليكم المن والسلوى ثم زجرهم عن العصيان بقوله ولا تظفروا فيه ثم بين ان من عصى ثم تاب كان  
 مقبولا عند الله **قوله لذآئمه** يعنى المراد بالطيبات اما ما يستطيه الطبع من لذآئمه الاطعمة كالمن والسلوى

(فأتبعهم فرعون بجنوده) وذلك ان موسى  
 خرج بهم اول الليل فأخبر فرعون بذلك  
 فقص أثرهم والمعنى فأتبعهم فرعون نفسه  
 ومعه جنوده فحذف المفعول الثاني وقيل  
 فأتبعهم بمعنى فأتبعهم ويؤيده القراءة به والباء  
 للتعدي وقيل الباء مزيدة والمعنى فأتبعهم  
 جنوده وذادهم خلفهم (فغشيهم من اليم  
 ما غشيهم) الضمير لجنوده اوله ولهم وفي  
 مبالغة ووجازة اى غشيهم ما سمعت قصته  
 ولا يعرف كنهه الا الله وقرئ فغشاهم  
 ما غشاهم اى غطاهم ما غطاهم والفاعل  
 هو الله تعالى او ما غشاهم او فرعون لا  
 الذى ورطهم للهلاك (واضل فرعون  
 قومه وما هدى) اى اضلهم فى الدين  
 وما هداهم وهو تهكم به فى قوله وما هدى  
 الاسيل الرشاد او اضلهم فى البحر وما نجا  
 (يا بنى اسرائيل) خطاب لهم بعد انجائهم  
 من البحر واهلاك فرعون على اضمار قل  
 اولذين منهم فى عهد النبى صلى الله عليه  
 وسلم بما فعل بائتهم (قد انجيناكم من عدوكم  
 فرعون وقومه) وواعدناكم جانب الطور  
 الايمن (لمناجاة موسى وازلنا التوراة عليه  
 وانما عدى المواعدة اليهم وهى موسى اول  
 والسبعين المختارين للملابسة) وازلنا عليكم  
 والسلوى) يعنى فى التيه (كلوا من طيبات  
 ما رزقناكم) لذآئمه او حلالاته وقرأ جز  
 والكسافى انجيتكم وواعدتكم ما رزقكم  
 على التاء وقرئ ووعدتكم ووعدناكم  
 والايمن بالجر على الجوار مثل جرحر



(ولا تظفوا فيه) فيما رزقناكم بالا خلال بشكره والتعدي لما حدث الله لكم فيه كالسرف والبطر والمنع عن المستحق (فيحل عليكم عضي) فيلزمكم عذابي ويجب لكم من حل الدين اذا وجب ادائه (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) ٣٢٨ فقد تردى وهلك وقيل وقع في الهاوية وقرأ

او يستطيه الشرع كالحلالات التي من جللتها المن والسلوى فلهما قد انزل الله تعالى عليهما ولم يمسهما الا ذميين **قوله** فيلزمكم عذابي هذا المعنى على ان يقرأ يحلل بكسر الحاء فان قرأه العامة بكسر الحاء في الاولى وكسر اللام الاولى في الثانية على انهما من حل الدين اذا وجب ادائه ومن قرأهما بالضم جعلهما من حل بمعنى نزل وقوله تعالى وما اعجلك عن قومك يا موسى يتصل بقوله وواعدناكم بجانب الطور الايمن واضمر ههنا فتجمل موسى وقلنا له وما اعجلك دلت الآية على انه تعالى امره بحضور الميقات مع قوم مخصوصين فقال المفسرون هم السبعون الذين اختارهم الله تعالى من جلة بني اسرائيل يذهبون معه الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم موسى عليه الصلاة والسلام ثم تجمل من بينهم شوقا الى مناجاة ربه وخلف السبعين وامرهم ان يبعوه الى الجبل فالمراد بقوله النقباء السبعون وهو عليه الصلاة والسلام لم يكن ممنوعا عن التقدم عليهم وما وجد نص يدل على المنع عن ذلك ولا على الاجتماع معهم في الجبي ثم تقدمهم شوقا الى كلام ربه بناء على اجتهاده ان ذلك اقرب الى رضى الله تعالى فاخطأ في ذلك الاجتهاد من حيث ان العجلة نقبصة في نفسها وقد انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظيم عليهم فاستوجب العتاب لذلك يقال اغفلت الشيء اذا تركته على ذكر منك ولما ورد ان يقال قوله وما اعجلك عن قومك سؤال عن سبب العجلة فكان المطابق في الجواب ان يقال عجلك اليك طلبا لزيادة رضاك او شوقا الى كلامك او مسارعة الى تجييز موعودك الذي هو اتيان الجانب الايمن من الطور ونحو ذلك والجواب بقوله هم اولاء على اثرى لا يطابقه ظاهرا اشار الى الجواب عنه بقوله سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها بمعنى انه لما تضمن الانكار قدم الذر عما انكر عليه فابتدأ به لكون الاعتذار عنه اهم بالنسبة الى بيان السبب **قوله** ابتليناهم بعبادة العجل يعني ان المراد بالفتنة المحنة التي فيها شدائد وبلايا والمعنى ألقينا قومك الذين خلقتهم مع هرون في محنة وقتنة بعبادة العجل وخلقنا فيهم الكفر والضلال لسوء اختيارهم وميلهم الى جانب التقليد والهوى وعدم اتباعهم الدلائل القاطعة التي اقامها صاحب المعجزات القاهرة واستند الاضلال الى السامري لانه كان سبب ضلالهم حيث اتخذهم العجل ودعاهم الى عبادته وقال هذا الهكم وآله موسى والام يملك احد اضلال احد واستند الفتن الى نفسه لانه خالق الاعيان والاعراض بأسرها والسامري انما باثر ما يؤدى الى تكون العجل من الذهب والحلي والله تعالى هو الذي جعله جسدا ملتبسا بلحم ودم ونفخ فيه الروح وجعله خوارا فذلك وجه اضافة الفتن اليه تعالى قرأ العامة واضلهم السامري على انه فعل ماض مستند الى السامري وقرئ اضلهم مرفوعا بالابتداء وهو فعل تفضيل بمعنى اشداهم ضلالا والسامري خبره **قوله** اذ ليس في الآية ما يدل عليه تعليل لعدم القطع بصحة ما ذكر من الامرين الذين اولهما انهم اقاموا على الدين الذي تركهم موسى عليه الصلاة والسلام عليه حين انطلاقه الى الجبل عشرين ليلة ثم ارتدوا بعبادة العجل واثابهما كون خطاب قدقنا قومك متوجها اليه عند قدومه الى الطور قبل وقوع الخبر ثم قال ان صح هذان الامران وكان خطاب قدقنا قومك بلفظ الماضي واقعا قبل وقوع الفتن بعشرين ليلة كان وجه التوفيق بينهما انه تعالى اخبر عن الفتنة المترتبة بلفظ الوجود الكائنة على عاده كقوله ونادى اصحاب الجنة **قوله** وكان منافقا اي آمن بموسى ظاهرا وكان من قوم يعبدون البقر وكان حب عبادة البقر راسخا في نفسهم والظاهر ان كلمة ام في قوله تعالى ام اردتم متصلة بمعادلة لهزمة الاستفهام والمعنى اطفال عليكم زمان مفارقتي فنسيتم ما امرتكم به ووعدتكم اياي من الثبات على ديني الى ان ارجع اليكم من الطور بسبب طول الزمان ام تعمدتم فعل ما يكون سببا لمعصية ربكم اي لعقابه فآخلفتم لذلك موعدهم اياي فكأنه قيل انسيتم ذلك الوعد ام تعمدتم المعصية المؤدية الى غضب ربكم وقوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم لا يمكن اجراؤه على الظاهر لان احدا لا يريد ذلك ولكن المعصية لما كانت توجب ذلك ومريد السبب مريد للسبب بالعرض صح هذا الكلام والمصنف جعل الوعد في قوله فآخلفتم موعدي مصدرا مضافا الى مفعوله ولم يرض باحتمال كونه مضافا الى فاعله على معنى فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين ذى القعدة بتمامه وعشرين ذى الحجة ملتبسا بكتاب منزل من ربكم فيه شرح دينكم وبيان القرآئض والاحكام بناء على ان هذا الاحتمال لا يناسب ترتيب قوله فآخلفتم موعدي على ما ذكره من التزديد لطالب سبب وقوعهم في الفتنة فلو جعل المصدر مضافا الى فاعله لما كان في التزديد لطلب سبب وقوعهم في الفتنة وجه وايضا ذلك الاحتمال لا يناسب قوله ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فان تعمدتم المعصية لا يصلح سببا لكونه عليه الصلاة والسلام مخلف وعده اياهم بالعود بعد الاربعين وايضا ذلك

الكسافي يحل ويحلل بالضم من حل يحل اذا نزل (واني لغفار لمن تاب) عن الشرك (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا ثم اهتدى) ثم استقام على الهدى المذكور (وما اعجلك عن قومك يا موسى) سؤال عن سبب العجلة يتضمن انكارها من حيث انها نقبصة في نفسها انضم اليها اغفال القوم وايهام التعظيم عليهم فلذلك اجاب موسى عن الامرين وقدم جواب الانكار لانه ما هم (قال هم اولاء على اثرى) ما تقدمتهم الا بخطي سيرة لا يعتد بها عادة وليس بيني وبينهم الا مسافة قريبة يتقدم الرفقة بها بعضهم بعضا (وعجلك اليك رب لترضى) فان المسارعة الى امتثال امرك والوفاء بعهدك يوجب مرضاتك (قال فانادى فتناقومك من بعدك) ابتليناهم بعبادة العجل بعد خروجك من بينهم وهم الذين خلقهم مع هرون وكانوا ستمائة الف ما نجح من عبادة العجل منهم الاثنا عشر ألفا (واضلهم السامري) باتخاذ العجل والدعاء الى عبادته وقرئ واضلهم اى اشداهم ضلالا لانه كان ضلالا مضلا فان صح انهم اقاموا على الدين بعد ذهابه عشرين ليلة وحسبوا بآياتها اربعين وقالوا قد اكلنا العدة ثم كان امر العجل وان هذا الخطاب كان له عند مقدمه اذ ليس في الآية ما يدل عليه كان ذلك اخبارا من الله عن المترقب بلفظ الواقع على عاده فان اصل وقوع الشيء ان يكون في علمه ومقتضى مشيئته والسامري منسوب الى قبيلة من بني اسرائيل يقال لها السامرة وقيل كان عجلها من كرماني وقيل من اهل ياجرماء واسمه موسى بن ظفر وكان منافقا (فرجع موسى الى قومه) بعدما استوفى الاربعين واخذ التوراة (غضبان) عليهم (اسفا) حزينا بما فعلوا (قال يا قوم ألم بعدكم ربكم وعدا حسنا) بان يعطيكم التوراة فيها هدى ونور (اطفال عليكم العهد) اى الزمان يعنى زمان مفارقتهم (ام اردتم ان يحل عليكم) يجب عليكم (غضب من ربكم) بعبادة ما هو مثل في العبادة (فآخلفتم موعدي) وعدكم اياي بالثبات على الايمان بالله والقيام على ما امرتكم به وقيل هو من اخلف وعده اذا وجدت الخلف فيه اى فوجدتم الخلف في وعدي لكم بالعود بعد الاربعين وهو لا يناسب الترتيب على التزديد ولا على الشق الذي يليه ولا جوابهم له (الاحتمال)



( قالوا ما اخلفنا موعدك بملكنا ) بان ملكنا امرنا اذ لو خيلنا و امرنا ولم يسؤل لنا السامري لما اخلفناه وقرأ نافع وناصم بملكنا بالفتح وحزة والكسائي بالضم وثلاثها في الاصل لغات في مصدر ملكت الشيء ( ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم ) حملنا احوالا من حلى القبطى التى استعزناها منهم حين هممنا بالخروج من مصر باسم العرس وقيل استعاروا لعبد كان لهم ثم لم يردوا عند الخروج مخافة ان يعلموا به وقيل هى ما ألقاه البحر على الساحل بعد اغراقهم فأخذوه ولعلمهم سموها اوزارا لانها

مال الحربى ( فقدناها ) اى فى النار ( فكذلك ألقى السامري ) اى ما كان معه منها روى انهم لما حسبوا ان العدة قد كملت قال لهم السامري انما اخلف موسى ميعادكم لما معكم من حلى القوم وهو حرام عليكم فالرأى ان نحفر حفيرة ونسجرفها نارا ونقذف كل ما معنا فيها ففعلوا وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي وابوبكر وروح حملنا بالفتح والتخفيف ( فأخرج لهم عجلا جسدا ) من تلك الحلى المذابة ( له خوار ) صوت الجهل ( فقالوا ) يعنى السامري ومن افتتبه اول مارأوه ( هذا الهكم وآله موسى فتنسى ) اى فتنسبه موسى وذهب بطلبه عند الطور او فتنسى السامري اى ترك ما كان عليه من اظهار الايمان ( أفلا يرون ) أفلا يعلمون ( ان لا يرجع اليهم قولا ) انه لا يرجع اليهم كلاما ولا برء عليهم جوابا وقرئ يرجع بالنصب وفيه ضعف لان الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين ( ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا ) ولا يقدر على انقاذهم واضرارهم ( ولقد قال لهم هرون من قبل ) من قبل رجوع موسى او قول السامري كانه اول ما وقع عليه بصره حين طلع من الحفرة توهم ذلك وبادر تحذيرهم ( يا قوم انما فتنتم به ) بالجهل ( وان ربكم الرحمن ) لا غير ( فاتبعوني واطيعوا امرى ) فى الشبات على الدين ( قالوا لن نبرح عليه ) على الجهل وعبادته ( عاكفين ) مقبين ( حتى يرجع البنا موسى ) وهذا الجواب يؤيد الوجه الاول ( قال ياهرون ) اى قال له موسى لما رجع ( ما منعك اذ رأيتهم ضلوا ) بعبادة الجهل ( أن لا تتبعهم ) ان تبغى فى الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به او ان تأتى عقي وتحققى ولا مزيدة كما فى قوله ما منعك ان لا تسجد ( أفغصيت امرى ) بالصلابة فى الدين والحاماة عليه ( قال يا ابن ام ) خص الأم استعطاء وترفيقا وقيل لانه كان اخاه من الام والجمهور على انها كانا

الاحتمال لا يناسب جوابهم بقولهم ما اخلفنا موعدك بملكنا فانه اعتذار عن خلفهم فيما وعدوا اياه عليه الصلاة والسلام لاعن وجدانهم الخلف فى وعده لهم بالعود بعد اربعين **قوله** حملنا احوالا الظاهر ان المصنف اختار قرآنة من قرأ حملنا بفتح الحاء والميم الخفيفة حيث تعرض لكون انفسهم حاملين ومستقرين ولم يتعرض لمن بعثهم على الاستعارة والحمل فان نافع وابن كثير وابن عامر وحفصا قرأوا حملنا بضم الحاء وكسر الميم شديدة والباقيون بفتحهما مع تخفيف الميم ونسبة الفعل الى انفسهم وعلى القراءة الاولى نسبوا الفعل الى غيرهم فقيل ذلك الغير هو موسى عليه الصلاة والسلام حيث امرهم باستعارة الحلى والخروج بها فكأنه أزمهم بذلك والاوزار الاحمال والاتقال وسموا الحلى التى استعاروها من القبط اوزارا لانها آثام من حيث انها تلبس للفخر والخيلاء والترفع على الفقراء ولانها مادام اصحابها احياء ونصروا فيها باذن اصحابها حل لهم الانتفاع بها فلما هلك اصحابها صار حكمها حكم الغنيمة ولم يحل لهم الانتفاع بالغنائم بعد فأثموا بسببها لان بنى اسرائيل كانوا مستأمنين بالنسبة الى القبط وليس للمستأمن ان يأخذ مال الحربى اى ليس له ان يأخذه الا باذنه حتى لو اخذ ماله بطريق الربا حل عند ابي حنيفة وان جرى ذلك بينه وبين مسلم اسلم هناك كما يجوز للمسلم المستأمن اخذه من الحربى برضاه وقوله من زينة يجوز ان يتعلق بحملنا وان يتعلق بمحذوف على انه صفة لاوزار او قوله فكذلك نعت لمصدر محذوف اى قالى السامري ما كان معه من الحلى او من التراب الذى اخذه من حافر فرس جبريل حين عبر البحر وذلك انه رأى ماتحت حافره مخضر فعلم ان له شأنا فأخذ منه شيئا فجعله فى عمامته فألقاه فى الحلى المقذوف فى النار القاء مثل القاء بنى اسرائيل ما معهم من الحلى المقذوف فى النار قال الامام قولهم فى حق ذلك الجهل الجسد هذا الهكم فيه اشكال لان القوم ان كانوا فى الجهالة بحيث اعتقدوا ان ذلك الجهل المعمول فى تلك الساعة هو الخالق للسموات والارض فهم مجانين وليسوا مكلفين ولان مثل هذه السفاهة على مثل ذلك الجمع العظيم محال وان لم يعتقدوا ذلك فكيف قالوا هذا الهكم وآله موسى واجاب بان القوم لعلمهم كانوا من الحلولية الذين يجوزون حلول الاله او حلول صفة من صفاته فى ذلك الجسم وان كان ذلك ايضا فى غاية البعد لان ظهور الخوار لا يناسب الالهية لكن لعل القوم كانوا فى نهاية البلادة كيف لا وانهم قالوا لنبيهم بعد مارأوا الآيات العظام اجعل لنا الها كالهة قالوا ذلك والحال ان اقدامهم ماجفت من ماء البحر **قوله** فتنسى موسى فيكون هذا من كلام السامري وان كان ضمير فتنسى للسامري يكون هذا من كلام الله تعالى ويكون النسيان مجازا عن لازمه الذى هو الترك كانه تعالى اخبر عن السامري انه ترك ما كان عليه من اظهار الايمان او انه استدلال على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل فى شيء ولا يحل فيه شيء ثم بين ما يستدل به على ذلك بقوله أفلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا اى استدلى على انه لا يصلح ان يكون الها بأن من لا يتكلم ولا ينفع ولا يضر كيف يكون الها والحال ان الاله ينبغى ان يكون سامعا بآياته عابده نافعا له دافعا عنه المضار منييا ومعاقبا كما قال تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا وقرأ العامة ان لا يرجع برفع رجوع على ان كلمة ان هى التخفة من الثقيلة ويدل على ذلك وقوع اصلها وهى الثقيلة فى قوله ألم يروا انه لا يكلمهم ولا يهديهم سيلا روى عن الزجاج انه قال الاختيار الرفع بمعنى انه لا يرجع كقوله وحسبوا ان لا تكون فتنة بمعنى انه لا تكون ولا وجه لكون الرؤية ههنا بصرية لان عدم رده عليهم جوابا ليس بما يبصر وأن الناصبة لا تقع بعد افعال اليقين لانها تجعل الجملة فى تأويل المفرد فيلزم الاقتصاد على احد المعولين وهو غير جائز فى هذه الافعال **قوله** يؤيد الوجه الاول وهو ان يكون هرون عليه الصلاة والسلام قال لهم ذلك بعدما شاهد منهم افتتانهم بعبادة الجهل قبل مجئ موسى عليه الصلاة والسلام بعد ما قال السامري ما قال ووجه التأيد ان جوابهم بان قالوا لن نبرح مقبين على عبادة الجهل حتى يرجع البنا موسى انما يلائم الوجه الاول دون الثانى **قوله** ان تبغى فى الغضب - يعنى ان المراد باتباع هرون اياه اما الاتباع فى اخلاق اخيه وسيرته او الحقوق به وترك المقام بين اظهر المرتدين والحاماة الخاصة والمخالفة بقال حيث عليه بالكسر اذا غضبت واعلم ان المصنف حل الامر فى قول موسى عليه الصلاة والسلام لاخيه أفغصيت امرى على امره اياه بالصلابة فى الدين واظهار البغض والخصومة مع المخالفين وحل القول فى قول هرون له ولم تر قب قولى على قول موسى له اخلفنى فى قومى واصلمح لئلا يرد ما يقال قول موسى له افغصيت امرى يدل على انه امره بشئ وان اخاه لم يمثل امره فكيف يحسن ان يقول اخوه

من اب وام ( لا تأخذ بلحيتى ولا برأسمى ) اى بشعر رأسى قبض عليهما يجره اليه من شدة غيظه وفرط غضبه لله وكان عليه الصلاة والسلام احديهما خشنا متصليا فى كل شيء فلم يتأملت حين رأيهم يعبدون الجهل ( انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ) لو قاتلت او فارقت بعضهم بعض ( ولم تر قب قولى ) حين قلت اخلفنى فى قومى واصلمح فان الاصلاح كان فى حفظ الدماء والمداواة بهم الى ان يرجع اليهم فتدارك الامر برأى



في جوابه انما لم امثل قولك خوفا من ان تقول لم تر قب قولك فهل يصدر مثله من العاقل وعلى تفسير المصنف  
 يكون حاصل الجواب خالفتم امرنا اي بالصلابة في الدين والمقاومة عليه خوفا من ان تقول لم تر قب قولك ولم تحفظ  
 وصيتي حين قلت لك اخلفني في قومي واصلم ولا تحذروا في هذا الجواب غاية ما في الباب ان هرون قيد امر موسى  
 اياه بالصلابة في الدين بان لا تكون تلك الصلابة مؤدية الى تفرقة الدماء بين بني اسرائيل واختلال انتظامهم  
**قوله اي ما طلبك له** اي اي شئ طلبك له فهو استفهام انكار والمعنى على انكار الطلب واستفاحه وقوله  
 بما لم يصبروا به ان قرئ بالثناء المجبة من فوق يكون الخطاب لموسى وقومه اوله وحده على طريق التعظيم كما في  
 قوله تعالى يا ايها النبي اذا طلقتم النساء وان قرئ ببناء الغيبة يكون مستندا الى بني اسرائيل يقال بصبر بالشئ اي  
 عمله وابصره اي نظر اليه وقيل بصبر بالشئ وابصره بمعنى عمله والعامية على ضم الصاد في الماضي ومضارع  
 وقرئ بكسر الصاد في الماضي وفتحها في المضارع وهي لغة وقرئ كل واحد من الماضي والمضارع على بناء المفعول  
 اي اعلمت بما لم يعلموا به وذهب عامة المفسرين الى ان المراد بالرسول جبريل عليه الصلاة والسلام وبأثره التراب  
 الذي اخذه من حافر فرسه والتقدير من اثر حافر فرس الرسول ثم اختلفوا في انه متى رآه فقال الا كثرون انه رآه يوم  
 فلق البحر وقيل ان جبريل لما نزل ليذهب بموسى الى الطور ابصره السامري من بين الناس واعلم لم يسمه جبريل  
 او روح القدس او نحوها من الالفاظ الدالة عليه بخصوصه بناء على انه لم يعرف انه جبريل انما عرفه بانه رسول  
 روحاني فلا جرم يكون للتراب الذي اصابه حافر فرسه خاصة احياء ما لصق به فلذلك قال في جواب موسى قبضت  
 قبضة من اثر فرس المرسل اليك حين حل ميقات الذهاب الى الطور والعامية على فتح القاف من قبضة وهي المرة من  
 القبض فهي مصدر سمي به القبض على طريق تسمية المفعول بالمصدر وقرئ قبضة بضم القاف وهي اسم لما يقبض  
 وقرئ قبضت قبضة بالصاد المهملة وهو الاخذ باطراف الاصابع والاول بجميع الكف ونحوهما الخضم والقضم فان  
 القضم الاكل باطراف الاسنان والخضم الاكل بجميع الفم **قوله** وقيل انما عرفه عطف على ما قبله من  
 حيث المعنى فانه دل على انه انما عرفه بالامر العرضي الذي يعمه وغيره وهوانه رسول روحاني جاءه ليذهب به الى  
 حيث امره الله تعالى روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان السامري اختص برؤية جبريل ومعرفة من بين الناس  
 بناء على انه رآه في صغره بسبب ان فرعون كان قد امر بدمج اولاد بني اسرائيل فكانت المرأة تلد وتطرح ولدها  
 بحيث لا يشعر به آل فرعون فتأخذ الملائكة الولدان ويربونه حتى يتربوا عوا ويختلطوا بالناس فكان السامري  
 بمن اخذه جبريل وجعل كف نفسه في فيه فارضع مثل العسل والبن ولم يزل يختلف اليه وهو يعرفه فلذلك  
 عرفه حين رآه راكب حيزوم وقد ارسله الله تعالى اليه ليربده لما قضى على يديه من القنعة **قوله** يغذوه حتى  
 استقل اي يربيه حتى استغنى عن تربية الغيرة والغذاء ما يغتذى به من الطعام والشراب والموطئ موضع القدم  
 من وطئت الشئ برجلي **قوله** ان تقول لامساس اي لا يمسه بعضنا بعضا فكان بعد ذلك يعيش في البرية  
 مع السباع والوحوش لا يمسه ولا يمسه وان اتفق ان يمسه احد ارجاء كان او امرأة حم الماس والممسوس قحامي  
 الناس ونحوهم فصار في الناس او حش من القاتل اللاحي الى الحرم ومن الوحش النافر في البرية فان من زعم القتل  
 في الحل فالتجأ الى الحرم لم يتعرض له عند ابي حنيفة الا انه لا يطعم ولا يسقى ولا يباح حتى يضطر الى الخروج فيقتل  
 هناك فاذا اراد احد ان يمسه يصح قائلا لامساس اي لا يمسه ولا يمسه خوفا من الحمى ثم قيل المراد من المماسسة المنيعة  
 المس الحقيقي وقيل ما يعم جميع انواع المعاملة من المكاملة والمواكلة ونحوهما فقرأ العامة لامساس بكسر الميم وفتح  
 السين الاخيرة وهو مصدر فاعل كالتقال مصدر قاتل وقرئ بفتح الميم وكسر السين وهو علم للمسة وهي المرة  
 الواحدة من المس كالفجار علم للفجرة فان فعال على اربعة اقسام اسم كترال وصفة للمؤنث كفساق بمعنى فاسقة  
 وعلم للاعيان المؤنثة كقطام وعلم للمصدر كفجار وعباب واباب فانها اعلام للفجرة والعبه والابه ثم قال موسى عليه  
 الصلاة والسلام للسامري ان لك مع هذا النوع من عذاب الدنيا عذابا وعدة الله لك في الآخرة لن تخلفه بضم  
 التاء وفتح اللام وهي قراءة الجمهور اسند الفعل الى المفعول الاول وترك الثاني على حاله اي لن تخلفك الله الوعد  
 ونجزه لك على شركتك وفسادك وقرئ لن تخلفه بكسر اللام وذكر المصنف لها وجهين الاول ان لا يكون  
 الاخلاف على اصل معناه ويكون المفعول الاول محذوفا فكما ان الواعد يجوز ان يخلف الموعد له وعدة فكذا  
 يجوز ان يخلف الموعد له الواعد وعدة بان لا ينجي اليه ويخلص منه بالهرب والقرار والثاني ان تكون همزة

(قال فما خطبك يا سامري) اي ثم اقبل عليه  
 وقال له منكرا ما خطبك اي ما طلبك له او ما  
 الذي جئت عليه وهو مصدر خطب الشئ  
 اذا طلبه (قال بصرت بما لم يصبروا به)  
 وقرأ حزة والكسائي بالثناء على الخطاب  
 اي علمت بما لم تعلموه وفطنت لما لم تفتنوا له  
 وهو ان الرسول الذي جاءك روحاني محض  
 لا يمسه اثره شيئا الا احياء او رأيت ما لم تروه  
 وهو ان جبرائيل جاءك على فرس الحياة  
 وقيل انما عرفه لان امه القته حين ولدته خوفا  
 من فرعون وكان جبرائيل يغذوه حتى استقل  
 (فقبضت قبضة من اثر الرسول) من ربة  
 موطئة والقبضة المرة من القبض فاطلق  
 على القبض كضرب الامير وقرئ بالصاد  
 والاول الاخذ بجميع الكف والثاني الاخذ  
 باطراف الاصابع ونحوهما الخضم والقضم  
 والرسول جبرائيل عليه الصلاة والسلام  
 ولعله لم يسمه لانه لم يعرف انه جبرائيل  
 او اراد ان يثبه على الوقت وهو حين ارسل  
 اليه ليذهب به الى الطور (فتبذنها)  
 في الحل المذاب او في جوف العجل حتى حي  
 (وكذلك سالت لي نفسي) زينة وحسنة  
 لي (قال فاذهب فان لك في الحياة) عقوبة  
 على ما فعلت (ان تقول لامساس) خوفا  
 من ان يمسه اخذ فتأخذك الحمى ومن مسك  
 فتهاجم الناس ويحاملون وتكون طريقا وحيدا  
 كالوحش النافر وقرئ لامساس كفجار  
 وهو علم للمسة (وان لك موعدا) في الآخر  
 (ان تخلفه) لن تخلفك الله ونجزه لك في  
 الآخرة بعد ما عاقبك في الدنيا وقرأ ابن كثير  
 والبصريان بكسر اللام اي لن تخلف الواعد  
 اياه وستأتيه لا محالة لحذف المفعول الاول  
 لان المقصود هو الموعد ويجوز ان يكون  
 من اخلف الموعد اذا وجدته خلفا وقرئ  
 بالنون على حكاية قول الله



اللام اليها (لنحرقنه) اي بالنار وبؤيده قراءة  
لنحرقنه او بالمبرد على انه مبالغة في حرق اذا  
برد بالمبرد وبعضه قراءة لنحرقنه (ثم لنفسنه)  
ثم لنذرينه رمادا او مبرودا وقرئ بضم  
السين (في اليم نسا) فلا يصادف منه بشي  
والمقصود من ذلك زيادة عقوبته و اظهار  
غباوة المفتنين به لمن له ادنى نظر (انما الهكم)  
المستحق لعبادتك (الله الذي لا اله الا هو)  
اذلا احد بماله او يدانيه في كمال العلم والقدرة  
(وسع كل شي علما) وسع علمه كل ما يصح  
ان يعلم لا العجل الذي يصاغ ويحرق وان كان  
حياتي نفسه كان مثلا في الغباوة وقرئ وسع  
فيكون انتصاب علما على المفعولية لانه وان  
انتصب على التمييز في المشهورة لكنه فاعل  
في المعنى فلما عدى الفعل بالتضعيف الى  
المفعولين صار مفعولا (كذلك) مثل ذلك  
الاقتصاص يعني اقتصاص قصة موسى  
(نقص عليك من انباء ما قد سبق) من اخبار  
الامور الماضية والامم الدارجة تبصرة لك  
وزيادة في علمك وتكثيرا لمجهزاتك وتبنيها  
وتذكيرا للمستبصرين من امتك (وقد آتيناك  
من لدنا ذكرا) كتابا مشتملا على هذه  
الاقاصيص والاخبار حقيقا بالتفكر والاعتبار  
والتنكير فيه للتعظيم وقيل ذكر اجيالا وصيتا  
عظيما بين الناس (من أعرض عنه) عن الذكر  
الذي هو القرآن الجامع لوجوه السعادة  
والنجاة وقيل عن الله تعالى (فانه يحمل يوم  
القيامة وزرا) عقوبة ثقيلة فادحة على كفره  
وذنوبه سماها وزرا تشبيها في ثقلها على  
المعاقب وصعوبة احتمالها بالحمل الذي يفتح  
الحامل ويتنقض ظهره او انما عظيما (خالدين  
فيه) في الوزر او في حله والجمع فيه والتوحيد  
في اعراض الحمل على المعنى واللفظ (وساء لهم  
يوم القيامة حلا) اي بشس لهم ففيه ضمير مبهم  
يفسر حلا والخصوص بالذم محذوف اي  
ساء حلا وزرهم واللام في لهم للبيان كما في  
هيت لك ولو جعلت ساء بمعنى احزن والضمير  
الذي فيه للوزر اشكل امر اللام ونصب حلا  
ولم ينفذ مزيد معنى (يوم ينفع في الصور)  
وقرأ ابو عمرو بالنون على اسناد النفع الى  
الامر به تعظيما او للنفع وقرئ بالياء  
المفتوحة على ان فيه ضمير الله او ضمير

اخلف للوجدان بمعنى ان تجد فيه خلفا وقرئ لن تخلفه بضم نون العظمة وكسر اللام على اسناد الفعل الى الله تعالى  
وحذف المفعول الاول اي لن تخلفك فوسى انما يقول ذلك على حكاية قول الله تعالى عنه كما في قول جبريل  
لا هيب لك **قوله** ظلت على عبادته اي امضيت نهار لادانت واصحابك مقيمين على عبادته يقال ظلت اعلم كذا  
اذا عملته بالنهار دون الليل قرأ العامة بحذف احدى اللامين للتخفيف وابقاء الظاء مفتوحة على حالها وقوله  
لنحرقنه جواب قسم محذوف اي والله لنحرقنه والعامة على ضم النون وكسر الراء مشددة من حرقة بجرقة  
بالتشديد بمعنى احرقه بالنار وشدت للكثرة والمبالغة او برده بالمبرد على ان يكون من حرق الشئ يحرقه ويحرقه  
بضم الراء وكسرهما اذ برده بالمبرد وبؤيده الاحتمال الاول قراءة لنحرقنه بضم النون وسكون الحاء وكسر الراء من  
الاحراق وبعضه الثاني قراءة لنحرقنه بفتح النون وكسر الراء وضمها خفيفة اي لنبردنه ثم ان موسى عليه السلام  
لما فرغ من ابطال ما ذهب اليه السامري عاد الى بيان الدين الحق فقال انما الهكم الله **قوله** فلما عدى الفعل  
بالتضعيف الى المفعولين صار مفعولا اي صار ما هو فاعل في المعنى مفعولا لان من شأن التعدي ان يصير الفاعل  
مفعولا كما اذا قلت في خاف زيد عمرا بتصيير الفاعل مفعولا وعلما في القراءة المشهورة كان تمييزا من  
نسبة وسع الى الضمير المستتر وهو في المعنى فاعل فصار مفعولا بنقل الفعل الى باب التفعيل **قوله** مثل ذلك  
الاقتصاص اشارة الى ان محل الكاف نصب على انه نعمت للمصدر المحذوف **قوله** من انباء صفة للمحذوف  
الذي هو مفعول نقص فالتقدير نقص عليك شيئا من انباء ما قد سبق فصامثل اقتصاص قصة موسى فرعون او لا ثم مع  
السامري ثانيا **قوله** تبصرة لك الخ بيان لفائدة ذكر الاقاصيص في القرآن الكريم فان اشتماله على ما فيه من  
الاقاصيص كما هي عليه من جملة وجوه كونه مجزا الى غير ذلك من القوائد **قوله** كتابا مشتملا على هذه  
الاقاصيص اشارة الى ان القرآن يسمى ذكر اعلى طريق تسمية الذات بالمصدر للمبالغة في اتصافها به فان القرآن  
العظيم كما انه مجز بنظمه الفائق مجز باشتماله على ذكر اقاصيص الاولين على الوجه المطابق لما ذكر في الكتب  
الالهية المتقدمة مع انه عليه السلام ما سمعها من احد ولا قرأها في كتاب وعلى ذكر جميع ما يحتاج اليه الناس  
من امور دينهم وديارهم وايضا يسمى ذكرا لكونه حقيقا بالذكر والتذكر والابقاظ والتفكر والاعتبار قال تعالى  
وهذا ذكر مبارك لتو قال بالياء الذي تزل عليه الذكر ثم نقل ان يكون المراد بالذكر الذكر الجليل والصيت العظيم وفي الصحاح  
الصيت الذكرا الجليل الذي ينشر في الناس دون القبيح يقال ذهب صيته في الناس قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك  
**قوله** سماها وزرا يعني استعير لها الحمل الثقيل ويتنقض ظهره اي يتقله **قوله** والجمع فيه اي جمع ضمير  
خالدين وتوحيد ضمير اعراض مع انهما عبارتان عما عبر عنه بكلمة من حمل الاول على معنى من والثاني على لفظه **قوله**  
اي بشس لهم يعني ان ساء هذه هي التي بمعنى بشس لا التي بمعنى احزن ومن شرط افعال المدح والذم ان يكون فاعلها  
معرفا باللام او مضافا الى المعرفة او مضمر افسر انكرة منصوبة وان يذكر بعد ذلك الخصوص وههنا لم يذكر  
فاعل ساء فلا بد ان يكون مستتر فيه ميرا بقوله حلا فيكون المستتر فيه ميرا عبارة عن ميره ولم يذكر الخصوص ايضا  
فوجب ان يكون محذوفا وتقديره ساء الحمل حلا وزرهم **قوله** اشكل امر اللام اذ لا يقال احزن لهم بل يقال  
احزنهم ويقال ساء بسوءه سوا بالفتح تنقيض ميره واشكل ايضا نصب حلا كما في قولك احزن لهم الوزر حلا اذ لا وجه  
لكون حلا تمييزا للوزر وغير التمييز لا وجه له ايضا قبل يمكن ان يقال اللام للبيان كما اذا كان ساء بمعنى بشس وحلا  
تمييز من النسبة والمعنى احزنهم حمل الوزر وثقله **قوله** تعالى يوم ينفع في الصور بدل من يوم القيامة او بيان له  
او منصوب يتخافتون او باضمار اذ كرر قرأ الجمهور بنفع بضم الياء وفتح الفاء على بناء المفعول والقائم مقام الفاعل هو  
الجار والمجرور بعده وقرئ بنفع بفتح نون العظمة على بناء الفاعل على طريق اسناد الفعل الى الامر وهو الباري  
تعالى والعدول عن المباشر للنفع وهو امر اقبل مجاز والنكتة في المجاز انما تعظيم الامر بان لا يجري في ملكه الا ما يشاء  
ولا يحدث حادثا الا بامرهم وتكوينه او تعظيم النافع بانه ملك مقرب مكرم عند الله بلغ في قرينه منه تعالى ومكانته لديه  
الى حيث يصح ان يسند ما يصدر عنه من العمل الى ذاته تعالى قرأ الجمهور في الصور بسكون الواو فقل انه قرن  
بنفع فيه يدعي به الناس للحشر وقيل انه جمع صورة والنفع نفخ الروح فيه وبؤيده قراءة من قرأ الصور بنفع الواو  
والاول اولي لقوله تعالى فاذا نفخ في النافور والله تعالى يعرف الناس احوال الآخرة بامثال ما شوه في الدنيا فان عادة  
الناس النفخ في البوق عند ارادة الاجتماع في الاسفار او في العساكر والمراد من هذا النفخ هو النفخة الثانية

امر اقبل وان لم يجز ذكره لانه المشهور بذلك وقرئ في الصور وهو جمع صورة وقد سبق بيان ذلك



لقوله بعد ذلك ونحشر الجرمين يومئذ زرقا فانه يدل على ان النفخ في الصور كالسبب لحشرهم فهو كقوله تعالى يوم  
ينفخ في الصور فتأتون أفواجا **قوله** اسود الكبد **قوله** كانه لشدة عداوته احرق كبده والسبال جمع سبله وهي  
الشارب والصهبة حرة يعلوها سواد وهي من الالوان المختصة بالشعر يقال للرجل اصهب وللرأة صهباء ويقال  
زرق عينه بالكسر وازرقت ازرقا وازرقت ازرقا ولكون الزرق من العيوب بني منها باب الافيال فان  
كان الزرق بمعنى زرق العيون يكون مجازا عن قباحة الصورة لان زرقه عيونهم مستلزمة لكون صورهم منكرة  
فاطلق المزموم واريد اللازم فكانه قيل نحشرهم على اقبح الصورة وان كان بمعنى العمى يكون كناية لان الزرقه من  
لوازم العمى **قوله** اي في الدنيا او في القبر **قوله** يؤيد الاول قوله تعالى قال كم لبثتم في الارض عدد سنين قالوا  
لبثنا يوم او بعض يوم ويؤيد الثاني قوله ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون  
وقال الذين اتوا العلم والايان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فان البعث المضاف الى يوم البعث هو البعث  
في القبور لا لبثهم في الدنيا **قوله** يستقصرون مدة لبثهم فيها **قوله** اي في الدنيا فانهم عالمون بمقدار عمرهم فيها لكنهم  
قالوا ذلك استقلالاً لمدة لبثهم فيها اما زوالها والزائل وان طال مدة قصير بالانتهاء والزوال واما لانهم لما قابلوا  
اعمارهم في الدنيا بأعمار الآخرة وجدوها في نهاية القلة فقال بعضهم ما لبثنا في الدنيا الا عشرة ايام فقال اعقلهم  
ما لبثنا الا يوما واحدا اي قدر لبثنا في الدنيا بالقياس الى لبثنا في الآخرة كعشرة ايام بل كاليوم الواحد بل كالعدم  
وانما خص العشرة والواحد بالذكر لان القليل في امثال هذه المواضع لا يعبر عنه الا بالعشرة والواحد واما  
لانهم لما عاينوا الشدائد وتدكروا ايام النعمة والسرور وتأسفوا عليها وصفوها بالقصر لان ايام السرور قصار  
قال الشاعر

تمتع بأيام السرور فانها قصار وایام الهموم طوال

**قوله** اشد تقالا **قوله** اي استقلالاً وهو تفاعل من تقال بمعنى استقل اي عدا قليلا رجع الله تعالى قول من بالغ  
في التقليل لا يقتضيه على الحكم المذكور ثم انه تعالى لما وصف امر يوم القيامة وبين عظم ما نال المجرمين من الحيرة  
التي تخافتوا بها مثل هذا الجنس من المقال حكى سؤال من لا يؤمن بالحشر فقال ويسألونك عن الجبال روى عن  
ابن عباس رضي الله عنهما انه قال سأل رجل من ثقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تكون  
الجبال يوم القيامة فنزلت والنسف القلع ومنه نسف البعير الثبت اذا اقتلعه بفيه من اصله والنسف ايضا التذرية  
ومنه قوله تعالى ثم لننسفنه في اليم نسفا قال الخليل يقلعها وقال ابو عبيد يستأصلها ويظهرها كما قال وبست الجبال  
بسا **قوله** قالوا لان **قوله** وهما كون مقرها قاعا وصففا فان الاستواء المدلول عليه بهما استواء بحكم  
الاحساس بخلاف الاستواء المدلول عليه بقوله لا ترى فيها عوجا ولا ممانا فانه استواء حقيقي تام لا يحصل  
بالمراجعة الى الحس وانما يحصل برأى المهندس وعرضه على المقاييس الهندسية ولما كان العوج المنفي بقوله  
لا ترى فيها عوجا العوج الخفي الذي لا يدرك بالاحساس التحق بالمعاني فلذلك عبر عنه بالعوج بالكسر والالكان الظاهر  
ان يقال عوجا بالفتح لان الارض من قبيل الاعيان وما فيها من الاعوجاج من الكيفيات المحسوسة فقوله لا ترى  
فيها عوجا بالكسر ابلغ في وصف الارض بالاستواء بالنسبة الى ان يقال عوجا بالفتح وهذا التوجيه بخدشه  
قوله تعالى لا ترى فان الظاهر منه رؤية العين وهي لاتعلق بالعوج بالكسر وجعلها من رؤية القلب لا يناسب  
عوم الخطاب لان كل واحد لا يعلم الهندسة حتى يتأني منه علم ذلك **قوله** وهو النوء **قوله** اي الارتفاع يقال في  
تفسير الكعب هو العظم الناق **قوله** على اضافة اليوم **قوله** ذكر لا تصاب قوله تعالى يومئذ يتبعون الداعي  
وجهين الاول ان يكون ظرفا ليقعون والتقدير يوم اذ نسفت الجبال يقعون والثاني ان يكون بدلانا من يوم القيامة  
في قوله تعالى وساء لهم يوم القيامة جلا البذل الاول يوم بنفخ والثاني يومئذ وحينئذ يكون العامل فيه ساء لانه هو  
العامل في المبدل منه والتقدير ساء لهم جلا يوم اذ نسفت الجبال ولم يجعل بدلا من يوم بنفخ لان البذل لا يكون له  
بدل لانه يفضى الى ان يكون البذل مقصودا وغير مقصود معا الا ان هذا الوجه لا يخلو عن بعد للفصل  
الكثير ولا التزامه ان يكون يتبعون غير مرتبط بما قبله وقيل انه اوجه لحيي قوله يومئذ لا تنفع الشفاعة بدلا  
ثالثا على الترتي اي ساء لهم جلا يوم اذ يتبعون الداعي فان قلت اضافة يوم الى اذ اضافة زمان الى زمان فيلزم  
ان يكون للزمان زمان وانه محال اجيب بان المراد بالزمان المضاف السمي وبالزمان المضاف اليه الاسم كما في شهر

(ونحشر الجرمين يومئذ) وقرئ يحشر  
المجرمون (زرقا) زرق العين وصفوا بذلك  
لان الزرقه اسوأ الوان العين وابغضها الى  
العرب لان الروم كانوا اعدى اعدائهم وهم  
زرق العين ولذلك قالوا في صفة العدو اسود  
الكبد اسهب السبال ازرق العين او عيا  
فان حذقة الاعمي تزيق (يتخافتون بينهم)  
يخفزون اصواتهم لما يملأ صدورهم من الرعب  
والهول وانلفت خفض الصوت واخفاؤه  
(ان لبثتم الا عشرا) اي في الدنيا يستقصرون  
مدة لبثهم فيها زوالها اولاستطاعتهم  
مدة الآخرة اولتأسفهم عليها لما عاينوا  
الشدائد وعلموا انهم استحقوها على اضعافها  
في قضاء الاوطار واتباع الشهوات او في القبر  
لقوله ويوم تقوم الساعة الى آخر الآيات  
(نحن اعلم بما يقولون) وهو مدة لبثهم  
(اذ يقول امثلهم طريقة) اعدلهم رأيا او علا  
(ان لبثتم الا يوما) استرجاح لقول من يكون  
اشد تقالا منهم (ويسألونك عن الجبال)  
عن حال امرها وقد سأل عنها رجل من  
ثقيف (قل ينسفها ربي نسفا) يجعلها كالرمل  
ثم يرسل عليها الرياح فيفترقها (فيذرها)  
فيذر مقارها او الارض واضمارها من غير  
ذكر لدلالة الجبال عليها كقوله ما ترك على  
ظهرها من دابة (قاعا) حاليا (صفصفا)  
مستويا كان اجزاءها على صف واحد  
(لا ترى فيها عوجا ولا ممانا) اعوجاجا ولا  
نوا ان تأملت فيها بالقياس الهندسي وثلاثها  
احوال مترتبة فالاول لان باعتبار الاحساس  
والثالث باعتبار القياس ولذلك ذكر العوج  
بالكسر وهو يختص بالمعاني والامت وهو  
النوء اليسير وقيل لا ترى استئناف مبين  
للمحالين (يومئذ) اي يوم اذ نسفت على اضافة  
اليوم الى وقت النسف ويجوز ان يكون بدلا  
ثانيا من يوم القيامة



(يتبعون الداعي) داعي الله الى المحشر قبل هو امر اقبل يدعو الناس فاعا على صخرة بيت المقدس فيقبلون من كل اوب الى صوبه (لا عوج له) لايعوج له مدعو ولا يعدل عنه (وخشعت الاصوات للرحن) ٣٣٣ خففت لهاته (فلا تسمع الا همسا) صوتا خفيا ومنه الهميس لصوت اخفاف الابل

رمضان ويوم الخميس وذات يوم وذات ليلة وذات اليمين وذات الشمال والظاهر انه من اضافة العام الى الخاص كافي شجر الاراك **قوله** يدعو الناس قائما **قوله** يقول بايتها العظام البالية والاوصال المتقطعة واللحوم المتترقة والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن ان يحتمن لفصل القضاء فيقبلون من كل اوب الى صوبه وصوته لا يعدلون **قوله** لايعوج له اي لدعائه اي يستوون اليه من غير انحراف **قوله** او من اعم المفاعيل اي لا تنفع الشفاعة احدا الا من اذن في ان يشفع له فن على هذا عبارة عن المشفوع وعلى الاول عن الشافع **قوله** يخفق اقدامهم اي بضربها على الارض ضربا خفيفا وكل ضرب ثني عريض خفيف **قوله** اي ورضى لكانه على تقدير ان يكون الاستثناء من الشفاعة فلام اذن له صلة اذن ولا م رضى له للتعليل وقوله اورضى لاجله على تقدير ان يكون الاستثناء من اعم المفاعيل وان تكون اللام في رضى له متعلقة برضى وعلى الثاني تكون متعلقة بقوله قولا والمعنى الا من اذن له الرحمن في ان يشفع له ورضى قول الشافع لاجله وفي شأنه **قوله** ما تقدمهم من الاحوال اي ما تقدمهم من احوال الذين يتبعون الداعي ولو فسر قوله ما بين ايديهم بما يستقبلونه من الاحوال وقوله وما خلفهم بما مضى منها لكان قريبا الى الشافع **قوله** ولا يحيط علمهم بعلوماته اشارة الى ان التبيين يحول من الفاعلية وان قوله به فيه مضاف مقدر ليكون قوله ولا يحيطون به علما مقابلا لقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم لانه اذا لم يقدر المضاف وقبل المعنى ولا يحيطون بذاته لم يصح التقابل وقيل في اظهار التقابل من غير تقدير المضاف في به ان الضمير في به يرجع الى ما في ايديهم وما خلفهم بتقدير احدهما لا على التعيين او مجموعهما فيؤول المعنى الى ان الخلق لا يحيطون بعلوم الله علما الا بما شاء الله والعناية جمع عانى وهو الاسير ويسمى الاسير عانيا لخضوعه وذلك لمن هو في يده **قوله** وظاهرها يقتضى العموم وذلك لانه تعالى لما اجاب عن سؤال من قال كيف تكون الجبال يوم القيامة شرح احوال ذلك اليوم في حق عامة الخلائق فقال او لا يومئذ يتبعون وقال ثانيا وخشعت الاصوات للرحن وقال ثالثا يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن وقال رابعا يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم وقال خامسا وعنت الوجوه فالظاهر ان المراد ذوات المكلفين وانفسهم ذكر الوجوه واريد اصحاب الوجوه لان قوله عنت من صفات المكلفين لان صفات الوجوه كافي قوله وجوه يومئذ ناعمة لسعيها راضية وخص الوجوه بالذكر لان اثر الخضوع والذلة يظهر فيها ويبين بها الظاهر ان جلة قوله وقد خاب من حل ظمنا حال من الوجوه يحذف العائد الى من حل ظمنا منهم وان خص الوجوه بوجوه المجرمين وجعلت تلك الجملة حالا منهم يكون قوله من حل ظمنا قائما مقام العائد لكونه عبارة عنهم وقوله فلا يخاف في موضع الجزم على انه موضع جواب الشرط والتقدير فهو لا يخاف والخيبة اليأس من كل خير **قوله** اي مثل ذلك الانزال المشتمل على بيان الغيوب بما كان وما يكون انزلناه بمعنى الكتاب قرأنا عبريا بلسان العرب ولغتهم وصرنا فيه من الوعيد من كل مالحق بالقرون الماضية وما سبق بالام المكذبة للانباء والكتب النازلة لعلهم يتقون اي لكي يحذروا ما يوجب سخط الله تعالى **قوله** مكررين فيه آيات الوعيد بدل على انه جعل قوله وصرنا فيه من الوعيد حالا وقيدا للانزال وهذا لان كون انزال القرآن كله على ما ذكر فيه من الآيات متضمنا للوعيد انما هو باعتبار تكرار آيات الوعيد فيه لا مطلقا ولان قوله لعلهم يتقون متعلق بالانزال المفيد بالتصريف لا مطلقا ولا بالتصريف كذلك فلا بد من التقييد **قوله** ولهذه النكتة وهي كون المراد بالانقاء الاستمرار على التقوى الحاصل قبل تكرير آيات الوعيد وهو جواب عما يقال لم اضيف الذكر الى القرآن ولم تضاف التقوى اليه ومحصل الجواب انه لما كان المقصود ان يقال انزلناه كذلك ليستمر المتقون على تقواهم وان لم يوجد المتق فلا قل من ان يحدث لهم القرآن عظة واعتبارا حين يستمعونه وجب ان يضاف التقوى اليهم والاحداث الى القرآن المنزل حال تكرير آيات الوعيد فيه **قوله** الحق في ملكوته اي الثابت في ملكيته يستحق تلك الملكية لذاته وتدبير ضمير الملكوت لكونه مصدرا مقدرا بان مع الفعل **قوله** نهى عن الاستجمال في تلقى الوحي روى انه عليه الصلاة والسلام كان يعلم وينبأ جبريل عليه الصلاة والسلام بالقرآنة عند تبليغ القرآن خيفة الانفلات والنسيان فنهأ الله تعالى عن ذلك وقال لا تعجل بالقرآن **قوله** ومساوقه اي متابعت مساوقه يقال فلان في ساقفة العسكراى في آخره وهو جمع سائق وهو مساوقه اي يتابعه وتساقط الابل اي تابعت والمساوقة المتابعة كان بعضها يسوق بعضها **قوله** على سبيل الاستطراد جعل النهى المذكور استطرادا لكونه اجنبيا بالنسبة الى ما سبق له الكلام فان الكلام مسوق لبيان ان اصلاح بنى آدم يتوقف على ذكره مرة بعد اخرى

بماثل ذاته ذاتهم (الملك) النافذ امره ونهيه الحقيقي بان يرجي وعده ويخشي وعيده (الحق) في ملكوته يستحقه لذاته او الثابت في ذاته وصفاته (ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى الوحي من جبريل ومساوقه في القرآنة حتى يتم وحيه بعد ذكر الانزال على سبيل الاستطراد



وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجعلا قبل ان ياتى بيانه (وقل رب زدنى علما) اى سل الله زيادة ٣٣٤ العلم بدل الاستجمال فان ما اوحى اليك تناله

بتكرير آيات الوعيد وتجديد ما بدعوه الى اجابة الرب المجيد كما قال وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد الخ ولا شك ان النهى اجنبى بالنسبة الى هذا المقصود وذكر في اثنا عشر لنادية ذكر شأن القرآن الى تذكره ولم يجعله اعتراضا لانه ليس له فائدة ترجع الى تأكيد مضمون الكلام السابق واللاحق **قوله** وقيل نهى عن تبليغ ما كان مجعلا لم ير فيه ما فيه من تقييد المطلق وهو القرآن في قوله تعالى ولا تجعل القرآن ولانه باى عنه قوله من قبل ان يقضى اليك وحيه **قوله** تقدم الملك اليه الراغب قدمت اليه بكذا امرته قبل وقت الحاجة الى الفعل اى قبل ان يدعوه الامر او الناس او عزرت عليه في كذا اى قدمت وكذلك وعزت عليه تو عيرا وقد يخفف فيقال وعزت عليه وعزا **قوله** وانما عطف قصة آدم قوله وصرفنا فيه معنى انها معطوفة على الجملة التى قبلها على طريق عطف القصة على القصة والجملة الثانية وان كانت انشائية والاولى خبرية لكن الانشائية مشتملة على ذيل وقصة في حكم الخبرية فعطفت على الخبرية كما تعطف الخبرية على مثلها ووجه المناسبة بين القصتين انه تعالى بين بالجملة الاولى ان الانسان انما يثبط عن المعاصي والمنكرات بتكرير آيات الوعيد وتجديد التهديدات حيث قال وصرفنا فيه من الوعيد لعلمهم يتقون او يحدث لهم ذكر اثم اردفه بقصة آدم كما انه قال ان طاعة بنى آدم للشيطان وتركهم التحفظ من وساوس الشيطان امر قديم فاننا قد عهدنا الى آدم من قبل هؤلاء الذين صرفنا لهم الوعيد وبالفناء في تنبيهه حيث قلنا ان هذا عدوك ولزوجك ثم انه مع ذلك نسي وترك ذلك العهد فظهر ان امر البشر في ترك التحفظ امر قديم **قوله** ولم يعن به اى لم يهتم به ولم يعتد به الاعتداد الصادق يقال عنت بحاجتك بضم او له اعنى بها عناية قال عليه الصلاة والسلام من حسن اسلام المرأة ترك ما لا يعنيه اى يعمه **قوله** نصميم رأى معنى العزم فى اللغة توطين النفس على الفعل فالمعنى لم نجعله رأيا معزوما عليه حيث جرى على ما وسوس اليه ابليس العين الذى حسده وابتى ان يسجده وقبل لم نجعله حفظا لما امر به وقيل صبرا عما نهى عنه **قوله** ويذوق شربها واربها الشرى بفتح الشين وسكون الراء المهملة الحنظل والارى بفتح الهمزة وسكون الراء العسل اى لعله كان ما وقع منه من نسيان العهد وعدم الثبات على الامر قبل ان يذوق مر الامور وحلوه لا من نقصان عقله وقصور حلمه فانه ارجح الناس عقلا واوفرهم حكمة لما روى من الحديث وقال الحسن كان عقل آدم مثل عقل جبع ولده ثم قال تعالى ولم نجعله عرما ومعنى هذا انه عليه الصلاة والسلام مع ذلك اترفه وسوسته فكيف في غيره **قوله** وعلى هذا لا يقدر له مفعول لان قوله اى السجود لا يصلح جوابا لقول من قال لم يسجد بخلاف اى بمعنى انه فعل الالباء واظهره وانه من اهل الالباء عن طاعة المولى ولا فائدة فى افادة هذا الغرض لبيان تعلقه بمفعوله فلذلك نزل منزلة اللازم ثم انه تعالى اشار بقوله فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك الى علة اخرى لعصيانته وهو حسده الذى هو سبب عداوته لهما فان العين كان حسودا فلما رأى آثار نعم الله فى حق آدم حسده فصار عداؤه فكيف يقدم على ان يسجده مع عداوته اياه وفيه اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون عداؤه ويريد هلاكه ويسعى فى افساد حاله ثم لما كان المخرج من الجنة حقيقة هو الله تعالى كان قوله فلا يخرج جنكما من الجنة من قبيل استناد الفعل الى السبب فان العين بوسوسته يكون سببا لخروجهما من الجنة ثم ان ظاهر الآية وان كان نهى الشيطان عن ان يكون سببا لآخر اجهما الا ان المراد نهيهما عن ان يكون فيهما ما يكون سببا لطمع الشيطان فى ان يغويهما ويسعى فيما يؤدى الى خروجهما من الجنة كانه قيل كونا شديدا الشكيمة قوي العزيمة فى رعاية ما كلفتماه والاحترار عما نهيتماه بحيث يكون الشيطان خائبا من ان يطمع فى زلتكما ويقدم على اغرائكما وقوله تعالى فتشقى منصوب باضمار ان فى جواب النهى اى لا تباشرا اسباب الخروج فيحصل الشقاء وهو الكد والتعب الدنيوى خاصة مثل الحرث والزرع والطحن والعجن والخبز ونحو ذلك مما لا يخلو الناس عنه فى امر معيشتهم **قوله** تعالى انك ان لا تجوع فيها لك خبر ان وان لا تجوع فى محل النصب على انه اسم ان والتقدير انك عدم الجوع والعري وهو تجرد الجلد عما يستره يقال عرى يعرى عريا **قوله** ولا نصصى اى وان لا يصيبك حر الشمس اذ ليس فيها شمس يقال ضحى الرجل للشمس اذا برز وتعرض لها الجوهرى ضحيت للشمس بالكسر ضحاه بالمد اذا برزت لها وضحيت بالفتح مثله والمستقبل اضحى فى الغنم جميعا والكن السرة الحائلة من الشمس والجمع اكنان قال تعالى وجعل لكم من الجبال اكنانا فهو تعالى لما ذكر ماله فى الجنة من الاقطاب التى يدور عليها كفاف الانسان بذكر نقائضها كان ذكرها على هذا الوجه كانه تفسير للشقاء المذكور فى قوله فتشقى

لا محالة (ولقد عهدنا الى آدم) ولقد امرناه يقال تقدم الملك اليه واوعز عليه وعزم عليه وعهد اليه اذا امره واللام جواب قسم محذوف وانما عطف قصة آدم على قوله وصرفنا فيه من الوعيد للدلالة على ان اساس بنى آدم على العصيان وعرفهم راسخ فى النسيان (من قبل) من قبل هذا الزمان (فتسى) العهد ولم يعن به حتى غفل عنه وترك ما وصى به من الاحتراز عن الشجرة (ولم نجعله عرما) نصميم رأى وثبات على الامر اذ لو كان ذا عزيمة وتصلب لم يزل الشيطان ولم يستطع تغيره ولعل ذلك كان فى بدء امره قبل ان يجرب الامور ويذوق شربها واربها وعن النبي صلى الله عليه وسلم لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه وقد قال الله تعالى ولم نجعله عرما وقيل عرما على الذنب لانه اخطأ ولم يتعمده ولم نجد ان كان من الوجود الذى بمعنى العلم فله عرما مفعولا وان كان من الوجود المناقض لعدم فله حال من عرما او متعلق بنجد (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) مقدر باذكر اى اذكر حاله فى ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى العزيمة والثبات (ففسدوا ابليس) قد سبق فيه القول (ابى) جملة مستأنفة لبيان مانعه من السجود وهو الاستكبار وعلى هذا لا يقدر له مفعول مثل السجود المدلول عليه بقوله ففسدوا لان المعنى اظهر الالباء عن المطاوعة (فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولزوجك فلا يخرج جنكما) فلا يكون سببا لآخر اجهما والمراد نهيهما عن ان يكونا بحيث ينسب الشيطان الى اخر اجهما (من الجنة فتشقى) افرد باسناد الشقاء اليه بعد اشراكهما فى الخروج اكتفاء باستلزام شقائه شقاءها من حيث انه قيم عليها ومحافضة على القواصل اولان المراد بالشقاء التعب فى طلب المعاش وذلك وظيفة الرجال ويؤيده قوله (انك ان لا تجوع فيها ولا تعرى وانك لا تظمأ فيها ولا نصصى) فانه بيان وتذكير لما له فى الجنة من اسباب الكفاية واقطاب الكفاف التى هى الشبع والرى والكسوة والكن

مستغنيا عن اكتسابها والسعى فى تحصيل اعواض ماعسى ينقطع ويحول منها بذكر نقائضها ليطرق سمعه باصناف الشقوة المحذر منها (قوله)



والعاطف وان تاب عن ان لكنه من حيث انه عامل لامن حيث انه حرف تحقيق فلا يمنع دخوله على ان امتناع دخول ان عليه وقرأ نافع وابوبكر وانك لا تنظما بكسر  
الهمزة والباقون يفتحها (فوسوس اليه الشيطان) ٣٣٥ فأنهى اليه وسوسه (قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد) الشجرة التي من اكل منها

خلد ولم يمت اصلا فاضافها الى الخلد وهو  
الخلود لانه سيده بزعمه (وملك لا يلى)  
لا يزول ولا يضعف (فأكل منها فبدت  
لها سوءا تهما وطفقا يخصفان عليهما  
من ورق الجنة) اخذا يلزقان الورق على  
سوءا تهما فاستروا ورق التين (وعصى  
آدم ربه) باكل الشجرة (فقوى) فضل  
عن المطلوب وخاب حيث طلب الخلد باكل  
الشجرة او عن المأمورة او عن الرشد حيث  
اغتر بقول العدو وقرى فقوى من غوى  
الفصيل اذا اتخم من اللبن وفي النعي عليه  
بالعصيان والغواية مع صغر زلته تعظيم للزلة  
وزجر يبلغ لاولاده عنها (ثم اجنباه ربه)  
اصطفاه وقره بالجل على التوبة والتوفيق  
لهامن جبي الى كذا فاجتنبته مثل جلبيت على  
العروس فاجتنبتها واصل الكلمة الجمع  
(فتاب عليه) فقبل توبته لما تاب (وهدى)  
الى الثبات على التوبة والقشبت باسباب  
العصمة (قال اهبطا منها جميعا) الخطاب  
لآدم وحواء اوله ولا بليس ولما كانا اصلي  
الذرية خاطبهما مخاطبتهم فقال (بعضكم  
لبعض عدو) لامر المعاش كما عليه الناس  
من التجاذب والتصارب او لاختلال حال  
كل من النوعين بواسطة الآخر ويؤيد الاول  
قوله (فاما يا بنيكم معي هدى) كتاب  
ورسول (فمن اتبع هداى فلا يضل) في الدنيا  
(ولا يشقى) في الآخرة (ومن اعرض  
عن ذكرى) عن الهدى الذاكركلى والداهى  
الى عبادتى (فان له معيشة ضنكا)  
ضيقا مصدر وصف به ولذلك يستوى فيه  
المذكر والمؤنث وقرى ضنكى كسكى  
وذلك لان مجامع همه ومطامح فطرته تكون  
الى اعراض الدنيا منها لكا على ازديادها  
خائفا على انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب  
للاخرة مع انه تعالى قد يضيق بشؤم الكفر  
مويوسع ببركة الايمان كما قال وضربت عليهم  
الذلة والمسكنة ولوانهم اقاموا التوراة  
والانجيل ولوان اهل القرى آمنوا الآيات  
وقبل هو الضريع والزقوم في النار وقبل  
عذاب القبر (ونحشره) قرى بسكون الهاء  
على لفظ الوقف وبالجزم عطفا على محل فان له  
معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة اعمى)  
والكسائي لان الالف متقلبة من الياء وقرى ابو عمرو بان الاول رأس الآية ومحل الوقف فهو جدير بالتغيير

**قوله والعاطف وان تاب عن ان** اى المكسورة جواب عما يقال ان المكسورة لا تدخل على ان المفتوحة كراهة  
اجتماع الحرفين بمعنى واحد وهو التحقيق وكراهة اجتماع عاملين يعملان عملا واحدا فلا يقال ان أن زيدا منطلق  
والواو نائبة عن ان المكسورة وقائمة مقامها كما في قولك ان زيدا في الدار وعمرا فلم ادخلت عليها في قوله تعالى وانك  
لا تنظما فيها \* وتقرير الجواب ان الواو ليست موضوعة لتحقيق حتى يجمع حرفان بمعنى واحد والمفتوحة مع  
ما في جبرها لما كانت في تأويل المفرد جازا اجتماعها مع الواو النائبة عن العامل **قوله** او عن المأمورة به وهو  
التباعد عن الشجرة فانه مأمور به في ضمن قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة والظاهر ان يقال فقوى وضل  
عن الانتهاء عما نهى عنه بقوله ولا تقربا الا ان النهى عن الشيء لما تضمن الامر بضده عند الشافعية وكان معنى قوله  
لا تقربا هذه الشجرة ابعدا عنها قال او عن المأمورة به قرأ الجمهور فقوى بفتح الواو بعدها الف بمعنى ضل وقرى  
بكسر الواو وفتح الياء بمعنى بشم **قوله** وفي النعي عليه بالعصيان اى وفي تشهير به يقال نعى فلان على فلان  
ذنبه اى اظهر ذنبه وشهره بها والعصيان ترك الامر وارتكاب المنهى عنه فان كان عمدا يسمى ذنبا وان كان  
خطأ يسمى زلة والآية دالة على انه عليه الصلاة والسلام صدر عنه عدم المعصية والمصنف سماها زلة بناء على انه  
عليه الصلاة والسلام انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهادا لا بان تعمد المعصية ووجد الاجتهاد انه عليه  
الصلاة والسلام حل النهى على التنزيه دون التحريم او حل قوله تعالى هذه الشجرة على شجرة بعينها دون  
جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته عليه الصلاة والسلام ثم اجنباه ربه اى اختاره  
واصطفاه وتاب عليه بالعمو عنه وهداه الى التوبة حين قال ربنا ظلمنا انفسنا روى عن النبي عليه الصلاة والسلام  
انه قال لوجع بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود عليه الصلاة والسلام لكان بكاءه اكثر ولو جمع ذلك الى بكاء نوح عليه  
الصلاة والسلام لكان بكاء نوح اكثر وانما سمي نوحا لنوحه على نفسه ولو جمع ذلك كله الى بكاء آدم عليه الصلاة  
والسلام على خطيئته لكان بكاء آدم اكثر قال وهب انه لما كثر بكاءه امره الله تعالى بان يقول لا اله الا انت  
سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى انك خير الغافرين فقالها آدم ثم قال قل لا اله الا انت عملت  
سوءا وظلمت نفسي فارحمنى وانت ارحم الراحمين فقالها آدم ثم قال له قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوءا وظلمت  
نفسى فب على انك انت التواب الرحيم قال ابن عباس من الكلمات التي تلقاها آدم من ربه **قوله** ولما كانا  
اصلي الذرية خاطبهما مخاطبتهم **جواب** عما يقال خطاب اهبطا للثني وهما آدم وحواء او آدم وابليس وما بعده  
من الخطاب للجمع فكيف جازان يخاطب شخصان بما يخاطب به الجماعة \* وتقرير الجواب انهما وان كانا شخصين  
معينين في انفسهما الا انهما لما كانا اصلي ما تفرع منهما من الذرية جمعا بمنزلة الجماعة فخطبهما بما يخاطب به الجماعة  
فقال بعضكم لبعض عدو فان ذرية آدم وحواء يتعادون لامر المعاش وكذا ذرية آدم وابليس يتعادون  
لاختلال حال كل واحد من نوعي البشر والشياطين بواسطة الآخر فان نوع البشر اخرجوا من النعيم المقيم بسبب  
وسوسة ابليس وان ابليس طرد من بين المقربين ومقام العليين بسبب ابائه من السجود لآدم وهذا معنى اختلال  
كل من النوعين بواسطة الآخر **قوله** ويؤيد الاول وهو ان يكون الخطاب لآدم وحواء لاله وابليس ووجه  
التأييد ان خطاب يا بنيكم لا يدخل فيه ابليس وذريته لانهم آيسون من رحمة الله ولمعونون الى يوم القيامة  
**قوله** مصدر وصف به مبالغة او بتقدير ذات ضنك يقال ضنك عيشه يضنك ضناكة وضنكنا من باب نصر  
ينصر وخلاصة المعنى ان من اتبع كتاب الله تعالى ومواعظ رسوله هدام الله تعالى فلا يضل في امر دينه مادام حيا وواقه  
يوم القيامة سوء الحساب ومن اعرض عنه ضاق عيشه في الدنيا لانه لا يجد الخلف في الاتفاق في الدنيا ولا المثوبة  
في العقبى فلا جرم يضيق الاتفاق ويلزم الشح فيكون محروما من الخلف في الدنيا والمثوبة في الآخرة بخلاف من  
اتبع الهدى فانه يتسع قلبه في ذلك لرجاء الخلف والاجر وتطيب نفسه بالقناعة التي هي كثر لا يفتنى فيكون في سعة  
الدنيا والآخرة فيكون المراد بضيق معيشة المعرض ضيق قلبه في شأن اعراض الدنيا وان كثر ما في يده منها مع انه  
يضيق على الكافر ويوسع على المؤمن قال الله تعالى ولوانهم اقاموا التوراة والانجيل وما انزل اليهم من ربهم  
لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم وقال ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا فحسنا عليهم ركات من السماء وقيل المراد  
بالمعيشة الضنك عذاب الآخرة في جهنم فان طعام اهلها الضريع والزقوم وشرابهم الحميم والغسلين فلا يمتعون فيها  
ولا يحبون وقيل المراد بها عذاب القبر روى عن ابي هريرة انه قال قال رسو الله صلى الله عليه وسلم \* ان المؤمن

معيشة ضنكا لانه جواب الشرط (يوم القيامة اعمى) اعمى البصر او القلب ويؤيد الاول (قال رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا) وقد اماهما حمزة



في قبره في روضة خضراء ويرحب له قبره سبعين ذراعا وينوره قبره كالقمر ليلة البدر ثم قال \* أتدرون فيم انزلت هذه الآية فان له معيشة ضنكا وأتدرون ما المعيشة الضنك قالوا الله ورسوله اعلم قال \* عذاب الكافر في قبره والذي نفسي بيده ليسلط عليه تسعة وتسعون تبنيا ينفخون في جسده ويلذونه ويلسونه ويخدشونه الى يوم القيامة \* قراءة العامة ونحشره بالنون ورفع الفعل على الاستئناف تخفيفا وقوله اعنى منصوب على الحال والظاهر ان المراد بالعمى عمى البصر كما في قوله تعالى ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عميا وبكما وصما وكما فسر الزرق بالعمى وقيل المعنى نحشره اعنى عن الحجة بمعنى انه لا حجة له يهتدى بها الى ما كان عليه من الضلالة قال القرآء انه يعنى بصيرتهم بعمى اذا حشر الى جهنم وقيل يكون ذلك بعد ما حوسب وقرأ الكتاب **قوله** اي مثل ذلك فعلت **علي** ان الكاف في محل النصب على انه مفعول به اي مثل ذلك الفعل الذي فعلنا بك فعلت انت بنفسك **قوله** من ضنك العيش **ان** كان المراد بالفضل الحشر على العمى الذي لا يزول ابدا يكون المفضل عليه ضنك العيش فانه يزول ويقضى وان كان المراد بالفضل عذاب النار يكون المفضل عليه ضنك العيش والحشر على العمى جميعا فان عذاب النار اشد من كل واحد منهما اما من ضنك العيش فظاهر وامامنا العمى فلقوله ولعله اذا دخل النار زال عماه ويحتمل ان يكون المعنى وتركنا اياه في العمى او في عذاب النار اشد وابقى من تركه لا ياتنا ثم انه تعالى لما بين ان من اعرض عن ذكره كيف يحشر يوم القيامة اتبعه بما يعتبر به المكلف من الاحوال الواقعة في الدنيا ممن كذب الرسل فقال افلم يهد لهم اي افلم يقبض عليهم وان كان قوله يهد مستندا الى ضمير الله تعالى او ضمير الرسول عليه الصلاة والسلام يكون كم اهلكنا ساءا مستمعا مفعول به لان كم الاستفهامية معلقة له فلا يعمل فيها والتعليق وان كان من خصائص افعال القلوب وفعل الهداية ليس منها الا انه جار مجرى باب عملت لان الهداية وهي الدالة على ما يوصل الى المطلوب فيها معنى الاعلام والتبيين ومعنى الاستفهام فيه التقرير اي بين الله تعالى لكفار مكة كثرة اهلاكهم القرون للاعتبار او بين الرسول كثرة اهلاكنا ولو اعلمت فعل الهداية وظهرت مفاعيله الثلاثة لقلت افلم يعلمهم كثيرا من القرون مهلكا **قوله** او ما دل عليه كم اهلكنا **قال** ابو البقاء ويحتمل ان يكون الفاعل ما دل عليه اهلكنا اي اهلكنا او الجمل مفسرة له انتهى فيكون مفعوله مخدوفا والمعنى افلم بين لهم اهلاكنا القرون المكذبين طريق الاعتبار والابقاظ ولا يكون كم في كم اهلكنا فاعلا ولا مفعولا لان الاستفهام لا يعمل فيه ماقبله بل هو منصوب باهلكنا وهو مفعول مقدم اي وكثيرا من القرون اهلكنا **قوله** او الجمل بمضمونها **اي** ويحتمل ان يكون فاعله هذا الكلام الذي بعده وهو كم اهلكنا الخ بناء على ان المراد لفظه الدال على معناه كما اريد بآمنوا في قوله تعالى واذا قيل لهم آمنوا لفظ الدال على معناه لا مجرد لفظه بل باعتبار دلالة على معناه وهو كثرة ما اهلك من القرون جعله هاديا لهم كما جعل واعظا وزاجرا ويمشون في موضع الحال من الضمير في لهم والضمير فيه لكفار مكة والمعنى انهم يمشون في مساكن الهالكين من القرون المكذبين في متاجرهم الى الشام ذاهبين وراجعين ويشاهدون كون منازلهم خرابا بلقعا فينبغي ان يعتبروا بهم ويحذروا عما اذاهم الى عذاب الاستئصال لئلا يحل بهم ما حل بهؤلاء وقرئ يمشون بالتشديد لكثرة ما مشوا في مساكنهم **قوله** تعالى ان في ذلك **اي** في اهلاكهم بسبب كفرهم بالانبياء **قوله** لكان مثل ما نزل يعاد **يريد** ان اسم كان في قوله لكان لزاما ضمير راجع الى الاهلاك المدلول عليه بقوله اهلكنا على حذف المضاف اي لكان مثل اهلاكنا اي اياهم لازما لهؤلاء الكفرة اما على ان لزاما مصدر لازم وصف به او اسم آله على انه فعال بمعنى مفعول سمي به اللازم تشبيها بالآلة المزوم في فرط الزوم فان اللازم لا ينفك عن المزوم كما ان الآلة لا تنفك عما جعلت آلة له وكون فعال بمعنى مفعول واطلاقه على الفاعل مثل قولهم فلان لزاما خصم اي ملحق شديد الخصومة يقال لزاما بزمه لزاما بزمه ولصقه ورجل ملزاما شديد الخصومة لزوم لما طلب ولازته اي لا صقته **قوله** عطف على كلمة **فيكون** الكلام على التقديم والتأخير واثار اليه بقوله او لا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى الخ لكان العذاب لزاما ثم بين نكتة الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بتوسط جواب لو لا بقوله والفصل للدلالة الخ ثم انه لا شك في ان الكلمة اخبار الله تعالى ملائكته وكتبه في اللوح المحفوظ ان آمة محمد وان كذبوا فسيؤخرون ولا يفعل بهم ما يفعل بغيرهم من الاستئصال واختلفوا فيما لاجله لم يفعل ذلك بآمة محمد عليه الصلاة والسلام فقال بعضهم لانه علم ان فيهم من يؤمن وقال آخرون علم ان في نسلهم من يؤمن ولو نزل بهم العذاب لعلمهم الهلاك وقال آخرون المصلحة فيه خفية لا يعلمها

(قال كذلك) اي مثل ذلك فعلت ثم فسره فقال (أتدرك آياتنا) واضحة نيرة (ففسيتها) فهميت عنها وتركناها غير منظور اليها (وكذلك) ومثل تركنا اياها (اليوم تنسى) تترك في العمى والعذاب (وكذلك نجزي من اسرف) بالانهمالك في الشهوات والاعراض عن الآيات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها وخالفها (ولعذاب الآخرة) وهو الحشر على العمى وقيل عذاب النار اي والنار بعد ذلك (اشد وابقى) من ضنك العيش او منه ومن العمى ولعله اذا دخل النار زال عماه ليرى محله وحاله او مما فعله من ترك الآيات والكفر بها (افلم يهد لهم) مستندا الى الله او الرسول او ما دل عليه (كم اهلكنا قبلهم من القرون) اي اهلكنا اياهم او الجمل بمضمونها والفعل على الاولين معلق يجرى مجرى اعلم ويدل عليه القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) ويشاهدون آثار اهلاكهم (ان في ذلك لايات لاولي النهى) لذوى العقول الناهية عن التغافل والتعاصي (واولا كلمة سبقت من ربك) وهي العدة بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة (لكان لزاما) لكان مثل ما نزل يعاد ومحمد لازما لهؤلاء الكفرة وهو مصدر وصف به او اسم آله سمي به اللازم لفرط زومه كقولهم لزاما خصم (واجل مسمى) عطف على كلمة اي واولا العدة بتأخير العذاب واجل مسمى لاعمارهم او لعذابهم وهو يوم القيامة او بدر لكان العذاب لزاما والفصل للدلالة على استقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب



الا الله تعالى وقال اهل السنة له تعالى يحكم المالكية ان يخص من يشاء بفضله ومن يشاء بغيره وعذابه من غير علة تقتضي ذلك **قوله** ويجوز عطفه **قوله** اي عطف قوله واجل مسمى على ضمير المستتر في كان العائد على الاخذ العاجل المدلول عليه بالسباق فيكون الفصل بالخبر للاهتمام ببيان لزوم الاخذ العاجل لانتفاء العدة بتأخير عذاب هذه الامة والمعنى ولولا عدة سبقت من ربك بتأخير عذاب هذه الامة الى الآخرة لكان الاخذ العاجل واجل مسمى لعذابهم الاجل لازمين لهم كما كانوا لازمين لعاد وثمود واضراجهما ولم يفرّد الاجل المسمى دون الاخذ العاجل الا ان هذا الاحتمال انما يكون على تقدير كون قوله لازما مصدرا وصف به لان المصدر لا يثنى ولا يجمع بل يفرّد على كل حال بخلاف ما اذا كان اسم آلة بمعنى منزّم فانه حينئذ كان ينبغي ان يطابق في التثنية فيقال لازمين وجوز ابو البقاء ان يكون لازما مجمع لازم كقيام جمع قائم ثم انه تعالى لما اخبر نبيه عليه الصلاة والسلام بانه لا يملك احدا قبل استيفاء اجله امره بالصبر على ما يقولون مما يعمه ويؤذيه مثل تكذيبهم اياه فيما يدعيه من النبوة فقال فاصبر على ما يقولون اي على ما تسمع منهم مما يؤذيك الى ان يحكم الله فيهم وهذه الآية منسوخة بآية القتال ثم امره بالتسبيح عقيب امره بالصبر لان التسبيح سواء كان بمعنى التنزيه والاحلال او بمعنى الصلاة بطريق اطلاق الجزء على الكل من قيل ذكر الله تعالى وذكره يفيد السلوة والراحة وينسي جميع ما اصاب من الغموم والاحزان ألا يذكر الله تطمئن القلوب **قوله** معترفا بانه مولى النعم كلها الاعتراف به مستفاد من لفظ الحمد لان الحمد الاصطلاحي انما يكون في مقابلة النعم وتأكيدا لنعم بقوله كلها مستفاد من اطلاق الحمد حيث لم يقيد بكونه في مقابلة شئ من النعم **قوله** ومن ساعاته **قوله** اي فسبح بعض ساعاته والآناء جمع اتى كنعى وقيل جمع اتى كرحى يقال اتى بأتى أتيا اي حان **قوله** وانما قدم زمان الليل **قوله** اي ازمان الذي هو الليل يعني قدم قوله ومن آناء الليل على عامله واخر عنه قوله قبل طلوع الشمس وقبل غروبها اهتماما بشأن الليل حيث ان ما كان بالليل من العبادة افضل مما كان بالنهار لان الشواغل الداعية الى تفريق الخواطر تقل بالليل فيكون ما وقع فيه من العبادة مقرونا بحضور القلب وموافقة القلب للسان فيكون ادخل في استحقاق الاجر والفضل وايضا النفس فيه اميل الى الاستراحة فان العبادة الناشئة في الحادثة في الليل اشد وطنا اي كلفة او ثبات قدم واقوم قبلا اي اشد قراءة لانتفاء الشواغل **قوله** ويجيء بلفظ الجمع **قوله** جواب عما يقال النهار له طرفان فكيف قيل اطراف النهار والظاهر ايراد لفظ التثنية كما قال واقم الصلاة طرفي النهار وتقرير الجواب انه ذكر لفظ الجمع في موضع ذكر لفظ التثنية لعدم التباس المراد فانه لا يلتبس على احدا ان النهار له طرفان لا غير وذكر لفظ التثنية في آية اخرى لتنصيص على المراد وزيادة البيان كما عبر الشاعر عن الامرين تارة بلفظ التثنية واخرى بلفظ الجمع في قوله ظهراهما مثل ظهور الترسين \* لذلك وقيله ومهمين فدفين مرتين \* وبعده جنتهما بالنعمة لابلعتين \* المهمة المفازة البعيدة والفدفة الارض المستوية والمرت بسكون الراء المفازة التي لانبات بها ولا ماء وجنتهما اي قطعتهما ولم ينعالي الامرّة واحدة نعت واحد لابنتين ليثير كل واحد من المهمين عن الآخر بصف الشاعر نفسه بالعطانة والخبرة في سلوك المفاز وبالجراثة والاقدام على المهالك وانما قال ظهور الترسين كراهة الجمع بين التثنيين احداهما في المضاف وثانيتهما في المضاف اليه كقوله تعالى فقد صغت قلوبكما **قوله** او امر بصلاة الظهر **قوله** عطف على قوله تعالى تكرر لصلاتي الصبح والمغرب فان قوله واطراف النهار منصوب بالعطف على محل قوله ومن آناء الليل كانه قيل وسبح اطراف النهار التي هي ما بعد الزوال وما قبله وعبر بلفظ اطراف باعتبار انه ذو حظ من طرفي النهار ولا بد مع هذا الاعتبار من الذهاب الى قول من قال اقل الجمع اثنان **قوله** فانها نهاية النصف الاول **قوله** اي فانها نصلي عند الزوال الذي هو نهاية النصف الاول الخ **قوله** اولان النهار جنس **قوله** يتناول كل فرد من افراد النهار فلما كانت صلاة الظهر تكرر في كل نهار جمع وقته لتعدد النهار التي اضيف هو اليها لالتعدي في نفسه **قوله** او بالتطوع في اجزاء النهار **قوله** عطف على قوله بصلاة الظهر في قوله او امر بصلاة الظهر فقوله تعالى واطراف النهار فيه ثلاثة اوجه **قوله** اي نظر عينيك **قوله** ومد النظر تطويله وان لا يكاد يركه استحسانا للمنظور وتمنيا ان يكون له مثله وفيد دليل على ان النظر الغير الممدود معفو عنه لانه لا يمكن الاحتراز عنه ولما كان النظر الى الزخارف كالمركوز في الطباع وان من ابصر منها شيئا احب ان يمد اليه نظره وبملا منه عينه قبل له عليه السلام ولا تمدن عينيك اي لاتعمل ما عليه جبلت البشر ولقد شدد المتقون في وجوب غض

ويجوز عطفه على المستكن في كان اي لكان  
الاخذ العاجل واجل مسمى لازمين لهم  
(فاصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك)  
وصل وانت حامد ربك على هدايته وتوفيقه  
اوزعه عن الشرك وسائر ما يضيفون اليه  
من النقائص حامدا له على ما يملك بالهدى  
معترفا بانه مولى النعم كلها (قبل طلوع الشمس)  
يعني الصبح (وقبل غروبها) يعني الظهر  
والعصر لانها من آخر النهار او العصر  
وحده (ومن آناء الليل) ومن ساعاته جمع  
اتى بالكسر والقصر وآناء بالفتح والمد  
(فسبح) يعني المغرب والعشاء وانما قدم  
زمان الليل فيه لاختصاصه بمزيد الفضل  
فان القلب فيه اجمع والنفس اميل الى  
الاستراحة فكانت العبادة فيه اجز ولذا  
قال تعالى ان ناشئة الليل هي اشد وطنا واقوم  
قبلا (واطراف النهار) تكرر لصلاتي  
الصبح والمغرب ارادة الاختصاص ويجيء  
بلفظ الجمع لان الالباس كقوله ظهرهما  
مثل ظهور الترسين او امر بصلاة الظهر  
فانها نهاية النصف الاول من النهار وبداية  
النصف الآخر وجعه باعتبار النصفين  
اولان النهار جنس او بالتطوع في اجزاء  
النهار (لمالك رضي) متعلق بسبح اي سبح  
في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله ما به  
رضى نفسك وقرأ الكسائي وابوبكر بالبناء  
للمفعول اي يرضيك ربك (ولا تمدن عينيك)  
اي نظر عينيك (الى ما متعنا به) استحسانا له  
وتمنيا ان يكون لك مثله (ازواجا منهم)  
اصنافا من الكفرة ويجوز ان يكون حال من  
الضمير في به والمفعول منهم اي الى الذي  
متعنا به وهو اصناف بعضهم او ناسا منهم



(زهرة الحياة الدنيا) منصوب بمحذوف دل عليه متعنا اوبه على تضمينه معنى اعطينا اوبالبدل من محل به او من ازواجنا بتقدير مضاف ودونه اوبالذم وهي الزينة والبهجة وقرأ يعقوب بالفتح وهي لغة كالجهرة في الجهرة اوجع زاهر وصف لهم بانهم زاهروا الدنيا لتتمهم وبهاء زيبهم بخلاف ما عليه المؤمنون الزهاد (لنفسهم فيه) لنبلوهم ونختبرهم فيه اولعذبهم في الآخرة بسببه (ورزق ربك) وما آذرك في الآخرة اومارزقك من الهدى والنبوة (خير) بما منحهم في الدنيا (وابقى) فانه لا ينقطع (واثمراهلك بالصلاة) امره بان يأمر اهل بيته او التابعين ﴿٣٣٨﴾ له من آتته بالصلاة بعدما امره بها ليتعاونوا

على الاستعانة على خصاصتهم ولا يهتموا  
بامر العيشة ولا يلتفتوا لفت ارباب  
الثروة (واصطبر عليها) وداوم عليها  
(لانسألك رزقا) ان ترزق نفسك ولا اهلك  
(نحن نرزقك) واباهم ففرغ بالك لامر  
الآخرة (والعاقبة) المحمود (للتقوى)  
لذوى التقوى روى انه عليه الصلاة والسلام  
كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة  
وتلا هذه الآية (وقالوا لولا يأتينا بآية  
من ربنا) بآية تدل على صدقه في ادعاء النبوة  
اوبآية مقترحة انكارا لما جاء به من الآيات  
اولا اعتداد به تعنا وعنادا فازمهم بآياته  
بالقرآن الذي هو امّ المعجزات واعظمها  
واقنعها لان حقيقة المعجزة اختصاص  
مدعى النبوة بنوع من العلم او العمل على  
وجه خارق للعادة ولا شك ان العلم اصل  
العمل وأعلى منه قدرا وابقى اثره فكذا  
ما كان من هذا القبيل ونههم ابضا على وجه  
ابين من وجوه اعجازه المختصة بهذا الباب  
فقال (اولم تأتئهم بينة ما في الصحف الاولى)  
من التوراة والانجيل وسائر الكتب  
السموية فان اشتماله على زيادة ما فيها من  
العقائد والاحكام الكلية مع ان الاتى بها  
اقى لم يرها ولم يعلم من علمها اعجاز بين وفيه  
اشعار بانه كابدل على نبوته برهان لما تقدمه  
من الكتب من حيث انه معجز وتلك ليست  
كذلك بل هي مفقرة الى ما يشهد على  
صحتها قرأ نافع وابوعمر وحفص اولم تأتئهم  
بالنساء والباقون بالياء وقرئ الصحف  
بالتحفيف (ولوا أنا اهلكناهم بعذاب  
من قبله) من قبل محمد او البينة والتذكير  
لانها في معنى البرهان او المراد بها القرآن  
(لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا  
فنتبع آياتك من قبل ان نذل) بالقتل والسبي  
في الدنيا (ونخزي) بدخول النار يوم  
القيامة وقد قرئ بالبناء للمفعول فيهما  
(قل كل) اى كل واحد منا ومنكم (متربص)  
منظر لما يؤول اليه امرنا وامركم  
(فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون  
من اصحاب الصراط السوى) المستقيم  
وقرئ السواء اى الوسط الجيد والسوء

البصر عن ابنة الظلمة واختيال القسقة في اللباس والركب وغير ذلك لانهم اتخذوا هذه الاشياء لعبون النظر  
فالناظر اليها يحصل لغرضهم وكالمغرى لهم على اتخاذها روى عن ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم ضيف فبعثنى الى يهودى فقال قل له ان رسول الله يقول لك يعنى كذا  
وكذا من الدقيق او اسلفنى الى هلال رجب فآتته فقلت له ذلك فقال لا والله لا ابيعه ولا اسلفه الا برهن  
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال \* والله لو باعنى او اسلفنى لغضبيته واتى لأمين في السماء وامين  
في الارض اذهب بدرعى الحديد اليه \* فنزلت هذه الآية تسليته عن الدنيا قال ابو الدرداء الدنيا دار من لادار له  
ومال من لامال له ولها يجمع من لا عقل له وعن الحسن لولا حق الناس لحربت الدنيا وعن عيسى بن مريم  
لاتخذوا الدنيا دارا فتخذكم عبيدا وأزواجا منصوب على انه مفعول متعنا او على انه حال من الهاء به روى  
لفظ مأمرة فافرد الراجع اليها ومعناها اخرى فجمع ما كانت عبارة عنه ومنهم مفعول متعنا على ان من فيه  
للتعريض اى بعضهم او ناسا منهم وذكر لاتصايب زهرة ستة اوجه الاول ان يكون منصوبا بفعل مضمر دل  
عليه متعنا تقديره جعلنا لهم زهرة والثاني ان يكون مفعولا ثانيا لمتعنا على تضمينه معنى اعطينا وازواج  
مفعوله الاول وزهرة هو الثاني والثالث ان ينصب على انه بدل من محل به والرابع والخامس ان يكون بدلا  
من ازواجنا على حذف المضاف اى ذوى زهرة او من غير حذفه بان يجعل اصناف الكفرة نفس الزهرة على  
المبالغة والسادس ان يكون منصوبا على الذم وهو النصب على الاختصاص بتقدير اعنى والمذموم الموصول  
او ضميره ذمه لكونه زينة الدنيا لا الآخرة على تقدير ان تكون زهرة بفتح الهاء جمع زاهر كفاجر وفجرة وبارورة  
تكون صفة ازواجنا اصنافا زاهرى الدنيا اى مشرقى الوجوه متلائى الالوان والهيات يقال زهرت النار  
زهو اى اضاءت وازهرتها اناو الازهر النور ورجل ازهر اى نيرا بضم مشرق الوجه والمرأة زهراء وصف المتمتعون  
بانهم زاهروا هذه الحياة الدنيا لصفاء ألوانهم وتهلل وجوههم بخلاف ما عليه الصالحاء من تغير الالوان والتبلغ  
بالقوت والاكتفاء بالرفعات من الثياب **قوله** اولعذبهم يؤيده قوله تعالى ولا تعجبك اموالهم ولا اولادهم  
انما يريد الله ليُعذبهم بها في الحياة الدنيا **قوله** على خصاصتهم قال في النهاية لخصاصة الجوع والضعف  
واصلها الفقر والحاجة الى الشيء **قوله** انكارا لما جاء به من الآيات اولاعتداده تعنا بمعنى ان قول  
الكفار هلا يأتينا محمد عليه الصلاة والسلام بآية يجوز ان يكون طلبا لآية تدل على صدقه بآية كانت انكارا لما  
جاء به بما يدل عليه وان يكون طلبا لآية مقترحة مثل العصا والناقعة مع اعتدادهم بما جاء به تعنا وعنادا ويحتمل  
ان يكون قوله تعالى فاصبر على ما يقولون توطئة لحكاية هذه المقالة من الكفرة ويكون المراد بما يقولون مقالته  
هذه قرأ نافع وابوعمر وحفص اولم تأتئهم بتأنيث الفعل لتأنيث فاعله والباقون بالياء من تحت لكون التأنيث غير  
حقيقى وقرأ العامة بينة ما باضافة بينة الى ما مرفوعة وهي واضحة وقرئ بتووين بينة مرفوعة فعلى هذه القراءة  
تكون ما بدلا من بينة بدل كل من كل او خبر مبتدأ محذوف اى هي ما في الصحف الاولى كالتوراة والانجيل من  
البشارة بنبينا محمد برسالة نبياعربيا موصوفا بما فيه من النعوت الكريمة **قوله** تعالى ولوا أنا اهلكناهم بعذاب  
الآية بيان انه لا عذر لهم في ترك الشرائع وسلوك طريق الضلال بوجه ما ثم انه تعالى ختم السورة بضرب  
من الوعيد ونوع من الزجر والتهديد فقال قل كل متربص الآية قرأ العامة السوى على وزن فاعيل بمعنى الدين المستوى  
المستقيم وقرئ السواء بفتح السين والمد بمعنى الوسط الجيد وقرئ السوى بفتح السين لان الصراط لكونه بمعنى  
السبيل يجوز تأنيثه وقرئ الصراط السوء بفتح السين وسكون الواو بمعنى الشر وقرئ السوى بضم السين وفتح  
الواو وتشديد الياء تصغير سوء والمعنى على القراءات الثلاث الاخيرة فستعلمون من اصحاب الطريق المعوج والدين  
الباطل **قوله** ومحلها الرفع على الابتداء وما بعدها الخبر والجملة في محل النصب سادة مسة المفعولين  
ومن لما كانت استفهامية بمعنى اينالم يعمل فيها فستعلمون **قوله** على ان العلم بمعنى المعرفة اذ لو كان على  
بانه لا احتيج الى تقدير مفعول ثان لعدم جواز الاختصار على احد مفعوليه وعلى تقدير ان تكون من الثانية موصولة  
تكون في حيز مفعول فستعلمون على معنى فستعلمون الذى اهتدى اوفى حيز خبر من الاستفهامية على معنى اينما  
اصحاب الصراط السوى والذى اهتدى اوفى حيز المجرور باضافة اصحاب اليه على معنى اينما اصحاب الصراط  
السوى واصحاب الذى اهتدى على ان المراد بالذى اهتدى النبي عليه الصلاة والسلام

والسوء اى الشر والسوى وهو تصغيره (ومن اهتدى) من الضلالة ومن في الموضعين للاستفهام ومحلها الرفع بالابتداء ويجوز ان تكون (سورة)  
الثانية موصولة بخلاف الاولى لعدم العائد فتكون معطوفة على محل الجملة الاستفهامية المعلق عنها الفعل على ان العلم بمعنى المعرفة او على اصحاب او على الصراط



سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنى عشرة آية

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الانبياء مكية وهي مائة

واثنى عشرة آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اقترب للناس حسابهم) بالاضافة الى ماضى او عند الله لقوله تعالى انهم يرونه بعيدا وراة قريبا وقوله ويستجملونك بالعذاب وان يخلف الله وعده وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون اولان كل ما هو آت قريب وانما البعيد ما انقرض ومضى واللام صلة لاقترب او تأكيدا للاضافة واصله اقترب حساب الناس ثم اقترب للناس الحساب ثم اقترب للناس حسابهم وخص الناس بالكفار لتقيدهم بقوله (وهم في غفلة معرضون) اى في غفلة من الحساب معرضون عن التفكير فهما خبران للضمير ويجوز ان يكون الظرف حالا من المستكن في معرضون (ما يأتهم من ذكر) ينهم من سنة الغفلة والجهالة (من ربهم) صفة لذكر او صلة ليأتهم (محدث) تنزيه ليكرر على اسماعهم التنبيه على تعظوا وقرى بالرفع جلا على المحل (الا استمعوه وهم يلعبون) يستهزئون به ويستخرون منه لتناهي غفلتهم وفرط اصرارهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب وهم يلعبون حال من الواو وكذلك (لا هية قلوبهم) اى استمعوه جامعين بين الاستهزاء والتلهي والذهول عن التفكير فيه ويجوز ان يكون من واو يلعبون وقرئت بالرفع على انه خبر آخر للضمير (واسرؤا النجوى) بالغوا في اخفائها او جعلوها بحيث خفي نتائجهم بها (الذين ظلموا) بدل من واو اسرؤوا للايماء بانهم ظالمون فيما اسرؤوا به او فاعل له والواو لعلامة الجمع او مبتدا والجملة المتقدمة خبره واصله وهؤلاء اسرؤوا النجوى فوضع الموصول موضعا تسجيلا على فعلهم بانه ظلم او منصوب على الذم

قوله بالاضافة الى ماضى جواب عما يقال كيف وصف وقت الحساب بالاقتراب مع انه قد عد من بعد نزول هذا القول اكثر من تسعمائة سنة يقال قرب الشيء واقترب اذا دنا والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما للعبد وما عليه ليحازى على ذلك قيل المراد به وقت حسابهم وهو يوم القيامة كما قال اقتربت الساعة فسمى يوم القيامة يوم الحساب تسمية للزمان باعظم ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكشف عن حال المرء في تسميته به تخويف عظيم للكافرين قوله واللام صلة لاقترب الفرق بين كونها صلة وكونها تأكيذا للاضافة ان اللام الجارة اذا كانت صلة لاقترب كان المقرب له اى المدنوء منه مذكورا وكان المعنى دنا من الناس حسابهم واذا كانت تأكيذا للاضافة لم يكن المقرب له اى المدنوء منه مذكورا للعلم به فيصير المعنى كما قيل اقترب حساب الناس اى الحساب الذى للناس فلما كانت اللام لتأكيذا للاختصاص المستفاد من الاضافة كان اصل المعنى اقترب حساب الناس لان المقصود بيان دنوء وقت حسابهم وهو يحصل من هذا التركيب ثم قدم المضاف اليه وادخل عليه اللام الجارة المفيدة لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بالاضافة وعرف الحساب تعريف الجنس فصار اقترب للناس الحساب على ان الناس ظرف مستقر قدم على الحساب ليكون العناية مصروفة الى ذكر المقرب له وبيان ان الحساب لهم لاغيرهم وفي التقديم والتصريح باللام وتعريف الحساب مبالغات ليست في قولك اقترب حساب الناس ثم حذف لام التعريف من الحساب واضيف الى ضمير الناس تأكيذا لاختصاص الحساب بهم المدلول عليه بلام الاختصاص فان قيل اذا كان اقترب للناس مقديا في الاعتبار على ان يقال اقترب للناس حسابهم لم يكن اللام تأكيذا للاضافة بل يكون الامر بالعكس فالجواب انه اذا كان احدهما تأكيذا للآخر كان كل واحد منهما مؤكدا بالآخر فصح جعل اللام تأكيذا للاضافة ومعنى التأكيدين كل واحد من اللام الجارة والاضافة مغنية عن الاخرى فاذا جمع بينهما كانت احدهما تأكيذا للآخرى قوله معرضون عن التفكير فيه فان العقول السليمة حاككة بانه لابد من الحساب والجزاء والازم التسوية بين المطيع والعاصى والمتقين والفجار وهي بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة قوله محدث تنزيهه يعنى ان المراد بالذكر كلام الله تعالى الذى يذكرهم ما لهم وما عليهم وهو صفة ازلية قديمة لا انه تعالى ازلها بالتفريق واحدث تنزيهه في كل وقت على حسب المصالح وقدر الحاجة فذات المنزل ازل قديم والحديث انما هو تنزيهه فظهر الجواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على ان القرآن محدث قائلين ان القرآن ذكر لقوله تعالى في صفة القرآن ان هو الا ذكر للعالمين والذكر محدث بهذه الآية فالقرآن محدث واجيب عنه ايضا بان الموصوف بالاتيان وبانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدثه مما لا نزاع فيه وانما النزاع في قدم كلام الله تعالى عز وجل بمعنى آخر فقوله تعالى ما يأتهم من ذكر الآية بيان لكونهم معرضين وذلك لان الله تعالى يحدد لهم الذ كر كل وقت ويظهر لهم الآية والسورة بعد السورة ليكرر على اسماعهم الموعظة ليتعظوا فما يزيدهم ذلك الاستحاراء قرأ العامة محدث بالجر على انه صفة لذكر محمول على لفظه وقرى مرفوعا جلا على محله لان من مزيدة فيه كما في ما جاني من احد قوله لا هية قلوبهم اى متشاغلة عن التأمل فيه من لهيت عن الشيء الهى لهيا ولهيانا بالضم من باب علم اذا غفلت عنه قدم ذكر اللعب على اللهو كما في قوله تعالى انما الحياة الدنيا لعب ولهو تنبيهها على ان اشتغالهم باللعب الذى معنى السخيرية والاستهزاء معلل باللهو الذى معنى الذهول والغفلة فانهم انما اقدموا على اللعب لذهولهم عن الحق قوله اى استمعوه جامعين على تقدير ان يكونا حالين مترادفين من واو استمعوه وان كان لا هية حالا من واو يلعبون يكون من قيل الاحوال المتداخلة لكون الحال الاولى عاملة في الثانية قوله بالغوا في اخفائها جواب عما يقال من ان النجوى اسم من التناجى فلانكون الاخفية فامعنى قوله تعالى واسرؤا النجوى اجاب عنه اولابان معناه بالغوا في اخفائها وثانيا بان المعنى جعلوها بحيث لا يظن احد نتائجهم ولا يعلم انهم متناجون قوله بدل من واو اسرؤوا فيكون واو اسرؤوا ضميرا عائدا الى ما عاد اليه سائر الضمائر المذكورة ويكون المقصود من ابدال قوله الذين ظلموا من الواو الاعلام بانهم المبالغون في الظلم وذلك لانه جعل الذين ظلموا مفسرا لهم بهذا الابدال وان كان الذين ظلموا فاعلا يكون واو اسرؤوا حرفا جيا به للدلالة على ان الفاعل جمع كما يؤتى بالثناء للدلالة



(هـ) هذا الابشر مثلكم أفأتون السحر واتم تبصرون) بأمره في موضع النصب ﴿٣٤٠﴾ بدلا من التجوى او مفعولا لقول مقدر كأنهم

على ان الفاعل مؤنث **قوله** وانما أسرؤا به تشاورا **قوله** لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاور في طلب الطريق الى هدم أمره لاجرم أسرؤا به لان عادة المتشاورين ان يجتهدوا في كتمان سرهم عن أعدائهم **قوله** جهرا كان أو سرا **قوله** إشارة الى جواب ما يقال هلا قيل يعلم السر حتى يطابق قوله وأسروا التجوى وتقريره ان القول عام يشمل السر والجهر فكان العلم بالقول العلم بالسر وزيادة فكان أكد في بيان الاطلاع على نجواهم من ان يقول يعلم السر الواقع كإمكان قوله يعلم السر أكد من قوله يعلم سرهم مع انه مطابق لقوله وأسروا التجوى لان التجوى هو القول الواقع بطريق المسارة والمطلق مطابق لكل واحد مما تحته **قوله** ولا ما تضررون **قوله** إشارة الى ان متعلق قوله العليم هو ما أضمره في نفوسهم من غير ان يتكلموا به لاسرا ولا جهرا لقوله تعالى يعلم السر واخفى قال الامام قدم السمع على العلم لانه لا بد من سماع الكلام أو لا ثم حصول العلم بمعناه ولا يخفى ان هذا التوجيه لا يصح فيما اسند اليه تعالى من السماع **قوله** اضرب لهم **قوله** يعني ان الاضرابات المذكورة في هذه الآية واقعة في كلام الذين ظلموا حكاه الله تعالى عنهم كما وقعت في كلامهم للدلالة على كونهم متحيزين خائطين خبط عشواء لا يميزون بين مضرب عنه ومضرب منه لا يدرون ما يقولون ولا يجحدون متمسكا بغيرهم في هدم أمره واظهار فساد ما أدعاه من الرسالة ولما كان هذا التوجيه مشكلا من حيث ان الاضرابات المذكورة لو كانت واقعة في كلام الكفرة وأنه تعالى حكاه عنهم كما وقعت لوجب ان يكون قالوا مقدماعلى بل بأن يقال قالوا بل اضغاث احلام ليفيد الكلام حكاية اضرابهم وتقديم بل على قالوا لا يفيد ذلك قال المصنف والظاهر ان تكون بل الاولى اضرابا منه تعالى عن حكاية قولهم هل هذا الابشر مثلكم أفأتون السحر واتم تبصرون الى حكاية قولهم في حق القرآن انه اضغاث احلام او يكون اضرابا عن محكي اى عن التحاور في شأنه عليه الصلاة والسلام وفي شأن ما جاء به من الخوارق الى التناول في أمر القرآن وان تكون بل الثانية والثالثة من كلام الكفرة اضرابا بهما عن قولهم في أمر القرآن انه اضغاث احلام الى انه مفترى الى انه كلام شرعى ثم يجوز ان تكون كلمة بل من كلام الله تعالى لا بحكاية عن الكفرة لان الكلام المحكى ما يقع بعد القول فيفيد الكلام ان قولهم الثاني افسد من الاول والثالث من الثاني والرابع من الثالث ووجه افادة بل هذا المعنى ان الاضراب قد يكون لا بطلان الكلام الاول وقد يكون للانتقال منه الى خبر آخرهم من الاول والاضراب الواقع في كلام الله تعالى لا يحمل على الاول لانه يستلزم ان يكون الاول باطلا في نفسه او غلطا والله تعالى منزّه عن ذلك فلا بد ان يكون الاضراب الواقع فيه للانتقال الى الاعم والاهم في مقام بطلان مقالة القوم بيان ما هو افسد بالنسبة الى الاول فيكون ما بعد بل في مثل هذا المقام افسد بالنسبة الى ما قبلها **قوله** وليس فيه ما يناسب قول الشعراء **قوله** لان الشعر تخیلات ملفقة وتعميمات مزخرفة يدعو الى الهوى والشيطان والقرآن يدعو الى الهدى وطاعة الرحمن وما علمناه الشعر وما ينبغي له ان هو الاذكرو قرآن مبين لينذر من كان حيا ويحق القول على الكافرين وقولهم انه كلام مفترى من عند نفسه مع كونه باطلا في نفسه لان القوة البشرية وان استفرغت طوقها لا تطيق اتيان مثله فهو ابعد من قولهم انه اضغاث احلام مع كونه قائدا في نفسه من حيث ان الكتاب الذي احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير كيف يتصور كونه من تخاليط الاحلام فهو اشد فسادا بالنسبة الى قولهم انه سحر لان تشبيه النظم المعجز الفائق بالسحر اقرب من جعله من تخليط الاحلام لقوله عليه الصلاة والسلام ان من البيان اسحرا والاضغاث الحزم من النبات وغيره فاستعير للتخاليط والباطل شبهت تخاليط الاحلام والباطلها بحزم من اخلاط النبات في كونها مخلوطة من اشياء غير متناسبة ثم استعملت في الابطال بقرينة اضافتها الى الاخلاط والحلم بضم الحاء وسكون اللام هو الرؤيا وضم اللام ايضا لغة فيه فالاحلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيف الاضغاث بمعنى الباطل اليها على طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالنام الحق والحلم بالنام الباطل كما في قوله عليه الصلاة والسلام الرؤيا من الله تعالى والحلم من الشيطان **قوله** وصحة التشبيه **قوله** جواب عما يقال محل الكاف في قوله كما ارسل الاولون اما جر على انه صفة آية او نصب على انه صفة مصدر محذوف فالتقدير على الاول باية مثل ارسل الاولين وعلى الثاني آياتا مثل ارسل الاولين وما مصدرية على الوجهين ولا وجه لتشبيه الآية ولا تشبيه آياتها بارسال الاولين وتقرير الجواب ان الارسل يتضمن اتيان الآية ويستلزمه فذكر الارسل الذي هو ملزوم لآتيان

استدلوا بكونه بشرا على كذبه في ادعاه الرسالة لاعتقادهم ان الرسول لا يكون الاملكا واستلزموا منه ان ما جاء به من الخوارق كالقرآن سحر فانكروا حضوره وانما أسرؤا به تشاورا في استنباط ما يهدم أمره ويظهر فسادا للناس عامة (قل زبي يعلم القول في السماء والارض) جهرا كان أو سرا فضلا عما أسرؤا به وهو أكد من قوله قل انزل الذي يعلم السر في السموات والارض ولذلك اختير ههنا وليطابق قوله وأسروا التجوى في المبالغه وقرأ حزة والكسائي وحفص قال بالاخبار عن الرسول (وهو السميع العليم) فلا يخفى عليه ما تسمعون ولما تضررون (بل قالوا اضغاث احلام بل افتراء بل هو شاعر) اضراب لهم عن قولهم هو سحر الى انه تخاليط الاحلام ثم الى انه كلام افتراء ثم الى انه قول شاعر والظاهر ان بل الاولى لتعام حكاية والابتداء باخرى او للاضراب عن تحاورهم في شأن الرسول صلى الله عليه وسلم وما ظهر عليه من الآيات الى تفاولهم في أمر القرآن والثانية والثالثة لاضرابهم عن كونه باطلا خيلت اليه وخلطت عليه الى كونه مفتريات اختلقها من تلقاء نفسه ثم الى انه كلام شرعى يخيل الى السامع معاني لاحقيقة لها ويرغب فيها ويجوز ان يكون الكل من الله تنزيلا لا قوالهم في درج الفساد لان كونه شعرا ابعد من كونه مفترى لانه مشهور بالحقائق والحكم وليس فيه ما يناسب قول الشعراء وهو من كونه احلاما لانه مشتمل على معييات كثيرة طابقت الواقع والمفترى لا يكون كذلك بخلاف الاحلام ولانهم جرّوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نيفا واربعين سنة وما سمعوا منه كذبا قط وهو من كونه شعرا لانه يحاكيه من حيث انها من الخوارق (فليأتنا بآية كما ارسل الاولون) اى كما ارسل به الاولون مثل اليد البيضاء والعصا وبرآء الاكهم واحياء الموتى وصحة التشبيه من حيث ان الارسل يتضمن الاتيان بالآية (ما آمنت قبلهم من قرية) من اهل قرية (اهلكناها) باقتراح الآيات لما جاءتهم (أفهم يؤمنون)

لو جثتهم بها وهم اعنى منهم وفيه تنبيه على ان عدم الاتيان بالمقترح للإبقاء عليهم اذ لو أتى به ولم يؤمنوا استوجبوا عذاب الاستئصال لكن قبلهم (الآية)



الآية وأريد لازم مجازاً فكأنه قيل بآية مثل آية الأولين أو آياتاً مثل آيات الأولين وأشار المصنف بقوله كما أرسل الأولون إلى جواب آخر وهو أن كلمة ما في قوله تعالى كما أرسل الأولون موصولة وعائدها محذوف والمعنى بآية مثل الآية التي أرسل بها الأولون وتشبيه الآية بالآية تشبيه واضح لا خفاء فيه ثم إن مشركي مكة لما افترحوها آية شبيهة بآية الأولين في أنها لا تطرق إليها احتمال أنها أضغاث أحلام أو كلام مفترى أو قول شاعر أجابهم الله تعالى بأن الأمم التي أهلكناهم بأصرارهم على التكذيب بعد ما أتتهم الآيات التي افترحوها لم يؤمنوا بآياتها فلو أنهم ما افترحوها لما آمنوا أيضاً لكونهم اعتمدوا منهم فاستوجبوا عذاب الاستئصال مثلهم لأن الحكمة الإلهية قد اقتضت أن من كذبوا بعد الإجابة إلى ما افترحوه لابد أن ينزل بهم عذاب الاستئصال وقد سبق وعده في حق هذه الأمة أن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة فلذلك لم يجابوا إلى ما افترحوه للإبقاء عليهم أي للترحم بهم يقال أبقى على فلان إذا رحمه **قوله** والاحالة اليهم أي إحالة المشركين إلى اليهود والنصارى في استعلام أن البشرية لاتنافي الرسالة أما للآيات والحكم المتعلقة بالاعتقادات بما تقول الكفرة فإن اليهود والنصارى وإن أنكروا نبوة رسول الله عليه الصلاة والسلام إلا أنهم لا ينكرون أن الرسل كانوا بشراً ثم أنهم لما كانوا يوافقون المشركين في معاداته عليه الصلاة والسلام كان المشركون لا يكذبونهم فيما قالوا في حق الرسل وأما لأنه لا فرق بين المؤمنين والكفار في حصول العلم بخبرهم إذا بلغ حد التواتر **قوله** وقرأ حفص نوحى بالنون أي بنون العظمة مبنياً للفاعل أي نوحى نحن والباقيون بالياء وفتح الحاء مبنياً للمفعول وهذه الجملة في محل نصب على أنها صفة لرجالاً **قوله** نفى لما اعتقدوا أنها أنت العائد إلى ما لكونها عبارة عن الخاصة فإن عدم الاحتياج إلى الطعام والخلود بمعنى عدم طريان الموت من خواص الملائكة تفاهها عن الرسل تحقيقاً لكونهم إشاراً بجمع بشر مثلهم وإبطالاً لزم أن البشرية تنافي الرسالة فإن نفى الخاصة اللازمة للملكية يستلزم نفى المزوم فتحقق كونهم إشاراً مثلهم **قوله** وقيل جواب عطف على قوله نفى لما اعتقدوا وتوضيح هذا القول أن الكفرة كانوا يطعنون في الرسالة بأشياء منها قولهم أبعث الله بشراً رسولاً وقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم فألزمهم الله تعالى بأن الرسل الذين صدقهم آبائهم وآمنوا بهم كانوا من البشر وإن رسالتهم صحت بما أظهر الله تعالى على أيديهم من الخوارق والمجرات فلما صحت رسالتهم بذلك فقد صحت رسالة سيد المرسلين بما يظهره الله تعالى على يديه من الآيات الباهرة فلا يعاب عليه بكونه بشراً ومنها قولهم إن الذي يدعى الرسالة يأكل الطعام ويشرب وينكح ويمشي في الأسواق كغيره من الناس كما أخبر الله تعالى عنهم ذلك بقوله ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ونحوه فألزمهم وأخبرهم أن الرسل الذين كانوا من قبل كانوا يأكلون الطعام ويشربون ويمشون في الأسواق ويقضون حوائجهم فقال وما جعلناهم جسداً لآبأكلون الطعام وما كانوا خالدين أي في الدنيا وقال في آية أخرى ولقد أرسلنا رسلاً من قبلك وجعلناهم أزواجاً وذرية فعلى ذلك هذا الرسول المبعوث إليكم كسائر الرسل الذين كانوا من قبل ممن كان يأكل ويشرب وينكح وأنه بشر وهو رسول كسائر الرسل ولم يرض المصنف بهذا التأويل لأن جعل الكلام اجنبياً عما سبق له الكلام مع إمكان ربطه بالمقام لا يخلو عن بعد **قوله** وتوحيد الجسد جواب عما يرد من أن جعل في الآية الظاهر بمعنى صير في معادى إلى مفعولين ثانيهما جسداً ومفعوله الأول وهو هم جمع فكيف يصح أن يخبر عن الجمع بالمفرد وإيضاً الظاهر أن قوله لا يأكلون في محل نصب على أنه صفة لجسد فكيف يصح أن يرجع إليه ضمير الجمع وإن جعل تقدير الكلام وما جعلناهم ذوي جسد غير طامعين أو وما جعلنا كل واحد منهم جسداً كقوله ثم نخرجكم طفلاً أي نخرج كل واحد منكم طفلاً سقط الإيراد في الصحاح الجسد البدن والجسم والجسد أيضاً الزعفران أو نحوه من الصبغ وهو الدم أيضاً والجسد أيضاً مصدر قولك جسده يجسد إذا لصق فهو جاسد وجسيد ويقال الجسد لما اشبع صبغه من الثياب ويقال للزعفران الجساد **قوله** أي في الوعد يعني أن صدق يتعدى إلى مفعولين إلى ثانيهما بحرف الجر وقد يحذف ويقال صدقت الحديث أي في الحديث كما في قوله تعالى واختار موسى قومه أي من قومه وضمير صدقناهم للرسل وقد وعدهم الله تعالى بأنجاهم وأنجاه من صدقهم وآمن بهم وأهلك من كذبهم ويدل عليه قوله تعالى فأنجيناهم ومن نشأ وأهلكنا السرفين أي بعذاب الاستئصال وليس المراد عذاب الآخرة لأنه إخبار بما مضى والصيت الذكر الجميل الذي ينشر في الناس دون القبيح يقال له ذكر في الناس أي صيت

(وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً يوحى إليهم فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) جواب لقولهم هل هذا إلا بشر مثلكم بأمرهم أن يسألوا أهل الكتاب عن حال الرسل المتقدمة ليزول عنهم الشبهة والاحالة اليهم أما للآيات فإن المشركين كانوا يشاورونهم في أمر النبي عليه السلام ويثقون بقولهم أولان إخبار الجمل الغفير يوجب العلم وإن كانوا كفاراً وقرأ حفص نوحى بالنون (وما جعلناهم جسداً لآبأكلون الطعام وما كانوا خالدين) نفى لما اعتقدوا أنها من خواص الملك عن الرسل تحقيقاً لأنهم كانوا إشاراً مثلهم وقيل جواب لقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق وما كانوا خالدين تأكيده وتقريره فإن التعيش بالطعام من توابع التحليل المؤدى إلى الفناء وتوحيد الجسد لارادة الجنس أو لأنه مصدر في الأصل أو على حذف المضاف وتأويل الضمير بكل واحد وهو جسم ذلول ولذلك لا يطلق على الماء والهواء ومنه الجساد للزعفران وقيل جسم ذو تركيب لأن أصله لجمع الشيء واشتداده (ثم صدقناهم الوعد) أي في الوعد (فأنجيناهم ومن نشأ) يعني المؤمنين بهم ومن في إبقائه حكمة كمن سيؤمن هو أو أحد من ذريته ولذلك حبت العرب من عذاب الاستئصال (وأهلكنا السرفين) في الكفر والمعاصي (لقد أنزلنا إليكم) يقرئ (كتاباً) يعني القرآن (فيه ذكر لكم) صيتكم لقوله وأنه لذكر لك ولقومك أو موعظتكم أو ما تطلبون به حسن الذكر من مكابر الأخلاق (أفلا تعقلون) فتؤمنون به



وشرف وفي القرآن صيت لقريش لانه بلسانهم ولغتهم منزل على نبي منهم يشتهرون بشهرته ويشرفون بشرفه لانهم جلته والرجوع اليهم في حل معاقده وقد يكون الذكر بمعنى التذكرة والموعظة بالوعد والوعيد فيكون من قبيل قوله تعالى كلا انها تذكرة وقوله وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ويجوز ان يراد بالذكر ما يكون سببا للذكر الجميل من مكارم الاخلاق التي من تخلق بها تنشر صيته في الناس وقوله تعالى فيه ذكر كم معناه في علمه والعمل بما فيه جميع ما يحتاجون اليه في امر دينكم ودنياكم من حسن الجوار وصلة الرحم وتعظيم امر الله والشفقة على عباده وصدق الحديث وأداء الامانة والوفاء بالعهد وغير ذلك فذكر الذكر واريد به مكارم الاخلاق الموجبة لثناء الحسن فيكون من باب ذكر المسبب وارادة السبب واعلم ان قوله تعالى ثم صدقناهم الوعد عطف على قوله وما ارسلنا قبلك اى قد ارسلنا قبلك رسلا يوحى اليهم ابشارا مثلك ثم صدقناهم الوعد فحمد محمد عليه الصلاة والسلام نبي كسائر الانبياء بشر مثلهم ولا بد ان يصدق الله تعالى في وعده فاحذروا يا قريش سوء العاقبة ونزول البلاء على تكذيبه ثم قال تعالى لقد انزلنا واجاب عن قولهم فليأتنا بآية يقولها ما آمنت ثم اجاب عن قولهم هل هذا الا بشر مثلكم بقوله وما ارسلنا وادرج فيه التهديد ايضا بقوله ثم صدقناهم الوعد ثم بين انه قد اتاكم ما يكفيكم ويغنيكم عن اقتراح الآيات ويوجب ايمانكم به وهو الكتاب الذي فيه ذكر كم أفلا تعقلون فتؤمنون به وترتدون عن اقتراح الآيات وعن القدح فيه بما لا يليق به وتقضي بداهة العقول بطلانه **قوله** فلما ادركوا الخ **قوله** لما لم يجب ان يكون ما اصاب المهلكين من الناس محسوسا يا حدى الحواس الظاهرة جعل قوله تعالى أحسوا استعارة تبعية بان شبه ادراكهم البأس بادراك المحسوس فاطلق عليه اسم الاحساس واشتق منه قوله أحسوا **قوله** راكضين دوابهم او مشبهين بهم **قوله** راكضين دوابهم يعنى ان الركض ضرب الدابة بالرجل ومنه قوله تعالى اركض برجلك ويجوز ان يكونوا ركبوا دوابهم يركضونها هاربين منهزمين من قريتهم لما ادركتهم مقدمة العذاب ويجوز ان يشبهوا في سرعة عدوهم على ارجلهم بالراكضين **قوله** راكضين لدوابهم **قوله** تعالى الى ما ترفتم فيه **قوله** اى الى نعمكم التي خولتوها وتوسعت فيها حتى بطرتم بها فكفرتم واعرضتم عن من جعلها لكم اى عن حدهم وشكره قال الخليل المترف الموسع عليه عيشه القليل فيه همه والمعنى ارجعوا الى نعمكم والى مساكنكم التي تسكنونها لعلكم تسألون غدا عن اعمالكم او ارجعوا اليها واجلسوا كما كنتم في مجالسكم وترتّبوا في مراتبكم حتى يسألكم عبيدكم ومن ينفذ فيه امركم ونهيكم ويقولوا لكم بم تأمرون وبماذا ترسمون كمادة المخدمين او اعل الناس تسألكم بما في ايديكم ويستشيرونكم في المهمات والنوازل او ارجعوا الى نعمكم ومساكنكم لعلكم تسألون غدا عما جرى عليكم وعلى اموالكم ومساكنكم فحجبوا السائل عن علم ومشاهدة **قوله** بالثارات الانبياء **قوله** اللام فيه للاستغاثة والتأثر الانتقام من القاتل بقتله مكان المقتول يقال نأثر القاتل بالقتل اى قتل قاتله وبابه قطع والمقصود من نداء الثارات الاخبار عن موجب دعاتهم على انفسهم بالويل حيث قالوا يا ويلنا وبنوا وجه استحقاقهم به بان قالوا انا كنا ظالمين على انفسنا بتكذيب الرسل قال تعالى فازالت تلك الكلمة وهى يا ويلنا دعواهم اى دعاهم فقلت مرفوع وعلى انه اسم مازالت مان جعلت الدعوى منصوبة المحل على الخبرية او منصوب على انه خبر وان الدعوى اسم وكل واحد من الوجهين جيد لانها معرفتان وحصيда من باب التشديد البليغ اى مثل ذلك الزرع المحصود والتعجيل بمعنى المفعول يستوى فيه المفرد والجمع والمذكر والمؤنث **قوله** وهو مع حصيда بمنزلة المفعول الثانى **قوله** وليس كل واحد منهما مفعولا على حدة لان جعل لا يتعدى الى ثلاثة مفاعل فانه قد تعدى الى مفعوله الاول وهو ضمير الجمع فلا يتعدى به الى مفعولين آخرين فلذلك جعل حصيда خامدين بمنزلة مفعول واحد كما اذا قلت جعلته حلوا حامضا فانه في معنى جعلته جامعا للطعمين وكذلك ما نحن فيه فان معناه جعلناهم جامعين لمائة الحصيد والجمود **قوله** او صفة له **قوله** عطف على قوله بمنزلة المفعول الثانى اى يجوز ان يكون خامدين صفة لخصيда فانه مفرد فى معنى الجمع وان يكون حالا من الضمير المستكن فى حصيда وقوله خامدين استعارة تبعية شبه الموت بنجمود النار وانطفائها فاطلق عليه اسم الجمود ثم اشتق منه خامدين **قوله** فينبغي ان يتسلقوا بها **قوله** اى ان يلحقوا ويقعوا بسببها فان تسلق مطاوع لقولك سلقت سلقا اذا ألقيته على ظهره وربما يقال سلقته سلقا بزيادة الياء وشار المصنف به الى وجه تعلق هذه الآية بما قبلها وهو انه تعالى لما بين اهلاك القرى لاجل تكذيبهم اتبعه بما يدل على انه فعل ذلك عدلا منه وبجازاة على ما فعلوه وهوانهم ضيعوا ما خلفه الله تعالى لقوائد دينية وديوية اما الدينية فهي ان يفكر المكلفون بزخارفها فانه سريعة الزوال

(وكم قصصنا من قرية) واردة من غضب عظيم لان القصص كسريبين تلاؤم الاجزاء بخلاف القصص (كانت ظالمة) صفة لاهلها وصفت بها لما اقيمت مقامه (وانشأنا بعدها) بعد اهلاك اهلها (قوما آخرين) مكانهم (فلما أحسوا بأسنا) فلما ادركوا شدة عذابنا ادراك المشاهد المحسوس والضمير للاهل المحذوف (اذاهم منها يركضون) يهربون مسرعين راكضين دوابهم او مشبهين بهم من فرط اسراعهم (لا تركضوا) على ارادة القول اى قيل لهم استهزاء لا تركضوا اما بلسان الحال او المقال والقاتل ملك او من ثمة من المؤمنين (وارجعوا الى ما ترفتم فيه) من التعم والتلذذ والاطراف ابطار النعمة (ومساكنكم) التي كانت لكم (لعلكم تسألون) غدا عن اعمالكم او تعذبون فان السؤال من مقدمات العذاب او تقصدون السؤال والتشاور في المهام والنوازل (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) لما رأوا العذاب ولم يروا وجه النجاة فلذلك لم ينفعهم وقبل ان اهل حضور من قرى اليمن بعث اليهم نبي فقتلوه فسلط الله عليهم تحت نصرة ووضع السيف فيهم فنادى مناد من السماء بالثارات الانبياء فندموا وقالوا ذلك (فازالت تلك دعواهم) فازالوا يرددون ذلك وانما اسماء دعوى لان المولود كان يدعوا الوليل ويقول يا ويل تعالى فهذا اوانك وكل من تلك ودعواهم يحتمل الاسمية والخبرية (حتى جعلناهم حصيда) مثل الحصيد وهو النبات المحصود ولذلك لم يجمع (خامدين) مبتئين من خدت النار وهو مع حصيда بمنزلة المفعول الثانى كقوله جعلته حلوا حامضا اذ المعنى جعلناهم جامعين لمائة الحصيد والجمود او صفة له او حالا من ضميره (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعبين) وانما خلقناها مشحونة بضروب البدائع تبصرة للنظار وتذكرة لذوى الاعتبار وتسيبيا لما ينظم به امور العباد في المعاض والمعاد فينبغي ان يتسلقوا بها الى تحصيل الكمال ولا يغتروا بزخارفها فانه سريعة الزوال



فبها ويستدلوا بها على عظمة الله وكبريائه وكآل قدرته وحكمته واما الدنيوية فهي ما يتعلق بها من المنافع التي لا تعد ولا تحصى فمن اغتر بزخارفها ولم يتسلى بها الى الاستكمال بالكمالات العلمية والعملية فخير بان يهلك ويحجل نكالا وعبرة لغيره ثم انه تعالى لما ذكر انه لم يخلق هذا السقف المرفوع والمهاد المبسوط وما بينهما من بدائع الموجودات وغرائب المصنوعات لان يتلهم به ويلعب بين انه لم يتخذ ما يتلهم به ويلعب من حيث ان الحكمة صارفة عنه لامن جهة عدم القدرة على اتخاذه فقال لو اردنا ان نتخذها او اى ما يتلهم به على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشئ بالفتح الهو لهوا اذا لعبت به لاتخذناه من جهة قدرتنا عليه لكننا لم نتخذه لعدم ارادتنا اتخاذه ومن فسر الهو بالولد والمرأة فقد اخرج الكلام عن الالتئام بما قبله قال الامام الواحدى الهو طلب الروح للنفس ثم المرأة تسمى لهوا وكذا الولد لانه يتروح بكل واحد منهما ولهذا يقال لامرأة الرجل وولده ربحاناء والمعنى لو اردنا ان نتخذ امرأة ذات لهو وولدا ذا لهو لاتخذناه من لدناى بما نسطفيه ونختاره مما نشاء من خلقنا كقوله لو اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى مما يخلق ما يشاء وقال المفسرون اى من الخور العين وهذا رد لقول اليهود في عزير وقول النصارى في المسيح واتم من كونهما ولدا وصاحبة ومعنى من لدناى عندناى بحيث لا يجرى لاحد فيه تصرف لان ولدا الرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره انتهى **قوله** ويدل على جوابه **قوله** يعنى ان كلمة ان في الآية شرطية وجواب الشرطية محذوف للدلالة جواب لو عليه والتقدير ان كنا فاعلين اتخذناه ولكننا لم نفعله لانه لا يليق بالربوبية وقائدة تكرير كلمة الشرط ان الاولى لتعلق الاتخاذ بالارادة والثانية لتعلق الاتخاذ المرتب على الارادة بكونه من يفعل ذلك وتقتضيه حكمته **قوله** والجملة كالنتيجة للشرطية **قوله** كانه قبل لو اردنا لعلناه ولكن لم زده فاعلم ان كونه من يفعل ذلك وتعلق اتخاذ ما يتلهم به على تعلق ارادته بذلك وعلى كونه من يجوز له ان يفعل ذلك وجعله كالمسكوت عنه الى بيان ماهو اهم بالنسبة الى ما قبله وهو ان شأته تعالى ان يسلط الحق ويورده على الباطل حتى يذهب فيه لئله **قوله** وانما استعار لذلك **قوله** اى استعار القذف للتغليب والتسليط واستعار الدمع للحق والخوبان شبه الحق بالجرم الصلب الثقيل وشبه الباطل بالجرم الرخو الاجوف فقذف بذلك الجرم الثقيل عليه قدمغه على طريق تشبيه المفعول بالمحسوس فان كل واحد من الحق والباطل من قبيل المفعول والجرم الصلب والرخو من قبيل المحسوس وعبر عن هذه الصورة المعقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتتمكن تلك الهيئة المعقولة في ذهن السامع فضل تمكن قال صاحب المفتاح اصل استعمال القذف والدمع في الاجسام ثم استعير القذف ليراد الحق على الباطل والدمع لاذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلى وقرآة فقدمغه بالنصب ضعيفة لما تقررت في النحو من ان ما بعد الفاء انما ينصب باضمار ان في جواب الاشياء الستة الامر والنهى والنفى والاستفهام والتثنية والعرض وقوله فقدمغه لم يقع بعد احد هذه الاشياء ولعل من نصبه نظر الى ان المضارع فيه شبه النفي ولهذا قيل انه في الآية اضعف مما في البيت لان المضارع فيها الاستمرار وقيل في توجيه النصب ان المضارع كالتثنية والترجي في كونهما مترقبين وانما شرطوا في نصب ما بعد الفاء السببية كون ما قبلها احد الاشياء المذكورة لان الفاء السببية تقتضى ان يكون ما قبلها سببا لما بعدها والسببية لا تحقق الا عند تحقق احد هذه الامور ولذا لم يحز النصب في الموجب الا في ضرورة الشعر كما في البيت المذكور وذلك لان الاشياء الستة مأولة بالمصادر فيكون ما قبل الفاء كالشرط المحقق الوقوع ويكون ما بعد الفاء كجز آية المسبب عنه ولما كان المضارع المنصوب بان مفردا وما قبل الفاء المذكورة جملة ولا يجوز عطف المفرد على الجملة جعلوا ما بعد الفاء بتقدير مصدر معطوف على مصدر الفعل المقدم فتقدير زرنى فاكرمك ليكن منك زيارة فاكرام منى وكذا المنصوب بعد الواو فانه ايضا معطوف على المصدر المقدر من الفعل قبله فتقدير قولك زرنى وازورك ليكن منك زيارة منى فاذا تقرر هذا ظهر ان مراد المصنف بقوله ووجهه مع بعده ان وجهه ان تصاب فقدمغه مع كون النصب بعيدا لعدم وقوع الفاء بعد احد الاشياء المذكورة ان تجعل الجملة التي قبل الفاء في تأويل المفرد كالتى بعدها فانها في تأويل المفرد بان المضرة فاذا اول ما قبل الفاء ايضا بالمفرد تطابق المعطوفان في الافراد فتأويل الكلام بل زبد قذف الحق على الباطل فقدمغه بعطف قوله فقدمغه على القذف المتحصل من الجملة قبله وجعله ابواب البقاء معطوفا على الحق اى بل نقذف بالحق فالدمع وكذا تأويل البيت واريد الحق بالحجاز فالاستراحة **قوله** وذكره

(لو اردنا ان نتخذها) ما يتلهم به ويلعب  
(لاتخذناه من لدنا) من جهة قدرتنا او من  
عندنا مما يليق لحضرتنا من المجدات  
لامن الاجسام المرفوعة والاجرام المبسوطة  
كساد تكم في رفع السقوف وتزويقها  
وتسوية القرش وتزيينها وقيل الهو  
الولد بلغة اليمن وقيل الزوجة والمراد به  
الرد على النصارى (ان كنا فاعلين) ذلك  
ويدل على جوابه الجواب المتقدم وقيل  
ان نافية والجملة كالنتيجة للشرطية (بل)  
نقذف بالحق على الباطل) اضراب  
من اتخاذ الهو وتزويه لذاته عن اللعب  
اى بل من شأننا ان نغلب الحق الذى من  
جلته الجدة على الباطل الذى من عداوته  
الهو (فقدمغه) فيحقه وانما استعار  
لذلك القذف وهو الرمي البعيد المستلزم  
لصلابة الرمي والدمع الذى هو كسر  
الدماغ بحيث يشق غشاه المؤدى الى  
زهوق الروح تصويرا لابطاله به ومبالغة  
فيه وقرى فقدمغه بالنصب كقوله «سأترك  
منزلى لبني تميم» وألحق بالحجاز فاستريحاه  
ووجهه مع بعده الحمل على المعنى والعطف  
على الحق (فاذا هو زاهق) هالك والزهوق  
ذهاب الروح وذكره لترشيع الحجاز



لترشيح المجاز **قوله** فأن قوله فبدمغه استعير من الشجرة التي بلغت الدماغ للمحو والبطلان وقرنت الاستعارة بما يلائم المستعار منه فأن ذهاب الروح انما يلائم المعنى الاصلى للدماغ فأن الدماغ يجمع الحواس فاذا بلغت الشجرة اليه يموت الحيوان **قوله** وهو في موضع الحال **قوله** اي قوله مما تصفون حال من الويل والعامل الاستقرار الذي تعلق به الخبر اي استقر لكم الويل واقعا مما تصفون اي مما تصفون الله تعالى به مما لا يليق به من الصاحبة والولد وتصفون كلامه بأنه محر وأضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل ثم انه تعالى لما حكى كلام الطاعنين في النبوات وتعنهم باقتراح الآيات واجاب عن شبههم بأنواع التهديدات بين انه منزله عن طاعتهم لانه هو المالك لجميع المحدثات والمخلوقات والملائكة المقربون مع كرامتهم وعلو قدرهم عند الله اذا كانوا خاضعين له تعالى خائفين منه تعالى فالبشر مع ضعفه اولى ان يطبعوه فقال وله من في السموات والارض **قوله** اي الملائكة المنزلين منه لكرامتهم الخ **قوله** يعني ان المراد من العندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعند وان كان من الظروف المكانية الا انه شبه قرب الشرف والمنزلة بقرب المكان والمسافة فبهر عن المشبه بلفظ المشبه به **قوله** وافراده لتعظيمه **قوله** يعني ان قوله ومن عنده معطوف على من في السموات والمراد به الملائكة باجتماع المفسرين فيكون عطفا على من في السموات من قبيل عطف الخاص على العام تنبيها على شرفه لان من في السموات يتناول من عنده لاحالة وقوله لا يستكبرون حال من قوله من في السموات وما عطف عليه ان جعل مرفوعا على انه فاعل الطرف على رأى الاخفش وان جعل مرفوعا على الابتداء وله خبره فحينئذ لا ينتصب الحال الاعلى رأى من يجوز مجيى الحال من المبتدأ لا عند غيره فيكون امامن الضمير المستكن في عنده الواقع صلة او من الضمير المستكن في له الواقع خبرا ويحتمل ان يكون من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره وتكون هذه الجملة معطوفة على الجملة التي قبلها **قوله** او لانه أعم منه من وجه **قوله** من عنده بمعنى المكرم عنده وفي منزلة منه كما يتناول ملائكة السموات والارض يتناول الملائكة الذين لا يتبوأون في المكان فان ملائكة السموات عنصريون مخلوقون مما خلق منه السموات ومن الملائكة نوع متعال عن التبوؤ في السماء والارض تجردهم من المواد العنصرية فلا يكون من عنده اخص مطلقا بالنسبة الى من في السموات والارض بل يكون اخص منه من وجه ويجوز ان يكون مبائنا له بان يراد به النوع المتعالى عن التبوؤ **قوله** وانما جئى بالاستحسار **قوله** جواب عما يقال المناسب لمقام توصيف الملائكة بالاجتهاد في العبادة ومواظبتهم عليها ان يقال لا يستكبرون بمعنى انهم لا يطرأ عليهم شئ من الاعياء والقنور ولا يستكبرون لا يفيد هذا المعنى لانه يدل على انه لا يطرأ عليهم غايه الحسور واقصاه وهذا المعنى لا يلائم المقام يقال حصر البعير يحسر حسورا اذا اعيا واحسر مثله واستحسر ابلغ منهما وقد يكون استفعل بمعنى فعل نحو قر واستقر فلا سؤال ولا جواب والتسبيح بالنسبة الى الملائكة كالتنفس بالنسبة اليها فكما ان قيامنا وقعودنا وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن التنفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم ولا تلحقهم فترة الفراغ منه **قوله** بل اتخذوا **قوله** اشارة الى ان ام هذه منقطعة مقدرة بل والهمزة حكي الله تعالى عنهم او لا قولهم هل هذا الا بشر مثلكم وثانيا قولهم بل قالوا اضغات احلام الى قوله كما ارسل الاولون ثم اجاب عن كل واحد منهما بضرب من التهديد والوعيد وساق الكلام الى هنا ثم اضرب عن الحكاية المذكورة فوجوبها الى انكار فعلهم الذي هو اشنع من قولهم فقال ام اتخذوا آلهة وقوله من الارض يجوز ان يتعلق بمحذوف هو صفة الالهة اي عملوا وصنعوا آلهة كائنة من الارض ومنسوبة اليها كما يقال فلان من مكة بمعنى انه منسوب اليها ومعنى نسبتها الى الارض كونها مستقرة عليها ومعبودة وهي عليها ويجوز ان يتعلق باتخذوا بمعنى ابتدأوا اتخذوا من الارض بان صنعوها ونحتوها من بعض الحجارة او من بعض جواهرها كالفضة والصفير والمقصود منه على التقديرين تحقير المتخذ دون تخصيصه لان المنكر حينئذ يكون عدم اتخاذهم الالهة السماوية اي المستقرة عليها والمعمولة من اجزائها ولا وجه له وقوله هم ينشرون جملة منصوبة المحل على انها صفة آلهة اي آلهة لا يقدر على احياء الموتى الا هم وحدهم قرأ العامة ينشرون بضم الياء وكسر الشين وقرى بفتح الياء وضم الشين ونشر يكون لازما ومتعديا يقال انشر الله الميت اي احياء فنشر نشورا ونشره نشره بمعنى انشره انشارا والانكار عليهم باتخاذهم الالهة التي تنفرد باحياء الموتى يدل على انهم يعتقدون ان آلهتهم تحيي الموتى بل تستقل في ذلك وهم لا يعتقدون ذلك كيف وانهم ينكرون البعث رأسا فضلا عن ان تكون الاصنام قادرة عليه

(ولكم الويل مما تصفون) مما تصفونه به مما لا يجوز عليه وهو في موضع الحال وما مصدرية او موصولة او موصوفة (وله من في السموات والارض) خلقا وملكا (ومن عنده) يعني الملائكة المنزلين منه لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك وهو معطوف على من في السموات وافراده لتعظيم اولائه اعم منه من وجه او المراد به نوع من الملائكة متعال عن التبوؤ في السماء والارض او مبتدأ خبره (لا يستكبرون) لا يتعظمون عنها (ولا يستكبرون) ولا يعيرون منها وانما جئى بالاستحسار الذي هو ابلغ من الحسور تنبيها على ان عبادتهم بقلها ودوامها حقيقة بان يستحسر منها ولا يستكبرون (يسبحون الليل والنهار) ينزهونه ويعظمونه دائما (لا يفترقون) حال من الواو في يسبحون او هو استئناف احوال من ضمير قبله (ام اتخذوا آلهة) بل اتخذوا والهمزة لانكار اتخاذهم وقوله (من الارض) صفة لآلهة او متعلقة بالفعل على معنى الابتداء وفائدتها التحقير دون التخصيص (هم ينشرون) الموتى وهم وان لم يصرحوا به لكن لزم من ادماهم لها الالهية فان من لوازمها الاقتدار على جميع الممكنات والمراد به تجهيلهم والتهكم بهم واللباقة في ذلك زيد الضمير الموهم لاختصاص الانشار بهم



مستقلة عليه الا ان ادعاءهم الالهية في حقها لما استنزم اعتقادهم بذلك صح ان ينكر عليهم بذلك اللازم على طريق  
التجهيل والنهك ثم انه تعالى لما انكر عليهم اتخاذهم الالهة استدل على بطلانه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله  
لفسدنا اي لو فرض ذلك وقدر كقدر المستحيلات لفسد ما خلقناه بالحق كاقال وما خلقنا السماء والارض  
وما بينهما الا عيين قال اهل النحوي في قوله تعالى الا الله لفسدنا الالهة بمعنى غير صفة للنكرة قبلها الا انه لما تعذر  
الاعراب فيها جعل ما استحقته من الرفع على ما بعدها والمعنى لو كان يتولاها ويدير امرهما آلهة شتى غير الواحد  
الذي فطرهما لفسدنا ولا يجوز ان تكون الا للاستثناء لانا لو جعلناها على الاستثناء لكان المعنى لو كان فيهما  
آلهة مستثنى منهم الله لفسدنا وهذا يوجب بطريق الفهم انه لو كان فيهما آلهة معهم الله لا يحصل الفساد وذلك  
باطل لانه لو كان فيهما آلهة سواء كان الله معهم او لم يكن معهم فالفساد لازم ولما بطل جعلها على الاستثناء ثبت  
ما ذكرنا وهو ان المعنى لو كان في السماء والارض آلهة غير الله لخربتا وهلك من فيهما بوجود التمانع من الالهة  
فان كل امر صدر عن اثنين فصاعدا لا يبقى على نظام واحد وانقضاء الفساد اللازم للتعذر دليل على انقضاء المزوم وهو  
التعذر لكن في هذه الملازمة وفي انقضاء الثاني نوع خفاء لانه ان اريد بالفساد الفساد بالفعل اي خروجهما بالفعل  
عن هذا النمط المشاهد فهذا لا يلزم من مجرد التعذر بل يلزم من تحقق التخالف والتمانع ومجرد التعذر لا يقتضي التمانع  
لجواز التوافق وان اريد امكان الفساد فالملازمة مسلمة ضرورة ان اجتماع القادرين على معلول واحد يستلزم  
امكان تمنعهما المستلزم لامكان فساد المعلول لكن لا نسلم بطلان التالي اذ لا دليل على امتناع الفساد بل  
النصوص شاهدة على وقوعه كقوله تعالى اذا السماء انشقت واذا النجوم انكدرت ويوم تبدل الارض غير  
الارض فظهر ان حجية الآية اقناعية والملازمة عادية على ما هو اللاحق بالخطايات فان العادة جارية بتحقيق التغالب  
والتمانع عند تعدد الحكام والملوك على ما اشير اليه بقوله ولعل بعضهم على بعض وشار المصنف الى ان المراد بالفساد  
الفساد بالفعل وجعل الملازمة مبنية على امتناع التوافق بناء على انه يستلزم اجتماع قدرتين مستقلتين على مقدور  
واحد وقد بين استحالة في الكلام **قوله** لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها لما بعدها فان ما قبلها جمع  
منكر والجمع اذا كان نكرة لا يستثنى منه عند جماعة من المحققين اذ لا عموم له بحيث يدخل فيه المستثنى لولا الاستثناء  
ثم استدل على تعذر الاستثناء بانه يدل على خلاف المراد وبيانه الاستثناء قيد للحكم المتعلق بالمستثنى منه فيكون  
الشرط **كون آله فيهما بقيد** ان لا تكون معه تعالى فيكون الفساد لازما لكون الالهة فيهما دونه تعالى  
**قوله** جلالها علة لقوله وصف بالابتنى ان الاصل في الاستثناء وفي غير الصفة وقد يحمل كل واحد منهما على  
الآخر **قوله** لانه متفرع على الاستثناء اي لان البديل فيما بعد الامشروط بصحة الاستثناء وقد ثبت تعذر  
الاستثناء ولانه قد تقرر ان الواقع بعد الاغبر الصفة اذا وقع في كلام موجب بحجب نصبه وان البديل انما يجوز  
في كلام غير موجب وكلمة لو اذا دخلت في الكلام الموجب لا تجعله متفيا كما لا تجعله كلمة ان متفيا من حيث ان كل  
واحدة منهما مجرد الملازمة فلما لم يكن الكلام غير متفيا بدخول لوعليه لم يحز البديل فيما بعد الا الواقع فيه والسر  
فيه ان ما بعد الا لو جعل بدلا في الكلام لكان الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات وهو ممتنع فيه ولا يمنع  
في طرف النفي فانه يصح ان يقال ما في الدار الازيد ولا يصح ان يقال كان في الدار الازيد لانه يستلزم ان يكون  
في الدار جميع الاشياء الازيد وهو ممتنع فلو جعل ما بعد الا في هذه الآية على البديل رجع المعنى الى قولنا لو كان  
فيهما آلهة الا الله لفسدنا لان البديل منه في حكم المطروح فيقع الاستثناء من اعم العام في طرف الاثبات ثم انه  
تعالى لما اقام الدليل الدال على وحدانيته فرع عليه كونه مترها عما يصفه المشركون فقال فسبحان الله وادرج  
تقريرهم في زعم كون الجواد الذي لا يعقل ولا يحس شريكا في الالهية رب العرش العظيم ولما هو القاهر فوق  
عباده **قوله** لا يسأل عما يفعل لعظمته وقوة سلطانه وكون افعاله مبنية على القدرة الكاملة والحكمة  
البالغة فلا مساغ لسائل ان يقول له لم فعلت هذا على طريق طلب حكمة فعله وذلك لانه تعالى حكيم بذاته لا يخرج فعله  
عن الحكمة وانما يسأل عن حكمة فعله من يحتمل فعله السفه وامان لا يحتمل فعله الا الحكمة فانه لا يمكن ان يسأل  
لم فعلت وقيل معناه لا يسأل عما يفعل على وجه الاحتجاج عليه وان جاز ان يسأل على وجه استكشاف الحكمة  
كقوله تعالى رب لم حشرتني اعمى واستدل اهل السنة على انه تعالى لا يسأل عما يفعل بانه تعالى قاهر كل شيء ولا علة  
لفعله لانه لو فعل لغرض لا يخلو اما ان يكون وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة اليه على السواء او لا يكون

(لو كان فيهما آلهة الا الله) غير الله و صفت  
بالا لما تعذر الاستثناء لعدم شمول ما قبلها  
لما بعدها ودلالته على ملازمة الفساد لكون  
الآلهة فيهما دونه والمراد ملازمته لكونه  
مطلقا او معه جلالها على غير كما استثنى  
بغير جلا عليها ولا يجوز الرفع على البديل  
لانه متفرع على الاستثناء ومشروط بان  
يكون في كلام غير موجب (لفسدنا) لبطلان  
لما يكون بينهما من الاختلاف والتمانع فانه  
ان توافقت في المراد تطاردت عليه القدر  
وان تخالفت فيه تعاوقت عنه (فسبحان الله  
رب العرش) المحيط بجميع الاجسام الذي  
هو محل التدابير ومنشأ التقادير (عما يصفون)  
من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد  
(لا يسأل عما يفعل) لعظمته وقوة سلطانه  
وتفرده بالالوهية والسلطنة الذاتية (وهم  
يسألون) لانهم مملوكون مستعبدون  
والضمير للآلهة او للعباد (ام اتخذوا من دونه  
آلهة) كثره استعظاما لكفرهم واستغفارا  
لامرهم وتبكيها واظهارا لجهلهم او ضما  
لانكار ما يكون لهم سندا من النقل الى انكار  
ما يكون لهم دليلا من العقل على معنى او جدوا  
آلهة ينشرون الموتى فاتخذوهم آلهة لما  
وجدوا فيهم من خواص الالوهية او وجدوا  
في الكتب الالهية الامر باشرأفهم فاتخذوهم  
متابعة للامر وبعض ذلك انه رتب على  
الاول ما يدل على فساد عقله وعلى الثاني  
ما يدل على فساد عقله



(قل هاتوا برهانكم) على ذلك امان العقل او من النقل فانه لا يصح القول بما لا دليل عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه

﴿ ٣٤٦ ﴾

عليه كيف وقد تطابقت الحجج على بطلانه

فان كان على السواء استحالة ان يكون غرضنا وان لم يكن على السواء لزم كونه تعالى ناقصا في ذاته وكاملا بغيره وذلك محال \* فان قلت وجود ذلك الغرض وعدمه وان كان بالنسبة اليه على السواء الا ان وجوده اولى من عدمه بالنسبة الى العباد \* فالجواب ان تحصيل ماهو الاولى في حق العباد ان كان مساويا لعدم تحصيله بالنسبة اليه لا يكون غرضاله وان كان تحصيله اولى يكون مستكملا بالغير وهو محال **قوله** من الكتب السماوية **قوله** من قول الله تعالى ذكر من معي وذكر من قبلي والعامل فيه معنى التنبيه او الاشارة المدلول عليهما بقوله هذا واراد به الاشارة الى الموجود بين اظهرهم من الكتب الثلاثة القرآن والتوراة والانجيل والقرآن ذكر وعظة لمن اتبعه عليه الصلاة والسلام الى يوم القيامة والتوراة والانجيل ذكر للامم المتقدمة استدلال بهذه الكتب على صحة التوحيد وهي انما تتوقف على وجود الاله فلا دور **قوله** وقرئ بالتشوين والاعمال **قوله** العامة على اضافة ذكر الى من الموصولة اضافة المصدر الى مفعوله كقوله بسؤال نجتك وقرئ ذكر بالتشوين فيهما ومن يفتح الميم وسكون النون منصوب بانه مفعول له بالمصدر كقوله تعالى او اطعم في يوم ذي مسغبة يتيما وقرئ ذكر بالتشوين فيهما ومن يكسر الميم وهو قول المصنف وبه ومن الجارة على ان معي اسم بمعنى هندي ومن قبلي اي جئت به كاجابه الانبياء من قبلي **قوله** وبعدمها **قوله** اي وقرئ هذا ذكر معي وذكر قبلي بالتشوين فيهما بدون من **قوله** تعالى بل اكثرهم لا يعلمون الحق **قوله** اي راسا اضراب عن قوله قل هاتوا برهانكم لكونه ادخل في تضليلهم فان من اتقى عنه العلم راسا وكان بحيث لا يميز بين الحق والباطل مطلقا لا قبل الازام بان يقال له لا يصح القول بما لا دليل عليه فان من يبرهن يدل على صحة مذهبه والافلا يحتمل ذلك **قوله** وسط للتاكيد **قوله** يعني ان قوله هو الحق بجملة معترضة وسط بين السبب الذي هو الجهل والسبب الذي هو الاعراض تاكيدا لسيية الاول للثاني والحكم بالسيية مستفاد من الفاء في قوله فهم معرضون كانه حكم او لا بان اعراضهم بسبب الجهل ثم قال الحكم بان اعراضهم بسبب الجهل هو الحق لا الباطل والعامة على نصب الحق على انه مفعول به للفعل الذي قبله ويجوز ان يكون انصابه على انه مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي قبله كانه ل هذا عبدالله الحق وعلى قراءة الرفع يكون قوله لا يعلمون مطلقا غير مقيد بالمتعلق على طريق قولك فلان يعطى ويمنع فاذا وقف على قوله لا يعلمون كان جائزا من حيث اللفظ واذا وقف على معرضون كان الوقف تاما من حيث المعنى لان السبب والسبب كالشيء الواحد وقرأ حزة والكسائي وحفص نوحى بالنون وكسر الحاء على التعظيم على وفق قوله ارسلنا وقرأ الآخرون بالياء وفتح الحاء على البناء للمفعول وهذه الآية مقررّة لما سبق من آيات التوحيد لكونها من قبيل التعميم بعد التخصيص **قوله** الملائكة بنات الله **قوله** و اضافوا الى ذلك انه تعالى صاهر سرورات الجن فولدت له الملائكة **قوله** على مدحض القوم **قوله** اي على موضع زلة من زعم انهم بنات الله فانهم لما رأوهم مكرمين مقرّبين لهم صفات فاضلة ليست لغيرهم زلقت ارجلهم من هذا الموضع وزعموا انهم اولاد الله وغفلوا عن كونهم عبادا مقرّبين متقاربين لله تعالى وانه تعالى منزّه عن اتخاذ الصاحبة والولد كما انه منزّه عن ان يكون له شريك في ملكه والوهيته **قوله** تنبيهها على استهجان السبق المعترض به للقائلين **قوله** وجه التعريض انه تعالى لما قال لا يسبقونه بالقول فهم منه بقرينة السياق والمقام ان هناك من صدر عنه سبق بالقول وهم الذين قالوا على الله ما لم يقله احد له ادنى علم وعقل من ان له تعالى شريكا ولدا ونحو ذلك ونسب السبق المنفى اليه تعالى واليه تنبيهها على ان السبق المتيقن المعترض به وان كان سبق قولهم قوله الا انه بمنزلة سبق انفسهم عليه تعالى في الهجنة والقباحة والذي يدل على هذا التهجين ان يقال لا يسبقونه بقولهم الا انه انيب اللام عن الاضافة اختصارا في المعنى بترك التعريض للمضاف اليه وقرئ لا يسبقونه بضم الباء على انه مضارع سبقه اي غلبه في سبق ومضارع فعل المبالغة مضوم العين مطلقا يقال سابقة فسبقه يسبقه فالسبق المنفى على هذه القراءة هو السابق على طريق المبالغة على معنى ان تكلفوا بان يغلبوه في سبق بالقول لا تساعدهم فيه نفوسهم وتأبى عنه عقولهم لما ركز في قلوبهم من الخشية المسيية عن معرفة جلال الله وعظمته ثم انه تعالى بعد ما بين ان قولهم تابع لقوله وانه لا يسبق قولهم قوله بين ان عملهم ايضا تابع لامره لا يعملون عملا ما لم يؤمر به ومن كانوا في نهاية الخضوع وكال عبودية بهذا الحد كيف يكون الموصوف بهما اكلها واحدا **قوله** وكذا الخشية والاشفاق المذكور ان بعد ان من صفات العبيد فلا يكون الموصوف بهما اكلها واحدا **قوله** وهو كالعلة لما قبله **قوله** يعني انه استئناف لبيان ماداهم الى ما ذكر من كمال الخضوع بحيث يكون قولهم تابعا لقوله

عقلا ونقلا ( هذا ذكر من معي وذكر من قبلي ) من الكتب السماوية فانظروا هل تجدون فيها الا الامر بالتوحيد والنهي عن الاشراك والتوحيد لما لم يتوقف على صحته بمئة الرسل وازال الكتب صح الاستدلال فيه بالنقل ومن معي امته ومن قبلي الامم المتقدمة واطراف الذكريات لانه عظمتهم وقرئ بالتشوين والاعمال وبه ومن الجارة على ان مع اسم هو ظرف كقبل وبعد وشبههما وبعدمها ( بل اكثرهم لا يعلمون الحق ) ولا يميزون بينه وبين الباطل وقرئ الحق بالرفع على انه خبر محذوف وسط للتاكيد بين السبب والمسبب ( فهم معرضون ) عن التوحيد واتباع الرسول من اجل ذلك ( وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون ) تعميم بعد تخصيص فان ذكر من قبلي من حيث انه خبر لاسم الاشارة بخصوص الموجود بين اظهرهم وهو الكتب الثلاثة قرأ حفص وحزة والكسائي نوحى بالنون وكسر الحاء والباقيون بالياء وفتح الحاء ( وقالوا اتخذ الرحمن ولدا ) نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله ( سبحانه ) قرينة عن ذلك ( بل عباد ) بل هم عباد من حيث انهم مخلوقون وليسوا بأولاد ( مكرمون ) مقرّبون وفيه تنبيه على مدحض القوم وقرئ بالتشديد ( لا يسبقونه بالقول ) لا يقولون شيئا حتى يقوله كما هو دين العبيد المؤدبين واصله لا يسبق قولهم قوله فنسب السبق اليه واليه وجعل القول محله واداه تنبيهها على استهجان السبق المعترض به للقائلين على الله ما لم يقله وانيب اللام عن الاضافة اختصارا وتجانبا عن تكرار الضمير وقرئ لا يسبقونه بالضم من سابقته فسبقته اسبقه ( وهم يا مرمعون ) لا يعملون قط ما لم يأمرهم به ( يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ) لا يخفى عليه خافية مما قدموا واخروا وهو كالعلة لما قبله والتهديد لما بعده فانهم لاحاطتهم بذلك يضبطون انفسهم ويراقبون احوالهم ( ولا يشفعون الا ان ارقت ) ان يشفع له مهابة منه



وعلمهم تابعا لامره والمعنى انهم لما علموا انه تعالى عالما بجميع المعلومات يجازى كل نفس حسب عملها علموا  
 كونه تعالى عالما بظواهرهم وبواطنهم فكان ذلك داعيا لهم الى ما ذكر من كمال الخضوع ومراقبة الاقوال  
 والاعمال وهو ايضا كالتمهيد لقوله تعالى ولا يشفعون الا لمن ارتضى لان علمهم بذلك يقتضى كمال التأدب وقوله  
 يعلم ما بين ايديهم اي ما قدموه من اعمالهم وما خلفهم اي وما هم عاملون اياه بعد وقبل على العكس **قوله تعالى**  
 وهم من خشيتهم اي من خشيتهم منه فاضيف المصدر الى مفعوله مشفقون وجلون خائفون فلا يقصرون  
 في عبادة الله تعالى والمؤمنون يخافون الله تعالى من كثرة ذنوبهم روى انه عليه الصلاة والسلام رأى جبريل ليلة  
 المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله تعالى والخشية والاشفاق متقاربان في المعنى والفرق بينهما ان المنظور اليه  
 في الخشية جانب الخشي منه وهو عظيمته ومهابته وفي الاشفاق جانب الخائف وهو الاعتناء بشأنه وعدم الامن  
 من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من كلتي من وعلى يقال اشفق عليه وهو مشفق منه اي حذر  
 فان عدى بمن يكون معنى الخوف فيه اظهر من معنى الاعتناء وان عدى بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى  
 الخوف **قوله اولم يعلموا** يعني ان الرؤية قلبية وان مع ما في حيزها سادة مسددة المفعولين وليست بصيرية  
 لانهم ما رأوها كذلك البتة قال تعالى ما شهدتهم خلق السموات والارض اورد الله تعالى ههنا ستة انواع من  
 الدلائل الدالة على كمال قدرته وباهر حكمته تأكيداً لدأبل وحدانيته وتقريراً لبرهان تنزهه عن الشركاء والانداد  
 فان من قدر على تحصيل هذا الترتيب العجيب في هذا العالم كيف يصح ان يكون له شريك في الوهية وملكه \*  
 والرتق مصدر بمعنى الضم والالتحام فقوله السموات والارض رتق من قبل رجل عدل ولذلك قال ذات رتق  
 او مرتقين ولم يقل كانتا رتقين لان المصدر لا يثنى ولا يجمع كقوله وما جعلناهم جسداً لايأكلون الطعام  
 واختلف المفسرون في وجه فتحها بعد الالتحام \* روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المعنى كانتا شيئاً واحداً  
 ملتزقة احدهما بالآخرى ففصل الله تعالى بينهما ورفع السماء الى حيث هي وأقر الارض و اشار المصنف اليه بقوله  
 كانتا بحيث لا فرجة بينهما ففرج وهو ما قبل انه تعالى خلق الارض في موضع بيت المقدس على هيئة النهر عليها  
 دخان لازق بها فاصعد الدخان وخلق منه السموات واسكن النهر في موضع وضعه وخلق منه الارض وبسطها قل كعب  
 خلق الله السموات والارض ملتصقتين ثم خلق ريحا تواسطهما ففتقهما به وقيل المعنى كانت السموات طبقة واحدة  
 ففتقها بالتهريكات المختلفة فجعلها سبع سموات وكذلك كانت الارض طبقة واحدة ففتقها باختلاف كفياتها  
 واحوالها فجعلها سبع ارضين وقيل المعنى كانت شيئا واحداً وحقيقة متحدة ففتقها بالهيئة كما جاء في الحديث  
 المشهور \* اول ما نظر اليها نظر الرحمة ارتعدت فجمد نصفها فخلق منه العرش فاضطرب فكتب عليه لا اله  
 الا الله محمد رسول الله فسكن العرش وترك الماء يرتعد على حالته الى يوم القيامة وذلك قوله وكان عرشه على الماء ثم  
 حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها على بعض وزبد فخلق منه السموات والارض طباقاً وكانت رتقا فخلق  
 الريح ففتق بين طباق السموات وطباق الارض ثم جدد ذلك الزبد على وجه الماء ودحى فصارت ارضاً بقدرته \* وقيل المعنى  
 ان السموات كانت رتقا مستوية صلبة لا تمطر وكذا الارض كانت رتقا لا تنبت ففتق السماء بالمطر والارض بالنبات  
 ففتق السماء وهي اشد الاشياء واصليها بألبن الاشياء وهو الماء وكذلك فتق الارض بألبن الاشياء وهو النبات مع  
 شدتها وصلابتها فالآية على هذا القول نظير قوله تعالى والسماء ذات الارجع والارض ذات الصدع ورجع هذا  
 القول بقوله تعالى بعد ذلك وجعلنا من الماء كل شيء حي وذلك لا يليق الا اذا كان الماء تعلق بما تقدم ولا يكون  
 كذلك الا اذا كان المراد بالرتق والفتق ما ذكرنا \* فان قيل هذا الوجه مرجوح لان المطر لا ينزل من السموات بل من  
 سماء واحدة وهي سماء الدنيا \* اجيب بانه اطلق لفظ الجمع على سماء الدنيا لان كل قطعة منها سماء كما يقال ثوب اخلاق  
 وبرمة اعشار ويجوز ان يراد بلفظ الجمع السموات بأسرها وجعلها مفتوحة مفتوحة بالمطر مبنى على ان لها مدخلا  
 في الامطار ففتق السموات والارض بعدما كانتا رتقا على اي معنى كان هو الدليل الاول من الدلائل الستة  
 المذكورة في هذه الآية **قوله فان الفتق عارض** لانه من جملة الممكنات والممكنات بأسرها حادثة مفتقرة  
 الى مخصص يخصص احد طرفيها بالوقوع **قوله وانما قال كانتا** يعني ثنى الضمير الراجع الى الجمع باعتبار ان  
 المرجوع اليه جماعة **قوله وقرئ رتقا بالفتح** اي بفتح التاء فان كان مصدرا على وزن طلب فوجه الاخبار به  
 عن انثى شاهر واختار المصنف انه فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض والنقض بمعنى المنقوض فكان ينبغي

(وهم من خشيتهم) عظمتهم ومهابتهم  
 (مشفقون) مرتعدون واصل الخشية خوف  
 مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشقياء  
 خوف مع اعتناء فان عدى بمن فعنى الخوف  
 اظهر وان عدى بعلى فبالعكس (ومن بين  
 منهم) من الملائكة او من الخلائق (اني الله  
 دونه فذلك نجزيه جهنم) يريد به نفى النسيان  
 وادعاء ذلك عن الملائكة وتهديد المشركين  
 بتهديد مدعى الربوبية (كذلك نجزي  
 الظالمين) من ظلم بالاشراك وادعاء الربوبية  
 (اولم ير الذين كفروا) اولم يعلموا و  
 ابن كثير بغير واو (ان السموات  
 والارض كانتا رتقا) ذات رتق او مرتوق  
 وهو الضم والالتحام اي كانتا شيئاً واحداً  
 وحقيقة متحدة (ففتقناهما) بالتنوير  
 والتمييز او كانت السموات واحدة ففتقها  
 بالتهريكات المختلفة حتى صارت افلاكاً وكان  
 الارضون واحدة فجعلت باختلاف كفياتها  
 واحوالها لطباقات او اقاليم وقيل كانتا بحيث  
 لا فرجة بينهما ففرج وقيل كانتا رتقا لا تنبت  
 ولا تنبت ففتقناهما بالمطر والنبات فيكون  
 المراد بالسموات سماء الدنيا وجمعها باعتبار  
 الافاق او السموات بأسرها على ان لها مدخلا  
 ما في الامطار والكفرة وان لم يعلموا ذلك ف  
 متمكنون من العلم به نظرا فان الفتق عارض  
 مفتقر الى مؤثر واجب ابتداء او بوسيلة  
 او استفسارا من العلماء ومطالعة الكتب وال  
 قال كانتا ولم يقل كن لان المراد جماعة السموات  
 وجماعة الارض وقرئ رتقا بالفتح  
 تقدير شيئا رتقا اي مرتوقا كالرفض بمعنى  
 المرفوض



ان يطابق الخبر عنه في التثنية الا انه افرده بناء على انه صفة موصوف محذوف مفرد في اللفظ والتقدير كانت اشياء رتقا وقوله تعالى وجعلنا من كل شيء زوجين يعني خلقنا فيتعدي الى واحد وهو كل شيء وحى صفة شيء ومن ابتدائية متعلقة بالفعل المذكور قبلها فان اريد بالماء النطفة يكون جعلها مبدءا خلق الحيوان ظاهرا كما في قوله تعالى وخلق كل دابة من ماء وان اريد بالماء حقيقة الماء الذي هو احد العناصر يكون جعلها مبدءا مجازا كما في قوله تعالى خلق الانسان من عجل بان شبه جعل الله تعالى كل حيوان مفرط الاحتياج الى الماء بحاله قليل الصبر عنه بخلقه اياه من الماء ثم قبل جعلناه وانشأناه منه بمعنى جعلناه شديد الاحتياج اليه بحيث لا يعيش بدونه فيكون جعلنا استعارة نصريحية تبعية ويحتمل ان يكون بمعنى صيرنا فيتعدي الى اثنين فانيهما من الماء فعلى هذا كلمة من اتصالية والمعنى صيرنا كل شيء متصلا بالماء ملابسالة كما في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض اى مشتبك ببعض متصل به لا ينفك عنه وانما جعلت اتصالية لان من الماء اذا جعل مفعولا ثانيا لجعل وجب ان يكون مفعوله الاول متصلا بالثاني ولا يتأتى ذلك الا بكونها اتصالية يقال هذا بسبب منه اى ملابسه ومخالطه لا ينفك عنه ولكون الشيء بسبب الغير يستلزم الملابسة والاتصال القوي بينهما فسر المصنف قوله تعالى من الماء بقوله بسبب من الماء الان من في كلامه بيانية لاتصالية وكذا يحتمل الامر من على تقدير ان يكون حيا منصوبا على انه صفة كل وان نصب على انه مفعول ثان يتعين كونه بمعنى صيرنا وكون الشيء مخصوصا بالحيوان سواء اريد به الجسم الحساس المتحرك بالارادة او ما يعم النباتات لانه يصير ناميا ذا رطوبة وخضرة ونور ويمر بسبب الماء ويدل عليه قوله تعالى كيف يحيى الارض بعد موتها وهذا هو الدليل الثاني من الدلائل المذكورة في هذه الآية اخبر الله تعالى ان السموات والارض كانتا رتقا ففتق بينهما ارزاقهم ثم ذكر انه جعل بالماء حياتهم ثم ذكر انه جعل لهم الارض بحيث تقرر باهلها وتسكن بهم بان ثبت عليها الجبال الراسيات ثم ذكر انه جعل لهم فيها سبلا فجاءا ليهتدوا بها الى مصالحهم التي جعلت لهم في البلاد النائية وذكر ايضا نعمته في رفع السماء بلا عمد وحفظها من ان تسقط عليهم وذكر ايضا نعمته فيما جعل لهم من الليل والنهار والشمس والقمر وما فيها من المنافع الراجعة اليهم ليتذكروا ان من قدر على هذه الامور العظيمة وانعم عليهم بأنعم النعم البديعة منزلة عن الشريك والولد وانه اله واحد وسلطان عزيز صمد **قوله كراهة ان تميل** يعني ان قوله ان تميد مفعول له اما بتقدير المضاف او بحذف لام العلة والنافية فحذف ما حذف لعدم الاتباس قال ابن عباس ان الارض بسطت على وجه الماء فكانت تميد باهلها كما تميد السفينة على الماء فأرسلها الله تعالى بالجبال الثوابت كما رسي السفينة بالمرساة **قوله مسالك واسعة** يعني ان اصل التركيب وجعلنا فيها سبلا فجاءا على ان سبلا هو المفعول وفجاءا صفة فلما قدم عليه ان نصب حالا ليدل على انه تعالى حين خلق السبل فيها خلقها واسعة وذلك لان الحال يدل على هيئة ذى الحال حتى تعلق العامل به **قوله او ليدل منها** اى ويجوز ان يكون فجاءا هو المفعول وسبلا بلامنه تفسيرا للفجاء وبيان لكونها نافذة مسلوكة فان النجى قد يكون غير نافذ مع ما في البدل من التأكيد والسبلة ابناء السبيل المختلفة في الطرقات **قوله بيان لبعض تلك الآيات** فان خلق الليل والنهار متعاقبين وخلق الشمس والقمر والنجوم ومسارها وطلوعها وغروبها على الحساب القويم والترتيب العجيب آيات باهرة دالة على وجود الصانع المدبر الحكيم **قوله والمراد بالفلك الجنس** جواب عما يقال كيف يصح ان يقال كل واحد الشمس والقمر يسبح في فلك مع ان لكل واحد منهما فلكا على حدة فان قولنا كلهم في دار مثلا وان احتمل ان يكون المراد منه كل واحد منهم في دار على حدة الا انه خلاف المتبادر والمتبادر ان يكونوا مجتمعين في دار واحدة وتبهر هذا المعنى الى الفهم اشارة لكون اللفظ حقيقة فيه وتبرير الجواب كون كل واحد منهما في فلك على حدة لما كان ثابتا بالبرصد كان ذلك قرينة صارفة عن حمل لفظ في فلك على الواحد بالتحص فتعين حمله على الواحد بالجنس كما يحمل عليه لفظ حلة بقرينة امتناع ان يكسب الجماعة حلة واحدة بالتحص وقوله يسبحون استعارة تبعية تشبيها لاسراع كل واحد منهما على سطح الفلك باسراع السابح على سطح الماء وضمير الجمع فيه لكل واحد منهما وان كان واحدا بالشخص الا انه اعيد اليه ضمير الجمع لتعدد اعتبار المطالع واحتج ابو علي بن شينا على كون الكواكب احياء ناطقة بقوله تعالى يسبحون وبقوله انى رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لى مساجدين قال الجمع بالواو والنون لا يكون الا للاحياء العقلاء العالمين والجواب عنه ما اشار اليه المصنف من انه لما اسند اليهم ما هو من افعال العقلاء فعب عنهم بضمير العقلاء

(وجعلنا من الماء كل شيء حي) وخلقنا من الماء كل حيوان كقوله والله خلق كل دابة من ماء وذلك لانه من اعظم مواد في التركيب او لفرط احتياجه اليه وانتفاعه به بعينه او صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا يحيى دونه وقرى حيا على انه صفة كل او مفعول ثان والظرف لغو والشيء مخصوص بالحيوان (أفلا يؤمنون) مع ظهور الآيات (وجعلنا في الارض رواسي) ثابته من راسا الشيء اذا ثبت (ان تميد بهم) كراهة ان تميل بهم وتضطرب وقبل لان لا تميد فحذف لا لان الالباس (وجعلنا فيها) في الارض او الرواسي (فجاءا سبلا) مسالك واسعة وانما قدم فجاءا وهو وصف له ليصير حالا فيدل على انه حين خلقها خلقها كذلك او ليدل منها سبلا فيدل ضمنا على انه خلقها وسبلا السبلة مع ما يكون فيه من التوكيد (لعلهم يهتدون) الى مصالحهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) من الوقوع بقدرته او الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم بمشيتته او استراق السمع بالشهب (وهم عن آياتها) احوالها الدالة على وجود الصانع ووحدته وكال قدرته وتماهى حكمته التي يحس بعضها ويبحث عن بعضها في على الطبيعة والهيئة (معرضون) غير متفكرين (وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر) بيان لبعض تلك الآيات (كل في فلك) اى كل واحد منهما والنون بدل من المضاف اليه والمراد بالفلك الجنس كقولهم كساهم الامير حلة (يسبحون) يسرعون على سطح الفلك اسراع السابح على سطح الماء وهو خبر كل والحلة حال من الشمس والقمر وجاز انفرادهما بعدم اللبس والضمير لهما وانما جمع باعتبار المطالع وجعل واو العقلاء لان السابحة فعلهم



وهو السباحة والمجود تزلزل منزلة العقلاء فغير عنهن بضمير العقلاء \* ولما جعل يسبحون خبر كل وجعل جلة كل في قلت يسبحون حالا من الشمس والقمر ورد ان يقال كيف جاز ان يختص المعطوف بكونه ذالحال مع ان الحال قيد في متعلق العامل في ذي الحال والعامل كما تعلق بالشمس والقمر تعلق بالليل والنهار ايضا فينبغي ان يكون مضمون الجملة الحالية قيدا في المتعلق بالجميع \* فأجاب عنه بقوله وجاز انفرادهما بهما لعدم اللبس لظهور ان السباحة في القلث انما تكون للشمس والقمر دون الليل والنهار كما تقول رأيت زيدا وهندامبرجة اي مظهره زينتها واختلف الناس في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون القلث ساكنوا الكواكب تتحرك فيه كحركة السمك في الماء الرائد واما ان يكون القلث متحركا والكواكب تتحرك فيه ايضا اما مخالفة لجهة حركته او موافقة لها واما بحركة مساوية لحركة القلث في السرعة والبطء او مخالفة واما ان يكون القلث متحركا والكواكب ساكنة قالت الفلاسفة الرأي الاول باطل لانه بوجب خرق القلث وهو محال وكذا الرأي الثاني فانه ايضا باطل لعين ما ذكر فلم يبق الا الاحتمال الثالث وهو ان يكون الكوكب مغروزا في القلث واقفا فيه والقلث يتحرك فيتحرك الكوكب تبعاً لحركة القلث قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع الخرق وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات كلها ممكنة والله تعالى قادر على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب جارية فيها كما يسبح السمك في الماء **قوله** قالوا انترى به ريب المنون **الريب** ما يريك من المكارة والمنون الموت والمعنى تنتظر به ان تصيبه مكارة وحوادث تؤد به الى الموت فريب المنون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر والشماتة الفرح ببلية العدو ولما كانوا يشمتون بموته عليه الصلاة والسلام ابطل الله تعالى شمتهم بهذه الآية اي قضى الله ان لا يخلد بشرا في الدنيا فكل من فيها عرضة للموت فاذا كان الامر كذلك فان مت انت ابقى هؤلاء فالهمزة في المعنى دخلت على الخلود لانه هو النكر بعد تقرر ذلك أي ان مت أفهم الخالدون فجئى بالهمزة لانكار هذا المعنى واكد الله تعالى هذا الانكار بقوله كل نفس ذاتة الموت وأشار المصنف الى ان المراد بالنفس النفس الناطقة التي هي الروح الانسانية وان موتها عبارة عن مفارقتها جسدها وقدر المرارة المستعارة لما يصيب النفس من ألم المفارقة تشبيهاً به بالكيفية المطعومة وجعل الذوق ترشها للاستعارة فلا يرد ما ذكره الامام من ان عموم كل نفس لابد ان يراد منه الخصوص فان له تعالى نفسا كما قال تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك مع ان الموت لا يجوز عليه وكذا الجمادات لها نفوس وهي لا تموت فانه انما يتجه ان لو كان النفس بمعنى الذات وليس كذلك روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن ابو بكر على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدمات ومجى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووضع فده بين عينيه ووضع يده على صدغيه وقال وانياء واخيلاء واصفباء صدق الله ورسوله وما جعلنا البشر من قبلك الخلد أفان مت فهم الخالدون كل نفس ذاتة الموت ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد رب محمدا فان رب محمدا حي لا يموت ثم قرأ وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم الآية ثم انه تعالى قرر القضاء بتسوية الامر بين الخلق وبين وجه الحكمة فيه بان المقصود من هذه الدنيا الابتلاء بالمكارة التي تسمى شرًا وهي المضار الدنيوية من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثروات والشهوات العاجلة التي تسمى خيرا كالنساء والبنين والقناطر المقطرة من الذهب والفضة واخيل المسومة والاعنام والحراث ليظهر ما في علمه من شكر الشاكرين على النعم وصبر الصابرين على المحن ويخبروا من اضدادهما ويجازي كل احد على حسب ما وجد منه من الصبر والشكر ويعاقب على ما قصر فيه بترك ما وجب عليه منهما وهذه المجازاة لما لم تسعها دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يصابر اليها الا بالموت والنشور فلا بد لكل نفس ان تموت ثم تبعث فقال ونبلوكم بالشر والخير فتنة والينا ترجعون ثم انه تعالى رجع الى تعجبهم وتوبيخ حالهم التي هي استهزاءهم بمن بعث صرافا عن الغواية والعذاب الاليم داعيا الى الهدى والنعم المقيم مع انهم مستحقون لان يهزأ بهم فقال واذا رآك الذين كفروا الخ وان في قوله ان يتخذونك نافية وهي مع ما في خبرها جواب ان الشرطية وهزؤا مصدر وقع موقع اسم المفعول اي مهزؤا به والهزؤ المخزية والجملة الاستفهامية بعده محكية بقول مضمرة معطوف على جواب الشرط اي ويقولون اهذا الذي يذكر **قوله** لدلالة الحال **قوله** فانه يقال فلان يذكر الناس ويراد به بغتابهم ويذكرهم بالعبوب ويقال فلان يذكر الله ويراد به يصف الله تعالى بالعظمة والجلال ويثني عليه بما هو اهله ويطلقون فعل الذكر اعتمادا على دلالة الحال والمقام وجلة قوله وهم يذكر الرحمن هم كفرون

(وما جعلنا البشر من قبلك الخلد فان مت فهم الخالدون) نزلت حين قالوا انترى به ريب المنون وفي معناه قوله \* قل للشامتين بنا فيقولوا \* سيلقي الشامنون كما لقينا \* والفاء لتعلق الشرط بما قبله والهمزة لانكاره بعدما تقرر ذلك (كل نفس ذاتة الموت) ذاتة مرار مفارقتها جسدها وهو برهان على ما انكر (ونبلوكم) ونعام لكم معاملة المختبر (بالشر والخير) بالبلايا والنعم (فتنة) ابتلاء مصدر من غير لفظه (والينا ترجعون) فتجاذبكم حسب ما يوجد منكم من الصبر والشكر وفيه اعماها المقصود من هذه الحياة الابتلاء والتعريف للثواب والعقاب تقريرا لما سبق (واذا رآك الذين كفروا ان يتخذونك الاهزؤا ما يتخذونك الاهزؤا مهزؤا به ويقولون اهذا الذي يذكر آلهتكم) اي بسوء وانما اطلقه لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكور الابسوء (وهم يذكر الرحمن) بالتوحيد او بارشاده ما خلق بعث الرسل وانزال الكتب رحمة عليهم او باقرآن (هم كفرون) منكر وفهم احق بان يهزأ بهم وتكرير الضمير لتأكيد والتخصيص وحيولة الصلة بينه وبين الخبر



في موضع النصب على انها حال من فاعل القول المقدر او من فاعل يتخذونك اي يقولون ذلك وهم على هذه الحالة او يتخذونك هزوا وهم على حال هي اصل الهزؤ والسخرية وهي الكفر بالله الموجب للهزؤ والسخرية والمصنف اختار الثاني حيث قال فهم احق بان يهزأ بهم وهم الاولى مبتدأ وكافرون خبره وبذكر متعلق بالخبر والتقدير وهم كافرون منكرون لذكر الرحمن وهم الثانية تأكيدي لفظي للاولى ليفيد الاختصاص ووقوع الفصل بين المبتدأ والخبر بمعمول الخبر وادفاعة الذكر الى الرحمن اما من قبل اضافة المصدر الى مفعوله اي وهم بان يذكروا الرحمن بما يجب من الوجدانية والتزنية عن اتخاذ الشريك والصاحبة والولد ونحو ذلك واما من قبل اضافته الى الفاعل اي بان يذكروا الرحمن عبادا بارشادهم الى الصراط المستقيم بعث الرسل وازال الكتب ويحتمل ان يكون المراد بالذكر القرءان المنزل الذي هو ذكر للعالمين وموعظة لهم **قوله** ولذلك **قوله** اي وللحاجة الى التأويل في جعل العمل مبدءا لخلق الانسان قيل انه على القلب والمعنى خلق العمل من الانسان كقوله تعالى ويوم يعرض الذين كفروا على النار اى تعرض النار عليهم وهو بعيد لانه لما امكن حل الكلام على معنى صحيح وهو على ترتيبه لا وجه لان يقال انه مقلوب روى عن ابن عباس انه قال نزلت الآية في النضر بن الحارث حين قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية **قوله** والنهي عما جبلت عليه نفوسهم **قوله** جواب عما يقال كيف نهى عن الاستعمال الذى جبل عليه الانسان والامور الجلية لانفك عن الانسان قاله عنها من قبل تكليف ما لا يطاق وهو لا يقع بالنص وتقرير الجواب ان الامور الجلية انما تكون من لوازم الانسان اذا خلى الانسان ونفسه وهو لا ينافى ان يكون تركها مقدورا له بان يتهم نفسه الامارة بالسوء ويخالف هواها وينبع الادلة العقلية والسعية الا ترى انه تعالى ركب فيه الشهوة وامره ان يغلبها بما اعطاه من القدرة التي يستطيع بها قمع الشهوة ونزك العجلة ونحوهما من الامور الجلية وانه تعالى جعل في وسعهم رياضة نفسه حتى يصير صبوراً حليماً بالرياضة وهو كقوله تعالى ان الانسان خلق هلوعاً الاية اخبرانه تعالى خلقه جزواً منوعاً شحيحاً ثم قال الا المصلين فان استثناء المصلين منهم يدل على ان الانسان يتحول بالرياضة عن الحالة التي خلقه الله تعالى عليها الى حالة اخرى **قوله** وقت وعد العذاب **قوله** اي وقت العذاب الموعود على ان الوقت المقدر مبتدأ ومتى خبره قدم عليه فانهم كانوا يستعملون العذاب الموعود لمن اصر على الكفر والتكذيب ويقولون متى هذا الوعد فاراد الله تعالى نهيم عن الاستعمال وبيان انه نازل بهم في الوقت المقدر له فجعل ذم الانسان على افراط العجلة وبيان انه مطبوع عليها ذريعة الى نهيه وزجره عن الاستعمال فعولهم متى هذا الوعد هو الاستعمال المذموم الذى اريد نهيم عنه **قوله** تحببهم النار من كل جانب **قوله** اشارة الى ان قوله عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم عبارة عن جميع الجوانب كأنه قيل من قدامهم وخلفهم وقوله لما استعملوا جواب لو المقدر وحسن حذفه لان ما تقدم يدل عليه والمعنى لكنهم استعملوا لجهلهم بهول ذلك الحين وما فيه من العذاب المهيمن **قوله** ويجوز ان يترك مفعول يعلم **قوله** اي مفعول لفظ يعلم الذى هو اسم علم يعلم الذى هو اللفظ الدال على معنى في نفسه مقترن باحد الازمنة الثلاثة لانه لو اريد به مسمى لفظ يعلم لما وقع مضافاً اليه لان الاضافة من خواص الاسم وقد نص المحققون على ان كل لفظ وضع بازاء معنى اسما كان او فعلاً او حرفاً فله اسم علم هو نفس ذلك اللفظ من حيث دلالة على اللفظ الذى يصدق عليه حد الاسم او الفعل او الحرف الا ترى انك تقول خرج فعل ومن حرف فتجعل كل واحد من خرج ومن محكوماً عليه مع استحالة كون الفعل والحرف محبوا عنه فليأمل ويجوز ان ينزل يعلم منزلة اللازم مبالغة في تجهيل المستعملين على معنى لو كانوا من اولي العلم لما استعملوا لجهلهم واستعملوا لفرط جهلهم وعظم الجهل مستغاد من تنزيل يعلم منزلة اللازم فانه يدل على انهم لا يعلمون شيئاً فعلى هذا الوجه يكون حين منصوباً بفعل مضمر اى حين لا يكفون عن وجوههم النار يعلمون انهم كانوا مبطلين في استعمالهم وينتفي عنهم هذا الجهل العظيم فتكون هذه الجملة كلاماً مستأنفاً فانه لما نفى عنهم العلم رأساً بان قال لو يعلم الذين كفروا توجه ان يقال متى يعلمون ويؤول عنهم هذا الجهل العظيم فاجيب بقوله حين لا يكفون فكان العامل في حين ما يدل عليه قول القائل متى يعلمون **قوله** بل تأتيمهم العدة **قوله** على ان يكون الضمير المؤنث في تأتيمهم لاوعد لكونه في معنى العدة او النار او الحين لانه في معنى الساعة وانتصاب بفتحة اما على المصدرية لان البفتة نوع من الايات او الحالاة من فاعل تأتيمهم اى باغته يقال بفتة اى فجأة والمباغثة المفاجاة وقوله تعالى بل تأتيمهم اضراب

(خلق الانسان من عجل) كأنه منه خلق لغرض استعماله وقلة تأتيمه كقوله خلق زيد من الكرم جعل ما طبع عليه بمنزلة المطبوع هو منه مبالغة في لزومه له ولذلك قيل انه على القلب ومن مجلته مبادرته الى الكفر واستعمال الوعيد روى انها نزلت في النضر بن الحارث حين استعمل العذاب (سأريكم آياتي) ثماني في الدنيا كوقعة بدر وفي الآخرة عذاب النار (فلا تستعملون) بالآيات بها والنهي عما جبلت عليه نفوسهم ليقعدوها عن مرادها (ويقولون متى هذا الوعد) وقت وعد العذاب او القيامة (ان كنتم صادقين) يعنون النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) محذوف الجواب وحين مفعول به يعلم اى لو لا يعلمون الوقت الذى يستعملون منه يقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحببهم النار من كل جانب بحيث لا يقدر على دفعها ولا يجحدون فاصراً بمنعها لما استعملوا ويجوز ان يترك مفعول يعلم ويضم الحين فعل بمعنى لو كان لهم علم لما استعملوا ويعلمون بطلان ما عليهم حين لا يكفون وانما وضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ما اوجب لهم ذلك (بل تأتيمهم) العدة او النار او الساعة (بفتة) فجأة مصدر او حال وقرئ بفتح الفين (فتبهم) فتغلبهم او تحيرهم وقرئ الفعلان بالياء والضمير لاوعد او الحين وكذا في قوله (فلا يستطيعون ردّها) لان الوعد بمعنى النار او العدة والحين معنى الساعة ويجوز ان يكون للنار او البفتة (ولا هم ينظرون) يعلمون وفيه تذكير بماها لهم في الدنيا



انتقال حتى الله تعالى انهم يستجلبون العذاب الموعود ويقولون متى هذا الوعد وبين ان سبب ذلك الاستجبال هو عدم علمهم بهول وقت وقوعه وما فيه من العذاب الشديد ثم اضرب وانتقل من بيان السبب الى بيان كيفية وقوع الموعود فقال بل تأتيهم بغتة ولما كان استجبالهم ذلك بطريق الاستهزاء وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى ويخرج من استهزائهم زل قوله تعالى ولقد استهزئ الآية تسليته عليه الصلاة والسلام وقوله اولو يعلم الذين كفروا الآية لا يخلو ايضا عن التسليته ودفع الحزن عن قلبه المنير فان بيان مالصاحب هذا الاستهزاء من العذاب الشديد يفيد تسليته المهزوء به وازالة حزنه لاحالة **قوله** تعالى ما كانوا يستهزئون **قوله** اي جزاء ما كانوا فكأنه قيل سيصيبهم جزاء استهزائهم كما اصاب جزاء استهزاء من قبلهم بانبيائهم فلا تبال باستهزائهم وكن متسلية فارغ البال ثم انه تعالى لما بين استحقاقهم لما اصاب الاولين وانه سيصيبهم لاحالة مثل ما اصاب الاولين وان عدم اصابة ذلك ايهم عاجلا انما هو لحفظه وكلايته حيث امهلهم مدة بمقتضى رحمة العامة وامشيته وحكمته الباهرة امره عليه الصلاة والسلام ان يسألهم عن الكالي ليقروا وينتبهوا على أنهم في قبضة قدرة الله تعالى مسخرون لحكمته ومشيتته لينتهوا عن الاستهزاء والتكذيب وتمسكوا بحبل الطاعة والتصديق ثم اضرب عن ذلك الامر بقوله بل هم عن ذكر ربهم معرضون اي دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعتراضهم عن ذكر الله تعالى فلا يخطر ببالهم حتى يخافوا بأسه ثم اذا رزقوا الكلاية من عذابه عرفوا ان الحافظ هو الله تعالى وحده وصلاحوا للسؤال عنه ثم اضرب عن امر التسجيل عليهم بانهم لا يصلحون للسؤال الى ما هو أهم وهو الانكار عليهم فيما زعموا ان لهم آلهة تنصرهم وتمنعهم مما استحقوا من العذاب منعنا يتجاوز منعنا وحفظنا على ان قوله تعالى من دوننا صفة مصدر محذوف والذي اضيف اليه دون ايضا محذوف وتقدير الكلام تمنعهم منعنا كأننا من دون منعنا اي من غير منعنا ويحتمل ان يكون من دوننا بمعنى من عندنا فيكون صفة لمحذوف يتعلق بقوله تمنعهم والتقدير تمنعهم من عذاب يكون من عندنا كأنه قيل دعهم عن هذا السؤال لا لغفلتهم واعتراضهم عن ذكر ربهم بل لاعتقادهم ان لهم آلهة تستقل في حفظهم وانظر الى من اعرضوا عن ذكر ربهم اليها فان هذا غريب واغرب لان من لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله عز وجل كيف ينصر غيره ثم اضرب عما توهموه من ان ما هم فيه من الكلاية من جهة ان لهم آلهة تمنعهم من تطرق البأس اليهم فقال بل منعنا هؤلاء وآباؤهم الآية كأنه قيل دع ما زعموا من كونهم محفوظين بكلاية آلهتهم بل ما هم فيه من الحفظ انما هو منا لاننا غيرنا حفظناهم من البأساء ومنعناهم بانواع السراء لكونهم من اهل الاستدراج والانهلاك فيمأثروا بهم الى العذاب العظيم والعقاب الاليم ويحتمل ان يكون اضرا بان الاستئناف السابق كأنه قيل دع ما بين بطلان ما اعتقدوه من ان يكون لهم آلهة تمنعهم واعلم انهم انما وقعوا في ورطة ذلك التوهم الباطل بسبب انه تعالى تمنعهم بما يشتهون فحسبوا ان ذلك يدوم عليهم فافترتوا واعرضوا عن التأمل في قول الرسول المبلغ عن الله واتبعوا ما سولت لهم انفسهم من الاوهام الباطلة لقساوة قلوبهم وخبائثة طباعهم والافقدا نضح الحق من الباطل وتبين الرشد من الغي فابقى الا ان ينتقم منهم على سبيل التدريج بان يعاجلهم بمكاره الدنيا ثم يضطرهم الى عذاب النار في العقبي وأشار الى هذا المعنى بقوله عز من قائل أفلا يرون اي أغفلوا وعموا فلا يرون كيف شرعنا في ذلك بان نقص دار الكفر من جوانبها ونفتح البلاد والقرى من حوالى مكة وندخلها في ملك نبينا محمد عليه الصلاة والسلام ونقص ما فيها من المشركين واحدا بعد واحد بتسلط المسلمين عليها واظهارهم على اهلها بحيث لا يقدر ان يدفعهم عن انفسهم وديارهم أفهم الغالبون ام المغلوبون فالقاء في أفلا يرون لعطف الجملة على المقدر والتي في قوله أفهم الغالبون لعطفها على المغلوب والعبارة الظاهرة في تأدية هذا المعنى ان يقال أفلا يرون ان عساكر الموحدين المطيعين يأتون ارض المشركين وينقصونها من اطرافها الا انه تعالى اسند فعل المسلمين الى ذاته تنبيها على ان المجازي والمنتم والمخرب هو الله تعالى حقيقة وان ظهر ذلك بتسلط المسلمين وتمكينهم من التخریب والهلاك والذي ورد عليه نظم التنزيل تصوير الامر على ما هو عليه في نفس الامر ثم انه تعالى لما بالغ في تهديد الكفرة المستهزئين المستجلبين وانهزم بانواع العذاب قرر ذلك واكد بقوله قل انما اذكركم بالوحى الى من القرآن الكريم **قوله** وقرأ ابن عامر ولا تسمع **قوله** اي بضم تاء الخطاب وكسر الميم ونصب الصم الدعاء على انهم المفعولان وقرأ الحسن على قراءة ابن عامر الا انه بضم ياء الغيبة على ان فيه ضميره عليه الصلاة والسلام وقرأ باقي السبعة بفتح ياء الغيبة والميم ورفع الصم

(ولقد استهزئ برسل من قبلك) تسلياً رسول الله صلى الله عليه وسلم (خفاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون) وعدله بأن ما يفعلونه به بحقيق بهم كحاق بالمستهزئين بالانبياء ما فعلوا يعنى جزاءه (قل) يا محمد المستهزئين (من يكأؤكم) يحفظكم (بالليل والنهار من الرحمن) من بأسه ان اراد بك وفي لفظ الرحمن تنبيه على ان لا كالى غير رحمة العامة وان اندفاعه بها بعلمته (بل هم عن ذكر ربهم معرضون) لا يخطر ببالهم فضلهم عن ان يخافوا بأسه حتى اذا كانوا منه عوفوا الكالى وصلاحوا للسؤال عنه (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب تتجاوز منعنا او من عذاب يكون من عندنا والاضرابان من الامر بالسؤال على الترتيب فانه من المعروف الغافل عن الشيء بعيد وعن المعتقد لتقيضه ابعده (لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون) استئناف بابطال ما اعتقدوه فان ما لا يقدر على نصر نفسه ولا يصحبه نصر من الله كيف ينصر غيره (بل تمنعنا هؤلاء وآباؤهم حتى طال عليهم العمر) اضراب عما توهموا ببيان ما هو الداعي الى حفظهم وهو الاستدراج والتخدير بما قدر لهم من الاعمار او عن الدلالة على بطلان بيان ما اوهمهم ذلك وهو انه تعالى تمنعهم بالحياة الدنيا واهلهم حتى طالت اعمارهم فحسبوا ان لا يزالوا كذلك وانه بسبب ما هم عليه ولذلك عقبه بما يدل على انه امل كاذب فقال (أفلا يرون اننا انانى الارض) ارض الكفرة (نقصها من اطرافها) بتسلط المسلمين عليها وهو تصوير لما يجريه الله تعالى على ايدى المسلمين (أفهم الغالبون) رسول الله والمؤمنين (قل انما اذكركم بالوحى) بما وحي الى (ولا تسمع الصم الدعاء) وقرأ ابن عامر ولا تسمع الصم على خطاب النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ بالياء على ان فيه ضميره



ونصب الدعاء **قوله** للدلالة على تصاتهم **قوله** وجه الدلالة ان تعريف الصم للعهد والمعهود هو لا المنذرون وهم ليسوا بصم حقيقة فلما سماهم صما دل على انهم شبهوا بالصم لتصاتهم وعدم انتفاعهم بما يسمعون ثم انه تعالى بين ان حالهم ستصير الى ان يصيروا بحيث اذا شاهدوا اليسير بما انذروا به كس ريح الشئ بدون مس جسمه فعند ذلك يسمعون ويعتذرون ويعترفون على انفسهم بالظلم حيث لا ينتفعون فقال ولئن مستهم نفحة اى ادنى شئ مما انذروا به بسبب شركهم وتكذيبهم الرسول واصل النفع هبوب الريح يقال نفحت الريح اى هبت هبوبا لينا ونفحة بنائى اى بشئ يسير من العطاء **قوله** توزن بها صحائف الاعمال **قوله** يعنى ان الله تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها الاعمال وقدروى انه ميزان له كفتان ولسان وهو يد جبريل عليه الصلاة والسلام فان قيل كيف توزن الاعمال واتما هى اعراض لا توصف بالخفة والثقيل المختصين بالجواهر اجيب بان فى كيفية وزنها وجهين الاول ان توزن صحائف الاعمال والثانى انه تعالى يعطيها صور الجواهر فيضع فى كفة الحسنات جواهر بيضاء مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سوداء مظلمة والمعتزلة عن آخرهم انكروا وضع الموازين الحقيقية وقالوا يجب ان يحمل ماورد فى القرآن من الوزن والميزان على رعاية العدل والانصاف بحيث لا يقع فيه تفاوت اصلا فوضع الموازين عندهم عبارة عن اعداد الحسابات الثرية والخيرية على حسب الاعمال بالعدل والنصفة من غير ان يظلم عباده مثقال ذرة فدل ذلك بوضع الموازين الحقيقية لتوزن بها الموزونات للعدل وتسوية الحقوق وعامة اهل السنة على انه تعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها صحائف الاعمال وجع الموازين مع ان الميزان الموضوع واحد نظرا الى تعدد ما يوزن فيه او لتعظيم شأنه فمن احاطت حسنة بسيئاته ثقلت موازينه بمعنى ان حسنة تذهب سيئاته ومن احاطت سيئاته بحسناته فقد خفت موازينه اى اذهبت حسنة سيئاته كذا روى عن ابن عباس وهو اوفق لما ذهب اليه المعتزلة **قوله** لجزاء يوم القيامة **قوله** يعنى ان اللام فيه اما لتعليل على حذف المضاف او هى لام التوقيت بمعنى فى كافي قوله جئت لحس خلون اى مضين وذهب صاحب الكشف الى انها لام الاختصاص ومعنى المثال اختصاص الجحى بذلك الزمان ومعنى الآية اختصاص وضع الميزان يوم القيامة **قوله** شيأ من حقه او من الظلم **قوله** الاول على ان يكون شيأ مفعولا ثانيا لتظلم لانه بمعنى لا تنقص ونقص يتعدى الى مفعولين يقال نقصه حقه وقال تعالى لا ينقصكم شيأ والثانى على ان يكون مفعولا مطلقا وقرأ العامة آتينا بها بقصر الهزة من الايتان بمعنى احضرنا وقرئ بمدة الهزة فيحتمل ان يكون وزنه افعلا من آتى يؤتى ايتاء او فاعلا ويؤيده قوله بها لان ما هو بوزن افعلا يتعدى الى مفعوليه بنفسه قال تعالى وآتينا نوحا الناقة ثم انه تعالى شرع فى قصص الانبياء عليهم الصلاة والسلام تقوية لقلبه عليه الصلاة والسلام على اداء الرسالة وتسليته بانه ليس اول من بعث الدعوة المستكبرين ووجه ربط قصة موسى بما قبلها انه تعالى لما امر رسوله عليه الصلاة والسلام ان يقول انما انذركم بالوحى اتبعه بانه عادة الله تعالى فى الانبياء قبله فقال ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وهو مصدر وصف به الكتاب الاكهم لكونه فارقا بين الحق والباطل وما بعده معطوف عليه على طريق عطف الصفات والمراد بالجميع شئ واحد هو التوراة فالمعنى ولقد آتيناها الكتاب الجامع لهذه الاوصاف وقيل المراد بالفرقان النصر على الاعداء كافي قوله تعالى وما نزلنا على عبدنا يوم الفرقان بمعنى يوم بدر حين يفرق بين الحق والباطل **قوله** حال من الفاعل **قوله** يعنى يخشون ربهم او عذاب ربهم وهم غائبون عنه لم يروه فأتيمرون باوامره ويفتنون عن نواهيها او وهم غائبون عن الآخرة لم يروا ما فيها من الاحوال او وهم غائبون عن الناس لا كالدائن يحنثون المعاصى بمحض الناس ويرتكبونها فى الخلوات او من المفعول بمعنى يخشون عذاب ربهم وهو غائب لم يشاهد بعد او يخشون ربهم وهو غائب عن الحس لا تدركه الابصار واتما يؤمنون به ايمانا غيبيا استدلاليا **قوله** مبالغة وتعريض **قوله** من حيث انه يفيد حصر الخوف من الساعة فى المتقين والتحصير ليس اصل الخوف بل هو الخوف الكامل والحكم بانحصاره فيهم يتضمن الحكم بانتفاعه عن غيرهم وهو وجه التعريض بغيرهم **قوله** استهزام توبيخ **قوله** غير الله اهل مكة بان القرآن مع اشتماله على جميع ما اشتمل عليه التوراة من الاوصاف مشتمل على امرزآد على ما فيها وهو كونه معجزا لاشتماله على الامور العجيبة والبلاغة البديعة وعلى الادلة العقلية وبيان الشرائع الحكيمية فقل هذا الكتاب لا يتجاسر على انكاره من له ادنى تميز **قوله** وقرئ رشه **قوله** يفتح الراء والشين والعامية على ضم الراء وسكون الشين وهما الغتان كالعدم

او بالدعاء والتقيد به لان الكلام فى الانذار او للبلاغة فى تصاتهم وتجاسرهم (ولئن مستهم نفحة) ادنى شئ وفيه مبالغات ذكر المس وما فى النفحة من معنى القلة فان اصل النفع هبوب رآحة الشئ والبناء الدال على المرة (من عذاب ربك) من الذى يندرون به (ليقولن يا ويلتنا اننا كنا ظالمين) لدعوا على انفسهم بالويل واعترفوا عليها بالظلم (ونضع الموازين القسط) العدل توزن بها صحائف الاعمال وقيل وضع الموازين تمثيل لارصاد الحساب السوى والجزالة على حسب الاعمال بالعدل وافراد القسط لانه مصدر وصف به للبلاغة (ليوم القيامة) لجزاء يوم القيامة او لاهله اوفيه كقوله جئت لحس خلون من الشهر (فلا تظلم نفس شيأ) من حقه او من الظلم (وان كان مثقال حبة من خردل) اى وان كان العمل والظلم مقدار حبة ورفع نافع متقال على كان التامة (آتيناهما) احضرناهما وقرئ آتينا بمعنى جازينا بها من الانبياء فانه قريب من اعطينا او من المؤاتاة فانهم أتوه بالاعمال واتاهم بالجزاء واثنان من الثواب وجئنا والضمير للثقال وتأنيده لاضافته الى الحية (وكفى بنا حاسبين) اذ لا مزيد على علمنا وعدلنا (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكر المتقين) اى الكتاب الجامع لكونه فارقا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به فى ظلمات الخيرة والجهالة وذكرنا نعتهم المتقون او ذكر ما يحتاجون اليه من الشرائع وقيل الفرقان النصر وقيل فلق البحر وقرئ ضياء بغير واو على انه حال من الفرقان (الذين يخشون ربهم) صفة للمتقين او مدح لهم منصوب او مرفوع (بالغيب) حال من الفاعل او المفعول (وهم من الساعة مشفقون) خائفون وفى تصدير الضمير وبناء الحكم عليه مبالغة وتعريض (وهذا ذكر) يعنى القرآن (مبارك) كثير خيره (ازلناه) على محمد (أفأنتم له منكرون) استهزام توبيخ (ولقد آتينا ابراهيم رشده) الاهتداء لوجوه الصلاح واضافته ليدل على انه رشد مثله وان له شأننا وقرئ رشه وهو لغة



والعدم يقال رشد بالفتح رشد رشد ورشد بالكسر رشد رشد كلاهما بمعنى والاضافة فيه بمعنى اللام والاختصاص والمعنى ولقد آتينا بجلالنا وعظم شأننا ابراهيم رشد ايلق بثلثه وبحال من انتصب للرسالة وخلة الرحمن ولوقيل الرشد وترك اللام وضمير الجماعة لما افاد الكلام هذا التخصيم فان الرشد وان كان خلاف الغي الا ان بين رشد المؤمنين والرشد الذي اوتي ابراهيم عليه الصلاة والسلام بونا بعيدا **قوله** علمنا انه اهل لما آتينا **قوله** اي من الرشد المفسر بالاهتداء لوجوه الصلاح في امور الدين والدنيا فيكون تعليلا لما قبله وعلى الثاني يكون تأكيدا له لان آتاء الاهتداء المذكور والعلم بكونه جامعاً لمحاسن الاوصاف والحاصل بمعنى واحد ومثل هذا التركيب يستعمل في المعنى الثاني فانك اذا قلت في حق احد من الفضلاء انا عالم بفلان فقولك هذا في الدلالة على كونه جامعاً لوجوه الفضل اشد واغنى مما اذا فصلت صفات كماله **قوله** فان التمثال **قوله** يعني انه اسم للشيء المصنوع مشبهاً بخلق من خلق الله تعالى واصله من مثلث الشيء بالشيء اذا شبهته به واسم ذلك المثل التمثال فتح عليه الصلاة والسلام لهم باب هذا الكلام الدال على تحقير اصنامهم لينظر فيما يوردونه من شبهة فيطلبها عليهم **قوله** ويجوز ان يؤول **قوله** اي ويجوز ان لا ينزل عما كفون منزلة اللازم وتجعل اللام للتعدية باحد الوجهين **قوله** جواب عما لم يستفهم **قوله** اي جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام سألهم عن حقيقة التماثيل المعكوف عليها وهم اجابوه ببيان ما حلهم على عبادتها فلا انطباق بين السؤال والجواب وتقرير الجواب انه ليس جواباً لنفس الاستفهام بل عما لم يستفهم من السؤال عن المقنض لعبادتها وذلك السؤال اللازم هو أي شيء حلهم على عبادتها مع ان شأنها من الحقارة ما رآه قومهم والى جوابه الطريقة التقليدية فاجابوه بأن آباءهم سلكوا قبلهم هذا الطريق فاقتدوا به لاجرم اجابهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لقد كنتم انتم وآباءكم في ضلال مبين فبين ان الباطل لا يصير حقاً بكثرة المتسكنين به **قوله** وهن السموات **قوله** فانه ليس من الضمائر المختصة بالموثقات العاقلات بل هو لفظ مشترك بين العاقلات وغيرها قال تعالى منها اربعة حرم ثم قال فلا تظلموا فيها انفسكم لما سمع ابراهيم عليه الصلاة والسلام مقالة القوم وعلم ان استفهامهم ذلك مبني على انهم حسبوا انه عليه الصلاة والسلام انما انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب قال بل ربكم رب السموات الاله كانه قال ما قلته لكم انما قلته على سبيل الجدة واظهار الحق ولي برهان على ذلك كانه ليس المراد من الشهادة في قوله وانا على ذلكم من الشاهدين حقيقة الشهادة لانه لا شهادة من المدعى بل استعيرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالجنة والبرهان اي لست من اللاعبين في الدعاوى بل من المحققين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذي تقطع به الدعاوى **قوله** من المتحققين **قوله** اي من المتقين له يقال تحققت الشيء اذا صرت منه على يقين والشاهد من تحقق الشيء وحققه فقوله من الشاهدين من باب التشبيه البليغ اظهر عليه الصلاة والسلام كونه صادقاً جاداً فيما خاطبهم به في حق اصنامهم او لا بقوله بل ربكم رب السموات والارض فدل بذلك على ان من خلقهما على هذا الوجه البديع لنافع العباد هو الذي يحسن ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على ان يضرب وينفع في الدار الآخرة بالعقاب والثواب واظهره ثانياً بالطريقة الفعلية المدلول عليها بقوله وتالله لا كدن اصنامكم فان قيل لماذا قال لا كدن اصنامكم والكيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه والاصنام جادات لا تتضرر بالكسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتال في ايقاع الكسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور اجيب بان ذلك من قبيل التوسع في الكلام فان القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهم شعور ويجوز عليهم التضمر فقال ذلك بناء على زعمهم وقيل المراد لا كيدتكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم القوم وقرأ العامة تالله بالتاء المثناة من فوق وقرئ بالباء الموحدة والاصل في حروف القسم الباء لان تلك الحروف انما تدخل على المقسم به لان تعلق فعل القسم بالمقسم به والاصل في تأدية معنى الالتصاق هو الباء وابدلت الواو من الباء للنسبة بينهما من حيث كونها شفويتين ومن حيث ان الواو تفيد معنى الجمعية القريبة من معنى الالتصاق والتاء بدل من الواو كما في وراث وفي التاء معنى زائد ليس في اختيها وهو التجب وذلك لان المقسم عليه بالتاء يجب ان يكون امراً نادراً الوقوع وان الشيء المحجب لا يكثر وقوعه والام يمكن محجباً ومن ثمة قيل استعمال التاء لا يكون الا مع اسم الله تعالى فكأنه عليه الصلاة والسلام تجب من تسهيل الكيد على يده وتأنيبه منه لان ذلك كان امراً مقنوطاً منه لصعوبته لا سيما في زمن نمرود مع عتوه وقوة سلطانه وبعد منصوب بلا كيدن ومديرين حال مؤكدة

(من قبل) من قبل موسى وهرون او محمداً وقيل من قبل استنبائه او بلوغه حيث قال اني وجهت (وكنابه عالمين) علمنا انه اهل لما آتينا او جامع لمحاسن الاوصاف ومكارم الخصال وفيه اشارة الى ان فعله تعالى باختيار وحكمة وانه عالم بالجزئيات (اذ قال لا يدرى وقومه) متعلق بآتينا او برشده او بمحذوف اي اذكر من اوقات رشده وقت قوله (ما هذه التماثيل التي انتم لها عاكفون) تحقير لشأنها وتوبيخ على اجلالها فان التماثيل صورة لا روح فيها لا تضر ولا تنفع واللام للاختصاص للتعدية فان تعدية العكوف بعلى والمعنى انتم فاعلون العكوف لها ويجوز ان يؤول بعلى او يضمن العكوف معنى العبادة (قالوا وجدنا آباءنا على آباءهم) فقلدناهم وهو جواب عما لم يستفهم من السؤال عما اقتضى عبادتها وحلهم عليها (قال لقد كنتم انتم وآباؤكم في ضلال مبين) منحرفون في سلك ضلال لا ينحني على عاقل لعدم استناد القرينين الى دليل والتقليد وان جاز فاما يجوز لمن علم في الجملة انه على حق (قالوا اجئنا بالحق ام انت من اللاعبين) كانهم لاستبعادهم تضليل آباءهم ظنوا ان ما قاله على وجه الملاعبة فقالوا ائجه تقول له ام تلعب به (قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) اضرب من كونه لاجبا باقامة البرهان على ما ادعاه وهن السموات والارض او للتماثيل وهو ادخل في تضليلهم والزام الجدة عليهم (وانا على ذلكم) المذكور من التوحيد (من الشاهدين) من المتحققين له والمبرهين عليه فان الشاهد من تحقق الشيء وحققه (وتالله) وقرئ بالباء وهي الاصل والتاء بدل من الواو المبدلة منها وفيها تجب (لا كيدن) اصنامكم (لا جهتدن) في كسرهما ولفظ الكيد وما في التاء من التجب لصعوبة الامر وتوقفه على نوع من الحيل (بعد ان تولوا) عنها (مدبرين) الى عيدكم ولعله قال ذلك سرا



لان التولى والادبار بمعنى واحد قرأ العامة تولوا بضم التاء واللام مضارع ولى مشددا وقرئ تولوا بفتحهما مضارع تولى واصله تولوا فحذف احدى التائين ويؤيد قراءة الجميع قولوا عنه مدبرين والمعنى بعد غيبكم عنى وذهابكم الى عيدكم قال السدى كان لهم في كل سنة عيد يجتمعون فيه وكانوا اذا اجتمعوا فيه ورجعوا منه دخلوا على الاصنام فعبادوا الهائم عادوا الى منازلهم فلما كان هذا الوقت قال آزر لابنه ابراهيم عليه الصلاة والسلام لو خرجت معنا الى عيدنا لا نجيبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجلى فلما مضوا وبقي ضعفاء الناس نادى في آخرهم وقال تالله لا كيدن اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين اى الى عيدكم فمعهوها منه واحتج هذا القائل عليه بقوله تعالى قالوا سمعنا فنى يذكرهم يقال له ابراهيم وقال الكلبي كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام من اهل بيت ينظرون في النجوم وكانوا اذا خرجوا الى عيدهم لم يتركوا الا مريضا فلما هم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بكسر الاصنام نظر قبل يوم العيد الى السماء وقال لاصحابه ارانى اشتكى غدا وهو قوله فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم واصبح في الغد معصوبا رأسه فخرج القوم الى عيدهم ولم يتخلف احد غيره وانتشر ذلك في جماعة فلذلك قال تعالى سمعنا فنى يذكرهم يقال له ابراهيم ثم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام دخل بيت الاصنام وكانت في بيت بهي عظيم وهو بيت المقدس امام البيوت فوجد فيه سبعين صنما مصطفة و ثم صنم عظيم مستقبل الباب وكان من ذهب وفي عيبيه جوهرتان تضيئان بالليل فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه ولم يكسره فقوله الا كبيرا لهم استثناء من مفعول قوله فجعلهم ولهم صفة للكبير وضمير اليه يرجع الى ابراهيم والمعنى انه فعل ذلك ثم قال في نفسه لجعلهم يرجعون الى في هذه الحادثة فابكتهم بان اقول لهم بل فعله كبيرهم هذا ويجوز ان يرجع الى الكبير والمعنى لجعلهم يرجعون الى الكبير قائلين مالهؤلاء مكسورة ومالك صحبها والفأس في عنقك وانما قال ذلك بناء على كثرة جهالاتهم اولعلمهم كانوا يعتقدون فيها انها نجيب وتكلم ويحتمل انه عليه الصلاة والسلام قال ذلك مع علمه انهم لا يرجعون اليه استهزاء بهم ومن في قوله تعالى من فعل هذا بالهتاء يحتمل ان تكون استهامية وهو الظاهر فعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين استثناء لا محل له من الاعراب ويحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذى وعلى هذا يكون قوله انه لمن الظالمين في محل الرفع على انه خبر للموصول **قوله** ويدكرناى مفعولى سمع لان سمع انما يتعدى الى واحد اذا تعلق بالكيفية المجموعة كقوله سمعت قرأته واما اذا تعلق بالاعيان التى لا تعلق بها السماء فينبذ تعدى الى اثنين فيكون فتى مفعولا او لا ويدكرهم في محل النصب على انه مفعول ثان فانه لا يجوز لك ان تقول سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما سمعت زيدا وتسكت حتى تذكر شيئا مما سمعت **قوله** هو ابراهيم على ان يكون ارتفاع ابراهيم على انه خبر محذوف ثم يجوز ان يكون نائب فاعل مالم يسم فاعله بمعنى يقال له ويطلق عليه الاسم ولو اراد به المسمى لما جاز قيامه مقام الفاعل لان مفعول القول لا يكون الاجلة بخلاف ما اذا اريد لفظ ابراهيم فانه حينئذ يجوز ان يقوم مقام الفاعل لان اللفظ في حكم الجملة في جواز كونه مفعول القول فيؤدى لكون القول حينئذ بمعنى التسمية كانه قبل يسمى ابراهيم واختلف النحاة في جواز تسلط القول على المفرد الذى لا يؤدى معنى جملة ولا هو مقتطع من جملة ولا هو مصدر لقال ولا صفة لمصدره نحو قلت زيدا اى قلت هذا اللفظ فأجازه جماعة منهم الزمخشري ومنعه آخرون واما اذا كان المفرد مؤديا معنى جملة كقوله قلت خطبة او قصيدة او شعرا او اقتطع من جملة كقوله

(فجعلهم جذذا) قطعاً فعال بمعنى مفعول كالخطام من الجذ وهو القطع وقرأ الكسائي بالكسر وهو لغة اوجع جذيد كخفاف وخفيف وقرئ بالقح وجذذا جمع جذيد وجذذا جمع جذة (الاكبرالهم) للاصنام كسر غيره واستبقاء وجعل الفأس على عنقه (لعلهم اليه يرجعون) لانه غلب على ظنه انهم لا يرجعون الا اليه لتفرده واشتغاره بعداوة آلهتهم فيحاجهم بقوله بل فعله كبيرهم فيجيبهم اولانهم يرجعون الى الكبير فيسألونه عن كسرها اذ من شأن المعبود ان يرجع اليه في حل العقد فيبكتهم بذلك او الى الله اى يرجعون الى توحيد عند تحققهم بحج آلهتهم (قالوا) حين رجعوا (من فعل هذا بالهتاء) لمن الظالمين (بحرآته على الآلهة الحقيقة بالاعظام او بافراطه في حطها او بتوريط نفسه للهلاك) قالوا سمعنا فنى يذكرهم (بغيرهم فاعله فعله ويدكرناى مفعولى سمع او صفة لفتى مصححة لان يتعلق به السمع وهو ابلغ في نسبة الذكر اليه (يقال له ابراهيم) هو ابراهيم ويجوز رفعه بالفعل لان المراد به الاسم (قالوا) فأتوا به على اعين الناس (بمراى منهم بحيث يتمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب (لعلهم يشهدون) بفعله او قوله او يحضرون عقوبتنا له

اذا ذقت فاه اقلت طعم مدامه \* معتقة بما يجيى به البحر \*

او كان مصدرا نحو قلت قولا او صفة له نحو قلت حقاً او باطلا فانه يتسلط عليه القول اجاماً **قوله** بمراى منهم معنى ان قوله على اعين الناس في محل النصب على انه حال من الهاء في به اى اتوا به وجيشوا به ظاهراً مكشوفاً بمراى منهم ومنظر واورد حرف الاستعلاء بناء على طريق التشبيه اى تشبيه صورته في اعينهم باستعلاء الراكب على مركبه وتوضيح المقام ان المعنى فأتوا به مستقراً على اعين الناس مستعليا عليها وذلك بان شبه انطباع صورة المرئى في القوة الباصرة باستعلاء الراكب على المركب ثم ذكر كلمة على واراد الاستعلاء فهو استعارة تسمية وقرنتها



اعين الناس فالمراد بالآتيان آتيان مثاله لما سمع بعض القوم قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام وتالله لا كيدن  
اصنامكم وسمعوا سبه لا كنههم غلب على ظنهم انه الفاعل لذلك فلذلك قالوا سمعنا فتى يدكرهم اى يعيبهم ويسبهم  
يقال له ابراهيم فهو الذى يظن انه الذى فعل هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه فقالوا فيما بينهم فأتوا به  
على اعين الناس لعلمهم يشهدون عليه انه الذى فعل قيل كرهوا ان يأخذوه بغير بينة وقيل انه ليس من الشهادة بل  
هو من الشهود وهو الحضور والمعنى لعلمهم يحضرون عقوبتنا اياه **قوله** حين احضروه **قوله** اشارة الى ان  
فى الكلام حذفاً والتقدير فأتوا به فلما شاهدوه قالوا منكرين عليه فعله موخين له وانت فعلت هذا وفى قوله وانت  
وجهان الاول انه فاعل فعل متقدر يفسره الظاهر بعده والتقدير أفعلت هذا بآلهتنا فلما حذف الفعل انفصل  
الضمير فعلى هذا لا محل لفعلت الملقوظ بها لانها مفسرة والثانى انه مبتدأ والجملة التى بعده فى محل الرفع على الخبرية  
وبين الوجهين فرق من حيث المعنى وهو أن اداة الاستفهام اذا دخلت على الفعل يكون الشك فى انه هل وقع  
اولاً ولا شك فى فاعله واذا دخلت على الاسم لا يكون الشك فى وقوع الفعل بل يكون وقوعه مقطوعاً به ويكون  
المشكوك فيه هو الاسم الذى دخلت عليه اداة الاستفهام ويشك فى انه هل هو الفاعل او غيره فاذا قلت أقام زيد كان  
الشك فى قيامه واذا قلت أزيد قام وجعلته مبتدأ كان الشك فى ان الفعل هل صدر منه او من غيره والوجه  
الاول هو المختار عند النحاة لان الفعل تقدم ما يطلبه وهو اداة الاستفهام **قوله** اسند الفعل اليه **قوله** جواب  
عما يقال كيف اسند الفعل الى كبيرهم وانه كذب لا يليق بالنبي المعصوم \* فاجاب عنه اولاً بان اسناد الفعل  
اليه من قبيل اسناده الى السبب الحامل فانه عليه الصلاة والسلام لما رأى الاصنام مصطفة مزينة يعظمها  
المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمهم له وتخصيصهم اياه بمزيد التواضع والخضوع اشتد بغضه  
وغيظه له فحمل ذلك البغض على ما فعل تلك الاصنام فلذلك اسند الفعل الى الكبير لانه هو المباشر للفعل لانه  
ابقى الكبير مع انه هو السبب الحامل له على استهانة الاصنام وكسر هاليورد عليهم هذا القول الموهوم لكون الاسناد  
اليه حقيقياً ليظهر جهلهم فى عبادة الاصنام وثانياً بانه عليه الصلاة والسلام لم يقصد باسناد الفعل الى الكبير  
ان يسبب الفعل الصادر عنه الى الصنم الكبير بل قصده تقرير الفعل لنفسه واثباته لها على اسلوب تعريضى مع  
الاستهزاء بالكبير لان اثبات الفعل الدائر بين شخصين لمن هو العاجز منهما استهزاء بالعاجز واثبات للقادر منهما  
كما اذا جئت من قال لك انت كتبت هذا وانت شهير بحسن الخط وهو احمى لا يحسن الخط ولا يقدر الا على انحر مشة  
الفاسدة بل كتبت انت فان قصدك بهذا الجواب تقرير الكسبة لك مع الاستهزاء بالأتى لانتفيه عنك واثباته للاتى  
وثالثاً بانه لم يسند الفعل اليه اعتقاداً بل اسنده حكاية لما يلزم من مذهبهم جوازه كأنه قال كيف تنكرون ان يفعله  
كبيرهم فان من حق من يعبد ويدعى الهما ان يقدر على هذا الفعل وعلى ما هو اعظم منه ويؤيد هذا الجواب  
ما حكى انه قال لهم بل فعله كبيرهم بناء على انه غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها هيئة واشرف  
جوهر اقله لا وجه لهذا القول الا بان يكون على سبيل الحكاية لما يلزم من مذهبهم ورابعاً بان اسناد الفعل الى  
الكبير مشروط بقوله ان كانوا ينطقون جعل النطق شرطاً للفعل واراد به انهم ان قدروا على النطق قدروا على الفعل  
فلما ظهر عجزهم عن النطق تبين عجزهم عن الفعل ايضا وقوله فاسألوهم اعراض بين الشرط والجزاء وهذا الجواب  
يتضمن تجهيل القوم واسناد الفعل الى نفسه ولم يرض المصنف بحمل جوابه عليه الصلاة والسلام على هذا المعنى  
لكونه تعسفاً ومخالفاً لظاهر النظم وخامساً بان الكذب انما يلزم على تقدير ان يكون الفعل مسنداً الى كبيرهم  
ولانسلم ذلك لم لا يجوز ان يكون مسنداً الى ضمير فتى او ابراهيم \* ولما ظهر بهذه الاجوبة ان قوله بل فعله كبيرهم  
ليس بكذب ورد ان يقال فكيف اثبت عليه صلوات الله وسلامه لا ابراهيم ثلاث كذبات وهى قوله انى سقيم وقوله  
بل فعله كبيرهم وقوله لسارة هى اختى \* فاجاب المصنف عنه بانه عليه الصلاة والسلام سماها كذبات تشبيها لها  
بالكذبات لكونها على صورة الكذبات ولما قال لهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام الزاما للحجة عليهم فاسألوهم ان كانوا  
ينطقون فرجعوا الى انفسهم اى تفكروا بقلوبهم وراجعوا عقولهم قال بعضهم لبعض انكم انتم الظالمون  
بهذا السؤال تسألون هذا الرجل وآلهتكم حضور فتركوا مسأله واسألوا آلهتكم التى يحضرونكم وقرأ  
الجمهور نكسوا منبياً للفعل مخففاً للكاف وقوله على رؤسهم حال اى كائين على رؤسهم ويجوز ان يتعلق بالفعل  
المذكور قبله والنكس والتنكس لغتان بمعنى وهو قلب الشئ ورد آخره على اوله وقرئ نكسوا بالتشديد وليس

(قالوا انت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم)  
حين احضروه (قال بل فعله كبيرهم هذا  
فاسألوهم ان كانوا ينطقون) اسند الفعل  
اليه يجوز ان غيظه لما رأى من زيادة  
تعظيمهم له تسبب لمباشرته اياه او تقريراً  
لنفسه مع الاستهزاء والتبكيك على اسلوب  
تعريضى كما لو قال لك من لا يحسن الخط  
فما كتبت بخط رشيق انت كتبت فقلت  
بل كتبت او حكاية لما يلزم من مذهبهم  
جوازه وقيل انه فى المعنى متعلق بقوله  
ان كانوا ينطقون وما بينهما اعتراض او الى  
ضمير فتى او ابراهيم وقوله كبيرهم هذا  
مبتدأ وخبر ولذلك وقف على فعله وما روى  
انه عليه الصلاة والسلام قال لم يكذب  
ابراهيم الا ثلاث كذبات تحمية للعارض  
كذباً لما شابهت صورتها صورته (فرجعوا  
الى انفسهم) وراجعوا عقولهم (فقالوا)  
فقال بعضهم لبعض (انكم انتم الظالمون)  
بهذا السؤال او بعبارة مالا ينطق ولا يضر  
ولا ينفع لامن ظلموه بقولكم نه لمن الظالمين



التشديد فيه التعديدية ولا للتكثير بل هو لغة بمعنى الخفف وقرئ نكسوا مخففاً مبنياً للفاعل وعلى هذا يكون المفعول محذوفاً تقديره نكسوا أنفسهم على رؤسهم قال المفسرون أجرى الله الحق على ألسنتهم في القول الأول ثم أدر كنهم الشقاوة فردوا إلى الكفر بعد أن أقرؤا على أنفسهم بالنظم شبه انقلابهم إلى الكفر والمجادلة بالباطل بعد اذ كان الحق بصيرورة أسفل الشيء منقلباً إلى أعلاه فغير عنه بالنكس ثم اشتق منه نكسوا فهو استعارة تبعية وقيل المعنى أنهم قلبوا على رؤسهم حقيقة لعمد أفرطهم نجلاً وانكساراً مما بهتهم به إبراهيم عليه الصلاة والسلام فما أجابوه إلا بما هو حجة عليهم حيث قالوا في جواب قوله فاسألوهم أن كانوا ينطقون ولقد علمت ما هؤلاء ينطقون فكيف تأمر نابسؤا لهم فأقرؤا بهذا الخبر التي لحقتهم ورجلة قوله لقد علمت جواب قسم محذوف والقسم وجوابه معمولان لقول مضمرة وذلك القول المضر حال من مرفوع نكسوا أي نكسوا قائلين والله لقد علمت ما هؤلاء ينطقون قيل كيفية القصة أنه لما اجتمع عمرو وقومه لأحراق إبراهيم عليه الصلاة والسلام حبسوه في بيت وبنا بيتاً كالخظيرة وذلك قوله تعالى قالوا ابنوا له بيتاً فاتقوه في الجمع ثم جمعوا الخطب الكثير حتى أن المرأة لو مرضت قالت إن عاقبي الله تعالى لا جمن حطبا لإبراهيم وكانت المرأة تغزل وتشترى الخطب بغزلها فتأقيد في ذلك البنيان احتساباً في دينها قيل جمعوا له الخطب من أصناف الخشب على ظهر الدواب أربعين يوماً ثم أوقدوها فلما اشتعلت النار صار الهواء بحيث لو مر الطير في أقصى الجوف لاحترق من شدة وهجها وروى أنهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها العدم تأتي القرب فجاء بالبس وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه وقيل صنعه لهم رجل من الأكراد وكان أول من صنع المنجنيق فخسف الله به الأرض فهو يتجمل فيها إلى يوم القيامة ثم عمدوا إلى إبراهيم عليه الصلاة والسلام فوضعوه في المنجنيق مقيداً مغلولاً فصاحت السماء والأرض ومن فيهما من الملائكة إلا الثقلين صيحة واحدة أي ربنا ما في أرضك أحد يعبدك غير إبراهيم وأنه يحرق فيك فائذن لنا في نصرته فقال تعالى إن استغاث بأحد منكم فلينصره فقد أذن له في ذلك وإن لم يدع غيره فإنا علم به وأنا وليه فخلوا بيني وبينه فإنه خليلي ليس له خليل غيري وأنا آله ليس له آله غيري فلما أرادوا القاءه في النار أتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار في الهواء وأتاه خازن المياه فقال ان شئت أخذت النار فقال إبراهيم لأحاجة إلى اليكم ثم رفع رأسه إلى السماء فقال اللهم انت الواحد في السماء وأنا الواحد في الأرض ليس في الأرض من يعبدك غيري حسبي الله ونعم الوكيل وحين ألقى في النار قال لا آله إلا انت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم وضعوه في المنجنيق ورموه به إلى النار فأتاه جبريل فقال له يا إبراهيم ألك حاجة قال أما اليك فلا قال فاسأل ربك قال حسبي من سؤالي علمه بحالي فقال الله تعالى يا نار كوني برداً وسلاماً على إبراهيم قيل فبردت نار الدنيا كلها يومئذ ولم يمتنع بها أحد من أهلها ولو لم يقل على إبراهيم لبقيت ذات برد أبداً ولو لم يقل وسلاماً بعد قوله برداً لمات إبراهيم من بردها وقيل جعل كل شيء يطفى عنه النار إلا الوزغة فإنها كانت تنفخ النار وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتل الوزغة وقال كانت تنفخ النار على إبراهيم قيل ان إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما ألقى في النار كان فيها أربعين يوماً وأربعين يوماً ما كنت أطيب عيشاً زماناً من الأيام التي كنت فيها في النار قيل لما رموه في النار أخذت الملائكة باصبعي إبراهيم وأقعدوه في الأرض فأذا عين ماء عذب وورد أحر وزجس ولم تحرق النار منه الا وناقه قال ابن اسحق فبعث الله ملك الظل في صورة إبراهيم فجاء فمعد جنب إبراهيم يؤنسه وأتاه جبريل فقبض من حرير الجنة وطمأنه فجلسه القميص واجلسه على الطنفسة وقعد معه يتحدث وقال يا إبراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضمر أجباتي ثم نظر عمرو من صرح له واشرف على إبراهيم فرأه جالساً في روضة ورأى الملك قاعداً إلى جنبه وحوله نار تحرق الخطب فتداه عمرو يا إبراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال ثم فخرج فقام بمشي حتى خرج منها قال عمرو من الرجل الذي رأيته معك في صورتك قال ذلك ملك الظل أرسله ربي ليؤنسي فيها فقال له عمرو اني مقرب إلى الهك قرباً لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك واني ذابح له أربعة آلاف بقرة فقال إبراهيم عليه الصلاة والسلام لا يقبل الله منك ما كنت على دينك هذا قال عمرو لا استطع ترك ملكي ولكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف عن إبراهيم وروى أنهم لما رأوه سالماً لم يحترق منه غير وثاقه قال هاران أبو لوط عليه الصلاة والسلام ان النار لا تحرقه لانه محر النار لكن اجعلوه على شيء وأوقدوا تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق تين وأوقدوا تحته فطارت شرارة في حبة أبي لوط فأحرقته وروى ان إبراهيم عليه الصلاة والسلام ألقى

(ثم نكسوا على رؤسهم) انقلبوا إلى المجادلة بعدما استقاموا بالمراجعة شبه عودهم إلى الباطل بصيرورة أسفل الشيء مستعلياً على أعلاه وقرئ نكسوا بالتشديد ونكسوا أي نكسوا أنفسهم (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) فكيف تأمر بسؤالها وهو على أرادة القول (قال أتعبدون من دون الله مالا ينفعكم شيئاً ولا يضركم) انكار لعبادتهم لها بعد اعترافهم بأنها جادات لا تنفع ولا تضر فإنه يناق في الألوهية (أف لكم ولما تعبدون من دون الله) تضجر منه على اصراهم بالباطل البين وأف صوت التضجر ومعناه قمنا وفتنا واللام لبيان المتأفف له (أفلا تعقلون) فجع صنعكم (قالوا) اخذوا في المضارة لما عجزوا عن الحاجة (حرقوه) فان النار أهول ما يعاقب به (وانصروا آلهمكم) بالانتقام لها (ان كنتم فاعلين) ان كنتم ناصرها نصرامؤزرا والقائل منهم رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف به الأرض وقبل عمرو



في النار وهو ابن ست عشرة سنة وقيل في تفسير قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما معناه وتعالى جعل النار باردة لا تضر ببردها من غير ان يكون هناك قول وخطاب كقوله تعالى ان يقول له كن فيكون اي تكونه وذهب اكثر المفسرين الى ان ذلك القول قد وجد والقائل اما جبريل عليه الصلاة والسلام قاله بامر الله تعالى او القائل هو الله تعالى والمصنف مال الى القول الاول حيث قال وفيه مبالغات جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة اي في ورود التنزيل على هذا النظم مبالغات في اظهار عظمة الله تعالى وكال قدرته ونفاذ مشيئته وادارته حيث عبر عن تأثير قدرته في تدبير النار بما يدل على جعل النار المسخرة لقدرته مأمورة مطيعة مع انه ليس هناك امر وامثال بل ليس هناك الاتصاف بالقدرة والارادة لان اثر القدرة هو كون النار باردة لا كونها نفس كيفية البرد والعبارة الدالة على هذا المعنى ان يقال ابردى الا انه اقيم كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه للمبالغة في الدلالة على زوال كيفية الحرارة والاحراق من النار بحيث تكون ذاتها كأنها برد وسلام كما في قوله

ترتفع مارتعت حتى اذا ادكرت \* فانما هي اقبال وادبار \*

اي ذات اقبال وادبار **قوله** وقيل كانت النار بحالها **قوله** الا انه تعالى خلق في جسم ابراهيم عليه الصلاة والسلام كيفية مانعة من وصول اذى النار اليه كما يفعل مخزنة جهنم في الآخرة وكما انه ركب بنية النعانة بحيث لا يضرها ابتلاع الحديد والحماة وبدن السمندر بحيث لا يضره المكث في النار ولم يرض به لان ظاهر قوله تعالى يا نار كوني بردا يقتضي ان نفس النار صارت باردة حتى سلم ابراهيم من تأثيرها لان النار بقيت بحالها **قوله** من العراق الى الشام **قوله** قيل كانت واقعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام مع عمرو ديكوى في حدود بابل من ارض العراق فجهاد الله تعالى من تلك البقعة الى الارض المباركة ثم قيل انها مكة وقيل هي ارض الشام لقوله تعالى الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله وعن سفيان انه خرج الى الشام فقبل له الى ابن فقال الى بلد يلا فيها الجراب بدرهم وقد كان لوط النبي عليه الصلاة والسلام آمن بابراهيم بن تارخ عليهما الصلاة والسلام كما قال تعالى فآمن له لوط وكان ابن اخيه هاران بن تارخ ويقال بالحاء وهو لوط بن هاران بن تارخ بن ناحور وآزر لقب تارخ ابي ابراهيم عليه الصلاة والسلام وهاران فكان هاران وابراهيم اخوين وآمنت به ايضا سارة بنت عم ابراهيم وهي سارة بنت هاران الاكبر عم ابراهيم فخرج من كوثي مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتصق القرار بدينه والتخلص الى عبادة ربه حتى نزل حران فكثت بهما ماشاء الله تعالى ثم ارتحل منها ونزل بفلسطين وهي بربة الشام ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لوط بالمؤتفكة وبهت الله نبييا الى اهلها روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض اكرمهم مهاجرا اراد ابراهيم عليه الصلاة والسلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام والمقصود ترغيب الناس في المقام بها **قوله** عطية **قوله** قال الجوهرى النفل والنافلة عطية التطوع من حيث لا يحب ومنه نافلة الصلاة والنافلة ايضا ولد الولد والنوافل العطايا والنوفل الرجل الكثير العطاء فالنافلة المذكورة في الآية يجوز ان تحمل على العطية الواقعة تفضلا من غير ان تكون جزاء مستحقا متفرقا على ما يدعوا اليه فتكون حالا من المفعول وما عطف عليه جعبا اي وهبناهما حال كون كل واحد منهما عطية متبرعا بها وقيل انه منصوب على انه مصدر وهبنا له من غير لفظه بمعنى وهبنا له هبة مبتدأة ويجوز ان يحمل على ولد الولد لان يعقوب ولد اسحق وعليهما الصلاة والسلام وعلى الزيادة على ما سأل كما في قوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك اي زيادة على الفرائض فانه عليه الصلاة والسلام سأل الله ولدا حيث قال رب هب لي من الصالحين وهو سؤال الولد فاجاب الله تعالى دعاه ووهب له اسحق ولدا ليستأنس به من وحشة الغربة واعطاه يعقوب من اسحق من غير دعائه فكان ذلك نافلة كالشيء المتطوع به وزيادة على الولد لكونه ولد الولد فعلى هذين الوجهين يكون حالا من المعطوف عليه فقط كما مر في قوله تعالى كل في فلك يسبحون من انه حال من الشمس والقمر فقط لعدم اللبس **قوله** ليحشوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم **قوله** تعليل لما ذكر ثالثا في وجوه مدحهم فانه تعالى مدحهم أولا بصلاحهم في انفسهم وكونهم ماملين بطاعة الله تعالى ثم بصلاحهم غيرهم بامر ربهم وارساله اياهم لتكميل عبادته ثم بان علمهم واوحى اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وتؤتي الزكاة ليتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم فالظاهر ان

واقامة كوني ذات برد مقام ابردى ثم حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه وقيل نصب سلاما بفعله اي وسلاما ما عليه روى انهم بنوا حظيرة بكوني وجعوا فيها نارا عظيمة ثم وضعوه في المنجنيق مغلولا فرموا به فيها فقال له جبريل هل لك حاجة فقال اما اليك فلا فقال فسل ربك قل حسبي من سؤالي عليه بحالي فجعل الله ببركته قوله الحظيرة روضة ولم يحترق منه الا وناقه فاطلع عليه ثم روى من الصرح فقال اني مقرب الى آلهك فذبح اربعة آلاف بقرة وكف عن ابراهيم وكان اذذاك ابن ست عشرة سنة وانقلاب النار هو آفة طيبة ليس يبدع غيرها هكذا على خلاف المعتاد فهو اذا من مجزاته وقيل كانت النار بحالها لكنه تعالى دفع عنه اذاها كما ترى في السمندر ويشعر به قوله (على ابراهيم وارادوا به كيدا) مكررا في اضراره (فجعلناهم الاخسرين) اخسر من كل خاسر لما زاد سعيهم بهانا فاطعوا على انهم على الساطل وابراهيم على الحق وموجبا لمزيد درجته واستحقاقهم اشد العذاب (ونجينا لوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين) اي من العراق الى الشام وبركاته العامة ان اكثر الانبياء بعثوا فيه فانشرت في العالمين شرائعهم التي هي مبادئ الكمالات والخيرات الدينية والدينية وقيل كثرة النعم والخصب الغالب روى انه نزل بفلسطين ولوط بالمؤتفكة وبينهما مسيرة يوم وليلة (وهو هبنا له اسحق ويعقوب نافلة) عطية فهي حال منهما او ولد ولد او زيادة على ما سأل وهو اسحق فخصص يعقوب ولا بأس به للقرينة (وكلا) يعني الاربعة (جعلنا صالحين) بان وقفناهم للصالح وحلناهم عليه فصاروا كاملين (وجعلناهم ائمة) يقتدى بهم (يهدون) الناس الى الحق (يا مرناسا) لهم بذلك وارسالنا اياهم حتى صاروا مكملين (واوحينا اليهم فعل الخيرات) ليحشوهم عليه فيتم كمالهم بانضمام العمل الى العلم واصله ان تفعل الخيرات ثم فلا الخيرات ثم فعل الخيرات



يقول بدل قوله ليحتوا عليه ليكون صلاحهم واصلاحهم مبنيا على العلم الا ان ترتب العلم على الايمان لما كان ظاهرا مكشوفاً لم يتعرض له بل جعل فائدة الايمان اليهم حث الامة على فعلها فان معظم ما يوحى الى الانبياء هو التكليف المتعلقة بالامة فلذلك جعل فعل الخيرات مصدرا من المبنى للمفعول فانه لو جعل من المبنى للفاعل وكان مضافاً من حيث المعنى الى ضمير الموحى اليهم وكان التقدير فعلهم الخيرات واقامتهم الصلاة وايتاءهم الزكاة لفهم ان يكون هذه المذكورات من الاحكام المختصة بالموحى اليهم وليس كذلك بل هي من التكليف العامة التي يشترك فيها الانبياء والامة فالاصل ان يقال واوحينا اليهم ان تفعل الخيرات وتقام الصلاة وتؤتي الزكاة ثم فعلا الخيرات لانه في معنى الاول لان ان مع الفعل في معنى المصدر ثم فعل الخيرات اي صيغ ذلك الحرف المصدرى مع ما بعده مصدرا من قوله ناصباً لما بعده ثم اضيف ذلك المصدر الى مفعوله ثم خص من بين الخيرات اقامة الصلاة وايتاء الزكاة تبينها على مزيد فضلها وشرفها بالنسبة الى سائر الخيرات **قوله** وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين **قوله** احدهما الف الالف المبدلة من واو اقوام بمعنى ان مصدر افعل يحجب على افعال فان كان صحيح العين جاء تاماً كالاكرام وان كان معتل العين حذف منه احدى الالفين وعوض عنها تاء التأنيث فلما قيل في نظم التنزيل واقام الصلاة بدون التاء اعتذر عن حذفها بقيام المضاف اليه مقامها وقد ورد اثباتها ايضا مع الاضافة قال تعالى يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ثم انه تعالى لما بين اصناف ما انعم عليهم وفاء بعهد الربوبية بين اشتغالهم بالطاعة والعبادة وفاء بعهد العبودية فقال وكانوا لنا عابدين **قوله** ولو طأ آيتناه منصوب على شريطة التفسير اي وآيتناه لو طأ آيتناه حكماً والجملة معطوفة على قوله ووهبنا له جمع ابراهيم ولو طأ عليهما الصلاة والسلام في قوله ونجينا ولو طأ ثم بين ما انعم به على كل واحد منهما فقال ووهبنا له اسحق ثم قال ولو طأ آيتناه فذكر الله تعالى مما آناه من النعم اربعة امور احدها الحكم وثانيها العلم وثالثها انجاؤه مما يعمل الخباياث ورابعها ادخاله في رحمة او جنته وان فسر الحكم بالحكمة يراد بها هنا اتيان ما يجب فعله وتفضيحه الادلة القاطعة والعقل المميز لاما اشتهر بين القوم من انها العلم الذي يتصل به العمل بما يناسبه فان عطف قوله وعلمنا عليها ياتي حلقها على ذلك المعنى ووجه تفسير الحكم بالنبوة كونه اسبياً لتقييد الحكم على الامة وسدوم اعظم القرى بالمؤتفة وهي قرى قوم لوط التي قلبها الله تعالى وجعل عاليها سافلها **قوله** تعالى ونوحاً منصوب على العطف على لوطا فيكون مشتركاً معه في مامله الذي هو آيتناه المفسر بآيتناه الظاهر وكذلك داود وسليمان والتقدير ونوحاً آيتناه حكماً وعلمنا داود وسليمان آيتناهما وعلى هذا يكون اذ بدلا من نوحا ومن داود وسليمان بدل اشمال ويجوز ان يكون نوحا منصوباً باضمار اذكر اي اذكر نوحا وداود وسليمان اي اذكر خبرهم وقصتهم وعلى هذا تكون اذ منصوبة بنفس المضاف المقدر اي خبرهم الواقع في وقت كذا وكذا **قوله** ونصرناه مطاوعة انتصر **قوله** يعني ان نصرناه هنا بمعنى منعا الذي بطاوعة انتصر بمعنى امتنع قال الله تعالى هل ينصرونكم او ينصرون اي هل يمنعونكم او يمنعون والحاصل ان نصره هنا بمعنى منع لا بمعنى اعان وبدل عليه تعديته بمن فان نصر بمعنى اعان يتعدى بعلى يقال نصره الله على عدوه فلما قيل ههنا ونصرناه من القوم علم ان المعنى ومنعناه ونجينا منهم ومنه قوله تعالى فمن نصرنا من بأس الله اي يعصمنا من عذابه والانتصار كما يكون بمعنى الامتناع يكون بمعنى الانتقام ايضا **قوله** رعته ليلاً النفس ان تنشر الغنم ليلاً وترعى بلاراع من باب دخل وضرب جيعا وانفثها صاحبها اذا تركها ترعى كذلك قال الشاعر \* قالها الليلة من انفاش \* قال المفسرون دخل رجلان على داود عليه الصلاة والسلام وعنده ابنه سليمان احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الحرث ان هذا انفلتت غنمه فوقعت في حرثي فلم تبق منه شياً فقال لك رقاب الغنم فقال سليمان غير هذا ارفق بهما ينطلق اصحاب الحرث بالغنم فيصيبون من البانها ومناقضها وتقوم اصحاب الغنم على الحرث حتى اذا كان كليلة نفشت فيه دفع هؤلاء الى هؤلاء غنمهم ودفع هؤلاء الى هؤلاء حرثهم فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك واكثر المفسرين على ان الحرث كان كراما قد تدلت عنائده وقال قتادة كان زرعاً كذا في البسط وجع الضمير في حكمهم لكونه عبارة عن الحاكمين والمتحاكين وهو يستلزم اضافة المصدر الى فاعله ومفعوله دفعة واحدة وهو انما يضاف الى احدهما فقط لان اضافته الى الفاعل على سبيل القيام به واصافته الى المفعول على سبيل الوقوع عليه فهما معمولان مختلفان فلا يكون اللفظ الواحد مستعملاً فيهما معا وايضا انه يستلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز لان اضافته الى الفاعل حقيقة

وكذلك قوله (واقام الصلاة وايتاء الزكاة) وهو من عطف الخاص على العام للتفضيل وحذف تاء الاقامة المعوضة عن احدى الالفين لقيام المضاف اليه مقامها (وكانوا لنا عابدين) موحدين مخلصين في العباداة ولذلك قدم الصلاة (ولو طأ آيتناه حكماً) حكمه او نبوة او فضلا بين الخصوم (وعلمنا) بما ينبغي عليه للانبياء (ونجينا من القرية) قرية سدوم (التي كانت تعمل الخباياث) يعني اللواط وصفها بصفة اهلها او اسندها اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه وبدل عليه (انهم كانوا قوم سوء فاسقين) فانه كالتعليل له (وادخلناه في رحمتنا) في اهل رحمتنا وفي جنتنا (انه من الصالحين) الذين سبق لهم منا الحسن (ونوحا اذ نادى) اذ دعا الله على قومه بالهلاك (من قبل) من قبل المذكورين (فانجينا له) دعاه (فنجينا) واهله من الكرب العظيم (من الطوفان) اذى قومه والكرب الغم الشديد (ونصرناه) مطاوعة انتصر اي جعلناه منتصرا (من القوم الذين كذبوا باياتنا) انهم كانوا قوم سوء فأغرقتهم اجمعين (لا اجتماع الامرين الحق تكذيب والانهماك في التمر ولم يجتمعا في قوم الا واهلكهم الله (وداود وسليمان اذ يحكمان في الحرث) في الزرع وقبل في كرم تدلت عنا قيده (اذ نفشت فيه غنم القوم) رعته ليلاً (وكننا لحكمهم شاهدين) لحكم الحاكمين والمتحاكين اليهما مالمين (ففهمناها سليمان) الضمير للحكومة او للفتوى وقرى فافهمناها روى ان داود حكم بالغنم لصاحب الحرث فقال سليمان وهو ابن احدى عشرة سنة غير هذا ارفق بهما فأمر بدفع الغنم الى اهل الحرث فينتفعون بألبانها واولادها واشعارها والحرث الى ارباب الغنم يقومون عليه حتى يعود الى ما كان ثم يترادان



والى المفعول مجاز فالجواب ان هذه الاضافة لجرّد الاختصاص مع قطع النظر عن كون المضاف اليه فاعلا او مفعولا على طريق عموم المجاز كأنه قيل كناشاهدين للقضية الواقعة بينهم من اصابة احدا لهما كين وخطأ الآخر واستيفاء كل واحد من المتحاكين حقه على النهج المستقيم **قوله** ولعلهما قالا اجتهدا **قوله** فان بعض العلماء قال يجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا ثواب المجتهدين العموم قوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار والانبياء ائمة اولى الابصار وافضلهم فكيف لا يجوز لهم الاعتبار مع ان الاستنباط ارفع درجات العلماء فوجب انه يكون للانبياء نصيب منه والالكان كل واحد من المجتهدين افضل منهم في هذا الباب ويدل عليه ايضا قوله عليه الصلاة والسلام العلماء ورثة الانبياء فيستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك ومنهم من لا يجوز لهم الحكم بالاجتهاد ويقولون انهم مستغنون عنه بالوحى فان الاجتهاد انما يصار اليه عند فقد النص والنص ليس بمفقود في حق الانبياء فلا يجوز لهم الاجتهاد عند اكثر العلماء بخلاف اهل السنة فانهم يجوزون لهم الحكم بالاجتهاد فجاز ان يجتهدوا ويكون اجتهاد سليمان اشبه بالصواب ف يرجع ابو داود الى اجتهاده قبل الحكم باجتهاد نفسه لان الحكم الواقع بالاجتهاد لا ينقض باجتهاد آخر ويجوز ان يكون الثانى وحيا وحديثا ينقض الحكم بالاجتهاد وقيل حكما جيعا بالوحى الا ان حكومة داود نسخت بحكومة سليمان واختار المصنف انها حكما بالاجتهاد لا بالوحى لانها لو حكما بالوحى لما اخص سليمان بقوله تعالى ففهمناها سليمان بخلاف ما اذا قالا بالاجتهاد وكان اجتهاد سليمان صوابا او اصاب فانه يجوز ان يقال في حقه ففهمناها سليمان ولما كان الاجتهاد في نفسه مفتقرا الى العلم ولا يصح بدونه قيل وكلا آتينا حكما وعلما وقيل لو كانا بالاجتهاد لما تنقض حكم سليمان حكم داود لان الاجتهاد لا ينقض الاجتهاد فتعين انها كانا بالوحى والجواب مامر من انها اجتهدا وكان اجتهاد سليمان اشبه بالصواب فرجع داود الى اجتهاده قبل الحكم باجتهاد نفسه فتدروى في الاخبار الكثيرة ان داود لم يكن بين الحكم في ذلك حتى سمع من سليمان ان غير ذلك اولى وروى ان داود ناشده وقال له بحق النبوة والابوة الا خبرتني بالذى هو اوفق بالفريقين فقال ادفع الغنم الى صاحب الحرث الخ **قوله** والاول **قوله** اى حكم داود بالغنم لصاحب الحرث نظير قول ابى حنيفة في العبد الجاني انه اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى ولى الجناية او يعطى ارش الجناية فان موجب جناية العبد عنده صيرورة العبد جزءا جنايته قلت الجناية او كثرت وللمولى ان يختار الفداء بالارش فكذا الحال في حادثة الحرث فان الغنم فيه بمنزلة العبد الجاني فكانت نفس الغنم جزءا لجنايتهما وقال سليمان لا يزال ملك المالك عن الغنم بل يحال بينه وبين ملكه بان يدفع الغنم الى اهل الحرث لينتفعوا بها بازاء ما فلت عنهم من الانتفاع بالحرث الى ان يزول ما طرأ على الحرث من النقص والضرر ويصير كما كان ونظيره قول الامام الشافعى فيمن غصب عبدا فأبقى من يده فانه يوجب على الغاصب غرم الحيلولة ويقول انه يضمن قيمة العبد ويحال بينه وبين القيمة لينتفع بها المصوب منه بازاء ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر العبد ردت لبقاء ملك كل واحد منهما فيما فلت عنه وحيل بينه وبينه **قوله** الا ان يكون معها حافظ **قوله** اى الا ان يكون مع البهيمة سائقها او قائدها فانه يضمن ما تلفته وهو سائقها او قائدها والذى انلفته بعد انتهاء سوقها او قودها فلا يضمنه لقوله عليه الصلاة والسلام جرح العجماء جبار اى هدر و الامام الشافعى يوجب ضمان ما تلفته ليلا لما روى في الحديث عن رسول الله عليه الصلاة والسلام ان ناقة رجل هاربة دخلت حائط رجل فأفسدت ما فيه فكلّم النبي عليه الصلاة والسلام فيها فقضى ان يحفظ الحوائط بالنهار على اهلها وان يحفظ المواشى بالليل على اهلها وان على اهل الماشية ما اصاب ماشيتهم بالليل وقد روى ايضا انه عليه الصلاة والسلام قال ما اصاب الماشية بالليل فعلى اهلها وما اصاب بالنهار فليس على اهلها منه شئ واعل ابا حنيفة يجعله منسوخا بقوله جرح العجماء جبار **قوله** دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه **قوله** اى لا يجعله آثما من حيث انه تعالى وان اثنى على سليمان باصابته حيث قال ففهمناها سليمان لكنه تعالى اثنى على الخطى ايضا بعلمه المؤدى الى الاجتهاد ولم يأنم بخطأه حيث اثنى عليه بقوله وكلا آتينا حكما وعلما فان العلم المؤدى الى الاثم والعقاب لا يكون سببا للامتنان عليه والمدح بسببه اختار المصنف قول من ذهب الى ان المجتهد يخطئ ويصيب وان داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام قالا بالاجتهاد الا ان داودا خطأ واصاب سليمان وانه يجوز الخطأ على الانبياء الا انهم لا يقرّون واما العلماء فلمهم الاجتهاد في الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة فاذا اخطأوا فلا اثم عليهم روى انه عليه الصلاة والسلام قال اذا حكم الحاكم واجتهد فأصاب فله اجر وان اذا حكم واجتهد فأخطأ فله اجر **قوله** يعنى انه يؤجر على اجتهاده

ولعلهما قالا اجتهدا والاول نظير قول ابى حنيفة في العبد الجاني والثانى مثل قول الشافعى بغرم الحيلولة للعبد المصوب اذا ابق وحكمه في شرعنا عند الشافعى وجوب ضمان التلف بالليل اذ المعتاد ضبط الدراب ليلا وكذلك قضى النبي صلى الله عليه وسلم لما دخلت ناقة البراء حائطه وافسده فقال على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل الماشية حفظها بالليل وعند ابى حنيفة لاضمان الا ان يكون معها حافظ لقوله عليه السلام جرح العجماء جبار (وكلا آتينا حكما وعلما) دليل على ان خطأ المجتهد لا يقدح فيه



في الحق لان الاجتهاد عبادة لانه يؤجر على الخطأ الا ان الائم في الخطأ مرفوع عنه اذا بذل جهده في اصابة الحق والحاصل ان في كل حادثة حكما معينا عند الله تعالى وعليه دليل قطعي او ظني فمن وجده اصاب ومن فقدته اخطأ ولم يأثم \* فان قيل لو تعين الحكم فالمخالف له لم يحكم بما انزل الله فيفسق او يكفر لقوله تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله الآية فالجواب انه لما امره بالحكم بما ظنه وان اخطأ فقد حكم بما انزل الله وقوله تعالى وكلا آتينا حكما وعلما لا ينافي ان يكون البعض منهم مخطئا لان خطأ المجتهد لا يوجب ان لا يكون له علم وحكم فان كل مجتهد لابد ان يكون عالما قادرا على استنباط الاحكام من النصوص اذ لو لم يكن عالما بالغيا الى مرتبة الاجتهاد لم يجز له ان يجتهد ويحكم بالاجتهاد **قوله** وقيل على ان كل مجتهد مصيب **قوله** فيما عليه من الاجتهاد في الحادثة كما ذهب اليه ابو يوسف ومحمد رحمهما الله تعالى \* قال صاحب الكشف وفي قوله ففهمناها سليمان دليل على ان الاصول كان مع سليمان وفي قوله وكلا آتينا حكما وعلما دليل على انها جيعا على الصواب ووجه الاستدلال انه لو كان المصيب واحدا منهما وكان مخالفه مخطئا لما صح ان يقال وكلا آتينا حكما وعلما وفيه انه انما يكون دليلا على كونهما من اهل الاجتهاد ولا يدل على كون كل واحد منهما مصيبا وانما يدل عليه ان لو قيل وكلا آتينا حكما وعلما بما حكم الله تعالى به في تلك الحادثة وليس نظم التنزيل هكذا فيجوز ان يكون المراد به آتيانه علما بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام وهو لا يستلزم كونه مصيبا للدليل الذي اقامه الله تعالى ليدل على ما حكم به في تلك الحادثة وايضا القول بان كل مجتهد مصيب يخالف لما يفهم من قوله تعالى ففهمناها سليمان فانه يدل بطريق المفهوم على ان داود لم يفهم الحكم الذي هو الحكم عند الله وانه تعالى لم يفهم ذلك فكيف يكون مصيبا في حكمه واجتهاده المؤدى اليه ثم اشار بقوله ولو لا النقل الى جواب ما يقال لانسلم ان القول المذكور يخالف المفهوم قوله ففهمناها سليمان وانما يخالفه ان لو كان داود وسليمان قد اختلفا في الحكم وليس كذلك لما روي عن ابي بكر الاصم انه قال انهما لم يختلفا في الحكم البتة بناء على انه تعالى بين لهما الحكم على لسان سليمان واتفقا على ذلك الحكم \* ولما ورد ان يقال لو اتفقا في الحكم بشقيهم الله تعالى اياهما ذلك لكان الظاهر ان يقال ففهمناها اياهما ولا يخص سليمان بالذكر \* اشار الى دفعه بقوله على ان قوله ففهمناها اياهما الا ان سليمان عليه الصلاة والسلام لما اختص بصغر السن والفهم منه اغرب خص بالذكر اظهارا لما تفضل به عليه في صغره وتقرير ما اشار اليه بقوله ولو لا النقل لاحتمل توافقهما ان احتمال التوافق بناء على ان تخصيص سليمان لاظهار ما تفضل عليه في صغره وهذا التخصيص لاجل اظهار ما تفضل عليه في صغره ينفيه ما نقل انهما قد اختلفا في القول والحكومة فان الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين قد اتفقوا على ان داود قال لصاحب الحرث اذهب فان الغنم لك فلما خرج منها كان من عنده ومرتاعا على سليمان قال كيف قضى بينكما فاخبراه بما قضى به فقال عليه الصلاة والسلام لو كنت انا القاضي لقضيت بغير هذا وروى انه عليه الصلاة والسلام قال غير هذا ارفق بالفريقين فاخبرنا داود بذلك فدعا فقال كيف كنت تقضى بينهما وعلى الرواية الثانية انه دعا سليمان فقال بحق البتة والابوة الا ما اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين فقال ان تسلم الغنم الى صاحب الحرث حتى يرتفق بمنافعهما وان يعمل صاحب الغنم في اصلاح الحرث حتى يصير كما كان ثم ترد الغنم الى صاحبها والحرث الى صاحبه ولا يخفى ان اجماع الصحابة في بيان كيفية القصة على الوجه المذكور ينفي احتمال توافقهما في الحكم لما بين الله تعالى ما آتاه داود وسليمان عليهما السلام ذكر ما خص به داود فقال وسخرنا مع داود الجبال يسبحن وهو العامل في مع وهو نظير قوله تعالى يا جبال اوبي معه ويسبحن حال من الجبال والطير معطوف على الجبال وقيل الواو فيه بمعنى مع كذا اعراب ابو البقاء وان جعل يسبحن استثناء جوبا لمن قال كيف سخرهن يكون قوله مع داود حالا من الجبال اي سخرنا الجبال كائنه مع داود والمراد بكونها معه اما تسبيحها مع تسبيحه واما سيرها مع سيره على ان يكون يسبحن المشدد بمعنى يسبحن الثلاثي من السبح الذي هو السباحة نقل الى باب التفعيل للتكثير ولولم يقصد الكثرة لقليل يسبحن وان كان من التسبيح بمعنى التقديس فالمراد بتسبيح الجبال معه تسبيح دلالة فانهم يسبحن الله تعالى ويذكرنه بدلالة الحال قال تعالى وان من شيء الا ايسج بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم الا ان التسبيح بهذا المعنى لا يخص بكونها مع داود ولعل وجه التخصيص انه عليه الصلاة والسلام كان يفهم تسبيح الجبال وما فيها من الاجار والاشجار فيرداد يقينا وتعظيما ونشاطا في التسبيح والتقديس واشتياقا اليه ويدل عليه ما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال كان داود يفهم تسبيح الجرو والشجر مع ان تخصيص التي بالذكر لا يدل على نفي الحكم غما عداه ويحتمل ان يكون

وقيل على ان كل مجتهد مصيب وهو يخالف مفهوم قوله ففهمناها ولو لا النقل لاحتمل توافقهما على ان قوله ففهمناها لاظهار ما تفضل عليه في صغره



المراد تسبيح الجبال معه ان يمثل له صوت التسبيح من جهتها على طريق انعكاس الصدى من الاجرام الصقيلة العالية كما روى عن ابن وهب انه قال كانت الجبال تجاوبه بالتسبيح ويجوز ان يكون تسبيح الجبال بان يخلق الله تعالى فيها الكلام فان التكلم والمسيح عند اهل السنة من يقوم به الكلام والتسبيح ويكون محلا لهما لا من يوجد هما بخلاف المعتزلة فان التكلم عندهم من يوجد الكلام والجبال جادات لا يصح منها الفعل ولا يصح اسناد التكلم اليها بان يخلق الله تعالى فيها الكلام لان التكلم هو الله تعالى لا الجبال على زعمهم **قوله** وقيل يسرن معه عطف على قوله يقدر **قوله** وقرئ بالرفع اي يرفع الطير على انه مبتدأ حذف خبره اي والطير مسخرات ايضا او على انه معطوف على الضمير المرفوع المتصل في يسجن وهو ضعيف لانه لم يؤكد ولم يفصل بينهما واجاز الكوفيون مثله من غير استقبح ويجوز البصريون ايضا لكن على قبح **قوله** في الاصل اللباس اي يطلق على ما لبس درعا كان او غيره حتى استعمل في البيت فيما هو شبيه باللباس الحقيقي وقوله اللبس بكسر الهمزة وفتح الباء من لبست الثوب لبسا بضم اللام من باب علم لان قولك لبست عليه الامر لبسا بفتح اللام من باب ضرب بمعنى خلطت وتمازج البيت اما نعيمها واما لبسها اي البس في كل حالة ما يلائمها ويصلح لها وليس المراد لبس ما هو ثوب حقيقة بل المراد عبء لكل زمان ما يليق به وكانت الدرع قبل داود صفائح اي قطع حديد عراضا فاول من سردها وحلقها داود عليه الصلاة والسلام فجمعت بين الخفة والتحصين ووجد المعجزة فيه انه عليه الصلاة والسلام فعل ذلك من غير استعانة باداة وآلة من نحو الكبر والنار والمطرقة كما قال تعالى والناالة الحديد **قوله** بدل منه اي ان لام كي في قوله تحصنكم متعلقة بعلمنا كما تعلق به اللام التي في لكم فلما ورد ان يقال كيف يجوز ان يتعلق حرفا جر متحدا لفظا ومعنى بعامل واحد اجاب عنه بانه بدل منه كما في قوله تعالى جلعنا لمن يكفر بالرحن لبيوتهم وهو بدل اشتمال لان تحصنكم في تأويل لاحصانكم وبين الاحصان وضمير لكم ملازمة الاشتمال وقرأ نافع وابن كثير وخزعة والكسائي وابو عمرو ويحصنكم بالياء من تحت وباسناد الفعل الى داود او اللبوس وقرأ حفص وابن عامر بالتاء من فوق على اسناده الى الصنعة او اللبوس على تأويله بالدرع وقرأ ابو بكر ورويس بنون العظيمة جريا على طريقة علماء والبأس ههنا الحرب وان وقع على السوء كله والمعنى لينعكم ويحرسكم من مكاره بأسكم كالقتل والجرح بنحو السيف والسهم والريح الجوهرى البأس العذاب والبأس الشدة في الحرب تقول منه يؤس الرجل يؤس بأسا اذا كان شديدا بالبأس والخطاب المدلول عليه بقوله تعالى لكم ليحصنكم من بأسكم فهل انتم لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيامة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس منه فتوارثها الناس فعمت النعمة بها كل المحاربين من الخلق الى آخر الدهر فزهم شكر الله تعالى على هذه النعمة فلذلك اوجب عليهم الشكر فقال فهل انتم شاكرون اي اشكروا الله تعالى على ما بصر الله عليكم هذه الصنعة وحرسكم بها من مضار البأس والحرب قال مجي السنة يقول لداود واهل بيته وقيل يقول لاهل مكة فهل انتم شاكرون نعمتي بطاعة الرسول انتهى كلامه يريد ان الخطاب المذكور يجوز ان يكون لداود واهل بيته بتقدير القول اي فقلنا لهم بعد ما نعمنا عليهم بهذه النعم هل انتم شاكرون ما اعطى من النعم التي ذكرت من تسخير الجبال والطير والانه الحديد وعلم صنعة اللبوس **قوله** امر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة والتقريع فان تقريع الاستفهام عن مباشرة الفعل بعد بيان ما يوجب مباشرته ابلغ في ايجابه من الايجاب بصورة الامر لتضمنه التقريع على تركه بعد تحقق ما يوجب ومثله كثير ومنه قوله تعالى فهل انتم منتهون قبل ان داود عليه الصلاة والسلام خرج يوم امتكر اطالبا من يسأله عن سيرته في مملكته فاستقبله جبريل عليه الصلاة والسلام على صورة آدمي ولم يعرفه داود عليه الصلاة والسلام فقال له كيف ترى سيرة داود في مملكته فقال له جبريل عليه الصلاة والسلام نعم الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وما هي قال بلغني انه يأكل من بيت المال وليس شيء افضل من ان يأكل الرجل من كديده فرجع داود عليه الصلاة والسلام وسأل الله تعالى ان يجعل رزقه من كديده فألان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويبيعها ويأكل من ذلك فذلك قوله تعالى وعلمناه اي العلمناه ويقال علمناه بالوحى صنعة لبوس ثم انه تعالى لما ذكر النعم التي خص بها داود ذكر بعدها النعم التي خص سليمان بها فانه تعالى ورث سليمان من داود ملكه ونبوته وزاد عليه امرين سخر له الريح والشياطين فقال وسليمان الريح والعامة على نصب الريح بعامل مقدر اي وسخرنا الريح لسليمان وقرئ بالرفع على الابتداء والخبر الجار قبله وما صفة حال من مفعول سخرنا المقدر

(وسخرنا مع داود الجبال يسجن) يقدر  
الله معه اما بلسان الحال او بصوت يمثل  
له او يخلق الله فيها وقيل يسرن معه  
من السباحة وهو حال او استئناف لبيان  
وجد التسخير ومع متعلقة به او بسخرنا  
(والطير) عطف على الجبال او مفعول  
معه وقرئ بالرفع على الابتداء او العطف  
على الضمير على ضعف (وكنا فاعلين)  
لا مثاله فليس يدع منا وان كان عجيبا عندكم  
(وعلمناه صنعة لبوس) عمل الدرع وهو  
في الاصل اللباس قال

البس لكل حالة لبوسها \* قيل كانت صفائح  
خلقتها وسردها \* (لكم) متعلق بعلم  
او صفة لللبوس (ل تحصنكم من بأسكم)  
بدل منه بدل الاشتمال باعادة الجار والضمير  
لداود او اللبوس وفي قراءة ابن عامر وحفص  
بالتاء للصنعة او اللبوس على تأويل الدرع  
وفي قراءة ابى بكر ورويس بالنون لله  
عن وجل (فهل انتم شاكرون) ذلك  
امر أخرجه في صورة الاستفهام للمبالغة  
والتقريع (وسليمان الريح) وسخرنا الريح



على قراءة من نصب أو من فاعل الاستقرار الذي تعلق به الخبر على قراءة من رفع والعاصفة الشديدة الهبوب والرخاء  
 السنة **قوله** ولعل اللام فيه دون الأول **جواب** بما يقال ما الفائدة في تخصيص داود بلفظ مع سليمان  
 بلفظ اللام حيث قال في حق داود وسخرنا مع داود الجبال وقال في حق سليمان وسخرنا لسليمان الريح وراعى هذا  
 الأسلوب أيضا في قوله يا جبال أو يا معي وقال وسخرنا له الريح تجري بأمره رخاء وتقرى الجواب أن ما كان خارقا  
 في حق كل واحد منهما وإن كان معجزا تشرف به صاحبه إلا أن سليمان لما كان مستخدما لما هو معجز له استخدام  
 المالك للمملوك نسب إليه باللام دون داود فإنه تشرف به من حيث موافقته له عند تسبيحه وليس نسبة معجزه إليه  
 كنسبة المملوك إلى مالكه فنسب معجز سليمان إليه بلام التملك ولم ينسب معجز داود إليه بتلك اللام **قوله** بعد  
 بكرسيه **الباء** فيه للتعديفة يعني أنها تعمل عمل الريح العاصفة مع كونها لينة في نفسها فإن منزلها عليه الصلاة  
 والسلام كان بالشام وكانت الريح تحملها من نواحي الأرض إليها في مدة يسيرة بعد ما سارت به منها بكرة وكانت  
 تذهب به غدوة من الشام إلى أي ناحية من نواحي الأرض بينها وبين الشام مسيرة شهر إلى وقت الزوال ثم ترجع  
 منها بعد الزوال إلى الشام عند الغروب كما قال تعالى غدوها شهر ورواحها شهر والرواح نفيل الصباح وهو اسم  
 للوقت من زوال الشمس إلى الليل وقد يكون مصدر قولك راح يروح رواحا وهو نفيل قولك غدا يغدو غدوا  
 قال الحسن لما شغلت الخيل نبي الله سليمان حتى فاتته صلاة العصر غضب فعقر الخيل فطفق معها بالسوق والأعناق  
 فأبدله الله مكانها خيرا منها وامرعه وهو الريح تجري بأمره حيث شاء وكان يغدو من إيليا فيقبل باصطخر ثم يروح  
 منها فيبيت بأرض الشام قال مقاتل فمجت الشياطين لسليمان بساطا فرسحا في فرسخ من ذهب في أبريسم وكان  
 يوضع له منبر من ذهب في وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرمي من ذهب وفضة تقعد الأنبياء على  
 كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظللهم الطير بأجنحتها  
 حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح إلى الرواح ومن الرواح إلى الغروب وكان  
 عليه الصلاة والسلام أمرا قائما يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الأرض ملكا إلا أتاه ودعاه إلى الحق **قوله**  
 ومن عطف **يعني** أن من في قوله من يغوصون سواء كانت موصولة أو نكرة موصوفة يجوز أن تكون في محل  
 النصب بالعطف على الريح أي وسخرنا له من يغوصون ويدخلون تحت البحر وأن تكون في محل الرفع على الابتداء  
 والخبر الجار والمجرور قبله وجع الضمير العائد إليه جلا على معناه وحسن ذلك تقدم الجمع في قوله الشياطين وقوله  
 دون ذلك صفة لعملا والمراد بحفظ الشياطين حفظهم من أن يعصوا ويتمرّدوا عليه كما قال ومن يزغ منهم عن أمرنا  
 نذقه من عذاب السعير وقيل المراد بحفظهم من أن يفسدوا ما عملوا روى أن سليمان كان إذا بعث شيطانا مع إنسان  
 يعمل له عملا قال له إذا فرغ من عمله قبل الليل اجعله مشغولا بعمل آخر لئلا يفسد ما عمله وكان من مادة الشياطين  
 أنهم إذا فرغوا من العمل ولم يشتغلوا بعمل آخر خربوا ما عملوه وفسدوه قال الإمام الرازي في تفسيره إن الجبائي سأل  
 نفسه وقال كيف تنهأ لهم هذه الأعمال وأجسامهم رفيعة لطيفة لا يقدرّون على عمل الثقيل وإنما يمكنهم الوسوسة  
 وأجاب عنه بأنه سبحانه كشف أجسامهم وقواهم وزاد في عظمهم ليكون ذلك معجزة لسليمان عليه الصلاة والسلام  
 فلما مات سليمان ردهم الله تعالى إلى الخلقة الأولى لانتها الحكمة الداعية إلى تغيير خلقهم ثم قال الإمام الرازي وأعلم  
 أن هذا الكلام ساقط من وجوه أحدها لم قلتم أن الجن من الأجسام ولم لا يجوز وجود محدث ليس بتحصير ولا قائم  
 بالتحصير وتكون الجن منهم فإن قلت لو كان الأمر كذلك لكان مثلا للباري تعالى ولو جبان يثير الباري عنهم بما يغيره  
 عنهم فيلزم ترك الواجب قلت هذا ضعيف لأن الاشتراك في الوازم الثبوتية لا يدل على اشتراك المزمومات فكيف في  
 الوازم السلبية سلمنا أنه جسم لكن لم لا يجوز حصول القوة على هذه الأعمال الشاقة في الجسم اللطيف وكلامه مبني  
 على أن البنية تشترط فيه وليس في يده إلا الاستقرار الضعيف سلمنا أنه لا بد من كشف أجسامهم لكن لم قلت بأنه  
 لا بد من ردها إلى الخلقة الأولى بعد موت سليمان فإن زعمت أن إبقائهم على الخلقة الثانية يفضي إلى التلبس أي  
 تلبس النبي على الخلق بأن يدعى النبوة ويجعل ذلك معجزة لنفسه قلت كيف يفضي إلى التلبس وللخلق أن يقولوا  
 لم لا يجوز أن يكونوا مخلوقين كذلك أو تكون قوة أجسامهم معجزة لنبي آخر ومع قيام هذا الاحتمال لا يمكن النبي  
 من الاستدلال به على نبوته **قوله** تعالى وإيوب إذا نادى ربه **قوله** ونوحا وما بعده في الوجهين  
 المذكورين أي وكذلك آتينا أيوب حكما وعلمًا أو أذكر أيوب أي أذكر خبره إذا نادى وقد كان تعالى قد اصطفى أيوب

ولعل اللام فيه دون الأول لأن الخارق  
 فيه عائد إلى سليمان نافع له وفي الأول أمر  
 يظهر في الجبال والطير مع داود بالإضافة  
 إليه (عاصفة) شديدة الهبوب من حيث  
 أنها بعد بكرسيه في مدة يسيرة كما قال غدوها  
 شهر ورواحها شهر وكانت رخاء في نفسها  
 طيبة وقيل كانت رخاء تارة وعاصفة أخرى  
 حسب إرادته (تجري بأمره) بمشيئته  
 حال ثانية أو بدل من الأولى أو حال من ضميرها  
 (إلى الأرض التي باركنا فيها) إلى الشام  
 رواحا بعد ما سارت به منه بكرة (وكتابتك  
 شي عاين) قبحه على ما تقتضيه الحكمة  
 (ومن الشياطين من يغوصون له) في البحار  
 ويخرجون فئاتها ومن عطف على الريح  
 أو مبتدأ خبره ما قبله وهي نكرة موصوفة  
 (ويعلمون عملا دون ذلك) ويتجاوزون  
 ذلك إلى أعمال آخر كبناء المدن والقصور  
 واختراع الصنائع الغريبة كقوله تعالى  
 يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل  
 (وكتابتك حافظين) أن يزغوا عن أمره  
 أو يفسدوا على ما هو مقتضى جبلتهم  
 (وأيوب إذا نادى ربه أي مسنى الضر)



واستنبأ وبسط له اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والخيول والحمر والبساتين ولم يكن في اهل عصره افضل منه في كثرة الاموال والاهل والاولاد من الرجال والنساء وكان رحيمًا بالمساكين يكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وعرفوا فضله وكان احدهم من اليمن اسمه الثقفن ورجلان من اهل بلده يقال لاحدهما يلدو وللآخر صنافر وكانوا كهولا فابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الابل مع رعاتها بان اصابها من تحت الارض اعصار من نار لا يدنو منه احدا لا احترق فأحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها فجاء ابليس عليه اللعنة في زى بعض الرعاة الى ايوب فوجده قائما يصلي فلما فرغ من الصلاة قال يا ايوب هل تدري ما صنع ربك الذي اخترته احرق اهلك ورعاتها فقال ايوب انها مال اجارني فهو اولي به اذا شاء نزع قال ابليس صار الناس مبهوتين متحبين منها ففهم من يقول ما كان ايوب يمنع شيئا وما كان في غرور ومنهم من يقول لو كان اله ايوب يقدر على شيء لمنع من وليه ومنهم من يقول هو الذي فعل ما فعل ليشتت به عدوه ويفجع به صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني وحين نزع مني عريانا خرجت من بطن امي وعريانا اكون في التراب وعريانا احشر الى الله عز وجل ولو علم الله فيك ايها العبد خيرا قبض روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا واجارني منك ولكنه علم منك شرًا فأحرك ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك ماله من الغنم ورعاتها بان سلط عليها من صاح صحيفة فانت جميعا ومات رعاتها ثم جاء ابليس متجلبا بصورة قهرمان الرعاة الى ايوب فقال له مثل قوله الاول ورد عليه ايوب مثل الاول فرجع ابليس صاغرا ذليلا ثم ابتلاه الله تعالى باهلاك سائر امواله من الخيل والحمر والبقر والبساتين وحراسها ومن يقوم عليها حتى اهلك اهلها واولاده جميعا قيل كان له سبعة بنين وثلاث بنات وقيل سبعة بنين وسبع بنات وكلما هلك صنف منها جاء ابليس الى ايوب عليه الصلاة والسلام واخبره بذلك واجتهد في ترقيق قلبه وحمله على الجزع والشكوى وترك الصبر فصبر ولم يجزع واسترجع وفوض الامر الى مالك الملك وقيل لما سمع بهلاك اهلها واولادها رق قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب ووضعها على رأسه وقال ليت امي لم تلدني فتدارك الامر من ساعته فقدم على ما فعل واستغفر وتاب ثم ابتلاه الله تعالى بالمرض في بدنه حتى خرج من قرية الى قرية بنا ليل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكة لا يملكها فكان يحك باظفاره حتى سقطت اظفاره كلها ثم حكها بالمسوح الخشن حتى اذا لم يجد منها شيئا حكها بالفخار والحجارة الخشن ثم تقطع لحمه وتغير وأنثى فأخرجته اهل القرية منها وجعلوه على كناسة وجعلوا له عريشا هناك ورفضه الناس كلهم خوفا من العدوى الا امرأته فهي التي كانت تصلح اموره وتختلف اليه بما يجهه ويحتاج اليه قيل ان ابليس لما رأى ان ايوب عليه الصلاة والسلام كلما اشتد عليه انواع المكروه والبلايا لم يزد بذلك الا صبرا وجد الله انطلق حتى اتى امرأته فتأمل لها في صورة رجل فقال اين بعلك يا امه الله قالت هو ذاك المقروح الذي تتردد الديدان في جسده فلما سمع منها هذه الكلمة طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كان لها من النعيم والمال وذكرها بجال زوجها ايوب وشبابه فصرخت فلما صرخت علم ان قد جزعت واتاهها بسحلة فقال لينزع هذه ايوب لي فيبرأ فجاءت الى ايوب تصرخ فقالت يا ايوب الى متى يعذبك ربك ألا يرجئك ابن المال ابن الماشية ابن الولد ابن الصديق ابن اللون الحسن ابن جسمك الذي قد بلى وصار مثل الرماد وتردد في الديدان اذبح هذه السحلة لابليس واسترح قال ايوب عليه الصلاة والسلام اياك وعدوا الله ونفخ فيه فاخفسه ترين ما ابتلينا به من البلايا ولا تذكرين ما كنا فيه من الرخاء فكلم متعنا الله تعالى بنعمائه قالت ثمانين سنة قال فكلم مدة ابتلائنا بهذا البلاء قالت سبع سنين واشهرًا قال وبيك ما انصفت ربك ألا صبرت في البلايا ثمانين سنة كما كنا في الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لآجل ذلك مائة جلدة امرتني ان اذبح لغير الله وحرام علي ان اذوق بعد هذا شيئا من طعامك وشرابك الذي تأتيني به فطردها فذهبت فلما نظر ايوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرسا جدا وقال رب اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين فقال الله عز وجل يا ايوب نفذ فيك علمي وسبقت رجتي غضبي ارفع رأسك فقد استجبت لك ورددت لك مالك وولدك ومثلهم معهم لتكون لمن خلقت آية وتكون عبرة لاهل البلاء وقوة للصابرين اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب فيه شفاء لك وقرب عن اصحابك قريبا واستغفر لهم فانهم قد عصوني فيك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في ظاهر بدنه دابة ولا جراحة الا سقطت منه وبري ثم ضرب برجله مرة اخرى فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وقام صحيحا وعاد اليه شبابه وجماله حتى صار

بأنى مسني الضر وقرئ بالكسر على اضمحار القول او تضمين النداء معناه والضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس كمرض وهزال (وانت ارحم الراحمين) ووصف ربه بغاية الرحمة بعد ما ذكر نفسه بما وجبها واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفًا في السؤال وكان روميا من ولد عيص بن اسحق استنبأ الله وكثر اهلته وماله فابتلاه ربه بهلاك اولاده بهدم بيت عليهم وذهاب امواله والمرض في بدنه ثمانين سنة او ثلاث عشرة او سبعا وسبعة اشهر وسبع ساعات روى ان امرأته ماخر بنت ميثاب بن يوسف اورجة بنت افرايم بن يوسف قالت له يومالو دعوت الله فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استعجبني من الله ان ادعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي



احسن ما كان عليه ثم كسى حلة فلما قام جعل يلتفت فلا يرى شيئا مما كان له من الامل والمال الا وقد ضعف الله تعالى حتى ذكر ان الماء الذي اغتسل منه تطاير على صورة جراد من ذهب فجعل يضعه بيده الى نفسه فأوحى الله تعالى اليه يا ايوب الم اغنتك عما تفعله قال بلى ولكنه لا يشبع من نعمك فخرج من ذلك الموضع حتى جلس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت هب انه قد طردني أفأتركه حتى يموت جوعا وتأكله السباع لا رجعت اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولا تلك الحلة التي كانت وراة الامور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وكان ذلك بعين ايوب وهاب صاحب الحلة ان تأتبه فتسأل منه فأرسل اليها ايوب ودعاها فقال لها ما تريدين يا امه الله فبكى وقالت اريد ذلك المبلى الذي كان ملقى على الكناسة قال لها ايوب ما كان منك ذلك المبلى فبكى وقالت بعلى فقال أتعرفينه اذا رأيته قالت وهل يخفى على احد بعلى الذي كان في خدمته ثمانين سنة فتبسم ايوب وقال انا هو ففرقه بضحك فاعتنقه ثم قال لها انك امرتني ان اذبح مخلة لابليس واني اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على ما رزى وفي هذه القصة روايات كثيرة والله اعلم بما هو الاصح منها قالت العلماء قول ايوب اني مسنى الضر لم يكن جزا من ايوب لانه تعالى وصفه بالصبر حيث قال انا وجدناه صابرا بل هو دعاه منه الا ترى الى قوله تعالى فاستجبنا له اي اجبناه واليه اشار المصنف بقوله واكتفى بذلك عن عرض المطلوب لطفا في السؤال قيل لبعض العلماء الراضي بالله هل يسأل ربه قال بغير ض اي يسأل حاجته بالكنية قبل له مثل ايش قال مثل قول ايوب رب اني مسنى الضر وانت ارحم الراحمين على ان الجزع انما هو الشكوى الى الخلق وامان شك الى الله فليس يجازع الا ترى الى قول يعقوب عليه الصلاة والسلام انما اشكوي وحرزني الى الله قال ابن مسعود وقيادة والحسن في قوله تعالى وآتيناه اهلهم ومثلهم انه تعالى احب الى الذين هلكوا في بلاءه واوتي مثلهم في الدنيا وعن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وآتيناه اهلهم ومثلهم معهم فقال يا ابن عباس ردا لله امرأته وزاد في شبابها حتى ولدت ستة وعشرين ذكرا واهبط الله تعالى اليه ملكا فقال يا ايوب ان الله يقرئك السلام بصبرك على البلاء فخرج الى اندرك فبعث الله سبحانه جردا فهبطت اليه بجراد الذهب والملك قائم معه وكانت الجرادة تذهب من الاندر فتبعها حتى ردها الى اندره فقال الملك يا ايوب امانشبع من الداخل حتى تتبع الخارج فقال ان هذه بركة من بركات ربي ولست اشبع منها **قوله** رحمة على ايوب وتذكرة لغيره **قوله** فلا يكون رحمة وذكرى متنازعين في العابدین بل يكون متعلق الرحمة محذوفا وهو ايوب عليه السلام لان الكلام فيه وعلى الثاني يتوجه كل واحد منهما الى العابدین على سبيل التنازع ولا يخفى ان عدم تخصيص الرحمة بابوب وجعلها متوجهة الى عامة العابدین لدخول ايوب فيهم دخولا اوليا اوفقا للواقع وانسب لل مقام من تخصيص الرحمة بابوب والذكرى بغيره والذكرى على الاول بمعنى التذكرة وعلى الثاني بمعنى الذكر ولعل الوجه في اظهار اللام في الوجه الثاني مع تحقق شرائط نصب المفعول له في كل واحد من الوجهين الاشارة الى ترجحه فان نصريح لام التخصيص مع صحة تعدية الفعل الى العلة بدونها يشعر بان تلك العلة لها مزيد اختصاص باستدعاء الفعل **قوله** او تكفل منه **قوله** اي اولانه كان ذا كفالة متصلة به تعالى من حيث كون المكفول به بما ينبغي به وجهه الله تعالى كما قيل انه رجل كفل مائة من الانبياء اي ضمهم الى نفسه حتى نجاهم من القتل وقيل انه رجل تكفل ان يصلي بالليل ولا يفتروا ان يصوم بالنهار ولا يفتروا يقضى بين الناس ولا يفضو وفيه ف شكر الله تعالى له وجعله نيا وقيل انه زكريا سمى به لكفاله مريم وبالجمل ان كان التكفل بمعنى الكفالة فالمراد بذى الكفل رجل كان ذا تكفل منه تعالى وان كان بمعنى النصيب او الضعف فالمراد به من كان ذا نصيب من فضل الله وثوابه او من كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم لما ذكر الله تعالى صبرا ايوب وانقطاعه اليه اتبعه بذكر هؤلاء لانهم ايضا كانوا من الصابرين على طاعة الله وعن معاصيه فان اسمعيل صبر على الاتقياد للذبح وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت على ما فيه من المشاق فلا جرم اكرمه الله تعالى واخرج من صلبه خاتم النبيين صلى الله عليه وعليهم اجمعين وكذا الاخران **قوله** وصاحب الخوت **قوله** يعني ان ذا معنى صاحب والنون الخوت والمراد بذى النون يونس عليه الصلاة والسلام سمي بذلك لانه ابتلع الخوت قبل نجسة من الانبياء عليهم الصلاة والسلام ذوو الاممين اسراييل ويعقوب الياس وذو الكفل عيسى والمسيح يونس وذو النون محمد واجدهم الصلاة والسلام **قوله** لما برم **قوله** اي مل لطول دعوتهم على قول من يقول انه

(فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضرر) بالشفاء من مرضه (وآتيناه اهلهم ومثلهم معهم) بان ولد له ضعف ما كان او احب ولده وولد له منهم نوافل (رحمة من عندنا وذكرى للعابدين) رحمة على ايوب وتذكرة لغيره من العابدین ليصبروا كما صبر فينا واما ائيب او رجتنا العابدین وانا نذكرهم بالاحسان ولا ننساهم (واما عيسى وادريس وذا الكفل) يعني الياس وقيل يوشع وقيل زكريا سمى به لانه كان ذا حظ من الله او تكفل منه اوله ضعف عمل انبياء زمانه وثوابهم والكفل يجي بمعنى النصيب والكفالة والضعف (كل) كل هؤلاء (من الصابرين) على مشاق التكليف وشدة التواضع (وادخلناهم في رحمتنا) يعني النبوة او نعمة الآخرة (انهم من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم عن كدر الفساد (وذا النون) وصاحب الخوت يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) لقومه لما برم لطول دعوتهم وشدة شكيتهم وتماذى اصرارهم مهاجرا عنهم قبل ان يؤمر



عليه الصلاة والسلام وقع في بطن الحوت بعد اشتغاله بإدائه الرسالة وقبل أنه وقع في بطن الحوت قبل اشتغاله بإدائه الرسالة بناء على ما روى عن ابن عباس أنه قال كان يونس وقومه يسكنون فلسطين ففزعهم ملك وحشي منهم تسعة أسباط ونصفا وبقى سبطان ونصف فآوحى الله تعالى إلى شعيب النبي عليه الصلاة والسلام أن اذهب إلى حزقيل الملك وقل له وجه نيا قويا مباحيا حتى يلقى في قلوب أولئك أن يرسلوا بني إسرائيل فقال له الملك فخرى ترى وكان في مملكته خمسة من الأنبياء فقال يونس بن متى فانه قوى أمين فدعاه الملك وأمره أن يخرج فقال يونس هل أمر الله تعالى بأخراجه قال لا قال فهل سماني لك قال لا فقال يونس وههنا أنبياء غيري فألحوا عليه فخرج مغاضبا للملك ولقومه فأثنى بحر الروم فوجد قوما هيثوا سفينة فركب معهم فلما جلت السفينة تكفأت بهم فكادوا يغرقون فقال الملاحون هنا رجل عاص أو عبد آبق لأن السفينة لا تفعل هذا إلا وفيها رجل عاص ومن رسمنا إذا ابتلينا بهذا البلاء أن نقترع فن وقعت عليه القرعة القيناه في البحر ولأن يغرق واحد خير من أن تغرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقف القرعة فيها كلها على يونس عليه الصلاة والسلام فقال أنا الرجل العاصي والعبد الأبق فألقى نفسه في البحر فجاء حوت وابتلعه فآوحى الله تعالى إلى الحوت أن لا تؤذ منه شعرة فأني جعلت بطنك سجنا له ولم أجعله طعاما ثم لما أنجاه الله تعالى من بطن الحوت ونبذ بالعرآ كالفرخ المتوف ليس به شعرو ولا جلد أبت الله عليه شجرة من يقطين يستظل بها ويأكل من ثمرها حتى اشتد فيبست فحزن عليها يونس عليه الصلاة والسلام فقيل له أنحزن على شجرة ولم تحزن على مائة ألف أوزيريدون حيث لم تذهب اليهم ولم تطلب راحتهم ثم آوحى تعالى إليه وأمره أن يذهب اليهم فتوجه اليهم حتى دخل أرضهم وهم منه غير بعيد فأتاهم يونس وقال لملكهم ان الله تعالى أرسلني إليك فأرسل معي بني إسرائيل قالوا ما نعرف ما تقول ولو علمنا أنك صادق لفعلمنا وقد أتيناكم في دياركم وسبيناكم فلو كان الأمر كما تقول لمنعنا الله عنكم فطاف بهم ثلاثة أيام يدعوهم إلى ذلك فأبوا عليه فآوحى الله تعالى إليه قل لهم ان لم يؤمنوا جاءهم العذاب فأبلغهم فأبوا فخرج من عندهم فلما فقدوه ندموا على فعلهم فأنطلقوا يطلبونه فلم يقدروا عليه ثم ذكروا أمرهم وأمر يونس للعلماء الذين عندهم فقالوا انظروا واظلموه في المدينة فان كان فيها فليس مما ذكر من نزول العذاب شيء وان كان قد خرج فهو كما قال فطلبوه فقيل لهم انه خرج العشي فلما ليسوا اغلقوا باب مدينتهم فلم يدخلها دوابهم ولا غنهم وعزلوا كل والد عن ولدها وكذا الصبيان والامهات ثم قاموا ينتظرون الصبح فلما انشأ الصبح رأوا العذاب نزل من السماء فشقوا جيوبهم ووضعوا الحوامل ما في بطونهم وصاح الصبيان ونعت الاغنام والبق فرفع الله العذاب عنهم فبعثوا إلى يونس فآمنوا به وبعثوا معه بني إسرائيل فعلى هذه الرواية كانت رسالة يونس بعد نبذ الحوت ودليل هذا القول قوله تعالى في سورة الصافات فتبذناه بالعرآ وهو سقيم وأنبأنا عليه شجرة من يقطين وارسلناه إلى مائة ألف أوزيريدون واكثر العلماء على ان قصة الحوت وذهاب يونس مغاضبا لما وقعت بعد ان ارسله الله اليهم وبعد ان رفع العذاب عنهم بسبب توبتهم واخلاصهم في الدماء ذكر المصنف في سبب خروجه وغضبه امرين الاول انه غضب عليهم لطول ما ذكرهم واقاموا على كفرهم وظن ان ذلك يسوغ حيث لم يفعله الاغصبالله وأنفة لدينه وبغضا للكفر واهله وكان عليه ان يصبر وينظر الاذن من الله تعالى في المهاجرة عنهم فأتى بطن الحوت والثاني انه لما اخبر قومه ان الله تعالى ينزل العذاب بهم لأجل معلوم وفارقهم ثم بلغه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم لاي سبب لم يعذبهم فغشى ان ينسب إلى الكذب ويعبر به فقال لا ارجع إلى قومي كذبا فذهب مغاضبا للرجوع اليهم كارهاله والغضب والكراهة وان كان من قبله خاصة الا انه اخرج على بناء المفاعلة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه لان اكثر استعمال بناء المفاعلة في المبالغة ولا شك ان ماصدر بطريق المبالغة يكون اتم ويحتمل ان يكون البناء على باب من باب المشاركة من حيث انه اغضب قومه حين لم يؤمنوا بدعوته وأصرروا على الكفر مدة وأغضبوا اياه حين خرج من بينهم لخوفهم لحقوق العذاب بهم عند خروجه من بينهم **قوله** لن نصيبك عليه فان قدر قد يكون بمعنى ضيق يقال قدر على عياله قدرا قال تعالى الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر اي يضيق ومن قدر عليه رزقه اي ومن ضيق وقد يكون بمعنى قضى يقال قدر الله الشيء وقدره اي قضاه فالمعنى فظن ان لن تقدر عليه بشدة وعقوبة روى ان ابن عباس مر على معوية يوما فقال له معوية لقد ضربتني امواج القرآن البارحة ففرقت فيها ولم اجد لنفسى خلاصا الا بك فقال وما هي يا معوية فقرا هذه الآية وقال او يظن نبي الله ان لا يقدر عليه

وقيل وعدهم بالعذاب فلم يأتهم لميعادهم بتوبتهم ولم يعرف الحال فظن انه كذبهم وغضب من ذلك وهو من بناء المبالغة للمبالغة اولاته أغضبهم بالمهاجرة لخوفهم لحوق العذاب عندها وقرى مغضبا (فظن ان لن تقدر عليه) لن نصيبك عليه اولن نقضى عليه بالعقوبة من القدر وبعضه انه قرى متقلا اولن نعمل فيه قدرتنا وقيل هو تمثيل لحاله بحال من ظن ان لن تقدر عليه في مراغمته قومه من غير انتظار لامرنا او خطرة شيطانية سبقت إلى وهمه فسمى ظنا للمبالغة وقرى بالياء وقرأ يعقوب على البناء للفعول وقرى به متقلا (قنادى في الظلمات) في الظلمة الشديدة المتكاثرة او ظلمات بطن الحوت والبحر والليل (ان لا اله الا انت) بانه لا اله الا انت (سبحانك) من ان يعجزك شيء (اني كنت من الظالمين) لنفسى بالمبادرة إلى المهاجرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو بهذا الدعاء الا استجيب له



تعالى فقال ابن عباس هذا من القدر لأن القدرة وقوله أولن نعمل فيه قدرتنا على ان يكون نقدر من القدرة التي هي مجاز عن اعمال القدرة ومباشرة الفعل بها على طريق اطلاق السبب وارادة السبب فان بين القدرة والفعل علاقة سببية فلا يبعد جعل احدهما مجازا عن الآخر ويحتمل ان يكون قوله فظن ان لن نقدر استعارة تبعية وارادة على طريق الاستعارة التمثيلية بان يشبه حاله في خروجه عن قومه من غير انتظار لامر الله تعالى بحال من ظن انه تعالى لا يقدر عليه والمراغة المغاضبة يقال راغم فلان قومه اذا نابذهم وخرج عنهم وأن في قوله ان لن نقدر عليه تخفيف من الثقلية واسمها ضمير الشأن المحذوف ولن نقدر هو الخبر والعامة على نقدر بنون العظمة مفتوحة وتخفيف الدال وقرئ نقدر بضم النون وتشديد الدال يقال قدر الشيء تقديره او قدره يقدر قدرا بمعنى واحد وقرئ بفتح الباء التثنية وكسر الدال الخفيفة وبضم الباء وفتح الدال الخفيفة على بناء المفعول واسمها ضمير شأن محذوف والجملة المنفية بعدها خبرها ويجوز ان تكون مفسرة لورودها بعدما هو بمعنى القول نزه عليه الصلاة والسلام ربه عن كل النقائص التي من جعلتها العجز مثل ان يفعل ما فعله ظلم او عن شهوة الانتقام وان يعجز عن تخلص المكروب او عن مؤاخضة الجاني ولعل قوله ان يعجزك شيء مبنى على انه اختار من محتملات معنى نقدر الاحتمال الاخير وهو ان يكون المراد بالظن الخطرة الوهمية وان يكون هذا التسبيح استغفاراً منه عن توهم العجز به تعالى **قوله** تعالى وكذلك اي وكما انجينا يونس من كرب الحبس في بطن الحوت اذ دعا نأجي المؤمنين من كربهم اذ استغاثوا بنا فالكاف فيه صفة مصدر محذوف **قوله** وفي الامام نجى لا يدل الا على ان هذه الكلمة رسمت بنون واحدة ولادلالة فيه على ان القراءة بتشديد النون وجعله وجهها لاختفاء جماعة القرآءة النون الثانية من نجى بضم النون الاولى وسكون الثانية من نجى واخفاء الحروف حالة بين اظهارها وادغامها وهو لا يكون الا بسكونها وقديطلق الاختفاء على اختلاس حركة الحرف وهو عدم اتمام الحركة كما اخفى في قوله تعالى ما لك لا تأمنا على يوسف حركة النون الاولى والمراد بالاختفاء ههنا تلفظ النون الثانية على حالة شبيهة بادغامها في الجيم ثم ذكر ان ابن عامر وابابكر قرآ نجى بنون واحدة وتشديد الجيم وسكون الباء وقال الزجاج هذه القراءة لمن لا وجه لها وقال بعضهم راوى هذه الرواية غلط في الرواية فانها نجى بنونين كما هي قراءة العامة لكن النون الثانية من نجى تخفى مع الجيم ولا يجوز تبينها فالتبس على السامع الاختفاء بالادغام فظن انه ادغام فذكر المصنف ان اصلها نجى بضم النون الاولى وفتح الثانية وتشديد الجيم فاستشقل توالي المثليين فحذفت الثانية كما في قوله تعالى ما تنزل الملائكة وكما حذفت في قوله تذكرون وتظاهرون ونحوهما ولكن ابقاء استضعف هذا التوجيه بوجهين الاول ان النون الثانية اصل لانها في الكلمة فحذفتها بعيد جداً والثاني ان حركتها غير حركة النون الاولى فلا يستشقل الجمع بينهما بخلاف تظاهرون الا ترى انك لو قلت تخامى المظالم لم يسغ حذف التاء الثانية والمصنف اجاب عن كل واحد مما ذكره في وجه الاستضعاف وهو حذف احد المثليين عند اختلاف الحركة في نحو تخامى الظالم وتقرير الجواب ظاهر **قوله** وقيل اي وقيل في توجيه قراءة نجى انه فعل ماض مبنى للمفعول وانما سكنت لانه تخفيفاً كما سكنت فيما بقي من الربا في القراءة الشاذة واستند هذا الفعل الى ضمير المصدر مع وجود المفعول به الصريح كما في قراءة من قرأ ليجزى قوما بما كانوا يكسبون وقد ذهب الى جواز الكوفيين والاعفش قال ابو البقاء وهو ضعيف من وجهين احدهما تسكين آخر الفعل الماضي والآخر اقامة المصدر مقام الفاعل مع وجود المفعول به الصريح فان الفعل المبني للمفعول ينبغي ان يسند الى المفعول به كما يسند الفعل المبني للفاعل الى الفاعل وانما يسند الى غيره اذا لم يذكر المفعول به **قوله** لا تدرى وان كان على صورة النهى الا ان مثل هذه العبارة اذا كان من العبد للسيد يكون تضرعاً وتعوذاً ودعاءً ولما بلغ عمر زكريا عليه الصلاة والسلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعين وتسعين ولم يرزق لهما ولد أحب ان يرزقه الله تعالى من يؤنس ويقويه على امر دينه ودينه ويكون قائماً مقامه بعد موته فدعا ربه بان لا يتركه وحيداً بلا ولد وهو كقوله فهب لي من لدنك ولياً يرثني ثم ردا الامر الى مولاه مستسلماً متقاداً لمشيئته فقال وانت خير الوارثين اي ان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي به والمراد باصلاح زوجته اما جعلها صالحة للولادة بازالة عقرها قال الكلبي كانت عقيماً فولدت وهي بنت تسع وتسعين سنة واما تحسين خلقها وكانت حردة اي غضبانة سيئة الخلق فعنى قوله واصلمناها على الوجه الاول اصلحناها للولادة لاجل دعاء زكريا وعلى الثاني

(فاستجباله ونجينا من الفم) بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات كان في بطنه وقيل ثلاثة ايام والفم غم الانتقام وقيل غم الخطيئة (وكذلك نجى المؤمنين) من غموم دعوا الله فيها بالاخلاص وفي الامام نجى فلذلك اخفى الجماعة النون الثانية فانها تخفى مع حروف الفم وقرأ ابن عامر وابوبكر بتشديد الجيم على ان اصله نجى فلذلك فحذفت النون الثانية كما حذفت التاء في تظاهرون وهي وان كانت فاء فحذفتها اوقع من حروف المضارعة التي لمعنى ولا يقدح فيه اختلاف حركتي النونين فان الداعي الى الحذف اجتماع المثليين مع تعدد الادغام وامتناع الحذف في تخامى لخوف التباس وقيل هو ماض مجهول اسند الى ضمير المصدر وسكن آخره تخفيفاً وردبانه لا يسند الى المصدر والمفعول مذكور والماضى لا يسكن آخره (وزكريا اذ نادى ربه رب لا تدرى فردا) وحيداً بلا ولد يرثني (وانت خير الوارثين) فان لم ترزقني من يرثني فلا ابالي (فاستجباله ووهبنا له يحيى واصلمناها زوجة) اي اصلحناها للولادة بعد عقرها او زكريا بتحسين خلقها وكانت حردة (انهم) يعني التوالدين او المذكورين من الانبياء عليهم السلام (كانوا يسارعون في الخيرات) يبادرون الى ابواب الخيرات



اصلها الصلابة ذكرها وحسن المعاشرة ويجوز ان يراد باصلاحها جعلها ذات هيئة حسنة ومنظر يهيئ بحيث  
يرغب فيها زوجها لان النساء اذا بلغن سن زوجة ذكرها يكن من القواعد الاتي لا يرغب فيهن احد **قوله** يعني  
التواضع بلطف الجمع ليتناول ذكرها وامراته ويحبي عليه الصلاة والسلام علل استجابة دعاء ذكرها  
واصلاح زوجها وما يترتب عليهما من هيئة المولد الصالح بقوله انهم كانوا يسارعون الآية وذكر في التعليل  
ثلاثة شروط احدها المسارعة في الخيرات لان الوسيلة متقدمة على المطلب وثانيها ان يكون الداعي بين الخوف  
والرجاء يخاف تقصيره ولا يعتمد على عمله لان العمل بالخواتم ويرجو مع ذلك رحمة الله الواسعة وثالثها ان يكون  
مخلصا لامرأيا كما قال ابراهيم النخعي الخشوع ان يرى الله تعالى من العبد الاخلاص اذا ارخى العبد ستره واغلق  
بابه فان الخشوع انما يكون بالقلب لا بالجوارح بان يأكل العبد خشنا ويلبس خشنا ويطأ طي رأسه ولا يراى ويتصنع  
وان كان المراد بقوله انهم المذكورين سابقا من الانبياء عليهم الصلاة والسلام يكون المقصود تعليل استجابة  
جميعهم مثل اتيان موسى وهرون الفرقان ونريد النار واطفائها لابراهيم وانجائه وهجرة لوط من العراق الى  
الشام ثم انجائه مما زل بقومه وانجاء نوح ومن كان معه في السفينة من كرب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به على  
الانبياء المذكورين والمراد بمسارعتهم في الخيرات مبادرتهم الى طاعة الله مراعيين لحدود الشرع وهي محدودة  
والعجلة الذمومة المباشرة من غير محافظة الحدود والآداب وقرأ العامة رغبا ورهبا بفتح العين والهاء وهما  
امامصدران على وزن طلب وقما موقع الحال من فاعل يدعون بتقدير المضاف اي يدعون ذوي رغب ورهب  
واما جمعان راغب وراهب مثل خادم وخدم اي راجين وخائفين **قوله** مخبتين اي متواضعين قال مجاهد  
الخشوع هو الخوف اللازم للقلب **قوله** تعالى والتي احصنت فرجها **قوله** يجوز ان ينتصب بالعطف على  
ما قبله وان ينتصب باضمار اذكر وان يرتفع بالابتداء والخبر محذوف اي وفيما تلي عليكم التي احصنت فرجها احصانا  
كلها من الحلال والحرام كما قالت ولم يمسن بشرو لم الكفيا ولما كان نفخ الروح في الجسد عبارة عن احيائه كافي  
قوله تعالى فاذا سوتينه ونفخت فيه من روحي اي احييته كان المنهم من قوله تعالى فنحنها فيها من روحنا فحينها  
وليس المراد احياء مريم فلذلك جعل تقدير الكلام فنحنها الروح في عيسى فيها والمعنى وحيينا عيسى في جوفها  
فيكون قوله فيها حالا من المفعول المحذوف وهو عيسى فانه مفعول من جهة ان المعنى احيينا عيسى كاشا في جوف  
مريم فالمراد بالروح روح الانسان الذي هو من امر الله وحده والمراد بنفخه في عيسى ادخاله في بدنه تشبيها ليراد  
الروح في البدن بنفخ النافخ في الشيء يكون نفخنا استعارة تبعية **قوله** وقيل **قوله** اي ويجوز ان يراد فعلنا  
النفخ في مريم من جهة روحنا الذي هو جبريل عليه الصلاة والسلام فلا يكون المراد بالنفخ ايراد الروح  
في البدن بل يكون المراد به معناه الحقيقي وينزل نفخنا منزلة اللازم ويكون اسناد النفخ الى الباري تعالى من قبيل  
اسناد الفعل الى السبب الامر فان جبريل هو الذي نفخ في درع مريم بامر الله تعالى فوصل اثر النفخ الى جوف  
مريم فحملت بعيسى عليهما الصلاة والسلام ثم انه تعالى لما فرغ من قصص الانبياء تقوية لقلبه عليه الصلاة  
والسلام على تبليغ الرسالة وتسلية له بانه ليس اول من بعث لدعوة المعادين خاطب الناس كافة فقال ان هذه  
امتكم امة واحدة والامة الملة واصلها القوم الذين يجتمعون على دين واحد ثم اتسع فيها فاطلقت على ما اجتمعوا  
عليه من الدين والملة واشتقاقها من ام بمعنى قصد فالقوم هم الجماعة القاصدة وما اجتمعوا عليه هو الملة  
المقصودة قال تعالى انا وجدنا آباءنا على امة اي على دين وملة قرأ الجمهور امتكم مرفوعا على انه خبر ان وامة  
واحدة منصوب على انه حال من الامة الاولى اي اشير اليها امة واحدة غير مختلف فيها والمعنى لادين سوى ديني  
ولارب غيري فانا المستحق للعبادة فلا تعبدوا غيري **قوله** صرفه الى الغيبة يعني ان اصل الكلام  
وتقطعت وتفرقت الامة صرف الكلام الى طريق الغيبة على الالتفات كانه ينعي عليهم ما افسدوه الى آخرين  
ويقبح عندهم فعلهم ويقول لهم الاترون الى عظيم ما ارتكب هؤلاء حيث جعلوا امر دينهم فيما بينهم قطعا فاصاب  
كل جماعة قطعة من الدين فصاروا بتقطع دينهم كأنهم قطع شئ ثلث بعضهم بعضا وتبرأ بعضهم من بعض ثم  
انه تعالى توعد هؤلاء الفرق المختلفة بانهم اليه يرجعون فهو محاسبهم ومجازيهم روى عنه عليه الصلاة  
والسلام انه قال تفرقت بنوا اسرايل على احدى وسبعين فرقة فهلك سبعون وخلصت فرقة وان اتمنى  
ستفرق على اثنين وسبعين فرقة فهلك احدى وسبعون فرقة وتخلص فرقة قالوا يا رسول الله من تلك الفرقة

(ويدعوننا رغبا ورهبا) ذوي رغب  
اوراغبين في الثواب راجين للاجابة او في  
الطاعة وخائفين من العقاب او المعصية  
(وكانوا لنا خاشعين) مخبتين اودائمي  
الوجل والمعنى انهم نالوا من الله ما نالوا  
بهذه الخصال (والتي احصنت فرجها)  
من الحلال والحرام يعني مريم (فنحنها  
فيها) في عيسى فيها اي احيينا في جوفها  
وقيل فعلنا النفخ فيها (من روحنا) من الروح  
الذي هو بامرنا وحده او من جهة روحنا  
جبرائيل (وجعلناها وابنها) اي قصتهما  
او حالهما ولذلك وحد قوله (آية للعالمين)  
فان من تأمل حالهما تحقق كمال قدرة الصانع  
تعالى (ان هذه امتكم) ان ملة التوحيد  
او الاسلام ملتكم التي يجب عليكم ان تكونوا  
عليها فكونوا عليها (امة واحدة) غير مختلفة  
فيما بين الانبياء ولا مشاركة لغيرها في صحة  
الاتباع وقرئ امتكم بالنصب على البدل من  
هذه وامة بالرفع على الخبر وقرئنا بالرفع على  
انهم اخبرنا (وانار بكم) لاله لكم غيري  
(فاعبدون) لا غير (وتقطعوا امرهم بينهم)  
صرفه الى الغيبة التفاتا للنعي على الذين  
تفرقوا في الدين وجعلوا امره قطعا موزعة  
بقبح فعلهم الى غيرهم (كل) من الفرق  
المتجزئة (الينا راجعون) فنجازيهم



قال الجماعة اى الجماعة اليهودية المتسكة بما بينه الله تعالى ورسوله من غير ان يشوبوا ذلك شياً من الهوى وطعن بعضهم في صحة هذا الخبر بان قال ان اراد بالتثنية والسبعين فرقة اصول الاديان فهى لم تبلغ هذا القدر قال الامام في الجواب عنه المراد ستفرق امتى في حال ما وليس فيه دلالة على ان افتراقها في سائر الاحوال لا يجوز ان يزيد وينقص **قوله** استعير لمنع الثواب **بمعنى** ان الكفر ان مصدر بمعنى الكفر الذى هو الجحود والانكار كما ان الشكر عبارة عن تعظيم النعم والاقرار بفضله وافضاله شبه قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر النعم عليه للنعم فاطلق عليه الشكر مجازاً فقيل لله تعالى انه شكور بهذا المعنى قال تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً اى مقبولا مثابا عليه وكذا شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفر والجحود فاطلق عليه الكفران كما في قوله تعالى وما تفعلوا من خير فلن ننكفوه اى لن نحرّموا ثوابه ولن تمنعوه **قوله** ونفى نفى الجنس **بمعنى** ان مجازاة المكلفين واثابهم على اعمالهم وحرمانهم من الثواب لا يتولى على شئ من ذلك سوى الله فانه مالك يوم الدين فكان الظاهر ان يقال فلا نكفر سعيه الا انه نفى جنس الكفران للبالغة لان نفى الماهية يستلزم نفى جميع افرادها فالتعبير عن النفي المراد بنفى الجنس بمنزلة اثبات المطلوب بالبيئة **قوله** ومنع على اهلها **بمعنى** جعل الحرام مستعاراً للمنع الوجودي بجامع ان كل واحد منهما غير مرجوع الحصول لتعذر حله على معناه الحقيقي وهو فعل مقدور للمكلف منع الشارع تناوله بالنص القاطع ورجوع من قضى الله باهلاكه الى التوبة وكذا رجوع من جعله الله تعالى هالكا الى الحياة الدنيا لئلا يفسد حراماً بهذا المعنى هذا على تقدير ان تكون كلمة لافى قوله تعالى لا يرجعون زائدة كفاية قوله تعالى ما منعك ان لا تسجد وكذا ان لم تكن صلة وكان المعنى حرام على الكفرة المهلكين عدم رجوعهم الى دار الجزاء فالمقصود ابطال قول من ينكر البعث فان عدم الرجوع اليها ليس حراماً حقيقة وانما هو حرام بمعنى انه يمنع الوجود **قوله** وقرئ حرم **بمعنى** اى بكسر الحاء وسكون الراء وهما الفتان كالحل والحلال **قوله** وهو مبتدأ **بمعنى** ان قوله انهم لا يرجعون مبتدأ خبره حرام على معنى رجوعهم او عدم رجوعهم بمنع الوجود ويجوز ان يكون حرام مبتدأ لا خبر له لفظاً ولا تقدير لكونه صفة مشبهة كجيان رافعة للظاهر بعدها على الفاعلية وذلك الظاهر قائم مقام خبره وهو قول المصنف او فاعله سادس خبره وفيه بحث فان الصفة انما ترفع الظاهر الذى بعدها على الفاعلية بشرط اعتماد لا بدونه الاعلى رأى الاخفش فانه لا يشترط ذلك **قوله** او دليل عليه **بمعنى** اى ويجوز ان يكون حرام مبتدأ وما بعده خبره دليل على الفاعل كانه قبل حرام عليهم ثوابهم او حياتهم على ان تكون لاصلة او عدم بعضهم على ان لا تكون صلة **قوله** اولانهم لا يرجعون ولا ينيون **بمعنى** عطف على قوله رجوعهم الى التوبة الخ ويجوز ان يكون قوله وحرام خبر مبتدأ محذوف اى ذلك الذى ذكر من العمل الصالح المقرون بالايمان حرام عليهم وما بعده صلة له محذوف لام التعليل مع انهم ويؤيده قراءة انهم بكسر الهمزة فان كسرهما يقتضى ان يتم الكلام قبله ولا بد لتامه من تقدير المحذوف **قوله** وقيل حرام عزم **بمعنى** اى معزوم بمعنى قيل الحرام هنا بمعنى الموجب فانه قد يستعمل بمعنى الواجب كما في قوله تعالى اذل ما حرم ربكم عليكم ان تشركوا فان ترك الشرك واجب ويدل عليه ايضا قول الخفساء

وان حراما لا ارى الدهر باكيا \* على شجوه الالبكت على صخر \*

اى وان واجبا وايضا كثيرا ما يطلق احد الضدين على الآخر مجازاً **قوله** اى يستمر الامتناع الى قيام الساعة **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لقوله حرام والمعنى ومنع على قوم قدرنا اهلاكهم رجوعهم الى التوبة الى ان تقوم القيامة فحينئذ يرجعون ويقولون يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا الآية او بمنع على الذين اهلكناهم حقيقة رجوعهم الى ان تقوم القيامة فحينئذ يعثون ويحاسبون **قوله** او الهلاك **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لمحذوف كانه قبل حرام على الهالكين رجوعهم الى الحياة بل يستمر بهم الهلاك الى قيام الساعة **قوله** او عدم الرجوع **بمعنى** على ان تكون حتى غاية لقوله لا يرجعون وذلك بان يكون حرام خبر مبتدأ محذوف ويكون المعنى وذلك المذكور من العمل الصالح بمنع على من قدرنا اهلاكهم لانهم لا يرجعون عن الكفر الى قيام الساعة فكيف لا يمنع عليهم ذلك العمل والمراد بفتح باجوج و ما جوج فتح سدهما محذوف المضاف كما حذف المضاف الى القرية

(في قوله)

(فن يعمل من الصالحات وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسعيه) فلا تضيق لسعيه استعير لمنع الثواب كما استعير الشكر لاعطائه ونفى نفى الجنس للبالغة (واناله) لسعيه (كاتبون) مثبتون في صحيفته على لا تضيق بوجه ما (وحرام على قرية) ومنع على اهلها غير متصور منهم وقرئ حرم (اهلكناها) حكمت باهلاكها او وجدناها هالكة (انهم لا يرجعون) رجوعهم الى التوبة او الحياة ولا صلة او عدم رجوعهم للجزاء وهو مبتدأ خبره حرام او فاعله سادس خبره او دليل عليه وتقديره توبتهم او حياتهم او عدم بعضهم اولانهم لا يرجعون ولا ينيون وحرام خبر محذوف اى وحرام عليها ذاك وهو المذكور في الآية ويؤيده القراءة بالكسر وقيل حرام عزم ومرحب عليهم انهم لا يرجعون (حتى اذا قصت يا جوج ما جوج) متعلق بحرام او بمحذوف دل الكلام عليه او بلا يرجعون اى يستمر الامتناع او الهلاك او عدم الرجوع الى قيام الساعة وظهور امارتها وهو فتح سداً يا جوج وما جوج



في قوله وحرام على قرية اي على اهلها **قوله** وحتى هي التي **قوله** مبتدأ وخبر قال اكثر المفسرين الضمير في قوله تعالى وهم من كل حذب ينسلون ليا جوج وما موج فانه قد روى ان يا جوج وما جوج لابد وان يسبوا في الارض ويغلبوا على الناس من كل موضع مرتفع والحذب النشز وهو المكان المرتفع **قوله** تسد مسد الغاء الجزائية فان الجملة الاممية اذا وقعت جواب شرط يجب دخول الغاء عليها لتدل على انها جواب وجزاء الا اذا صدرت باذا المفاجأة فانها تسد مسد الغاء فاذا جاءت الغاء معها تعاونا على وصل الجزاء بالشرط فيتاكد ما بينهما من الاتصال **قوله** والضمير للقصة يعني ان لفظ هي ضمير القصة وشاخصة خبر مقدم وابصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر ضمير القصة لانه لا يفسر الا بجملة تجزئها ويحتمل ان يكون غيرا مبهما يفسره الابصار كما فسر ضمير اسروا بقوله الذين ظلموا في قوله تعالى واسروا النجوى الذين ظلموا اذ هو بدل من واو اسروا تفسيرا وعطف اقتراب الوعد الحلق على ففتح سديا جوج يدل على ان قيام الساعة لا يتاخر عن خروج يا جوج وما جوج كما روى عن حذيفة انه قال لو ان رجلا اقتنى فلولاً بعد خروج يا جوج وما جوج لم يركبه حتى تقوم الساعة والفلول المهر اي ولد الفرس فان قيل الشرط هو مجموع ففتح سديا جوج وما جوج واقتراب الموعد الحلق وهذا المجموع انما يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء وهو شخص ابصار الذين كفروا وارتفاعها من شدة الاهوال بحيث لا تكاد تطرف انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لابد ان يكونا متقاربين فالجواب ان التفاوت القليل يجري مجرى العدم **قوله** يحتمل الاوثان اي يعبدونها اي انما يدعى ان ما يعبدهم وغيرهم واستدل عليه بانه عليه الصلاة والسلام لم يرد على ابن الزبير في تعميم ما تعبدون للعقلاء واجابه بوجه آخر الا ان جوابه محل تأمل لانه لا ينبغي كون اليهود واخوانهم عبدوا هؤلاء المكربين وانما يدل على انهم عبدوا الشياطين باطاعتهم الشيطان فيما امرهم به من عبادة هؤلاء المكربين فكيف صلح جوابا عن قول ابن الزبير ويمكن ان يقال من عبد من غير ان يستحق العبادة لذاته ومن غير ان يأمر بها ويحب ويرضى ان يعبد لا يكون معبودا في الحقيقة وانما يكون معبودا صورة ومجازا ويكون المعبود في الحقيقة من امر بذلك لان العبادة عبارة عن الطاعة والانتقياد وليس ذلك الا لمن امر بها فلذلك نفى عليه الصلاة والسلام دخول هؤلاء المكربين تحت قوله وما تعبدون فقال بل هم عبدوا الشياطين **قوله** وعلى هذا اي على تقدير ان يحتمل ما تعبدون من دون الله على ما يعبدهم الاوثان وغيرها يكون الخطاب في قوله تعالى انكم وما تعبدون متناولا للمشركين وغيرهم كاليهود والنصارى وبني ملج وهم بطن من خزاعة قالوا صاهر الله تعالى سروات الجن فولدت له الملائكة بخلاف ما اذا حمل ما تعبدون على الاصنام خاصة فان الخطاب يخص المشركين **قوله** ليس اليهود عبدوا عزيرا لا وجه لسؤال ابن الزبير لان كلمة ما لا تناول من يعقل فقوله تعالى وما تعبدون لا يتناول الملائكة فان الملائكة من العقلاء بل يقتصر على الاصنام لكنه عليه الصلاة والسلام جازاه وأزعمه بوجه آخر تنبها على ان لدفع شبهته طرقا متعددة **قوله** بيان للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب الاول على تقدير ان يكون المقصود من قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى بيان تناول الحكم لغير اهل الحسنى من العقلاء والثاني على تقدير ان يكون المقصود تخصيص ما تعبدون بغير اهل الحسنى مع كونه في نفسه بم اهل الحسنى وغيرهم وعلى التقديرين يكون قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى من قبيل بيان التفسير ومثل هذا البيان لا يجوز تأخيره عن وقت الحاجة الى العمل بالاتفاق لانه تكليف مالا يطاق واما جواز تأخيره عن وقت الخطاب فهو مختلف فيه بين الحنفية والشافعية جواز الشافعية استدلالا بهذه الآية ووجه الاستدلال ما اشار به المصنف من انه تعالى ازل قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم انتم لها واردون اي تحصبون فيها وترمون وتأخر عنه نزول قوله ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى وهو بيان لما نزل قبله بيان تجوز او بيان تخصيص حتى جرى بين ابن الزبير وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جرى واجاب الحنفية عن هذا الاستدلال بان قوله وما تعبدون لم يتناول عيسى عليه الصلاة والسلام وعزيرا والملائكة حقيقة لان ما لغير العقلاء الا ترى ما روى عن رسول الله عليه الصلاة والسلام انه قال له ما اجهلك بلغة قومك يا غلام اما علمت ان ما لما لا يعقل فيكون قوله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى على هذا بيان تقرير وبيان التقرير يصح متراجعا وسؤال ابن الزبير وارد على طريق التعنت بناء على انه جعل ما مستعملة بمعنى من مجازا او حمله على التغليب فسأل بناء على ظنه الفاسد ثم انه عليه الصلاة والسلام اجابه بقوله ما اجهلك فقد ردت عليه بان ما لما

وحتى هي التي يحكى الكلام بعدها والمحكى هي الجملة الشرطية وقرأ ابن عامر ويعقوب ففتح بالتشديد (وهم) يعني يا جوج وما جوج او الناس كلهم (من كل حذب) نشز من الارض وقرئ جدت وهو القبر (ينسلون) يسرعون من نسلان الذئب وقرئ بضم السين (واقتراب الموعد الحلق) وهو القيامة (فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا) جواب الشرط واذا المفاجأة تسد مسد الغاء الجزائية كقوله اذا هم يقنطون فاذا جاءت معها تظاهرتا على وصل الجزاء بالشرط فيتاكد والضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار (يا ويلنا) مقدر بالقول واقع موقع الحال من الموصول (قد كنا في غفلة من هذا) لم نعلم انه حق (بل كنا ظالمين) لا نفسنا بالاخلال بالنظر والاعتداد بالنذر (انكم وما تعبدون من دون الله) يحتمل الاوثان وابليس واعوانه لانهم بطاعتهم لهم في حكم عبدتهم لما روى انه عليه الصلاة والسلام لما تلا الآية على المشركين قال له ابن الزبير قد خصمتك ورب الكعبة اليس اليهود عبدوا عزيرا والنصارى عبدوا المسيح وبنوا ملج عبدوا الملائكة فقال عليه الصلاة والسلام بل هم عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فانزل الله ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى الآية وعلى هذا يعم الخطاب ويكون ما مؤثرا او بما يعمه ويدل عليه ما روى ان ابن الزبير قال هذا شيء لا كهنتنا خاصة او لكل من عبد من دون الله فقال عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ويكون قوله ان الذين بياننا للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب



(حصب جهنم) ما يرمى به اليها ويخرج به من حصبه يحصبه اذارماه بالحصباء وقرى بسكون الصاد وصفا بالمصدر (انتم لها واردون) استئناف او بدل من حصب جهنم واللام معوضة عن على للاختصاص والدلالة على ان ورودهم لاجلها ﴿٣٧٠﴾ (لو كان هؤلاء آلهة ماوردوها) لان المؤاخذ

المعذب لا يكون الها (وكل فيها خالدون) لاخلاص لهم عنها (لهم فيها زفير) انين وتنفس شديد وهو من اضافة فعل البعض الى الكل للتغليب ان اريد بما تعبدون الاصنام (وهم فيها لا يسمعون) من الهول وشدة العذاب وقيل لا يسمعون ما يسمعونهم (ان الذين سبقت لهم منا الحسنى) الخصلة الحسنى وهي السعادة او التوفيق للطاعة او البشري بالجنة (اولئك عنها مبعدون) لانهم رفعون الى اعلى عليين روى ان عليا كرم الله وجهه خطب وقرأ هذه الآية ثم قال انا منهم وابوبكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وابن الجراح ثم اقيمت الصلاة فقام يجر رداءه ويقول (لا يسمعون حسيها) وهو بدل من مبعدون او حال من ضميره سبق للبالغة في ابعادهم عنها والحسنى صوت يحس به (وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون) دائمون في غاية النعم وتقديم الظرف للاختصاص والاهتمام به (لا يحزنهم الفزع الاكبر) النفخة الاخيرة لقوله ويوم ينفخ في الصور ففزع من في السموات ومن في الارض او الانصراف الى النار او حين يطبق على النار او يذبح الموت على صورة كبش الملح (وتلقاهم الملائكة) تستقبلهم مهتئين (هذا يومكم) يوم ثوابكم وهو مقدر بالقول (الذي كنتم توعدون) في الدنيا (يوم نطوى السماء) مقدر بذكر او ظرف لا يحزنهم او تلقاهم او حال مقدرة من العائد المحذوف من توعدون والمراد بالطي ضد النشر او المحو من قولك اطوى عني هذا الحديث وذلك لانها نشرت مظلة لبني آدم فاذا انقلوا فوضت عنهم وقرى بالياء وبالتاء والبناء للمفعول (كلى السجل للكتاب) طيا كطى الطومار لاجل الكتابة او لما يكتب او كتب فيه ويدل عليه قراءة حزة والكسائي وحفص على الجمع اي للعنى الكثيرة المكتوبة فيه وقيل السجل ملك يطوى كتب الاعمال اذ ارفعت اليه او كاتب كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقرى السجل كالداو

لا يعقل فلا يرد ما وردته على الآية من النقض بالملائكة ونحوهم وان صح انه عليه الصلاة والسلام اجاب بان قال انهم ما عبدوا ما ذكرته من اهل الحسنى وانما عبدوا الشياطين التي امرتهم بذلك فهو جواب بطريق التسليم اي لو سلم ان قوله تعالى ماتعبدون يتناول العقلاء الفضلاء لكن لانسلم انهم عبدوا اولئك الكرمين في الحقيقة بل عبدوا الشياطين الذين امروا بذلك والتعبير عنهم بلفظ ما ليس مبنيا على حله على المعنى المجازى بل مبنيا على عداهم اي على عد الشياطين في عداد الاصنام الجامدة التي تبعدهم اهل عن العقل والتمييز وكذا قوله عليه الصلاة والسلام بل لكل من عبد من دون الله ان صح ذلك عنه مبنيا على التسليم ايضا والحاصل ان المراد بقوله ماتعبدون الشياطين وعلى التقديرين لم يكن قوله وما تعبدون مستعملا في العقلاء مجازا ولا متناولا لاهل الحسنى حتى يقال قوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى بيان للتجوز او التخصيص تأخر عن الخطاب كما قاله الشافعية بل ليس ذلك الا بيان تقرير يصح متراسيا عن الخطاب فليس في الآية ما يدل على جواز تأخير البيان عن وقت الخطاب على جميع الروايات فليتأمل فان المقام محل الالتفات ﴿قوله ما يرمى به﴾ يعني ان الحصب يفتح الحاء والصاد اسم لما يحصب اي يرمى في النار ولا يقال له حصب الا وهو في النار فاما قيل ذلك فيقال له حطب وشجر وحشب ونحو ذلك ﴿قوله او بدل من حصب جهنم﴾ ويجوز ابدال الجملة من المفرد اذا كانا بمعنى واحد والتقدير انكم انتم لها واردون والحصب بسكون الصاد مصدر بمعنى الرمي ﴿قوله لان المؤاخذ المعذب لا يكون الها﴾ هذا الكلام بالشياطين ائبق لان المؤاخذة لا تليق بالاصنام الا ان يقال عباد الاصنام في الحقيقة عباد الشياطين الذين امروا بعبادتها فكانهم اتخذوا الشياطين آلهة والضمير في قوله تعالى وهم فيها لا يسمعون قيل يرجع الى انعبودين اي لا يسمعون صراخهم وشكواهم ومعناه انهم لا يغيثونهم ولا يغيثونهم كما يقال سمع الله لمن حده اي اجاب الله دعاه وقيل يرجع الى الكفار والمعنى انهم لا يسمعون شيئا اصلا من حيث انهم يحشرون صما عيا زيادة في عذابهم او انهم لا يسمعون ما يسمعهم لانهم انما يسمعون اصوات المعذبين او كلام من يتولى تعذيبهم من الملائكة ثم انه تعالى لما شرح عقاب الكفار اردفه بشرح ثواب الابرار فقال ان الذين سبقت لهم منا الحسنى فهي عامة في حق كل المؤمنين وشرح من احوال ثوابهم خمسة امور احدها قوله او تلك عنها مبعدون وثانيها قوله لا يسمعون حسيها والمراد به تأكيد بعدهم عنها لان من لم يدخلها وقرب منها قد يسمع حسيها وثالثها قوله وهم فيما اشتهت انفسهم خالدون ورابعها قوله لا يحزنهم الفزع الاكبر وفصره المصنف باربعة اوجده الاول انها النفخة الاخيرة والثاني ان يؤمر بالعباد الى النار والثالث اطباق جهنم على اهلها اي وضع الطبق عليها بعدما اخرج منها من اخرج ففزع اهلها حينئذ فزعا شديدا لم يفرعوا فزعا شديدا والرابع ذبح الموت بين القريتين والنداء يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت وخامسها قوله وتلقاهم الملائكة اي تستقبلهم ملائكة الرحمة عند خروجهم من القبور او عند باب الجنة ﴿قوله او تلقاهم﴾ فان قيل تلقى الملائكة عند باب الجنة وطى السماء متقدم عليه بزمان كثير فكيف يكونان في يوم واحد والجواب ان اسم يوم الطي يطلق على الزمان الممتد الذي مبداء زمان الطي ومنتهاه زمان دخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار ﴿قوله او حال مقدرة من العائد المحذوف من توعدون﴾ اي توعدون ذلك اليوم مقدرا كونه يوم نطوى السماء طيا مثل طى الرجل ماتي يده من الطومار لاجل الكتابة لان الكتاب مصدر كالكتابة وما فيه من اللام لتعليل فان قلت نشر الطومار شرط لاجل الكتابة فكيف يصح طيه علة لها قلت انه يطوى او لا يحفظ مطويا لاجل ان ينشر ويكتب فيه وقت الحاجة فالمراد من طيه هذا الطي السابق ﴿قوله او لما يكتب او كتب فيه﴾ على ان الكتاب بمعنى المكتوب ﴿قوله السجل ملك يطوى كتب الاعمال﴾ اي كتب بنى آدم اذ ارفعت اليه قال السدى السجل ملك موكل بالصحف فاذا مات الانسان رفع اليه كتابه فيطويه فعلى هذا الكتاب والكتب على اختلاف القرآنيين هي الصحف واللام فيه زائدة كما في قوله ردف لكم ﴿قوله او كاتب كان لرسول الله عليه الصلاة والسلام﴾ وهو بعيد لان كتاب رسول الله عليه الصلاة والسلام كانوا رجالا معروفين وليس فيهم من سمي بهذا الاسم ﴿قوله في كونها ايجادا من العدم او جمعا من الاجزاء﴾ ذكر الامام انهم اختلفوا في كيفية الاعادة فمنهم من قال ان الله تعالى يفرق اجزاء الاجسام ولا يعدها ثم انه يعيد تركيبها فذلك هو الاعادة ومنهم من قال انه تعالى يعدها بالكلية ثم انه يوجد بها مرة اخرى وهذه الآية تدل على هذا الوجه لانه تعالى شبه الاعادة بالابتداء ولما كان الابتداء ليس عبارة عن تركيب الاجزاء المتفرقة بل عن اليجاد

والمسجل كالعتل وهما لغتان فيه (كما بدأنا اول خلق نعيده) اي نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدنا اياه في كونها ايجادا من العدم او جمعا من الاجزاء المتفرقة بل عن اليجاد



بعد العدم وجب ان تكون الاعادة كذلك واحتج القائلون بالذهب الاول بقوله تعالى والسماوات مطويات بيمينه فانه يدل على ان السماوات حال كونها مطوية تكون موجودة بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض فهذا يدل على ان اجراء الارض باقية لكنها جعلت غير هذه الارض ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى لما وصف يوم القيامة بانه يوم تطوى فيه السماء كطى السجل وصفه ايضا بانه يعاد فيه الاشياء الهالكة من السماء والارض واهلهما **قوله** وما كلفة تكف الكاف عن العمل ونصح دخولها على الفعل فانها على تقدير كونها آتية قد تكون كلفة عن العمل نحو انما زيد منطلق وغير كلفة كافي قوله تعالى فبما رحمة من الله لنت لهم فان الباء فيه لو كانت مكفوفة لما كان لفظ الرحمة مجرورا بها فلما لم تكن الباء مكفوفة كان مجرورا بها مفعولا به والمفعول به لا بد له من عامل فعلا كان او معناه فلا بد ان يكون للباء ما يتعلق به بخلاف الكاف المكفوفة هنا فانها لا تستدعي ما يتعلق به لان مجرورها لم يكن مفعولا به حتى تستدعي ما ينصبه من فعل او مافى معناه والفرق بين كون ما كلفة وبين كونها مصدرية انها على تقدير كونها كلفة يكون قوله اول خلق نعيده كلاما تاما ويكون قوله كما بدأنا جملة مقطوعة عن ذلك على معنى تحقق الاعادة مثل تحقق البدء وليس المعنى على اعادة مثل البدء ومحل الكاف في مثله الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف **قوله** واول مفعول لبدأنا ظاهر نظم التنزيل وان كان يساعد هذا الاحتمال الا انه محل تأمل لان الظاهر ان ليس المراد باول الخلق من سبق وجوده وجود الآخرين في نشأة الدنيا لان الكلام ليس في امادتهم وابدائهم خاصة بل الكلام في ابداء مجموع المكونات وامادتها فان هذا المجموع اذا هلك ثم تعلقت الامادة به يوصف بالاولية بالنسبة الى ما يتعلق به من الابدان ثانيا فهذا المجموع الموصوف بالاولية كيف يكون مفعول بدأنا مع ان ايقاع البدء عليه متفرع على اعادته لانه قبل تعلق الاعادة به لا يوصف بالاولية اصلا فالظاهر ان يكون الكاف في محل النصب على انه من قبيل ما اضمر عامله على شريطة التفسير والتقدير نعيد اول الخلق اى الخلائق الاولين نعيد ويتم الكلام هنا ان جعلت ما كلفة وان جعلت مصدرية يكون التقدير نعيد اول الخلق اعادة مثل بدأنا اياه نعيده وكلمة ما ان كانت موصولة تكون الكاف متعلقة بمحذوف يفسره نعيده بخلاف ما اذا جعلت مصدرية فان مفعول نعيد حينئذ اول خلق لا الكاف **قوله** تأكيذا لنعيده يعنى انه مصدر وقع مؤكدا مضمون جملة لا محتمل لها غير الوعد فهو من المصدر الذى يسمى تأكيذا لنفسه وناصبه مضمرا و وعدنا ذلك وعدا او هو منصوب بقوله نعيده لكونه في معنى الوعد **قوله** وقيل المراد بالزبور جنس الكتب المنزلة فقوله ولقد كتبنا في الزبور معناه ولقد بينا في التوراة والانجيل وسائر كتب الانبياء عليهم الصلاة والسلام من بعد الذي كراى من بعدما كتبنا وبيننا في اللوح المحفوظ وهوام الكتاب وكتب فيه كل ما سيكون ليعتبر الملائكة ويعلموا ان الله تعالى احاط بكل شىء علما واحصى كل شىء عددا **قوله** او الذين كانوا يستضعفون نشر مرتب على قوله او الارض المقدسة واراد بمشارق الارض ومغاربها ارض الشام وجهاتها الشرقية والغربية قال الامام المراد من الارض ارض الجنة وقيل هي الارض المقدسة يرثها الصالحون ودليله قوله تعالى واورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الارض ومغاربها التى باركنا فيها بم بالآخرة يرثها امة محمد عند نزول عيسى عليها الصلاة والسلام **قوله** لان ما بعثت به سبب لاسعادهم لو تدبروا فيه واتبعوا احكامه لغازوا بسعادة الدارين ومن اعرض عنه واستكبر فاما وقع في المحنة من قبل نفسه وهو اشارة الى جواب ما يقال كيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف واستباحة الاموال ورد في الخبر انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى يقول وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فهل اصابك من هذه الرحمة شىء قال نعم اصابني من هذه الرحمة انى كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لما اتنى الله تعالى على بقوله ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم امين ثم انه تعالى لما ذكر انه عليه الصلاة والسلام رحمة للعالمين بين معظم اسباب كونه رحمة لهم وهو كونه داعيا الى التوحيد والطاعة فانه بعث والناس في جاهلية وضلال واهل الكتابيين كانوا في حيرة في امر دينهم لطول مكثهم وانقطاع تواترهم ووقوع الاختلاف في كتبهم بحيث لم يكن الطالب الحق سبيل البتة **قوله** فالاولى لقصر الحكم على الشىء يعنى ان كلمة انما سواء كانت مفتوحة الهمزة او مكسورة ثمة قد تكون لقصر الحكم على الشىء نحو انما يقوم زيد وقد تكون لقصر الشىء على الحكم نحو انما زيد قائم فقوله تعالى انما يوحى الى الآيات من قبيل قصر الحكم على الشىء حيث يدل على ان حكم ما يوحى اليه عليه الصلاة والسلام منحصر في مضمون قوله تعالى

وما كلفة او مصدرية واول مفعول لبدأنا  
اول فعل يفسره نعيده او موصولة والكاف  
متعلقة بمحذوف يفسره نعيده اى نعيد مثل  
الذى بدأنا واول خلق ظرف لبدأنا او حا  
من ضمير الموصول المحذوف (وعدا  
مقدر بفعله تأكيذا لنعيده او منتصب  
لانه عدة بالاعادة (علينا) اى علينا انما  
(انا كنا فاعلين) ذلك لا محالة (ولقد كتبنا  
في الزبور) كتاب داود (من بعد الذي كراى  
اى التوراة وقيل المراد بالزبور جنس  
الكتب المنزلة وبالدكر اللوح المحفوظ  
(ان الارض) ارض الجنة او الارض  
المقدسة (يرثها عبادى الصالحون) يعنى  
امة المؤمنين او الذين كانوا يستضعفون  
مشارق الارض ومغاربها وامة محمد صلى الله  
عليه وسلم (ان في هذا) فيما ذكرنا من الاخبار  
والمواعظ والمواعد (لبلاغ) لكفا  
او لسبب بلوغ الى البغية (لقوم عابدين  
همهم العبادة دون العادة) وما ارسلناك  
الا رحمة للعالمين (لان ما بعثت به سبب  
لاسعادهم وموجب لصالح معاشهم ومعادهم  
وقيل كونه رحمة للكفار امنهم به من الخسرة  
والمسخ وعذاب الاستئصال) قل انما يوحى  
الى انما الحكم الله واحد) اى ما يوحى الى  
الا انه لا اله الا الله واحد وذلك لا  
المقصود الاصل من بعثه مقصور على  
التوحيد فالاولى لقصر الحكم على الشىء  
والثانية على العكس







عقاب ربكم بطاعته فان التقوى المأمور بها انما تحقق بالاتقاء عن جميع المحرمات وبالاتقاء عن ترك شيء من الواجبات وبالجملة المراد بالتقوى على هذا القول الاتقاء عن كل ما يؤثم من فعل او ترك وهذا المعنى هو المراد باسم التقوى في عرف الشرع الا ان الملائم لتخصيص الخطاب باهل مكة ان يراد بالتقوى المرتبة الاولى منه وهو التوقى عن العذاب المحل بالنبى من الشرك كما هو المراد بقوله تعالى فآلزمهم كلمة التقوى فانه تعالى امر الناس بالتقوى ثم علل وجوبها عليهم بذكر الساعة وصفها باهول صفة والمعنى ان بالتقوى يدفع هذا الضرر العظيم عن النفس ودفع الضرر عن النفس معلوم الوجوب ثبت به وجوب التقوى والزلة تضعيف الزلة يقال زلت قدمه اذا زالت عن مكانها بسرعة ويقال زلت يافلان زلا اذا زل في طين او منطق وبصير منعذبا بالتضعيف يقال زلزل الله تعالى الارض زلزلا افتزلزلت هي وقد يستعمل لازما بمعنى زلزل فقولته تعالى ان زلزلة الساعة معناه ان زلزل الساعة ولهذا فسرهما الكواشى رحمه الله تعالى بقوله اى حركتها الشديدة بانزاج فيكون المصدر مضافا الى فاعله وفسرها المصنف رحمه الله تعالى بالتحريك وجعلها آولا من اضافة المصدر الى فاعله المجازى على طريق اسناد الفعل الى زمانه وثانيا من اضافة المصدر الى ظرفه بتقدير في وثالثا من غير تقدير والفرق بين الوجهين الاخيرين ان المضاف اليه في كل واحد من الاحتمالين وان كان ظرفا للمضاف حقيقة الا انه قد توسع فيه واجرى مجرى المفعول به واضيف المصدر اليه على طريق اضافته الى المفعول به من غير تقدير كلمة في كما في قوله تعالى بل مكر الليل والنهار وقول من قال ياسارق الليلة اهل الدار في احد الاحتمالين بخلاف الاحتمال الآخر فان الظرف لم يتوسع فيه وكانت الاضافة اليه بتقدير في كما في ضرب اليوم واضافة المصدر معنوية سواء اضيف الى ظرفه او الى فاعله لانه ليس بصفة والاضافة انما تكون لفظية بان يكون المضاف صفة مضافة الى معمولها اى الى مرفوعها او منصوبها **قوله** وقيل هي زلزلة الخ عطف من حيث المعنى فان ما ذكر ثانيا يدل على ان الساعة اما فاعل مجازى لهذه الزلزلة او زمان لها وعلى التقديرين هذه الزلزلة يوم القيامة وهو ظاهر **قوله** فيبقوا على انفسهم اى يترجوا عليها يقال ابقيت على فلان اى ارجيت عليه ورجته وفي الصحاح تقول ارجيت عليه اذا ابقيت عليه ورجته **قوله** اذا دهشت اى اذا دهشت الزلزلة التى أقيمت الرضيع ثديها حل لفظ المرصعة على التى تلبس الارضاع بالفعل استدلالا بلحوق التاء اياه فان الاصل فى الصفات المختصة بالمؤنث ان لا تلحقها تاء التأنيث اذا قصد بها التى من شأنها ان تلبس الفعل فاما اذا قصد بها الدلالة على الملازمة بالفعل فحينئذ يجب ان تلحقها التاء فيقال حائضة وطالقة ومرصعة وطائمة فلما قبل فى الآية مرصعة بالتاء علم ان المراد بها التى باشرت الارضاع بالفعل وأقيمت ثديها الصبي **قوله** وما موصولة فلا بد من تقدير العائد الى عن الذى ارضعته وهو الطفل وان كانت مصدرية فلا حاجة الى التقدير اى عن ارضاعها **قوله** جنيها مبنى على ان الحمل بالقبح ما كان فى البطن او على رأس الشجرة وبالكسر ما كان على الظهر واستدل به من قال ان هذه الزلزلة تكون فى الدنيا لانه لا مرصعة ولا حامل يوم القيامة ومن قال انها تكون يوم القيامة يقول هذا على جهة التمثيل اى لو كان مثلها فى الدنيا لذهلت المردة عما ارضعت وتضع الحامل حملها من غير تمام من شدة دهشتها **قوله** فارهقهم هولهم والمعنى ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله تعالى هو الذى اذهب عقولهم يقال رهقه بكسر الهاء اى غشيه وارهقه طغيانا اى اغشاه اياه والهول مصدر هاله الشئ اى افزعه ولا شك انه تعالى اذا بسط بساطه اى بساط عزته وسلطان جبروته وسراندق كبريائه بحيث اجأ النبيين الى ان قالوا نفسى نفسى يجعل هولهم وافزاعه بحيث يغشى اهل الموقف بأمرهم مما شاهدوه من امارات ما يكون من ذلك الموقف قرأ العامة رجاء الله عليهم وترى الناس يفتح التاء من ترى ونصب الناس على صيغة خطاب الواحد بمعنى تعلمو الناس اول مفعوليه وسكارى ثانياهما وقرئ بضم التاء وكسر الراء على بناء الفاعل وهو ضمير الزلزلة او الساعة فلا بد حينئذ من تقدير المفعول الاول لبيته المعنى اى وترى الزلزلة او الساعة اهل الموقف الناس سكارى فهو مفعول ثالث ويؤيد هذه القراءة قراءة من قرأ وترى الناس بضم التاء وفتح الراء على ما لم يسم فاعله ونصب الناس مضارع مبنى من المتعدي الى ثلاثة مفاعيل الاول قائم مقام الفاعل وهو ضمير الخطاب والناس سكارى هما المفعولان الباقيان وهذا معنى قول المصنف رحمه الله عليه وقرئ ترى من اربك قائما والاصل وترى الزلزلة او الساعة اياك الناس سكارى ويجوز ان يكون مضارع رأيت المتعدي الى اثنين والمعنى

ان زلزلة الساعة ) تحريكها للاشياء على الاسناد المجازى او تحريك الاشياء فيرا فاضيفت اليها اضافة معنوية بتقدير في او اضافة المصدر الى الظرف على اجراء مجرى المفعول به وقيل هي زلزلة تكون قبل طلوع الشمس من مغربها و اضافتها الى الساعة لانها من اشراطها (شئ عظيم) هائل علل امرهم بالتقوى بظفاعة الساعة ليتصوروه بعقولهم ويعلموا انه لا يؤمنهم منها سوى التدرع بلباس التقوى فيبقوا على انفسهم ويقوها بملزمة التقوى (يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما ارضعت) تصوير لهولها والضمير للزلزلة ويوم منتصب بتدبر وقرئ تذهل وتذهل مجهولا ومعلوم اى تذهلها الزلزلة والذهول الذهاب عن الامر بدهشة والمقصود الدلالة على ارهقها بحيث اذا دهشت التى أقيمت الرضيع ثديها تزعته من فيه وذهلت عنه وما موصولة او مصدرية (وتضع كل ذات حمل حملها) جنيها (وترى الناس سكارى) كأنهم سكارى (وماهم بسكارى) على الحقيقة (ولكن عذاب الله شديد) فارهقهم هولهم بحيث طمعت عقولهم واذهب تمييزهم



وترى أيها الرسول قوما سكارى فبنى للمفعول واستند إلى مفعوله الأول وترك الثاني منصوبا على حاله وهو معنى قوله  
 رجة الله عليه أو رأيتك قائما وقوله بنصب الناس ورفع على ترتيب اللفظ ولما ورد أن يقال لما استند الفعل إلى الناس  
 كان ينبغي أن يقال ويرى بالياء التحتية أجاب عنه بقوله وتأنيته على تأويل الجماعة **قوله** وأفراده بعد جمعه  
 أفراد الفعل وجمعه عبارة عن استناده إلى ضمير الواحد والجمع بمعنى أفراد فاعل الرؤية في ترى الناس وجمعه في يوم  
 ترونها مبنى على أن المرتبة في يوم ترونها الزلزلة أو الساعة وفي قوله وترى الناس جميع الناس رأيا للزلزلة لكونها أمرا  
 مغايرا للناس بخلاف الحالة القائمة فإن كل واحد لا يرى إلا مقام غيره ولا يرى الجميع مقام الجميع والزم أن يرى  
 كل واحد مقام نفسه وفيه بحث ظاهر وهو أن استناد الفعل إلى الجميع إنما يقتضي قيامه بالجميع ولا يقتضي  
 وقوع مقام به من الجميع وما ذكره مبنى على أن يكون الخطاب في قوله تعالى وترى الناس لكل من يصلى  
 أن يكون مخاطبا على سبيل البدل ولو كان الخطاب لواحد بعينه وهو النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل يراها الجميع  
 أي يرى كل واحد مقام غيره **قوله** سكرى كعطشى ووجه التشبيه كون كل واحد منهما مجعلا على فعله مع  
 كون واحد على وزن فعلان ولو قال بكرسى وقلى ومرضى لصح التشبيه من حيث أن كل واحد منهما  
 جمع على وزن فعلى إلا أن المشابهة بين سكرى وعطشى أتم لما ذكرناه يقال رجل عطشان وقوم عطشى كما يقال  
 جوعان وجوعى وكسلان وكسلى واللفظ إنما يجمع على فعلى إذا كان مأخذه من قبل العلة والاداء نقل عن  
 القرآن رجة الله تعالى أنه قال والعرب تجعل فعلى جعلا لكل ذى زمانة وضرر وهلاك ولا يبالون أن كان واحد  
 فاعلا أو فعلا أو فعلا **قوله** وهى نعمه وأضرابه حال من فاعل نزلت لما أمر الله تعالى مشركى أهل مكة  
 بالانقضاء عن عقابه بملزمة طاعته خص من بينهم من هو متوغل في المخالفة والعصيان ووصفه بالمخاصمة في دين الله  
 تعالى ووحدانيته وفيما أخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعالى بمجرد زعمه الفاسد وظنه الباطل من غير  
 سند يسوقه إليه قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما المريد المتمرد على الله تعالى يقال مرد الشئ إذا جاوز حد  
 مثله وأصله العرى يقال غلام امرء وعصن امرء إذا عرى عن الشر والورق **قوله** كتب عليه على الشيطان  
 صفة للشيطان والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم ويتبع كل شيطان مريد كتب عليه أن من يقبل منه فهو ضال  
 والكتابة والكتاب الحكم والقدر ويكون بمعنى الرق والاثبات فالعنى قضى عليه ورقم فأثبت في أم الكتاب  
 وهو اللوح أى قد قضى الله تعالى على كل شيطان من الجن والإنس أنه من يتبعه ويتولاه فإنه يضله عن الصراط  
 المستقيم والدين القويم فأما الشيطان الجنى فبالوسواس والتسويلات والقاء الشبهات وأما الشيطان الانسى  
 فبإيقاعه في مذاهب أهل الهوى والبدع كالفلسفة والزنادقة المنكرين للبعث والحساب ويقومون عليهما البراهين  
 الموهمة المشوبة بشوائب الوهم والخيال وظلمة الطبيعة فاتباعه تقبل منه تلك الشبهات الزائفة والدلائل  
 الباطلة فيعتقدون بعقائده ويصيرون من جملته ويدخلون في زمرة كما قال تعالى ومن يتولهم منهم فإنه  
 قال صاحب الكشف والكتابة عليه مثل أى كأنما كتب اضلال من يتولاه عليه ورقم به لظهور ذلك في حاله جعل  
 الكتابة بمعنى الرق والاملاء ولما تعذر حله على الحقيقة حله على التشبيه وجعل وجه الشبه لظهور ذلك الاضلال  
 عليه ظهور المكتوب على ما كتب عليه واليه أشار المصنف بقوله والمعنى كتب عليه أى أثبت عليه ورقم فصار  
 كأن الاضلال شئ أثبت عليه ورقم **قوله** على تقدير فشأنه أنه يضله **قوله** يعنى قبح الهمة في قوله تعالى فإنه يضله  
 مبنى أنه خبر مبتدأ محذوف أى فشأنه وحاله أنه يضله قال صاحب الكشف عفا الله تبارك وتعالى عنه وقرئ أنه  
 بفتح الهمة وكسرها فن قبح جعل الأولى نائب فاعل كتب والثانية عطفها عليها ولم يرض المصنف به حيث قال  
 لا على العطف فإنه يكون بعد تمام الكلام يعنى أن كلمة الأولى لو كانت مرفوعة المحل على أنها قائمة مقام  
 فاعل كتب وكانت الثانية أيضا في محل الرفع على كونها معطوفة على الأولى مؤكدة لها للزم عطف جملة تامة على  
 كلام غير تام لأن قوله من يتولاه مبتدأ لم يستوف خبره بعد لأن كلمة من فيه أن قدرتها موصولة فلا خبر لها وإن  
 جعلتها شرطية فلا جواب لها ولا يجوز العطف قبل التمام في عطف الجمل فاعراب الآية أن كتب مبنى للمفعول  
 على قرأة العامة وأنه في الموضعين مفتوح الهمة أما الأولى فلكونها مع ما في خبرها في محل الرفع على أنها خبر مبتدأ  
 محذوف وكلمة من في قوله تعالى من يتولاه يجوز أن تكون شرطية والقاء في جوابها وإن تكون موصولة والقاء زائدة  
 في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط **قوله** على حكاية المكتوب **قوله** فإن كلمة أن الواقعة في الكلام المحكى

وقرئ ترى من أريتك قائما أو رأيتك قائما  
 بنصب الناس ورفع على أنه نائب مناب  
 الفاعل وتأنيته على تأويل الجماعة وأفراده  
 بعد جمعه لأن الزلزلة يراها الجميع وأثر السكر  
 إنما يراه كل واحد على غيره وقرأ جزقوا الكسائي  
 سكرى كعطشى أجرا للسكر مجرى العلة  
 (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت  
 في النضر بن الحارث وكان جدلا يقول  
 الملائكة بنات الله والقرء أن أساطير الأولين  
 ولا بعث بعد الموت وهى نعمه وأضرابه  
 (ويقع) في المجادلة أو في طامة أحواله (كل  
 شيطان مريد) متجرد للفساد وأصله العرى  
 (كتب عليه) على الشيطان (أنه من تولاه)  
 تبعه والضمير للشان (فأنه يضله) خبر لمن أو  
 جواب له والمعنى كتب عليه كتب اضلال من يتولاه  
 لأنه جبل عليه وقرئ بالفتح على تقدير فشأنه  
 أنه يضله لا على العطف فإنه يكون بعد تمام  
 الكلام وقرئ بالكسر في الموضعين على  
 حكاية المكتوب



مكسورة لكونها واقعة في ابتداء الكلام ولا بد في الحكاية ان تحفظ صورة الكلام المحكي ولا تغير عما هي عليه من حيثها **قوله** او اضمار القول فيكون عليه في موضع الرفع على انه قائم مقام الفاعل لقليل المضمر ثم انه تعالى لما حكى عنهم انهم يجادلون في الله بغير علم وكان من جملة ما جادلوا فيه نفى صحة حقبة البعث والحشر اورد ما يدل على صحته بقوله تعالى يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث الآية قيل تحريك الوسط في كل ما كان فيه العين من حروف الحلق قياس مطرد كالشعر والنهر وقيل ليس بقياس بل هما لغتان بمعنى كالجلب والجلب والطرود والطرود فيوقف على السماع ثم انه تعالى ذكر في مراتب النشأة الاولى ومبادئها سبعة امور الاول التراب فانه مبدأ لجميع الافراد الانسانية اما بواسطة كونه مبدأ لاصلهم آدم عليه الصلاة والسلام او بواسطة الغذاء وكونه مبدأ للمنى ودم الطمث فانه اما حيواني او نباتي وغذاء الحيوانات ينتهي الى النباتات قطعاً للتسلسل والنباتات انما يتولد من الارض والماء فصح قوله فانا خلقناكم من تراب على كل واحد من الاعتبارين فقوله فانظروا في بدء خلقكم الخ اشارة الى ان قوله تعالى فانا خلقناكم ليس جزاء في الحقيقة لكنه اقيم مقام الجزاء من حيث كون الاخبار به سبباً مؤدياً الى النظر في مضمونه الذي هو مزيل لريبهم والمرتبة الثانية النطفة وهي ماء الفحل فان قلب التراب اليابس ماء رطباً لطيفاً مبني على قدرة باهرة لا يبعد عنها اعادة الموتى والمرتبة الثالثة العلقه وهي قطعة الدم الجامدة ولا شك ان بين الماء وبين الدم الجامد مباينة شديدة والمرتبة الرابعة المضغة وهي اللحم الصغيرة قدر ما يعضغ والمرتبة الخامسة ما ذكره بقوله ثم نخرجكم طفلاً والسادسة ما ذكره بقوله تعالى ثم تبلغوا أشدكم والسابعة ما ذكره بقوله ومنكم من توفي وقسم المضغة الى المخلقة وغير المخلقة اي الى المساواة للمساواة المنزهة عن العيب يقال صخرة خلفاء اي مساواة لا عيب فيها وخلقت السواك اي سوتته وملسته وقيل المخلقة هي التي تم وكل خلقها بنفخ الروح فيها وهو الذي يولد تمام مدة الحمل حياً وغير المخلقة ما تسقطه المرأة غير حي ولم يكمل خلقه بنفخ الروح فيه وقبل المخلقة ما قد بدا خلقته وصورته وغير المخلقة ما لم يصور بل تسقطه المرأة نطفة بيضاء او علقه او مضغة لم تبين خلقته وقدم الوجه الاول لانه اوفق لبناء التفعيل الدال على تكثير الخلق فان الانسان ذو اعضاء متباينة وقوى متفاوتة فاذا كل فيه جميع ما ينتميه خلقه النوع فقد كثر فيه الخلق واللام في قوله تعالى لنبيين متعلقة بمحذوف اي نقلناكم من حال ومن خلق الى خلق لنبيين لكم بهذا التدرج من فعلنا وقدرتنا ما لا يسعه الذكر ولا يحيط به الوصف واشير الى هذا التعميم بحذف المفعول وقوله تعالى ونقر في الارحام مرفوع على الاستئناف وليس علة ما قبله حتى ينصب عطفاً على العلة المتقدمة روى عن الزجاج رجة الله تعالى عليه انه قال قوله تعالى ونقر في الارحام لا يجوز فيه الالرفع ولا يجوز ان يكون المعنى فعلنا ذلك لنقر في الارحام لان الله تعالى لم يخلق الانام ليقرؤا في الارحام وانما خلقهم ليدلهم على رشدهم وصلاتهم ونقل المصنف رجة الله تعالى عليه قرأة النصب فيه وفي قوله تعالى ثم نخرجكم طفلاً و اشار الى دفع ما ذكره الزجاج رجة الله تعالى عليه بقوله وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف يعني ليس الاقرار في الارحام وحده علة الخلق المذكور حتى يرد ما ذكره بل العلة هي مجموع الاقرار في الرحم الى تمام مدة الولادة والتولد طفلاً والانشاء والبلوغ الى حد التكليف والعلة في الحقيقة هي الاخير يعني بلوغ حد التكليف اي حتى يكلفوا بمعرفة الله تعالى وتوحيده وطاعته فبالا سعادة الآخرة لكن لما كان الاقرار في الرحم وما ناله من مقدمات البلوغ ادخل في التعليل قدر لام العلة اي اذنا بذلك وخص قوله لتبلغوا باعادة اللام للتنبيه على ان المقصود اولا وبالذات هو الثاني لا الاول من بين اجزاء الغرض وهو الجزء الثاني الاخير الذي هو البلوغ المذكور لانه وان التكليف فقوله تعالى ثم لتبلغوا على هذه القراءة معطوف على قوله تعالى ثم نخرجكم وقد اشار اليه المصنف بقوله حتى يولدوا وينشأوا وعلى قراءة الرفع معطوف على قوله تعالى لنبيين لكم \* فان قلت ما معنى ثم في الموضعين \* فالجواب انه يحتمل ان يكون التراخي في الزينة وهو الاظهر الانسب بالمقام ويحتمل ان يكون التراخي في الزمان فان بلوغ الأشد متأخراً عن الاخراج طفلاً وهو غير الاقرار في الارحام ولو باعتبار ابتداء الاقرار في الارحام **قوله** وقرئاً بالياء اي وقرئ قوله تعالى لنبيين وقرئ بالياء التعتانية فيهما باسناد كل واحد من القائلين اليه تعالى كما في قراءة النون وقرئ ويقر بفتح الياء من تحت وكسر القاف ونصب الراء اي ويقر الله تعالى وهو من قرء الماء اذا صبّه وقرأ يعقوب في رواية ونقر بفتح النون وضم القاف ورفع الراء من قرء الماء يقره

او اضمار القول او تضمنين الكتب معناه (ويهدى الى عذاب السعير) بالحمل على ما يؤدى اليه (يا ايها الناس ان كنتم في ريب من البعث) من امكانه وكونه مقدوراً وقرئ من البعث بالتحريك كالجلب (فانا خلقناكم) اي فانظروا في بدء خلقكم فانه يزج ربكم فانا خلقناكم (من تراب) اذ خلق آدم منه والاعذية التي يتكون منها المنى (ثم من نطفة) منى من النطفة وهو الصب (ثم من علقه) قطعة من الدم جامدة (ثم من مضغة) قطعة من اللحم وهي في الاصل قدر ما يعضغ (مخلقة وغير مخلقة) مسواة لانقص فيها ولا عيب وغير مسواة او ثامة وساقطة او مصورة وغير مصورة (لنبيين لكم) بهذا التدرج قدرتنا وحكمنا وان ما قبل التخيير والفساد وتكون مرة قبلها اخرى وان من قدر على تغييره وتصويره او لا قدر على ذلك ثانياً وحذف المفعول ايما الى ان افعاله هذه يتبين بها من قدرته وحكمته ما لا يحيط به الذكر (ونقر في الارحام ما نشاء) ان نقر (الى اجل مسمى) هو وقت الوضع واذنا بعد ستة اشهر واقصاء آخر اربع سنين وقرئ ونقر بالنصب وكذا قوله (ثم نخرجكم طفلاً) عطفاً على نبيين كان خلقهم مندرجاً لقرضين تبين القدرة وتقريرهم في الارحام حتى يولدوا وينشأوا ويلغوا حد التكليف وقرئ بالياء رفعاً ونصباً وقرئ بالياء ونقر من قرئت الماء اذا صبته وطفلاً حال اجريت على تأويل كل واحد او الدلالة على الجفر اولانه في الاصل مصدر (ثم لتبلغوا أشدكم) كما لكم في القوة والعقل جمع شدة كالاناء جمع نعمة كانها شدة في الامور (ومنكم من توفي) عند بلوغ الأشد او قبله وقرئ يوفي اي يوفاه الله (ومنكم من يرد الى ارضه العمر) الهرم والخرف وقرئ يسكون اليه



(لكيلا يعلم من بعد علم شياً) ليعود كهيئته الاولى في اوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى ما علمه ويترك من عرفه والاية استدلال ثان على امكان البعث بما يعترض الانسان في اسنائه من الامور المختلفة والاحوال المتضادة فان من قدر على ذلك قدر على نظائره (وترى الارض هامدة) ميتة يابسة من همدت النار اذا صارت رماداً (فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت) تحركت بالنبات (وربت) وانتفعت وقرى ربأت اي ارتفعت (وانبتت من كل زوج) من كل صنف (هــجـج) حسن رآق وهذه دلالة ثالثة كثرها الله تعالى في كتابه لظهورها وكونها مشاهدة (ذلك) **﴿ ٣٧٦ ﴾** اشارة الى ما ذكر من خلق الانسان في اطوار

مختلفة وتحويله على احوال متضادة واحياء الارض بعد موتها وهو مبتدأ خبره (بان الله هو الحق) اي بسبب انه ثابت في نفسه الذي به يتحقق الاشياء (وانه يحيي الموتى) وانه يقدر على احيائها والامم الحية النطفة والارض الميتة (وانه على كل شيء قدير) لان قدرته لذاته الذي نسبته الى الكل على سواه فلما دلت المشاهدة على قدرته على احياء بعض الاموات لم يقتضه اقتداره على احياء كلها (وان الساعة آتية لا ريب فيها) فان التغير من مقدمات الانصرام وطلوعه (وان الله يبعث من في القبور) بمقتضى وعده الذي لا يقبل الخلف (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) تكرير للتأكيد ولما ينطبه من الدلالة بقوله (ولا هدى ولا كتاب منير) على انه لا سند له من استدلال او وحى او الاول في المقلدين وهذا في المقلدين والمراد بالعلم العلم الفطري ليصح عطف الهدى والكتاب عليه (ثاني عطفه) متكبراً وثني العطف كناية عن التكبر كما الجيد او معرضاً عن الحق استخفافاً به وقرئ بفتح العين اي مانع تعطفه (ليضل عن سبيل الله) علة للجدال وقرأ ابن كثير وابوعمر ورويس بفتح الباء على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه بالاقبال على الجدال الباطل خروج من الهدى الى الضلال وانه من حيث هو مؤذاه كالفرض له (له في الدنيا خزي) وهو ما اصابه يوم بدر (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) وهو النار (ذلك بما قدمت يداك) على الالتفات او ارادة القول اي يقال له يوم القيامة ذلك الخزي والتعذيب بسبب ما اقترفته من الكفر والمعاصي (وان الله ليس بظلام للعبيد) وانما هو مجازيهم على اعمالهم والمبالغة لكثرة العبيد (ومن الناس من يعبد الله على حرف) على طرف من الدين لا ثبات له فيه كالذي يكون على طرف الجيش فان احس بظفر قر والافر (فان اصابه خير اطمان به وان اصابه فتنه انقلب على وجهه) روى انها زلت في اعراب قدموا الى المدينة وكان احدهم

اذا صبه وقوله كالكلم في القوة والعقل يعني ان الاشكال القوة في الخواص والقوى والجوارح كلها وهو فيما بين الثلاثين والاربعين وقيل من ثمانين عشرة سنة الى ثلاثين سنة وقيل الى ست وثلاثين سنة **﴿ قوله تعالى لكيلا يعلم ﴾** متعلق بقوله برّد \* فان قيل كيف قال لكيلا يعلم من بعد علم شياً مع انه يعلم بعض الاشياء كالطفل \* اجيب بان المراد انه يزول عقله فيصير كأنه لا يعلم شيئاً فان مثل ذلك قد يذكر في مقام نفى العقل للمبالغة **﴿ قوله تحركت بالنبات ﴾** الاهتزاز الحركة الواقعة على البهجة والسرور فلا يقال اهتز فلان لكيت وكيت الا اذا كان ذلك الامر من الحسن والمنافع قيل الاصل اهتز وربا نباتها فحذف المضاف واسند كل واحد من الفعلين الى نفس الارض فن قرارتبت فغناه الزيادة من اي جهة كانت ومن قرأ بالهمزة فسرّه بقوله ارتفعت وزادت من جهة العلوق وقوله تعالى وان الساعة يحتمل ان يكون معطوفاً على المجرور بالباء وان يكون خبر مبتدأ محذوف حذف لدلالة المقام عليه والتقدير والامر ان الساعة آتية ولا ريب فيها يحتمل ان يكون خبراً ثانياً وان يكون حالاً **﴿ قوله تكرير للتأكيد ﴾** يعني ان هذه الآية نزلت ايضا في النضر بن الحارث وفاضة التكرير المبالغة في الذم وليزيد عليه انه لا سنده في مجادلته من دليل عقلي ولا وحى سماوي كما لا سند في مجادلته من العلم الضروري والنظري كأنه قيل انه يجادل من غير مقدمة ضرورية ولا نظرية ولا سمعية وهو قوله تعالى ويعبدن من دون الله مالم ينزل به سلطاناً وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير وقيل الآية الاولى واردة في التابعين المقلدين وهذه الآية في المتبوعين المقلدين فان كل واحد من القريقين يصدق عليه انه يجادل من غير علم وان كان احدهما تبعاً والاخر متبوعاً ويؤيد هذا القول قوله تعالى ليضل عن سبيل الله بغير علم فان المضل هو المقلد المتبوع لا التابع \* والثني الهى والعطف بكسر العين الجانب الذي يعطفه الانسان ويلويه ويميله عند الاعراض عن الشيء وهو عبارة عن الكبر والخيلاء والعطف بفتح العين التعطف والبر **﴿ قوله على ان اعراضه عن الهدى المتمكن منه ﴾** متعلق بقرآءة من قرأ ليضل بفتح الباء فانه لما ورد على هذه القرآءة ان يقال المجادل ما كان مهتدياً حتى يخرج بالجدال من الهدى الى الضلال اجاب عنه بانه لما كان متمكناً من الاهتداء بان يتذكر فيما نصب من الدلائل والآيات فتركه واعرض عنه واقبل على الجدال بالباطل جعل كالمخرج من الهدى الى الضلال وورد ايضا ان يقال ما كان عرضة من الجدال ان يضل عن الهدى او يضل غيره عنه فكيف قيل ليضل فاجاب عنه بان الضلال لما كان عاقبة مترتبة على جداله شبه بالغرض المطلوب منه فادخل عليه لام العلة لذلك **﴿ قوله وهو ما اصابه يوم بدر ﴾** روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال هذه الآية نزلت في النضر بن الحارث فانه قتل يوم بدر ومن قال انها لم تنزل في واحد بعينه حل خزي الدنيا على ذم المؤمنين ولعنهم وقهرهم اياهم فان الخزي وهو الهوان والفضيحة لا يلزم ان يكون بالقتل وقوله عذاب الحريق يجوز ان يكون من باب اضافة الموصوف الى الصفة والاصل العذاب الحريق اي المحرق كالسميع بمعنى المسمع وجعله المصنف رحمة الله تعالى عليه من اضافة السبب الى سببه وجعل الحريق عبارة عن النار **﴿ قوله والمبالغة لكثرة العبيد ﴾** جواب عما يقال الظاهر ان يقال انه تعالى ليس بظالم للعبيد ليفيد في اصل الظلم وفي كونه مبالغة مفرطاً في الظلم لا يفيد في اصله \* وتقرير الجواب ان المراد في اصل الظلم وذكر اعطاء المبالغة مبنى على كثرة العبيد ثم انه تعالى ولما وصف حال المظهرين للشرك المجادلين فيه عقبه بذكر حال المتزولين المذبذبين فقال تعالى ومن الناس من يعبد الله على حرف فقوله على حرف حال من فاعل يعبد والحرف والناحية والوسط والطرف من صفات الاجسام وصف به الدين على سبيل الاستعارة التمثيلية حيث شبه حال من يعبد الله تعالى حال كونه على قلق في دينه من غير ثبات وطمأنينة قلب بحال من يكون على طرف من المعسكر ونحوه فان احس بظفر وغنيمة قر واطمان والافر **﴿ قوله تعالى وان اصابته فتنه انقلب على وجهه ﴾** المراد بها ههنا ما يستكرهه الطبع وينقل على النفس كالجذب والرض وسائر المحن والا لما صح ان يجعل مقابلاً للخير لانه ايضا فتنه وامتحان قال تعالى ونبلوكم بالشر والخير فتنة ولم يقل وان اصابه شر مع انه هو المقابل للخير لان ما يتفر عنه الطبع ليس شراً في نفسه بل هو سبب القرية ورفع الدرجة بشرط التسليم والرضى بالقضاء **﴿ قوله مهر اسرياً ﴾** اي خطيراً كريماً **﴿ قوله ووضع الظاهر ﴾** بالجر عطفاً على قوله والفاعلية فان الظاهر ان يكون قوله انقلب مستنداً الى ضمير مستتر راجع الى من في قوله تعالى ومن الناس من مثل ضمير قوله تعالى اطمان به فلما جعل خاسر الدنيا مرفوعاً على انه فاعل انقلب فقد وضع الظاهر موضع الضمير المستتر في انقلب تصبيصاً على خسر ان المنقلب **﴿ قوله مستعار من ضلال من ابعد في التيه ﴾** اي شبه ضلال

اذا صح بدنه وتحت فرسه مهرام مرياً وولدت امرأته غلاماً سوياً وكثر ماله وما شبته قال ما اصبحت منذ دخلت في ديني هذا الا خيراً (من) فاطمأن وان كان الامر بخلافه قال ما اصبحت الا شراً وانقلب وعن ابى سعيد ان يهوديا اسلم فاصابته مصائب قشاشم بالاسلام فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أقلني فقال ان الاسلام لا يقال فنزلت (خسر الدنيا والآخرة) بذهاب عصمته وجبوط عمله بالارتداد وقرئ خاسر بالنصب على الحال والرفع على الفاعلية ووضع الظاهر موضع الضمير مستنداً الى ضمير مستتر راجع الى من في قوله تعالى ومن الناس من مثل ضمير قوله تعالى اطمان به فلما جعل خاسر الدنيا مرفوعاً على انه فاعل انقلب فقد وضع الظاهر موضع الضمير المستتر في انقلب تصبيصاً على خسر ان المنقلب **﴿ قوله مستعار من ضلال من ابعد في التيه ﴾** اي شبه ضلال



من عبد من دون الله تعالى ما لا يضرة ان لم يعبد وما لا ينفع ان عبده عن سوء السبيل وهو التوحيد والطاعة وما هو الحق اعتقادا او عملا بضلال من ابعد في التيه ضالا فوصف الضلال المشبه بما هو من خواص الضلال المشبه به وهو البعد فان القرب والبعد من عوارض المسافة الحسية فكان اثبات البعد له استعارة تخيلية قريبة للاستعارة بالكتابة فالظاهر انه شبه العدول عن الحق المشبه بالمسافة الحسية والصراط المسلول فيها حسا بالضلالة عن الصراط المستقيم وشبه التوغل في ذلك العدول بالبعد عن المسلك الحسي فغير عن التوغل في العدول عن الحق باسم الضلال البعيد على سبيل الاستعارة التصريحية ثم لابد مع اعتبار هذه الاستعارة من تقدير مضاف في البعيد اي البعيد مسافته واصافة المسافة الى الضلال لادنى الملازمة فان الضلال واقع في تلك المسافة **قوله** لمن ضره بكونه معبودا **قوله** الى دفع ما يقال كيف نفي النفع والضرر عن الاصنام في قوله تعالى يدعو من دون الله ما لا يضرة وما لا ينفعه واثبتهما لها في قوله تعالى لمن ضره اقرب من نفعه وتقدير الدفع ان معنى الآية الاولى ان الكافر لنهاية جهله ونجاوته بعبد جادا لا يضرة ولا ينفع نفسه والضرر المتيقن للاوثان في الآية الثانية ليس ضررها بانفسها ليلزم التناقض بل المراد من ضررها كون عبادتها سببا للضرر وذلك يكفي في اضافة الضرر اليها كقوله تعالى انهن اضلن كثيرا من الناس واصافة الاضلال اليهن من حيث كونهن اسبابا للضلال فكذا ههنا نفي الضرر عنهن اولا بمعنى كونهن فاعلة له واصاف الضرر اليهن في هذه الآية بمعنى كون عبادتهن سببا للضرر وكذا النفع المضاف اليهن ليس نفعها في نفسها بل هو النفع في زعم العابدين وتوقعهم **قوله** والزعم قول مع اعتقاد **قوله** جواب عما يقال كيف يكون يدعو معلقا بلام الابتداء وليس هو من افعال القلوب وكذا الزعم والتعليق من خصائص افعال القلوب وفيه اشارة الى جواب آخر عن سؤال التناقض تقريره ان نفي الضرر والنفع عن الاصنام حكم من الله تعالى حكم به على الكافر المنقلب على وجهه انه يدعو ويعبد من دون الله تعالى ما لا يضرة ولا ينفعه بنفسه ثم حكى عنه انه يزعم اي يقول ويعتقد يوم القيامة حين استضراره بسبب عبادة الاصنام لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى وباختلاف الحاكم يتدفع التناقض فجعله لمن ضره في حيز مفعول يدعو الا انه علق الفعل بلام الاندفاع **قوله** اجر آله مجرى يقول **قوله** يعني ان المقام مقام حكاية قول الكافر الا انه وضع يدعو موضع يقول ليدل على قول فيه صراخ ودعاء فلما كان يدعو والثاني بمعنى يقول مضمنا معنى الدعاء والصراخ كان الثاني للضرر والنفع عن الاصنام هو الله تعالى والمثبت لهما هو الكافر فاندفع التناقض بهذا الوجه ايضا **قوله** او مستأنفة **قوله** عطف على قوله واللام معلقة كانه قيل جلة قوله لمن ضره في محل النصب على انها في حيز مفعول يدعو مستأنفة لا محل لهما من الاعراب فيكون يدعو الثاني تكريرا للاول وتأكيده فلا معمول له لفظا ولا تقديرا كانه قيل يدعو من دون الله الذي لا يضرة ولا ينفعه فعلى هذا يكون قوله ذلك هو الضلال البعيد جلة معترضة بين المؤكد والمؤكد لان فيها تشديدا وتأكيده للكلام ويكون قوله تعالى لمن ضره كلاما مستأنفا واللام فيه للابتداء ومن موصولة وضره مبتدا واقرب خبره والجملة صلة من ولئس جواب قسم مقدر والقسم المقدر مع جوابه خبر للمبتدا الذي هو الموصول ثم انه تعالى لما ذكر المشركين المجادلين بالباطل الذين يعبدون الله على حرف وبين ما كمل امرهم ذكر المؤمنين المتمكنين على الايمان والاعمال الصالحة وبين ثوابهم في الآخرة ثم قال ان الله يفعل ما يريد باهل طاعته من اهل الكرامة واهل معصيته من اهل الهوان والفضيحة **قوله** كلام فيه اختصار **قوله** فان قوله تعالى من كان يظن ان لن ينصره الله في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه وفي الآخرة باعلاء درجته والانتقام ممن كذبه يستدعي كلاما يذكر فيه ان الله ينصر رسوله في الدنيا والآخرة ومنكر ان ينكر ذلك حسدا وعداوة ويطمع انه تعالى لا يفعل ذلك ويغيظه حتى يكون هذا الكلام رداله واقناطا وتهيئا وقهرا **قوله** وقيل المراد بالنصر الرزق **قوله** على ان يكون ضمير ينصره راجعا الى من في قوله تعالى من كان يظن بناء على ان من حق الضمير ان يرجع الى المذكور اذا امكن ذلك ومن ذهب الى انه يرجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجز ذكره في هذه الآية قال قد ذكر فيها ما يدل عليه عليه الصلاة والسلام وهو ان الايمان لا يتم الا بالله ورسوله فعلى تقدير ان يكون النصر بمعنى الرزق يكون المعنى ان الارزاق بيد الله تعالى لا تنال الا بمشيئته ولا بد للعبد من الرغنى بقسمته فان من لم يرض برزق الله تعالى وليس به صبر واستسلام لما قسم الله تعالى له فليبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يغلب العقبة والسبب الحيل والسما قبل المراد بها سقف البيت بناء على ان كل ماعلاك فهو سما

(يدعو لمن ضره) بكونه معبودا  
يوجب القتل في الدنيا والعذاب في الآخرة  
(اقرب من نفعه) الذي يتوقع بعبادته  
وهو الشفاعة والتوسل بها الى الله تعالى  
واللام معلقة يدعو من حيث انه يزعم  
والزعم قول مع اعتقاد او داخله  
الجملة الواقعة مفعولا اجراء له مجرى  
يقول اي يقول الكافر ذلك بدعاء وصر  
حين يرى استضراره به او مستأنفة  
ان يدعو تكريرا للاول ومن مبتدا وخبر  
(لبئس المولى) الناصر (ولبئس العشي)  
الصاحب (ان الله يدخل الذين آمنوا  
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها  
الانهار ان الله يفعل ما يريد) من  
الموحد الصالح وعقاب المشرك لاداف  
ولا مانع (من كان يظن ان لن ينصره  
في الدنيا والآخرة) كلام فيه اختصار  
والمعنى ان الله ناصر رسوله في الدنيا  
والآخرة فمن كان يظن خلاف ذلك  
ويتوقعه من غيظه وقيل المراد بالنصر  
الرزق والضمير لمن (فليمدد بسبب  
السما ثم ليقطع) فليستقص في ازالة  
او جزعه بان يفعل كل ما يفعله الم  
غضبا او المبالغ جزما حتى يمد حبال  
سما بيته فيخنق من قطع اذا اخنق  
الخنق يقطع نفسه بحبس مجاريه او  
حبال الى السما الدنيا ثم ليقطع به السما  
حتى يبلغ عنائه فيجتهد في دفع نص  
او تحصيل رزقه وقرا ورش وابو  
وابن عامر ليقطع بكسر اللام



( فليستقر ) فليستقر في نفسه ( هل يذهب كبد ) فعله ذلك وسماه على الاول ٣٧٨ كيدالانه منتهى مايقدر عليه ( مايفيظ ) غيظه

وقيل المراد بها سماء الدنيا والمعنى فليجد الذي يغيبه نصر الله تعالى ورسوله او يحجزه قلة رزقه بحبل الى السماء المظلة ثم ليقطع بالمسافة الخ وحنان السماء جانبها الذي يعترض لك من اقطارها ومن في قوله تعالى من كان بظن يحوز ان تكون شريطة وهو الظاهر وان تكون موصولة فليجد اما جزاء الشرط او خبر للوصول والقائه لتضمن المبتدأ معنى الشرط وهل يذهب في محل النصب على اسقاط الخافض اي في انه هل يذهب **قوله** فليستقر في نفسه **قوله** لمادل ظاهر نظم الآية على ان الامر بالنظر بعد الاختناق لا يصح ان يحمل على النظر والتأمل صرف الكلام عن ظاهره وجعل النظر المأمور به عبارة عن ان تصور انه ان فعل ذلك هل يذهب الذي يغيبه من نصر الله تعالى وهو سابق على الاختناق كانه قيل فليأمل انه ان فعل ذلك هل يذهب كبد و مايفيظه والقائه في فليستقر يحول على التراخي الرئي ثم انه تعالى لما قال وان الله يهدي من يريد اتبعه بيان من يهديه ومن لا يهديه فقال تعالى ان الذين آمنوا الآية وان الثانية مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه خبر ان الاولى كما في قوله ان زيدا ان اخبر عنه لكثير والصائبون من صبا الرجل عن دينه اذا خرج منه الى دين آخر وهم قوم كانوا يعبدون النجوم ويعظمونها وقال قتادة هم قوم كانوا يعبدون الملائكة وقال مجاهد هم قبيلة بين اليهود والمجوس قيل كانوا يعبدون النار وقيل يعبدون الشمس والقمر وقيل اعتزلوا النصارى ولبسوا المسوح وقيل اخذوا من دين النصارى شيئا ومن دين اليهود شيئا وهم القائلون بان للعالم الهين نور وظلمة **قوله** بالحكومة بينهم او الجزاء **قوله** يعني ان المراد بالفصل اما الفصل بالحكم بان هذا محقق وذلك مبطل او الفصل بالجزاء بان لا يجمع الجميع في موطن واحد بل يجازى كل واحد بما يليق به ويدخله الدار المعدلة **قوله** ينسخر لقدرته ولا تأتي من تدبيره **قوله** لمادخل كفرة الانس ومردة الجن والشياطين وسائر الحيوانات والجمادات في عمومهم اي في عموم قوله من في السموات وليس فيهم من يسجد سجود طاعة وعبادة وهو وضع الجبهة على الارض خضوعا لله تعالى جل السجود على معنى مجازي يستقر في كل موجود ممكن وهو كونه منقادا منسجرا لقدرته ومشيته تعالى غير متأني عن شيء مما يحدث فيه من افعاله وتدبيره تشبيها لهذا الانقياد والمطاوعة بالسجود الحقيقي الصادر عن المكلف واطلاقا لاسم السجود المشبه به على المشبه على طريق الاستعارة التصريحية الاصلية ثم اشتق من هذا السجود بهذا المعنى لفظ يسجد فسرست الاستعارة اليه تبعا والمعنى تقادله المكونات باسرها **قوله** او يدل بذله على عظمة مدبره **قوله** عطف على قوله ينسخر يعني ان السجود في الآية مجاز اما عن المخبرية والانقياد او عن الدلالة على عظمة الملك المدبر فان السجود الحقيقي انما يكون على طريق الخضوع والتعظيم فدل لا محالة على العظمة والكبرياء فكذا جميع هذه المذكورات تدل عليها فاشبه دلالتها عليها بالسجود الحقيقي فاطلاق عليها اسم السجود **قوله** وقرى والدواب بالتخفيف **قوله** اي بتخفيف الباء بحذف الباء الاولى كراهية التضعيف او الجمع بين الساكنين **قوله** عطف عليها ان يجوز الخ **قوله** جواب عما يقال السجود بمعنى المسخرية للقدر والارادة او بمعنى الدلالة على عظمة المدبر عام في حق الناس جميعا فاستداه الى كثير منهم يكون تخصيصا من غير فائدة وتخصيص الكثير بالذكر يدل على ان المسند الى الكثير السجود الحقيقي وذلك يستلزم ان يكون لفظ يسجد مستعملا في المعنيين باطلاق واحد \* وتقرير الجواب ان من جوز اعمال اللفظ الواحد في كل واحد من مفهوميه واستداه باعتبار احد مفهوميه الى امر وباعتبار الآخر الى آخر فان تخصيص الكثير يدل على خصوص المعنى المسند اليهم او مبتدأ خبره محذوف دل عليه خبر قسمه نحو حق له الثواب او فاعل فعل مضمر اي ويسجد له كثير من الناس سجود طاعة ( وكثير حق عليه العذاب ) بكفره وابائه عن الطاعة ويجوز ان يجعل وكثير تكريرا للاول متباعدة في تكثير المحققين بالعذاب وان يعطف به على الساجدين بالمعنى العام موصوفا بما بعده وقرى حق بالضم وحقا باضمار فعله ( ومن بين الله ) بالشقاوة ( قاله من مكرم ) يكرمه بالسعادة وقرى بالفتح بمعنى الاكرام ( ان الله يفعل ما يشاء ) من الاكرام والاهانة



(هذان خصمان) أي فوجان مختصمان ولذلك قال (اختصموا) جلا على المعنى ولو عكس جاز والمراد بهما المؤمنون والكافرون (في ربهم) في دينه أو في ذاته وصفاته وقبل تخاصمت اليهود والمؤمنون ﴿٣٧٩﴾ فقال اليهود نحن أحق بالله وأقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المؤمنون نحن أحق بالله

ومتعديا يقال حققت الشيء بمعنى أثبتته وحق الشيء أي ثبت ثم انه تعالى بين ان الناس قسمان منهم من يسجد ومنهم من حق عليه العذاب ولا شك ان طريق الفريقين يستلزم بيان الاختصاص بينهما فذكر الله تعالى كيفية اختصاصهما فقال هذان خصمان ﴿قوله ولذلك﴾ أي ولكون الخصم صفة لموصوف مفرد اللفظ مجموع المعنى كالفوج والفريق وكان قوله خصمان في معنى فوجان مختصمان وكان كل فوج جماعة متكررة صح اسناد اختصاصهما الى ضمير الجمع كما في قوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فنتى قوله هذان اعتبار المعناه ولو عكس جاز كما جاز اعتبار المعنى فقط بان قيل هؤلاء خصمان اختصموا واعتبار اللفظ بان قيل هذان خصمان اختصما ﴿قوله﴾ نيران تحيط بهم احاطة الثياب يعني ان قوله تعالى ثياب مستعار للنيران التي يقطعها الله تعالى ويلبسها لهم على مقادير جثثهم تشبيها لها بالثياب الملبوسة في احاطة البدن ﴿قوله تعالى يصبر به﴾ أي يذاب يقال صهرت الشيء فانصهر أي اذنته فذاب فهو صهير اذا ذاب روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لو سقطت قطرة من الحميم الذي يصب على رؤوس اهل النار على جبال الدنيا لاذت بها وعن الحسن رضي الله تعالى عنه قال ان النار تضربهم بلبها فترفعهم حتى اذا كانوا في اعلاها ضربوا بالمقامع فهووا فيها سبعين خريفا وفي الحديث الشريف \* لو وضعت مقمعة منها في الارض فاجتمع الثقلان ما اقلوها \* ﴿قوله النار البالغة في الاحراق﴾ اشارة الى ان الحريق بمعنى المحرق كالسجيع بمعنى المسعور والعدول الى صيغة التعليل للدلالة على المبالغة ﴿قوله غير الاسلوب﴾ فانه من تمام فصل الخصومة مقابل لقوله تعالى فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار فالاسلوب المناسب له ان يقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات اعدت لهم جنات ﴿قوله صفة مفعول محذوف﴾ أي يحلون فيها حلها كأنها من اساور او ملبوسا كأنها من اساور وفيه بحث لان حليت وحليت مشددا ومخففا بمعنى واحد لا يتعدى شيء منهما الا الى مفعول واحد يقال حليت المرأة احلبها حلها وحليتها تحلية اذا جعلت لها حلها فكيف يقدر يحلون مفعول منصوب الا ان يجعل يحلون بمعنى يلبسون والظاهر ان تجعل من ابتدائية متعلقة يحلون ﴿قوله الان ان يراد المرصعة﴾ على ان يكون المعنى ان الاساور قد تكون متخذة من الذهب وحده ومن اللؤلؤ وحده الان اتخاذ السوار من اللؤلؤ وحده غير معهود وانما يجوز عطفه على ذهب على ان يكون المعنى من اساور منهما بان يرصع اللؤلؤ في الذهب وظاهر ان السوار قد يتخذ من اللؤلؤ وحده وينضم بعضه الى بعض غاية ما في الباب انه لا يكون ذلك معهودا في زمان المفسرين وقرأ نافع وطاسم بنصب لؤلؤ والباقون بحره وقد ذكر المصنف رجة الله عليه وجه كل واحد منهما واختلف في رسم هذه اللفظة في الامام فنقل الاصمعي رجة الله تعالى عليه انها في الامام لو او بغير الف بعد الواو ونقل انها ثابتة ايضا في الامام بعد الواو وقرأ حفص عن عاصم لؤلؤ بهمزتين وروى ابو بكر عنه ايضا لؤلؤ بقلب الهمزة الثانية واو وقرئ لوليا بالواو او لاو بالياء آخرها والاصل لؤلؤا بهمزتين ابدلت كل واحدة منهما واو فصار آخر الاسم المتكسر واو قبلها ضمة وهو غير معهود في كلام العرب الا في كلمة هو ففعل فيها ما فعل بادل جمع دلوبان قلبت الواو ياء والضممة كسرة وفعل هذا من قرأ ايضا ليليا ياءين ثم اتبع الواو الاولى للثانية في القلب وقرئ ولول بالجر عطف على المجزور قبله والاصل لؤلؤ ابدلت الهمزتان واوين ثم اعل اعلال ادل بان قلبت ضمة اللام كسرة والواو ياء ثم اعل اعلال قاض ﴿قوله غير اسلوب الكلام﴾ يعني الظاهر ان يقال ولؤلؤا وحريرا بجر اللفظين او نصبهما على طريق عطف المفرد على المفرد الا انه عدل عنه الى الجملة الاسمية للدلالة على الدوام والثبات ﴿قوله﴾ او للمحافظة على هيئة القواصل يعني انه لو قيل وحريرا بالنصب لم تكن هيئة الكلمة على هيئة الحديد والحريق والحديد حال الوقف بخلاف ما لو قيل وحرر بالجر فانه لا تفوت محافظة هيئة القواصل حينئذ فهذا التعليل انما يقع ان لو قرئ وحررا بالنصب دون الجر ﴿قوله وهو الجنة﴾ أي الحمود نفسه الجنة والحمود عاقبته الحق كانه قيل وهدوا الى صراط الجنة التي هي الحمودة نفسها او الى صراط الحق الحمود عاقبته او الى صراط الله تعالى المستحق لذات الحمد ثم انه تعالى لما فصل الخصومة بين المؤمنين والكفار ذكر عظم حرمة البيت وعظم كفر هؤلاء فقال تعالى ان الذين كفروا قبل نزات في ابني سفيان واصحابه حين صدوه عليه الصلاة والسلام عام الحديبية عن البيت فكره صلى الله عليه وسلم قتالهم وهو محرم ثم صالحوه على ان يعود في العام القابل ﴿قوله ولذلك﴾ أي ولكون قوله يصدون لا يقصده الدلالة على زمان معين من حال او استقبال وانما يراد به مجرد الاستمرار فكانه قيل ان الذين كفروا من شأنهم الصد عن سبيل الله ومثله قوله تعالى الذين آمنوا وطمعن قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب

او للمحافظة على هيئة القواصل (وهذا الى الطيب من القول) وهم قولهم الحمد لله الذي صدقنا وعدة او كلمة التوحيد (وهذا الى صراط الحميد) الحمود نفسه او عاقبته وهو الجنة او الحق او المستحق لذاته الحمد وهو الله تعالى وصراطه الاسلام (ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) لا يريد به حالا ولا استقبالا وانما يريد استمرار الصد عنهم كقولهم فلان يعطى ويمنع لذلك حسن عطفه على الماضي



حسن عطفه على الماضي **قوله** وقيل هو حال من فاعل كفروا لم يرض به لان الجملة الحالية اذا كانت فعلية وكان الفعل مضارعاً مثبناً امتنع دخول الواو عليه قال تعالى ولا تمنن تستكثر اي لا تعط حال كونك تعد ما تعطيه كثيراً ورد منه على قلة كفول بعض العرب قت واصك وجهه \* وقول من قال فلما نشبت اظافيرهم \* اي اسلمتهم \* نجوت وارهنهم مالكا \* مؤول بحمل الكلام على حذف المبتدأ اي وانا اصك وانا رهنهم فلا يحمل عليه القرآن العظيم وعلى القولين خبران محذوف لدلالة آخر الآية عليه فظاهر كلام المصنف رحمة الله عليه يدل على ان موضع تقديره بعد قوله عن سبيل الله وتقدير الخبر قبل تمام الاسم بتعلقاته لا يخلو عن بعد وقد قدره صاحب الكشف بعد قوله تعالى والمشهد الحرام وقيل انه يستلزم الفصل بين الصفة والموصوف باجتناب وهو خبران لان قوله الذي جعلناه صفة للمشهد الحرام فيصير نظم التركيب هكذا ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمشهد الحرام نذيقهم من عذاب اليم الذي جعلناه للناس فالظاهر ان موضع التقدير بعد قوله تعالى والباد وللزحشري عفا الله تبارك وتعالى عنه ان يجيب عما توجه اليه من الاعتراض بان يقول لانسم ان قوله الذي جعلناه صفة للمشهد حتى يلزم ما ذكر بل هو مقطوع عنه منصوب بتقدير اعني او مرفوع بتقدير هو **قوله** وأوله الحنفية بمكة وقالوا المراد من المسجد الحرام الحرم كله كافي قوله تعالى سبحانه الذي اسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وقد اسرى به من بيت ام هاني واستدلوا على ان اراضي مكة لا تملك بهذه الآية وقالوا انها لو ملكت لما استوى العاكف فيها والبادي فلما استويا ثبت ان سبيلها سبيل المسجد واستدلوا عليه ايضا بقوله عليه الصلاة والسلام مكة مناخ لما سبق اليها وقال الامام الشافعي رحمة الله عليه يجوز بيع دور مكة واجارتها وقال قوله سواء العاكف فيه والبادي المراد به استواء في تعظيم حرمة وقضاء النسك فيه واليه اشار المصنف بقوله وهو مع ضعفه ووجه الضعف انه لا يلزم ان يكون المراد بقوله سواء المساواة في الانتفاع بمنازل مكة ودورها لجواز ان يراد به الاستواء في تعظيم والعبادة فيه بمعنى انه ليس للمقيم ان يمنع من العبادة فيه البادي وبالعكس وبؤيده قوله عليه الصلاة والسلام يابني عبد المطلب من ولي منكم من امور الناس شيئا فلا يمنع احدا طاف بهذا البيت او صلى فيه ساعة من ليل او نهار \* واحتج الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه على من لا يرضى في كراهة دور مكة وبيعها بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم فقالوا اضاف الديار الى مالكمها او الى غير مالكمها بقوله صلى الله عليه وسلم يوم قحح مكة \* من اغلق بابها فهو آمن \* وقال اشترى عربن الخطاب دار السجدة اترى انه اشتراها من مالكمها او من غير مالكمها فقرأ الجمهور سواء بالرفع وقرأ حفص عن عاصم بالنصب ووجه الرفع كونه خبرا مقدما والعاكف والبادي مبتدأ مؤخر وانما وجد الخبر وان كان المبتدأ شيئين لان سواء في الاصل مصدر وصف به والجملة الاسمية في محل النصب على انها مفعول ثان لجعلنا بمعنى صيرنا وقوله تعالى للناس متعلق بمحذوف على انه حال من مفعول جعلنا اي جعلناه حال كونه معبدا للناس سواء العاكف فيه **قوله** والا اي وان يكن للناس حالا من العائد جعل مفعولا ثانيا لجعلناه ويكون جملة سواء العاكف حالاً منه اي من عائد الموصول والوجه في انتصاب سواء كونه مفعولا ثانيا او حالا من هاء جعلناه وللناس هو المفعول الثاني وعلى التقديرين فالعاكف مرفوع به على القاعلية لانه مصدر وصف به وهو في حكم اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف **قوله** بمكة مترك مفعوله والتقدير ومن يرد فيه مراداً ما عاد لا عن قصد ظالم انذره من عذاب اليم وقوله وقرئ بالفتح اي يفتح الباء اي من اتى فيه بالحد ظمناً على ان الباء التعمدية **قوله** واذكر اذعيناه وجعلناه مباءة المباءة اسم مكان من باء بمعنى رجع واصل التوبة جعل المكان مباءة ومقرراً ومعناه ههنا جعله لابراهيم عليه الصلاة والسلام مكان البيت مباءة اي مرجع يرجع اليه للعبادة والعمارة وعن الزجاج رحمة الله عليه بؤاً ناله ههنا اي بيناه ههنا مكان البيت لينبذ ويكون مباءة له ولعقبه يرجعون اليه ويحجونه لانه رفع زمان الطوفان فينه الله تعالى بان ارسل ريحا كجوجاً فكشفت الاساس القديم الا انه لما كان المقصود من التبيين والتعيين ان يتخذ مقرراً ومباءة تبعه المصنف رحمة الله تعالى عليه قوله وجعلناه له مباءة ولما كان منقولا من باء بمعنى رجع قصد التعمدية كان الظاهر ان يقال واذبونا ابراهيم بدون اللام وأشار المصنف رحمة الله عليه بقوله وجعلناه له مباءة الى ان مكان البيت مفعول به لبؤاً ناله وان اراد اللام مبنى على تضمين بؤاً ناله معنى جعلناه لم يرض المصنف رحمة الله عليه بقول من قال اللام زائدة في المفعول به ومكان البيت ظرف لما تقرر من ان اللام انما تراد اذا تقدم

وقيل هو حال من فاعل كفروا وخبران محذوف دل عليه آخر الآية اي معذبون (والمشهد الحرام) عطف على اسم الله وأوله الحنفية بمكة واستشهدوا بقوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف فيه والبادي) اي المقيم والطارئ على عدم جواز بيع دورها واجارتها وهو مع ضعفه معارض بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم وشرأءهم دار السجدة فيها من غير تكبير وسواء خبر مقدم والجملة مفعول ثان لجعلناه ان جعل للناس حالا من الهاء والافتح من المستكن فيه ونصبه حفص على انه المفعول او الحال والعاكف مرتفع به وقرئ العاكف بالجر على انه يدل من الناس (ومن يرد فيه) مما ترك مفعوله ليتناول كل مشاغل وقرئ بالفتح من الورود (بالحد) عدول عن القصد (بظلم) بغير حق وهما حالان مترادفان او الثاني يدل من الاول باعادة الجار وصلة له اي ملجدا بسبب الظلم كالاشراك واقتراف الآثام (نذره من عذاب اليم) جواب لمن (واذبونا لابراهيم مكان البيت) اي واذكر اذعيناه وجعلناه له مباءة وقيل اللام زائدة ومكان ظرف اي واذنزلناه فيه قبل رفع البيت الى السماء او انطمس ايام الطوفان فأعلم الله مكانه بريح ارسلها فكشفت ما حوله فيناه على اسه القديم



المعمول وكان العامل فرطاً وشيئاً منهما غير متحقق ههنا ولأن مكان البيت ظرف فحفة ان يتعدى الفعل اليه  
بكلمة في \* روى ان الكعبة الكريمة بنيت خمس مرات احداها بناء الملائكة اياها قبل آدم وكانت من ياقوته حجارة  
ثم رفعت الى السماء ايام الطوفان والثانية بناء ابراهيم عليه الصلاة والسلام روى انه تعالى لما امر ابراهيم  
ببناء البيت لم يدري اين يبني فارسل الله تعالى اليه السكينة وهي ريح حتموج فتطوت موضع البيت كالخففة فكشفت  
البيت اى ما حول البيت واظهرت الاساس القديم فيها عليه الصلاة والسلام على اسمها القديم والمرة الثالثة  
بناء قريش في الجاهلية وقد حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا البناء وكان عليه الصلاة والسلام  
يومئذ رجلاً شاباً فلما ارادوا ان يرفعوا الحجر الاسود اختصموا فيه فارادت كل قبيلة ان تتولى رفعه ثم توافقوا على  
ان يحكم بينهم اول رجل يخرج من هذه السكة فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اول من خرج ففرض  
بينهم ان يجعلوه في مرتط ثم يرفع جميع القبائل كلهم فرفعوه ثم ارتقى عليه الصلاة والسلام فرفعوه اليه فوضعه  
في مكانه وكانوا يدعونه الامين قيل بناء الكعبة قبل المبعث بخمس عشرة سنة والمرة الرابعة بناء عبد الله بن الزبير  
والخامسة بناء الحجاج وهو البناء الموجود اليوم **قوله** من حيث انه تضمن معنى تعبدنا **جواب** عما يقال  
كيف يكون النهى عن الشرك والامر بتطهير البيت تفسيراً لتبوءه وليس فيه معنى القول \* وتقرير الجواب  
ان فيه معنى القول من حيث انه لا يقصد الامن اجل العبادة فكأنه قيل تعبدنا ابراهيم قلنا لا تشرك بي شيئاً  
والتعبد فيه معنى القول لان تعبد الشخص عبارة عن تصديره كالعبد له في التكليف بالامر والنهي فكانه قيل  
كلفنا ابراهيم ان لا تشرك بي شيئاً **قوله** او مصدرية **جواب** لا يجوز ان تكون مخففة من الثبوت لان صلة  
المخففة لا تكون امراً ولا نهياً ولا غيرهما مما فيه معنى الطلب اجاباً وكذا صلة المصدرية على الاشهر واجاز سيبويه  
رجحاً الله عليه ان يكون صلة المصدرية ذلك نحو امرته ان اقرا وامرته ان قم اى بان قم على معنى بالقيام بالمصدرية  
التي تنصب المضارع توصل بالفعل الماضى والمضارع والامر والنهي عنده فكلمة ان في الآية الكريمة يجوز  
ان تكون مصدرية موصولة بالنهي بحرورية المحل بلام علة مقدرة متعلقة بمحذوف والمعنى فعلنا ذلك لثلاثين  
كما كان قولك امرته ان قم بمعنى امرته بان يقوم الا ان الظاهر على هذا الوجه ان يقال ان لا يشرك بيا الغيبة  
وقد قرئ به ووجه قراءة العامة بالتاء ان يكون الكلام من قبيل الالتفات من الغيبة الى الخطاب فظهر بما  
ذكرنا انه يجوز ان تكون كلمة ان في الآية مصدرية ناصبة مع كون لا تشرك مجزوماً بلا الناهية وكان المعنى بوأنا  
له مكان البيت وفعلنا ذلك لئلا يجعل لي شريكاً في العبادة **قوله** ولعله عبر عن الصلاة بآثارها **جواب** وهي القيام  
والقراءة والركوع والسجود واختار ان القائلين هم المصلون لان المصلي لابد ان يكون في صلاته جامعاً بين القيام  
والركوع والسجود وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال المراد بالقائلين المقيمون بالبيت فيكون  
المراد بالطائفتين من يطوف به وهو آفاق غير مقيم هناك **قوله** وقرئ آذن **جواب** اى بالذات وتخفيف الذال بمعنى  
اعلم ويعدده قوله في الناس اذ كان ينبغي حيث ان يقال آذن الناس بدون في لانه يتعدى بنفسه وذهب اكثر  
المفسرين الى ان المأمور بالتداء هو ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقالوا انه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من بناء  
البيت قال له الله تعالى اذن في الناس بالحج قال يارب وما يبلغ صوتي قال الله تعالى عليك الاذان وعلى البلاغ  
فصعد ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الصفا وفي رواية على جبل ابى قبيس وفي اخرى على المقام فارفع  
حتى صار كطول الجبال فادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا وقال يا ايها الناس  
الا ان ربكم قد بنى لكم بيتا وكتب عليكم الحج اليه فاجيبوا ربكم وجوابه بينه الحرام لبثيكم به الجنة ويحرمكم  
من النار فسمعته اهل ما بين السماء والارض فابقى شئاً سمع صوته الا قبل يلبي ويقول لبيك اللهم لبيك فقبل  
اول من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجاً وقال مجاهد رضى الله تعالى عنه من اجاب مرة حج مرة ومن اجاب  
مرتين حج مرتين واكثر على وفق ذلك القدار **قوله** تعالى رجالا **جواب** نصب على الحال وعلى كل ضامر عطف  
عليها كأنه قيل رجالا وركبانا والضمير الهزال يقال ضمير بضمير ضمورا وعن ابن عباس رضى الله عنهما انه  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان للحجاج راكب بكل خطوة يخطوها راحلته سبعين حسنة وللحاج  
الماشي بكل خطوة يخطوها ستمائة حسنة من حسنات الحرم قيل وما حسنات الحرم قال صلى الله عليه وسلم  
الحسنة بمائة الف حسنة قال مجاهد رضى الله عنه حج ابراهيم واسماعيل ماشيين وكانا اذا قربا من الحرم خلعا نعالهما

(أن لا تشرك بي شيئاً وطهر بيتي للطلاقة  
والقائمين والركع السجود) ان مفسرة لبوت  
من حيث انه تضمن معنى تعبدنا لان التبوء  
من اجل العبادة او مصدرية موصولة بالنهي  
اي فعلنا ذلك لثلاثين لثلاثين بعبادتي وتطهير  
من الاوثان والافذار لمن يطوف به ويصلي  
ولعله عبر عن الصلاة بآثارها لئلا على  
كل واحد منها مستقل باقتضاء ذلك كيف  
اجتمعت وقرئ يشرك بالياء (وأذن في الناس  
ناديهم وقرئ آذن) بالحج بدعوة  
والامر به روى انه عليه السلام صعدا بآفاق  
فقال يا ايها الناس حجوا بيت ربكم فاستمعوا  
من في اصلاص الرجال وراحام النساء فيجاب  
المشرق والمغرب بمن سبق في علمه ان الحج  
الخطاب (رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بذلك في حجة الوداع) (يا توك رجالا) مش  
جمع راجل كقائم وقيام وقرئ بضم الراء  
محقق الجيم ومثله ورجالي كجالي (وعلى  
كل ضامر) اى وركبانا على كل بعير مهزوز  
اتبعه بعد السفر فنهله



والكاف في يأتوك ضمير ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان من اتى الى الكعبة حاجا فانه قد اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام لانه يجيب ندائه ونون يأتين ضمير كل ضامر لانه في معنى الجمع اذ المعنى على ضوامر من جماعة الابل **قوله** واستئناف عطف على قوله صفة لضمير لما قال اولا واذن في الناس بالحج يأتوك رجالا استئناف فقال يأتين من كل فج عميق وقوله تعالى ليشهدوا يجوز ان يتعلق بقوله واذن وان يتعلق بقوله يأتوك رجالا واختلغوا في المنافع فحملها بعضهم على منافع الدنيا وهو ان يتجروا في ايام الحج وحملها بعضهم على منافع الآخرة وهو العفو والمغفرة وبعضهم حملها على الامرين جميعا وهو الاول **قوله** وقيل كنى بالذكر عن النحر لكون الذكر من لوازم نحر المسلمين وهو معطوف على ما قبله من حيث المعنى فانه اختار ان قوله ويذكروا اسم الله لم يذكر ليتنقل منه الى المزوم وانما ذكر ليدل على ايجاب الذكر عند اعداد الهدايا والضحايا وحل الذكر على التسمية على الذبايح مع ان غير ذى الحجة يكثر فيها ذكر الله تعالى بالتلبية والتكبير لانه ذكر بعده على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام هو التسمية على نحرها قال الحسن رضى الله تعالى عنه وقتادة ومجاهد الايام المعلومات هي ايام العشر من ذى الحجة قيل لها معلومات للحض على علمها بحسابها لكون الحج في آخرها والايام المعدودات هي ايام التشريق وهو اختيار الامام الشافعي رضى الله عنه وابي حنيفة وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في رواية عنه ان الايام المعلومات هي ايام الحج وهي يوم عرفة ويوم النحر وايام التشريق وقيل هي ايام النحر وهو قول ابى يوسف ومحمد رضى الله عنهما تصريحا بما ذكر بعده وهو قوله تعالى على ما رزقهم من بهيمة الانعام والذكر على الانعام يدل على التسمية على الذبايح والجواب عن هذا لمن قال بالاول ان اليوم العاشر منها من ايام النحر وهو افضلها وكلمة في لطلق الظرفية فلا تقتضى الاستغراق والبهيمة اسم لكل ذات اربع في البر والبحر فبهيمة الانعام هي الابل والبقر والضأن والمعز لان الهدى والذبيحة لا يكونان من غيرها **قوله** وازاحة لما عليه اهل الجاهلية فانهم ما كانوا يأكلون من ذبايحهم ترصا على الفقراء فأعلم الله تعالى ان ذلك جائز ان شاء اكل وان شاء لم يأكل وقيل امر ندب لما فيه من مخالفة الكفار ومواساة الفقراء واستعمال التواضع والبائس هو الذى اصابه يؤس اى شدة والفقر الذى اضعفه الاعسار وهو مأخوذ من فقار الظهر وقيل البائس الشديد الفقر والفقير المحتاج الذى ليس له غنى وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما البائس الذى ظهر بأسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى لا يكون كذلك بل تكون ثيابه نقية ووجهه وجه غنى واتفق العلماء على ان الهدى ان كان تطوعا كان للهدى ان يأكل منه وكذلك اضحية التطوع لما روى انه عليه الصلاة والسلام ساق في حجة الوداع مائة بدنة ففقر منها ثلاثا وستين بدنة بنفسه ونحر على رضى الله عنه ما بقى ثم امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤخذ بضعة من كل بدنة فيجعل في قدر ففعل ذلك وطبخ فأكل من لحمها وحساء مرقتها وكان هدى تطوع واختلغوا في الهدى الواجب مثل دم التمتع والقران والنذور والكفارات والدماء الواقعة جبرا للنقصان والذى وجب بافساد الحج وفواته وجزاء الصيد هل يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها فذهب قوم الى انه لا يجوز للهدى ان يأكل شيئا منها ومنهم الامام الشافعي رحة الله عليه وذهب الاثنية الحنفية الى ان يأكل من دم التمتع والقران لكوفئهما دم الشكر لادم الجنسية ولا يأكل من واجب سواهما **قوله** ثم ليربلوا ومنهم **قوله** يريدان التفت هو الوسخ يقال للرجل ما تنفك وما ادرتك اى ما او مسحك وان قضاه ازالته وازها به فان الحاج اشعث اغبر وكل ما يستغدر من الشعث من طول الشعر والظفر ونحوهما تنفث فيربل جميع ذلك عند مبدأ الاحلال والخروج من الاحرام فيحلق رأسه ويقص شاربه ويقلم اظفاره وينتشف ابطه ويحلق عاتقه ويدهن رأسه والمراد بنذورهم ما ندروه من اعمال البر في الحج فانه اذا حج او اعتمر فقد اوجب على نفسه من الهدى وغيره ما لا يحل له ان يأكل من الحج يقتضيه وقيل المراد بها ما اوجب الدخول في الاحرام من انواع المناسك التى تجب بالدخول في الحج وسميت ندورا تشبيها للايجاب بطريق الفعل بالاجاب قولنا وان كان على الرجل ندور مطلقة فالفضل ان يصتق بها على اهل مكة **قوله** طواف الركن اعلم ان طواف الحج ثلاثة الاول طواف القدوم وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعا يرمل ثلاثا من الحجر الاسود الى ان ينتهى اليه ويمشي اربعا وهذا الطواف سنة لاشي على تاركة والثاني طواف الافاضة يوم النحر بعد الرمي والحلق ويسمى ايضا طواف الزيارة وهو ركن لا يحصل التحلل من الاحرام ما لم يأت به وعن عائشة رضى الله عنها

(يأتين) صفة لضمير محمولة على معناه او استئناف فيكون الضمير للناس وقرئ يأتون صفة للرجال والركبان (من كل فج) طريق (عميق) بعيد وقرئ معيق يقال بئر بعيد العمق والمعنى (ليشهدوا) ليحضروا (منافع لهم) دينية ودنيوية وتكبرها لان المراد بها نوع من المنافع مخصوص بهذه العبادة (ويذكروا اسم الله) عند اعداد الهدايا والضحايا وذبحها وقيل كنى بالذكر عن النحر لان ذبح المسلمين لا يفتك عنه تنبيه على انه المقصود بما يتقرب به الى الله (في ايام معلومات) هي عشر ذى الحجة وقيل ايام النحر (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) علق الفعل بالمرزوق وينتهى بالبهيمة تحريضا على التقرب وتنبيه على مقتضى الذكر (فكلاوا منها) من لحومها امر بذلك اباحة وازاحة لما عليه اهل الجاهلية من التحرج فيه او نداء الى مواساة الفقراء ومساواتهم وهذا في المتطوع به دون الواجب (وأطعموا البائس) الذى اصابه يؤس اى شدة (الفقر) المحتاج والامر فيه للوجوب وقد قيل به في الاول (ثم ليقتضوا تقشهم) ثم ليربلوا ومنهم بقص الشارب والاظفار ونف الابط والاستعداد عند الاحلال (وليوفوا نذورهم) ما يندرون من البر في جهنم وقيل مواجب الحج وقرأ ابو بكر **قوله** ثم ليقتضوا تقشهم الفاء (وليطوفوا) طواف الركن الذى به تمام التحلل فانه قرينة قضاء التفث وقيل طواف الوداع (بالبيت العتيق) القديم لانه اول بيت وضع للناس او المعتق من تسلط الجبارة فكمن من جبار سار اليه ليهدمه فذعه الله واما الحج فانه قصد اخراج ابن الزبير منه دون التسلط عليه



قالت حاضنت حفصة يوم النفر فقالت ما اراني الا حابستكم فاخبر صلى الله عليه وسلم بذلك فقال \* اطافت  
يوم النحر قبل نم فقال \* قافروا \* فثبت بهذا انها لم تطف يوم النحر طواف الافاضة فلا يجوز لها ان تنفر والطواف  
الثالث لا رخصة لمن اراد مقارفة مكة الى مسافة القصر في ان يفارقها حتى يطوف بالبيت سبعا فن تركه فعليه دم  
الا المرأة الحائضة فانه يجوز لها ترك طواف الوداع ثم ان الرمل يختص بطواف القدوم ولا رمل في طواف الافاضة  
والوداع **قوله** اي الامر ذلك \* اي الذي ذكر من قوله تعالى واذبوا انا لبراهيم مكان البيت الى قوله تعالى  
وليطوفوا بالبيت العتيق فان هذه الايات مشتملة على الاحكام المأمور بها والنهي عنها **قوله** احكامه \* اي  
احكام الله تعالى المتعلقة بافعال المكلفين بالايجاب والتحريم ونحوهما وسائر ما لا يحل هتكه من نحو  
البيت الحرام والسجد الحرام ونفس الحرم والاحرام والهلك خرق السرعما ورآه والحرمه بهذا المعنى تم جيع  
مالا يحل هتكه وقد تخص بالحرم وجيع التكليف المتعلقة بالحج وقد تخص بالمحرّمات الخمس التي من جعلتها  
الحرم حتى يحل والحرمه بهذا المعنى وان كانت اخص من الحرمه بالمعنى الاول الا انها اعم من الحرمه بالمعنى  
الثالث وهو ما ليس من قبيل التكليف المذكورة **قوله** عند ربه \* يدل على الثواب المؤخر لانه لا يقال عند ربه  
فيما حصل من الخيرات **قوله** الا التلوة عليكم تحريمه \* اشارة الى ان ما موصولة وان ما يستند اليه يتلى محذوف  
وان الاستثناء متصل لكون المستثنى منه عبارة عما حرّم من الانعام ولا شك في دخوله في المستثنى منه قبل  
الاستثناء قال الله تعالى في سورة المائدة حرّم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به والمنخنقة  
والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيت وما ذبح على النصب وان تستقسموا بالازلام  
وقال تعالى في اولها احلت لكم بهيمة الانعام الا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وانتم حرم ولما جاز ان يذهب الوهم  
الى ان الاحرام اذا حرّم الصيد المباح قتله فانه يحرم الانعام ايضا بين الله تعالى ان الاحرام لا يحرم الانعام فهي  
محالة للمحرّم كما تحل لغيره ثم استثنى منه ما حرّم لعارض وقرع الامر باجتناب الاوثان وقول الزور على  
قوله تعالى ومن يعظم حرمات الله مع كون الاجتناب عنهما داخلا في تعظيم حرماته للتنبيه على ان التوحيد  
وصديق القول من اعظم الحرمات وجمع الشرك وقول الزور في سلك واحد لان الشرك من باب الزور بل هو  
رأس الزور فان الشرك يزعم ان الوثن يحق له العبادة وكان اهل الجاهلية يقولون في تلبيتهم ليك لا شريك لك  
الاشريكالك تملكه ومالكه فكانه قيل فاجتنبوا عبادة الاوثان التي هي رأس الزور واجتنبوا قول الزور كله  
ولا تقربوا شيئا منه فان ذلك بشئ من قبيل عبادة الاوثان و اشار المصنف رحمة الله تعالى عليه الى وجه ارتباط  
قوله تعالى واحلت لكم الانعام وقوله فاجتنبوا الى قول الزور بقوله كانه لما حث على تعظيم الحرمات اتبعه  
قوله واحلت لكم الانعام ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم البحار والسواكب واتبعه بقوله ايضا فاجتنبوا الرجس  
من الاوثان واتبعه بقوله تعالى واجتنبوا قول الزور ردالافتراءتهم على الله تعالى بانه حكم بذلك  
**قوله** وقيل شهادة الزور \* عطف على قوله تعميم بعد تخصيص فانه يدل على ان المراد بالقول الزور ما يعم كل قول  
منحرف مصروف عن الواقع سواء كان من قبيل الشهادة او لا روى انه صلى الله عليه وسلم صلى الصبح فلما سلم قام قائما  
واستقبل بوجهه الكريم وقال الزور الاشراك بالله ثلاث مرات وتلا صلى الله عليه وسلم هذه الآية  
**قوله** ملوح به \* اي جعله نائها رمي به ههنا وههنا الجوهرى طوحى توهه وذهب به ههنا وههنا وتطوح  
في البلاد اى رمي بنفسه ههنا وههنا **قوله** ويجوز ان يكون من التشبيهات \* عطف على ما قبله من حيث المعنى  
فان معنى ما ذكره او لا يدل على انه من قبيل التشبيه المفرق حيث اشار الى ان كل واحد من طرفي المشبه والمشبّه به  
امور متعدّدة شبه كل واحد مما في طرف المشبه بكل واحد مما في طرف المشبه به فالذى في طرف المشبه  
هو الايمان والشرك والاهواء والشيطان والذى في طرف المشبه به السماء والساقط من السماء والطير  
المنخطفة والريح شبه الايمان في علوه بالسماء وشبه الشرك المتمكن من الايمان والفساد عليه بفطرته الاصلية  
بالذى صعد الى السماء وسقط منها وشبه الاهواء التي فوق افكاره بالطير المنخطفة وشبه الشيطان الذى توهه  
في اودية الضلالة بالريح التي تهوى بما عصفته به في بعض المهاوى المتلفة ثم جوز ان يكون من التشبيهات المركبة  
ومعنى كون التشبيه مركبا ان يقصد الى عدة اشياء مختلفة فينزع منها هيئة منزعّة ويجعلها مشبها او مشبها به  
ولهذا صرح صاحب الفتح في تشبيه المركب بالمركب بان كلا من المشبه والمشبّه به هيئة منزعّة فا في الآية

(ذلك) خبر محذوف اى الامر ذلك وهو  
وامثاله يطلق للفصل بين كلامين (وم)  
يعظم حرمات الله) احكامه وسائر ما لا يحل  
هتكه او الحرم وما يتعلق بالحج من التكليف  
وقيل الكعبة والسجد الحرام والبلد الحرام  
والشهر الحرام والمحرّم (فهو خير له)  
فالتعظيم خبره (عند ربه) ثوابا (واحد)  
لكم الانعام الا ما يتلى عليكم) الا التلوة  
عليكم تحريمه وهو ما حرّم منها لعارض  
كالميتة وما اهل به لغير الله فلا تحرموا منها  
غير ما حرّم الله كالبحيرة والسائبة (فاجتنبوا  
الرجس من الاوثان) فاجتنبوا الرجس  
الذى هو الاوثان كما تجنب الانجاس  
وهو غاية المباعدة في النهى عن تعظيم  
والتنفير عن عبادتها (واجتنبوا قول  
الزور) تعميم بعد تخصيص فان عبادة الاوثان  
رأس الزور كانه لما حث على تعظيم الحرمات  
اتبعه ذلك ردالما كانت الكفرة عليه من تحريم  
البحار والسواكب وتعظيم الاوثان والافتراء  
على الله بانه حكم بذلك وقيل شهادة الزور  
لما روى انه عليه السلام قال عدت شهادة  
الزور الاشراك بالله ثلاثا وتلا هذه الآية  
والزور من الزور وهو الانحراف كما ان الافك  
من الافك وهو الصرف فان الكذب منحرف  
مصروف عن الواقع (حنفاء الله) محضين له  
(غير مشركين به) وهما حالان من الواو  
(ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء)  
لانه سقط من اوج الايمان الى حضيض الكفر  
(فتخطفه الطير) فان الاهواء المردية  
توزع افكاره وقرأ نافع بفتح الحاء وتشديد  
الطاء (او تهوى به الريح في مكان محض)  
بعيد فان الشيطان قد طوح به في الضلال  
وأول التحجير كما في قوله او كصيب او لتنويه  
فان من المشركين من لا خلاص له اصلا ولم  
من يمكن خلاصه بالتوبة ولكن على  
ويجوز ان يكون من التشبيهات المركبة  
فيكون المعنى ومن يشرك بالله فقد هلك  
نفسه هلاكا يشبه احد الهالكين



ان كان من قبيل التشبيه المركب بان جعل المشبه المتركب بالله تعالى والمشبه به من خرم من السماء فعند ذلك اختطفته الطير وعصفت به الريح في مكان صحيح فكلا طرفي التشبيه مركب اما المشبه به فظاهر واما المشبه فلان المتركب من ترك الايمان بالله تعالى واشرك به \* فان قلت ينبغي ان تكون السماء والطير والريح استعارة للاكتفاء فيها بذكر المشبه به \* قلت قد دخلت اداة التشبيه في مجموع قوله خرم من السماء والاستعارة انما تكون اذا كان الكلام خاليا عن اداة التشبيه **قوله** تعالى ذلك ومن يعظم شعائر الله **قوله** اي الامر والشان ما ذكر من ان تعظيم حرمات الله تعالى خيروا والاجتناب عما ذكر من الاشرار وقول الزور امر حتم لا يحصى عنه واعراب ذلك هنا كاعراب ذلك المتقدم والشعار جمع شعيرة وهي العلامة من الاشعار وهو الاعلام والشعور العلم واختلف في شعائر الله قال بعضهم يدخل فيه كل عبادة يتقرب بها الى الله تعالى كصيام ودعاء وذبيحة وطواف ورعى لان كل ذلك من اعلام دينه تعالى ويؤيد هذا القول قوله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله بمن التبعية وقيل المراد به العبادة المتعلقة بالحج ومواضع نسكه فان كل ذلك اعلام الحج وقيل المراد به الهدى خاصة وتسمى البدن شعيرة من حيث انها تشعر بان قطع في سنامها من الجانب الايمن والايسر حتى يسيل الدم فيعلم انها هدى فلا يتعرض لها احد فهي من جملة معالم الحج بل من اظهرها واشهرها علامة وهذا القول اوفق لظاهر قوله تعالى لكم فيها منافع الى اجل مسمى ثم محلها الى البيت العتيق فان ظاهره يدل على ان المهدى ان ينفع بهديه الى وقت النحر بان يركبها اذا احتاج اليها وبشرب لبنها وبأخذ وبرها وان امكن ان يكون المعنى لكم فيها منافع الى اجل ينقطع التكليف عنده والبرة الحلقة التي تكون في انف البعير والتجبية الناقة الكريمة \* روى ان عمر رضي الله عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبيع تلك التجبية ويشترى بثمنها بدنة فنهاء عن ذلك فقال بل اهداها وكان ابن عمر يسوق البدنة بحالة بالقباطى اي بالثياب القبطية وهي ثياب بيض رقاق من كتان تجلب من مصر فيصدق بحلالها والقبط اهل مصر **قوله** فحذفت هذه المضافات والعائد الى من **قوله** هذه العبارة تقتضى ان يكون التقدير فان تعظيمها منه من افعال ذوى تقوى القلوب بزيادة كلمة منه ولم اجد تلك فيما عندي من النسخ ولعلها سقطت من النسخين اذ لا بد منها بناء على ان الجملة الجزئية لا بد من اشتغالها على ما ربطها باسم الشرط وقيل عموم ذوى تقوى القلوب يغني غناء الضمير فهو المراد بقوله والعائد الى من غاية ما في الباب انه تعرض لحذف هذه العبارة مع دخوله في جملة المضافات المحذوفة للتنبيه على انه احتاج الى تقديره لقاعدتين احدهما فائدة الربط والاخرى فائدة تعيين اصحاب الافعال فان المقام يقتضى تقدير كل واحد من المضافات المقدرة مع قطع النظر عن فائدة الربط اما الحاجة الى تقدير التعظيم المضاف الى ضمير الشعائر فلان المقصود من ايجاد الجملة الشرطية الحث على تعظيم الشعائر والتحريض عليه واما الحاجة الى تقدير المضافين الاخيرين فلان المعنى ان تعظيمها بعض افعال ذوى التقوى فان التقوى في عرف الشرع عبارة عن التوقي عن كل ما يؤثم من ارتكاب المحرمات وترك الواجبات ولم يتوق عن شئ منها لا يكون متقيا عرفا ضرورة ان الكل ينتفى بالشفاء الجزاء اي جزء كان وليس المعنى ان تعظيمها صادر وناتئ من تقوى القلوب حتى يرد ما يقال وما ذكر من تقدير المضافات انه يحتاج اليه على تقدير ان تحمل كلمة من على التبعية فانها ان جعلت للابتداء لم يحتاج الى تقدير الالفاظ المذكورة اذ المعنى فان تعظيمها ناشئ من تقوى القلوب اي من تقوى قلوبهم على ان اللام بدل من المضاف اليه على ما ذهب اليه الكوفيون فلما كان الالف واللام بدلا من الضمير حصل الربط وتم المعنى **قوله** لكم فيها **قوله** اي في الشعائر التي هي الهدايا المشعرة لتعرف انها هدى منافع دينية الى ان تنصر عند الامام الشافعي رجة الله تعالى عليه فانه جوز للمهدى ان ينسفع بلبن الهدى وصوفه ووبره وركوب ظهره الى ان ينحرم وذهب اكثر المفسرين الى ان المهدى انما يجوز له ذلك قبل ان يسميها هديا ويقلدها فاذا سماها هديا انقطعت المنافع بعد ذلك وهو قوله تعالى الى اجل مسمى فان المهدى لو ملك منافع الهدى لجوز له ان يؤجرها للركوب وليس له ذلك اتفاقا وفيه ان مولى ام الولد يملك الانتفاع بها وليس له ان يبيعها فلم يجوز ان يكون الهدى كذلك لا يملك المهدى بيعه واجارته ويملك ان ينسفع به **قوله** ثم وقت نحرها منتهية الى البيت **قوله** اشارة الى ان المحل اسم زمان بتقدير المضاف بمعنى وقت نحرها اي وقت حلول نحرها ووجوبه لان المحل مشتق من حل الدين اذا وجب ومحله معطوف على قوله منافع والى ان قوله تعالى الى البيت حال من ضمير فيها والعامل في الحال الاستقرار الذي تعلق به كلمة في

(ذلك ومن يعظم شعائر الله) دين الله او فراقت الحج ومواضع نسكه او الهدايا لانها من معالم الحج وهو اوفق لظاهر ما بعده وتعظيمها ان يختار حسنا سماها غالبية الايمان روى انه عليه الصلاة والسلام اهدى مائة بدنة فيها جل لابي جهل في انفة برة من ذهب وان عمر رضي الله عنه اهدى تجبية طلبت منه ثلاثمائة دينار (فانها من تقوى القلوب) فان تعظيمها من افعال ذوى تقوى القلوب فحذفت هذه المضافات والعائد الى من وذكر القلوب لانها منشأ التقوى والفجور والامرة بهما (لكم فيها منافع الى اجل مسمى) ثم محلها الى البيت العتيق (اي لكم فيها منافع درها ونسلها وصوفها ووبرها الى ان تنحر ثم وقت نحرها منتهية الى البيت اي ما يليه من الحرم



وتم يحتمل التراخي في الوقت والتراخي في الرتبة أي لكم فيها منافع دنيوية إلى وقت النحر وبعده منافع دينية أعظم منها وهو على الأولين أما متصل بحديث الانعام والضمير فيها والمراد على الأول لكم فيها ٣٨٥ ﴿منافع دينية تنفعون بها إلى أجل مسمى هو الموت ثم محلها منتهية إلى البيت العتيق الذي ترفع إليه الأعمال أو يكون فيه ثوابها وهو البيت المعمور أو الجنة وعلى الثاني لكم فيها منافع التجارات في الأسواق إلى وقت المراجعة ثم وقت الخروج منها منتهية إلى الكعبة بالأحلال بطواف الزيارة (ولكل أمة) ولكل أهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا أو قربانا يتقربون به إلى الله وقرأ حجة والكسائي بالكسر أي موضع نسك (ليذكروا اسم الله) دون غيره ويجعلوا نسككم لوجهه على الجعل به تنبيهها على أن المقصود من المناسك تذكّر المعبود (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) عند ذبحها وفيه تنبيه على أن القربان يجب أن يكون نعمًا (فأنتهم الله) واحذفه اسلموا) اخلصوا التقرب أو الذكر ولأنشوبوه بالاشراك (وبشر المحبتين) المتواضعين أو الخاضعين فإن الاخبات صفتهم (الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم) هيبة منه لا شراق أشعة جلاله عليها (والصابرين على ما أصابهم) من الكلف والمصائب (والقيمين الصلاة) في أوقاتها وقرئ القيمين الصلاة على الأصل (ومما رزقناهم ينفقون) في وجوه الخير (والبدن) جمع بدنة كخشب وخشبة وأصله الضم وقد قرئ به وانما سميت بها الأبل لعظم بدنها مأخوذة من بدن بدانة ولا يلزم من مشاركة البقرة لها في اجزائها عن سبعة بقوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة تناول اسم البدنة لها شرطا بل الحديث يمنع ذلك وانتصابه بفعل يفسره (جعلناها لكم) ومن رفع جعله مبتدأ (من شعائر الله) من اعلام دينه التي شرعها الله (لكم فيها خير) منافع دينية ودنيوية (فأذكروا اسم الله عليها) بأن تقولوا عند ذبحها الله أكبر لا اله الا الله والله أكبر اللهم منك واليك (صواف) قائمات قد صفقن أيدهن وأرجلهن وقرئ صوافن من صفن الفرس إذا قام على ثلاث وطرف سنيك الاربعة لأن البدنة تعقل إحدى يديها وتقوم على ثلاث وصوافيا بإبدال التنوين من حرف الإطلاق عند الوقوف وصوافي أي خواص لوجه الله وصواف على لغة من يسكن البيا مطلقا أعط القوس باريها (فأذا وجبت جنوبها) سقطت على الأرض وهو كناية عن الموت

والمعنى ثم بعد تلك المنافع هذه المنفعة العظمى وهي وقت نحرها حال كونها منتهية إلى البيت العتيق أي إلى الحرم الذي في حكم البيت فإن المراد به الحرم كله كما في قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا إذ الحرم في حكم البيت كله فإن البيت وما حوله من مكة نزهة عن أراقة دم الهدايا وجعل مني منجرا ولا شك أن الفائدة التي هي أعظم المنافع الدينية في الشعائر هي نحرها خالصا لله تعالى وجعل وقت وجوب نحرها فائدة عظيمة مبالغة في ذلك فإن وقت الفعل إذا كان فائدته جليلة فاظنك بنفس الفعل ﴿قوله وهو على الأولين﴾ أي قوله تعالى لكم فيها منافع الآية على أن يكون المراد بشعائر الله جميع ما يتقرب به إلى الله تعالى من معالم الدين وعلى أن يراد به فرائض الحج ومواضع النسك المعلقة بعلامات يستدل بها على الأعمال الواقعة فيها ﴿قوله متعبدا أو قربانا﴾ مصدران بمعنى التعبد والتقرب أي جعلنا لكل أمة نوما أي ضربا من التعبد والتقرب والمراد به أراقة الدماء لوجه الله تعالى والمعنى شرعنا لكل أمة مؤمنة أن ينسكوا لله تعالى يقال نسك نسكا ونسوكا ومنسكة ومنسكا بفتح السين إذا ذبح القربان وقرئ بكسر السين وهما لغتان في المصدر والفتح أكثر فيه ويجوز أن يكون بالكسر موضع النسك أو وقته ﴿قوله وفيه تنبيه﴾ أي وفي تبين البهيمية بإضافتها إلى الانعام تنبيه على أن البهائم التي ليست من الانعام كالخيل والبغال والحمير لا يجوز ذبحها في القربان ﴿قوله فإن الاخبات صفتهم﴾ حلة لتفسير المحبتين بأحد التفسيرين يعني أن الخبت هو الموضع المظلم من الأرض وحقيقة الخبت من صار في خبت من الأرض تقول اخبت الرجل إذا صار في الخبت ولما كان الاخبات من لوازم التواضع والاخلاص صح أن يجعل كناية عنهما ﴿قوله وقرئ القيمين الصلاة﴾ بآيات النون ونصب الصلاة على الأصل فإن الأصل في جمع أسماء الفاعلين ثبوت النون ونصب مفعولها وسقوط النون حال إضافتها إلى مفعولها لا يثار الخفة إلا أن قرأة العامة إسقاط نون القيمين بإضافتها إليها وقرئ بحذف النون ونصب الصلاة يجعل النون مقدرة وكون حذفها مجرد التخفيف ودفع الثقل الحاصل بسبب طول الصلة وجر لفظ الصلاة مع الموصول لا لموجب من إضافة ونحوها كما حذفها الشاعر في قوله

الحافظوا عذرة العشير فلا يأتينهم من ورآتهم نطف

أي تلتجئ عيب العامة على نصب البدن على الاشتغال ورحم النصب لتقدم جملة فعلية على جملة الاشتغال وتسكين الدال وقرئ بضمها أيضا واختار المصنف رجة الله تعالى عليه أن الضم هو الأصل وإن التسكين تخفيف من المضموم ويحتمل أن يكون السكون أيضا أصلا على أن يكون البدن جمع بادن كبادل والبدنة اسم يقع على الأبل والبقر عند أبي حنيفة وأصحابه رضي الله عنهم لاشتغالها على البدانة وقيل البدنة في اللغة اسم للأبل خاصة وانما صارت في الشريعة متناولة للأبل والبقر لأنه عليه الصلاة والسلام ألحق البقر بالأبل في الأجزاء عن سبعة فلما أخذت البقر حكم الأبل أطلق اسم البدنة عليها في الشريعة لالتصاق اللفظ حقيقة لغوية في كل واحد من الجنسين والمصنف رجه الله تعالى جعل قوله عليه الصلاة والسلام البدنة عن سبعة دليلا على أن اسم البدنة مختص بالأبل ويدل عليه الآية أيضا وقوله تعالى فإذا وجبت جنوبها فإن هذا الوصف مختص بالأبل لأن البقر يجمع ويذبح كالغنم والتي تنحر قائمة هي الأبل ﴿قوله ومن رفع﴾ أي وقرئ البدن مرفوعا على الابتداء فتكون الجملة التي بعدها في محل الرفع على الخبرية وقوله تعالى من شعائر الله في محل النصب على أنه مفعول ثان للجعل بمعنى التصيير وأضيف الشعائر إلى اسم الله تعالى تعظيما لها كبيت الله وقوله تعالى لكم فيها خير حال من مفعول جعلناها ﴿قوله اللهم منك واليك﴾ أي عطاء منك وتقرب بها إليك وقوله تعالى فأذكروا اسم الله عليها قيل فيه حذف أي اذكروا اسم الله على نحرها وذبحها ﴿قوله قائمات﴾ يعني أن قوله صواف كناية عن كونها قائمات لأن قيام الأبل يستلزم أن تصف أيديها وأرجلها ﴿قوله وقرئ صوافن﴾ الصوافن إنما يستعمل في الخيل لقوله تعالى الصافات الجياد فيكون استعمالها في الأبل استعارة ﴿قوله وصوافيا﴾ بالتنوين أصله صوافيا بالالف فلما وقعت عليه قلت صوافيا وقد تحذف تلك الالف ويعوض عنها التنوين كما في قوله أقل اللوم عاذل والعائين أصله والعائيا وهذا التنوين يسمى تنوين التزم وصواف بالكسر والتنوين أصله صوافي فاسكنت الياء على لغة من يسكن الياء مطلقا ثم حذفتم اكتفاء بالكسرة مع ثقل الجمع ثم عوض التنوين عنها كما في جوار رفعا وجرأ ﴿قوله سقطت على الأرض﴾ يقال وجب الحائط يجب وجبة إذا سقط والمعنى إذا ماتت حل لكم الأكل منها والأطعام وقدم



(فكلوا منها وأطعموا القانع) الراضى بما عنده وبما يعطى من غير مسألة وبؤيده أنه قرئ القنع أو السائل من قنعت إليه قنوعا إذا خضعت له في السؤال (والمعترى) المعترض بالسؤال وقرئ والمعترى يقال قره وعراه واعتراه (كذلك) مثل ما وصفنا ﴿٣٨٦﴾ من نحرها قايما (نحرها لكم) مع عظمها

ان هذه التوسعة تختص بهدى التطوع والشكر دون الجناية والكفارة والقانع الذى يقنع بما يسر ويجلس في بيته ولا يسأل من القناعة والمعترى الذى يعتربك ويسألك وقيل كلاهما الذى لا يسأل والقانع الذى يرضى بما عنده من الشيء اليسير ولا يسأل والمعترى الذى يعترض لك أو يأتيك بالسلام ويريك وجهه ولا يسألك ﴿قوله﴾ أو السائل ﴿صطف على قوله﴾ الراضى بما عنده وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال القانع السائل الذى يسأل ومصدره قنوع من باب فتح قال الشاعر

العبد حر ان قنع \* والحر عبد ان قنع \*  
قانع ولا تقنع غا \* شئ يشين سوى الطمع \*

﴿قوله﴾ قرئ القنع أى بغير الالف قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه القنع هو الراضى لا غير يعنى ان القنع هو الراضى بما عنده من القناعة لا من القنوع بخلاف القانع فإنه مشترك بين المعنيين والكاف في قوله تعالى كذلك صفة مصدر محذوف أى نحرها لكم مع عظمها وقدرتها وقوتها تخيرا مثل ما وصفنا من حالها وقت النصر من كونها صواف أو صوافنا بمعنى من الله تعالى على عباده بذلك التخيير وطلب الشكر منهم عليه حيث قال لعلمكم تشكرون ثم لما بين الله تعالى ان البدن المشعرة والمقلدة من جملة شعار الدين وأمر بذلك اسم الله تعالى على نحرها صواف وبالأكل منها وإطعامها بين ان المعترى في نحرها ليس مجرد اوراق دماؤها وإطعام لحومها بل المعترى ما يصحب ذلك من التقوى التى تدعو الى تعظيم الله تعالى والتغرب اليه والاخلاص له فقد قال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها الآية وهذا وجه انتظام الآية بما قبلها وقيل في وجه انتظامها كان اهل الجاهلية الخ ﴿قوله﴾ وقيل هو التكبير الخ وقيل المراد بالتكبير ههنا الشكر على ما أنعم الله تعالى عليهم من الهداية لدينه ومعالم حجه ونسكه والمعنى لتشكروا الله بان تكبروا وتهللوا عند الاحلال أو الذبح فاختصر الكلام بان ضمن التكبير معنى الشكر وعدى تعدي بهلى وختم الله تعالى افعال الحج بقوله وبشر المحسنين وهم الذين يعبدون الله تعالى كأنهم يرونه ويتغنون بذلك فضله ورضوانه لا يحملهم على ما يأتونه ويذرونه الا هذا الابتغاء وامارة ذلك ان لا يستنقل ولا يتبرم بشئ مما فعله أو تركه والمقصود منه الحث والتحريض على استحباب معنى الاحسان في جميع افعال الحج ونحوه ﴿قوله﴾ تعالى ان الله يدفع عن الذين آمنوا متصل بقوله ان الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله والمجدد الحرام لما أوعد الكفرة الذين يصدون عن الجهاد والهجرة والمجدد الحرام وفرع عليه بيان اعمال الحج ومناسكه وما فيه من منافع الدنيا والآخرة انتقل ايضا الى ذكر حال المؤمنين مع الكفرة الذين يصدونهم عن طاعة الله تعالى فقال وبشر المؤمنين باعلامهم على الكفرة واخبرانه يدفع عنهم غائلة المشركين وعمل ذلك بان الكفار خواتون في امانة الله تعالى حيث اهلكوا انفسهم بانهم كفروا بالله ورسوله فأتى خيانة الله اعظم منه فان ذكر غير اسم الله تعالى والتغرب الى الاصنام بذبحه لا يكون الا كفرا للنعمة فكيف ينصرهم أو يتركهم على ما كانوا عليه من اذى المؤمنين ومن قرأ ان الله يدفع ولولا دفاع الله الناس اختار صيغة المفاعلة للدلالة على المبالغة في الدفع كما يبلغ من بغالب فيه لان فعل المبالغ يكون اقوى وابلغ وقوله تعالى اذن للذين اشارة الى ان قتال الكفار بغير اذن الله تعالى لا يجوز ولهذا لما وكر موسى عليه الصلاة والسلام القبطى الكافر وقتله قال هذا من عمل الشيطان لانه عليه الصلاة والسلام ما كان مأذونا من الله تعالى في ذلك والباء في قوله تعالى بانهم ظلموا متعلقة بقوله اذن لما بين انهم اتما اذنوا في القتال لانهم ظلموا فسر ذلك الظلم بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق أى اخرجوا بغير موجب استحقاق الخروج به فالحق مصدر قولك حق الشئ يحق بالكسر أى وجب واستحقته أى استوجبته وانتهاء الوجوب لما كان بانتفاء الموجب قال المصنف رجة الله تعالى عليه بغير موجب ﴿قوله﴾ في نيف وسبعين النيف الزيادة يخفف ويشدد يقال عشرة ونيف ومائة ونيف وكل ما زاد على العقد فهو نيف حتى يبلغ العقد الثانى قبل تسخت هذه الآية سبعين آية امر عليه الصلاة والسلام فيها بالصبر والصفح لانها اول آية نزلت في الاذن بالقتال وقوله تعالى الذين اخرجوا في موضع الجر على انه بدل أو صفة لقوله تعالى الذين يقاتلون ويجوز ان يكون في موضع النصب على المنح وفي موضع الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف ﴿قوله﴾ وقيل منقطع والمعنى لكن قولهم ربنا الله وحده وهذا يوجب تعظيمهم وتقريرهم في ديارهم دون الاخراج والتنفير فان الاستثناء المنقطع يكون بمعنى لكن

وقوتها حتى تأخذوها متفاداة فتعقلونها وتحبسونها صافة قواهم تطعون في لباتها (لعلمكم تشكرون) انعامنا عليكم بالتقرب والاخلاص (ان ينال الله) لن يصيب رضاه ولن يقع منه موقع القبول (لحومها) أى التصديق بها (ولادماؤها) المهرقة بالنحر من حيث انها لحوم ودماء (ولكن يناله التقوى منكم) ولكن يصيبه ما يصعب من تقوى قلوبكم التى تدعوكم الى تعظيم امر الله والتغرب اليه والاخلاص له وقيل كان اهل الجاهلية اذا ذبحوا القرابين لطخوا الكعبة بدماؤها قربا الى الله فهم به المسنون فنزلت (كذلك نحرها لكم) كثره تكبرا للنعمة وتعليل له بقوله (لتكبروا الله) أى لتعرفوا عظمته باقتداره على ما لا يقدر عليه غيره فتوحدوه بالكبرياء وقيل هو التكبير عند الاحلال أو الذبح (على ما هداكم) ارشدكم الى طريق تخييرها وكيفية التقرب بها وما يحتمل المصدرية والخبرية وعلى متعلقة بتكبروا تضمنه معنى الشكر (وبشر المحسنين) المخلصين فيما يأتونه ويذرونه (ان الله يدفع عن الذين آمنوا) غائلة المشركين وقرأنا دفع وابن عامر والكوفون يدفع أى يبالغ في الدفع مبالغة من يغالب فيه (ان الله لا يحب كل خوان) فى امانة الله (كفور) نعمته كن يتغرب الى الاصنام بذبحته فلا يرضى فضله ولا ينصرهم (اذن) رخص وقرأ ابن كثير وابن عامر وجزء والكسافى على البناء للفاعل وهو الله (الذين يقاتلون) المشركين والمأذون فيه وهو القتال محذوف لدلالته عليه وقرأنا دفع وابن عامر وحفص بفتح التاء أى للذين يقاتلهم المشركون (بانهم ظلموا) بسبب انهم ظلموا وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المشركون يؤذونهم وكانوا يأتونه من بين مضروب ومشجوج يتظلمون اليه فيقول لهم اصبروا فأتى لم أوامر بالقتال حتى هاجر فأنزلت وهى اول آية نزلت في القتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وان الله على نصرهم لقدير) وعدلهم بالنصر كما وعد بدفع اذى الكفار عنهم (الذين اخرجوا من ديارهم) يعنى مكة (بغير حق) بغير موجب استحقاق

به (الا ان يقولوا ربنا الله) على طريقة قول النابغة ولا عيب فيهم غير ان سبوا فهم \* يهن قلول من قراع الكتائب \* وقيل منقطع (ثم)



( ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض ) بتسليط المؤمنين منهم على الكافرين ( لهدمت ) خربت باستيلاء المشركين على اهل الملل وقرأ نافع دقاع ولهدمت بالتخفيف ( صوامع ) صوامع الرهبانية ( ربيع ) ٣٨٧ وبيع النصارى ( وصلوات ) وكنائس اليهود سميت بها لانها يصلى فيها وقيل

اصلها صلواتا بالعبرانية فعرّبت ( ومساجد ) ومساجد المسلمين ( يذكرونها اسم الله كثيرا ) صفة للاربع اول مساجد خصت بها تفضيلا ( ولينصرن الله من نصره ) من ينصر دينه وقد انجز وعده بان سلط المهاجرين والانصار على صناديد العرب واكاسرة النعم وقياصرتهم واورثتهم ارضهم وديارهم ( ان الله لقوى ) على نصرهم ( عزيز ) لا يمانعه شئ ( الذين ان مكنتهم فى الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف ونهوا عن المنكر ) وصف للذين اخرجوا وهوتاه قبل بلاء وفيه دليل على صحة امر الخلفاء الراشدين اذ لم يستجمع ذلك غيرهم من المهاجرين وقيل بدل بمن ينصره ( والله عاقبة الامور ) فان مرجعها الى حكمه وفيه تأكيد لما وعده ( وان يكذبوك فقد كذبت قبلهم قوم نوح وادم وحمود وقوم ابراهيم وقوم اوط واصحاب مدين ) تسليته عليه الصلاة والسلام بان قومه ان كذبوه فهو ليس بأوحدى فى التكذيب فان هؤلاء قد كذبوا رسلاهم قبل قومه ( وكذب موسى ) غير فيه النظم وبنى الفعل للفعل لان قومه بنوا امراة ولم يكذبوه وانما كذب القبط ولان تكذيبه كان اشنع وآياته كانت اعظم واشبع ( فامليت للكافرين ) فامليتهم حتى انصرفت آجالهم المقطرة ( ثم اخذتهم فكيف كان تكير ) اى انكارى عليهم بتغيير النعمة محنة والحياة هلاكا والعمارة خرابا ( فكأن من قرية اهلكناها ) باهلاك اهلها وقرأ البصريان اهلكناها بغير لفظ التعظيم ( وهى ظالمة ) اى اهلها ( وهى خاوية على عروشها ) ساقطة حيطانها على سقوفها بان تعطل بنيانها فخرت سقوفها ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف او خالية مع بقاء عروشها وسلامتها فيكون الجار متعلقا بخاوية ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر اى هى خالية وهى على عروشها اى مائلة عليها بان سقطت وبقيت الحيطان مائلة مشرفة عليها والجملة معطوفة على

ثم انه تعالى بعد ما بين سبب الاذن بقوله بانهم ظلموا اشار الى علة اخرى للاذن فقال تعالى ولولا دفع الله الناس اى ولولا ان الله اذن للمجاهدين فى قتال اعداء الدين لانقطعت العبادات وخربت المتعبدات فامتن سبحانه وتعالى على المؤمنين بدفع غائلة المشركين عنهم وبين ان عادته ان يحفظ دينه بان ياذن لاهل دينه فى مجاهدة الكفار وانه لو اذنت لاستولى المشركون على اهل الملل المختلفة فى ازمته وعلى متعبداتهم فهدموها ولم يتركوا للنصارى بيعا ولا رهبانهم صوامع ولا لليهود صلوات اى كنائس ولا للمسلمين مساجد ولغلب المشركون فى زمان امة محمد صلى الله عليه وسلم على المسلمين وعلى اهل الكتاب الذين فى زمنهم فهدموا متعبدات الفريقين والصوامع جمع صومعة وهى موضع يتعبد فيه الرهبان وينفردون فيه لاجل العبادة والبيع جمع بيعة وهى كنائس النصارى التى يبنونها فى البلدان ليجمعوا فيها لاجل العبادة والصوامع لهم ايضا لانهم يبنونها فى المواضع الخالية كالجبال والصحارى لتجرد للعبادة والصلوات لليهود ولا بد من تقدير مضاف ليصح تسلط الهدم عليها اى موضع صلوات او من تضمن هدمت معنى عطلت وقيل هى كلمة معربة اصلها بالعبرانية صلوات بالثاء المثلثة وهى فى لغتهم بمعنى المصلى ولا حاجة الى تقدير المضاف وقدم ماسوى المساجد عليها فى الذكر لكونه اقدم فى الوجود بالنسبة اليها **قوله** وهو ثناء قبل بلاء اى قبل وقوع الصنيع الحسن الذى هو البلاء الحسن قال الجوهري رحمة الله تعالى عليه البلاء الاختيار يكون فى الخير والشر يقال بلاء الله بلاء حسنا وابليته قال زهير

جزى الله بالاحسان ما فعلا بكم  
وابلاهما خير البلاء الذى يبلو

اى خير الصنيع الذى يخبر به عباده **قوله** وفيه دليل اى وفى ثناء المهاجرين قبل ان يحدثوا من الخير ما احدثوا ووجه الاستدلال بهذه الآية على امامة الائمة الاربعة رضى الله تعالى عنهم انه تعالى وصف المهاجرين بانهم ان مكنتهم فى الارض واعطاهم السلطنة وتفاذ القول على الخلق اتوا بالامور الاربعة وهى اقامة الصلاة وابتاء الزكاة والامر بكل معروف والنهى عن كل منكر وقد ثبت ان الله تعالى مكن الائمة الاربعة فى الارض واعطاهم السلطنة عليها فوجب كونهم آتين بهذه الاربعة والازم الخلف فى مقاله تبارك وتعالى واذا كانوا آتين بكل معروف وناهين عن كل منكر وجب ان يكونوا على الحق فمن هذا الوجه دلت هذه الآية على امامتهم **قوله** تسليته **قوله** فانه قد سبق ما يدل على ايداء المشركين اياه بان كذبوه وحلوه مع من آمن على ان يخرجوا من ديارهم بغير حق ثم بين انه اذن للظالمين فى مقاتلتهم وضمن له عليه الصلاة والسلام النصرة عليهم واكد ذلك بقوله والله عاقبة الامور فلذلك كان المقام مقام التسليته فسلاه بقوله تعالى فقد كذب قوم نوح نبيهم نوحا وعاد هودا وحمود صالحا وقوم ابراهيم وقوم اوط نبيهما ابراهيم ولوطا واصحاب مدين شعيبا عليهم الصلاة والسلام ثم قال فقد اعطيت هؤلاء الانبياء جميع ما وعدتهم من النصرة على اعدائهم والتمكين لهم فى الارض فاخذت كل واحدة من المكذبين بعقوبة مختصة بهم فكيف كان تكير اى انكارى وهذا استفهام معناه التقرير يقول كيف تكبرت عليهم بما فعلوا من التكذيب ثم انه تعالى اجل بعد التفصيل فى الاخبار عن اهلاك كثير من الائم المكذبة فقال تعالى وكأين من قرية فقوله وكأين يجوز ان يكون فى محل النصب على الاشتغال بفعل مقدّر يفسره اهلكناها اى وكثيرا من اهل القرى الذين كذبوا انبياءهم سوى المكذبين المذكورين فى الآية المتقدمة اهلكناها اهلكناها وان يكون فى محل الرفع على الابتداء والخبر اهلكناها اى وكثيرا اهلكناها **قوله** وقرأ البصريان **قوله** يعنى هما اباعرو وبعقوب فانهما قرأ اهلكناها على وفق قوله فامليت للكافرين ثم اخذتهم وقرأ الباقون اهلكناها بالنون على وفق قوله ان مكنتهم فى الارض **قوله** ساقطة حيطانها على سقوفها **قوله** يعنى ان الخاوى الساقط من خوى النجم اذا سقطت العروش السقوف لان كل مرتفع اظلك من سقف بيت او خيمة او ظلة او كرم فهو عريش والمراد بضمير القرية حيطانها **قوله** او خالية **قوله** على ان يكون الخاوى يعنى الخالى من خوى المنزل اذا خلامن اهله فحينئذ يكون على عروشها ظر فامستقرا فى موضع النصب على انه حال من ضمير خاوية ومتعلقا بخاوية تعلق الحال بعامله لان تعلق الجار والمجرور بعامله فانه انما يكون ذلك اذا كان خاوية بمعنى ساقطة **قوله** ويجوز ان يكون خبرا بعد خبر **قوله** عطف على قوله متعلق بخاوية فانه اذا كان خبرا بعد خبر لا يكون له تعلق بخاوية بل يكون متعلقا بمطلة وهى بالطاء المهملة بمعنى مشرفة مائلة يقال اطل عليه اذا كان داخل فى ظل مطلة اى شخصه **قوله** فلا محل لها **قوله** اى على تقدير ان تكون جملة وهى خاوية معطوفة على اهلكناها لا يكون لها محل من الاعراب ان جعل اهلكناها مفسرا لتا صيب كائن لان الفعل المفسر لا محل له من اهلكناها لاعلى وهى ظالمة فانها حال والاهلاك ليس حال خواتها فلا محل لها ان نصبت كائن بتقدير يفسره اهلكناها وان رفعت بالابتداء فجعلها الرفع



بئر معطلة) عطف على قرية اى وكم بئر عامرة في البوادي تركت لا يسقى منها لهلاك اهلها وفري بالتخفيف من اعطاله بمعنى عطله (وقصر مشيد) مرفوع او يخصص اخلياء عن ساكنيه وذلك بقوى ان معنى حاوية على عروشها ٣٨٨ خالية مع بقاء عروشها وقيل المراد بئر

بئر على سفح جبل يحضر موت ويقصر قصر مشيد على قلته كانا لقوم حنظلة بن صفوان من بقايا قوم صالح فلما قتلوه اهلكهم الله وعطلهم (أفلم يسيروا في الارض) حث لهم على ان يسافروا ليرى مصارع المهلكين فيعتبروا وهم وان كانوا قد سافروا لم يسافروا لذلك (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) ما يجب ان يعقل من التوحيد بما حصل لهم من الاستبصار والاستدلال (او آذان يسمعون بها) ما يجب ان يسمع من الوحي والتذكير بحال من يشاهد آثارهم (فانها) الضمير للقصة او مبهم يفسره الابصار وفي تعمي راجع اليها والظاهر اقيم مقامه (لانعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور) عن الاعتبار اى ليس الخلل في مشاعرهم وانما ايفت عقولهم بتابع الهوى والانهمالك في التقليد وذكر الصدور لتأكيد ونفي التجوز وفضل التنبيه على ان تعمي الحقيقي ليس المتعارف الذي يخص البصر قبل لما نزلت ومن كان في هذه اعمى قال ابن ام مكتوم يا رسول الله انا في الدنيا اعمى افاكون في الآخرة اعمى فنزلت (ويستجملونك بالعذاب) المتوعد به (ولن يخلف الله وعده) لا متناع الخلف في خبره فيصيبهم ما وعدهم به ولو بعد حين لكنه صبور لا يجل بالعقوبة (وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون) بيان اتمام صبره وتأنيه حتى استقصر المدد الطوال او لتأدى عذابه وطول ايامه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي بعدون بالياء (وكأين من قرية) وكم من اهل قرية خذف المضاف واقم المضاف اليه مقامه في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام مبالغة في التعميم والتحويل وانما عطف الاولى بالفاء وهذه بالواو لان الاولى بدل من قوله فكيف كان تكبر وهذه في حكم ما تقدمها من الجملتين لبيان ان المتوعد به يحق بهم لا محالة وان تأخر لعادته تعالى (ألميت لها) كما اهلككم (وهي ظالمة) مثلكم (ثم اخذتها) بالعذاب (والى المصير) والى حكمي مرجع الجميع (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) اوضح لكم ما اندركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم

الاعراب فكذا ما عطف عليه فان جعل اهلكنا خبر كآين تكون جملة حاوية في محل الرفع ايضا قوله اى وكم بئر عامرة يعني ان معنى المعطلة انها عامرة فيها الماء ومعها آلات الاستقاء الا انها عطلت اى تركت لا يسقى منها لهلاك اهلها وفي المشيد قولان احدهما انه المجصص لان اهل المدينة يسمون الجص شيئا والثاني المرفوع المطول وتوصيف البئر بالمعطلة والقصر بالمشيد يؤيد ان يكون على معنى مع في قوله على عروشها فان كون كل واحد منهما موصوفا بالوصف المذكور ادخل في الاعتبار روى ان هذه البئر نزل عليها صالح النبي عليه السلام مع اربعة آلاف من آمن به ونجاهم الله تعالى وهي بحضر موت وانما سميت به لان صالحا حين حضرها مات وثمة بلدة عند البئر اسمها حضر موت بناها قوم صالح وامروا عليهم بجلوس بن جلاس واقاموا بها زمانا ثم كفروا وعبدوا صنما فأرسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه في السوق فاهلكهم الله تعالى وعطل بئرهم وخرّب قصورهم الا ان قوله وخرّب قصورهم ينافي قول المصنف رحمة الله تعالى عليه اخلياء عن ساكنيه الا ان يراد بتخريبها اخلاؤها من ساكنيها قوله حث لهم على ان يسافروا ليرى مصارعهم ما سافروا فحثوا على السفر ليرى مصارع من اهلكهم الله تعالى بكفرهم ويشاهدوا آثارهم فيعتبروا ويحتمل ان يكونوا قد سافروا ورأوا ذلك ولكن لم يعتبروا فزولوا منزلة من لم يسافر ولم يدخلوا سفرهم الحاصل عن المقصود فلذلك قيل في حقهم على سبيل الانكار افلم يسيروا في الارض وقوله فتكون منصوب على جواب الاستفهام اى افلم يسيروا فيعقلوا بقلوبهم حال الانم المكذبة ما فعلوا وما فعل بهم او يسمعون باذانهم اخبارهم قوله او مبهم يفسره الابصار اى ويجوز ان يكون ضمير انها ضمير مبهم يفسره الابصار لاعلى كون الابصار ميمزكا كما في نحو ربه رجلا والاوجب ان يكون نكرة منصوبة كما هو الحق في الميمز بل المراد انه يعلم به المراد من الضمير بناء على ان الابصار ليس فاعل تعمي والا لما كان مفسرا لمبهم بل هو خبر مبتدأ محذوف وفاعل تعمي ضمير مستتر فيه راجع الى ما يرجع اليه ضمير انها فكانه لما قيل فانها لانعمي سئل ما هي فاجيب الابصار اى هي الابصار ثم انه تعالى لما ذكر من قبائح المشركين صدهم عن سبيل الله تعالى والمجد الحرام وعظيم ما هم عليه من التكذيب اتبعه بذكر قبحة اخرى من قبائحهم وهي استجمالهم بالعذاب قبل نزلت في النضر بن الحارث حيث قال ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء وهذا يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بالعذاب ان استمروا على كفرهم ولهذا قال الله تعالى ولن يخلف الله وعده فأنجز ذلك يوم بدر وانكر الله تعالى عليهم ذلك الاستجمال وبين وجه الانكار بان الاستجمال انما يكون لخوف الفوت وما وعده الله تعالى لا يفوت بل يصيبهم لا محالة ولو بعد حين وقوله ولو بعد حين مستغاد من كلمة لن في قوله تعالى لن يخلف الله وعده لانها لتأكيد نفي الاستفهام وهذا النفي لما تضمن كونه تعالى صبورا بين تهاوى صبره بقوله تعالى وان يوما عند ربك و اشار بتشبيه المدة القصيرة عنده بالمدة الطويلة عند المخاطبين الى ان من لا يجري عليه الزمان بل هو المجرى للزمان يتساوى عنده الزمان ويكون وجود الايام والزمان وعدمهما وقتها وكثرتهما سواء اذ ليس عنده صباح ولا مساء ولا يوم ولا ليلة فقوله تعالى وان يوما على هذا متعلق بقوله ولن يخلف الله عتم لما يقصد منه وعلى قوله او لتأدى عذابه الخ يكون متعلقا بقوله ويستجملونك بالعذاب وبيان مستغلا لوجه الانكار عليهم في استجمال عذاب يكون يوم واحد من ايام عذابه كالف سنة عندهم كانه قيل يستجملون بعذاب يوم واحد من ايام عذابه في طول الف سنة من سنيتكم اما من حيث طول ايام عذابه حقيقة او من حيث ان ايام الشدة تد مستطالة قوله في الاعراب ورجع الضمائر والاحكام يعني ان مقتضى الظاهر ان يكون لفظ القرية محرورا بالاضافة لا بمن وان يرجع الضمائر الى الال لاليها وان يجعل متعلق الاملاء والظلم والاخذ بالاهل لايها الا ان القرية لما اقيمت مقام الال لفظا قامت مقامه في جميع ما ذكر من الامور قوله لان الاولى بدل من قوله فكيف كان تكبر فان قوله تعالى فألميت للكافرين لما كان مرتبا على جواب الشرط في الوقوع كان حقه ان يعطف عليه بالفاء وكان قوله فكيف كان تكبر استفهاما واردا للتعجب والتحويل من اخذهم المتراخي عن وقت التكذيب فكان حقه ايضا ان يعطف عليه بالفاء لكنه قيل ثم اخذتهم فانكرت عليهم ابلغا نكارا فان حق التعجب من الشيء ان يذكر عقيب ذلك الشيء ولما كان قوله فكأن من قرية في حكم قوله فكيف كان تكبر في كونه مرتبا على قوله فألميت للكافرين ثم اخذتهم كان بدلا منه لكونه اوفى منه في تأدية المراد لما فيه من التفصيل بالنسبة الى الاول فاعيد فيه الفاء العاطفة الدالة على التعقيب

(كا) اوضح لكم ما اندركم به والاقتصار على الانذار مع عموم الخطاب وذكر الفريقين لان صدر الكلام ومساقه للمشركين وانما ذكر المؤمنين وثوابهم زيادة في غيظهم



سعدوا في آياتنا) بالردة والابطال (معجزين) مسابقين مشاقين لاساعين فيها بالقبول والتحقيق من عاجز فاعجزه وعجزه اذا ساقه فسبقه لان كلا من المتسابقين يطلب اعجاز الآخر عن اللحاق به وقرأ ابن كثير وابو عمرو معجزين على انها حال مقدرة (اولئك اصحاب الجحيم) النار الموقدة وقيل اسم دركة (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي) الرسول من بعثه الله بشريعة مجددة يدعو الناس اليها والنبي يعمه ومن بعثه لتقرير شرع سابق كانبيا بني اسرائيل الذين كانوا بين موسى وعيسى عليهم السلام ولذلك شبه النبي عليه السلام علماء امته بهم فان النبي اعم من الرسول ويدل عليه انه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء فقال مائة ألف واربعة وعشرون ألفا قيل فكم الرسول منهم قال ثلاثمائة وثلاثة عشر جا غفيرا وقيل الرسول من جع الى المعجزة كتابا منزلا عليه والنبي غير الرسول وهو من لا كتاب له وقيل الرسول من يأتيه الملك بالوحي والنبي يقال له ولمن يوحى اليه في المنام (الاذا تمنى) اذا زور في نفسه ما يهواه (القي الشيطان في امنيته) في تشبيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا كما قال صلى الله عليه وسلم وانه ليغان على قلبي فاستغفر الله في اليوم سبعين مرة (فيمنح الله ما يليق الشيطان) فيبطله ويذهب به بعصيته من الركون اليه والاشاد الى ما يريجه (ثم يحكم الله آياته) ثم يثبت آياته الداعية الى الاستغراق في امر الآخرة (والله عليهم) باحوال الناس (حكيم) فيما يفعله بهم قيل حدثت نفسي بزوال المسكنة فنزلت وقيل تمنى لحرصه على ايمان قومه ان ينزل عليه ما يقربهم اليه واستمر به ذلك حتى كان في نادبهم فنزلت عليه سورة والنجم فأخذ يقرأها فلما بلغ ومائة الثالثة الاخرى وسوس اليه الشيطان حتى سبق لسانه سهوا الى ان قال تلك الغرائيق العلى وان شفا عتهن لترجى ففرح به المشركون حتى شايعوه بالسجود لما سجد في آخرها بحيث لم يبق في المسجد مؤمن ولا مشرك الا سجد ثم نبه جبرائيل فاغتم به فعزاه الله بهذه الآية وهو مردود عند المحققين وان صح فانسلا يميز به التابت على الايمان من المترزل فيه

ما يدل باعادة الجوار شيئا بخلاف قوله وكأن من قرية فانه في حكم الجملتين المتساظتين بالواو في كونه تعليلا لانما الاستعمال فلذلك عمده عليهما بالواو الجامعة **قوله** بالردة والابطال السعي وان كان عبارة عن مطلق الجنة والاهتمام سواء كان لتحقيق الاتمام او الرد والابطال الا ان الثاني متعين هنا بقربة المقام لان من ذكر في مقابلة الذين آمنوا لا يكون سعيهم في شأن القرآن الا بالردة **قوله** على انها حال مقدرة لان الاعجاز والتعجيز ليسا مقارنين لسعيهم في ابطال الآيات بل متأخران عنه كما اشار اليه بقوله من عاجزه فاعجزه وعجزه بخلاف معاجزين فانه حال مقاربة لان المعاجزة تكون حال السعي **قوله** انه عليه الصلاة والسلام سئل عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام قيل هذا الحديث رواه ابو ذر رضى الله عنه وهو من الآحاد والاولى ان لا يتعرض لعدد الانبياء عليهم الصلاة والسلام لقوله تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك ولا يؤمن في ذكر العدد ان يخرج منهم من هو فيهم او يدخل فيهم من ليس منهم وقوله عليه الصلاة والسلام جاعفيرا ابتداء كلام اى كانوا جاعة كثيرة **قوله** وقيل الرسول من جع الى المعجزة كتابا **قوله** صاحب الكشاف عفا الله عنه ولعل المصنف رجة الله تعالى عليه لم يرض به بناء على ان عدد الرسل عليهم الصلاة والسلام اكثر من عدد الكتب لان عدد الكتب مائة واربعة ويلزم على هذا القول وعلى القول الذى اختاره المصنف رجة الله تعالى عليه ان لا يكون امحق ويعقوب وايوب ويونس وهرون وسليمان عليهم الصلاة والسلام سلا لانهم ما جاؤا بشريعة مجددة وكتاب ناسخ **قوله** ليغان على قلبي اى ليغضى عليه يقال فان على ذلك اى غضى عليه **قوله** فيبطله اى يزيل تأثيره وهو اشارة الى ان المراد بالنسخ النسخ الغوى لا النسخ الشرعى المستعمل في الكتاب ولما بين الله تعالى تطرق الوسوسة الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام بين كيفية ازالها فقال فيمنح الله الى آخره **قوله** تلك الغرائيق جمع غرائق او غرائيق بكسر الغين وفتح النون فيهما او غرائيق بالضم وهو الشاب الناعم ويجمع على غرائيق بالغشخوخ وغرائيق وغرائيق يطلق الجميع على السادات **قوله** وهو مردود عند المحققين يعنى ان جاعة من المفسرين وان قالوا ان هذه الآية نزلت تسليفا له عليه الصلاة والسلام في اغتمامه بما سبق به لسانه سهوا من حديث الغرائيق الا ان رؤساء اهل السنة والجماعة ردوا هذا القول وقالوا هذه الرواية باطلة موضوعة واحتجوا عليه بالقرآن العظيم والسنة والمعقول اما القرآن فانه قوله تعالى ولوتقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين ومنه ايضا قوله تعالى قل ما يكون لى ان ابدله من تلقاء نفسه ان اتبع الاما يوحى الى ومنه قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فلوانه عليه الصلاة والسلام قرأ عقب هذه الآية قوله تلك الغرائيق العلى لكان قد ظهر كذب الله تعالى في جميع ذلك وذلك لا يقول به مسلم واما السنة فهو انه روى عن محمد بن خزيمة انه سئل عن هذه القصة فقال هذا من وضع الزنادقة وصنف فيه كتابا وقال الامام ابوبكر احمد بن الحسين البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل وان رواة هذه القصة مطعونون وايضا فقد روى البخارى في صحيحه انه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد وسجد المسلمون والمشركون والانس والجن ولم يذكر حديث الغرائيق واما المعقول فما ذكره الامام النسفي في تفسيره بقوله والصحيح المعتمد عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتكلم بها فانا لو توهمنا انه صلى الله عليه وسلم تكلم بها فلا يخلو الامر من احد ثلاثة اوجه اما ان يجرى ذلك على لسانه عندما باختياره وهذا لا يجوز لانه كفر وهو صلى الله عليه وسلم جاء داعيا الى الايمان ناهيا عن الكفر طاعنا في الاصنام فكيف يمدحها ويعظمها باختياره واما ان يجرى الشيطان ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم جبرا بحيث لم يقدر على الامتناع عنه وهذا ايضا لا يجوز لان الشيطان لا يقدر على ذلك في حق غيره صلى الله عليه وسلم لقوله تبارك وتعالى ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وقوله تعالى حكاية عنه وما كان لى عليكم من سلطان الا ان دعوتكم فكيف يقدر على ذلك في حق صلى الله عليه وسلم واما ان يقع ذلك على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا وغفلة من غير قصد وهو ايضا مردود لانه صلى الله عليه وسلم كان اعقل الخلق واعلمهم فكيف تجوز عليه هذه الغفلة خصوصا في حالة تبليغ الوحي ولو جاز ذلك لبطل الاعتماد على قوله والثقة به لقبام احتمال الغلط والخطأ في كل واحد من الاحكام والشرائع فلما بطلت هذه الوجوه كلها لم يبق الاحتمال واحد وهو انه عليه الصلاة والسلام وقف وسكت عند قوله ومائة الثالثة الاخرى والشيطان حاضر عنده فتكلم الشيطان بهذه الكلمات متصلة بقرآته صلى الله عليه وسلم



وقبل تمنى بمعنى قرأ لقوله \* تمنى كتاب الله أول ليلة \* تمنى داود الزبور على رسل \* فأمينته قراءته والقاء الشيطان فيها أن تكلم بذلك رافعا صوته بحيث ظن السامعون أنه من قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وقد رقبانه أيضا بخل بالوثوق على القرآن ولا يندفع بقوله فيسخ الله ما يلقى الشيطان ثم يحكم الله آياته لانه أيضا يحتمله والآية تدل على جواز السهو على الانبياء ونطرق الوسوسة ﴿ ٣٩٠ ﴾ اليهم (ليجعل ما يلقى الشيطان) علة

لتمكن الشيطان منه وذلك يدل على أن الملقى أمر ظاهر عرفه الحق والمبطل (قصة الذين في قلوبهم مرض) شك وتناق (والقاسية قلوبهم) المشركين (وان الظالمين) يعني الفريقين فوضع الظاهر موضع ضميرهم قضاء عليهم بالظلم (لن شقاق بعيد) عن الحق او عن الرسول والمؤمنين (وليعلم الذين اتوا العلم انه الحق من ربك) ان القرآن هو الحق النازل من عند الله او تمكن الشيطان من الالقاء هو الحق الصادر من الله لانه مما جرت به عادته في جنس الانس من لدن آدم (فيؤمنوا به) بالقرآن او بالله (فتحبب له قلوبهم) بالانقياد والخشعية (وان الله لهادى الذين آمنوا) فيما اشكل عليهم (الى صراط مستقيم) هو نظر صحيح يوصلهم الى ما هو الحق (ولا يزال الذين كفروا في مريية) في شك (منه) من القرآن او الرسول او بما ألقى الشيطان في امينته يقولون ما يباله ذكرها بخير ثم ارتد عنه (حتى تأتيهم الساعة) القيامة او الموت او اشرطها (بغتة) فجأة (او يأتيهم عذاب يوم عقيم) يوم حرب يقتلون فيه كيوم بدر سمى به لان اولاد النساء يقتلون فيه فيصرن كالعمى اولان المقاتلين ابتداء الحرب فاذا قتلوا صارت عقيم فوصف اليوم بوصفها انسا ما اولانه لاخير لهم فيه ومنه الريح العقيم لما لم يثنى مطرا ولم يلق شجرا اولانه لا مثل له لقتال الملائكة فيه او يوم القيامة على ان المراد بالساعة غيره او على وضعه موضع ضميرها للتحويل (الملك يومئذ) التنوين فيه ينوب عن الجملة التي دلت عليها الغاية اى يوم زول مرتبهم (يحكم بينهم) بالجازاة والضمير بم المؤمنين والكافرين لتفصيله بقوله (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا باياتنا فاولئك لهم عذاب مهين) وادخال القاء في خبر الثاني دون الاول تنبيه على ان اثم المؤمنين بالجنات تفضل من الله تعالى وان عقاب الكفار مسبب عن اعمالهم ولذلك قال لهم عذاب ولم يقل هم في عذاب (والذين هاجروا في سبيل الله ثم قتلوا) في الجهاد

فوقع عند بعضهم انه صلى الله عليه وسلم هو الذى تكلم بها لتكون القاء في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم وكان الشيطان يتكلم في زمن الوحي كما ذكرناه ظهر في صورة شيخ نجدى على المشركين الذين اجتمعوا في دار الندوة على قصد المكر بالنبي صلى الله عليه وسلم وتكلم في شوراهم واستصوب رأى بعضهم وخطأ آخرين وذكر ايضا انه نادى يوم اجد الان محمدا قد قتل وقال يوم بدر لا غالب لكم اليوم من الناس واني جار لكم وهذا الاحتمال غير مستحيل عقلا وشرعا فتنة من الله تعالى وابتلاء لعباده لكنه انما يجوز في غير مقام تبليغ الوحي واداء الرسالة لاننا لو جوزنا ذلك لارتفع الاطمئنان الى شرعه ولجوزنا ان كل ما بلغه الينا من الله تعالى ينضم اليه غيره بخلط الشيطان فظهر بما ذكرنا ان هذه القصة موضوع غاية ما في السباب ان جمعا من المفسرين رجحوا الله تعالى عليهم ذكروها لكنهم ما بلغوا في الكثرة حد التواتر وخبر الواحد لا يعارض الدلائل العقلية والنقلية والمتواترة فلذلك قال المصنف في تفسير الآية ألقى الشيطان في تشبيه ما يوجب اشتغاله بالدنيا ولم يقل ما يوافق تشبيهه من الكلام ثم قال وان صح فابتلاء والظاهر ان مبنى الصحة ان يتكلم به الشيطان عند سكوته عليه الصلاة والسلام بعد قوله ومائة الثالثة الاخرى فانه اقرب الاحتمالات المذكورة الى الصحة فيكون المعنى ما من رسول ولا نبي قبلك الا امكنا الشيطان ان يلقى في قرآنتهم مثل ما ألقى في قرآنتك عند ماتمت فلا تهتم لذلك فانما يجعل ذلك لاضلال قوم وهداية آخرين ليميز بين الثابت على الايمان والمترزل فيه ﴿ قوله ﴾ وقيل تمنى بمعنى قرأ عطف على قوله تمنى زور فان التمنى جاء في اللغة بمعنى تمنى القلب والقرآن قال الله تعالى ومنهم اميون لا يعلمون الكتاب الا ما أتى الى الا قرآن لان الامي لا يعلم القرآن من المصحف وانما يعلمه قرآته وقال رواية اللغة الامنية القراءة واحتجوا عليه بيت حسان رضى الله تعالى عنه وهو تمنى كتاب الله أول ليلة وقيل الاولى في تأويل الآية ان يقال التمنى بمعنى القراءة فقوله تعالى ألقى الشيطان في امينته اى عند تلاوته القرآن ألقى في قلوب الكفرة ما يجادلون به الرسول ويحاجونه ويوقعون به شبهة في قلوب اتباعه ليمعوهم عن اتباعه كقولهم عند سماع قول الرسول حرمت عليكم الميتة انه يحل ذبيحة نفسه ويحرم ذبيحة الله تعالى فيسخ الله تعالى ما يلقى الشيطان في قلوب الكفرة بازال قوله ولاننا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لقسق وكلوا مما ذكر اسم الله عليه فبين به انه انما حل هذا بذكر اسم الله عليه وحرّم الآخر بعدم ذكر اسم الله عليه وكقولهم عند سماع انكم وما تعبدون من دون الله حصص جهنم ان عيسى عليه الصلاة والسلام عبد من دون الله تعالى والملائكة ايضا عبدوا من دون الله مع انه تعالى لا يحزنهم يوم القيامة فتسخ قولهم هذا بقوله تعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون فبين الله تعالى استثناء عيسى والملائكة من قوله ما تعبدون من دون الله بان المراد بما الاصنام فقط ﴿ قوله ﴾ علة لتمكين الشيطان اى المدلول عليه بقوله القى الشيطان فتكون لام كي في قوله تعالى ليجمع متعلقة بألقى الشيطان باعتبار ما دل عليه من التمكين والظاهر ان هذه اللام العاقبة وتسميتها لام العلة باعتبار انها في الاصل للعلة والمعنى مكنه الله تعالى من الالقاء ليجمع ما يلقى الشيطان سببا لتغرير المنساقين والمشركين ولتثبيت المؤمنين على ما هم عليه من العلم بالتوحيد وبان القرآن هو الحق النازل من عند الله تعالى وقوله تعالى فيؤمنوا عطف على قوله ليعلم ولما كان الايمان بالقرآن متفرعا على العلم بانه هو الحق النازل من عند الله تعالى عطفه عليه بالقاء وكذا الايمان بالله تعالى متفرع على العلم بان التمكين حق صادر من الله تعالى ثم انه تعالى بين ان هذا الايمان والاخبارات انما هو بلطف الله تعالى وهدايته اياهم فقال تعالى وان الله لهادى الذين آمنوا ﴿ قوله ﴾ فيصرن كالعمى اى كأنهم لم يلدنهم فالعمى صفة النساء الا انه اسند الى يوم القيامة اى الى اليوم الذى يعقبن فيه على طريق صام نهاره والعمى على الوجه الثانى صفة الحرب من حيث ان المقاتلين يقال لهم ابتداء الحرب فاذا قتلوا بقي الحرب بلا ولد والظاهر ان يجعل الحرب مجازا لانه جعل عقيما تشبيها لقتل اولاده بعقمه ثم اسند العقم بهذا المعنى الى يوم الحرب مجازا في التركيب على هذا الوجه مجازان احدهما في المسند والثاني في الاسناد وحاصل الوجه الرابع ان كل يوم له مثل الا يوم بدر فانه عقيم لا مثل له فلما لم يعقبه مثل جعل عقيما كما جعل يوم القيامة اذ لا يوم بعده ﴿ قوله ﴾ او يوم القيامة عطف على قوله يوم حرب \* ولما ورد ان يقال كيف يصح ان يفسر اليوم العقيم بيوم القيامة وهو معطوف على الساعة اجاب عنه بوجهين الاول ان المراد بالساعة اشرطها ومقدماتها والثاني ان التقدير او يأتيهم عذابها الا انه وضع الظاهر موضع الضمير لتحويل ﴿ قوله ﴾ تعالى والذين هاجروا ﴿ لما ذكرنا

(او ماتوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) الجنة ونعيمها وانما سوى بين من قتل في الجهاد ومن مات حتف امه في الوعد لاستوآتهما في القصد (المالك) واصل العمل روى ان بعض الصحابة قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا قد علمنا ما اعطاهم الله من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فالتنا ان منا فترلت (وان الله لهو



المثلث له يوم القيامة وأنه يحكم بينهم ويدخل المؤمنين الجنات أتبعه بذكر الوعد الكريم للمهاجرين منهم واختلف في المهاجر فقيل المراد من هاجر إلى المدينة طلباً لنصرة الرسول وتفرّباً إلى الله تعالى وقال آخرون بل المراد من جاهد فخرج مع الرسول أو سراً لنصرة الدين ولذلك ذكر القتل بعده ومنهم من جله على الأمرين ثم أنه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم أما الرزق فيقوله ليرزقهم الله رزقاً حسناً وأما المسكن فيقوله ليدخلهم مدخل برضونه على أن يكون ليدخلهم جلة مستأنفة ويجوز أن يكون بدلاً من ليرزقهم الله رزقاً حسناً وتقرير المصنف رحمة الله تعالى عليه أوفق لهذا الاحتمال الذي ذكرناه وقد بين أنجز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا وماتوا بعد ما بين أنه تعالى يحكم بين الذين آمنوا والذين كفروا وقوله تعالى ثم قتلوا أو ماتوا يدل على أن حال القتول في الجهاد والميت في فراشه سواء إذا استويا في القصد والتقرب إلى الله تعالى ونصرة رسوله وفي أصل العمل وهو الهجرة من حيث أنه تعالى جمع بينهما في الوعد وبؤده قوله عليه الصلاة والسلام المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الأجر شريكان ولفظ الشركة يشعر بالتسوية والأفلاحي لتخصيصهما بالذكر فائدة **قوله الأمر ذلك** يعني أن ذلك خبر مبتدأ محذوف وما بعده مستأنف ومن عاقب مبتدأ خبره لينصره الله والعقوبة اسم لما يعاقب به ويعقب الجرم من الجزاء وسمى المكروه الذي أوقع ابتداء عقوبة حيث قيل بمثل ما عوقب به مع أنه ليس جزاء لعقوبة الجريمة أما للمشكلة وأما على سبيل المجاز المرسل فإن ما وقع ابتداء سبب لما وقع جزاء وعقوبة فسمى السبب باسم المسبب قيل معنى الآية أن من قاتل من كان يقاؤه ابتداءً ثم كان المقاتل مغبياً عليه بأن اضطّر إلى الهجرة ومفارقة الوطن أو ابتدى بالقتال لينصره الله ووجه تعلق هذه الآية بما قبلها أنه تعالى وصف رزق المهاجرين ومسكنهم أو لا ثم قال في هذه الآية أني مع أكرامهم في الآخرة بهذا الوعد لا ادع نصرتهم في الدنيا على من بغى عليهم **قوله لعفو غفور** للنصر حيث أتبعه هو **قوله** إشارة إلى وجه تعليله تعالى نصرته للمعاقب بكونه عفواً غفورا مع أن العفو والغفران يقتضيان سابقة الجناية من المغفون منه ولا جناية من المعاقب في الانتصار لانه استوفى به حقوقه لم يظلم أحداً وحاصله أن العفو وإن اقتضى سابقة الجناية لكن الجناية لا يلزم أن تكون بارتكاب المحرم بل قد تكون لترك ما يندب إليه وتسمى جناية على سبيل الزجر والتغليظ **قوله وفيه** أي وفي تعليل نصرته تعالى المعاقب بكونه عفواً غفورا تعريضاً بالحث على العفو وتنبه على أنه تعالى قادر على عقوبة البادى **قوله بسبب أن الله تعالى قادر** بيان لوجه كون إبلاج كل واحد من الملوك في الآخر سبباً للنصر الموعود في حق المعاقب وحاصله أن السبب الحقيقي هو قدرته تعالى على جميع الممكنات إلا أنه تعالى وضع دليل القدرة مقام نفسها **قوله بان يزيد فيه** أي في الآخر متعلق بقوله إبلاج أحد الملوك فإنه لما ورد أن يقال كيف يعقل إبلاج الليل المظلم في النهار المضي حقيقة وكذا عكسه مع أن ذلك يقتضي اجتماع الظلمة والنور في زمان واحد دفعه بان معنى الإبلاج المذكور ليس ادخال الزمان المظلم في الزمان المضي ليلزم ما ذكر بل معناه ادخال ما نقص من ساعات أحد الزمانين في الزمان الآخر فاللزام تفاوت الزمانين بحسب الزيادة والنقصان لا اجتماع الصدين في زمان واحد وإنما يلزم ذلك أن لو كانت الظلمة والضياء مما تقتضيهما ذوات تلك الساعات الزائدة والناقصة وليس كذلك بل هما مستندان إلى طلوع النور وغروبه ثم يجوز أن يكون معنى إبلاج الليل والنهار تحصل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار الخ روى الإمام رحمة الله تعالى عليه عن مقاتل رضي الله تعالى عنه أنه قال نزل قوله تعالى ومن عاقب بمثل ما عوقب به الآية في قوم من المشركين لقوا قوماً من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقالوا إن أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر المحرم فأجلوا عليهم فناداهم المسلمون بان يكفوا عن قتالهم حرمة الشهر فأبوا أو قاتلوه فذلك بغيتهم عليهم وثبت المسلمون لهم فنصر وعلمهم فوقع في نفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فأنزل الله تعالى هذه الآية وعفا عنهم وغفر لهم فعلى هذه الرواية يكون وجه تعليل قوله تعالى لينصره الله بقوله تعالى إن الله لعفو غفور ظاهر الاحتجاج فيه إلى أن يقال حيث أتبع هو **قوله** في الانتقام وأعرض عما ندب الله تعالى إليه **قوله ولا شيء** أعلى منه الخ **قوله** بيان لمعنى الحصر المستفاد من توسط ضمير الفصل بين اسم أن وخبرها المحلى بالالف واللام قال الإمام الشافعي رحمة الله عليه من أحرقت أحرقتاه ومن أغرق أغرقناه أي يعاقب وفق الجناية وقال أبو حنيفة رحمة الله تعالى بل يقتل بالسيف واحتج الإمام الشافعي رحمة الله تعالى على ما ذهب إليه بهذه الآية فقال إن الله تعالى جواز للظلم أن يعاقب بمثل

(ذلك) الأمر ذلك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) ولم يزد في الاقتصار وإنما سمي الابتداء بالعقاب الذي هو الجزاء لا لزود واج أولاته سيده (ثم بغى عليه) بالعاودة إلى العقوبة (لينصره الله) لا محالة (إن الله لعفو غفور) للنصر حيث أتبع هو **قوله** في الانتقام وأعرض عما ندب الله إليه بقوله ولم يصبروا غفر أن ذلك لمن عزم الأمور وفيه تعريض بالحث على العفو والمغفرة فإنه تعالى مع كمال قدرته وتعالى شأنه لما كان يعفو ويغفر فغيره بذلك أولى وتنبه على أنه قادر على العقوبة إذ لا يوصف بالعفو إلا القادر على ضده (ذلك) أي ذلك النصر (بان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) بسبب أن الله قادر على تغليب بعض الأمور على بعض جاز عاقبته على المدأولة بين الأشياء المتعاقبة ومن ذلك إبلاج أحد الملوك في الآخر بان يزيد فيه ما ينقص منه أو بتخصيل ظلمة الليل في مكان ضوء النهار بتغليب الشمس وعكس ذلك باطلاعها (وإن الله مهيمن) يسمع قول المعاقب والمعاقب (بصير) يرى أفعاله ما فلا يهملها (ذلك) الوصف بكمال القدرة والعلم (بان الله هو الحق) الثابت في نفسه الواجب لذاته وحده فإن وجوب وجوده ووحدته يقتضيان أن يكون مبدأ لكل ما يوجد سواء علماً بذاته وبماعداده والثابت الأهمية ولا يصلح لها الأمن كان قادراً علماً (وإن ما يدعون من دونه) الها وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو بكر بالناء على مخاطبة المشركين وقرئ بالبناء للفعول فيكون الواو لما فاته في معنى الآية (هو الباطل) المعلوم في حقه ذاته أو باطل الألوهية (وإن الله هو العلي) على الأشياء (الكبير) عن أن يكون له شريك ولا شيء أعلى منه شأنًا وأكبر منه سلطاناً



ما عوقبه ووعده النصره عليه ثم انه تعالى لما دل على قدرته بما ذكره من ولوج الليل في النهار وبالعكس اتبعه بانواع اخر من دلائل قدرته تعالى وهي ستة اولها قوله تعالى الم تر اى الم تعلم فان الماء النازل وان كان مرتيا بالبصر الا ان كونه تعالى منزلا له من السماء غير مرتي به فوجب ان تحمل الرؤية على العلم الذي هو المقصود من الرؤية فان الرؤية اذا لم يقتزن العلم بها صارت كانه لم تحصل **قوله** ولذلك رفع فتصبح **قوله** يعني ان قوله تعالى فتصبح وان وقع بعد لفظ الاستفهام فكان الظاهر ان ينصب على جواب الاستفهام الا ان الاستفهام هنا لما كان استفهام تقرير بمعنى الخبر اى بمعنى قدر رأيت لم يكن له جواب فلذلك رفع المضارع بعده عطفا على انزل وقوله اذلو نصب جوابا لعله لقوله استفهام تقرير ولذلك رفع المضارع بعده عطفا على انزل اى اذلو كان الاستفهام بمعناه ونصب ما بعده جوابا لانه لا فاد الكلام عكس المقصود الذى هو اثبات الاخضرار اذلو نصب الفعل بعده لانقلب المعنى الى نفى الاخضرار كما اذا قلت الم تر اى انعمت عليك فتشكر ان رفعت فتشكر فقد اثبت شكر مخاطب وان نصبت فقد نصبت شكره وشكوت من تفرطه فيه فان اداة الاستفهام في مثله تثبت ما تدخل عليه وان كان منفيًا تنفى الجواب فيلزم من هذا اثبات الرؤية وانتفاء الاخضرار وهو خلاف المقصود وايضا جواب الاستفهام يتعقد منه مع معنى الاستفهام السابق شرط وجزاء كقوله \* الم تسأل فتخبرك الرسوم \* والمعنى ان تسأل فتخبرك الرسوم لان ما بعد الفاء انما ينصب اذا كان المستفهم عنه سببها وفيما نحن فيه لا يصح ان يجعل تقدير الكلام ان تر اى انزال المطر تصبح الارض مخضرة لان رؤية مخاطب ليست سببا لاخضرار الارض وان اخضرارها ليس مرتيا على رؤية مخاطب ذلك بل هو مرتب على نفس الانزال ولما كان انتصاب المضارع بعد الفاء في جواب الاشياء الستة مبنيًا على صحة تقدير ان فعلت فعلت ولما لم يصح هذا التقدير في الآية لم يحز نصب قوله فتصبح الارض مخضرة **قوله** يصل علمه او لطفه **قوله** الاول مبني على ما قبل اللطيف العالم بواطن الاشياء والثاني على ما قبل انه الرفيق في افعاله وقيل اللطيف من تدق حكمته فيما يفعل ويحكم والخبير العالم بمصالح الخلق ومنافعهم فيفعل على قدر ذلك من غير زيادة ولا نقصان **قوله** لهو الغنى في ذاته عن كل شئ **قوله** والمعنى انه تعالى خلق ذلك منقادا له غير متمتع من التصرف فيه واخص جيع ذلك به خلقا وملكالا احتياجه الى شئ منه فانه كامل لذاته غنى عن كل ما عداه في كل الامور لكنه لما خلق الناس ليعرفوه ويخصوه بالتعظيم والاحلال ويستعتوا بذلك السعادة الابدية وافترض الحكمة احتياجهم في تعبدتهم الى بركات السموات والارض خلق هذه الاشياء راحة لهم وانعاما عليهم لانفعة تعود اليه فلا جرم كان جيدا مستحقا للحمد فظهر بذلك كمال قدرته وعلو شأنه وكبريائه وعظم رحمته واحسانه تبارك الله رب العالمين **قوله** حال منها **قوله** اى من الفلك على تقدير كونها عطفا على ما وقوله او خبر على تقدير كون الفلك عطفا على اسم ان او مرفوعا على الابتداء وجريان الفلك وان كان مسندا الى كون الماء والريح على الحالة الملازمة لجريانهما الا ان تلك الحالة لما ثبتت لها بامر الله تعالى وتكوينه نسب جريها الى امره تعالى فان ذلك انصب لعظمته وكال قدرته **قوله** من ان تقع او كراهة ان تقع **قوله** فيكون ان تقع على الاول في محل النصب بنزع الخافض او في محل الجر على ارادته وعلى الثاني يكون في محل النصب على انه المفعول من اجله فالصريون يقدر ان تقع والكوفيون يقدر ان تقع وهذا الخلاف مبني على مسألة كلامية وهي ان الارادات والكراهات هل تتعلق بالعدم او لا فمن منع ذلك ذهب الى ان التأويل الثاني هو الصحيح ومن جوز ذلك ذهب الى الاول والظاهر ان قوله الاباذنه استثناء مفرغ من اعم الاحوال وهو لا يقع في الكلام الموجب الا ان قوله ويمسك السماء ان تقع على الارض في قوة النفي فلذلك جاز فيه التفرغ اذ التقدير ولا يتركها تقع في حال من الاحوال الا في حال كونها ملتبسة بامر الله **قوله** متعبدا **قوله** اى ما لقا يا لقونه امامكنا معينا او زمانا معينا لاداء الطاعات او شريعة او منهجا كلفوا بها روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان المنسك شريعة لهم او شريعة فاملون بها ويؤيده قوله تعالى ولكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وروى عنه ايضا انه قال عيدا يذبحون فيه وقيل قربانا يذبحونه وقيل موضع عبادة قيل القول بان المنسك هو الشريعة اولى لانه مأخوذ من المنسك وهو العبادة واذا وقع الاسم على كل عبادة فلا وجه للتخصيص بعضها ولا وجه لجملة على موضع العبادة ووقتها لان قوله ناسكوه ابقى بالعبادة فيه بالوقت والمكان لان المنسك لو لم يكن مصدرا بل كان اسم مكان او زمان لقليل هم ناسكون فيه لان الفعل لا يتعدى الى ضمير الظرف الا بكلمة في غالبا الا ان يتسع في الظرف

(الم تر ان الله انزل من السماء ماء) استفهام تقرير ولذلك رفع (فتصبح الارض مخضرة) عطفا على انزل اذلو نصب جوابا لعل على نفى الاخضرار كما في قولك الم تر اى جئت فتكرمنى والمقصود اثباته وانما عدل به عن صيغة الماضى للدلالة على بقاء أثر المطر زمانا بعد زمان (ان الله لطيف) يصل علمه او لطفه الى كل ما جل ودق (خير) بالتدبير الظاهرة والباطنة (له ما فى السموات وما فى الارض) خلقا وملكا (وان الله لهو الغنى) في ذاته عن كل شئ (الحمد) المستوجب للحمد بصفاته وافعاله (الم تر ان الله يخبركم ما فى الارض) جعلها مذلة لكم معدة لمنافعكم (والفلك) عطفا على ما او على اسم ان وقرئ بالرفع على الابتداء (تجرى فى البحر بامر) حال منها او خبر (ويمسك السماء ان تقع على الارض) من ان تقع او كراهة ان تقع بان خلقها على صورة متداعية الى الاستمسك (الاباذنه) الا بمشيئته وذلك يوم القيامة وفيه رد لاستمسكها بذاتها فانها مساوية لسائر الاجسام فى الجمية فتكون قابلة لليل الهابط قبول غيرها (ان الله بالناس رؤوف رحيم) حيث هيأ لهم اسباب الاستدلال وفتح عليهم ابواب المنافع ودفع عنهم انواع المضار (وهو الذى احياكم) بعد ان كنتم جادا عناصر ونطفة (ثم يميتكم) اذا جاء اجلكم (ثم يحييكم) فى الآخرة (ان الانسان لكفور) الجحود للنعم مع ظهورها (لكل امة) اهل دين (جعلنا منسكا) متعبدا او شريعة تعبدوا بها وقيل عيدا (هم ناسكوه) يسكونه



فيجري مجرى المفعول به فيتعدي الفعل الى ضميره بنفسه كقوله \* ويوم شهدناه سليما وعامرا \* اي شهدنا فيه وقوله  
ومشرب اشربه اي اشرب فيه \* فان قيل لم جاء نظير هذه الآية معطوفا بالواو فيما تقدم وهذه بغير واو \* وقلنا لان  
تلك وقعت بعدما يناسبها ويدانيها من الآتي الواردة في امر النساءك فعطفت على اخواتها واما هذه فواقعة مع  
الاباعد اي بعد الآتي المتباعدة عن معناها فلم تجد ما تعطف هي عليه فاته تعالى ذكر ثواب المهاجرين في الآخرة  
ثم بين انه مع ذلك ينصبرهم في الدنيا ايضا على من بغى عليهم ثم بين قدرته على ذلك بالدلائل المذكورة وختم بذلك  
ما يتعلق بقوله الملك يومئذ الذي يحكم بينهم ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بالجد في الدماء الى الدين وعرفه  
وجده المعاملة معهم والاحتجاج عليهم فقال تعالى لكل امة جعلنا منسكاهم ناسكوه اي شرعنا لكل امة خلقت حزبا  
من العباد هم عاملوه وناصرهون عليه فلا ينزعك اي فليس لاحد من بقايا تلك الامم منازعك في الامر اي فيما  
تأمر به امتك من الشرائع اذ كانت لهم شرائع يخالف بعضها بعضا فكذا هذه الشريعة وان خالفت تلك الشرائع  
فليس لهم منازعك فيها **قوله** او النساءك هو جمع نسيسة وهي الذبيحة وهو مبنى على ان تكون الآية  
نازلة في كفار خزاعة الذين نازعوه صلى الله عليه وسلم في حرمة اكل الميتة التي قتلها الله تعالى **قوله**  
وقيل المراد نهى الرسول عليه الصلاة والسلام عطف على قوله فلا ينزعك سائر ارباب الملل من حيث  
المعنى وقيل كناية عن نهيه عليه الصلاة والسلام عن الالتفات الى قولهم لانه يؤدى الى منازعتهم ويستلزمها  
فيكون من قبيل ذكر اللزوم واردة الملزوم على اسلوب لاريتك ههنا وقيل هو كناية عن نهيه عليه الصلاة  
والسلام عن المنازعة معهم لان المنازعة تكون بين اثنين فنهى احد الشريكين عنها يستلزم نهى الآخر فبصلح احد  
النهيين كناية عن الآخر **قوله** وهذا انما يجوز اي كونه نهى احد الفاعلين كناية عن نهى الآخر  
انما يجوز في افعال المغالبة لان التلازم انما يتحقق فيها ولا يجوز ان يكون قولك لا يضربك زيد مثلا كناية عن  
قولك لا تضربن انت اياه لعدم التلازم بين النهيين وقوله انما يجوز بالحصر محل تأمل لان مثل قوله تعالى لا يفرنكم  
بالله الفرور ويجوز ان يكون كناية عن لا تغفروا مع ان الفرور ليس من افعال المغالبة وقد مر في سورة طه ان  
قوله تعالى فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها وان كان نهيا للكافر عن ان يصد موسى عنها فالمراد نهيه عليه الصلاة  
والسلام عن ان يصد عنها مع ان هذا الفعل ايضا ليس من افعال المغالبة **قوله** وقرئ فلا ينزعك  
من الزرع بمعنى الجذب يقال زعت الشيء من مكانه واذا قلعت عنه اي اثبت في دينك ثباتا لا يطمعون ان يجذبوك  
ليزيلوك عنه ولما ورد ان يقال كيف يكون نهى الكفار عن زعه عليه الصلاة والسلام عن دينه كناية عن امره  
بالثبات على دينه مع ان الزرع ليس من افعال المغالبة دفعه بانه ليس من الزرع الصادر من الواحد بل من الزرع  
المسند الى الغالب من المتنازعين يقال نازعته فزعه اي غلبته في الزرع فعنى الآية لا يغلبك في المنازعة الا  
ان كسر عين المضارعة في باب المغالبة غريب لم يذهب اليه غير صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه فانه قال بضم  
عين المضارعة في باب المغالبة مطلقا اذا لم يكن عينه او لامه حرف حلق واما اذا كان احدهما حرف حلق فان  
الفعل حينئذ يترك على قاعدة الاستعمال **قوله** تعالى وادع الى ربك لم يذكر مفعول ادع للتعميم والمعنى  
انك مبعوث الى الناس كافة وكلهم مأمورون باتباعك والتدين بشرعك ودينك فادعهم الى دين ربك ولا تخص امة  
دون امة بالدعوة اليه فكل الناس امتك ثم انه تعالى لما امر الرسول صلى الله عليه وسلم بان يحذر المجادلين بعد لزوم  
الجمعة ووضوحها من حكم يوم القيامة اتبعه بما يعلم انه تعالى عالم بما يستحقه كل واحد وانه يحكم بينهم بالعدل  
لا بالجور فقال لرسوله عليه الصلاة والسلام ألم تعلم ان الله يعلم ما في السماء والارض وان ما فعله الكفار المجادلون  
محفوظ عند الله تعالى لا يبطل عنه ولا ينسى فان كل ما يحدثه الله تعالى في السموات والارض فقد كتبه في اللوح  
المحفوظ \* فان قيل ان ذلك يوهم ان علمه تعالى مستفاد من الكتاب وايضا فائدة ذلك الكتاب \* اجيب عن الاول  
بان كتبه تلك الاشياء في ذلك الكتاب قبل حدوثها على الوجه المطابق لوجودات من ادل الدلائل على انه تعالى  
غنى في علمه عن ذلك الكتاب وعن الثاني بان الملائكة ينظرون فيه ثم اذا اراد جعل الحوادث داخلة في الوجود  
على وفقه صار ذلك دليلا لهم زائدا على كونه تعالى عالما بكل المعلومات ثم انه تعالى بين ما عليه الكفرة من الشرك  
والعصيان مع ظهور دلائل وحدانيته وعلو شأنه وكبريائه وسبوغ آلائه ونعمائه فقال تعالى ويعبدون من دون الله  
ما لم ينزل به سلطانا اي لم ينزل لجواز عبادته حجة سماوية ولا علما حاصلا لهم بضرورة عقولهم او بالاستدلال فلا حجة لهم

(فلا ينزعك) سائر ارباب الملل (في الامر)  
في امر الدين او النساءك لانهم بين جهال  
واهل عناد اولان امر دينك اظهر من ان  
يقبل النزاع وقيل المراد نهى الرسول  
صلى الله عليه وسلم عن الالتفات الى قولهم  
وتمكينهم من المناظرة المؤدية الى نزاعهم  
فالها انما تنفع طالب الحق وهؤلاء اهل مرآة  
او عن منازعتهم كقولك لا يضاربك زيد  
وهذا انما يجوز في افعال المغالبة للتلازم  
وقيل نزلت في كفار خزاعة قالوا للمسلمين  
مالككم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله  
وقرئ فلا ينزعك هي تمنيع الرسول  
والمبالغة في تثبيته على دينه على انه من نازعته  
فنزعه اذا غلبته (وادع الى ربك) الى  
توحيد وعبادته (انك لعلى هدى مستقيم)  
طريق الى الحق سوى (وان جادلوك)  
وقد ظهر الحق وزمت الحجة (فقل الله اعلم  
بما تعملون) من المجادلة الباطلة وغيرها  
فجازيكم عليها وهو وعيد فيه رفيق  
(الله يحكم بينكم) يفصل بين المؤمنين منكم  
والكافرين بالثواب والعقاب (يوم القيامة)  
كما فصل في الدنيا بالحجج والآيات (فما كنتم  
فيه تختلفون) من امر الدين (الم تعلم ان الله  
يعلم ما في السماء والارض) فلا يخفى عليه شيء  
(ان ذلك في كتاب) هو اللوح المحفوظ  
كتبه فيه قبل حدوثه فلا يمنك امرهم  
مع علمنا به وحفظنا له (ان ذلك) ان الاحاطة  
به وآياته في اللوح المحفوظ او الحكم بينكم  
(على الله يسير) لان علمه مقتضى ذاته المتعلق  
بكل المعلومات على سواء (ويعبدون من  
دون الله ما لم ينزل به سلطانا) حجة تدل على  
جواز عبادته (وما ليس لهم به علم) حصل  
لهم من ضرورة العقل او استدلاله  
(وما للظالمين) وما للذين ارتكبوا مثل هذا  
الظلم (من نصير) بقرّر مذهبهم او يدفع  
العذاب عنهم



( واذا تلى عليهم آياتنا ) من القرآن ( بينات ) واضحات الدلالة على العقائد **٣٩٤** الحق والاحكام الالهية ( تعرف في وجوه

الذين كفروا المنكر ) الانكار لقرط نكيرهم للحق وغيظهم لا باطيل اخذوها تقليدا وهذا منتهى الجهالة وللشعار بذلك وضع الذين كفروا موضع الضمير او ما يقصدونه من الشر ( يكادون بسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا ) يتبون ويطشون بهم ( قل أفأنبئكم بشر من ذلكم ) من غيظكم على التالين وسطونكم عليهم او مما اصابكم من الضجر بسبب ما تلوا عليكم ( النار ) اي هو النار كأنه جواب سائل قال ما هو ويجوز ان يكون مبتدأ خبره ( وعدها الله الذين كفروا ) وقرئ بالنصب على الاختصاص وبالجر بدلا من شر تخكون الجملة استئنافا كما اذا رفعت خبرا او حالها ( وبئس المصير ) النار ( يا ايها الناس ضرب مثل ) بين لكم حال مستغربة او قصة رائعة ولذلك سماها مثلا او جعل الله مثل اي مثل في استحقاق العبادة ( فاستمعوا له ) للتل او لبيان استماع تدبر وتفكر ( ان الذين تدعون من دون الله ) يعني الاصنام وقرأ يعقوب بالياء وقرئ به مبنيا للمفعول والراجع الى الموصول محذوف على الاولين ( لن يخلقوا ذبابا ) لا يقدر على خلقه مع صغره لان لن بما فيها من تأكيد النفي دالة على منافاة ما بين المنفى والمنفى عنه والذباب من الذب لانه يذب وجعه اذبه وذبان ( ولوا اجتماعا ) بجوابه المقدر في موضع حال جيئ به للمبالغة اي لا يقدر على خلقه مجتمعين له متعاونين عليه فكيف اذا كانوا منفردين ( وان يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه ) جهلهم غاية التجهيل بان أشركوا آلهما قدر على المقدرات كلها وتفرّد بإيجاد الموجودات بأسرها تماثيل هي اعجز الاشياء وبين ذلك بانها لا تقدر على خلق اقل الاحياء واذلها ولو اجتمعوا بل لا تقوى على مقاومة هذا الاقل الاذل وتجز من ذبه عن نفسه واستغاذ ما تحتفظه من عندها قيل كانوا يطلون بها بالطيب والعسل ويغلقون عليها الابواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله ( ضعف الطالسب والمطلوب ) عابد الصنم ومعبوده

اذا في عبادتها اصلا وانما يعبدونها عن محض الجهل ثم ونجهم بانهم مع جهلهم الفرط اذا تلئت عليهم الآيات البينات الدالة على المنهج القويم والصراط المستقيم تعرف في وجوههم المنكر اي اثر الانكار لما تبلى عليهم او الامر المنكر اي ما يدل عليه وهو قصد الشر بمن تلا عليهم تلك الآيات وقوله تعالى يكادون بسطون حال امان المضاف اليه وهو الموصول وجاز ان تصاب الحال منه لكون المضاف جزاء واما من المضاف وهو الوجوه بناء على ان المراد اصحابها كما في قوله تعالى انما نطعمكم لوجه الله وضمن بسطون معنى يبطشون فعدي تعديته والافه متعدي فعلى يقال سطا عليه و اشار الى هذا بقوله ويطشون بهم واما قوله يتبون فهو تفسير لاصل معناه فان السطو معناه الوثوب والجل والمعنى واذا تلى عليهم آياتنا تعرف في وجوههم ذلك في حال كونهم يقربون من ان يتبوا ويطشوا بالذين تلوا عليهم القرآن وهم محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم من شدة الغيظ على التالين الذي يلحقهم بسبب سماعة فأمر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بان يقابلهم بالوعيد فقال قل لهم أفأنبئكم الآية **قوله** ويجوز ان يكون مبتدأ خبره وعدها الله **قوله** هذه الجملة الاسمية لا محل لها لكونها مفسرة للجملة المتقدمة كأنه قيل ما بشر من ذلكم فقبل النار وعدها الله وان قرئ النار مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف او منصوبا بتقدير اعنى او مجرورا على انه بدل من بشر تكون جملة وعدها الله مستأنفة لا محل لها ويجوز ان تكون حالا من النار على تقدير كونه منصوبا او مجرورا لاعلى تقدير كونه مرفوعا على انه خبر مبتدأ محذوف لانه ليس في جملة هو النار ما يصح ان يعمل في الحال بخلاف ما اذا كان منصوبا او مجرورا قال ابو البقاء قوله تعالى النار يقرأ بالرفع وفيه وجهان احدهما انه مبتدأ ووعدها الخبر والثاني انه خبر مبتدأ محذوف اي هو النار ووعدها على هذا مستأنف اذ ليس في الجملة ما يصح ان يعمل في الحال و اشار المصنف رجة الله تعالى عليه الى هذا بقوله او حالا منها فانه معطوف على قوله استئنافا وقد فرع احتمال كونها مستأنفة على قراءة النصب والجر فيكون احتمال الحالية ايضا متفرعا عليهما **قوله** تعالى يا ايها الناس ضرب مثل متصل بقوله تعالى ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا بين اولاهم يعبدون من دون الله مالم يتمسكوا في صحة عبادته ببرهان سماوى من جهة الوحي ولا الجأهم اليه علم ضرورى ولا حيلهم عليه دليل عقلى ثم ذكر بهذه الآية ما يدل على بطلان حالهم وفساد عقلم وفعلهم وقولهم وعبر عن دعواهم بان الله تعالى شريكا بالمثل تشبها بالمثل السائر في الغرابة فان لفظ المثل حقيقة عريفة في القول السائر واستعارة في الحال المستغربة والقصة العجيبة نادى الله المشركين ليلقى اليهم حالة غريبة او قصة رائعة متلقاة بالاستحسان والقبول وهى انهم اتخذوا المعجز خلق الله تعالى واذلهم شريكاه في الالهية واستحقاق العبادة جل عن ذلك وتعالى وعبر عن هذه الحالة الغريبة بلفظ الماضى وهو ضرب المستدعى لتحقيق الضرب والبيان فيما مضى مع انه تعالى هو المنكلم بهذا الكلام ابتداء ببناء على ان ما يورد من تلك الحالة الغريبة لغاية وضوحها بمنزلة امر تقدم بيانه ثم انه تعالى بين ما اجله والهمم بقوله ضرب مثل بان قال تعالى ان الذين تدعون من دون الله الآية ولا شك ان اتخاذ من لا يقدر على خلق احقر خلق الله قدرا وجنة الها معبودا حالة غريبة شبيهة بالمثل السائر واغرب منها انه لا يقوى على مقاومة هذا المخلوق الاحقر الاذنى ويجزع عن ذبه عن نفسه **قوله** او جعل الله مثل **قوله** روى ان الاخفش قال ان قيل فآين المثل الذى ذكره الله تعالى في قوله ضرب مثل قيل ليس ههنا مثل يضرب من الامثال وانما معناه شبهه بي الاوثان وجعلت لي امثالا وشركاء ولا يخفى ان القول بان ضرب بمعنى جعل لا يتخلو عن بعد **قوله** لا يقدر على خلقه **قوله** تصوير لمعنى تأكيد النفي المستفاد من كلمة لن لان نفي القدرة على الفعل آكد من نفي نفس الفعل لكون نفيها نفيا للفعل بدليل بخلاف نفي اصل الفعل فانه نفي مجرد **قوله** لان لن بما فيها من تأكيد النفي **قوله** علة لتصوير معنى تأكيد النفي لنفي القدرة على الخلق فان تحقق المنافسة بين المنفى والمنفى عنه انما يكون بعدم القدرة على الفعل المنفى **قوله** وجعه اذبه وذبان **قوله** يعنى ان الذباب اسم جنس وجعه القليل اذبه ويجمع في الكثرة على ذبان بكسر الهمزة والضمها والمذبة ما يطردها الذباب **قوله** بجوابه المقدر في موضع حال **قوله** قد تقرر ان الواو في مثل هذا التركيب عاطفة لهذه الجملة الحالية على حال محذوفة اي اتنى خلقهم الذباب على كل حال ولو كانت فيهم هذه الحالة المقتضية لخلقهم لخلقوه وكأنه تعالى قال ان هذه الاصنام ان اجتمعت لا تقدر على خلق ذبابة على حقارتها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبودا وشريكا لخالق السموات والارض **قوله** عابد الصنم ومعبوده **قوله** فان عابده بطلب منه



او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب والصنم يطلب منه الذباب السلب او الصنم والذباب كأنه يطلبه ليستفقد منه ما سلبه واوحقت وجدت الصنم اضعف بدرجات (ما قدروا الله حق قدره) ما عرفوه حق معرفته حيث اشركوا به وسعوا باسمه ما هو ابعد الاشياء عنه مناسبة (ان الله لقوى) على خلق الممكنات بأسرها (عزيز) لا يغلبه شيء ﴿٣٩٥﴾ وآلهتهم التي يدعونها عجزة عن اقلها مقهورة من اذلها (الله يصطفى من الملائكة رسلا)

يتوسطون بينه وبين الانبياء بالوحى (ومن الناس) يدعون سائرهم الى الحق ويلفون اليهم منازل عليهم كأنه لما قرر وحدانيته في الالوهية ونفى ان يشاركه غيره في صفاتها بين ان له عبادا مصطفىين للرسالة يتوسل باجانبهم والافتداء بهم الى عبادة الله سبحانه وتعالى وهو اعلى المراتب ومنتهى الدرجات لمن عداه من الموجودات تقريرا للنسوة وتزييفا لقولهم ما بعدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والملائكة بنات الله ونحو ذلك (ان الله سميع بصير) مدرك للاشياء كلها (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) عالم بواقعها ومتوقعها (والى الله ترجع الامور) واليه مرجع الامور كلها لانه مالكها بالذات لا يسأل عما يفعل من الاصطفاء وغيره وهم يسألون (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) في صلاتكم امرهم بهما لانهم ما كانوا يفعلونهما اول الاسلام او صلوا وعبر عن الصلاة بهما لانهما اعظم اركانها او اخضعوا لله وخرؤا له سجدا (واعبدوا ربكم) بسائر ما تعبدكم به (وافعلوا الخير) وتحروا ما هو خير واصلح فيما تأتون وتذرون كنوافل الطاعات وصلة الارحام ومكارم الاخلاق (اعلمكم تفعلون) اى افعلوا هذه كلها وانتم راجعون الفلاح غير متيقنين له واثقين على اعمالكم والآية آية سجدة عندنا لظاهر ما فيها من الامر بالسجود ولقوله عليه الصلاة والسلام فضلت سورة الحج بسجدة من لم يسجد بها فلا يقرأها (وجاهدوا في الله) اى الله ومن اجله اعداء دينه الظاهرة كأهل الزيغ والباطنة كالهوى والنفس وعنه عليه الصلاة والسلام انه رجع من غزوة تبوك فقال رجعنا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر (حق جهاده) اى جهادا فيه حقا خالصا لوجهه فمكس واضيف الحق الى الجهاد مبالغة كقوله هو حق عالم واضيف الجهاد الى الضمير اتساما اولانه مختص بالله من حيث انه مفعول لوجه الله ومن اجله (هو اجتباكم)

بعبادته اياه ان يفعله ويشفع له فالطالب هو العابد والمطلوب هو الثواب والنفع والمطلوب منه هو الصنم الا انه اطلق المطلوب على الصنم على طريق الحذف والايصال ﴿قوله﴾ او الذباب يطلب ما يسلب من الصنم من الطيب فعلى هذا الطالب هو الذباب والمطلوب هو الصنم والمطلوب عليه هو الطالب هو الصنم والمطلوب هو على طريق الحذف والايصال ايضا ﴿قوله﴾ او الصنم والذباب فعلى هذا الطالب هو الصنم والمطلوب هو الاستفاد والمطلوب منه هو الذباب الا انه يسمى مطلوبا على طريق الحذف ايضا والايصال ﴿قوله﴾ تقريرا للنسوة وتزييفا لقولهم هو علة لقوله بين ان له عبادا مصطفىين مختارين قرر النسوة باصطفائه بعض الناس للرسالة وزيف طريق من عبد غير الله تعالى من الملائكة بقوله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا بعد ما بطل قول من عبد الاوثان في الآية المتقدمة فالقصود من هذه الآية ابطال قول عبدة الملائكة وبيان ان علو درجتهم ليس من حيث كونهم الهة يستحقون العبادة بل من حيث انهم عباد مكرمون اصطفى منهم رسلا يتوسطون بينه وبين الانبياء عليهم السلام قيل ويحتمل ان يكون المراد باصطفائه الملائكة انه تعالى يختار من الملائكة رسلا الى الملائكة في بعض ما كلفهم به من انواع العبادات والطاعات فيبعث منهم اليهم رسلا بتبليغ ذلك كما اختار من الانس رسلا اليهم ببعثهم فيما كلفهم به وفي الآية الشريفة دلالة على انه تعالى انما اصطفاهم للرسالة لاشئ يستوجبون به ذلك ولكن كان ذلك فضلا منه وانعاما لهم حيث قال تعالى يصطفى لا كما قالت المعتزلة من انه تعالى لا يختار للرسالة الا من كان فيه ما يستحق به ذلك وقوله تعالى يعلم ما بين ايديهم اى من امر الدنيا وما خلفهم اى من امر الآخرة اشارة الى العلم التام وقوله تعالى والى الله ترجع الامور اشارة الى القدرة التامة والتفرد بالالهية والحكم ومجموعهما يتضمن نهاية الزجر عن الاقدام على المعصية ثم انه تعالى لما قدم ذكر ما يتعلق بالالهيات ثم ذكر ما يتعلق بالثواب اتبعه بذكر ما يتعلق بالشرائع والاحكام وكلفهم اولا بما هو اجل العبادات وهو الصلاة او الجمع بين الركوع والسجود فيها كما روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال ان الناس كانوا في اول الاسلام يركعون ولا يسجدون حتى زلت هذه الآية فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا ثم كلفهم بما يتناول الصلاة وغيرها من انواع العبادات التي يقصدها التعظيم لامر الله فقال تعالى واعبدوا ربكم ثم كلفهم بما يتناول خدمة المعبود وتعظيم امره ويتناول الاحسان الى خلقه الذي هو عبارة عن الشفقة على خلق الله تعالى من افعال الخير كصلة الرحم ومكارم الاخلاق فكانه تعالى قال كلفتم بالصلاة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو العبادة ثم كلفتم بما هو اعم منها وهو الخيرات والقلاح الظفر بنعيم الآخرة وذكره الله تعالى بكلمة الترجي لان الانسان فلما يخلو في اداء ما كلف به من التقصير فليس هو على يقين في خروجه من عهدة ما كلف به حتى يتيقن بترتيب الثواب الموعود لمن اتى به ثم كلفهم رابعان يجاهدوا في الله حق الجهاد اى جهادا فيه ولاجله وانتصابه على المصدر فحذفت كلمة في واضيفت كلمة الجهاد الى الضمير على طريق الاتساع كما في قوله \* ويوم شهدناه سليما \* من حيث ان الاضافة يكتفى فيها اذنى ملائمة واختصاص وقد تحقق كونه حقا باستغراق الطاقة فيه \* واصل المعنى جاهدوا في الله تعالى من اجله جهادا حقا وتوصيف الجهاد بالحق فيفيد ان هناك جهادا واجبا والمطلوب منهم الاتيان بذلك فاذا عكس واضيف الصفة الى الموصوف بعد اضافته الى الله تعالى افاد اثبات جهاد مختص بالله تعالى وان المطلوب القيام بواجبه وشرائطه على وجه التمام والكمال بعد الوسع والطاقة وهو معنى قوله واضيف الحق الى الجهاد مبالغة فانه تصاف الصفة الى الموصوف لتدل على ان المراد به ما هو الكامل في شأنه ﴿قوله﴾ وفيه تنبيه ﴿قوله﴾ يعنى ان قوله تعالى هو اجتباكم استئناف لبيان علة الامر بالجهاد فان نصرة الدين انما تكون بجهاد اعدائه ﴿قوله﴾ في اغفال بعض ما امرهم به ﴿قوله﴾ اى في تركه مع ذكره كما يترك المسافر الصوم في السفر ويترك اتمام الاربع بالقصر ويترك المتوضي غسل رجليه ويمسح على الخفين ومن لم يستطع ان يصلي قائما يترك القيام فيها ويصلي قاعدا ومن لم يستطع ذلك يصلي موثا وعن عمر رضى الله عنه انه قال من جاءته رخصة فرغب عنها كلفه الله يوم القيامة ان يحمل مثل ثبير حتى يقضى بين الناس وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا اجتمع امران فاجبهما الى الله تعالى ايسرهما \* وقيل معنى قوله تعالى ما كان عليكم في الدين من حرج ما جعل الله عليكم من حرج اذا المؤمن لا يتلى من الذنوب بشئ الاجل الله تعالى له مخرجا بعضها بالتوبة وبعضها برد المظالم وبالقصاص وارش الجنابة والديات وبعضها بالكفارات وليس في دين الاسلام ذنب الا ويحذف العبد فيه سيلا الى الخلاص من العذاب به

اختاركم لدينه ولنصرته وفيه تنبيه على مقتضى الجهاد والداعي اليه وفي قوله (وما جعل عليكم في الدين من حرج) اى ضيق بتكليف ما يشتد القيام به عليكم اشارة الى انه لا مانع لهم عنه ولا عذر لهم في تركه اولا الى الرخصة في اغفال بعض ما امرهم به حيث شق عليهم لقوله عليه الصلاة والسلام اذا امرتكم بشئ فاثوامه ما استطعتم وقيل ذلك بان جعل لهم من كل ذنب مخرجا بان رخص لهم في المضايق وفتح عليهم باب التوبة وشرع لهم الكفارات في حقوقه والاروش والديات في حقوق العباد



(ملة ابيكم ابراهيم) منتصبه على المصدر بفعل دل عليه مضمون ما قبلها بحذف المضاف اي وسع دينكم توسعة ملة ابيكم او على الاغراء او على الاختصاص وانما جعله اياهم لانه ابو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو كالأب لآمنه من حيث **﴿ ٣٩٦ ﴾** انه سبب حياتهم الابدية ووجودهم على

**﴿ قوله بفعل دل عليه مضمون ما قبلها ﴾** فان في الحرج وهو حال الضيق يدل على التوسعة فهو مصدر فعل دل عليه مضمون قوله وما جعل عليكم في الدين من حرج لكن لابد من تقدير المضاف ويجوز ان يكون منصوبا على الاغراء اي الزموا ملة ابيكم واتبعوها **﴿ قوله كان بسبب تسميته من قبل ﴾** اي لما كان تسمية الله تعالى هذه الامة مسلمين بسبب انه تعالى استجاب دعوة ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا امة مسلمة لك وجعلنا هذه الامة صار ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه سببا لتسميتهم بذلك في القرآن كأنه سماهم مسلمين في القرآن **﴿ قوله شهيدا عليكم بانه بلغكم ﴾** الظاهر انه ليس المراد بشهادته انه عليه الصلاة والسلام يشهد على المكذبين من آمنه بانه بلغهم لان الكلام مع المؤمنين لقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اركعوا ولقوله تعالى سماكم المسلمين بل المراد بكونه شهيدا عليكم انه بلغكم تبليغا يترتب عليه تصديقكم اياه وقبولكم ما جاء به ليظهر به اسلامكم وعدالتكم بحيث يقبل الله شهادتكم على منكري تبليغ المرسلين رسالتهم الا ان هذه الشهادة في الحقيقة تعديل منه وتزكية لهم وليست شهادة لنفسه حتى يرد ان يقال شهادته عليه السلام والسلام على آمنه بانه بلغهم شهادة لنفسه فكيف تقبل فاجاب بانها تقبل لكونه معصوما ويمكن ان يقال تعديله عليه السلام والسلام لآمنه لما توقف على تبليغه اياهم ولم يثبت ذلك الا بشهادته كان ذلك التعديل في الحقيقة شهادة لنفسه ومع ذلك قبلت لعصمته ولما كانت شهادته عليه الصلاة والسلام في حق آمنه المؤمنين بمعنى التعديل كان الظاهر ان يقال شهيدا لكم بدل عليكم الا انه لما كان الرسول عليه الصلاة والسلام كالقريب المهيمن على آمنه عديت بكلمة على فانها قد تستعمل بمعنى اللام كما قوله تعالى وما ذبح على النصب وقال المصنف راحة الله تعالى عليه في سورة البقرة روى ان الامم يوم القيامة يجحدون تبليغ الانبياء فيطالبهم الله تعالى بيئته التبليغ وهو اعلم بهم وانما هو واقعة حجة على المنكرين فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون فيقولون الامم من اين عرفتم فيقولون علمنا ذلك باخبار الله تعالى في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق فيؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال آمنه فيشهد بعد التهم **﴿ قوله لما خصكم ﴾** اي الله بهذا الفضل والشرف اشارة الى ان تفريع قوله تعالى فاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة بالفاء على قوله تعالى هو اجباكم وقوله تعالى هو سماكم المسلمين بشعر بعلة ما ذكر سابقا لوجوب التقرب اليه تعالى عليهم بانواع الطاعات وان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكون الاولى اشرف الاعمال البدنية والثانية اشرف الاعمال المالية \* ثم ما يتعلق بسورة الحج والحمد لله رب العالمين وحسبنا الله ونعم الوكيل وهذا اوان الشروع فيما يتعلق بسورة المؤمنين وهي مكية

**﴿ سورة المؤمنين مائة وثمانى عشرة آية ﴾**

**﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾**

**﴿ قوله وقد ثبت التوقع ﴾** كلمة قد سواء دخلت على الماضي او المضارع تفيد التحقيق وينضاف اليه كونه متوقعا لمن يخاطبه واذا دخلت على الماضي ينضاف الى هذين المعنيين التقريب من الحال نحو قد ركب الامير لمن يتوقع ركوبه اي حقا قد حصل عن قريب ما كنت تتوقعه من ركوب الامير واذا دخلت على المضارع ينضاف اليهما في الاغلب معنى التعليل نحو ان الكذب قد يصدق اي حقا قد يقع منه الصدق وان كان قليلا وقال البغوي راحة الله تعالى عليه قد حرف تأكيد وقال المحققون قد تقرب الماضي من الحال فدل على ان الفلاح قد حصل لهم وانهم عليه في الحال وهو معنى قول المصنف راحة الله تعالى عليه وتدل على اثباته اي على تقريره وعدم انتفائه بعد الثبوت وهو الدليل على انها لتقريب الماضي من الحال **﴿ قوله على لغة اكلوني البراغيث ﴾** اي على ان يكون الواو حرفا دالا على ان الفاعل جمع كما ان تاء فعلت دالة على انه مؤنث وليست ضمير الفاعل او على ان يكون ضميرا مبهما يفسره المؤمنون **﴿ قوله واطم ﴾** اي يفتح الهزة واللام وضم الحاء بغير واو اكتفاء بالضممة عن الواو **﴿ قوله واطم على البناء للفعول ﴾** يعني بمعنى ادخلوا في الفلاح فيكون من اطمح متعديا يقال اطمح اي اصاره الى الفلاح فيستعمل اطمح لازما ومتعديا \* واعلم انه تعالى اشار الى ان الفلاح الحقيقي لا يحصل بمطلق الايمان بل انما يحصل بالايمان الحقيقي المقيد بجميع الشرائط التي هي مذكورة في هذه الآية منها كون العبد مؤذيا للصلاة حال كونه ملابسا الخشوع والخضوع واختلف في الخشوع فتم من جعله من افعال القلوب كالخوف والرهبة ومنهم من

الوجه المنتدبه في الآخرة اولان اكثر العرب كانوا من ذريته فقبلوا على غيرهم (هو سماكم المسلمين من قبل) من قبل القرءان في الكتب المقدسة (وفي هذا) وفي القرءان والضمير لله ويدل عليه انه قرئ الله سماكم اول ابراهيم وتسميتهم مسلمين في القرءان وان لم يكن منه كان بسبب تسميته من قبل في قوله ومن ذريتنا امة مسلمة لك وقيل وفي هذا تقديره وفي هذا بيان تسميته اياكم مسلمين (ليكون الرسول) يوم القيامة متعلق بسماكم (شهيدا عليكم) بانه بلغكم فيدل على قبول شهادته لنفسه اعتمادا على عصمته او بطاعة من اطاع وعصيان من عصي (وتكونوا شهداء على الناس) بتبليغ الرسل اليهم (فاقبوا الصلاة وآتوا الزكاة) فتقربوا الى الله بانواع الطاعات لما خصكم بانواع الفضل والشرف (واعتصموا بالله) وثقوا به في مجامع اموركم ولا تطلبوا الاعانة والنصرة الا منه (هو مولاكم) ناصركم ومتولى اموركم (فتم المولى ونعم النصير) هو اذ لا مثل له سبحانه في الولاية والنصرة بل لا مولى ولا ناصر سواه في الحقيقة \* عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الحج اعطى من الاجر كحجة بغيرها وعمره اعتمرها بعدد من حج واعتمر فيما مضى وفيما بقي

**﴿ سورة المؤمنين مكية وهي مائة ﴾**  
**﴿ وتسع عشرة آية عند البصريين ﴾**  
**﴿ وثمانى عشرة عند الكوفيين ﴾**  
**﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾**

**﴿ قد اطلع المؤمنون ﴾** قد فازوا بأمانهم وقد ثبت التوقع كما ان لما تنبه وتدل على ثباته اذا دخلت الماضي ولذلك تقر به من الحال ولما كان المؤمنون متوقعين ذلك من فضل الله صدرت بها بشارتهم وقرأ ورش عن نافع قد اطمح بالقاء حركة الهزة على الدال وحذفها وقرئ اطمحوا على لغة اكلوني البراغيث او على الابهام والتفسير واطمح اجتزأ بالضممة عن الواو واطمح على البناء للفعول (الذين هم في صلاتهم خاشعون) خاشعون من الله متذللون له ملزمون ابصارهم مساجدهم



جعله من افعال الجوارح كالسكون وترك الالتفات ومنهم من جمع بين الامرين وهو الاولى والخاشع في صلاته لا بد  
 ان يحصل له مما يتعلق بالقلب والقالب وجميع ما يدل على ظاهره وباطنه نهاية الخضوع والتذلل للعبود اما  
 خشوع الظاهر والقالب فايكون بالرأس تنكيسه وما يكون بالعين تعاميه عن الالتفات وما يكون بالاذن تذله  
 للاستماع وما يكون باللسان القراءة بالحضور وما يكون باليدين وضع اليدين على الشمال بالتعظيم كالعبيد وما يكون  
 بالظهر انحناءه في الركوع مستويا وما يكون بالفرج لا يظهر فيه اثر من آثار الخواطر الشهوانية وما يكون بالقدمين  
 ثباتهما على الموضع وسكونهما عن الحركة التي لا تكون من افعال الصلاة واما خشوع الباطن فخشوع النفس  
 بسكونها عن الخواطر والهواجس وخشوع القلب بملزمة الذكر ودوام الخضوع وخشوع السر بمراقبة  
 المذكور وترك الخطاب الى المكونات وخشوع الروح باستغراقه في بحر المحبة وفناءه عند تجلي الجمال والجلال  
 قال الامام رحمه الله تعالى عليه فان قيل هل ذلك واجب في الصلاة قلنا انه واجب عندنا ويدل عليه امور احدها  
 قوله تعالى افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها والتدبر لا يتصور بدون الوقوف على المعنى وقوله تعالى ورتل  
 القرآن ترتيلا معناه والله تبارك وتعالى اعلم انكم قفوا على عجائبه ومعانيه وثانيها قوله واقم الصلاة لذكرى  
 فظاهر الامر للوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقيا للصلاة بذكره تعالى وثالثها  
 قوله تعالى ولا تكن من الغافلين فظاهره التحريم وقوله تعالى حتى تعلموا ما تقولون لتعليل لنهي السكران عن قربان  
 الصلاة وهو مطرد في الغافل المستغرق المهتم بالدنيا ورابعها قوله صلى الله عليه وسلم \* اما الصلاة تسكن  
 وتواضع \* فكلمة اما المحصر وقوله صلى الله عليه وسلم \* من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزده من الله تعالى  
 الا بعدا \* فصلاة الغافل لا تمنع عن الفحشاء وقال صلى الله عليه وسلم \* كم من قائم حظه من قيامه التعب  
 والنصب وما اراد به الا الغافل \* وقيل اجعت العلماء رضي الله تعالى عنهم على انه ليس للعبد من صلاته الا ما عقل  
 منها روى انه صلى عليه وسلم قال \* ان العبد ليصلي الصلاة لا يكتب منها له سديها ولا عشرها وانما يكتب للعبد  
 من صلاته ما عقل منها \* يعني لا يقبل من صلاته الا ما عقل منها والصلاة وان لم تقبل التجزى جوازا وفسادا الا انها  
 تقبل التجزى قبولاً وبين الامرين فرق وعن بشر الحافي انه قال من لم يخشع فسدت صلاته وعن الحسن رضي  
 الله عنه كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي الى العقوبة اسرع وعن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه من  
 عرف من على يمينه وشماله متعمدا وهو في الصلاة فلا صلاته قال الغزالي المصلي يناجي ربه كما ورد به الخبر  
 والكلام مع الغفلة ليس بمنجاة لانها لا تتحقق الا اذا كان اللسان معبرا عما في القلب من التضرعات والاشك ان  
 المقصود من القرآن والاذكار والحمد والثناء والتضرع والدعاء خطاب هو الله تعالى فاذا كان القلب  
 محجوبا بحجاب الغفلة وكان غافلا عن جلال الله تعالى وكبريائه ثم ان لسانه يتحرك بحكم العادة فانه بعيد  
 عن القبول وكذا المقصود من الركوع والسجود ليس الاتعظيم تعالى والامتثال لامره تعالى وإيقاع هذه  
 الافعال لقصد التعظيم والامتثال لا يمكن مع غفلة القلب عن العبود والمقصود تعظيمه ولو جاز ان تكون  
 هذه الافعال تعظيما لله تعالى مع ان القلب غافل عنه لجاز ان تكون تعظيما لصنم بحجبه وهو غافل عنه وبما يدل  
 على ان الصلاة لا بد فيها من الخشوع والحضور ان الفقهاء اختلفوا فيما ينويه المصلي بالسلام عند الجماعة  
 والانفراد هل ينوي الحضور والغيب والحضور معا فاذا احتجج الى التدبر في معنى السلام الذي هو آخر الصلاة  
 احتجج الى التدبر في معنى التكبير والتسبيح والقراءة الواقعة في اثنا الصلاة ثم قال الحضور عندنا ليس شرط  
 الاجزاء بل هو شرط القبول والمراد من الاجزاء ان لا يجب القضاء والمراد من القبول حكم الثواب والفقهاء  
 انما يحتجون عن حكم الاجزاء لاعن حكم الثواب وفرضنا في هذا المقام هذا ثم قال هب ان الفقهاء حكموا  
 بأسرهم بجوازهم ليس الاصوليون واهل الورع ضيقوا فيه الامر فعلا اخذت بالاحتياط فان بعض العلماء اختار  
 الامامة فقبل له في ذلك فقال اخاف ان تركت القامحة ان يعاتبني الشافعي رحمه الله تعالى عليه وان قرأتها مع الامام  
 يعاتبني ابو حنيفة رضي الله عنه فاخترت الامامة طالبا للخلاص من هذا الاختلاف **قوله** والزكاة تقع على  
 المعنى والعين **قوله** اي تقع على معنى الزكاة والعين اي القدر الذي يخرج منه صاحب النصاب منه ويدفعه الى الفقير  
 فان اريد بها العين في الآية الشريفة فلا بد من تقدير المضاف اي والذين هم لاداء الزكاة فاعلمون واللام في قوله  
 للزكاة مزبدة في المفعول لتقدمه على عامله ولكون العامل فرما **قوله** لا يبدلونها **قوله** يعني ان قوله حافظون

روى انه عليه السلام كان يصلي رافعا  
 بصره الى السماء فلما نزلت رمي ببصره نحو  
 مسجده وانه رأى رجلا يعبت بلحيته فقال  
 لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه  
 (والذين هم عن الغفلة عما لا يعينهم من قول  
 وفعل (معرضون) لما بهم من الحدة ما يشغلهم  
 عنه وهو ابلغ من الذين لا يلهون من وجوه  
 جعل الجملة اسمية وبناء الحكم على الضمير  
 والتعبير عنه بالاسم وتقديم الصلاة عليه  
 واقامة الاعراض مقام الترك ليدل على  
 بعدهم عند رأسا مباشرة وتسببا وميلا  
 وحضورا فان اصله ان يكون في عرض  
 غير عرضه وكذلك قوله (والذين هم  
 للزكاة فاعلمون) وصفهم بذلك بعد وصفهم  
 بالخشوع في الصلاة ليدل على انهم بلغوا  
 الغاية في القيام على الطاعات البدنية والمالية  
 والتجنب عن المحرمات وسائر ما توجب  
 المروءة اجتنابه والزكاة تقع على المعنى  
 والعين والمراد الاول لان الفاعل فاعل  
 الحدث لان المحل الذي هو موقعه او الثاني  
 على تقدير مضاف (والذين هم لقروجهم  
 حافظون) لا يبدلونها



اي حفظوها في كافة الاحوال الا في حال التزوّج او التسرى او لفعل دل عليه غير ملومين وانما قال ما اجراء للمالك مجرى غير العقلاء اذ الملك اصل شائع فيه وافراد ذلك بعد تعميم قوله والذين هم عن الغزو معرضون لان المباشرة اشهى الملاهي الى النفس واعظمها خطرا (فانهم غير ملومين) الضمير لحافظون اول من دل عليه الاستثناء اي فان بذلوا لا زواجهم او امانتهم فانهم غير ملومين على ذلك (فمن ابتغى وراء ذلك) المستثنى (فأولئك هم العادون) الكاملون في العدوان (والذين هم لاماناتهم وعهدهم) لما يؤتمنون عليه ويعاهدون من جهة الحق او الخلق (راعون) قائمون بحفظها واصلاحها وقرأ ابن كثير هنا وفي المعارج لامانتهم على الافراد لائن الالباس اولانها في الاصل مصدر (والذين هم على صلواتهم يحافظون) يواظبون عليها ويؤدونها في اوقاتها ولفظ الفعل فيه لما في الصلاة من التجدد والتكرّر ولذلك جمعه غير حجة والكسائي وليس ذلك تكريرا لما وصفهم به اولافان الخشوع في الصلاة غير المحافظة عليها وفي تصدير الاوصاف وختمها بأمر الصلاة تعظيم لشأنها (اولئك) الجامعون لهذه الصفات (هم الوارثون) الاحقاء بان يسموا وراثا دون غيرهم (الذين يرثون الفردوس) بيان لما يرثونه وتفيد للوارثة بعد اطلاقها فتخيّلها وتأكدها وهي مستعارة لاستحقاقهم الفردوس من اعمالهم وان كان بمقتضى وعده مبالغة فيه وقيل انهم يرثون من الكفار منازلهم فيها حيث قوتوها على انفسهم لانه تعالى خلق لكل انسان منزلا في الجنة ومنزلا في النار (هم فيها خالدون) انت الضمير لانه اسم للجنة او لطبقتها العليا (ولقد خلقنا الانسان من سلاله) من خلاصة سلت من بين الكدر (من طين) متعلق بمحذوف لانه صفة لسلالة او من بيانية او بمعنى سلالة لانها في معنى مسلوقة فتكون من ابتداء كالاوّل والانسان آدم خلق من صفوة سلت من الطين

وان كان اثباتا بصورة الا انه في معنى النقي لان الحفظ عبارة عن الصون وترك الابتدال يقال فلان يحفظ نفسه ولسانه اي لا يذلهما فيما لا يعنيه والمعنى والذين هم لقروجهم لا يبدلون الاعلى ازواجهم وانما احتج الى اعتبار تضمين معنى النقي على تقدير ان تكون على صلة لحافظين لان قوله تعالى الاعلى ازواجهم استثناء مفرغ وذا لا يكون الا بعد النقي او مافي معناه وفعل الحفظ يتعدى بعلى باعتبار تضمينه معنى الامساك والقصر فان كلا منهما يتعدى بعلى قال الله تعالى أمسك عليك زوجك ويقال احفظ على عنان فرسي بتضمينه معنى أمسك ولو لا اعتبار التضمين لماعدى بعلى فتكون كلمة على صلة حافظون يتوقف على اعتبار التضمين وجواز الاستثناء المفرغ في الاثبات يتوقف على كونه في معنى النقي **قوله** او سرّياتهم **جمع سرية** بضم السين وتشديد الراء والياء جميعا فعليه من السر وهو الجماع وهي جارية بطاها المولى للناسل والتسرى وطى الجارية سرا اي وطئامرا والاصل التسرّر قلبت الراء الاخيرة ياء كافي تقضى البازي **قوله** وانما قال ما **اي** ولم يقل او من ملكك مع ان الاماء عواقل اجراء لهن مجرى غير العقلاء لتقصان عقلمن وعلمن وامتهن في الاعمال الحسنة كسائر الحيوانات والبهائم فمن ابتغى اي طلب سوى الزوجات والسراري فأولئك هم الكاملون في العدوان حيث لم يتفعوا بما وسع الله تعالى عليهم من تزويج الاربع من الحرّ آر والتسرى بما شاء من الجوارى والعدوان الظلم او مجاوزة ما حده الله تعالى وفيه دليل على ان الاستثناء باليد حرام وهو قول العلماء رضى الله تعالى عنهم قال عطاء سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي فأظن انهم هؤلاء وروى انه تعالى عذب امّة كانوا يعشون بمذاكيرهم **قوله** لما يؤتمنون عليه **فان** الامانة والعهد مصدران في الاصل ثم سمى الشئ المؤتمن عليه والمعاهد عليه امانة وعهدا تسمية بالمصدر قال تعالى ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وقال وتخونوا اماناتكم وانما تؤدى الاعيان لا المعاني والمؤمن عليه لا الامانة نفسها **قوله** جمعه غير حجة والكسائي **فانهم** قرأ على صلاتهم بالتوحيد والباقون صلواتهم بالجمع قالوا وحدث اوليفاد الخشوع في جنس الصلاة اي صلاة كانت وجعت آخر ايفاد المحافظة على اعدادها وهي الصلوات الخمس والوتر والسنن المرتبة والنوافل المروية **قوله** الجامعون لهذه الصفات **اشارة** الى ان قوله تعالى والذين هم عن الغزو معرضون وما بعده من المعطوفات من قبيل عطف الصفة على الصفة مع وحدة الذات ومعنى الجمع مستفاد من توسط الواو العاطفة بينها والحصر المستفاد من قوله تعالى فأولئك هم الوارثون من قبيل حصر الكمال و اشار اليه بقوله الاحقاء بان يسموا وراثا والوارث هو الباقي بعد فناء المورث والقائم مقامه في الاستعداد بما يستحقه مورثه فالجامعون لهذه العبارات والاصناف المذكورة من حيث بقاؤهم بعد فناء اعمالهم التي هي من قبيل الاعراض بمنزلة الوراث الباقيين بعد فناء مورثهم من حيث ان تلك الاعمال او رثتهم ماو عدهم الله تعالى بازائها من الثواب الجزيل **قوله** وقيل انهم يرثون من الكفار **روى** عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله عليه والسّلام ما منكم من احد الا له منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار فان مات ودخل النار ورث اهل الجنة منزله وذلك قوله تعالى اولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله تعالى ثلاثة اشياء خلق آدم بيده وكتب التوراة بيده وخرس الفردوس بيده ثم قال وعزنى وجلالى لا يدخلها مدمن خرو لادبوث **قوله** يا رسول الله قد مررنا بمدمن الخمر فالدبوث قال صلى الله عليه وسلم هو الذي يقر السوء لاهله **قوله** من خلاصة **بمعنى** ان السلالة ماسل من الشئ اي تزع واستخرج على وجه التصفية والتخليص من كدره قال صاحب الديوان فعالة اسم لما بقى بعد المصدر فالسلالة ما بقى بعد السل كالنخالة والبراية لما بقى بعد النخل والبرى وفيها دلالة على القلة فاذا قبضت على الطين بكفك فخرج من بين اصابعك صرفه وخالصة فهي سلالة وقال ابو عوسجة السلالة الخالص من كل شئ وقيل سمى التراب الذي خلق منه آدم سلالة لانه سل من كل تربة وسمى الولد سلالة لان اصله وهو الماء سل من تحت كل شجرة فقول صاحب الديوان رضى الله تعالى عنه يخالف لقول غيره واختار المصنف قول غيره رحمة الله تعالى عليهم ومن الاولى ابتداءية متعلقة بخلقنا والثانية تبعية متعلقة بمحذوف وهو صفة لسلالة اي خلقناه من سلالة كائنه من طين ويجوز ان تكون الثانية لبيان الجنس كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان على تقدير ان تكون السلالة هو الطين **قوله** او بمعنى سلالة **عطف** على قوله بمحذوف اي او من الثانية متعلقة بمعنى السلالة اي من صفوة مسلوقة من طين فتكون ابتداءية كالاوّل واختلف اهل التفسير في الانسان فقال ابن عباس وعكرمة



وقشادة رضى الله تعالى عنهم المراد آدم عليه الصلاة والسلام فانه خلق من طين انسل من كل ترربة و خلقت ذرية من ماء مهين فقلوله تعالى ثم جعلناه مبنى على حذف المضاف اى ثم جعلنا نسله ويحتمل ان يكون ضمير جعلناه للانسان الذى هو آدم على طريق الاستخدام فان لفظ الانسان اسم شامل لا آدم عليه الصلاة والسلام واولده فبراد بالانسان نفس آدم وضميره ولد آدم ومثله يسمى استخداما فى صرف اهل البدع **قوله** او الجنس فانهم خلقوا من سلالات **قوله** اى من صفوات مسلوقة من الماء والطين وهى الاغذية النباتية التى سل منها الفم والانسان ثم المعدة ثم الكبد ثم الدماغ وهو اشارة الى ما ذكره الامام بقوله الانسان انما يتولد من النطفة وهى انما يتولد من فضل الهضم الرابع وذلك انما يتولد من الاغذية وهى اما حيوانية او نباتية والحيوانية تنتهى الى النباتية والنباتية انما يتولد من صفوة الارض والماء فان الانسان بالحقيقة يكون متولدا من سلالة من طين ثم ان تلك السلالة بعد ان تواردت عليها اطوار الخلقة وادوار القطرة صارت منيا قال وهذا التأويل مطابق للفظ ولا يحتاج فيه الى التكليلات ووجه ارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى امر بالعبادات فى الآية المتقدمة ومن المعلوم ان الاشتغال بعبادة الله تعالى لا يصح الا بعد معرفته تعالى فلذلك عقبه بذكر ما يدل على وجوده واتصافه بصفات الجلال والوحدانية وذكر من الدلائل انواعا للنوع الاول تغلب الانسان فى اطوار الخلقة وهى تسعة اطوار اولها كونه سلالة من طين وآخرها ما ذكره الله تعالى بقوله ثم انكم يوم القيامة تبعثون وهذه الجملة اعنى قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان جواب قسم محذوف اى والله لقد خلقنا الانسان **قوله** بان خلقناه منها **قوله** لما كان جعل الانسان نطفة غير معقول اذا المعقول ان تجعل النطفة انسا نالم يحتمل قوله تعالى جعلناه على معنى صيرناه بل جعله على معنى خلقناه وجعل انتصاب نطفة بنزع الخافض **قوله** او ثم جعلنا السلالة نطفة **قوله** اى ثم صيرنا الاغذية المسلوقة من الطين نطفة وقوله تعالى فى قرار متعلق بمحذوف على انه صفة لنطفة ويجوز ان يتعلق بجعلنا على ان يكون المراد بالقرار صلب الرجل ويكون ضمير جعلناه للسلالة ويكون الجعل بمعنى التصيير فان جنس الانسان يتخلق من المسلول من طين وذلك المسلول لا يصير نطفة فى الصلب الا بعد زمان والمراد بالقرار موضع القرار وهو المستقر الذى اريد به الرحمسمى بالمصدر ثم وصف الرحم بالمكانة التى هى صفة للمستقر فيه لأحد معنيين اما على المجاز كطريق سائر وانما السائر من فيه واما المكانة فى نفسها لانها تمكنت فى نفسها وجعلت مكنية حصينة محكمة محفوظة وضمن خلق فى قوله تعالى ثم خلقنا النطفة علقه وما بعده معنى جعل بمعنى التصيير فعندى الى اثنين كما ضمن جعل معنى خلق فعندى الى واحد نحو قوله تعالى جعل الظلمات والنور **قوله** لتفاوت الاستحالات **قوله** فان خلق نسل آدم من النطفة متراخ رتبة وزمانا عن خلق نفسه من سلالة من طين وكذا تصيير السلالة متراخ رتبة عن خلق الانسان من تلك السلالة وكذا الحال فى تحويل النطفة علقه بالنسبة الى خلق نسل آدم من النطفة بخلاف التحويلات الباقية فانها امور متعاقبة **قوله** والجمع **قوله** اى وجع العظام فى الموضعين وهو قرآنة العامة مع ان لفظ العظم لكونه اسم جنس مغن عن الجمع للدلالة على ما بين افرادهما من الاختلاف فى الهيئة والصلابة **قوله** تعالى احسن الخالقين **قوله** نعمت الجلالة ويجوز ان يكون بدلا من لفظ الجلالة والاول اولى لان البدل المشتق قليل ويجوز ان يكون خبر مبتدأ محذوف اى هو احسن والاصل عدم الحذف ومنع ابو البقاء كونه صفة قال لانه نكرة ان اضيف الى المعرفة لان المضاف اليه عوض عن كلمة من وهكذا جميع باب افعل من وهذا المنع مبنى على احد القولين فى افعل التفضيل اذا اضيف هل اضافته محضة اولا والصحيح الاول قالت المعتزلة لولا ان يكون غير الله تعالى فديكون خالقا للمجاز القول بانه احسن الخالقين كما انه لو لم يكن فى عباده من يحكم ويرحم لم يحزان يقال فى حقه انه احكم الحاكمين وارحم الراحمين والمصنف رجة الله تعالى عليه اشارة الى جوابهم بتفسير الخالقين بالمقدرين فان الخلق هو التقدير قال زهير

ولا أنت تفرى ما خلقت وبعض القوم يخلق ثم لا يفرى \*

اى ولا أنت تقدر امرا فتضيه وبعض القوم يقدر ولا يعضى والآية انما تكون حجة للمعتزلة اذا كان التقدير مستلزما للايجاد وليس كذلك والمعنى احسنهم خلقا وتقديرا تحذف المميز لدلالة الخالقين عليه كما حذف المأذون فيه فى قوله تعالى اذن للذين يقاتلون وهو القتال لدلالة يقاتلون عليه **قوله** ولذلك **قوله** اى ولكون المصير الى الموت امرا ثابتا لا محالة ذكر النعت الذى هو لا يشوب وهو الصفة المشبهة ولم يذكر ما هو المحدوث وهو اسم القاعل وهذه الاطوار التى تغلب الانسان فيها لا يقدر عليها غيره تعالى فهى دليل على وجوده وكمال قدرته

او الجنس فانهم خلقوا من سلالات جعلت نطفة بعد ادوار وقيل المراد بالطين آدم لانه خلق منه والسلالة نطفته (ثم جعلناه) ثم جعلنا نسله حذف المضاف (نطفة) بان خلقناه منها او ثم جعلنا السلالة نطفة وتذكر الضمير على تأويل الجوهر او السلول او الماء (فى قرار مكن) مستقر حصين يعنى الرحم وهو فى الاصل صفة للمستقر وصف به المحل مبالغة كما عبر عنه بالقرار (ثم خلقنا النطفة علقه) بان اخلقنا النطفة البيضاء علقه جراً (فخلقنا العلقه مضغة) فصيرناها قطعة لحم (فخلقنا المضغة عظما) بان صلبنا لها (فكسونا العظام لحما) مما بقى من المضغة او مما انشأ عليها ما يصل اليها واختلاف العواطف لتفاوت الاستحالات والجمع لاختلافها فى الهيئة والصلابة وقرأ ابن عامر وابوبكر على التوحيد فيها اكتفاء باسم الجنس عن الجمع وقرئ بافراد احدهما وجمع الآخر (ثم انشأناه خلقا آخر) هو صورة البدن او الروح او القوى بنفخه فيه او المجموع وثم لما بين الخلقين من التفاوت واخرج به ابو حنيفة على ان من غصب بيضة فأفرخت عنده ثمه ضمان البيضة لا الفرخ لانه خلق آخر (تبارك الله) تعالى شأنه فى قدرته وحكمته (احسن الخالقين) المقدرين تقديرا تحذف المميز لدلالة الخالقين عليه (ثم انكم بعد ذلك لميتون) لصارون الى الموت لا محالة ولذلك ذكر النعت الذى لا يشوب دون اسم القاعل وقد قرئ به (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) للمحاسبة والمجازاة (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) سبع سموات لانها طوري بعضها فوق بعض مطارقة النعل وكل ما فوقه مثله فهو طريقة اولانها طرق الملائكة او الكواكب فيها مسيرها (وما كنا عن الخلق) عن ذلك الخلق الذى هو السموات او عن جميع المخلوقات (عافلين)



مهملين امرها بل نحفظها من الزوال والاختلال وندير امرها حتى تبلغ منتهى ما تقدرها من الكمال حسبما اقتضته الحكمة وتعلقت به المشيئة (وازلنا من السماء ما بقدر) بشدير يكثر نفعه ويقل ضرره او بمقدار ما علمنا من صلاحهم (فاسكنهم) ٤٠٠ ﴿فجعلناه ثابتا مستقرا﴾ (في الارض وانا على

و عليه وحكمته ثم انه تعالى استدل على ذلك بخلقه السموات بقوله تعالى ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق اى سبع طبقات منطارق بعضها فوق بعض **قوله** مهيئين امرها إشارة الى ان المراد بالخلق السموات السبع واللام فيه للعهد وانه بمعنى الخلق بين الله تعالى بذلك كمال علمه وحكمته بعد ما بين قدرته بخلق نفسها كأنه قبل خلقها فوقكم وما كنا عما نحدث وما نجرى فيها او عن حفظها وامساكها ان تقع عليكم غافلين ويحتمل ان يكون المراد بالخلق الناس وسائر الحيوانات والمقصود بيان الحكمة فى خلقها كأنه قبل انما خلقناها فوقهم لنفتح لهم ابواب الرزق والبركات عليهم منها وينتفعوا بمنافعها فنحن لسنا غافلين عنهم وعما يصلحهم ثم انه تعالى استدل على ذلك ب نزول المطر وكيفية تأثيراته فى النبات فقال تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر اى انزالا متناسبا بتقدير يكثر نفع ذلك التقدير ويقل ضرره فقوله بقدر صفة مصدر محذوف واما ان كان القدر بمعنى المقدار فيجئذ يكون صفة لقوله ماء والتقدير لا يقتضى مقيسا عليه بخلاف المقدار فلذلك اضاف المقدار الى المقيس عليه ولم يضاف التقدير اليه واختلف المفسرون رجة الله تعالى عليهم فى ان المراد بالسماء ما هو فذهب اكثر المفسرين الى ان المراد بها المظلة الخضراء وان مياه الارض كلها نازلة منها وجعل الله تعالى منافع الارض متصلة بمنافع السماء مع بعد ما بينهما وبين ذلك بان منشئها ومديرهما واحد عالم بذاته وذهب الآخرون الى ان المراد بها السحاب وسماء سماء لسموه وارتفاعه والمعنى انه تعالى اصعد الاجزاء المائية من البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية ثم انزل تلك المياه لتفرقتها فى قعر الارض والله تبارك وتعالى اعلم بحقيقة الحال ثم انه تعالى اتمن علينا بابقاء الماء الذى هو قوام مصالح الدنيا والدين قال تعالى وانا على ذهاب به اى بالماء لقادرون وروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى انزل من الجنة خمسة أنهار سيجون وهو نهر الهند وجيخون وهو نهر بلخ ودجلة والفرات وهما نهر العراق والنيل وهو نهر مصر انزلها الله تعالى من عين واحدة من عبور الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحى جبريل عليه السلام واستودعها الجبال فأجراها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فى اصناف معاشهم وذلك قوله تعالى وانزلنا من السماء ماء بقدر فأسكتناه فى الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله تعالى جبريل عليه الصلاة والسلام ورفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهاب به لقادرون فاذا رفعت هذه الاشياء من الارض فقد فقد اهلها خيرى الدنيا والدين واعلم ان الماء نعمة فى نفسه وهو مع ذلك سبب لحصول نعم اخرى فلا جرم اتمن الله تعالى اولا بازاله وايضا ثم ذكر ما يحصل به من النعم فقال تعالى فانشا نالكم به جنات الابد **قوله** او ترزقون تفسير بان لقوله تعالى تاكلون فان الاكل حقيقة فى ابتلاع المطعوم والتغذى به وبطلق ايضا على تحصيل ما ينتفع به الانسان فى تعيشه من المأكل والملبس ونحوهما مجازا مرسل بطريق التعبير عن الشيء باسم معظم ما يقصد منه **قوله** ومنع صرفه اى منع صرف سيناء بكسر السين والمد وهى قرآنة نافع وابن كثير وابى عمرو وبخلاف عاصم وحزة والكسائى وابن عامر ويعقوب فانهم قرأوا سيناء بفتح السين والمد والاعمش بالكسر والقصر وليس فى كلامهم فعلا بكسر الاول وهزته للتأنيث بل هى للالحاق بشمراخ وقرطاس كما فى عليها فتكون الهزرة فيها منقلبة عن ياء او واو لان الالحاق لا يكون الا بهما فلما وقع حرف العلة متطرقا بعد الف زائدة قلب همزة كما فى رداء وكساء **قوله** اى تبت ملتبسة بالدهن اى وفيها الدهن على ان يكون بالدهن حالا من فاعل تبت وجوز كونه مفعولا به غير صريح لتبت ومن قرأ تبت بضم التاء وكسر الباء جعل التبت بمعنى تبت كما فى بيت زهير

رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم \* قطينالهم حتى اذا انبت البقل \*  
 قوله رأيت على لفظ الخطاب والقطين الخدم والاتباع جمع قاطن أى رأيت الفقراء والمساكين مقيمين حول بيوتهم  
 لقضاء حوائجهم حتى اذا نبت البقل وظهر الخصب فحينئذ ينتجعون وينقطعون من حولها ويجوز ان يكون  
 انبت متعديا حذف مفعوله أى نبت زيتها وفيه الزيت فقوله تعالى بالدهن على الوجهين فى موضع الحال وفيه  
 وجه ثالث لم يتعرض له المصنف رحمة الله تعالى عليه وهو ان تكون الباء فيه زائدة فى المفعول كما فى قوله تعالى  
 ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة وقرئ نبت بالدهن بضم الناء وفتح الباء على بناء المفعول من انبتها الله تعالى وبالدهن  
 حال من المفعول القائم مقام الفاعل أى ملتبسة بالدهن وفى حرف ثمر بالدهن وقرئ تخرج بالدهن مضارع

ذهاب به) على ازالته بالافساد او التصعيد  
 او التعميق بحيث تعذر استنباطه (لقادرون)  
 كما كنا قادرين على ازاله وفي تنكير ذهاب  
 ايماء الى كثرة طرقه ومبالغة في الابعاد به  
 ولذلك جعل ابلغ من قوله قل ارايتم ان  
 أصبح ماؤكم غورا فمن يأتيكم بماء معين  
 (فأنشأنا لكم به) بالماء (جنات من نخيل  
 واعناب لكم فيها) في الجنات (فواكه  
 كثيرة) يتفكهون بها (ومنها) ومن الجنات  
 ثمارها وزروعها (تأكلون) تغذيا  
 او ترزقون وتحصلون معاشكم من قولهم  
 فلان يأكل من حرقة ويجوز ان يكون  
 الضمير ان للنخيل والاعناب اي لكم في ثمرتها  
 انواع من الفواكه الرطب والعنب والتمر  
 والزبيب والعصير والدبس وغير ذلك  
 وطعام تأكلونه (وشجرة) عطف على  
 جنات وقرئت بالرفع على الابتداء اي وما  
 انشئ لكم به شجرة (نخرج من طور سيناء)  
 جبل موسى بين مصر واية وقيل بفلسطين  
 وقد يقال له طور سينين ولا يخلو من ان يكون  
 الطور للجبل وسيناء اسم بقعة اضيف اليها  
 او المركب منهما علمه كما مرى القيس ومنع  
 صرفه للتعريف والجمعة او التأنيت على  
 تأويل البقعة لالالف لانه فيعال كدعاس  
 من السناء بالمد وهو الرفعة او بالقصر  
 وهو النور او ملحق بفعال كعلباء من السين  
 اذ لا فعلا بألف التأنيت بخلاف سيناء على  
 قراءة الكوفيين والشامي وبعقوب فانه  
 فيعال ككيسان او فعلا كصحراء لافعال  
 اذ ليس في كلامهم وقرئ بالكسر والقصر  
 (تنبت بالدهن) اي تنبت ملتبسة بالدهن  
 ومستحبة له ويجوز ان يكون الباء صلة  
 معدية لتنت كافي قولك ذهبت يزيد وقرأ  
 ابن كثير وابوعمر وبعقوب في رواية تنبت  
 وهي اما من انبت بمعنى نبت كقول زهير  
 رأيت ذوى الحاجات عند بيوتهم \*

قطينا لهم حتى اذا ابت البقل\*  
او على تقدير تثبت زيتونها ملتبسا بالدهن  
وقرى على البناء للمفعول وهو كالاول وتخر  
بالدهن وتخرج بالدهن وتخرج الدهن  
وتثبت بالدهان (وصبغ للأكابن) معطوف  
على الدهن جاز على اعرابه عطف احد  
وصفى الشيء على الآخر اى تثبت بالشيء

الجامع بین کونه دهنایدهن به و یسرج منه و کونه ادا ما یصبغ فیه الخبزی ای بغمس فیه للاشدام و قری و ضباغ کدباغ فی دبغ (خرج)



خرج وتخرج الدهن مضارع اخرج وتنت بالدهان وهو جمع دهن كرمح ورماح والصبغ والصباغ ما يصبغ به  
 اي يؤتمم معنى الادم صبغاً لان الخبر يلوّن به ان غمس فيه ونحوهما الدبغ والدباغ لما يدبغ به ثم انه تعالى لما استدل  
 على وجوده وكمال علمه وقدرته وحكمته بازال الماء واخراج انواع النبات به استدل عليه بأنواع الحيوانات  
 ايضا فقال تعالى وان لكم في الانعام لعبرة ثم فصل ما فيها من وجوه الاعتبار وذكر منها اربعة اوجه الاول قوله  
 تسقيكم بما في بطونها والمراد جميع وجوه الانتفاع بالبانها ووجه الاعتبار فيها انها تجمع في الضروع وتخلص  
 من بين القرث والدم باذن الله تعالى فتستحيل الى طهارة والى لون وطعم موافق للشهوة وتصبح غذاء فن استدل  
 بذلك على قدرته تعالى وحكمته تكون هذه النعمة في حق من النعم الدينية ومن انتفع به في امر معاشه تكون  
 في حق من النعم الدنيوية والثاني قوله تعالى ولكم فيها منافع كثيرة والثالث قوله تعالى تأكلون افراد منفعة الاكل  
 بالذكر لكونها انتفاعا مغايرا لما سبق من حيث كونها انتفاعا بأعيانها بعد ذبحها بخلاف المنافع السابقة فانها  
 انتفاع بمنافعها الخارجة عن ذواتها وهي حية باقية بأعيانها ورابعها قوله تعالى وعليها وعلى الفلك تحمّلون  
**قوله فيكون الضمير فيها كالضمير الخ** اي على تقدير ان يراد بالضمير الابل خاصة يكون الضمير فيها كالضمير  
 في قوله تعالى ويعولتن بعد قوله والمطلقات يترتبصن بانفسهن ثلاثة قروء في كونه راجعا الى بعض مدلول المذكور فان  
 ضمير يعولتن يرجع الى بعض المطلقات وهو المطلقات طلاقا رجعا فكذا ضمير عليها ان يراد به الابل خاصة ثم انه  
 تعالى لما بين دلائل التوحيد اردفها بالقصص كما هو العادة في سائر السور الكريمة وابتدأ بقصة نوح عليه  
 الصلاة والسلام قبل الحكمة في تكرير القصص ان في كل قصة كثرها الفاظا وفوايد ونكتا ما ليس في الاخرى  
 وفي تكريرها تأكيد الحجّة وتجديد العظة ارسله الله تعالى ليدعو الناس الى عبادة الله تعالى وحده فلما دعاهم  
 الى ذلك ولم يقع فيهم الدعاء واستمروا على عبادة غير الله حذرهم بقوله افلاتقون لينصرفوا عما هم عليه ثم انه تعالى  
 حكى عنهم خمس شبه الشبهة الاولى قوله تعالى حكاية عنهم ما هذا الا بشر مثلكم يشاركونكم فيما يركبون من الاوصاف  
 ولو كان رسولا من الله تعالى لكان معظما عنده ومتميزا عن سائر الخلق بمزيد الدرجة والعزة فلما لم يكن كذلك  
 علمنا انه ليس برسول الا انه ادعى الرسالة ليتفضل عليكم اي يطلب الفضل عليكم بدعوى الرسالة وليس كذلك وبناء  
 الفعل لتكلف ما ليس في الانسان من الصفة وهو يريد ان يتصف به كالنفقة والتكرم وبناء التفاعل لتكلف ما ليس  
 في الانسان من الصفة التي لا يريد كونها فيه كالتعامي والتعارج والتجاهل والشبهة الثانية قوله تعالى حكاية عنهم  
 ايضا ولو شاء الله لا تزل ملائكة لانزالهم اشدافضاء الى المقصود بالنسبة الى ارسال البشر لان الملائكة لعلو شأنهم  
 وشدة سطوتهم وكثرة علومهم يتقاد الخلق اليهم ولا يشكون في رسالتهم فلما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى لم يرسل رسولا  
 بشرا والشبهة الثالثة قوله تعالى حكاية عنهم ما سمعنا بهذا اي بنوح وبما تكلم به من الحث على عبادة الله تعالى او من  
 دعوى الرسالة وهو بشر في آياتنا الاولين فانهم كانوا لا يعولون في شئ من مذاهبهم الا على التقليد والرجوع الى الآباء  
 فلذلك لم يسلكوا الطريقة بالنظر ولم يبنوا الا على التقليد والشبهة الرابعة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا قولهم للعوام  
 ان هو الا رجل به جنة فانه عليه الصلاة والسلام كان يفعل افعالا على خلاف عاداتهم فكان الرؤساء يقولون للعوام انه  
 مجنون فكيف يجوز ان يكون رسولا والشبهة الخامسة قوله تعالى حكاية عنهم ايضا فتر بصوابه حتى حين لعله يفيق  
 فيرجع عن قوله او يموت على جنونه فتستريح منهم **قوله بحفظنا** يعني ان لفظ الاعين استعير للحفظ تشبيها  
 لحفظ الله تعالى اياه بحمالة الحفاظ يكلأونه بعبودتهم ويسمون اعينا لكون العين اعظم ما يتوسلون به الى الحفظ  
 فصاروا بذلك كأنهم عيون بانفسهم وكذا الجاسوس يسمى عيناً لذلك **قوله وقيل عين وردة** اي قيل ان محل  
 التنوير الذي ينبع منه الماء موضع بالشام يقال له عين وردة قال المصنف رحمة الله عليه في سورة هود وردة من ارض  
 الجزيرة وقيل التنوير وجه الارض واشرف موضع فيها انتهى كلامه والمشهور ان ارض الجزيرة في ناحية ديار بكر  
 والله تبارك وتعالى اعلم **قوله يقال سلك فيه** اي دخله بنفسه وسلكه غيره ومنه الآية ويفرق  
 بينهما بالمصدر يقال سلكه فيه سلكا وسلك فيه سلوكا قرأ العامة من كل زوجين اثنين بالاضافة وقرأ عاصم في رواية  
 حفص رحما الله تعالى بالتثنية فان قرئ بالاضافة يكون قوله اثنين مفعول اسلك اي اسلك فيها اثنين واسلك فيها  
 ايضا اهلت فوجب ان يقدّر مضاف آخر بين المضاف والمضاف اليه ويكون التقدير من كل امي زوجين اذ لو لم يقدّر  
 هذا المضاف لم يستقم المعنى لانه لو حمل الكلام على ظاهره لزم ان يحمل الزوجان جميعا لان الكلام حينئذ بمنزلة



ان يقال اجل من كل زوجين زوجين واجل من كل اثنين اثنين والاثنان المحمولان لا يكونان من اثنين بل هما كل نفس الاثنين فلا يستقيم المعنى الا بتقدير المضاف اذ يكون المعنى حينئذ اجل من كل صنفين الذكرو والانثى فردين من زوجين لثلاث قطع نسل ذلك الصنف من الحيوان روى انه عليه الصلاة والسلام لم يحمل في السفينة الا ما يلد ويبض واما نحو البقي والذباب والدود فلم يحمل منها لانها انما تخرج من الطين ولا يقطع نسلها بان لا تحمل **قوله تعالى واهلك عطف على قوله اثنين على قرآءة الاضافة وعلى قوله زوجين اثنين على قرآءة التثنية والمراد باهله اهل بيته وهو امرأته وبنوه ونسأولهم واستثنى منه ابنه كنعان وآمه واهله فانهم كانوا كافرين فقال الامن سبق عليه القول منهم قال تعالى في سورة هود قلنا اجل فيها من كل زوجين اثنين واهلك الامن سبق عليه القول ومن آمن وما آمن معه الا قليل ولم يذكر في هذه الآية من آمن اكتفاء بدلالة الاستثناء لمن سبق عليه القول من اهل بيته فانه يدل على انه تعالى امر باذخال جميع من آمن به وان لم يكن من اهل بيته وجوز المصنف رحمة الله تعالى عليه ان يكون المراد بقوله واهلك جميع من آمن به سواء اتصل به نسباً او لم يتصل فيكون قوله الامن سبق عليه القول استثناء منقطعاً ولا يخلو عن بعد وقوله تعالى انهم مفرقون استئناف لبيان علة نهيه عليه الصلاة والسلام عن الدعاء للذين ظلموا بالانجاء فانه تعالى لما حكم عليهم بالاغراق واخبر بذلك وجب ان ينهيه عنه اي عن دعاء الانجاء في حق بعضهم لانه تعالى ان اجابه اليه فقد صير خبره الصدق كذبا وان لم يجبه اليه كان ذلك تحقيراً لشأنه عليه الصلاة والسلام **قوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك** اي اذا تمكنت فيها من متدلاً متمكناً تمكن المستوى على الشئ فاحمد الله تعالى على نعمة الانجاء عرفه الله تعالى بان استواءهم على السفينة سبب لنجاتهم من الفرق ولهلاك الظالمين الذين حرموا من الدخول فيها فامرهم بان يحمده على هذه النعمة ثم انه تعالى بعد ان امره بالحمد على النعمة المذكورة امره بان يدعو لنفسه بان يقول عند النزول في السفينة او من السفينة الى الارض رب انا اني من اهل بيتك الاول اظهر لانه امر بهذا الدعاء حال استقراره في السفينة فتكون هي المنزل دون غيرها **قوله وقرى منزلاً** اي بضم الميم وفتح الزاي وهي قرآءة من عدا ابابكر واما هو فقد قرأ بفتح الميم وكسر الزاي وهو يحتمل ان يكون اسماً للمكان النزول وان يكون مصدراً ميمياً بمعنى النزول على اقامة مصدر الثلاثي مقام مصدر الرباعي كما في قوله تعالى انبتكم من الارض نباتاً والمنزل بضم الميم ايضاً يحتمل ان يكون اسماً لمكان الازال وقوله تعالى وانت خير المنزلين ثناء على الله تعالى بعد دعائه وامره الله تعالى بان يشفع الدعاء المذكور به مبالغة فيه لان ثناء المحتاج على الغني الكريم بغنى غناه السؤال ويقوم مقامه واذا شفع السؤال به يؤكد ويقويه **قوله وانما افرد بالامر** اي حيث قال تعالى فقل الحمد لله ولم يقل فقولوا مع انه المناسب لقوله تعالى فاذا استويت انت ومن معك على الفلك لان معناه فاذا استويتم **قوله اظهرا لفضله** لان الامر خطاب من الامر مع المأمور ولا شك ان كون العبد مخاطباً لله تعالى خطاب الارشاد والتعليم غاية الشرف والفضل له ولا يليق به الا ملك مقرب او نبي مكرم فلذلك افرد نوح عليه الصلاة والسلام بالامر اظهرا لفضله وايضاً لما كان نداءهم واماماً وكانوا اتباعاً له داخلين في حكمه كان قوله في حكم قولهم ودعائهم فكان افراده بالامر اشعاراً بذلك من حيث كونه متولى امورهم وان ولايته محبطة بهم **قوله وان هي المحففة** اي من الثقل والمعنى وان الشان والقصة كئيبين اي مصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او مخبرين بعبادنا بهذه الآيات ليظهر من يعتبر ويدكر ونظيره قوله تعالى ولقد تركنا آية فيهم من مدكر **قوله هم عاد** اي قوم هود ويشهد لهم بحجي قصة هود على اثر قصة نوح في سورة الاعراف وهود والشعراء وما اخبر الله تعالى به من قوله ولقومهم واذكروا اذ جعلكم خلفاً من بعد قوم نوح وقبلهم قوم صالح استدلالاً بما عتبه من ذكر الصيحة التي ذكرت في قصة هود فان قوم هود اهلكوا بالريح العقيم لقوله تعالى واما عاد فاهلكوا ابرج صر صر عاتية **قوله وانما جعل القرن موضع الارسال** اشارة الى ان كلمة في قوله تعالى فارسلنا فيهم رسولا ليست صلة الارسال لانه يتعدى الى بل هي للظرفية وبيان ان القرن في موضع الارسال قطع ارسلنا عن صلته وجعله مطلقاً عن التعلق بالمرسل اليه على طريق تعلق الفعل بالمفعول به ثم عدى الفعل اليه في مبالغة وجعل ظرفاً للفعل كقوله تعالى واصلى في ذريتي فان قوله ذريتي اقتطع عن كونه مفعولاً به وذهب به الى كونه ظرفاً لاصلى اي اجعل ذريتي موضعاً للصلاح وكذا قوله يجرح في عراقيبه انصلي **قوله لعله ذكر بالواو** اي ذكر قول الملا في جواب هذا الرسول بالواو وذكر في جواب نوح عليه الصلاة والسلام بالقاء لعل الوجودية**

(واهلك) واهل بيتك او ومن آمن معك (الا من سبق عليه القول منهم) اي القول من الله بهلاكه لكفره وانما جئى بعلى لان السابق ضار كما جئى باللام حيث كان نافعاً في قوله ان الذين سبقت لهم منا الحسنى (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لهم بالانجاء (انهم مفرقون) لاجتماعهم بالاشراك والمعاصي ومن هذا شأنه لا يشفع له ولا يشفع فيه كيف وقدم امره بالحمد على النجاة منهم بهلاكهم بقوله (فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذي نجاتنا من القوم الظالمين) كقوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين (وقل رب انزلى في السفينة او في الارض) منزلاً مباركاً ينسب لمزيد الخير في الدارين وقرى منزلاً بمعنى انزال او من موضع انزال (وانت خير المنزلين) ثناء مطابق لدعائه امره بان يشفعه به مبالغة فيه وتوسلاً به الى الاجابة وانما افرد بالامر والمعلق به ان يستوى هو ومن معه اظهراً لفضله واشعاراً بان في دعائه مندوحة عن دعائهم فانه محيط بهم (ان في ذلك) فيما فعل بنوح وقومه (لايات) يستدل بها ويعبر اولوا الاستبصار والاعتبار (وان كنا مبشرين) لمصيبين قوم نوح ببلاء عظيم او مخبرين بعبادنا بهذه الايات وان هي المحففة واللام هي الفارقة (ثم انشأنا من بعدهم قرناً آخرين) هم عاد او عمود (فارسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود او صالح وانما جعل القرن موضع الارسال ليدل على انه لم يأتهم من مكان غير مكانهم وانما اوحى اليه وهو بين اظهرهم (ان اعبدوا الله ما لكم من الله غير) تفسير لارسالنا اي قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله (أفلاتقون) عذاب الله (وقال الملا من قوم الذين كفروا) لعله ذكر بالواو لان كلامهم لم يتصل بكلام الرسول بخلاف قول قوم نوح



وحيث استؤنف به فعلى تقدير سؤال ( وكذبوا بلفظ الآخرة ) بلفظ ما فيها من الثواب والعقاب او بمعادهم الى الحياة الثانية بالبعث ( واتفقناهم ) ولعنناهم ( فى الحياة الدنيا ) بكثرة الاموال والاولاد ﴿ ٤٠٣ ﴾ ( ما هذا الا بشر مثلكم ) فى الصفة والحال ( يا كل مما تأكلون منه وبشرب مما تشربون ) تقرير للمثالة وما خبرية والعائد الى الثانى منصوب محذوف او مجرور حذف مع الجار لدلالة ما قبله عليه ( ولئن اطعتم بشرا مثلكم ) فيما يأمركم ( انكم اذا خلصتم ) حيث اذلتهم انفسكم واذا جزأ للشرط وجواب للذين قالوا لوهم من قوم ( ايعدكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما ) مجردة عن المحوم والاعصاب ( انكم مخرجون ) من الاجداث او من العدم تارة اخرى الى الوجود وانكم تكرير للاول اكديه لما طال الفصل بينه وبين خبره او انكم مخرجون مبتدا خبره الظرف المقدم او فاعل للفعل المقدر جوابا للشرط والجملة خبر الاول اى انكم اخراجكم اذا متم

ان كلام الملا الثانى لم يتصل بكلام الرسول اى لم يقع عقيب كلامه حتى يعطف عليه بقاء التعقيب بل اجتمع فى الحصول قولهم الباطل وكلامه الحق فعطف عليه بالواو للدلالة على اجتماعهما فى الوجود ﴿ قوله ﴾ وحيث استؤنف به ﴿ جواب عما يقال ذكر الله تعالى جواب قوم هود له فى سورة الاعراف وفى سورة هود بغير واو وهو قوله قال الملا الذين كفروا من قوم عاد انزلنا فى سفاهة وقوله قالوا ما راك الا بشرا مثلالنا ذكره ههنا بالواو فأتى فرق بينهما وتقرير الجواب ظاهر ﴿ قوله ﴾ وما خبرية ﴿ اى موصولة والعائد فى قوله ما تشربون اما منصوب والتقدير تقرّبونه او مجرور اى تشربون منه ﴿ قوله ﴾ او انكم مخرجون مبتدا ﴿ مؤول بمصدر مرفوع على الابتداء والظرف المقدم خبره والجملة خبر انكم الاول والتقدير ايعدكم انكم اذا متم وقت موتكم ﴿ قوله ﴾ او فاعل ﴿ عطف على قوله مبتدا اى ويحتمل ان يكون قوله تعالى انكم مخرجون مؤولا بمصدر مرفوع على انه فاعل فعل مقدر وذلك الفعل المقدر جواب اذا الشرطية واذا الشرطية وجوابها المقدر خبر لانكم الاول والتقدير ايعدكم انكم اذا متم وقع اخراجكم فكلمة اذا على الوجهين الاولين ظرفية وعلى هذا الوجه شرطية ﴿ قوله ﴾ ويجوز ان يكون خبر الاول محذوفاً ﴿ والتقدير ايعدكم انكم اذا متم مخرجون وهذا المقدر هو العامل فى الظرف وان الثانية وما فى خبرها بدل من الاولى ﴿ قوله ﴾ لان يكون الظرف ﴿ اى لا يجوز ان يكون خبر الاول لظرف لان اسم الاول جنة والظرف لا يكون خبرا عن الجنة وانما يكون خبرا عن الحدث والظاهر هو الوجه الاول وهو ان يكون خبر الاول هو مخرجون وهو العامل فى اذا وكررت الثانية تأكيداً كيدا لما طال الفصل \* فان قيل ما فى خبر ان لا يعمل فيما قبلها فكيف نقول ان عامل الظرف فى الوجه الاول هو مخرجون ﴿ قلنا مخرجون ليس فى خبر ان الثانية بل فى خبر الاول والثانية انما جئى بها لمحض التأكيد ولا يجوز ان يكون العامل فى اذا متم لانه مضاف اليه فلا يعمل فى المضاف ﴿ قوله ﴾ بعد التصديق ﴿ يعنى ان هيهات اسم لفعل لازم وهو بعد فلا بد له من فاعل مرفوع و اشار المصنف رحمه الله عليه الى ان فاعله مضمرة تتعلق به قوله لما توعدون اى هيهات الصحة والتصديق لما توعدون وكرر هيهات للتأكيد ﴿ قوله ﴾ او بعد ما توعدون واللام ﴿ اى بيان المستبعد وهو بيان لحاصل المعنى لان ما توعدون المذكور لا يكون فاعل هيهات على تقدير كون اللام للبيان بل يكون فاعله ضميرا مبهما مفسرا بقوله ما توعدون كما فى ربه رجلا ﴿ قوله ﴾ وقيل هيهات بمعنى البعد ﴿ فان قيل اذا لم يكن هيهات اسم فعل واقعا وقع بعد كيف يكون مبنيا على الفتح ﴿ قلنا انه فى الاصل اسم فعل وان استعمل ههنا بمعنى المصدر وهذا القدر كاف فى بناءه وقيل الذى اوجب بناءه شبهه بالاصوات ﴿ قوله ﴾ وقرئ بالفتح منونا للتكثير ﴿ والفرق بين المنون وغير المنون على تقدير كونه اسم فعل كالفرق بين قولك صد صد صد وصد صد صد وصد صد صد فى الاول افعال السكوت والكف وفى الثانى افعال سكوتا وكفارا روى عن الزجاج رضى الله تعالى عنه انه قال فى تفسير هيهات البعد لما توعدون فحين لم ينون وبعد لما توعدون فحين نون فنزل منزلة المصدر معرّفاً ومنكرا قيل هيهات بالفتح لفظ مفرد وتأوها للتأنيث مثلها فى ظلمة وعرفه ولذلك يقلبها الواقف هاء فيقول هيهاء والقها مقلوبة عن ياء لان اصلها هيهية كرتلها واما المكسورة فجمع المفتوحة واصلها هيهيات فحذفت اللام التى هى الياء الثانية والوقف عليها بالياء كسلمات وقيل من نون اعتقد تنكيرها وتصور معنى المصدر النكرة كأنه قيل بعدا بعدا ومن لم ينون اعتقد تعريفها وتصور معنى المصدر المعرفة كأنه قيل البعد البعد فجعل التنوين دليل التنكير وعدمه دليل التعريف ولا يوجد تنوين التنكير الا فى نوعين اسماء الافعال واسماء الاصوات وليس بقياسى يعنى انه ليس لك ان تنون منها ما شئت بل ما سمع تنوينه اعتقد تنكيره وقيل من فتح فى القراءة المتقدمة فللخفة ومن كسر فعلى اصل التقاء الساكنين ومن ضم فشبهه بقبل وبعد ومن سكن فلان اصل البناء السكون ومن وقف بالهاء فاتباعا للرسم ومن وقف بالياء فعلى الاصل سواء كسرت التاء او فتحت لان الظاهر انهما سواء وانما ذلك من تغير اللغات ﴿ قوله ﴾ يموت بعضنا ويولد بعض ﴿ اى ليس المراد موت شخص واحد وحياته لانه يستلزم القول بالاعادة والبعث وهم يصدد انكارهم انهم لما فرغوا من الطعن فى صحة الحشر بنوا عليه الطعن فى نبوته عليه الصلاة والسلام فجعلوه مغتربا على الله تعالى فيما يدعيه من الرسالة وفيما بعدهم من الحشر والحساب فقالوا ان هو الا رجل افترى على الله كذابا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما ايس من ايمانهم دعا الله تعالى فقال رب انصرنى الآية ﴿ قوله ﴾ وماصلة ﴿ ذكر فى كلمة ما وجهين احدهما انها مزيدة بين الجار والمجرور كما زيدت بعد الياء فى قوله فجارحة من الله لتلهم وبعد من فى قوله بمصدقين ﴿ قال رب انصرنى ﴾ عليهم وانقم لى منهم ﴿ بما كذبون ﴾ بسبب تكذيبهم اياى ﴿ قال عما قيل ﴾ عن زمان قليل وماصلة لتأكيد معنى القلة او نكرة موصوفة ﴿ ليصبحن نادمين ﴾ على التكذيب اذا طابوا العذاب

بمصدقين ﴿ قال رب انصرنى ﴾ عليهم وانقم لى منهم ﴿ بما كذبون ﴾ بسبب تكذيبهم اياى ﴿ قال عما قيل ﴾ عن زمان قليل وماصلة لتأكيد معنى القلة او نكرة موصوفة ﴿ ليصبحن نادمين ﴾ على التكذيب اذا طابوا العذاب



(فاخذتهم الصيحة) صيحة جبريل صاح عليهم صيحة هائلة تصدعت منها قلوبهم فأتوا واستدل به على ان القرن قوم صالح (بالحق) بالوجه الثابت الذي لا دافع له او بالعدل من الله كقولك فلان يقضى بالحق او بالعدل الصدق (فجعلناهم غداة) شبههم في دمارهم بغشاء السيل وهو حيله كقول العرب سال به الوادي لمن هلك (فبعدا للقوم الظالمين) يحتمل الاخبار والدعاء وبعدا مصدر بعد اذ هلك وهو من المصادر التي تنصب بافعال لا يستعمل اظهارها واللام لبيان من دعي عليه بالبعد ووضع الظاهر موضع ضميرهم للتعليل (ثم انشأنا من بعدهم قرونا آخرين) يعني قوم صالح ولوط وشعيب وغيرهم (ماتسبق من آفة اجلها) الوقت الذي حد لها هلاكها ومن مزيدة للاستغراق (وما يستأخرون) الاجل (ثم ارسلنا رسلنا تترى) متواترين واحدا بعد واحد من الوتر وهو الفرد والتاء بدل من الواو كتولج وتيقور والالف للتأنيث لان الرسل جماعة وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتثنية على انه مصدر بمعنى المتواترة

وقع حالا (كما جاء آفة رسوله كذبوه) اضاف الرسول مع الارسل الى المرسل ومع الجبي الى المرسل اليهم لان الارسل الذي هو مبدأ الامر منه والجبي الذي هو منتهاه اليهم (فأتينا بعضهم بعضا) في الاهلاك (وجعلناهم أحاديث) لم يبق منهم الاحكايات يسمربها وهو اسم جمع للحديث او جمع احادثة وهي ما يتحدث به تلهيا (فبعدا) لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا موسى واخاه هرون بأياتنا بالآيات التسع (وسلطان مبين) وجهة واضحة ملزمة للخصم ويجوز ان يراد به العصا وافراده لانها اول المعجزات واماها تعلقت بها معجزات شتى كانتقلابها حبة ونقلها ما فتكته الصحرة وانفلاق البحر وانسجار العيون من الحجر بضربها بها وحرستها ومصيرها شجرة وخضرة مثمرة ورشاه ودلوا وان يراد به المعجزات وبالآيات الحجج وان يراد بها المعجزات فانها آيات للنسوة وجهة بينة على ما يدعيه النبي (الى فرعون ونفله فاستكبروا) عن الايمان والمتابعة (وكانوا قوما غالين) متكبرين (فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا) نبي البشر لانه يطلق لواحد كقوله بشرا سويا كما يطلق للجمع كقوله فامارين من البشر احدا ولم يبق المثل لانه في حكم المصدر وهذه القصص كما ترى تشهد بان قصارى شبه المتكبرين للنسوة قياس حال الانبياء على احوالهم لما بينهم من المماثلة في الحقيقة وفساده يظهر للمستبصر بأدنى تأمل فان النفوس البشرية وان تشاركت في اصل القوى والادراك لكنها متباينة الاقدام فيها وكما ترى في جانب نقصان اغنياء لا يعود عليهم الفكر برادة يمكن ان يكون في طرف الزيادة اغنياء عن التعلم والتفكر في أكثر الاشياء واغلب الاحوال فيدركون ما لا يدرك غيرهم ويعلمون ما لا ينتهي اليه علمهم واليه اشار بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الله واحد (وقومهم) يعني بنى اسرائيل (لنا ما بدون) خادمون متقادون كالعباد (فكذبوها فكانوا من المهلكين) بالفرق في بحر قلزم

تعالى بما خطاياهم وأن قليل صفة لمحذوف اي زمان قليل وتانيهما انها غير آفة بل هي نكرة بمعنى شئ او زمان وقليل صفتها والجار متعلق بقوله ليصحن اي ليصحن عن زمان قليل نادمين على قول من يجوز تقديم معمول ما بعد لام القسم عليها ومن لم يجوز ذلك يقول انه متعلق بمحذوف تقديره تنصركم بما قليل حذف لدلالة ما قبله عليه وهو قوله رب انصرني فالغراء يجوز تقديم معمول ما بعد لام القسم عليها مطلقا وجهور البصريين يمنع ذلك مطلقا وذهب بعض النحاة الى التفصيل بين الظرف وعديله وبين غيرهما فجوزهما فيهما للاتساع ومنع في غيرهما فلا يجوز في والله لا ضربين زيدا ان يقال زيدا لا ضربين لانه غير الظرف وعديله **قوله** واستدل به على ان القرن قوم صالح فان المشهور في قصتهم ان جبريل عليه الصلاة والسلام صاح بهم صيحة عظيمة فاتوا جميعا واما ما د قوم هود فقد قال الله تعالى في حقهم فاهلكوا بريح صرصر عاتية وان كان المراد بالقرن قوم هود كما قيل فقد روى في قصة عاد انهم لما خرجوا مع شداد عازمين على دخول ارم ذات العمد التي بناها وبلغوا منها مسيرة يوم وليلة بعث الله تعالى عليه وعلى من كان معه من قومه صيحة من السماء فاهلكتهم اجعين رواء سفين عن منصور عن ابى وآئل عن كعب رضى الله تعالى عنهم وقيل المراد بالصيحة العذاب المستأصل وهو الريح العقيم ههنا قال الشاعر

صاح الزمان فقال قومك صيحة خروا لشدةها على الاذقان

**قوله** شبههم في دمارهم بغشاء السيل فان اخص او صاف الغشاء ان يذهب به السيل فلا يظفروا به ايدا فشبهوا به تشبيها بليغا في ذلك واجعل ههنا معنى التصيير وغشاء مفعوله الثاني **قوله** متواترين اشارة الى ان تترى منصوب على انه حال من ارسلنا اي واحدا بعد واحد او متتابعين على حسب الاختلاف في معناه فمن الاصمعي ان معناه واحدا بعد واحد بينهما مهلة وقال غيره هي من المتواترة وهي المتابع من غير مهلة وقال الراغب التواتر تابع الشئ وترادفه قبل انه مصدر واقع موقع الحال والله للتأنيث كما لف دعوى لان الرسل جماعة **قوله** كتولج وتيقور اصلهما تولج وتيقور على فيعمل التولج كناس الوحش الذي يلج فيه والتاء بمبدلة من الواو وهو فوعل لانك لا تجد في الكلام تفعل اسما وفوعل كثير والتيقور بمعنى الوقاء والتاء بمبدلة من الواو **قوله** لان الارسل منه والجبي اليهم يعني ان الاضافة وان كانت للملابسة وان الرسول يلبس المرسل والمرسل اليه جميعا الا انه روي عن ملابسة المرسل مع فعل الارسل وملابسة المرسل اليه مع فعل الجبي لكون الارسل منه والجبي اليهم **قوله** تعالى وجعلناهم احاديث اي اخبارا يعمر بها ويتجسس منها اي بلغ اهلها كما بلغ اصاروا معه اخبارا ولم ير منهم عين ولا اثر ولم يبق منهم الا الحديث الذي يذكر ويعتبر به **قوله** لانه في حكم المصدر حيث يوصف به الواحد والجمع والاشان والذكر والمؤنث كغير قال تعالى انكم اذا مثلتم وقال من الارض مثلن فاشوا بسورة من مثله **قوله** لا يعود عليهم الفكر برادة اي بقائمة وعادة يقال هذا الامر لا رادة له اي لا عائدة له ولا قائمة وفي بعض النسخ زيادة وهو قريب من الاول **قوله** بولادتها اياه من غير مسيس يعني انه تعالى جعل عيسى عليه الصلاة والسلام آية بان خلقه من غير ذكر وانطقه في المهد في الصغر واخرى على يده اراء الاكبه والابرس واحياء الموتى وجعل مريم ايضا آية بان حملته من غير ذكر وقال الحسن رضى الله تعالى عنه تكلمت مريم في صفرها حيث قالت هو من عند الله ان الله يرزق من يشاء بغير حساب ولم تلثم نديا قط وذلك اما معجزة لذكرا عليه الصلاة والسلام او كرامة لمريم او ارهاص لعيسى عليه الصلاة والسلام الا انه تعالى افرد آية ولم يقل آيتين لانه لم يرد ان كل واحد منهما آية على حدة بل المراد بيان انهما آيتان واحدة من جهة الولادة لانه عليه الصلاة والسلام ولد من غير ذكر وولدت له امه من غير ان يمسها ذكر فاشتركا جميعا في هذا الامر العجيب الناقض للعادة فهو امر واحد مضاف اليهما فلذلك افرد آية **قوله** تعالى وآويناها اي جعلناهما يا ويا الى ربوة ويتخذ انهما مأوى لهما والربوة المكان المرتفع بالحركات الثلاث في الراء ومثلها الربوة بالكسر والضم قبل هي ارض بيت المقدس وهي اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا **قوله** مستقر من ارض منبسطة فسر القرار بالمستقر وهو موضع الاستقرار ثم بين المستقر بقوله من ارض منبسطة اي مستوية تصلح للاستقرار المستقرين فيها ثم قيل ان المراد بكون الربوة ذات قرار انها ذات ثمار وماء فعلى هذا تكون كناية لان كون الموضع ذا ثمار وماء يستلزم كونه مستقرا المستقرين فاطلق اللزوم وهو كونها ذات قرار اي ذات مستقر واريد اللزوم وهو كونها ذات ثمار وماء فعلى هذين الوجهين القرار بمعنى المستقر ولكن

(ولقد آتينا موسى الكتاب) التوراة (لعلمهم) لعل بنى اسرائيل ولا يجوز هود الضمير الى فرعون وقومه لان التوراة نزلت بعد (الوجه)

اغراقهم (يمتدون) الى المعارف والاحكام (وجعلنا ابن مريم وآمة آية) بولادتها اياه من غير مسيس فالآية امر واحد مضاف اليهما او جعلنا ابن مريم آية بان تكلم في المهد وظهر منه معجزات اخر واه آية بان ولدت من غير مسيس فحذفت الاولى لدلالة الثانية عليها (وآويناها الى ربوة) ارض بيت المقدس ثمانية عشر ميلا (وآويناها الى ربوة) ارض بيت المقدس ثمانية عشر ميلا (وآويناها الى ربوة) ارض بيت المقدس ثمانية عشر ميلا (وآويناها الى ربوة) ارض بيت المقدس ثمانية عشر ميلا



الوجه الثاني بطريق الكناية والوجه الاول بطريق التصريح اى من غير كناية **﴿ قوله ﴾** فعيل من معن الماء او مفعول من عانه **﴿ معنى ﴾** اختلف في ان ميم معين هل هي زائدة واصله معينون اى مبصر بالعين فاعل اعلان مبيع يقال عانه اذا ادركه بعينه كما يقال رأسه اذا اصاب رأسه وكبداه اذا ضرب كبداه ومعين في الآية الكريمة صفة موصوف محذوف اى وماء معين مدح الربوة بان ماءها جار ظاهر على وجه الارض بحيث يدرك بالعيون وقيل ميمه اصلية ووزنه فعيل مشتق من المعن وهو الجرى مع الاسراع والابعاد يقال معن الفرس اذا تباعد في عدوه وامعن بحق فلان اذا ذهب به ورجل معين في حاجته اى مسرع في طلبها فكله راجع الى معنى الجرى والسرعة وقيل لانه مشتق من الماعون الذى يتعاون به الناس في العادة كالفأس والقدر **﴿ الجوهرى ﴾** الماعون اسم جامع لمنافع البيت كالددر والفأس ونحوهما ويسمى الماء ماعونا قال الشاعر \* يحج صبيره الماعون صبا \* اى الماء والصبير المحبة البيضاء والماعون في الجاهلية كل منعة وعطية وفي الاسلام الطاعة والزكاة والمنفعة موضع النفع وهو ما ينفع به كالأسدة والسبعة فانهما اسمان لموضع الاسد والسبع وقيل المعن السهل الذى يتفاد ولا يتعاصى والماعون ماسهل على معطيه قيل سبب ايوائهما الى ربوة انها قرأت بانها عيسى عليه الصلاة والسلام الى الربوة وبقيت بها اثنتى عشرة سنة وانما ذهب بها ابن عمها يوسف ثم رجعت الى اهلها بعد مامات ملكهم وههنا آخر القصص ولما ختمها ببيان ان الله تعالى هيا لعيسى عليه السلام اسباب النعم بين رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اباحة الطيبات لم تكن في حقه عليه الصلاة والسلام خاصة بل هي شرع قديم نودى وخو طب بها كل نبي في زمانه ليعلم السامع ان امرأ نودى له جميع الرسل ووصو به حقيق ان يؤخذه ويعمل عليه وليس بالامر الرسل خطا باع كل الرسل دفعة لان ذلك غير ممكن بناء على انهم ارسلوا في ازمة مختلفة فلا يمكن توجيه الخطاب اليهم جميعا دفعة **﴿ قوله ﴾** او حكاية لما ذكر لعيسى عليه الصلاة والسلام وانه **﴿ عطف ﴾** على قوله بل على معنى ان كلامهم خو طب به في زمانه من حيث المعنى فان المراد منه ان هذا الكلام ألقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على وجه الحكاية وانما ألقى عليه ابتداء تنبيهه عليه الصلاة والسلام على ان تهيشه اسباب النعم لم تكن له خاصة ثم جوز ان يكون ذلك على وجه الحكاية كانه قيل وآويناها الى ربوة واعلمناهما اننا نادينا كل رسول في زمانه وخاطبناه **﴿ قوله اى ﴾** ولان هذه **﴿ قرأ ابن عامر ﴾** وحده وان هذه بفتح الهزرة وتخفيف النون والكوفيون بكسرهما وتثنيهما والباقيون بفتحهما والتثنية وذكر المصنف رحمه الله تعالى في توجيه قراءة الباقيين ثلاثة اوجه الاول انها مبنية على حذف لام التعليل اى ولان هذه والثاني ان في الكلام حذف تقديره واعلموا ان هذه امتكم والثالث انها معطوفة على قوله ما تعملون اى انى عليهم ما تعملون وبأن هذه امتكم وعلى قراءة ابن عامر ان هي المنفعة من الثبيلة ولا بد من التوجيه باحد الوجوه الثلاثة المذكورة في توجيه ان المثقلة **﴿ قوله اى متحدة في العقائد واصول الشرائع ﴾** جواب عما يقال اذا كانت شراعتهم مختلفة فكيف تكون ملتهم واحدة **﴿ قوله في شق العصا ﴾** اى مفارقة الجماعة يقال شق فلان العصا اى فارق الجماعة **﴿ قوله وجعلوه اديانا ﴾** كاليهودية والنصرانية ونحوهما وبناء فعل قد يكون متعديا نحو تقدمه ومنه تقطع ولذلك فسره الجوهرى رحمه الله تعالى عليه بقوله اى اقتسموه ثم جوز ان يكون لازما بمعنى تفرقوا وتحزبوا فيكون امرهم منصوبا بنزع الخافض او التمييز وضمير تقطعوا لارباب الامر والزبر بضم الباء جمع زبور بمعنى الفرقة والطائفة وقيل بمعنى المكتوب من زبره بمعنى كتبه والمعنى جعلوا دينهم الحق الذى هو دين واحد وهو الاسلام اديانا دان كل فريق بكتاب غير الكتاب الذى دان به الآخر واراد بالكتب ما كتبوه بايديهم لا ما هو المنزل من السماء لانه غير معمول بجعلهم والزبر بفتح الباء جمع زبرة وهى القطعة من الشئ المتخذ من المعدنيات المتجسدة كالفضة والحديد قال تعالى آتوني زبر الحديد استعيرت لامر الدين تشبيها له بها في التعدد والاختلاف ثم ان الفرقين دينهم لما كانوا في نعم عظيمة في الدنيا جاز ان يظنوا ان تلك النعم كالثواب المجل لهم على اديانهم فبين الله تعالى ان الامر على خلاف ذلك فقال تعالى أيمسبون انما نمدهم به من مال وبنين الى آخره وحق ما هذه ان تكتب مفصولة من أن لانها اسمية الاتما كتبت موصولة بها متابعة لمصحف الامام لان المتابعة له سنة في باب الكتابة فان مام موصولة بمعنى الذى وهى اسم ان ونمدهم به صلتهما وعائدها ومن مال حال من الموصول او بيان له فيتعلق بمحذوف ونسارع خبر ان والعائد من هذه الجملة الى الاسم محذوف تقديره ونسارع لهم به اوقبه ولا يجوز ان يكون الخبر من مال لان ما اعطاهم الله تعالى في جهالتهم شبهها بالماء الذى يغمر القمامة لانهم مغمورون فيها ولا عبون بها وقرئ في غمراتهم **﴿ حتى حين ﴾** الى ان يقتلوا ويوتوا

من عانه اذا ادركه بعينه لانه لظهوره مدرك بالعيون وصف مأوها بذلك لانه الجامع لاسباب التنزه وطلب المكان **﴿ يا ايها الرسل ﴾** كما ومن الطيبات **﴿ نداء ﴾** وخطاب لجميع الانبياء لا على انهم خو طبووا بذلك دفعه لانهم ارسلوا في ازمة مختلفة بل على معنى ان كلا منهم خو طب به في زمانه فيدخل تحت عيسى دخولا اوليا فيكون ابتداء كلام ذكر تنبيهها على ان تهيشه اسباب النعم لم تكن له خاصة وان اباحة الطيبات للانبياء شرع قديم واحتججا على الرهبانية في رفض الطيبات او حكاية لما ذكر لعيسى وانه عند ايوائهما الى الربوة ليقتديا بالرسل في تناول مارزقا وقيل النداء له ولغظ الجمع للتعظيم والطيبات ما يستلذ من المباحات وقيل الحلال الصافي القوام فالحلال مالا يعصى الله فيه والصافي مالا ينسى الله فيه والقوام ما عسك النفس ويحفظ العقل **﴿ واعلموا صالحا ﴾** فانه المقصود منكم والنافع عند ربكم **﴿ انى ما تعملون عليهم ﴾** فأجازيكم عليه **﴿ وان هذه ﴾** اى ولان هذه والمعلل به فائقون واعلموا ان هذه وقيل انه معطوف على ما تعملون وقرأ ابن عامر بالتخفيف والكوفيون بالكسر على الاستئناف **﴿ امتكم امة واحدة ﴾** ملتكم ملة واحدة اى متحدة في العقائد واصول الشرائع او جاعتكم بجاعة واحدة متفقة على الايمان والتوحيد في العبادة ونصب امة على الحال **﴿ وانار بكم فائقون ﴾** في شق العصا ومخالفة الكلمة **﴿ فنقطعوا امرهم بينهم ﴾** فنقطعوا امر دينهم وجعلوه اديانا مختلفة او ففرقوا وتحزبوا وامرهم منصوب بنزع الخافض او التمييز والضمير لما دل عليه الامة من اربابها اولها **﴿ زبرا ﴾** قطعوا جمع زبور الذى بمعنى الفرقة ويؤيده القراءة بفتح الباء فانه جمع زبرة وهو حال من امرهم او من الواو او مفعول ثان لنقطعوا فانه متضمن معنى جعل وقيل كتبنا من زبر الكتاب فيكون مفعولا ثانيا او حال من امرهم على تقدير مثل كتب وقرئ بخفيف الباء كرسل في رسل **﴿ كل حزب ﴾** من المتحزبين **﴿ بما لديهم ﴾** من الدين **﴿ فرحون ﴾** معجبون معتقدون انهم على الحق **﴿ فذرهم في غمرتهم ﴾** في غمراتهم **﴿ حتى حين ﴾** الى ان يقتلوا ويوتوا



(أحسبون انما نمدهم به) ان مانعهم ونجعله مددا لهم (من مال وبين) بيان ٤٠٦ لما وليس خبرا له فانه خير معاب عليه

وجعله مددا لهم كان من مال فلا يعاب عليهم حسبان ذلك وقوله تعالى بل لا يشعرون اضراب عن الحسبان المستفهم عنه استفهام توبيخ وهو اضراب انتقال والمعنى ما ذكر المصنف رجة الله تعالى عليه من انهم أشباه البهائم لا شعور لهم حتى يتكفروا في ذلك الامداد أهو استدراج ام مسارعة في الخير روى عن يزيد بن ميسرة رضي الله تعالى عنهما قال اوحى الله تعالى الى نبي من الانبياء ايفرح عبدي ان ايسطله الدنيا وهو ابعده مني ويخزع ان اقبض عنه الدنيا وهو اقرب له مني ثم تلا قوله تعالى أحسبون انما نمدهم به من مال وبين نسارع لهم في الخيرات **قوله** وقرئ يمدهم على الغيبة وباسناد الفعل الى ضمير البارئ تعالى وقياسه ان يقرأ يسارع بياء الغيبة ايضا ومن قرأ نمدهم بالنون ويسارع بالياء احتمل ان يجعله مسندا الى ضمير البارئ تعالى والى ضمير ما الموصولة وقرئ نسرع بالنون من اسرع وبالياء ايضا ثم انه تعالى بين صفات من يسارع في الخيرات وذكر لهم اربع صفات فقال ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون اي من خوف عذابه حذرون والخوف اسم جنس والخشية اخص منه وهي الخوف لعظمة الخوف منه ولهذا كان استعمال الخشية من الله تعالى اكثر كما ان استعمال الخوف في حق العباد اكثر واغلب والشفقة ايضا اخص من الخوف فانها عبارة عن الخوف مع الرقة والرحمة في حق الخوف عليه كشفقة الام على ولدها فانه لما يقال خافت الام او خشيت على ولدها بل يقال اشفقت ونبى عن هذه التفسير قول من قال

❖ اخشى من الفقر يوما ان يلم بها ❖ فيكشف السر عن لطم على وضم ❖  
❖ نهوى حياتي واهوى موتها شققا ❖ والموت اكرم زال على الحرم ❖

والمصنف رجة الله تعالى فسر هذا التركيب في سورة الانبياء اي قوله تعالى وهم من خشية مشفقون بقوله وهم من عظمتهم ومهابته مرتعدون ثم قال واصل الخشية خوف مع تعظيم ولذلك خص بها العلماء والاشفاق خوف مع اعتناء فاذا عدى بمن تحقق معنى الخوف فيه وظهر وان عدى بعلى فبالعكس وحل الخشية محبة على مجرد عظمة الخوف منه وحل الاشفاق منه على كمال الخشية المستلزم لارتعاد الفرائض وما ذكره في هذه الآية اوفق للمعنى الاصل حيث اشار الى عظمة الخوف منه باضافته الى الله تعالى والى الرحمة والاعتناء بشأن الخوف بقوله حذرون فان من كان خائفا من عذاب الله تعالى العظيم وعقابه الاليم كان ملازما لطاعته مجتادا في طلب رضاه والاحتراز من معصيته المؤدية الى سخطه وعقابه رجة على نفسه واعتناء بشأنها **قوله** بتصديق مدلولها لان التصديق بوجود الآيات المنصوبة وهي الموجودات الدالة على وجود الصانع لا يوجب ان يمدح صاحبه وكذا التصديق بوجود الآيات المنزلة باعتبار التصديق بمدلولها **قوله** وجلة اي خائفة **قوله** الوجل ايضا اخص من الخوف لانه خوف يمازجه طمع اي والحال ان قلوبهم بين خوف الرتور جاء القبول ثم انه تعالى بين علة ذلك الوجل بقوله انهم الى ربهم راجعون وقوله اولئك يسارعون في الخيرات اي خيرات الذي هم من خشيته والمراد بالخيرات اماطاعتهم واعمالهم الصالحة واما الثوابات الموعودة بآثارها والمعنى على الاول انهم يبادرون الى الطاعات لشدة رغبتهم فيها وعلى الثاني انهم يسارعون في نيل ما وعد لهم من الثوابات بمقابلة اعمالهم الصالحة وانما جعلوا مسارعين اليها لانهم اذا سارعوا بمالهم فقد سارعوا في نيلها واسارعوا بقوله فيكون اثباتا لهم مانفي عن اضدادهم الى ان الوجه الثاني اوفق لما سبق من قوله تعالى أحسبون انما نمدهم به من مال وبين فانه تعالى نفى في تلك الآية ان يسارع الكفار الى ان يجعل لهم من ثواب اعمالهم ما هو خير لهم واثبت ذلك لاضدادهم وهم المؤمنون الذين ذكرت صفاتهم **قوله** لاجلها فاعلمون السابق **قوله** على ان يكون ضميرها الخيرات واللام للتعليل وان لا يقدر للسبق مفعول وانما الغرض الاعلام بوقوع السابق منهم مع قطع النظر الى من سبقوه بخلاف الوجه الثاني فانه يقدر للسبق مفعول في ذلك الوجه واللام ايضا للتعليل اي وهم سابقون الناس لاجلها **قوله** او سابقون **قوله** على ان لها مفعول سابقون واللام زائدة في المفعول لتقوية العمل وحسن زيادتها شيان لو انشرد كل واحد منهما لا يقتضي الجواز كون العامل فرعا وتقدم معموله عليه كافي قوله هم لها عاملون اي عاملون اياها وكقولك هو لزيد ضارب اي ضارب زيد اثم اشار الى ان جميع ما وصف به السابقون من الخصال الاربع داخل في وسع الانسان وطوقه غير خارج عنه وكذا كل ما كلف به عباده وان اعمال العباد كلها مثبتة في الكتاب فلا يضيع لعامل جزاء عمله ثم انه تعالى عاد الى ذكر الكفار بقوله قلوبهم في غمرة من هذا الذي وصف به المؤمنون السابقون الى الخيرات ولهم اعمال من دون

(أحسبون انما نمدهم به) ان مانعهم ونجعله مددا لهم (من مال وبين) بيان ٤٠٦ لما وليس خبرا له فانه خير معاب عليه وانما المعاب عليه اعتقادهم ان ذلك خير لهم فخبزه (نسارع لهم في الخيرات) والراجع ضمير محذوف والمعنى أحسبون ان الذي نمدهم به نسارع به لهم فيما فيه خيرهم واکرامهم (بل لا يشعرون) بل هم كالبهائم لا فطنة بهم ولا شعور ليتأملوا فيعلموا ان ذلك الامداد استدراج لا مسارعة في الخير وقرئ يمدهم على الغيبة وكذلك يسارع ويسرع ويحتمل ان يكون فيهما ضمير الممد به ويسارع مبني للمفعول (ان الذين هم من خشية ربهم) من خوف عذابه (مشفقون) حذرون (والذين هم بآيات ربهم) المنصوبة والمنزلة (يؤمنون) بتصديق مدلولها (والذين هم بربهم لا يشركون) شركا جليا ولا خفيا (والذين يؤتون ما آتوا) يعطون ما اعطوه من الصدقات وقرئ يأتون ما آتوا اي يفعلون ما فعلوه من الطاعات (وقلوبهم وجلة) اي خائفة ان لا يقبل منهم وان لا يقع على الوجه اللائق فيؤاخذوا به (انهم الى ربهم راجعون) لان مرجعهم اليه او من ان مرجعهم اليه وهو يعلم ما يخفى عليهم (اولئك يسارعون في الخيرات) يرغبون في الطاعات اشدة الرغبة فيبادرونها او يسارعون في نيل الخيرات الدنيوية الموعودة على صالح الاعمال بالمبادرة اليها كقوله فآثم الله ثواب الدنيا فيكون اثباتا لهم مانفي عن اضدادهم (وهم لها سابقون) لاجلها فاعلمون السابق او سابقون الناس الى الطاعة او الثواب او الجنة او سابقونها اي ينالونها قبل الآخرة حيث مجلت لهم في الدنيا كقوله هم لها عاملون (ولان تكلف نفسا الا وسعها) قدر طاقتها برغبة التخصيص على ما وصف به الصالحين وتسهيله على النفوس (ولدينا كتاب) يعني اللوح او صحيفة الاعمال (ينطق بالحق) بالصدق لا يوجد فيه ما يخالف الواقع (وهم لا يظلمون) بزيادة عقاب او نقصان ثواب (بل قلوبهم) قلوب الكفرة (في غمرة) في غفلة غامرة لها (من هذا) من الذي وصف به هؤلاء او من كتاب الحفظة (ولهم اعمال) خبيثة (من دون ذلك) متجاوزة لما وصفوا به او منحة عمائم عليه من الشرك (هم لها عاملون) يعتادون فعلها

(ذلك)



(حتى اذا اخذنا مترفيهم) متعبيهم (بالعذاب) يعني القتل يوم بدر أو الجوع حين دعا عليهم الرسول صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سبيل كسبي يوسف ﴿٤٠٧﴾ فمخطوا حتى اكلوا الكلاب والجيف والعظام المحترقة (اذا هم يحارون) فاجأوا الصراخ

بالاستغاثة وهو جواب الشرط والجملة مبتدأة بعد حتى ويجوز ان يكون الجواب (لا تجاروا اليوم) فانه مقدر بالقول اي قيل لهم لا تجاروا (انكم منا لاتنصرون) تعليل للنهي اي لا تجاروا فانه لا ينفعكم اذلا تمنعون منا ولا يلحقكم نصر ومعونة من جهتنا (قد كانت آياتي تنلي عليكم) يعني القرءان (فكنتم على اعقابكم تنكصون) تعرضون مدبرين عن سماعها وتصديقها والعمل بها والنكوص الرجوع قهقري (مستكبرين به) الضمير للتكذيب اولييت وشبهة استكبارهم وافتخارهم بانهم قوامه اغنى عن سبق ذكره او لا ياتي فانها بمعنى كتابي والباء متعلقة بمستكبرين لانه بمعنى مكذبين اولان استكبارهم على المسلمين حدث بسبب استماعه او بقوله (سامرا) اي سمروا بذكر القرءان والظعن فيه وهو في الاصل مصدر جاء على لفظ القائل كالعافية وقرئ سمرا جمع سامر وسمار (تهجرون) من الهجر بالفتح اما بمعنى القطيعة او الهذيان اي تعرضون عن القرءان او تهذون في شأنه والهجر بالضم الفحش ويؤيد الثاني قراءة نافع تهجرون من الهجر وقرئ تهجرون على المبالغة (أفلم يدبروا القول) اي القرءان ليعلموا انه الحق من ربه باعجاز لفظه ووضوح مدلوله (ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين) من الرسول والكتاب او من الامن من عذاب الله في تخافوا كما خاف آباؤهم الاقدمون كما سمعوا واعقابهم فآمنوا به وكتبه ورسله واطاعوه (ام لم يعرفوا رسولهم) بالامانة والصدق وحسن الخلق وكال العلم مع عدم التعلم الى غير ذلك مما هو صفة الانبياء (فهم له منكرون) دعواه لأحد هذه الوجوه اذ لا وجه له غيرها فان انكار الشيء قطعاً او ظناً لا يتجوز اذا ظهر امتناعه بحسب النوع او الشخص او بحث عما يدل عليه اقصى ما يمكن فلم يوجد (ام يقولون به جنة) فلا يبالون بقوله وكانوا يعلمون انه ارجعهم عقلاً وانقذهم نظراً (بل جاءهم بالحق واكثرهم للحق كارهون) لانه يخالف شهواتهم واهواءهم فلذلك

ذلك الذي ذكر من اعمال المؤمنين وقيل غفلتهم وجهلهم وقيل المراد اعمالهم التي هم عليها في الحال وقيل بل هو اخبار من الله تعالى عما يعملونه من اعمالهم الخبيثة التي كتب عليهم لا بد ان يعملوها وحتى في قوله تعالى حتى اذا اخذنا مترفيهم غاية غمرتهم واعمالهم التي يعملونها وبعدها جملة شرطية جزاؤها اذا هم يحارون واذا الثانية تنوب عن الفاء اي فهم يحارون والمعنى الاخبار بانهم لا ينقذون عن حالهم المذكورة الى ان يأخذ الله متعبيهم ورؤسائهم بالعذاب والجوار رفع الصوت بالاستغاثة والصراخ لشدة ما نالهم والسين جمع السنة وهي الجذب ﴿قوله﴾ اذلا تمنعون منا ﴿اي لا يمنعكم الجوار والاستغاثة ولا يخلصكم منا اي من عذابنا على ان تكون كلمة من صلة النصر المنضم معنى المنع والحفظ وعلى الثاني تكون ابتداءية ثم انه تعالى بين السبب في ان لا ينفعهم ذلك بقوله تعالى قد كانت آياتي تنلي عليكم ﴿قوله﴾ فانها بمعنى كتابي ومعنى استكبارهم بالقرءان تكذيبهم به استكبارا فضمن الاستكبار معنى التكذيب فعندى تعدية وهو معنى قوله والباء متعلقة بمستكبرين الخ ثم يجوز ان لا تكون الباء لاتعدية بل تكون للسيبة ويكون المعنى مستكبرين على المسلمين بسبب القرءان واستماعه واصل السمر ظل القمر لسمرته لانهم يجلسون فيه بالليل فيحدثون ويجوز ان تكون الباء في به متعلقة بقوله سامرا اي يسمرون بذكر القرءان وبالظعن فيه وكان سمرهم بالليل عند اليت ذكر القرءان وتسميته سمررا وشعرا ونحو ذلك وسبب النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قوله﴾ وهو في الاصل مصدر كانه بيان لوجه افراذه سامرا مع انه حال من ضمير مستكبرين قال صاحب الكشاف عفا الله تعالى عنه السامر نحو الحاضر في الملاق على الجمع وقال الزجاج السامر الجماعة الذين يتحدثون ليل على تقدير ان يتعلق به بقوله سامرا قدم عليه لانه لما كانت عامة سمرهم بذكره صاروا كأنهم لا يسمرون الا به \* وقرأ العامة تهجرون بفتح التاء وضم الجيم من الهجر بفتح الهاء وقد يكون بمعنى الهجران والترك والقطع اي تهجرون آيات الله ورسوله وتهذون فيها ولا تصلونها وقد يكون بمعنى الهذيان يقال هجر المريض هجرا اذا هذى والهجر بضم الهاء اسم بمعنى القول القبيح يقال هجر بهجرا بالفتح وهجر واهجر في منطقه اذا قال قولاً قبيحاً والاسم منه الهجر بالضم وقرئ بهن جميعاً اي قرئ تهجرون وتهجرون ثم انه تعالى لما وصف حال الكفرة الذين فرقوا دينهم ردع عليهم بان بين ان اقدامهم على هذه الجهالة والضلالة لا بد ان يكون لاحد امور اربعة احدها ان لا يأتوا في دليل نبوته وهو القرءان المعجز الذي يستلزم التدبر فيه معرفة الصانع ووجدانيته وجميع ما يجب على المكلف في باب الاعتقاد والعمل فلم لا يدبرون فيه ليتروا الباطل ويرجعوا الى الحق وثانيها ان يعتقدوا ان بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم امر غريب لم يسمع ولم يرو عن الامم السالفة وليس كذلك لانهم قد عرفوا بالتواتر ان الرسل كانت ترسل الى الامم على سبيل التابع ويثبت كل واحد منهم ما ادعاه من الرسالة باظهار المعجزات وكانت الامم بين مصدق ناج ومكذب هالك بعذاب الاستئصال واتمادهاهم الى ذلك عدم تصديق الرسل عليهم الصلاة والسلام وثالثها ان لا يكونوا عالمين بامانة مدعى الرسالة وصدقه قبل ادعائه للنبوة وليس كذلك فانهم عرفوا منه عليه الصلاة والسلام قبل ادعائه الرسالة كونه في نهاية الامانة والصدق والتزهد عن الكذب والاخلاق الذميمة فكيف كذبوه بعد ان اتفقت كلمتهم على تسميته بالامين الصادق ورابعها ان يعتقدوا فيه الجنون فيقولون انه حله على ادعائه الرسالة جنونه وهذا ايضا ظاهر الفساد لانهم كانوا يعلمون بالضرورة انه اعقل الناس والجنون كيف يمكنه ان ياتي بمثل ما اتى به من الدلائل القاطعة والشرائع الكاملة ثم انه تعالى لما ذكر مبنى ضلالهم وبين فسادهم قال بل جاءهم الحق اي ليست ضلالهم مبنية على شيء من هذه الامور بل انه عليه الصلاة والسلام جاء بالحق وهو القرءان فلم يوافقوا هواءهم ومانشأوا عليه من التقليد واتباع الشهوات فلذلك كرهوه ولم يقبلوه وقول المصنف رجة الله تعالى عليه اذا ظهر امتناعه بحسب النوع ناظر الى قوله تعالى ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الاولين وقوله او الشخص ناظر الى قوله تعالى ام لم يعرفوا رسولهم وقوله او بحث عما يدل عليه ناظر الى قوله تعالى افلم يدبروا القول اي افلم يدبروا ما جاءهم من القول وهو القرءان العظيم ﴿قوله﴾ لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبيخ قومه ﴿ان يقولوا ترك دين آباءه لا كراهة للحق كما حكى عن ابي طالب فانه لم يقبل الحق ولم يتدين به مع انه يعرف بقلبه حقيقته ويقر بلسانه لكنه لم يقبل ذلك لما منع على زعمه وبذل عليه قوله حين اجتمعوا اليه وارادوا برسول الله صلى الله عليه وسلم سوءاً

والله لن يصلوا اليك بحجهم حتى اوسد في التراب دفينا \*

انكروه وانما قيد الحكم بالاكثر لانه كان منهم من ترك الايمان استنكافاً عن توبيخ قومه ولقلة فطنته وعدم فكرته لا لكرهته للحق (ولو اتبع الحق اهواءهم) بان كان في الواقع آلهة شتى



(لقد است السماوات والارض ومن فيهن) كما سبق تقريره في قوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا وقيل لو اتبع الحق اهل آلهتهم وانقلب الحق  
العالم فلا يبقى اولو اتبع الحق الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم اهل آلهتهم وانقلب الحق ٤٠٨ شر كما جلد الله بالقيامه واهلك العالم من فرط غضبه

- ✽ فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة ✽ وابشر بذلك وقر منه عبونا ✽
- ✽ ودعوتني وزعمت انك ناصي ✽ ولقد صدقت وكنت ثم امينا ✽
- ✽ وعرضت دينا لا محالة انه ✽ من خير اديان البرية دينا ✽
- ✽ لولا الملامة او حذر مسبة ✽ لوجدتني سمحا بذلك بقينا ✽

وقد اقر ابو طالب بانه عليه الصلاة والسلام خير فتيان قريش في الفضائل الانسانية في الخطبة التي خطبها في تزويج خديجة رضي الله تعالى عنها وقد حضر معه بنوا هاشم ورؤساء مضر وهي قوله الحمد لله الذي جعلنا من ذرية ابراهيم وزرع اسماعيل واصطفانا من عنصر مضر وجعلنا حصنة بينه وسواس حرمة وجعل لنا بيتا محجوجا وحرما آمنا وجعلنا الحكم على الناس ثم ان ابن اخي هذا محمد بن عبد الله لا يوزن به فتى من قريش الا رجع عليه فان كان في المسال قل قالمال ظل زائل ولهو حائل ومحمد من عرفتم له قرابته وقد خطب خديجة بنت خويلد وذكر لها من الصداق ما عاجله وآجله من مالي وهو والله بعد هذا له نبأ عظيم وخطر جليل كذا ذكره صاحب الكشف في اواخر سورة آل عمران **قوله** كما سبق تقريره وهو قوله انها لو اتفقت في المراد لتواردت على معلول واحد وان تخالفت فيه لتفاوتت منه **قوله** وهو على اصل المعتزلة **قوله** اي القول بانه تعالى لو اتبع اهل آلهتهم لخرج عن الالوهية مبني على اصل من يقول الحاكم بحسن الاشياء وقبحها هو العقل وان ما يستحسنه العقل يجب عليه تعالى فعله وان ما يستقبحه يجب عليه تركه والمناجعة لما يستهيد الكفرة تنافي الالوهية على زعمهم **قوله** تعالى بل اتيناهم بذكرهم متصل بقوله واكثرهم للحق كارهون اذ ليس فيما جاءهم به ما يكرهونه بل هو ذكرهم اي وعظهم او صيحتهم اي شرفهم وفخرهم كما قال تعالى وانه لذكر لك ولقومك اي شرف لك ولقومك لكونه بلسانكم ولغتك ثم انه تعالى ونج الكفرة بوجه آخر على عدم اجابتهم الى دعوة الرسول صلى الله عليه وسلم وانكر عليهم او لا بقوله تعالى افلم يدبروا القول وهو استفهام بطريق الانكار اي لم يتذكروا ليعلموا انه حق فيؤمنوا به فتحصل لهم سعادة الدارين ثم اضرب عن هذا الاستفهام الانكار الى استفهام انكارى آخر فقال تعالى ام جاءهم مالم يات آباؤهم الاولين اي بل اتركوا الايمان به لما جاءهم مالم يسموا شيئا من نوعه فانكروا ذلك واستبعدوه ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا الايمان به لانهم لم يعرفوه بالامانة والصدق قبل دعوى الرسالة ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا ذلك لزمعهم في حقه كونه مجنونا ثم اضرب عن ذلك الى ان قال بل اتركوا ذلك لكونه يسألهم على تبليغ الوحي جعلنا يعطونه اياه فيثقل عليهم قبوله وليس الامر كذلك لان ما يعطيك الله تعالى من الاجر والثوبة في الدنيا والآخرة خير من اجرهم وفيه مندوحة لك عن عطائهم فلا عذر لهم في الالباء عن قبول قولك البتة **قوله** في الضريبة على الارض وهي ما يضربه الامام على الارض ويضعه بمنزلة الاجرة المضروبة عليها والوجه في كون الخراج مشعرا بالكثرة كثرة الضرب بكثرة الاراضي واما وجه كونه مشعرا بالزوم فايحاجب الشارع اياه على اصحاب الاراضي الخراجية ثم انه تعالى لما زيف طريقة القوم اتبع صحة ما دعاهم اليه الرسول و اشار الى علة تكوب من عدل منه فقال تعالى وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم ونكره للتعظيم ثم عرّف تعريف العهد في قوله تعالى عن الصراط لنا كبون اي نقاعلون التكوب عنه لعدم ايمانهم بالآخرة والتكوب من باب دخل **قوله** انشدك الله تعالى والرحم اي اسألك بالله تعالى وبالرحم وهو قسم استعطاف واسترحام والعلم طعمام كانوا يتخذونه من الدم ووبر البعير في سنى الجماعة وقيل هو القراد مع الصوف كانوا يدقونها بمتزجين **قوله** قتلنا الآباء بالسيف المراد به ما جرى عليهم يوم بدر من قتل صناديدهم واسرهم حيث قتل منهم سبعون واسر من صناديدهم سبعون وهو جمع صديد وهو السيد الشجاع وهذه الرواية تدل على ان هذه الآيات مدنية وان ما اصاب قريشا من القحط سبع سنين من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم كان بعد الهجرة وقد ذهب المفسرون الى ان هذه السورة مكية الا ان يقال هذه الآيات مدنية وجعلت السورة مكية اعتبارا للاغلب والمعنى لو كشف الله تعالى عنهم هذا الضر برحمة عليهم ووجدوا الخصب لارتدوا الى ما كانوا عليه من الاستكبار وعداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ولذهب عنهم هذا الانكسار والخلق بين يديه يسترحونه واستشهد على مفهوم هذه الشرطية بانا اخذناهم بعذاب يوم بدر فاوجدت منهم بعد ذلك استكانة ولا تضرع حتى قحنا عليهم باب الجوع الذي هو اشد من الاسر والقتل فانكسوا

اولو اتبع الله اهل آلهتهم بان ازل ما يشتهونه من الشرك والمعاصي لخرج عن الالوهية ولم يقدر ان يمسك السماوات والارض وهو على اصل المعتزلة (بل اتيناهم بذكرهم) بالكتاب الذي هو ذكرهم اي وعظهم او صيحتهم او الذكر الذي تنمونه بقولهم لو ان عندنا ذكرا من الاولين وقرى بذكرهم (فهم عن ذكرهم معرضون) لا يلتفتون اليه (ام تسألهم) قيل انه قسم قوله ام به جنة (خرجا) اجرا على اداء الرسالة (فخراج ربك) رزقه في الدنيا او ثوابه في العقبى (خير) لسعته ودوامه ففيه مندوحة لك عن عطائهم والخراج بازاء الدخول يقال لكل ما تخرجه الى غيرك والخراج غالب في الضريبة على الارض ففيه اشعار بالكثرة والزوم فيكون ابلغ ولذلك عبر به عن عطاء الله اياه وقرأ ابن عامر خراجا فخرج وحزة والكسافي خراجا فخراج للزوجة (وهو خير الرازقين) تقرير لخيرية خراجها (وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم) تشهد العقول السليمة على استقامته لا هوج فيه يوجب اتهامهم له واعلم انه سبحانه ألزمهم الجحمة وأزاح العلة في هذه الآيات بان حصر اقسام ما يؤدى الى الانكار والاثام وبين انتظامها ماعدا كراهة الحق وقلة القطنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) عن الصراط السوى (لنا كبون) لمبادلون عنه فان خوف الآخرة اقوى البواعث على طلب الحق وسلوك طريقه (ولو رجحناهم وكشفنا ما بهم من ضرر) بمعنى القحط (الجوا) لثبتوا والججاج التنادى في الشيء (في طغيانهم) افراطهم في الكفر والاستكبار عن الحق وعداوة الرسول والمؤمنين (يعمهمون) عن الهدى روى انهم لحطوا حتى اكلوا العلهز فجاء اوسفيان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انشدك الله والرحم أأنت تزعم انك بعثت رجة للعالمين قتلنا الآباء بالسيف والابناء بالجوع فزلت (ولقد أخذناهم بالعذاب) بمعنى القتل يوم بدر (فاستكانوا) ربههم وما يتضرعون) بل اقاموا على

عتوهم واستكبارهم واستكان استفعل من الكون لان المتعثر انتقل من كون الى كون او افعل من السكون اشبع فتحمته وليس من عادتهم (ساعة) التضرع وهو استشهاد على ما قبله (حتى اذا فتحنا عليهم بابا اذا عذاب شديد) معنى الجوع فانه اشد من الاسر والقتل (اذا هم فيه مبلسون) متخبرون اسبون من كل خير حتى جاهد اعطاه يستعطفك



ساعة ولا خضعت رقابهم فارسلوا اليك اشد هم شكية في العناد يستعطفك واستكان استعمل من الكون ومعناه تحول من كون الى كون كاستعمال بمعنى تحول من حال الى حال اي ما تحولوا عن الحال السيئة التي هم عليها الى الحال الحسنة فان باب الاستعمال قد يكون للتحول نحو استعمال الحجر ويجوز ان يكون الفعل من السكون اصله استكنوا فاشبعت الكاف فتولدت منها الالف اي ما سكنوا وما ذلوا وما خضعوا لربهم وما نضروا بل مضوا على تمردهم وحتى غاية لنفي الاستكانة والتضرع ثم انه تعالى ذكرهم نعمه التي انعم بها عليهم ليؤدوا بذلك الشكر له عليها لكنه ذكر امهات النعم التي هي السمع والبصر والفؤاد التي بها يتوصل الى معرفة كل نافع وضار وكل طيب وخبيث فاخبر الله تعالى انه اعطاهم ما يعرفون به النافع من الضار والطيب من الخبيث مشاهدة وسماعا وما به يميزون بعض الاشياء ويختارون ما هو المختار عندهم ليتأدوا بذلك شكره وشكر كل نعمة استعمالها في طاعة النعم وعبوديته كاستعمال الخواص في استعمال ما نصب من الآيات واشتغال القلب في تفكر تلك الآيات والاستدلال بها على ما يجب عليهم من الاستكمال والتحلي بالكمال العلمية والعملية وادرج فيه توبخ العباد بان الشكر منهم قليل كما قال تعالى وقليل من عبادي الشكور فقال تعالى وهو الذي انشا لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقليل منصوب على انه صفة مصدر محذوف وما مزيدة للتأكيد اي حقا انكم تشكرون شكرا قليلا وقليل ليس المراد ان لهم شكرا قليلا بل هو من قبيل قولك للكفور الجاحد للنعمة ما اقل شكر فلان للنعمة ثم بين كمال قدرته وقوى سلطنته بقوله تعالى وهو الذي كرم في الارض وعطف عليه انه لم يخلقهم عبثا وانما خلقهم للبعث بعد الموت والحشر اليه فان خلق الخلائق وتكليفهم بالاوامر والنواهي لمجرد ان ينتهي حالهم الى الموت والفناء من غير ان يميز بين المطيع والعاصي عبث ولعب تبارك الله وتعالى شأنه عن امثاله علوا كبيرا ثم فصل دلائل قدرته على البعث بقوله تعالى وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار فان من ملك وقدر على احياء الموتى وامانة الاحياء لقادر على البعث والاعادة فان من قدر على انشاء الليل بعدما ذهب اثر النهار وانشاء النهار بعدما ذهب اثر الليل لقادر على البعث والاحياء بعد الموت ثم قال أفلا تعقلون ان من قدر على ذلك لقادر على البعث والجزاء بعدما صرتم ترابا وعظما فكيف تشكرون غيره في عبادتكم اياه وتصرفون الشكر الى غيره فيما انعم عليكم ثم قال تعالى بل قالوا مثل ما قال الاولون اي لم يعقلوا ذلك ولم يتدبروا فيه ليعلموا ان من قدر على هذه الاشياء قدر على بعث الموتى فلا يستبعد ذلك بل قالوا مثل ما قال اسلافهم انما منا وصرنا ترابا وعظما ما نبعث وهذا محال **قوله** لانه يستعمل فيما ينلهى به علة لكونه جمع اسطورة بالضم ووجه الاستدلال ان بناء افعله يحكي لما فيه التلهي والخصرية نحو اضحوكه واعجوبة واحدثة والكفار كانوا يقولون ذلك بطريق التلهي والطمع في القرآن فيكون الانسب لهذا المقام جعله جمع اسطورة ثم امر الله تعالى رسوله ان يسألهم ما يلزمهم الاقرار والاعتراف بما كانوا ينكرون فقال تعالى قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون فاجيبوني عما اقول لكم ثم اخبر عن جوابهم بقوله تعالى سيقولون لله قل أفلا تذكرون اي أفلا تعظون بعد هذا الاعتراف فتعلمون ان من فطر الارض ومن فيها اختراعا كان قادرا على اعادة الخلق حقيقة بان لا يشرك به بعض خلقه في الربوبية واستحقاق العبادة لان المستحق لها هو الرب الخالق دون الرب المروب المخلوق الذي لا يبصر ولا ينفع فتقوله تعالى أفلا تذكرون معناه الترهيب في التدبر ليعلموا بطلان ما هم عليه قال تعالى اولاً أفلا تذكرون ثم قال تعالى بعده أفلا تتقون لانهم تذكروهم يصلون الى المعرفة وبعد ان يعرفوه يعلمون انه يجب عليهم اتقاء مخالفته ووجوب طاعته وفي قوله تعالى سيقولون لله اشارة الى انهم لا يجدون بدا من ان يقولوا لله ويعترفوا به لانهم لو انكروا ذلك جهلهم النبي صلى الله عليه وسلم فيظهر جهلهم عند كل الخلائق فلما اضطروا الى الاعتراف بذلك توجه عليهم الالتزام بان يقال لهم فاذا عرفتم بان ذلك كله لله تعالى وهو خالقكم فكيف تركتم طاعته وخالفتم امره وانا لا ادعوكم الا الى ان توحّدوه وتخلصوا العبادة له تعالى وعلى هذا الاسلوب قوله تعالى قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون لله اي لا بد لهم من ان يقرروا بذلك فقل لهم اذا عرفتم ذلك واقروا به افلا تتقون مخالفتكم وامر نعمته وكذلك قوله تعالى قل من بيده ملكوت كل شيء الآية ذكر اولاً الارض ومن فيها ثم رقى الى ذكر ما هو اعظم من ذلك وهو السموات السبع والعرش العظيم ثم ذكر ما يميز الموجودات بأسرها واختصاصه بملكوته والملكوت الملك

(وهو الذي انشا لكم السمع والابصار) تحسوا بها ما نصب من الآيات (والافئدة) لتفكروا فيها وتستدلوا بها الى غير ذلك من المنافع الدينية والدنيوية (قليل ما تشكرون) تشكرونها شكرا قليلا لان العمد في شكره استعمالها فيما خلقت لاجله والاذعان لما فيها من غير اثر اشرار وماصلة للتأكيد (وهو الذي كرم في الارض) خلقكم وشكم فيها بالتفاضل (واليه تحشرون) تجمعون يوم القيامة بعد تفرقكم (وهو الذي يحيي ويميت وله اختلاف الليل والنهار) ويختص به تعاقبها لا يقدر عليه غيره فيكون ردنا لنسبته الى الشمس حقيقة او مجازا او لامره وقضائه تعاقبها وانتفاص احد هما وازدياد الآخر (أفلا تعقلون) بالنظر والتأمل ان الكل منا وان قدرتنا على الممكنات كلها وان البعث من جلتهما وقرى بالياء على ان الخطاب السابق لتغليب المؤمنين (بل قالوا) اي كفار مكة (مثل ما قال الاولون) آباؤهم ومن دأب دينهم (قالوا انما منا وكناترابا وعظما انا لمبعوثون) استبعادا ولم يتأملوا انهم كانوا قبل ذلك ايضا ترابا فخلقوا (لقد وعدنا نحن وآباؤنا هذا من قبل ان هذا الاساطير الاولين) الا كاذبيهم التي كتبوها جمع اسطورة لانه يستعمل فيما ينلهى به كالا عجيب والاضاحيك وقيل جمع اسطار جمع سطر (قل لمن الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون) ان كنتم من اهل العلم او من العالمين بذلك فيكون استهانة لهم وتقريرا لقرط جهالتهم حتى جهلوا مثل هذا الجلي الواضح والزاما بما لا يمكن لهم له مسكة من العلم انكاره ولذلك اخبر عن جوابهم قبل ان يجيبوا فقال (سيقولون لله) لان العقل الصريح قد اضطربهم بادنى نظرا الى الاقرار بانه خالقها (قل) اي بعد ما قالوه (أفلا تذكرون) فتعلموا ان من فطر الارض ومن فيها ابتداء قدر على ايجادها تايافا فبدأ الخلق ليسر اهورن من اعادته وقرى تذكرون على الاصل (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم) فانها اعظم من ذلك



(سيقولون الله) وقرأ أبو عمرو ويعقوب بغير لام فيه وفيما بعده على ما يقتضيه لفظ السؤال (قل أفلا تتقون) عقابه فلا تشركوا به بعض مخلوقاته ولا تشكروا قدرته على بعض مقدوراته (قل من يده ملكوت كل شيء) ملكه غاية ما يمكن وقيل خزائنه (وهو يحير) يغيب من يشاء ويحرسه (ولا يحار عليه) ولا يغاث احد ولا يمنع منه وتعذبه على تعذيب معنى النصرة (ان كنتم تعلمون سيقولون الله قل فأنى تسحرون) فمن اين تخدعون فتصرفون عن الرشد مع ظهور الامر وتظاهر الادلة (بل أيتناهم بالحق) من التوحيد والوعد بالشور (وانهم لكاذبون) حيث انكروا ذلك (ما اتخذ الله من ولد) لتفسيده عن بمائة احد (وما كان معه من اله) يساهم في الالهية (اذن لذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض) جواب محاجتهم وجزأ شرط حذف لدلالة ما قبله عليه اي لو كان معه آلهة كما يقولون لذهب كل واحد منهم بما خلقه واستبد به وامتاز ملكه من ملك الآخرين ووقع بينهم التحارب وظهر التغالب كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده وحده ملكوت كل شيء واللازم باطل بالاجماع

زبدت الناء فيه للبالغة فيتناول الملك والمك وقيل المعنى خزائن كل شيء وقيل ملكوت كل شيء روحه الذي هو من عالم الملكوت وذلك الشيء قائم به يسبح الله تعالى كما قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وروح ذلك الشيء بيد الله تعالى **قوله** تعالى سيقولون الله ذكر في هذا الموضع ثلاث مرات اما الاولى فباللام باتفاق القراء جميعهم واما الثانية والثالثة فقد قرئتا بوجهين سيقولون الله والله فمن قرأ الله فعلى لفظ السؤال لانك لو قلت من رب الدار يقال جوابه زيد ومن قرأ الله فقد حل الجواب على معنى السؤال لان قولك من رب الدار معناه لمن الدار قال الشاعر

اذا قيل من رب السنان بموقف \* ورب الجياد الجرد قبل لخالد \*

وفي انكواشي الثاني والثالث في جميع المصاحف بغير الف كالاول الا في مصحف البصريين فالتهمما وجدا بالف فيه **قوله** تعالى وهو يحير اي يؤمن من يشاء من الخائفين ويمنع من السوء ولا يحار عليه اي لا يؤمن من اخاف الله تعالى ولا يمنع منه من اراده بسوء وقوله تعالى سيقولون الله لا يناقض قوله اولا ان كنتم تعلمون لانه تعالى انما قال ذلك اولا استهانة لهم ويجوز في حقهم ان يحملوا مثل هذا الظاهر لفرط جهالتهم بالديانات وذلك يستلزم انتفاء علمهم بذلك **قوله** فمن اين تخدعون يعني ان قوله فأنى بمعنى فمن اين وقوله تعالى تسحرون استعارة تبعية بمعنى تخدعون شبه الانخداع بالمسحورية في الدلالة على اختلال العقل فاستعير له اسم المسحورية والخادع هو الشيطان والهوى ثم قال تعالى بل أيتناهم بالحق اي ليس انخداعهم لقصور البيان من قبلنا بل أيتناهم بالحق وما تبين به الرشد من النقي وانهم لكاذبون فيما يدعونونه من الشرك والولد وانكار البعث ونحو ذلك مما يخالف ما أيتناهم به من الحق ثم صرح في جملة ما كذبوا باعادة قول بعض الكفار الملائكة بنات الله تعالى وزعم آخرون ان الاصنام آلهة وكذبهم فيها بقوله ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله ولما ورد ان يقال كلمة اذن لا تدخل الا على كلام هو خبر او جواب فكيف دخلت على قوله لذهب كل اله بما خلق ولم يتقدمها شرط ولا سؤال سائل حتى تقع جزأ للشرط او جوابا للسؤال اشار الى دفعه بقوله جواب محاجتهم وجزأ شرط حذف وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد وان كان دليلا على بطلان المزوم الذي هو ان يكون معه آلهة الا ان المصنف رحمه الله تعالى جعله دليلا على بطلان اللازم وهو ان يستبد كل اله بما خلق وان يقع بينهم التحارب والتغالب بناء على ان ما يدل على بطلان المزوم يدل على بطلان اللازم وذكر الله تعالى امرين احدهما قوله تعالى ما اتخذ الله من ولد وثانيهما وما كان معه من اله واستدل عليهما بدليل واحد لان انتفاء تعدد الالهة يستلزم انتفاء الولد لانه تعالى لو اتخذ ولدا لكان ذلك الولد الها اذ الولد من جنس الوالد ومن جوهره واذ كان الها لذهب اذا كل اله بما خلق اي لا تفرد واستبد بخلقه وبطلان اللازم يستلزم بطلان المزوم **قوله** واصل الهمز النقص اي الطعن يقال نقصه بعود اي طعنه اذ النقص هو الطعن والهمز والمهمز حديدة تكون في مؤخر خف الرأض ورأض الفرس الصعب من الانهاس وازال صعوبتها **قوله** والجمع للرات يعني ان الهمزات جمع همزة لاجمع همز حتى يقال انه مصدر فكيف يجمع ويجوز ان يكون الجمع لتعدد الانواع من الوسوس او لتعدد المضاف اليه فان الهمز الواقع من جماعة الشياطين يمنع ان يكون همزا واحدا **قوله** متعلق بصنفون يعني ان حتى غاية لقوله بما يصنفون اول لقوله وانهم لكاذبون اي لا يزالون على سوء الذكر والكذب الى هذا الوقت وهو وقت حضور الموت للكافر ولم يقل او بكاذبون لانه لا يصح ان يكون متعلقا حتى لعدم دلالة على الاستمرار بخلاف الجملة الاسمية فانها تدل عليه كما يدل عليه يكذبون ويصنفون **قوله** والواو اي في قوله ارجعون مع ان الخطاب للواحد وهو الرب تعالى لتعظيم الخطاب كما في قوله

فان شئت حرمت النساء سواكوا \* وان شئت لم اطعم نقاحا ولا بردا \*

وقال المازني في قوله ألقيا في جهنم كل كفار عنيد معناه ألق ألقى ثني الضمير للدلالة على تكثير الفعل اي تكريره مرتين فيكون جمعه ههنا للدلالة على تكريره ثلاث مرات فاخبر الله تعالى ان هؤلاء الكفار الذين يشكرون البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند معاينة الموت فقال تعالى حتى اذا جاء احدهم الموت قال رب ارجعون لعلى اعمل صالحا الاية **قوله** وقبل في المال او في الدنيا فالعنى على الاول لعلى اعمل صالحا فيما تركت

والاستقرار وقيام البرهان على استناد جميع الممكنات الى واجب واحد (سبحان الله عما يصفون) من الولد والشريك لما سبق من الدليل على فساد (عالم الغيب والشهادة) خبر مبتدأ محذوف وقد جره ابن كثير وابن عامر وأبو عمرو ويعقوب وحض على الصفة وهو دليل آخر على نفي الشريك بناء على توافقه في انه المنفرد بذلك ولذا رتب عليه (فما عايشركون) بالقاء (قل رب اما ربني) ان كان لابد من ان تربني لان ما والنون لتأكيده (ما وعدون) من العذاب في الدنيا والآخرة (رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) قربناهم في العذاب وهو اما الهضم النفس اولا ن شؤم الظلمة قد يحق بما ورآهم كقوله واقفوا فنة لاتصين الذين ظلموا منكم خاصة من الحسن انه تعالى اخبرني انه في امته نعمة ولم يطلع على وقتها فامر بهذا الدعاء وتكرير النداء وتصدير كل واحد من الشرط والجزأ به فضل تضرع وجوار (وانا اعلى ان تربك ما نعدهم لقادرون) لكننا نؤخره علما بان بعضهم او بعض اعتسابهم يؤمنون اولانا لانعذبهم وانت فيهم ولعله رد لانكارهم الموعود واستعمالهم له استهزاء به وقيل قد اراه وهو قتل بدر او قح مكة (ادفع بالتي هي احسن السيئة) وهو الصنف عنها والاحسان في مقابلتها لكن بحيث لم يؤد الى ومن في الدين وقيل هي كلمة التوحيد والسيئة الشرك وقيل هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهو ابلغ من ادفع بالحسنة السيئة لما فيه من التنصيص على التفضيل (نحن اعلم بما يصنفون) اي بما يصنفونك به او بوصفهم اياك بخلاف حالتهم واقدر على جزأتهم فكل الينا امرهم (وقل رب اصدك من همزات الشياطين) وسواسهم واصل الهمز النقص ومنه مهمز الرأض شبه حثهم الناس على المعاصي بهمز الرأض الدواب على المشي والجمع للرات او لتعدد الوسوس او لتعدد المضاف اليه (واعوذ بك رب ان يحضرون) ويحوموا حولي في شيء من الاحوال وتخصيص حال الصلاة وقرآنة القرآن وحلول الاجل لانها اخرى الاحوال بان يخاف عليه (حتى اذا جاء احدهم الموت) متعلق بصنفون وما بينهما اعتراض لتأكيد الاضواء بالاستعاذة بالله من الشيطان ان يزله عن الحلم وبغيره على الانتقام (فأأدى) او بقوله انهم لكاذبون (قال) تحسر اعلى ما فرط منه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر (رب ارجعون) ردتوني الى الدنيا والواو لتعظيم الخطاب وقيل لتكرير قوله

اذا جاء احدهم الموت) متعلق بصنفون وما بينهما اعتراض لتأكيد الاضواء بالاستعاذة بالله من الشيطان ان يزله عن الحلم وبغيره على الانتقام (فأأدى) او بقوله انهم لكاذبون (قال) تحسر اعلى ما فرط منه من الايمان والطاعة لما اطلع على الامر (رب ارجعون) ردتوني الى الدنيا والواو لتعظيم الخطاب وقيل لتكرير قوله



الجماعة (برزخ) حائل بينهم وبين الرجعة (الى يوم يعثون) يوم القيامة وهو اقنات كل من الرجوع الى الدنيا لما علم انه لا رجعة يوم البعث الى الدنيا وانما الرجوع فيه الى حياة تكون في الآخرة (فاذا نفع في الصور) لقيام الساعة والقرأة بفتح الواو وبكسر الصاد تؤيد ان الصور ايضا جمع الصورة (فلا أنساب بينهم) تفهم زوال التعاطف والزاحم من فرط الحيرة واستيلاء الدهشة بحيث يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه وبنيه او يتفخرون بها (يومئذ) كما يفعلون اليوم (ولا ينساء لون) ولا يسأل بعضهم بعضا لا شغاله بنفسه وهو لا ينافض قوله وأقبل بعضهم على بعض ينساء لون لانه عند النفخة وذلك بعد الحساب ودخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار (فن ثقلت موازينه) موازنات عقائده واعماله ﴿٤١١﴾ اي ومن كانت له عقائد واعمال صالحة يكون لها وزن عند الله وقدر (فأولئك هم القالحون) الفائزون بالنجاة والدرجات (ومن خفت موازينه) اي ومن لم يكن له ما يكون له وزن وهم الكفار لقوله فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا (فأولئك الذين خسروا انفسهم) غبنوها حيث ضيعوا زمان استكمالها وابطلوا استعدادها لنيل كمالها (في جهنم خالدون) بدل من الصلة او خبرتان لأولئك (تلفح وجوههم النار) تحرقها والفتح كالفتح الا انه اشتد أثرا (وهم فيها كالحون) من شدة الاحتراق والكلوح تقلص الشفتين عن الاسنان وقرى كالحون (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) على اضممار القول اي يقال لهم ألم تكن (فكنتم بها تكذبون) تأنيب وتذكير لهم بما استحقوا هذا العذاب لاجله (قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) ملكتنا بحيث صارت احوالنا مؤدية الى سوء العاقبة وقرأ حزة والكسائي شقاوتنا بالفتح كالسادة وقرى بالكسر كالكتابة (وكنافو ماضالين) عن الحق (ربنا أخرجنا منها) من النار (فان عدنا) الى التكذيب (فانا ظالمون) لانفسنا (قال اخسأوا فيها) اسكتوا سكوت هوان فانها ليست مقام سؤال من خسأت الكلب اذا جرت فحسأ (ولا تكلمون) في رفع العذاب ولا تكلمون رأسا قبل ان اهل النار يقولون ألف سنة ربنا ابصرنا وسمعنا فيجابون حق القول مني فيقولون ألفا ربنا أمنا اثنتين فيجابون ذلكم بانه اذا دعى الله وحده فيقولون ألفا ما لك ليقتض علينا ربك فيجابون انكم ما كنتم فيقولون ألفا ربنا أخرنا الى اجل قريب فيجابون اولم تكونوا اقستم فيقولون ألفا اخرجنا فعمل صالحا فيجابون اولم لعمركم فيقولون ألفا رب ارجعونا فيجابون اخسأوا فيها لم لا يكون لهم فيها الا زفير وشهيق وعواء (انه) ان الشأن وقرى بالفتح اي لانه (كان فريق من عبادي) يعني المؤمنين وقبل الصحابة وقبل اهل الصفة (يقولون ربنا آمنا فاعف لنا وارحنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سفريا) هزوا وقرأ نافع وحزة والكسائي هنا وفي ص بالضم وهما مصدرا سخر زيدت فيها ياء النسبة للمبالغة وعند الكوفيين المكسور بمعنى الهزؤ والمضوم

فأأتى حقوق الله تعالى فيه واقرب به الى الله كما قال لولا اخرتني الى اجل قريب فأصدق وعلى الثاني في الموضع الذي تركته وهو الدنيا يقول اني تركت فيها التوحيد والطاعة فردوني اليها اعمل الطاعة والتوحيد فيها **قوله** واما الكافر فيقول رب ارجعوني **قوله** يدل على ان خطاب ارجعون للملائكة لوقوعه في جواب قولهم ارجعك الى الدنيا فيكون ذكر الرب لقسم فكأنهم قالوا عند معاناة الموت بحق الرب ارجعوني وقال الامام النسي رجة الله عليه يستغيث أو لا بالله تعالى فيقول رب ثم يقول للملائكة الذين حضروه ليقبضوا الروح ارجعوني اي ردوني الى الدنيا **قوله** والكلمة الطائفة من الكلام المنتظم **قوله** كقوله صلى الله عليه وسلم اصدق كلمة قالها لبيد

الاكل شيء ما خلا الله باطل \* وكل نعيم لا محالة زائل \*

وقوله تعالى هو قائلها صفة لكلمة اي انها كلمة لا يسكت هو عنها البتة لاستيلاء الحسرة والندم عليه وهو قائلها بلسانه لا تنفعه ولا يحجب اليها وذلك لان التركيب من باب انا عارف فان اعتبرنا هو مبتدأ وقائلها هو الخبر فهو من باب تقوى الحكم فيكون المعنى هو قائلها وحده لا يحجب اليها ولا يسمع منه **قوله** امامهم **قوله** يعني ان لفظ وراء مشتق من تواريت عنك اذا سترت واخفيت عنه فكل ما توارى عنك سواء كان امامك او خلفك فهو وراءك والبرزخ في الاصل الحاجز بين الشيئين ومنه قوله تعالى وجعل بينهما برزخا والمراد به ما يحول بينهم وبين الرجعة والقبر فانه مانع من الرجوع الى الدنيا **قوله** والضمير للجماعة **قوله** يعني جمع الضمير في ورايتهم بعد التوحيد لشبوع هذا النهي في جنس الكفار وجاعتهم **قوله** وهو اقنات كل **قوله** دفع لما توههم من ان ظاهر قوله تعالى الى يوم يعثون يدل على انهم يرجعون الى الدنيا بعد يوم البعث بناء على ان حكم ما بعد كلمة الغاية مغاير لحكم ما قبلها فلما قيل امامهم برزخ يصدهم عن الرجوع الى يوم يعثون وفهم منه انهم يرجعون الى الدنيا بعده دفعه بان الكلام يدل على انهم لا يرجعون الى الدنيا اما قبل يوم البعث فلصرح النص واما بعده فلما علم انه لا رجوع بعد يوم البعث الا الى احد المنزلين الجنة او النار ثم انه تعالى لما قال ومن ورايتهم برزخ الى يوم يعثون ذكر احوال ذلك اليوم فقال فاذا نفع في الصور والمعنى فاذا بعث الناس قبل الصور آله اذا نفع فيها يظهر صوت عظيم جعله الله تعالى علامة لخراب الدنيا ولاعادة الاموات وقدرى عنه عليه الصلاة والسلام انه قرن ينفع فيه وقبل الصور جمع صورة والمعنى فاذا نفع في الصور كلها وراحها وهو قول الحسن رضى الله تعالى عنه وكان يقرأ بفتح الواو وضم الصاد وكسرها وقوله بينهم ليس منصوبا بقوله فلا أنساب لان اسم لا اذ ابني لا يعمل بل منصوب بعامل محذوف وذلك المحذوف هو العامل ايضا في يومئذ وقوله تفهم او يتفخرون بها اشارة الى ان نسب الانسان لا يقطع يومئذ انما المنقطع فيه الانتفاع به والتفاخر **قوله** لانه عند النفخة **قوله** يعني ان عدم التساؤل عند النفخة فان اهل البعث في يوم القيامة مشغولون بانفسهم عن التساؤل وقبل يوم القيامة مقداره خسون ألف سنة ففيه ازمة واحوال مختلفة فيتعارفون ويتساءلون في بعضها ويصيحون في بعضها الشدة الفزع وقيل التناكر يكون عند النفخة الاولى فاذا كانت الثابتة قاموا وتعارفوا وتساءلوا وقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن **قوله** والفتح كالفتح **قوله** اي في الدلالة على معنى الهبوب والضرب يقال نفخت الريح اي هبت قال الاصمعي رجة الله تعالى عليه ورضي عنه ما كان من الرياح فصحافه ورد وما كان لصفافه حر **قوله** والكلوح تقلص الشفتين **قوله** قبل تشويه النار تقلص شفته العليا حتى تبلغ وسط رأسه ونسخر شفته السفلى حتى تبلغ صدره **قوله** وهما مصدر اسخر **قوله** تقول مضرت منه وبه اسخر من باب علم سخرنا وسخرنا اذا هزئنا به والذي يدل على ان المراد منه الهزؤ قوله تعالى وكنتم منهم تضحكون والضحك انما يلازم الدهرية والهزؤ فظهر انهما لغتان بمعنى واحد **قوله** تعالى حتى أنسوكم ذكري وكنتم منهم تضحكون **قوله** اي نسيتوه باشتغالكم بالاستهزاء بهم نسب الانساء الى عبادة المؤمنين وان لم يفعلوا ذلك لكونهم سببا في ذلك كقوله تعالى رب انهن اضللن كثيرا من الناس لكون الاصنام سببا للاضلال **قوله** على الامر **قوله** يعني انهم قرأوا قل كم لبثتم على معنى انه امر للملك او لبعض رؤساء اهل النار ان يسأل اهل النار ويقول كم لبثتم في الارض احياء وامواتا في القبور الى ان بعثتم وكم في موضع النصب على ظرف الزمان اي كم لهم سنة وعدد بدل من كم قاله ابو البقاء والصحيح ان عدد سنين هو التمييز والمقصود من هذا السؤال هو التبكيت والازم لانهم كانوا ينكرون البعث في الآخرة رأسا ويقولون لا لبث الا في دار الدنيا ويظنون ان بعد الموت

من السخرة بمعنى الاتقياد والعبودية (حتى أنسوكم ذكري) من فرط تشاغلهم بالاستهزاء بهم فلم تحافوني في اوليائي (وكنتم منهم تضحكون) استهزاء بهم (اني جزيتهم اليوم بما صبروا) على اذا كم (انهم هم الفائزون) فوزهم بمجامع مراداتهم مخصوصين به وهو تاني مفعول جزيتهم وقرأ حزة والكسائي بالكسر استنسافا (قال) اي الله او الملك المأمور بسؤالهم وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي على الامر للملك او لبعض رؤساء اهل النار (كم لبثتم في الارض) احياء وامواتا في القبور (عدد سنين) تمييز لكم (قالوا ليتنا يوما او بعض يوم) استقصار المدة لبثهم فيها بالنسبة الى خلودهم في النار اولائها كانت ايام سرورهم وايام السرور وقصار اولائها منقضية اول منقضى في حكم المعدم (فاسأل العادين) الذين يمكنون من عذابهم ان اردت تحقيقها فانا لما نحن فيه من العذاب مشغولون عن تذكرها واحصائها او الملائكة الذين يعدون اعمار الناس



(ان لبثتم الا قليلا لو انكم كنتم تعلمون) تصديق لهم في تقالهم (الحسبتم انما خلقناكم عبثا) توبخ على تفاؤلهم وعبثا حال بمعنى عابثين او مفعول له اي انما نخلقكم تلها بكم وانما خلقناكم ابتعديكم ونجازيكم على اعمالكم وهو كالدليل على البعث (وانكم) **﴿ ٤١٢ ﴾** (لينا لا ترجعون) معطوف على انما خلقناكم

يدوم الفناء ولا بعث بعده ولما حصلوا في النار وايقنوا دوامها وخلقوهم فيها سئلوا كم لبثتم في الارض تذكرهم ان ما ظنوه دائما طويلا فهو قليل يسير بالاضافة الى ما انكروه فحينئذ يحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا ويقتنون خلافه فان قيل كيف يصح ان يقولوا في الجواب لبثنا يوما او بعض يوم ولا يقع الكذب في الآخرة فالمصنف رحة الله تعالى عليه اشار الى جوابه بقوله استقصارا للمدة لبثهم فيها الى آخره وقيل انهم نسوا قدر لبثهم في الارض لكثرة ما هم فيه من الاهوال وعظم ما هم بصدد من العذاب ويدل عليه قولهم فاسأل العادين اولان المنقضى ليس له قدر في مقابلة الباقي فهو اقل من كل قليل ولهذا صدقهم الله تعالى في استقلالهم تلك المدة حيث قال ان لبثتم الا قليلا اي زمانا قليلا او لبثا قليلا وجواب لو قدر اي لو انكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لما اجبتكم بهذه المدة كذا قاله ابو البقاء رحة الله تعالى عليه يعني انه تعالى صدقهم في اصل الاستقلال وجهلهم في تعيين المدة ثم انه تعالى لما بكتهم في انكارهم البعث ولبث الآخرة وبخهم على تماديهم في الغفلة وتركهم النظر الصحيح فيما يدل على حقيقة البعث والقيامة فانه لو لا القيامة لما تميز المطيع من العاصي والصدق من الزنديق فيكون خلق العالم عبثا فقال تعالى الحسبتم انما خلقناكم عبثا ثم نزه نفسه عن العبث بقول فتعالى الله الملك الحق والمراد من الرجوع الى الله تعالى الرجوع الى حيث لا مالك ولا حاكم فيه سواء لا الرجوع من مكان الى مكان فيه الله تعالى وذلك ظاهر والله تعالى اعلم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

**﴿ سورة النور مدنية وهي ستون وآيات او اربع آيات ﴾**

**﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾**

روى الامام الواحدى عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله تعالى عنهم قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم \* لا تنزلوهن الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة النور \* يعنى النساء **﴿ قوله اي هذه سورة ﴾** على ان سورة خبر مبتدأ محذوف وعلى الثانى هي مبتدأ والخبر محذوف وانزلناها على التقديرين صفة سورة للمدح والتأكيدها على ان الانزال يفهم منها اي السورة لانها اسم لطائفة من القرآن المنزل علم ابتدائها وانقطاعها بالتوقيف فان قلت ما فائدة هذا الحمل مع ان كل واحدة من قارئ الخبر ولازمها متنف فيها فالجواب ان احدى القارئتين انما تطلب من الكلام الذى يقصده افادة المخاطب ويكون المتكلم في صدد الاخبار والاعلام واما الكلام الذى يقصده الامتنان والمدح والترغيب فلا يجب فيه شئ منها **﴿ قوله ﴾** وفرضنا ما فيها على طريق ذكر المحل وارادة الحال وقال ابو على اي فرضنا فرضنا المذكورة فيها محذوف المضاف **﴿ قوله ﴾** فتستقون المحارم - اشارة الى ان قوله تعالى تذكرون من تذكر ما علم قبله من التذكر بمعنى الاعتناء كانه قيل انزلنا فيها آيات بينات لتعلموها وتذكروها وقت الحاجة اليها قال الامام رحة الله تعالى عليه في اول هذه السورة انواع من الاحكام والحدود وفي آخرها دلائل التوحيد فقوله تعالى وفرضنا اشارة الى الاحكام التى بينها ولا ثم قال تعالى وانزلنا فيها آيات بينات اشارة الى ما بين فيها من دلائل التوحيد والذى يؤكد هذا التأويل قوله تعالى لعلمكم تذكرون فان الاحكام والشرائع ما كانت معلومة لهم ليؤمروا بتذكرها انتهى كلامه وجعل دلائل التوحيد في قوة المعلوم لمسارعة العقول السليمة الى قبولها واقتنائها على مقدمات مسئلة مركوزة في القلوب **﴿ قوله اي فيما فرضنا ﴾** على ان قوله الزانية والزاني مبتدأ محذوف خبره ثم بين حكمهما بقوله فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة الآية والفاء فيه لعطف تفصيل الجمل على الجمل كما في قوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلى فان الفاء العاطفة للمجمل قد قيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع غريب مضمون ما قبلها في الزمان **﴿ قوله ﴾** وقرى بالنصب - اي على الاضمار على شريطة التفسير والتقدير اجدوا الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما ودخلت الفاء في اول الفعل المفسر اي انا بانه واقع في موقع جزاء لشرط محذوف والاصل ان اردتم معرفة حكم الزانية والزاني فاجلدوهما اجدوا كل واحد منهما مائة جلدة محذوف الشرط اعتمادا على دلالة سياق الكلام عليه وحذف الفعل الاول ثم فسر لكون التفسير بعد الابهام اوقع في النفس فصار قارئة والزاني اجدوا كل واحد منهما ثم قدم المفعول على الفاء ليصير عوضا عن الشرط المحذوف كما ترى **﴿ قوله لاجل الامر ﴾** فان الفعل الواقع بعد ما اضمر ما لمه على شريطة التفسير اذا كان امرا او نهيا يختار نصيبه حتى تكون الجملة الطلبية فعلية وهي اولى ان امكن اختصاص الطلب بالفعل الا يرى

او عبثا وقرأ حزة والكسائي ويعقوب بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله الملك الحق) الذى يحق له الملك مطلقا فان من عداه مملوك بالذات مالك بالعرض من وجه دون وجه وفي حال دون حال (لا اله الا هو) فان ما عداه عبث (رب العرش الكريم) الذى يحيط بالاجرام وتنزل منه محكمات الاقضية والاحكام ولذلك وصفه بالكرم او النسبته الى اكرم الاكرمين وقرى بالرفع على انه صفة الرب (ومن يدع مع الله الها آخر) يعبد افرادا او اشراكا (لا برهان له به) صفة اخرى لا اله لازمة له فان الباطل لا برهان به جنى بها للتاكيد وبناء الحكم عليه تقيها على ان الدين بما لا دليل عليه ممنوع فضلا عما دل الدليل على خلافه او اعتراض بين الشرط والجزاء لذلك (فانما حسابه عند ربه) فهو مجاز له مقدار ما يستحقه (انه لا يفلح الكافرون) ان الشان وقرى بالفتح على التعليل او الخبر اي حسابه عدم الفلاح بدأ السورة بتقرير فلاح المؤمنين وختمها بنفى الفلاح عن الكافرين ثم امر رسوله بان يستغفره ويسترحمه فقال (وقل رب اغفر وارحم وانت خير الراحمين) \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة المؤمنين بشرته الملائكة بالروح والريحان وما تقربه عينه عند نزول ملك الموت وعنده انه قال لقد انزلت على عشر آيات من اقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد افلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان اولها وآخرها من كنوز الجنة ومن عمل ثلاث آيات من اولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجا وافلح والله اعلم

**﴿ سورة النور مدنية وهي ثمانون آية ﴾**

**﴿ او اربع وستون آية ﴾**

**﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾**

(سورة) اي هذه سورة او فيما اوحينا اليك سورة (انزلناها) صفتها ومن نصيبها جعله مفسرا لنا نصيبها فلا يكون له محل الا اذا قدر انزل او دونك او نحو (وفرضناها) وفرضنا ما فيها من الاحكام وشده ابن كثير وابوعرو لكثرة فرائضها والمفروض عليهم او للبالغة

في ايجابها (وانزلنا فيها آيات بينات) واضمحلت الدلالة (لعلمكم تذكرون) فتستقون المحارم وقرى بتخفيف الذال (الزانية والزاني) اي فيما (الى) فرضنا وانزلنا حكمهما وهو الجلد ويجوز ان يرعا بالابتداء والخبر (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) والفاء تتضمنها معنى الشرط اذا لام بمعنى الذى وقرى بالنصب على اضمار فعل نفسه الظاهر وهو احسن من نصب سورة لاجل الامر والزان ملاما



الى اختصاص حروف الطلب بالفعل كحرف الاستفهام والعرض والتخصيص فلورفع الزانية على الابتداء لكان فعل الامر خبرا والامر لا يقع خبرا الا بتأويل وقوله والزان بلاياه اي وقرئ والزان بلاياه اكتفاء بالكسرة عنها كما في قوله يوم يدع الداع **قوله** والجلد ضرب الجلد كما يقال رأسه ويطنه اذا ضرب رأسه ويطنه فكذا يقال جلده اذا ضرب جلده والزنى عبارة عن ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرماً قطعاً **قوله** وهو حكم يخص من ليس بمحصن يعني ان الآية تتناول جميع الزناة والزواني من المحصن وغيره الا ان ما نقله الينا بطريق التواتر من انه صلى الله عليه وسلم رجم من زنى محصناً خص الآية بغير المحصن فان تخصيص القرآن بالخبر المتواتر يجوز اتفاقاً قال الامام راحة الله تعالى عليه واحتج الجمهور من المجتهدين على وجوب رجم المحصن بما ثبت بالتواتر من انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك وقال عمر رضي الله عنه اذا طال الزمان على الناس رما يقول قائل لانجد الرجم في كتاب الله تعالى فيضل بترك فريضة انزلها الله تعالى وقد قرأنا الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجوهما البتة ورجم رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجنا بعده فأخبرنا الذي فرضه الله تعالى هو الرجم **قوله** وزاد الامام الشافعي عليه الخ وقال ابو حنيفة راحة الله تعالى عليه يحلده اما التغريب فغفوض الى رأى القاضى وهو الامام واحتج ابو حنيفة على نفي وجوب التغريب بوجوه منها ان ايجاب التغريب يقتضى نسخ الآية ونسخ القرآن بخبر الواحد لا يجوز وقرر النسخ من ثلاثة اوجه الاول انه سبحانه وتعالى رتب الجلد على فعل الزنى بالقاء وحرف القاء للجزأ وقد صرح ائمة اللغة راحة الله تعالى عليهم بذكر الشرط والجزأ وفسروا الشرط بالذى دخلت عليه كلمة ان والجزأ بالذى دخل عليه حرف القاء والثاني ان الجزأ اسم لما تقع به الكفاية مأخوذ من قولهم جزأه اي كفاه وقال صلى الله عليه وسلم يحزبك ولا يحزى بعدك احداً اي بكفيك ومنه قول القائل اجزيت الابل بالعشب عن الماء وانما تقع الكفاية بالجلد اذا لم يجب معه شيء يقتضى نسخ كونه كافياً والثالث ان المذكور في الآية لما كان هو الجلد كان ذلك هو كمال الحد فلو جعلنا التغريب معتبراً مع الجلد كان الجلد بعض الحد لا كل الحد فيفضى الى نسخ كونه كل الحد واجاب عنه المصنف راحة الله تعالى عليه بانه ليس في الآية ما يقيد دفع وجوب التغريب اذ ليس فيها الا ادخال حرف القاء على الامر بالجلد واما كون مدخلها جزأ كافياً في العقوبة فليس من كلام الله تعالى ولا من كلام رسوله عليه الصلاة والسلام بل هو قول بعض الادباء فلا يكون حجة وليس في الآية الشريفة الا وجوب الجلد وليس فيها ما يدفع شيئاً آخر بوجوبه والنسخ المقبول نسخ الكتاب بالسنة المتواترة والمردود منه نسخ بالاحاد فانه مردود عند الحنفية رضى الله تعالى عنهم **قوله** وله في العبد ثلاثة اقوال احدها تغريب سنة كما في الحر لان التغريب الايماش وذلك معنى يرجع الى الطبع فيستوى فيه الحر والعبد كدّة الايلاء والعنة وثانيها تغريب نصف سنة لقوله تعالى فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب والتغريب يقبل التنصيف فينصف كما ينصف الجلد فانه يحلده نصف جلد الاحرار ومثلها انه لا يغرب كما قال ابو حنيفة رضى الله عنه لقوله صلى الله عليه وسلم \* اذا زنت امرأة احكم فليحدّها الحد كما وجب عليها \* ولم يؤمر بالتغريب لان منافعه للسيد في تغريبه اضرار بالسيد \* واعلم ان كون الزنى موجبا للرجم تارة والجلد اخرى مشروط بالعقل والبلوغ بل هما معتبران في العقوبات كلها اما كونه موجبا للرجم فلا بد فيه مع العقل والبلوغ من شروط اخر الشرط الاول الحرية واجمعوا على ان الرقيق لا يجب عليه الرجم البتة كما اجمعوا على ان الامة تجلدهن خمسين جلدة وكذا العبد عند الجمهور وقال اهل الظاهر يحلده العبد مائة جلدة كالحر عملاً بمعموم قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما الآية الشرط الثاني الزوج بنكاح صحيح فلا يحصل الاحصان بالاصابة بملك اليمين وبوطئ الشبهة والنكاح الفاسد الشرط الثالث الدخول ولا بد منه لقوله صلى الله عليه وسلم \* التيب بالتيب \* وانما تصير ثيباً بالوطئ وشرط ابو حنيفة راحة الله تعالى عليه ان تكون الاصابة بالنكاح الصحيح بعد البلوغ والحرية والعقل لانه شرط اكل الاصابات وهو ان تكون بنكاح صحيح وشرط ان تكون الاصابة في حال الكمال والاسلام ليس شرطاً في كون الزنى موجبا للرجم عند الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه وابى يوسف ايضا وقال ابو حنيفة رضى الله تعالى عنه هو شرط ايضا واحتج بان الذمي الذي يزنى بعد الاحصان لا يجب عليه القتل فيبان الاول قوله صلى الله عليه وسلم \* من اشرک بالله فليس بمحصن \* وبيان الثاني ان المسلم الذي لا يكون محصناً لا يجب عليه القتل لقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل دم امرئ مسلم الا لحد معان ثلاث كفر بعد ايمان وزنى بعد احصان وقتل النفس بغير حق \* ولما لم يكن الذمي

وانما قدم الزانية لان الزنى في الاغلب يكون بتعرضها للرجل وعرض نفسه عليه ولان مقصدته تتحقق بالاضافة اليه والجلد ضرب الجلد وهو حكم يخص من ليس بمحصن لما دل على ان حد المحصن هو الرجم وزاد الشافعي عليه تغريب الحر سنة لقوله عليه السلام البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام وليس في الآية ما يدفعه لينسخ احدهما بالآخر نسخ مقبولا او مردودا وله في العبد ثلاثة اقوال والاحصان بالحرية والبلوغ والعقل والاصابة في نكاح صحيح واعتبرت الحنفية الاسلام ايضا وهو مردود برجمه عليه السلام يهوديين ولا يعارضه من اشرار بالله فليس بمحصن اذا المراد المحصن الذي يقتص له من المسلم



محضنا لم يجب قتله باقدامه على الزنى واجاب المصنف رجة الله تعالى عليه عن هذا الاحتجاج بان معنى الحديث الشريف ان من اشرك بالله تعالى فليس بمحصن اى بمحصن الدم فلا يقتل قتله المسلم قصاصا فان القصاص انما يجب بقتل من احصن دمه ابدا والمشرک ليس بمن احصن دمه ابدا فلا يقتل من المسلم لاجله واليه ذهب الامام الشافعى رضى الله تعالى عنه واحتج عليه بقوله صلى الله عليه وسلم \* لا يقتل مسلم بكافر \* ويقتل المسلم بالذمى عندنا لما روى انه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك ويجب القصاص في الاطراف بين المسلم والكافر اجابا واعلم ان عقوبة الزانى كانت في اول الاسلام ان يحبس الى ان يموت في حق الثيب وان يؤذى بالكلام في حق البكر قال الله تعالى واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن اربعة منكم فان شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت او يجعل الله لهن سبيلا والاذان يأتينها منكم فاذا وهما فان تابا واصلحا فأعرضوا عنهما ان الله كان توابا رحيمًا ثم نسخ ذلك فجعل حد الثيب على الزنى الرجم وحد البكر الجلد والتغريب روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال حدث عني انه قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب بالثيب جلد مائة ورجم بالحجارة واحتج الامام الشافعى رجة الله تعالى عليه بهذا الحديث على ما ذهب اليه من الجمع بين الجلد والتغريب في البكر وبين الجلد والرجم في حق الثيب **قوله** تعالى لا تأخذكم بهما رأفة في دين الله اى لا تدرككم الرأفة والشفقة عليهما بحيث تؤدى الى تعطيل حد الله تعالى وترك الاقامة او المسامحة فيه فان الايمان يوجب الاتيان بأمر الله تعالى والتشديد فيه دون اللين والمسامحة وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد سوطا فيقال لم نقصه فيقول رجة بعبادك فيقال له انت ارحم واعلم به منى فيؤمر به الى النار ويجوز ان يكون هذا الحديث تفسيراً لقوله صلى الله عليه وسلم \* القضاة ثلاثة قاض في الجنة وقاضيان في النار \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه اقامة حد بارض خير لاهلها من مطر اربعين ليلة **قوله** وقيل واحد **قوله** احتججا بقوله تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقوله او اثنان احتججا بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة وكل ثلاثة فرقة والخارج من الثلاثة واحد واثنان والاحتياط بوجوب الاخذ بالاكثر ثم انه تعالى لما بين عقوبة الزنى وحكمه وعقوبة من ارتكبه بين حكما ثانيا فقال تعالى الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة الآية ولما كان ظاهر النظم اخبارا بان الزانى لا ينكح المؤمنة العفيفة وان الزانية لا ينكحها المؤمن التقي وكان هذا الحصر عرفا غير ظاهر الصحة في حكم هذه الشريعة لان الزانى قد ينكح المؤمنة العفيفة والزانية قد ينكحها المؤمن العفيف وكذا قوله تعالى وحرم ذلك على المؤمنين فانه ايضا غير ظاهر الصحة فان المؤمن يحل له ان يتزوج بالمرأة الزانية اشار المصنف رحمه الله تعالى الى جوابه بان حل الاخبار المذكور على الاعم الاغلب على طريق قوله لا يفعل الخير الا رجل تقي مع ان بعض من لا يكون تقياً قد يفعل خيرا افراد القائل بيان ان ما وقع من الخير انما يقع غالبا من التقي وهو لا ينافى وقوعه من غير التقي على قلة فكذا ههنا او من حل التحريم على التنزيه قال الامام النسفي واصح الاقاويل في هذه الآية الشريفة انها ترهيد في حق نكاح البغايا وتأويل ذلك ان اهل الاسلام والايمان سبيلهم ان لا يرغبوا الا في السمات العفيفات واما الزانى فهو انما يميل الى من كان على مذهبه في الزنى اولى من لا يعتقد الايمان فضلا عن ان يتفكر في التغفف والزانية ايضا انما يميل الى احد الرجلين اما الى زانى مثلها او الى مشرك شرمتها **قوله** فكان حق المقابلة **قوله** اى قوله تعالى الزانى لا ينكح اى لا يتزوج انما يقابله قولنا الزانية لا تنكح ولا يتزوج الامن هو زان الا انه لما كان المقصود بيان احوال الرجال وان طائفة تميل الى العفائف وطائفة تميل الى الفواجر لم يراع حق المقابلة **قوله** والحكم مخصوص بالسبب الذى ورد فيه **قوله** فاعنى وحرم نكاح البغايا قصدا للتوسع بما يأخذن في الزنى كما خطر ببال فقراء المهاجرين حين قدموا المدينة وفيها نساء بغايا يكرين أنفسهن وهن يومئذ اخصب اهل المدينة ان يتزوجوا بهن الى ان يغنيهم الله تعالى عنهن قال الامام والالف في قوله تعالى الزانى وفي قوله تعالى على المؤمنين وان كان للعموم ظاهرا لكن المراد به الاقوام الذين نزلت الآية الشريفة فيهم وبسببهم فقدير الآية والله تبارك وتعالى اعلم اولئك الزناة لا ينكحون الا الزانيات وتلك الزانيات لا ينكحهن الا اولئك الزناة وحرم نكاحهن باعياهن على المؤمنين \* والايامى جمع ايم وهو من لا زوج له رجلا كان او امرأة ومثل عليه الصلاة والسلام ان من زنى بامرأة هل له ان يتزوجها فاجاب بقوله صلى الله عليه وسلم \* اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال \* وشبهه ابن عباس بمن سرق ثم شجرة ثم اشتراه وعن عائشة رضى الله عنها ان الرجل اذا زنى بامرأة ليس له ان يتزوجها هذه الآية الشريفة واذا باشرها كان زانيا **قوله** وهو فاسد

(ولا تأخذكم بهما رأفة) رجة (في دين الله) في طاعته واقامة حده فتعطلوه او تسامحوا فيه فلذلك قال عليه السلام لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها وقرأ ابن كثير بفتح الهمزة وقرئت بالمد على فعالة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) فان الايمان يقتضى الجد في طاعة الله والاجتهاد في اقامة احكامه وحدوده وهو من باب التبييع (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) زيادة في التكيل فان التضييع قد ينكل اكثر ما ينكل التعذيب والطائفة فرقة يمكن ان تكون حافة حول شئ من الطوف واقبلها ثلاثة وقيل واحد او اثنان والمراد جمع يحصل به التشهير (الزانى لا ينكح الا زانية او مشركة والزانية لا ينكح الا زان او مشرك) اذ الغالب ان المسائل الى الزنى لا يرغب في نكاح الصوايح والمساكن لا يرغب فيها الصالحاء فان المشاكلة علة الالفة والتضام والمخالفة سبب التفرقة والافتراق فكان حق المقابلة ان يقال والزانية لا تنكح الا من زان او مشرك لكن المراد بيان احوال الرجال في الرغبة فبهن لان الآية نزلت في ضعفة المهاجرين لما هموا ان يتزوجوا بغايا يكرين أنفسهن لينفقن عليهم من اكسابهن على عادة الجاهلية ولذلك قدم الزانى (وحرم ذلك على المؤمنين) لانه تشبه بالفساق وتعرض للنهمة ونسب لسوء المقالة والظعن في النسب وغير ذلك من المفساد ولذلك عبر عن التنزيه بالتحريم مبالغة وقيل التقي بمعنى التهمى وقد قرئ به والحكمة على ظاهرها والحكم مخصوص بالسبب الذى ورد فيه او منسوخ بقوله وأنكحوا الايامى منكم فانه يتناول المسافحات ويؤيده انه عليه السلام سئل عن ذلك فقال اوله سفاح وآخره نكاح والحرام لا يحرم الحلال وقيل المراد بالنكاح الوطى فيؤول الى نهى الزانى عن الزنى الابزانية او الزانية ان يزنى بها الا زان وهو فاسد



لان الاشكال باق لا نأمر ان الزانية قد ينكحها الرجل العفيف والزاني قد ينكح العفيفة ويتزوجها ولو قلنا بان المراد ان الزاني لا يبطأ بطريق الزنى الا الزانية فهذا كلام لا فائدة فيه **قوله** لوصف المقذوفات بالاحصان بيان للقرينة المعينة لتكون المراد بالشئ المقذوف به الزنى فان ظاهر الآية الشريفة لا يدل الا على الشئ الذي رمى به المحصنات وذكر الرمي لا يدل على الزنى لان المحصنات قد يرمين بالسرقه والكذب ونحوهما فلا بد من قرينة تدل على تعيين المراد واتفق العلماء رضي الله تعالى عنهم على ان المراد بالرمي الزنى بقرينة تقدم ذكر الزنى لانه تعالى وصف المقذوفات بالاحصان وهو العفة عن الزنى فدل ذلك على ان المراد وصفهن بعدم العفاف لقوله تعالى ثم لم يأتوا بأربعة شهداء اى على صدقهم فيما رموهن به وكون الشهود اربعة انما يشترط في المقذوف بالزنى فان القذف بغير الزنى يكفي فيه شاهدان وان الواجب فيه التعزير دون الحد ثم ان اقر المقذوف على نفسه بالزنى او اقام القاذف اربعة من الشهود على زنا سقط الحد عن القاذف لان الحد وجب لافتراءه على البريء وقد ثبت صدقه **قوله** ولا فرق فيه بمعنى لا فرق بين المحصنين والمحصنات في ان قذفهم بالزنى يوجب جلد القاذف ثمانين جلدة الا ان النص ورد في قذف المحصنات لما ذكره **قوله** لخصوص الواقعة **قوله** على ما قبل من ان هذه الآية نزلت في حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه حين تاب مما قال في حق عائشة رضي الله عنها **قوله** ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء لان الاتيان بأربعة شهداء يصدق على الاتيان بهم مجتمعين ومتفرقين قياسا على سائر الاحكام فانها ثبت بشهادة الشهود بها سواء شهدوا بها مجتمعين او متفرقين فكذا حكم الزنى وقال ابو حنيفة رضي الله عنه اذا شهدوا متفرقين لا يثبت الزنى وعليهم حد القذف لان الشاهد الواحد لما شهد فقد قذف الشهود عليه ولم يأت بأربعة شهداء فيجب عليه الحد وتعبير القذف بلفظ الشهادة لا يخرجهم عن كونه قاذفا ولو اتى القاذف بأربعة شهداء فساق فشهدوا على المقذوف بالزنى قال ابو حنيفة رضي الله تعالى عنه يسقط الحد عن القاذف ولا يجب الحد على الشهود وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه في احد قوله يحدون واحتج ابو حنيفة بانه اتى بأربعة شهداء فلا يلزمه الحد والقاسق من اهل الشهادة فقد وجدت شرائط الشهادة الا انه لم تقبل شهادتهم للتهمة **قوله** لضعف سببه اى بالنسبة الى سبب ضرب الزنى فان سبب ضرب القذف هو القذف وهو قول يحتمل الصدق والكذب وسبب ضرب الزنى فعل يثبت بالشهود العدول ولا شك انه اقوى في كونه فخشا بالنسبة الى القول فخفف عقوبة القول الضعيف واحتمال صدق مقال القاذف يقتضى سقوط الحد رأسا الا انه عوقب صيانة للعرض وردعا عن هتكه **قوله** خلافا لابي حنيفة رضي الله تعالى عنه فان عدم قبول شهادته متوقف على اقامة الحد عليه عنده حتى اذا تاب قبل اقامة الحد عليه او قبل تمام حده تقبل شهادته عنده فعنى الآية والله تبارك وتعالى اعلم عنده ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا بعد اقامة الحد عليهم فلا تقبل شهادة المحدود في قذف وان تاب وصار من الاتقياء وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه تقبل شهادته اذا تاب لقوله صلى الله عليه وسلم \*التائب من الذنب كمن لا ذنب له\* ومن لا ذنب له تقبل شهادته فيجب ان تقبل شهادة من تاب عن القذف وهذه المسئلة مبنية على ان قوله الا الذين تابوا هل يرجع الى جميع الاحكام المذكورة او يختص بالجملة الاخيرة فعند ابي حنيفة رحمه الله تعالى عليه الاستثناء المذكور عقب الجملة الكثيرة يختص بالجملة الاخيرة وعند الامام الشافعي رحمه الله تعالى عليه يرجع الى الكل لان الواو للجمع المطلق فقوله تعالى فاجلدوهم ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم شهادة ابدا واولئك هم الفاسقون جل متعاطفة بالواو فصار الجميع كأنه ذكر معا لا تقدم للبعض على البعض فلما دخل عليه الاستثناء لم يكن رجوع الاستثناء الى بعضها اولى من رجوعه الى الباقي اذ لم يكن لبعضها تقدم على البعض في المعنى البتة فوجب رجوعه الى الكل ويؤيده انا اجعنا على انه لو قال عبده حر وامرأته طالق ان شاء الله تعالى فانه يرجع الاستثناء الى الجميع فكذا فيما نحن فيه واحتج اصحاب ابي حنيفة رحمه الله عليهم على ان الاستثناء يختص بالجملة الاخيرة بانه لو رجع الى جميع الجمل المتقدمة لوجب ان لا يجلد القاذف اذا تاب وهو باطل بالاجماع فوجب ان يختص بالجملة الاخيرة فقال المصنف رحمه الله تعالى عليه بناء على مذهبه ان الاستثناء راجع الى اصل الحكم وهو كون قذف المحصنات مقتضيا للجلد ورد الشهادة ابدا والتفسيق والمعنى من قذف محصنة فاجعوا له الجلد والرد والتفسيق الا الذين تابوا عن القذف واصلحوا فان الله تعالى يغفر لهم جناية قذفهم فلا يعاقبهم عليها \* ولما ورد ان يقال فعلى هذا يلزم ان القاذف اذا تاب عن القذف قبل ان يجلد يسقط عنه الحد وهو لا يسقط بالاجماع \* اشار الى جوابه بقوله ولا يلزمه

(والذين يرمون المحصنات) يقذفونهن بالزنى لوصف المقذوفات بالاحصان وذكرهن عقيب الزواني واعتبار اربعة شهداء بقوله (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة) والقذف بغيره مثل يافاسق ويأشارب الحر يوجب التعزير كقذف غير المحصن والاحصان ههنا بالحرية والبلوغ والعقل والاسلام والعفة عن الزنى ولا فرق فيه بين الذكر والانثى وتخصيص المحصنات لخصوص الواقعة اولاً لان قذف النساء اغلب واشنع ولا يشترط اجتماع الشهود عند الاداء ولا يعتبر شهادة زوج المقذوفة خلافا لابي حنيفة وليكن ضربه اخف من ضربات الزاني لضعف سببه واحتماله ولذلك نقص عدده (ولا تقبلوا لهم شهادة) اى شهادة كانت لانه مفتر وقيل شهادتهم في القذف ولا يتوقف ذلك على استيفاء الجلد خلافا لابي حنيفة فان الامر بالجلد والنهي عن القبول بيان في وقوعهما جوا بالشرط لارتقيب بينهما فيرتبان عليه دفعة كيف وحاله قبل الحد اسوأ مما بعده (ابدا) ما لم يقبوا عند ابي حنيفة الى آخر عمره (واولئك هم الفاسقون) المحكوم بنفسهم (الا الذين تابوا من بعد ذلك) عن القذف (واصلحوا) اعما لهم بالتدارك ومنه الاستسلام للحد او الاستحلال من المقذوف



سقوط الخلع به كما قيل لأن من تمام توبته الاستسلام للحد أو الاستحلال من القذوف فإن للقذوف أن يعفو عن موجب القذف قبل أن تشهد الشهود ويثبت القذف وأما بعد أن يرفع للقاضي ويثبت القذف بإقامة الشهود عليه فليس له أن يعفو بعده لأن القذوف وإن استحق على القاذف أن يستوفي منه الحد إلا أنه لما اجتمع فيه حقان وحق الشرع فيه غالب فليس للقذوف أن يعفو عن موجب القذف بعد ثبوته **قوله** ومحل المستثنى النصب **قوله** لما تقرر في النكح من أنه يجوز النصب ويختار البذل فيما بعد إلا في كلام غير موجب والمستثنى منه مذكور كقولك ما مررت بأحدهم الأزدي بالجرح على البذل من أحد والأزيد بالنصب على الاستثناء ويجب نصبه في كلام موجب وما في الآية لما كان راجعا إلى أصل الحكم وكان المعنى ومن قذف المحصنات فاجعوا لهم هذه الأمور كان الاستثناء في كلام موجب فيجب النصب **قوله** وقيل إلى النهي أي وقيل الاستثناء الواقع في هذه الآية يرجع إلى قوله تعالى ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وهو كلام غير موجب وحق المستثنى أن يكون مجرورا بدلا من هم في لهم قال صاحب الكشاف والامام الشافعي جعل جزء الشرط جلتي فاجلدوا ولا تقبلوا وجعل الاستثناء متعلقا بالجملة الثانية منها لا بجموع جلتي الأمر والنهي لأن التوبة لا تسقط حق العبد ولم يرض المصنف رجة الله تعالى عليه بهذا النقل لكونه مخالفا لما اشتهر عن الامام الشافعي رجة الله تعالى عليه من كون الاستثناء المذكور عقيب الجمل يرجع إلى الكل **قوله** وقيل منقطع أي عما قبله والمعنى لكن الذين تابوا من بعد ذلك وأصلحوا فإن الله غفور رحيم فقوله إلا الذين مبتدأ خبره قوله فإن الله غفور رحيم أي غفور لهم فحذف الجار والمجرور للعلم به روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال لما نزل قوله والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء قال عاصم بن عدي الأنصاري رضي الله تعالى عنه أن دخل رجل منا بيته فرأى رجلا على بطن امرأته فأنه قال جاهد أربعة رجال يشهدون بذلك فغدر قضى الرجل حاجته وخرج وإن قتله قتل به وإن قال وجدت فلان مع تلك المرأة ضرب وإن سككت سككت على غيظ اللهم افصح وكان لعاصم هذا ابن عم يقال له عويم وكان له امرأة يقال لها خولة بنت كبش فأتى عويم عاصما فقال له لقد رأيت شريك بن سمعان على بطن امرأتى خولة فاسترجع عاصم وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له يا رسول الله ما أسرع ما تبليت بهذا في أهل بيتي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذاك فقال أخبرني عويم ابن عمي أنه رأى شريك بن سمعان على بطن امرأته خولة فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم إياهم جميعا فقال لعويم أتق الله في زواجك وابنة عمك ولا تقذفها فقال يا رسول الله لقد رأيت شريكا على بطنها وأتى ما قربتها منذ أربعة أشهر وأنا حبلى من غيري فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أتق الله تعالى ولا تخبري إلا بما صنعت فقالت يا رسول الله إن عويمًا رجل غيور وأنه رأى شريكا يبطل النظر ويتحدث معي فحملته الفيرة على ما قال فأثزل الله تعالى أن الذين يرمون المحصنات الغافلات ونزل أيضا قوله تعالى والذين يرمون أزواجهم الآية وبين به أن حكم قذف الزوجة اللعان بعد ما بين حكم قذف الأجنبية فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بأن يؤذن الصلاة جامعة وصلى العصور ثم قال لعويم قم وقل أشهد بالله أن خولة زانية وأني من الصادقين ثم قال في الثانية أشهد أني رأيت شريكا على بطنها وأني من الصادقين ثم قال في الثالثة أشهد بالله أنها حبلى من غيري وأني من الصادقين ثم قال في الرابعة أشهد بالله أنها زانية وأني قربتها منذ أربعة أشهر وأني من الصادقين ثم قال في الخامسة لعنة الله على عويم يعني نفسه أن كان من الكاذبين ثم قال أقعد وقال لخولة قومي فقامت وقالت أشهد بالله ما أنا بزانية وإن زوجي من الكاذبين وقالت في الثانية أشهد بالله ما رأي شريكا على بطني وأنه من الكاذبين وقالت في الثالثة أشهد بالله ما أنا حبلى إلا منه وأنه من الكاذبين وقالت في الرابعة أشهد بالله ما رأي على فاحشة وأنه من الكاذبين وقالت في الخامسة غضب الله على خولة بنت كبش أن كان عويم من الصادقين في قوله ففرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما وقضى أن الولد لها ولا يدعى لأب ثم قال عليه الصلاة والسلام إن جاءت بولدها مشابها لك فلك وإن جاءت به مشابها لمن قبل فيه فهو له ثم جاءت به غلاما يشبه من نسب إليه فقال لولا الإيمان لكان لي وفي هذه الواقعة آيات أخر منها ما أشار إليه المصنف رجة الله تعالى عليه بقوله نزلت في هلال بن أمية وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله تعالى عليهم **قوله** وأربع نصب على المصدر لأنه في حكم المصدر بإضافته إليه وناسب هذا المصدر مصدر مثله كما في قوله تعالى فإن جهنم جزأؤكم جزأ مؤفورا **قوله** وثبوت حد الزنى على المرأة عطف على قوله سقوط حد القذف عنه \* وأعلم أنه إذا قذف الرجل امرأته بالزنى يجب عليه الحد إن كانت محصنة والتعزير إن لم تكن محصنة كما في قذف

والاستثناء راجع إلى أصل الحكم وهو اقتضاء الشرط لهذه الأمور ولا يلزمه سقوط الخلع به كما قيل لأن من تمام التوبة الاستسلام له أو الاستحلال ومحل المستثنى النصب على الاستثناء وقيل إلى النهي ومحل الجرح على البذل من هم في لهم وقيل إلى الأخيرة ومحل النصب لأنه من موجب وقيل منقطع متصل بما بعده (فإن الله غفور رحيم) علة للاستثناء (والذين يرمون أزواجهم ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) نزلت في هلال بن أمية رأى رجلا على فراشه وأنفسهم بدل من شهداء أو صفة لهم على أن الابعنى غير (فشهادة أحدهم أربع شهادات) فالواجب شهادة أحدهم أو فعليهم شهادة أحدهم وأربع نصب على المصدر وقد رفعه جزؤكم والكسافي وحفص على أنه خبر شهادة (بالله) متعلق بشهادات لأنها أقرب وقيل بشهادة لتقدمها (أنه لمن الصادقين) أي فيما رماها به من الزنى وأصله على أنه فحذف الجار وكسرت أن وعلق العامل عنه باللام تأكيذا (والخامسة) والشهادة الخامسة (إن لعنة الله عليه أن كان من الكاذبين) في الرمي وقراء نافع ويعقوب بالتخفيف في الموضعين ورفع لعنة هذا لعان الرجل وحكمه سقوط حد القذف عنه وحصول الفرقة بينهما بنفسه فرقة فسخ عندنا لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجتمعان أبدا وتغريق الحاكم فرقة طلاق عند أبي حنيفة وثبوت الولد أن تعرض له فيه وثبوت حد الزنى على المرأة لقوله (ويدرأ عنها العذاب) أي الحد (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فيما رماها به (والخامسة أن غضب الله عليها أن كان من الصادقين) في ذلك ورفع الخامسة بالابتداء وما بعدهما الخبر وبالعطف على أن تشهد ونصبها حفص عطفًا على أربع وقراء نافع أن غضب الله بكسر الصاد وفتح الباء ورفع الله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته وإن الله تواب حكيم) متروك الجواب لتعظيم أي لتضعكم وما جلدكم بالعقوبة



الاجنبى اذ لا يختلف موجبهما غير انهما يختلفان في التخلص ففي قذف الاجنبى لا يسقط الحد عن القاذف الا باقرار  
المقذوف او بيينة تقوم على انها زنت وفي قذف الزوج يسقط الحد عن القاذف باحد هذين الامرين وباللعان ايضا  
وهو قول المصنف رحمة الله تعالى عليه وحكمه سقوط حد القذف عنه ولعان الزوج لما كان بمنزلة الشهادات التي  
يثبت بها الزنى او جب عليها حد الزنى نقل الامام عن الشافعى رحمة الله تعالى عليهما وكلها تثبت بمجرد لعانه ولا يفتقر  
فيها الى لعانها ولا الى حكم الحاكم فان حكم الحاكم به كان تنفيذا منه لا ايقاعا للفرقة واستدل المصنف رحمة الله تعالى  
عليه على ثبوت حد الزنى على المرأة بقوله ويدبر أعينها العذاب بناء على انه جل العذاب على الحد كما في قوله وليشهد  
عذابهما طائفة من المؤمنين ووجهه الحنفيون رحمة الله تعالى عليهم على الجبر والخبس على اللعان والمعنى ويدفع  
عن المرأة ان تجبر وتحبس على ان تلاعن او تصدق زوجها فيما رماها به فانها اذا امتنعت عن اللعان حبست واجبرت  
عليه حقا للزوج **قوله** انه عليه افضل الصلاة والسلام استحسبها وكان صلى الله عليه وسلم اذا اراد  
ان يسافر اقرع بين نسائه فابهن خرج اسمها خرج بهامعه فاقرع بين نسوانه في غزوة غزاه قبل غزوة بني المصطلق  
فخرج فيها اسم عائشة رضي الله تعالى عنها فخرجت معه عليه الصلاة والسلام والجزع الخرز وظفار على وزن  
قطام مدينة باليمن فقوله من جوع ظفار اى من خرز منسوب اليها والمنشد من عرف الضالة والناشد من يطلبها  
فالانساب ان يقال كى يرجع اليها ناشد والتعريس نزول القوم في السفر آخر الليل والمراد هنا مطلق النزول  
ويقال ادخ القوم اذا ساروا من اول الليل والاسم الدخ ويقال ادخ من الافعال اذا سار من آخر الليل قالت  
عائشة رضي الله عنها لما اصبح صفوان عند منزلى رأى سواد انسان نائم فعرفنى حين رآنى وقد رآنى قبل  
ان يضرب على الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى فحمرت وجهى بجلبابى فوالله ما كلمنى بكلمة ولا سمعت  
منه كلمة غير استرجاعه حين اتاخ راحلته وقت على يدها اى بدراحتيه فركبتها فانطلق يقودنى حتى اتينا الجليش  
في نحو الظهيرة فهلك في من هلك وكان الذى تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وخاضوا في حديثي  
وافشوه في العسكر وخاض اهل العسكر فيه فجعل يرويه بعضهم عن بعض ويحدث به بعضهم بعضها قالت وقدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاشتكت حين قدمتها شهرا او الناس يفيضون في قول اهل الافك ولا اشعر  
بشيء من ذلك غير انه يريدنى في مرضى انى لا اعرف من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذى كنت ارى منه  
حين اشتكى وانما يدخل على فيقول كيف تيكم فيرى بى ذلك ولا اشعر بالسر فلما رأيت ذلك قلت يا رسول الله  
لو اذنت لى فانقلب الى ابوى يمرضانى فقال لا بأس فانقلبت الى بيت ابوى وكنت فيه الى ان برئت من مرضى  
بعد بضع وعشرين ليلة فخرجت في بعض الليالى ومعى ام مسطح قبل المناصع وهو متبرزنا ولا نخرج الا لبلال وكان  
عادة اهل المدينة حينئذ انهم لا يتخذون الكنف في بيوتهم انما كانوا يذهبون في فسيح المدينة على عادة العرب  
الاول في التبرز تأذيا من اتخاذ الكنف في بيوتهم فانطلقت انا وام مسطح وهى بنت ابي زعيم وامها بنت صخر  
ابن عامر خالة ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه فلما فرغنا من شأننا واقبلنا الى جانب البيت عثرت ام مسطح  
في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بنس ما قلت اتسعين رجلا قد شهد بدرا فقالت اولم تسمعى ما قال قلت  
وما قال فاخبرتني بقول اهل الافك فازدت مرضا الى مرضى فلما رجعت الى بيتي قلت يا أمه ما يتحدث الناس  
قالت اى بنية هو نى عليك فوالله لعلما كانت امرأة صغية عند رجل يحبها ولها ضراير الا كدرن عليها قالت قلت  
سبحان الله تعالى او قد تحدث الناس بهذا قالت فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت لا يرقأ لى دمع ولا اكنهل بنوم ثم  
اصبحت ابكى ودعا النبي صلى الله عليه وسلم اسامة بن زيد وعلى بن ابي طالب حين استلبت الوحى يستشيرهما  
في فراق اهلها فأتى على بن ابي طالب فانه قال لم يضيق الله تعالى عليك في النساء والنساء سواها كثير فاستبدل  
واما اسامة بن زيد فأشار اليه بالذى يعلم من برأة اهلته وبالذى يعلم في نفس النبي صلى الله عليه وسلم من الود  
فقال يا رسول الله ما علمت منها الا خيرا فلا تكمل وانظر واسأل اهلك قالت فسأل حفصة فقالت حفصة بنت عمر  
رضي الله تعالى عنهما يا رسول الله ما رأيت عليها سوا قط وسأل زينب بنت جحش فقالت مثل ذلك وسأل بريرة فقالت  
اى بريرة هل رأيت شيئا يريك من عائشة قالت والذى بعثك بالحق نيا ما رأيت عليها امرا قط اغمضه عليك غير انها  
او اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عجين اهلها فتأتى الداجن فتأكله قالت فعام النبي صلى الله عليه وسلم  
فأقبل حتى دخل على وعندي ابواى ثم جلس قالت ولم يجلس عندي منذ قبل في حق ما قبل وقد لبث شهرا لا يوحى

(ان الذين جاؤا بالافك) بابلغ ما يكون  
من الكذب من الافك وهو الصرف لانه  
قول مأفوك عن وجهه والمراد ما افك به  
على عائشة رضي الله عنها وذلك انه عليه  
الصلاة والسلام استحسبها في بعض  
الغزوات فأذن ليلة في القبول بالرحيل  
فشت لقضاء حاجة ثم عادت الى الرجل  
فلست صدرها فاذا عقدها من جزع  
ظفار قد انقطع فرجعت لتلمسه فظن الذي  
كان يرحلها انها دخلت اليهودج فرحلها  
على مطيها وسار فلما عادت الى منزلها  
لم تجد ثمة احدا فجلست كى يرجع اليها  
منشد وكان صفوان بن المعطل السلمي  
قد عرس وراة الجيش فادخ فأصبح عند  
منزلها فعرفها فأناخ راحلته فركبتها  
فقادها حتى اتيا الجيش فالتهمت به (عصبة  
منكم) جماعة منكم وهى من العشرة الى  
الاربعين وكذلك العصابة يريد عبد الله  
بن ابي وزيد ابن رقاعة وحسان بن ثابت  
ومسطح بن اثانة وحنة بنت جحش ومن  
ساعدهم وهى خيران وقوله (لا تحسبوه  
شرا لكم) مستأنف والخطاب للرسول  
صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعائشة  
وصفوان والهاء للافك (بل هو خير لكم)  
لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم  
على الله بازال ثمانى عشرة آية في برآءتكم  
وتعظيم شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم  
فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا



اليه في شأني بشي قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة قد بلغني عنك كذا وكذا ان كنت بريئة فسيبرئ لك الله عز وجل وان كنت اسأت بذنب فاستغفرى الله تعالى وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم كلامه خلع دمي حتى ما احتبس منه قطرة فقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما ادري ما اقول فقلت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن والله لقد عرفت انكم قد سمعتم هذا حتى استقرت في انفسكم وصدقتم به ولئن قلت لكم اني بريئة لاتصدقوني ولئن اعترفت لكم بامر والله تعالى يعلم اني بريئة منه لتصدقني به والله ما جدلي ولكم مثلا الاما قال ابو يوسف فصبر جليل والله المستعان على ما تصفون قالت ثم تحولت فاضطجعت على فراشي وانا والله حيثذا علم اني بريئة وان الله تعالى يعلم ببراءتي واني والله ما كنت اظن ان ينزل في شأني وحى ينلي ولشأني كان احقر في نفسي من ان يتكلم الله تعالى في بأمري تنلي ولكنني كنت ارجو ان يرى النبي صلى الله عليه وسلم رؤيا يبرئني الله تعالى بها قالت فوالله ما قام رسول الله صلى الله عليه وسلم من مجلسه ولا خرج من اهل البيت احد حتى انزل الله تعالى جبريل على نبيه واخذه ما كان يأخذه من البراءة عند الوحي حتى انه ليخدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الثاني من نقل القول الذي انزل عليه فلما سرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سرى عنه وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال ابشري يا عائشة اما والله لقد برأك الله تعالى فقلت تحمد الله تعالى ولا تحمدك ولا تحمد اصحابك فقالت لي اتحي قومي اليه فقلت والله لا اقوم اليه ولا احد الا الله عز وجل قالت فانزل الله تعالى ان الذين جاؤا بالا فك عصبة منكم لاتحسبوه الى آخر الآيات العشر في برأتي ولما انزل الله تعالى هذه الآيات قال ابو بكر الصديق وكان ينق لمسطح او على مسطح لقرايته وقرءه والله لا انفق شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة ما قال فانزل الله تعالى ولا ياتل اولوا الفضل منكم الى قوله لا تلجئون ان يغفر الله لكم قال ابو بكر بلى احب ان يغفر الله لي فرجع الى مسطح النفقة التي كان ينفقها عليه وقال لا تزعها منه ابدا \* وعصبة خبر ان ومنكم صفته والمعنى والله تبارك وتعالى اعلم ان الذين اتوا بالكذب في امر عائشة جماعة كائنة منكم في كونهم موصوفين بالايان وعبد الله ايضا كان من جملة من حكم له بالايان ظاهرا **قوله** فانه بدأ به واذا عه **قالت** عائشة رضي الله عنها ركب الراحلة وأخذ صفوان بالزمام يقودها فررنا بعل من المنافقين فيهم عبد الله بن ابي فقال من هذه قالوا عائشة قال والله ما نجت منه ولا نجا منها وقال لعن الله امرأة نبيكم بانت مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يقودها قالت وهو الذي تولى كبره منهم فانه لما كان مبتدئا لذلك القول فلا جرم حصل له من العقاب مثل ما حصل لكل من قال ذلك قال صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة \* وروى انه لما نزلت آية برأته عائشة رضي الله عنها قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل ضرب عبد الله بن ابي ومسطحا وحسانا وحدهم حد القذف **قوله** لولا هلا **يعني** ان لولا هذه تحضيضية بمعنى هلا فان لولا اذا وليت الفعل تكون التحضيض كقوله تعالى لولا اخرتني وحرف التحضيض يلزم الفعل لفظا وتقديرا ومعناها اذا دخلت على الماضي التوبيخ واليوم على ترك الفعل واذا دخلت على المضارع فعنها الحضيض على الفعل والطلب له فهمي في المضارع بمعنى الامر ولا يكون التحضيض في الماضي لان الطلب لا يتصور فيه فغنى الآية بالايان الذين سمعوا قول قاذف عائشة بصفوان هلا ظنتم بالذين منكم من المؤمنين والمؤمنات خيرا اذ سمعتم ما قيل في حقهم وجعل المؤمنين كنفس واحدة كما في قوله تعالى ولا تلزوا انفسكم وحق الكلام ان يقال ظنتم وقتلهم وعدل عنه الى الغيبة مع التصريح بصفة الايمان تنبيهها على ان اللائق بالمؤمن ان لا يظن بمؤمن مثله الا الخير وان يبرئه من السوء ومبالغة في التوبيخ فان اصل التوبيخ وان حصل بان قيل لولا ظنتم بانفسكم خيرا لكنه يزداد بالانفات الى الغيبة اذ فيه اشارة الى ان شأن الايمان يقتضي ان يظن المؤمن بأخيه خيرا ويذب عنه الطاعنين فيه بقوله هذا افك مبين فمن ترك هذا الظن والذب فقد ترك العمل بمقتضى الايمان وهذه المبالغة لا تحصل الا بالاسلوب الاول **قوله** واما جاز الفصل بين لولا وفعله بالظرف **يشتمل** السؤال عن شيئين الاول ان حرف التحضيض يجب ان يدخل على الفعل فكيف جاز دخوله على الظرف والثاني ان الظرف ههنا معمول لقوله ظن المؤمنون وقالوا فلم قدم على عامله اجاب عن الاول بان الظرف شأنا ليس لغيرها وهو تنزيلها من الاشياء منزلة نفسها لوقوعها فيها من غير انفصال عنها وعن الثاني بان الفائدة في تقديم الظرف بيان انه كان الواجب عليهم ان يحترزوا عن

( لكل امرئ منهم ما اكتسب من الاثم )  
 لكل جزاء ما اكتسب بقدر ما خاض فيه  
 مختصا به ( والذي تولى كبره ) معظمه وقرأ  
 يعقوب بالضم وهو لغة فيه ( منهم ) من  
 الخائضين وهو ابن ابي فانه بدأ به واذا عه  
 عداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
 او هو وحسان ومسطح فانهما شابهاه  
 بالتصريح به والذي بمعنى الذين ( له عذاب  
 عظيم ) في الآخرة او في الدنيا بان جلدوا  
 وصار ابن ابي مطرودا مشهورا بالنفاق  
 وحسان اعمى واشل البدين ومسطح  
 مكفوف البصر ( لولا ) هلا ( اذ سمعتموه  
 ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيرا )  
 بالذين منهم من المؤمنين والمؤمنات كقوله  
 ولا تلزوا انفسكم وانما عدل فيه من الخطاب  
 الى الغيبة مبالغة في التوبيخ واشعارا  
 بان الايمان يقتضي ظن الخير بالمؤمنين  
 والكف عن الطعن فيهم وذبح الطاعنين  
 عنهم كما يذبونهم عن انفسهم وانما جاز  
 الفصل بين لولا وفعله بالظرف لانه منزل  
 منزله من حيث انه لا ينفك عنه ولذلك  
 يتسع فيه ما لا يتسع في غيره وذلك لان ذكر  
 الظرف اهم فان التحضيض على ان لا يجلوا  
 باوله ( وقالوا هذا افك مبين ) كما يقول  
 المستيقن المطلع على الحال ( لولا جاؤا  
 عاية باربعة شهداء فاذلم ياتوا بالشهداء  
 قالوا لك عند الله هم الكاذبون ) من جملة  
 القول تقرير اكونه كذبا فان مالا حجة  
 عليه مكذب عند الله اى في حكمه ولذلك  
 رتب الحد عليه ( واولا فضل الله عليكم  
 ورحته في الدنيا والآخرة ) لولا هذه  
 لامتناع الشيء لوجود غيره والمعنى لولا  
 فضل الله عليكم في الدنيا بأنواع النعم التي  
 من جللتها الامهال للتوبة ورحته في الآخرة  
 بالعفو والمغفرة المقرر ان لكم ( لمسكم )  
 عاجلا ( فيما افضتم فيه ) خضتم فيه  
 ( عذاب عظيم ) يستحقونه اليوم والجلد



من لقيه اذ القفه وتلقونه وتلقونه من القائه بعضهم على بعض وتلقونه وتلقونه من الولق والائق وهو الكذب وتشقونه من ثقفته اذا طلبنا فوجدته وتشقونه اي تبعونه (وتقولون بافواهكم) اي وتقولون كلاما مختصا بالا فواء بلا مساعدة من القلوب (ماليس لكم به علم) لانه ليس تعبيرا عن علمه في قلوبكم كقوله يقولون بافواههم ﴿٤١٩﴾ ماليس في قلوبهم (وتحسبونه هينا) سهلا لا تبعه فيه (وهو عند الله عظيم) في الوزر

الائم والخنى اول ماسمعوا بالافك بان يظنوا بالؤمنين خيرا ويقولوا هذا افك مبين ولا يذنبوه فلما كان ذكر الوقت اهم وجب تقديمه **قوله** يأخذه بعضهم من بعض يعني ان تلقى القول اخذه من الغير ومنه قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات وفسر التلقى باخذ بعضهم من بعض لان كل واحد من المتلقى والمتلقى منه داخل في هذا الخطاب وصفهم الله تعالى بارتكاب ثلاثة آثام وعلق مس العذاب العظيم بها احدها تلقى الافك بالسنتهم وذلك ان الرجل كان يلقي الرجل بقوله ما وراءك فيحدثه الحديث الافك حتى شاع واشتهر ولم يبق بيت ولا ناد الا ذكر فيه فكأنهم سمعوا في اشاعة الفاحشة وذلك من العظام وثانيها انهم كانوا يتكلمون بما لا علم لهم به والاخبار بالشئ يجب ان يكون مستقرا بان تستقر صورته في القلب او لائم يترجم عنه اللسان وهذا الافك ليس الا قولا يجري على السنتهم ويدور في افواههم من غير ان يستقر العلم به في قلوبهم وهو حرام لقوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم وثالثها انهم كانوا يستصغرون ذلك وهو جريمة عظيمة عند الله تعالى اى فى حكمه **قوله** ما ينبغي لنا وما يصح **قوله** ما ينبغي لما يقول ما ليس له بحق فانه بمعنى ما ينبغي وما يصح **قوله** تعجب ممن يقول ذلك **قوله** اي الافك وعظمه او ممن يقول ذلك حيث عصي الله تعالى فى حق هؤلاء الكرام ثم بين وجد استعاره معنى التعجب من كلمة التسبيح فقال واصله اى والاصل فى ذكر هذه الكلمة ان يسبح الله تعالى عند رؤيته العجيب من صنائعه تنزيها له من ان يخرج مثله عن قدرته ثم كثر حتى استعمال فى كل متعجب منه **قوله** او تنزيه عطف على قوله تعجب وقوله ينفر عنه اى عن النبي فيفوت ماهو المقصود من ارساله فان الانبياء انما بعثوا الى الكفار ليُدعوهم الى الدين والى قبول ما قالوه عن الله تعالى من الاحكام والثواب والعقاب وهذا المقصود لا يحصل اذا كان فى الانبياء ما ينفر الكفرة عنهم فجاز ان تكون امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كافرة لان الكفر ليس مما ينفر عندهم ولا يجوز ان تكون فاجرة لان الكشخصة من اعظم المنكرات والكشخان الذى امرأته فاجرة تدعو الرجال الى نفسها وهو يعرف حالها اى زوج القاجرة والبهتان مصدر بهتة اى قال عليه مالم يفعله سمي به المبهوت به ان كانت الإشارة بقوله هذا الى الافك بمعنى القول الكاذب وان كانت الإشارة الى الافك بمعنى الكذب والافتراء يكون البهتان ايضا مصدرا فقوله تعالى هذا بهتان عظيم معناه هذا الافك افتراء عظيم يخبر من عظمه روى ان ام ايوب قالت لابي ايوب الانصارى اما بلغك مايقول الناس فى عائشة فقال ابو ايوب سبحانك هذا بهتان عظيم فنزلت الآية على وفق قوله ثم انه تعالى قال يعظكم الله بهذه المواضع التى بها تعرفون عظم هذا الذنب فان فيه الحد والنكال فى الدنيا والعذاب فى الآخرة كراهة ان تعودوا او يعظكم فى ان تعودوا حتى لا تعودوا الى مثله ابدا **قوله** بالحد والسعي الى غير ذلك **قوله** فيه إشارة الى ان قوله تعالى ان الذين جاؤا بالافك وان الذين يحبون ان تشيع الفاحشة ليس معناه مجرد وصفهم بانهم يحبون شيوعها فى حق الذين آمنوا من غير قصد ان يشيعوها وبظهروها فان ذلك القدر لا يوجب الحد فى الدنيا بل المعنى ان الذين يشيعون الفاحشة والزنى فى الذين آمنوا كصفوان وعائشة رضی الله تعالى عنهما عن قصد ومحبة لاشاعتها والخطوات جمع خطوة بضم الخاء وهى ما بين القدمين وبالفتح مصدر خطوات خطوة للمرة والمراد بها ههنا سيرة الشيطان وطريقته والمعنى لاتسلکوا مسالكه ولا تتبعوا آثاره ووساوسه باشاعة الفاحشة والاصفاء الى الافك والقول به **قوله** ويؤيد الاول وهو كون بأتل يفعل من الالية لامن الأول أنه قرئ ولايتأل فانه من الالية يقال آللى يؤلى ايلاء والية وآتلى يا تلى اتلاء وتآلى يتآلى تأليا كلها بمعنى حلف **قوله** وفيه دليل على فضل ابي بكر **قوله** وذلك لان الفضل المذكور فى الآية اما فى الدنيا واما فى الدين والاول باطل لانه تعالى ذكره فى معرض المدح والمدح بكثرة الدنيا غير جائز من الله تعالى ولانه لو جاز ذلك لكان قوله والسعة تكريرا لاتأسيسا فتعين ان يكون المراد منه الفضل فى الدين والمنزلة من الله تعالى فلو كان غيره مساويا له فى الدرجة فى الدين لم يكن هو صاحب الفضل لان المساوى لا يكون فاضلا فلما اثبت الله تعالى له الفضل غير مقيد بكونه بالنسبة الى شخص دون شخص ثبت كونه افضل الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اتفق المفسرون على ان المراد بقوله اولوا الفضل هو ابو بكر الصديق رضي الله تعالى عنه **قوله** على ان لا يؤتوا **قوله** باسقاط الحافظ وهو كثير شائع وكذا حذف كلمة لا فى الجمين كثير ايضا قال تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لايمنكم ان تبروا يعنى مخافة ان لا تبروا وقال امرؤ القيس

وحرمة بسكونها (ومن ينبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) بيان لعللة النهي عن اتباعه والفحشاء ما افراط فجهه والمنكر ما انكره الشرع (ولولا فضل الله عليكم ورحته) بتوفيق التوبة الماحية للذنوب وشرع الحدود المكفرة لها (مازكا) ما طهر من دنسها (منكم من احد ابدا) آخر الدهر (ولكن الله يري من يشاء) بحمله على التوبة وقبولها (والله سميع) لمقاتلهم (عليهم بنياتهم) ولا ياتل) ولا يحلف افعال من الآلية او لا يقصر من الأولو يؤيد الأول انه قرئ ولا ياتل وانه نزل في ابي بكر وقد حلف ان لا ينطق على مسطح بعد وكان ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين (اولوا الفضل منكم) في الدين



(أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) صفات لموصوف واحد أي تامة جامعين لها لأن الكلام فيمن كان كذلك أو لموصوفات أهميت مقامها فيكون  
أبلغ في تعليل المقصود (وليصفوا) بالأغاض عنه (الأنجبون) ٤٢٠ (ان يغفر الله لكم) على عفوكم وصفحكم

فقلت بين الله ابرح قاعدة \* أي لا ابرح وهذا التأويل على تقدير ان يكون قوله ولا يأنل اولوا الفضل  
افتعلا من الآلية واما على تقدير كونه افتعلا من الاو فالتأويل ما اشار اليه بقوله اوفي ان يؤتوا أي لا يقصر  
اولوا الفضل في ان يحسنوا **قوله** فيكون ابلغ في تعليل المقصود بناء على ما شتهر من ان تعليل الحكم  
بالمشتق يفيد عليه المأخذ وان جعل من قبيل عطف الذوات يكون الكلام ابلغ في تعليل المقصود وهو نهى الصديق  
عن حفظ يمينه على ان لا ينفق على مسطح فان جعل الكلام من قبيل عطف الصفات فقد افاد الكلام  
تعليل المقصود لأن كل واحد من الصفات المذكورة اذا كان منها من محافظة اليمين فيكون الشخص  
الموصوف بتلك الصفات منها بما عليها بطريق الاولى **قوله** تعالى وليصفوا أي عن ذنبهم وليصفوا أي  
وليمرضوا عن لومهم فان العفو ان تجاوز عن الجاني والصفح ان يتناسى جرمه وقيل العفو بالفعل والصفح بالقلب  
**قوله** استباحة لمرضهن منصوب على انه مفعول له لقوله تعالى رمون المحصنات وأشار به الى جواب ما يقال  
هذه الآية تدل على ان قاذف المحصنات كافر لا تقبل توبته اما انه كافر فلقوله يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم  
وارجلهم وذلك صفة الكفار والمنافقين لقوله ويوم يحشر أعداء الله إلى آخر الآيات الثلاث ولقوله ولهم عذاب  
عظيم هو عذاب الكفر واما انه لا تقبل توبته فلقوله لعنوا في الدنيا والآخرة ولم يذكر استثناء بان قال الا الذين تابوا  
فهذا يدل على ان قاذف المحصنات العافلات ملعون في الدارين تاب او لم يقب وقد قال في أول السورة ان الذين  
رمون المحصنات ثم قال الا الذين تابوا فجعل لهم توبة فالمصنف رحمة الله تعالى عليه حل هذه الآية على القذف  
على وجه يستلزم الكفر والظاهر ان يدفع هذا بان يجعل الوعيد المذكور فيها مشروطا بعدم التوبة لان الذنب  
سواء كان كفرا او فسقا وحصلت عنه التوبة صار مغفورا بمقتضى الوعد الإلهي **قوله** وقيل هو حكم كل  
قاذف عطف على ما قبله من حيث المعنى كانه قيل هو حكم القاذف استباحة وطعنا وقيل حكم كل قاذف مالم يقب  
ولم يرض المصنف رحمة الله تعالى عليه به لان الوعيد المذكور انما يليق بالكفرة وبمجرد قذف المحصنة المؤمنة  
لا يوجب الكفر وقيل لابن جبير من قذف مؤمنة بلعنه الله تعالى في الدنيا والآخرة قال ذلك لمن قذف عائشة  
رضي الله تعالى عنها خاصة وجمع المحصنات العافلات وان اريدت عائشة وحدها لان من قذف واحدة من نساء النبي  
صلى الله عليه وسلم فقد قذفهن جميع فكانه قذف النبي صلى الله عليه وسلم وقذفه كفر بالاتفاق وعن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما انه قال هذا لعن فبين قذف زوجات النبي صلى الله عليه وسلم اذ ليس له توبة ومن قذف  
مؤمنة جعل الله له توبة **قوله** لانه موصوف والمصدر الموصوف لا يعمل لان أعماله يستلزم الفصل  
بين المصدر ومعموله باجني فاذا لا يجوز وصف المصدر باجني عنه بمعنى انه ليس معمولا له والوجه فيه ان المصدر  
عند العمل مؤول بان مع الفعل وان موصول حرفي ومعمول المصدر في الحقيقة معمول الفعل الذي هو صلة ان ولا يجوز  
الفصل بين بعض الصلة وبعضها باجني **قوله** بانطق الله تعالى فان البيعة ليست مشروطة بالحياة فيجوز  
ان يخلق الله تعالى في الجوهر الفرد علما وقدرة وكلاما في الجسم المركب منه اولى ويحتمل ان لا تكون شهادة  
الجوارح عليهم بانطق الله تعالى اياها بل تكون بظهور آثار ما كانوا يعملون عليها كما نشهد في الدنيا على الحجة  
آثارها من صفرة الوجه وتغير اللون ونحافة الجسم وجريان الدمع **قوله** جزاءهم المستحق فان الدين  
يستعمل في الجزاء كقولهم كما تدب يدان أي كما تفعل تجازي به وانتصاب الحق على انه صفة للدين فان القدر المستحق  
في الجزاء موصوف بانه الحق **قوله** الخبيثات أي الزواني يتزوجن الخبيثات أي الزناة وكذا الخبيثون  
من الرجال يتزوجون الخبيثات كما قال تعالى الزاني لا ينكح الزانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا زان او مشرك  
فان قيل فلي هذا الوجه يلزم ان لا يتزوج الرجل العفيف بزانية والجواب ما تقدم في قوله الزاني لا ينكح الزانية الخ  
ولما كان عقد التزوج واقعا بين الاكفاء خبائثا وطيبات برأة الرسول صلى الله عليه وسلم وعائشة مما قيل في حقها  
وبرأتهما تستلزم برأة صفوان فيكون أول الآية كالدليل على برأة الجميع اذ لو صدق ما قيل في حقها لكانت  
خبثية غير صالحة لكونها زوجة لطيب الطيبين ويحتمل ان لا يكون الخبيثات والطيبات بمعنى الزواني من النساء  
والعافيات منهن بل يكون بمعنى الأقوال الخبيثة والطيبة فيكون المعنى الخبيثات من الكلمات يقال او تعد الخبيثين  
من الرجال وتليق بهم والخبيثون من الرجال للخبيثات من الكلمات وعلى عكس الطيبات من الكلمات للطيبين  
من الرجال والطيبون من الرجال للطيبات من الكلمات والمعنى كل كلام انما يحسن في حق اهله فيضاف معنى

واحسانكم الى من اساء اليكم (والله غفور رحيم) مع كمال قدرته فخلقوا بأخلاقه روى  
انه عليه الصلاة والسلام قرأها على ابني بكر  
فقال بلى احب ورجع الى مسطح نفقته  
(ان الذين يرمون المحصنات) العفاف  
(العافلات) مما قذفن به (المؤمنات) بالله  
وبرسوله استباحة لمرضهن وطعنا  
في الرسول عليه الصلاة والسلام والمؤمنين  
كان ابني (لعنوا في الدنيا والآخرة) كما طعنوا  
فيهن (ولهم عذاب عظيم) لعنهم ذنوبهم  
وقيل هو حكم كل قاذف مالم يقب وقيل  
مخصوص بمن قذف أزواج النبي صلى الله  
عليه وسلم ولذلك قال ابن عباس رضي الله  
عنهما لا توبة له ولو فشت وعيدات القرمان  
لم تجد اغلظ مما نزل في افك عائشة (يوم تشهد  
عليهم) ظرف لما في لهم من معنى الاستمرار  
للعذاب لانه موصوف وقرأ حزة  
والكسائي بالياء للتقدم والفصل (ألسنتهم  
وأيديهم وأرجلهم) بما كانوا يعملون يعترفون  
بما بانطق الله اياها بغير اختيارهم او بظهور  
آثاره عليها وفي ذلك مزيد تهويل للعذاب  
(يومئذ يوفيه الله دينهم الحق) جزاءهم  
المستحق (ويعلمون) لما ينتم الامر (ان الله  
هو الحق المبين) الثابت بذاته الظاهر  
ألوهيته لا يشاركه في ذلك غيره ولا يقدر على  
الثواب والعقاب سوا ما اودوا الحق البين أي  
العدل الظاهر عدله ومن كان هذا شأنه  
ينتم من الظالم للظالم لا محالة (الخبيثات  
للخبيثين والخبيثون للخبيثات والطيبات  
للطيبين والطيبون للطيبات) أي الخبيثات  
يتزوجن الخبيثات وبالعكس وكذلك  
اهل الطيب فيكون كالدليل على قوله  
(اولئك) يعني اهل بيت النبي صلى الله  
عليه وسلم او الرسول وعائشة وصفوان  
(ميراثون مما يثقلون) اذ لو صدق لم تكن  
زوجته ولم يقرر عليها وقيل الخبيثات  
والطيبات من الأقوال والاشارة الى الطيبين  
والضمير في يقولون للأكفبن أي ميراثون مما  
يقولون فيهم اول الخبيثين والخبيثات أي ميراثون  
من ان يقولوا مثل قولهم (لهم مغفرة ورزق

كريم) يعني الجنة ولقد برأ الله اربعة باربعة برأ يوسف عليه السلام بشاهد من اهلها وموسى عليه السلام من قول اليهود فيه بالجر الذي (القول)  
ذهب بتوبه ومريم بانطق ولدها وعائشة رضي الله عنها بهذه الآيات مع هذه المبالغات وما ذلك الا لظهار منصب الرسول صلى الله عليه وسلم واعلاء منزلته



(يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتنا غير بيوتكم) التي تسكنونها فان الآجر والمير ايضا لا يدخلان الاباذن (حتى تستأذنا) تستأذنا من الاستئناس بمعنى الاستعلام من أنس الشيء اذا ابصره فان المستأذن مستعمل الحال ٤٢١ مستكشف انه هل يراد دخوله او يؤذن لكم من الاستئناس الذي هو خلاف الاستبحاش

فان المستأذن مستوحش خائف ان لا يؤذن له فاذا اذن استأنس او تعرفوا هل ثمة انسان من الانس (وتسلوا على اهلها) بان تقولوا له السلام عليكم ادخل وعنه صلى الله عليه وسلم التسليم ان يقول السلام عليكم ادخل ثلاث مرات فان اذن له دخل والارجع (ذلكم خير لكم) اي الاستئذان والتسليم خير لكم من ان تدخلوا بغتة او من تحية الجاهلية كان الرجل منهم اذا دخل بيتا غير بيته قال حيتم صباحا وحيتم مساء ودخل فربما اصاب الرجل مع امرأته في لحاف وروى ان رجلا قال للنبي عليه السلام استأذن علي اعمى قال نعم قال لا خادم لها غيري استأذن عليها كلما دخلت قال آتبع ان تراها عريانة قال لا قال فاستأذن (لعلكم تذكرون) متعلق بمحذوف اي انزل عليكم او قيل لكم هذا ارادة ان تذكروا وتعملوا بما هو اصلح لكم (فان لم تجدوا فيها احدا) بأذن لكم (فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم) حتى يأتي من يأذن لكم فان المانع من الدخول ليس الاطلاع على العورات فقط بل وعلى ما تخفيه الناس عادة مع ان التصرف في ملك الغير بغير اذنه محذور واستثنى ما اذا عرض فيه حرق او غرق او كان فيه منكر ونحوها (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) ولا تلحوا (هوازي لكم) الرجوع اطهر لكم مما لا يخلو الاخلاص والوقوف على الباب عنه من الكراهة وترك المروءة أو أنفع لدينكم ودنياكم (والله بما تعملون عليم) فيعلم ما تأتون وما تدرسون مما خوطبتم به فيجازيكم عليه (ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) كالربط والخانات والحوانيت (فيها مناع) استئناس (لكم) كالاستئناس من الحر والبرد وايواء الامتعة والجلوس للعائلة وذلك استثناء من الحكم السابق لشموله البيوت المسكونة وغيرها (والله يعلم ما تبدون وما كنتمون) وعيد لمن دخل مدخلا لفساد او تطلع على عورات (قل للمؤمنين يفضوا من ابصارهم) اي ما يكون نحو محرم

القول الى من يليق به وكذلك الطيب من القول وعائشة رضی لا تليق بها الخبائث من الاقوال فلا يصدق فيها لانها طيبة فيضاف اليها الشاء الحسن وما يليق بها وقال الزجاج رجة الله تعالى عليه معناه ولا يتكلم بالخبائث من القول الا الخبيث من الرجال والنساء ولا يتكلم بالطيبات منه الا الطيب من الرجال والمقصود ذم من قدف عائشة رضی الله تعالى عنها ووقع في حقها بالخبيث ومدح من وصفها بالطهارة **قوله** من أنس الشيء يعني انه استفعال من أنس الشيء اذا ابصره مكشوبا وعلم به قال تعالى فان أنستم منهم رشدا اي اذا علمتم لان الرشد لا يبصر ولهذا قيل في معنى الآية الشريفة حتى تستعلموا وتعرفوا يؤذن لكم ام لا وطلب العلم به يؤذن لكم ام لا معناه الاستئذان فلذلك فسر الآية بالاستئناس الذي هو ضد الاستبحاش فان من يأتي باب غيره لا يدري يؤذن له ام لا فهو كالمتوحش من خفاء الحال عليه فاذا اذن له استأنس ولهذا يقال في جواب القادم المستأذن مرحبا واهلا وسهلا اي وجدت مكانا واسعا واتيت اهلا لا اجانب واصبت مكانا سهلا لا خشنا ليرول به استبحاشه وتطيب نفسه فيؤول المعنى الى ان يؤذن لكم وهو من باب الكناية والاراداف لان هذا النوع من الاستئناس يردف الاذن ويتبعه فوضع موضع الاذن حيث ذكر الاستئناس اللازم واريد الاذن الذي هو المألوم **قوله** او تعرفوا هل ثمة انسان عطف على قوله تستأذنون كقوله او يؤذن لكم اي ويجوز ان يكون الاستئناس من الانس وهو ان يعرف هل ثمة انسان وما قبل من انه لا يلائم المقام اذ بصير المعنى حينئذ لا تدخلوا ما لم تعرفوا ان هناك انسانا فاذا تعرفتم ان هناك انسانا فادخلوها سواء اذن لكم ام لا وليس المقصود من الآية هذا فليس بشيء لانه انما يكون المعنى ما ذكره ان لو اقتصر في غاية النهي على قوله حتى تستأذنوا وليس كذلك بل عطف عليه قوله تعالى وتسلوا على اهلها ولما جعل غاية النهي مجموع الاستئناس والتسليم بان يقال السلام عليكم ادخل كيف يكون المعنى ما ذكره وهل يقول به عاقل بل يكون المعنى لا تدخلوها حتى تعرفوا انه هل ثمة انسان ثم تسلموا عليه ثم تستأذنوه في الدخول وهو كما قيل السلام قبل الكلام ثم انه اذا اذن له فدخل فعند ذلك يسلم على اهله ثانيا لقوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم فانما امرنا بالسلام بعد الدخول عن ابي موسى الاشعري رضی الله تعالى عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الاستئذان ثلاث كما رواه المصنف رجة الله تعالى عليه بالمرّة الاولى يستصوبون وبالثانية يستصلحون وبالثالثة يأذنون او يردون فكان الرجل من اهل الجاهلية اذا دخل بيتا غير بيته صباحا قال حيتم صباحا واذا دخل مساء قال حيتم مساء قال الجوهري رجة الله تعالى عليه الحياة ضد الموت والحي ضد الميت وحياء الله تعالى فحيى وحى ايضا والادغام اكثر الى ان قال التحية الملك قال زهير \* ولكل مانال القتي \* قد نلتها الا التحية

ويقال حياك الله اي ملكك والتحيات لله قال يعقوب اي الملك الله **قوله** فان المانع من الدخول وهو الدخول بغير اذن اعلم ان السلام من سنة المسلمين وهو تحية اهل الجنة ومجلبة للوادة وناف للنفقة والضغينة روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال \* لما خلق الله تعالى آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله فقال الله يرحمك ربك يا آدم اذهب الى هؤلاء الملائكة وهم جلوس فقل السلام عليكم فلما فعل ذلك ورجع الى ربه قال هدم تحيتك وتحية ذريتك وروى عنه صلى الله عليه وسلم قال \* حق المسلم على المسلم ان يسلم عليه اذا لقاه ويحييه اذا دعاه ويتصالحه بالغيب ويثمه اذا عطس ويعوده اذا مرض ويشهد جنازته اذا مات ثم انه اذا عرض له امر في داره من حريق او هجوم سارق او ظهور منكر فحينئذ لا يجب الاستئذان والتسليم فان كل ذلك مستثنى بالدليل وهو ما قاله الفقهاء رجة الله تعالى عليهم من ان مواضع الضرورات مستثنيات من قواعد الشرع لان الضرورات تبيح المحظورات قال صاحب الكشف رضی الله تعالى عنه وكم باب من ابواب الدين هو عند الناس كالشريعة المنسوخة قدر كوا العمل به وباب الاستئذان من ذلك ثم انه تعالى لما ذكر حكم الدور المسكونة ذكر بعده حكم الدور التي هي غير مسكونة فقال تعالى ليس عليكم جناح ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة اي بغير استئذان قال المفسرون لما نزلت آية الاستئذان قالوا يا رسول الله كيف بالبيوت التي بين مكة والمدينة والشام على طريق الطريق ليس فيها ساكن من اربابها فنزلت الآية الشريفة **قوله** تعالى فيها مناع لكم اي منفعة من اتقاء الحر والبرد وحفظ السلع ونحو ذلك من منافع المسافر **قوله** اي ما يكون نحو محرم يعني ان كلمة من للتبعض والمراد فض البصر وحفظه عن النظر الى ما لا يحل لهم النظر اليه وان لا ينظر الا الى ما يحل النظر اليه والغرض اطباق



(ويحفظوا فروجهم) الاعلى ازواجهم او مملكت ايمانهم ولما كان المستثنى منه كالشاذ **٤٢٢** النادر بخلاف الغض المطلقة وقيد الغض

الجفن بحيث يمنع الرؤية ولما كان محرم النظر اليه من جملة المبصرات تبعض البصر باعتبار تبعض متعلقه  
فجعل ما يتعلق بالمحرم بعضا من البصر وامر بغضه قال الاخفش رجة الله تعالى عليه كلمة من زائدة ههنا فانه يجوز  
زيادتها في الاثبات خلافا لسيبويه فانه لا يجوزها **قوله** ولما كان المستثنى منه اي من الفرج وهو جواب  
عميق لم يدخل كلمة من على الابصار دون الفرج مع ان المأمور به حفظ كل واحد منهما عن بعض ما يتعلق به  
فاجاب عنه بان المستثنى من البصر كثير فان الرجل يحل له النظر الى جميع اعضاء ازواجه وجميع اعضاء مملكت  
يمينه وكذا لا بأس عليه في النظر الى شعور محارمه وصدوره وتدينه واعضاده وسوقه وارجله وكذا  
من امة الغير حال عرضها للبيع ومن الحرمة الاجنبية الى وجهها وكفيها وفي رواية والقدم عند ارادة العقد بخلاف  
المستثنى من الفرج فانه شيء قليل نادر وهو فرج زوجته وامته فلذلك اطلق حفظ الفرج ولم يعتد بما استثنى  
منه لقلته وقيد غرض البصر بحرف التبعض وقيل كل ما في القراءن من حفظ الفرج فالمراد به حفظه من الزنى الا في  
هاتين الآيتين فان المراد فيهما السرف فلذلك اطلق حفظه ولم يقيد بحرف التبعض لانه وان جاز للرجل ان ينظر  
الى جميع بدن زوجته وبدن امته التي يحل له الاستمتاع بها حتى الى فرجها الا انه يكره له النظر الى الفرج بالاتفاق  
حتى الى فرج نفسه لانه يروى انه يورث الطمس وقيل لا يجوز النظر الى فرجها **قوله** تعالى ذلك  
او غرض البصر وحفظ الفرج انفع لهم على ان الزكاء بمعنى التما والنفع **قوله** يريد الزنى اي يحمل الناظر  
على الزنى ويؤدى اليه والبريد البغلة التي تحفظ في الرباط وتحمي الرسول ليركب عليها وهو تعريب بريد دم  
ثم سمي به الرسول المحمول عليها ثم سميت به المسافة وزاد الله تعالى في نهى المؤمنين وراء غرض الابصار وحفظ  
الفروج حكما آخر حيث قال تعالى ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن والزينة ما زينتهن المرأة من حللى او كحل او صبغ  
فا كان ظاهرا منها كالخاتم والقنعة وهى ما لا فاص فيه من الخاتم والكحل والصبغ فلا بأس فيه بابدائه للاجانب  
بشرط الامن من التسهوة وما خفي منها كالسوار والدميلج وهى حلقة تحمّلها المرأة على عضدها والوشاح  
والقرط فلا يحل لها ابداءها الا لهؤلاء المذكورات فيما بعد بقوله تعالى ولا يبدن زينتهن الالبعولتهن الى  
آخر الآية ولا شك ان اظهار عين الزينة منفصلة عن بدن المرأة ليس منها عنه والمنهى عنه اظهارها وهى  
في مواضعها لان مواضع الزينة الخفية كالذراع والساق والعضد والعنق والرأس والاذن والصدر فلا يحل  
للاجانب النظر اليها بمجرد هذه رأسها اولى وانما سويح لها في ابداء الزينة الظاهرة للاجانب حالة الامن  
من الاشتباه لما في التصون عن ابداء مواضعها في الاخذ والاعطاء والمشي حالة الخروج وحل الشهادة عليها من  
الخرج الذى لا يخفى خصوصا في حق الفقيرات منهن وعلى تقدير ان يراد بالزينة مواضعها او مايم المحاسن  
الخفية التي خلق الانسان عليها يكون المراد بقوله تعالى الاماظهر منها الوجه والكفين لانها ليست بعورة ثم قال  
المصنف رجة الله تعالى عليه والاظهر الخ اي انها عورة في حق النظر اليها وان لم تكن عورة في الصلاة **قوله**  
كرره **قوله** فالاول تقسيم الزينة الى الظاهرة والخفية وبيان ان الظاهرة يجوز ابداءها مطلقا والثاني لبيان من يحل له  
ابداء الزينة الخفية ومن لا يحل له ذلك **قوله** تعالى يخمرهن **قوله** الخرج جمع خمار وهو ما تغطي به المرأة رأسها  
وتستره ومالبس بهذه الصفة فليس بخمار واجيب ما يجب من التقيص اي قطع لادخال الرأس وبضربين ضمن معنى يلقي  
فعدى بعللى والمعنى ويلقي مقائعهن على جيوبهن ليسترن بذلك شعورهن وقرطهن واعناقهن عن الاجانب  
قبل ان نساء الجاهلية كن يسبلن خمرهن من خلفهن وان جيوبهن كانت من قدام وكانت تنكشف نحو رهن  
وقلائدهن فامر ان يضربن مقائعهن على الجيوب ليعطى بذلك ما كان ينكشف باسبال خمرهن من خلفهن  
**قوله** لانهم في معنى الاخوان من حيث كون الجد سواء كان اب الاب او اب الام في معنى الاب فيكون  
ابنهما في معنى الاخ وايضاً كل من له قرابة المحرمية كالاخ فانه محرم فكذا ابنه الا لهما فانه محرمان لا ابناؤهما  
فالاولى للمرأة ان تستتر من اعمامها واخوالها حذرا من ان يصفوها لابنائهم لان تصور الابناء لها بالوصف بمنزلة نظيرهم  
اليها **قوله** لا تخمرجن **قوله** اي تنأمن من الخرج بمعنى الاثم فلما لم يكن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال  
الاجانب معدودا من جملة الآثام عند الكافرات احتمل ان يصفنها للاجانب فيكون تصور الاجانب اياها بمنزلة  
نظرهم اليها بخلاف المؤمنات فانهن يحترزن عن وصف مواقع زينة المؤمنات للرجال فجاز لهن ان يبدن زينتهن  
للمؤمنات دون الكافرات هذا قول اكثر السلف رجة الله تعالى عليهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما

بحرف التبعض وقيل حفظ الفروج ههنا  
خاصة سترها (ذلك اذكى لهم)  
انفع لهم واطهر لما فيه من البعد عن الرية  
(ان الله خبير بما يصنعون) لا يخفى عليه  
اجالة ابصارهم واستعمال سائر حواسهم  
وتحرك جوارحهم وما يقصدون بها فليكونوا  
على حذر منه في كل حركة وسكون (وقل  
للمؤمنات يغضضن من ابصارهن) فلا ينظرن  
الى ما لا يحل لهن النظر اليه من الرجال  
(ويحفظن فروجهن) بالتستر والتحفظ  
عن الزنى وتقديم الغض لان النظر بريد  
الزنى (ولا يبدن زينتهن) كالحلى والثياب  
والاصباغ فضلا عن مواضعها لمن لا يحل  
ان تبدى له (الاماظهر منها) عند مزاوله  
الاشياء كالثياب والخاتم فان في سترها حرجا  
وقيل المراد بالزينة مواقعها على حذف  
المضاف او مايم المحاسن الخفية والزينية  
والمستثنى هو الوجه والكفان لانها ليست  
بعورة والاظهر ان هذا في الصلاة لا في النظر  
فان كل بدن الحرمة عورة لا يحل لغير الزوج  
والمحرم النظر الى شيء منها الا لضرورة  
كالعاجلة وتحمل الشهادة (وليضربن  
بخمرهن على جيوبهن) ستر الاعناقهن  
وقرأ ابن كثير وابن ذكوان وحزوة والكسائي  
بكسر الجيم (ولا يبدن زينتهن) كرهه  
ليان من يحل له ابداء ومن لا يحل له  
(الالبعولتهن) فانهن المقصودون بالزينة  
ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى  
الفرج بكرة (او آبائهن او آباء بعولتهن  
او ابائهن او ابنا بعولتهن او اخوانهن او بنى  
اخوانهن او بنى اخواتهن) لكثرة مداخلهم  
عليهن واحتياجهم الى مداخلهم وقلة توقع  
القنعة من قبلهم لما في الطباع من النفرة عن  
مماسة القرأب ولهم ان ينظروا منهن  
ما يبدو عند المهنة والخدمة وانما لم يذكر  
الاعمام والاخوال لانهم في معنى الاخوان  
اولان الاحوط ان يسترن عنهم حذرا  
ان يصفوهن لابنائهم (او نسائهن) بمعنى  
المؤمنات فان الكافرات لا تخمرجن عن

وصفهن للرجال او النساء كلهن وللعلماء في ذلك خلاف



(او مملكت ايمانهم) بيم الاماء والعبيد لاروى انه عليه السلام اتى فاطمة بعبد وهب لها وعليها ثوب اذا فطعت به رأسها لم يبلغ رجلها واذا غطت رجلها لم يبلغ رأسها فقال عليه السلام انه ليس عليك بأس انما هو

٤٢٣

ابوك و غلامك وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالا جنبي منها (او التابعين غير اولى الاربة من الرجال) اى اولى الحاجة الى النساء وهم الشيوخ الالهام والمسوخون وفي المصوب والخصى خلاف وقيل البله الذين يتبعون الناس لفضل طعماهم ولا يعرفون شيئا من امور النساء وقرأ ابن عامر وابوبكر غير بالنصب على الحال (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) لعدم تمييزهم من الظهور بمعنى الاطلاع او لعدم بلوغهم حد الشهوة من الظهور بمعنى الغلبة والطفل جنس وضع موضع الجمع اكتفاء بدلالة الوصف (ولا يضر بن بارجلهن) ليعلم ما يخفين من زينتهن (ليقعن خلخالها فيعلم انها ذات خلخال فان ذلك يورث ميلا في الرجال وهو ابلغ من النهي عن اظهار الزينة وادل على المنع من رفع الصوت (وتوبوا الى الله جميعا ايها المؤمنون) اذ لا يكاد يخلو احد منكم من تفریط سيما في الكف عن الشهوات وقيل توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية فانه وان جب بالاسلام لكنه يجب الندم عليه والمزم على الكف عنه كما نذكر (لعلمكم تفلحون) بسعادة الدارين (واكتفوا الايامي منكم والصالحين من عبادكم وامائكم) لما نهى عما عسى ان يقضى الى السفاح المحل بالنسب المقضى للالة وحسن التربية ومزيد الشفقة المؤدية الى بقاء النوع بعد از جرعته مبالغة فيه عقبه بالامر بالنكاح الحافظ له والخطاب للاولياء والسادة وفيه دليل على وجوب تزويج المولية والمملوك وذلك عند طلبها واشعار بان المرأة والعبد لا يستقيدان به اذ لو استبدتا لما وجب على الولي والمولى واياهم مقلوب اياهم كيتامي جمع ايم وهو العزب ذكره كان او انثى بكرا كان او ثيبا قال

فان تنكحى انكح وان تنأيمى \* وان كنت افق منكبو تايم \* وتخصيص الصالحين لان احصان دينهم والاهتمام بشأنهم اهم وقيل المراد الصالحون للنكاح والقيام بحقوقه (ان يكونوا قراء يغنيهم الله من فضله) رد لما عسى ان يمنع من النكاح والمعنى لا يمنع فقر الخاطب او المخطوبة من المناكحة فان في فضل الله غنية عن المال فانه قادر رافع او وعد من الله بالاغناء لقوله عليه السلام اطلبوا الفنى في هذه الآية لكن مشروطة بالمشيئة لقوله تعالى وان خفتم

ليس للسلة ان تنجرد بين نساء اهل ذمة ولا تبدى للكافة الا ما تبدى للاجانب الا ان تكون امة لها لقوله او مملكت ايمانهم وكتب عمر الى ابي عبيدة رضى الله تعالى عنه ان يمنع نساء اهل الكتاب من دخول الحمام مع المؤمنات قال الامام رحة الله تعالى عليه قول السلف محمول على الاستحباب والمذهب ان المراد بقوله تعالى او نساكنهم جميع النساء قوله وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كالا جنبي منها خصيا كان او غلاما وهو قول ابي حنيفة وعليه طامة العلماء واحتجوا عليه بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تسافر سفرا فوق ثلاثة ايام الا مع ذى محرم \* والعبد ليس بذى محرم فلا يجوز له ان يسافر بها واذالم يجوز ان يسافر بها لم يجوز له النظر الى مواقع زينتها الخفية وعن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنه انه قال لا يفرنكم هذه الآيات فانها نزلت في الاماء وكذا روى هذا القول عن سعيد بن المسيب رضى الله تعالى عنهما \* فان قيل ما الفائدة في تخصيص الاماء بالذكر بعد قوله تعالى او نساكنهم فالجواب والله تبارك وتعالى اعلم انه لما قال او نساكنهم دل ذلك على ان المرأة لا يحل لها ان تبدى زينتها للكافرات سواء كن حرا او اماء لغيرها او لنفسها فلما قال او مملكت ايمانهم مطلقا اى مؤمنات او مشركات علم انه يحل للامة ان تنظر الى زينة سيدتها مسلمة كانت او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة لآمتها الكافرة في احوال استخدامهما من الضرورة التي لا تخفى ففارت الحرة الكافرة بذلك قوله تعالى او التابعين غير اولى الاربة من الرجال اى اول الرجال الذين هم اتباع اهل البيت ولا حاجة لهم في النساء والاربة والارب الحاجة وكذلك المأربة وقرى غير بالخفض نعنا للتابعين وبالنصب على الاستثناء من التابعين او الحال منهم والمعنى يدين زينتهن للتابعين الا ذوى الاربة منهم او حال كونهم غير ذوى اربة بخلاف ما لو كانوا ذوى اربة فانهم لا يدين زينتهن لهم والشيخ الهاء الشيخ الفانى والمسوخ بالخاء المعجمة هو الذى حولت قواه واعضاؤه عن سلامتها الاصلية الى الحالة المنافية لها المانعة من ان يكون له حاجة والمحبوب من قطع ذكره وخصيته معا من الجب وهو القطع والخصى من قطع خصيته والخيار ان الخصى والمحبوب والعين ليسوا من التابعين وانهم في حرمة النظر كغيرهم من الصحو لانهم يشهون ويشتهون وقوله وقيل البله عطف على الشيوخ والظهور على الشى قد يكون بمعنى الاطلاع عليه كما في قوله تعالى ان يظهروا عليكم اى ان يشعروا بكم وقد يكون بمعنى الغلبة والقدرة عليه كما في قوله تعالى فاصبحوا ظاهرين قال قتادة كانت المرأة في الجاهلية تضرب رجلها لتسمع قعقة الخلخال فنهيت عن ذلك وقيل كانت احداهن تضرب باحدى رجلها على الاخرى ليعلم ان لها خلخالين قوله وهو ابلغ الخ وذلك انه لما نهى عن اسماع الصوت الدال على الزينة فلا ينهى عن اظهار نفس الزينة اولى وفي الآية الكريمة فائدة اخرى وهو انه اذا كان اسماع صوت خلخالها للاجانب حراما فكان رفع صوتها بحيث يسمع الاجانب كلامها حراما بطريق الاولى لان صوت نفسها اقرب الى الفتنة من صوت خلخالها ولذلك كرهوا اذان النساء لانه يحتاج فيه الى رفع الصوت وقد وصى الله تعالى جميع المؤمنين بالتوبة والاستغفار اما لان العبد الضعيف لا ينفك عن تقصير يقع منه وان اجتهد في رعاية تكليف الله تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابن عمر رضى الله تعالى عنه يا ايها الناس توبوا الى ربكم فانى اتوب الى الله تعالى في كل يوم مائة مرة واما لان المراد توبوا بما كنتم تفعلونه في الجاهلية \* فان قيل قد صحت التوبة بالاسلام والاسلام يجب ما قبله فامعنى هذه الآية \* اجيب عنه بما قال بعض العلماء ان من اذنب ذنبا ثم تاب عنه لم يرد له ذكرك ذلك الذنب ان يجدد التوبة عنه لانه يلزمه ان يستمر على ندمه الى ان يلقي ربه قوله لما نهى اى نهى مبالغة في الزجر عن السفاح بعد الزجر عنه نهى عما عسى ان يقضى الى السفاح المحل بالنسب والنسب لا بد من اعتباره في بقاء النوع وصلاح العالم لكونه مفضيا للالة الخ قوله تزويج المولية وهى التى ينفذ فيها تصرف الولي فكل من ولى امر واحد فهو وليه وذلك الواحد مولى او مولية قوله كيتامي جمع يقيم يقال يقيم الصبي يتامى من باب علم والايمى جمع ايم يقال ام الرجل وامت المرأة يتم امة واما وابوما واصل ايامى اياهم كما ان اصل يتامى يتام فقلبا قلب مكان فصار ايامى ويتامى قوله وان كنت افقى هو اقل من الفنى اى وان كنت احدث منكم سنائى فانما نكحكم فى حالتى التزوج والتأيم وهذه الشرطية معتضة بين الشرط وجزائه قوله اسبابه لما كان الظاهر ان يكون النكاح بمعنى العقد والتزوج وكان حله عليه مقتضيا لتقدير المضاف بناء على انه لا معنى لوجودان نفس العقد وعدم وجدانه حله على معنى العقد اولا وقدر المضاف ثم قال ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به على طريق اطلاق اسم

عينة فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء (والله واسع) ذو سعة لا تغد نعمته اذ لا تنهى قدرته (عليم) ييسر الرزق ويقدر على ما يقتضيه حكمته (وليس تففف) وليجتهد في العفة وقمع الشهوة (الذين لا يجدون نكاحا) اسبابه ويجوز ان يراد بالنكاح ما ينكح به وبالوجدان التمكن منه (حتى يغنيهم الله من فضله) فيجدوا ما يزوجون به



السبب على السبب كالقوام لما يقام به والنجاء لما يلجأ به والحزام لما يحزم به فلا حاجة الى تقدير المضاف وقوله وبالوجدان التمكن منه فانه يقال لمن لم يتمكن من استعمال الماء هو غير واجد للماء وان كان موجودا معاينا فيكون النكاح بمعنى العقد من غير حاجة الى تقدير المضاف لان الربط المعنوي وان لم يصح ان يوصف بالوجدان الا انه يصح ان يوصف بالتمكن منه فيكون المعنى الذين لا يتمكنون من النكاح **قوله المكتابة** يعني ان الكتاب مصدر كالمكتابة والمعنى والذين يطلبون المكتابة يقال كاتب فلان عبده كتابا ومكتابة اذا عاقده على مال منجهم يؤثيه على نجوم معلومة فيعتق اذا أدى الجميع ومعنى صبغة المفاعلة في هذا العقد ان المولى يكتب على نفسه ان يعتق المكتاتب اذا أدى البدل ويكتب العبد على نفسه ان يؤدى البدل من غير اخلال او ان المولى يكتب على عبده اداء المال والعبد يكتب على مولاه العتق عند الاداء فلماذا سمي هذا العقد كتابة اخذ من الكتاب فان كل واحد من العاقدين يكتب ويفرض على نفسه امرا وايضا يدل هذا العقد مؤجل منجهم على المكتاتب والمال المؤجل يكتب فيه كتاب على من عليه المال غالبا او من الكتب بمعنى الضم والجمع ومنه الكتيبة للمسكر وسمى العقد بذلك لانه يضم النجوم بعضها الى بعض ويضم مال المكتاتب الى نفسه فان عقد الكتابة لا يجوز على اقل من نجمين عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه وقال ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه يجوز الكتابة على واحد لان ظاهر قوله تعالى فكاوتهم ليس فيه تقييد **قوله** والامر فيه للندب يعني ان قوله تعالى فكاوتهم امر استحباب عند الفقهاء رحمة الله تعالى واليه ذهب الامام مالك وابو حنيفة والامام الشافعي رحمة الله تعالى عليهم واحتجوا عليه بقوله صلى الله عليه وسلم لا يخل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه وروى الا عن طيب نفس منه وقال بعضهم امر ايجاب فيجب على الرجل ان يكتب مملوكه اذا سأل ذلك بقيته او اكثر اذا علم فيه خيرا وان سأل به دون قيمته لم يجب عليه ذلك واحتجوا عليه بظاهر الآية وسبب نزولها فانها زلت في كلام عبد سأل مولاه ان يكتبه فأبى عليه فزلت الآية فكتبه على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا **قوله** واحتجاج الحنفية رحمة الله تعالى عليهم اي لا يجوز الكتابة الحالة عند الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ويجوز عند ابي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ووجه قول الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ان العبد ليس له ملك يؤثيه في الحال واذا عقدت حالة توجهت المطالبة عليه في الحال فان عجز عن الاداء ردت الى الرق فلا يحصل مقصود العقد كما لو اسلم في شيء لا يوجد في المحل لا يصح بخلاف ما لو اسلم الى معسر فانه يجوز له ان يتصور ان يكون له ملك في الباطن فلا يتحقق العجز عن الاداء ووجه قول ابي حنيفة رحمة الله تعالى عليه ان قوله تعالى فكاوتهم مطلق يتناول الكتابة الحالة والمؤجلة وايضا فانهم أجمعوا على جواز العتق مطلقا على مال حال فالكاتب مثله لانه بدل عن العتق في الحالين الا ان في احدهما العتق معلق على شرط الاداء وفي الآخر مجمل فوجب ان لا يختلف حكمهما **قوله** امانته وقدره على اداء المال قال الامام الشافعي رحمة الله عليه اراد بالخير الامانة والقوة على الكسب لان المقصود من الكتابة فكاوتهم حصل الا بهما فانه ينبغي ان يكون المكتاتب كسوبا يحصل المال ويكون امينا يصرفه في نجومه ولا يضيعه فاذا فقد الشرطان او احدهما لا يستحب ان يكتبه روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان علمت لهم حرفة والا فلا تدعوهم كلا على الناس وحل الخير على المال ضعيف اما من جهة اللفظ فانه لو اريد ذلك لقليل ان علمت لهم خيرا لانه انما يقال لفلان مال ولا يقال فيه مال واما من جهة المعنى فلان العبد لا مال له فان كل ما في يده حين يكتب فهو لسيده اكتسبه العبد في حال ما كانت يد السيد غير مقبوضة عن كسبه فلا يجوز للسيد ان يعرض بعض ماله بعض واما ما اكتسب العبد بعد عقد الكتابة فانه مال مختص به بدأ **قوله** وهو شرط الامر اي علم المولى فيهم خيرا شرط لاستحباب العقد المستفاد من قوله تعالى فكاوتهم فاللزام من انتفاء انتفاء الاستحباب لا انتفاء الجواز **قوله** وفي معناه حط شيء من مال الكتابة يعني انه تعالى امر المولى ان يبذوا للمالك شيئا من اموالهم المملوكة لهم الا ان الامام الشافعي رحمة الله تعالى عليه ذهب الى ان معنى الآية حطوا شيئا منهم من بدل الكتابة ما احببتهم ربعا فادونه جعل حط ذلك فادونه في معنى بدل شيء من ماله ولا يخلو عن بعد لان الاثناء هو الاعطاء والتملك المطلق فلا يقع على الخط لان بدل الكتابة ليس في حكم المال المطلق الذي آناه الله تعالى المولى وبذل الكتابة ليس بدين صحيح لانه دين له على عبده والمولى لا يثبت له دين صحيح على عبده حتى يكون حطه عنه اعطاء وتملكه فظاهر ان يقال انه امر للمولى بان

(والذين يتغنون الكتاب) المكتابة وهو ان يقول الرجل لمملوكه كاتبتك على كذا من الكتاب لان السيد كتب على نفسه عتقه اذا أدى المال اولانه مما يكتب لتأجيله او من الكتب بمعنى الجمع لان العوض فيه يكون منجما بنجوم يضم بعضها الى بعض (مما ملكت ايمانكم) عبدا كان او امة والموصول بصلته مبتدأ خبره (فكاوتهم) او مفعول لمضمر هذا تفسيره والفاء تضمن معنى الشرط والامر فيه للندب عند اكثر العلماء لان الكتابة معاوضة تتضمن الارفاق فلا تجب كغيرها واحتجاج الحنفية باطلاقه على جواز الكتابة الحالة ضعيف لان المطلق لا يعم مع ان العجز عن الاداء في الحال يمنع صحتها كما في السلم فيما لا يوجد عند المحل (ان علمت فيهم خيرا) امانته وقدره على اداء المال بالاحتراف وقد روى مثله مرفوعا وقيل صلاحا في الدين وقيل مالا وضعفه ظاهر لفظا ومعنى وهو شرط الامر فلا يلزم من عدمه عدم الجواز (واوتهم من مال الله الذي آتاكم) امر للمولى كما قبله بان يبذلوا لهم شيئا من اموالهم وفي معناه حط شيء من مال الكتابة وهو الوجوب عند الاكثر ويكفي اقل ما يتمول وعن علي رضي الله عنه يحط الربع وعن ابن عباس رضي الله عنهما الثلث وقيل ندب لهم الى الاتفاق عليهم بعد ان يؤدوا ويعتقوا وقيل امر لعامة المسلمين بامانة المكتابين واعطائهم سهمهم من الزكاة ويحل للمولى وان كان غنيا لانه لا يأخذ صدقة كالدائن والمشتري ويدل عليه قوله عليه السلام في حديث بريرة هولها صدقة ولنا هدية



يدفعوا اليهم شيئا مما اخذوه منهم او هو امر لعامة المسلمين بان يعطوهم سهمهم الذي جعله الله تعالى لهم من الصدقات في قوله تعالى وفي الرقاب نقل الامام عن الامام الشافعي رحمه الله تعالى انه قال يجب على المولى ايتاء المكاتب وهو ان يحيط عنه جزا من مال الكتابة او يدفع اليه جزا مما اخذ منه وقال الامام مالك وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى انه مندوب اليه وليس بواجب **قوله شرط للاكرام** - يعني ان ارادة التحصن شرط للاكرام لان الاكرام لا يتصور الا عند ارادة التحصن فانهم لو لم يردن التحصن لكان زناهن بالطبع لا بالاكرام وان جعلت الارادة المذكورة شرط للنهي يتوهم انه اذا انتفت الارادة ارتفع النهي وارتقاعه يستلزم جواز الاكرام وليس كذلك لان ارتفاع النهي انما يستلزم جواز الاكرام ان لو كان الاكرام متصورا حال انتفاء الارادة ولا شك انه لا يتصور اكرام الطائفة على الزنى فثبت ان عدم الارادة لا يستلزم جواز الاكرام والحاصل ان اكرامهن على الزنى حرام حال ارادتهن التحصن وبمنع حال ارادتهن الفجور وقوله تعالى ان اردن تحصن ليس المقصود منه تقييد النهي بل المقصود منه تعبير المخاطبين وتوبيخهم بان الاماء اذا رغبن في التحصن فانهن احق بذلك مع ما فيه من الاشارة الى تقييد حالهن ايضا بكونهن راغبات في الزنى ماثلات الى البغاء حيث اتى بكلمة ان دون اذا **قوله** ولذلك حرم على المكره القتل **قوله** وفي الهداية وان اكره بقتل على قتل غيره لم يسعه ان يقدم عليه ويصبر حتى يقتل فان قتله كان آثما لان قتل المسلم لا يستباح لضرورة ما فكذا لهذه الضرورة والقصاص على المكره عند ابى حنيفة ومحمد وقال الامام الشافعي رحمه الله تعالى يجب عليهما اي المكره والمكره وقال زفر يجب على المكره ثم ان الاكرام انما يحصل متى حصل التخويف بما يقتضي تلف النفس فاما باليسير من التخويف فلا تصير به مكره **قوله** واوضحتم فيها الاحكام **قوله** لما كان المبين حكايات هذه السورة ووصفت نفس آياتها بكونها مبيّنات اشار الى ان اصل الاحكام مبين فيها فانسع في الظرف بان حذف حرف الجر واجرى المجرور مجرى المفعول به وقوله تعالى ومثلا عطف على آيات اي وانزلنا مثلا من امثال الذين مضوا من قبلكم اي قصة عجيبة من جنس قصصهم فان قصة عائشة رضي الله تعالى عنها كقصة يوسف ومريم عليهما السلام في القرابة فان قصتهما ذكر فيهما تهمته من برى مما اتهم به فيوسف عليه الصلاة والسلام اتهمته زليخا ومريم التهمها اليهود مع برآءتهما وقيل المراد بالآيات القرآنية قال الامام راحة الله تعالى عليه انه تعالى لما ذكر في هذه السورة هذه الاحكام وختم الكلام في الاحكام بهذه الآية وصف القرآن بصفات ثلاث احداها قوله تعالى ولقد انزلنا اليكم آيات مبيّنات اي مفصلات وثانيتها قوله تعالى ومثلا من الذين خلوا من قبلكم وروى عن الضحاك انه قال يريد بالمثل ما ذكر في التوراة والانجيل من اقامة الحدود فانزل في القرآن مثله وروى عن مقاتل رضي الله تعالى عنه انه قال قوله تعالى ومثلا اي شبهها من حالهم بحالكم في تكذيب الرسل عليهم الصلاة والسلام يعني بينا لكم ما احلنا بكم من العقاب لقرآهم على الله تعالى فجعلنا ذلك مثلا لكم لتعلموا انكم اذا شاركنتمهم في المعصية كنتم مثلهم في استحقاق العقاب وثالثتها قوله تعالى وموعظة للمتقين والمراد به الوعيد والتحذير من فعل المعاصي ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه انزل آيات مبيّنات واقام دلائل واضحات وقصة عجيبة من جنس قصص من قبلنا متضمنة لموعظة ينتفع بها المتقون عقبه بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كشكاة اي مظهرهما من العدم الى الوجود فان معنى النور في اللغة هو الذي يبين الاشياء ويظهرها للابصار هو اعلم ان النور على اربعة اوجه اولها نور يظهر الاشياء للابصار وهو لا يراها كنور الشمس وامثالها فانه يظهر الاشياء الخفية ولا يراها وثانيها نور البصر وهو لا يظهر الاشياء للابصار ولكنه يراها وهذا النور اشرف من الاول وثالثها نور العقل وهو يظهر الاشياء المعقولة الخفية في ظلمة الجهل للبصار وهو يدركها ويراه ورابعها نور الحق تعالى وهو يظهر الاشياء المدومة الخفية في العدم للابصار من الملك والملكوت وهو يراها في الوجود كما كان يراها في العدم بانها موجودة في علم الله تعالى وان كانت معدومة في ذواتها فبا تغير علم الله تعالى ورؤيته بانها في الوجود بل كان التغير راجعا الى ذوات الاشياء وصفاتها عند اليجاد والتكوين فقوله تعالى نور السموات والارض معناه والله تبارك وتعالى اعلم انه مظهرهما وموجدتهما من العدم بكمال القدرة الازلية كما حققه المصنف راحة الله تعالى عليه بقوله فان النور ظاهر بذاته مظهر لغيره الخ وذكر وجوها اخر في تأويل الآية الشريفة وعلى كل تأويل تكون هذه الآية الشريفة كالتعليل لما قبلها **قوله** وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى **قوله** ضرورة ان حدوث الاجسام بامرها يستلزم حدوث الكيفيات

(ولا نكرها وقتيا تكلم) امامكم (على البغاء) على الزنى كانت لعبد الله بن ابي ست جوار بكرهن على الزنى وضرب عليهن الضرائب فشكا بعضهن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (ان اردن تحصننا) تعفنا شرط للاكرام فانه لا يوجد دونه وان جعل شرطاً للنهي لم يلزم من عدمه جواز الاكرام لجواز ان يكون ارتفاع النهي بامتناع النهي عنه واشار ان على اذا لان ارادة التحصن من الاماء كالشاذ النادر (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا ومن يكرهن) فان الله من بعد اكرامهن غفور رحيم اي لهن اوله ان تاب والاول اوفى للظاهر ولما في مصحف ابن مسعود بعد اكرامهن لهن غفور رحيم ولا يرد عليه ان المكره غير آثمة فلا حاجة الى المغفرة لان الاكرام لا تنافي المؤاخذة بالذات ولذلك حرم على المكره القتل واوجب عليه القصاص (ولقد انزلنا اليكم آيات مبيّنات) يعني الآيات التي بينت في هذه السورة واوضحتم فيها الاحكام والحدود وقرأ ابن عامر وحزرة والكسائي وحفص في هذا وفي الطلاق بالكسر لانها واضحات يصدقها الكتب المتقدمة والمقول المستقيمة من بين بمعنى تبين اولانها بينت الاحكام والحدود (ومثلا من الذين خلوا من قبلكم) اي ومثلا من امثال من قبلكم اي وقصة عجيبة مثل قصصهم وهي قصة عائشة فانها كقصة يوسف ومريم (وموعظة للمتقين) يعني ما وعظه في ثلاث الآيات وتخصيص المتقين لانهم المنتفعون بها وقيل المراد بالآيات القرآنية وبالصفات المذكورة صفاته (الله نور السموات والارض) النور في الاصل كيفية تدركها الباصرة او لا وبواسطتها سائر المبصرات كالكيفية الفائضة من النيران على الاجرام الكشيفة الحاذية لهما وهو بهذا المعنى لا يصح اطلاقه على الله تعالى الا بتقدير مضاف كقولنا زيد كرم بمعنى ذو كرم او على نحو اما بمعنى من نور السموات والارض



والأعراض القائمة بها فكيف يصح إطلاق الكيفية عليه تعالى والقول بكونه تعالى حالا في الأجسام مما يحكم به داهية العقل باستحالته فإن القائم بالغير محتاج إليه والمحتاج إلى الغير كيف يكون الها ولما ثبت في الشرع إطلاق اسم النور عليه تعالى وأنه من جملة اسمائه الشريفة الحسنى خاض النجارب من فضلاء العلم في توجيه إطلاقه عليه تعالى وجاء كل واحد منهم بما في وسعه وطاقته وأشار المصنف رحمه الله عليه إلى ما ذكره من الوجوه فحصل الجميع أنه تعالى ليس في ذاته نورا بل إنما يطلق عليه اسم النور أما بتقدير المضاف كقوله زيد كرم بمعنى ذو كرم أو على نحو زوذكر فيه وجوه آخر فاندفع به ما يقال من أن قوله تعالى الله نور السموات والأرض يقتضي ظاهرا أنه تعالى في ذاته نور وقوله مثل نوره يقتضي أن لا يكون هو في ذاته نورا بل يكون هو أمرا مغايرا له مضافا إليه وبينهما تناقض فقوله تعالى الله نور السموات والأرض بمعنى صاحب النور أو من قبيل التوصيف بالمصدر للمبالغة على معنى أنه منور لكل مستر بحيث كأنه عين نوره ومعنى تنويره أنه تعالى نور العالم بالأنوار الفائضة من الكواكب وأنه تعالى نور العالم العلوي بالملائكة والعالم السفلي بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام بناء على تشبيه الملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالنور بمعنى الكيفية المدركة أولا في كونها بسبب الإدراك فإن الكيفية المذكورة إنما اختصت بالفضيلة والشرف بسبب كون المراتب ظاهرة منجلية بسببها وبشاركتها في هذه الفضيلة أشياء أخرى منها البصر وهو العين الظاهرة المدركة للأضواء والألوان ومنها البصيرة وهي القوة العاقلة التي تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات ولما كان كل واحد من القوة الحساسة والعاقلة مشابهة للكيفية المذكورة في كونها سبب الإدراك صح إطلاق اسم النور عليه مجازا ومنها القرآن العظيم والملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فإن القوة العاقلة قديمتها الزرع والخلل في العلوم النظرية فلا بد لها من هاد ومرشد ولا مرشد فوق كلام الله تعالى وفوق إرشاد الأنبياء فلا يأت القراء آية بالنسبة إلى عين القلب بمنزلة نور الشمس إلى الباصرة فلذلك سمى القرآن نوراً في قوله تعالى فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا وقوله تعالى وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً ونفوس الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أيضاً بمنزلة نور الشمس فكما أن الشمس في عالم الأجسام تفيد النور لغيرها ولا تستفيد من غيرها فكذا نفس النبي تفيد الأنوار العقلية لسائر النفوس البشرية ولا يستفيد النور العقلي من كل شيء من النفوس البشرية فلذلك وصف الله تعالى نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم بأنه سراج منير وقد ثبت أن الأنوار الحاصلة في أرواح الأنبياء عليهم الصلاة والسلام مقتبسة من الأنوار الحاصلة في أرواح الملائكة عليهم الصلاة والسلام قال الله تعالى ينزل الملائكة بالروح من أمره على من يشاء من عباده وقال تعالى نزل به الروح الأمين على قلبك وقال تعالى أن هو الاوحى يوحى وهو لا يكون الا بواسطة الملائكة فلما كان أرواح الملائكة كاللعادن لأنوار عقول الأنبياء كانت أرواحهم بمنزلة الأنوار أيضاً وأقوى من عقول الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فهذا هو وجه قول المصنف رحمه الله تعالى عليه أنه تعالى منور السموات والأرض بالملائكة والأنبياء عليهم الصلاة والسلام **قوله** أو مدبرهما **﴿﴾** بأن شبه التدبير الحسن بالنور في كون كل واحد منهما سبب الهدى إلى المصالح فاطلق اسم النور على التدبير الحسن على سبيل الاستعارة التصريحية واطلق النور بهذا المعنى عليه تعالى على طريق التوصيف بالمصدر للمبالغة **قوله** أو موجدتهما **﴿﴾** على أن يكون قوله الله نورهما من باب التشبيه البليغ أي كالنور بالنسبة إليهما من حيث كونه مظهرًا لهما أي موجدًا فإن أصل التنوير هو الظهور من ظلمة العدم وإنما يظهر تأثير قدرته تعالى **﴿قوله﴾** أو الذي به تدرك **﴿﴾** على أن يكون المراد منه أنه تعالى نور بالنسبة إلى نفس السموات والأرض وقوله أو يدرك أهلها على أن يكون تقدير الكلام الله نور أهل السموات وأهل الأرض وعلى التقديرين يكون الكلام من باب التشبيه البليغ أيضاً حيث شبه تعالى بالنور بمعنى الكيفية من حيث أنه تعالى سبب لأدراك السموات والأرض بالبصرة ولأدراك ما فيها من وجود الدلالات على وجود الصانع ذي الجلال والإكرام بالبصرة وذلك لأن هذه الإدراكات ليست مقتضى ذات البصرة وإنما فارقها بل هي مسندة إلى سبب خارج عن ذاتها يفيض تلك الإدراكات عليها وهو الله سبحانه وتعالى فهو الذي به تدرك أو به يدرك أهلها فشابه النور بمعنى الكيفية فلذلك قيل على سبيل التشبيه البليغ الله نور **﴿قوله﴾** من حيث أنه يطلق على الباصرة الخ **﴿﴾** استشهاداً على إطلاق النور على ما يكون سبب الإدراك كالْبَصِيرَةِ والبصرة وإن جاز أن يكون إطلاق النور على الباصرة لكونها متعلقة بالنور ومدركة أولاً وبالذات ثم أنه لما

وقد قرئ به فإنه تعالى نورهما بالكواكب وما يفيض عنها من الأنوار أو بالملائكة والأنبياء أو مدبرهما من قولهم للرئيس القائق في التدبير نور القوم لأنهم يهتدون به في الأمور أو موجدتهما فإن النور ظاهر بذاته مظهر لغيره وأصل الظهور هو الوجود كما أن أصل الخفاء هو العدم والله سبحانه وتعالى موجود بذاته موجود لما عدها أو الذي به تدرك أو يدرك أهلها من حيث أنه يطلق على الباصرة لعلقتها به أو لما شاركته في توقف الإدراك عليه ثم على البصرة لأنها أقوى أدراكاً فأن تدرك نفسها وغيرها من الكليات والجزئيات الموجودات والمعدومات وتغوص في بواطنها وتصرف فيها بالتركيب والتحليل ثم إن هذه الإدراكات ليست لذاتها وإنما فارقتها فهي إذا من سبب يفيضها عليها وهو الله سبحانه وتعالى ابتداء أو توسط من الملائكة والأنبياء ولذلك سموا أنواراً



بين ان الباصرة تشارك النور في توقف الادراك على كل واحد منهما بين ان ادراك المرتب على البصرة اقوى الادراك المرتب على الباصرة فلما كان وجه الشبه بينهما وبين النور اقوى كان اطلاق لفظ النور عليهما اقرب واولى فان القوة الباصرة لا تدرك نفسها ولا تدرك ادراكها ولا تدرك آلتها ايضا اما ان لا تدرك نفسها ولا ادراكها فلا نفها ليسا من الامور المبصرة بالعين واما ان لا تدرك آلتها التي هي العين فظاهر والبصرة تدرك نفسها وتذكر ادراكها وتذكر آلتها وهي القلب والدماغ وايضا القوة العاقلة تدرك الكليات والجزئيات الموجودة والمعدومة والقوة الباصرة لا تدرك الا الجزئيات الموجودة وايضا القوة العاقلة تدرك ظواهر الاشياء وبواطنها بخلاف القوة الحسية فانها لا تدرك من الانسان مثلا الا السطح الظاهر من جسمه والالوان القائمة بذلك السطح بالاتفاق وليس الانسان عبارة عن مجرد السطح واللون فالقوة الباصرة وان كانت بالنسبة الى الظاهر نورا الا انها بالنسبة الى البواطن ظلمة فكانت القوة العاقلة اشرف من الباصرة من هذا الوجه وايضا القوة العاقلة تتصرف في بواطن مدركاتها بالتركيب والتحليل فانها تضم الجنس الى الفصل فتستحدث منهما طبيعة نوعية مركبة منهما وتحلل تلك الطبيعة الواحدة المقومة الى مقوماتها والى عوارضها اللازمة والمعارضة ثم تحلل مقوماتها الى الجنس وجنس الجنس والفصل وفصل الفصل وجنس الفصل الى غير ذلك والقوة الباصرة عاجزة عن النفوذ في بواطن الماهية واعماقها **قوله** ويقرب منه **قوله** اي من قوله الله نور السموات والارض قول ابن عباس معناه الخ فانه الذي به تدرك السموات لانه لما كان معنى قوله تعالى نور السموات والارض انه تعالى به تدرك او يدرك اهلها على معنى انه تعالى يجعل للمكلفين من المعارف والعلوم ما يهتدون به ويتخلصون به من ظلمات الكفر والضلالات وورطات الزيف والجهالات بوحى ينزله وبنبي يبلغه وهو قريب من قول جبرالامة رضى الله تعالى عنه معنى كونه تعالى نور السموات والارض انه هادى من فيهما فهم بنوره مهتدون قال المصنف ويقرب منه الخ فعلى هذا شبهت الهداية بالنور في كونها سببا للوصول الى المطلوب فاطلق اسم النور عليها على سبيل الاستعارة ثم اطلق النور بمعنى الهداية عليه تعالى على طريق رجل عدل **قوله** واصافته اليهما **قوله** مع ان كونه تعالى نورا باى معنى كان ليس بالاضافة اليهما فقط فانه تعالى صاحب لنور جميع المستنيرات ومنوره هو مدبر امرها وموجدتها **قوله** لم يكن على ظاهره **قوله** وهو انه تعالى في ذاته نور بل هو مؤول باحد التأويلات المذكورة **قوله** كصفة مشكاة **قوله** اشارة الى ان نعمة مضافا لمحمد وفاى كمثل مشكاة وهو خبر لقوله مثل نوره وهذه الجملة تفسير لما قبلها فلا محل لها وقوله فيها مصباح صفة لمشكاة **قوله** درى **قوله** قرأ ابو عمرو والكسائى درى بكسر الدال وياء بعدها همزة وقرأ حزة وابوبكر عن عاصم رحهما الله تعالى بضم الدال وياء بعدها همزة والباقون بضم الدال وتشديد الياء من غير همزة والمعنى انه يشبه الدر لصفائه ولعانه ويحتمل ان لا يكون منسوباً بل تكون الياء الاخيرة مقلوبة من الهمزة الاصلية ويكون اصله درى على وزن فعل كترى وهو حب العصفرو هو القرطم **قوله** وقد قرئ به مقلوبا **قوله** اي وقد قرئ بكسر الدال وقلب الهمزة ياء **قوله** تعالى توقد **قوله** على وزن تفعل فعلا ماضيا مسندا الى ضمير غائبة على المصباح ولا يعود على الكوكب لفساد المعنى وهى قراءة ابن كثير وابى عمرو والثقبون التوقد والاشتعال ومن في قوله من شجرة لا بداء الغاية ونمة مضاف محذوف اى من زيت شجرة والذباله بضم الذال الفتيلة وقوله زيتونة بدل من شجرة **قوله** وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء **قوله** اي يوقد بضم الياء من تحت وفتح القاف على بناء المفعول من اوقد والضمير المستتر فيه يعود على المصباح وقرأ باقى السبعة كذلك الا انه بالتاء من فوق والضمير المستتر فيه القائم مقام الفاعل يعود على الزجاجه بحذف المضاف اى يوقد مصباح الزجاجه وقرئ توقد بفتح التاء من فوق وضم الدال مضارع توقد اصله توقد بتاءين فحذفت احدهما والضمير ايضا للزجاجه **قوله** وقرئ يوقد **قوله** اي بالياء من تحت وضم الدال مضارع توقد اصله يتوقد بياء من تحت وتاء من فوق فحذفت التاء من فوق وهذا الحذف شاذ غريب اذ لم يتوال مثلاً ولم يبق في اللفظ ما يدل على المحذوف بخلاف نحو تنزل وتلقى فان فيه تاءين والباقي منهما يدل على ما حذفت **قوله** تعالى لاشرقية **قوله** صفة لشجرة دخلت عليها لالتفيد النقي وقرئ لاشرقية بالرفع على اضمار مبتدا اى لاشرقية هى والجملة ايضا في محل الجر على انها صفة لشجرة وكذا قوله يكاد زيتها يضيى وجواب قوله ولولم تمسسه نار محذوف اى لاضاء حذف لدلالة ما قبله عليه والجملة حالية جيب بها لاستقصاء الاحوال حتى في هذه الحالة **قوله** في مقيأة **قوله** المقيأة والمقيأة المكان الذى لا تطلع

ويقرب منه قول ابن عباس معناه هادى من فيهما فهم بنوره يهتدون واصافته اليهما للدلالة على سعة اشراقه او لاشتغالهما على الانوار الحسية والعقلية وقصور الادراكات البشرية عليهما وعلى المتعلق بهما والمدلول لهما (مثل نوره) صفة نوره الهيبة الشأن واصافته الى ضميره سبحانه وتعالى دليل على ان اطلاقه عليه لم يكن على ظاهره (كمشكاة) كصفة مشكاة وهى الكوة غير النافذة (فيها مصباح) مرآة ضخمة ثاقب وقيل المشكاة الانبوبة في وسط القنديل والمصباح الفتيلة المشتعلة (المصباح في زجاجة) في قنديل من الزجاج (الزجاجة كانه كوكب درى) مضى متلاى كانه كوكب درى في صفائه وزهرته منسوب الى الدر اوفضل كترى من الدر فانه يدفع الظلام بضوئه او بعض ضوئه بعضا من لعانه الا انه قلبت همزته ياء ويبدل عليه قرأه حزة وبنى بكر على الاصل وقرأه ابى عمرو والكسائى درى كشرى وقد قرئ به مقلوبا (توقد من شجرة مباركة زيتونة) اى ابتداء ثقب المصباح من شجرة الزيتون المتكاثرة نفعه بأن رويت ذبائله بزيتها وفي ابهام الشجرة ووصفها بالبركة ثم ابدال الزيتون منها تفخيم لشأنها وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالياء والبناء للمفعول من اوقد وحزة والكسائى وابوبكر بالتاء كذلك على اسناده الى الزجاجه بحذف المضاف وقرأ ابن كثير وابو عمرو توقد بمعنى توقد وقرئ يوقد بحذف التاء لاجتماع زيادتين وهو غريب (لاشرقية ولاغربية) تقع الشمس عليها حينادون حين بل بحيث تقع عليها طول النهار كالتى تكون على قلة او صحراء واسعة فان تمرقتها تكون انضج وزيتها اصنى اولانابة في شرق المعمورة وغربها بل في وسطها وهو الشام فان زيتونه اجود الزيتون اولافى مضى تشرق الشمس عليها دأما قهرقها او في مقيأة تغيب عنها دأبا فتتركها تبتا وفي الحديث لاخير في شجرة ولا في نبات في مقيأة ولاخير فيهما في مضى



الشمس عليه هذا قول أبي عمرو وقال غيره مضاءة ومقبوة بغير همزة نقيض المضاءة يقال ضحيت للشمس بكسر الحاء  
ضمها بالمد اذ ابرزت لها وضحت بالقبح والمستقبل اضحى في اللغتين جميعا قال تعالى انك لا تنظما فيها ولا تضحي  
**قوله نور على نور** اي فكان زيتا نورا على نور بمعنى نور المصباح على نور الزجاجة او نور النار ونور  
المصباح او نور الزجاجة وقوله نور على نور خبر مبتدأ محذوف اي النور الذي شبه به نور الله تعالى هو نور على نور  
واعلم ان الامور التي اعتبرها الله تعالى في هذه الامثال مما يوجب كمال الضوء فلو لها ان المصباح اذا لم يكن في المشكاة  
تفرقت اشعته واذا وضع في المشكاة اجتمعت اشعته فكان اشدة انارة والذي يحقق ذلك ان المصباح اذا كان في المشكاة  
او كان في بيت صغير فانه يظهر من ضوئه اكثر مما اذا كان في البيت الكبير وثانيها ان المصباح اذا كان في زجاجة  
صافية والاشعة المنفصلة عن المصباح تعكس من بعض جوانب الزجاجة الى بعض كان اكل في الضوء والنور  
من غيره لما في الزجاجة من الصفاء والشفافة والذي يحقق ذلك ان شعاع الشمس اذا وقع على الزجاجة الصافية قوي  
حتى انه يظهر فيما يقابله مثل ذلك الضوء فاذا انعكست تلك الاشعة من كل واحد من جوانب الزجاجة الى الجانب  
الاخر كثرت الانوار والاضواء وبلغت النهاية الممكنة وثالثها ان ضوء المصباح يختلف بحسب اختلاف ما يتقدمه  
فاذا كان ذلك الدهن صافيا خالصا كان حاله بخلاف حاله اذا كان كدرا او رابعها ان هذا الزيت يختلف بحسب  
اختلاف شجرته فاذا كانت لا شرقية ولا غربية بمعنى انها بارزة للشمس في كل حالة كان ثمرها اشدة نضجا فيكون  
زيت اكثر صفاء فاذا اجتمعت هذه الاربعة وتعاونت صار ذلك الضوء خالصا كاملا فيصلح ان يجعل مثلا لنور  
الله تعالى **قوله الاول انه تمثيل للهدى** اعلم انه لا بد في التشبيه من امرين المشبه والمشبه به واختلف  
اهل التفسير في ان المشبه ههنا اي شئ هو وذكروا وجوها احدها وهو قول جمهور المتكلمين ان المراد به الهدى  
الذي هو الايات الميقاتية والمعنى ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلال الى اقصى الغايات وصارت بذلك  
بمثلة مشكاة يكون فيها زجاجة صافية وفي الزجاجة مصباح يوقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء وان هداية الله تعالى  
من حيث انها في غاية الظهور والجلال وانما محفوفة بظلمات او هام الناس بمثلة المصباح الموصوف بانه مع كونه  
في غاية الجلال محفوف بظلمة المشكاة فان قيل لم شبه بذلك وقد قالوا ان ضوء الشمس ابلغ من ذلك بكثير اجيب  
بانه سبحانه وتعالى اراد ان يصف الضوء الكامل الذي يلوح وسط الظلمة لان الغالب على او هام الخلق وخيالاتهم  
انما هو الشبهات التي هي كالظلمات وهداية الله تعالى فيما بينها كالضوء الكامل الذي يظهر فيما بين الظلمات وهذا  
المقصود لا يحصل من تشبيهه بضوء الشمس لان ضواها اذا ظهر امتلا العالم من النور الخالص واذا غاب امتلا العالم  
من الظلمة الخالصة فلا جرم كان ذلك المثل ههنا ابقى ووفق **قوله** وانما ولي الكاف المشكاة بمثلة  
دخولها على المصباح ولهذا قال بعض المفسرين ان هذه الآية من المقلوب والتقدير مثل نوره كصباح في مشكاة  
لان المشبه به نوره تعالى هو الذي يكون معدنا للنور ومنبعه والى ذلك هو المصباح لا المشكاة **قوله** او تمثيل  
لما نور الله تعالى به قلب المؤمن وهو نور الايمان والعلوم المتعلقة بمعاني آيات كتاب الله تعالى ومعرفة المبدأ  
والمعاد والشرائع وهذا التور وان كان محله قلب المؤمن الا انه نور الله تعالى من حيث انه تعالى هو الذي نور قلبه  
والمقصود من التمثيل بيان ان ايمان المؤمن وما في قلبه من العلوم والعارف قد بلغ في الصفاء عن الشبهات والامتناع  
عن ظلمات الضلالات مبلغ نور المشكاة المنعوتة **قوله** او تمثيل لما منح الله تعالى به عباده من القوى الدراك  
الخمس المرتبة ذكر الامام الغزالي نفعا الله به آمين ان القوى الدراك انوار من حيث انه يظهر بها اصناف  
الموجودات وان مراتب القوى المدركة الانسانية خمس احداها القوة الحساسة وهي التي تلتقي ما تدركه الحواس  
الخمس وتسمى الحس المشترك وثانيها القوة الخيالية التي تحفظ صور تلك المحسوسات لتعرضها على القوة العقلية  
التي هي فوقها عند الحاجة اليه وثالثها القوة العقلية المدركة للحقائق الكلية ورابعها القوة المفكرة وهي التي تأخذ  
المعارف فتؤلفها تأليفا فتستخرج من تأليفها اياها علما بالجهول وخامستها القوة القدسية التي يختص بها الانبياء  
وبعض الاولياء ويجهلي فيها لواحق الغيب واسرار الملك والمكوت واليه الاشارة بقوله تعالى وكذلك اوحينا  
اليك روحا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء من عبادنا وهذه  
المراتب الخمس يمكن تشبيهها بالامور التي ذكرها الله تعالى وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت  
فشبه الله تعالى القوة الحساسة بالمشكاة من حيث ان محلها اي مأخذ ما ارتسم فيها كاللكوي فان الحس

(يكاد زيتها يضئ ولولم تمسسه نار)  
اي يكاد يضئ بنفسه من غير نار لتلاؤه  
وفرط ويضئ (نور على نور) نور متضاعف  
فان نور المصباح زاد في انارته صفاء الزيت  
وزهرة القنديل وضبط المشكاة لاشعته  
وقد ذكر في معنى التمثيل وجوه الاول انه  
تمثيل للهدى الذي دل عليه الايات الميقاتية  
في جلاء مدلولها وظهور ما تضمنته من الهدى  
بالمشكاة المنعوتة او تشبيه للهدى من حيث  
انه محفوف بظلمات او هام الناس وخيالاتهم  
بالمصباح وانما ولي الكاف المشكاة لاشغالها  
عليه وتشبيهه به اوفق من تشبيهه بالشمس  
او تمثيل لما نور الله به قلب المؤمن من المعارف  
والعلوم نور المشكاة المنبث فيها من  
مصباحها ويؤيده قراءة ابي مثل نور المؤمن  
او تمثيل لما منح الله به عباده من القوى  
الدراك الخمس المرتبة التي ينوط بها المعاش  
والمعاد وهي الحساسة التي تدرك المحسوسات  
بالحواس الخمس والخيالية التي تحفظ صور  
تلك المحسوسات لتعرضها على القوة  
العقلية متى شاءت والعاقلة التي تدرك  
الحقائق الكلية والمفكرة وهي التي تؤلف  
المعقولات لتستخرج منها علم ما لم يعلم



المشرك انما يأخذ مدر كانه من عدة ثقب كالمينين والاذنين والمخبرين والتم وكل واحدة من تلك الثقب تشبه قوة غير نافذة وهي المشكاة **قوله** ووجهها الى الظاهر **قوله** اي القوة الحسية ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراء نفسه وانما تدرك ما قد ادها كالقوة لا تنظر الى ما وراءها لكونها غير نافذة وايضا اضاءتها ليست بنفس ذاتها بل بما ارتسم فيها من الصور المدركة كالمشكاة التي لا تضيئ بالذات بل بواسطة ما وضع فيها من المصباح وشبه القوة الخيالية بالزجاجة من حيث انها تقبل صور المدركات من جوانب البدن كما تقبل الزجاجة الانوار الحسية من الجوانب ومن حيث انها تضبط الانوار العقلية وتحفظها كما تحفظ الزجاجة الانوار الحسية عن الانحلال والزوال ومن حيث انها تستنير بما تشتمل عليه من العقولات كما تستنير الزجاجة بما فيها من المصباح وشبه القوة العقلية بالمصباح لاضاءتها بالادراك والمعارف كما يضيئ المصباح بالانوار الحسية وشبه القوة الفكرية بالشجرة المباركة من حيث انها تؤدي الى نتائج كثيرة وهي بمنزلة الثمرة فان الفكرة تخرج نتائج هي عمراتها ثم تعود فتجعل تلك الثمرات مدونة ثم تعود لامثالها حتى تؤدي الى ثمرات لانهاية لها فبالحرى ان يكون مثلها في هذا العالم هي الشجرة المباركة الكثيرة النفع والزينة المثمرة عطف على قوله كالشجرة المباركة الاولى توضيح لكون الفكرة كالشجرة المباركة والثاني توضيح لكونها كزيتونة فان شجرة الزيتون لها فضيلة على سائر الاشجار من حيث ان لب ثمرتها هو الزيت الذي له منافع كثيرة ومن جعلتها انه مادة المصابيح والانوار الحسية وله من بين سائر الادهان زيادة الاشتراق مع قلة الدخان فلذلك افاد ابدال قوله زيتونة من قوله شجرة مباركة تنعيم شأن الشجرة **قوله** التي لا تكون شرقية ولا غربية **قوله** صفة لقوله والمفكرة ولما اعتبر في جانب المشبه بها كونها لاشرقية ولا غربية تعرض لكونها معتبرة في جانب المشبه ايضا لكون المشابهة من هذا الوجه فان القوة المفكرة لما كانت مجردة عن الواحق الجسمية لم تكن شرقية ولا غربية فلذلك شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية **قوله** اولوقوعها بين الصور والمعاني **قوله** ملة لكون المفكرة لاشرقية ولا غربية ولما لم يكن انتفاعها بمخاض الصور ولا بجانب المعاني شبهت بشجرة لاشرقية ولا غربية فالوجودات الخارجية لما كانت محقة بالاصالة وكانت المعاني بحسب الاغلب منتزعة منها بافاضة القاعل الختار اياها على النفس الناطقة على حسب مناسبات مختلفة واستعدادات شتى كان جانب الصور اشبه بكونه شرقيا وجانب المعاني بكونه غربيا وشبهت القوة القدسية بالزيت الذي يكاد يضيئ من غير ان تمسه نار فان القوة القدسية لكمال صفاتها وشدة استعدادها لاحتياج الى تعليم وتبني في الاستنارة بالعلوم والمعارف ولما كانت هذه القوى مرتبة حيث كان الحس كالمقدمة للخيال والخيال كالمقدمة للعقل ناسب ان تجعل المشكاة كالظرف للزجاجة التي هي كالظرف للمصباح **قوله** او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها **قوله** كما ذهب اليه ابو علي ابن سينا فان النفس الناطقة بحسب استكمالها بالمطالب النظرية لها مراتب مختلفة الاولى مرتبة الاستعداد بحصول الكمال والثانية مرتبة حصول نفس الكمال ثم ان الاستعداد على ثلاث مراتب اضعفها الاستعداد الحض والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا هيولانيا والاستعداد المتوسط يحصل عند حصول العقولات الاولى وتمكن النفس من ترتيبها والانتقال منها الى المطالب النظرية والنفس في هذه المرتبة تسمى عقلا بالملكة والاستعداد القوي هو استعداد استحضار المطالب بعد حصولها والذهول عنها من غير تجشم كسب جديد وتسمى النفس في هذه المرتبة بالعقل بالفعل وتسمى في مرتبة الكمال وهي مرتبة حصول المطالب ومشاهدتها بالعقل المستفاد وقد تطلق هذه الاسامي على انفس هذه المراتب ايضا ثم حصول المطالب من المبادئ الاولى ان كان ترتيبها والانتقال من بعضها الى بعض بطريق الحركة في الكيف يسمى تحصيلها بهذه الطريق فكرا وان لم يكن بطريق الترتيب والانتقال من بعضها الى بعض يسمى حدسا وهذه المراتب يصح اطلاق اسم النور عليها لكونها وسائل الى ظهور المدركات والقوة العقلية في مرتبة العقل الهيولاني تشبه بالمشكاة الخالية في بدء الامر عن الانوار الحسية المستعدة للاستنارة بها وفي مرتبة العقل بالملكة تشبه بالزجاجة المتلثة في نفسها الشبيهة بالكوكب الدرّي القابلة للانوار الفائضة عليها من النير الخارجي وقد مر ان القوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات فديكون تمكنها منه بطريق الحركة الفكرية وقد يكون بطريق الحدس وشبه تمكنها من تحصيل النظر منه بالطريق الاولى يتمكن الزجاجة من التوقد من شجرة الزيتون فان توقد الزجاجة من تلك الشجرة يحتاج الى تكلف واعمال مثل ان يعصر زيتونها ويستخرج زيتها وتروى

جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا بالاشياء الخمسة المذكورة في الآية وهي المشكاة والزجاجة والمصباح والشجرة والزيت فان الحسية كالمشكاة لان محلها كالكوى ووجهها الى الظاهر لا تدرك ما وراءها وضاءتها بالعقولات لا بالذات والخيالية كالزجاجة في قبول صور المدركات من الجوانب وضبطها للانوار العقلية وانارتها بما تشتمل عليه من العقولات والعاقلة كالمصباح لضاءتها بالادراكات الكلية والمعارف الالهية والفكرة كالشجرة المباركة لتأديتها الى ثمرات لانهاية لها والزيتونة المثمرة للزيت الذي هو مادة المصابيح التي لا تكون شرقية ولا غربية لتجرتها عن الواحق الجسمية اولوقوعها بين الصور والمعاني متصرفة في القبيلين منتفعة من الجانبين والقوة القدسية كالزيت فانها لصفاتها وشدة ذكائها تكاد تضيئ بالمعارف من غير تفكر ولا تعليم او تمثيل للقوة العقلية في مراتبها بذلك فانها في بدء امرها خالية عن العلوم مستعدة لقبولها كالمشكاة ثم تنقش بالعلوم الضرورية بتوسط احساس الجزئيات بحيث يتمكن من تحصيل النظريات فتصير كالزجاجة متلثة في نفسها قابلة للانوار وذلك التمكن ان كان بفكر واجتهاد فكالشجرة الزيتون وان كان بالحدس فكالزيت وان كان بقوة اقدسية فكالزيت يكاد زيتها يضيئ لانها تكاد تعلم ولولم يتصل تلك الوحي والالهام الذي مثله النار من حيث ان العقول تشتعل عنها ثم اذا حصلت لها العلوم بحيث يتمكن من استحضارها متى شاءت كان كالمصباح فاذا استحضرها كان نورا على نور (يهدي الله لنوره) لهذا النور الثاقب (من يشاء) فان الاسباب دون مشيئته لاغية اذ بها تمامها (ويضرب الله الامثال للناس) ادناه للعقول من المحسوس توضيحا وبيانا (والله بكل شيء عليم) معقولا كان او محسوسا ظاهرا كان او خفيا وفيه وعد ووعد لمن تدبرها ولن لم يكثر بها



الفتيلة بزيتها فكذلك الاستحصال من المطالب بطريق الفكر فان النفس تحتاج فيه الى مراولة الفكر والاعمال فكان قوله تعالى توقد من شجرة مباركة زيتونة الى تشبيه مرتبة التمكن من الاستحصال بطريق الفكر بتوقد الزجاجة من شجرة الزيتون وقوله تعالى يكاد زيتها اشارة الى تشبيه تمكنها بطريق الحدس بتوقد الزجاجة من الزيت ثم ان القوة النفسانية المتكينة من الاستحصال اذ بلغت وقويت في صفاتها عن الكدورات الطبيعية الى غاية اللطافة يكون استفاضتها من عالم الغيب في غاية الكمال والقوة حتى تكاد تعلم وان لم تتصل بملك الوحي والالهام فكان قوله تعالى يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار اشارة الى تشبيه تمكنها من تحصيل النظريات بقوة قدسية بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان تحس النار زيتها بل تشتعل بمجرد صفاء الزيت الحاصل فيها فظهر بما قرره ان القوة العقلية في مرتبة تمكنها من تحصيل النظريات ثلاثة اعتبارات تمكنها منه بطريق الفكر وبطريق الحدس وبالقوة القدسية وشبهت بالاعتبار الاول بالزجاجة المتوقدة من الشجر وبالاختبار الثاني بالزجاجة المتوقدة بالزيت الذي مسته النار وبالاختبار الثالث بالزجاجة التي لا تحتاج في توقدها الى ان يتصل زيتها بالنار ثم انها شبهت في مرتبة العقل بالفعل بالمصباح الذي اشتعلت فتيلته المشبعة بالزيت بمهاسة النار اياها فان المدركات النظرية في هذه المرتبة وان لم تكن بحيث تشاهدها النفس بالفعل الا انها حاصلة عندها مخزونة فيها بحيث لا تحتاج في استحضارها الى تجشم كسب جديد فصيح تشبيهها في هذه المرتبة بالمصباح المذكور وشبهت في مرتبة العقل المستفاد بالنور المتضاعف فان العاقلة اذا استحضرت العلوم الضرورية والنظرية بالفعل وصارت مشاهدة اياها حاصل لها نور على نور اعني نور مشاهدة النظريات على نور مشاهدة الضروريات ونور ملكة الانتقال عنها الى النظريات ونور حصولها بالفعل وحاصل الكلام انه تعالى مثل نوره الذي اعطاه الانسان المكرم اعني النور المعنوي الذي هو مراتب النفس الانسانية من بداية الاستكمال الى نهايته وقواها الفائضة عليه وهي القوة الفكرية والحدسية والقدسية بما ذكره من المشكاة والزجاجة والشجرة والزيتونة والزيت الذي مسته النار والزيت الذي يكاد يضيء من غير ان تمسه النار والمصباح ونور على نور فظهر بما ذكرنا وجه الترتيب المذكور في الآية **قوله متعلق بما قبله** اي صفة لمشكاة او متعلق بمحذوف او متعلق بقوله توقد ولما ورد ان يقال ان المقصود من التشبيه تفخيم شأنه اي شأن نور الله تعالى من حيث الوضوح والجلال وتشبيهه بما هو في غاية الانارة والجلال فلا بد ان يكون لكل واحد من القيود المعتبرة في التشبيه مدخل في ذلك ولا مدخل لكون المشكاة المنعوتة في المساجد ولا لكون المصباح الكائن فيها يوقد في المساجد في زيادة المصباح المذكور انارة وضاءة فأي فائدة في اعتباره في جانب التشبيه \* اشار الى دفعه بقوله فيكون تقييدا للمثل به بما يكون تحجييرا ومبالغة فيه فان اصل التحجير قد حصل بباقي القيود المذكورة وباعتبار كونها في المساجد تحصيل المبالغة في التحجير وفي الصحاح تحجير الخط والشعر وغيرهما تحسينه وقوله او تمثيلا عطف على قوله تحجييرا وهو مبني على ان يكون التشبيه نور المؤمن فانه لما اعتبر في جانب التشبيه كون المشكاة التي فيها المصباح واقعة في المساجد لم ان يعتبر في جانب التشبيه ايضا كون القلب المنور واقعا فيما يشبه المساجد وهو اماصلاته او بدنه فان كل واحد من الصلاة والبدن لما كان محلا لتوابع العبادات شابه المسجد كما قيل مثل ما توارى الله تعالى به قلب المؤمن وهو في الصلاة وقلبه الموضوع في بدنه كمثل المشكاة المنعوتة فيكون التشبيه مفردا شبه قلبه بالمشكاة وما فيه من النور بنور المصباح الموصوف وصلاته وبدنه بالمسجد **قوله ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة** جواب عما يقال كيف يجوز ان يكون قوله في بيوت صفة لمشكاة وهي واحدة والمشكاة الواحدة لا تكون في بيوت \* وحاصل الجواب ان التذكير في قوله تعالى كمشكاة وفي قوله تعالى فيها مصباح وفي قوله تعالى في زجاجة وفي قوله تعالى كانه كوكب دري للنوعية لا لفردية **قوله وفيها تكرير** جواب عما يقال لا وجه لكون قوله تعالى في بيوت متعلقا بالفعل المذكور بعده وهو يسبح لانه يصير المعنى حينئذ في بيوت اذن الله تعالى يسبح له فيها فيكون قوله فيها تكريرا بلا فائدة \* فأجاب عنه بان التكرير لاجل التأكيد كثير **قوله او محذوف مثل سبحوا في بيوت** وهذه الجملة مرتبة على قوله تعالى الله نور السموات والارض اي الله نور السموات فسبحوه في بيوت الا انه ترك القاء العلم به كما يقال قد يدعوك والمراد قم فانه يدعوك **قوله والمراد بها المساجد** اي لا مطلق البيوت لان المراد بالاذن الامر وفي البيوت مالم يامر الله تعالى بان يرفع سواء كان الرفع بمعنى البناء كما في قوله تعالى واذ يرفع ابراهيم القواعد من البيت او بمعنى التعظيم

(في بيوت) متعلق بما قبله اي كمشكاة في بعض بيوت او توقد في بعض بيوت فيكون تقييدا للمثل به بما يكون تحجييرا ومبالغة فيه فان قناديل المساجد تكون اعظم او تمثيلا لصلاة المؤمنين او ابدانهم بالمساجد ولا ينافي جمع البيوت ووحدة المشكاة اذ المراد بها ماله هذا الوصف بلا اعتبار ووحدة ولا كثرة او بما بعده وهو يسبح وفيها تكرير مؤكدا لا يذكر لانه من صلاة ان فلا يعمل فيما قبله او محذوف مثل سبحوا في بيوت والمراد بها المساجد لان الصفة ثلاثتها وقبل المساجد الثلاثة والتكثير للتعظيم (اذن الله ان ترفع) بالبناء او التعظيم (ويذكر فيها اسمه) عام فيما يتضمن ذكره حتى المذاكرة في افعاله والمباحثة في احكامه (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) ينزهونه اي يصلون له فيها بالغدوات والعشايا والغدو مصدر اطلق الوقت ولذلك حسن اقترانه بالآصال وهو جمع اصيل وقرى والآصال وهو الدخول في الاصيل



وقرأ ابن عامر وعاصم يسبح على أسناده الى أحد الظروف المذكورة ورغب رجال ببايع علي عليه السلام في بيعته  
الى اوقات الغدوة (لا تلهيهم تجارة) لا تشغلهم معاملة رابحة (ولا بيع عن ذكر الله) مبالغة بالتعميم بعد التخصيص ان اريد به مطلق المعاوضة او بافراد ما هو  
الا هم من قسمي التجارة فان الربح يتحقق بالبيع ويتوقع بالشري وقيل المراد بالتجارة الشري فانه اصلها ومبدأها وقيل الجلب لانه الغالب فيها ومنه يقال تجر  
في كذا اذا جلبه وفيه ايماء بانهم تجار (واقام) ٤٣١ (الصلاة) عوض فيه الاضافة عن التاء المعوضة عن العين الساقطة بالاغلاق كقوله

ورفع القدر وايضا فيها ما لم يأمر الله تعالى بان يذكر فيه اسم هذه الاوصاف انما تليق بالمساجد اي مسجد  
كان وتخصيصها بالمساجد الثلاثة المسجد الحرام الذي بناه ابراهيم واسماعيل عليهما الصلاة والسلام ومسجد بيت  
المقدس الذي بناه داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام ومسجد المدينة الذي بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو يتناول المسجد الذي فيه الروضة المنورة ومسجد قبا الذي اسس على التقوى تخصيص بلا دليل والغدوة  
مصدر يقال غدا يغدو غدا اذا دخل في وقت الغدوة وهو ما بين صلاة الغداة وطلوع الشمس والمصدر لا يقع فيه  
الفعل فلا بد من تقدير الزمان معه ليقع الفعل فيه فقوله تعالى يسبح له فيها بالغدوة من قبل آتيك طلوع الشمس اي  
وقت طلوعها من حيث انه عبر عن الوقت بالمصدر واما الاصل فانه اسم للوقت لانه جمع اصيل وهو الوقت بعد  
العصر الى المغرب كشریف واشراف ويجمع الاصيل ايضا على اصل واصائل **قوله** وقرأ ابن عامر  
وعاصم اي برواية ابى بكر فانه يقرأ على رواية حفص عنه يسبح بفتح الباء كباقي السبعة فيكون الفعل مستندا الى  
احد الظروف الثلاثة اعني له فيها بالغدوة ويكون رجال مر فوا بفعل مضمر يدل عليه يسبح الظاهر لانه لما قبل يسبح  
له فيها فكأنه قيل من يسبحه فقيل رجال اي يسبحه رجال كما في قوله \* ليك يزيد ضارع لخصومة \* كأنه قيل من  
يبكيه فقيل يبكيه ضارع وقرئ تسبح بالتاء وكسر الباء لان رجال يعامل معاملة المؤنث في بعض الاحكام وهذا  
منها وقرئ بالتاء وفتح الباء على اسناد الفعل الى الاوقات المذكورة بعده وكون الباء زائدة والاصل تسبح الغدوة  
والاصال بمعنى تسبح الاوقات التي يعبر عنها بالغدوة والاصال جعل الاوقات مسجحة على طريق صام نهاره  
والمراد يسبح رب هذه الاوقات فيها **قوله** وفيه ايماء بانهم تجار لانهم مع ذلك لا يشغلهم عن ذكر الله تعالى  
شي من ضروب المعاملات وقيل ان الآية نزلت في الذين لا يشتغلون بالتجارة والبيع بل كانوا فرغوا انفسهم  
لذكر الله تعالى وطاعته كاصحاب الصفة وأشار المصنف رحمة الله تعالى عليه الى ضعف هذا القول بقوله وفيه  
ايماء اذ ما ذكره هذا القائل لا يتبادر اليه الاذهان قال الحسن رضي الله تعالى عنه اما والله انهم كانوا ليتجروا  
ولكن اذا جاءت فراأى الله لم يلهم عنهما شي فقاموا بالصلاة والزكاة **قوله** واقام الصلاة اي بتمامها برجاء  
جميع ما اعتبره الشرع فيها من الاركان والشرائط والسنن والآداب من تساهل في شي منها لا يكون قبيحا واصله  
اقوام قلبت الواو ألغا فاجتمع ألفان فحذفت احدهما لالتقاء الساكنين فبقى اقام ثم ادخلت الهاء عوضا عن  
الالف المحذوفة فقبل اقامة ثم حذفت تلك الهاء حال الاضافة وجعلت الاضافة قائمة مقام الهاء المحذوفة  
في كونها عوضا قبل المراد بذكر الله تعالى التناء على الله تعالى والدعوات والظواهر ان المراد به جميع ما يتضمن  
ذكره تعالى وتخصيص اقامة الصلاة وايتاء الزكاة بالذكر بعد التعميم تعظيم لشألهما لكونهما اهم اقسام ذكره تعالى  
وقوله تعالى يخافون يوما يجوز ان يكون نعنا ثانيا لرجال وان يكون حالا من مفعول لا تلهيهم ويوما مفعول به  
لاظرف على الاظهر وتقلب صفة ليوما **قوله** وتخصيصه يعني تخصيص الظمئ بالذكر مع ان جميع  
من ينظر اليه سواء كان ظمئان ام لا يظنه ماء جاريا لان من ليس بظمئان اذا جاءه ولم يجده ماء لم يحصل له خيبة  
عما احتاج اليه بخلاف العطشان فانه يصير خائبا عما اشتد احتياجه اليه فكذلك الكافر فانه ان كان ما اتى به  
من اعمال البر في الدنيا كصلة الرحم وقرأ الضيف واعتاق الرقاب وارقة الدماء ونحو ذلك مما يعتقد ان له ثوابا  
عليه فهو لا يستحق عليه ثوابا وان كان من افعال الاثم فهو يستحق عليه عقابا مع انه يعتقد انه يستحق عليه ثوابا  
فحيثما كان تعتقد ان له ثوابا عند الله تعالى فاذا اتى عرصة القيامة ولم يجد الثواب الذي يحتاج اليه بل وجد  
العقاب العظيم عظمت حسرته وتناهى غم فنتشبه حاله حال الظمئان الذي تشد حاجته الى الماء فاذا شاهد  
السراب من بعيد يتعلق قلبه به ويرجو النجاة مما هو فيه ويقوى ظممه فاذا جاءه ولم يجد شيئا مما حسبه وهو  
الماء فخيئذ يعظم عليه ذلك فيزداد خيبة وحسرة وهذا المثال في غاية الحسن **قوله** لم يجده شيئا مما ظنه  
اشارة الى جواب ما يقال من ان قوله حتى اذا جاءه يدل على كونه شيئا وقوله لم يجده شيئا يبنى ما ثبته وهو  
تناقض **قوله** استعراضا اي بوفيه الله تعالى حسابه بان يقول له اعرض علي ما عملته وما ادخرته ليومك  
هذا من قولهم استعرضت فلانا اذا قلت له اعرض علي ما عندك وقوله او ما مجازاة على عمله بان يوفيه الله  
تعالى جزاءه المستحق بعمله فاحسبه خيرا يعود عليه شرا وما طمع فيه ثوابا اعقبه الله عقابا لانه تعالى ابطله بكفره  
**قوله** رسيس الهوى فعمل بمعنى فاعل من رس الحب في القواد اذا ثبت فالرئيس الشئ الثابت

قبيحة فكالمظلمات اول للتقسيم باعتبار وقتين فانها كالمظلمات في الدنيا والسراب في الآخرة (في بحر لجي) ذي لج اي عميق منسوب الى اللج وهو معظم الماء  
(يفشاه) يفشي البحر (موج من فوقه موج) اي امواج مترادفة متراكمة (من فوقه) من فوق الموج الثاني (سحاب) غطي النجوم وجب اتوارها والجملة  
صفة اخرى للبحر (ظلمات) اي هذه ظلمات (بعضها فوق بعض) وقرأ ابن كثير ظلمات بالجر على ابدالها من الاولى وباضافة السحاب اليها في رواية البرقي  
اذا اخبرهم الله انهم لم يعملوا صالحا ولا فسادا انهم لم يعملوا صالحا ولا فسادا \* اذا غم النائم الحزين لم يكد \* رسيس الهوى من حب مية يبرح \*



والضمار الواقع في البحر وان لم يجر ذكره لدلالة المعنى عليه (ومن لم يجعل الله له نورا) ٤٣٢ ومن لم يقدر له الهداية ولم يوفقه لاسبابها

الذي لا يفتك عما يقيد وبالجملة ما يصدر من الكافر من العقائد والاقوال والاعمال لكونها خالية عن نور هداية الله تعالى وتوفيقه وعن نور دلائل الحق وبراهينه العقلية والنقلية وعن تقليد اهل الحق كانت تلك العقائد والاعمال والاقوال كلها كالظلمات المراكمة فان الكافر لا يهتدي بقلبه ولا بسمعه ولا ببصره الى ما هو الحق المقبول عند الله تعالى فلا يدري الحق ولا يدري انه لا يدري ويعتقد انه يدري فيشتد اصراره على ما هو عليه من الكفر وانواع الضلالات والجهالات فيكون كالواقف في قعر البحر ذي البجعة اى التي هي معظم الماء الغمر البعيد القعر الذي يغشاها اى يعلو ذلك البحر الجبى موج من فوق ذلك الموج موج آخر من فوق الموج الاعلى سبحانه في كان في هذه الظلمات يكون حاله خلاف من احاط به نور توفيق الله تعالى وهدايته ونور الدلائل العقلية والنقلية من الكتاب والسنة والاتباع اسيرة العلماء والصالحين فكانوا في نور على نور **قوله الم تعلم** يعنى ان المراد بالرؤية رؤية القلب لان تسبيح المسيحين لا يتعلق به رؤية البصر والكلام وان كان على صورة الاستفهام الا ان المراد التقرير اى قد علمت وتيقنت بالوحى والاستدلال وعبر عن الرؤية بالعلم للدلالة على ان المقصود تقرير العلم النازل منزلة المشاهدة والعيان في الوثاقة والايقان وحل من في السموات والارض على اهلها مطلقا من العقلاء وغيرهم باعتبار التغليب ومن العلوم ان اهلها مطلقا لا ينطقون بالتسبيح ولا يتكلمون به بل المراد بتسبيحهم الدلالة على كونه تعالى منزها عن النقائص بلسان المقال او الحال وقوله او الملائكة عطف على اهل السموات وقوله بما يدل متعلق بيزه ذاته وتخصيص الطير بالذكر على ان تكون كلمة من تم العقلاء وغيرهم لكونه اظهر دلالة على تنزيه الصانع وعلى كمال قدرته **قوله اى قد علم الله** على ان يكون علم مسندا الى ضمير اسم الله تعالى ويكون ضميرا صلاته وتسبيحه راجعين الى كل ويكون المعنى كل جنس من المذكورين قد علم الله صلاته اى دعاءه وتسبيحه له فيما يحتاج اليه اى يعلم صلاته كيف يصلى وتسبيحه كيف يسبح ويؤيد هذا المعنى اسناد العلم اليه تعالى في قوله والله عليم بما يفعلون اى بما يفعل الحيوان اختيارا والجماد طبعاً من الصلاة والتسبيح وغيرهما **قوله او علم كل** على ان يكون الضمار كلها راجعة الى كل والمعنى كل قد علم صلاة نفسه وتسبيحها على معنى انهم يعلمون ما يجب عليهم من الصلاة والتسبيح على ان يكون قوله علم استعارة تبعية بان شبه دلالة كل واحد من المذكورين على الحق بلسان الحال او المقال وميل كل واحد منهم الى النفع اختيارا او طبعاً بحال من يعلم التسبيح والصلاة فيطلق على كل واحد من تلك الدلالة والميل اسم العلم على سبيل الاستعارة واشتق منه لفظ علم وههنا احتمال ثالث لم يذكره المصنف رجة الله تعالى عليه وهو عكس الاحتمال الاول بان يكون ضمير علم راجعا الى كل وضمير صلاته وتسبيحه راجعين اليه تعالى والمعنى كل من هذه الاجناس قد علم صلاة الله وتسبيحه روى عن ابي ثابت رضى الله تعالى عنه انه قال كنت جالسا عند ابي جعفر الباقر فقال رضى الله عنه ائندرى ماذا تقول هذه العصافير عند طلوع الشمس وبعد طلوعها قلت لا قال فانهم يقدسون ربهم ويسألونه قوت يومهم واستبعد المتكلمون ذلك فقالوا الطير لو كانت عارفة بالله لكانت كالعقلاء الذين يفقهون ويعلمون ويفهمون وشاركتنا لكنها ليست كذلك فانهم لا تعلم بالضرورة انها اشد نقصانا من الصبي الذى لا يعرف هذه الامور فبان يمنع ذلك منها اولى واذا ثبت انها لا تعرف الله تعالى استحالة كونها مسجحة له بالنطق ثبت انها لا تسبح الله تعالى الابلسان الحال وقال بعض اهل العلم رجة الله تعالى عليهم انا نشاهد ان الله سبحانه وتعالى ألهم الطيور وسائر الحشرات اعمالا لطيفة يحجز عنها اكثر العقلاء واذا كان الامر كذلك فلم لا يجوز ان يلهمها معرفته ودعائه وتسبيحه وان كانت غير عارفة لسائر الامور التى يعرفها الناس فالمصنف رجة الله تعالى عليه اختار ما ذهب اليه المتكلمون ثم اشار الى قول هذا البعض بقوله مع انه لا يبعد ان يلهم الله تعالى الطير الخ **قوله** فانه الخالق لهما الخ مع قوله واليه مرجع الجميع **قوله** اشارة الى ان هذه الآية الكريمة مع وجازة نظمها تدل على انه تعالى مبدى جميع الكائنات ومعبدها وكفى بهذه معرفة وموعظة **قوله** بان يكون قرعا وهو يقتضين جمع قرعة وهى قطعة من السحاب رقيقة والمقصود اشارة الى دفع ما يقال من ان لفظ بين لا يقع الا مضافا الى متعدد وههنا قد اضيف الى ضمير سحاب وهو شئ واحد وحاصل الجواب ان لفظ السحاب اسم جنس يصح اطلاقه على سحابة واحدة وعلى ما فوقها والمراد هنا قطع السحاب بقرينة اضافة بين الى ضميره والركم جمعك شيا فوق شئ حتى تجعله مركوما مجتمعاً **قوله** اى ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد على ان تكون من الاولى لا بدأ الغاية وهى كذلك بالاتفاق وكذلك الثانية بناء على انها مع مجرور هابل من الاولى

(فاله من نور) بخلاف الموفق الذى له نور على نور (الم تر) ألم تعلم علما يشبه المشاهدة في اليقين والوثاقة بالوحى او الاستدلال (ان الله يسبح له من في السموات والارض) يزه ذاته عن كل نقص وآفة اهل السموات والارض ومن تغليب العقلاء او الملائكة والعقلاء بما يدل عليه من مقال او دلالة حال (والطير) على الاول تخصيص لما فيها من الصنيع الظاهر والدليل الباهر ولذلك قيدها بقوله (صافات) فان اعطاء الاجرام الثقيلة ما به تقوى على الوقوف في الجو صافى باسطة اجنحتها بما فيها من القبض والبسط حجة قاطعة على كمال قدرة الصانع ولطف تدبيره (كل) كل واحد مما ذكر او من الطير (قد علم صلاته وتسبيحه) اى قد علم الله دعاءه وتنزيهه اختيارا او طبعاً لقوله تعالى (والله عليم بما يفعلون) او علم كل على تشبيه حاله في الدلالة على الحق والميل الى النفع على وجه يخصه بحال من علم ذلك مع انه لا يبعد ان يلهم الله الطير دعاءه وتسبيحا كما ألهمها علوما دقيقة في اسباب تعيشها لا يكاد يهتدى اليها العقلاء (ولله ملك السموات والارض) فانه الخالق لهما ولما فيهما من الذوات والصفات والافعال من حيث انها ممكنة واجبة الانتهاء الى الواجب (والى الله المصير) واليه مرجع الجميع (الم تر ان الله يرحى سبحانه) يسوق ومنه البضاعة المزجاة فانها يزجها كل احد (ثم يؤلف يند) بان يكون قرعا فيضم بعضه الى بعض وبهذا الاعتبار صح يند اذ المعنى بين اجزائه وقرأنا نافع برواية ورش يولف غير مهموز (ثم يجعله ركاما) متراكما بعضه فوق بعض (فترى الودق) المطر (ينخرج من خلاله) من فوقه جمع خلل كجبال في جبل وقرى من خلاله (وينزل من السماء) من الغمام وكل ما علاك فهو سماء (من جبال فيها) من قطع عظام تشبه الجبال في عظمها او جودها (من برد) بيان للجبال والمفعول محذوف اى ينزل مبتدئا من السماء من جبال فيها من برد ويجوز ان تكون من الثانية او الثالثة للتبعض واقعة موقع المفعول



بدل اشتغال باعادة العامل ولا تستقيم البدلية الا بتوافقهما في المعنى فلو قلت خرجت من مصر من محلة كذا لا تكون الاولى والثانية الا لا يتبدل الغاية وبين الجبال بقوله من برد اي ينزل جبال في السماء هي برد وقد رت ينزل لان البدل في حكم تكرار العامل فعلى هذا الوجه وجب ان يكون مفعول ينزل محذوفا وهو برد لان المنزل من الجبال وهي البرد برد وان جعلت الثانية للتبعيض والثالثة للبيان يكون من جبال مفعول ينزل والمعنى وينزل من السماء بعض الجبال التي هي البرد فالمنزل برد لان بعض البرد برد وان جعلت الاولى لان لا يتبدل والثالثة للتبعيض يكون المفعول من برد والتقدير وينزل بعض برد من السماء من جبال فيها اي قطع عظام كائنة في السحاب تشبه الجبال في عظمها وفي جودها وصلاتها فان الجسم الشديد المتحجر يقال له جبل لتحجره وجوده **قوله** وقدير الهواء يعني ان ما ذكر من السحاب والمطر والتلج والبرد يتكون في الاغلب من تكاثف البخار وقدير يتكون من تكاثف الهواء اما الاول فان البخار الصاعد ان كان قليلا وكان في الهواء من الحرارة ما يحلل ذلك البخار فينحل ويحل ويحل هوآ وان كان البخار كثيرا ولم يكن في الهواء من الحرارة ما يحلله فذلك البخار المتصاعدة اما ان تبلغ في صعودها الى الطبقة الباردة من الهواء او لا تبلغ فان بلغت فاما ان يكون البرد قويا او لا فان لم يكن البرد هناك قويا تكاثف ذلك البخار بذلك القدر من البرد واجتمع فالبخار الجميع هو السحاب والتقاطر هو المطر واما ان كان البرد هناك شديدا فلا يخلو اما ان يصل البرد الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها وانعقادها سحابا او بعد سيرورتها كذلك فان كان على الوجه الاول نزل تلجا وان كان على الوجه الثاني نزل بردا وقدير السحاب بانقباض الهواء وذلك عند ما يبرد الهواء بردا مفرطا **قوله** والضمير اي ضمير به للبرد اي يصيب الله بذلك البرد من يشاء من الناس فيضربه في زرعه وثمرته وما شئته ويصرفه عن يشاء من الناس فلا يضره في شئ منها **قوله** ضوء برقة يعني ان السنا مقصورا بمعنى الضوء يقال سنايسنو سنا اي اضاء يضيئ والمعنى يكاد ضوء برق السحاب يذهب بالابصار من شدة ضوئه والبرق الذي يكون صفته ذلك لا بد ان يكون نارا عظيمة خالصة والنار ضد الهواء والبرد فظهوره في خلال السحاب يقتضي ظهور الضوء من الضوء ذلك لا يمكن الا بقدره قادر حكيم **قوله** فيما تقدم ذكره اي من عجائب صنعته من قوله يزجي سحابا الى قوله تعالى يقلب الله الليل والنهار واعلم انه تعالى استدل على وحدانيته اولا بقوله تعالى ألم تر ان الله يسجد له من وثايا بقوله ألم تر ان الله يزجي سحابا فالاول استدلال باحوال اهل السماء والارض والثاني استدلال بالآثار العلوية ثم استدل ثالثا باحوال الحيوانات فقال والله خلق كل دابة من ماء واختار المصنف ان تكون كلمة من متعلقة بخلق وانها لا يتبدل الغاية والمعنى خلق من ماء كل دابة فورد عليه ان كثيرا من الحيوانات لم يخلق من الماء سواء فسر الماء بالجنس الذي هو واحد العناصر الاربعة او بماء الذكر والانثى وهو النطفة كالملائكة فانهم خلقوا من نور والجن فانهم خلقوا من نار وكادم فانه خلق من تراب وكعيسى فانه خلق من روح قال تعالى خلقته من تراب وقال فنفخنا فيها من روحنا وأشار المصنف بقوله حيوان يدب على الارض الى ان الدابة ليست عبارة عن مطلق ما يمشي ويتحرك بل هي اسم للحيوان الذي يدب على الارض ومسكنه هنالك فخرج منها الملائكة والجن وأشار الى دفع الانتفاض بآدم وعيسى بان المراد بالماء ما هو احد العناصر وبكونه مبدء الخلقة كونه جزءا من مادة كل دابة فان اعضاء الحيوان لا تخلو عن رطوبة تما فالظاهر على هذا ان تنوين دابة للافراد وان يكون كل بمعنى الجميع وان يكون تنوين ماء لوحدة الجنسية او النوعية والمعنى خلق جميع افراد الدابة مع اختلاف اشكالها وطبائعها من شئ واحد وهو عنصر الماء او النطفة فلا بد ان يكون اختصاص كل واحد منها بما يخصها مستندا الى صانع قادر على كل شئ ثم اشار بقوله وقيل من ماء متعلق بدابة اي متعلق بمحذوف على انه صفة لدابة الى جواب آخر لانه اذا كان المعنى ان كل دابة كائنة من ماء مخلوقة لله تعالى لا يرد النقض بشئ مما ذكر **قوله** وانما سمي الزحف مشيا يعني ان المشي هو قطع المسافة والروور عليها مع قيد كون ذلك الروور على الارجل والطلق في الآية على الروور مطلقا على سبيل الاستعارة حيث كان الاطلاق المذكور مبني على التشبيه ومثل هذا المجاز وهو ان تكون الكلمة موضوعا للحقيقة مع قيد فتستعمل تلك الحقيقة من غير اعتبار ذلك القيد بسميه صاحب المفتاح مجازا مرسلا ويشترط في الاستعارة ان تكون مفيدة متضمنة للمبالغة في التشبيه بان ينسب التشبيه ويدعى ان المشبه من عداد المشبه به كاستعمال لفظ الاسد في الرجل الشجاع مثلا ولا فائدة في مثل هذا المجاز لكون كل واحد من اللفظين بمنزلة المرادف للآخر عند المصير

وقيل المراد بالسماء المظلة وفيها جبال من برد كما في الارض جبال من حجر وليس في العقل قاطع بمنعه والمشهور ان الابخرة اذا تصاعدت ولم تحلها حرارة فبلغت الطبقة الباردة من الهواء وقوى البرد هناك اجتمع وصار سحابا فان لم يشتد البرد تقاطر مطرا وان اشتد فان وصل الى الاجزاء البخارية قبل اجتماعها نزل تلجا وانزل بردا وقدير الهواء بردا مفرطا فينقبض وينعقد سحابا وينزل منه المطر او الثلج وكل ذلك لا بد وان يستند الى ارادة الواجب الحكيم لقيام الدليل على انها الموجبة لاختصاص الحوادث بمحالتها واوقاتها واليه اشار بقوله ( فيصيب به من يشاء ويصرفه عن يشاء ) والضمير للبرد ( يكاد سنا برقه ) ضوء برقه وقرى بالماء بمعنى العلو وبادغام الدال في السين و برقه بفتح الراء وهو جمع برقة وهي المقدار من البرق كالغرفة وبضمها للاتباع ( يذهب بالابصار ) بأبصار الناظرين اليه من فرط الاضاء وذلك اقوى دليل على كمال القدرة من حيث انه توليد الضد من الضد وقرى يذهب على زيادة الباء ( يقلب الله الليل والنهار ) بالمعاقبة بينهما او ينقص احدهما وزيادة الآخر او بتغيير احوالهما بالحر والبرد والظلمة والنور او بما يعم ذلك ( ان في ذلك ) فيما تقدم ذكره ( لعبرة لاولى الابصار ) لدلالة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته واتحاطة علمه ونفاذ مشيئته وتنزهه عن الحاجة وما يفضي اليها من رجوع الى بصيرة ( والله خلق كل دابة ) حيوان يدب على الارض وقرأ حزة والكسائي خالق كل دابة بالاضافة ( من ماء ) هو جزؤ مادته او ما مخصوص هو النطفة فيكون تنزيلا للغالب منزلة الكل اذ من الحيوانات ما يتولد لا من النطفة وقيل من ماء متعلق بدابة وليس صلة لخلق ( ففهم من يمشي على بطنه ) كالحية وانما سمي الزحف مشيا



على الاستعارة او المشاكاة ( ومنهم من يمشى على رجلين ) كالانس والطير ( ومنهم ﴿ ٤٣٤ ﴾ من يمشى على اربع ) كالتم والوحش

ويندرج فيه ماله اكثر من اربع كالتعناكب فان اعتمادها اذا مشى على اربع وتذكير الضمير لتغليب العقلاء والتعبير عن عن الاصناف ليوافق التفصيل الجملة والترتيب لتقديم ما هو اعرف في القدرة ( يخلق الله ما يشاء ) مما ذكر وعالم يذكر ببساطة ومركبا على اختلاف الصور في الاعضاء والهيئات والحركات والطباع والقوى والافعال مع اتحاد العنصر بمقتضى مشيئته ( ان الله على كل شئ قدير ) فيقول ما يشاء ( لقد اترنا آيات مبينات ) للحقائق بانواع الدلائل ( والله يهدي من يشاء ) بالتوفيق للنظر فيها والتدبر لمعانها ( الى صراط مستقيم ) هو دين الاسلام الموصل الى درك الحق والفوز بالجنة ( ويقولون آمنا بالله وبالرسول ) نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديا فدعا الى كعب بن الاشرف وهو يدعو الى النبي عليه الصلاة والسلام وقيل في مغيرة بن وائل خاصم عليا رضي الله عنه في ارض فاضل ان يحاكمه الى الرسول صلى الله عليه وسلم ( واطعنا ) اي واطعنا لهما ( ثم تولى ) بالامتناع عن قبول حكمه ( فربق منهم من بعد ذلك ) بعد قولهم هذا ( وما اولئك بالمؤمنين ) اشارة الى القائلين بأمرهم فيكون اعلاما من الله بان جميعهم وان آمنوا بلسانهم لم تؤمن قلوبهم او الى الفريق المتولى منهم وسلب الايمان عنهم لتوليهم والتعريف فيه للدلالة على انهم ليسوا بالمؤمنين الذين عرفتهم وهم المخلصون في الايمان او الثابتون عليه ( واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ) اي ليحكم النبي صلى الله عليه وسلم فانه الحاكم الظاهر او المدعو اليه وذكر الله تعظيمه والدلالة على ان حكمه في الحقيقة حكم الله ( اذا فريق منهم معرضون ) فاجأ فريق منهم الاعراض اذا كان الحق عليهم لعلمهم بانك لا تحكم لهم وهو شرح لتولي ومبالغة فيه ( وان يكن لهم الحق ) اي الحكم لاعليهم ( يأتوا اليه مذعنين ) متقادين لعلمهم بانه يحكم لهم والى صلة يأتوا اولدعنين وتقديرا للاختصاص ( أفى قلوبهم مرض ) كقراويل الى الظلم ( ام اراؤا ) بان رأوا منك نعمة فزال ثقتهم وبقينهم بك ( ام يخافون ان يخيف الله عليهم ورسوله ) في الحكومة

الى المراد من اللفظ فان المشى والزحف على البطن كالترادفين وكذا نحو المرسن والانف فان المرسن موضوع لعنى الانف مع قيد ان يكون عليه الرسن الا ان المصنف وصاحب الكشف جعلاه من قبيل الاستعارة لا بفتنائه على التشبيه ﴿ قوله الاستعارة او المشاكاة ﴾ والنسخة المشهورة على الاستعارة للمشاكاة تجعل قصد المشاكاة علة لا يشار قصد طريق الاستعارة وجعلها علة مستقلة لها صحيح ايضا كما وقع في الكشف ﴿ قوله وتذكير الضمير ﴾ مع ان ظاهر النظم يقتضي تأنيده لكونه راجعا الى قوله دابة من حيث ان اسم الدابة يقع على العقلاء وغيرهم فقلب العقلاء على غيرهم ولما عبر عن جلة الدواب بلفظ العقلاء وهو ضمير منهم ناسب ان يعبر عن الاصناف المندرجة تحتها ايضا بذلك ليوافق التفصيل الجملة فلذلك عبر عن تلك الاصناف بكلمة من التي حقها ان تطلق على العقلاء ﴿ قوله والترتيب ﴾ اي حيث قدم الزحف على الماشي على رجلين وهو على الماشي على اربع والاستدلال بها باختلاف صورها وطبائعها وقواها على وجود الصانع وصفات كماله من حيث ان الآية الكريمة مسوقة لبيان قدرة الله تعالى ومشى من يمشى بغير آلة المشى اثبت لهما ثم مشى من يمشى على رجلين اثبت لها بالنسبة الى مشى من يمشى على اربع اذا اختصا كل واحد من هذه الحيوانات بأشكالها وعضائها وطبائعها ومقادير ابدانها واعمارها لا بد وان يكون بتدبير مدبر قاهر قادر على كل ما يشاء ﴿ قوله نزلت في بشر المنافق ﴾ عن ابن عباس ان منافقا خاصم يهوديا فدعا اليه النبي صلى الله عليه وسلم ودعا المنافق الى كعب بن الاشرف وهو منافق يقول ان محمدا يحيف علينا ثم اتهمنا احسبنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحكم لليهودى ولم يرض المنافق وقال تعال الى عمر فقال لليهودى لعمر قضى لي رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرض بقضائه وخاصمني اليك فقال للمنافق اكد لك فقال نعم فقال عمر مكانكما حتى اخرج اليكما فدخل واخذ سيفه فضرب به عنق المنافق حتى برد وقال هكذا اقضى لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله فنزلت وقال جبريل عليه الصلاة والسلام ان عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وقد مضت قصتهما في سورة النساء وقال الضحاك نزلت في المغيرة بن وائل كان بينه وبين علي بن ابي طالب ارض فتقاسماها فوقع الى علي مالا يصيبه الماء الا بمشقة فقال المغيرة بعني ارضك فباعها فتقاسما فقبل للمغيرة اخذت ارضا لا ينالها الماء فقال لعلي اقبط ارضك فانما اشتريتها ان رضى عنها فلا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وقد عرفت حالها لا قبلها منك ودعا الى ان يحاكمه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة اما محمد فلست آتية ولا احاكم اليه فانه يفضني وانا خاف ان يحيف علي فنزلت والحيف الجور والظلم وجدار تباط الآية بما قبلها انه تعالى ذكر دلائل الوجدانية والالوهية او لا وجعل ذكرها توطئة لزم قوم اعترفوا بالدين بالسنتهم ولكنهم لم يقبلوه بقلوبهم كما روى عن الحسن البصري انه قال نزلت في المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان وبسروا الكفر ﴿ قوله ثم تولى بالامتناع عن قبول حكمه ﴾ اي يتولى بذلك عن قوله واطعنا ﴿ قوله وسلب الايمان عنهم لتوليهم ﴾ الذي هو من امارات التكذيب فعلى هذا يكون المراد بالقائلين جميع من ادعى الايمان مخلصا كان او منافقا والايمان انما سلب عن تولى منهم ﴿ قوله او الثابتون عليه ﴾ مبنى على ان تكون الاشارة الى الفريق المتولى منهم على طريق اللف والنشر المرتب والحاصل ان الضمير في قوله تعالى ويقولون يجوز ان يكون لقوم منافقين ويكون المراد بالتولى التولى من الطاعة بعد التزامها بقولهم واطعنا وكلمة ثم يجوز ان تكون للترخي الزماني وان تكون استبعادا للتولى من قولهم آمنا واطعنا فعلى هذا يكون قوله وما اولئك بالمؤمنين اشارة الى القائلين جميعا ويجوز ان يكون الضمير المذكور لقوم مؤمنين ومعنى يتولى ان بعضهم لا يثبتون على الايمان وبعضهم يثبتون عليه فتكون الاشارة الى الفريق المتولى ﴿ قوله اي ليحكم النبي عليه الصلاة والسلام فانه الحاكم الظاهر ﴾ جواب عما يقال كيف افرد ضمير ليحكم بعد قوله تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله اي الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله لانه من المعلوم بين انهم لا يدعون الى نفس ذاته تعالى وكان الظاهر ان يقال ليحكم بينهم \* وتقرر الجواب ان الداعي يعلم ان الحاكم حقيقة هو الله تعالى وكتابه لكن ذلك الحكم انما يظهر ويتبين بحكم الرسول صلى الله عليه وسلم فكان الحاكم المدعو اليه بحسب الظاهر هو الرسول وكان ذكر الله تعظيمه عليه الصلاة والسلام بالاشعار بمكانته عند الله فان حكمه في الحقيقة حكم الله تعالى ﴿ قوله تعالى أفى قلوبهم مرض ﴾ استفهام تقرير للذم والتوبيخ كافي قوله

ألسنت من القوم الذين تعاهدوا \* على المؤم والفحشاء في سالف الدهر \*

( ويقع )



ويقع في مقام المدح والثناء ايضا كما في قوله

﴿ أستم خير من ركب المطايا ﴾ وأندى العالمين بطون راح ﴿

وكلمة ام في قوله تعالى ام ارتابوا ام يخافون منقطعة مقدرة ببل والهزة اي بل ارتابوا بل يخافون بين الله تعالى سبب اعراضهم وامتناعهم عن المحاكمة الى الرسول على سبيل الاستفهام التقريرى فقال ان ذلك لكفرهم اوليلهم الى ظلم من له الحق عليهم ثم اضرب عن ذلك قائلا ان السبب فيه أهو اطلاعهم على ما يربهم في عدله وامانه ثم اضرب عنه الى انه هل هو مجرد خوفهم من ظلمه عليهم من غير ان يطلعوا على ما يربهم ثم اضرب عن الاحتمالين الآخرين بابطالهما لبتعين الاحتمال الاول للسببية ويحتمل ان تكون كلمة ام متصلة مؤدية لمساواة الاحتمالات المذكورة في كونها سببا للاعراض عن المحاكمة اليه عليه الصلاة والسلام ويكون الاضراب الاخير ابطلا للاحتمالين الآخرين ﴿ قوله ﴾ وظلمهم بم خلل عقيدتهم ﴿ لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم والشرك ظالم لنفسه مبين ثم انه تعالى لما بين احوال المنافقين وعدم موافقة افعالهم لاقوالهم بين ان الواجب على الذين يقولون آمنا بالله وبالرسول واطعنا حين دعوا الى كتاب الله تعالى وحكم رسوله ان يقولوا سمعنا واطعنا اي سمعنا الدعاء واطعنا بالاجابة والقبول والجمهور على نصب قول المؤمنين على انه خبر كان والاسم ان المصدرية مع ما في خبرها وقرئ قول بالرفع على انه اسم كان وخبره ان يقولوا والنصب اقوى لانه متى اجتمع معرفتان فالاولى ان يجعل الاعرف منهما الاسم والاخر خبره وقوله ان يقولوا سمعنا اعرف من قول المؤمنين وذلك لان الفعل المصدر بأن المصدرية في تأويل المصدر المضاف الى الفاعل فاذا كان فاعله معرفة كما في هذا المقام كان في معنى المصدر المضاف الى المعرفة فيكون معرفة ولا يمكن تكثيره لان عزل الفعل عن فاعله غير متصور بخلاف قول المؤمنين لانه اذا لم يضاف وقيل قول للمؤمنين عادية ولا يمكن ان يصلتها تشبه المضمر من حيث انه لا يجوز وصفها كما لا يجوز وصف المضمر والمضمر من قول المؤمنين الا ان سيوبه لم يفرق هذه التفرقة بل جوز ان يكون كل واحد من المعرفتين اسما والاخر خبرا وان كان الثاني اوغل في التعريف من الاول ﴿ قوله ﴾ واسناده الى ضمير مصدره ﴿ اي ليحكم الحكم بينهم لان ليحكم دال على مصدره فيكون مذكورا معنى فيصح عود الضمير اليه ومثله لقد تقطع بينكم فمن قرأ بينكم منصوبا الى التقطع بينكم ﴿ قوله ﴾ وقالون عن نافع بل اياه ﴿ يعني انه قرئ يتقه بكسر القاف والهاء من غير ياء الوصل بعد الهاء وقرأ العامة بياء ملفوظة بعد الهاء وهو الاصل فيما اذا تحرك الحرف قبل الهاء وماروى عن نافع مبنى على ان الياء المحذوفة قبل الهاء مقدرة منوية فلم تعتبر الحركة التي قبل الهاء فحركات الهاء من غير صلة قال مكى يجب على من اسكن القاف ان يضم الهاء لانه هاء الكناية اذا سكن ما قبلها ولم يكن الساكن ياء تضم نحو منه وعنه ولكن لما كان سكون القاف عارضا لم يعتد به وأبقى الهاء على كسرتها التي كانت عليها قبل سكون القاف ﴿ قوله ﴾ وابو عمرو وابو بكر بسكون الهاء ﴿ اي مع كسر القاف وقرأ حفص يتقه ساكنة القاف فان العين تسكن اذا كانت من كلمة واحدة نحو كبد وكنت في كبد وكنت ثم اجري ما شبه ذلك من المنفصل مجرى المتصل بناء على ان تقه من قولنا يتقه بمنزلة كبد وكنت فسكن وسطه كما سكن وسطهما ومنه قوله ﴿ قالت سليبي اشترلنا سويقا ﴾ بسكون الراء ﴿ قوله ﴾ واقسموا بالله جهد ايمانهم انكار للامتناع عن حكمه ﴿ عن مقاتل وغيره قالوا لما بين الله اعراض المنافقين وامتناعهم عن قبول حكمه عليه الصلاة والسلام اتوا فقالوا والله لو امرتنا ان نخرج من ديارنا واموالنا ونسأنا لخرجنا وان امرتنا بالجهاد لجاهدنا فانزل الله تعالى قوله واقسموا بالله جهد ايمانهم فجهد ايمانهم منصوب على انه مصدر فعلة المحذوف والاصل واقسموا بالله يجهدون ايمانهم جهدا اي يبالغون في اليقين ويلغون غاية شدتها ووكادتها من قولهم جهد فلان نفسه اذا بلغ اقصى وسعها وطاقتها وفي المغرب جهده اي حمله فوق طاقته من باب منع ولما لم يكن لليقين وسع وطاقته حتى يبلغ المنافقون اقصى وسع اليقين ويلغون غاية شدتها ووكادتها وطاقتها كان قوله يجهدون اليقين استعارة شبه مبالغتهم في اليقين بجهد النفس وتكليفها المشقة وذكر جهد اليقين واريد المبالغة فيها ثم قيل يجهدون ايمانهم جهدا ثم حذف الفعل وقدم المصدر على المفعول واضيف اليه فوضع المصدر المضاف موضع فعله فصار جهدا ايمانهم ولما كان الفعل المحذوف مع ما في خبره في موضع النصب على انه حال من فاعل اقسموا كان المصدر الواقع موقعه في حكم الحال كانه قيل واقسموا بالله مبالغين في تأكيد حلفهم جاهدين ايمانهم ﴿ قوله ﴾ جواب لا قسموا

(بل اولئك هم الظالمون) اضراب عن القسمين الآخرين لتحقيق القسم الاول ووجه التقسيم ان امتناعهم اما لخلل فيهم اوفي الحاكم والثاني اما ان يكون محققا عندهم او متوقعا وكلاهما باطل لان منصب نبوته وفرط اماته يمنع فتعين الاول وظلمهم بم خلل عقيدتهم وميل نفوسهم الى الخيف والفصل لئني ذلك عن غيرهم سيما المدعو الى حكمه (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا واولئك هم الفاعلون) على مادته تعالى في اتباع ذكر الحق المبطل والتنبية على ما ينبغي بعد انكاره لما لا ينبغي وقرئ قول بالرفع وليحكم على البناء للمفعول واسناده الى ضمير مصدره على معنى ليفعل الحكم (ومن يطع الله ورسوله) فيما امر به او في القرائض والسنن (ويخش الله) على ما صدر عنه من الذنوب (ويتقه) فيما بقي من عمره وقرأ يعقوب وقالون عن نافع بل اياه وابو عمرو وابو بكر بسكون الهاء وحفص بسكون القاف فشبه تقه بكنت وخفف الهاء في الوقف ساكنة بالاتفاق (فاولئك هم الفاعلون) بالنعم المقيم (واقسموا بالله جهد ايمانهم) انكار للامتناع عن حكمه (لئن امرتهم) بالخروج عن ديارهم واموالهم (ليخرجن) جواب لا قسموا على الحكاية (قل لا تقسموا) على الكذب (طاعة معروفة) اي المطلوب منكم طاعة معروفة لا اليقين والطاعة النفاقية المنكرة او طاعة معروفة امثل منها اوليكن طاعة وقرئت بالنصب على اطيعوا طاعة (ان الله خير بما تعملون) فلا يخفى عليه سرا ركم



( قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) أمر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية مبالغة في نبيكتهم ﴿ ٤٣٦ ﴾ ( فان تولوا فاعلموا ان الله ) اي على محمد صلى الله

عليه وسلم (ماجل) من التبليغ (وعليكم ماجلتم) من الامتثال (وان تطيعوه) في حكمه (تهتدوا) الى الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) التبليغ الموضح لما كلفتم به وقد ادى وانما بقي ما جلتم فان اديتم فلكم وان توليتم فعليكم (وعدا الله الذي آمنوا منكم وعملوا الصالحات) خطاب للرسول والامة اوله ولين معه ومن للبيان (ليستخلفنهم في الارض) ليحلنهم خلفاء متصرفين في الارض تصرف الملوك في عيالكم وهو جواب قسم مضمر تقديره وعدهم الله واقسم ليستخلفنهم او الوعد في تحققة منزل منزلة القسم (كما استخلف الذين من قبلهم) يعني بني اسرائيل استخلفهم في مصر والشام بعد الجبارة وقرأ ابوبكر بضم التاء وكسر اللام اذا ابتدأ ضم الالف والباقيون ففتحها واذا ابتدأوا كسروا الالف (وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم) وهو الاسلام بالتقوية والتثبيت (وليبدلهم من بعدهم) من الاعداء وقرأ ابن كثير وابوبكر بالتخفيف (أما) منهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه مكثوا بمكة عشر سنين خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا يصبحون في السلاح ويمسون فيه حتى أبحر الله وعده فأظهرهم على العرب كلهم وقبض لهم بلاد الشرق والغرب وفيه دليل على صحة النبوة بالاخبار عن الغيب على ما هو به وخلافة الخلفاء الراشدين اذ لم يجتمع الموعود والموعود عليه لغيرهم بالايجاع وقبل الخوف من العذاب والامن منه في الآخرة (يعبدوني) حال من الذين لتقييد الوعد بالثبات على التوحيد او استئناف بيان مقتضى الاستخلاف والامن (لا يشركون بي شياً) حال من الواو اي يعبدوني غير مشركين (ومن كفر) ومن ارتد او كفر هذه النعمة (بعد ذلك) بعد الوعد او حصول الخلافة (فالولئك هم الفاسقون) الكاملون في فسقهم حيث ارتدوا بعد وضوح مثل هذه الايات او كفروا تلك النعمة العظيمة (واقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأطيعوا الرسول) في سائر ما امركم به ولا يبعد عطف ذلك على اطيعوا الله فان الفاصل وعد على المأمور به

لان الموطئة في قولهم لئن امرتهم جعلت ما يأتني بعد الشرط المذكور جواباً للقسم لاجزاء الشرط وكان جزاء الشرط مضمر مدلولاً عليه بجواب القسم فان جواب القسم وجواب الشرط لما كانا مماثلين اقتصر على جواب القسم واضمر جواب الشرط لانه جواب على حكاية قول المنافقين حين اقموا للرسول فانه تعالى لما حكي عنهم قسمهم بقوله واقسموا ذكر القسم عليه ايضاً على سبيل الحكاية فقال ليخرجن بطريق الغيبة فان نفس كلامهم معه عليه الصلاة والسلام هكذا والله انما نقبل جميع احكامك ونطيعك في جميع ما تأمرنا لئن امرتنا بالخروج لنخرجن معك فقير الكلام الى الغيبة عند الحكاية ﴿ قوله امر بتبليغ ما خاطبهم الله به على الحكاية ﴾ عند تعالى لانه لو كان قوله اطيعوا الله الى آخر الآية من كلام الرسول خاطب به قومه لكان الظاهر ان يقولوا اطيعوا الله واطيعواي فان توليتم فانما على ما جلتم من تبليغ الرسالة وان تطيعوني تهتدوا وما على الا البلاغ المبين فلما ذكر النبي عليه الصلاة والسلام في جميع ذلك بلفظ الغيبة ظهر انه كلام الله تعالى وحكاية رسوله اياه وانه تعالى امر رسوله بان يبلغ هذا الخطاب اليهم غاية ما في الباب انه تعالى لم يقل اطيعوني بل عبر عن ذاته المقدسة بلفظ الغيبة اعاء الى علة وجوب طاعته عليهم ﴿ قوله مبالغة في نبيكتهم ﴾ علة لقوله خاطبهم الله به ووجه المبالغة في التبييت على تقدير ان يكون الله تعالى هو الذي خاطبهم بذلك ان توجه خطاب الله اليهم ووروده عليهم أزم للحكم والخم للنقص بالنسبة الى ان مخاطبهم الرسول بذلك ويوجب عليهم طاعة الله تعالى وطاعة نفسه فان في مخاطبته تعالى اياهم من دهشة الخطاب وعجزه عن التزام الجواب ما ليس في خطابه عليه السلام بذلك ﴿ قوله خطاب للرسول والامة ﴾ سواء كانت الامة امة دعوة او اجابة فتكون كلمة من في قوله منكم للتبعية فان الذين تحقق منهم الايمان وقت نزول الآية بعض من الامة مطلقاً واما اذا كان خطاب منكم له عليه الصلاة والسلام ولين معه من المؤمنين فينبذ يكون من البيان لا للتبعية لان الموعود لهم هم المخاطبون لبعض منهم ﴿ قوله بالتقوية والتثبيت ﴾ متعلق بقوله وليمكن يعني ان المراد بتثبيت الدين تقويته واشهره على الاديان كلها لانه تعالى اذا أمر الاسلام ونصر المسلمين على اعداء الدين واورثهم ارض الكفرة وديارهم وجعلهم خلفاء اهلها بالتسلط والاستيلاء لاجرم تصير المسلمون متمكنين في الارض مستولين عليها فيعملوا الاسلام على سائر الاديان ويتقوى وقرأ العامة كما استخلف على بناء القاعل وقرأ ابوبكر وليبدلهم بفتح الباء وتشديد الدال وقرأ ابن كثير وابوبكر بسكون الباء وتخفيف الدال من ابدله صلاحاً بعد غي بمعنى رزقه صلاحاً بدل الغي ويقال ابدله الله من الخوف امن قال ابو العالية في هذه الآية مكث النبي صلى الله عليه وسلم بعد الوحي بمكة عشر سنين مع اصحابه وامروا بالصبر على اذى الكفار فكانوا يصبرون ويمسون خائفين ثم امروا بالهجرة الى المدينة وامروا بالقتال وهم على خوفهم لا يفارق احد منهم سلاحه فقال رجل منهم اما يأتني علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فانزل الله تعالى هذه الآية ﴿ قوله بالاخبار عن الغيب على ما هو به ﴾ فان الاستخلاف الموعود لاشك انه غيب وقد وجد هذا الموعود على الوجه الموافق للخبر مثل هذا الخبر مجزئ والمجزئ دليل صدق مدعى النبوة ثم انه تعالى وعد الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الحاضرين وقت نزول الآية بدليل صيغة الماضي في قوله آمنوا وعملوا وخطاب المشافهة في قوله منكم ان يستخلفهم استخلاقاً كما استخلف بني اسرائيل في مصر والشام بعد الجبارة وهذا الموعود والموعود عليه الذي هو الايمان والعمل الصالح لم يجتمع لغير الخلفاء الراشدين بالايجاع فهم المستخلفون في الارض باستخلاف الله اياهم واختيارهم على غيرهم \* فان قلت كيف صح ان يقال المستخلفون هم الخلفاء فقط وسائر المؤمنين كانوا شركاءهم في ذلك قلت كانوا هم الاصول والملوك وكان سائر الناس اتباعاً لهم في ذلك فكانوا هم المستخلفين لا غير وقد حصل في ايامهم الفتوحات العظيمة وحصل التمكين وظهر الدين والامن فدللت هذه الآية على صحة خلافتهم قال عليه السلام \* الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً \* اذ كانت خلافة ابي بكر سنتين وخلافة عمر عشرًا وخلافة عثمان اثنتي عشرة وخلافة علي ست سنين ﴿ قوله وقبل الخوف من العذاب ﴾ عطف على قوله من بعدهم خوفهم من الاعداء انما منهم ﴿ قوله او كفر هذه النعمة ﴾ قال المفسرون اول من كفر بهذه النعمة وحمد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه غير الله تعالى ما بهم من الامن وأدخل عليهم الخوف الذي رفعه عنهم حتى صاروا يقتلون بعد ان كانوا اخواناً متحابين ﴿ قوله ولا يبعد عطف ذلك ﴾ يعني ان بعد ما بين المتعاطفين بتخلل الفاصل المستطيل بينهما لا يمنع العطف لانه ينبغي على تحقيق المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه والفاصل يؤكد المغايرة لان



المجاورة مظنة الاتصال والاتحاد بخلاف المضاف والمضاف اليه فان شدة اتصالهما مانعة من توسط الفاصل بينهما مع ان لفصل ههنا فائدة جلية وهي الاشعار بان الجملة المتخللة وهي قوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم الآية بما هو مهم بشأنه وانها متصلة بما يتعلق بالمعطوف عليه وهو قوله تعالى فان تولوا كانه قيل فان توليتكم عن الطاعة فاضربوهم وانما ضربتم انفسكم لانه عليه الصلاة والسلام قد خرج من عهده ما كلف به واما انتم فعليكم ما كلفتم به من الطاعة والانتقاد على تقدير توليتكم فيؤاخذكم الله تعالى بذلك في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فبان يستخلف اهل الايمان والطاعة ويسلطهم على اهل الكفر والعصيان ويعذبهم بايدي المؤمنين بل يستأصلهم بالمرّة فكان الفاصل من تمة المعطوف عليه وقوله ولا يبعد يشعر بانه يجوز ان لا يكون معطوفا على قوله اطيعوا الله ولعل وجهه ان قوله واقموا الصلاة من باب الالتفات من الغيبة الى الخطاب كانه قيل يعبدونني ولا يشركون بي شيئا ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الرسول والذي يحسن هذا الالتفات الخطاب الذي في قوله قبل ذلك منكم وعطف اقام الصلاة واتباء الزكاة على قوله يعبدونني ايذا نابشر فهما ومنزلة قدرهما عند الله تعالى لانه من باب عطف جبرائيل على الملائكة **قوله** وتعليق الرحمة بها على تقدير ان يكون المعنى اطيعوا الله واطيعوا الرسول على رجاء الرحمة **قوله** او بالنذر رحمة هي فيه **قوله** لتعليق الرحمة بمجموع الامور التي اندرجت فيها طاعة الرسول على ان يكون المعنى افعلوا هذه الامور على رجاء الرحمة كما علق الهدى بالطاعة في قوله وان تطيعوه تهتدوا **قوله** لا تحسبن يا محمد **قوله** اقرأ العامة تحسبن بآء الخطاب ومثل هذا الحسبان وان كان لا يتصور منه عليه الصلاة والسلام الا انه نهى عنه مبالغة في تسليته ولان خطابه في حكم خطاب امتد لكونه رئيسهم وامامهم ومفعولا فعل الحسبان هما الاسم الموصول مع قوله معجزين وفاعله ضمير النبي عليه الصلاة والسلام ويحتمل ان يكون لا تحسبن خطابا عاما لكل من يصح ان يكون مخاطبا وهذه الآية نزلت تسليّة للنبي صلى الله عليه وسلم عن تكذيب قومه وايدائهم والمعنى لا تحسبنهم بسبقوتنا اي يفوتون عذابنا فانه لاحق بهم لاحالة اما عاجلا واما آجلا وذكر على القراءة بآء الغيبة ثلاثة اوجه الاول ان يكون فاعل الحسبان ضمير النبي صلى الله عليه وسلم والذين كفروا معجزين مفعوليه والمعنى لا تحسبنهم النبي معجزين والثاني ان يكون الفاعل الذين كفروا وفي المفعول حيثما احتمل الاول ان يكون معجزين في الارض مفعوليه والمعنى لا تحسبن الذين كفروا احدا يهجز الله ثابنا في الارض حتى يظلموا بذلك في ان يهجزوا الله ويفوتوا عذابه وحسابه على ان معجزين اول المفعولين وفي الارض ثانيهما وحق المفعول الاول في باب حسبت ان يكون معرفة وجاز ههنا وقوعه نكرة لكون معجزين صفة موصوف اي احدا يهجز الله ولما كان احدا واقما في سياق النفي افاد العموم فجاز وصفه بالجمع بذلك الاعتبار والاحتمال الثاني على تقدير ان يكون الذين كفروا هو الفاعل وان يكون معجزين مفعولا ثانيا ويكون مفعوله الاول محذوفا والاصل لا تحسبن الذين كفروا معجزين اي لا تحسبن الكفرة انفسهم معجزين والاقتصار على احد مفعولي باب حسبت وان كان ضعيفا عند البصريين الا انه سوغه في الآية كون الفاعل والمفعولين عبارة عن شي واحد كما كتفي بذكر اثنين منها عن ذكر الثالث **قوله** عطف عليه **قوله** اي على قوله لا تحسبن الذين كفروا وهي جملة انشائية فعلية وهذه الجملة خبرية اسمية فلا وجه لعطف احدهما على الاخرى الا ان الجملة الفعلية الانشائية لما كانت في حكم الاسمية الخبرية جاز ان تعطف عليها الاسمية وذلك لان دخول فعل الحسبان وعدم دخوله على الجملة الاسمية لا يغير المعنى الاصلى فكان قوله لا تحسبن الذين كفروا معجزين في قوة ان يقال الذين كفروا ليسوا معجزين لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز **قوله** والمراد به **قوله** اي بقوله يا ايها الذين آمنوا خطبوا الرجال المؤمنين والنساء المؤمنات جميعا وان كان الظاهر كونه خطبا بالرجال فقط ووجه الاستدلال بما روي على دخول الفريقين في الخطاب بطريق التغليب ان الآية لما نزلت بسبب كراهة الانثى دخول الغلام عليها بغير استئذان دل ذلك على عموم الخطاب للفريقين جميعا واعلم ان ظاهر الآية امر الممالك والاطفال بالاستئذان والمقصود امر المؤمنين بان يمنعوا هؤلاء من الدخول عليهم في هذه الاوقات اذ لو كان المقصود الممالك والاطفال بالذات لما كان تخصيص النداء والخطاب بالمؤمنين وجه واما الوجود في عدم نداء الممالك والاحرار الصغار وخطابهم بالامر بان يستأذنوا من الموالى والاولياء الاشارة الى انهم لقلة معرفتهم وغلبة الجهل عليهم نازلون عن حين صلاحية الخطاب وان

فيكون تكريرا للامر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم للتاكيد وتعليق الرحمة بها او بالنذر رحمة هي فيه بقوله (لعلكم ترجون) كما علق به الهدى (لا تحسبن الذين كفروا معجزين في الارض) لا تحسبن يا محمد الكفار معجزين الله عن ادراكهم واهلاكهم وفي الارض صلة معجزين او لا تحسبن الكفار في الارض احدا يهجز الله فيكون معجزين في الارض مفعوليه او لا تحسبنهم معجزين في الارض لان الفاعل والمفعولين لشي واحد كما كتفي بذكر اثنين عن الثالث وقرأ ابن عامر وحزة بالياء وهو كالاول في الاحتمالات (وما واهم النار) عطف عليه من حيث المعنى كانه قيل الذين كفروا ليسوا معجزين وما واهم النار لان المقصود من النهي عن الحسبان تحقيق نفي الاعجاز (ولبئس المصير) المأوى الذي يصيرون اليه (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) رجوع الى تمة الاحكام السابقة بعد الفراغ من الالهييات الدالة على وجوب الطاعة فيما سلف من الاحكام وغيرها والوعد عليها والوعيد على الاعراض عنها والمراد به خطاب الرجال والنساء غلب فيه الرجال



وكان غلاما وقت الظهيرة ليدعو عمر فدخل وهو نائم وقد انكشف عند ثوبه فقال عمر لوددت ان الله عز وجل نهى آباءنا وابناءنا وخدمنا ان يدخلوا هذه الساعات علينا الا باذن ثم انطلق معه الى النبي صلى الله عليه وسلم فوجده وقد ازلت عليه هذه الآية (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) والصبيان الذين لم يبلغوا من الاحرار فغير عن البلوغ بالاحتلام لانه اقوى دلالة (ثلاث مرات) في اليوم واليلة مرة (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت القيام من المضاجع وطرح ثياب النوم ولبس ثياب البقطة ومجمله النصب بدلا من ثلاث مرات او ارفع خبر المحذوف اي هي من قبل صلاة الفجر (وحيث تضعون ثيابكم) اي ثيابكم للبقطة للقبولة (من الظهيرة) بيان للحين (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التجرد عن اللباس والاتحاف بالتحاف (ثلاث عورات لكم) اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم ويجوز ان يكون مبتدأ وما بعده خبره واصل العورة الخلل ومنها عورة المكان ورجل اعور وقرأ حجة والكسافي وابوبكر بالنصب بدلا من ثلاث مرات (ليس عليكم ولا عليهم جناح بعدهن) بعد هذه الاوقات في ترك الاستئذان وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان فينسخها لانه في الصبيان وممالك المدخول عليه وتلك في الاحرار البالغين (طوافون عليكم) اي هم طوافون استئناف ببيان العذر المرخص في ترك الاستئذان وهو المخالطة وكثرة المداخلة وفيه دليل على تعليل الاحكام وكذا في الفرق بين الاوقات الثلاثة وغيرها بانها عورات (بعضكم على بعض) بعضكم طائف على بعض او يطوف بعضكم على بعض (كذلك) مثل ذلك التبيين (يبين الله لكم الآيات) اي الاحكام (والله اعلم) باحوالكم (حكيم) فيما شرع لكم (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم فليستأذنوا كما استأذن الذين من قبلهم) الذين بلغوا من قبلهم في الاوقات كلها واستدل به من اوجب استئذان العبد البالغ على سيده وجوابه ان المراد بهم المعهودون الذين جعلوا قسيما للمالك فلا يندرجون فيهم (كذلك يبين الله لكم آياته والله اعلم حكيم)

السادات والاولياءهم المخاطبون بتعليم من هو في عيالهم وتحت ايديهم والقيام بما يحتاجون اليه في امر دينهم ودنياهم والتأديب على ذلك ان ثبت نفوسهم عن الامثال **قوله** بنت ابي مرثد روى بالشين المججمة في نسخ وروى بالنساء المثلثة قيل هذه الآية احدى الآيات المنزلة بسبب عمر رضى الله عنه اذ روى عنه انه قال وافقني ربي في ثلاث في الاستئذان وفي الحجاب حيث قال الله تعالى فاسألوهم من وراء حجاب وفي الاتخاذ من مقام ابراهيم مصلى وهذه الآية دلت على ان من لم يبلغ الحلم يؤمر بفعل الشرائع وينهى عن ارتكاب القبائح فانه تعالى امرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وقال عليه الصلاة والسلام مروهم بالصلاة وهم ابناء سبع واضربوهم على تركها وهم ابناء عشر وقال ابن مسعود اذا بلغ الصبي عشر سنين كتبت له حسنة ولا تكتب عليه سيئاته حتى يحتلم واعلم انه انما يؤمر بذلك تحريثا له ليعتاد ويسهل عليه بعد البلوغ **قوله** تعالى ثلاث مرات على انه ظرف زمان اي ليستأذنكم ثلاثة اوقات ثم فسر تلك الاوقات بقوله من قبل صلاة الفجر وحيث تضعون ثيابكم من الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء وقيل انه منصوب على المصدرية اي ثلاث استئذانات لانك اذا قلت ضربت ثلاث مرات لا يفهم منه الا ثلاث ضربات ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام الاستئذان ثلاث وهذا وجه ظاهر لولا القرينة الصارفة عن هذا المعنى وهي التفسير بالاوقات الثلاثة المذكورة والقبولة النوم في الظهيرة والاتحاف التغطى يقال التحفت بالثوب اي تغطيت به **قوله** اي هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم يعني ان ثلاث عورات مرفوع على انه خبر مبتدأ محذوف قال او لا يستأذنكم الممالك والاطفال ثلاث مرات ثم فصل الثلاث بقوله من قبل صلاة الفجر الآية ثم اجل بعد التفصيل فقال هذه ثلاث عورات لكم تنبها على علة وجوب الاستئذان عليهم في هذه الاوقات والعورة الخلل الذي يرى فيه ما يراد ستره وسميت الاوقات المذكورة عورات مع انها ليست نفس العورات بل هي اوقات العورات على طريق تسمية الشيء باسم ما يقع فيه مبالغة في كونه محللا والمصنف اشار الى هذا المعنى بقوله هي ثلاثة اوقات يختل فيها تستركم حيث لم يجعل الاوقات المذكورة نفس الاختلال بل اوقاتا له **قوله** وليس فيه ما ينافي آية الاستئذان يعني انه قد قيل ان قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها يدل على ان الاستئذان واجب في كل حال فصار ذلك منسوخا بهذه الآية في غير هذه الاحوال الثلاث فقال المصنف لامنافة بين ان يستأذن الاحرار البالغون في جميع الاحوال وبين ان لا يستأذن الاطفال وممالك المدخول عليهم الا في هذه الاحوال الثلاث حتى يصار الى النسخ **قوله** وفيه دليل اي في قوله طوافون عليكم وكذا في الفرق بين هذه الاوقات الثلاثة وبين ما عداها بانها اوقات عورات دون ما عداها دليل على ان الواجب اعتبار العلة في الاحكام الشرعية اذا امكن وان كل حكم شرعي له علة تلك العلة هي الحكمة في مشروعية ذلك الحكم وارتفاع بعضكم اما على الابتداء او على انه فاعل فعل محذوف لدلالة طوافون عليه اي الممالك والاطفال يطوفون عليكم للخدمة وانتم تطوفون عليهم للاستخدام فلو كلفتم الاستئذان في كل طوفة اي في هذه الاوقات الثلاثة وغيرها لضاق الامر عليكم فلذلك رخص لكم في ترك الاستئذان فيما وراء هذه الاوقات الثلاثة **قوله** تعالى واذا بلغ الاطفال منكم اي من الاحرار فليستأذنوا في الدخول استئذانا مثل استئذان الذين بلغوا من قبلهم يعني ان من يتجدد فيه البلوغ يجب ان يستأذن للدخول في كل الاوقات كما يستأذن الكبار الذين تقدم بلوغهم كذلك ووجه الاستدلال بهذه الآية على استئذان العبد على سيده ان لفظ الاطفال يتناول الممالك والاحرار من الصبيان فيجب الاستئذان على كل واحد من الفريقين اذا بلغ الحلم بحكم هذه الآية كما ذهب اليه الحنفية قال الامام النسفي في تفسير قوله تعالى ولا يدين زينتهن الا لبعولتهن او آبائهن الى قوله او نسائهن ان المراد بنسائهن الحرائر المسلمات وبما ملكت ايمانهن اماؤهن فلا يتناول الغلام والجارية جميعا قلنا قال سمرة بن جندب لا تفرنكم هذه الآية فانها نزلت في الاماء انتهى وقال المصنف في تفسير او مملكت ايمانهن بيم الاماء والعبيد واستدل عليه بالحديث ثم قال وقيل المراد بها الاماء وعبد المرأة كلاجني واجاب ههنا عن الاستدلال المذكور بان تعريف الاطفال للعهد والمعهود الاطفال الذين جعلوا قسيما للممالك فلا يندرج الممالك فيهم **قوله** تعالى والقواعد جمع قاعد وهي المرأة التي قعدت عن الحيض والولد كبر سنها ولم تدخلها التأنيت لاختصاصها بالمرأة قيل واذا اردت القعود بمعنى الجلوس قلت قاعدة قال الامام الاولى ان لا يعتبر قعودهن



عن الحيز لان ذلك يقطع فيهن بأفة دون بلوغهن الى سن لا يرغب فيهن الرجال فالمراد قعودهن عن حال  
 الزواج وذلك لا يكون الا اذا بلغت في السن بحيث لا يرغب فيهن الرجال والقواعد مبتدأ ومن النساء حال من  
 المستكن في القواعد واللاتي صفة القواعد للنساء وجلة فليس عليهن جناح خبر المبتدأ والقاء لتضمنه معنى  
 الشرط لان الف واللام فيه بمعنى اللاتي او لان المبتدأ موصوف بالاسم الموصول ولو كان الموصول مبتدأ لجاز  
 دخول القاء في خبره فجاز ذلك ايضا اذا كان صفة للمبتدأ وغير متبرجات حال من عليهن **قوله** اي الثياب  
 الظاهرة **قوله** خص الثياب بالظاهرة لانه لا شك في انه تعالى لم يأذن لهن في ان يضعن جميع ثيابهن لما فيه من  
 كشف العورة كلها **قوله** من استقذارهم اي من استكراه الاصحاء المؤاكلة معهم لان الاعى  
 ربما سبقت يده الى ما سبقت عين اكله اليه وهو لا يشعر والاعرج يتفصح في مجلسه فيضيق على جلسائه  
 والمريض لا يخلو من راحة كربة او انف يذن او جرح يديض اذا اخذ بها يسيل ونحو ذلك **قوله**  
 او اكلهم عطف على مؤاكلة الاصحاء وقوله مخافة علة لقوله يتخرجون في اكلهم من بيت من يدفع اليهم  
 المفتاح قال سعيد بن المسيب كان المسلمون اذا غزوا خلفوا زمتهم وكانوا يدفعون اليهم مفاتيح بيوتهم  
 وخزائنهم ويقولون قد حللنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يتخرجون من بيوتهم ويقولون لاندخلها وهم  
 غيب فزلت رخصة لهم **قوله** او من اجابة عطف ايضا على مؤاكلة الاصحاء يعني ان ضعفاء المؤمنين كانوا  
 يدخلون على بعض اصداقائهم لطلب الطعام فاذا لم يكن عندهم طعام يطعمونه يدعونهم ويذهبون بهم الى بيوت  
 آبائهم او اولادهم او اقاربهم فيطعمونهم منها فلما نزل قوله تعالى ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا  
 ان تكون تجارة عن تراض منكم اي بيعا فعند ذلك امتنع الناس ان يأكل بعضهم من طعام بعض فزلت هذه  
 الآية وعلل المصنف تحريمهم بقوله كراهة ان يكونوا كلاعليهم والكل يفتح الكاف وتشديد اللام الملل والتعب  
 والتقل والجمع الكلول ولم يجمع ههنا لكونه مصدرا في الاصل **قوله** وهذا اي انتفاء الحرج في اجابة  
 من يدعوهم الى البيوت المذكورة ويأخذ الاكل منها يتوقف على رضى صاحب البيت باذنه صريحا او بما هو  
 قرين الاذن وهو دلالة الحال كالقربة والصدقة ونحو ذلك وقيل جواز الاكل من هذه البيوت بغير اذن مالكيها  
 كان في صدر الاسلام ثم نسخ ذلك بقوله عليه الصلاة والسلام لا يحل مال امرئ مسلم الا عن طيب نفس وما يدل  
 على هذا النسخ قوله تعالى لاندخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه وكان في ازواج النبي  
 صلى الله عليه وسلم من لهن الآباء والاخوان وقد عم النهي عن دخول بيوتهم الا بعد الاذن في الدخول وفي الاكل  
**قوله** وقيل نفى للحرج عنهم في القعود عن الجهاد اي لا فيما يتعلق بالاكل والمعنى ليس على هؤلاء حرج  
 في القعود عن الغزو ولا عليكم في ان تأكلوا من البيوت المذكورة وهذا كلام صحيح في تحريمه لاستواء الطائفتين  
 في نفى الحرج عنهم وهذا مثل ان يستفتيك مسافر عن الافطار في رمضان وحاج مفرد عن تقديم الحلق على التهر  
 فقلت ليس على المسافر حرج ولا عليك يا حاج في ان تقدم الحلق على التهر ولم يرض المصنف بهذا التأويل حيث قال  
 وهذا لا يلائم ما قبله ولا ما بعده فانه قيل او لا فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن وقيل آخر او لا على انفسكم  
 ان تأكلوا فبين فيهما مانع كونه جناحا ولم يبين ذلك في قوله ليس على الاعى حرج فينبغي ان يبين بما يلائم  
 ما قبله وما بعده والقعود عن الغزو لا يلائم شيئا منهما **قوله** من البيوت التي فيها ازواجكم وعيالكم اي  
 ليس المعنى ان تأكلوا من البيوت التي تسكنون فيها بانفسكم وفيها طعامكم وسائر اموالكم لان الناس لا يتخرجون  
 عن اكل طعامهم في بيوت انفسهم فينبغي ان يكون المعنى من بيوت الذين كانوا في حكم انفسكم لشدة الاتصال  
 بينهم وبينكم كالازواج والاولاد ونحوهما فان بيت المرأة كبيت الزوج وكذا بيت الاولاد فلذلك يضيف الزوج بيت  
 زوجته الى نفسه وكذا الاب يضيف بيت ولده الى نفسه **قوله** وقيل بيوت الممالك لم يرض بان يفسر ممالككم  
 بمقاتحة بيوت الممالك لان بيوتهم داخله في عموم قوله تعالى ان تأكلوا من بيوتكم فلا وجه لافراجه بالذكر وملك  
 المفاتيح كناية عن كون المال في يد الرجل وحفظه فالمعنى ليس عليكم جناح ان تأكلوا من اموالكم يدعليها لكن لامن  
 اعيانها بل من اتباعها وغلاتها كثمر البستان ولبن الماشية **قوله** والمفاتيح جمع مفتاح والمفاتيح جمع مفتاح  
 وكلاهما آلة الفتح وقيل المفاتيح الخزائن كقوله وعنده مفاتيح الغيب اي خزائنه واريده بالخزائن ما يخزن فيه الطعام  
 المأكول ونحوه من بين البيوت قيل اذا دل ظاهر الحال على رضى المالك فام ذلك مقام الاذن الصريح وربما سمح

(فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي  
 الثياب الظاهرة كالجلباب والفاء فيه لان  
 اللام في القواعد بمعنى اللاتي او لو صفها  
 (غير متبرجات بزينة) غير مظهرات زينة  
 امرن باخفائه في قوله ولا يدين زينت  
 واصل التبرج التكلف في اظهار ما يخفى من  
 قولهم سفينة بارجة لا غطاء عليها والبرج  
 سعة العين بحيث يرى باضها محيطا بسواد  
 كله لا يغيب منه شيء الا انه خص بكشف الرأس  
 زينتها ومحاسنها للرجال (وان يستغفن خير  
 لهن) من الوضع لانه ابعد من التهمة (والله  
 سميع) لقائلهن للرجال (عليم) بمقصودهن  
 (ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج  
 حرج ولا على المريض حرج) نفى لما كانوا  
 يتخرجون من مؤاكلة الاصحاء حذرا من  
 استقذارهم او اكلهم من بيت من يدفع اليهم  
 المفتاح ويبيع لهم التبسط فيه اذا خرج الى  
 الغزو وخلفهم على المنازل مخافة ان لا يكون  
 ذلك عن طيب قلب او من اجابة من يدعوهم  
 الى بيوت آبائهم واولادهم واقاربهم فيطعمونهم  
 كراهة ان يكونوا كلاعليهم وهذا انما يكون  
 اذا علم رضى صاحب البيت باذن او قرينه  
 او كان في اول الاسلام ثم نسخ بقوله  
 لاندخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى  
 طعام وقيل نفى للحرج عنهم في القعود عن  
 الجهاد وهو لا يلائم ما قبله وما بعده (ولا على  
 انفسكم ان تأكلوا من بيوتكم) من البيوت  
 التي فيها ازواجكم وعيالكم فيدخل فيها بيوت  
 الاولاد لان بيت الولد كبيته لقوله عليه  
 السلام انت ومالك لايك وقوله ان اطيع  
 ما يأكل المرء من كسبه وان ولده من كسبه  
 (او بيوت آبائكم او بيوت امهاتكم او بيوت  
 اخوانكم او بيوت اخواتكم او بيوت اعمامكم  
 او بيوت عماتكم او بيوت اخوالكم او بيوت  
 خالاتكم او ممالككم مفتحة) وهو ما يكون  
 تحت ايديكم وتصرفكم من ضيعة او ماشية  
 وكالة او حفظا وقيل بيوت الممالك والمفاتيح  
 جمع مفتاح وهو ما يفتح به وقرئ مفتاح



(ارصد بكم) اوبوت صديقكم فانهم ارضى بالنسب في اموالهم واسر به وهو يقع على ٤٤٠ الواحد والجمع كالخبط هذا كله انما يكون اذا

الاستئذان وثقل كمن قدم اليه الطعام فاستأذن صاحبه في الاكل منه قيل انطلق رجل يدعى بالحارث بن عمرو مغازيا واستخلف ماله بن زيد في اهله وخزائنه فلم يأكل من ماله شيئا حتى صار مجهدا اي ضعيفا فانزل الله تعالى او صديقكم **قوله** فلا احتجاج للمنفية **قوله** اذا احتجاج بالنسوخ احتج ابو حنيفة بهذه الآية على ان من سرق من ذي رحم محرم انه لا يقطع لان الله تعالى اباح لهم الاكل من يوتهم بغير اذنهم فلا يكون محرزا ولا يلزم منه ان لا يقطع اذا سرق من صديقه لان من اراد سرقة ماله لا يكون صديقه **قوله** لا اختلاف الطباع **قوله** اي طباع الطامعين وفي بعض النسخ لا اختلاف الناس والنهم بفحش افراط الشهوة في الطعام والفرازة ضده وحاصل المعنى لا اختلاف الطباع في قلة الاكل وكثرته يعني انهم لما تخرجوا في الاجتماع على الطعام لا اختلاف احوال الاكلة في الاستقلال والاستكثار من الطعام انزل الله هذه الآية وبين انه لا حرج عليهم في ان يأكلوا مجتمعين او متفرقين او اشتاتا جمع شت والشت مصدر معناه التفرق فوصف به وشتي جمع شتيت كرضي ومريض قال الامام النسفي دل قوله تعالى ان تأكلوا جميعا على جواز التساعد في الاسفار والتساعد اخراج كل واحد من الرفقة نفقة على قدر نفقة صاحبه **قوله** فاذا دخلتم بيوتا من هذه البيوت **قوله** خص بيوتا المنكر بالبيوت المذكورة سابقا بقرينة المقام وقال قوم هذا في دخول الرجل بيت نفسه والتسليم على اهله ومن في بيته وروى مرفوعا اذا دخلت بيتك فسلم على اهل بيتك يكثر خير بيتك وقيل المراد بها كل بيت وقيل هي المساجد جعل الله تعالى اهل البيت من المسلمين انفس الداخلين اي انا بان المسلمين كالنفس الواحدة كما في قوله تعالى ولا تقتلوا انفسكم فان لم يكن في البيت احد ولا في المسجد فليسلم على نفسه بان يقول السلام علينا من قبل ربنا او بان يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فقد روى ان الملائكة ترد عليه وقيل ان كان في البيت اهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى ثم قيل يصل بهذا التسليم قوله تحية من عند الله مباركة طيبة حتى روى عنه عليه الصلاة والسلام انه يصلي صلاة الضحى وهي ان يصلي ركعتين عند الاشراق وذلك اذا انسطت الشمس وارتفعت قدر ربح ثم يصلي اربع او ستا وثماني وهو الذي اراده الله تعالى بقوله يسبحن بالعشي والاشراق وهو ظهور تام نوره بارتفاعها عن مواضع البخارات والغبارات ووقت الركعات الاربع هو الضحى الاعلى الذي اقسم الله به فقال والضحى والليل اذا سجا وخرج عليه الصلاة والسلام على اصحابه وهم يصلون عند الاشراق فقال الا ان صلاة الاوابين اذا مضت القصال روى عن بعض السلف انه قال اذا دخل المسجد ولا انسان فيه يقول السلام علينا من ربنا تحية من عند الله مباركة طيبة وقيل لا يصل به هذا القول لانه صفة السلام وتحية منصوب على انه مفعول مطلق لمعنى فسلموا على طريق قولك قعدت جلوسا كأنه قيل فلبوا تحية وقوله من عند الله يجوز ان يتعلق بمحذوف صفة تحية اي تحية ثابتة بامر مشروعة من لدنه وان يتعلق بنفس تحية لان التحية والتسليم طلب الحياة والسلامة من الله للمسلم عليه ووصفها بالبركة والطيب لانه دعوة مؤمن لمؤمن ترجى بها من الله تعالى الاجابة بزيادة الخير وطلب الكمال والجمال **قوله** وفصل الاوابين بما هو المقضى لذلك **قوله** اي التبيين وهو قوله والله عليم حكيم وفصل هذا بما هو المقصود من التبيين وهو التعقل والدراية لاحكام الله من الاوامر والنواهي **قوله** ووصف الامر بالجمع للبالغة **قوله** في كونه سببا لاجتماع القوم فان الامر لكونه مهما عظيم الشأن صار كأنه قد جمع الناس فهو من قبيل اسناد الفعل الى السبب وقرئ امر جميع بمعنى جامع او مجموع له قيل نزلت الآية في حفر الخندق وكان ذلك من اهم الامور حتى تولى ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه وشغل عن اربع صلوات ثمة فيه حتى دخلت في حد القضاء وكان قوم يسلبون من بينهم بغير اذن قال المفسرون كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة و اراد الرجل ان يخرج لحاجته لم يخرج حتى يقوم بحيال النبي عليه الصلاة والسلام حتى يراه فيعرف به استئذانه فيأذن لمن شاء منهم قال مجاهد اذن الامام يوم الجمعة ان يصبر به **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون عدم الاستئذان نقصا في كمال الايمان حيث جعل بين الايمانين شرط ثالثا له اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فان جعل المستأذنين هم المؤمنين عكس الاسلوب الاول وفيه تأكيد للاول بالله ورسوله فيكون مصداقا ودليلا على صحة الايمان وصدقهما قيل المراد بقوله ان الذين يستأذنونك انه استئذان عمر بن الخطاب في غزوة تبوك في الرجوع الى اهله فاذن له وقال انطلق فوالله ما انت بمنافق يريد ان يسبح المنافقين ذلك الكلام **قوله** وفيه **قوله** اي في قوله لبعض شأنهم مبالغة في الاهتمام بشأن الاستئذان كعادته على الاسلوب الابلغ حيث لم يطلق الاذن في شأنهم بل قيد ببعض تغليظا

علم رضى صاحب البيت باذن او قرينه ولذلك خصص هؤلاء فانه يعتاد التبسط بينهم او كان في اول الاسلام ففسخ فلا احتجاج للمنفية به على ان لا يقطع بسرقة مال المحرم (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا او اشتاتا) مجتمعين او متفرقين نزلت في بني لبيث بن عمرو من كنانة كانوا يتخربون ان يأكل الرجل وحده او في قوم من الانصار اذا نزل بهم ضيف لا يأكلون الامعة او في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لا اختلاف الطباع في الفرازة والنهمة (فاذا دخلتم بيوتا) من هذه البيوت (فسلموا على انفسكم) على اهلها الذين هم منكم ديننا وقرابة (تحية من عند الله) ثابتة بامر مشروعة من لدنه ويجوز ان تكون من صلة التحية فانه طلب الحياة وهي من عنده واتصا بها على المصدر لانها بمعنى التسليم (مباركة) لانها ترجى بها زيادة الخير والثواب (طيبة) يطيب بها نفس المستمع وعن انس انه عليه السلام قال متى لقيت احدا من امتي فسلم عليه بطل عمرك واذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فانها صلاة الاررار الاوابين (كذلك بين الله لكم الآيات) كثره ثانيا لمزيد التأكيد وتفنيم الاحكام المختمة به وفصل الاولين بما هو المقضى لذلك وهذا مما هو المقصود منه فقال (لعلكم تعقلون) اي الحق والخير في الامور (انما المؤمنون) اي الكاملون في الايمان (الذين آمنوا بالله ورسوله) من صميم قلوبهم (واذا كانوا معه على امر جامع) كالجمعة والاعياد والحروب والمشاورة في الامور ووصف الامر بالجمع للبالغة وقرئ امر جميع (لم يذهبوا حتى يستأذنوه) يستأذنوا رسول الله فيأذن لهم واعتباره في كمال الايمان لانه كالمصدق احسنه والمميز للمخلص فيه من المنافق فان دينه التسلل والفرار ولتعظيم الجرم في الذهاب عن مجلس الرسول عليه السلام بغير اذنه ولذلك اعاده مؤكدا على اسلوب ابلغ فقال (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) فانه يفيد ان المستأذن مؤمن

(عليهم)

لا محالة وان الذهاب بغير اذن ليس كذلك (فاذا استأذنوك لبعض شأنهم) ما يعرض لهم من المهام وفيه ايضا مبالغة وتضييق الامر



(فأذن لمن شئت منهم) تفويض الامر الى رأى الرسول عليه الصلاة والسلام واستدل به على ان بعض الاحكام مفوضة الى رأيه عليه الصلاة والسلام ومن منع ذلك قيد المشيئة بان تكون تابعة ٤٤١ لعلمه بصدقه وكان المعنى فأذن لمن علمت ان له عذرا (واستغفر لهم الله) بعد الاذن فان

عليهم امر الذهاب عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم مع القدر المبسوط وماس الحاجة اليه وتعليق الاذن بالمشيئة مع ذلك العذر ومراعاة ذكر الاستغفار للمستأذنين بالاذن دليل على ان الاحسن والافضل ان لا يجتذوا انفسهم بالذهاب ولا يستأذنوا فيه حيث احتاجوا في خروجهم من الجماعة الى ان يستغفر لهم الرسول وان كان ذلك الخروج بمشيئته **قوله** ومن منع ذلك اي منع تفويض بعض الاحكام الى رأيه واجتهاده وقال انه عليه افضل الصلاة والسلام ينبع الوحي في جميع احكامه قيد المشيئة بان تكون تابعة لعلمه بصدق المستأذن في ان له عذرا شرعيا مرخصا للذين استأذنوا فيه فينبذ تكون المشيئة مستندة الى الشرع الثابت بالوحي فلا تكون مشيئة واذنه في ذلك بمجرد رأيه قال المصنف في اصوله يجوز له عليه الصلاة والسلام ان يحتج للعموم فاعتبروا وجوب العمل بالارجح ولانه اسبق وادل على القطانة فلا يتركه ومنعه ابو علي وابنه لقوله تعالى وما ينطق عن الهوى قلنا هو مأمور به فليس بهوى **قوله** ولا تقيسوا دعاء اياكم الى شئ من الامور فيكون المصدر فيه مضافا الى فاعله كافي الوجه الثالث والرابع فان الداعي في الجميع هو الرسول بخلاف الوجه الثاني فان المصدر فيه مضاف الى المفعول والمعنى لا تقولوا عند دعائكم اياه يا محمد ويا ابن عبد الله كما يدعو بعضكم بعضا بل عظموه وشفعوه في ندائه والمعنى على الوجه الاول لا تجعلوا امره اياكم ودعائه لكم الى شئ كما يكون من بعضكم الى بعض فان امره كان فرضا لازما ومثله قوله تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم **قوله** ينسلون اي يخرجون مستخفين يقال انسل الرجل اي انصرف من الناس وفارقهم بحيث لا يعلمون والواو والملاوذة ان يلوذ هذا بذلك وذلك بهذا ويستتر بعضهم بعضا وهو حال من ضمير ينسلون ويقال تدرج اذا استعملى درجة درجة وتدخل اذا دخل قليلا قليلا فان تفعل قديكون للعمل المتكرر في مهلة **قوله** وقرى بالفتح اي بفتح اللام على انه مصدر لاذ الثلاثي مثل طاف طوافا ويحتمل ان يكون مصدر لاوذا الا انه يجب فتح الفاء اتباعا لفتح العين قبل كان المتأفقون ينقل عليهم يوم الجمعة قول النبي عليه الصلاة والسلام وخطبته فيلوذون بعض اصحابه عليه الصلاة والسلام حتى يخرجوا من المسجد مستخفين مستترين بغيرهم من غير استئذان وقيل كانوا ينسلون من صف القتال وقيل كان هذا في حفر الخندق **قوله** يخالفون امره لا يريد ان كلمة عن صلة والالكان هذا وجهها مستقلا من غير ان ينضم اليه قوله وعن تضمنه معنى الاعراض بل المقصود منه مجرد بيان أن يخالفون يتعدى بنفسه حيث يقال يخالفون امره وانما جيء بكلمة عن تضمنه معنى الصدود والاعراض وقيل عن ههنا بمعنى بعد كما في قولك اطعمتهم عن جوع اي بعد جوع **قوله** وحذف المفعول والاصل يخالفون المؤمنين عن امر الله وعن امر رسوله على معنى يخالفونهم صادقين عن امره فيكون عن امره حالا من فاعل يخالفون كما ان حقيقة قولك خالفه عن الامر خالفه صادقا اي معرضا عن الامر فيكون عن الامر حالا من فاعل خالف ومحصول كونه مخالفا له صادقا عن الامر دونه وكذا اذا قلت خالفه الى الامر اذا ذهب اليه دونه فيكون حقيقة الكلام خالفه اي ذاهبا الى الامر فيكون الى الامر حالا من فاعل خالف ايضا ومنه قوله تعالى وما اريد ان اخالفكم الى ما انهاكم عنه اي ذاهبا الى ما انهاكم عنه **قوله** فانه يدل على ان ترك مقتضى الامر يعني ان مخالفة الامر عبارة عن ترك مقتضاه والاخلال به كما ان موافقة الامر عبارة عن الاتيان بمقتضاه ورعايته ولما امر الله تعالى من خالف الامر وترك مقتضاه بالخذر عن عذابه دل ذلك على حسن الخذر عنه ولا يحسن الخذر عن العذاب الا بعد قيام ما يقتضى نزوله فثبت ان ترك مقتضى الامر يقتضى نزول العذاب فلو لا ان المأمور به واجب لما كان تاركه مستحقا للعذاب ثم انه تعالى لما هدد من خالف امره بأحد العذابين اورد عقبيه ما هو كالدليل على قدرته تعالى عليهما فقال الا ان الله مافي السموات والارض وجعله ذريعة الى تحقيق علمه باحوال عباد من المخالفة والموافقة والنفاق والاخلاص وأكد علمه بما هم عليه بان ادخل كلمة قد على يعلم وذلك ان قد في المضارع تفيد التقليل كرعا اذا دخلت عليه فكما ان رعا تستعار للتكثير كافي قول الشاعر

ان تمس مهجور الفناء فرما \* يأتيك من بعد الوفود وفود \*

كذلك كلمة قد تستعار له ايضا تفيد التحقيق والتأكيد وحلت كلمة قد في الآية على هذا المعنى لاقتضاء الوعيد اياه وفي البيت لاقتضاء مقام المدح اياه **قوله** تعالى ويوم يرجعون اليه منصوب على انه مفعول به لا ظرف لعطفه

الخطاب ايضا مخصوصا بهم على طريق العلم لا يخفى عليه خافية \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة النور اعطى من الاجر عشر حسنات بعدد كل مؤمن ومؤمنة فيما مضى وفيما بقى



سورة الفرقان مكية وآياتها سبع

وسبعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) تكاثر خيره من البركة وهي كثرة الخير أو تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وفعاله فان البركة تتضمن معنى الزيادة وترتبه على انزال الفرقان لما فيه من كثرة الخير اولدلالته على تعالىه وقيل دام من برك الطير على الماء ومنه البركة لدوام الماء فيها وهو لا ينصرف فيه ولا يستعمل الا الله تعالى والفرقان مصدر فرق بين الشيئين اذا فصل بينهما سمي به القرءان لفصله بين الحق والباطل بتقريره اوبين الحق والمبطل باعجازه اولكونه مفصولا بعضه عن بعض في الانزال وقرئ على عبادته وهم رسول الله وآمنه كقوله لقد انزلنا اليكم والانبياء على ان الفرقان اسم جنس لكاتب السماوية (ليكون) العبد او الفرقان (للعالمين) للجن والانس (نذرا) منذرا او انذارا كالنكير بمعنى الانكار وهذه الجملة وان لم تكن معلومة لكنها لقوة دليلها اجر بت مجرى العلوم وجعلت صلة (الذي له ملك السموات والارض) بدل من الاول او مدح مرفوع او منصوب (ولم يتخذ ولدا) كزعم النصارى (ولم يكن له شريك في الملك) كقول الثوية اثبت له الملك مطلقا ونفى ما يقوم مقامه وما يقاومه فيه ثم نبه على ما يدل عليه فقال (وخلق كل شيء) احده احداء مراعى فيه التقدير حسب ارادته كخلق الانسان من مواد مخصوصة وصور واشكال معينة (فقدرة تقديرا) فقدرة وهبأ لما اراد منه من الخصائص والافعال كتهيئة الانسان للدراك والفهم والنظر والتدبير واستنباط الصنائع المتنوعة ومزاولة الاعمال المختلفة الى غير ذلك او فقدرة للبقاء الى اجل مسمى وقد يطلق الخلق لجرّد اليجاد من غير نظر الى وجه الاشتقاق فيكون المعنى واوجد كل شيء فقدرة في ايجادها حتى لا يكون متفاوتا

على قوله ما انتم عليه اي ويعلم الذي انتم عليه ويعلم يوم يرجعون اليه كقوله تعالى ان الله عنده علم الساعة قرأ العامة يرجعون مبني للمفعول وابوعرو مبني للفاعل وعلى كلا القراءتين يجوز وجهان احدهما ان يكون في الكلام التغاير من الخطاب في قوله ما انتم عليه الى الغيبة في قوله يرجعون والثاني ان يكون قوله ما انتم عليه خطابا عاما لكل واحد ويكون الضمير في يرجعون للتناقض خاصة فلا تغاير حيثئذ والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله ما انتم عليه ايها المكلفون وقوله ويوم يرجعون المتناقضون اليه والى الاول بقوله ويجوز والله سبحانه وتعالى الموفق الهادي الى الصواب وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الفرقان مكية غير آية نزلت بالطائف وهي قوله تعالى الم تر الى ربك كيف

مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله تكاثر خيره قال الله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها اي لا تحسوها اي اجناسها فضلا عن افرادها فلي هذا المعنى لا بد من تقدير المضاف اي تبارك خبر الذي ولا حاجة اليه على المعنى الثاني قوله او تزايد على كل شيء وتعالى عنه في صفاته وفعاله قال الله تعالى ليس كمثل شيء فالعبد وان كان له حظ في صفاته وفعاله الا ان ماله من الصفات والافعال لا يعادل شيئا مما له تعالى وذلك معلوم بداهة العقل قوله وترتبه على انزال الفرقان اي تعليقه به فان تعليق التبارك بوصف الانزال يشعر بعلية ذلك الوصف له وكونه مرتبا عليه وقوله لما فيه من كثرة الخير مبني على تفسير تبارك بقوله تكاثر خيره وقوله اولدلالته على تعالىه مبني على تفسيره بقوله او تزايد على كل شيء قوله وقيل دام عطف على قوله تكاثر يعني قيل الكلمة مأخوذة من برك البعير وبروك الطير على الماء فتدل على البقاء والدوام والمعنى انه تعالى باق في ذاته ازلا وابدا متمتع بالتغير وباقي في صفاته متمتع بالتبدل ولم يرض به لان ترتبه على انزال الفرقان لا يلائم هذا المعنى فان قيل الموصولات موضوعة لان يطلقها المتكلم على ما يعتقد ان المخاطب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصل له فلذلك كانت معارف والقوم ما كانوا يعرفون انه تعالى هو الذي نزل الفرقان فكيف حسن ههنا لفظ الذي اجيب بانه لما ثبت كونه من عند الله بكونه معجزا بالغا الى اقصى درجات البلاغة والفصاحة نزل الله تعالى منزلة المعلوم للقوم بناء على قوة دليله وظهوره وهذا توضيح قوله وهذه الجملة وان لم تكن معلومة الخ قوله للجن والانس اي لجميع افراد كل واحد من الجنسين اشار به الى فائدة جمع العالمين مع تعريفه فان العالم اسم القدر المشترك بين اجناس ما يعلم به الخالق مما سوى الله تعالى فيطلق على كل واحد منها وعلى مجموعها فجمع للدلالة على تعدد الاجناس واستغراق كل واحد منها اذ لو افرد منكرنا لفهم واحد من تلك الاجناس ولو افرد معرفنا لتوهم ان القصد الى استغراق جنس واحد او الى الحقيقة التي هي القدر المشترك بين تلك الاجناس ولو جمع منكرنا لم يكن نصا في الاستغراق للاختلاف في استغراق الجمع المنكر وجمع بالياء والنون لان المقصود استغراق افراد العقلاء من جنسي الجن والانس فان جنس الملائكة وان كانوا من اجناس العالم الا ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن رسولا الى الملائكة فلم يبق من العالمين المكلفين الا الجن والانس فهو عليه الصلاة والسلام رسول لهما جميعا لا لآية حجة لآية حجة في قوله ليس للجن ثواب اذا اطاعوه سوى النجاة من العقاب اذا عصوا حيث اكثف بقوله ليكون للعالمين نذرا ولم يذكر البشارة ودليله قوله تعالى يا قومنا احيوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب اليم جعل ثوابهم نجاتهم من العذاب الاليم على تقدير المضاف ولم يذكر لهم ثوابا غيره وذكر لهم عقاب العصيان قوله منذرا او انذارا الاول على تقدير ان يكون ضمير قوله ليكون للعالمين ليعلموا ان الضمير للفرقان اي لتنزيله المدلول عليه بقوله نزل فكانه قيل ليكون تنزيله انذارا للعالمين لان الفرقان نفسه لا يكون انذارا قوله بدل من الاول فان قيل كيف جاز الفصل بين البذل والمبدل منه بقوله ليكون للعالمين نذرا فالجواب انه ما فصل بينهما بشي اجنبي عن الكلام لان المبدل منه صلة نزل وقوله ليكون تعليل له فكان المبدل منه لا يتم الا به قوله احده احداء مراعى فيه التقدير يعني ان الخلق هو الاحداث المنفرد على التقدير والتسوية في علم الصانع فان الصانع اذا لم يقدر مصنوعة في علمه قبل اليجاد يقع فيه بعد اليجاد تفاوت بالزيادة على ما به كماله او بالتقصان عن حد ما فيه تمامه ولما كانت الآية مظنة ان يقال قوله فقدرة متكررا ابناء على ان الخلق



فيه بمعنى التقدير فكأنه قيل وقد ترك كل شيء فقدرة \* أشار الى دفعه أو لا بقوله فقدرة وهبأ لما اراد منه ومحصوله ان التقدير المدلول عليه بقوله خلق غير التقدير المنفرد عليه بالفاء فان الاول عبارة عن تسوية الحدث في علمه الازلي كما اوجبه الحكمة بتعيين مادته وصورته وما يتعلق به من العوارض المكتشفة به حال وجوده كما يسوى الصانع صورة المصنوع قبل ان يباشر صنعه والتقدير المنفرد على الخلق عبارة عن تهيئته لما يصلح له من المصالح المرتبة على وجوده فلا تكرر فكأنه قيل اوجد كل شيء على تقدير اوجبه الحكمة وقدّر له ما يصلح له وبقية وما اراد منه من الخصائص والافعال وثانيا بقوله فقدرة للبقاء الى اجل مسمى والتقدير بهذا المعنى ايضا منفرد على الخلق بمعنى الاحداث المرامي فيه التقدير والتسوية لما تقتضيه الحكمة لان ابقاء الشيء يكون بعد احداثه كأنه قيل احداثه فجعل لوجوده غاية محدودة وثالثا بقوله وقد يطلق الخلق لمجرد اليجاد فلا يكون قوله فقدرة تكرارا وتكون الفاء فيه للترتيب في الاخبار فكأنه قيل اوجد كل شيء فقدرة في ايجادها ولم يوجد به حيث يحصل التفاوت والتباعد بينه وبين المثال الذي اقتضته الحكمة **قوله** لان عبدتهم يخشونهم **قوله** إشارة الى ان فاعل اتخذواهم عبدة الاصنام ولا يدخل فيه النصارى لانهم لم يتخذوا من دون الله آلهة كثيرة ولان السورة مكية نزلت ردا على المشركين فيما ذهبوا اليه ويجوز ان يدخل فيه النصارى وعبدة الملائكة والاصنام جميعا بناء على ان قوله واتخذوا صيغة جمع وقوله آلهة جمع ايضا واذا قوبل الجمع بالجمع يقابل الفرد بالفرد فلم يكن كون معبود النصارى واحدا مانعا من دخولهم في فاعل اتخذوا ثم انه تعالى لما ردت على المخالفين في التوحيد شرع في الرد على المخالفين في النبوة بقوله وقال الذين كفروا ان هذا الافك افتراه اي ما هذا القرآن الا كذب افتراه محمد واختلقه من عند نفسه واعانه عليه اي على افتراء قوم آخرون اي اليهود وقيل جبرمولى عامر ويسار غلام ابن حضرمي وعداس وقيل عائش مولى حويطب بن عبد العزى وهؤلاء الثلاثة عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب وكانوا يقرأون التوراة ويحدثون منها احاديث فلما اسلموا وكان النبي عليه افضل الصلاة والسلام يتعهدهم قال النضر بن الحارث هذا القول فنزلت الآية واجاب عن شبهتهم بقوله فقد جاؤا اي فقد اتوا ظلما وفعلوه حيث وضعوا صفة الافك في غير موضعها ولو أمكن ذلك لعارضوه واتوا بمثله حين اتاهم به لانهم مثله عليه الصلاة والسلام في معرفة اللغة وفي التحكن من الاستعانة ووصف كلامهم هذا بانه زور ايضا لانهم كذبوا فيه بنسبة ما هو برى منه اليه وقالوا في حق القرآن ايضا اساطير الاولين كاحاديث رستم واسفنديار واساطير جمع اسطار جمع سطر اوجع اسطورة كاحدثة واساطير خبر مبتدأ محذوف اي هذا اساطير وقوله اكتبها خبر ثان اهذا احوال من اساطير والعامل فيها معنى التنبيه والاشارة كقوله وهذا بعلي شيئا **قوله** كتبها لنفسه **قوله** اي باعتبار كونه سببا امر اكتبها فان بناء افعل قد يكون لاتخاذ الفاعل الفعل لنفسه **قوله** او استكتبها **قوله** اي ان يكون اكتب بمعنى أمر ان يكتب له كما يقال احتجم واقتصد اذا امر بذلك وقوله فهي تملى عليه منفرد على قوله اكتبها على كل واحد من التفسيرين فان الاملاء عبارة عن الفاء الكلام على الغير ليكتبه فان فسر الاكتاب بالاستكتاب فالامر ظاهر لان املاءها على الكاتب منفرد على طلب ان يكتب له الكاتب الا ان املاءها على من يكتبها عليه الصلاة والسلام بمنزلة كتابته عليه الصلاة والسلام بنفسه فلذلك جعل الاملاء على الكاتب بمنزلة الاملاء على نفسه وهذا على تقدير ان يحمل الاملاء على حقيقة ويجوز ان يكون قوله تملى استعارة تبعية بان يشبه الفاء الكلام على الامى ليحفظه بالقائه الى الكاتب ليكتبه ليكون صورة الالتقاء على الحافظ كصورة الالتقاء على الكاتب فاطلق الاملاء على الالتقاء على الحافظ واشتق منه تملى وكذا ان فسر اكتبها بكتبها لنفسه واخذها من غيره على الاسناد المجازي وروى الامام عن الحسن البصري انه قال قوله وهي تملى عليه كلام الله تعالى ذكره جوابا عن قولهم فكأنه تعالى قال ان هذه الآيات تملى عليه بالوحى حالا بعد حال فكيف يقال في حقها انها اساطير الاولين ثم قال واما جمهور المفسرين فقد اتفقوا على ان ذلك من كلام القوم وارادوا به ان اهل الكتاب املوا عليه في هذه الاوقات هذه الاشياء ثم قال ولا شك ان هذا القول اقرب لانه تعالى اجاب بعد ذلك عن كلامهم بقوله قل انزله الذي يعلم السر ووجه كونه جوابا ان القرء أن لكونه مجزأ من حيث كونه في اقصى مراتب فصاحة والبلاغة ومن حيث اشتماله على الاخبار عن مغيبات مستقبلية واشياء مكنونة لا يعلمها الاعلام الغيوب يستحيل ان يلقيه محمد صلى الله عليه وسلم من تلقاء نفسه ولو اخذه

(واتخذوا من دونه آلهة) لما تضمنه الكلام اثبات التوحيد والنبوة اخذ في الرد على المخالفين فيهما (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) لان عبدتهم يخشونهم ويصورونهم (ولا يملكون) ولا يستطيعون (لا انفسهم ضرا) دفع ضرا (ولا انفعاء) ولا جلب نفع (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) ولا يملكون امانة احدا ولا احياءه اولا وبعثه ثانيا ومن كان كذلك فيعزل عن الالهية لعرأته عن لوازمها واتصافه بما ينافيها وفيه تنبيه على ان الاله يجب ان يكون قادرا على البعث والجزاء (وقال الذين كفروا ان هذا الافك) كذب مصروف عن وجهه (افتراه) اختلقه (واعانه عليه قوم آخرون) اي اليهود فانهم يلقون اليه اخبار الامم وهو يعبر عنه بعبارة وقيل جبر ويسار وعداس وقد سبق في قوله انما يعلم بشر (فقد جاؤا ظلما) يجعل الكلام المجزأ فكما مختلفا متلقفا من اليهود (وزورا) بنسبة ما هو برى منه اليه واتى وجاء يطلقان بمعنى فعل ويعتبران تعديته (وقالوا اساطير الاولين) ماسطر المتقدمون (اكتبها) كتبها لنفسه او استكتبها وقرى على البناء للفعل لانه اتمى واصله اكتبها كاتب له فحذف اللام وافضى الفعل الى الضمير فصار اكتبها اياه كاتب ثم حذف الفاعل وبنى الفعل للضمير فاسترفيه (فهي تملى عليه بكر واصيلا) ليحفظها فانه اتمى لا يقدر ان يكرر من الكتاب اوليكتب (قل انزله الذي يعلم السر في السموات والارض) لانه اعجزكم عن آخركم بفصاحته وتضمنه اخبار عن مغيبات مستقبلية واشياء مكنونة لا يعلمها الا عالم الاسرار فكيف يجعلونه اساطير الاولين (انه كان غفورا رحاما) فلذلك لا يجهل في عقوبتكم على ما تقولون مع كمال قدرته عليها واستحقاقكم ان يصب عليكم العذاب صبا



( وقالوا مال هذا الرسول ) مال هذا الذي يزعم الرسالة وفيه استهانة وتهكم ( يأكل الطعام ) ﴿ ٤٤٤ ﴾ كما تأكل ( ويمشي في الأسواق ) اطلب

من اساطير الاولين لما زاد على ما في كتبهم فظهر انه من عند من يعلم الغيوب وهو الله تعالى وانه بمنزل من كونه من اساطير الاولين ثم انه تعالى ذكر شبهة اخرى للشركيين فقال وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق ﴿ قوله وفيه ﴾ اي وفي التعبير عنه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استهانة وتحقيره عليه الصلاة والسلام وفي تسميتهم اياه رسولا مع انهم بصدد انكار رسالته تهكم به عليه الصلاة والسلام ذكروا له عليه الصلاة والسلام خمس صفات وزعموا انها تلحق بالرسالة زعما منهم ان فضيلة الرسول على غيره تكون بامور جسمانية وهي غاية الجهالة ونهاية السفاهة فاجاب الله عن هذه الشبهة بوجوه الاول قوله انظر كيف ضربوا لك الامثال اي اتبنوا لك الاشياء حين زعموا انك مسخور محتاج مقروك ناقص عاجز عن القيام بالامور ويقولون مرة انه ساحر ومرة شاعر ومرة مجنون ومرة مسخور ونحو ذلك من الاقوال الشاذة والاحوال النادرة فضلوا عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي صلى الله عليه وسلم وهي الاختصاص بالكمالات النفسانية والفضائل الروحانية والى الميز بينه وبين المشركين فان الميز بينهما يكون باظهار المعجزة وما ذكروه من الشبهة لا يقدح بشيء في اظهارها فلا يكون شيء منها قادحا في النبوة كما انه تعالى قال انظر كيف اشتغل القوم بضرب هذه الامثال التي لا فائدة فيها لما هم بصدد من القدح في نبوتك واثبات كونك متنبيا والوجه الثاني من وجوه الجواب عن شبهة المنكرين ما ذكره بقوله تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك اي من الذي ذكروه من نعم الدنيا كالكنز والجنة وفسر ذلك الخير بقوله جنات الخ ونبه بذلك على انه تعالى قادر على ان يعطيه عليه الصلاة والسلام ذلك الذي عيروه بفقده وما هو خير من ذلك بكثير ولكنه تعالى يعطى عباده على حسب المصالح وعلى وفق المشيئة ولا اعتراض لاحد عليه في شيء من افعاله فيفتح على واحد ابواب المعارف والعلوم ويسد عليه ابواب الدنيا وفي حق الآخرة بالعكس من ذلك عن الضحاك قال لما عير المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاقة حزن عليه الصلاة والسلام لذلك فنزلت جبريل معزيا له وقال ان الله تعالى يقرئك السلام ويقول وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لياكلون الطعام ويمشون في الأسواق فبينما جبريل والنبي صلى الله عليه وسلم يتحدثان اذ فتح باب من السماء لم يكن فتح قبل ذلك فقال جبريل أبشر يا محمد هذا رضوان خازن الجنة قد أتاك بالرضى من ربك فسلم عليه وقال ربك يخبرك بين ان تكون نبيا ملكا وبين ان تكون نبيا عبدا معه سقط من نور ثلاثا ثم قال هذه مفاتيح خزائن الدنيا فاقبضها من غير ان ينقصك الله مما ادخلك في الآخرة جناح يعوضه فنظر النبي عليه الصلاة والسلام الى جبريل كالمستشير فامأ يده ان تواضع فقال رسول الله بل نبيا عبدا قال فكان عليه الصلاة والسلام لا يأكل بعد ذلك مشكنا حتى فارق الدنيا وكان يقول آكل كما يأكل العبد واجلس كما يجلس العبد ﴿ قوله وقرئ بالنصب ﴾ اي ينصب يجعل باضمار ان على انه جواب بالواو فانه معطوف على جعل وهو جواب ان شاء قال ابن جنى هو كقولك ان تأتني آتاك واحسن البك وهو غريب لان نصب المضارع المعطوف على جواب الشرط بالواو غير مذكور في كتب النحويين انما المذكور فيها نصبه بعد الواو اذا كان قبلها احد الاشياء الستة الامر والنهي وغيرهما وقرأ باقي القرأ يجوز يجعل وادغام لامه في لام لك عطفا على محل جعل لانه جواب الشرط والقصور جمع قصر والقصر هو المسكن الرقيق والوجه الثالث من وجوه الجواب قوله تعالى بل كذبوا بالساعة والمعنى انهم كذبوك وعيروك بالفقر لانهم كذبوا بالساعة وظنوا ان الكرامة انما هي بالمال فذكروا كلمة بل لترك الاول والاخذ فيما هو اهم وكونه اهم بالنسبة الى الجوابين الاولين لانهما يفيدان ما ذكروه في القدح لنبوته وهو لا يصلح قادحها وهذا الجواب بين العلة الداعية لهم الى انكار النبوة فان من كذب بالساعة لا يرجو ثوابا ولا يخاف عقابا فلا يتحمل كافة النظر والفكر في الدلائل الدالة على ما هو الحق في باب الاعتقاد والعمل فلذلك لا ينتفعون بما يورد عليهم من الدلائل فقوله بل كذبوا بالساعة معطوف على قوله تبارك الذي والمصنف اشار الى هذا الوجه بقوله فقصرت انفارهم على الخطام الديونية والخطام والهشيم هو الشيء اليابس المنكسر استعير لاسباب الدنيا لمرعة زوالها وقلة مكثها ﴿ قوله او فلذلك كذبوك لا لما تمحلوا من المطاعن ﴾ فيكون معطوفا على قوله وقالوا مال هذا الرسول ﴿ قوله او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ﴾ وهو قوله تعالى تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا الى قوله ويجعل لك قصورا برفع يجعل على الاستئناف بوجوه ما يكون له في الآخرة فيكون معطوفا عليه والفرق بين هذا وبين الاحتمال

المعاش كما نمشي فالمعنى ان صبح دعواه فاباله لم يخالف حاله حالنا وذلك لمهمهم وقصور نظرهم على المحسوسات فان عير الرسول عن عداهم ليس بامور جسمانية وانما هو باحوال نفسانية كما اشار اليه بقوله تعالى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى انما الحكم الله الواحد (لولا انزل اليه ملك فيكون معه نذيرا) لنعلم صدقه بتصديق الملك (او يلقى اليه كنز) فيستظهر به ويستغنى عن تحصيل المعاش (او تكون له جنة يأكل منها) هذا على سبيل التزل اي ان لم يلقى اليه كنز فلا اقل من ان يكون له بستان كما للدهاقين والمياسير فيتعيش بريعه وقرأ حزة والكسافي بالنون ( وقال الظالمون ) وضع الظالمين موضع ضميرهم تسميلا عليهم بالظلم فيما قالوه ( ان تتبعون ) ما تتبعون ( الا رجلا مسحورا ) مسحور فقلب على عقله وقيل ذاهم وهو الرثة اي بشرا لا ملكا ( انظر كيف ضربوا لك الامثال ) اي قالوا فيك الاقوال الشاذة واخترعوا لك الاحوال النادرة ( فضلوا ) عن الطريق الموصل الى معرفة خواص النبي والميز بينه وبين النبي فخطوا خطب عشواء ( فلا يستطيعون ميلا ) الى القدح في نبوتك او الى الرشيد والهدى ( تبارك الذي ان شاء جعل لك ) في الدنيا ( خيرا من ذلك ) بما قالوه ولكن اخره الى الآخرة لانه خير وابقى ( جنات تجري من تحتها الانهار ) بدل من خيرا ( ويجعل لك قصورا ) عطف على محل الجزاء وقرأ ابن كثير وابن عامر وابوبكر بالرفع لان الشرط اذا كان ماضيا جاز في جزائه الجزم بالرفع كقوله « وان اتاه خليل يوم مسألة » يقول لا غائب مالي ولا حرم ويجوز ان يكون استئنافا بوجوه ما يكون له في الآخرة وقرئ بالنصب على انه جواب بالواو ( بل كذبوا بالساعة ) فقصرت انفارهم على الخطام الديونية وظنوا ان الكرامة انما هي بالمال فطمعوا فيك بفقرك او فلذلك كذبوك لا لما تمحلوا من المطاعن العائدة او فكيف يلتفتون الى هذا الجواب ويصد قوتك بما وعد الله لك في الآخرة



الاول انه على الاول اضراب عنه الى جواب آخر أهم من الاول على هذا الاحتمال يكون المقصود بيان انهم لا يلتفتون الى هذا الجواب لعدم تصديقهم بالآخرة **قوله** اولاً فلا تعجب الخ **قوله** فيكون معطوفاً على جملة ما حكى عنهم مما يدل على تكذيبه والقدح في نبوته فان المقصود من حكاية ذلك عنهم التعجب من جهلهم وسفاهتهم وانما كان تكذيبهم الساعة اعجب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام من حيث ان تكذيبهم الساعة تكذيب لله تعالى وهو اعجب واغرب من تكذيبهم اياه عليه الصلاة والسلام **قوله** فيكون صرفه باعتبار المكان **قوله** يعني اذا كان اسماء الجهنم لوجب منع صرفه للعلمية والتأنيث الا انه صرف تأويل الجهنم بالمكان **قوله** اذا ارأى جنة شريطية في موضع النصب على انها صفة لقوله سعيروا وكذا قوله واذا ألغوا منها مكانا ضيقا الخ **قوله** اذا كانت بمعنى ان السعيروا سواء كانت بمعنى النار الملتهبة او جهنم ليست لها عين ولا رؤية ومع ذلك اسندت الرؤية اليها باعتبار كونها مجازاً عن المقابلة وكونها بمعنى الناظر فان كون الشيء بمقابلة الناظر ومرءاه لازم للرؤية اذا لم تكن الرؤية بدون ذلك فاطلق المزموم وهو الرؤية واريد اللازم وهو كون الشيء بحيث يرى والانتقال من المزموم الى اللازم يكون مجازاً لا كتابة قال عليه الصلاة والسلام المؤمن والكافر لا تقرأ أي ناراهما أي لا تتقاربا ولا تكون احدهما بمراءى من الاخرى والمقصود النهي عن تقاربهما ويقال دور فلان مناظرة أي متقابلة وهذا التوجيه غير لازم على مذهب اصحابنا لان البنية ليست شرطاً في الحياة عندهم فالنار على ما هي يجوز ان يخلق الله فيها الحياة والعقل والرؤية والنطق وبؤيده ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال من كذب على متعمداً فليتبوأ بهن عيني جهنم مقعده قالوا هل لها عينان قال نعم الاتسمعون قول الله تعالى اذا ارأى جنة من مكان بعيد قبل من مسيرة مائة سنة بخلاف المعتزلة فانهم شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات عيني عندهم فقوله تعالى في صفة السعيروا اذا ارأى جنة من مكان بعيد سمعوا لها تغيظاً وزفيراً لا يمكن اجراؤه على الظاهر عندهم بل يمكن ذلك عندنا اذا امتناع من ان تكون النار حية متغاطة على الكفار واما المعتزلة فانهم لما شرطوا البنية في الحياة فلا يجوز كون السعيروا ذات حياة عندهم احتاجوا الى التأويل قال الجبائي ان الله تبارك وتعالى ذكر النار وادخل الجنة الموكلة بتعذيب اهل النار لان الرؤية تصح منهم ولا تصح من النار فهو كقوله تعالى واسأل القرية أي اهلها **قوله** صوت تغيظ لما كان التغيظ عبارة عن شدة الغضب وذلك لا يكون سمعاً ذكر في توجيه الكلام ان نفس التغيظ وان لم يسمع الا انه يسمع ما يدل عليه من الصوت كما يقال امارأيت غضب الملك على فلان اذا رأى ما يدل عليه فكذا ههنا والمعنى سمعوا لها صوتاً يشبه صوت التغيظ **قوله** في مكان **قوله** يعني ان مكاناً منصوب على الظرفية ومنها في محل النصب على الحال من مكاناً لانه في الاصل صفة ومقرنين حال من مفعول ألغوا وثوراً مفعول به لقوله دعوا روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان جهنم لتضيق على الكافر كما يضيق الزوج على الزج الحديدة التي في رأس الرمح وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال والذي نفسي بيده انهم يكرهون في النار كما يكره الوتد في الحائط ولقد جمع الله على اهل النار انواع البلاء حتى ضم الى العذاب الشديد الضيق الشديد ليكون ذلك لهم عذاباً فوق عذابهم **قوله** والاستفهام الخ **قوله** جواب عما يقال كيف يتصور الشك في ايها خير حتى يحسن الاستفهام والترديد وهل يجوز لقائل ان يقول الشكر خير ام الصبر واجاب بان ذلك يحسن في معرض التقرير والتهكم فانه تعالى لما ذكر حال العقاب المعد لمن كذب بالساعة اتبعه بما يؤكده حسرته وندامته تقر يعاله وتهكمها وجنة الخلد هي الدار التي لا ينقطع نعيمها ولا ينتقل اهلها منها ولما ورد ان الجنة اسم للدار الخلدية فأي فائدة في اضافتها الى الخلد اشار الى جوابه بقوله واطافتها للمدح كما ان الصفة للمدح فكذا الاضافة اولان اسم الجنة لا يدل الاعلى البستان الجامع لوجوه البهجة ولا يدخل الخلود في مفهومه فاضيف اليها الدلالة على خلودها **قوله** بالوعد أي بالاستحقاق كما ذهب اليه المعتزلة فان الثواب لا يجب على الله عندنا خلافاً لهم ويدل عليه قوله تعالى وعد المتقون فان الموعد لا يكون واجبا على من وعده قبل الوعد وانما يجب عليه انجاز مقتضى الكرم والمعتزلة احتجوا على انها كانت لهم جزاء بالاستحقاق بوجهين الاول ان اسم الجزاء لا يتناول الاستحقاق واما الموعد بمحض التفضل فانه لا يسمى جزاء والثاني انه لو كان المراد من الجزاء الامر الذي يصيرون اليه بمجرد الوعد لما بقي فرق بين قوله جزاء وبين قوله مصيراً فيصير ذلك تكراراً من غير فائدة وقال اصحابنا لا نزاع في كونه جزاءً انما النزاع في كونه جزاءً ثبت بالوعد او بالاستحقاق وليس في الآية ما يدل على التعيين وانما قلنا انه ثبت بالوعد للدلالة المنفصلة وقوله

او فلا تعجب من تكذيبهم اياه فانه اعجب منه (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيروا) ناراً شديدة الاستعار وقيل هو اسم لجهنم فيكون صرفه باعتبار المكان (اذا ارأى جنة) اذا كانت بمراءى منهم كقوله عليه الصلاة والسلام لا تقرأ أي ناراهما أي لا تتقاربا بحيث تكون احدهما بمراءى من الاخرى على الجوار والتأنيث لانه بمعنى النار او جهنم (من مكان بعيد) وهو اقصى ما يمكن ان يرى منه (سمعوا لها تغيظاً وزفيراً) صوت تغيظ شبه صوت غليانها بصوت المغناط وزفيره وهو صوت يسمع من جوفه هذا وان الحياة لما لم تكن مشروطة عندنا بالبنية امكن ان يخلق الله فيها حياة قترى وتغيظ وتزفر وقيل ان ذلك لربانيتها فنسب اليها على حذف المضاف (واذا ألغوا منها مكاناً) أي في مكان ومنها بيان تقدم فصار حالا (ضيقاً) لزيادة العذاب فان الكرب مع الضيق والروح مع السعة ولذلك وصف الله الجنة بان عرضها السموات والارض وقرأ ابن كثير بسكون الباء (مقرنين) قرنت ايديهم الى اعناقهم بالاسل (دعوا هنالك) في ذلك المكان (ثوراً) هلاكاً أي يتنون الهلاك وينادونه فيقولون يا ثوراه تعال فهذا حينك (لا تدعوا اليوم ثوراً واحداً) أي يقال لهم ذلك (وادعوا ثوراً كثيراً) لان عذابكم انواع كثيرة كل نوع منها ثور لشدة اولانه يتجدد كقوله تعالى كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب اولانه لا ينقطع فهو في كل وقت ثور (قل أذلت خيرام جنة الخلد التي وعد المتقون) الاشارة الى العذاب والاستفهام والتفضيل والترديد للتقرير مع التهكم اولى الكفر والجنة والراجع الى الموصول محذوف واطافة الجنة الى الخلد للمدح او الدلالة على خلودها او التمييز عن جنات الدنيا (كانت لهم) في علم الله او الوعد لان ما وعده الله في تحققة كالواقع (جزاءً) على اعمالهم بالوعد



كانت بلفظ الماضي مع ان الجنة ستصير لهم جزاء ومصيرا في المستقبل مبني على انه تعالى كتب في اللوح المحفوظ قبل ان يخلقهم ان الجنة جزاؤهم ومصيرهم وكان ذلك في علم الازلي **قوله** ولا يمنع كونه جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم **جواب** عن استدلال المعتزلة على انه تعالى لا يعفو عن اصحاب الكبار ولا يدخلهم الجنة بهذه الآية بان قالوا الجنة حق المتقين جزاء على اعمالهم لقوله تعالى كانت لهم جزاء واهل الكبار وان كانوا مؤمنين لكنهم ليسوا بمتقين فلو عفا الله عنهم وادخلهم الجنة التي اختصت بالمتقين وكانت حقهم لزم ان يعطيهم حق المتقين مع انهم ليسوا بمتقين واعطاء حق الانسان لغيره لا يجوز وتوجيه الجوابين ظاهر **قوله** ولعله يقصرهم كل طائفة **جواب** عما يقال ان اهل الدرجات النازلة اذا شاهدوا الدرجات العالية لا بد ان يريدوها ويسألوها فان اعطاهم الله تعالى اياها لم يبق بين الناقص والكامل تفاوت في الدرجة وان لم يعطها لهم قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفي قوله ما تشتهي الانفس وايضا قال اذا كان ولده في دركات النار واشد العذاب اشتبه ان يخلصه الله من ذلك فان فعل الله ذلك قدح في ان عذاب الكافر مخلد وان لم يفعل قدح ذلك في قوله لهم فيها ما يشاؤون وفيها ما تشتهي الانفس وتقرير الجواب ان المراد لهم فيها ما يشاؤون بما يليق برتبته وانه تعالى لا يليق في خواطرهم ان ينالوا رتبة من هو اشرف منهم رتبة بل يشغل كل واحد بالالتذاذ بما يليق برتبته ولا يلتفت الى حال غيره **قوله** حال من احد ضمائرهم **والمعنى** الذي يشاؤون حال كونهم خالدين حاصل لهم او الذي يشاؤون حال حصول لهم حال كونهم خالدين **قوله** وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده **والمعنى** كان الذي يشاؤون موعودا واجبا على ربك انجازه لكونه وعد الكريم الذي يمنع الخلف في وعده وليس المعنى كما ذكره صاحب الكشف ان ذلك كان موعودا واجبا على ربك انجازه حقيقا ان يسأل ويطلب لكونه جزاء واجرا مستحقا عليه لان العبد لا يستوجب عليه تعالى شيئا بل كل ما يصل اليه من الخير فهو تفضل محض ولما ورد ان يقال لما وجب عليه انجاز الموعود وان كان ذلك بناء على كرمه وامتناع الخلف في وعده لزم منه انه تعالى ملجأ الى الانجاز وغير قادر على تركه ومن كان ملجأ الى الفعل وغير قادر على تركه لا يكون مستحقا للمدح والثناء بذلك فانه ذو الفضل العظيم يختص برحمته من يشاء اجاب عنه بقوله ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز لان وجوب الانجاز انما لزم من الوعد الذي هو الاخبار بالفعل المتوقف على العلم بالفعل وكل واحد من الاخبار بالفعل والعلم به يوجب الفعل فوجب الفعل لانه لو لم يفعله لانتقض خبره الصادق كذبا وعلمه جهلا والوجوب اللازم من الاخبار والعلم لا يستلزم كونه تعالى ملجأ الى الفعل غير قادر على الترك لان تعلق الارادة الازلية بالفعل تقدم على الاخبار به والعلم بوقوعه والفعل الواقع بالارادة لا يكون صادرا على سبيل الاجاء ويكون تركه مقدورا ويستحق فاعله المدح والثناء **قوله** تعالى ويوم نحشرهم **اي** واذ كر يوم نحشر الذين اتخذوا من دون الله آلهة قرأ ابن عامر نحشرهم فنقول بالنون فيها ما ابن كثير وحفص بالياء من تحت فيهما والباقيون بالنون في الاول والياء في الثاني واختار المصنف هذه القراءة **قوله** وهو على تلوين الخطاب **اي** على الالتفات من التكلم الى الغيبة **قوله** يم كل معبود سواه **اي** من الملائكة والمسيح وعزير والاولان بشهادة قوله تعالى من دون الله الا ان جواب المعبودين بقولهم سبحانك ما كان ينبغي لنا ان نتخذ من دونك من اولياء يأتى دخول الاصنام فيهم لان هذا الجواب انما يلائم الانبياء والملائكة المعصومين ولما ورد ان يقال كيف يم كل معبود ولفظ ما لا يستعمل في العقلاء دفعه بما يحصله انا لانسلم ان كلمة ما لا تستعمل الا فيما لا يعقل فانها كما تستعمل فيما علم انه غير عاقل تستعمل ايضا فيما يتناوله وغيره كما اذا استعملت في الذوات التي يدخل فيها الفريقان مع قطع النظر عن كونها عقلاء او غير عقلاء كما في ما نحن فيه نعم انها لا تستعمل فيما علم كونه عاقلا وانما تستعمل فيه كلمة من بدليل قولك اذا رأيت شجها من بعيد ما هو فاذا قيل لك انه انسان قلت حيثئذ من هو ودفعه ثانيا بانه اريد به الوصف فانه قد يطلق على صفات من يعقل ومنه قوله تعالى والسماء وما بناها اي وبانيها وقوله تعالى ولا انتم عابدون ما عبدو اي معبودي وقول فرعون وما رب العالمين اي مربيهم وقولك اذا اردت السؤال عن صفة زيد مثلا ما زيد تريد طويلا ام قصيرا فقبحا ام طيبيا وثالثا بانه عبر عن مطلق المعبود بكلمة ما تغليب الاصنام على العقلاء المعبودين تحقيرا لشأنهم لغاية قصورهم عن معنى الربوبية والالوهية وقوله او اعتبارا لغلبة عبادها عطف على تحقيرها **قوله** او ينحصر الملائكة وعزير او المسيح **عطف** على قوله يم كل معبود وقوله او الاصنام عطف على الملائكة ولما ورد ان يقال الصنم جاد فكيف يخاطبه

(ومصيرا) يتقلبون اليه ولا يمنع كونها جزاء لهم ان يفضل بها على غيرهم برضاهم مع جواز ان يراد بالمتقين من يتق الكفر والتكذيب لانهم في مقابلتهم (لهم فيها ما يشاؤون) ما يشاؤون من النعيم ولعله يقصرهم كل طائفة على ما يليق برتبته اذ الظاهر ان الناقص لا يدرك شيئا والكامل بالتشهي وفيه تنبيه على ان كل المرادات لا تحصل الا في الجنة (خالدين) حال من احد ضمائرهم (كان على ربك وعدا مسئولا) الضمير في كان لما يشاؤون والوعد الموعود اي كان ذلك موعودا حقيقا بان يسأل ويطلب او مسئولا سأل الناس في دعائهم ربنا وآتينا ما وعدتنا على رسلك او الملائكة بقولهم ربنا وادخلهم جنات عدن وما في على من معنى الوجوب لامتناع الخلف في وعده ولا يلزم منه الاجاء الى الانجاز فان تعلق الارادة بالموعود مقدم على الوعد الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) للجزاء وقرئ بكسر الشين وقرأ ابن كثير ويعقوب وحفص بالياء (وما يعبدون من دون الله) يم كل معبود سواه واستعمال ما اما لان وضعه اعم ولذلك يطلق لكل شئ يرى ولا يعرف اولانه اريد به الوصف كانه قبل ومعبود بهم او تغليب الاصنام تحقيرا او اعتبارا لغلبة عبادها او ينحصر الملائكة وعزير او المسيح لقرينة السؤال والجواب او الاصنام ينطقها الله او تكلم بلسان الحال كما قيل في كلام الايدي والارجل (فيقول) اي للمعبودين وهو على تلوين الخطاب وقرأ ابن عامر بالنون



الله \* اجاب عنه اولابانه تعالى يخلق فيه الحياة ويجعله صالحا لان يسأل ويجيب وثانيا بان ذلك الكلام ليس بلسان  
المقال بل هو بلسان الحال كما قيل في تسبيح الدواب وكلام الايدي والارجل **قوله** وهو استفهام تقرير  
جواب عما يقال انه تعالى كان عالما في الازل بحال المسئول عنه فافائدة هذا السؤال \* وتقرير الجواب ان فائدة  
تقرير العبد والزامهم كما قيل لعيسى \* انت قلت للناس اتخذوني وامى الهين من دون الله لانهم اذا سئلوا  
بذلك واجابوا بما هو الحق الواقع تزداد حسرة العبد وحيرتهم ويكثرون بتكذيب المعبودين اياهم وتبرئهم  
من امرهم بالشرك وعبادة غير الله فلذلك سألهم بذلك والافهم اعلم بجميع المعلومات ومستغن عن السؤال  
**قوله** واصله اضلالتهم ام ضلوا لان المعنى ان ضلالهم عن الصراط السوى معلوم الا ان ذلك الضلال  
هل هو حاصل من قبل انفسهم او باضلالكم اياهم وهذا المعنى يحصل بان يقال اضلالتهم عبادى ام ضلوا بانفسهم  
من غير ان يزداد انتم وهم الا انه غير النظم بزيادة انتم بين فعل الاضلال والمهمزة وبزيادة هم بين فعل الضلال وام ليلي  
حرف الاستفهام المقصود بالسؤال وهو تعيين من تولى الفعل وباشره لاصل الضلال اذ لا شبهة في تحققه حتى يسأل  
عنه فان اصل الضلال اولم يكن مقطوع التحقيق لما توجه العتاب وهو اظهار الغضب وقد توجه ذلك لان هذا  
الاستفهام للتوبيخ والعتاب كانه قيل هؤلاء الضالون لا بد لهم من مضل وان ذلك المضل هل هو انتم ام هم ضلوا  
بانفسهم فان الضال من غير ان يتقاد لمضل خارجي هو الذى يضل نفسه لاحالة فزيد لفظ انتم وهم ليلي حرف  
الاستفهام المقصود بالسؤال ثم انه ذكر في قوله سبحانه ثلاثة معان الاول انه تعجب مما قيل لهم واسند اليهم من  
الاضلال مع كونهم معصومين او عاجزين عن الفعل مطلقا فانه كثيرا ما يستعمل في التعجب والثاني ان قولهم  
سبحانك كناية عن كونهم مسبحين موسومين بذلك فكيف يليق بهم ان يضلوا عبادهم والثالث انه يستعمل في التنزيه  
كما هو اصله والمراد تنزيهه تعالى عن الانداد **قوله** فكيف يصح لنا ان ندعو غيرنا ان يتولى احدا دونك  
جعل قولهم ما كان ينبغي لنا كناية عن استبعاد ان يدعوا احدا الى اتخاذ ولي دونه تعالى لان نفس قولهم بصريحه  
لا يفيد المقصود وهو نفي ما نسب اليهم من اضلال العباد وحملهم على اتخاذ الاولياء من دون الله **قوله** من  
اتخذ الذى له مفعولان **قوله** اولهما ضمير المتكلمين وثانيهما قوله من اولياء ومن التبويض اى ما كان ينبغي لنا  
ان نتخذ بعض اولياء وقرأ العامة تتخذ مبنيا للفاعل ومن اولياء مفعوله وزيدت من فيه لنا كيد النفي **قوله**  
فلا ينتهض حجة علينا للمعتزلة **قوله** فانهم قالوا في هذه الآية دليل بين لقول من يقول ان الله تعالى يضل عباده  
في الحقيقة لانه لو كان الامر كذلك لكان الجواب الصحيح ان يقولوا ههنا قسم ثالث غيرهما وهو الحق وهو  
انك اضلالتهم فلما لم يقولوا ذلك بل نسبوا اضلالهم الى انفسهم علمنا ان الله لا يضل احدا من عباده \* فان قيل لانسلم  
ان المعبودين ما تعرضوا لهذا القسم بل ذكروه وقالوا ولكن متعتهم وآباءهم بنم الدنيا قلنا لو كان الامر كذلك لكان  
يلزم ان يكون الله محجوبا في يد اولئك المعبودين ومعلوم ان ليس الغرض ذلك بل الغرض ان يصير الكافر محجوبا  
مفحما ملوما هذا تمام تقرير كلام المعتزلة في الآية وتقرير المصنف ظاهر في عدم انتهاض الآية حجة للمعتزلة علينا  
فانه لما تضمن كلام المعبودين انهم نضلهم ولم يحملهم على الضلال حسن الاستدراك بقولهم ولكن متعتهم وآباءهم  
حتى نسوا الذكر فهو نسبة الضلال اليهم من حيث انه بكسبهم واستغراقهم في الشهوات واسناد له الى ما فعل  
الله بهم فكأنه قيل لكن اضلالتهم بان فعلت بهم ما يؤثر في الضلال فخلقت فيهم ذلك اذ لو لم يكن المعنى ذلك لما انطبق  
الجواب لان السؤال انما هو عن اضلالتهم **قوله** التفات الى العبد **قوله** يعنى انه كلام الله تعالى خاطب به المشركين  
بعد ما عبر عنهم بلفظ الغيبة في قوله ويوم نحشرهم واصل الآية فقلنا قد كذبكم المعبودون ايها المشركون  
في قولكم انهم آلهة او في قولكم هؤلاء اضلونا على ان الباء بمعنى في ويحتمل ان تكون الباء مع الجرور بدلا من ضمير  
المفعول في كذبكم كما انه قيل فقد كذبوا بما تقولون والباء صلة كذبوا كما في قولك كذب بالحق فان كذب انما يعتدى  
الى واحد تارة بنفسه وتارة بالباء وقد عدى ههنا الى كم بنفسه فلا جرم ان تكون بدلا منه وان قرئ بما يقولون بياء  
الغيبة تكون الباء للآلة كما في قولك كتبت بالقلم اى كذبكم بقولهم سبحانه ما كان ينبغي لنا **قوله** والشرط  
وان عم **قوله** جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على القطع بوعيد العصاة واهل الكبار بان قالوا قوله تعالى  
ومن يظلم يظلم الكافر والفاسق لان كل واحد منهما ظالم لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ولقوله ومن لم ينب فالوا لك  
هم الظالمون فثبت بهذه الآية ان الفاسق لا يعنى عنه بل يعذب وتقرير الجواب ظاهر والمراد بالاحباط بالطاعة

وامراضهم عن المرشد النصيح وهو استفهام  
تقرير وتبكيت للعبد واصله \* اضلالتهم  
ام ضلوا فغير النظم ليلي حرف الاستفهام  
المقصود بالسؤال وهو المتولى للفعل دونه  
لانه لا شبهة فيه والاماتوجه العتاب وحذف  
صلة ضل للبالغة (قالوا سبحانه) تعجبا  
مما قيل لهم لانهم اماملائكة وانبياء معصومون  
او جادات لا تقدر على شئ او اشعارا  
بانهم الموسومون بتسبيحه وتوحيد فكيف  
يليق بهم اضلال عبده او تنزيهه الله  
عن الانداد (ما كان ينبغي لنا) يصح لنا  
(ان نتخذ من دونك من اولياء) للعصاة  
اول عدم القدرة فكيف يصح لنا ان ندعو  
غيرنا ان يتولى احدا دونك وقرئ ان نتخذ  
على البناء للمفعول من اتخذ الذى له مفعولان  
كقوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خليلا  
ومفعوله الثاني من اولياء ومن التبويض  
وعلى الاول مزيدة لنا كيد النفي (ولكن  
متعتهم وآباءهم) بانواع النعم فاستغرقوا  
في الشهوات (حتى نسوا الذكر) حتى  
غفلوا عن ذكر كواوالتذكر لا لاك والتدبر  
في آياتك وهونسبة للضلال اليهم من حيث  
انه بكسبهم واسناد له الى ما فعل الله بهم  
فحملهم عليه وهو عين ما ذهبنا اليه فلا  
ينتهد حجة علينا للمعتزلة (وكانوا)  
في قضائك (قوما بورا) هالकिन مصدر  
وصف به ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع  
او جمع باركعائد وعود (فقد كذبكم)  
التفات الى العبد بالاحتجاج والالزام على  
حذف القول والمعنى فقد كذبكم المعبودون  
(بما تقولون) في قولكم انهم آلهة او هؤلاء  
اضلونا والباء بمعنى في او مع الجرور بدلا من  
الضمير وعن ابن كثير بالياء اى كذبكم بقولهم  
سبحانك ما كان ينبغي لنا (فايستطيعون)  
اى المعبودون وقرأ حفص بالياء على خطاب  
العابدين (صرفا) دفعا للعتاب عنكم وقيل  
حيلة من قولهم انه ليصرف اى يحتمل  
(ولانصرنا) يعينكم عليه (ومن يظلم منكم)  
ايها المكفون (نذقه عذابا كبيرا) هي النار  
والشرط وان عم كل من كفر او فسق لكنه  
في اقتضاء الجزاء مقيد بعدم المزاحم وفاقا  
وهو التوبة والاحباط بالطاعة اجابوا بالغفو عندنا



ان يزيل ذلك الظلم بطاعة هي اعظم من ذلك الظلم فلما كان اقتضاء هذا الشرط للجزء المذكور مقيدا بان لا يوجد ما يزيل ذلك الظلم فلم يقولوا انه لم يوجد ما يزيله حتى قطعتم بتعذيبه **قوله** الارسلانهم يعني كسرت همزة انهم لوقوعها في صدر جملة وقعت صفة لموصوف محذوف واعلم ان في الآية حذفين والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين الارسلانهم يأكلون الطعام فحذف احدا واقامت صفة وهي من المرسلين مقامه وكذا حذف رسلا واقامت الجملة التي بعده مقامه وجاز استثناء رسلا من احدا لانه في معنى الجمع كما في قوله تعالى فامنكم من احد عنه حاجزين ويجوز ان تكون الجملة التي بعد الاحال من اعم الاحوال والتقدير وما ارسلنا قبلك احدا من المرسلين في حال من الاحوال الا وهم يأكلون الا انه اكتفى فيها بالضمير عن الواو **قوله** وهو جواب لقولهم يعني انه احتجاج عليهم في قولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ونقض له بحال الرسل جميعا كانه قيل لو كان موافقة الرسل المرسل اليهم في الاحوال منافيا لوجب ان لا يكون احدا من المرسلين قبلك رسولا يأكل وهو باطل فاذا لم يكن ذلك منافيا لرسالتهم لم يكن منافيا لرسالتك ايضا فانك لا تكون بدعائهم وقرئ يمشون بضم الياء وفتح الشين المشددة ولو قرئ يمشون بضم الشين على بناء الفاعل لتكثر المشي لكان له وجه لولا ان الرواية بالفتح يقال نصبت لقلان نصبا اذا مادينه وناصبته الحرب مناصبة اي شاركت في المحاربة والمعاداة قيل قوله تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة تسليية له عليه السلام على ما قالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام مع احتجاجه عليهم بسائر الرسل كانه قيل لا تآذ بقولهم فاننا جعلنا بعض الناس بلاء لبعض كما ابتلى اشرف الناس باسافلهم وذووا انسابهم بعبادهم وسلاطينهم برعاياهم وبالعكس ورؤساء المشركين بقرآء الصحابة فانه اذا اراد الشريف ان يسلم ورأى الوضع قد اسلم قبله انف ان يسلم وقال لا اسلم بعده فيكون له على السبابة والفضل فيقيم على كفره وهو افتتان بعضهم ببعض ودليله قوله لو كان خيرا ماسبقونا اليه فلا عجب من ان يتبلى المرسلون بالمرسل اليهم بأنواع اذاهم وان يتبلى المرسل اليهم بالمرسلين حسدا لهم ويأسا من كونهم مكافين بالخدمة وبذل النفس والمال بعد ان كانوا رؤساء مخدومين **قوله** وفيه دليل على القضاء يعني اي في قوله تعالى وجعلنا دلائل على ان الكائنات كلها واقعة بقضاء الله وقدره فانه لا شك ان المراد منه وحكمنا في الازل ان يكون بعضكم فتنة لبعض فالتدبير الذي حكم الله تعالى عليه بذلك وعلم ذلك منه واثبت في اللوح المحفوظ واطلع عليه الملائكة يحجب ان يقع في اوقات حدوثه على وفق ما يتعلق به العلم الازلي والالصار العلم جهلا ولصارت الكتابة المثبتة في اللوح المحفوظ باطلة ولصار اعتقاد الملائكة جهلا وكل ذلك محال وما يستلزم المحال محال فثبت مسألة القضاء والقدر والارادة الازلية والعناية الالهية مقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر يتعلق تلك الارادة بالاشياء في اوقاتها **قوله** علة للجعل يعني ان الفتنة بمعنى الابتلاء والامتحان والاختبار فجعل البعض فتنة لبعض معناه جعله سببا لامتحان البعض بالبعض الآخر فكان يتعلق انصبرون بقوله فتنة بمنزلة تعلق قوله ايكم احسن عما فكما ان المعنى ثمة ابتليناكم بالتكليف لنعلم ايكم احسن علا فكذا المعنى ههنا جعلنا بعضكم فتنة لبعض لنعلم ايكم احسن صبرا فكان خلاصة المعنى فاصبروا ايها المكلفون على ايداء بعضكم بعضا فاصبروا فانزل الله تعالى فيهم اني جزيتهم اليوم بما صبروا **قوله** تعالى وكان ربك بصيرا اي ما لما من يصبر ومن يجزع فهو تبشير وانذار للفريقين وقيل ما لما بالصواب فيما يتبلى به الخلق وغيره فلا يضيقت صدرك يا محمد **قوله** ومنه الرؤية اي ومن وجوه الوصول الى الشئ وطرقه رؤيته فان سمى اللقاء جنس تحت انواع احداثواعه الرؤية ونوعه الآخر الاتصال والمماس واللقاء بهذا المعنى يتبع ان يتعلق بذاته تعالى فتعين ان يكون المراد الوصول الى جزائه ورؤية ذاته على تقدير ان يفسر قوله لا يرجون لقاءنا لا ياملون لقاءنا بالخير وهذه الآية اشارة الى شبهة رابعة لتكري نبوته وهي قولهم لو كان نبيا لا نزل الله ملائكة بشهود ان انه صادق في دعوى النبوة او ترى ربنا حتى يخبرنا بانه ارسله اليانا لان هذا الطريق احسن واقوى في الافضاء الى الايمان وتصديقه ولما لم يفعل ذلك علمنا انه تعالى ما اراد تصديقه **قوله** ابانا بانيها كليا اي قتلنا بمقابلة نانيها كليا وهو رئيس تغلب بن وائل يقال ابأت فلانا فلان اذا قتلته به وجعلته كفوا له والنا ب المستنة من النوق وجساس رئيس بكر بن وائل وجارته امرأة اسمها بسوس يقال انها خالة جساس رأى كليب بن وائل يوما ناقه تلك المرأة في جاه وقد كسرت بيض طير كان قد اجاره فرمى ضرعها بسهم فقتلها فشكت بسوس الى جساس فقال جساس لجارته لقتلنا غدا فخلا هو اعظم من ناقك فبلغ ذلك كليا فظن انه فخله الذي يسمى هليان فقال كليب دون هليان

(وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم ليأكلون الطعام ويمشون في الاسواق) اي الارسلانهم فحذف الموصوف لدلالة المرسلين عليه واقامت الصفة مقامه كقوله ومامننا الا له مقام معلوم ويجوز ان يكون حالا اكتفى فيها بالضمير وهو جواب لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الاسواق وقرئ يمشون اي يمشیهم حوائجهم او الناس (وجعلنا بعضكم) ايها الناس (لبعض فتنة) ابتلاء ومن ذلك ابتلاء الفقراء بالاغنياء والمرسلين بالمرسل اليهم وبمناصبتهم لهم العداوة وايدائهم لهم وهو تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم على ما قالوه بعد نقضه وفيه دليل على القضاء والقدر (انصبرون) علة للجعل والمعنى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة لنعلم ايكم يصبر وتقليد قوله ليلوكم ايكم احسن علا او حث على الصبر على ما افتتوا به (وكان ربك بصيرا) بمن يصبر او بالصواب فيما يتبلى به وغيره (وقال الذين لا يرجون) لا ياملون (لقاءنا) بالخير لكفرهم بالبعث او لا يخافون لقاءنا بالشئ على لغة تهامة واصل اللقاء الوصول الى الشئ ومنه الرؤية فانه وصول الى المرتى والمراد به الوصول الى جزائه ويمكن ان يراد به الرؤية على الاول (لولا) هلا (انزل علينا الملائكة) فيخبر ونسا بصدق محمد وقيل فيكونون رسلا اليانا (او ترى ربنا) فيأمرنا بتصديقه واتباعه (لقد استكبروا في انفسهم) اي في شأنها حتى ارادوا لها ما ينفع للافراد من الانبياء الذين هم اكل خلق الله في اكل اوقاتها وما هو اعظم من ذلك (وعتوا) وتجاوزوا الحد في الظلم (عتوا كبيرا) بالغا اقصى مراتبه حيث ما ينوا المعجزات القاهرة فأعرضوا عنها واقترحوا لانفسهم الخيثة ماستد دونه مطامح النفوس القدسية واللام جواب قسم محذوف وفي الاستئناف بالجملة حسن واشعار بالتعجب من استكبارهم وعتوتهم كقوله وجارة جساس ابانا بانيها كليا غلبت ناب كليب بوأوها



خرط القتاد وكان جساس اراد بالفعل نفس كليب فقتل جساس كليباً بدل تلك الناقة فهاجت بذلك حرب بكر وتغلب بن وآئل اربعين سنة حتى ضرب بها المثل في الشؤم وقيل اشأم من بسوس وسببت تلك الحرب حرب البسوس وضرب المثل في عزة الشئ وقيل اعز من حى كليب والبوآ الكفو واستأنف بقوله غلت ناب كليب بواؤها لقصد التعجب والمعنى ما غلى نابا بواؤها كليب وكذا معنى الآية ما أشد استكبارهم وما أكثر عتوهم ثم انه تعالى اجاب عن قولهم لو لا انزل علينا الملائكة بقوله يوم يرون الملائكة فبين ان الذي طلبوه سيوجد ولكنهم يلقون منه ما يكرهون **قوله** ويوم نصب باذكر **قوله** فيكون لا بشرى استنفاذا ومعمولا لقول مضر اى اذكر يوم يرون الملائكة يقولون لا بشرى وجملة القول حال من الملائكة **قوله** او بما دل عليه لا بشرى ولا يجوز ان يعمل فيه نفس البشرى لوجهين احدهما انه مصدر والمصدر لا يعمل فيما قبله والثاني انها منفية بلا وما بعد لا لا يعمل فيما قبلها ويومئذ تكرر ليوم يرون اما على انه تأكيد لفظى له واما على انه بدل منه ويحتمل ان يكون يومئذ خبر لا بشرى والعامل فيه محذوف ويكون للجرمين بيان بالقوله لا بشرى لما فيه من الابهام او خبرا ثانيا له **قوله** او ظرف **قوله** عطف على قوله تكرر اى ويحتمل ان يكون يومئذ ظرفا لما يتعلق به اللام او لا بشرى اذا جعلتها غير مبنية فان المبنية لا تعمل **قوله** وللجرمين اما عام يتناول حكمهم **قوله** اى حكم الذين لا يرجون لقاءنا من طريق البرهان بان يقال ان الذين لا يرجون لقاءنا مجرمون والمجرمون لا بشرى لهم فالذين لا يرجون لقاءنا لا بشرى لهم **قوله** ولا يلزم من نفي البشرى لعامة الجرمين حيثئذ **قوله** اى حين يرون الملائكة عند الموت او يوم القيامة نفي البشرى بالعفو والشفاعة جواب عن استدلال المعتزلة بهذه الآية على القطع بعيد العساق وعدم العفو والشفاعة وذلك ان قوله لا بشرى يومئذ للجرمين نكرة في سياق النفي فتم جميع انواع البشرى في جميع الاوقات وشفاعة الرسول لهم من اعظم البشرى فوجب ان لا يثبت ذلك لاحد من الجرمين **قوله** عطف على المدلول **قوله** اى على الفعل الذى يدل عليه لا بشرى وهو يمنعون البشرى بالجنة او يعدمونها وقولهم جرا محجورا كلمة تقال عند لقاء عدو أو هجوم مكروه ونحو ذلك يضعونها موضع الاستعانة وجرا من المصادر التى التزم اصحابها ولا يتصرف فيه نحو معاذ الله وقعدك الله وعمر ك اى اعوذ بالله معاذا يقال عذت بفلان واستعدت به اى لجأت اليه وهو عياذى اى ملجئ وقعدك الله وعمر ك الله اى عمر ك الله تعميرا وقعدك الله تعيدا حذف زواآء المصدر واقام مقام الفعل مضافا الى المفعول وجرا مصدر جره اذا منع لان المستعبد طالب من الله ان يمنع المكروه ولا يلحقه به والمعنى نسأل الله ان يمنع منا ويحججه جرا والعاقبة على كسر الحاء وقرئ بضمها وهى لغة فيه وحكى ابو البقاء فيه لغة ثالثة وهى فتح الحاء وقد قرئ به **قوله** واصله الفتح غير انه لما اخص بموضع مخصوص وهو موضع الانتصاب على المصدرية لفعل مضمرا من فيه من الالتباس وقوله غير جواب لما اخص ومحجورا صفة مؤكدة للمعنى كقولهم ليل لائل وموت مائت **قوله** وعمدنا الى ما عملوا **قوله** لما لم يحز اسناد حقيقة القدوم اليه تعالى ليكون القدوم عبارة عن مجئ المسافرين بعد مدة وذلك يكون بالحركة التى هى من خواص الاجسام ومقتضية لحدوث الموصوف بها ولذلك استدلل الخليل باقول الكواكب على حدوثها وقد ثبت انه تعالى منزّه عن الجسمية والحدوث ولذلك اول قوله تعالى وقد مدنا بقوله وعمدنا فان القصد هو المؤثر فى القدوم فاطلق اسم المسبب على السبب فيكون المجاز فى المفرد وليت شعري كيف احتجج الى اعتباره مع جعله من تشبيه الهيئة بالهيئة كما صرح به حيث قال وهو تشبيه حالهم بحال قوم وفي مثله تكون المفردات مستعملة فى معانيها الاصلية وانما التصرف فى المعنى التركيبى والظاهر انه ليس مراد المصنف بقوله اى وعمدنا جعل القدوم مجازا عن العمد بل يريد به ان يعبر عن الهيئة المشبهة التى جعل نظم الآية مجازا عنها **قوله** او مفعول ثالث **قوله** عطف على قوله صفته واراد ان منشورا لما كان بمنزلة خبر ثان كان الخبر مع المفعول الاول الذى هو فى الاصل مبتدأ بمنزلة ثلاثة مفاعيل والافعل سواء كان بمعنى خلق او صير لا يتعدى الى ثلاثة مفاعيل ثم انه تعالى لما بين حال الكفار فى الخسار الكلى والهيئة الثائمة شرح وصف اهل الجنة تبسها على ان الحظ كل الحظ فى طاعة الله فقال مستقر اهل الجنة خير من مستقر اهل النار وكذا مقيلم خير من مقيلمهم فان قيل كيف يكون مستقر اهل الجنة خيرا من مستقر اهل النار مع انه لا خير فى النار اذ لا يقال العسل احلى من الخل فالجواب انه من قبيل التفريع والنهكم كفاى قوله اذ ذلك خيرا من الجنة الخلد ولما دلت الآية على ان مستقر اهل الجنة غير مقيلمهم فسر المستقر بالمكان الذى يستقر فيه فى اكثر الاوقات

(يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت (يوم يرون الملائكة) ملائكة الموت او العذاب ويوم نصب باذكر او بما دل عليه (لا بشرى يومئذ للجرمين) فانه بمعنى يمنعون البشرى او يعدمونها ويومئذ تكرر او خبر للجرمين تبين او خبر ثان او ظرف لما يتعلق به اللام او لا بشرى ان قدرت منونة غير مبنية مع لانها لا تعمل وللجرمين اما عام يتناول حكمهم من طريق البرهان ولا يلزم من نفي البشرى لعامة الجرمين حيثئذ نفي البشرى بالعفو والشفاعة فى وقت آخر واما خاص وضع موضع ضميرهم تسجيلا على جرمهم واشعارا بما هو المانع للبشرى والموجب لما يقابلها (ويقولون جرا محجورا) عطف على المدلول اى ويقول الكفرة حيثئذ هذه الكلمة استعانة وطلبنا من الله ان يمنع لقاءهم وهى مما كانوا يقولون عند لقاء عدو أو هجوم مكروه او يقولها الملائكة بمعنى حراما محرما عليكم الجنة او البشرى وقرئ جرا بالضم واصله الفتح غير انه لما اخص بموضع مخصوص غير كقعدك وعمر ك ولذلك لا يتصرف فيه ولا يظهر ناصبه ووصفه محجورا للتأكيد كقولهم موت مائت (وقد مدنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا) اى وعمدنا الى ما عملوا فى كفرهم من المكارم كقرئ الضيف وصلة الرحم واغاثة الملهوف فأحبطناه لفقد ما هو شرط اعتباره وهو تشييد حالهم واعمالهم بحال قوم استعصوا سلطانهم فقدم الى اسبابهم فزقها وابطلها ولم يبق لها اثر والهباء غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع من الكوة من الهبوة وهى الغبار ومنشورا صفته شبه به علمهم المحبط فى حقارته وعدم نفعه ثم بالمشور منه فى انقشاره بحيث لا يمكن نظمه او تفرقه نحو اغراضهم التى كانوا يتوجهون به نحوها او مفعول ثالث من حيث انه كالخبر بعد الخبر كقوله كونوا قردة خاسئين (اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا) مكانا يستقر فيه فى اكثر الاوقات التجالس والتهادى (واحسن مقيلا) مكانا يؤوى اليه للاسترواح بالازواج والتمتع بهن تجوزا له من مكان القبلولة على التشييد



والقيل بالمكان الذي يؤوى اليه للتمتع بالازواج **قوله** اذ لا نوم في الجنة لان اهلها ابداء في نعيم يعرفونه  
 كما ان اهل النار ابداء في عذاب يعرفونه فلا نوم لواحد منهما **قوله** وفي احسن رمر الى ما يترين به مقبلهم من  
 حسن الصور اي حسن صور ازواجهم من الحور العين والتماسين جمع تحسين مصدر حسن سمي به  
 ما يحسن به الشيء من الزخارف كالتصايف والتضاعيف سمي به تضاريف الزمان واثناء الشيء **قوله**  
 تعالى ويوم تشقى العامل في يوم اما ذكر او الفعل المقدر المدلول عليه بقوله تعالى الملك يومئذ الحق للرحن  
 تقديره تفرده الله بالملك يوم تشقى قرا الكوفيون وابو عمرو تشقى بتخفيف الشين والباقون بتشديدها واصل  
 القراءة تشقى حذف الاولون احدى التاءين للتخفيف والباقون ادغموا تاء الفعل في الشين لما بينهما من المقاربة  
 وهذه الآية مرتبطة ايضا بما اقترحوه من ازال الملائكة فبين الله تعالى ان ذلك يحصل في يوم له صفات منها  
 ان السماء تشقى في ذلك اليوم ومنها ما ذكره بقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه **قوله** بسبب طلوع  
 الغمام منها يعني ان الباء في قوله بالغمام سببية فان طلوع الغمام منها سبب لانشقاقها كما تقول تشقت الارض  
 بالنبات لكون طلوع النبات منها سببا لتشققها وليس طلوع الغمام والنبات آلة للانشقاق لان آلة الفعل يتقدم  
 وجودها على وجود الفعل وليس الطلوع متقدما على الانشقاق في الوجود حتى يكون آله الا انه شبه  
 بالآلة في كونه سببا للفعل والمعنى ان السماء تفتح بغمام يخرج منها وفي الغمام الملائكة عليهم الصلاة والسلام  
 ينزلون وفي ايديهم صحائف اعمال العباد وقيل الباء فيه للحال اي ملتبسة بالغمام او عليها غمام كما يقال ركب  
 الامير بسلاحه وخرج بتيابه اي وعليه سلاحه وتيابه وقيل الباء هنا بمعنى عن اي عن الغمام ومعنى انشقت  
 الارض عن النبات ان التربة ارتفعت عنه عند طلوعه وكذا في قوله تعالى يوم تشقى الارض عنهم سراعا  
 فتشقى السماء عن الغمام بان نزول السماء فيبقى الغمام فوق رؤس الخلائق يظلمهم قال الامام النسفي الغمام فوق  
 السموات السبع وهو صحاب ابيض غلظه كغلظ السموات السبع ويمسكه الله تعالى اليوم بقدرته وهو اقل  
 من السموات فاذا اراد الله ان يشق السموات التي ثقله عليها فانشقت فذلك قوله تعالى تشقى السماء بالغمام اي  
 ينقل الغمام فيظهر الى هنا كلامه فعلى هذا يحتمل ان يكون قوله تعالى هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من  
 الغمام والملائكة معناه ان يأتيهم بظلل من الغمام فان الباء وفي يتعاقبان كثيرا وروى في الخبر انه تشقى سماء  
 الدنيا فنزل ملائكة سماء الدنيا بمثل من في الارض من الجن والانس فيقولون لهم الخلق افيكم ربنا يعنون هل جاء  
 امر ربنا بالحساب فيقولون لا وسوف يأتي ثم ملائكة السماء الثانية بمثل من في الارض من الملائكة والانس  
 والجن ثم تنزل ملائكة كل سماء على هذا التضعيف حتى تنزل ملائكة سبع سموات ثم ينزل الامر بالحساب فذلك  
 قوله تعالى يوم تشقى السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا الا انه قد ثبت ان الارض بالقياس الى سماء الدنيا كخلفة  
 في فلاة فكيف بالقياس الى الكرسي والعرش وكيف تسع الارض كل هؤلاء الملائكة والعلم عند الله تعالى  
**قوله** وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة اي بنونين فانتهما ساكنة مضارع انزل من الانزال ونصب  
 الملائكة على انه مفعول به فكان من حق المصدر في هذه القراءة ان يحجب على الانزال الا انه لما كان انزل ونزل  
 بمعنى واحد اقيم مصدر احدهما مقام مصدر الآخر مثل قوله تعالى وتبتل اليه تبتيلا وقرأ الباقر من السبعة  
 ونزل بضم النون وكسر الزاي المشددة وفتح اللام ماضيا مبني للمفعول ورفع الملائكة لقيامه مقام الفاعل وقرئ  
 ونزل بالتشديد مبني للمفعول وقرئ وانزل ونزل كل واحد منهما على الفاعل وهو الله تعالى فعندى الفعل تارة  
 بالهمزة وتارة بالتضعيف وقرئ انزل على بناء المفعول ايضا وقرئ ونزل بالفتحات الثلاث مخففا مبني للفاعل  
 وهو الملائكة وقرئ ونزل الملائكة بضم النون وتشديد الزاي ونصب الملائكة والاصل بنونين حذف احدهما  
**قوله** فهو الخبر يعني ان الملك مبتدأ ويومئذ ظرف معمول له والحق خبره والرحن متعلق بالحق والمعنى  
 الملك يوم تشقى السماء هو الملك الثابت للرحن او متعلق بمحذوف على التبيين فيتم الكلام عند قوله الحق **قوله**  
 او صفة عطف على الخبر في قوله فهو الخبر ويحتمل ان يكون الحق صفة للبنداء والرحن خبره ويومئذ من صلة المبتدأ  
 او من صلة الخبر ولا يجوز ان يكون من صلة الحق لان ما كان في حيز المصدر لا يتقدم عليه ويحتمل ان يكون الخبر يومئذ والحق  
 نعت للملك والرحن متعلق بالحق او بمحذوف على التبيين كما مر وعرض اليد كناية عن الغبط وقيل المراد به حقيقة الغبط  
 والاكل فعنى قوله بعض الظالم انه يأكل يديه الى المرفقين ثم تبتان فلا يزال هكذا كلما تبت يدها اكلهما ندامة على

اولانه لا ينجوا من ذلك غالبا اذ لا نوم  
 في الجنة وفي احسن رمر الى ما يترين به  
 مقبلهم من حسن الصور وغيره من التماسين  
 ويحتمل ان يراد باحدهما المصدر او الزمان  
 اشارة الى ان مكانهم وزمانهم اطيب ما يتخيل  
 من الامكنة والازمان والتفضيل اما لارادة  
 الزيادة مطلقا او بالاضافة الى ما للترفين  
 في الدنيا روى انه يفرغ من الحساب في نصف  
 ذلك اليوم فيقبل اهل الجنة في الجنة واهل  
 النار في النار (ويوم تشقى السماء) اصله  
 تشقى تحذف التاء وادغمها ابن كثير ونافع  
 وابن عامر ويعقوب (بالغمام) بسبب طلوع  
 الغمام منها وهو الغمام المذكور في قوله  
 هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل  
 من الغمام والملائكة (ونزل الملائكة  
 تنزيلا) في ذلك الغمام بصحائف اعمال  
 العباد وقرأ ابن كثير ونزل الملائكة وقرئ  
 ونزل وانزل ونزل ونزل ونزل الملائكة  
 بحذف نون الكلمة (الملك يومئذ الحق  
 للرحن) الثابت له لان كل ملك يبطل  
 يومئذ ولا يبقى الا ملكه فهو الخبر والرحن  
 صلته او تبين ويومئذ معمول الملك لا الحق  
 لانه متأخر او صفة والخبر يومئذ او الرحن  
 (وكان يوما على الكافرين عسيرا) شديدا  
 (ويوم بعض الظالم على يديه) من فرط  
 الحسرة وعض اليدين واكل الانسان  
 وحرق الانسان ونحوها كناية عن الغبط  
 والحسرة لانها من رواد فهموا المراد بالظالم  
 الجنس وقيل عقبة بن ابي معيط كان يكثر  
 بمجالسة النبي عليه الصلاة والسلام فدعا  
 الى ضيافته فاني ان يأكل طعامه حتى  
 ينطق بالشهادتين ففعل وكان ابي بن خلف  
 صديقه فعاتبه وقال صيأت فقال لا ولكن  
 ابي ان يأكل من طعامي وهو في بيتي  
 فاستحييت منه فشهدت له فقال لا ارضى  
 منك الا ان تأتبه فطأ فطاه وتبرق في وجهه  
 فوجده ساجدا في دار الندوة ففعل  
 ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لا ألقاك  
 خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف  
 فاسري يوم بدر فأمر عليا فقتله وطعن ابا  
 بأحد في المبارزة فرجع الى مكة ومات



ما فعل وقوله تعالى ويوم بعض الظالم على يديه منصوب به ثم ان كان تعريف الظالم للمعهد وكان اليهود عقبة بن ابى معيط يكون قوله فلانا كناية عن شخص معين وهو ابى بن خلف وكان يمتنى عقبة يوم القيامة ان لا يتخذ ابى اخيلا في الدنيا وان كان التعريف فيه للجنس او الاستغراق يكون كناية عن كل من اطاع في معصية الله تعالى روى الضحاك انه قال لما برز عقبة في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد بزاقة في وجهه فاحترق خده فكان اثره فيه حتى الموت **قوله يقول يا ليتني** هذه الجملة حال من فاعل بعض **قوله طريقا الى النجاة او طريقا واحدا** يعنى ان التشكير في قوله سبيلا امال النوعية او للافراد وهو سبيل الحق **قوله ولم يتشعب بي** اى لم يفرقنى يقال شعبت الشئ اذا فرقته ويقال التأم شعب بنى فلان اذا اجتمعوا بعد التفرق والباء في قوله بي للتعدية ومعنى تفرق طرق الضلال اباه انه لما كان تارة في هذا الطريق من طرق الضلالة وتارة في تلك كان طرق الضلال كأنها فرقته **قوله وقرى بالياء على الاصل** فان اصل هذه اللفظة كسر التاء التي بعدها ياء صريحة فابدلت الكسرة قحمة والياء الفارارا من اجتماع الكسرة مع الياء **قوله كما ان هنا كناية عن الاجناس** يعنى ان كل واحد من لفظى فلان ومن اسم وضع لان يعبر به عن شئ الا ان لفظ فلان يكنى به عن اسم علم شخص من العقلاء ولفظ هن يكنى به عن المسمى الذى يستحسن ذكره بالاسم الموضوع له تفجده يقال كانت بينهم هنات ومن المعلوم انه ليس المراد بالهنات الالفاظ وانما يكنى بها عن اشياء قبيحة ولذلك يكنى به عن نفس الفرج لانه لفظ الفرج **قوله يعنى** الخليل المضل يعنى ان خليله يسمى شيطانا لان فعله فعل الشيطان وهو الاضلال وكلام الظالم ثم عند قوله بعد اذ جاءنى ثم قال الله وكان الشيطان للانسان خذولا حيث تبرأ في الآخرة من نصرة من اضله في الدنيا ويجوز ان يكون هذا الكلام من قول الظالم كالكلام الذى قبله يقول حين يتخذ الشيطان او خليله ولم ينفعه في الآخرة ثم اخبر الله عن شكوى رسوله قومه اليه بقوله وقال الرسول يارب وهذه الشكوى وقعت منه عليه الصلاة والسلام في الدنيا حين اكثروا من الاعتراضات الفاسدة ووجوه التعنت وقيل انه عليه الصلاة والسلام يقول في الآخرة شهادة على من كذبه وعصاه وليس المقصود من حكاية هذا القول للمخاطب وهو الرسول الاخبار والاعلام لان كل واحد من فائدة الخبر ولازمها معلوم له عليه الصلاة والسلام بل المقصود منها تعظيم لشكايته وتخويف لقومه لان الانبياء اذا التجأوا الى الله تعالى وشكوا قومهم حل بهم العذاب ولم يمهلوا **قوله او هجروا فيه** اى ويحتمل ان لا يكون قوله مهجورا من الهجر الذى هو ضد الوصل بل يكون من الهجر بالضم بمعنى الهذيان فانه كما يقال هجره هجرا وهجرا اذا تركه وصد عنه يقال ايضا هجر المريض هجرا اذا هذى في منطقة ثم انه على تقدير كونه من الهجر بهذا المعنى يحتمل معنيين الاول انهم هجروا ولغوا فيه اذا سمعوه بان يخلطوا هجرهم به لىبق غير مفهوم على السامعين والثانى انهم زعموا انه هذيان وهجر واساطير الاولين وهذا كما لو نقل اليك كلام فقلت هجر فيه اى هذى قائله في هذه المقالة وعلى كل واحد من المعنيين يكون اصله مهجورا فيه لان هجر بمعنى هذى لازم لا يوجب منه اسم المفعول مالم يعد بحرف الجر لان الهجر بمعنى الاهجار هو التكلم بالهجر وهو كلام فاسد لا طائل فيه ولا معنى له فظاهر انه لا يستدعى المفعول ويجوز ان لا يكون المهجور اسم مفعول بل يكون مصدرا بمعنى الهجر اطلق على القرءان على طريق التسمية بالمصدر كالمجلود والمقول والردود بمعنى الجلد والعقل والرد والمعنى على هذا جعلوا قرآنة القرءان والتكلم به هجرا ثم انه عليه الصلاة والسلام لما شكاه الى تعالى قومه قال الله تعالى تسليية له وكذلك جعلنا اى وكما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا وهذا صريح في ان تلك العداوة كانت يجعل الله وتلك العداوة كفر فثبت به انه تعالى خالق الخير والشر جميعا وليس للعبد حصه من الخلق اصلا ثم انه تعالى حكى عن منكبرى النبوة شبهة اخرى وهو قول اهل مكة تزعم انك رسول من عند الله هلا تأتينا بالقرءان جلة واحدة كما اتى كل واحد من موسى وعيسى وداود عليهم الصلاة والسلام وقوله جلة حال من القرءان اذ هي في معنى محتملا **قوله اى كذلك ازلناه مفرقا** يريد ان الكيف منصوبة المحل على الحال من مفعول فعل مقدّر او على الوصفية لمصدر فعل محذوف ويحتمل ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء اى الامر كذلك ويكون قوله لثبت علة محذوف اى لثبت فعلنا ذلك وهو جواب عن شبهتهم **قوله ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ** فانه لو نزل جلة واحدة ولم يتقدم بعض الآتى على بعض في النزول لم يعلم ايها النسخة وايها المنسوخة واما اذا نزلت منجمة فحينئذ يعلم ان ما تاخر نزوله ناسخ للتقدم ولانه اذا نزل مفرقا بحسب استلثهم والوقائع

وقرى بالياء على الاصل (ليتني لم اتخذ فلانا خيلا) يعنى من اضله وفلان كناية عن الاعلام كما ان هنا كناية عن الاجناس (لقد اضلني عن الذكر) عن ذكر الله او كتابه او موعظة الرسول او كلمة الشهادة (بعد اذ جاءني) وتمكنت منه (وكان الشيطان يعنى الخليل المضل او ابليس لانه حمله على مخالته ومخالفة الرسول او كل من تشيطن من جن او انس (للانسان خذولا) واليه حتى يؤديه الى الهلاك ثم يتركه ولا ينفعه فعولا من الخذلان (وقال الرسول) محمد بن ميثاق في الدنيا بنا الى الله (يارب ان قومي) قريشا (اتخذوا هذا القرءان مهجورا) بان تركوه وصدوا عنه وعنه صلى الله عليه وسلم من تعلم القرءان وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة متعلقا به ويقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا اقض بيني وبينه او هجروا فيه ولغوا فيه اذا سمعوه او زعموا انه هجر واساطير الاولين فيكون اصله مهجورا فيه فخذوا الجار ويجوز ان يكون بمعنى الهجر كالمجلود والمقول وفيه تخويف لقومه لان الانبياء اذا شكوا الى الله قومهم جعل لهم العذاب (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين) كما جعلناه لك فاصبر كما صبروا وفيه دليل على انه خالق الشر والعدو يحتمل الواحد والجمع (وكفى بربك هاديا) الى طريق قهرهم (ونصيرا) لك عليهم (وقال الذين كفروا) لولا نزل عليه القرءان (اى انزل عليه كخبر بمعنى اخبر لئلا يناقض قوله (جلة واحدة) دفعة واحدة كالكتب الثلاثة وهو اعتراض لا طائل تحته لان الالهجاز لا يختلف بنزوله جلة او متفرقا مع ان التفرق فوايد منها ما اشار اليه بقوله (كذلك لثبت به فؤادك) اى كذلك ازلناه مفرقا لتقوى بفرقه فؤادك على حفظه وفهمه لان حاله بخلاف حال موسى وداود وعيسى عليهم السلام حيث كان اميا وكانوا يكتبون فلما اتي بالبد جلة تعنى بحفظه واعلمه لم يستتب له فان التلقف لا يتأتى الاشياء فشيئا ولان نزوله بحسب الوقائع يوجب مزيد بصيرة وغوص في المعنى ولانه اذا نزل منجما وهو يتحدى بكل نجم فيجوزون عن معارضته زاد

ذلك قوة قلبه ولانه اذا نزل به جبرائيل حاله لا بعد حال يثبت به فؤاده ومنها معرفة الناسخ والمنسوخ ومنها انضمام القرآن الى الدلالات اللفظية فانه يعين على البلاغة



الواقعة بهم حصل فائدة جليلة لا تحصل على تقدير نزوله دفعة واحدة فانه لو نزل دفعة واحدة لما حصل الا الدلالات اللفظية وفصاحة الالفاظ الدالة على المدلولات بخلاف ما اذا نزل نجوما فانه ينضم اليها حينئذ القرآن الحالية ورعاية مقتضى كل واقعة وحال ولا شك ان انضمامها اليها يعين على البلاغة وبالجملة انزال القرآن مفرقا منجما فضيلة خص بها نبينا من بين سائر النبيين فان المقصود من انزاله ان يتخلق قلبه المنير بخلق القرآن ويتقوى بنوره ويتحلى بحقائقه وعلومه وهذه القوآت انما تكمل بانزاله منجما حالا بعد اخرى الا ترى ان الماء لو نزل من السماء جملة واحدة لما كانت تربة الزروع به مثلها اذا نزل مفرقا الى ان يستوى الزرع **قوله** ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة **قوله** كما فهم قالوا لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة كثر لول الكتب الثلاثة فيكون قوله لنثبت متعلقا بمحذوف تقديره انزلناه مفرقا لنثبت كما يتعلق به على تقدير ان يكون من كلام الله تعالى وقوله ورتلناه ترتيلا معطوف على ذلك المحذوف الذي تعلقت اللام به والترتيل التفرقي ويجبي الكلمة بعد الاخرى بسكوت يسير دون قطع النفس قال ابن عباس ورتلناه ترتيلا اي بيناه بيانا وقال السدي فصلناه تفصيلا وقال ابن الاعرابي ما علم الترتيل الا التحقيق والتبيين وقيل امرناه بالترتيل في قرآته وذلك قوله تعالى ورتل القرآن ترتيلا اي اقرأه بترتيل وتبث قبل معنى الترتيل حفظ الوقوف وأداء الحروف ومنه حديث عائشة في صفة قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لو اراد السامع ان يعد حروفه لعدّها وبحصول ما ذكره المصنف انزلنا بعضه بعد بعض وعلى اثر بعض بزمان يسير بينهما ولم ننزله مرة واحدة وهو معنى قوله ونزلناه ترتيلا ثم انه تعالى لما قطع هذه السورة الكريمة بما يتضمن اثبات التوحيد والنبوة ثم اورد ابطال المخالفين فيها وردهم في كل واحدة من تلك الشبهات الباطلة والسؤالات الفاسدة ختم الكلام بقوله ولا يأتونك بمثل اي لا يأتونك بشبهة وسؤال من جنس الشبهات المذكورة الواضحة البطلان كما انها مثل بمثل بها الاجتناك بالحق الذي يدمغ ماجاؤا به من المثل ويبطله كقوله تعالى بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق سمي ما يوردونه من الشبهة مثلا وما يدفع به الشبهة حقا وقوله الاجتناك بالحق استثناء مفرغ والجملة في محل النصب على الحال اي لا يأتونك بمثل في حال من الاحوال الا في حال اتبانا اليك بالحق وبما هو احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة **قوله** او معنى **قوله** على ان يكون التفسير وهو اظهار المعنى وبيانه مجازا مرسل عن نفس المعنى المبين اطلق اسم التفسير والبيان على المعنى لما بينهما من العلاقة فان كل واحدة من الشبهات التي اوردوها قد حاق بنبوته لا معنى لها ولا نفع فيما هم بصددده وما جاء الله به في دفعه وجوابه احسن بيانا لما هو الحق والصواب ومقتضى الحكمة اي احسن معنى واصح جوابا وردا من سؤالهم الذي لانفع لهم فيه وحاصل الجواب على هذا الوجه انهم كلما سألوا سؤالا عجيبا اجبنا عنه بجواب هو احسن من سؤالهم مثلا انهم سألوا عن انزاله جملة واحدة لم لم يكن فاجبنا باننا انزلناه مفرقا لنثبت به فؤادك وهو احسن معنى ومؤدى لما فيه من بيان الحكمة ولانفع لهم من سؤالهم اصلا والمعنى على الوجه الثاني كما يأتونك بصفة عجبية قائلين لم لم تكن على هذه الصفة مع انها هي المناسبة للنبوة واطهر في الدلالة على انك نبي جعلناك على صفة هي اشد مناسبة للنبوة ودلالة على انك نبي حق فان قيل قد ذكر اول ان السؤال مثل في البطلان فكيف يصح مع هذا ان يقال الجواب احسن منه فان الحسن ليس مشتركا بينهما فالجواب من وجهين الاول لما كان السؤال حسنا بزعمهم قيل الجواب احسن من السؤال والثاني ان مثل قولهم الصيف احمر من الشتاء يريدون به ان حر الصيف اشد من برد الشتاء فعلى هذا معنى الآية ان الجواب في باب الحق والحسن اقوى وادخل من سؤالهم في باب القبح والبطلان **قوله** اي مقلوبين او معصوبين اليها **قوله** الفرق بين الوجهين ان معنى الآية على الاول ان الذين يمشون الى جهنم حال كونهم مقلوبين ووجههم الى القفا وارجلهم الى فوق وقد روى ذلك عنه عليه افضل الصلاة والسلام فانه قد ورد في الاخبار ان رجلا قال يا نبي الله كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة قال ان الذي امشاه على رجليه قادر ان يمشيه على وجهه وعلى الثاني ان الذين يحشرون اليها حال كونهم معصوبين اي مجرورين على وجههم وما ذكره من الحديث يؤيد هذا الوجه وذكر في اعراب الذين ثلاثة اوجه على ان يكون منصوبا على الذم بتقدير اعني ومرفوعا على الذم اي على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين وان يكون مبتدأ وخبره اولئك شر مكالنا اي منزلا ومصيرا وأضل سيلا اي اخطأ دينا وطريقا **قوله** والمفضل عليه هو الرسول **قوله** اشارة الى ان الآية متصلة بقوله ولا يأتونك بمثل فان مقصودهم

وكذلك صفة مصدر محذوف والاشارة الى انزاله مفرقا فانه مدلول عليه بقوله لو لا انزل عليه القرآن جملة واحدة ويحتمل ان يكون من تمام كلام الكفرة ولذلك وقف عليه فيكون حالا والاشارة الى الكتب السابقة واللام على الوجهين متعلق بمحذوف (ورتلناه ترتيلا) وقرأناه عليك شيئا بعد شيئا على تودة وتمهل في عشرين سنة او ثلاث وعشرين سنة واصله الترتيل في الاسنان وهو تفليجها (ولا يأتونك بمثل) سؤال عجيب كأنه مثل في البطلان يريدون به القدح في نبوتك (الاجتناك بالحق) الدامغ له في جوابه (واحسن تفسيراً) وبما هو احسن بيانا او معنى من سؤالهم او لا يأتونك بمثل بحال عجيب يقولون هلا كانت هذه حاله الا اعطيتك من الاحوال ما يحق لك في حكمتنا وما هو احسن كشفنا لما بعثت له (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) اي مقلوبين او معصوبين اليها او متعلقة قلوبهم بالسفليات متوجهة وجوههم اليها وعنه عليه السلام يحشر الناس يوم القيامة على ثلاثة اصناف صنّف على الدواب وصنّف على الاقدام وصنّف على الوجوه وهو ذم منصوب او مرفوع او مبتدأ خبره (اولئك شر مكالنا واصل سيلا) والمفضل عليه هو الرسول عليه السلام على طريقة قوله قل هل أنبئكم بشر من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضب عليه كأنه قبل ان حاملهم على هذه الاسئلة تخفيرا مكانه وتضليلا سيلا ولا يعلمون حالهم ليعلموا انهم شر مكالنا واصل سيلا



وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا ووصف السيل بالضلال من الاسناد المجازي للبالغة (ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) وازره في الدعوة واعلاء الكلمة ولا ينافي ﴿٤٥٣﴾ ذلك مشاركته في النبوة لان المتشاركين في الامر متوازران عليه (فقلنا اذهب الى القوم الذين

كذبوا) يعني فرعون وقومه (بآياتنا فدمرناهم تدميرا) اي فذهبنا اليهم فكذبوهم فدمرناهم فاقصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود منها وهو الزام الحقبة بعثة الرسل واستحقاق التدمير تكذيبهم والتعقيب باعتبار الحكم لا الوقوع وقرئ ودمرتهم فدمرناهم فدمرناهم على التأكيذ بالنون الثقيلة (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) كذبوا نوحا ومن قبله اوتوحا وحده ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل او بعثة الرسل مطلقا كالبراهمة (اغرقناهم) بالطوفان (وجعلناهم) وجعلنا اغرقهم او قصصهم (لناس آية) عبرة (وأعدنا للظالمين عذابا العيا) يحتمل التعميم والتخصيص فيكون وضعا للظاهر موضع المضمير نظما اليهم (ومادا ومودا) عطف على هم في جعلناهم او على الظالمين لان المعنى و وعدنا الظالمين وقرئ ومود على تأويل القبيلة (واصحاب الرس) قوم كانوا يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعبا فكذبوه فينبأهم حول الرس وهي البئر الغير المطوية فانهارت فحسفت بهم وبديارهم وقيل الرس قرية عظيمة بفلج اليمامة كان فيها بقايا مود فبعث اليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الاخدود وقيل بئر بانطاكية قتلوا فيها حبشيا النجار وقيل هم اصحاب حنظلة ابن صفوان النبي ابتلاه الله بطير عظيم كان فيها من كل لون وسموها عنقا لطول عنقها وكانت تسكن جبلهم الذي يقال له قنخ او دغ وتنقض على صبيانهم فتخطفهم اذا اعوزها الصيد ولذلك سميت مغربا فدما عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم انهم قتلوه فاهلكوا وقيل قوم كذبوا انبيهم ورسوه اي رسوه في بئر (وقرونا) واهل اعصار قبل القرن اربعون سنة وقيل سبعون وقيل مائة وعشرون (بين ذلك) اشارة الى ما ذكر (كثيرا) لا يعلمها الا الله (وكلا ضربنا له الامثال) بينا له القصص العجيبة من قصص الاولين اذارا واعذارا فلما اصرروا اهلكوا كما قال (وكلا تبرا تبرا) فتناه تفيتا ومنه الثبر لغات الذهب والفضة وكلا الاول منصوب بمادل عليه ضربنا كان ذرنا والثاني تبرا لانه فارغ عن الضمير (ولقد اتوا) يعني عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة

من اتيان ما هو كالمثل في البطلان تحقير منزلته ومكانه وقوله تعالى من لعنه الله وغضب عليه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت اولئك شر مكانا واضل عن سواه السيل فاسلوب الايتين واحد ﴿٤٥٣﴾ قوله وقيل انه متصل بقوله اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا من حيث ان ذلك في بيان اهل الجنة وحسن حالهم وهذا في صفة اهل النار وسوء مصيرهم ولم يرض به لان قسم اهل الجنة قد ذكر قبل ذلك ثم انه لما ذكر قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين اتبعه بذكر جاعة من الانبياء وعرفه ما نزل بمن كذبهم من ائمتهم تسليقه عليه الصلاة والسلام واياعادا لقومه كأنه قيل استأول نبي كذب بل كذب قبلك انبياء مؤيدين بالآيات ثم دمرنا مكذبيهم فقال ولقد آتينا موسى الكتاب قال الزجاج الوزير في اللغة هو الذي يرجع اليه ويعمل برأيه ويخص به والوزير ما يعنصر به ومنه كلالا وزير اي لا منجى ولا ملجأ قيل ولذلك لا يوصف تعالى بان له وزيرا او لا بأنه وزير لان الاتجاه اليه في المشاورة والرأى على هذا الحد لا يتصور \* ولما ورد ان يقال كون هرون وزيرا كالمنا في لكونه شريكه في النبوة لانه اذا صار شريكه خرج عن كونه وزيرا \* اجاب عنه بقوله ولا ينافي ذلك مشاركته ﴿٤٥٣﴾ قوله والتعقيب جواب عما يقال الفاء في قوله تعالى فدمرناهم لتعقيب والاهلاك لم يحصل عقب ذهاب موسى وهرون بل بعد مدة مديدة والجواب ان فاء التعقيب محمولة ههنا على الحكم بالاهلاك على الوقوع ﴿٤٥٣﴾ قوله وقرئ ودمرتهم يعني ان العامة قرأوا فدمرناهم فعلا ماضيا على بناء المتكلم المعظم نفسه معطوفا على محذوف اي فذهبنا فكذبوهم فدمرناهم تدميرا اي اهلكناهم اهلا كما وقرئ فدمرناهم امرا لموسى وهرون وقرئ ايضا فدمرناهم كذلك ولكنه مؤكد بالنون الثقيلة وقرئ ايضا فدمرناهم بزيادة الباء الجارة بعد فعل الامر وهي تشبه القراءة التي قبلها في الخط ﴿٤٥٣﴾ قوله تعالى وقوم نوح يجوز ان يكون منصوبا عطفا على مفعول دمرناهم وان يكون منصوبا بفعل مضمير يفسره قوله تعالى اغرقناهم ويزجج هذا بتقدم جلة فعلية قبله ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر لا على سبيل الاشتغال اي اذ كرم قوم نوح ﴿٤٥٣﴾ قوله ولكن تكذيب واحد من الرسل كتكذيب الكل لان تكذيب الواحد منهم لا يمكن الا بالتدح في المعزو ذلك يقتضي تكذيب الكل ولانهم متفقون في اصول الدين فمن كذب واحدا منهم في شيء من ذلك فقد كذب الكل فيه ﴿٤٥٣﴾ قوله كالبراهمة فانهم قوم من الهند منسوبون الى واحد منهم اسمه برهام منكرون لكل الرسل وبعثهم ﴿٤٥٣﴾ قوله عطف على هم لم تعرض لكونه معطوفا على قوم نوح لظهوره ومن صرف مودا وله بالحي دون القبيلة ومن جعله غير منصرف اوله بالقبيلة ﴿٤٥٣﴾ قوله مرارا تكرار المرور لا يفهم من هذه الآية ولعله اخذ من قوله تعالى في سورة الصافات وانكم لتقررون عليهم مصحين وبالليل أفلا تعقلون وفسر الايتان بالمرور للاشارة الى وجدة تعدية اتوا بكلمة على فانه يعتدى بنفسه وبكلمة الى الا انه عدى على تضمنه معنى مرورا وقوله مطر السوء يحتمل ان يكون مصدرا على حذف الزوائد اي امطار السوء وان يكون نعت مصدر محذوف اي امطارا مثل مطر السوء واضيف المطر الى صفته لتدل على اختصاصه بها وان ليس له صفته غيرها ﴿٤٥٣﴾ قوله يعني سدوم عن البيت انه بالذال المهملة وقيل انه بالذال المعجمة قبل اراءهما عين القرية وكانت قرى قوم لوط خسا اهلك الله منها اربعا بأهلها وبقيت واحدة اهلك الله أهلها وهي سدوم قال الله تعالى في حقها التي امطرت مطر السوء قبل كان كل حجر منها قدر انسان وقيل ذلك كان في ربح حاصب وهذا العذاب انما نزل بهم عقوبة على عصيان نبيهم لوط وتكذيبهم اياه فكان ينبغي لكفار قريش ان يتعظوا لما راوا مما حل بهؤلاء فيمتنعوا عن مخالفة رسول الله ويلتزموا طاعته فلذلك ونح الله تعالى عليهم بقوله أفلم يكونوا يرون انها ثم انتقل منه الى التوبيخ بوجه آخر وهو انهم كفروا لا يرجون البعث بعد الموت وهو عاقبة الموت ولما كان حقيقة الرجاء انتظار الخير وظن حصول ما فيه مسرة وليس النشور خيرا موديا الى المسرة في حق الكافر فلا يتصور نسبة رجاء النشور الى الكافر حتى يصح ايقاعها او انتزاعها احتج الى توجيه قوله لا يرجون نشورا فذكر فيه ثلاثة اوجه الاول ان الرجاء مجاز عن التوقع والتوقع يستعمل في الخير والشر جميعا فامكن ان يتصور النسبة بين الكافر وتوقع النشور فيحكم بوقوعها فوضع الرجاء موضع التوقع ونفى عن الكافر لانه انما يتوقع الحياة بعد الموت من يؤمن بالله ورسوله فكانه قيل بل كانوا لا يتوقعون نشورا فلذلك لم يتعظوا بمن نزل بهم ومرورا بقرينهم كما مرت ركابهم وجمالهم والثاني ان يكون الرجاء على حقيقته بان يكون المراد بالنشور نشورا فيه خير وسرور كنشور المسلمين فانه يتصور النسبة بين الكافر وبين مثل هذا النشور فيتصور نفيها فنفي بان قبل انهم لا يأملون نشورا كما يأملها المسلمون طمعا في الثواب

قريشا مرارا في متاجرهم الى الشام (على القرية التي امطرت مطر السوء) يعني سدوم عظمى قرى قوم لوط امطرت عليها الحجارة



(ألم يكونوا يرونها) في مرار مرورهم فيعظون بما يرون فيها من آثار عذاب الله (بل كانوا لا يرون نشورا) بل كانوا كفرة لا يتوقعون نشورا ولا طاعة فلذلك لم ينظروا ولم يعظوا فمروا بها كما مررت ركابهم أولا يأملون نشورا كما يأمله المؤمنون طمعا في الثواب ﴿٤٥٤﴾ أولا يخافونه على اللغة التهامية (واذا رأوك

ان يتخذونك الالهوا) ما يتخذونك الاموضع هزوا ومهزوا به (أهذا الذي بعث الله رسولا) يحكى بعد قول مضمير والاشارة للاستحقاق واخراج بعث الله رسولا في معرض التسليم بجعله صلة وهم على غاية الانكار تنكهم واستهزاء ولولا لقوالوا هذا الذي زعمناه بعث الله رسولا (ان كاد) انه كاد (ليضلنا عن آلهتنا) ليصرفنا عن عبادتها بفرط اجتهاده في الدماء الى التوحيد وكثرة ما يورد بما يسبق الى الذهن انها حجج ومعجزات (لولا ان صبرنا عليها) ثبتنا عليها واستمسكنا بعبادتها ولولا في مثله تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ (وسوف يعلمون حين يرون العذاب من اضل سبيلا) كالجواب لقولهم ان كاد ليضلنا فانه يفيد نفى ما يلزمه ويكون الموجب له وفيه وعيد ودلالة على انه لا يهملهم وان امهملهم (ارأيت من اتخذ الهه هواه) بان طاعه وبنى عليه دينه لا يسمع حجة ولا يبصر دليلا وانما تقدم المفعول الثاني للعناية به (افأنت تكون عليه وكيبلا) حفيظا تمنعه عن الشرك والمعاصي وحاله هذا فالاستفهام الاول للتقرير والتعجب والثاني للانكار (ام تحسب) بل اتحسب (ان اكثرهم يسمعون او يعقلون) فيجدي لهم الايات او الحجج قهرا بشأنهم وقطع في ايمانهم وهو اشد مذمة بما قبله حتى حق بالاضراب عنه اليه وتخصيص الاكثر لانه كان منهم من آمن ومنهم من عقل الحق وكابر استكبارا او خوفا على الرياسة (انهم الاكالا انعام) في عدم انتفاعهم بقرع الايات اذ انهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات (بل هم اضل سبيلا) من الانعام لانها تغافل عن تعهداتها وتميز من يحسن اليها من يسيئ اليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا يتقادون لرهبهم ولا يعرفون احسانه من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب الذي هو اعظم النافع ولا يتقون العقاب الذي هو اشد المضار ولانها ان لم تعتقد حقها لم تكن خيرا لم تعتد باطلا ولم تكن شررا بخلاف هؤلاء ولان جهالتها لا تنصرف باحد وجهالة هؤلاء تؤدى الى هيج

فان من لم يؤمن ولم يعمل عمل المؤمنين كيف يأمل مثل امهمل والثالث ان الرجاء بمعنى الخوف على لغة تهامة ويتصور نسبته الى الكافر ونفيها ﴿قوله الاموضع هزوا﴾ على ان يكون هزوا مصدرا على تقدير المضاف وان كان فعلا بمعنى مفعول فالتقدير مهزوا به وكلمة ان في قوله ان يتخذونك نافية وفي قوله ان كاد ليضلنا مخففة من الثقل واللام هي الفارقة بينهما وهزوا مفعول ثان والجملة المنفية جواب اذا الشرطية وقوله هذا الذي في محل النصب بالقول المضمير وذلك القول المضمير في محل النصب على انه حال من فاعل ان يتخذونك اى ما يتخذونك الالهوا قائلين ذلك والمعنى لم يقتصر على ترك الايمان وايراد الشبهات الباطلة بل زادوا عليها الاستهزاء والاستحقار اذا رأوك فان اشارتهم اليه عليه الصلاة والسلام بلفظ هذا استحقار تنزيلا لدنو مكانته عليه الصلاة والسلام بزعمهم منزلة دنو مكانته بمقتضى جهالتهم وضلالتهم ولما ورد ان يقال مضمون الصلاة يجب ان يكون معلوم الاتساع الى ذات الموصول عند المتكلم فيكيف جعلوا قولهم بعث الله رسولا صلة مع انهم منكرون بعثه عليه الصلاة والسلام اجاب عنه بانه مبنى على التهنيم والاستهزاء ﴿قوله ولولا في مثله﴾ اى فيما لم يذكر جواب لولا اكتفاء بما تقدم عليها مما يدل على جوابها تقيد الحكم المطلق من حيث المعنى دون اللفظ فان لولا مع ما دخلت هي عليه قيد لجوابها لفظا ان ذكر جوابها لفظا وان لم يذكر لا تكون قيدا له من حيث اللفظ الا انه لما تقدم حكم يدل على جوابها المطلق وهو قوله ان كاد ليضلنا كانت لولا قيدا له من حيث المعنى لكونه في معنى الجزاء وحكمه ﴿قوله فانه يفيد نفى ما يلزمه ويكون الموجب له﴾ بيان لكونه كالجواب لقولهم فان قولهم يستلزم ويقتضى كونه عليه الصلاة والسلام ضالا من حيث ان احدا لا يضل غيره الا اذا كان ضالا في نفسه والمعنى سيظهر لهم من الضلال غاية الضلال فيفيد نفى ما هو لازم قولهم ونفى اللازم نفى للزوم فيكون كالجواب لقولهم وقوله من اضل سبيلا جملة استفهامية متعلقة بيلمون فهي سادة مستد مفعوليه ان كان على بابه وان كان بمعنى يعرفون تكون سادة مستد مفعول واحد وفيه وعيد من حيث انه يدل على انه لا يحصى لهم عن العذاب وان تأخر وقوله ودلالة الخ عطف تفسير وكلمة ارأيت تستعمل تارة للاعلام وتارة للسؤال وههنا استعملت للتعجب من جهل من هذا وصفه ونعته ﴿قوله آلهه هواه﴾ مفعولا الاتخاذ من غير تقديم ولا تأخير لاستوائهما في التعريف فان مفعولى اتخذ قبل دخوله عليهما مبتدأ وخبر المبتدأ آلهه والخبر هواه لان كل واحد منهما معرفة والمعرفان اذا وقعتا مبتدأ وخبرا فالقادم هو المبتدأ والمؤخر هو خبره فيكون الهد مفعولا اولاً وهواه ثانياً من غير تقديم ولا تأخير الا ان المصنف جعل تقدير الكلام ارأيت من اتخذ هواه الله وقال انما تقدم المفعول الثاني للعناية كما تقول علمت منطلقا زيدا افضل عنيتك بالمنطلق نظرا الى اصل المعنى فانه لا ينكر ان المعرفتين اليهما قدم فهو المبتدأ الا ان النظر الى جانب المعنى وملاحظة اصل المقصود يقتضى ان يكون الهد خبرا في الاصل ويكون المقصود من الكلام التعجب من اتخاذ الهوى الها على التشبيه البليغ كأنه قبل لا تعجب من جعل هواه بمنزلة الاله في التزام طاعته وعدم مخالفته اياه ولا معنى لتشبيه الاله بالهوى ولما كان التشبيه ههنا هو الاله والمشبه هو الهوى ومن المعلوم ان حق التشبيه ان يكون متأخرا عن المشبه كان مرتبة قوله الهد التأخر عن الهوى كما في قولك زيد الاسد فلما قدم عليه صار مرالا عن موضعه الاصلى غير قار فيه فلماذا جعل من باب تقدم المفعول الثاني على الاول ﴿قوله والثاني للانكار﴾ اى لست موكلا على حفظه تحفظه من اتباع هواه وعبادة من بهواه من دون الله تعالى ولا تقدر عليه ولا تحسب ايضا ان اكثرهم يسمعون ما نقوله مماع تدبر ويعقلون ما تورد من الحجج والدلائل الدالة على الوحدانية ثم انه تعالى لما عجب من جهل من اطاع هواه وجعله بمنزلة الاله ذكر انواعا من الدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية فأولها الاستدلال بحال الظل في زيادته ونقصانه وتغير احواله وهو قوله تعالى ألم ترالى ربك كيف مد الظل كلمة الى مبنية على تضمين الرؤية معنى النظر وكيف منصوبة بمد وهي معلقة لقوله ألم تر وهو ان كان من رؤية العين يجب ان يكون المنظور فيه مما يصح ان يتعلق به رؤية العين فكان اصل الكلام ألم ترالى صنع ربك اولى الظل كيف مدته ربك وبسطه على وجه الارض حين احداثها الا انه غير النظم الى ما عليه التنزيل للاشعار بان مدلول هذا الكلام وهو كونه تعالى مادا للظل كالشاهد المرقى لوضوح برهانه الذى هو دالة حدوث الظل وتصرفه على الوجه النافع الدال على كونه فعل الصانع الحكيم المنفرد بالالوهية ثم اشار الى احتمال ان يكون قوله ألم تر من رؤية القلب بمعنى ألم تعلم الا انه عدى بالى تتضمنه معنى الانتهاء فقال ألم يفته عمك

الفتن وصد الناس عن الحق ولانها غير ممكنة من طلب الكمال فلا تقصير منها ولا ذم وهؤلاء مقصرون مستحقون اعظم العقاب على نقصيرهم (فيكون)



فيكون الكلام على ظاهره لان الظل وان كان من المبصرات الا ان تأثير قدرة الله تعالى في تمديده ليس من المبصرات بالاتفاق لكنه معلوم بما ذكره من البرهان الواضح والظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو يحدث منبسطة على وجه الارض فيما بين ظهور الفجر الى طلوع الشمس ثم ان الشمس تنسخه وتزيله شيئا فشيئا الى الزوال ثم هو ينسخ ضوء الشمس ويزيله من وقت الزوال الى الغروب ويسمى الظل الاخذ في الزيادة الناسخ لضوء الشمس فيثا ووجه الاستدلال به على وجود الصانع ما اشار اليه من ان حدوثه بعد عدمه وعدمه بعد الوجود وتغير احواله بالزيادة والنقصان والانبساط والتقلص على الوجه النافع لا بدله من صانع قادر مدبر حكيم يقدر على تحريك الاجرام العلوية وتدبير الاجسام الفلكية وترتيبها على الوصف الاحسن والترتيب الاكل وما هو الا الله عز وجل **قوله** ثابتا من السكون وهو الاستقرار والثبات في مكان يقال سكن الدار سكنى اذا استقر فيها فالمعنى ولو شاء لجعله ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الارض بان لا تطلع الشمس ابدا والمعنى على تقدير كونه من السكون الذي هو عدم الحركة ولو شاء لجعله ساكنا لا يتحرك حركة انقباض ولا انبساط بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد ودليل واحد ودليل الشئ ما يكون ظهوره للعقل سببا لظهور الشئ فيه فشبهت الشمس بالنسبة الى الظل بالدليل بالنسبة الى المدلول عليه من حيث كون طلوعها سببا لظهور الظل للحس او من حيث كون حركتها سببا لحدوثه وتغير احواله وانما قلنا ان طلوع الشمس سبب لظهور الظل لان الناظر الى الجسم الملون حال قيام الظل عليه لا يظهر له شئ سوى الجسم ولونه اذ الظل ليس امرا ثابتا للحس ولا يعرف به ثم اذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم ظهر ذلك الظل للحس فلو لا الشمس ووقع ضوءها على الاجرام لما عرف الظل كما انه لو لا الظلمة لما عرف النور فكانه تعالى لما اطلع الشمس ووقع ضوءها على الارض وزال الظل به فثبتت ظهور للعقول ان الظل كيفية زائدة على الجسم واللون فلهذا قال الله تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا اي خلقنا الظل او لا بما فيه من المنافع والذات ثم انا هدينا العقول الى معرفة وجوده بان اطلعنا الشمس فكانت دليلا على وجوده والقبض جمع المنبسط من الشئ والمراد به ههنا الازالة فقوله تعالى ثم قبضناه اليها معناه ان الظل يم جميع الارض قبل طلوع الشمس فاذا طلعت الشمس ازال الله تعالى ذلك الظل لادفاعة بل جزأ جزأ يسيرا يسيرا فكلما زاد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل في جانب المغرب فلو قبضه الله تعالى دفعة واحدة لتعطلت منافع الظل والشمس فقبضه يسيرا يسيرا لتبقى منافعهما والمصالح المتعلقة بهما **قوله** ونم في الموضعين لتفاضل الامور **قوله** لا للتراخي الزماني اذ لا يصح جعلها في هذا المقام اذ ليس المعنى انه تعالى بعد ذلك المد بزمان متراخ جعل الشمس عليه دليلا فوجب حله على المجاز بان يجعل كلمة ثم استعارة تبعية بان شبه تفاضل الامور وتباعد مراتبها بالبعد الزماني فاستعير الجانب المشبه لفظ ثم الموضوع للتراخي الزماني ووجه كون الامور متباعدة في الرتبة والفضل ان حدوث الظل ممدود منبسطة على وجه الارض وان كان في نفسه دالا على وجود الصانع الحكيم الا ان جعل الشمس دليلا عليه لدلالته على امر زائد مرتب على ذلك افضل منه رتبة وقبض الظل قبضا يسيرا اعظم من الثاني لان الازالة مع التدرج والمهلة بانسباط ضوء الشمس على الاجرام تحصل بها المنافع المرتبة على الشمس مع عدم ارتفاع منافع الظل بالكلية وهي منفعة زائدة على قبض انبساط الظل وقيام دليل وجوده مع معرفة الساعات والاقوات التي ينابطها اكثر احكام الشرع ولان في التدرج حكما ومصالح اخرى **قوله** وقيل مد الظل **قوله** عطف على قوله لتفاضل الامور اي وقال بعضهم ثم في احد الموضعين مستعملة في اصل معناها وهو التراخي الزماني فان خلق الشمس مسلطة على الظل متراخ زمانا عن انبساط ظل السماء على الارض فثم في قوله ثم جعلنا الشمس عليه للتراخي بخلافها في قوله ثم قبضناه **قوله** ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحالة **قوله** اي لو اراد بقاء الظل على تلك الحالة ممدودا على وجه الارض لما خلق الشمس ليكون باقيا على امتداده لكن اراد تغييره فخلق الشمس وسلطها على الظل فان الظل تابع للشمس كما يتبع المدلول الدليل والمراد بكون الظل تابعا للشمس ان زيادة الظل ونقصانه تابعة لحركة الشمس فعلى هذا الوجه يكون قوله تعالى عليه مفعولا ثانيا لجعلنا وقوله دليلا حالا من الشمس وتكريرا للمفعول الثاني كما مر في قوله تعالى فجعلناه هباء منثورا وكون الشمس دليلا على الظل عبارة عن كونها مستتبعة اياه استتباع دليل العلم لمدلوله واستتباع دليل الطريق لمن يهديه فان الشمس باختلاف احوالها في مسيرها تستلزم اختلاف احوال الظل من كونه ثابتا في مكانه وزائلا عنه ومنبسطة

(الم تر الى ربك) ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظل) كيف بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مدته ربك فغير النظم اشعارا بان المعقول من هذا الكلام او ضوح برهانه وهو دلالة حدوثه وتصرفه على الوجه النافع باسباب ممكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كالمشاهد المرئي فكيف بالحسوس منه أو ألم ينته علمك الى ان ربك كيف مد الظل وهو فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو اطيب الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبع وتسده النظر وشعاع الشمس يسخن الجو ويهر البصر ولذلك وصف به الجنة فقال وظل ممدود (ولو شاء لجعله ساكنا) ثابتا من السكون او غير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام او لا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها (ثم قبضناه اليها) اي ازالناه بايقاع الشعاع موقعه لما عبر عن احداثه بالمد بمعنى البسط عبر عن ازالته بالقبض الى نفسه الذي هو في معنى الكف (قبضا يسيرا) قليلا قليلا حسبا ترتفع الشمس لينتظم بذلك مصالح الكون ويحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق ونم في الموضعين لتفاضل الامور او لتفاضل مبادئ اوقات ظهورها وقبل مد الظل لما بنى السماء بلا يرو دحا الارض تحتها فألقت عليها ظلمها ولو شاء لجعله ثابتا على تلك الحال



ثم خلق الشمس عليه دليلاى مسلطا عليه مستبعا اياه كما يستتبع الدليل المدلول او دليل **٤٥٦** الطريق من يهديه يتفاوت بحركتها ويحول

ومقبضا ونحو ذلك فبصح ان يستدل بكل حال من احوالها على كل حال من احوال الفل **قوله** او دليل الطريق عطف على فاعل يستتبع وقوله من يهديه عطف على مفعوله اى او كما يستتبع دليل الطريق من يهديه فالشمس على الاول بمنزلة دليل العلم بالنسبة الى مدلوله وعلى الثانى بمنزلة دليل الطريق بالنسبة الى من يهديه **قوله** يتفاوت بحركتها ويحول بتحولها استئناف لبيان كون الشمس مسلطة عليه مستتبعة اياه والنوع الثانى من دلائل الوجدانية مذكوره بقوله وهو الذى جعل لكم الليل لباسا والنوم سباتا راحة لا بد ان يقطع المشاغل واصل السبب القطع او موثاقته وقوله وهو الذى يتوفاكم بالليل لانه قطع الحياة ومنه المسبوت الميت (وجعل النهار نشورا) ذا نشور اى انتشار ينتشر فيه الناس للاماش او بعثا من النوم بعث الاموات ويكون اشارة الى ان النوم واليقظة نموذجان للموت والنشور وعن ايمان يابنى كاتنام فتوقف كذلك تموت فتنتشر (وهو الذى ارسل الرياح) وقرأ ابن كثير على التوحيد ارادة للجففس (نثرا) ناثرات للسحاب جمع نشور وقرأ ابن عامر بالسكون على التخفيف وحزة والكسائي به وفتح النون على انه مصدر وصف به وعاصم بشرا تخفيف بشر جمع بشير بمعنى مبشر (بين يدي رحته) يعنى قد امان المطر (وازلنا من السماء ماء طهورا) مطهرا لقوله ليظهركم به وهو اسم لما يتطهر به كالوضوء والوقود لما يتوضأ به ويوقد به قال عليه الصلاة والسلام التراب طهور المؤمن طهور انا احدكم اذا ولغ الكلب فيه ان يغسل سبعة احداهن بالتراب وقيل بليغا في الطهارة وفعل وان غلب في المعنيين لكنه قد جاء للمفعول كالضبوث بمعنى المضبوط والمصدر كالقبول وللأسم كالذنوب وتوصيف الماء به اشعار بالنعمة فيه وتعيم للمنة فيما بعده فان الماء الطهور اهنأ وانفع مما خالطه ما زيل طهوريته وتنبيه على ان ظواهرهم لما كانت مما ينبغي ان يطهروها فبواظنهم بذلك اولى (لنحيي به بلدة ميتا) بالنبات وتذكير ميتا لان البلدة في معنى البلد ولانه غير جار على الفعل كسائر ابيات المبالغة فاجرى مجرى الجماد (ونسقيه بما خلقنا انعاما واناسا كثيرا) يعنى اهل البوادي الذين يعيشون بالحيا ولذلك نكر الانعام والانسى وتخصيصهم لان اهل المدن والقرى يقيمون بقرب الانهار والمنايع فهم وبما حولهم من الانعام غنية عن سقى السماء وسائر الحيوانات

(بالذكر)

تبعد في طلب الماء فلا يعوزها الشرب فالبامع ان مساق هذه الايات كما هو للدلالة على عظم القدرة فهو لتعداد انواع النعمة



بالذكر لانها قنية الانسان اي يقتنيها ويحفظها لنفسه لا لتجارة الجوهري فتوث الغنم وغيرها قنوة وقنوة وقيت ايضا قنية وقنية اذا اقتنيتها لنفسك لا لتجارة وعلمية جمع على بمعنى شريف ورفيع مثل صبية جمع صبي **قوله** ولذلك اي ولكون علمية ما يعيشون به هي الانعام قدم سبحانه على سقيهم كما قدم على الانعام احياء الارض فان الارض وحياتها سبب حياة الانعام وتعيشها فانظر الى انه تعالى كيف رتب ذكر ما هو رزق الانسان ورزق رزقه ورزق رزق رزقه فان الانعام رزق الانسان والنبات رزق الانعام والمطر رزق النبات فقد ذكر المطر ورتب عليه ذكر حياة الارض بالنبات ورتب عليه ذكر الانعام **قوله** واناسي عطف على قوله نسقيه اي كما قرى نسقيه بفتح النون كذلك قرى اناسي بحذف ياء افعيل وذهب سيويه الى ان اناسي جمع انسان اصله اناسين كسرحان وسراحين فأبدلت النون ياء وادغم فيها الياء التي قبلها كما قيل في جمع ظربان ظرايين والظربان على وزن قطران دوية كالهرة منتنة الريح زعم الاعراب انها تقسو في ثوب احدهم اذا صادفها فلا تذهب رأخته حتى يلى الثوب وفي المثل فسا بيننا الظربان وذلك اذا تقاطع القوم وقال القراء والمبرد والزجاج انه جمع انسي وفيه نظر لان فعاليل انما يكون جمعا لما فيه ياء مشددة لاندل على نسب نحو كراسي في جمع كرسى فلو اريد بياء كرسى النسب لم يحمى جمعه على كراسي **قوله** صرنا هذا القول يعني ضمير صرنا اما ان يرجع الى ما ذكره بقوله وهو الذي ارسل الرياح نشر بين يدي رحته وانزلنا من السماء ماء مطهورا كما أنه قيل ولقد صرنا ذاك انشاء السحاب وازال المطرين الناس في القرآن وفي سائر الكتب ليتفكروا ويعتبروا او يرجع الى نفس الماء الطهور الذي هو المطر ومعنى تصريفه بين الناس ان لا ينزله على نسق واحد بل ينزله في مكان دون مكان وفي وقت دون وقت وعلى صفة دون اخرى فيقسمه بين العباد على هذه الوجوه وروى عن ابن عباس انه قال ما دام باكثر مطرا من عام ولكن الله يفرقه في الارض ثم قرأ هذه الآية وروى عن ابن مسعود عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال ما من عام بأكثر من عام ولكن اذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم فاذا عصوا جميعا صرف الله ذلك الى القياقي والمراد باختلاف صفة المطر كونه نارا وابلا واخرى طلا ومرة ديمة مثلا والوايل المطر الشديد والطل اضعف المطر والديمة المطر الذي يدوم اياما **قوله** او في الانهار والمنايع عطف على قوله في البلدان المختلفة اي ويجوز ان يكون المراد بتصريف المطر بين الناس اجراءه في الانهار والمنايع ليتنفعوا به بوجوه الانتفاع من الشرب وسقي الزرع ونحوهما **قوله** بخلاف من يرى انها اي من يرى ان الله هو الذي خلق الامطار وجعل الانواء دلائل وامارات عليها لا يكفر والحاصل ان المراد بالكفور اما كفران النعمة وقلة المبالاة بشأنها فان حقها ان يتفكر فيها ويستدل بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه ويشغل بشكر احسانه ومن اشتغل بها وقصر في شكر منعمها فقد كفر بحق النعمة واما الكفر بالله بان يقول مطرنا بنوء كذا ويسند مثل هذه النعمة الى الافلاك والكواكب ويحجد كونها صادرة من الله فانه لا شك انه كافر بالله تعالى والانواء النجوم التي يسقط واحد منها في جانب المغرب وقت طلوع الفجر ويطلع رقيه في جانب المشرق من ساعته والعرب كانت تضيف الامطار والرياح والحر والبرد الى الساقط منها وقيل الى الطالع منها ثم انه تعالى لما بين دلائل وحدانيته وكال قدرته شرع في تعظيم رسوله فقال ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا كما أنه قيل ولو شئنا لخلقنا عنك اعباء الرسالة الى كل العالمين بان بعثنا في كل قرية نذيرا ولكن قصرنا الامر عليك اجلالاتك **قوله** لان مجاهدة السفهاء بالجم لم يحمل المجاهدة المأمور بها على المجاهدة بالسيف لان السورة مكية والامر بالقتال انما ورد بعد الهجرة بزمان **قوله** فيما بين اظهرهم خبر قوله اولان مخالفتهم ولا شك ان مخالفة العتاة الغالبيين فيما بينهم اكبر المجاهدة **قوله** اولانه جهاد مع كل الكفرة فيكون ضميره في قوله وجهادهم به راجعا الى ما دل عليه قوله ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا وهو كونه نذيرا لكافة القرى فانه لو بعث في كل قرية نذيرا لوجب على كل نذير مجاهدة قرينته بأقصى الوسع فاجتمعت على رسول الله تلك المجاهدات كلها ليكبر جهاده من اجل ذلك فلذلك قال له جاهد بسبب كونك نذير لكافة القرى جهادا كبيرا جامعا للمجاهدات ثم انه تعالى انتقل الى النوع الآخر من دلائل التوحيد فقال وهو الذي مرج البحرين كما أنه تعالى يقوى به قلبه عليه الصلاة والسلام على امثال ما امر به من المجاهدة الكبيرة واصل المرج الارسال والتخلية يقال مرجت الدابة اذا ارسلتها رعى وقوله تعالى هذا عذب فرات وهذا ملح اجاج مقول قول مضر تقديره مرج البحرين مقولا فيهما هذا عذب ولعل اصله ملح فمخفف كبر في بارد

لحياتها وتعيشها وقرى نسقيه بالفتح وسقى واسقى لغتان وقيل اسقاه جعل له سقيا واناسي بحذف ياء وهو جمع انسي او انسان كظرايين في ظربان على ان اصله اناسين فقلبت النون ياء (ولقد صرنا هذا القول صرنا هذا القول بين الناس في القرآن وسائر الكتب او المطر بينهم في البلدان المختلفة والاقوات المتغيرة والصفات المتفاوتة من وابل وطل وغيرهما وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما دام امطر من عام ولكن الله قسم ذلك بين عباد الله على ماشاء وتلاهذه الآية اوفى الانهار والمنايع (ليذكروا) ليتفكروا ويعرفوا كمال القدرة وحق النعمة في ذلك ويقوموا بشكره او ليعتبروا بالصرف عنهم واليه (فأبى اكثر الناس الا كفورا) الا كفران النعمة وقلة الاكثارات لها او جمودها بان يقولوا مطرنا بنوء كذا ومن لا يرى الامطار الا من الانواء كان كافرا بخلاف من يرى انها من خلق الله والانواء وسائط او امارات يجعله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) نبييا ينذر اهلها فتخف عليك اعباء النبوة لكن قصرنا الامر عليك اجلالاتك وتعظيما لشأنك وتقضيتا لك على سائر الرسل فقابل ذلك بالثبات والاجتهاد في الدعوة واظهار الحق (فلا تطع الكافرين) فيما يريدونك عليه وهو تهيجهم والمؤمنين (وجاهدهم به) بالقرآن او بترك طاعتهم الذي يدل عليه فلا تطع والمعنى انهم يجتهدون في ابطال حقك فقابلهم بالاجتهاد في مخالفتهم وازاحة باطلهم (جهادا كبيرا) لان مجاهدة السفهاء بالجم اكبر من مجاهدة الاعداء بالسيف اولان مخالفتهم ومعاداتهم فيما بين اظهرهم مع عتوتهم وظهورهم اولانه جهاد مع كل الكفرة لانه مبعوث الى كافة القرى (وهو الذي مرج البحرين) خلاهما متجاورين متلاصقين بحيث لا يتمازجان من مرج دابته اذا خلاها (هذا عذب فرات) قاع للعطش من فرط عذوبته (وهذا ملح اجاج) بليغ الملوحة وقرى ملح على فعل ولعل اصله ملح فمخفف كبر في بارد



(وجعل بينهما برزخا) حاجزا من قدرته (وجرا محجورا) وتنافرا بليغا كأن كلا منهما يقول للآخر ما يقوله المتعوذ منه وقيل حدا

٤٥٨

فراة وهذا ملح اجاج كما يقال وجدت الناس اخبر تقيه اي مقولا فيهم ذلك ويحتمل ان يكون جلة مستأنفة لا محل لها كأنه قال كيف مرجعها فليل هذا عذب فراة والفراة فعال من فرت الماء بفرت فروة فهو فراة اذا كان في غاية العذوبة ويقال ملح الماء يملح ملوحة فهو ملح وملح على وزن فعل وفعل وقرئ بهما وقيل يقال ملح والاجاج الشديد الملوحة الذي يحرق الباطن من ملوحته من اجت النار اجمعا اذا اشتد حرها **قوله** وتنافرا بليغا لما كان عطف قوله وجرا محجورا على قوله برزخا دالا على انه تعالى جعل كل واحد من البحرين بحيث يتعوذ من الآخر ويقول له جرا محجورا اي حراما محجرا ما عليك ان تغلب على وتزيل صفتي وكيفيتي ومن المعلوم ان البحر ليس من شأنه ان يتعوذ ويقول قولا جعل الكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية بان شبه تلاصق كل واحد منهما بالآخر مع كمال التناظر بينهما بعدوين يتفرقان في المعركة يريد كل واحد منهما ان يتق صاحبه ويتعوذ منه فغير عن المشبه بلفظ المشبه به فليل بينهما هذا الكلام بمعنى جعلهما قائلين هذا الكلام **قوله** وقبل حدا محدودا اي وجعل بينهما حدا لا يتجاوز كل واحد منهما ذلك الحد وفي الصحاح الجرا ايضا جرك الكعبة وهو ما حواه الحطيم المدار بالبيت جانب الشمال وكل ما جرت من حائطه فهو جرج **قوله** وذلك كدجلة يعني ان المراد بالبحر الماء الكثير الواسع سواء كان عذبا كدجلة والنيل او ملحا فلا يرد ان يقال لا وجود للبحر العذب فكيف ذكره الله ههنا ثم بين انه تعالى كيف جرز بين بحر من متناظرين غاية التناظر حال كونهما متجاورين بحيث لا يمتزجان حتى يجعل موضع التعجب فقال كدجلة تدخل البحر ومن قال المراد بالبحر العذب النهر العظيم وبالملح الاجاج البحر الكبير والبرزخ ما يحول بينهما من الارض بين وجه الاستدلال على قدرة الصانع بان العذوبة والملوحة ان كانت بسبب طبيعة الارض والماء فلا بد من الاستواء وان لم تكن كذلك فلا بد من قادر حكيم يخص كل واحد من الاجسام بصفة معينة ويفصل بين اجزاء الطبيعة الواحدة بالبرزخ الحائل بينها على حسب مشيئته وارادته مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضافت وتلاصقت **قوله** وتسلس اي تلبس وتتقاد ذكر في الماء الذي خلق منه البشر ثلاثة احتمالات الاول انه الماء الذي خربه طينة آدم عليه الصلاة والسلام والثاني انه الماء الذي جعل جزءا من مادة كل بشر بل مادة كل حيوان كما قال تعالى والله خلق كل دابة من ماء والثالث انه النطفة لقوله تعالى خلق من ماء ذاقق من ماء مهين **قوله** اي قسمه قسمين اي ليس المراد انه تعالى جعل البشر الواحد ذا نسب تنسب اليه الفروع وذات صهر يصاهر بها فانه محال فان الصهر ابو زوج البنت فما كان من قبل زوج البنت فهم اصهار يتوصل اليهم بسبب البنات فنزوات الصهر اي اللاتي يصاهر بهن ليست الابنات بخلاف ذوى النسب اي الذين ينسب اليهم الاولاد فانهم ذكور لان النسب الى الآباء كما قال الشاعر

لا ترين امرأ من ان يكون له \* ام من الروم او سوداء عفاء \*  
فانما امهات الناس اوعية \* مستودعات وللآباء ابناء \*

بين الله قدرته او لا يبين انه خلق من الماء بشرا واظهر فضله وامتنانه بجعله نسبا وصهرا اما النسب فيه يتعارفون ويتواصلون فيقال فلان ابن فلان وفلانة بنت فلان ولولا النسب لما تعارفوا ولا تواصلوا واما الصهر فلانه من اسباب التواصل والتوالد والتوادم انه تعالى لما شرح دلائل التوحيد عاد الى تهجين سيرة المشركين في عبادة الاوثان فقال ويعبدون من دون الله الى قوله ظهيرا وهو خير كان وعلى ربه متعلق به اي وكان الكافر بشركه وعداوته الحق هو نال الشياطين على عصيان ربه يستحسبه على الاصرار عليه **قوله** والمراد بالكافر الجنس فحينئذ يحتمل ان تكون المظاهرة مظاهرة بعض الكفار لبعض لا مظاهرة الكافر للشيطان ثم انه تعالى لما بين انه ارسل رسوله الى كافة القرى وقصر الامر عليه اجلاله بين انه على اى حال ارسله فقال وما ارسلناك الا مبشرا **قوله** الا فعل من شاء يعني ان الاستثناء متصل على حذف المضاف واتخاذ السبيل اليه تعالى عبارة عن التقرب اليه بالايمان والطاعة صور فعل من شاء ان يتقرب اليه بذلك بصورة الاجر وسماه باسمه تشبيها له بالاجر من حيث كونه المقصود من التبليغ واستثناء من الاجر لفوائده احداها ان يقلع شبهة طمعه في الاجر من اصله كأنه قيل ان اعطيتم اياي اجرا فاعطوني ذلك الفعل فاني لا اسأل غيره وثانيها اظهار الشفقة البالغه عليهم بانه عد معهم لانفسهم ونفهم لها بالاشتغال بطاعة ربهم والاجتناب عن مخالفتهم وعصيانهم اجرا وافرأ مرصيا به

محدودا وذلك كدجلة تدخل البحر فتشقه فبحري في خلاله فراسخ لا يتغير طعمها وقيل المراد بالبحر العذب النهر العظيم مثل النيل والبحر الملح البحر الكبير والبرزخ ما يحول بينهما من الارض فتكون القدرة في الفصل واختلاف الصفة مع ان مقتضى طبيعة اجزاء كل عنصر ان تضافت وتلاصقت وتشابهت في الكيفية (وهو الذي خلق من الماء بشرا) يعني الذي خربه طينة آدم او جعله جزءا من مادة البشر لتجتمع وتسلس وتقبل الاشكال والهيئات بسهولة او النطفة (فجعله نسبا وصهرا) اي قسمه قسمين ذوى نسب اي ذكورا ينسب اليهم وذوات صهر اي انا انما يصاهر بهن كقوله فجعل منه الزوجين الذكر والانثى (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشرا ذا أعضاء مختلفة وطباع متباينة وجعله قسمين متقابلين وربما يخلق من نطفة واحدة توأمين ذكرا وانثى (ويعبدون من دون الله مالا يعلم ولا يضرهم) يعني الاصنام او كل ما عبد من دون الله اذ ما من مخلوق يستقل بالنفع والضرر (وكان الكافر على ربه ظهيرا) يظاهر الشيطان بالعداوة والشرك والمراد بالكافر الجنس او ابو جهل وقيل ههنا مهينا لا وقع له عنده من قولهم ظهرت به اذا نبذته خلف ظهرك فيكون كقوله ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم (وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) للؤمنين والكافرين (قل ما اسألكم عليه) على تبليغ الرسالة الذي يدل عليه الا مبشرا ونذيرا (من اجر الامن شاء) الافعل من شاء (ان يتخذ الى ربه سبيلا) ان يتقرب اليه ويطلب الرضى عنده بالايمان والطاعة فصور ذلك بصورة الاجر من حيث انه مقصود فعله واستثناء منه قلعا لشبهة الطمع واظهارا لغاية الشفقة حيث اعتد بانفعاك نفسك بالتعرض للثواب والتخلص من العقاب اجرا وافرأ مرصيا به مقصورا عليه واشعارا بان طاعاتهم تعود عليه بالثواب من حيث انها بدالاته وقيل الاستثناء منقطع معناه لكن من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا فليعمل



(وتوكل على الحي الذي لا يموت) في استكفاء ضرورهم والاعناء عن اجورهم فانه الحقيق بان يتوكل عليه دون الاحياء الذين يموتون فانهم اذا ماتوا ضاع من توكل عليهم (وسبح بحمده) ونزهه **﴿ ٤٥٩ ﴾** عن صفات النقصان مثنيا عليه باوصاف الكمال طالبا لمزيد الانعام بالشكر على سوابقه

(وكفى به بذنوب عباده) ما شهر منها وما بطن (خبيرا) مطلعا فلا عليك ان آمنوا او كفروا (الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) قد سبق الكلام فيه ولعل ذكره زيادة تقرير لكونه حقيقا بان يتوكل عليه من حيث انه الخالق لكل والمتصرف فيه وتحريره من حيث على الثبات والتأني في الامر فانه تعالى مع كل قدرته وسرعة نفاذ امره في كل مراد خلق الاشياء على تودة وتدرج (الرحمن) خبر للذي ان جعلته مبتدا او محذوف ان جعلته صفة للحي اويدل من المستكن في استوى وقرئ بالجر صفة للحي (فاسأل به خبيرا) فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء عالما بخبرك بحقيقته وهو الله تعالى اوجبرائيل او من وجده في الكتب المتقدمة ليصدقوك فيه وقيل الضمير للرحمن والمعنى ان انكروا اطلاقه على الله تعالى فاسأل عنه من يخبرك من اهل الكتاب ليعرفوا بحقي ما ارادوه في كتبهم وعلى هذا يجوز ان يكون الرحمن مبتدا والخبر ما بعده والسؤال كما يعتد بهن تضمنه معنى التفتيش يعتد بالبهاء تضمنه معنى الاعتناء وقيل انه صلة خبيرا (واذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن) لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اولانهم ظنوا انه اراد به غيره ولذلك قالوا (ألنجد لما تأمرنا) اي للذي تأمرنا به بمعنى تأمرنا بسجوده اولاً مترك لنا من غير عرفان وقيل لانه كان معرباً لم يعهده وقرأ حزة والكسائي يأمرنا بالبهاء على انه قول بعضهم لبعض (وزادهم) اي الامر بالسجود للرحمن (تقورا) عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجاً) يعني البروج الاثني عشر سميت به وهي القصور العالية لانها للكواكب السيارة كالمنازل لسكانها واشتقاقه من التبرج لظهوره (وجعل فيها سراجاً) يعني الشمس لقوله وجعل الشمس سراجاً وقرأ حزة والكسائي سرجاً وهي الشمس والكواكب الكبار

والثبات الاشعار بانهم كانوا على ذلك الفعل بمباشرتهم له ثاب هو ايضا عليه بسبب دلالة اياهم بحكم ان الدال على الخير كفاعله وعلى تقدير كون الاستثناء منقطعاً يكون المعنى لا اطلب من اموالكم جعلاً لنفسي لكن من شاء اتفاقاً لوجود الله تعالى فليفعل فاني لا امنعه عنه **﴿ قوله في استكفاء ضرورهم والاعناء عن اجورهم ﴾** يعني ان الآية متصلة بقوله وكان الكافر على ربه ظهيرا وقوله قل ما اسألكم عليه من اجر فانه تعالى لما بين ان الكفار متظاهرون على ابدائه وامره بان لا يطلب منهم اجرا البتة امره بان يتوكل عليه في دفع جميع المضار وفي جلب جميع المنافع **﴿ قوله تعالى وكفى ربك ﴾** اي حسبك الحي الذي لا يموت خبيرا بذنوب عباده ولا يحتاج معه الى الغير لانه خير باحوالهم قادر على مكافأتهم وذلك وعيد شديد **﴿ قوله فاسأل عما ذكر من الخلق والاستواء ﴾** اشارة الى ان الباء بمعنى عن كما في قوله تعالى سأل سائل بعذاب واقع وفي قول علقمة

فان تسألوني بالنساء فاني خير بادواء النساء طيب

وان ضمير به يرجع الى ما ذكر من خلق السماء والارض والاستواء على العرش **﴿ قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله تعالى ﴾** على ان يكون قولهم وما الرحمن سؤالا عن المسمى بهذا الاسم ويكون قول المصنف هذا علة لسؤالهم عنه فانهم لما لم يعرفوا كونه سبحانه مسمى بهذا الاسم اتجه لهم ان يسألوا عن مسماه او كانوا يعرفون كونه تعالى مسمى به الا انهم كانوا يزعمون انه قد اراد به غيره تعالى وهو مسئلة الكذاب بالجماعة فانه يقال له رحمن الجماعة وكان المشركون يكذبونه ايضا ولذلك قالوا ألنجد لما تأمرنا اي الذي تأمرنا به بتقدير تأمرنا بسجوده فحذف ما حذف منه على التدرج حذف الجار واوصل الفعل كما في امرتك الخير فقبل تأمرنا بسجوده ثم حذف المفعول الذي هو المضاف واقیم المضاف اليه مقامه فصار تأمرنا به ثم حذف الضمير ايضا فصار لما تأمرنا على ان ماموصولة بمعنى الذي او مصدرية اي لامرك على معنى لاجل امرك لنا من غير عرفان **﴿ قوله وقيل لانه كان معرباً لم يعهده ﴾** عطف على قوله لانهم ما كانوا يطلقونه على الله اي وقيل قولهم وما الرحمن ليس سؤالا عن المسمى بل هو سؤال عن معنى هذا الاسم وشرح مفهومه لانه لم يكن مستعملا في كلامهم كما استعمل الرحيم والرحوم والراحم ثم انه تعالى لما حكى عن الكفار ان امرهم بالسجود للرحمن زادهم تقورا عن الايمان ذكر من عظم شأنه وباهر سلطانه مالمو تفكروا فيه لاضطرروا الى الايمان به وطاعته فقال تبارك وتعالى تبارك الذي جعل في السماء بروجاً وهي الاثنا عشر كل برج منزلان وثلاث منزل للقمر وهي منازل الكواكب السبعة السيارة وهي ثمانية وعشرون منزلاً واسماء البروج الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والحوت فالحمل والعقرب بيتان للريخ والثور والميزان للزهرة والجوزاء والسنبلة لعطارد والسرطان بيت القمر والاسد بيت الشمس والقوس والحوت بيتا المشتري والدلو والجدى بيتا زحل وهذه البروج مقسومة الى الطبائع الاربع فيكون لكل واحدة منها ثلاثة بروج الحمل والاسد والقوس نارية والثور والسنبلة والجدى ارضية والجوزاء والميزان والدلو هوائية والسرطان والعقرب والحوت مائية وقوله تعالى وجعل فيها اي في البروج لافي السماء لان البروج اقرب فعود الضمير اليها اولى وان جاز عوده الى السماء ايضا شبهت الشمس والكواكب الكبار بالسرير والمصابيح كما في قوله تعالى ولقد زيننا السماء الدنيا بمصابيح في الانارة والاشراق **﴿ قوله ذا قرا ﴾** جواب عما يقال القمر مؤنث فينبغي ان يؤنث صفة بان يقال منيرة وانما قلنا القمر مؤنث لانه عبارة عن جماعة الليالي ذوات القمر لانه جمع ليلة قراء اي ذوات القمر وتقرر الجواب ان اصل الكلام وذوات قمر منير على ان يكون ذا قرا عبارة عن نفس القمر عبر عن القمر بانه ذو قرا اي ذواللال قرا لان الليلة انما تكون قراءاً بالقمر فصار القمر كأنه احب تلك الليلة فقبل له انه ذو قرا بمعنى صاحب تلك الليالي القمر ثم حذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه وهو مؤنث لكونه عبارة عن جماعة الليالي الا انه لما قام مقام المضاف وهو مذكر بقي حكم المضاف فيه فقبل في صفة منيرة لا منيرة كما بقي في قول حسان

يسقون من ورد البريض عليهم بردى يصفق بالرحيق السلسل

يريد ماء بردى وهو نهر بدمشق فحذف المضاف واقیم بردي مقامه وبقي حكم المضاف فيه وهو مؤنث حيث ذكر ضمير يصفق والتصفيق الخلط والمزج ويحتمل ان يكون القمر بمعنى القمر ويؤيده توحيد الصفة بلا تكلف

(وقرا منيرا) مضباً بالليل وقرئ وقرا اي ذا قرا وهو جمع قراء ويحتمل ان يكون بمعنى القمر كالرشد والرشد والعرب والعرب



الخلف **قوله** أي ذوى خلفه بخلف كل منهما الآخر **قوله** يعني أن الخلفة مصدر للنوع فلا يصلح أن يكون مفعولا ثانيا لجعل الليل أو حالا من مفعوله فإن خلفه لا يخلو من أن يكون مفعولا ثانيا أو حالا الأول على أن يكون جعل بمعنى صير والثاني على أن يكون بمعنى خلق فلا بد من تقدير المضاف على التقديرين أي ذوى خلفه ثم أن خلفه يستعمل بمعنىين بمعنى كان خليفته أو بمعنى جاء بعده يقال خلفه في قومه خلافة ومنه قوله تعالى وقال موسى لا خيه هرون اخلفني في قومي ويقال أيضا خلفته إذا جثت بعده والخلفة في الآية يحتمل أن تكون من خلفه بكل واحد من المعنيين وهو قول المصنف يخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه أو بأن يعتقبا ويؤيد الأول قول ابن عباس أنه جعل كل واحد منهما بخلف صاحبه فيما يحتاج أن يعمل فيه من فرط في عمل أحدهما بأن فات عليه العمل الذي اتخذه وردا قضاء في الآخر وماروى عن انس بن مالك أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن الخطاب وقد فاتته قراءة القرآن بالليل يا ابن الخطاب لقد أنزله الله فيك آية وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أي ما فاتك من النوافل بالليل فأقضه في نهارك وما فاتك في النهار فأقضه في ليلك وإن كان المعنى جعلهما ذوى اعتقاب يكون المقصود بيان أنه تعالى جعلهما مختلفين يحى هذا ويذهب ذلك ويحى ذلك ويذهب هذا ولم يجعل واحدا منهما سرمدانها بالليل ولا ليلها لأنهاره ليعلم الناس عدد السنين والحساب وليكون للانتشار في المعاش وقت معامول والاستقرار والاستراحة وقت معلوم فيكون في الآية تذكير لنعمة وتنبية على كمال حكمته وقدرته **قوله** أن يشكر الله تعالى يعني أن الشكور بضم الشين مصدر بمعنى الشكر وبالفصح مبالغة الشاكر فقوله شكر شكورا بمعنى شكر شكرا أي جعلناهما خلفه ليتفكر المتفكرون في اختلافهما ويشكرا وفعلة الله في ذلك وقوله أوليكونا وفتين عطف على هذا المعنى أي جعلناهما خلفه ليكونا وفتين تدارك للتذكيرين والشاكرين قرأ العامة أن يذكر بالتشديد أصله أن يذكر فادغمت التاء في الذال وقرأ حجة بالتخفيف قال القرأ في وجهه أن يذكر ويتذكر بآتيان بمعنى واحد قال الله تعالى واذكروا ما فيه ويجوز أن يكون المعنى ليذكر الله فيهما من أراد أن يذكره ويطيعه بالتسبيح والطاعة ولعل وجه عطف قوله أو أراد شكورا بكلمة أو دون الواو للتنبيه على استقلال كل واحد منهما بكونه مطلوبا من الجعل المذكور ولو عطف بالواو لتوهم أن المطلوب مجموع الأمرين ويحتمل أن يكون المراد بالمعطوف عليه الكافر الذي يريد أن يتفكر في اختلافهما ويجعلهما موضع الاعتبار على وحدانيته وقدرته فيستدل به على التوحيد وإخلاص العبادات والمعطوف المؤمن الذي يريد أن يتعظ ويشكر نعم الله فكأنه قيل جعلناهما خلفه ليتفكر الكافر في اختلافهما ويجعله معتبرا على قدرته وتوحيده أو يتعظ المؤمن به ويجعله متسعا لذكروه وطاعته **قوله** وكذلك ليذكروا **قوله** في قوله تعالى ولقد صرفناه بينهم ليذكروا فإن العامة قرأت بالتشديد وحجة بالتخفيف والكسائي أيضا **قوله** وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص أي لأن تفيد لهم خصوصية وشرقا وتفضلهم على العباد الذين لم يتصفوا بتلك الصفات والأخلاق كلهم عباد الله **قوله** هين أو مشاهينا **قوله** الأول على أن يكون انتصاب هونا على الحالية من فاعل يمشون والثاني على أن يكون صفة مصدر محذوف **قوله** تسلا منكم **قوله** يعني أن سلما منصوب على أنه مصدر فعل محذوف والأصل تسلم منكم تسلا فاقم السلام مقام التسليم فالعنى إذا خاطبهم السهفاء الخفاف العقول بأذى وكلام قبيح قالوا تسلم منكم تسلا أي لا نجاهلكم ولا تلبس بشئ من أموركم وهو الجهل وما يمتنى على خفة العقل والتاركة المواعدة **قوله** أو سدادا **قوله** أي صوابا من القول فبلى هذا الوجه يكون سلما إشارة إلى ما قالوه من حيث المعنى ولا يكون سلما عين عبارتهم **قوله** لأن المراد هو الأغصاء عن السهفاء **قوله** وهو أمر مستحسن في الأدب والمروءة والشريعة واسم للعرض وأوفق للورع فليس بمنسوخ أبدا قال عليه السلام إذا جمع الخلائق يوم القيامة نادى مناد أين أهل الفضل فيقوم ناس وهم يسير فينطلقون سراعا إلى الجنة فيلقاهم الملائكة فيقولون أئنا راكم سراعا إلى الجنة فيقولون نحن أهل الفضل فيقولون ما كان من فضلكم فيقولون كنا إذا ظننا صبرنا وإذا أسبى النياغفنا وإذا جهل علينا حلفنا فيقال لهم ادخلوا الجنة نعم أجر العاملين **قوله** في الصلاة **قوله** فإن كل من أدركه الليل فقد بات نام أو لم ينام يقال بات فلان قلعا عن ابن عباس قال من صلى ركعتين أو أكثر بعد العشاء فقد بات لله ساجدا وقائما والظاهر أنه وصف لهم بإحياء الليل أو أكثره كما قال الله تعالى في حق المتقين كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وروى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال

(وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي ذوى خلفه بخلف كل منهما الآخر بأن يقوم مقامه فيما ينبغي أن يعمل فيه أو بأن يعتقبا كقوله واختلاف الليل والنهار وهي الحالة من خلف كاركبة والجلسة (لمن أراد أن يذكر) أن يذكر آلاء الله يتفكر في صنعه فيعلم أنه لا بد له من صنائع حكيم واجب الذات رحيم على العباد (أو أراد شكورا) أن يشكر الله على ما فيه من النعم أوليكونا وفتين للتذكيرين والشاكرين من فاته ورده في أحدهما تداركه في الآخر وقرأ حجة أن يذكر من ذكر بمعنى تذكر وكذلك ليذكروا ووافقه الكسائي فيه (وعباد الرحمن) مبتدأ خبره أولئك يجزون العرفة أو (الذين يمشون على الأرض) وأضافهم إلى الرحمن للتخصيص والتفضل أولئك الراسخون في عبادته على أن عباد جمع عبد كذاجر ونجار (هونا) هينين أو مشاهينا مصدر وصف به والمعنى أنهم يمشون بسكينة وتواضع (وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلما) تسلا منكم ومتاركة لكم لاخير بيننا ولا شرأ وسدادا من القول يسلمون فيه من الأذى والأثم ولا ينافد آية القسالة لتلسخه لأن المراد هو الأغصاء عن السهفاء وترك مقابلتهم في الكلام (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) في الصلاة وتخصيص البيوتة لأن العبادة بالليل أحجز وأبعد من الزيادة وتأخير القيام للروى وهو جمع قائم أو مصدر أجرى مجراء (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم إن عذابها كان غراما) لازما ومنه الغريم للآزمنة وهو إيدان بانهم مع حسن مخالفتهم مع الخلق واجتهادهم في عبادة الحق وجلون من العذاب مبتهلون إلى الله في صرفه عنهم لعدم اعتدادهم بأعمالهم وعدم وثوقهم على استمرار أحوالهم



( انها ساءت مستقرا ومقاما ) اي بثت ٤٦١ مستقرا وفيها ضمير مبهم يفسره المميز والخصوص بالذم ضمير محذوف به ترتبط

الجملة باسم ان او احرزت وفيها ضمير اسم ان ومستقرا حال او تميز والجملة تعليل للعلل الاولى او تعليل ثان وكلاهما يمتثلان للحكاية والابتداء من الله (والذين اذا اتفقوا لم يسرفوا) لم يجاوزوا حد الكرم (ولم يفتروا) ولم يضيغوا تضيق الشحيح وقيل الاسراف هو الاتفاق في الحرام والتفتير منع الواجب فقرأ الكوفيون بفتح الياء وضم التاء وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولم يفتروا بفتح الياء ولم يفتروا بفتح الياء وكسر التاء وقرأ نافع وابن عامر ولم يفتروا بضم الياء وكسر التاء من افتروا بفتح الياء والتشديد والكل واحد (وكان بين ذلك قواما) وسطا وعدلا سمي به لاستقامة الطرفين كما سمي سواه لاستواءهما وقرئ بالكسر وهو ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وهو خبر ثان لكان او حال مؤكدة ويجوز ان يكون الخبر وبين ذلك لغوا وقيل انه اسم كان لكنه مبنى لاضافته الى غير ممكن وهو ضعيف لانه بمعنى القوام فيكون كالاخبار بالشئ عن نفسه (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله) اي حرمها بمعنى حرم قتلها (الابالحق) متعلق بالقتل المحذوف او بلا يقتلون (ولا يزنون) نفي عنهم امهات المعاصي بعدما اثبت لهم اصول الطاعات اظهارا لكمال ايمانهم واشعارا بان الاجر المذكور موعود للجامع بين ذلك وتعريضا للكفرة باضدادهم ولذلك عقبه بالوعيد تهديدا لهم فقال (ومن يفعل ذلك يلق اثمنا) جزاء اثم او اثمنا باضمار الجزاء وقرئ اياها اي شدا تد يقال يوم ذوايام اي صعب (بضاغفاله العذاب يوم القيامة) بدل من يلق لانه في معناه كقوله متى تأتينا تلم بنا في ديارنا = نجد حطبا جزلا ونارا انا ججاء وقرأ ابو بكر بالرفع على الاستئناف او الحال وكذلك (ويخلد فيه مهانا) وابن كثير ويعقوب بضعف بالجرم وابن عامر بالرفع وابو عمرو ويخلد على البناء للفعول مخففا وقرئ مثلا ويضعف له العذاب

من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى العجر في جماعة كان كقيام ليلة **قوله** اي بثت مستقرا او احرزت - يعني ان ساءت يجوز ان تكون من افعال الذم بمعنى بثت وقد تقرر ان فاعلها يجب ان يكون معرفا باللام او مضافا الى العرف بها او مضمرا بميم ابتكرة منصوبة وهي في الآية مستقرا ومقاما اي موضع قرار واقامة فالضمير الذي في بثت لا يعود الى اسم ان ولا الى شئ آخر يعينه بل ضمير مبهم يفسره الظاهر وهو مستقرا ومقاما والخصوص محذوف والتقدير ساءت مستقرا ومقاما هي وان كان ساءت بمعنى احرزت تكون من الافعال المنصرفة الناصبة للفعول وهو هنا محذوف والتقدير انها بمعنى جهنم احرزت اصحابها ومستقرا يجوز ان يكون تميزا وان يكون حالا **قوله** وقرأ ابن كثير وابو عمرو ولم يفتروا بفتح الياء وكسر التاء - وقرأ نافع وابن عامر بضم الياء وكسر التاء من افتروا بفتح الياء وهم الكوفيون بفتح الياء وضم التاء وقرئ بالتشديد والكل واحد يعني ان القتر والافتار والتفتير لغات بمعنى واحد وهو التضيق الذي هو ضد الاسراف والاسراف هو مجاوزة الحد في النفقة فليعتمد على هذا التصحيح فان النسخ مختلفة في هذا المقام **قوله** وسطا وعدلا - يعني ان القوام عبارة عما هو الوسط والعدل بين الشئين سمي بذلك لاستقامة الطرفين واعتدالهما بحيث لا يترجح احدهما على الآخر بالنسبة اليه لكونه وسطا بينهما كركز الدائرة فانه يكون نسبة جميع اجزاء الدائرة اليه على السواء ونظير كون القوام من الاستقامة السواء من الاستواء **قوله** وهو خبر ثان لكان - وامم الضمير المستتر فيه العائد الى الاتفاق المدلول عليه بقوله اتفقوا او بين ذلك خبره وقواما خبر بعد خبر او بين ذلك خبره وقواما حال مؤكدة او قواما هو الخبر وبين ذلك ظرف لغو لكان على رأي من يرى اعمالها في الطرف قال الفرآء وان شئت جعلت بين ذلك اسم كان كما تقول كان دون هذا كافيا بمعنى كان اقل من هذا كافيا فيكون معنى الآية وكان الوسط من طرفي الاسراف والتفتير قواما عدلا وضعف هذا التأويل ظاهر لانه في قوة ان يقال وكان الوسط وسطا لان القوام هو الوسط ثم انه تعالى ذكر من جملة صفات عباد الرحمن الاحترار عن الشرك والقتل بغير حق والزني ثم بين ان من ارتكب هذه الاشياء يلحقه جزاء الله ويعاقب عليه ثم استثنى منه النائب **قوله** بمعنى حرم قتلها - لان الحرمة والحل من صفات الافعال ولا يوصف بها الاعيان **قوله** متعلق بالقتل المحذوف - اي حرم الله قتلها بجميع الاسباب الاسباب الحق او بلا يقتلون اي لا يقتلون بسبب من الاسباب الابالحق اي بالسبب الذي يحل به قتل الامري المسلم وهو الردة بعد الايمان او الزني بعد الاحصان وقل النفس المعصومة من غير ان يطرأ عليها ما يوجب قتلها فان الاصل في النفوس البشرية العصمة وحرمة القتل وحق الدماء وجواز القتل انما ثبت بعارض فمن يحل قتله بسبب العارض يدخل في النفس التي حرم الله قتلها نظرا الى حد نفسه **قوله** نفي عنهم امهات المعاصي بعدما اثبت لهم اصول الطاعات الخ - كانه جواب عما يقال ما الفائدة في نفي هذه القبائح فان الموصوف بالخصال المرضية السابقة بعد منهم ارتكاب هذه القبائح فلا وجه لنفيها عنهم لانه انما يحسن نفي صفة عن احد اذا كانت الصفة المنفية مما يتوهم ثبوتها - وتقرير الجواب ان الاتصاف بالخصال السابقة لا يستلزم الاجتناب عن هذه القبائح فان الموصوف بتلك الصفات قد يتدين بالشرك ويقتل النفس بغير حق ويتلبس بالزني فيبين الله تعالى ان المرء لا يصير بتلك الخصال وحدها من عباد الرحمن حتى يحتجب الكبار ايضا الا انه خص من الكبار امهاتنا واشعر بذلك ان الاجر المذكور بقوله اولئك يحزون الغرفة بما صبروا الآية موعود للجامعين بين التحلي بالفضائل والتخلي عن الرذائل وفي هذا النفي ايضا تعريض بما كان عليه الكفار كانه قبل وعباد الرحمن هم الذين لا يدعون مع الله الها آخر وانتم تدعون ولا يقتلون نفسا بغير حق وانتم تقتلون ولا يزنون وانتم تزنون ويحسن النفي تعريضا وان لم يكن النفي عنه مظنة لثبوت المنفى له روى عن ابن عباس انه قال ان اناسا من اهل الشرك قتلوا وزنوا فاكثروا ثم اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تدعوننا اليه الحسن لو تخبرنا بان لما عملنا كفارة فزلت **قوله** جزاء اثم او اثمنا - يعني ان الاثم عبارة عن عقوبة الاثم وجزائه وقديطلق على نفس الاثم فان كان المراد به في الآية نفس الاثم فلا بد من تقدير المضاف لان الاثم لا يلقى نفس الاثم بل يلقى جزاءه قال ابن مسلم الاثم والاثم واحد والمراد ههنا جزاء الاثم فاطلق اسم الشئ على جزائه وقيل الاثم اسم من اسماء جهنم وقيل اسم واد في جهنم وقيل بترقيها **قوله** تعالى بضاغف - مجزوم في قراءة العامة على انه بدل من الجزاء كما كان قوله تلم بتبادل من الشرط في البيت ابدل تلم من قوله تأتينا لان الملام وان كان بمعنى التزول الا انه في معنى الاتيان



والجزل ما عظم من الخطب اليابس والأجيج تلهب النار يقال اجبت النار توج اجيها اذا تلهبت قبل الالف في قوله تأججا بدل من نون التأكيد الخفيفة اصله تأججن ودخلت نون التأكيد في تأججن مع خلوه عن معنى الطلب للضرورة قال سيويه يجوز في الضرورة انت تفعلن وقيل تأججا فعل ماض والالف فيه للاشباع وذكروا ضمير النار فيه لتأولها بالشهاب وقيل هو ماض والالف فيه للتنبيه وذكروا الفعل لتغليب الخطب على النار **قوله** ويدل عليه أي على انضمامها الى الكفر وجهد الدلالة ان استثناء التائب من الكفر والعصية جميعا يدل على اجتماعهما في المستثنى منه فان الكافر مخاطب بالفروع على معنى انه اذا ارتكب المعاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف عقوبته لمضاعفة المعاقب عليه وهو الكبار مع الشرك **قوله** الامن تاب المشهور بين المفسرين انه استثناء متصل لانه من الجنس وقيل لا يظهر مع الاتصال لان المستثنى منه محكوم عليه بانه يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فانه لا يضاعف له العذاب فالأولى ان يكون استثناء منقطعاً والمعنى لكن من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وإذا كان كذلك فلا يلحق عذاباً البتة انتهى ما قيل واجيب عنه بان الظاهر ما قاله جمهور المفسرين وما قاله القائل المذكور غير لازم اذ المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به ما ذكر الا ان يتوب واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض له في الآية وقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يحتمل وجهين احدهما انه تعالى يبدل سيئاتهم حسنات في الآخرة لما كان منهم من الحسرة والتندمة على كل سيئة كانت منهم في الدنيا كما روى عن ابي هريرة انه قال لياتين اقوام يوم القيامة ودوا لو انهم استكثروا من السيئات قيل له يا ابا هريرة من هم قال هم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات واليه اشار المصنف بقوله بان يحمو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفوراً رحيماً) فلذلك يعفو عن السيئات ويثبت على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والتندم عليها (وعمل صالحاً) يتلافى به ما فرط او يخرج من المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متاباً) مرضياً عند الله ما حبا للعقاب محصلاً للثواب او يتوب متاباً الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم اوفائه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب

والجزل ما عظم من الخطب اليابس والأجيج تلهب النار يقال اجبت النار توج اجيها اذا تلهبت قبل الالف في قوله تأججا بدل من نون التأكيد الخفيفة اصله تأججن ودخلت نون التأكيد في تأججن مع خلوه عن معنى الطلب للضرورة قال سيويه يجوز في الضرورة انت تفعلن وقيل تأججا فعل ماض والالف فيه للاشباع وذكروا ضمير النار فيه لتأولها بالشهاب وقيل هو ماض والالف فيه للتنبيه وذكروا الفعل لتغليب الخطب على النار **قوله** ويدل عليه أي على انضمامها الى الكفر وجهد الدلالة ان استثناء التائب من الكفر والعصية جميعا يدل على اجتماعهما في المستثنى منه فان الكافر مخاطب بالفروع على معنى انه اذا ارتكب المعاصي مع الشرك عذب على الشرك وعلى المعاصي جميعا فتضاعف عقوبته لمضاعفة المعاقب عليه وهو الكبار مع الشرك **قوله** الامن تاب المشهور بين المفسرين انه استثناء متصل لانه من الجنس وقيل لا يظهر مع الاتصال لان المستثنى منه محكوم عليه بانه يضاعف له العذاب ولا يلزم من انتفاء التضعيف انتفاء العذاب فيصير التقدير الامن تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فانه لا يضاعف له العذاب فالأولى ان يكون استثناء منقطعاً والمعنى لكن من تاب وآمن وعمل عملاً صالحاً فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وإذا كان كذلك فلا يلحق عذاباً البتة انتهى ما قيل واجيب عنه بان الظاهر ما قاله جمهور المفسرين وما قاله القائل المذكور غير لازم اذ المقصود الاخبار بان من فعل كذا فانه يحل به ما ذكر الا ان يتوب واما اصابة اصل العذاب وعدمها فلا تعرض له في الآية وقوله فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات يحتمل وجهين احدهما انه تعالى يبدل سيئاتهم حسنات في الآخرة لما كان منهم من الحسرة والتندمة على كل سيئة كانت منهم في الدنيا كما روى عن ابي هريرة انه قال لياتين اقوام يوم القيامة ودوا لو انهم استكثروا من السيئات قيل له يا ابا هريرة من هم قال هم الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات واليه اشار المصنف بقوله بان يحمو سوابق معاصيهم بالتوبة ويثبت مكانها لواجب طاعتهم او يبدل ملكة المعصية في النفس بملكة الطاعة وقيل بان يوفقه لاضداد ما سلف منه او بان يثبت له بدل كل عقاب ثوابا (وكان الله غفوراً رحيماً) فلذلك يعفو عن السيئات ويثبت على الحسنات (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والتندم عليها (وعمل صالحاً) يتلافى به ما فرط او يخرج من المعاصي ويدخل في الطاعة (فانه يتوب الى الله) يرجع الى الله بذلك (متاباً) مرضياً عند الله ما حبا للعقاب محصلاً للثواب او يتوب متاباً الى الله الذي يحب التائبين ويصطنع بهم اوفائه يرجع الى الله والى ثوابه مرجعاً حسناً وهذا تعميم بعد تخصيص (والذين لا يشهدون الزور) لا يقيمون الشهادة الباطلة او لا يحضرون محاضر الكذب



مشاهدة عيان والزور والكذب واصلة بموهم انه حق **قوله** فان مشاهدة الباطل شركة فيه  
 اى من حيث ان الحضور والنظر دليل الرضى به بل هو سبب لوجوده والزيادة فيه لان الذى حل اهله عليه  
 استحسان النظارة ورغبتهم في النظر اليه **قوله** معرضين **قوله** معنى ان كراما جمع كريم منصوب على الحالية  
 والمعنى مروا امر الكرماء الذين لا يرضون بالغو ويتزهون عن الدخول فيه والاختلاط باهله يقال تكرم فلان عما  
 يشينه اذا تزهوا واکرم نفسه عنه قال تعالى في حقهم واذا سمعوا اللغو امرضوا عنه ومن وجوه الاعراض عنه ان يذكر  
 ما يستهجن التصريح به بما يكتفى به عنه **قوله** بالوعظ والقرأة متعلق بقوله تعالى ذكروا اى اذا وعظوا  
 بالقرءان او اذا تلى عليهم القرءان لم يقيموا عليها صامالم يسمعوها وعبالم يبصروها ولكنهم سمعوا وابصروا وانتفعوا  
 واداة النفي وان دخلت على فعل الخروا الا ان المقصود ليس نفي الخروا بل اثبات الخروا ونفي ما جعل قيده  
 وهو الصم والعوى على ما تقرر من ان نفي المقيد يرجع الى نفي قيده والمعنى انهم اذا ذكروا بها اكبوا عليها واقبلوا  
 على المذكور بها حرصا على استماعها وسمعوها باذان واعية وابصروها بعيون راعية **قوله** بتوفيقهم للطاعة  
 يعنى ان المراد بالقرءة المسئلة بها تفضيلهم بالفضائل الدينية لا بالمال والجمال ونحوهما فان المتقين هم الذين  
 تفرأعينهم بصلاح ازواجهم واولادهم كما قيل ليس شئ اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده  
 مطيعين لله واما غير المتقين فانهم يحبون الدنيا وزينتها ولا تفرأعينهم الا بما يحبونه وقرءة اعين منصوب على انه  
 مفعول هب وهو مصدر قولك قرئت عينه قرأ وقرورا وصف بها الاعيان الموهوبة على ان تكون كلمة من في قوله  
 من ازواجنا وذرياتنا تجريدية والمعنى اجعلهم لنا قرءة عين وهو من قيل رأيت منك اسدا اى انت اسد ويجوز  
 ان تكون ابتدائية على معنى هب لنا من جهتهم ما تقر به عبونا من طاعة وصلاح يقال قرئت به عيني وقررت به عينا  
 اقر قرأ وقرورا فهما اما من القروا اى رضيت به حتى تفر عيني فلم تطمح الى ما فوقه او من قولهم قر يومنا  
 من القر بالضم وهو البرد وقرورا العين على هذا يكون كناية عن الفرح والسرور فان السرور دعة باردة والمخزن  
 دعة حارة بين الله او لا معاملتهم مع الخلق بانهم يحشون على الارض هو نا ولا يؤذون احدا واذا اذاهم اهل الجهل  
 والسفاه لا يعارضونهم بالاذى ولكن يحملون ذلك ويتجاوزون عنه ويقولون قولا سدادا ثم بين معاملاتهم  
 مع الحق ودعاهم بالليل بقوله والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم  
 ان عذابها كان غراما ثم اخبر عن صنعهم في اموالهم بانهم ينفقون قواما ثم بين انه مع تحليهم بهذه الفضائل التى هى  
 اصول الطاعات يحشون عن امهات المعاصى ثم بين معاملتهم مع اهليهم ودعاهم في حقهم وفي حق انفسهم  
 فان قولهم واجعلنا يعنون به انفسهم وذرياتهم ومن قرأ ذريتنا على التوحيد نظر الى ان اسم الذرية يطلق على الواحد  
 والجمع ومن قرأ على لفظ الجمع قصد زيادة الكثرة كما يجمع لفظ القوم والرهط لذلك فيقال اقوام وارهاط  
**قوله** وتنكير الاعين **قوله** اى مع ان المراد بها اعين القائلين وهى معبئة فلا شئ تنكرت والجواب عنه انه لما  
 قصد تنكير القرءة لتعظيم نكر المضاف اليه فانه لا سبيل لك الى تنكير المضاف الا بتنكير المضاف اليه فنكر المضاف  
 لذلك فكانت قبل هب لنا سرورا لا يكتنه كنهه **قوله** وتقليها **قوله** يعنى ان القائلين جم غفير فلم قلوا اعينهم حيث  
 عبروا عن عبونهم بجمع القلة اجاب عنه بان عبون المتقين قليلة بالاضافة الى القير وفيه ان التعبير بجمع القلة  
 لا يكتفى فيه بان يكون المعبر عنه قليلا بالاضافة الى القير بل يجب ان يكون عشرة فادونها والقلة الاضافية لا تستلزم  
 ذلك **قوله** وتوحيده **قوله** اى مع انه مفعول ثان لقوله واجعلنا فينبغى ان يطابق المفعول الاول في الافراد  
 والجمع بان يقال واجعلنا امة **قوله** بصبرهم **قوله** على ان ما مصدرية ولم يقيد الصبر بالمعلق بل اطلق  
 ليتسع في كل مصبور عليه والمضض وجع المصيبة **قوله** دعاء بالتعمير والسلامة **قوله** يعنى ان التحية هى الدعاء  
 بالتعمير والسلام هو الدعاء بالسلامة ولم يذكر الملقى اياهما وهم في الغرفات ويمكن ان ذلك هو الله لقوله سلام قولا  
 من رب رحيم وان يكون الملائكة لقوله والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم وان يكون بعضهم يحيى  
 بعضا ويسلم عليه **قوله** او تبقية دائمة **قوله** عطف على قوله دعاء بالتعمير اى ويجوز ان يكون المعنى ويلقون  
 في تلك الغرفة نفس التبقية الدائمة ونفس السلامة من كل آفة اى يعطيهم الله تعالى البقاء والخلود بان يبقوهم  
 في الجنة خالدين سالمين وعلى هذا المعنى يكون التركيب مستعملا في اصل معناه لان معنى التحية الاحياء والتبقية  
 يقال حياه تحية اى احياه احياه كما يقال بقاء تبقية بمعنى ابقاء ابقاء وعلى المعنى الاول يكون مجازا لانه ينزل الدعاء

انفسهم عن الوقوف عليه والخوض فيه  
 ومن ذلك الاغضاء عن الفواخش والصفح  
 عن الذنوب والكناية عما يستهجن  
 التصريح به (والذين اذا ذكروا آيات ربهم)  
 بالوعظ والقرأة (لم ينخر واعليها صما وعبانا)  
 لم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين  
 بما فيها كن لا يسمع ولا يبصر بل اكبوا عليها  
 سامعين باذان واعية مبصرين بعيون راعية  
 فالمراد من النفي نفي الحال دون الفعل كقولك  
 لا يلقاني زيد مسلما وقيل الهاء للمعاصى  
 المدلول عليها بالغو (والذين يقولون ربنا  
 هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرءة اعين)  
 بتوفيقهم للطاعة وحيازة الفضائل فان  
 المؤمن اذا شارك اهله في طاعة الله سر بهم  
 قلبه وقربهم عينه لما رأى من مساعدتهم له  
 في الدين وتوقع لحوقهم به في الجنة ومن  
 ابتدائية او بانية كقوله رأيت منك اسدا  
 وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي وابوبكر  
 وذريتنا وتنكير الاعين لارادة تنكير  
 القرءة تعظيما وتقليها لان المراد اعين  
 المتقين وهى قليلة بالاضافة الى عبون  
 غيرهم (واجعلنا للمتقين اماما) يقتدون  
 بنا في امر الدين بافاضة العلم والتوفيق  
 للعمل وتوحيده لدلالته على الجلس  
 وعدم اللبس كقوله ثم نخرجكم طفلا لانه  
 مصدر في اصله اولان المراد واجعل كل  
 واحد منا اولانهم كنفس واحدة لاتحاد  
 طريقتهم واتفاق كلمهم وقيل جمع آثم كصائم  
 وصيام ومعناه قاصدين لهم مقتدين بهم  
 (اولئك يحزون العرفة) اعلى مواضع الجنة  
 وهى اسم جنس اريد به الجمع لقوله وهم  
 في الغرفات آمنون والقرأة بها وقيل هى  
 من اسماء الجنة (بماصبروا) بصبرهم على  
 المشاق من مضض الطاعات ورفض  
 الشهوات وتحمل المجاهدات (ويلقون  
 فيها تحية وسلاما) دعاء بالتعمير والسلامة اى  
 يحييهم الملائكة ويسلمون عليهم او يحيى  
 بعضهم بعضا ويسلم عليه او تبقية دائمة  
 وسلامة من كل آفة وقرأ حزة والكسائي  
 وابوبكر يلقون من لى (خالدين فيها)  
 لا يموتون ولا يخرجون (حسنفت مستغرا  
 ومقاما) مقابل ساءت مستغرا معنى ومثله امر ايا



بالحجة منزلة الحجة فان من دعا بان يقيه ويخلده كان كمن ابقاه وخلده بناء على ان تعالى وعد باجابة الدعاء حيث قال ادعوني استجب لكم وقوله تعالى خالدين حال من يحزون او يلقون اى مقمين فيها من غير موت ولا انتقال ثم انه تعالى لما وصف عباده العابدين وعدد خصالهم الحميدة وشرح ثوابهم ووعدهم ما وعدهم لاجل عبادتهم امر رسوله بان يقول للناس صريحا ان مبالاة الله واعتناؤه بشأنكم حيث خلق السموات والارض وما بينهما ارادة لانتظام احوالكم وقضاء لحوائجكم ومهماتكم انما هو لتعرفوا حق المنعم وتطبعوه فيما كلفكم به من التكليفات وتظفروا بالسعادة الابدية والافهوتعالى غنى عنكم وبإى وجه يحتاج اليكم وهو غنى عن العالمين يقال عباد المتاع عبا فلهو عابى اذا احتاج اليه فلهو عبا لذات **قوله** لولا دعاؤكم ذكر فيه وجهين احدهما لولا دعاؤكم اياكم الى الدين والطاعة فالمصدر على هذا مضاف الى المفعول وثانيهما كون المصدر مضافا الى فاعله وكونه بمعنى العبادة والتذلل بالوجوه المبينة في الشرع واختار المصنف ان يكون الخطاب في قوله تعالى قل ما يعبا بكم وفي قوله لولا دعاؤكم فقد كذبتم متوجها الى جنس الناس من غير تقييد بنوع من انواع هذا الجنس ثم وجه صحة اسناد العبادة والتكذيب الى الجنس المذكور بانه لما وجد في صنف من اصناف العبادة وفي صنف آخر من اصناف التكذيب صبح اسنادهما اليه وكان تقدير قراءة فقد كذب الكافرون اى منكم الا ان دخول الصالحين الا برار في خطاب فقد كذبتم فسوف يكون لزاما بناء على ان يقال في تأويله فقد كذب صنف منكم لا يخلو عن بعد والظاهر ان يكون الخطاب متوجها الى كفار قريش لان هذه السورة الكريمة نازلة لتقريع كفار قريش على عنادهم وتكذيبهم آيات الله تعالى وتسميتهم القرءان باساطير الاولين وطعنهم في رسول الله يقولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام وما ذكر المؤمنين فتعريض بهم وجواب قوله تعالى لولا دعاؤكم محذوف لدلالة المقام عليه اى لولا دعاؤكم لما خلقكم ولما اعتنى بشأنكم وقوله تعالى فقد كذبتم موضوع موضع ان يقال فقد تركتم عبادتى وخالفتم حكمى على طريق التعبير بالملزوم عن اللازم لان التكذيب مستلزم لترك العبادة والظاهر من تقرير صاحب الكشف انه جعل قوله فقد كذبتم معطوفا على شرط محذوف **قوله** فسوف جزاء لذلك الشرط المحذوف كأنه قيل اذا علمتكم انى لا اعبأ بعبادى الا لعبادتهم فقد خالفتم بتكذيبكم حكمى فسوف يلزمكم اثم تكذيبكم حتى يكبكم فى النار فاقى لا اعتد بمن لا يشتغل بالعبادة وبعد هذا الاعلام تركتم العبادة فسوف يلحقكم العذاب **قوله** تعالى لزاما خبر يكون واسمه مضموم والمعنى يكون جزاء التكذيب لزاما على ان يكون اللازم مصدرا كالتعبير اقيم مقام الفاعل كما يقوم العدل مقام العادل ويحتمل ان يكون الاسم المضموم اثر التكذيب **قوله** حتى يكبكم بفتح الباء من كبه لا بضمها من اكب لانه لازم يقال كبه لوجهه اى صرعه فأكب على وجهه وهو من النواذر وقري لزاما بفتح اللام بمعنى اللزوم كالثبات بمعنى الثبوت والاول بمعنى الملازمة وكلاهما من قبيل الوصف بالمصدر بمعنى ملازما او لازما تمت سورة الفرقان والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

سورة الشعراء مائتان وست اوسبع وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

**قوله** بالامالة اى بامالة فتحة طاء والفاء لان فواتح السور ليست بحروف بل هى اسماء لما يهجم به فجازت الامالة فيها وقرأ الباقر بنفخيم ألفها على الاصل واظهر حجة نون سين اى لم يدغمها في الميم لان حروف الهجاء في تقدير الانفصال والانقطاع عما بعدهما فوجب اظهارها لانها انما تخفى متصلة بحرف من حروف القم واذالم تتصل بها لم يوجد شئ يوجب اخفاءها ظاهرا والباقر يدغمون النون في الميم نظرا الى اتصالها بحرف الشفة **قوله** والاشارة الى السورة او القرءان معنى ان طسم اسم لهذه السورة او القرءان وتلك اشارة الى المسمى بهذا الاسم واختص في الاشارة لفظ البعيد مع انه لم يتحمل شئ بين اسم الاشارة والمشار اليه وهو طسم لبعده المشار اليه باعتبار ان الاسم الدال عليه قد تكلم به وانقضى او باعتبار انه قد وصل من المرسل الى المرسل اليه فقوله طسم مبتدا وتلك مبتدا ثان وآيات الكتاب المبين خبر المبتدا الثانى وهذه الجملة خبر المبتدا الاول وهو طسم بتقدير المضاف ليصح الاخبار عنه بان تلك آيات الكتاب المبين والتقدير آيات طسم معنى آيات هذه السورة او آيات جملة القرءان العظيم تلك آيات الكتاب المبين وهو من ابان بمعنى بان وظهر ولهذا فصره بقوله الظاهر اعجازا ومحصول قوله آيات

(قل ما يعبا بكم ربى) ما يصنع بكم من عباد الجيش اذا هبأته اولا يعتد بكم (لولا دعاؤكم) لولا عبادتكم فان شرف الانسان وكرامته بالمعرفة والطاعة والافهوسائر الحيوانات سواء وقيل معناه ما يصنع بعبادكم لولا دعاؤكم معه آلهة وما ان جعلت استغماية فحملها النصب على المصدرية كأنه قيل اى صبي يعبا بكم (قد كذبتم) بما اخبرتكم به حيث خالفتموه وقيل فقد قصرتم في العبادة من قولهم كذب القتال اذا لم يبلغ فيه وقرئ قد كذب الكافرون اى الكافرون منكم لان توجه الخطاب الى الناس عامة بما وجد في جنسهم من العبادة والتكذيب (فسوف يكون لزاما) يكون جزاء التكذيب لازما يحقق بكم لامحالة او اثره لازما بكم حتى يكبكم فى النار وانما اضم من غير ذكر للتحويل والتنبيه على انه مما لا يكتنفه الوصف وقيل المراد قتل يوم بدر وانه لو لم يزل القتلى لزاما وقرئ لزاما بمعنى اللزوم كالثبات والثبوت عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الفرقان لقي الله وهو مؤمن بان الساعة آتية لا ريب فيها وادخل الجنة بغير نصب

سورة الشعراء مكية الاقوله

والشعراء يتبعهم الغاؤون الى

آخرها وآياتها مائتان وست اوسبع

وعشرون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(طسم) قرأ حجة والكسافى وابوبكر بالامالة ونافع بين بين كراهة العود الى الياء المهروب منها واظهر نونه حجة لانه في الاصل منفصل عما بعده (تلك آيات الكتاب المبين) الظاهر اعجازا وصحته والاشارة الى السورة او القرءان على ما مر في اول البقرة



طسم تلك آيات الكتاب المبين ان هذه السورة الكريمة او القرءان العظيم كتاب مبين اى ظاهر اعجازه وصحيح انه كلام الله تعالى اذ لو لم يكن كذلك لقد روعا على الاتيان بمثله ولما عجزوا عن معارضته **قوله** ولعل للاشفاق اى الخوف وهو تعالى منزله عن الخوف والمعنى انه تعالى يأمره ان يخاف على نفسه فلا يتحسر لثلاث توديه الحسرة الى الهلاك وهو قول المصنف اى أشفق على نفسك **قوله** لتلايؤمنوا **قوله** يعنى أن قوله ان لا يؤمنوا فى موضع النصب على انه مفعول بحذف لام التعليل من ان كما هو المشهور او بحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه والتقدير خيفة ان لا يؤمنوا ولما كانت الخيفة فعلا لفاعل الفعل المعلن وهو الجمع من حيث ان كل واحد منهما فعل النبي لم يحتاج الى اللام فى تعلق العامل به او انه حذف اللام لما ثبت من ان حذف اللام من ان وان قياس مستمر لا لكونه مفعولا له **قوله** تعالى فظلت معطوف على نزل وانما جىء به ماضيا لتحقيق كون اعناقهم خاضعين حينئذ **قوله** واصله فظلوا لها خاضعين **قوله** جواب عما يقال قوله خاضعين مسند الى ضمير الاعناق وهى ليست من قبل العقلاء فلا يجوز ان يخبر عنها بلفظ الجمع السالم لانه مختص بالعقلاء وتقرير الجواب ان الخضوع صفة اصحاب الاعناق واخبر عن الاعناق بقوله خاضعين بناء على اصل الكلام ولما ألحمت الاعناق لبيان محل الخضوع كان ينبغي ان يغير الكلام الى خاضعة او خاضعات الا انه ترك الخبر على امله للدلالة عليه **قوله** وظلت عطف على نزل **قوله** جواب عما يقال كيف عطف الماضي على المستقبل بحرف التعقيب او بالقاء السببية والماضى يمنع ان يكون عقيب المستقبل وان يكون مسببا عنه وتقرير الجواب ان نزل وان كان مستقبلا لفظا الا انه فى قوة الماضى لانه لو اورد بدله لفظ الماضى لكان صحيحا كما عطف اكن المجزوم على أصدق المنصوب لكونه فى موضع الجزاء من حيث ان المعنى ان اخرتنى اصدق واكن بين الله ان آيات هذه السورة الكريمة من حيث كونها آيات الكتاب الظاهر اعجازه كافية فى الدلالة على وجوده قادر على ما يشاء وعلى صدق مدعى الرسالة فى دعواه فهمى كافية فى دخولهم فى الايمان وفى قبولهم جميع ما فيها من الاصول الاعتقادية والفروع العملية فان لم يؤمنوا بسببها فلا تبلغ فى الحزن والاسف على بقائهم على الكفر والضلال وأشفق على نفسك ان تقتلها بلا فائدة فصره الله تعالى وعزاه وعرفه ان غمه وحزنه لا ينفع فى ايمان من سبق حكم الله بعدم ايمانه كما ان الكتاب المبين الاعجاز لم ينفع فى ايمانه ثم بين ان الله تعالى قادر على ان ينزل آية ملحجة الى الايمان او بلية قاسرة عليه الا انه لم يفعل ذلك بناء على انه لا عبرة بالايمان المبني على القصر والالغاء ثم بين انه من جهة وفور رحته وفضله واحسانه جدد لهم الانذار والتذكير وقتا بعد وقت وكما نزل عليهم شيئا من الموعظة والتذكير وطائفة من القرءان النذير وأصرروا على ما كانوا عليه من الاعراض والتكذيب والاستهزاء المدلول عليه بقوله فسبأنيهم ابناء ما كانوا به يستهزئون والغاء فى قوله فقد كذبوا للتعقيب كما اشار اليه بقوله اى فقد كذبوا بالذكر بعد اعراضهم المؤدى الى التكذيب المؤدى الى الاستهزاء بناء على ان ما كذبوه واستهزأوا به هل هو حقيقى بالتصديق والتعظيم او بالتكذيب والاستهزاء ثم انه تعالى بعد ما بين انه كلما نزل عليهم ذكر اجديدا وقتا بعد وقت فلم يزداهم ذلك سوى النفور والاعراض بين ايضا انه اظهر لهم ادلة تحدث فى الارض وقتا بعد وقت تدل على وحدانيته وكال قدرته ومع ذلك استمروا اكثرهم على ما هم عليه من الكفر والعصيان فقال اولم يروا الى الارض ونحهم على تركهم نظرا لاعتبار ليستدلوا بما فى الارض من العجائب اورأوا الا انهم لم يؤمنوا بسببها وكفى قوله تعالى كم ابتنا خبرية لتكثير ومنصوبة المحل بالفعل الذى بعدها على المفعولية اى كثيرا من الأزواج ابتنا وكل زوج تمييز جىء به للدلالة على ان الكثير الذى ابتته الله تعالى ليس من بعض اصناف النباتات بل من جميع اصنافه على التفصيل **قوله** وهو صفة **قوله** يعنى ان الكريم اسم بوصف به كل ما يحمد ويرضى فى بابه وماله من المنافع والكمالات التى لا يقدر على اتيانها الا رب العالمين ومنه وجه كريم اى محمود مرضى فى حسنه وجماله وكتاب كريم اى مرضى فى لفظه ومعانيه وفوائده وفارس كريم اى مرضى فى شجاعته وبأسه ووصف الزوج بالكريم يحتمل معنيين الاول انه صفة مقيدة له مخصصة بما هو النافع من نوعى النبات فانه على نوعين نافع وضار فبين الله كثرة ما انتبت فى الارض من جميع اصناف النباتات النافع وترك ذكر الضار والثانى ان يكون صفة مادحة لا مخصصة فبمع جميع اصناف النبات نافع وضار وفى وصف جميعها بالكريم تنبيه على انه تعالى ما انتبت شيئا الا وفيه فائدة ومنفعة جليلة لان الحكيم لا يفعل فعلا الا لمعنى صحيح وحكمة بالغة وان غفل عنها الغافلون ولم يتوصل الى معرفتها العاقلون **قوله** او ظرف لما بعده **قوله** اى قال رب انى اخاف

نفسك بالاضافة ولعل للاشفاق اى أشفق على نفسك ان تقتلها (ان لا يكونوا مؤمنين) لتلا يؤمنوا او خيفة ان لا يؤمنوا (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية) دلالة ملحجة الى الايمان او بلية قاسرة عليه (فظلت اعناقهم لها خاضعين) منقادين واصله فظلوا لها خاضعين فألحمت الاعناق لبيان موضع الخضوع وترك الخبر على امله وقيل لما وصفت الاعناق بصفات العقلاء اجريت مجراهم وقيل المراد بها الرؤساء او الجماعات من قولهم جاءنا عنق من الناس لغوج منهم وقرى خاضعة وظلت عطف على نزل عطف واكن على فأصدق لانه لو قيل انزلنا بدله لصح (وما يأتهم من ذكر) موعظة او طائفة من القرءان (من الرحمن) بوجه الى نبيه (محدث) مجدد انزاله بتكرير التذكير وتويع التقرير (الا كانوا عنه معرضين) الاجدوا اعراضا عنه واصراراً على ما كانوا عليه (فقد كذبوا) اى بالذكر بعد اعراضهم وأمعنوا فى تكذيبه بحيث ادى بهم الى الاستهزاء به الخبرية عنهم ضمنا فى قوله (فسبأنيهم) اى اذا سمع عذاب الله يوم بدر او يوم القيامة (انباء ما كانوا به يستهزئون) من انه كان حقا ام باطلا وكان حقيقا بان يصدق ويعظم قدره او يكذب فيستخف امره (اولم يروا الى الارض) اولم ينظروا الى عجائبها كم ابتنا فيها من كل زوج (صنف) كريم (محمود كثير المنفعة وهو صفة لكل ما يحمد ويرضى وههنا يحتمل ان تكون مقيدة لما يتضمن الدلالة على القدرة وان تكون مبنية منبهة على انه ما من نبت الا وله فائدة اما وحده او مع غيره وكل لا حاطة الأزواج وكم لكثرةها (ان فى ذلك) ان فى انبات تلك الاصناف او فى كل واحد (لا آية) على ان منبتها تام القدرة والحكمة سابع النعمة والرحمة (وما كان اكثرهم مؤمنين) فى علم الله وقضائه فلذلك لا ينفعهم امثال هذه الآيات العظام (وان ربك لهو العزيز) الغالب القادر على الانتقام من الكفرة (الرحيم) حيث أمهلهم او العزيز فى انتقامه عن كفر الرحيم لمن تاب وآمن (واذا نادى ربك موسى) معتبرا بذكر او ظرف لما بعده (ان انت) اى انت او بان انت (القوم الظالمين) بالكفر واستعباد بنى اسرائيل وذبح اولادهم



ان يكذبون اذ نادى ربك وقبل انه لقدر قبله اى وانل على قومك اذ نادى الله موسى فيما تلو ويدل عليه قوله تعالى  
 فيما بعد وانل عليهم نبأ ابراهيم وذلك حين رأى موسى الشجرة والنار **قوله** ولعل الاقتصار على القوم **قوله**  
 يعنى انه لاشك ان موسى كان مبعوثا الى فرعون وقومه من الرؤساء والاتباع الا انه لم يذكر في بعض الآيات قومه  
 حيث قال اذهب الى فرعون انه طغى ولم يذكر في بعضها الاتباع حيث قال الى فرعون وملئه والملأهم الرؤساء  
 دون الاتباع لان التبوع ورؤساء القوم لما كانوا اصلا اتبعهم الاتباع في الايمان كان ذكرهم يغنى عن ذكر الاتباع  
 فلذلك اقتصر تارة على ذكر فرعون وتارة على ذكره وذكر رؤساء قومه واقتصر في هذه الآية على ذكر قومه من  
 الرؤساء والاتباع للعلم بان نفس فرعون كان اولي بذلك **قوله** الايتقون استئناف **قوله** لا محل له من الاعراب  
 وهو متعين على قراءة يتقون بياء الغيبة واما على القراءة بناء الخطاب فانه يحتمل ان يكون التقدير اثنت القوم الظالمين  
 وقيل لهم الايتقون باضممار القول فلا التفات حينئذ وانما يكون التفاتا على تقدير كونه استئنافا وطريق الالتفات  
 انه تعالى بصدد الشكاية من قوم فرعون وظلمهم لنبيه موسى فلما اشتد غضبه عليهم قطع بث الشكوى الى موسى  
 واقبل عليهم بوبخهم بالعنف والغلظة وقال لهم الايتقون \* ولما ورد كيف يصح الالتفات اليهم وهم غيب  
 والالتفات الى الجاني انما يصح اذا كان الجاني حاضرا في مجلس الشكاية وهم ليسوا حاضرين في مجلس خطابه  
 تعالى مع موسى في وقت المناجاة \* اجاب عنه بقوله وهم وان كانوا غيبا حينئذ اى حين مخاطبة الله موسى عليه  
 الصلاة والسلام \* وتقرر الجواب انهم وان كانوا غيبا الا انهم حينئذ اجروا بحرى الحاضر وكلام الشخص الذى  
 ارسل اليهم من حيث ان ذلك الشخص لما كان مبلغ ذلك الكلام اليهم وكان استماعه مبدءا استماعهم كان حضور  
 ذلك الشخص مع المتكلم بمنزلة حضورهم معه ولذلك صح الالتفات اليهم في كلام ذلك الشخص وان كانوا غيبا  
 في نفس الامر وقت المكلمة معه مع ان في الالتفات اليهم بهذا الطريق مزيد الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل  
 مورده لانه لما وىخ الغائب على ترك التقوى وحث عليه مع عدم استماعه كلام الموجب بالذات فالحاضر المنذر  
 يكون له اوفر حظ من الحث عليه **قوله** اكتفاء بها عن ياء الاضافة **قوله** فان اصله على قراءة الكسر الايتقوننى  
 فحذفت احدى النونين تخفيفا واكتفى بكسر النون عن ياء المتكلم فصار الايتقون ويحتمل ان تكون قراءة الكسر  
 مبنية على ان يكون اصل الكلام الايتقوننى بان تكون الياء في يتقون حرف النداء وان يكون المنادى  
 محذوفا كما في قوله الايا اسجدوا فان اصله الايا هو لاء اسجدوا ويكون اتقون امرا حاضرا حذف منه ياء المتكلم  
 اكتفاء بالكسر وتكون النون فيه نون الوقاية ويكون ارتباط الكلام بما قبله على هذا الوجه بتقدير القول اى ان  
 رأيت القوم الظالمين قل لهم الايتقوننى فان قلت هذا التوجيه لا يساعده خط المصحف \* فالجواب ان خط  
 المصحف سنة متبعة غير منوطة بالقياس **قوله** رتب استدعاء ضم اخيه اليه واشرا كله في الامر على الامور  
 الثلاثة **قوله** مبنى على ان يكون قوله بضيق ولا ينطلق مرفوعين بعطفهما على خبر ان وهو اخاف لانها اذا كانا  
 منصوبين عطفا عن يكذبون يكون استدعاء ضم مرتبا على علة واحدة وهى الخوف من الامور الثلاثة فان  
 المعنى حينئذ اخاف ان يكذبون واخاف ان يضيق صدرى واخاف ان لا ينطلق لسانى وعلى قراءة الرفع يكون كل  
 واحد من الامور الثلاثة علة مستقلة لاستدعاء الضم غاية ما فى الباب ان يكون بعضها مرتبا على البعض  
 في الوجود لأن حاصل الكلام حينئذ انه لو لم يشركه هرون في الامر لاختلفت المصلحة المطلوبة من بعثة  
 موسى عليه الصلاة والسلام وذلك من وجهين الاول ان فرعون ربما كذبه والتكذيب سبب لضيق القلب لتعسر  
 الكلام على من يكون فى لسانه حبسة لانه عند ضيق القلب تنقبض الروح والحرارة الغريزية الى باطن  
 القلب واذا انقبضا الى الداخل وخلا منها الخارج ازدادت الحبسة فى اللسان فالتأذى من التكذيب سبب لضيق  
 القلب وضيق القلب سبب للحبسة فلماذا بدأ عليه الصلاة والسلام بخوف التكذيب ثم تثنى بضيق الصدر ثم ثلث  
 بعدم انطلاق اللسان ثم قال وهرون افصح لسانا منى وليس فى حقه هذا المعنى فكان ضمه الى \* وارساله معى لاثقا  
 والثانى انلى عندهم ذنبا فأخاف ان يادروا الى قتلى وحينئذ لا يحصل المقصود من البعثة واما هرون فليس كذلك  
 فيحصل المقصود من البعثة بضمه الى **قوله** وليس ذلك تعلل منه **قوله** جواب عما يقال كيف ساع  
 لموسى عليه الصلاة والسلام ان يأمره الله بأمره فلا يقبله بشمعة وطاعة ومن حقه ان يسارع فى امتثال المأمور به  
 بلا توقف \* وتقرر الجواب انه عليه الصلاة والسلام لم يرد ذكر الامور الثلاثة الاستعفاء من تكليف الرسالة والتعلل

(قوم فرعون) بدل من الاول او عطف بيان له  
 ولعل الاقتصار على القوم للعلم بان فرعون كان  
 اولي بذلك (الايتقون) استئناف اتبعه رساله  
 اليهم للانذار تحجيبا له من اخراطهم فى الظلم  
 واجترأهم عليه وقرئ بالياء على الالتفات  
 اليهم زجرا لهم وغضبا عليهم وهم وان كانوا  
 غيبا حينئذ اجروا بحرى الحاضرين فى كلام  
 المرسل اليهم من حيث انه مبلغه اليهم  
 واستماعه مبدءا استماعهم مع ما فيه من مزيد  
 الحث على التقوى لمن تدبره وتأمل مورده  
 وقرئ بكسر النون اكتفاء بها عن ياء الاضافة  
 ويحتمل ان يكون بمعنى الايتقون اتقون كقوله  
 الايا اسجدوا (قال رب انى اخاف ان يكذبون  
 ويضيق صدرى ولا ينطلق لسانى فارسل  
 لى هرون) رتب استدعاء ضم اخيه اليه  
 واشراكه له فى الامر على الامور الثلاثة  
 خوفا للتكذيب وضيق القلب انفعالا عنه  
 وازدياد الحبسة فى اللسان بانقباض الروح الى  
 باطن القلب عند ضيقه بحيث لا ينطلق لسانها  
 اذا اجتمعت مست الحاجة الى معين يقوى  
 قلبه وينوب منابه متى يعتريه حبسته حتى  
 لا تخفل دعوته ولا تبتزعجته وليس ذلك تعللا  
 منه وتوقفا فى تلقى الامر بل طلبا لما يكون  
 معونة على امتثاله وتمهيدا عذره فيه وقرأ يعقوب  
 وبضيق ولا ينطلق بالنصب عطفا على  
 يكذبوا فيكونان من جملة ما اخاف منه (ولهم  
 على ذنب) اى تبعة ذنب فحذف المضاف  
 او معنى باسمه والمراد قتل القبطى وانما سماه  
 ذنبا على زعمهم وهذا اختصار قصته المبسوطه  
 فى مواضع (فأخاف ان يقتلون) به قبل اداء  
 الرسالة وهو ايضا ليس تعللا وانما هو  
 استدفاع للبلية المتوقعة كما ان ذلك استمداد  
 واستظهار فى امر الدعوة



وقوله ( قال كلا فاذها بآياتنا ) اجابة له الى الطلبين بوعده لدفع بلائهم اللازم برده عن الخوف وضم اخيه اليه في الارسال والخطاب في فاذها على تغليب الحاضر لانه معطوف على الفعل الذي يدل عليه كانه قيل ارتدع ياموسى عما تظن فاذها انت والذي طلبته ( انامعكم ) يعنى موسى وهرون وفرعون ( سامعون ) سامعون لما يجرى بينكما وبينه ﴿ ٤٦٧ ﴾ فظهر كما عليه مثل نفسه بمن حضر مجادلة قوم استماله لما يجرى بينهم وترقبا

لامداد او ايسائه منهم مبالغة في الوعد بالاعانة ولذلك تجوز بالاستماع الذي هو بمعنى الاصغاء للسمع الذي هو مطلق ادراك الحروف والاصوات وهو خبر ثان او الخبر وحده ومعكم لغو ( فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين ) افرد الرسول لانه مصدر وصف به فانه مشترك بين المرسل والرسالة قال لقد كذب الواشون ما فهم عندهم

\* بسر ولا ارسلتهم برسول ولذلك ثنى تارة وافرد اخرى اول اتحادهما للاخوة اولو حدة المرسل والمرسل به اولانه اراد ان كل واحد منا ( ان ارسل معنا بنى اسرائيل ) اي فولا ارسل تتضمن الرسول معنى الارسال تتضمن معنى القول والمراد خلعهم يذهبوا معنا الى الشام ( قال ) اي فرعون لموسى بعدما آياه فقال له ذلك ( ألم نريك فينا ) في منزلنا ( وليدا ) طفلا سمى به لقربه من الولادة ( ولبت فينا من عرك سنين ) قبل لبت فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين ثم بقي بعد الفرق خسين ( وفعلت فعلتك التي فعلت ) يعنى قتل القبطى ونجده به معظما آياه بعد ما عتد عليه نعمته وقرى فعلتك بالكسر لانها كانت قتلة بالوكز ( وانت من الكافرين ) بنعمتي حتى عدت الى قتل خواصى او بمن تكفرهم الآن فانه عليه السلام كان يعابشهم بالثبته فهو حال من احدى التامين ويجوز ان يكون حكما مبتدأ عليه بانه من الكافرين بالاهيته او بنعمته لما عاد عليه بالخالفه او من الذين كانوا يكفرون في دينهم ( قال فعلتها اذا وانا من الصالحين ) من الجاهلين وقد قرى به والمعنى من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه او من الخطئين لانه لم يعتمد قتله او الجاهلين عما يؤول اليه الوكر لانه اراد به التأديب او الناسين من قوله ان تفضل احدهما ( ففررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي حكما ) حكمة ( وجعلنى من المرسلين ) رد اولاً بذلك ما ونجده به قدحا في نبوته ثم كر على ما عتد عليه من النعمة

بها بل اراد به تمهيدا لعذر في التماسه المعين فهو قد امثل وقبل ولكنه التمس من ربه ان يعضده بأخيه حتى يتعاونوا على تنفيذ امره وتبليغ رسالته وتمهيد العذر في التماس المعين على تنفيذ الامر ليس بتوقف في امثال الامر ولا بتعلل فيه واراد بالذنب قتله القبطى بالوكزة دفعا عن القبطى الآخر واراد بكون ذلك القتل عليه أن تبعه ذلك القتل اى موجهه وجزاءه بذمته على زعمهم والتبعة كل حق يجب للظلم على الظالم بمقابلة ظلمه عليه ﴿ قوله اجابته الى الطلبين ﴾ تنبيه طلبية بكسر اللام وهى ما طلبته من شئ طلب موسى امرين الاول ان يدفع عنه شرهم والثاني ان يرسل معه هرون فاجابه الله الى الاول بقوله كلا ومعناه ارتدع ياموسى عما تظن فانه ان يقتلوك به فاني لا اسلطهم عليك بل اسطك عليهم واجابه الى الثاني بقوله فاذها بآياتى اذهب انت والذي طلبته وهو هرون ﴿ قوله يعنى موسى وهرون وفرعون ﴾ فهو تعالى معهما بالعون والنصر ومع فرعون بالكسر والقهر ﴿ قوله سامعون ﴾ حقيقة الاستماع طلب الاصغاء والله تعالى سامع غنى عن الاستماع والاصغاء فلذلك جعل المعنى لسمع ما تقولانه وما يجيبونكم به وفي الكلام استعارة تمثيلية لكون وجه الشبه هيئة منزععة من عدة امور ﴿ قوله لانه مصدر وصف به ﴾ مبالغة او بتقدير ذوارسالة رب العالمين ﴿ قوله بعد ما آياه فقال له ذلك ﴾ اشارة الى ان في الكلام حذف اى فذهب اليه فدخل عليه وقال له ما امرهم الله تعالى به فعند ذلك قال فرعون ما قال روى انهما انطلقا الى باب فرعون فلم يؤذن لهما سنة حتى قال البواب ان ههنا انسانا يزعم انه رسول رب العالمين فقال ائذنه لعلنا نضحك منه فاذن لهما فدخل عليه وأديا الرسالة فعرف موسى عليه الصلاة والسلام فعند نعمه عليه اولاً ثم اساءة موسى عليه الصلاة والسلام اليه \* والوليد الصبي الصغير وكان عليه الصلاة والسلام ولد فيهم ثم كان فيما بينهم حتى صار رجلا والفعله بالفتح بناء المرة وكانت وكزة واحدة وبالكسر بناء النوع وتعميم تلك الفعلة يستفاد من عدم التصريح باسمها الخاص فان تنكير الشئ وابهامه قد يقصده التعظيم ﴿ قوله او بمن تكفرهم الآن ﴾ اى فعلتها والحال انك في ذلك الوقت من القوم الذين تزعم الآن انهم كفرون اى كنت قبل الآن منا وعلى ديننا والآن جئت تكفرونا وهذا من غاية جهل اللعين لان الانبياء لم يزالوا على التوحيد والبرائة من الشرك والله تعالى عاصم من يستنبيه من كل كبيرة فاطنك بالكفر واذا في قوله فعلتها اذا حرف جواب فقط لان ملاحظة المجازاة ههنا بعيدة فان سيديه وان نص على انها المجزاة لكن شراح كتابه قد ذهبوا الى انها قد تمحض للجواب وتختلف عنها الدلالة على المجازاة ﴿ قوله من الجاهلين ﴾ والحاصل انه عليه الصلاة والسلام لم يرد بالضلال الكفران لانه اراد به رد قوله وانت من الكافرين بل اراد به اما الجهل والسفه والمعنى وانا من الفاعلين فعل اولى الجهل والسفه من غير اتباع الوحي والدليل واما الخطأ في الفعل حيث قصد المنع والتأديب ففضل ووقع منه القتل واما الذهول عما يؤول اليه الوكر من القتل واما النسيان كما في قوله ان تفضل احدهما فتذكر احدهما الاخرى فان الضلال فيه بمعنى النسيان لان التذكر انما يكون بعد النسيان وخلاصة جوابه عليه الصلاة والسلام على جميع التقادير ان ما توخى به ونعته على ذنبا انما فعلته على وجه لا يعاتب من فعله على ذلك الوجه فضلا عن ان يعد كافرا حقيقة او كافرا للنعمة فانه كيف يعاتب من فعل فلا برأيه على قصد الاصلاح والتأديب بل يستحق لان يثني عليه ويستحسن فعله وان ادى الى القتل والاهلاك وقوله لانه كان صدقا لان تربيته له امر ظاهر معلوم لا يصح رده وانكاره فكان غير قادح في دعواه لما تقرر في العقول ان الرسول الى الغير اذا كان معه معجزة ووجه لم يتغير حاله بان يكون المرسل اليه انهم عليه او لم ينم فلذلك لم يكن قول فرعون ألم نريك فينا وليدا نافعاه ولا ضارا لموسى فلذلك لم يصرح برده ﴿ قوله وتلك التربية نعمة ﴾ اشارة الى ان تلك مبتدأ اشير به الى التربية المدلول عليها بقوله الم نريك ونعمة خبره وتمنيتها على صفة نعمة وأن عبت خبر مبتدأ محذوف اى وهى في الحقيقة تعبيدك قومى اقر عليه الصلاة والسلام بكون تلك التربية في صورة النعمة والاحسان ثم ابطال كونها نعمة بكونها مسيية عن النعمة التي هى قهره بنى اسرائيل بذبح ابنائهم فانه لو لم يفعل ذلك لتكلفت امه بتربيته ولما قدفته في اليه حتى يصل الى فرعون ويربى بتربيته فكيف بمن عليه بما كان بلاؤه سياله يقال عبت فلانا واعبدته واستعبدته وتعبدته اذا اخذته عبدا وقهرته وذلكه ﴿ قوله او بدل نعمة ﴾ كانه قيل وتلك نعمة تعبيدك بنى اسرائيل فيؤول المعنى الى ان تلك التربية تعبيدك بنى اسرائيل ولا شك في ان التربية ليست نفس التعبيد الا انها لما وقعت بسبب التعبيد

ولم يصرح برده لانه كان صدقا غير قادح في دعواه بل نبه على انه كان في الحقيقة نعمة لكونه مسييا عنها فقال ( وتلك نعمة تمنها على ان عبت بنى اسرائيل ) اى وتلك التربية نعمة تمن على بها ظاهرا وهى في الحقيقة تعبيدك بنى اسرائيل وقصدهم بذبح ابنائهم فانهم السبب في وقوعى اليك وحصولى في تربيتك وقبل انه مقدر بهمة الانكار اى أو تلك نعمته تمنها على وهى ان عبت ومحل ان عبت الرفع على انه خبر محذوف او بدل نعمة



وتقصده جعلت نفس التعبد مبالغة في السببية والاستلزام **قوله** او اجر باضمار الباء او النصب بحذفها  
 كما ان محل الضمير البارز في تمنها كذلك فان تمن يعتدى بالياء فهي مضمرة والتقدير تمن بها او محذوفة كما في قوله  
 تعالى واختار موسى قومه وعلى التقديرين يكون ان عبدة بدلامن هاء تمنها **قوله** الى خصلة شعاء مبهمه  
 وصف الخصلة بالشنعاء دلالة على ان القصد بلفظ تلك الدال على بعد المشار اليه تحقيره او تنزيل بعده عن ساحة  
 الحضور والخطاب وانحطاط درجته منزلة بعد المسافة وجعل المشار اليه مبهما لعدم كونه من الامور  
 الخارجية المتقدم ذكرها بل هو امر ذهني تصوره عليه الصلاة والسلام و اشار اليه بقوله تلك ثم فسرهما بما اخبر  
 عنه فانه عليه الصلاة والسلام تصوره قوله نعمه تمنها على ان عبدة بنى اسرائيل بانها من حيث انها نعمه تمنها على  
 تكون خصلة شعاء فاشار اليها بتلك وجعلها مبهمه ثم بينها بقوله ان عبدة كما تقول هذا اخوك فلا يكون هذا  
 اشارة الى غير الاخ فكان المعنى هي تعبدك بنى اسرائيل فكان اللعين وان امن بتربيته اياه الا ان تلك التربية  
 لما كانت مسببة عن تعبيده بنى اسرائيل كان الامتنان بالتربية امتنانا بتعبيدهم **قوله** لم يرعو **قوله** لم يرعو  
 ولم يمنع وهو من رما يرعو اى كف عن الامر يقال ارعوى عن القبيح وتقديره ارعوى ووزنه افعل ولم يدغم  
 لسكون الياء المبدلة من الواو ولو قوعها رابعة في الطرف **قوله** شرع في الاعتراض على دعواه  
 لم يذكر وان نظم هذه الآية أن موسى عليه الصلاة والسلام دخل على فرعون وادى الرسالة وقال له انا رسول  
 رب العالمين الا ان المصنف اشار اليه بقوله قال فرعون لموسى بعد ما اتياه فقال له ذلك كما ذكرناه هناك وانه تعالى  
 لما قال لهما فاني فرعون فقولا انا رسول رب العالمين استلزم ذلك انهما اتياه وقالاه ذلك حين دخلا عليه فعند  
 ذلك قال فرعون ومارب العالمين يسأل به عن حقيقته الخاصة ويقول أى شئ هو مما يطلق عليه اسم الشئ كأنه  
 يريد به التعريض بانكار الاله ويدل عليه قوله تعالى بعد هذا حكاية عنه لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من  
 السجونين فأجابه عليه الصلاة والسلام بما فيه انكار الهيته وان يكون ربا للعالمين تعريضا حيث قال رب  
 السموات والارض وما بينهما كأنه قال انت احقر من ذلك واذل فان رب العالمين رب السموات والارض ومدبر  
 امرهما وامر اهلها على التفصيل ثم قال ان كنت انت وهؤلاء البهائم الذين اتخذوك الها وسموك رب العالمين  
 من الذين يحققون الاشياء بالنظر الصحيح الذى يؤذيهم الى الايقان علمت ان العالم عبارة عن كل ما يعلم به الخالق من  
 السموات والارض وما بينهما وان ربها هو الذى خلقها ورزق من فيها ودبر امورها فيجب ان يكون واجبا لذاته  
 مبدءا لجميع الممكنات وعلمت ايضا ان ذلك الواجب لا يمكن تعريفه الا ببلوازمه الخارجية فتجب الاعين من جوابه  
 فقال لمن حوله الا تستمعون اطلب منه الماهية وهو يحببني بالفاعلية ويزعم ان السموات ممكنة مبروبة وهى  
 واجبة متحركة لذاتها فتنى عليه الصلاة والسلام بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين استدلالا بإمكان الاجرام  
 العلوية والسفلية واحتياجها الى مؤثر واجب لذاته على وجود رب يسند اليه جميع الموجودات ثم خص من  
 جملة الموجودات بأسرها ما هو اقرب بالنسبة الى المستدل وهو نفسه ومن ولدوه منه فان دليل الانفس اقرب  
 من دليل الآفاق واظهر دلالة على المؤثر القادر الحكيم فعدل اليه اشعارا بغبواتهم وايضا يمكن ان يتوهم كون  
 السموات والارضين واجبة لذاتها غنية عن الخالق ولا يتوهم ذلك في انفسهم وآبائهم واجدادهم لان المشاهدة  
 دلت على انهم وجدوا بعد عدم وعدموا بعد الوجود وما كان كذلك استحالة ان يكون واجبا لذاته  
 ووجب ان يكون وجوده مستندا الى مؤثر واجب لذاته فكان التعريف بهذا الاثر اظهر فلهذا عدل موسى عليه  
 الصلاة والسلام اليه وقوله ويشك منصوب معطوف على ان يتوهم وقوله ويكون مرفوع معطوف على قوله  
 لا يمكن فعند ذلك احتد الاعين وغضب ونسبه الى الجنون استكبارا وعنادا قائلا المقصود من سؤالنا طلب  
 الماهية والحقيقة والتعريف بهذه الآثار الخارجية لا يفيد تلك الخصوصية فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون  
 لا يفهم المقصود من السؤال فضلا عن ان يجيب عنه فعاد نبي الله الى تعريف ثالث اوضح من الثاني فقال رب  
 المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون وذلك لانه اراد بالشرق طلوع الشمس وظهور النهار واراد بالمغرب  
 غروب الشمس وزوال النهار فظاهر ان التقدير على هذا الوجه المحجب لا يتم الا بتدبير مدبر حكيم وهذا بعينه  
 طريقة ابراهيم مع نمرود فانه عليه الصلاة والسلام استدلالا بالاحياء والامانة حيث قال ربى الذى يحبى ويميت  
 فلما عارضه نمرود الاعين بقوله انا احبى واميت قال ابراهيم فان الله يأتى بالشمس من المشرق فانت بها من المغرب

او اجر باضمار الباء او النصب بحذفها وقيل  
 تلك اشارة الى خصلة شعاء مبهمه وان عبدة  
 عطف بيانها والمعنى تعبدك بنى اسرائيل  
 نعمه تمنها على وانما وحد الخطاب في تمنها  
 وجع فيما قبله لان النية كانت منه وحده  
 والخوف والفرار منه ومن ملته (قال فرعون  
 ومارب العالمين) لما سمع جواب ما طعن  
 به فيه ورأى انه لم يرعو بذلك شرع  
 في الاعتراض على دعواه فبدأ بالاستفسار  
 عن حقيقة المرسل (قال رب السموات  
 والارض وما بينهما) عرّفه باظهر خواصه  
 وآثاره لما امتنع تعريف الافراد الا بذكر  
 الخواص والافعال واليه اشار بقوله (ان  
 كنتم موقنين) اى ان كنتم موقنين الاشياء  
 محققين لها علمت ان هذه الاجرام المحسوسة  
 ممكنة لتزكيتها وتعددها وتغير احوالها  
 فلها مبدء واجب لذاته وذلك المبدء لابد  
 وان يكون مبدءا لسائر الممكنات ما يمكن  
 ان يحسبها وما لا يمكن والا لزم تعدد الواجب  
 او استغناء بعض الممكنات عنه وكلاهما  
 محال ثم ذلك الواجب لا يمكن تعريفه  
 الا ببلوازمه الخارجية لامتناع التعريف  
 بنفسه وبما هو داخل فيه لاستحالة التركيب  
 في ذاته (قال لمن حوله الا تستمعون) جوابه  
 سألته عن حقيقته وهو يذكر افعاله او يزعم  
 انه رب السموات وهى واجبة متحركة  
 لذاتها كما هو مذهب الدهرية او غير معلوم  
 افتقارها الى مؤثر (قال ربكم ورب آبائكم  
 الاولين) عدولا الى ما لا يمكن ان يتوهم  
 فيه مثله ويشك في افتقارها الى مصور حكيم  
 ويكون اقرب الى الناظر ووضح عند التأمل  
 (قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم  
 لمجنون) اسأله عن شئ ويحييني عن آخر  
 وسماء رسولا على السخرية



به امور الكائنات (ان كنتم تعقلون) ان كان لكم عقل علم ان لاجواب لكم فوق ذلك لا ينهم او لا ينهم لما رأى شدة شكيتهم وخشايتهم ما رضهم بمثل مقاتلتهم (قال لئن اتحدت  
 الهاغري لا جعلتكم من المجونين) عدوا الى التهديد عن الحاجة بعد الانقطاع وهكذا ديدن المعاند المحجوج واستدل به على ادعائه للالوهية وانكاره للصانع ونهجه  
 بقوله الا تستمعون من نسبة الربوبية الى غيره ﴿٤٦٩﴾ ولعله كان دهريا واعتقد ان ملك قطرا وتولى امره بقوة طالعه استحق العبادة من اهله

واللام في المجونين للمهدى من عرفت حالهم  
 في مجونى فانه كان يطر حهم في هوة عميقة حتى  
 يموتوا ولذلك جعل ابلغ من لا سمجنتك (قال  
 أولو جنتك بشى مبین) اى أقفل ذلك  
 ولوجنتك بشى بين صدق دعواى يعنى  
 المعجزة فانها الجامعة بين الدلالة على وجود  
 الصانع وحكمته والدلالة على صدق مدعى  
 نبوته قالوا والحال ولها الهمة بعد حذف  
 الفعل (قال فانت به ان كنت من الصادقين)  
 في انك بينة او في دعواك فان مدعى النبوة  
 لا بد له من حجة (فألقى عصاه فاذا هي ثعبان  
 مبین) ظاهر ثعبانيته واشتقاق الثعبان  
 من ثعبت الماء فانتعب اذا جرفته فالتجبر (وزرع  
 يده فاذا هي بضاء للناظرين) روى ان فرعون  
 لما رأى الآية الاولى قال فهل غير هذا فخرج  
 يده قال فافيه فادخلها في ابطنه ثم زعها ولها  
 شعاع يكاد يعشى الابصار ويسد الافق (قال  
 للملا حوله) مستقرين حوله فهو ظرف وقع  
 موقع الحال (ان هذا الساحر عليم) فائق في علم  
 السحر (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره  
 فاذا تأمرون) بهر سلطان المعجزة حتى حطه  
 عن دعوى الربوبية الى مؤامرة القوم اتهمهم  
 وتفيرهم عن موسى واظهار الاستعزاز عن  
 ظهوره واستيلائه على ملكه (قالوا ارجه  
 واخاه) اخر امرهما وقبل احبسهما (وابعت  
 في الدائن حاشرين) شرطا يحشرون  
 السحرة (يا نوك بكل سحر عليم) يفضلون  
 عليه في هذا الفن وقرى بكل ساحر (لجمع  
 السحرة لميقات يوم معلوم) لما وقت به من  
 ساعات يوم معين وهو وقت الضحى من يوم  
 الزينة (وقيل للناس هل انتم مجتمعون) فيه  
 استبطاء لهم في الاجتماع حثا على مبادرتهم  
 اليه كقول تأبط شرا  
 هل انت باعث دينار لجا جتنا \* او عبد رب  
 اخاعون بن خرق \* اى ابعت احدهما البنا  
 سريعا (لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم  
 الغالبين) لعلنا تتبعهم في دينهم ان غلبوا  
 والترجي باعتبار الغلبة المتضمنة للاتباع  
 ومقصودهم الاصلى ان لا يتبعوا موسى لان  
 يتبعوا السحرة فساقوا الكلام مساق  
 الكناية لانهم اذا اتبعوهم لم يتبعوا موسى

فبهت الذى كفر فكذا موسى عليه الصلاة والسلام عرف رب العالمين بقوله ربكم ورب آبائكم الاولين فانه بمنزلة  
 الاستدلال بالاحياء والامانة ثم عرفه بقوله رب المشرق والمغرب فانه بمنزلة قول الخليل فانت بها من المغرب واما  
 قوله ان كنتم تعقلون فكانه عليه الصلاة والسلام قال ان كنت من العقلاء عرفت انه لاجواب عن سؤال الاما ذكرت  
 لانك طلبت منى تعريف حقيقته وقد ثبت انه لا يمكن تعريف حقيقته بنفس حقيقته ولا باجزاء حقيقته فلم يبق الا ان  
 امره بالاثار الخارجية والافعال المخصصة به واني عرفت حقيقته بتلك الآثار فثبت ان كل ما قل يقطع بانه لاجواب  
 عن هذا السؤال الاما ذكرته ﴿قوله لا ينهم او لا﴾ جواب عما يقال كيف قال او لان كنتم موقنين وآخر  
 ان كنتم تعقلون فانه معارض لقول فرعون ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون ﴿قوله ارجه﴾  
 قراءة ابن كثير وهشام هنا وفي سورة الاعراف ارجه بالهمزة وضم الهاء يصلها واو ابو عمرو بالهمزة وضم الهاء  
 من غير صلة وابن ذكوان بالهمزة وكسر الهاء ولا يصلها باء وقلون بغير همزة ويختلس الكسرة وورش بغير همزة  
 ويصل الهاء بباء وعاصم وحزة بغير همز ويسكنان الهاء والهاء في الوقف ساكنة بلا خلاف الا في مذهب من  
 ضمها سواء وصلها او لم يصلها فان الروم والاشعاع جازان فيها كذا في تفسير القراءة يقال ارجأت الامر بالهمزة  
 وارجيته بالياء كلاهما بمعنى اخرته وقرى وآخرون مرجون لامر الله ورجون الامر لله اى مؤخرون حتى  
 يتزل فيهم ما يريد ﴿قوله شرطا يحشرون﴾ اشارة الى ان قوله حاشرين صفة موصوف وهو مفعول ابعت  
 والشرط جمع شرطة بسكون الراء وقصها وهى اسم لجبار الجند وهم اول كتية يحضرون الحرب الجوهري الشرط  
 بالتحريك العلامة وأشرط فلان نفسه لامر كذا اى اعلمها واعدها قال الاصمعي ومنه سمي الشرط لانهم جعلوا  
 لانفسهم علامة يعرفون بها الواحد شرطة وشرطة وقال ابو عبيدة سميوا شرطا لانهم اعدوا ﴿قوله لما وقت من  
 ساعات يوم معين﴾ يعنى ان الميقات ههنا الوقت المضروب للفعل ويطلق ايضا على المكان المعين له ومنه ميقات  
 الاحرام يقال هذا ميقات اهل الشام للموضع الذى يحرمون منه واضيف الميقات الى اليوم على طريقة اضافة  
 الشئ الى زمانه ليكون الميقات جزءا من ذلك اليوم وساعة من ساعاته فبين بالاضافة اليه كانه قبل الميقات  
 الذى هو في ذلك اليوم وجزؤه منه واليوم المعلوم هو يوم الزينة وهو يوم عيد كان لهم في كل عام وروى عن  
 ابن عباس انه قال وافق يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم النبروز وقيل كان ذلك يوم عاشوراء وميقاته  
 وقت الضحى لانه الوقت الذى وقت له موسى عليه الصلاة والسلام من يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى وانما  
 عينه لظهور الحق ويزهق الباطل على رؤس الاشهاد وبشيء ذلك في الاقطار واختاره قوم فرعون ايضا لظهور  
 فساد قول موسى عليه الصلاة والسلام بمحضر الجمع العظيم ورضى فرعون بما قالوه وعى عما شاهدوه لان حب  
 الشئ يعمى ويصم وكان هذا ايضا من لطف الله تعالى في ظهور امر موسى ﴿قوله او عبد رب﴾ منصوب  
 بالعطف على محل دينار فانه وان كان محرورا لفظا بالاضافة الا انه في محل النصب على انه مفعول باعث ودينار اسم  
 رجل وكذا عبد رب واخاعون متادى مضاف اى يا اخاعون ولو اريد بقوله هل انتم مجتمعون حقيقة الاستفهام  
 لجي بجواب الناس فلم منه انه استبطاء اريد به الحث على مبادرتهم الى الاجتماع وكذا في البيت \* قال الامام روى  
 ان العصا لما انقلب حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون وجعلت تقول يا موسى مر  
 بما شئت ويقول فرعون اسألك بالذى ارسلت الا اخذتها فأخذها فصارت عصا ثم قال فان قيل كيف قال ههنا ثعبان  
 مبین وفي آية اخرى فاذا هي حية تسعى وفي آية ثالثة كانها جان والجان ما يعل الى الصغر والثعبان الى الكبر فأجاب  
 عنه بقوله اما الحية فهى اسم جنس ثم اذا كبرت صارت ثعبانا وشبهها بالجان لحقتها وسرعة حركتها فصيح الكلام اذا  
 ويحتمل انه شبهها بالشیطان لقوله والجان خلقناه من قبل من نار السموم ويحتمل انها كانت صغيرة كالجان ثم عظمت  
 فصارت ثعبانا والمراد بقوله ثعبان انه بين الناظرين انه ثعبان حقيقة بحركته وبسائر ما فيه من العلامات وليس يشبه  
 الثعبان في مروره فقط كما اظهره السحرة ﴿قوله والترجي باعتبار الغلبة﴾ اى وترجي الاتباع باعتبار ترجي  
 الغلبة فالمراد ان تخرجوا ان تكون الغلبة لهم فتنبعهم الا انهم علقوا الترجي باعتبار غلبة السحرة عدولا الى طريق  
 الكناية التى هي ابلغ ﴿قوله ولم يرد به امرهم بالسحر﴾ جواب عما يقال كيف جازل موسى ان يأمر السحرة بالقاء  
 الحبال والعصى وذلك سحر وتليس وكفر والامر بمنزلة لا يجوز ﴿قوله وقرأ حفص تلقف بالتخفيف﴾ اى  
 باسكان اللام محققا والباقون بفتح اللام مشددا والتلقف تناول الشئ بسرعة واصله تلقف بتاءين حذف احدهما

(فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لا تجرا ان كنا نحن الغالبين قال نعم وانكم اذا لمن المترين) التزم لهم الاجر والقربة عنده زيادة عليه ان غلبوا فاذا على ما يقتضيه من الجواب  
 والجزاء وقرى نعم بالكسرو هما الغتان (قال لهم موسى ألقوا ما انتم ملقون) اى بعدما قالوا له اما ان تلقى واما ان تكون نحن الملقين ولم يرد به امرهم بالسحر والتمويه  
 بل الاذن في تقديم ما هم فاعلوه لا محالة توسلا به الى اظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون اننا نحن الغالبون) اقصوا بعزته على ان الغلبة لهم لقرط  
 اعتقادهم في انفسهم او اتيانهم بأقصى ما يمكن ان يؤتى به من السحر (فألقى موسى عصاه فاذا هي تلقف) تتلف وتلتصق وقرأ حفص تلقف بالتخفيف (مايا فكون) ما يقبلونه من



والأفك بالكفر الكذب وبالفتح مصدر قولك أفكته بأفكه أفكاي قلبه وصرفه عن الشيء ومنه قوله قالوا أجنثنا  
لنأفكنا وجدنا عليه آباءنا جعل المصنف كلمة مامو صوله بحذف العائد ثم جوز كونها مصدرية والأفك بالمعنى  
المصدرى لا يصح أن يتعلق به التلقف سواء جعل بمعنى الأخذ أو بمعنى الابتلاع وجعل الأفك بمعنى المافوك وبمعنى  
الحبال بالأفك مبالغة كأنها عين الأفك كما في قولهم هذا ضرب الأمير أي مضروبه **قوله** وتزويق **قوله** أي  
تحسين يقال تزويقت الكلام والكتاب إذا حسنته ووجه الدلالة على أن منتهى السحر تمويه وتزويق أن حقيقة الشيء  
لو انقلبت إلى حقيقة شيء آخر بالسحر لما عدوا انقلاب العصا حجة من قبل المجزة الخارجة عن حد السحر ولما  
خروا ساجدين عند مشاهدتهم سحره ووجه دلالة أن السحر في كل فن نافع إذا السحرة لو لم يكونوا في الطبقة  
العالية من علم السحر ولم يكونوا طالين أن منتهى السحر إنما هو التمويه والتزويق لما يقنوا أن ما جابه موسى ليس  
بسحر وما كان ذلك التيقن إلا بركة تبهرهم في علم السحر **قوله** وانما بدل الخور باللقاء يعني أن المعنى  
خروا وسقطوا ساجدين لكن عدل إلى هذا القول للشاكلة لقوله ألقوا ما أنتم ملقون فآلقوا حبالهم فآلقى موسى  
عصاه ولبدل على أنهم لم يخالخوا أنفسهم حين ما شاهدوا أمرا خارجا عن السحر فخروا بدون الاختيار كأن  
ملقيا أخذهم وألقاهم على وجوههم فقوله فآلقى السحرة استعارة تبعية **قوله** بدل من ألقى فلذلك لم يتخلل  
بينهما عاطف **قوله** ابدال للتوضيح ودفع التوهم **قوله** فان من قال لئن اتخذت الهاغبري وتجب من نسبة  
الربوبية إلى غيره فقال الاستمعون لا يبعد أن يتوهم أن السحرة أرادوا بقولهم آمنا برب العالمين الإيمان بربوبية  
العين فأبدلوا منه رب موسى وهرون ليندفع ذلك الوهم وتشعر اضافته إليهما أن الموجب لإيمانهم به ما شاهدوا  
من أثر قدرته الباهرة وهو ما أجراه على أيديهما فلما سمع العين أنهم باجهم آمنوا بالله تعالى وصرخوا وجوههم عنه  
خاف أن يقول قومه أن هؤلاء السحرة على كثرتهم وبصيرتهم لم يؤمنوا إلا عن معرفة بصفة أمر موسى فيؤمنوا به  
كالسحرة فبادر إلى أن يلبس على قومه وينفرهم عن موسى واتباعه فقال أولا السحرة آمنتكم له قبل أن آذن  
لكم أراد به وصفهم بسرعة الاغترار وسوء التدبير والسفاهة ثم قال أنه لكبيركم الذي علمكم السحر تصريحا  
بما ذكره أولا بطريق الرمز كأنه قال ان استاذكم هذا لم يعلمكم بعض انرار صنعته ليغلب به عليكم وقت الحاجة  
فاغترتم وظننتم أنه غلب عليكم بالمجاز الإلهي وليس كذلك فإنه انما غلب عليكم بقوة علم السحر لكونكم لم تحيطوا  
بما احاط به علما ويحتمل أن يكون مراده وصفهم بالخيانة على سلطانهم بعصيانهم وتغيير عيته عنه كأنه قال لم تهتموا  
في اظهار صنعته والغلبة على خصمكم لمواطأة بينكم وبينه ليظهر أمره ويتم مقصوده والافك كيف عجزتم عن أن  
تفعلوا مثل ما فعله ساحر مثلكم ثم اوعدهم على الاجال والابهام فقال فلسوف تعلمون ثم فصل ذلك الجملة وبين ذلك  
المبهم فقال لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف أي من اجل خلاف ظهر منكم على أن كلمة من لتعليل كما في قوله  
تعالى بما خطاياهم اغرقوا وتفسير قطع اليد والرجل من خلاف بقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى كما في الحدود  
لا يناسب لحال فرعون ولما هو بصدد أنه تخفيف للعقوبة واعراض عن تقويت منفعة البطش والشي على الجاني  
ومن لم يخطر بباله هذا التأويل قال قوله هذا دليل على حقه حيث اوعدهم في موضع التغليب بما وضع للتخفيف  
وليس في الآية ما يدل على أنه فعل بهم ذلك أو لم يفعل والله اعلم بذلك **قوله** لا ضرر علينا في ذلك تقدير  
للخبر المحذوف وليس مراده ان ما اوعدهم به ان وقع لا يضرهم اصلا بل المراد ان ذلك ليس ضررا بل نفعاعظما لنا  
من حيث كون الصبر عليه مؤديا إلى تكفير الخطيئات ورفع الدرجات او من حيث أنه من جملة اسباب الانقلاب  
إلى ربنا وأنه انفعها وارجاها فغنى الاستئناف على هذا ان عدم وقوع ما توعدنا به لا ينجينا من الموت حتى  
يكون وقوعه ضررا مؤديا إليه فان الانقلاب إلى الموت الذي لاحكم على الإنسان بعده سوى الله امر كائن لا محالة  
بأي سبب كان فلا وجد للاحتراز عن خصوص شيء من اسبابه لكونه اضر من غيره كأنه قيل لا ضرر علينا في ذلك  
بالنسبة إلى سائر اسباب الموت لانا ما شئنا لا محالة بأي سبب كان فلنمت بهذا السبب والمعنى الأول لا ضرر علينا بل  
فيه نفع عظيم لنا من حيث كون الصبر عليه مؤديا إلى الكرامة عند الله تعالى **قوله** تعليل ثان لنفي الضرر  
هذا ظاهر على تقدير أن يكون خلاصة تعليل الأول انما نقلون إلى الموت بسبب من الاسباب فلا ضرر في بعضه  
بالنسبة إلى الباقي واما على تقدير كون خلاصته انما إلى كرامة ربنا من قبلون بذلك فالظاهر كونه تعليل للعللة المتقدمة  
**قوله** او على طريقة قول المدل بأمره أي الواثق به يقال ادل بالامر اذا وثق به واعتمد عليه **قوله**

(فآلقى السحرة ساجدين) لعلمهم بأن مثله  
لا يتأتى بالسحر وفيه دليل على أن منتهى السحر  
تمويه وتزويق بخيل شيئا لا حقيقة له وأن السحر  
في كل فن نافع وانما بدل الخور باللقاء ليشارك  
مقابله ويدل على أنهم لما رأوا مارا ولم يخالخوا  
انفسهم فكأنهم اخذوا وطرحوا على  
وجوههم وأنه تعالى ألقاهم بما خولهم من  
التوفيق (قالوا آتينا رب العالمين) بدل من ألقى  
بدل الاشتغال او حال باضمار قد (رب موسى  
وهرون) ابدال للتوضيح ودفع التوهم  
والاشعار على أن الموجب لإيمانهم ما أجراه  
على أيديهما (قال آمنتكم له قبل أن آذن لكم أنه  
لكبيركم الذي علمكم السحر) فعملكم شيأدون  
شيء ولذلك غلبكم اوفوادكم ذلك وتواطأتم  
عليه اراد به التلبس على قومه لئلا يعتقدوا  
أنهم آمنوا عن بصيرة وظهور حق وقرأ حجة  
والكسائي وابو بكر وروح وأمتهم بهزتين  
(فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم وقوله  
(لا قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف  
ولا صلبنكم اجمعين) بيان له (قالوا لا ضرر)  
لا ضرر علينا في ذلك (انا إلى ربنا منقلبون)  
بما توعدنا به فان الصبر عليه محم للذنوب  
موجب للثواب والقرب من الله تعالى او بسبب  
من اسباب الموت والقتل انفعها وارجاها (انا  
لطمع ان يغفر لنا ربنا خطايانا ان كنا)  
(اول المؤمنين) من اتباع فرعون او من اهل  
الشهد والجملة في المعنى تعليل ثان لنفي الضرر  
او تعليل للعللة المتقدمة وقرئ ان كنا على  
الشرط لهضم النفس وعدم الثقة بالخاتمة  
او على طريقة قول المدل بأمره ان احسنت  
اليك فلا تنس حق



ان امر بكسر النون ووصل الالف من سري وقرى ان سر من السير (انكم متبعون) يتبعكم فرعون وجنوده وهو علة الامر بالاسراء اى امرهم حتى اذا اتبعوكم متبعين كان لكم تقدم عليهم بحيث لا يدركونكم قبل وصولكم الى البحر بل يكونون على اثركم حين تلجئون البحر فيدخلون مدخلكم فأطبقه عليهم فأغرقهم (فأرسل فرعون) حين اخبر بسراهم (في المدائن حاشرين) العساكر لاتبعوهم (ان هؤلاء لشرذمة قليلون) على ارادة القول وانما استقلهم وكانوا ستائة وسبعين ألفا بالاضافة الى جنوده ٤٧١ ﴿﴾ اذ روى انه خرج وكانت مقدّمة سبعمائة ألف والشرذمة الطائفة القليلة ومنها ثوب شراذم لما بلى وتقطع وقليلون باعتبار انهم اسباط كل سبط منهم قليل (وانهم لنا لغائظون) لفاعلون ما يغيظنا (وانا لجمع حذرون) وانا لجمع من عاداتنا الحذر واستعمال الخزم في الامور اشار

اولا الى عدم ما يمنع اتباعهم من شوكتهم ثم الى تحقق ما يدعو اليه من فرط عداوتهم ووجوب التيقظ في شأنهم حشائهم واعتذر بذلك الى اهل المدائن كيلا يظن به مايكسر سلطانه وقرأ ابن عامر برواية ابن ذكوان والكوفيون حاذرون والاول للثبات والثاني للتجدد وقيل الحاذر المؤدى في السلاح وهو ايضا من الحذر لان ذلك انما يفعل حذرا وقرى حاذرون بالبدال اى اقوياء قال

احب الصبي السوء من اجل امه \* وابغضه من بعضهما وهو حادر \* او تأموا السلاح فان ذلك يوجب حذارا في اجسامهم (فأخرجناهم) بأن خلقنا داعية الخروج بهذا السبب فحملتهم عليه (من جنات وعيون وكنوز ومقام كريم) يعنى المنازل الحسنة والجالس البهية (كذلك) مثل ذلك الاخراج اخرجناهم فهو مصدر او مثل ذلك المقام الذى كان لهم على انه صفة مقام او الامر كذلك فيكون خبرا لمحذوف (واورثناها بنى اسراييل فأتبعوهم) وقرى فأتبعوهم (مشرقين) داخلين في وقت شروق الشمس (فلما رأى الجمعان) تقاربا بحيث رأى كل منهما الآخر وقرى ترأت الفئتان (قال اصحاب موسى انا لمدركون) للمحقون وقرى لمدركون من ادرك الشئ اذا تابع ففنى اى لتتابعون في الهلاك على ايديهم (قال كلا) لن يدركوك فان الله وعدكم الخلاص منهم (ان معى ربى) بالحفظ والنصرة (سهيدين) طريق النجاة منهم روى ان مؤمن آل فرعون كان بين يدي موسى فقال ابن امرت فهذه البهر امامك وقد غشيتك آل فرعون قال امرت بالبحر ولعلى او مر بما اصنع (فأوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر) القزم او النيل (فانفلق) اى فضرب فانفلق

من سري يعنى ان سري واسري لغتان بمعنى يقال سري بالكسر سري بالضم وسري بالفتح واسرى ايضا اى سار ليلا روى انه مات في تلك الليلة في كل بيت من بيوت القبط ولد فاشتغلوا بموتاهم حتى خرج موسى بقومه وروى ان الله تعالى اوحى الى موسى ان اجمع بنى اسراييل كل اربعة ايات في بيت ثم اذبحوا الحدأ واضربوا بدمائها على ابوابكم فأتى امر الملائكة ان لا يدخلوا بيتا على باب دم وسأمرهم بقتل اولاد القبط واخبروا اخيرا قطيرا فانه امرع لكم والعطير خلاف العجين اى الذى لا يختم وكل شئ عجولته عن ادراكه فهو فطير ثم امر بعبادى حتى تنتهى الى البحر فيأتيك امرى وموسى لا يشعر به ﴿قوله﴾ لفاعلون ما يغيظنا اى ما يغيظنا يقال غاظه واناظله وغيظه اذا غضبه والاول اشهر واكثر واختلف في الفعل الذى غاظهم وضاق به صدورهم فقبل ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا حلبيهم وحللهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جانب البحر فرادهم بالفعل الذى غاظهم ما اخذوه من العواري وقبل المراد به خروجهم من عبودية فرعون واستقلالهم بانفسهم وقبل المراد به مخالفتهم في الدين وخروجهم عنه ﴿قوله﴾ المؤدى في السلاح يعنى بالهمزة اسم فاعل من أدى الرجل اى قوى من جهة الاداة والسلاح ﴿قوله﴾ بان خلقنا داعية الخروج يعنى انهم وان خرجوا باختيارهم الا انه اسند الاخراج اليه تعالى اسنادا مجازيا من حيث انه تعالى خلق في قلوبهم داعية الخروج فاستلزم الداعية الفعل وهو الخروج من جنات اى بساتين كانت لهم وعيون اى انهار جارية وكنوز اى الاموال الظاهرة من الذهب والفضة ونحوهما سماها كنوزا لان مالم يؤد منه حق الله تعالى كنز وان كان ظاهرا على وجه الارض وما يؤدى منه حق الله تعالى ليس بكنز وان كان تحت سبع ارضين ويعنى بالمقام الكريم المنازل الحسنة من منازل الامراء والرؤساء التى تحدى بها الاتباع ﴿قوله﴾ مثل ذلك الاخراج يعنى ان محل الكاف اما للنصب على انه صفة مصدر محذوف واما الجر على انه صفة مقام واما الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وقرأ العامة فأتبعوهم بقطع الهمزة من اتبعه بمعنى لحقه فالمعنى لحق فرعون وقومه قوم موسى داخلين في وقت شروق الشمس اى طلوعها على ان مشرقين حال اما من الفاعل او من المفعول او منهما جميعا لان الدخول في وقت شروق الشمس قائم بهم جميعا يقال تبعه اذا قفأ أثره وأتبعه اذا لحقه ﴿قوله﴾ وقرى لمدركون اى بتشديد الدال وكسر الراء من الادراك وهو التابع في الهلاك يقال ادرك الشئ اذا تابع بعضه بعضا ففنى ومنه قوله تعالى بل ادراك علمهم في الآخرة اى جهلوا علم الآخرة قبل الادراك والتابع من الاسماء الغالبة في الهلاك كالداهية والبين والسنة والنكبة والصحط وقوله فانفلق عطف على محذوف والانفلاق والانشقاق اى فانشق البحر وتفرق اثني عشر فرقا اى طريقا لكل سبط منهم طريق وقام الماء من عين الطريق وعن يساره كالجبل العظيم كما قال تعالى كل فرق كالطود العظيم والطود الجبل وعظمه لارتفاعه طولا نحو السماء ﴿قوله﴾ وقرى بنا وقيل جمعنا ومنه ليلة المزدلفة اى ليلة الجمع ونحوه ظرف مكان بعيد والمراد بذلك المكان حيث انفلق البحر والآخرين مفعول ازلعنا والمعنى قربناهم من بنى اسراييل او قربنا بعضهم من بعض وجمعناهم حتى لا يتبعو منهم احد او قدمناهم للبحر روى ان جبريل كان بين بنى اسراييل وبين آل فرعون فكان يقول لبنى اسراييل ليحرق آخركم يا أولكم ويستقبل القبط ويقول رويدكم ليحرق آخركم أولكم وروى ان موسى قال عند ذلك يا من كان قبل كل شئ والمكون لكل شئ والكائن بعد كل شئ اجعل لنا مخرجا وهذا معجز عظيم من وجوه احدها انفراق ذلك الماء وثانيها اجتماع ذلك الماء فرقا كل فرق كالجبل العظيم وثالثها انه ثبت في الخبر انه تعالى أرسل على فرعون وقومه من الرياح والظلمة ما حيرهم فاحتبسوا القدر الذى تكامل فيه عبور بنى اسراييل ورابعها ان الله تعالى جعل في تلك الجدران المائية كوى ينظر منها بعضهم الى بعض وخامسها ان اتى الله تلك المسالك حتى قرب آل فرعون ان يتخلصوا من البحر كما تخلص موسى عليه الصلاة والسلام فجعل الله ذلك البحر طريقا يسا لبنى اسراييل حتى خرجوا منه سالمين واغرق فرعون ومن معه فانه لما تكامل دخولهم في البحر انطبق الماء عليهم ففرقوا اجمعين ﴿قوله﴾ وأية آية يعنى ان التنكير في قوله لاية للتنظيم والتفخيم وفيه تسلية النبي عليه الصلاة والسلام لانه قد يغتم قلبه المنير بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات على يديه فذكر له امثال هذه القصص ليقضى عن قلبه من الانبياء في الصبر على عناد قومه والانتظار ليجي الفرج ﴿قوله﴾ وبنوا اسراييل بعد ما نجوا مبتدأ وسألوا بقرة خبره يعنى بعد ما نجوا من الفرق ارتد اكثرهم وماداموا على الايمان يريدان ضمير

وصار اثني عشر فرقا بينها مسالك (فكان كل فرق كالطود العظيم) كالجبل المنيف الثابت في مقره فدخلوا في شعابها كل سبط في شعب (وأزلعنا) وقربنا (ثم الآخرين) فرعون وقومه حتى دخلوا على اثرهم مداخلهم (وانجينا موسى ومن معه اجمعين) بحفظ البحر على تلك الهيئة الى ان عبروا (ثم اغرقنا الآخرين) باطباقه عليهم (ان في ذلك لاية) وأية آية (وما كان اكثرهم مؤمنين) ومات به عليها اكثرهم اذ لم يؤمن بها احد من بقى في مصر من القبط وبنو



أكثرهم يعود الى من عاين هذه الآية العظيمة وأشاع أمرها فيما بينهم سواء كان من القبط او من بني اسرائيل ويجوز ان يكون الضمير فيه راجعاً الى القبط خاصة فإنه روى انه لم يؤمن من اهل مصر غير امرأة فرعون وحز قبط من آل فرعون ابن عمه ومريم بنت ناموس التي دلت على عظام يوسف فان موسى عليه الصلاة والسلام لما اسرى بني اسرائيل من مصر اراد ان يأخذ معه جسد يوسف فلم يجد من يعرف قبره سوى تلك المرأة **قوله** سألهم مع انه عليه الصلاة والسلام يعلم انهم عبدة الاصنام فقال اي شيء تعبدون لينبهم على ضلالهم وكان يكفهم في الجواب ان يقولوا اصناما كقوله ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو اي ينفقون العفو الا انهم اطالوا جوابهم بان زادوا قولهم تعبد ولم يقتصروا على زيادته بل زادوا ايضا قولهم فنظّل لها ما كفهم في الجواب ان يقولوا نعبد اصناما فلم يقتصروا عليه بل عطفوا عليه فنظّل لها ما كفهم اظهروا لما في نفوسهم من الابتهاج والافتخار بعبادة الاصنام والتبجح بتقديم الجيم على الحاء الفرح يقال ببحته انا تبججاً فبجح اي فرحت ففرح ويقال ظلت اعمل كذا بالكسر ظلو لا اذا عملت بالنهار دون الليل والظاهر ان عبادتهم الاصنام لا تختص بالنهار فلذلك قالوا فنظّل ههنا بمعنى ندوم **قوله** يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون يعني ان حق يسمعون ان يتعدى الى مفعول واحد من قبيل الاصوات المسموعة نحو سمعت كلامك وسمعت حديث زيد او يتعدى الى مفعولين اولهما من قبيل الجواهر العينية وثانيهما من قبيل الاصوات المسموعة نحو سمعت زيدا يقرأ ولا يجوز سمعت زيدا ولا سمعت زيدا يقوم لان القيام ليس مما يسمع وقوله يسمعونكم من قبيل سمعت زيدا فلا بد ان يحمل على تقدير المضاف او على تقدير المفعول الثاني الذي يكون من قبيل المسموعات **قوله** وبجيت مضارعا جواب عما يقال ان كلمة اذ ظرف لما مضى والزمان الماضي لا يكون ظرفاً لما سيكون فالظاهر ان يقال هل سمعوا دعاءكم واسمعوكم الجواب اذ دعوتهم وتقرر الجواب ان اصل الكلام ما قلتم الا انه عدل الى لفظ المضارع على حكاية الحال الماضية ومعناها استحضروا الاحوال الماضية التي كنتم تدعونها فيها وقولوا هل سمعوا واسمعوا اذ دعوتهم وتقرر الجملة التي ذكرها ابراهيم لايه وقومه ان من عبده غيره لا بد ان يلجئ اليه في قضاء حاجته وان المعبود لا بد ان يكون حارفاً مراده ويسمع دعاءه ثم يستجيب له في جلب منفعة او دفع مضرة فقال عليه الصلاة والسلام لهم اذا كان الذي تعبدونه ساقطاً عن هذه المنزلة بالكعبة كيف تعبدونه فعند قيام هذه الجملة الباهرة لم يجد قومه ما يدفعونه بجته فتمسكوا بالتقليد فقالوا وجدنا آباءنا كذلك يفعلون اي وجدناهم يفعلون مثل فعلنا على ان كذلك منصوب يفعلون ويفعلون مفعول ثانٍ لوجدنا ولما كان خلاصة جوابهم انا وافقنا آباءنا فيما ثبت بطلانه بما افته من الجملة قال لهم ابراهيم افرايتم ما كنتم تعبدون اتم وآباؤكم الاقدمون فان الباطل لا ينقلب حقاً بكثرة فاعليه وكونه دأباً قديماً ثم انه عليه الصلاة والسلام ترقى في تخطئتهم فقال ان ما كنتم تعبدون اعداء لعابديهم فضلاً عن ان ينفعوهم او يضرروهم فانهم يبرأون من عبادتهم ويضادونهم كما قال تعالى واتخذوا من دون الله آلهة ليكونوا لهم عزا كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً **قوله** من حيث انهم يضررون من جهتهم جواب عما يقال كيف وصف الاصنام بالعداوة وهن جادات لا تتصور العداوة منهن يعني انها شبهت بالعدو من حيث كونها سبباً للحقوق المضرة بهم فسميت عدواً على سبيل الاستعارة وتقرر الجواب الثاني انها وصفت بالعداوة لكون السبب الحامل على عداوتها اعدى عدو الانسان وهو الشيطان فهو من قبيل الاسناد المجازي حيث اسند وصف السبب الحامل الى مسببه **قوله** استثناء منقطع لكونه تعالى غير داخل فيما يرجع اليه ضمير انهم وهو ما كان قومه يعبدون والمعنى لكن رب العالمين الذي شأنه كذا وكذا هو المستحق لعبادة ولم يذكر المفعول به الغير الصريح لقوله بهدين ليم كل ما هداه الله تعالى اليه من امور المعاش والمعاد كما اشار اليه بقوله لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد وقوله الذي خلقتني يحتمل ان يكون في محل الرفع على الابتداء حينئذ يكون مبتدأ ثانياً ويهدين خبره والجملة خبر الاول دخلت الفاء في خبره لتضمن المبتدأ معنى الشرط وقوله والقاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ لا يخلو عن بعد لان المقصود ههنا معين ليس بعام كما في قولك الذي يأتيني فله درهم لان الصلة ليست مما يحتمل صدوره من المتعدد فلا تشبه الشرط فالظاهر ان يقال ان جعل الموصول مبتدأ تكون زيادة القاء في خبره مبنية على ما ذهب اليه الاخفش من جواز زيادة القاء في الخبر مطلقاً نحو زيد فاضربه ويحتمل ان يكون في محل النصب على انه صفة

(واتل عليهم) على مشركي العرب (نبا ابراهيم اذ قال لآيه وقومه ما تعبدون) سألهم ليربهم ان ما يعبدونه لا يستحق العبادة (قالوا نعبد اصناما فنظّل لها ما كفهم) فاطالوا جوابهم بشرع حالهم معه تبججاً وافتخاراً ونظّل ههنا بمعنى ندوم وقيل كانوا يعبدونها بالنهار دون الليل (قال هل يسمعونكم) يسمعون دعاءكم او يسمعونكم تدعون فحذف ذلك لدلالة (اذ تدعون) عليه وقرئ يسمعونكم اي يسمعونكم الجواب عن دعائكم وبجيت مضارعا مع اذ على حكاية الحال الماضية استحضارها (او ينفعونكم) على عبادتكم لها (او يضررون) من امراض عنها (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) اضربوا عن ان يكون لهم سمع او يتوقع منهم ضرر او نفع والتجأوا الى التقليد (قال افرايتم ما كنتم تعبدون اتم وآباؤكم الاقدمون) فان التقدم لا يدل على الصحة ولا ينقلب به الباطل حقاً (فانهم عدو لي) يريد انهم اعداء لعابديهم من حيث انهم يضررون من جهتهم فوق ما يضرر الرجل من جهة عدوه او ان المفرى بعبادتهم اعدى اعدائهم وهو الشيطان لكنه صور الامر في نفسه تعريضاً لهم فانه اتفق في التصحیح من التصريح واشعاراً بانها نصيحة بدأ بها نفسه ليكون ادعى الى القبول وافراد العدو لانه في الاصل مصدر او بمعنى النسب (الارب العالمين) استثناء منقطع او متصل على ان الضمير لكل معبود عبده وكان من آباؤهم من عبد الله (الذي خلقتني فهو يهدين) لانه يهدي كل مخلوق لما خلق له من امور المعاش والمعاد كما قال والذي قدر فهدى هداية مدرجة من مبدأ ايجاده الى منتهى اجله يتمكن بها من جلب المنافع ودفع المضار مبدأها بالنسبة الى الانسان هداية الجنين الى امتصاص دم الطمث من الرحم ومنتهى الهداية الى طريق الجنة والتعمق بلذاتها والقاء للسببية ان جعل الموصول مبتدأ وللعطف ان جعل صفة رب العالمين



رب العالمين فتكون القاء لعطف الجملة الاممية على خلقني لتدل على ان هداية الله الى كل ما يحتاج اليه في امر معاشه ومعاده متعلقة به على سبيل التجدد والاستمرار من حين ان خلقه الله فنفخ فيه الروح الى ابد الابد والافن هداية الى ان تغذي بالدم في بطن امه امتصاصا ومن هداية الى خروجه منها منكساراً الى معرفة التدبى عند الارتضاع والى معرفة البكاء عند الحاجة الى الغذاء او عند حدوث الالام والادواء الى غير ذلك من هدايات المعاش والمعاد **قوله** فيكون اختلاف النظم **قوله** يعني قال خلقني بلفظ الماضي لان خلقه قد وقع على وجه لا يتجدد في الدنيا بل لما وقع بقى الى الابد المعلوم وقال فهو يهدين بلفظ المستقبل لان الهداية بما يتجدد كل حين **قوله** تعالى والذي هو بطعمي ويسقين **قوله** اضاف الاطعام الى ولي الانعام لان الركون الى الاسباب عادة الانعام وليس الاطعام والسقي عبارتين عن مجرد خلق الطعام والشراب له وتمليكهما اياه بل يدخل فيها اعطاء جميع ما يتوقف الانتفاع بالطعام والشراب عليه كالشهوة وقوة المضغ والابتلاع والهضم والدفع ونحو ذلك واقتصر على ذكر الطعام والشراب من جملة ما يتوقف عليه انتظام حاله في الدنيا ونبه بذكرهما على ما عداهما قبل تقديم كلمة هو في هذه الصلوات دليل على انه لا يهدى ولا يطعم ولا يسقى ولا يمرض ولا يشفى الا الله وحده وذلك انهم كانوا يقولون المرض من الزمان والاغذية والشفاء من الاطباء والادوية فأعلم ابراهيم ان المؤثر في جميع ذلك ليس الارب العالمين **قوله** ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكل والمشروب **قوله** فان البطنة تورث الاسقام والاوراج والحمية اصل الراحة والسلامة وعليه بنى الشاعر قوله

عدوك من صديقك مستفاد \* فلا تستكثرن من الصحاب \*  
فان الداء اكثرا مآراه \* يكون من الطعام او الشراب \*

وقالت الحكماء لو قيل لاكثر الموتى ماسبب انقطاع آجالكم لقالوا التخم وفي الحكمة ليس للبطنة خير من خصة تتبعها **قوله** وانما لم ينسب المرض اليه **قوله** ولم يقل واذا امرضني مع ان المرض والشفاء كلاهما من الله تعالى لان مقصود ابراهيم تعديد النعم ولما لم يكن المرض من النعم لا جرم لم يصفه اليه تعالى \* ولما ورد على هذا الجواب ان يقال الامانة اشتمت المرض وقد اسندها عليه الصلاة والسلام اليه تعالى حيث قال والذي يميتني ثم يحييني \* اجاب عنه بأننا لانسلم انها اشتمت من المرض بل ليس فيها ضرر اصلا لان الضرر ما يتأذى الانسان باحساسه وحال حصول الموت لا يقع الاحساس به وانما الضرر في مقدماته وهي عين المرض ثم ترقى في الجواب وقال بقاء النفوس الزكية والارواح الطاهرة الكاملة في العلوم والاخلاق المرضية في هذه الاجساد عين الضرر في حقهم فخلاصهم منها عين السعادة لهم بخلاف المرض فكان نعمة عظيمة في حقهم فلذلك اضاف اليه تعالى **قوله** ولان المرض **قوله** عطف على قوله لان مقصوده تعديد النعم اى لم ينسب المرض اليه تعالى لكونه في غالب الامر يحدث بتقصير الانسان ولما كان للانسان سببية ظاهرة في حدوث المرض نسب اليه وان كان الكل من عند الله وايضا لما كان حدوث المرض باستيلاء بعض الاخلاط على بعض من حيث انها كانت مكيفة بكيفيات متضادة كان بينها تنافر طبعاً وذلك التنافر يستدعى استيلاء بعضها على بعض المستلزم لبطلان الاعتدال النوعى وسوء المزاج هو المرض فكان حدوث المرض مستندا الى الانسان وتنافر اخلاطه فلذلك اسند اليه بخلاف الصحة فانها انما تحصل عند بقاء الاخلاط على الاجتماع على الوجه الخاص المسمى بالاعتدال النوعى وذلك الاجتماع والاعتدال وكذا هود الاخلاط اليهما بعد طريان سوء المزاج انما يكون بسبب قاهر يقهرها عليهما من حيث انها بطباعها مائلة الى التفرق واستيلاء بعضها على بعض والسبب القاهر هو الله فلذلك اسندت الصحة والشفاء اليه واسند المرض الى العبد **قوله** قهرا **قوله** منصوب على المصدرية لقوله باستحفاظ لانه نوع من الحفظ والاستحفاظ ابلى من الحفظ فان استعمل قد يكون بمعنى فعل نحو طاف واستطاف **قوله** كالا في العلم والعمل **قوله** اى زيادة على ما عطيني من الحكمة وهي العلم الذي يفضى الى العمل بمقتضاه فان من يعلم شيئا ولا يأتى بما يناسب علمه لا يقال له حكيم **قوله** وحسن صيت **قوله** الصيت الذكر الجميل الذي ينشر في الناس دون القبح هبر من الثناء الحسن والقبول العام في الامم التي تجبى بعده الى يوم القيامة باللسان لكون اللسان سببا في ظهوره وانتشاره وبقاء الذكر الجميل على السنة العباد الى آخر الدهر دولة عظيمة من حيث كونه دليلا على رضى الله ومحبة العبد فانه تعالى اذا احب عبدا يلقى محبته الى اهل السموات والارض فتحببه الخلائق كافة حتى الحيتان في البحر

فيكون اختلاف النظم لتقدم الخلق واستمر الهداية وقوله (والذى هو بطعمي ويسقين على الاول مبتداً محذوف الخبر لدلالة ما قبله عليه وكذا اللذان بعده وتكرر الموصول على الوجهين للدلالة على ان كل واحدة من الصلوات مستقلة باقتضاء الحكمة (واذا مرضت فهو يشقين) عطفه على بطعمي ويسقين لانه من رواد فهمان حين ان الصحة والمرض في الاغلب يتبعان المأكل والمشروب وانما لم ينسب المرض اليه لان مقصوده تعديد النعم ولا يقتضى باسناد الامانة اليه فان الموت من حيث لا يحس به لا ضرر فيه انما الضرر في مقدماته وهي المرض ثم انه لاهل الكمال وصل الى نيل المحاب التي يستحقها دونها الحبايب النبوية وخلّص من انواع المحن والبلي لان المرض في غالب الامر انما يحدث بتفريط من الانسان في مطاعه ومشاربه وبما بين الاخلاط والاركان من التنافر والتنافر والصحة انما تحصل باستحقاق اجتماعها والاعتدال المخصوص عليه قهرا وذلك بقدرته للعزير الحكيم (والذى يميتني ثم يحييني) في الآخرة (والذى اطعمني ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين) ذكر ذلك هضم النفس وتعلما للامة ان يحتذوا المعاصي ويكونوا على حذر وطلب لان يغفر له ما يفرط منهم واستغفارا لما عصى يندر من الصغار وحل الخطيئة على كتابه الثلاث اى سقيم بل فعله كبيرهم وقوله هي اخي ضعيف لانها معارضة وليست خطأ (رب هب لي حكما) كالا في العلم والعمل استعد به خلافة الحق ورياسة الخلق (والحقني بالصالحين) ووقني لكمال في العمل لا تنظم به في عداد الكاملين في الصلاح الذين لا يشوب صلاحهم كبر ذنب ولا صغيره (واجعل لي لسان صدوق في الآخرين) جاهل وحسن صيت في الدنيا يبقى اثره الى يوم الدين ولذلك ما من آدم الا وهم محبوبون له مشون عليه



والطهور في الهواء **قوله** أو صادقاً من ذريتي **قوله** أو صادقاً من ذريتي فيكون ذكر اللسان من قبيل تسمية الكل باسم جزئه فتكون الآية نظير قوله تعالى حكاية عنه عليه الصلاة والسلام ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلو عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم انك انت العزيز الحكيم وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال سأخبركم بأول امرى اتادعوه ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا امي التي رأيت حين وضعتني وقد خرج لها نور اضاءت لها منه قصور الشام **قوله** وقد مر معنى الوراثة فيها وهو ان تشبه الجنة التي استحقها العامل بعد فناء عمله بالميراث الذي استحقه الوارث بعد فناء مورثه فيطلق عليها اسم الميراث وعلى استحقاقها اسم الوراثة وعلى العامل اسم الوارث **قوله** واغفر لابي بالهداية والتوفيق للايمان **قوله** فانه يجوز الاستغفار للاحياء من المشركين لان المغفرة مشروطة بالايمان وطلب المشروط يتضمن طلب شرطه فيكون الاستغفار لاحيائهم كناية عن طلب توفيقهم للايمان والذين لا يجوز هذا الاستغفار لهم هم من تبين انهم اصحاب الجحيم بان ماؤا على الكفر وان كان هذا الاستغفار منه بعد موت ابيه كان لظنه انه قد آمن باطنا وان كان على دين نمرود ظاهراً خوفاً منه ولظنه هذا قد وعد اياه ان يستغفره فلهذا حيث قال لا تستغفرون لك وان جاز ان يكون معناه لا طلبين مغفرتك بالتوفيق للايمان فانه يجب ما قبله ولا وجه لان يقال قوله ولذلك وعدمه معناه ان اياه وعد ابراهيم بالايمان لانه روى ان اياه وعده به يوم فارقه الا انه لا يناسب هذا المقام قال الامام ان اياه قال له انه كان على دينه باطناً وعلى دين نمرود ظاهراً تقية وخوفاً فدعاه بالمغفرة لاعتقاده ان الامر كذلك فلما تبين له خلاف ذلك تبرأ منه ولذلك قال في دعائه انه كان من الضالين فلو لا اعتقاده فيه انه في الحال ليس بضال لما قال ذلك انتهى وحاصله انه دعا لايه حال حياته بالمغفرة على اعتقاده انه مؤمن باطناً وان قوله انه كان من الضالين معناه انه كان فيما مضى من المشركين وعلى تقدير كون معنى الاستغفار لايه طلب توفيقه للايمان يكون معنى قوله انه كان من الضالين انه من المشركين في الحال كما في قوله كيف تكلم من كان في المهد صبيحاً كان فيه زائدة للتأكيد والمعنى من هو صبي في الحال **قوله** ولا تخزني بمعابتي على ما فرطت **قوله** جل دعاءه عليه الصلاة والسلام بترك الاخزاء على الدعاء بترك المعاتبة على ما وقع منه مما هو من قبيل ترك الاولى كما هو المراد من الخطيئة في قوله ان يغفر لي خطيئتي يوم الدين بخلاف ما لو حل على ترك المعاتبة فان مغفرة الخطيئة لا تستلزم ترك المعاتبة فلذلك افرد الدعاء بتركها بعد ذكر مغفرة الخطيئة ثم جوز ان يكون المراد منه الدعاء بترك تعذيبه بناء على ان قوله اطمع ان يغفر لي مبني على الدلائل الدالة على كون الانبياء معصومين مأمونين من سوء العاقبة وان دعاءه بترك تعذيبه يوم البعث مبني على انه لا يجب على الله تعالى لا حد شيء وانه يحسن منه كل شيء ولا اعتراض لأحد عليه في شيء من افعاله فتكون العاقبة خفية من هذا الوجه مع جواز التعذيب لان حسنات الابرار سيئات القربين فكذا درجات الاررار درجات القربين وخزي كل واحد بما يليق به الجوهري خزي بالكسر يخزي خزي اي ذل وهان وخزي ايضا يخزي خزاية اي استحيى ونجل فهو خزيان وهي خزياؤهم خزايا **قوله** اي لا ينفعان احداً الا مخلصاً **قوله** على ان يكون مفعول لا ينفع محذوفاً وهو قوله احداً وتكون من نكرة موصوفة في محل النصب على انها بدل من المفعول المحذوف او على الاستثناء المتصل منه **قوله** او لا ينفعان الامال من هذا شأنه **قوله** على ان يكون الامن اي الله بدلان فاعل ينفع بتقدير مضاف قبل من اي **قوله** اي لا ينفع غنى الاغناء **قوله** فان المال والبنين لكونهما من اجباب الغنى يمكن ان يراد بهما معنى الغنى مجازاً مرسلان ثم يستثنى من جنس الغنى غنى من اتى الله بقلب سليم بناء على ادخال سلامة القلب في جنس الغنى لاشتراكهما في التأدية الى سعة الحال وقطع الاحتياج لانه من سلم قلبه من الشرك والمعاصي والاخلاق الذميمة يكون قلبه منوراً بنور اليقين والتوكل والاعتماد على ضمان الله وكفائه فلا يحتاج الى احد سواء ويؤيده ما روى انه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمنا اي المال خيراً لاتخذناه فقال عليه الصلاة والسلام افضل له لسان ذاكر وقلب فاكّر وزوجة صالحة تعين المؤمن على ايمانه وقوله يوم لا ينفع بدل من يوم يبعثون وقوله وازلفت الجنة عطف على قوله يبعثون كأنه قيل ويوم ازلت وقوله وقيل لهم اي وقيل للغاوين على جهة التثريب والتوبيخ اين آلهتكم التي كنتم تعبدون من دون الله هل ينصرونكم يدفع العذاب عنكم او ينتصرون عنده بانفسهم وباب افتعل هنا مطاوع فعل ثم يرميهم فيلقون في النار فذلك قوله تعالى فكذبوا فيهاهم اي الالهة والغاوين **قوله** تكرير الكذب **قوله** اي تكرير عينه بنقله الى باب اخرى حتى يستقر في قعرها

او صادقاً من ذريتي يجتد اصل ديني ويدعو الناس الى ما كنت ادعوههم اليه وهو محمد صلوات الله وسلامه عليه (واجعلني من ورثة جنة النعيم) في الآخرة وقد مر معنى الوراثة فيها (واغفر لابي) بالهداية والتوفيق للايمان (انه كان من الضالين) طريق الحق وان كان هذا الدعاء بعد موته فلهذا كان لظنه انه كان يخفى الايمان تقية من نمرود ولذلك وعده به اولاً لانه لم يمنع بعد من الاستغفار للكفار (ولا تخزني) بمعابتي على ما فرطت او ينقص رتبتي عن رتبة بعض الوراثة او تعذيبى خلفاء العاقبة وجواز التعذيب عقلاً او تعذيب والدي او بيعتي في عداد الضالين وهو من الخزي بمعنى الهوان او من الخزية بمعنى الحياء (يوم يبعثون) الضمير للعباد لانهم معلومون او للضالين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم) اي لا ينفعان احداً الا مخلصاً سليم القلب من الكفر وميل المعاصي وسائر آفاته او لا ينفعان الامال من هذا شأنه وبنوه حيث اتفق ماله في سبيل البر وأرشد بنيه الى الحق وحثهم على الخير وقصد بهم ان يكونوا عباد الله مطيعين شفعاله يوم القيامة وقيل الاستثناء محذوف عليه المال والبنون اي لا ينفع غنى الاغناء وقيل منقطع والمعنى ولكن سلامة من اتى الله بقلب سليم تنفعه (وازلت الجنة للفقين) بحيث يرونها من الموقف فينبجسون بانهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) فيرونها مكشوفة وينصرون على انهم المسوقون اليها وفي اختلاف الفعلين ترجيح لجانب الوعد وقيل لهم اين ما كنتم تعبدون من دون الله اين آلهتكم الذين تزعمون انهم شفعائكم (هل ينصرونكم) يدفع العذاب عنكم (او ينتصرون) يدفعه عن انفسهم لانهم وآلهتهم يدخلون النار كما قال (فكذبوا فيهاهم والغاوين) اي الالهة وعبدتهم والكذب تكرير الكذب لتكرير معناه كأن من ألقى في النار ينكب مرة بعد اخرى حتى يستقر في قعرها



(قالوا هم فيها يختصمون بالله ان كنا في ضلال مبين) على ان الله ينطق الاصنام فتخاصم العبد ويؤيده الخطاب في قوله (اذنسو بكم رب العالمين) اي في استحقاق العبادة ويجوز ان تكون الضمائر للعبدة كما في قالوا الخطاب للبالغة في التصبر والندامة والمعنى انهم مع تصبرهم في مبدأ ضلالهم معتزفون بانفسهم في الضلالة فتعسرون عليها (وما اضلنا الا الجرمون فالنامن شافعين) كالمؤمنين من الملائكة والانبيا (ولا صديق جيم) اذا ضلوا يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين او فالنامن شافعين ولا صديق جيم من نعمهم شفعا واصدقاء او وقفا في مهلكة لا يخلصنا منها شافع ولا صديق وجع الشافع و وحدة الصديق لكثرة الشفعا في العادة وقلة الصديق ولان الصديق الواحد يسعى اكثر مما يسعى الشفعا ولا ملاقى الصديق على

﴿ ٤٧٥ ﴾

التفصيل لتكثير الفعل والكسب الطرح والاقاء منكوسا يقال كبت الاناء اكبه كبا اذا قلبته فاصل ككبوا ككبوا فاستغل اجتماع الباءات فادلت الثانية كافا كما في زحزح من زحزح اي نحا عن موضعه ثم نقل الى باب التفعيل لتكثير الفعل فقبل زحزح فادلت الحاء الثانية زاياف قبل زحزح اي باعده جعل التكرير في لفظ ككب دليلا على التكرير في معناه كانه اذا اتى في جهنم ينكب مرة بعد اخرى حتى يبلغ قعرها ﴿ قوله اجعون تأكيد للجنود ان جعل مبتدا خبره ما بعده ﴾ فتكون الضمائر التي في قوله قالوا وهم فيها يختصمون للجنود ايضا اي يختصم الرؤساء منهم والاتباع ويحادل بعضهم بعضا بنحو ما ذكر في قوله تعالى فيقول الذين استضعفوا الذين استكبروا لولا انكم لكانتم مؤمنين الى آخر الآية ﴿ قوله او لضمير ﴾ اي وان لم يجعل قوله و جنود ابليس مبتدا يكون اجعون تأكيدا لضمير ككبوا وما عطف عليه من الفاوين والجنود ﴿ قوله وكذا الضمير المنفصل ﴾ اي وكذا يكون الضمير المنفصل في قوله قالوا وهم فيها وما يعود اليه في قوله يختصمون راجعا الى ضمير ككبوا وما عطف عليه حيث ان على تقدير ان لا يكون الجنود مبتدا لان الاختصاص يكون بين هؤلاء المذكورين من الاصنام والعبدة والجنود اي شياطين ابليس وهم ذريته الذين اضلوا بني آدم يحادل بعضهم بعضا بان ينطق الله الاصنام فتخاصم العبدة ﴿ قوله ويؤيد ﴾ اي ويؤيد كون التخاصم بين العبدة والعبودين بان يرجع الضمير وما يعود اليه الى ضمير ككبوا وما عطف عليه خطاب للعبودين في قوله نسويكم و ضمير قالوا للعبدة ﴿ قوله ويجوز ان تكون الضمائر ﴾ اي الضمير المنفصل وما يعود اليه للعبدة كضمير قالوا ويكون التخاصم لبعض العبدة مع بعض ويكون خطاب الجمادات في قوله اذنسويكم على وجه الندامة والتعسر من غير ان يحبسها الله وينطقها لاعلى سبيل المحاطبة حقيقة وبعد الاعتراف بالانهماك في الضلال عن الهدى يقولون وما اضلنا الا الجرمون اي الشياطين وقبل اي الاولون الذين اقتدينا بهم وقيل كل من دنا الى عبادة الاصنام من الجن والانس قال تعالى حكاية عنهم ربنا انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا ﴿ قوله تعالى اذنسويكم رب العالمين ﴾ ظرف للاستقرار الذي تعلق به كلة في في قوله لي ضلال وقوله او فالنامن شافعين ولا صديق جيم من نعمهم الفرق بين الواجهة الثلاثة ان المتنى في الوجه الاول مطلق الشفع والصديق وفي الثاني شفاعة اشخاص معدودين مخصوصين وصدقاتهم من عدوهم شفعا واصدقاء وفي الثالث ما نفوا نفس الاصدقاء والشفعا ولا شفاعتهم وصدقاتهم وانما نفوا نفعا على سبيل الكناية من حيث ان ما لا تقع له في حكم المعدوم ﴿ قوله كالخين ﴾ مصدر حن اليه يحن حينئذ اي اشتاق اليه فالخين هو الشوق وتوقان النفس والصهيل صوت الفرس يقال سهل الفرس يسهل بالكسر سهيلا ﴿ قوله لتلاقيهما في معنى التقدير ﴾ اي تقدير المعدوم فرضه فان معنى ليت ما لا تقدير المعدوم كما ان المعنى في قولك لو كان كذا لكان كذا تقدير المعدوم الا انه في التنى مقرون بالطلب وفي لوليس كذلك وبدل على ان كلة لو هنا التنى انه نصب جوابه مع القاء ويجوز ان تكون على اصلها ويحذف الجواب وهو لعلنا كبت وكبت ولو جردنا شفعا واصدقاء وعلى هذا يكون نصب قوله فتكون بان مضمرة عطفا على كلة كقوله لبس عباءة وتقر عيني ﴿ قوله تعالى واتبعك الارذلون ﴾ جملة حالية من كاف لك باضمار قد والذلة الخساسة والذلة وانما استرذلوهم لقلة جاههم ومالهم ﴿ قوله واما انهم ﴾ معطوف على اتباع المقلين ودليلا معطوف على ما نعاى وجعلوا ايمان المقلين دليلا على بطلان ما يدعوه نوح اليهم ﴿ قوله وما على الظاهر ان ما فيه استهامة في محل الرفع على الابتدأ وعلى خبره ويجوز ان تكون نافية والباء متعلقة بعلى على التقديرين وعلى الثاني لا بد من اضمار الخبر ليم الكلام ﴿ قوله اظهارا لما يدعوه عليهم لاجله ﴾ يعنى ان قوله رب ان قومى كذبون لم يقله نوح اقادة له تعالى بمضمون هذا الخبر ولا اعلاما بكونه عالما بمضمونه لعله انه تعالى عالم الغيب والشهادة ولكن اراد به انى لا ادعو عليهم لاجل تخويفهم اياى بالرجم واستخفافهم اياى بقولهم واتبعك الارذلون وانما ادعو عليهم لاجلك ولاجل دينك ولانهم كذبوني في وحيك ورسالتك فاقص ببنى وبينهم قضاى فاقص واحكم ببنى وبينهم قضاى حكما من الفتاحة وهى الحكومة والفتاح الحاكم سمي به لقصد المغلق من الامر كما سمي فيصلا لفصله بين الخصومات واراد به الحكم بازال العقوبة لقوله عقبه ونجنى ولولا ان المراد ازال العقوبة لما كان لذكر النجاة بعده معنى وقوله تعشون جملة حالية من فاعل تنون والربع بكسر الراء وفتحها جمع ربيعة وهى في اللغة المكان المرتفع وكانوا يبنون في المواضع المرتفعة من الطريق اعلاما فتولون ما لا تعلمون (وما انابطارد المؤمنين) جواب لما وهم قولهم من استدعاهم طردهم وتوقف ايمانهم عليه حيث جعلوا اتباعهم المانع عنه وقوله (ان انا الانذير مبين) كالعلة له اي ما انا الارجل مبعوث لانذار المكلفين عن الكفر والمعاصى سواء كانوا احرآ او اذلاء فكيف يليق بى طرد القرآ لاستبعاغ الاغنياء او ماعلى الانذاركم انذارا بينا بالبرهان الواضح ولاعلى ان اطردهم لاسترضائكم (قالوا لن لم تنه يا نوح) عما تقول (لتكون من المرجومين) من المشنومين والمضرو وبين بالحجارة (قال رب ان قومى كذبون) اظهارا لما يدعوه عليهم لاجله وهو تكذيب الحق لا تخويفهم له واستخفافهم عليه (فاقص ببنى وبينهم قضاى) فاحكم ببنى وبينهم من الفتاحة (ونجنى ومن معى من المؤمنين) من قصدهم او شؤم علمهم (فانجينا ومن معه في الفلك المشحون) المملوء (ثم اخرقنا بعد) بعد انجائهم (الباقين) من قوم (ان في ذلك لآية) شاعت ونوارت (وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عاد المرسلين) انه باعتبار القبيلة وهو في الاصل اسم ابيهم



تصدير القصص بها دلالة على ان البعثة مقصورة على الدعاء الى معرفة الحق والطاعة فيما يقرب المدعو الى ثوابه ويبعده عن عقابه وكان الانبياء متفقين على ذلك وان اختلفوا في بعض التفاريع مبرئين من المطامع الدنية والاعراض الدنيوية (أبنون بكل ريع) بكل مكان مرتفع ومنه ربع الارض لارتفاعها (آية) علما للمارة (تعبون) بنائها اذ كانوا يهتدون بالنجوم في اسفارهم فلا يحتاجون اليها او بروج الحمام او بنينا يجمعون اليه للبعث بمن يمر عليهم او قصورا يقفرون بها (وتخذون مصانع) ماخذ الماء وقيل قصورا مشيدة وحصونا (اعلمكم) ٤٧٦ (تخلدون) فحكمون بنائها (واذا بطشتم)

بسوط او سيف (بطشتم جبارين) متسلطين غاشمين بلا رافة ولا قصد تأديب ونظر في العاقبة (فاتقوا الله) بترك هذه الاشياء (واطيعون) فيما ادعواكم اليه فانه انفع لكم (واتقوا الذي امدكم بما تعلمون) كرهه مرتبا على امداد الله اياهم بما يعرفونه من انواع النعم تعليلها وتبسيها على الوعد عليه بدوام الامداد والوعيد على تركه بالانقطاع ثم فصل بعض تلك النعم كما فصل بعض مساوئهم المدلول عليها احوالا بالانكار في الاتقون مبالغة في الايقاظ والحث على التقوى فقال (امدكم بانعام وبين وجنات وعيون) ثم اوعدهم فقال (اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فانه كما قدر على الانعام قدر على الانتقام (قالوا سوءا علينا او عظمت ام لم تكن من الواعظين) فانا لا زعوى عما نحن عليه وتغيير شق النفي عما يقتضيه المقابلة للمبالغة في قلة اعدادهم بوعظه (ان هذا الاخلق الاولين) ما هذا الذي جئتكم به الا كذب الاولين او ما خلقنا هذا الا خلقهم نجبي ونموت مثلهم ولا بعث ولا حساب وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزة خلق بضمين اي ما هذا الذي جئت به الاعادة الاولين كانوا يلقتون مثله او ما هذا الذي نحن عليه من الدين الا خلق الاولين وعادتهم ونحن هم مقتدون او ما هذا الذي نحن عليه من الحياة والموت الاعادة قديمة لم يزل الناس عليها (وما نحن بمعذبين) على ما نحن عليه (فكذبوه فاهلكناهم) بسبب التكذيب بريح صرصر (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذبت عمود المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين أنتركون فيما ههنا آمنين) انكار لان يتركوا كذلك او تذكير بالنعمة في تخليته الله اياهم واسباب تنعمهم آمين ثم فسر بقره

طوا الالهتدي المارة بها في اسفارهم فعدته هود عبثا لاستغنائهم عنها بالنجوم **قوله** ماخذ الماء يعني الخياض واحدها مصنعة ولعل هنا على بابها والمعنى وتخذونها رجونا للخلود وقيل معناها التشبيه اي كأنكم تخلدون اي تبقون فيها خالدين ويؤيده ما في مصحف ابي كانكم تخلدون بضم التاء مخففة ومشددة وبفتحهم او لا باصاعتهم المال عبثا بلا فائدة وثانيا باحكامهم البناء على وجه يدل على طول الامل والغفلة اي تتخذونها اتخذ من يؤمل الخلود فيها **قوله** غاشمين اي ظالمين من الغشم وهو الظلم والبطش السطوة والاخذ بعنف قال ابن عباس اذا ضربتم بالسياط وقتلتم بالسيف وفعلتم فعل الجبارين كان ذلك ظلما وعلوا بلارافة ولاداعية لحكمة والجبار الذي يضرب ويقتل على الغضب **قوله** وتغيير شق النفي يعني ان المقابلة تقتضي ان يقال ام لم تعظوه وهو اخصر من ان يقال ام لم تكن من الواعظين الا انه ترك مقتضى المقابلة وعدل الى الاطول للمبالغة المذكورة فان التسوية بين وعظه اياهم وعدم كونه من اهل الوعظ والنهي ومباشرة اصله بمنزلة ان يقال سوءا علينا او عظمت ام كنت حجرا صلدا ولا شك انه ابلغ في قلة اعدادهم بوعظه من ان يقال او عظمت ام لم تعظوه ولقائل ان يقول انما يكون هذا ابلغ ان لو لم يكن قولنا هو من الواعظين ابلغ من قولنا هو واعظ ولكنه ابلغ منه ولهذا قالوا ان قول الزمخشري في خطبة المفصل احد الله على ان جعلني من علماء العربية ابلغ من ان يقال جعلني عالما بالعربية ويمكن ان يحجب عنه بان المقابلة بين قوله وعظت وقوله ام لم تكن من الواعظين تأتي الحمل على الكمال وتوجب ان يكون المعنى ام لم تكن من الواعظين اي من اهله ومباشرة اصلا **قوله** وقرأ نافع اي وقرأ الباقر وهم ابن كثير وابوعمر والكسائي خلق الاولين بفتح الخاء وسكون اللام وهو اما معنى الاختلاق والكذب كما يقال خلق الافك واختلقه اي افتراه ومنه قوله تعالى وتخلقون افكا او بمعنى الخلقة والتكوين فعلى الاول يكون هذا اشارة الى ما جابه هود عليه الصلاة والسلام وعلى الثاني يكون اشارة الى خلقة القائلين والخلق بضمين وبوحدة العادة فعلى هذه القراءة يجوز ان يكون هذا اشارة الى ما جابه هود وان يكون اشارة الى ما هم عليه من الدين او من الحياة الموت **قوله** انكار لان يتركوا كذلك والمعنى اتظنون انكم تتركون في الذي استقر في هذا المكان من النعيم وان لادار للمجازاة والهزيمة للانكار والتوبيخ وعلى الثاني تكون الهزيمة لتقرير تخليته الله تعالى اياهم في اسباب تنعمهم آمين بطريق الامتنان عليهم وعد النعمة **قوله** ثم فسر يعني ان قوله فيما ههنا مجمل فصله بقوله في جنات وعيون وزروع كما ان قوله امدكم بما تعلمون مجمل فصله بقوله امدكم بانعام وبين وجنات الخ **قوله** لطيف لين فيكون من الهضم بفتحين وهو الرقة والهزال الجوهري الهضم بالتحريك انضمام الجنيين وهو في الفرس عيب يقال لا يسبق الهضم من فاية بعيدة ابدا وكون طلع النخل هضميا قد يكون للطف الثمرة وقد يكون النخل انثى فان طلع البرنى اللطف من طلع اللون والبرنى اجود التمر واللون الدقل وهو ارق التمر واهل المدينة يسمون ما عدا البرنى والعجوة الوانا وكذا طلع ذكور النخل لا يكون هضميا بل يكون غليظا صلبا ثم فسر الطلع بقوله وهو ما يطلع منها كنصل السيف في جوفه شماريح القنو والشماريح جمع شمراخ ويقال له شمروخ ايضا كالعشكال والعشكول النهاية العشكال العذق فكل غصن من اغصانه شمراخ وهو الذي عليه البسرو والقنو والعذق والكباسة من الثمر بمنزلة العنقود والمرجون اصل العذق وهو العود الاصفر الذي فيه شماريح وهو فعلون من الانعراج وهو الانعطاف والواو والنون فيه زائدتان فان قطع منه الشماريح يعوج ويبقى على النخل يابس شبه الله تعالى به القمر في ليلة ثمان وعشرين حيث قال حتى عاد كالمرجون القديم من حيث ان كل واحد منهما منقوس **قوله** او متدل منكسر عطف على قوله لطيف لين فيكون هضم من الهضم بمعنى الكسر يقال هضم حقه اذا ظلمه وكسر عليه حقه والمتدلى المتسفل والمتزل عن موضعه اي متدل من الشجرة **قوله** وافراد النخل اي بالذكور مع ان اسم الجنة يتناول النخل وغيره مما يقصد اثباته في البساتين للتنبيه على فضل النخل على سائر النبات حتى كأنه ليس من جنس ما يدل عليه اسم الجنة تنزيلا للتفاير في الوصف بمنزلة التفاير في الذات اولان المراد بالجنات ما عدا النخل لان اسم الجنة يصح ان يطلق على ما يشتمل على جميع اشجار البساتين وعلى ما يشتمل على بعضها فيجوز ان يراد به ههنا ما يشتمل على بعضها ويكون عطف النخل عليه دليلا على ارادة البعض **قوله** بطرين او حاذقين قال ابو عبيدة فرهين وفارهي يقال ههما بمعنى فرحين بطرين اشترين وفرق الجوهري بينهما وقال الفراء الحاذق بالثني من فره بالضم فروهة وفراهة فهو فاره وفره بالكسر بمعنى اشر وبطر فنقرأ بوفا فرهين جعله من هذا ومن قرأ فارهين جعله من فره بالضم قال الامام واعلم ان ظاهر هذه الايات

(في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضم) لطيف لين للطف الثمر اولان النخل انثى طلع اناث النخل اللطف وهو ما يطلع منها كنصل (يدل) السيف في جوفه شماريح القنو او متدل منكسر من كثرة الحمل وافراد النخل لفضله على سائر اشجار الجنات اولان المراد بها غيرها من الاشجار (وتحتون



(فاتقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر السرفين) استعير الطاعة التي هي انقياد الامر لامر لا مثقال الامر او نسب حكم الامر الى امره مجازا (الذين يفسدون في الارض) وصف موضع لا سرافهم ولذلك عطف (ولا) ٤٧٧ (بصلحون) على يفسدون دلالة على خلوص فسادهم (قالوا انما انت من السحورين) الذين

يدل على ان الغالب على قوم هود هو اللذات الخيالية وهو طلب الاستعلاء والبقاء والتفرد والتجبر والغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهو طلب المأكول والمنشروب والمساكن الطيبة انتهى كلامه فقال صالح عليه الصلاة والسلام لقومه على سبيل الانكار والتوبيخ وتحتون ثم قال فاتقوا الله بترك هذه الاشياء واطيعون ويحتمل ان يقوله على سبيل تذكرة النعمة واستدعاء شكرها **قوله** استعير الطاعة **قوله** ارتكب المجاز لتعذر ارادة الحقيقة لان الطاعة انما تكون للامر كما ان الامثال يكون للامر يقال اطيعوا الله وامثلوا امره فلما قيل في هذه الآية ولا تطيعوا امر السرفين تعين المصير الى المجاز وذلك اما بان يشبه الامثال بالطاعة من حيث ان كل واحد منهما يفضى الى وجود المأمور به فاطلق اسم المشبه به وهو الطاعة واريد الامثال ثم اشتق منه قوله ولا تطيعوا على طريق الاستعارة التصريحية التبعية فالمعنى ولا تمتثلوا امرهم واما بان يحمل الكلام على الاسناد المجازي فان حق الطاعة ان تنسب وتعلق بالامر فنسبت الى امره وجعل الامر مطاعا والمراد الامر للابسة بينهما **قوله** وصف موضع لا سرافهم **قوله** حيث يتعين به ان المراد بالاسراف اسرافهم على انفسهم بالتفرد على الله تعالى فيدخل في السرفين كل من افسد في الارض بالكفر والظلم ولا يصلح بالايمان والعدل من التسعة رهط الذين عقروا الناقة وغيرهم **قوله** الذين يفسدون كثيرا **قوله** على ان يكون بناء الفعل لتكثير الفعل والمعنى من السحورين مرة بعد اخرى وعلى الثاني يكون بناء الفعل للنسبة الى السحر بفتح السين **قوله** كما اقترحوها **قوله** متعلق بقوله اخرجهما الله فانهم اقترحوا عليه بان قالوا نريد ناقة عشر آة تخرج من هذه الصخرة فتلد سقبا مثلها فقعده صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين ايديهم وحصل لها سقبا مثلها في العظم \* عن ابي موسى الاشعري قال رأيت مبركها فاذا هو ستون ذراعا في ستين ذراعا ثم وصاهم صالح بأمرين الاول قوله لها شرب ولكم شرب يوم معلوم قال فتادة اذا كان يوم شربها شربت ماءهم كله وشربهم في اليوم الثاني لا تشرب هي فيه والثاني قوله ولا تمسوها بسوء ثم ان مصلعا الجاهل الى مضيق في شعب فرماها بسهم فسطقت ثم ضربها قدار في عرقوبها **قوله** لان عاقرها انما عاقرها برضاهم **قوله** روى ان عاقرها قال لا اعقرها حتى رضوا اجمعين وكانوا يدخلون على المرأة في خدرها فيقولون ارضين فتقول نعم وكذلك صبيانهم **قوله** اناتون من بين من عداكم **قوله** فعلى هذا الوجه يكون من العالمين حالا من فاعل اناتون انكر عليهم فقردهم واختصاصهم بهذا الفعل الشنيع من جملة العالمين اي الناكين وعلى الثاني يكون حالا من الذكر ان انكر عليهم اختيارهم الذكر ان من جملة العالمين مع كثرة الاناث فيهم **قوله** فيكون تعريضا بانهم كانوا يفعلون مثل ذلك بنسائهم **قوله** فتكون الآية دليلا على حرمة اذبار الزوجات والمملوكات **قوله** او احقأ بان توصفوا بالعدوان **قوله** اي الظلم يقال عدا عليه وتعدي عليه واعتدى عليه كذا معنى وعلى هذا الوجه لا ينظر الى متعلق العدوان اصلا فوجه الاضراب على هذا انه جعل اتيانهم الذكور جريمة ومعصية ووجهم عليه بقوله تركبون هذه الجريمة ثم اضرب عنه الى ما هو ابلغ في التوبيخ فقال بل انتم بار تكابها قوما عادون اي احقأ بان توصفوا بالعدوان بار تكابها كأنه قيل بل هي معظم الجرائم والمعاصي ولا يستحق المرء ان يوصف بالعدوان الا بار تكابها وعلى الوجهين الاولين يكون تعلق عادون بالمفعول مرادهم قال لهم بعد توبيخهم بار تكاب المعصية المذكورة بل انتم قوم متجاوزون عن حد شهوة الناس بل الحيوانات او متجاوزون الحد في ارتكاب جميع المعاصي وهذا الايتان من جملة تعديكم وافرطكم وهو كالايضاح لما قبله **قوله** ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف **قوله** يعني انهم لم يقولوا انخرجك بل قالوا التكون من الخرجين بلام العهد للبالغة في الوعيد والاشارة الى انهم يفعلون به من الاخراج على الحالة السيئة ما فعلوا بغيره ولما جاز مع هذا الاحتمال ان تكون اللام لجنس الخرجين فتكون اشارة الى انهم اخرجوا كثيرا من الناس وهم قادرون على اخراجه ايضا قال المصنف ولعلمهم بطريق الاحتمال لغيره وهو مثل ما حكى الله تعالى عن فرعون قوله لا جعلتك من المصونين **قوله** من المبغضين **قوله** يعني ان قالين اسم فاعل من القلى وهو البغض الشديد وقوله من القالين متعلق بمحذوف اي لقال من القالين ومبغض من المبغضين وذلك المحذوف وهو قال خبر قوله واني ومن القالين صفته وقوله لعمركم متعلق بالخبر المحذوف ولو جعل قوله من القالين خبرا لى لعل القالين في عملكم فيفضى الى تقديم الصلة على الموصول قال ابو البقاء اي لقال من القالين فن صفة للخبر متعلقة بمحذوف واللام متعلقة بالخبر المحذوف وبهذا يخلص من تقديم الصلة اذ لو جعلت من القالين الخبر لا عملته في لعمركم **قوله**

عما تدعيه او عن نهينا او تنجيح امرنا (لتكون من الخرجين) من المنفيين من بين اظهروا ولعلمهم كانوا يخرجون من اخرجوه على عنف وسوء حال (قال اني لعمركم من القالين) من المبغضين غاية البغض



لا أقف عن الإنكار عليه بالإيعاد وهو ابلغ من ان يقول اني لعنكم قال لدلالته على انه معدود في زميرتهم مشهور بانهم (رب نجني واهلي بما يعملون) اي من شؤمه وعذابه (فجينا واهله اجمعين) اهل بيته والمنبعين له على دينه باخراجه من بينهم وقت حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هي امرأة لوط (في الغابرين) مقدرة في الباقيين في العذاب اصحابها حجر في الطريق فاهلكها لانها كانت مائة الى القوم راضية بفعلهم وقيل كانت فين يقي في القرية فانه لم يخرج مع لوط (ثم دمرنا الآخرين) اهلكناهم (وأمرنا عليهم مطرا) قيل امطر الله على شذاذ القوم حجارة فاهلكهم (فساءمطر المنذرين) ٤٧٨ اللام فيه للجنس حتى يصح وقوع المضاف اليه

لا أقف عن الإنكار عليه بالإيعاد كأنه قيل كيف انتهى عن نهيككم وتبجيح امركم وانى لعنكم من الغالين وقيل في وجه كونه جوابا عن ايعادهم اياه بالاخراج ان معناه كيف توعدونني بالاخراج من بينكم وانى لعنكم الذي تعملونه من البغضين اكره المقام فيكم وابقض رؤية عملكم الذي تعملونه فيكون في اخراجي ايصال الراحة الى ولولا امر الله تعالى اياي بالمقام فيكم لادموكم الى الحق لما كنت اقيم بينكم لشدة بغضي عملكم **قوله** مقدرة في الباقيين في العذاب **قوله** يعني ان في الغابرين صفة لقوله عجوزا وان المراد بالغابرين الباقيين في العذاب ولما كان ظاهر النظم دال على ان العجوز موصوفة بكونها باقية في العذاب وقت تجميع لوط واهله وليس كذلك لكونها من الآخرين الذين دمرهم الله بعد نجية الناجين بحكم كلمة ثم قوله تعالى ثم دمرنا الآخرين ذكر ان ليس معنى الكلام الاعجوزا غارة اي باقية في العذاب بل المعنى الاعجوزا مقدرا غبورها في العذاب الشديد اذ كانت مع الخارجين من القرية المؤتلفة بالامطار عليهم فانه خرجت من بين القوم مع لوط كسائر اهله فصارت من شذاذ القوم فاهلكت بما اهلك الله به الشذاذ وهو صفة لها بعد وقت النجية ثم نقل توجيها آخر وهو ان يكون المعنى الاعجوزا غارة في القرية مع المهلكين غير خارجة مع الناجين وهو صفة لها وقت النجية **قوله** على شذاذ القوم **قوله** اي على من كانوا خارجين من بلادهم حين دمرهم الله تعالى باثغالك بلدتهم عليهم والخسف بهم فيكون المعنى ان الله دمر قوم لوط بعذابين الاثغالك والامطار دمر من كان في بلادهم بالاثغالك ومن كان خارجا عنها بالامطار قال الله تعالى فلما جاء امرنا جعلنا عاليلها سافلها وامطرنا عليها حجارة من سجيل يقال اثغكت البلاد باهلها اذا اقلبت ملتبسة بهم والمؤتفكات البلاد التي قلبها الله على قوم لوط سميت مؤتفكات لكونها متقلبات ملتبسة باهلها وقيل لم يرض الله بالاثغالك حتى اتبعه مطرا من حجارة **قوله** الايكة غيضة **قوله** اي موضع بغيض فيه الماء ولا يسيل منه الى المواضع الغائرة فثبت فيه الشجر **قوله** وقرئت كذلك مفتوحة **قوله** اي قرى اصحاب ايكة بقبح التاء على ان ليكة غير منصرفة للعلية والتأنيث فلذلك فتحت في موضع الجر ومن قرأ اصحاب ليكة بالجر قال اصله اصحاب الايكة على ان ايكة اسم جنس عرف بلام التعريف ثم خففت الهزة بان القيت حركتها على اللام ثم حذفت للساكنين واستغنى عن الف الوصل لان اللام قد تحركت فلا يجوز على هذا الا بالجر كما تقول مررت بالاجر على تحقيق الهزة ثم تخفها فقول بالحمر فان شئت كتبته في الخط على ما كتبته او لا وان شئت كتبته بال حذف على حكم لفظ الالفاظ فلا يجوز حيثذا بالجر بالاضافة كما لا يجوز في الايكة الا بالجر **قوله** وكان اجنينا منهم **قوله** اي وكان اخامدين في النسب فلذلك قال الله تعالى في آية اخرى والى مدين اخاهم شعيبا ثم انه عليه الصلاة والسلام كافهم بامور امرهم او لا بافناء الكيل ونهاهم عن التطفيف في الكيل والوزن حيث قال او فوا الكيل ولا تكونوا من المخسرين اي من الناقصين له يقال خسرت الشيء بالفتح واخسرته اي نقصته ثم نهى عن نقص حق المستحقين باى طريق كان كنقص العدد والوزن ودفع الزيف مكان الجيد والغصب والسرقة والتصرف بغير اذن صاحبه ونحو ذلك حيث قال ولا تبغضوا الناس اشياءهم يقال بخسسته حقه اذا انقصته اياه **قوله** ففعلنا سكر العيون **قوله** الظاهر ان يقال فعلنا لان التكرير يقتضى ان يوزن المكرر بلفظ ما قبله ثم نهاهم عن افساد شئ مما خلقه الله تعالى وصورة بقوله ولا تعثوا في الارض مفسدين يقال عثا في الارض يعثو اي افسد وكذلك عثى بالكسر يعثى واتماقيد بقوله مفسدين لان افساد الصورة او الخلقة وان غلب في الفساد الا انه قد يكون منه ما ليس بفساد كقبالة الظالم المتعدي بفعله ومنه ما يتضمن صلاحا راجعا كقتل الخضر الغلام وخرقه السفينة **قوله** وذوى الجبله **قوله** على ان الجبله بمعنى الخلقة ولا يتعلق بها الخلق فلا بد من تقدير المضاف والكسف بفتح السين وسكونها جمع كسفة وهي القطعة كسدر وسدر في جمع سدره فقال عليه الصلاة والسلام في جوابهم ربى اعلم بما تعملون يريدانه اعلم باعمالكم وبما تستوجبون عليها من العذاب المنزل عليكم في وقته المقدر لكم **قوله** على نحو ما اقترحوا **قوله** يقولهم فأسقط علينا كسفا من السماء هذا على تقدير ان يكون مرادهم بالسماء السحاب لان المراد بالظلة مصابة اظلتهم بعدما حبس عنهم الريح واستولى عليهم الحر الشديد سبعة ايام فأخذ بانفسهم بحيث لا يتفهم ظل ولا ماء فلما اظلتهم السحابة وجدوا لها بردا ونسيما فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارا فأحرقتهم واما على تقدير ان يكون مرادهم بالسماء الظلة فينبذ يكون العذاب النازل بهم على خلاف ما اقترحوه **قوله** واطراد نزول العذاب على تكذيب الامم الخ **قوله** جواب عما يقال لم لا يجوز ان يقال ان العذاب النازل بماد وممود وقوم لوط

فأهل ساء والمخصوص بالذم محذوف وهو مطهرهم (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم كذب اصحاب الايكة المرسلين) الايكة غيضة ثبتت ناعم الشجر يريد غيضة بقرب مدين تسكنها طائفة فبعث الله اليهم شعيبا كما بعث الى مدين وكان اجنبيا منهم فلذلك قال (اذ قال لهم شعيب الا اتقون) ولم يقل اخوهم شعيب وقيل الايكة شجر ملتف وكان شجرهم الدوم وهو القل وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر ليكة بحذف الهزة والقاهر كنها على اللام وقرئت كذلك مفتوحة على انها ليكة وهي اسم مسكنهم وانما كتبت ههنا وفي ص غير الف اتباعا للفظ (انى لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعون وما اسألكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين او فوا الكيل) أتموه (ولا تكونوا من المخسرين) حقوق الناس بالتطفيف (وزنوا بالقسطاس المستقيم) بالميزان السوى وهو ان كان عربيا فان كان من القسط ففعلنا سكر العيون والافعال وقرأ حذرة والكسافى وحفص بكسر القاف (ولا تبغضوا الناس اشياءهم) ولا تنقصوا شيئا من حقوقهم (ولا تعثوا في الارض مفسدين) بالقتل والغارة وقطع الطريق (واتقوا الذى خلقكم والجبله الاولين) وذوى الجبله الاولين يعنى من تقدمهم من الخلائق (قالوا انما انت من المصهرين وما انت الا بشر مثلنا) اتوا بالواو لدلالة على انه جامع بين وصفين منافيين للرسالة مباينة في تكذيبه (وان نظنك لمن الكاذبين) في دعواك (فأسقط علينا كسفا من السماء) قطعة منها واهله جواب لما شعر به الامر بالتقوى من التهديد وقرأ حفص بفتح السين (ان كنت من الصادقين) في دعواك (قال ربى اعلم بما تعملون) وبعباده المنزل عليكم ما اوجب لكم عليه في وقته المقدر له محالة (فكذبوه فأخذهم عذاب يوم الظلة) على نحو ما اقترحوا بان سلط الله عليهم الحر سبعة ايام حتى غلبت انهارهم وأظلتهم سحابة فاجتمعوا تحتها فأمرت عليهم نارا فأحرقوا (انه كان عذاب يوم عظيم ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز

الرحيم) هذا آخر الفصل السابع المذكورة على الاختصار تسليمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديدا للكاذبين واطراد نزول العذاب (وغيرهم) على تكذيب الامم بعد اذار الرسل به واقتراحهم له استهزاء وعدم مبالاة به يدفع ان يقال انه كان بسبب اتصالات فلكية او كان ابتلاء لهم لامواخذة على تكذيبهم



وغيرهم لم يكن لكفرهم وعنادهم بل كان بسبب قرانات الكواكب واتصالاتها على ما اتفق عليه اهل الجحوم ومع قيام هذا الاحتمال لم يحصل الاعتبار بهذه القصص لان الاعتبار انما يحصل ان لو علمنا ان نزول هذا العذاب كان بسبب كفرهم وعنادهم وعما يقال ان الله تعالى قد ينزل العذاب محنة للمكلفين وابتلاء لهم على ما قالوا ولنبلونكم حتى تعلموا المجاهدين منكم والصابرين وقد ابتلى المؤمنون بانواع البليات فلا يكون نزول العذاب على هؤلاء القوم دليلا على كونهم مبطلين مؤخذين بذلك ثم انه تعالى لما ذكر قصص الانبياء لرسوله صلى الله عليه وسلم اتبعه يذكر ما يدل على نبوته فقال وانه اى وان القرآن وما نزل من هذه القصص والآيات لنزول رب العالمين اى المنزل على ان التنزيل بمعنى المنزل او لنزول تنزيل على حذف المضاف وجاز عود ضمير انه الى القرآن وان لم يجزله ذكر العلم به والقرآن المنزل لما كان مشتقلا على القصص المذكورة والآيات الدالة عليها كانت هذه الآية تقريراً لحقيقة تلك القصص والباء في به على القرآنيين للتنعدي او للابسة فعلى الاول تتعلق بنزل وعلى الثاني تتعلق بمحذوف على انه حال وقوله على قلبك وتكون متعلقان بنزل ويجوز ان يتعلق بالتنزيل والمعنى وانه لتنزيل رب العالمين على قلبك لتكون لكن فيه ضعف من حيث الفصل بين المصدر ومعموله بحملة نزل به الروح الامين الا ان هذه الجملة اعتراضية جسي بها للتأكيد فلم تكن اجنبية وان مثل هذا مغتفر فيما اذا كان المعمول ظرفاً او عديله وسمى جبريل روحاً لكونه سبب الحياة لقلوب المكلفين بنور المعرفة والطاعة من حيث ان الوحي الذي فيه الحياة من موت الجهالة يجري على يده وقبل سمي روحاً لانه روح وليس يحسم فيه روح وسمى اميناً لانه مؤتمن على ما يؤتاه الى الانبياء **قوله** والقلب ان اراد به الروح فذاك **قوله** اذ القرآن الملبس بكسوة الحروف والالفاظ انما نزل على روح رسول الله لا على مجرد الجسد اذ ليس للجسد حظ من ادراك المعاني الروحانية والقلب وسائر الاعضاء والحواس آلات الادراك والمكلف والمخاطب والمدرک انما هو الروح لا الاعضاء والاكالات الا انه يجوز ان يراد بالقلب العضو المخصوص كما هو المتبادر عند اطلاقه فينبذ يكون جعل القرآن نازلاً على قلبه مع انه نازل عليه لا على عضوه مبني على كون القلب موضعاً لقوة العقل والفهم فان الروح انما تدرك تلك القوة المودعة في القلب فلا جرم تنقل المعاني الروحانية النازلة على الروح الى القلب لما بينهما من التعلق على الوجه المذكور وذهب طائفة من القدماء الى ان موضع قوة العقل والفهم هو الدماغ لا القلب استدلالاً بان طريان الآفة على الدماغ يوجب اختلال العقل وبان الحواس التي هي آلات الادراك نافذة الى الدماغ دون القلب فاشار المصنف الى ان الدماغ محل القوى الباطنة التي يستعين بها الروح في ادراك المعاني فلذلك كان سلامة الدماغ شرطاً لسلامة القلب وظهور آثاره فالقرآن كلام الله تعالى وصفته القائمة به كسواء كسوة الالفاظ المركبة من الحروف العربية ونزله الى جبريل وجعله اميناً عليه لثلاث تصرف في حقائقه ثم نزل به كما هو على قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتعرفه ويتخلق بخلقهم ويتنور بانوارهم ويتحلى بحقائقهم ففهمهم وتمكن من تفهيمهم لغيره فهو عليه افضل الصلاة والسلام يختص بهذه الرتبة العلية والكرامة السنية من سائر الانبياء فان كتبهم ازلت عليهم بالالواح والصحائف جلة واحدة فهي منزلة على صورهم وظاهرهم لا على قلوبهم **قوله** فهو متعلق بنزل **قوله** فيكون صريحاً في ان القرآن انما ازل عليه عربياً كما في آية اخرى انما ازلناه قرءاً عربياً لا كما زعمت الباطنية من انه تعالى ازلته على قلبه عليه افضل الصلاة والسلام غير موصوف بلفظة ولسان ثم انه عليه افضل الصلاة والسلام اداء بلسان العرب المبين من غير ان ازل كذلك **قوله** وان ذكره **قوله** لما كان ظاهر النظم يدل على ان عين القرآن العربي المبين مثبت في سائر الكتب السماوية وظاهر انه ليس كذلك لان هذا فاسد مخالف للنص والاجماع احتج الى تقدير المضاف اى ان ذكر القرآن وانزاله على النبي عليه افضل الصلاة والسلام المبعوث في آخر الزمان او ان اصل معانيه مثبت في كتبهم على معنى انه تعالى اخبر في كتبهم عن القرآن وانزاله في آخر الزمان او انه تعالى بين اصول معانيه في كتبهم لان جميع ما فيه من الاحكام والامثال مثبت فيها وبه احتج ابو حنيفة في جواز القرآن بالفارسية في الصلاة وهذا كقوله ان هذا لفي الصحف الاولى وقال مقاتل تقدير الآية وان محمداً عليه افضل الصلاة والسلام ونفعه وذكره لفي كتب الاولين وهو كقوله يحدونه مكتوباً عندهم في التوراة والانجيل **قوله** وهو تقرير لكونه دليلاً **قوله** يعني ان الاستفهام في أولم يكن استفهام تقرير بمعنى قد كان علم علماء بنى اسرائيل به آية اى علامة دالة على صحة نبوته لهؤلاء المنكرين نبوته فانه قد روي

وانه لتنزيل رب العالمين نزل به الروح الامين على قلبك تقرير لحقيقة تلك القصص وتبيينه على اعجاز القرآن ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم فان الاخبار عنها ممن لم يتعلم لا يكون الا وحياً من الله عز وجل والقلوب ان اراد به الروح فذاك وان اراد به العضو فتخصيصه لان المعاني الروحانية انما تنزل أولاً على الروح ثم تنتقل منه الى القلب لما بينهما من التعلق ثم تصعد منه الى الدماغ فينتقش بها لوح التخيلة والروح الامين جبرائيل فانه امين الله على وحيه وقوله ابن مامروا ابو بكر وحزرة والكسائي بفتح الزاى ونصب الروح والامين (لكن من المنذرين) عما يؤدى الى عذاب من فقه اترك (بلسان عربي مبين) واضح المعنى لثلاث قولوا ما نضع بما لانفهمه فهو متعلق بنزل ويجوز ان يتعلق بالمنذرين اى لتكون ممن اندروا بلفظة العرب وهم هود وصالح واسماعيل وشعيب ومحمد عليه الصلاة والسلام (وانه لفي زبر الاولين) وان ذكر او معناه لفي الكتب المتقدمة (أولم يكن لهم آية) على صحة القرآن او نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (ان يعلم علماء بنى اسرائيل) ان يعرفوه بتعته المذكور في كتبهم وهو تقرير لكونه دليلاً



وقرأ ابن عامر تكن بالتاء وآية بالرفع على انها الاسم والخبر لهم وان يعلم بدل وان يعلم بدل ولهم حال او ان الاسم ضمير القصة وآية خبر ان يعلم والجملة خبر تكن (ولو نزلناه على بعض الاعجم) كما هو زيادة في اعجازه او بلفظ العجم ﴿٤٨٠﴾ (فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) لفرط عنادهم

ان اهل مكة بعثوا رسولا الى اليهود الذين كانوا في المدينة يسألهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انما نجد ذكره ونفته في التوراة فهذا او ان خروجه فكان ذلك آية على صدقه وحقية امره ﴿قوله وقرأ ابن عامر تكن﴾ اي بالتاء من فوق ورفع آية والباقيون يكن بالياء من تحت ونصب آية فيحتمل ان تكون كان فيها تامة وان تكون ناقصة فان كانت تامة تكون آية فاعلا لها وان يعلم بدلا منها ولهم حالا منها او متعلقا بكان اي او لم يحصل آية كائنه لهم وهي علم علماء بنى اسرائيل او لم يحدث لهم علامة علم علماء بنى اسرائيل وان كانت ناقصة جاز ان يكون لهم خبر تكن مقدما على اسمها ويكون آية اسمها وان يعلم بدلا او خبر محذوف وجاز ان يكون اسمها ضمير القصة المستتر فيها وقوله آية ان يعلم جملة اسمية قدم فيها الخبر على المبتدأ منصوبة المحل على انها خبر كان كما تقول كان زيد منطلق على معنى كان الامر هذا ولا يجوز ان يكون آية اسم كان وان يعلم خبرها اذ يتعين ان يجعل اسم كان هو المعرفة منها وقد يحكى عكس هذا في الشعر ﴿قوله تعالى فيأتيهم﴾ معطوف على قوله يروا وقوله فيقولوا عطف على يأتيهم وظاهر النظم يدل على ان تكون مفاجأة العذاب واقعة عقيب رؤيته ويكون سؤال النظرة واقعا عقيب مفاجأته وليس كذلك بل الذي يقع أولا هو المفاجأة ثم الرؤية ثم سؤال النظرة فوجب ان لا تكون كلمة الفاء فيها للتراخي الزماني بل تكون للتراخي الرتبي بان يكون المعنى لا يؤمنون بالقرآن حتى يروا العذاب المجيء الى الايمان فاهو اشد من رؤيته وهو لحوقه بهم مفاجأة فاهو اشد منه وهو سؤالهم النظرة مع القطع بامتناعها فانهم يرون العذاب عند معاينة ملائكة الممات او في الآخرة وهم يعلمون في ذلك الوقت ان لا خلاص لهم ولا مهال واتما يسألونه تمللا واسترواحا ثم انه تعالى لما وصف عذاب الجرمين بان رؤيته تلجئهم الى الايمان وانه يأتيهم بغتة فيضطرون الى سؤال النظرة والامهال طرفة عين فلا يجابون اليها قال على سبيل التبكيت والتوبيخ للذين كانوا يستجملون العذاب في الدنيا بمثل قولهم امطر علينا حجارة من السماء وقولهم لن نؤمن لك حتى تسقط علينا كسفا من السماء ونحو ذلك افعذابنا يستجملون اي فكيف يستجملون ما يأتيهم بغتة ويسألون عند رؤيته الامهال فلا يمهلون لحظة والعاقلة لا يستجمل ما فيه هلاكه ثم قال تعالى افرأيت اي افعلت يا محمد ومعناه اعلم ﴿قوله تعالى ما اغنى﴾ كلمة ما فيه يجوز ان تكون استفهامية في محل النصب مفعولا مقادما لا غنى وما كانوا هو الفاعل وكلمة ما فيه مصدرية والمعنى اي شئ اغنى عنهم كونهم يمتنعون وان تكون نافية فيكون مفعول اغنى محذوفا اي لم يغن عنهم تمتعهم شئاً وقرئ يمتعون باسكان الميم وتخفيف التاء من قولك امتنع الله زيدا بكذا ﴿قوله ومحلها النصب على العلة﴾ اي لقوله منذرون والمعنى الالهة منذرون لاجل الموعظة والتذكيرة ويحتمل ان يكون معمولا لاهلكنا فان النفي فيه لما انتقض بالا وكان المراد بالقرية القرية الظالمة آل المعنى الى قولك اهلكنا القرية الظالمة بعد الزام الحجة بارسال المنذرين اليها اهلا كهاتذكرة لغيرها ويحتمل ان يكون ذكرى في محل النصب على انه مفعول مطلق لقوله منذرون من قبيل قعدت جلوسا لان اُنذر وذكر متقاربان كأنه قيل يذكرن تذكيرة ويجوز ان يكون مفعول فعل محذوف من لفظه اي يذكرن ذكرى وذلك المحذوف صفة لمنذرون ثم انه تعالى بعدما وصف القرءان بانه تنزيل رب العالمين ونبيه على اعجازه وعلى نبوة نبيرة قول من زعم من الكفار انه من القاء الجن والشياطين كسائر ما ينزل على الكهنة فقال وما نزلت به الشياطين ﴿قوله في صفات الذات﴾ اي في الصفات اللازمة لذوات الملائكة مثل كونهم اجساما نورانية خيرة طائفة لله تعالى طاهرة عن دنس الذنوب والمعاصي مسبحين الليل والنهار لا يفترون واعلم ان اهل السنة والجماعة قالوا صفات الله كلها صفات بالذات على معنى انها قديمة قائمة بذات الله لكن المعتزلة قسموا صفات الله الى صفات الذات وصفات الافعال وقالوا كل ما يصح ان يثبت وينفى فهو من صفات الفعل كالخلق والترزيق والامانة والاحياء وما ليس كذلك كان من صفات الذات كالعلم والقدرة والحياة وقالوا صفات الافعال حادثة غير قائمة بذات الله تعالى بخلاف صفات الذات ﴿قوله ولطف لسائر المكلفين﴾ فان اكرم خلق الله تعالى عليه الصلاة والسلام لما خوطب بانك لو اتخذت من دوى الهال عذبتك مع انك اكرم الخلائق عندي كان زجرا بليغا عن الشرك لكل من سمعه من المكلفين بعد تهيج عزمته على ازدياد الاخلاص ﴿قوله مستعار من خفض الطائر جناحه﴾ شبه التواضع ولين الاطراف والجوانب عند مصاحبة الاقارب والاجانب بخفض الطائر جناحه عند ارادة الانحطاط فاطلق على المشبه اسم الخفض على سبيل الاستعارة

واستكبارهم او لعدم فهمهم واستنكافهم من اتباع العجم والاعجم جمع اعجم على التخفيف ولذلك جمع جمع السلامة (كذلك سلكناه) ادخلناه (في قلوب الجرمين) والضمير للكفر المدلول عليه بقوله ما كانوا به مؤمنين فتدل الآية على انه بخلق الله وقبل للقرءان اي ادخلناه فيها فعرفوا معانيه واعجازه ثم لم يؤمنوا به عنادا (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) المجيئ الى الايمان (فيأتيهم بغتة) في الدنيا والآخرة (وهم لا يشعرون) بآياته فيقولوا (هل نحن منظرون) تحسرا وتأسفا (أفعذابنا يستجملون) فيقولون امطر علينا حجارة من السماء فائتابا تعدنا وحالهم عند نزول العذاب طلب النظرة (أفرأيت ان متعنهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون) لم يغن عنهم تمتعهم المتطاوّل في دفع العذاب وتخفيفه (وما اهلكنا من قرية الا لهما منذرون) انذروا اهلها الزاما للحجة (ذكرى) تذكيرة ومحلها النصب على العلة او المصدر لانها في معنى الانذار او الرفع على انها صفة منذرون باضمار ذروا او يجعلهم ذكرى لامعانهم في التذكيرة او خبر محذوف والجملة اعتراضية (وما كنا ظالمين) فتهلك غير الظالمين وقبل الانذار (وما نزلت به الشياطين) كما زعم المشركون انه من قبيل ما تلقى الشياطين على الكهنة (وما ينبغى لهم) وما يصح لهم ان ينزلوا به (وما يستطيعون) وما يقدرّون (انهم عن السمع) لكلام الملائكة (لمعزولون) لانه مشروط بمشاركة في صفات الذات وقبول فيضان الحق والانتقاش بالصور المملوكة ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة بالذات لا تقبل ذلك والقرءان مشتمل على حقائق ومعانيات لا يمكن تلقيها الا من الملائكة (فلان دع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) تهيج لازدياد الاخلاص ولطف لسائر المكلفين (وانذر عشيرتك الاقربين) الاقرب منهم فالاقرب فان الاهتمام بشأنهم اهم روى

انه لما نزلت صعد الصفا وناداهم فخذوا فخذوا حتى اجتمعوا اليه فقالوا خبرتكم ان بسفح هذا الجبل خيلا اكنتم مصدقي قالوا نعم قال (التصريحية) فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد (واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) لين جانبك لهم مستعار من خفض الطائر جناحه اذا اراد ان يخط



التصريحية ثم اشتق منه قوله واخفض جناحك **قوله** ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره فان قيل من التبيينية يجب ان يكون ماقبلها اعم من مدخولها حتى يتحقق فيه الابهام والاحتياج الى البيان ولم يظهر كون من اتبعك اعم من المؤمنين من حيث انه لا يحتمل غير المؤمنين بل هما متحدان في الوجود ومتلازمان في المفهوم فلا وجه للبيان ظاهرا الا ان المتبعين اعم في نفس الامر من المؤمنين لانه يتناول من اتبعه عليه الصلاة والسلام في امر الدين وغيره بخلاف المؤمنين فانه لا يتناول الا من اتبعه في امر الدين وبهذا الاعتبار صح ان تكون كلمة من للتبيين لا للتبعيض لان مدخول من التبعيض اعم بمقابلها على عكس من البيانية ولما جعل من اتبعك اعم من المؤمنين امتنع ان تكون من تبعضية وانما تكون كذلك ان لو اريد بمن اتبعك المتبعون في امر الدين ظاهرا وباطنا وبالمؤمنين ماهو اعم من ذلك بان يراد بهم الذين شارفوا الايمان وكانوا بصدده وسماهم الله مؤمنين باعتبار ما يؤول اليه امرهم والمتبعون حقيقة بعض منهم فيصح ان تكون من للتبعيض بهذا الاعتبار كأنه قيل واخفض جناحك لبعض المؤمنين وهم الذين اتبعوك حقيقة او يراد بهم الذين صدقوا باللسان فانه ايضا اعم من الذين اتبعوا حقيقة **قوله** وقرأنا نافع وابن عامر فتوكل اي بالغاء بان جعلنا ما بعد الغاء كالجزء لقوله فان عصوك مرتبا عليه وجعله بدلا من الجزء المتقدم وقرأ الباقون بالواو وجعلوه لجره وعطف الجملة على جملة اخرى من غير ملاحظة السببية والترتيب ووصف الله تعالى نفسه بالعزيز ليدل على انه يقدر على قهر اعداء رسوله بعزته وبالرحيم ليدل على انه يقدر على نصره عليهم واعلاء كلمته برحته وقوله الذي يراك يجوز ان يكون مرفوع المحل على انه خبر مبتدأ محذوف وان يكون منصوب المحل على المدح ومجرور المحل على انه صفة او بدل او بيان **قوله** وتقلبك عطف على مفعول يراك اي ويرى تقلبك لما وصف الله تعالى نفسه بالرحمة ليؤذن رسوله عليه الصلاة والسلام بانه بالرحيم عليه اتبعه ماهو كالسبب لتلك الرحمة وهو قيامه الى التهجيد في جوف الليل وتقلبه في تصفح احوال اهل التهجيد ليطلع على اسرار امرهم ويحتمل ان يكون المعنى يراك حين تقوم في الصلاة ويرى تصرفك فيما بينهم بالقيام والركوع والسجود والقعود فقوله في الساجدين معناه مع المصلين في الجماعة فكان حاصل المعنى يراك حين تقوم وحدك للصلاة ويراك اذا صليت مع المصلين \* والدندنة الصوت الخفي يقال دندن اذا خفي كلامه وفي الصحاح الدندنة ان تسمع من الرجل نغمة ولا تفهم ما يقول وقل الدندنة الصوت والترنم ثم قال الامام واعلم ان الرافضة ذهبوا الى ان آباء النبي عليه الصلاة والسلام كانوا مؤمنين وتمسكوا في ذلك بهذه الآية وبالحبر اما هذه الآية فقالوا قوله تعالى وتقلبك في الساجدين يحتمل الوجوه التي ذكرتم ويحتمل ان يكون المراد ان الله تعالى نقل روحه من ساجد الى ساجد كما نقول نحن واذا احتمل هذه الوجوه وجب حل الآية على الكل ضرورة انه لا منافاة ولا رجحان واما الخبر فقوله عليه افضل الصلاة والسلام لم ازل انتقل من اصلاب الطاهرين الى اوحام الطاهرات وكل من كان كافرا فهو نجس لقوله تعالى انما المشركون نجس قالوا فان تمسكتم على فساد هذا المذهب بقوله تعالى واذا قال ابراهيم لايه آزر قلنا الجواب عنه ان لفظ الاب قد يطلق على العم كما قال ابنه يعقوب فعبدالهك واله آياتك ابراهيم واسماعيل واسحق فسموا اسماعيل اباله مع انه كان عماله وقال عليه الصلاة والسلام ردوا على ابي يعني العباس ويحتمل ان يكون متخذ الاصنام آبالا فانه قد يقال له الاب قال تعالى ومن ذريته داود وسليمان الى قوله وعيسى فجعل عيسى من ذرية ابراهيم مع ان ابراهيم كان جده من قبل الام \* ثم قال الامام واعلم اننا تمسك بقوله تعالى لايه آزر وما ذكرناه صرف للفظ عن ظاهره واما حل قوله تعالى وتقلبك في الساجدين على جميع الوجوه فغير جائز لما بيناه من ان حل المشترك على جميع معانيه غير جائز واما الحديث فهو خبر واحد فلا يعارض القرآن **قوله** يلقون السمع في محل الجر على انه صفة كل افاك لكونه في معنى الجمع وتكون الضمائر كلها للافاكين **قوله** فيقرها بضم القاف اي يصيبها يقال قررت على رأسه الماء اذا صببته عليه وقر الحديث في اذنه يقره كأنه صبه فيها والذي قاله عليه الصلاة والسلام كان قبل ان اوحى اليه وبعد ذلك فمن يستمع الآن يجده شهابا رصدا قال مقاتل ان الله تعالى اذا اراد امرا في الارض اعلم به اهل السموات من الملائكة فتكلموا به فيما بينهم فتسمع الشياطين فترىهم الملائكة بالشهب فيختطفون الخطفة فذلك قوله تعالى يلقون السمع الخ فلي هذا يكون ضمير يلقون راجعا الى الشياطين وتكون جملة يلقون السمع حالا من الضمير في تنزل

ومن للتبيين لان من اتبع اعم من اتبع لدين او غيره او للتبعيض على ان المراد من المؤمنين المشارفون للايمان او المصدقون باللسان (فان عصوك) ولم يتبعوك (فقل اني بريء مما تعملون) مما تعملونه او من اعمالكم (وتوكل على العزيز الرحيم) الذي يقدر على قهر اعدائه ونصر اوليائه بكفك شر من يعصيك منهم ومن غيرهم وقرأ نافع وابن عامر فتوكل على الابدال من جواب الشرط (الذي يراك حين تقوم) الى التهجيد (وتقلبك في الساجدين) وترددك في تصفح احوال التهجدين كما روى انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببوت اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعاتهم فوجدها كبوت الزناير لما سمع بها من دندنتهم بذكر الله وتلاوة القرآن او تصرفك فيما بين المصلين بالقيام والركوع والسجود والقعود اذا امنتم وانما وصفه الله تعالى بعلمه بحاله التي بها يستأهل ولا تده بعد ان وصفه بان من شأنه قهر اعدائه ونصر اوليائه تحقيقا للتوكل وتطمينا لقلبه عليه (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) بما تنويه (هل انبئكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك اثم) لما بين ان القرآن لا يصح ان يكون مما تنزلت به الشياطين اكد ذلك بأن بين ان محمدا صلى الله عليه وسلم لا يصح ان ينزلوا عليه من وجهين احدهما ان اتصال الانسان بالقائيات لما بينهما من التناسب والتواء وحال محمد صلوات الله عليه وسلامه على خلاف ذلك وثانيه قوله (يلقون السمع) واكثرهم كاذبون اي الا فاكون يلقون السمع الى الشياطين فيتلقون منهم ظنونا وامارات لنقص علمهم فيضمون اليها على حسب تخيلاتهم اشياء لا يطاق اكثرها كما جاء في الحديث الكلمة مخطفها الجنى فيقرها في اذن ولي فريد فيها اكثر من مائة كذبة



ولا كذلك محمد عليه الصلاة والسلام فانه اخبر عن مغيبات كثيرة لا تحصى وقد مطابق كلها وقد فسر الاكثر بالكل لقوله كل افاك اثم والاظهر ان الاكثرية باعتبار اقوالهم على معنى ان هؤلاء قل من يصدق منهم فيما يحكى عن الجنى وقبل الضمائر للشياطين اى يلقون السمع الى الملا الاعلى قبل ان رجوا فيخطفون منهم بعض المغيبات ويوحون به الى اوليائهم او يلقون مسموعهم منهم الى اوليائهم واكثرهم كاذبون فيما يوحون ﴿٤٨٢﴾ به اليهم اذ يسمعونهم لاعلى نحو ما تكلمت به الملا شكة لشرارتهم او لقصور فهمهم

او ضبطهم او افهامهم (والشعراء يتبعهم الغاؤون) واتباع محمد صلى الله عليه وسلم ليسوا كذلك وهو استئناف ابطال كونه شاعرا وقرره بقوله (لم تر انهم في كل واديعبون) لان اكثر مقدماتهم خيالات لاحقيقة لها واغلب كلماتهم في النسيب بالحرم والغزل والابتهار وتمزيق الاعراض والقدح في الانساب والوعد الكاذب والافتخار الباطل ومدح من لا يستحقه والاطراء فيه واليه اشار بقوله (وانهم يقولون ما لا يفعلون) فكأنه لما كان اعجاز القرآن من جهة المعنى واللفظ وقد قدحوا في المعنى بانه مما نزلت به الشياطين وفي اللفظ بانه من جنس كلام الشعراء تكلم في القسمين وبين منافاة القرآن لهما ومضادة حال الرسول عليه السلام لحال اربابهما وقرأنا فاع يتبعهم على التخفيف وقرئ بالتشديد وتسكين العين تشبيها بعد بعض (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا) استثناء للشعراء المؤمنين الصالحين الذين يكثرون ذكر الله ويكون اكثر اشعارهم في التوحيد والشاء على الله والحث على طاعته ولو قالوا هجوا ارادوا به الانتصار من هجاءهم ومكافحة هجاء المسلمين كعب الله بن راحة وحسان بن ثابت والكعبين وكان عليه السلام يقول لحسان قل وروح القدس معك وعن كعب بن مالك انه عليه السلام قال له اهجمهم فوالذى نفسى بيده لهواشده عليهم من النبل (وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون) تهديد شديد لما في سيعلم من الوعيد البليغ وفي الذين ظلموا من الاطلاق والتميم وفي اى منقلب يتقلبون اى بعد الموت من الابهام والتهويل وقد تلاها ابو بكر لم يرضى الله عنهما حين عهد اليه وقرئ باى منقلت ينقلتون من الانفلات وهو النجاة والمعنى ان الظالمين يطعمون ان يغفلوا من عذاب الله وسيعلمون ان ليس لهم وجه من وجوه الانفلات عن النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة

﴿قوله وقد فسر الاكثر بالكل﴾ جواب عما يقال كيف قيل واكثرهم كاذبون بعدما حكم عليهم بان كل واحد منهم افاك وحاصله ان كونهم كاذبين مغترن في الخبر في اكثر ما يحكى عنهم لا يتنافى كونهم افاكين كثيرى الكذب وقوله ولا كذلك محمد فانه لا يتلقى ما يخبر به من الشياطين فيريد فيه كذبات كما يفعل الكهنة كيف ولم يظهر في اخباره عليه الصلاة والسلام خلاف ما يخبر به ولما بين حال الكهنة بانهم كاذبون كثيرى الاثم بخلافه عليه الصلاة والسلام فان حاله الدعوة الى الله تعالى وطاعته والترغيب في الآخرة والتنفير عن الدنيا بين ما ينجيه عن الشعراء فقال والشعراء يتبعهم الغاؤون اى الضالون ثم بين غوايتهم بأمرين الاول انهم يهيمون ويذهبون في كل واد والثاني انهم يقولون ما لا يفعلون فانهم يرغبون في الجود ويفرون عن النخل ويقدحون في الناس بأذى شئ صدر عنهم ثم انهم لا يرتكبون الا الفواحش وذلك تمام الغواية بخلافه عليه الصلاة والسلام فانه قد كان زكى نفسه الكريمة او لا ثم لم يدع احدا من الناس الا الى ما هو راسخ او حدى فيه فكيف تشبه حاله حال الشعراء والنسيب مصدر قولك نسب الشاعر بالمرأة ينسب بالكسر اذا ذكر صفات حسنها وذكر حاله معها في الشعر والغزل اسم لمحادثة النساء ومراد قتهن وعرض الاشتياق اليهن والابتهار الاشهر بحجب واحدة من النساء يقال ابتهر فلان بفلانة اى اشهر بها ويقال ايضا على ادعاء الشئ كذبا وحرمان الرجل اهله وسكان حرمه من نحو زوجته وامه وبنته ثم انه تعالى لما وصف الشعراء بهذه الاوصاف الذميمة بيان لما ينفذ عليه الصلاة والسلام وبينهم من البون البعيد استثنى منهم شعراء المسلمين فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا اى لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله تعالى ولم يجعلوا الشعر همهم ومجرهم وقيل المراد باكثر ذكر الله تعالى ان يكون شعرهم في التوحيد والشاء على الله تعالى وفي النبوة ودعوة الخلق الى الحق ثم قال وانتصروا من بعد ما ظلموا اى لا يذكرون هجوا الاعلى سبيل الانتصار ممن يهجمهم ثم الشرط فيه ترك الاعتداء فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم عن ابي راحة رضى الله عنه انه قال لما نزل قوله تعالى والشعراء يتبعهم الغاؤون الى آخر الآية خشيت ان اموت على هذا فنزل قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاستثنى شعراء المسلمين وقال كعب بن مالك يا رسول الله ماذا تقول في الشعراء فقال ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذى نفسى بيده لكانكم تنضحونهم بالنبل او ترمونهم بالسيف من عروة عن عائشة انها كانت تقول الشعر كلام فنه حسن ومنه قبيح فخذ الحسن ودع القبيح واعلم ان الشعراء طبقات الجاهليون كأمري القيس وزهير والخضرمون وهم الشعراء الذين ادرکوا الجاهلية والاسلام كحسان وليد والمتقدمون من اهل الاسلام كالفردق وجريرو يستشهد باشعارهم ثم المحدثون كابن تمام والبحتري ولا يستشهد بشعرهم ﴿قوله لما في سيعلم من الوعيد البليغ﴾ لان السبيل يدل على ان ذلك كائن لاحالة ﴿قوله حين عهد اليه﴾ اى حين اوصاه من العهد وهو الوصية قال الله ألم اعهد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان اى ألم اوص اليكم اليكم روى انه لما ايس ابو بكر من حياته استكتب عثمان كتاب العهد وهو هذا ما عهد ابن ابي حنيفة الى المؤمنين في الحال التى يؤمن فيها الكافر قال بعدما غشي عليه وافاق انى استخلفت عليكم عمر بن الخطاب فان عدل فذاك غنى فيه وان لم يعدل فسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يتقلبون قال الزجاج اى منقلب منصوب يتقلبون على المصدر لا بقوله سيعلم لان آيا وسائر الاسماء الاستفهامية لا يعمل فيها ما قبلها وقد تم على عامله لتضمنه معنى الاستفهام وهو معلق سيعلم ساء مستفعوليه وقال ابو البقاء اى منقلب صفة مصدر محذوف اى يتقلبون انقلابا ورد بان اى الواقعة صفة لا تكون استفهامية وكذلك الاستفهامية لا تكون صفة بل كل واحدة منهما قسم برأسه فان ايا يتقسم الى اقسام كثيرة وهى الشرطية والاستفهامية والموصولة وما تكون صفة وغير ذلك تمت سورة الشعراء بعون الملك الوهاب وحسبنا الله ونعم الوكيل وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

﴿سورة النمل تسعون وخمس آيات مكية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله الاشارة الى آى السورة﴾ بناء على ان طس اسم لهذه السورة الكريمة وهو مبتدأ وتلك مبتدأ ثان وآيات القرآن خبر الثاني والجملة خبر الاول والاشارة قائمة مقام العائد ولا بد في المبتدأ الاول من تقدير المضاف اى آيات طس تصح الاشارة اليه بتلك ويخبر عنه بانها آيات القرآن وقرئ مرفوعا بالعطف على آيات وهذه القراءة لما

الشعراء كان له من الاجر عشر حسنات بعدد من صدق بنوح وكذب به وهود وصالح وشعيب وابراهيم وبعدد من كذب بعيسى (استلذمت) وصدق محمد صلوات الله عليهم اجمعين ﴿سورة النمل مكية وهى ثلاث اواربع وتسعون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم)



استلزم ان يشار الى شيئين احدهما ذكر والاخر مؤنث باسم اشارة المؤنث ولاوجه له لانه لا يقال تلك هند وزيد احتيج في توحيد هذه القراءة الى تقدير المضاف اى تلك آيات القرآن وآيات كتاب مبين **قوله** وتأخير **قوله** يعنى آخر الكتاب الذى اراد به اللوح عن القرآن في هذه السورة وقدم عليه في قوله تعالى في سورة الحجر ان تلك آيات الكتاب وقرآن مبين نظرا الى الاعتبارين **قوله** او القرآن عطف على قوله اما اللوح فيكون عطف الكتاب على القرآن من قبيل العطف في قوله

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكنتية في الزدحم \*

**قوله** وتكبر للتعظيم والمقصود من تعظيم الكتاب تعظيم الآيات المضافة اليه لان المضاف الى العظيم عظيم بل المقصود تعظيم السورة التى هي عبارة عن مجموع ما فيها من الآيات **قوله** الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة اى من هذين الجنبين في كونها عبادة بدنية او مالية اشارة الى ان تخصيص الصلاة والزكاة بالذكر لكونهما معظم انواع الطاعات والاعمال الصالحات وان الصلاة معظم الاعمال البدنية والزكاة معظم العبادات المالية وصف آيات السورة بكونها هادية ومبشرة للجامعين بين معرفة المبدأ والايمان به ومعرفة المعاد والايقان بما يتعلق به والاشتغال بطاعة المولى نفسه وماله **قوله** وتغيير النظم يعنى ان الظاهر على تقدير كونه من تمة الصلاة ان يقال الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويوقنون بالآخرة على العطف أو وهم يوقنون بالآخرة على الحالية الا انه قدّم قوله بالآخرة على متعلقه وهو يوقنون للعناية والاهتمام به واخراج الكلام على صورة انما عرفت حيث قدّم ضميرهم على يوقنون وجعله مبتدأ وكرر ذلك المبتدأ على سبيل التأكيد اللفظى ليعيد الاختصاص والتأكيد لما تقرّر من أن اعتبار تقديم الفاعل المعنوى على صامله يفيد الاختصاص فيكون المعنى انهم اوحديون في الايقان بالآخرة لا يوقن بالآخرة حق الايقان الا هؤلاء الجامعون للصفات المذكورة وجعل الجملة اسمية مكررا فيها المبتدأ للدلالة على قوة يقينهم وثباته ولما كان اقام الصلاة واتباء الزكاة مما يتكرر ويتجدد في اوقاتها جعل الصلتين المتقدّمتين جملة فعلية فقال يقيمون ويؤتون ولما كان الايقان بالآخرة امرا ثابتا مطلوبا دوامه اتى بالصلة الدالة عليه جملة اسمية وجعل خبر المبتدأ في هذه الجملة فعلا مضارعا للدلالة على ان ايقانهم مستمر على سبيل التجدد غير منقطع **قوله** او جملة اعتراضية عطف على قوله من تمة الصلاة اى ويحتمل ان يكون قوله وبالآخرة هم يوقنون جملة مستأنفة غير داخلية في حيز الموصول وتم الصلاة عند قوله ويؤتون الزكاة وجعلها معترضة نظرا الى اتصال ما بعدها بما قبلها من حيث ان ما قبلها لبيان ما للمؤمنين من البشرى بحسن العاقبة وما بعدها لبيان ما للكفار من سوء العذاب يوم القيامة ويحتمل ان يكون جعلها معترضة بناء على مذهب من يجوز وقوع الاعتراض في آخر الكلام بان لا يلى الجملة المعترضة جملة اصلا او يليها جملة غير متصلة بها معنى ووجه اتصال هذه الجملة بما قبلها انها تؤكد مضمون قوله للمؤمنين الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة من حيث ان الايقان بالآخرة حق الايقان المستلزم الخوف يستلزم تحمل المشاق والمتاعب حذرا من نيل ما يخاف منه فمضمون قوله وهم بالآخرة هم يوقنون يؤكد مضمون ما قبله من حيث كون مضمونه مستلزما لمضمون ما قبله فصح كونه اعتراضا وقوله كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون اشارة الى ان الضمير الاول وضع موضع اسم الاشارة من حيث ان اسم الاشارة يدل على ان المذكورين قبله أحقاء لما يرد بعده من اجل الخصال التى عددت لهم كما في قوله تعالى الذين يؤمنون بالغيب الى قوله اولئك على هدى من ربهم فكذا ههنا فان المعنى احقاء بان يوقنوا بالآخرة من اجل كونهم جامعين لمشاق التكليف من الايمان والاعمال الصالحة **قوله** زين لهم اعمالهم القبيحة بان جعلها مشهاة للطبع **قوله** واستناد تزيينها اليه تعالى بهذا الوجه لا ينافى اسناده الى الشيطان في قوله تعالى زين لهم الشيطان اعمالهم فانه زينها لهم بان دعاهم الى ما تشبهه طباعهم وتميل اليه نفوسهم **قوله** ما يتبعها من ضرر **قوله** على تقدير ان يكون المزين اعمالهم القبيحة وقوله او تقع على تقدير ان يكون المزين اعمالهم الحسنة فهو من قبيل اللف والنشر المرتب والعمد التحير والتردد كما يكون حال الضلال عن الطريق وعن بعض الاعراب انه دخل السوق وما ابصر هاقط فقال رأيت الناس عهين اراد انهم مترددون في اعمالهم واشغالهم **قوله** كالقتل والاسر يوم بدر **قوله** حل سوء العذاب على عذاب الدنيا لعطف قوله وهم في الآخرة هم الاخسرون على قوله اولئك الذين لهم سوء العذاب **قوله** لنؤتاهم **قوله** قال تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا اى وما يؤتاها وقيل لتلقى كذا اى لتأخذ من قولهم تلقينه ولقيته

وتأخير باعتبار تعلق علمانه وتقديمه في الحجر باعتبار الوجود او القرآن وابانه لما اودع فيه من الحكم والاحكام اول صحتة باعجازه وعطفه على القرآن كمعطف احدى الصفتين على الاخرى وتكبر للتعظيم وقرئ وكتاب بالرفع على حذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه (هدى وبشرى للمؤمنين) حالان من الآيات والعامل فيهما معنى الاشارة او بدلان منها او خبران آخران او خبران لمحدوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة) الذين يعملون الصالحات من الصلاة والزكاة (وهم بالآخرة هم يوقنون) من تمة الصلاة والواو للحال او للعطف وتغيير النظم للدلالة على قوة يقينهم وثباته وانهم الاوحدون فيه او جملة اعتراضية كأنه قيل وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة فان تحمل المشاق انما يكون لخوف العاقبة والوثوق على المحاسبة وتكرير الضمير للاختصاص (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زين لهم اعمالهم) زين لهم اعمالهم القبيحة بان جعلها مشهاة للطبع محبوبة للنفس او الاعمال الحسنة التى وجب عليهم ان يعملوها بترتيب الثواب عليها (فهم يمهون) عنها لا يدركون ما يتبعها من ضرر او تقع (اولئك الذين لهم سوء العذاب) كالقتل والاسر يوم بدر (وهم في الآخرة هم الاخسرون) اشد الناس خسرانا لفوت الثوبة واستحقاق العقوبة (وانك لتلقى القرآن) لنؤتاهم (من لدن حكيم عليم)



أى أخذته **قوله** أى حكيم وأى عليم **قوله** إشارة إلى أن الشكير فيهما التمجيد **قوله** مع أن العلم داخل في الحكمة **قوله** فإن الحكمة اتقان الفعل بأن يفعله على وفق العلم فإن من يعلم أمراً ولا يأتي بما يناسب علمه لا يقال له حكيم فلما وصف الله تعالى نفسه بأنه حكيم علم منه كونه عليمًا فاجتمع بينهما وتقرر الجواب أن العلم الذي يدخل في الحكمة هو العلم العملي وهو الذي يتعلق بكيفية العمل والعلم اعم منه لانه يتناول العلم النظري ايضا وهو الذي يقصد لذاته لا للعمل به فذكر الحكم لا يغني عن ذكر العليم فلذلك وصف نفسه بالحكمة المشتقة على العلوم العملية ثم اتبعه بقوله عليم أى بالغ في كمال العلم كأنه قيل مصيب في أفعاله لا يفعل شيئا منها الا على وفق علمه عليم بكل شيء واحواله سواء كان ذلك العلم مؤديا إلى العمل ام لا ثم اشار إلى جواب آخر مبنى على أن تكون الحكمة نفس العلم بالمعنى الاعم المتناول للعلوم النظرية والعملية فيكون تقرير السؤال حيث أن الحكمة نفس العلم فلم يذكر العلم بعد ذكر الحكمة ويكون تقرير الجواب حيث أن الحكمة التي هي نفس العلم هي الحكمة المنسجمة إلى العملية والنظرية كالعالم المتعلق بالشرائع والاحكام والعلم المتعلق بالاعتقادات والعلم اعم من الحكمة بهذا المعنى بحيث يطلق على ما لا يسمى حكمة كالعالم القصص والعلم بالمغيبات فإن شيئا منهما غير مندرج تحت الحكمة بالمعنى المذكور فلو اقتصر على قوله حكيم لما فهم الا كونه تعالى عالما بما يتعلق بأفعال المكلفين وعقائدهم وان علوم القرآن ليست الا ما هي حكمة فلما اتبع ذلك قوله عليم فهم منه أن علوم القرآن منها ما هي حكمة ومنها ما ليس كذلك **قوله** ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم **قوله** أى أن قوله تعالى وانك لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم بعد قوله تلك آيات القرآن وكتاب مبين ذكر تمهيدا لما يذكر بعده من العلوم التي ليست من قبيل الحكمة والا فعلوم انه عليه الصلاة والسلام تلقى القرآن من قبله تعالى **قوله** والسبب للدلالة على بعد المسافة **قوله** جواب عما يقال التسوية لا يناسب المقام لان المفارقة عن الاهل في الليلة الشاتية مع انفرادها لا تقبل التسوية في الايمان اليها اجاب عنه أولا بأنه انما سوف الايمان للتنبيه على بعد المسافة فلو لم ينبذ على بعدها لما خالجتا عند تأخر آياته شبهة وثانيا بان السبب فيه ليست للتسوية بل للتأكيد والوعد بالايمان مع قطع النظر عن التسوية والاعور **قوله** شعله نار مقبوسة **قوله** إشارة إلى أنه اختار قرآنه من قرآن بأضافة شهاب إلى قبس اضافة بيانية وان الشهاب الشعلة وان القبس النار المقبوسة أى المأخوذة من قولك اقتبست منه نارا او علما أى استفدته منه فعل بمعنى مفعول كقبض ونقض كأنه قيل بشعلة نار مقبوسة **قوله** والعدنان على سبيل الظن **قوله** إشارة إلى جواب ما يقال انه تعالى قال ههنا سأتيتكم منها بخبر وفي سورة طه لعلى آتاكم منها بقبس وهما كالتدافعين لان احدهما ترج والآخر يقن ومحصول الجواب انه لا تدافع بينهما لان الراجى اذقوى رجاءه بقول سأفعل كذا وسيكون كذا مع تجويزه خلاف ذلك **قوله** والترديد **قوله** يعنى ان كل واحد من الامرين مطلوب فالظاهر ان يقال سأتيتكم منها بخبر وشهاب قبس بالواو الجامعة والجواب انهما وان كانا مطلوبين الا ان المظنون حصول احدهما بناء على الظاهر او على سنة الله ان لا يجمع حرمانين على عبد **قوله** أى بورك **قوله** يعنى ان في كلمة ان ثلاثة اوجه احدها انها المفسرة لتقدم ما هو بمعنى القول والثاني انها الناصبة للمضارع باسقاط الخافض أى نودى موسى بأن بورك والثالث انها المخففة واسمها ضمير الشأن وبورك خبرها ولما ورد ان يقال كيف جاز ان تكون مخففة وهى اذا دخلت على الفعل وكان ذلك الفعل من الافعال المتصرفية وجب ان تفصل المخففة من الفعل بحرف من حروف التعويض وهى السين نحو علم ان سيقوم وسوف نحوان سوف يقوم وقد نحو ليعلم ان قد ابلغوا او من حروف النفي نحو علمت ان لم يضر وان لن يقوم وان لا يقوم وما يقوم فرقا بينها وبين ان المصدرية فان ان المصدرية لا يفصل بينها وبين الفعل بشئ من الحروف المذكورة لكونها مع الفعل بتأويل المصدر معنى فلا يفصل بينها وبين ما يؤثر فيها لضعفها وتسمى التهاء هذه الحروف التي بعد ان المخففة بحروف التعويض لكونها كالعوض عن احدى نوني ان ولما وردت هذه الشبهة اجاب عنها بقوله والتخفيف وان اقتضى التعويض ومنع صاحب الكشف كونها مخففة بناء على انتفاء حرف التعويض وهذا منه مبنى على ان بورك خبر لا دعاء فانه اذا قلنا انه دعاء لم يحتاج الى الفاصل ومن في النار قائم مقام الفاعل لبورك فان برك يتعدى بنفسه ولذلك بنى للمفعول يقال باركك الله ويقال ايضا بارك الله عليك وبارك فيك وباركك فقولنا بورك من في النار وعلى من في النار وفيمن في النار سواء قال الشاعر

أى حكيم وأى عليم واجمع بينهما مع أن العلم داخل في الحكمة لعموم العلم ودلالة الحكمة على اتقان الفعل والاشعار بان علوم القرآن منها ما هي حكمة كالعقائد والشرائع ومنها ما ليس كذلك كالقصص وال اخبار عن المغيبات ثم شرع في بيان بعض تلك العلوم بقوله ( اذ قال موسى لاهله انى آنت نارا ) أى اذكر قصته اذ قال ويجوز ان يتعلق بعليم ( سأتيتكم منها بخبر ) أى عن حال الطريق لانه قد ضله وجع الضمير ان صح انه لم يكن معه غير امراته لما كنى عنها بالاهل والسين للدلالة على بعد المسافة والوعد بالايمان وان ابطأ ( او آتاكم بشهاب قبس ) شعله نار مقبوسة واطافة الشهاب اليه لانه يكون قبسا وغير قبس ونوته الكوفيون ويعقوب على ان القبس بدل منه او وصف له لانه بمعنى المقبوس والعدنان على سبيل الظن ولذلك عبر عنها بصيغة الترحي في طه والترديد للدلالة على انه ان لم يظفر بها لم يعدم احدهما بناء على ظاهر الامر وثقة بعادة الله تعالى انه لا يكاد يجمع حرمانين على عبده ( لعلمكم تصطلون ) رجاء ان تستدفئا بها والصلاة النار العظيمة ( فلما جاءها نودى ان بورك ) أى بورك فان النداء فيه معنى القول اوبان بورك على انها مصدرية او مخففة من الثقيلة والتخفيف وان اقتضى التعويض بلا اوقد او السين او سوف لكنه دعاء وهو يخالف غيره في احكام كثيرة ( من في النار ومن حولها ) من في مكان النار وهو البقعة المباركة المذكورة في قوله تعالى نودى من شاطئ الوادى الايمن في البقعة المباركة ومن حول مكانها



✽ فبوركت مولودا وبوركت ناشئا ✽ وبوركت عند الشيب اذ انت اشيب ✽

ومعنى بورك من في النار ومن حولها بورك من في مكان النار ومن حول مكانها والذي بورك به البقعة وبورك من فيها وحواليها حدوث امر ديني فيها وهو تكليم الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام وتخصيصه بالرسالة والاكرام واظهار المجزات العظام له فيها ورب خير يحدث في تلك البقاع فينشر الله تعالى بركته في اقصاها فكيف يمثل ذلك الامر الذي جرى في تلك البقعة **قوله** الموسومة بالبركات **قوله** في قوله تعالى ونجينا ولوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين فان قوله للعالمين دليل ظاهر على ان الذي بورك فيه عام والكفات ما يكفت فيه الشيء اى يضم ويجمع وفي الحديث «اكتفوا صبيانكم بالليل فان للشيطان خطفة» ومنه قوله تعالى الم نجعل الارض كفاتا احياء وامواتا **قوله** من تمام ما نودى به **قوله** يعنى انه عليه الصلاة والسلام نودى بمجموع الامرين ناداه وخطبه او لا بقوله بورك من في النار بشارته له بانه قد قضى له امر عظيم ثم ناداه بتزويده رب العزة عما يلقى به في ذاته وحكمته لثلاثتهم من سماع كلامه ان كلامه مركب من الحروف والاصوات وانه محل الحوادث كسائر المتكلمين وانه يحيط به الزمان والمكان ونحو ذلك مما لا يليق بذاته تعالى قال اهل السنة انه عليه الصلاة والسلام سمع الكلام المنزه عن مشابهة كلام المخلوقين فعلم بالضرورة انه كلام الله تعالى وصفته القائمة به فكما جاز ان ترى ذاته بلاكم وكيف فكذا جاز ان يسمع كلامه بلا حرف وصوت **قوله** والتعجب **قوله** عطف على قوله لثلاثتهم يعنى انه تعجب لموسى عليه الصلاة والسلام بما شاهده في تلك البقعة المباركة وايدان له بأن ذلك الامر مريده ومكونه رب العالمين كأنه قيل فما اعظم امرا مريده من هورب العالمين فيكون قوله وسبحان الله رب العالمين كالتذليل والتأكيد لما يتضمنه قوله بورك الخ او هو تعجب من موسى بتقدير القول وهو معطوف على قوله من تمام ما نودى به **قوله** او للتكلم **قوله** عطف على قوله للشأن اى ويحتمل ان يكون ضمير انه راجعا الى ما دل عليه ما قبله والمعنى ان من يكلمك انا ولفظ الجلالة بيان لانا **قوله** تعالى تهتز **قوله** جلة حاله من مفعول رآها وقوله كأنها جان يحوز ان تكون حالاً ثانية وان تكون حالاً من فاعل تهتز فتكون حالاً متداخلة وقوله ولم يعقب عطف على ولى والمعنى ولم يرجع على عقبه وكل راجع معقب قال

✽ فا عقبوا اذ قيل هل من معقب ✽ ولا نزلوا يوم الكربة منزلاً ✽

قيل ان العصا انقلبت حية عظيمة لكنها في سرعة حركتها والتوآثر كأنها جان وهى الحية الصغيرة فان الحية العظيمة لا تقدر عليها فلذلك خاف موسى عليه الصلاة والسلام فظن ان في انقلاب العصا حية امرا اريد به هلاك نفسه ويدل على ان خوفه كان لذلك قوله تعالى يا موسى اى قلنا له يا موسى لا تخف من غيرى لانه عليه الصلاة والسلام نهى عن الخوف مطلقا فان الخوف اللازم للايمان والمعرفة لا يفارق المرسلين ولا يهون عنه قال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فمن كانت معرفته اكل كان خوفه وخشيته اتم وأوفر فلذلك قال عليه الصلاة والسلام «انا اخشاكم الله» وانما يهون عن الخوف من غير الله تعالى وهم في كنف عصمته آمنون فلذلك قيل له لا تخف بأس الحية ويحتمل ان يكون المعنى لا تخف مطلقا فان حال خطاب الله تعالى اياهم ووصيته اليهم بنى عنهم الخوف مطلقا لفرط الاستغراق لا الخوف من غيره تعالى فقط **قوله** او لا يكون لهم عندى **قوله** اى في حكمى وقضائى وقوله او مطلقا كل واحد منهما معطوف على قوله اى من غيرى فالعنى على الثالث لا تخف من سوء العاقبة اذ ليس لاحد من المرسلين سوء عاقبة في حكمى فيخافون منه **قوله** استثناء منقطع **قوله** وانما جعله كذلك لان المستثنى وهو من ظلم اى من زل من المرسلين غير مخرج من الحكم المذكور وهو عدم الخوف لانه كما لا يخاف الرسل المعصومون من الزلات لا يخاف ايضا من فرط منه ما غفر له ثم ترجم عليه لان المغفورة والمرحم عليه كيف يخاف من الذنب الذى غفر له فاذا تعين انه لا يخاف احد من المرسلين من سوء العاقبة البتة فلما لم يكن المستثنى مخرجا من الحكم المذكور لم يكن الاستثناء متصلا وكانت كلمة الابعنى لكن التى للاستدراك لانه لما نفي الخوف عن المرسلين كلهم اختلج في الصدور وهم وهو ان يقال كيف يصح نفي الخوف عن ظلم اى زل من المرسلين فدفعه بان قال الامن ظلم اى زل ثم بدل حسناى توبة ونمما بعد سوء بعد زلة كائنة ما كانت وهو قاعدة التنكير فاني غفور رحيم وقيل انه متصل والمعنى لا يخاف لدى المرسلون الامن ظلم فانه يخاف فيتم الكلام عند قوله الامن ظلم فيكون قوله ثم بدل حسنا متنا نفا معطوفا على محذوف واعلم ان الناس اختلفوا في جواز الذنب على الانبياء

والظاهر انه عام في كل من في تلك البقعة وحواليها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء وكفاتهم احياء وامواتا وخصوصا تلك البقعة التى كلم الله فيها موسى وقيل المراد موسى والملائكة الحاضرون وتصدير الخطاب بذلك بشارة بانه قد قضى له امر عظيم ينتشر بركته في اقطار الشام (وسبحان الله رب العالمين) من تمام ما نودى به لثلاثتهم من سماع كلامه تشيها والتعجب من عظمة ذلك الامر او تعجب من موسى لما داهاه من عظمته (يا موسى انه انا الله) الهاء للشأن واما الله جلة مفسرة له او للتكلم وانا خبره والله بيان له (العزيز الحكيم) صفتان لله مبهتان لما اراد ان يظهره يريد انا القوى القادر على ما يبعد عن الاهوام كقلب العصا حية القاعل كل ما اضله بحكمة وتدير (والقى عصاك) عطف على بورك اى نودى ان بورك من في النار وان ألقى ويدل عليه قول وان ألقى عصاك بعد قوله ان يا موسى اى انا الله بتكرير أن (فلما رآها تهتز) تحرك باضطراب (كانها جان) حية خفيفة سريعة وقرى جان على لغة من جد في الهرب من التقاء الساكنين (ولى مدبرا ولم يعقب) ولم يرجع من عقب المقاتل اذا كثر بعد القرار وانما رعب لظنه ان ذلك امر اريد به ويدل عليه قوله (يا موسى لا تخف) اى من غيرى ثقة بى او مطلقا لقوله (انى لا يخاف لدى المرسلون) حين يوحى اليهم من فرط الاستغراق فانهم أخوف الناس من الله او لا يكون لهم عندى سوء عاقبة فيخافون منه (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم) استثناء منقطع استدرك به ما يختلج في الصدر من نفي الخوف عن كلهم وفيهم من فرطت منه صغيرة فانهم وان فعلوها أتبعوا فضلها ما يبطلها ويستحقون به من الله مغفرة ورحمة فانه لا يخاف ايضا وقصد تعريض موسى بذكره القبطى وقيل متصل وثم بدل مستأنف معطوف على محذوف اى من ظلم ثم بدل ذنبه بالتوبة



وعنده قالت الحشوية يجوز صدور الكبار عنهم عدا وقالت المعتزلة لا يجوز صدور الكبار عنهم ويجوز صدور الصغار الا ما ينفر كالكذب وسرقة لقمة ونظيف حبة وقال الجبائي لا يجوز عليهم الصغيرة ولا الكبيرة على جهة العمد بل على التأويل وقالت الرافضة لا يقع منهم ذنب قط لا قبل البعثة ولا بعدها بل هم معصومون من ابتداء ولادتهم قال الامام والمختار عندنا انهم لم يصدر عنهم ذنب حال النبوة ولا الصغيرة ولا الكبيرة وفي كلامه اشعار بان ترك الاولى منهم كالصغيرة منا لان حسنات الابرار سيئات المقربين فتأويل الآية على رأينا الا من ظلم قبل النبوة ثم بدل بعدها حسنا وبؤيده لفظه ثم قالها للتراخي قال الحسن كان موسى والله اعلم بمن ظلم بقتل القبطي ثم بدل حسنا فانه عليه الصلاة والسلام قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فلذلك قال المصنف وقصد تعريض موسى بوكزه القبطي **قوله** لانه كان مدرعة صوف لا كم لها **علة** لامره عليه الصلاة والسلام بادخال يده في جيبه وسترها به يعني انه تعالى لما اراد ان يجعل يده بيضاء براقه كشعاع الشمس وان لا يجعلها كذلك الا وهي مستورة محتجبة بشيء وكانت يده الكريمة مكشوفة من حيث ان مدرعته لا كم لها امره بادخال يده في جيبه اي في مدرعته او قبضه والمدرعة جبة صغيرة تدرع بها اي تلبس بدل الدرع وهو القميص والجيب كما يطلق على ما جيب من القميص اي قطع لخروج الرأس منه يطلق ايضا على نفس القميص وفي الصحاح الجيب القميص تقول جبت القميص اجيبه اذا قددت جيبه واختار المصنف ان يكون المراد بالجيب المدرعة لا القميص لما روى عن ابن عباس انه قال وكانت زربانقة من صوف والزربانقة جبة قصيرة كاهها الى مرفقيه ولم تكن لها ازرار فادخل يده في جيبها فأخرجها فاذا هي تبرق مثل البرق وقال المفسرون كانت عليه مدرعة من صوف لا كم لها ولا ازرار فادخل يده في جيبها واخرجها فاذا هي تبرق مثل البرق وكان تعالى قادرا على ان يجعل يده بيضاء من غير ادخاله اياها في جيبه وايضا كان قادرا على ان يصير عصاه تعبانا وهي في يده لكنه تعالى امتحنه بالامر بادخال يده في جيبه وبالقاء عصاه والله تعالى ان يمتحن عباده بما يشاء من انواع المحن وقوله تخرج مجزوم على انه جواب لقوله ادخل اي ان ادخلتها تخرج على هذه الصفة وقوله بيضاء حال من فاعل تخرج ومن غير سوء يجوز ان تكون حالا ثانية منه او من الضمير في بيضاء وان تكون صفة لبيضاء **قوله** في جلته او معها **على** الاول تكون الآيات تسعا وتكون هاتان الايتان داخليتين في جلتهن وعدادهن ويكون قوله في تسع آيات خبر مبتدأ محذوف اي هما داخلتان في جلة تسع آيات وعلى الثاني تكون لفظه في بمعنى مع ويكون في تسع آيات حالا من الضمير في بيضاء وتكون الآيات احدى عشرة وهما اثنتان والباقية تسع فكانه تعالى لما اراه هاتين الآيتين اشار الى ان هاتين تسع معجزات أخرهن مثلها في الاعجاز وكلمة في قد تكون بمعنى مع ولذلك قالت الائمة اذا قال يزيد على عشرة في تسعة واراد المعية يلزمه تسعة عشر ومن جلة الآيات ان موسى عليه الصلاة والسلام دعا ربه بقوله ربنا اطمس على اموالهم فجعل الله تعالى اموالهم حجارة والطموس الدروس والانحلاء **قوله** ان يعد الاخيرين واحدا **لان** الجلب والنقصان كالشيء الواحد غاية ما في الباب ان الجلب كان بالنسبة الى اهل البوادي ونقصان الزرع بالنسبة الى مزارعهم فسقط بهذا الاعتبار واحد وسقط الآخر باعتبار ان المراد بالآيات التسع هذه الآيات التي بعث موسى بها الى فرعون وهي تسع لا غير وقلق البحر ليس من الآيات التي كانت لدعوة فرعون الى الايمان بل انما كان لاهلاكهم بشؤم اصرارهم وعنادهم **قوله** او اذهب في تسع آيات **عطف** على قوله في جلته اي ويجوز ان يكون في تسع آيات متعلقا باذهب المقدر وجعل ذهابه فيها عبارة عن كونه محفوفا متحصنا من بأس الاعداء بسببها كما يتحصن من هو داخل الحصن المحيط به من شر من يعاديه **قوله** او ذات بصر **على** ان يكون صيغة اسم الفاعل للنسب كتنامر ولان فيكون اثبات البصر لها تخيلا للاستعارة المكنية بان شبه الآيات بالشخص الهادي واثبت لها الابصار على وجه التخييل قرينة لها لان الاعمى لا يقدر على الاهتداء فضلا عن ان يهدي غيره **قوله** او مبصرة كل من نظر اليها **يعني** ان الابصار في الحقيقة صفة من نظر وتأمل في الآيات وجعل انفس الآيات مبصرة على الاسناد المجازي للابسة بينها وبين التأملين فيها التأملون انما يصرون بسبب تأملهم فيها فلما كانت سببا لابصارهم نسب الابصار اليها اسنادا مجازيا جعل صيغة اسم الفاعل او لا بمعنى المفعول نحو ماء دافق اي مدفوق ثم جعلها للنسب ثم جعل ما فيها من الاسناد من قبيل الاسناد المجازي **قوله** وقرئ مبصرة **فتح** الميم والصاد على وزن مسبعة ومأسدة اذا كثرت فيها السبع والاسد واتصا بها على القراءة تين على انها حال من آياتنا **قوله**

(وادخل يدك في جيبك) لانه كان مدرعة صوف لا كم لها وقبل الجيب القميص لانه يجاب اي يقطع (تخرج بيضاء من غير سوء) آفة كبرص (في تسع آيات) في جلته او معها على ان التسع هي الفلق والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجلب في بواديهم والنقصان في مزارعهم ولان عد العصا واليد من التسع ان يعد الاخيرين واحدا ولا يعد الفلق لانه لم يبعث به الى فرعون او اذهب في تسع آيات على انه استئناف بالارسال فيتعلق به (الى فرعون وقومه) وعلى الاولين يتعلق بنحو مبعوثا ومرسلا (انهم كانوا قوما فاسقين) تعليل للارسال (فلما جاءتهم آياتنا) بان جاءهم موسى بها (مبصرة) بنى اسم فاعل اطلق للفعل اشعارا بانها لقرط اجتلائها للابصار بحيث تكاد تبصر نفسها لو كانت مما يبصر او ذات بصر من حيث انها تهدي والعمى لا تهدي فضلا عن ان تهدي او مبصرة كل من نظر اليها وتأمل فيها وقرئ مبصرة اي مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا هذا سحر مبين) واضح محريته



(وحدوا بها) وكذبوا بها (واستيقنتها) ٤٨٧ (انفسهم) وقد استيقنتها لان الواو المحال (ظلم) لانفسهم (وعلوها) ترفعها عن الايمان

وكذبوا بها - لما كان المشهور ان الجحود انكار الشيء بعد المعرفة والايقان به ثمتناو كان حله على هذا المعنى يستلزم كون قوله واستيقنتها انفسهم مستدركا فسرهم بالكذب بها والمعنى كذبوا باسننتهم كونها آيات الهية وقد استيقنت قلوبهم وصمازهم بذلك وقوله ظلموا وعلوا يجوز ان يكون في موضع الحال اي ظالمين وعالين وان يكون مفعولا له اي الحامل لهم على ذلك الجحود الظلم والعلو **قوله تعالى كيف** - خبر كان قدم عليها وعاقبة اسمها **قوله طائفة من العلم** - على ان يكون التكثير للنوعية كما في قوله وعلى ابصارهم غشاوة وقوله او علما اي علم على ان يكون التنوين للتعظيم **قوله عطفه بالواو** - مع ان ظاهر الحال يقتضي عطفه بالغاء السببية لتؤذن بانفسهما انما جدا الله تعالى شكرا على نعمة ايتاء العلم الذي هو من جلال النعم لكن عطفه بالواو التي تستدعي معطوفا عليه مسببا عن تلك النعمة يشعر بان ما قلناه بعض ما اتي به في مقابلة هذه النعمة كأنه قيل ففعلا شكرا له ما فعلا من الشكر بالجوارح والجنان وقالوا بل انفسهما الحمد لله فلو عطف بالغاء لاقتصر على الشكر اللساني وفات الاشعار المذكور **قوله وكانوا تسعة عشر** - اي كان لداود تسعة عشر ابنا واعطى من بينهم سليمان ما اعطى داود من الملك وزيدله تسخير الريح وتسخير الشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من داود وكان داود اشد تعبدا من سليمان **قوله تشهيرا لنعمة الله تعالى وتنوينا بها** - يعني انه عليه الصلاة والسلام لم يقل ذلك على سبيل الافتخار بل على سبيل الاعتراف بفضل الله تعالى واحسانه اليه وعلى طريق رفع ذلك الفضل واعلاء ذكره يقال نوهت باسمه اذ ارفعت ذكره واعليت شأنه **قوله بذكر المعجزة** - متعلق بالدعاء بالتصديق والالقبيل بالمعجزة **قوله والنطق والمنطق في التعارف** - النطق في الاصل مصدر نطق الرجل ينطق اي تكلم فاشار المصنف الى انه يستعمل في عرف الناس بمعنى الكلام المنطوق الدال على مافي الضمير ثم قال وقد يستعمل بمعنى الصوت مطلقا سواء صدر عن له فؤاد وكلام نفسي ام لا اما على تشبيه صوت من لا فؤاد له بصوت العقلاء في كونه صوتا تابعا للتخيل او لجزءا تتبعية والاطراد بمعنى ان اسم النطق والمنطق لما اطلق على بعض الاصوات اطلق على البواقي ايضا على سبيل الاطراد ثم اشار الى وجه الشبه بقوله فان الاصوات الحيوانية الخ ثم انه لما بين وجه اطلاق النطق على صوت الطير قال ولعل المراد بتعليم سليمان منطق الطير وصوته علمه بالتخيل الذي حل الطير على ذلك الصوت وبالفرض الذي توخاه بصوته لانه يعلم انه يصوت بذلك الصوت من غير ان يفهم التخيل الذي نشأ منه ذلك الصوت والغناء بالمدة وفتح العين الدروس وذهب الازر وقيل الغناء التراب قال تعالى في صفة الهدهد فكث غير بعيد فقال احطت بما لم تحط به وجئتكم من سبأ نبأ يقين واعجب منه انه عليه الصلاة والسلام علم كلام من لا صوت له كالنمل قال تعالى قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم الى قوله فتنبهم ضاحكا من قولها وروى انه صاح ورشان فقال عليه الصلاة والسلام انه يقول لدوا للموت وابوا للخراب والطاوس يقول كما تدن تدان اي كما تفعل تجازي والهدهد يقول كل حي ميت وكل جديد بال والخطاف يقول قدموا خيرا تجدوه والحمامة تقول سبحان ربي الاعلى ملي سمواته وارضه والقطا يقول من سكت سلم والبيضاء تقول ويل لمن الدنيا همه والدراج يقول الرحمن على العرش استوى والقنبر يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والنسر يقول ابن آدم عش ماشئت آخره الموت والعقاب يقول في البعد عن الناس انس والصفدع يقول سبحان ربي القدوس والديك يقول اذكروا الله يا غافلون والحمار يقول اللهم العن العشار والقرس يقول اذا التقى الصفاان سبح قدوس رب الملائكة والروح والزرزور يقول اللهم اني اسألك قوت يوم يوم بارزاق فكل صنف من الطيور يفهم الغرض الذي توخاه الآخرو الذي علمه سليمان من منطق الطير هو ما يفهم بعضها من بعض من مقاصده واغراضه ولذلك قال يا ايها الناس تفضل الله على زيادة ما ورثته من ابي من النبوة والملك والعلم بان علمي منطق الطير اي فهمني ما يقوله الطير **قوله والضمير في علنا** - يعني ان علنا واوتينا من كلام المتكبرين فكيف يليق بسليمان ذلك اجاب عنه اولابانه ليس ضمير المعظم نفسه وثانيا بانه ضمير المعظم نفسه الا انه لم يقله تكبرا بل قاله على عادة الملوك فانهم يتكلمون بمثل ذلك رعاية لمساعدة السياسة ومقتضى الملك صيانة لرفعتهم وقدرهم في قلوب الرعايا وقوله واوتينا من كل شيء اراد به كثرة ما اوتي كما يقال فلان يقصده كل احد ويراد كثرة قاصديه اقامة للتكثير مقام الكل ونحوه قوله تعالى واوتيت من كل شيء وقوله ان هذا اي الذي اوتينا هو الفضل المبين واراد على سبيل الشكر لا الافتخار كما قال عليه الصلاة والسلام انا سيد ولد آدم ولا فخره اي ا قوله شكرا لا فخره **قوله من الجن وما بعده**

كثرة ما اوتي كقولك فلان يقصده كل احد ويعلم كل شيء (ان هذا هو الفضل المبين) الذي لا ينحى على احد (وحشر) وجع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير فهم يوزعون) يحبسون بحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا



بيان جنوده فيتعلق بمحذوف ويجوز ان يكون هذا الجارح لا فيتعلق بمحذوف ايضا وكون طوائف الجن والانس والطير جنود السليمان يقتضى ان يكون كل واحد من هذه الاصناف متصرفا على مراده ممثلا لامره ولا يكون كذلك الا مع العقل الذى يصح معه التكليف بان لا يكون كل واحد من تلك الاصناف اقل عقلا من المراهق الذى قد قارب حد التكليف فيلزم منه انه تعالى جعل الطير في ايامه من ذوات العقل والفهم وان لم تكن كذلك في ايامنا وكذا قوله تعالى قالت نملة يدل على انها تكلمت بذلك وليس بمستبعد لان الله تعالى قادر على ان يخلق فيها العقل والنطق قال المفسرون كان سليمان اذا اراد سفرا امر فجميع له طوائف من هؤلاء الجنود على بساط واحد نسجه الجن له من ذهب وابرسم فرسحا في فرسخ ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء والارض والمعنى وجع له جنوده في مسيره من الاماكن المختلفة ومعنى الوزع في اللغة هو الكف يقال وزعه اذا كفه ومنه قوله ما يزرع القرمان اكثر مما يزرع السلطان وقال عثمان رضى الله عنه ما يزرع السلطان اكثر مما يزرع القرمان وقالوا لا بد للناس من وزعة اى من حكام يكفونهم عن الشر والعبث والفساد قال الشاعر

ولم يزرعه ليه وحياءه \* فليس له من شيب فوديه وازع \*

**قوله تعالى حتى اذا اتوا** متعلق بقوله يوزعون لانه يتضمن معنى فهم يسرون نمووا بعضهم عن مفارقة بعضهم في مسيرهم ليجمعوا احسن اجتماع في الهيئة والهيئة في الرؤية حتى اذا اتوا ويجوز ان يتعلق بمحذوف اى فساروا حتى **قوله** وتعدية الفعل اليه بعلى مع انه قد يتعدى بنفسه وبكلمة الى يقال اتيتك واتيت اليه اما لانهم اتوا اليه مستعجلين فوقع لانهم كانوا محمولين على الريح وقبل هو من قولهم اتيت عليه اذا قطعتة وبلغت آخره والمعنى حتى اذا قطعوا الوادى كله وبلغوا آخره **قوله** كانهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى اى عند منقطع لانهم ما دامت الريح تحملهم في الهواء لا تخاف النملة حطهم **قوله** كانها الماراةهم متوجهين الى الوادى لما لم تكن النملة من العقلاء الناصحين الذين يعبرون عما في ضمائرهم بتر كيب ملفوظة تدل عليه دلالة وضعية لم يكن حل الآية على الحقيقة ظاهرا فلذلك حله المصنف على الاستعارة التمثيلية بان شبهت الحالة الواقعة بينها وبين قومها بما يقع بين العقلاء الناصحين فغير عن الحالة المشبهة بما يعبر به عن الحالة المشبهة بها فقل قالت نملة الى آخر الآية والظاهر ان الكلام محمول على حقيقته بناء على انه لا يمتنع ان يخلق الله تعالى فيها العقل والنطق الا ترى انه تعالى سخر الريح والشياطين والطير لسليمان عليه الصلاة والسلام وجعل جميع ذلك جنودا واعوانا متقادين له لا يخالفونه في شىء مما امرهم به وذلك لا يكون الا يجعلهم عقلاء يميزون ومع ذلك كيف بعد ان يخلق الله تعالى العقل والنطق في النملة وقدرى ان سليمان لما سمع قول النملة قال اثوني بها فاتوه بها فقال لها لم حذرت النمل من ظلمى اما علمت انى نبي عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة اما سمعت قولى وهم لا يشعرون ومع ذلك انى لم ارد حطم النفوس وانما اردت حطم القلوب خشيت ان يروا ما انعم الله به عليك من الجاه والملك العظيم فيقعوا في كفر ان النمل فلا اقل من ان يشتغلوا بالنظر اليك عن التسبيح فقال لها سليمان عظيمى فقالت النملة اعلمت لم سمى ابوك داود قال لا قالت لانه داوى جراحة قلبه وهل تدري لم سميت سليمان قال لا قالت لانك سليم القلب والصدر ثم قالت اتدري لم سخر الله لك الريح قال لا قالت اخبرك الله تعالى بذلك ان الدنيا كلها ريح فمن اعتمد عليها فكأنما اعتمد على الريح وقول النملة وهم لا يشعرون يدل على انها عرفت ان النبي عليه الصلاة والسلام معصوم فلا يقع منه قتل وايداء بغير ذنب الا على سبيل السهو وهذا تنبيه عظيم على وجوب الجزم بعصمة الانبياء ولقطة نملة في قوله تعالى قالت نملة مؤنث حقيقى بدليل لحوق علامة التأنيث فعلها لان نملة تطلق على الذكر والانثى فاذا اريد تمثيل ذلك احتيج الى ميم خارجي نحو نملة ذكر ونملة انثى وكذا لفظ حامة وجماعة من المؤنثات اللفظية ذكر الامام ان قتادة دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوا عما شئتم وكان ابو حنيفة رجه الله حاضرا وهو غلام حديث السن فقال سلوه من نملة سليمان اكانت ذكرا ام انثى فسالوه فالحم فقال ابو حنيفة رضى الله عنه كانت انثى فقبل له من اين عرفت فقال من كتاب الله تعالى وهو قوله قالت نملة ولو كان ذكرا لقبل قال نملة وذلك ان النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعهما على الذكر والانثى فيميز بينهما بعلامة نحو قولهم حمامة ذكر وحمامة انثى انتهى يعنى ان التأنيث لفظى ومعنوى واللفظى لا يعتبر في لحوق علامة التأنيث بالفعل البتة بدليل انه لا يجوز قامت طلمعة ولا حزة على مذكر فتعين ان يكون المحق انما هو للتأنيث المعنوى **قوله** نهى لهم

(حتى اذا اتوا على وادى النمل) وادى بالشام كثير النمل وتعدية الفعل اليه بعلى اما لان اتيانهم كان من طال اولان المراد قطع من قولهم اتى على الشىء اذا اتقده وبلغ آخره كانهم ارادوا ان يزلوا اخريات الوادى (قالت نملة يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) كأنها لما رأتهم متوجهين الى الوادى فررت منهم مخافة حطهم فتبعها غيرها فصاحت صيحة فنبهت بها ما يحضرتها من النمل فتبعها فتبته ذلك بمخاطبة العقلاء ومناصحتهم ولذلك اجروا مجراهم مع انه لا يمتنع ان يخلق الله فيها العقل والنطق (لا يحطمنكم سليمان وجنوده) نهى لهم عن الحطم والمراد نهى عن التوقف بحيث يحطمونها كقولهم لا اربتك ههنا فهو استئناف او بدل من الامر لا جواب له فان النون لا يدخله في السعة (وهم لا يشعرون) انهم يحطمونكم اذ لو شعروا لم يفعلوا كأنها شعرت بعصمة الانبياء من الظلم والايذاء



عن الحطم **﴿ يعني ان النهي في لا يحطمنكم متوجه الى سليمان وجنوده ظاهرا لكنه كناية في المعنى عن نهى النمل عن الوقوف في مكانهم فيحططهم سليمان وجنوده كما ان النهي في لا اربك ههنا متوجه بحسب الظاهر الى المتكلم لكنه كناية عن نهى المخاطب عن الوقوف في مكانه فيراه فان وقوف المخاطب فيه مزوم لرؤية المتكلم اياه فجعل النهي عن اللازم كناية عن النهي عن المزوم والقاء في قوله فهو استئناف او بدل من الامر لتفريع جواز كل واحد من الامرين على كون النهي المذكور كناية عن نهى النمل عن الوقوف لانه لو كان النهي على ظاهره لما جاز كون لا يحطمنكم بدلا من قوله ادخلوا لان نهى الجماعة لا يصلح ان يكون بدلا من الامر لجماعة اخرى بخلاف ما لو جعل كناية فان المأمور والمنهى حينئذ يكون جماعة النمل فتصح البدلية ومعنى كلامه انه لما كان نهى الجنود عن الحطم كناية عن نهى النمل عن الوقوف جاز ان يكون لا يحطمنكم نهيا مستأنفا لاتعلق له بمقابلته من حيث الاغراب وان يكون بدلا من جملة الامر قبله وهي ادخلوا ولا مدخل لكون النهي كناية في جواز كونه نهيا مستأنفا وانما التفرع عليه جواز كل واحد من الامرين **﴿ قوله وقيل استئناف ﴾** عطف على ما فهم من تقرير كلامه من ان قوله وهم لا يشعرون حال من فاعل لا يحطمنكم **﴿ قوله تعالى فتبسم ضاحكا ﴾** ايس معناه انه عليه الصلاة والسلام ضحك متبسما لان التبسم والضحك لا يجتمعان بل اراد انه بالغ في تبسمه حتى بلغ نهايته التي هي اول مراتب الضحك وكأنه قبل فتبسم شارعا في الضحك واخذافه **﴿ قوله ولذلك ﴾** اي ولا اختصاصا بهذه النعمة الجليلة التي هي سماعة ما همس به بعض النمل الذي هو مثل في الصغر واحاطته بمعناه فان احدا من الناس لم يسمع صوت النملة فضلا عن ان يفهم غرضها منه **﴿ قوله اجعلني ازرع شكر نعمتك ﴾** اشارة الى ان همزة اوزع للتعبية وانه من الوزع بمعنى الكف والمنع عن التفرق والانتشار والوازع من يكف الرعية عن النظام والفساد وقد مر آتفا ان قوله تعالى فهم يوزعون بمعنى يحبسون ويمنعون عن الانتشار حتى يجتمعوا في مسيرهم فانه احسن في الهيئة واذهب في الرؤية سأل عليه الصلاة والسلام ان يجعله الله تعالى وازعا لجيش شكره فيكون قوله اوزعني ان اشكر استعارة مكنية حيث شبه الشكر بالجماعة النافرة وجعل تعليق الوزع والربط به تخيلا وقرينة للتشبيه المضمر في النفس ورد في الحديث النعمة وحشية قيدوها بالشكر فانها اذا شكرت فرت واذا كفرت فرت **﴿ قوله ادرج فيه ذكر والديه ﴾** اي ادرج ذكر النعمة الواصلة اليهما في ذكر النعمة المستدعية لشكر نفسه **﴿ قوله فان النعمة عليهما نعمة عليه ﴾** ضرور فان انتساب الابن الى اب شريف نعمة من الله تعالى على الابن فيشكر تلك النعمة الواصلة منه تعالى الى الابن **﴿ قوله والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية ﴾** فان الابن اذا كان تقيا نفعها بدنا به وشفاعته وبداء المؤمنون لهما بكلامه وقلوا رضى الله عنك وعن والدك فاشتغل بشكر نعم الله تعالى على والديه ايضا اشعارا بان نعمتهما من آثار ما انعم به عليه **﴿ قوله في عدادهم الجنة ﴾** لفظ الجنة بدل من العداد المقدر يعني ان المراد من ادخاله في العباد ادخاله في عدادهم والمقصود منه ادخاله فيما هي لهم وهو الجنة لانه قد سأل ان يوقه الله تعالى للاعمال الصالحة ودخوله في زمرة الصالحين بقوله وان اعمل صالحا ترضاه فلو حل قوله وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين على طلب التوفيق للاعمال الصالحة لكان تكرارا فالآية دليل على ان دخول الجنة انما يكون برحمة الله وفضله لا باستحقاق العبد وصلاحه والصالح الكامل هو من لا يعصى الله ولا يهوى بمعصية وهو درجة عالية بطلبها كل نبي وولي **﴿ قوله وتعرف الطير ﴾** اي طلبه وبحث عنه والتفقد طلب ما فقد وغاب عنك **﴿ قوله ام منقطعة ﴾** لان قوله مالي لا اري الهدهد تعجب من عدم رؤية الهدهد وهو يستدعي كون حضور الهدهد مجزوما به عنده فلا وجد لكون الاستفهام لطلب التعيين بل يجب ان يكون للاضراب عن ظن كونه حاضرا عنده **﴿ قوله او جعله مع ضده في قصص ﴾** عذ ذلك من العذاب الشديد لما قيل اصبحت السجون معاشرة الاضداد قرأ ابن كثير لياثني بنونين اولاهما نون التاكيد المشددة المفتوحة وثانيتهما نون الوقاية المكسورة والباقون بنون واحدة مشددة مكسورة والاصل قراءة ابن كثير لكن حذفت النون التي قبل ياء المتكلم كراهة لاجتماع النونات **﴿ قوله والحلف في الحقيقة على احد الاولين ﴾** جواب عما يقال انه عليه الصلاة والسلام حلف على ثلاثة اشياء اثنان منها فعله فيصح الحلف عليهما بأن يقول والله لا عذبه اولاً ذبحته والثالث فعل الهدهد وهو اتيانه بحجة بين عذره في غيبته فكيف يصح حلفه على ما هو فعل غيره ومن أين درى انه يأتي بسليمان بين حتى يقول اولياثني بسليمان وتقرير الجواب**

وقيل استئناف اي فهم سليمان والقوم لا يشعرون (فتبسم ضاحكا من قولها) تعجا من حذرهما وتحذيرها واعتدائها الى مصالحها او سرورا بما خصه الله به من ادراك همسها وفهم غرضها ولذلك سأل توفيق شكره (وقال رب اوزعني ان اشكر نعمتك) اجعلني ازرع شكر نعمتك عندي اي اكفه واربطه لا ينفلت عني بحيث لا تنفك عنه وقرأ البرزى وورش بفتح ياء اوزعني (التي انعمت علي وعلى والدي) ادرج فيه ذكر والديه تكثيرا للنعمة او تعميما لهما فان النعمة عليهما نعمة عليه والنعمة عليه يرجع نفعها اليهما سيما الدينية (وان اعمل صالحا ترضاه) تماما للشكر واستدعاء للنعمة (وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) في عدادهم الجنة (وتفقد الطير) وتعرف الطير فلم يجد فيها الهدهد (فقال مالي لا اري الهدهد ام كان من الغائبين) ام منقطعة كأنه لما لم يره ظن انه حاضر ولا يراه لسائر اوجيزه فقال مالي لا اراه ثم اختلط فلاح له انه غائب فأضرب عن ذلك واخذ يقول بل اهو غائب كأنه يسأل عن صحة ملاح له (لا عذبه عذابا شديدا) كنتف ريشه والقائه في الشمس او حبس النمل تأكله او جعله مع ضده في قصص (اولا ذبحته) ليعتبر به ابناء جنسه (اولياثني بسليمان مبين) بحجة تين عذره والحلف في الحقيقة على احد الاولين بتقدير عدم الثالث لكن لما اقتضى ذلك وقوع احد الامور الثلاثة ثلث المحلوف عليه بعطفه عليهما



(فكث غير بعيد) زمانا غير بعيد يريد به  
الدلالة على سرعة رجوعه خوفا منه  
وقرأ حاصم بفتح الكاف (فقال احطت  
بما لم تحط به) يعني حال سبأ وفي مخاطبته  
اياء بذلك تنبيهه على ان في أدنى خلق الله  
تعالى من احاط علما بما لم يحط به ليتحقر  
اليه نفسه ويتصغر لديه علمه وقرى بادغام  
الطاء في التاء باطباق وبغير اطباق (وجئت  
من سبأ) وقرأ ابن كثير وابو عمرو وغير  
مضروف على تأويل القبيلة او البلدة  
(بنبايقين) بخبر محقق روى انه عليه السلام  
لما اتم بناء بيت المقدس تجهز للتحج فوافي  
الحرم واقام به ماشا ثم توجه الى اليمن  
فخرج من مكة صباحا فوافي صنعاء فظهره  
فأعجبته زاهة ارضها فنزل بها ثم لم يجد الماء  
وكان الهدد رائده لانه يحسن طلب الماء  
فتفقده لذلك فلم يجد اذ خلق حين نزل  
سليمان فرأى هدهدا واقفا فأنحط اليه  
فتواصفا فطار معه لينظر ما وصفه ثم  
رجع بعد العصر وحكى ما حكى ولعل  
في عجائب قدرة الله وما يخص به خاصة  
عباده اشياء اعظم من ذلك يستكبرها  
من يعرفها ويستنكرها من ينكرها (اني  
وجدت امرأة تملكهم) يعني بلقيس بنت  
شراحيل بن مالك بن الريان والضمير  
في تملكهم لسبأ اولاهلها (واوتيت من كل  
شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش  
عظيم) عظمه بالنسبة اليها او الى عروش  
امثالها وقيل كان ثلاثين ذراعا في ثلاثين  
عرضا وسماكا او ثمانين في ثمانين من ذهب  
وفضة مكلا بالجواهر (وجدتها وقومها  
يسجدون للشمس من دون الله) كأنهم  
كانوا يعبدونها (وزين لهم الشيطان  
اعمالهم) فصدتهم عن السبيل (سبيل  
الحق والصواب) فهم لا يهتدون اليه  
(لا يسجدوا لله) فصدتهم لان لا يسجدوا  
او زين لهم ان لا يسجدوا على انه بدل  
من اعمالهم أو لا يهتدون الى ان يسجدوا  
بزيادة لا وقرأ الكسائي ويعقوب الألبانخي  
على انها للتنبيه وبالنداء ومناداه مخذوف  
اي الايا قوم اسجدوا كقوله

ان الاشكال انما يرد ان لو حلف على وقوع الثالث بخصوص وليس كذلك بل حلف ليكون احد الامور الثلاثة  
ومحصوله انه ان وقع الثالث لا يكون ذبح ولا تعذيب وان لم يقع يكون احد الامرين لا محالة ولا محذور في الحلف  
على هذا الوجه **قوله** زمانا غير بعيد يعني ان قوله عليه الصلاة والسلام غير بعيد صفة زمان ويجوز  
ان يكون صفة مصدر مخذوف اي مكثا غير بعيد فأتاه الهدد بحجة تبين عذره في غيبته فقال احطت بما لم تحط به  
اي اطلعت على ما لم تطلع عليه وعلمته من جميع جهاته بحيث لا يخفى على منه شيء فان الاحاطة بالشيء علما ان يعلم  
من جميع جهاته بحيث لا يخفى منه معلوم اصلا **قوله** باطباق وبغير اطباق الاطباق ان تدفع ظهر لسانك الى  
ما يحاذيه من الخنك الاعلى عند تلفظ حرف من الحروف المطبقة واختلوا في ان الحروف المطبقة اذا ادغمت في غير  
المطبقة هل يبقى ما فيها من الاطباق اولا والظاهر ان الاطباق يقتضي بقاء المطبقة بحالها وعند ادغامها في غير  
المطبقة يجب ابدالها الى المدغم فيه فلا يبقى الاطباق مع ابدالها **قوله** غير مضروف اي قرأ من سبأ بفتح الهيمزة  
للعلمية والتأنيث وقرأه الباقون بالجر والتنوين وجعلوه اسما للحي او المكان وسبأ في الاصل اسم رجل من قحطان  
واسمه عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وسبأ لقبه لانه اول من سبأ ثم اطلق على القبيلة وعلى البلد ايضا  
والنبا الخبر الذي له شأن **قوله** وكان الهدد رائده اي طالبا يطلب له الماء يقال راد الكلاب روده رודה  
وربادة اي طلبه فهو رائد وكان الهدد فتقن سليمان وهو الدليل الهادي البصير بالماء تحت الارض وكيفية حفر  
القنى وكذلك القنائن بالضم والجمع القنائن بالفتح وكان الهدد يرى الماء تحت الارض كما يرى الماء في الزجاجة  
ويعرف الفصل بين قريبه وبعيده فيدلهم على موضع الماء بان يغره بمنقاره ثم الشياطين يستلخون عنه الارض كما  
يستلخ الازهار عن المذبح ذكر ان ابن عباس رضى الله عنه لما قال ان سليمان طلبه لانه كان يعلم مسقا الماء ويبصره  
تحت الارض قيل له ان الصبي يضع له الفخ فيغطيه بالتراب فكيف لا يعرفه حتى يقع فيه فقال ويحك اما علمت ان  
القدر يحول دون البصر وانه اذا جاء القضاء على البصر **قوله** فوافي الحرام اي اتاه **قوله**  
اذ خلق علة لقوله لم يجد وتخليق الطائر ارتفاعه في طيرانه **قوله** فتواصفا اي وصف كل واحد من  
الهددين ملك صاحبه وصف هدهد سليمان للآخر ملك سليمان وما يتخوله من كل شيء ووصف هدهد بلقيس ملك  
بلقيس وان تحت يدها اثني عشر الف قائد تحت يد كل قائد مائة **قوله** والضمير في تملكهم لسبأ يعني ضمير تملكهم  
لسبأ ان اريد به القبيلة او لاهلها ان اريد بها البلدة باضمار اهلها او بطريق الاستخدام حيث اريد بالاسم الظاهر احد  
معنييه وضميره معناه الآخر **قوله** واوتيت من كل شيء يحتاج اليه الملوك حل كل شيء في حق بلقيس على  
اسباب الدنيا ولوازم الملوك لثلاثين التسوية بينها وبين سليمان عليه الصلاة والسلام فان المراد بقوله عليه الصلاة  
والسلام واوتيتا من كل شيء ما اوتي من النبوة والعلم والحكمة والملك واسباب الدنيا **قوله** عظمه بالنسبة اليها  
او الى عروش امثالها جواب عما يقال كيف استعظم الهدد عرشها مع ما كان يرى من ملك سليمان وايضا  
كيف سوى بين عرش بلقيس وعرش الرحمن في الوصف بالعظم والسمك البعد لا اخذ من السفل الى العلو وعكسه  
العمق وكان ابو بلقيس ملكا عظيم الشأن وكان يقول للملوك اطراف ليس احد منكم كفؤا لي وابي ان  
يتزوج منهم فزوجوه امرأة من الجن يقال لها ربحانة بنت السكن فولدت له بلقيس ولم يكن له ولد غيرها فلما مات  
ابوها طمعت في الملك فطلبت من قومها ان يبايعوها فأطاعوها وملكوها وفي الحديث ان احدا بوى بلقيس  
كان جنيا وكانت هي وقومها يجوسا يعبدون الشمس **قوله** فصدتهم لان لا يسجدوا وقرأ الجمهور ا بالتشديد  
على ان اصلها ان لا فان ناصبة للفعل بعدها ولذلك سقطت نون الرفع من الفعل ولا بعدها حرف نفي وان مع  
ما بعدها في موضع المفعول له لقوله فصدتهم اي فصدتهم عن سبيل الحق لاجل ان لا يسجدوا فخذفت لام الاجل  
وادغمت النون في اللام فصار لا يسجدوا او الوجه الثاني ان تكون ان مع ما بعدها بدلا من اعمالهم وما بينهما اعتراضا  
تقديره وزين لهم الشيطان عدم السجود لله عز وجل والوجه الثالث ان تكون ان وما بعدها في موضع  
مفعول يهتدون على اسقاط الخافض اي الى ان لا يسجدوا وتكون لامزيدة كزيادتها في قوله لئلا يعلم اهل الكتاب  
والمعنى فهم لا يهتدون الى ان يسجدوا لله وان قرى بالتحقيق يكون الاحرف تنبيه يستفح بها الكلام وما بعدها  
حرف نداء واسجدوا فعل امر فحق الخط على هذه القراءة ان يكون على صورة يا اسجدوا الا ان الصحابة  
اسقطوا الف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ لما سقطا لفظا ووصلوا الياء بسين اسجدوا فصارت على صورة



يسجدوا كما قرئ فأتحدت القراءة نان لفظا وخطا واختلقتا تقديرا ومثل لحذف المنادى مع بقاء حرف النداء بقوله  
 \* فقالت الا يا اسمع اعظك بخطئة \* فقلت سميعا فانطقى واصيبي \*

اي الا يا صاحبي اسمع والخطئة الخصلة المهمة وقوله فقلت سميعا اي ناديت سميعا **قوله** وعلى هذا اي على  
 قراءة التخفيف كما يجوز ان ينتهي كلام الهدد عند قوله رب العرش العظيم يجوز ان ينتهي عند قوله لا يهتدون ويوقف  
 عليه ويكون قوله لا يسجدوا استئناف خطاب من الله تعالى للمشركين او من قبل سليمان عليه الصلاة والسلام  
 لقومه بعد تمام كلام الهدد وعلى قراءة التشديد لا يوقف الا على العرش العظيم **قوله** وعلى الوجهين يقتضي  
 وجوب السجود في الجملة **قوله** بمعنى انها لا تجب على الفور بل وقتها موسع في اي وقت اذيت تكون اداءه لا قضاء  
 وهورد على من فرق بين القراءتين فأوجبها على قراءة التخفيف نظرا الى وجود لفظ الامر فيها ولم يوجبها على  
 قراءة التشديد لعدم وجود لفظ الامر فيها ولم يرض المصنف بهذا الفرق لان السجدة كما تجب بالامر بها تجب  
 ايضا بدم من تركها وبمدح من اتى بها ففي قراءة التشديد وان لم يصرح بالامر بها الا انها تدل على ذم من تركها  
 فتدل على الوجوب ايضا وفي كلام الفارق بينهما بحث آخر وهو ان الامر المتحقق في قراءة التخفيف اما ان يكون  
 من كلام الله تعالى او من كلام الهدد محكما عنه فان كان من كلام الله تعالى فدلالته على الوجوب ظاهرة  
 وان كان من كلام الهدد وهو الظاهر في دلالته على الوجوب نظر الا ان يقال انه تعالى لما حكى كلامه على  
 طريق الارضاء والقبول كان كأنه قرر مضمونه واوجبها ابتداء من قبل نفسه فكانت قراءة التخفيف دليلا على  
 الوجوب سواء كان ما فيها من لفظ الامر من كلام الله تعالى او من كلام الهدد **قوله** وقرئ هلا وهلا بقلب  
 الهمزة هاء **قوله** مع تشديدها وتخفيفها وقرئ الاتسجدون وهلا تسجدون بالتخفيف فيهما وتاء الخطاب واثبات  
 نون الرفع فن ثبت نون الرفع جعل الحرف تحضيض او للعرض كما في ألا تنزل هندا **قوله** والخبأ ما خفي في  
 غيره **قوله** الخبأ في الاصل مصدر خبأت الشيء اخبأ خبأ اي سترته واخفيه ثم اطلق على الشيء الخبوء ونحوه هذا  
 خلق الله اي مخلوقه والخبوء في السموات كالكوكب والامطار اخرجها الله تعالى باشراف الكوكب وانزال  
 الامطار والخبوء في الارض كالنبات اخرجها الله تعالى بانياته والانشاء ايجاد الشيء المسبوق بالماذة والابداع  
 ايجاد ما ليس بمسبوق بها والمقصود من وصفه تعالى بالتفرد بكمال القدرة حيث قيل يخرج الخبأ والتفرد بكمال  
 العلم حيث قيل ويعلم ما يخفون وما يعلنون الحث على السجود له تعالى والرد على من يسجد لغيره كالشمس وتقرير  
 كونه ردا عليه ان الاله يجب ان يكون قادرا على اخراج الخبأ وعالما بالخفيات والشمس مثلا ليست كذلك فهي  
 لا تكون الها واذا لم تكن الها لم يحجز السجود لها اما ان الاله يجب ان يكون قادرا وعالما على الوجه المذكور  
 فلانه يجب ان يكون واجبا لذاته فلا تختص قدرته وعاليمته ببعض المقدورات والمعلومات دون البعض  
 واما ان الشمس ليست كذلك فلا نها جسم متناه وكل ما كان متناها في الذات كان متناها في الصفات  
**قوله** فين العظيمين **قوله** احدهما عرش بلقيس والاخر عرش الله العظيم يعني ان قوله تعالى لا اله الا هو رب  
 العرش العظيم سواء كان من كلام الله تعالى او من كلام الهدد يكون المقصود منه الاشارة الى البون البعيد بين  
 العظيمين فان كان من كلام الهدد يكون المقصود استدراكا منه لما وصف عرش بلقيس بالعظم وان كان من كلام  
 الله يكون المقصود الرد عليه في وصفه عرشا بالعظم **قوله** والتغير للبالغة **قوله** فان ام كنت من الكاذبين ابلغ  
 من ام كذبت لان معناه من الذين اشتهروا بالكذب وانخرطوا في سلك الكاذبين **قوله** ماذا يرجع بعضهم  
 اي ماذا يرد من الجواب من الرجوع وهو الردان جعلنا النظر بمعنى التأمل والتفكر كانت ما في قوله ماذا يرجعون  
 استفهامية وفيها حيثئذ وجهان احدهما ان تجعل مع ذا بمنزلة اسم واحد منصوب يرجعون على انه مفعوله  
 تقديره اي شيء يرجعون وثانيهما ان تجعل مابتدا وذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعاندها محذوف  
 وتقديره اي شيء الذي يرجعونه وهذا الموصول هو خبر ما الاستفهامية وعلى التقديرين فالجملة الاستفهامية  
 معلقة لانظر فحلها النصب على اسقاط الخافض اي انظر في كذا وفكر فيه وان جعلتها بمعنى انتظر كما في قوله انظرونا  
 نقبس من نوركم كانت ماذا بمعنى الذي ويرجعون صلتها وعاندها محذوف وهذا الموصول مع ما في حيزه مفعول به  
 لانظر اي انتظر الذي يرجعونه **قوله** لكرم مضمونه **قوله** اي ما في مضمونه من اللفظ والمعنى **قوله**  
 او مرسله **قوله** وعرفت كرم مرسله بناء على انها المرات الخاتم ارتعدت فرآتها وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه

الا يا اسمع اعظك بخطئة \* فقلت سميعا فانطقى واصيبي \* وعلى هذا اصح ان يكون استئنافا من  
 الله او من سليمان والوقف على لا يهتدون وكان  
 امرا بالسجود وعلى الاول ذم على تركه وعلى  
 الوجهين يقتضي وجوب السجود في الجملة  
 لا عند قرأتها وقرئ هلا وهلا بقلب الهمزة  
 هاء والاتسجدون وهلا تسجدون على الخطاب  
 الذي يخرج الخبأ في السموات والارض  
 ويعلم ما يخفون وما يعلنون ( وصف له بما  
 يوجب اختصاصه باستحقاق السجود من  
 التفرد بكمال القدرة والعلم حثا على سجوده  
 وردا على من يسجد لغيره والخبأ ما خفي في غيره  
 واخرجه اظهاره وهو يعم اشراق الكواكب  
 وانزال الامطار واثبات النبات بل الانشاء  
 فانه اخراج ما في الشيء بالقوة الى الفعل  
 والابداع فانه اخراج ما في الامكان والعدم الى  
 الوجود والوجود معلوم انه يختص  
 بالواجب لذاته وقرأ حفص والكسائي  
 ما تخفون وما تعلنون بالتاء ( الله لا اله الا هو  
 رب العرش العظيم ) الذي هو اول الاجرام  
 واعظمها والمحيط بجملتها فين العظيمين بون  
 عظيم ( قال سنظر ) ستعرف من النظر بمعنى  
 التأمل ( اصدقت ام كنت من الكاذبين ) اي  
 ام كذبت والتغير للبالغة ومحافظة الفواصل  
 ( اذهب بكتابي هذا فآلقه اليهم ثم تول عنهم )  
 ثم تخ عنهم الى مكان قريب تنوارى فيه ( فانظر  
 ماذا يرجعون ) ماذا يرجع بعضهم الى بعض  
 من القول ( قالت ) اي بعد ما ألقي اليها ( يا ايها  
 الملا اني اتي الى كتاب كريم ) لكرم مضمونه  
 او مرسله



اولا انه كان محتو ما او لغرابه شانه اذ كانت مستلقية في بيت مغلقة الابواب فدخل الهدد من كوة وألقاه على نحرها بحيث لم تشرب به (انه من سليمان) استئناف كأنه قيل لها من هو وما هو فقالت انه اى الكتاب او العنوان من سليمان (وانه) اى وان المكتوب او المضمون وقرأها ففتح على الابدال من كتاب او التعليل لكرمه (بسم الله الرحمن الرحيم ان لاتعلوا على) ان مفسرة او مصدرية فيكون بصانته خبر محذوف اى هو او المقصود ان لاتعلوا او بدل من كتاب (واثنون مسلمين) مؤمنين او متفادين وهذا الكلام في غاية الوجازة مع كمال الدلالة على المقصود لاشتماله على البسطة الدالة على ذات الصانع وصفاته ﴿٤٩٢﴾ صريحاً والتزاماً والنهي عن الترفع الذى هو أم الرذائل والامر بالاسلام الجامع لامتهات الفضائل وليس الامر فيه بالانقياد قبل اقامة الحجّة على رسالته حتى يكون استدعاء للتقليد فان لقاء الكتاب اليها على تلك الحالة من اعظم الادلة (قالت بأمرها الملائة أفتونى في امرى) أجيونى في امرى الفتى واذكروا ما تستصوبون فيه (ما كنت قاطعة امرا) ما ايت امرا (حتى تشهدون) الا بمحضركم استعطفهم بذلك ليمانها على الاجابة (قالوا نحن اولو اقوة) بالاجساد والعدد (و اولوا بأس شديد) بنجدة وشجاعة (والامر اليك) موكل (فانظري ماذا تأمرين) من المقاتلة والصلح فطعن وتبع رأيك (قالت ان الملوك اذا دخلوا قرية افسدوها) تزييف لما احست منهم من الميل الى المقاتلة بادعائهم القوى الذاتية والمرضية واشعار بأنها ترى الصلح مخافة ان يتخطى سليمان خططهم فيسرع الى افساد ما يصادفهم من اموالهم وعماراتهم ثم ان الحرب مجال لا يدري عاقبتها (وجعلوا اعزة اهلها اذلة) بنهب اموالهم وتخريب ديارهم الى غير ذلك من الاهانة والامر (وكذلك يفعلون) تأكيداً وصفت من حالهم وتقرير بأن ذلك من عادتهم الثلاثة المستمرة او تصديق لها من الله عز وجل (وانى رسالة اليهم بهدية) بيان لما ترى تقديمه للصالح والمعنى انى رسالة رسولاً بهدية اذ قد دفع بها عن ملكى (فناظرة بمرجع الرسولون) من حاله حتى اعلم بحسب ذلك روى انها بعثت منذرين عمرو في وفد وارسلت معهم غلمانا على زى الجوارى وجوارى على زى الغلمان وحقافيه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وقالت ان كان نبأ ميز بين الغلمان والجوارى وثقب الدرة ثقباً مستويًا وسلك في الخرزة خيطاً فلما وصلوا الى معسكرة ورأوا اعظم شأنه تقاصر اليهم نفوسهم فلما وقفوا بين يديه وقد سبقهم جبريل بالحال طلب الحق واخبر عما فيه فلأمر الأرضة فأخذت شعرة ونفذت في الدرة وامر دودة بيضاء فأخذت الخيط ونفذت في الجزعة ودعا بالماء فكانت الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الاخرى ثم تضرب به وجهها والقلام كما يأخذه يضرب به وجهه ثم ردت

وعرفت الذى ارسل الكتاب اعظم ملكاً منها لطاعة الطير اياه وهيبة الخاتم ﴿قوله﴾ اولاً انه كان محتوماً فان مجرد ختم الكتاب يكفي للحجة توصيفه بالكرم لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كرم الكتاب ختمه وكان عليه الصلاة والسلام يكتب الى العجم قبل له انهم لا يقبلون الا كتاباً عليه خاتم فاتخذ لنفسه خاتماً نقشه اى الخاتم محمد رسول الله وقال مقاتل اناها الهدد وهى جالسة في قصرها فرفرف على رأسها ساعة والناس ينظرون فرففت رأسها ناظرة اليه فألقاه في حجرها فقرأته وكانت عذرية من قوم تبع ﴿قوله﴾ استئناف يعنى انه من كلام بلقيس اجابت به لمن قال من هو وما هو اى ما صفتها وليس مما كتبه سليمان في كتابه حتى يقال كيف قدم سليمان اسمه على قوله بسم الله الرحمن الرحيم فان بلقيس اذا ذكرت ان هذا الكتاب من سليمان ثم حكمت ما في الكتاب بانه كيت وكيت لم يرد ذلك ثم ان العامة قرأوا انه وانه بكسر الهمزة فيهما على الاستئناف جواباً لسؤال قومها كأنهم قالوا من الكتاب وما فيه فأجابهم بالجوابين وقرى بفتح الهمزة فيهما اما على انه بدل من كتاب بدل اشتمال او بدل الكل من كتاب كأنه قيل التى الى أنه من سليمان وأنه كذا وكذا واما على اسقاط لام العلة والتقدير لانه من سليمان ولانه كذا وكذا كأنها عللت كرمه بكونه من سليمان وبكونه مصدراً باسم الله الرحمن الرحيم ﴿قوله﴾ ان مفسرة بناء على ان بسم الله متعلقة بالقول كأنه قيل اقول بسم الله الرحمن الرحيم ثم فسر القول بقوله ان لاتعلوا على ولا تكبروا وان كانت مصدرية تكون مع صلتها في محل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف او على انه بدل من كتاب كأنه قيل التى الى ان لاتعلوا ﴿قوله﴾ مع كمال الدلالة على المقصود وهو الدعوة الى الاستكمال بالقوة النظرية والعملية والتحلي بالفضائل العلمية والعملية والعلم مقدم على العمل فابتدأ بقوله بسم الله الرحمن الرحيم لاشتماله على اثبات الصانع تعالى وصفاته صريحاً والتزاماً اما صريحاً فظاهراً واما التزاماً فلان ما ذكر صريحاً يستلزم كونه تعالى حياً مريداً عالماً قادراً ولما ورد ان يقال النهى عن الاستعلاء والامر بالانقياد قبل اقامة ما يدل على رسالته حقا يدل على الاكتفاء بالقدر والدعوة اليه \* اجاب عنه بان لاتقليد والحال ان رسول سليمان الى بلقيس كان الهدد ورسالة الهدد معجزة والمجزة تدل على وجود الصانع وعلى صفاته وتدل على صدق مدعى الرسالة فلما كانت رسالة الهدد دليلاً تاماً على التوحيد والنبوة لم يحتاج الى ذكر دليل آخر روى ان نسخة الكتاب كانت هكذا بسم الله الرحمن الرحيم من عبدالله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبأ السلام على من اتبع الهدى اما بعد فلا تعلوا على واثنون مسلمين وكانت كتب الانبياء جلا لا يطيلون ولا يكثرثون ويحوز ان يكون الكتاب اطول من هذا القدر لكن الله تعالى ذكر ما هو المقصود منه وهو دعاءها الى التوحيد ﴿قوله﴾ فى امرى الفتى اى الحادث عن قريب والفتى الشاب والفتاة الشابة والفتوى هى الجواب فى الحادثة والمعنى اشيروا على بما عندكم من الراى والتدبير فيما حدث من الامر بلفظ مشتق من القتاء فى السن وهو لفظ الفتوى لجامع الحادثة ﴿قوله﴾ ليمانها اى ليعاونوها يقال مالا أنه على الامر بمالا اى ساعده عليه مساعدة وتمالاً وعلى الامر اى اجتمعوا عليه وتعاونوا فأجابها قومها بان ذكروا لها قوتهم وشجاعتهم تعريضاً منهم بالقتال ان امرتهم بذلك ثم قالوا والامر اليك اى فى القتال وتركه ولما أحست منهم الميل الى المحاربة رأت ان من الراى الميل الى الصلح والابتداء بما هو احسن فزيغت او لا ما ذكرهم وارثهم الخطأ فيده وقالت ان الملوك اذا دخلوا قرية عنوة وقهر اخربوها وقوله تعالى وكذلك يفعلون من تمام قولها ارادت وهذه عادتهم المستمرة التى لا تتغير لانها كانت ربيت فى بيت الملك القديم فسمعت نحو ذلك ورأت ويحوز ان تنهى كلامها عند قولها اذلة ثم صدقها الله تعالى فيما قالت فقال وكذلك يفعلون اى وكما قالت هى تفعل الملوك ثم قالت الراى المستقيم ان تنبذى بارسال رسل ملتبسين بهدية فنظريم يرجع الرسولون وقوله بم متعلق بمرجع لا بقوله ناظرة لان اسم الاستعظام له صدر الكلام واعلم ان بلقيس كانت امرأة لبيبة حيث اختارت ان ترسل اليهم اى الى سليمان وقومه هدية وان تخبر بها أملاك هوأم نبي وقالت ان يكن ملكاً قبل الهدية ورضى بها وان يكن نبياً لم يقبل الهدية ولم يرض منها الا بان يتبعه على دينه فذلك قولها فناظرة بمرجع الرسولون فان هذا الكلام يدل على انها لم تثق بالقبول وجوزت الرد و ارادت ان يكشف غرض سليمان ﴿قوله﴾ وقرأ جزة ويعقوب بالادغام اى بادغام نون الرفع فى نون الوقاية واما الياء فان جزة يحذفها وبقا ويتبها وصلا على قاعدته والباقون بنونين على الاصل جمعوا بين المثلين ولم يدغموا لان الثانية ليست بلازمة فانها تزداد مع ضمير التكلم واما الياء فان نافعا واما عمرو كحزمة يثبتانها وصلا ويحذفانها وقاوا بن كثير يثبتها فى الحالتين

الهدية (فلما جاء سليمان) اى الرسول او ما هدته اليه وقرى فلما جاءوا (قال ائمنوني بما لى) خطاب للرسول ومن معه او للرسول والمرسل (والباقون) على تقليد المخاطب وقرأ جزة ويعقوب بالادغام وقرى بنون واحدة وبنونين وحذف الياء (فأتانى الله) من النبوة والملك الذى لا مزيد عليه وقرأ نافع وابوعرو وحفص باسكان الياء واسقاطها الباقرين واما انها الكسافه وحده (خبر مما أتاك) فلا حاجة الى هذا ولا الى قوله لا يكثرثون ويحوز



(بل انتم بهديتكم تفرحون) لانكم لاتعلمون الاظهار من الحياة الدنيا ففرحون بما يهدي اليكم حبا لزيادة اموالكم او بما تهديونه افتخارا على امثالكم والاضراب عن انكار الامداد بالمسال عليهم وذلبله الى ٤٩٣ بيان السبب الذي جعلهم عليه وهو قياس حاله على حالهم في قصور الهمة بالدنيا والزيادة فيها (ارجع) ايها الرسول (اليهم) الى بلقيس وقومها (فلما تبينهم يجنود لا قبل لهم بها) لا طاقة لهم بمقاومتها ولا قدرة على مقاتلتها وقرى بهم (ولنخرجهم منها) من سبأ (اذله) بذهاب ما كانوا فيه من العز (وهم صاغرون) اسراء مها نون (قال يا ايها الملا ايكم ياتيني بعرشها) اراد بذلك ان يريها بعض ما خصه الله به من العجائب الدالة على عظيم القدرة وصدقه في دعوى النبوة ويختبر عقلها بان ينكر عرشها فينظر اعرافه ام تنكره (قبل ان ياتوني مسلمين) فانها اذا اتت مسلمة لم يحل اخذها الا برضاها (قال عفريت) خيبت مارد (من الجن) بيان له لانه يقال للرجل الخيبت المنكر المعفر اقرانه وكان اسمه ذكوان او صخر (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك) بمجلسك للحكومة وكان يجلس الى نصف النهار (واني عليه) على جله (لقوى امين) لا اخترل منه شيئا ولا ابدله (قال الذي عنده علم من الكتاب) اصف بن برخيا وزيره او الخضر او جبريل او ملك ابدى الله به او سليمان نفسه فيكون التعبير عنه بذلك الدلالة على شرف العلم وان هذه الكرامة كانت بسببه والخطاب في (انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) للعفريت كانه استبطأه فقال له ذلك او اراد اظهار معجزة في نقله فتحدهام اولائهم اراهم انه يأتى له ما لا يتربأ للعاريت الجن فضلا عن غيرهم والمراد بالكتاب جنس الكتب المنزل او الوحي وآتيك في الموضوعين صالح للفعلية والاسمية والطرف تحريك الاجفان للنظر فوضع موضعه ولما كان الناظر يوصف بارسال الطرف كما في قوله

والباقون يحذفونها في الحالين وروى عن نافع انه يقرأ بنون واحدة خفيفة وباء على حذف النون الثانية التي تعجب ضمير المتكلم وحذف الاولى لحن لانها علامة ومعنى قوله اتمدوني ببال ازيدوني مالا بهديتكم وهذا استفهام انكار اي لا اطلب زيادة في المال فكأنه قيل لا اقبل هديتكم بل اردتها عليكم ثم علل هذا الانكار بقوله فما آتاني الله خير مما آتاكم ثم اضرب عن انكار الاهداء وتعليقه الى ذمهم بالاغترار بالامور العاجلة وغفلتهم عن الفضائل الروحية والامور الآخروية فقال بل انتم بهديتكم تفرحون كانه قال انا لا ارضى بالهدية والمصانعة بل انتم تفرحون بذلك لان نظركم مقصور على الزخارف الدنيوية وفرحى بالنبوة والعلم والامور الآخروية قال تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون هذا على ان تكون الهدية في قوله بهديتكم مضافا الى المهدي اليه فان الهدية اسم لما يهدي اي يعطى تكرر ما كما ان العطية اسم لما يعطى فنضاف تارة الى المهدي وتارة الى المهدي اليه يقال هدية فلان فيراد اهداها فلان او اهديت اليه والمراد هنا الاضافة الى المهدي اليه والمعنى بل انتم بالاهداء اليكم تفرحون ويجوز ان تجعل الهدية مضافة الى المهدي ويكون المعنى بل انتم بهذه التي اهديتوها تفرحون فرح افتخار على الملوك بانكم قد رتم على اهداء مثلها فيكون وجه الاضراب حينئذ انه لما قال اتمدوني بمال وكان ذلك متضمنا معنى اظنونني افرح بهديتكم والمعنى اني لا افرح بهديتكم اضرب عنه بقوله بل انتم بهديتكم تفرحون **قوله تعالى فلما تبينهم** جواب قسم محذوف وكذلك ونخرجهم اي فوالله لتأتينهم فان قيل كيف حلف سليمان على ذلك ولم يحفظ يمينه فالجواب انه معلق على شرط حذف لدلالة المقام عليه اي ان لم يأتوا مسلمين وحقيقة قوله لا قبل لهم لا مقابلة ولا طاقة عليها قال ابن عباس رضى الله عنهما لما رجعت رسل بلقيس اليها من عند سليمان واخبروها الخبر قالت قد عرفت والله ما هذا بملك ولا لنا به من طاقة وبعثت الى سليمان اني قادمة اليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما يدعو اليه من دينك ثم ارتحلت الى سليمان في اثني عشر الف قائد تحت كل قائد مائة قائد تحت كل قائد الوف فلما قربت منه على مقدار فرسخ بينها وبين سليمان رأى سليمان وهجا قريبا اي توقد نار فقال ما هذا قالوا بلقيس قد نزلت بهذا المكان فاقبل سليمان على جنوده حينئذ فقال يا ايها الملا ايكم ياتيني بعرشها قبل ان ياتوني مسلمين طائمين وقد روى انها لما خرجت الى طاعة سليمان امرت ان يجعل عرشها في آخر سبعة ابواب بعضها في بعض في آخر قصر من قصور سبعة وغلفت الابواب ووكلت به حرسا يحفظونه **قوله لانه يقال للرجل الخيبت** تعليل ليكون من التبيين فان ما قبلها يجب ان يكون اعم من مدخولها وهما كذلك فان العفر والعفريت والعفريت والعفريت من الرجال الخيبت المنكر الذي يعفر اقرانه اي يلقيهم في التراب ومن الشياطين الخيبت المارد واشتقاقه من العفر وهو التراب **قوله انا آتيك** يجوز ان يكون فعلا مضارعا على وزن افعل نحو اضرب واصله اتيك بهمزةين فابدلت الثانية الفا وان يكون اسم فاعل فالالف زائدة والهمزة اصلية على عكس الاول **قوله والطرف تحريك الاجفان للنظر** فالطرف بالنسبة الى النظر كالنظر بالنسبة الى الرؤية فان الناظر اذا اراد النظر الى شئ حرك اجفانه نحو ذلك الشيء فهو ارسال الطرف واذا اراد الامساك عنه ردت الاجفان الى مكانها الاول فلما كان وضع الطرف موضع النظر عبارة عن امتداد النور من العين الى المرقى كان انماض الجفن يوهم ان ذلك النور ارتد الى العين وراثا في البيت نصب على الحال من طرفك وجواب اذا اتعبتك والراثا الذي يتقدم القوم لطلب الكلال لهم اي اذا جعلت عينك راثا لقلبك لطلب هواها تنعبك مناظرها وتوقعك في اشق المكاء ثم ان الشاعر فصل ما جله في قوله اتعبتك المناظر بقوله في البيت الثاني

رأيت الذي لا كله انت قادر عليه ولا عن بعضه انت صابر

واختلف المفسرون في قوله قبل ان يرتد اليك طرفك على وجهين الاول انه اراد المبالغة في السرعة كما تقول لصاحبك افعل ذلك في لحظة وهذا قول مجاهد والثاني ان يكون الكلام على ظاهره فان قيل كيف يجوز ان ينقل العرش من ناحية اليمن الى ارض الشام في هذا القدر من الزمان وهو يقتضى اما القول بالحركة او حصول الجسم الواحد دفعة واحدة في مكانين اجيب عنه بان المهندسين قالوا كره الشمس مثل كرة الارض مائة واربعين وستين مرة ثم ان زمان طلوعها زمان قصير فاذا قمنا زمان طلوع تمام القرص على زمان المقدار الذي بين الشام واليمن كانت تلك اللحظة كثيرا فلما ثبت عقلا امكان وجود هذه الحركة السريعة وثبت انه تعالى قادر على كل

استحقاق والاشارة الى التمكن من احضار العرش في مدة ارتداد الطرف من مسيرة شهرين بنفسه او غيره والكلام في امكان مثله قد مر في آية الاسراء



( ليلوني أشكر ) بأن اراد فضلا من الله بلا حول مني ولا قوة واقوم بحقه ( اما كفر ) بأن اجد نقمى في البين او اقصر في اداء واجبه ومحلهما النصب على البذل من الباء ( ومن شكر فاعما يشكر نفسه ) لانه يستجلب لها دوام النعمة ومزيدا ٤٩٤ ويحط عنها عبي الواجب ويحفظها من وصمة

الممكنات زال السؤال قال المصنف في سورة الاسراء والاستحالة مدفوعة بما ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة ونيفا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل موضع طرفها الاعلى في اقل من ثمانية وقدرهن في الكلام ان الاجسام متساوية في قبول الاعراض وان الله قادر على الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة السريعة في بدن النبي عليه السلام او فيما يحمله والتعجب من لوازم المعجزات روى ان آصف بن برخيا قال سليمان ارسل طرفك فنظر نحو اليمن فدمأ آصف فقار الكرسي تحت الارض ونبع لدى كرسي سليمان قبل ان يرجع اليه طرفه **قوله** نكروا لها عرشها **قوله** اي اجعلوه متكررا متغيرا عن شكله كما يتكرر الرجل للناس لثلا يعرفوه فالتسكير التغير والتكرار التغير فلما امر سليمان عليه الصلاة والسلام الشياطين بذلك نكسوه اي جعلوا اسفله اعلاه ونوا فوقه قبايا اخرى هي اعجب من تلك القباب وجعلوا موضع الجوهر الاحمر اخضر وبالعكس قيل لما جاءت بلقيس خاف الجن ان تفسى امرهم الى سليمان لانها كانت جنية وان يزوجهها سليمان فتلد له ولدا فلا ينفكون من التسخير فاختالوا لتغيره عنها فقالوا ان في عقلها شيا من الخفة وانها شعراء الساقين وان رجلها تكافر حار فلما سمع سليمان ذلك امرهم بتكثير عرشها ليخبر بذلك عقلها وامر الشياطين بان ينواله صرحا مردا اي قصرا ملبسا من قارورة بيضاء تضطرب كأنها الماء لغاية صفائها ويجعلوا فيها تماثيل حيوانات الماء تسبح فيها يقول لها عند مجيئها اليه ادخلي الصرح لتكشف عن ساقها حيث ما اراد دخولها بناء على ظن انه ماء عظيم ليخبر بذلك حال ساقها ورجلها وقيل امر سليمان بتكثير العرش واتخاذ الصرح ليعارضها بمثل ما فعلت هي به في امر الوصفاء والوصائف وتكثير اياهم وامر الدرّة العذراء والجزعة المواجهة الثقب فاهندي هو عليه الصلاة والسلام لتبوته ولم تهندي اليه فاستبان لها حاله بذلك فطاعته واسلمت **قوله** تشيها عليها **قوله** اي تلبسها من الشبهة بمعنى الاتباس وقالت في الجواب كأنه هو ولم تقل هو هو ولا ليس هو قال مقاتل عرفته ولكن شبهت عليهم كما شبهوا عليها ووقفت في محل التوقف اثلاث تكذب وذلك من كمال عقلها فقيل لها انه عرشك فاعنى عنك اغلاق الابواب وتسليط الحراس عليه **قوله** تعالى واوتينا العلم من قبلها **قوله** ان كان من كلام بلقيس يكون ضمير قبلها راجعا الى الحالة او المعجزة الدال عليها السياق كأنها قالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة بما شاهدناه من رسالة الهدى ورد الهدية وسائر ما علمناه من قبل الرسل وان كان من كلام سليمان واتباعه يكون ضمير قبلها راجعا الى بلقيس فكأن سليمان وقومه قالوا انها قد اصابنا في جوابها وهي طافلة وقد رزقت الاسلام ثم عطفوا على ذلك قولهم واوتينا نحن العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة مثل علمها وغرضهم من ذلك شكر الله تعالى على ان خصهم بمزية التقدم في الاسلام **قوله** وصدها عبادتها الشمس **قوله** اي ان يكون فاعل صد قوله ما كانت تعبد بمعنى عبادتها والظاهر ان هذه الجملة حينئذ تكون معطوفة على جملة واوتينا العلم على ان تكون من كلام سليمان واتباعه وان كانت من كلام بلقيس تكون هذه الجملة استئناف اخبار من الله بذلك **قوله** او وصدها الله **قوله** اي ان يكون فاعل صد ضمير الباري وعلى هذا يكون قوله ما كانت تعبد في محل النصب على اسقاط الخافض اي ومنعها الله عما كانت تعبد من دون الله وهو الشمس اي منعها عن عبادة الشمس **قوله** انها كانت **قوله** الجمهور على كسر همزة انها استئنافا وتعليلا وقرى بالقصر على انها بدل مما كانت تعبد على تقدير كونها فاعل صد اي وصدها انها كانت او على اسقاط لام العلة اي لانها فهمي قريبة من قراءة الجمهور **قوله** وقيل عرصة الدار **قوله** اي قيل الصرح الصحن المنكشف من غير سقف وهو سواء كان بمعنى القصر او العرصة مأخوذا من التصريح بالشيء وهو كشفه واظهاره **قوله** جلا على جمعه **قوله** يعني انه سمع من العرب في جمع ساق شقوق واسوق بالهمزة فاجرى عليه الواحد قال ابن عباس لما كشفت عن ساقها ظهر قدم لطيف وساق حسن مدج اي ممتلى لكنه اشعر قيل انه عليه الصلاة والسلام تزوجها وكره ما رأى من كثرة شعر ساقها فسأل الانس عما يذهب ذلك فقالوا الموسى فقالت بلقيس اني لم عسى حديدة قط ففكره سليمان الموسى وقال انها تقطع ساقها فسأل الشياطين فقالوا نعمت لك حتى يكون ساقها كالفضة الملساء فاتخذوا النورة والحمام من يومئذ فلما ابصر سليمان ساقها وقدمها وعرف بجمالها صرف بصره وقال انه صرح مررد من قوارير وذلك لانه لم يحجزه النظر الى ساقها بعد ما تبين حال ساقها وانما جاز قبل ان يتبين حاله ولذلك افادها بذلك حتى تستر ساقها وتمريد البناء جعله ملبسا يقال شجر امرد و غلام امرد اي لا ورق له ولا شعر فلما قيل انه ليس بماء بل صرح مررد من

الكفران ( ومن كفر فان ربي غني ) عن شكره ( كريم ) بالانعام عليه ثانيا ( قال نكروا لها عرشها ) بتغيير هيئته وشكله ( ننظر ) جواب الامر وقرى بالرفع على الاستئناف ( انتهدي ام تكون من الذين لا يهتدون ) الى معرفته او الجواب الصواب وقيل الى الايمان بالله ورسوله اذا رأت تقدم عرشها وقد خلفته مغلقة عليه الابواب موكلة عليه الحراس ( فلما جاءت قبل اهلكا عرشك ) تشبيها عليها زيادة في امتحان عقلها اذ ذكرت عنده بحفاقة العقل ( قالت كأنه هو ) ولم تقل هو لاحتمال ان يكون مثله وذلك من كمال عقلها ( واوتينا العلم من قبلها وكنا مسلمين ) من نعمة كلامها كأنها ظنت انه اراد بذلك اختبار عقلها واظهار معجزة لها فقالت واوتينا العلم بكمال قدرة الله وصحة نبوتك قبل هذه الحالة او المعجزة بما تقدم من الآيات وقيل انه كلام سليمان وقومه عطفوه على جوابها لما فيه من الدلالة على ايمانها بالله ورسوله حيث جوزت ان يكون ذلك عرشها تجوزا غالبا واحضاره نعمة من المعجزات التي لا يقدر عليها غير الله ولا تظهر الا على يد الانبياء عليهم الصلاة والسلام اي واوتينا العلم بالله وقدرته وصحة ما جاء من عنده قبلها وكنا منقادين لحكمه لم نزل على دينه ويكون غرضهم فيه التصدي بما انعم الله عليهم من التقدم في ذلك شكر الله ( وصدها ما كانت تعبد من دون الله ) اي وصدها عبادتها الشمس عن التقدم الى الاسلام او وصدها الله عن عبادتها بالتوفيق للإيمان ( انها كانت من قوم كافرين ) وقرى بالقصر على الابدال من فاعل صد على الاول اي صدها نشوها بين اظهر الكفار او التعليل له ( قيل لها ادخلي الصرح ) القصر وقيل عرصة الدار ( فلما رآته حسبت له وكشفت عن ساقها ) روى انه امر قبل قدومها فبنى قصر صحنه من زجاج ابيض واجرى من تحته الماء والتي فيه حيوانات البحر ووضع سريره في صدره فجلس عليه فلما ابصرته ظننته ماء راكدا فكشفت عن ساقها وعن ابن كثير برواية



قوارير ارسلت ذيلها و سرت ساقها و تجبت من ذلك واستحكم ماشاهدته من دلائل الوجدانية و النبوة فقالت  
 نادمة على ثباتها على الكفر فيما تقدم من عمرها و منشئة لعقد الاسلام بكمال الرغبة و الايقان رب اني ظلمت نفسي  
 فيما سبق من عمري و اسلمت مع سليمان الله رب العالمين و قيل ارادت بظلمها نفسها سوء ظنها بسليمان حيث حسبت  
 ان سليمان اراد ان يقتلها بان يفرقها في البجة قال محمد بن كعب القرظي لما ابصرت بلقيس الصرح قالت ما وجد  
 ابن داود عذابا يقتلني به الا الفرق فلما وقعت على حقيقة الحال قالت ظلمت نفسي حيث اساءت به الظن **قوله** وقد  
 اختلف في انه تزوجها **قوله** المشهور انه تزوجها و احبها حباً شديداً و اقرها على ملكها فكان يزورها كل شهر مرة  
 يقيم عندها ثلاثة ايام و وادت له داود بن سليمان و امر الجن فبنوا الهامدية بسيلجين و قصر غمدان بصنعاء و قيل  
 زوجها ذابغ ملك همدان فانه قد روى ان بلقيس لما اسلمت قال لها سليمان اختاري رجلا من قومك حتى ازوجك  
 اياه فقالت او مثلي يا نبي الله ينكح الرجال و قد كان لي في قومي الملك و السلطان قال نعم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك  
 و لا ينبغي لك ان تحرمي ما احل الله لك قالت فان كان و لا بد فزوجني ذابغ ملك همدان فزوجها اياه و ردها الى  
 اليمن و دعا زوجة ملك جن اليمن و قال له اعمل لذي تبع ما استعملت فيه فلم يزل يعمل له ما اراد الى ان مات سليمان فلما  
 مات سليمان و علمت الجن موته نادى زوجة يامعشر الجن قد مات سليمان فارضوا رؤسكم فرفعوها و تفرقوا و انقضى  
 ملك ذي تبع و ملك بلقيس مع انقضاء ملك سليمان فسبحان من لا انقضاء لدوام لاهوته و ملكه \* روى ان سليمان  
 عليه السلام ملك و هو ابن ثلاث عشرة سنة و مات و هو ابن ثلاث و خمسين سنة \* و قدمت هنا قصة داود و سليمان  
 عليهما الصلاة و السلام و قد ذكر قبل قصتهما قصة موسى عليه الصلاة و السلام قال ان ذكر الله تعالى قصة ثالثة  
 و هي قصة صالح عليه الصلاة و السلام فقال و لقد ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا **قوله** اطيرنا **قوله** اصله تطيرنا  
 و قرى به فادغمت التاء في الطاء و زيدت همزة الوصل ليتأني الابداء و التطير التشؤم ببروج الطير و هو ان يقابلك  
 ميامرة بان يمر من ميامنك الى ميامرك و العرب تطير بالبارح لانه لا يمكنك ان ترميه حتى تنحرف و تتبين بالسائح  
 و هو الذي يقابلك ميامنة بان يمر من ميامرك الى ميامنك و المراد بالتطير في الآية مطلق التشؤم فانه قد يستعمل  
 في التشؤم بكل ما يشام به و ان كان في الاصل عبارة عن التشام بالطير روى انهم لحطوا بعد مبعث صالح عليه السلام  
 لتكذيبهم اياه فنبهوه الى مجيئه و تشاموا به كما يشامون بالطار فقال عليه الصلاة و السلام طائر كم عند الله  
 اى السبب الذي يجيئ منه خيركم و شركم عند الله و هو قضاؤه و قدر وكل ما يصيب العبد من الخير و الشر انما يصيبه  
 بقضاء الله و قدره و مشيئته و ارادته لارادة لقضائه و لا معقب لحكمه لا مانع لما اعطاه و لا معطى لما منعه اطلق  
 الطائر على ما هو سبب حقيقى للخير و الشر و هو قضاء الله و قدره تشبيهه بالطار الذى هو سبب لهما في زعمهم  
 و يحتمل ان يكون الطائر مستعارا لعمالهم التى كانت سببا لما اصابهم من الشدايد فانها مكتوبة عند الله تعالى كما  
 ان القضاء و القدر صفتان قائمتان به تعالى **قوله** الى ذكر ما هو الداعي اليه **قوله** و هو اخبار انهم هل ينتبهون الى  
 ان ما اصابهم من حسنة بفضل الله و رحمة و ان ما اصابهم من سيئة فبشؤم كسبهم قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما  
 بل انتم قوم تفتنون اى تختبرون بالخير و الشر كقوله و نبلوكم بالشر و الخير فتنة **قوله** و انما وقع تغييرا للتسعة  
 باعتبار المعنى **قوله** يعنى ان يميز ما فوق الثلاثة الى العشرة يجب ان يكون مجموعا و الهمزة مفردة اللفظ و مع ذلك وقع تغييرا  
 للتسعة لكونه في معنى الجماعة كانه قبل تسعة انفس **قوله** اى شأنهم الفساد الخالص **قوله** اشارة الى فائدة  
 قوله و لا يصحون بعد قوله يفسدون في الارض و هي ان المفسدين قد يجيئ منهم الاصلاح في بعض الاوقات و هؤلاء  
 التسعة كان حالهم بخلاف ذلك اذ لم يكن منهم الاصلاح اصلا و كانوا عتاة قوم صالح و كانوا من ابناء اشرافهم و هم  
 الذين اتفقوا على عقر الناقة و رأسهم قدار بن سالف و هو عاقر الناقة و قوله يفسدون صفة تسعة او رهط فيكون  
 في موضع الرفع او الجر **قوله** اى يجوز في تقاسموا ان يكون امرا اى قال بعضهم لبعض احلفوا على  
 كذا و يجوز ان يكون فعلا ماضيا و حينئذ يجوز ان يكون بدلا من قالوا مفسر الله كانه قيل ما قالوا فقبل تقاسموا  
 و يجوز ان يكون حالا من فاعل قالوا على اضماع قد اى قالوا ذلك متقاسمين **قوله** و قرأ حزة و الكسائي **قوله** لتبينه  
 بناء الخطاب المضمومة و ضم التاء الثانية و الباقيون بنون المتكلم و وقع التاء **قوله** ثم لنقولن **قوله** قرأ حزة  
 و الكسائي بناء الخطاب المفتوحة و ضم اللام و الباقيون بنون المتكلم و وقع اللام و قرى يساء الغيبة في الفعلين  
 فاما قراءة الاخوين فان جعلنا تقاسموا فعل امر فالخطاب واضح رجوعا باخر الكلام الى اوله و ان جعلناه

(قالت رب اني ظلمت نفسي) بعبادتي انفس  
 وقيل بظني سليمان فانها حسبت انه يفرقها في  
 البجة (واسلمت مع سليمان لله رب العالمين) فيما  
 امر به عباده وقد اختلف في انه تزوجها  
 او زوجها من ذي تبع ملك همدان (ولقد  
 ارسلنا الى ثمود اخاهم صالحا ان اعبدوا الله)  
 بان اعبدوه و قرى بضم النون على اتباعهم  
 الباء (فاذا هم فريقان يختصمون) ففاجأوا  
 التفرق والاختصاص فآمن فريق وكفر  
 فريق والواو للمجموع الفريقين (قال يا قوم  
 لم تستجلبون بالسبئية) بالعقوبة فتقولون  
 اثنا بما تعدنا (قبل الحسنة) قبل التوبة  
 فتؤخرونها الى نزول العقاب فانهم كانوا  
 يقولون ان صدق ايعاده تبنا حقيقته  
 (لولا تستغفرون الله) قبل نزوله (املك  
 زحجون) بقولها فانها لا تقبل حينئذ  
 (قالوا اطيرنا) تشامنا (بك وبمن معك)  
 اذ تابعت علينا الشدايد و وقع بيننا الافتراء  
 منذ اخترعتم دينكم (قال طائر كم) سبب  
 الذي جاء منه شركم (عند الله) وهو قدر  
 او علمكم المكتوب عنده (بل انتم قوم  
 تفتنون) تختبرون بتعاقب السراء والضراء  
 والاضراب عن بيان طائرهم الذي هو موجب  
 ما يحيق بهم الى ذكر ما هو الداعي اليه  
 (وكان في المدينة تسعة رهط) تسعة انفس  
 و انما وقع تغييرا للتسعة باعتبار المعنى والنفر  
 بينه وبين النفر انه من الثلاثة او السبعة  
 الى العشرة والنفر من الثلاثة الى التسعة  
 (يفسدون في الارض ولا يصحون) انفسهم  
 شأنهم الفساد الخالص عن شوائب  
 الصلاح (قالوا) اى قال بعضهم لبعض  
 (تقاسموا بالله) امر مقول او خبر و قد  
 بدلا او حالا باضماع قد (لتبينه واهله  
 لتباغتن صالحا واهله ليلا وقرأ حزة  
 والكسائي بناء على خطاب بعضهم  
 بعض و قرى بالياء على ان تقاسموا  
 (ثم لنقولن) فبقرآآت الثلاث (لولي  
 لولي دمه) (ما شهدنا مهلك اهله) فاض  
 ان تولينا اهلاكم وهو يحتمل المص  
 والزمان والمكان وكذا مهلك في قرأ  
 حفص فان مفعلا قد جاء مصدرا كمر  
 وقرأ ابوبكر بالقح فيكون مصدرا



ماضيا او امرا فالامر فيها واضح وهو حكاية اخبارهم عن انفسهم واما قرآءة الغيبة فيهما فظاهرة على ان يكون  
تقاسموا ماضيا رجوعا بآخر الكلام الى اوله في الغيبة وان جعلناه امرا كان لبيئته جوابا لسؤال مقدر كأنه قيل  
كيف تقاسموا فقبل لبيئته والبيات مباغتة العدو ومفاجأته بالقتل ليل والمعنى لنقتله بيانا اي ليل واهله اي قومه  
الذين اسلموا معه ثم لنقولن لوليه اي لولي دمه ماشهدنا مهلك اهله اي ما حضرنا هلاكهم او موضع هلاكهم  
اوزمانه او اهلاكهم او موضع اهلاكهم اوزمانه ولا ندري من قتلهم قرآءة العامة مهلك بضم الميم وقبح اللام من  
الاهلاك وحفص بفتح الميم وكسر اللام وابوبكر بفتح الميم واللام وكلاهما من الهلاك الا انه على قرآءة ابي بكر  
لا يكون الامصدرا لان هلاك من باب ضرب واسم الزمان والمكان من يهلك بكسر اللام لا يكون الامكسور اللام  
واما مهلك بكسر اللام فانه يحتمل الثلاثة وكذا مهلك بضم الميم وقبح اللام تحالف القوم على ان يبيتوا صالحا واهله  
ثم ينكروا عند اوليائه انهم فعلوا ذلك اورأوه وكان هذا مكررا عزموا عليه هذا على تقدير ان يكون تقاسموا فعلا  
ماضيا مفسر النفس قالوا ولا يكون مقول القول **قوله** ونحلف انما لصادقون يعني ان جملة انما لصادقون  
في محل النصب بزرع الخافض المتعلق بفعل محذوف معطوف على قوله لنقولن اي ثم لنقولن اي كذا ونحلف انما لصادقون  
فيما قلنا او على انه حال من فاعل لنقولن \* ولما ورد ان يقال كيف يكونون صادقين فيما قالوا وهو خبر غير مطابق للواقع  
وجوذا فاعلموا هذا اجاب عنه بوجهين الاول ان الكذب انما يلزمهم ان لو انكروا المباشرة ولم ينكروا هابل انكروا  
الشهود وانكاره لا يستلزم انكار المباشرة يلزم الكذب والثاني انهم انما انكروا شهود مهلك اهله وحده وهم  
صادقون فيه سمي الله مواضعهم على قتل صالح واهله خفية مكررا لكونها مكررا في الحقيقة لان المكر قصد الاضرار  
على طريق الغدر والحيلة وسمى تدميرهم واهلاكهم اياهم وهم لا يشعرون على سبيل المجازاة على مكرهم مكررا ايضا  
تشبيها له بالمكر من حيث كونه اضرارا في خفية لقوله وهم لا يشعرون او للمشاكلة **قوله** في الحجر وهو اسم  
مدينة ثمود قال تعالى ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين الراغب الجرماسور بالحجارة وبه سمي حجر الكعبة وديار ثمود  
والشعب بالكسر ما انفج بين الجبلين وقيل الطريق في الجبل **قوله** زعم ان يفرغ منا الى ثلاث **قوله** وذلك انهم لما  
عقروا الناقة اخبرهم صالح بنزول العذاب المستأصل عليهم عند انتهاء ثلاث ايام فقالوا ذلك قال ابن عباس ارسل الله  
الملائكة تلك الليلة الى دار صالح عليه السلام بحرسونه فاتي التسعة دار صالح شاهرين سيوفهم فرمتهم الملائكة  
بالحجارة من حيث يرون الحجارة ولا يرون الملائكة فقتلوه وهو قول الكلبي وقال قتادة والسدي دخلوا ليلا في  
خرق جبل يفترسون فارسل الله تعالى عليهم صخرة فسدت عليهم فمخرق فهلكوا فيه وأهلك الله تعالى سائرهم  
بصخرة جبريل وقرأ الكوفيون انا دمرناهم بفتح الهمزة والباقيون بكسر هاء على الاستئناف واختار المصنف قرآءة انا  
بكسر الهمزة وجوز حيث ان تكون تامة وناقصة وجوز على تقدير كونها ناقصة ان تكون ان المكسورة مع ما  
في خبرها استئنافا وان تكون خبر مبتدأ محذوف ولا ينافيه اقتضاؤها الصدارة لانها انما تقتضي ان تكون في صدر  
الجملة التي دخلت هي عليها وهذه الصدارة حاصلة سواء جعلت خبرا او خبر كان الا انه لم يجوز كونها خبرا كان لان  
المكسورة مع ما في خبرها جملة والجملة لا تكون خبرا بدون العائد بخلاف المفتوحة فانها مع في خبرها في تأويل  
المفرد فيصح كونها خبرا بدون العائد وعلى تقدير كونها مستأنفة بحيث يتم الكلام قبلها وذلك بان تكون تامة  
وعاقبة فاعلمها وكيف حالا منها اي فانظر يا محمد على اي حال عاقبة امرهم او بان تكون ناقصة وعاقبة اسمها وكيف  
خبرها ويجوز على تقدير ان تكون ناقصة ويتم الكلام قبل ان المكسورة ان يكون قوله انا دمرناهم بكسر الهمزة  
خبر مبتدأ محذوف اي وهي انا دمرناهم على معنى وتلك العاقبة انا دمرناهم وعلى قرآءة الكوفيين يجوز ان يكون انا  
دمرناهم خبر مبتدأ محذوف سواء جعل كان تامة او ناقصة فانه ان جعل كان تامة وعاقبة فاعلمها وكيف حالا منها جاز  
ان يكون انا دمرناهم خبر مبتدأ محذوف كما اذا كانت ناقصة وجاز ايضا ان تكون بدلا من عاقبة والمعنى كيف كان  
تدميرنا اياهم بمعنى كيف حدث ووقع ويجوز هذا الوجه على تقدير ان يكون كان ناقصة ايضا كما اشار اليه بقوله  
او بدل من اسم كان ولم يقل من فاعل كان ويجوز على تقدير كونها ناقصة ان يجعل عاقبة اسمها وانا دمرناهم خبرها  
وكيف حالا اي فانظر اي حال كان عاقبة مكرهم تدميرنا اياهم اجمعين ولا يجوز على تقدير كون كان ناقصة وعاقبة  
اسمها وكف خبرها ايضا ان يكون انا دمرناهم بدلا من كيف لان قوله انا دمرنا ليس معه حرف الاستفهام والبدل  
من الاستفهام يلزم فيه اعادة حرف الاستفهام نحو كم مالت أعشرون ام ثلاثون وكيف فلان أصحح ام سقيم ولو قلت

(وانا لصادقون) ونحلف انا لصادقون  
او الحال انا لصادقون فيما ذكرنا اذا شاهد  
لشي غير المباشر له عرفا ولانا ماشهدنا  
مهلكهم وحده بل مهلكه ومهلكهم  
كقوله ما رأيت ثمة رجلا بل رجلين  
(ومكروا مكررا) بهذه المواضع (ومكروا  
مكرا) بان جعلناها سببا لاهلاكهم  
(وهم لا يشعرون) بذلك روى انه كان  
الصالح في الحجر مسجد في شعب يصلي فيه  
فقالوا زعم انه يفرغ منا الى ثلاث ففرغ  
منه ومن اهله قبل الثلاث فذهبوا الى  
الشعب ليقتلوه فوقع عليهم صخرة حباهم  
فطبقت عليهم فم الشعب فهلكوا تامة وهلك  
الباقيون في اماكنهم بالصخرة كما اشار اليه  
قوله (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم انا  
دمرناهم وقومهم اجمعين) وكان ان جعلت  
ناقصة فخبرها كيف وانا دمرناهم استئناف  
او خبر محذوف لا خبر كان لعدم العائد  
وان جعلناها تامة فيكف حال وقرأ الكوفيون  
ويعقوب انا دمرناهم بالفتح على انه خبر  
محذوف او بدل من اسم كان او خبر له  
وكيف حال (فذلك بيوتهم خاوية) خالية  
من خوى البطن اذا خلا او ساقطة منه دمة  
من خوى النجم اذا سقط وهي حال عمل  
فيها معنى الاشارة وقرئ بالرفع على انه  
خبر مبتدأ محذوف (بما ظلموا) بسبب ظلمهم  
(ان في ذلك لآية لقوم يعلمون) فيتعظون  
(وانجيئنا الذين آمنوا) صالحا ومن معه  
(وكانوا يتقون) الكفر والمعاصي فلذلك  
خصصوا بالنجاة



عشرون او صحيح بغير اعادة حرف الاستفهام لم يجز **قوله** واذكر لوطا او وارسلنا لوطا **قوله** يعني ان لوطا منصوب اما باذكر مضمر او بارسلنا المدلول عليه بما ذكر في القصة السابقة لان قصة لوط معطوفة على قصة نوح وقد ذكر في فاتحتها ولقد ارسلنا الى نوح اخاه صالحا فيقدر لها مثله واذ بدل اشتمال من لوطا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا باذكر ولا يجوز ان يكون ظرفا لاذكر لان ذكر الرسول عليه الصلاة والسلام اياه ليس في زمان قوله لقومه اتأتون الفاحشة او ظرف لارسلنا على تقدير ان يكون لوطا منصوبا به ولا يجوز ان يكون بدلا من لوطا حينئذ اذ لا يستقيم ان يقال وارسلنا وقت قوله والفاحشة الفعل القبيحة و اراد بها اللواط باتفاق المفسرين **قوله** او يبصرها بعضهم من بعض **قوله** يعني ويجوز ان يكون تبصرون من بصر العين لا على ان المعنى وانتم تبصرون ماتأتونه بل على انه يبصر بعضهم فعل بعض واعلان المعصية بمعصية زائدة على آياتها **قوله** بيان **قوله** يعني ان قوله اشكم لتأتون الرجال عطف بيان لقوله اتأتون الفاحشة لكونه اوضح في الدلالة على فعلتهم القبيحة وقوله شهوة مفعول له اي اتأتون الرجال لقضاء الشهوة متجاوزين النساء مع انه تعالى انما خلق الانثى للذكر ولم يخلق الذكر للذكر ولا الانثى للانثى فآياتكم الرجال للشهوة مضادة لحكم الله تعالى وحكمته **قوله** تفعلون فعل من يجعل قبحها الخ **جواب** عما يقال كيف وصفهم بالعلم او لا حيث قال وانتم تبصرون اي تعلمون فحشها ثم وصفهم بعده بالجهل حيث قال بل انتم قوم تجهلون فكيف يكون علما وجهلا معا **اجاب** بثلاثة اجوبة الاول انه ليس المعنى انتم تجهلون فحشها يلزم التناقض بل المعنى تفعلون فعل من جهل فحشها مع علمكم بذلك والثاني ان المراد بالجهل السفاهة والحمالة التي كانوا عليها والثالث ان المراد تجهلون القيامة وعاقبة العصيان **قوله** والثاء فيه **جواب** عما يقال تجهلون صفة لقوم وهو اسم ظاهر منزل منزلة الغائب فينبغي ان تكون صفة بياء الغيبة لتطابق الصفة الموصوف **جواب** ان القوم وان كان غائبا باعتبار لفظه فهو مخاطب باعتبار معناه لكونه جاريا على انتم خبرا عنه فلما اجتمع فيه جهتا الغيبة والمخاطبة اعتبر جانب الخطاب لان الاصل في الكلام انما هو المتكلم والمخاطب والغائب متوسط بينهما **قوله** تنزهون عن افعالنا **قوله** اي لا يوافقونا فيها بل ينهون عنها ونحن لا نرضى بتركها فليس لنا حظوة الا باخراجهم من بيتنا قرا الجمهور لما كان جواب قومه بنصب جواب على انه خبر مقدم وقرئ بالرفع والنصب احسن لان قالوا في تأويل قولهم فهو اعرف من جواب قومه لان المضاف الى المضمرة اعرف من المضاف الى المضمرة ولان ان قالوا لا يقبل التكثير بخلاف جواب قومه فانه يقبله بان يقال جواب لقومه **قوله** قدرنا كونها من الباقيين **قوله** يريد ان المضاف مقدر في قوله قدرنا لان التقدير متعلق بغيرها وكونها من زمرة الباقيين في العذاب لابتدائها فانها ان بقيت مع جملة من بقي في القرية اهلكها الله بعذاب الاثم وان خرجت منها مع لوط عليه الصلاة والسلام هلكت بان اصابها حجر في الطريق والتبادر من هذه الآية ان امطار الحجارة غير مختص بشذاذ القوم بل هو امر شامل للجميع وان الباقيين في القرية المؤتفات اهلكوا بنوع آخر من العذاب ايضا **قوله** الزام لهم **قوله** يعني ان الآية بظاها وان دللت على ان المقصود الموازنة بينه تعالى وبين الاصنام واستعلام انه تعالى خير لمن عبده ام الاصنام لعاديتها ولا وجه له ضرورة ان احدا من العقلاء لا يزن المخلوق العاجز بالخالق القادر على كل شيء في معنى الخيرية بل المقصود الزام المشركين والتهكم بهم وتسفيه رأيهم بين الله تعالى ولا اهلاك كفار الامم السالفة ونجاة الموحدين المؤمنين ثم خاطب رسوله صلى الله عليه وسلم وامره ان يحمد الله تعالى على هلاك المشركين السالفين ويسلم على المصطفى للتوحيد والايان من عبده او خاطب لوطا عليه الصلاة والسلام وامره بذلك ثم النفث الى المشركين وخاطبهم على سبيل التبكيت والازام بقوله الله خيرا ما تشركون ومن قرأ يشركون بياء الغيبة جملة على ما قبله من قوله وامطرنا عليهم وما بعده من قوله بل اكثرهم وام في قوله ام ما يشركون متصلة طائفة بمعنى ايها خير وما يعني الذي وقيل مصدرية على حذف المضاف من الاول اي ائوحيد الله خيرا ما تشرككم وام في قوله امن منقطعة بمعنى بل والهزمة اشار اليه المصنف بقوله بل ام من لعدم تقدم هزمة الاستفهام وقصد التسوية ومن موصولة مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف والتقدير بل ام من خلق السموات والارض خير اضرب عن السؤال بايها خير الى تقريرهم اي حبلهم على الاقرار بان من قدر على خلق العالم فهو خير من جاد لا يقدر على شيء كانه قيل دعوا هذا السؤال الستم تقررون بانه تعالى خالق العالم فهو خير من جاد لا يقدر فهو

(ولوطا) واذكر لوطا او وارسلنا لوطا لدلالة ولقد ارسلنا عليه (اذ قال لقومه) بدل على الاول ظرف على الثاني (اتأتون الفاحشة وانتم تبصرون) تعلمون فحشها من بصر القلب واقرار القبايح من العالم بقبحها اقبح او يبصرها بعضهم من بعض لانهم كانوا يعلنون بها فيكونون اخفش (اتأتون لتأتون الرجال شهوة) بيان لآياتهم الفاحشة وتعليقه بالشهوة للدلالة على قبحه والتنبيه على ان الحكمة في الواقعة طلب النسل لا قضاء الوطر (من دون النساء) اللاتي خلقن لذلك (بل انتم قوم تجهلون) تفعلون فعل من يجهل قبحها او يكون سفها لا يميز بين الحسن والقبيح او تجهلون العاقبة والناجية لكون الموصوف به في معنى المخاطب (فاكان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريبتكم انهم اناس يتطهرون) تنزهون عن افعالنا وعن الاقدار وبعثون فعلنا قدرا (فأتجننا واهله الا امرأته قدرناها من الغابرين) قدرنا كونها من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا فساء مطر المندرين) مر مثله (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) امر رسوله بعد ما قص عليه القصص الدالة على كمال قدرته وعظم شأنه وما خص به رسله من الآيات الكبرى والانتصار من العدى بحمده والسلام على المصطفين من عبده شكرا على ما انعم عليه وعلمه ما جهل من احوالهم وعرفنا بفضلهم وحق تقدمهم واجتهادهم في الدين اولوطا بأن يحمده على هلال كفره قومه ويسلم على من اصطفاه بالعصمة من الفواحش والنجاة من الهلاك (آله خيرا ما يشركون) الزام لهم وتهكم بهم وتسفيه رأيهم اذ من المعلوم ان لا خير فيما اشركوه رأسا حتى يوازن بينه وبين من هو مبدأ كل خير وقرأ ابو عمرو وعاصم ويعقوب بالتاء (آمن) بل ام من (خلق السموات والارض) التي هي اصول الكائنات ومبادئ المنافع وقرئ آمن بالتخفيف على انه بدل من الله



(وازل لكم) لا جلحكم (من السماء ماء فأنتنابه حدائق ذات بهجة) عدله من الغيبة الى التكلم لتأكيد اختصاص الفعل بذاته والتنبه على ان انبات الحدائق البهية المختلفة الانواع المتباعدة الطباع من المواد المتشابهة لا يقدر عليه غيره كما اشار اليه بقوله (ما كان لكم ان تبتوا شجرها) شجر الحدائق وهي البساتين من الاحداث وهو الاحاطة (والله مع الله) غيره يقرن به ويجعل له شريكاً وهو المنفرد بالخلق والتكوين ﴿٤٩٨﴾ وقرى آياتها باضمار فعل مثل آتدعون أو أتشركون

استفهام تقرير ﴿قوله﴾ لتأكيد اختصاص الفعل بذاته تعالى ﴿قوله﴾ لو اخرج الكلام على مقتضى الظاهر وقيل فأثبت به حدائق لأفاد الكلام اختصاص الانبات به تعالى بحكم المقابلة بين الشركاء وخالق العالم فلما التفت ونسب الفعل الى ذاته تأكد ذلك الاختصاص حيث دل عليه بأمرين ﴿قوله﴾ من الاحداث وهو الاحاطة ﴿قوله﴾ فان الحديقة كل روضة وبستان عليه حوائط وانشار محدقة اى محيطة به والنشر المكان المرتفع ﴿قوله﴾ غيره يقرن به يعنى انه استفهام انكار بمعنى هل معه معبود سواء اعانه على خلق اصول الكائنات وازال ما ينبت به ارزاق المخلوقات وليس له شريك في ذلك وانما جازا الابتداء بالنكرة وهو الله تخصيصه بالعموم المستفاد من همزة الانكار الداخلة على النكرة ﴿قوله﴾ يعدلون عن الحق على انه من العدول وقيل هو من العدل بمعنى التسوية والمعنى بل هم يعنى كفار مكة قوم يعدلون بالله غيره وهو الاصنام ﴿قوله﴾ بدل من ام من خلق فتكون ام فيه منقطعة ويكون معنى الهمزة التقرير كما في المبدل منه ﴿قوله﴾ خلاها يجوز ان يكون ظرفاً لجعل بمعنى خلق المتعدية الى مفعول واحد وان يكون في محل المفعول الثاني لجعل على ان يكون بمعنى صير ﴿قوله﴾ جبالاً تتكون فيها المعادن بيان لوجه كون خلق الجبال في الارض من جملة وجوه الانعام وذلك لان اكثر العيون والاشجار والمعدنيات انما تتكون في الجبال وفيما يقرب منها والرواسي من الجبال الثوابت الرواسخ من رسا الشئ رسو اى ثبت ولم يذكر من منافع الجبال كونها حافظة للارض عن الميلان كما قال الله تعالى وجعلنا في الارض رواسي ان تميد بهم لان تلك المنفعة فهمت من قوله تعالى جعل الارض قراراً فانها لا تكون مستقرة الخلق الا بكونها ساكنة سالمة من الاضطراب ﴿قوله﴾ او خليجي فارس والروم الخليج من البحر ما تشعب منه قال بعضهم المراد بالبحرين بحر فارس وبحر الروم جعل الله تعالى بينهما جزيرة العرب حاجزاً وسميت جزيرة لما جزر عنها الماء ذهب وقال بعضهم المراد بهما بحر الشام وبحر العراق ﴿قوله﴾ واللام فيه للجنس جواب عما يقال انه تعالى ذكر في جملة ما تفضل به على عباده انه يجيب المضطر اذا دعاه والمضطر اسم جنس محلى بلام الاستغراق فيفهم منه انه يجيب كل مضطر دعاه وكمن مضطر يدعو فلا يجاب وقرى يذكرون بالياء مع الادغام وبالتاء مع الادغام وبدونه والحذف وقرى تذكرون بتاءين وقليلاً صفة مصدر محذوف كما ذكر ﴿قوله﴾ ولو صح ان السبب الاكثر الخ جواب عما يقال لانسل انه تعالى هو الذي يحرك الرياح ويرسلها فان الفلاسفة قالت الرياح انما تولد من الادخنة المتصاعدة بتصعيد الحرارة اياها سواء كانت الحرارة حرارة الشمس او حرارة النار فانها اذا صعدت ادخنة كثيرة الى فوق فاذا وصلت الى الطبقة الباردة وانكسرت ببرد ذلك الهواء لا محالة ثقل وتنزل فيحصل من نزولها تموج الهواء فيحدث الريح وقوله ولو صح اشارة الى منع ما ذكره وذلك ان الريح عند حركتها بمنة ويسرة ربما تقوى على قلع الاشجار وهدم الجدران ولو كانت الريح عبارة عن الهواء المتموج بسبب حركة تلك الاجزاء الدخانية الى اسفل حركة طبيعية وجب ان تهدم سقوف البيوت عند وقوع تلك الاجزاء عليها لان الحركة الهابطة طبيعية فتكون اقوى من الحركة العرضية التي هي الحركة بمنة ويسرة ولا شك ان شيئاً من السقوف لا يسقط بسقوط الاجزاء الدخانية عليه فظهر به فساد ما ذكره ثم انه تعالى لما عدّد نعم الدنيا تبع ذلك ذكر نعم الآخرة فقال ام من يبدأ الخلق ثم يعيده فان نعم الآخرة لا تتم الا بالامادة بعد الابداء والابلاغ الى حد التكليف وذلك لا يتم الا بالارزاق فلذلك قال بعده ومن يرزقكم من السماء والارض \* ولما ورد ان يقال كيف يمكن الزام الكفرة بذكر نعمة الامادة وما يترتب عليها وهم منكرون للامادة اجاب عنه بانهم وان انكروا الا انهم لما لم يكن لهم عذر في انكارها من حيث قيام الادلة القاطعة الدالة على امكانها وكونها مقدرة لله تعالى واقتضت الحكمة وقوعها زلوا منزلة من اقربها فتوجه اليهم الالزام والتجهيل بذلك ثم بين ان امر الدين لا يبنى الا على الحجج والبرهان ولا يصح بمجرد التقليد فقال قل هاتوا برهانكم وقررهنا ذكر الدلائل الدالة على كمال قدرة الله تعالى وفضله وبين بعده انه المختص بعلم الغيب ليثبت بمجموع الامرين تفرده تعالى بالالوهية واستحقاق العبادة فان الاله الحق هو الذي يحيط علمه بأعمال المكلفين من الطاعة والمعصية ويقدر على مجازاة كل احد جزاءً وفاً بحيث لا يزيد عقاب العاصي على قدر معصيته ولا يضيع شيئاً من طاعة المطيع ﴿قوله﴾ والاستثناء منقطع لعدم دخوله تعالى في قوله من في السموات والارض والمستثنى المنقطع منصوب ايداً عند الجازين فانهم يقولون ما جاءني احد الاحبار ورفع المستثنى المنقطع في الآية مبنى على لغة

وتوسط مدّة بين الهمزتين واخراج الثانية بين يمين (بل هم قوم يعدلون) عن الحق الذي هو التوحيد (امن جعل الارض قراراً) بدل من ام من خلق السموات وجعلها قراراً ببدء بعضها من الماء وتسويتها بحيث يتأني استقرار الانسان والدواب عليها (وجعل خلالها) وسطها (انهاراً) جارية (وجعل لها رواسي) جبلاً تتكون فيها المعادن وينبع من حضيضها المنابع (وجعل بين البحرين) العذب والمالح او خليجي فارس والروم (حاجزاً) برزخاً وقد مرّ بيانه في الفرقان (والله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون) الحق فيشركون به (امن يجيب المضطر اذا دعاه) المضطر الذي احوجّه شدة ما به الى الجأ الى الله من الاضطرار وهو افتعال من الضرورة واللام فيه للجنس لا للاستغراق فلا يلزم منه اجابة كل مضطر (ويكشف السوء) ويدفع عن الانسان ما يسوءه (ويجعلكم خلفاء الارض) خلفاء فيها بان ورثكم سكتها وانصرف فيها عن قبلكم (والله مع الله) الذي خصكم بهذه النعم العامة والخاصة (قليلاً ما تذكرون) اى تذكرون آلاءه تذكراً قليلاً وما مزيدة والمراد بالقلة العدم او الحقايرة المزيجية للفائدة وقرأ ابو عمرو وروح بالياء وحزة والكسائي وحقق بالتاء وتخفيف الذال (امن يهديكم في ظلمات البر والبحر) بالنجوم وعلامات الارض والظلمات ظلمات الليالي اضافة الى البر والبحر للابسة او مشتبهات الطرق يقال طريقة ظلام وغياء لئلا لامناريها (ومن يرسل الرياح بشرايين يدي رجته) يعنى المطر ولو صح ان السبب الاكثر في تكون الرياح معاودة الادخنة الصاعدة من الطبقة الباردة لانكسار حرّها وتمويجها الهواء فلا شك ان الاسباب الفاعلية والقابلة لذلك من خلق الله تعالى والفاعل للسبب فاعل للسبب (والله مع الله) يقدر على شئ من ذلك (تعالى الله عما يشركون) تعالى القادر الخالق عن مشاركة العاجز المخلوق (امن يبدأ الخلق ثم يعيده) والكفرة وان انكروا الاعادة فهم محجوجون بالحجج الدالة

عليها (ومن يرزقكم من السماء والارض) اى باسباب سماوية وارضية (والله مع الله) يفعل ذلك (قل هاتوا برهانكم) على ان غيره (بني) يقدر على شئ من ذلك (ان كنتم صادقين) في اثراكم فان كمال القدرة من لوازم الالوهية (قل لا يعلم من مافى السموات والارض الغيب الا الله) لما بين اختصاصه بالقدرة الذاتية العلية



بنى تميم فانهم يقولون ما في الدار احد الاحجار ويجعلون المستثنى المنقطع في حكم المرفوع ويقولون قولك ما في الدار  
 احد الاحجار اصله ما فيها الاحجار على ان يكون المستثنى منه المقدر اعم العام بمعنى ما في الدار شيء الاحجار الا ان  
 المتكلم لما ظن ان مخاطب يستبعد خلوه الدار من الآدمي ذكر الاحد من جملة افراد المستثنى منه المقدر تأكيذا  
 لمنع كون الآدمي فيها وابقى اعراب المستثنى مرفوعا على ما كان عليه في الاصل تليها على الاصل وقد كان المستثنى  
 في الاصل مرفوعا على الفاعلية فلما ذكر الاحد كان بدلا منه فعلى هذا الوجه لا يكون المستثنى المنقطع من قبيل  
 المتصل حيث لم يعتبر دخول المستثنى في المستثنى منه الذي جعل بدلا وهو الذي يفهم من قول صاحب الكشف  
 يقولون ما في الدار احد الاحجار كأن احدا لم يذكر الا ان قوله بعد ذلك اخرج المستثنى مخرج قوله الا ليعاير بعد  
 قوله ليس بها انيس ليؤول المعنى الى قولك ان كان الله بمن في السموات والارض ففيها من يعلم الغيب يدل على انه  
 جعل المنقطع كالمتصل وقد دخل في المستثنى منه ليشتمل الكلام على التعليق بالحال ليفيد الكلام المبالغة في نفى  
 علم الغيب عن اهل السموات والارض وهذه المبالغة لا تحصل على تقدير النصب لانه حينئذ يكون المعنى لا يعلم  
 من في السموات والارض الغيب لكن الله يعلم فيكون نصبه على انه اسم لكن وتفاوت هذه المبالغة المبذولة على تعليق  
 علم الغيب بالحال **قوله** او متصل **قوله** فلا يحتاج في رفع المستثنى الى العدول عن مذهب الجاهل بين الى مذهب  
 بنى تميم لان المستثنى المتصل يجوز فيه النصب ويختار البديل في كلام غير موجب اذا كان المستثنى منه مذكورا باتفاق  
 الجمهور والآية الكريمة من هذا القبيل ووجه اندراجها تعالى في من في السموات والارض قوله تعالى وهو معكم  
 انما كنتم وقول المتكلمين الله في كل مكان على معنى أن علمه في الاماكن كلها فكان ذاته فيها ورد صاحب  
 الكشف هذا الوجه بانه يستلزم الجمع بين الحقيقة والحجاز في كلمة واحدة وبيانه ان الظرفية المستفادة من قوله من  
 في السموات حقيقة بالنسبة الى غير الله تعالى وبجاز بالنسبة اليه تعالى ولا يجوز الجمع بينهما في كلمة واحدة عنداكثر  
 العلماء وان قال به الامام الشافعي رحمه الله كما في قولهم القلم احد اللسانين والحال احد الابوين ومنه قوله تعالى  
 ان الله وملائكته يصلون على النبي وجوز المصنف اما بناء على مذهبه واما بناء على ما ذكره الامام وهو قوله  
 لا يقال كونه تعالى في السموات والارض مجازا وكونهم فيهن حقيقة وارادة المتكلم بعبارة واحدة الحقيقة والمجاز غير  
 جائز لاننا نقول كونهم في السموات والارض كما انه حاصل حقيقة وهو حصول ذواتهم في تلك الامكنة كذلك حاصل  
 مجاز البضا وهو كونهم عالمين بتلك الامكنة فاذا جازنا هذه الكونية على المعنى المجازي وهو الكون فيها بمعنى العلم دخل  
 الرب سبحانه وتعالى فيه فصح الاستثناء **قوله** والضمير لمن **قوله** يعني ان قوله وما يشعرون وصف لاهل السماء  
 والارض نفى او لا ان يكون لهم علم بالغيب ثم نفى عنهم الشعور بوقت البعث من بين جملة الغيب للدلالة على تفرده بعلمه  
 وقيل ضمير يشعرون للكفرة الذين يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولهم ايان مرساها انكارا لاصل البعث  
 فوبخهم الله تعالى بقوله وما يشعرون ايان يعثون مع استواء الخلائق باجمعهم في الجهل بوقت البعث والمقصود  
 توبيخهم على انكار اصل البعث وقد اشار اليه المصنف بقوله وأكذلك بنى شعورهم بما هو ما لهم لاحالة وهو  
 اصل البعث الا انهم لما انكروه بقولهم اى وقت وقت ارسائها واقامتها وبخهم على انكار وقت البعث بذلك اشعارا  
 بطريق انكارهم له واشارة الى ان الجهل بقرب وقته مما لا ينبغي فضلا عن الجهل باصله **قوله** لما نفى عنهم **قوله** اى  
 عن اهل السماء والارض وقوله بل أدرك قرآنة ابي بكر أدرك بتشديد الدال واصله افعل قلبت التاء دالا وادغمت  
 وفي التيسير قرآنة ابن كثير وابي عمرو بل أدرك بقطع الالف واسكان الدال من غير ألف بعدها والباقون بوصل الالف  
 وتشديد الدال بعدها الف وهذا صريح في ان ما صمما يوافق من قرأ أدرك من غير خلاف عنه فيكون من قرأ به  
 خمسة نفروا الله اعلم والمصنف اختار قرآنة ابن كثير وابي عمرو فانهما قرأ ابل أدرك بهمة القطع كأكرم وقرأ نافع  
 وابن عامر وحزرة والكسائي وعاصم أدرك بهمة الوصل وتشديد الدال المفتوحة بعدها الف اصله ندارك  
 ابدلت التاء دالا وادغمت الدال في الدال واجتلبت همزة الوصل للابتداء فصار أدرك كأناقل وجعل أدرك  
 بمعنى بلغ وانتهى من قواهم ادركت الفاكهة اذا بلغت وتكاملت نضجا وقد مر مضافا بعد قوله أدرك حيث  
 قال وبين ان ما انتهى وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج وبين وجد الاضراب في قوله بل أدرك علمهم منع كون  
 ارتباطه بما قبله خفيا من حيث ان مدلول الآية المتقدمة انه تعالى وحده هو الذي يعلم الغيب ويعلم متى الساعة  
 ولا تظهر المناسبة بينه وبين الآية الدالة على ان اسباب علمهم بان الآخرة والقيامة كائنة قد تكاملت واستحكمت

ورفع المستثنى على اللغة التخيية للدلالة على  
 انه تعالى ان كان من في السموات والارض  
 ففيها من يعلم الغيب مبالغة في نفى عنهم  
 او متصل على ان المراد من في السموات  
 والارض من تعلق علمه بها واطلع عليهم  
 اطلاع الحاضر فيها فانه يعلم الله تعالى واولى  
 العلم من خلقه وهو موصول او موصوف  
 (وما يشعرون ايان يعثون) متى ينشرون  
 مركبة من اى وآن وقرئت بكسر الهمزة  
 والضمير لمن وقيل للكفرة (بل أدرك علمهم  
 في الآخرة) لما نفى عنهم علم الغيب واكد  
 ذلك بنى شعورهم بما هو ما لهم لاحالة  
 بالغ فيه بأن اضرب عنه وبين ان ما انتهى  
 وتكامل فيه اسباب علمهم من الحجج والآيات  
 وهو أن القيامة كائنة لاحالة لا يعلمونه كما  
 ينبغي (بل هم في شك منها) كن تحير في امر  
 لا يجد عليه دليلا (بل هم منها عمون)  
 لا يدركون دلائلها لاختلال بصيرتهم  
 وهذا وان اخص بالمشركين من في السموات  
 والارض نسب الى جميعهم كما بسند فعل  
 البعض الى الكل



والاضرابات الثلاث تنزيل لآحوالهم وقيل الاول اضراب عن نفى الشعور بوقت القيامة عنهم ووصفهم باستحكام عليهم في امر الآخرة تهكمابهم وقيل ادرك بمعنى انتهى واضمحل من قولهم ادركت الثمرة لانها تلك غايتها التي عندها تعدم وقرأ نافع وابن عامر وحزة والكسائي وعاصم بل ادرك بمعنى تنابع حتى استحكم او تنابع حتى انقطع من تدارك بنوا فلان اذا تابعوا في الهلاك وابوبكر ادرك ٥٠٠ واصلها متفاعل واقتعل وقرئ ما ادرك بهذين

حتى توسط بينهما كلمة الاضراب ومحصول ما ذكره من المناسبة ان خلاصة ما سبق بيان مجزهم عن علم  
مالادليل عليه اصلا وهو مطلق الغيب وخصوص وقت قيام الساعة وخلاصة قوله بل أدرك علمهم في الآخرة  
بيان مجزهم عن علم متعاضدت الأدلة على وقوعه لاحتماله حيث لا يعلمونه كما ينبغي فظهر وجه المناسبة بينهما  
وصحة الاضراب الثاني عن الاول ثم قال والاضرابات الثلاث تنزيل لاحوالهم اى من حالة سيئة دنيئة الى ما هو  
اسوأ وادنى منها فانه تعالى وصفهم اولا بانهم لا يشعرون وقت البعث اى لا يعلمون متى يوم القيامة ثم بين ان  
حالهم ادون واسوأ من هذا بان قال بل أدرك علمهم في الآخرة اى تكاملت اسباب علمهم بان القيامة ستقوم  
وستقع وهم مع ذلك لا يعلمونه كما ينبغي وهذه المرتبة اسوأ وانزل من الحالة الاولى لان اصل البعث ليس بغيب  
من حيث انه تعاضدت الأدلة على حقيقة وقوعه فكأنه قيل لا يعلمون الغيب بل ولا مالبس بغيب ولا شك  
ان الجهل بمثله اسوأ حالا من الجهل بما هو غيب ثم بين ان حالهم اسوأ حالا من هذه المرتبة اى من الجهل بان  
القيامة ستكون بقوله بل هم في شك منها اى هم مستغترون في جهلهم لا يطلبون التفصيص منه بالتفكر في الدلائل  
المنجية من ظلمات الشكوك والاهوام فحالهم اسوأ حالا من حال الجاهل المتردد الذى يطلب الحق والتوصل  
الى الصواب ثم بين انهم اسوأ من هذا ايضا بقوله بل هم منها عمون بمعنى انه ليس لهم بصيرة يدركون بها  
دلائل وقوعها من حيث ان اشتغالهم بالذات النفسانية من هم البطن والفرج صيرهم كالبهايم والانعام  
وابطل استعدادهم للنظر والتفكر وهذه الحالة اسوأ من الحالة الاولى ولما ورد ان يقال مضمون الاضرابات  
الثلاث على ما ذكرتم مختص بالمشركين المنكرين للبعث فكيف ترجع الضمائر المذكورة في قوله علمهم  
وبل هم منها في شك وبل هم منها عمون الى قوله من في السموات والارض اجاب عنه بقوله وهذا وان اخص  
بالمشركين من في السموات والارض الخ **قوله** وقيل الاول اضراب عن نفي الشعور بوقت القيامة عطف  
على قوله بان اضراب عنه اى عن نفي علم الغيب عنهم اى وقيل في بيان المناسبة بين الآيتين ووجه الاضراب الاول  
ان المراد على هذا الوجه التهكم وقوله بل أدرك علمهم هو علمهم بانهم ايان يعشون وان القيامة شئ يقع واما  
على الوجه الاول ففي الآية نفي انهم لا يعلمون ان البعث كائن مع كثرة الدلائل عليه **قوله** وقيل أدرك بمعنى  
انتهى واضمحل عطف من حيث المعنى على قوله بين ان ما انتهى وتكامل الخ فانه يتضمن تفسير الادراك  
بالتكامل والاستحكام وعلى هذا التفسير لا حاجة الى تقدير المضاف ثم فسر قراءة ادراك بوجهين ايضا احدهما  
تدارك وتتابع حتى استحكم وثانيهما تابع في الهلاك حتى انقطع **قوله** وابوبكر ادرك عطف على قوله  
نافع فهذه القراءة ايضا من السبعة على رواية ابي بكر عن عاصم ثم ذكر ثمانى قراءات من الشواذ ثنتان بأم  
وثنتان اخريان بلى والباقية بيل وصحح الزمخشري قراءة بل أدرك بقوله بالتخفيف والنقل اى بتخفيف الهمزة  
ونقل حركتها الى اللام واصله ما قرأه ابن كثير وابوعمر و ثم ذكر قراءة اخرى بقوله بل أدرك بفتح اللام وتشديد  
الدال واصله بل أدرك على سبيل الاستفهام انتهى كلامه فيكون اصله أدرك على وزن افعل دخل عليه همزة  
الاستفهام فسقطت همزة الوصل فصار أدرك بهمزة مفتوحة بعدها دال مشددة ثم نقلت حركة الهمزة الى  
اللام فصار بل أدرك ولم يذكر المصنف هذه القراءة بل ذكر احدى عشرة قراءة ثم شرع في بيان معانيها  
فقال وما فيه استفهام صريح او مضمن كما في قراءة ام ادرك وام تدارك فان ام فيها بمعنى بل والهمزة فانكار  
لادراك علمهم اى لانتهائه وتكامله **قوله** وما فيه بلى فثبت لشعورهم **قوله** فانه لما قيل بلى أدرك بعد قوله  
وما يشعرون كان معناه بلى يشعرون ثم فسر الشعور بادراك علمهم في الآخرة على سبيل التهكم الذى معناه  
المبالغة في نفي العلم فكأنه قال شعورهم بوقت الآخرة انهم لا يعلمون كونها فيرجع الى نفي الشعور على ابلغ  
ما يكون فقوله وتفسيره انما هو على قراءة بلى أدرك بغير همزة الاستفهام واما على قراءة بلى أدرك على الاستفهام  
فالمعنى حينئذ بلى يشعرون متى يعشون بناء على ان بلى لايات شعورهم ويكون الاستفهام الذى بعدها لانكار  
علمهم بوجود الآخرة وثبوتها والمعنى ما أدرك علمهم بنفس وقوع الآخرة فضلا عن علمهم بوقت وقوعها على ان يكون  
المقصود من انكار علمهم بنفس وقوع الآخرة نفي علمهم بوقت وقوعها بالطريق البرهاني **قوله** اورد  
وانكار شعورهم عطف على اضراب عن التفسير يعنى ان قوله تعالى بل هم في شك منها متعلق بالتفسير او بالمفسر  
المستفاد من بلى وقوله عمون جمع عم وهو اعنى القلب يقال عمى عليه الامر اذا التبس ورجل عمى القلب اى جاهل

وَأَدْرَكَ بِالْفَيْتِهِمَا وَبَلَّ أَدْرَكَ وَبَلَّ أَدْرَكَ  
وَبَلَّ أَدْرَكَ وَبَلَّ أَدْرَكَ وَبَلَّ أَدْرَكَ وَبَلَّ  
تَدْرَكَ وَمَافِيهِ اسْتَفْهَامٌ صَرِيحٌ أَوْ مَضْمَنٌ  
مِنْ ذَلِكَ فَانْكَارُ وَمَافِيهِ بَلِّ قَائِمَاتٌ لَشُعُورِهِمْ  
وَتَقْسِيرُهُ بِالْأَدْرَاقِ عَلَى التَّهْكُمِ وَمَا بَعْدَهُ  
أَضْرَابٌ عَنِ التَّفْسِيرِ مَبَالِغَةٌ فِي تَقْيِيدِهِ وَدَلَالَةٌ  
عَلَى أَنَّ شُعُورَهُمْ بِهَا أَنَّهُمْ شَاكُونَ فِيهِ أَبِلَ  
أَنَّهُمْ مِنْهَا عَمُونَ أَوْرَدَ وَانْكَارُ لَشُعُورِهِمْ  
( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذَا كُنَّا كُنَّا رَبَّابًا  
وَأَبَاؤُنَا أَنَا الْخُرْجُونَ ) كَالْبَيِّنَانِ لِمَعْنِهِمْ  
وَالْعَامِلُ فِي إِذَا مَا دَلَّ عَلَيْهِ أَنَا الْخُرْجُونَ وَهُوَ  
يُخْرِجُ لَا يُخْرِجُونَ لِأَنَّ كَلَامَهُنَّ الْهَمْزَةُ وَأَنَّ  
وَاللَّامَ مَانِعَةً مِنْ عَمَلِهِ فَيَمَاقِلُهَا وَتَكَرَّرَ الْهَمْزَةُ  
لِلْمَبَالِغَةِ فِي الْإِنْكَارِ وَالْمَرَادُ بِالْإِخْرَاجِ الْإِخْرَاجُ  
مِنَ الْأَجْدَاثِ أَوْ مِنْ حَالِ الْفَنَاءِ إِلَى الْحَيَاةِ  
( لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَأَبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ ) مِنْ  
قَبْلِ وَعْدِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَتَقْدِيمُ هَذَا عَلَى  
نَحْنُ لِأَنَّ الْمَقْصُودَ بِالذِّكْرِ هُوَ الْبَعْثُ وَحَيْثُ  
آخِرُ الْقَصْدِ بِهِ الْمَبْعُوثُ نَظَرْنَا إِلَى الْأَهْتِمَامِ  
( إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ) الَّتِي هِيَ  
كَالْأَسْمَارِ ( قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ) تَهْدِيدٌ لَهُمْ عَلَى  
التَّكْذِيبِ وَتَخْوِيفٌ بِأَن يَنْزِلَ بِهِمْ مِثْلُ مَا نَزَلَ  
بِالْمُكْذِبِينَ قَبْلَهُمْ وَالتَّعْبِيرُ عَنْهُمْ بِالْمُجْرِمِينَ  
لِيَكُونَ لَطْفًا لِلْمُؤْمِنِينَ فِي تَرْكِ الْجَرَائِمِ ( وَلَا تَحْزَنْ  
عَلَيْهِمْ ) عَلَى تَكْذِيبِهِمْ وَأَعْرَاضِهِمْ ( وَلَا تَكُنْ  
فِي ضَبَقٍ ) فِي حَرْجٍ صَدْرٍ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ  
بِكَسْرِ الضَّادِ وَهِيَ الْغَنَانُ وَقَرَأَ ضَبَقٌ أَيْ  
أَمْرٌ ضَبِيقٌ ( بِمَا يَكُونُ ) مِنْ مَكْرِهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ  
يَعْصَمُكَ مِنَ النَّاسِ ( وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ )  
الْعَذَابِ الْمَوْعُودِ ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) قُلْ  
عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدْفٌ لَكُمْ ) تَبْعُكُمْ وَلِحَقِّكُمْ  
وَاللَّامُ مَزِيدَةٌ لِلتَّأْكِيدِ أَوْ الْفَعْلُ مَضْمَنٌ  
مَعْنَى فَعْلٌ يَعْدَى بِاللَّامِ مِثْلُ دَنَاوْ قَرَأَ بِالْفَتْحِ  
وَهُوَ لَغَةٌ فِيهِ ( بَعْضُ الَّذِينَ تَسْتَعْجِلُونَ )  
حُلُولَهُ وَهُوَ عَذَابٌ يَوْمَ يَدْرُوعُ وَعَسَى وَلَعَلَّ  
وَسَوْفَ فِي مَوَاعِيدِ الْمَلُوكِ كَالْجُزْمِ بِهَا وَأَمَّا  
بِطَلْقُونَهُ أَظْهَارًا لَوْ قَارَهُمْ وَأَشْعَارًا بِأَنَّ  
الرَّمْزَةَ مِنْهُمْ كَالْتَصَرُّحِ مِنْ غَيْرِهِمْ وَعَلَيْهِ  
جَرَى وَعَدَ اللَّهُ تَعَالَى وَوَعِيدَهُ ( وَإِنْ رَبُّكَ  
لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ ) بِتَأْخِيرِ عِقَابِهِمْ  
عَلَى الْمَعَاضِي وَالْفَضْلُ وَالْفَاضِلَةُ الْإِفْضَالُ وَجَمْعُهُ

(قوله)



(و ما من غائبة في السماء والارض) خافية فيها وهما من الصفات الغالبة والفاء فيها للبالغة كما في الرواية او اسمان لما يغيب ويخفى كالتاء في عاقبة وعاقبة (الافى كتاب مبين) بين او مبين ما فيه لمن يطالع والمعاد اللوح ٥٠١ او القضاء على الاستعارة (ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون) كالتمشيه والتنزيه واحوال الجنة والنار وعزير والمسيح (وانه لهدى ورجة للمؤمنين) فانهم المنتفعون به (ان ربك يقضى بينهم) بين بنى اسرائيل (بحكمه) بما يحكم به وهو الحق او بحكمته وبدل عليه انه قرى بحكمه (وهو العزيز) فلا يرد قضاؤه (العليم) بحقيقة ما يقضيه فيه وحكمته (فتوكل على الله) ولا تبال بمعاداتهم (انك على الحق المبين) وصاحب الحق حقيق بالوثوق بحفظ الله ونصره (انك لا تسمع الموتى) لتعليل آخر الامر بالتوكل من حيث انه يقطع طمعه من متابعتهم ومعاضدتهم راعا وانما شبهوا بالموتى لعدم انفاعهم باستماع ما ينطق عليهم كما شبهوا بالصم في قوله (ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) فان اسماعهم في هذه الحال ابعد وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) حيث الهداية لا تحصل الا بالبصر وقرأ جز قتهدى العمى (ان تسمع) اى ما يحدى اسماعك (الامن يؤمن بآياتنا) من هو في علم الله كذلك (فهم مسلمون) مخلصون من اسلم وجهه لله (واذا وقع القول عليهم) اذا دنا وقوع معناه وهو ما وعدوا به من البعث والعذاب (اخرجنا لهم دابة من الارض) وهى الجساسة روى ان طولها ستون ذراعا ولها اربع قوائم وزغب وریش وجناحان لا يفوتها هارب ولا يدركها طالب وروى انه عليه الصلاة والسلام مثل من اين اخرجها فقال من اعظم المساجد حرمة على الله يعنى المسجد الحرام (تكلمهم) من الكلام وقبل من الكلام اذ قرى تكلمهم وروى انها تخرج ومعها عصا موسى وخاتم سليمان عليها الصلاة والسلام فتسكت بالعصا في مسجد المؤمن نكتة بيضاء فيبيض وجهه وبالحاتم في انف الكافر نكتة سوداء فيسود وجهه (ان الناس كانوا باياتنا) خروجهما وشارا احوالها فانها من آيات الله تعالى وقيل القرآن (لا يوقنون) لا يتقنون وهو حكاية معنى قولها او حكايتها لقول الله

**قوله** وهما من الصفات الغالبة جعلهما من قبيل الرواية دليل على ان ليس مراده من الصفات الغالبة الصفات التى غلبت عليها الاسمية لان الرواية ليست من تلك المقولة لكونها من ألفاظ المبالغة بمعنى كثير الرواية فينبغى ان يكون مراده الصفات الغالبة على آحاد جنسها من حيث القوة والكمال فتكون الغائبة والخافية بمعنى شديد الغيبوبة والخفية وتكون التاء فيهما للدلالة على هذا المعنى كما في الرواية ويحتمل ان لا يكونا صفتين بل يكونا اسمين لما يغيب ويخفى فتكون التاء فيهما كالتى في العاقبة والعاقبة من حيث كونهما اسمين بنيا على التاء مثلها ثم انه تعالى لما قص احوال الانبياء مع اممهم وانه دمر من خالفهم وعصاهم وانجى من آمن بهم واطاعهم وقال لكفار مكة على سبيل الازام والتبكيك الله خيرا ما تشركون وبين انه خير بتفصيل ما يدل على قدرته الكاملة وآلته المتكاثرة في تفرده بعلم الغيب والشهادة وهدى منكربى البعث بحملهم على النظر في احوال المكذبين وما نزل بهم بشؤم تكذيبهم قال بعده ان هذا القرآن يقص على بنى اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون تحريكا للمشركين على اتباع القرآن فانه لما اشتمل على بيان الحكم والحق في اكثر ما اختلف فيه اهل الكتاب الذين هم في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجدوا مطعنا في شئ مما قصه وبينه وكان المشركون يرجعون اليهم في كثير من امورهم وعلموا بحجهم عن الطعن فيه ظهر لهم ان ما فيه من الشرائع واصول القواعد الدينية كالتوحيد والחסرو النبوة وشرح صفات الله تعالى وبيان نعوت جلاله مطابق لما تقتضيه العقول السليمة وموافق لما فى الكتب المتقدمة وذلك بحركتهم داعية القبول والاتباع فان قيل ان بنى اسرائيل يعلمون بانفسهم ما اختلفوا فيه ولا يحتاجون في بيانه الى القرآن فالجواب والله اعلم ان المعنى ان هذا القرآن يبين لهم الحكم او يبين لهم الحق في اكثر ما كانوا يختلفون فيه وقيل ذكر في مواضع من القرآن ان فيه بيان كل حكم حيث قال ولا رطب ولا يابس الا فى كتاب مبين وقال وزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ وهدى فاولوجه قوله يبين لهم الحكم في اكثر ما كانوا يختلفون فيه واجيب بان المراد انه يبين لهم اكثر ما اختلفوا فيه على طريق التنصيص والتصریح ويبين الباقي بطريق الدلالة والاشارة فان البيان ضربان صريح ودلالة **قوله** بما يحكم به وهو الحق جواب عما يقال القضاء والحكم شئ واحد فقوله يقضى بحكمه بمنزلة ان يقال يقضى بقضائه او يحكم بحكمه فامعناه وفائدته وتقرير الجواب ان الحكم بمعنى الحق المحكوم به او بمعنى الحكمة ويدل عليه قراءة من قرأ بحكمه جمع حكمة **قوله** فان اسماعهم في هذه الحال ابعد بيان لفائدة التقييد بقوله اذا ولوا مدبرين فان الاصم اذا تولى مدبرا ثم ناديه كان ابعد من الاسماع حيث انضم الى صممه بعد المسافة **قوله** وقرأ ابن كثير ولا يسمع اى يفتح الياء التنية ورفع الصم على الفاعلية والباقون بالتاء المضموه وكسر الميم والفاعل الضمير المستكن وفيه نصب الصم والدماء على انهما مفعولاه **قوله** تعالى بهادى العمى عن ضلالتهم اى يبعدهم عنها بالهدى كما يقال سقاء عن العيمة اى ابعده عنها بالسقى والعيمة شهوة البين ثم انه تعالى تكلم فيما يتعلق بقيام الساعة فذكر اولا من العلامات الواقعة عند قيامها دابة الارض فقال واذا وقع القول عليهم و اراد بالقول متعلقه ومدلوله وبوقوعه قرب من الوقوع بحيث يكون في حكم الواقع والجساسة بالجيم المجمة من تجسس الحال وتخبر خبرها وينحصر عنها قيل سميت الدابة جساسة لانها تجسس الكافر اى تطلبه والزغب الشعرات الصفر على ريش الفرخ قيل في وصفها ان لها رأس ثور وعين خنزير واذن فيل وقرن ايل وهو النيس الجبلى وحنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصة هرة وذنب كبش وخف بعير وروى ان رأسها يبلغ السحاب وما بين قرنيها فرسخ للراكب وروى انها تخرج ثلاثة ايام والناس ينظرون فلا يخرج الاثلثا وقيل لا يتم خروجها الا بعد ثلاثة ايام وروى ان لها ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تكمن زمانا ثم تخرج قريبا من مكة ثم تكمن دهرًا طويلا فيبين الناس في اعظم المساجد على الله حرمة يعنى مكة لم تر عينهم الا وهى في ناحية المسجد ما بين ركن الحجر الاسود وباب بنى مخزوم عن يمين الخارج في وسط ذلك وقيل تخرج من الصفا ولا يخرج الاراسها وعنقها فيبلغ رأسها السحاب فيراه اهل المشرق والمغرب ثم تعود الى مكانها ثم تزلزل الارض في ذلك اليوم ست ساعات فيبيتون خائفين واذا اصبحوا جاءهم الصريح بان الدجال قد خرج **قوله** اذ قرى تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام من الكلام وهو الجرح والمراد به الوسم بالعصا والخاتم والجمهور على التشديد وهو من الكلام ويجوز ان يكون من الكلام ايضا ويكون بناء التفعيل لكثرة المحل كما في غلقت الابواب **قوله** وهو حكاية معنى قولها واعلم انه قرأ الكوفيون ان الناس يفتح الهزرة والباقون بكسرها ووجه القراءة بالكسر كون الكلام حكاية لقول الدابة



او علة خروجها او تكلمها على حذف الجازة فراء الكوفيون ان الناس بالقبح وغير الكوفيين ﴿٥٠٢﴾ ان الناس بالكسر (ويوم نحشر من كل امة

فوجا) يعني يوم القيامة (من يكذب باياتنا) بيان لفوج اي فوجا مكذبين ومن الاولى لتبعض لان امة كل نبي واهل كل قرن شامل للمصدقين والمكذبين (فهم يوزعون) يحبس اولهم على آخرهم ليتلاحقوا وهو عبارة عن كثرة عددهم وتباعد اطرافهم (حتى اذا جاؤا) الى المحشر (قالا كذبتم باياتي ولم تحيطوا بها علما) الواو للحال اي اكدبتم بها بادي الراي غير ناظرين فيها نظرا يحبط علمكم بكنهها وانها حقيقة بالتصديق او التكذيب او لعطف اي اجتمع بين التكذيب بها وعدم القاء الاذهان لتحقيقها (ام ماذا كنتم تعملون) ام اي شيء كنتم تعملونه بعد ذلك وهو التبيكيت اذ لم يفعلوا غير التكذيب من الجهل فلا يقدر ان يقولوا فعلنا غير ذلك (ووقع القول عليهم) حل بهم العذاب الموعود وهو كبهم في النار بعد ذلك (بما ظلموا) بسبب ظلمهم وهو التكذيب بايات الله (فهم لا ينطقون) باعتذار لشغلهم بالعذاب (الم يروا) ليتحقق لهم التوحيد ويرشد الى تجويز الحشر وبعثة الرسل لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص غير متعين بذاته لا يكون الا بقدره قاهر وان من قدر على ابدال الظلمة بالنور في مادة واحدة قدر على ابدال الموت بالحياة في مواد الابدان وان من جعل النهار ليصروا فيه سببا من اسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم في معاشهم ومعادهم (انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه) بالنوم والقرار (والنهار مبصرا) فان اصله ليصروا فيه فبولغ فيه بجعل الابصار حالا من احواله المجعول عليها بحيث لا ينفك عنها (ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون) لدلائلها على الامور الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور) في الصور او القرن وقيل انه تمثيل لانبعثات الموتى بانبعثات الجيش اذا نفخ في البوق (ففزع من في السموات ومن في الارض) من الهول وعبر عنه بالماضي لتحقيق وقوعه (الامن شاء الله) ان لا يفزع بان ثبت قلبه قبل هم جبريل وميكائيل وامر اقبل وعزرا بيل وقبل الحور والخزنة

وحلة العرش وقبل الشهداء وقيل موسى لانه صعد مرة ولعل المراد مايع ذلك

اما لان الكلام بمعنى القول كانه قيل تقول لهم ان الناس او باضمار القول اي تكلمهم وتقول لهم ان الناس او حكاية على تقدير ان يكون تكلمهم من الكلام بمعنى الجرح اي يقع عند ذلك حكاية منها القول الله تعالى عند خروجها من الارض كانه قيل وتحدثهم قول الله تعالى ان الناس كانوا باياتنا لا يوقنون \* ولما ورد ان يقال لو كان الكلام حكاية من الله تعالى لقول الدابة لقيل ان الناس بخروجي وسائر احوالي لا يوقنون \* دفعه بقوله وهو حكاية معنى قولها لان قوله باياتنا يمنع كونه نفس قولها فينبغي ان يكون قولها هكذا ان الناس كانوا لا يوقنون بخروجي وسائر احوالي لان تلك الاحوال لما كانت من آيات الله تعالى كان كلامها بمعناه ﴿قوله او علة خروجها او تكلمها على حذف الجازة﴾ اي لان الناس وهو توجيه لقراءة الكوفيين بفتح الهزة ﴿قوله ويوم نحشر﴾ منصوب باذكر مقدرا اي واذا كرم يوم يجمع من كل امة من ائم الانبياء زمرة المكذبين باياتنا المنزلة على انبيائنا وبالآيات الدالة على وحدانيتنا في الانفس والآفاق فيحبس اولهم على آخرهم ليجمعوا ثم يساقون الى موضع الحساب حتى اذا جاؤا الى ذلك الموضع قال الله تعالى موخا لهم ومنكرا عليهم اكدبتم باياتي وهو استفهام توبيخ وانكار ﴿قوله ام اي شيء كنتم تعملون﴾ يريد ان ماذا بمنزلة اسم واحد وهو اي شيء منصوب المحل يتعملون الواقع خبرا عن كنتم ويحتمل ان تكون ما استفهامية مرفوعة المحل على الابتداء وذا بمعنى الذي وكنتم تعملون صلة والموصول مع صلته خبر المبتدأ والعائد محذوف والتقدير اي شيء الذي كنتم تعملونه وام منقطعة الاستفهام الذي في ضمنه للتبيكيت والزام الخصم بحمله على ان يقر بالذي سئل عنه او لا على طريق التوبيخ والانكار وبخهم او لا بقوله اكدبتم باياتي بادي الراي ثم اضرب عنه الى استفهام تقرير وتبيكيت كانه قيل دعوا ما نسبته اليكم من التكذيب وقولوا لي اي شيء كنتم تعملونه غير التكذيب ﴿قوله ووقع القول﴾ عطف على قوله قال اكدبتم باياتي والقول بمعنى العذاب المقول الموعود للمكذبين وقوله بعد ذلك ظرف لقوله حل اي حل بهم العذاب الموعود بعد ان خوطبوا بخطاب التوبيخ والتبيكيت وكبوا على وجوههم في النار ثم قال فهم لا ينطقون كما قال في آية اخرى هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون فكيف يقدر على النطق والاعتذار من استغرق في مقاساة عذاب الجحيم وقال قتادة كيف ينطقون ولا جنة لهم وقيل لا ينطقون لان افواههم مخنومة وقيل لا ينطقون بما يكون لهم حجة او عذرا في الشرك والتكذيب ولا جنة لهم ولا عذر ثم انه تعالى لما خوفهم باحوال القيامة ذكر كلاما يصلح ان يكون دليلا على التوحيد وعلى الحشر وعلى النبوة مبالغة في الارشاد الى الايمان والنهي عن الكفر فقال الم يروا انا جعلنا الليل ليسكنوا فيه والنهار مبصرا مضيا يصر فيه اما وجه دلالة على التوحيد فاذا ذكره بقوله لان تعاقب النور والظلمة على وجه مخصوص الخ واما وجه دلالة على الحشر فاذا ذكره بقوله وان من قدر على ابدال الظلمة بالنور الخ واما وجه دلالة على بعثة الرسل فاذا ذكره بقوله وان من جعل النهار ليصروا فيه سببا من اسباب معاشهم لعله لا يخل بما هو مناط جميع مصالحهم وهو بعثة الرسل ﴿قوله فان اصله ليصروا فيه﴾ تعليل لكون التقابل مراعى من حيث المعنى في قوله ليسكنوا ومبصرا وان كان الاول علة لجعل الليل اي خلقه والثاني حالا من النهار من حيث الاعراب ووجه التعليل ان المعنى خلقنا الليل ليكون زمانا لسكون اهله وخلقنا النهار ليكون زمانا لابصارهم الا انه اسند الابصار الى النهار وجعل حالا من احواله اللازمة للبالغة مثل صائم نهاره ضرورة ان الابصار لا يقوم بنفس النهار وانما يقوم باهله فلما قيل والنهار مبصرا تعين ان المراد ابصار اهله فيه وانما اسند الى نفس النهار للبالغة في كونه ظرفا لابصار اهله ويوم ينفخ منصوب باذكر مقدرا وقيل ناصبه متأخر عنه وهو قوله من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار ﴿قوله في الصور او القرن﴾ يعني يحتمل ان يكون الصور جمع صورة كالصور يقال صورة وصورة وصور كالصور في القرن وقيل لا يكون النفخ في الصور عبارة عن نفخ الارواح في صور الخلائق واجسادهم ويحتمل ان يكون الصور عبارة عن شيء يشبه القرن وان اسرافيل ينفخ فيه باذن الله فاذا سمع الناس ذلك الصوت وهو في الشدة بحيث لا تحمله طبائعهم يفرعون عنده ويصعقون ويموتون والى هذا القول ذهب اكثر المقربين ويدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام \* كيف وصاحب الصور قد اتهم القرن وحناجبه ينتظر متى يؤمر فينفخ \* روى عنه عليه الصلاة والسلام انه سئل عن الصور فقال \* هو القرن وأن عظم دارته \* اي فنه \* مثل ما بين السماء والارض فينفخ فيه نفخة فيفزع الخلق فينفخ نفخة اخرى فيموت اهل السموات والارض فاذا كان وقت النفخة الثانية جمعت الارواح



كلها في الصور ثم ينفخ الاخرى فتخرج الارواح منه كالنحل والزناير ويأتي كل روح الى جسده وتمسك به من  
قال النفخ ثلاث احداها للفرع وهو قوله ففرع من في السموات ومن في الارض ونفخة اخرى للموت وهو قوله  
فصعق من في السموات ومن في الارض ونفخة ثالثة للبعث وهو قوله ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون وقال  
بعضهم انما هي نفختان فالفرع والصعق كنايةتان عن الهلاك والنفخة الثانية للبعث قال ابن عباس ومقاتل في قوله  
تعالى ففرع من في السموات ومن في الارض اي ماتوا بشدة الخوف وفي قوله فصعق من في السموات الآية اي  
يبلغ منهم الفرع الى ان يموتوا ويحتمل ان لا يكون هناك قرن فضلا عن ان ينفخ فيه حقيقة ويكون ذكر النفخ فيه  
مستعارا لمسارعة الموتى الى الانبعاث من قبورهم عند سماع صوت الداعي تشبيها لانبعاثهم بمجرد سماع صوت  
الداعي بانبعاث الجيش عند سماع الاكف من غير توقف ولا تخلف احد منهم **قوله** حاضرون الموقف **﴿**  
اختار قراءة آتوه على لفظ اسم الفاعل المضاف الى مفعوله فان حصة وحفصا قرأ آتوه فعلا ماضيا والهاء في محل  
النصب على المفعولية والباقيون آتوه باسم فاعل مضاف الى الهاء **﴿** قوله ثابتة في مكانها **﴿** يقال جدد في مكانه  
اذا لم يبرح وقوله تحسبها جامدة جملة حالية من فاعل ترى او مفعوله لان الرؤية بصرية وقوله وهي تمر جملة  
حالية من مفعول تحسبها جامدة والمعنى انك اذا رايت الجبال وقت النفخة الاولى ظننتها ثابتة في مكانها جدا  
لعظمتها لان النظر لا يحيط بها وهي في الحقيقة تسير سيرا مربعا كالسحاب اذا ضربتها الريح فان الاجسام الكبار  
اذا تحركت كانت حركتها سريعة على نهج واحد في سمت والكيفية يظن من نظرها انها واقفة الا ترى السماء لا تحس  
حركتها قال تعالى ويسألونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا اي يقلعها عن اماكنها ويسيرها كما يسير السحاب  
بالريح حتى تقع على الارض فتستوى بها **﴿** قوله مصدر مؤكد لنفسه **﴿** يعني ان قوله صنع الله مفعول  
مطلق وجب حذف عامله لكونه تأكيداً لمضمون الجملة المتقدمة التي لا محتمل لها غيره فان قوله وهي تمر السحاب  
بل جميع ما تقدم من نفخ الصور المؤدى الى الفرع العام وحضور الكل الموقف ومافعل بالجبال انما هو من صنع الله  
تعالى لا محتمل له غيره فلما كان هذا المصدر تأكيداً لمضمون تلك الجملة ولم يكن لها محتمل غيره صار كأنه مؤكد  
لنفسه ووجب حذف ناصبه لكون الجملة المتقدمة كالنائب عنه والاصل صنع ذلك صنعا فلما حذف العامل  
اضيف المصدر الى فاعله لانه لم يذكر في الجملة المتقدمة وهذا التقدير يقتضي ان يقال وهو مضمون الجملة المتقدمة  
بدون اللام الجارة والمعنى وذلك المؤكد بهذا المصدر هو مضمون الجملة كما وجد في بعض النسخ الا ان الوجود  
في اكثر النسخ وهو لمضمون الجملة باللام فالعنى على هذا انه مصدر مؤكد لنفسه الذي هو الحدث المدلول عليه  
بلفظ عامله المحذوف وهذا المؤكد مع مؤكده المحذوف مؤكد لمضمون الجملة المتقدمة **﴿** قوله وقيل خير منها اي  
خير حاصل من جهتها **﴿** فيكون خير صفة بمعنى شيء فاضل مرغوب فيه وتكون من متعلقة بمقدر وهي مع  
متعلقها المقدر في محل الرفع صفة لخبر وعلى الاول يكون خيرا اسم تفضيل بمعنى الافضل ومن متعلقة به ولم يرض  
المصنف بهذا التوجيه لان المتبادر من لفظ الخير كونه للتفضيل وكون كلمة من الواقعة بعده صلبة له لا لغتر ومن  
ذهب الى هذا التوجيه انما ذهب اليه دفعا لما يقال من ان الحسنات التي جاء بها العبد تناول معرفة الله تعالى  
والاخلاص في الطاعات والثواب الذي هو الجنة انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب  
خير من معرفة الله تعالى ولما جعل معنى الآية من جاء بالحسنات في الدنيا فله في الآخرة ثواب وخير يناله من اجل  
ما جاء به من تلك الحسنات لم يرد ذلك والمصنف اختار ان يحمل الآية على ما هو المتبادر منها وجعل ثواب الآخرة  
خييرا من الحسنات التي جاء بها العبد في الدنيا لان اجل حسناته هي معرفة الله تعالى واخلاص العمل له لان  
المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذة النظر الى وجهه الكريم اجل واشرف من المعرفة النظرية الحاصلة  
في الدنيا وان ما جاء به من الاعمال الخالصة قانية مشوبة بأنواع التقصير واقعة بأنواع المشقة ومخافة الهوى وافعال  
اهل الجنة سالمة من اللغو والتأنيب صافية عن كدر المشقة والتكليف وشأنهم حال استغراقهم فيما يشتهون من  
الذآآء مشاهدة جلال من انعم بها وتعجيد عظيم شأنه وعلو كبريائه والانس بتقديسه وتعجيد طبعه والتذاذ  
الافرضا وتكليفه وليس حالهم كحال المتعمين في الدنيا من الاشتغال بالنعمة عن المنعم فأي مناسبة بين احوالهم في الجنة  
واحوالهم في الدنيا **﴿** قوله يعني به خوف عذاب يوم القيامة **﴿** اشارة الى دفع التدافع بين قوله ففرع من  
في السموات ومن في الارض وبين قوله وهم من فرع يومئذ آمنون فان من قرأ من فرع يومئذ بالاضافة يحتمل

(وكل آتوه) حاضرون الموقف بعد النفخة الثانية اوراجعون الى امره وقرأ الخ وحفص آتوه على الفعل وقرئ آتاه وتوحيد لفظ الكل (داخرين) صاغرين وقرئ دخرين (وترى الجبال تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر السحاب) في السرعة وذلك لان الاجسام الكبار اذا تحركت في سمت واحد فكاد تقيين حركتها (صنع الله) مصدر مؤكد لنفسه وهو مضمون الجملة المتقدمة كقوله وعد الله (الذي أتقن كل شيء احكم خلقه وسواء على ما ينبغي) (من خير بما يفعلون) عالم بظواهر الافعال وبواطنها فيجازيهم عليها كما قال (من بالجنة فله خير منها) اذ ثبت له الشرف بالخسيس والباقي بالفاني وسبعمائة بواحد وقيل خير منها اي خير حاصل من جهة وهو الجنة قرأ ابن كثير وابوعمر وهشام خير بما يفعلون بالياء والباقيون بالنون (وهم من فرع يومئذ آمنون) يعني خوف عذاب يوم القيامة وبالأول ما يلحق الانسان من التهييب لما يرى من الاهوال والعظام ولذلك يعم الكافر والمؤمن



وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ بِالتَّنْوِينِ لِأَنَّ الْمُرَادَ فَرْعٌ وَاحِدٌ مِنْ أَفْزَاعِ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَأَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ وَيَنْفُسُهُ كَقَوْلِهِ أَقَامُوا مَكْرًا لِلَّهِ وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ وَنَافِعٌ يَوْمَئِذٍ يَفْتَحُ الْمِمْ  
وَالْبَاقُونَ بِكُسْرِهَا (وَمِنْ جَاءَ بِالسَّبْطَةِ) قِيلَ بِالشَّرْكِ (فَكَبِتَ وَجْهَهُمْ فِي النَّارِ) فَكَبُوا فِيهَا عَلَى وَجْهِهِمْ وَيَجُوزُ أَنْ يَرَادَ بِالْوَجْهِ أَنْفُسُهُمْ كَمَا أَرِيدَتْ  
بِالْيَدَى فِي قَوْلِهِ وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ (هَلْ تَحْزَنُونَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) عَلَى الْإِلْفَاتِ أَوْ بِاضْمَارِ الْقَوْلِ أَيْ قِيلَ لَهُمْ ذَلِكَ (أَمَّا أَمَرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ  
الَّذِي حَرَّمَهَا) أَمَرَ الرَّسُولُ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ بَعْدَ مَا بَيَّنَّ الْمُبْدَأَ وَالْمَعَادَ وَشَرَحَ أَحْوَالَ الْقِيَامَةِ اشْتَعَارًا بِأَنَّهُ قَدَامَ الدَّعْوَةِ وَقَدْ كَلَّمَتْ وَمَا عَلَيْهِ بَعْدَ الْإِسْتِغْثَالِ  
وَبَشَائِنِهِ وَالِاسْتِغْرَاقِ فِي عِبَادَةِ رَبِّهِ وَتَحْصِيسِ مَكَّةَ بِهَذِهِ الْإِضَافَةِ تَشْرِيفًا لَهَا وَتَعْظِيمًا ﴿٥٠٤﴾ لَشَأْنِهَا وَقُرِئَتْ الَّتِي حَرَّمَهَا (وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ)

خَلَقًا وَمَلَكًا (وَأَمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ  
الْمُسْلِمِينَ) الْمُتَسَادِينَ أَوِ التَّائِبِينَ عَلَى مِلَّةِ  
الْإِسْلَامِ (وَأَنْ أَتْلُو الْقُرْآنَ) وَأَنْ أَوَاطِبَ  
عَلَى تِلَاوَتِهِ لِيُكْشَفَ لِي حَقَائِقُهُ فِي تِلَاوَتِهِ  
شَيْئًا فَشَيْئًا أَوْ أَتَبَاعَهُ وَقُرِئَتْ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ  
وَأَنْ أَتْلُ (فَنِ اهْتَدَى) بِاتِّبَاعِهِ أَبَى فِي  
ذَلِكَ (فَأَمَّا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) فَإِنَّ مَنَافِعَهُ  
حَاطَّةً إِلَيْهِ (وَمَنْ ضَلَّ) بِمَخَافَتِي (فَعَلَّ  
أَمَّا أَنَا مِنَ الْمُنْذَرِينَ) فَلَا عَلَى مَنْ وَبَالَ  
ضَلَالَتِهِ شَيْءٌ إِذَا مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْإِبْلَاحُ  
وَقَدْ بَلَغَتْ (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) عَلَى نِعْمَةِ  
النَّبُوَّةِ أَوْ عَلَى مَا عَلَنِي وَوَقَّعَنِي لِلْعَمَلِ بِهِ  
(سِيرَتَكُمْ آيَاتِهِ) الْقَاهِرَةِ فِي الدُّنْيَا كَوَفْعَةِ  
يَدِهِ وَخُرُوجِ دَابَّةِ الْأَرْضِ أَوْ فِي الْآخِرَةِ  
(فَتَعْرِفُونَهَا) فَتَعْرِفُونَ أَنَّهَا آيَاتُ اللَّهِ  
وَلَكِنْ حِينَ لَا تَنْفَعُكُمُ الْمَعْرِفَةُ (وَمَا رَبُّكَ  
بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) فَلَا تَحْسِبُوا أَنْ تُؤَخِّرَ  
عَذَابَكُمْ لِفَتْلِهِ عَنْ أَعْمَالِكُمْ وَقَرَأَ ابْنُ كَثِيرٍ  
وَأَبُو عَمْرٍو وَحِزَّةٌ وَالْكَسَائِيُّ بِالْبَاءِ عَنْ  
النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مِنْ قُرْآنِ سُورَةِ  
طُوسٍ كَانَ لَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَشْرُ حَسَنَاتٍ بِمَدَدِ  
مِنْ صَدَّقَ بِسُلَيْمَانَ وَكَذَّبَ بِهِ وَهُوَ دُصَالِحٌ  
وَأَبْرَاهِيمَ وَشُعَيْبَ وَيُخْرِجُ مِنْ قَبْرِهِ وَهُوَ  
يُنَادِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

﴿سُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ وَقِيلَ إِلَّا﴾  
﴿قَوْلُهُ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ﴾  
﴿إِلَى قَوْلِهِ الْجَاهِلِينَ وَهِيَ ثَمَانٍ﴾  
﴿وَتَمَانُونَ آيَةً﴾  
(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(طَعِمَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ تَلْوَعُ عَلَيْكَ)  
تَقْرَأُ بِقُرْآنِهِ جِبْرَائِيلُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ  
بِمَعْنَى نَزَلَهُ بِحَازَا (مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ)  
بَعْضُ نَبِيَّيْهِمَا مَعْمُولٌ تَلْوَعُ (بِالْحَقِّ) مُحَقِّقِينَ  
(لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) لِأَنَّهُمُ الْمُتَنَفِّعُونَ بِهِ (أَنْ  
فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ) اسْتَشْفَافٌ مُبِينٌ  
لِذَلِكَ الْبَعْضِ وَالْأَرْضِ أَرْضُ مِصْرَ  
(وَجَمَلُ أَهْلِهَا شَيْعًا) فَرَقًا بِشُعْبَةٍ فِيمَا  
يُرِيدُ أَوْ بِشَيْعٍ بَعْضُهُمْ بَعْضًا فِي طَاعَتِهِ  
أَوْ اصْنَافًا فِي اسْتِخْدَامِهِ اسْتَمْعِلَ كُلَّ صِنْفٍ  
فِي عَمَلٍ أَوْ أَحْزَابًا بِأَنْ أُغْرِيَ بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةُ  
كَيْلًا يَتَّقُوا عَلَيْهِ (بِاسْتِضْعَافٍ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ)

الْفَرْعَ عَلَى الْفَرْعِ الْمُخْتَصِ بِذَلِكَ الْيَوْمِ وَهُوَ فَرْعُ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ وَالْعُقَابِ الدَّائِمِ وَأَهْلُ الْجَنَّةِ آمِنُونَ مِنْهُ وَأَمَّا  
مَا يُلْقَى الْإِنْسَانُ مِنَ التَّهْيِيبِ وَالرَّعْبِ لِمَا يَرَى مِنَ الْأَهْوَالِ وَالْعِظَامِ عَلَى مَا عَلَيْهِ الْجَبَلَةُ الْبَشَرِيَّةُ فَانْهَ بِمُ الْكَافِرِ  
وَالْمُؤْمِنِ وَتَنْوِينِ يَوْمَئِذٍ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ فَإِنْ أَذْ تَضَافُ إِلَى الْجُمْلَةِ وَقَدْ حَذَفَتْ هَهُنَا وَعَوْضٌ عَنْهَا التَّنْوِينُ  
وَأَشَارَ الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ بِمَعْنَى بِهِ خَوْفُ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَى أَنَّهُ اخْتَارَ قُرْآنَهُ مِنْ قُرْآنِ إِضَافَةِ فَرْعٍ إِلَى يَوْمٍ وَأَنَّ الْجُمْلَةَ  
الَّتِي أَضِيفَ إِلَيْهَا أَذْ فِي الْأَصْلِ هِيَ قَامَتِ الْقِيَامَةُ وَالْأَصْلُ يَوْمَ أَقَامَتِ الْقِيَامَةَ وَهُوَ أَحْسَنُ مِنْ أَنْ يَجْعَلَ التَّقْدِيرَ يَوْمَ  
أَذْجَاءَ بِالْحُسْنَةِ أَوْ يَوْمَ أَذْ تَرَى الْجِبَالَ أَوْ يَوْمَ أَذْ يَنْفَخُ فِي الصُّورِ ﴿قَوْلُهُ وَقَرَأَ الْكُوفِيُّونَ بِالتَّنْوِينِ﴾ لِلْأَفْرَادِ  
وَالْعَظِيمِ وَقَرَأَ الْآخَرُونَ بِالْإِضَافَةِ وَعَلَى قُرْآنَةِ التَّنْوِينِ يَكُونُ يَوْمَئِذٍ مَنْصُوبًا بِالصَّيْدِ لِكُونِهِ مَوْضِعًا لِأَنْ يَجْعَلَ  
تَقْدِيرَهُ وَهُمْ مَنْ أَنْ يَفْزَعُوا يَوْمَئِذٍ أَوْ بِأَمْنُونَ أَيْ آمِنُونَ يَوْمَئِذٍ وَعَلَى الْإِضَافَةِ يَكُونُ يَوْمَئِذٍ مَبْنِيًّا عَلَى الْفَتْحِ لِكُونِهِ  
مُضَافًا إِلَى أَذْ وَهُوَ غَيْرُ مُتَمَكِّنٍ ﴿قَوْلُهُ وَأَمِنْ يَعْتَدِي بِالْجَارِ﴾ كَأَنَّهُ هَذِهِ الْآيَةُ فَإِنَّ فِيهَا صَلَاحًا آمِنُونَ ﴿قَوْلُهُ﴾  
فَكَبُوا فِيهَا لَأَنَّ مَا يَكْبُ وَيُلْقَى فِي النَّارِ لَيْسَ وَجْهَهُمْ وَحَدُّهَا إِلَّا أَنَّهُ اسْتَدَالُ الْكَبِّ إِلَيْهَا إِذَا مَا بَنِيهِمْ يَكُونُ عَلَى  
وَجْهِهِمْ فِيهَا مَنَكُوسِينَ وَوَجَدَ الْإِنْدَانُ أَنَّهُ لَمَّا اكْتَفَى بِذِكْرِ الْوَجْهِ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ الْقَاءُ الْوَجْهِ فِي النَّارِ مَعَ  
كُونِ مَا وَرَاءَهَا خَارِجًا عَنْهَا عَلِمَ أَنَّ الْوَجْهَ أَصْلُ فِي ذَلِكَ وَتَمَّا أَوَّلُ مَا يَلْبَسُ النَّارُ وَأَنْ مَا وَرَاءَهَا تَابِعٌ لَهَا ﴿قَوْلُهُ﴾  
وَقُرِئَتْ الَّتِي حَرَّمَهَا صِفَةً لِلْبَلَدَةِ وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ الَّذِي صِفَةُ لِلرَّبِّ عَزَّ وَجَلَّ وَالْكَلَامُ مَسْقُوقٌ لِتَعْظِيمِ الرَّبِّ تَعَالَى  
لِاتِّصَافِ الْبَلَدَةِ فَلِذَلِكَ كَانَتْ قُرْآنَةُ الْعَامَّةِ وَاضِحَةً وَالْمَعْنَى جَعَلَهَا اللَّهُ تَعَالَى مَأْمَنًا لَا يَسْفِكُ فِيهَا دَمٌ وَلَا يَظْلُمُ فِيهَا  
أَحَدٌ وَلَا يَخْتَلِي خِلَافَهَا وَلَا يَنْفَرُ صَيْدُهَا وَلَا يَعْصِدُ اشْجَارُهَا وَاللَّاحِظُ إِلَيْهَا آمِنٌ وَالْخِلَافُ بِالْقَصْرِ النَّبَاتِ مَا دَامَ رَطْبًا  
فَإِذَا لَيْسَ فَهُوَ حَشِيشٌ وَمَعْنَى لَا يَعْصِدُ لَا يَقْطَعُ ﴿قَوْلُهُ وَأَنْ أَوَاطِبَ عَلَى تِلَاوَةٍ﴾ عَلَى أَنْ يَكُونَ أَتْلُو مِنْ  
التِّلَاوَةِ وَهِيَ الْقُرْآنَةُ ثُمَّ جَوَزَ كُونَهُ مِنَ التِّلَاوَةِ وَهُوَ الْإِتْبَاعُ لِأَوَامِرِهِ وَنَوَاهِيهِ كَمَا قَالَ وَاتَّبَعَ مَا يَوْحِي إِلَيْكَ ﴿قَوْلُهُ﴾  
وَقُرِئَتْ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ أَيْ هَذَا الْقُرْآنُ أَمَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِتِلَاوَتِهِ عَلَى أَهْلِ مَكَّةَ وَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى  
الْأَمْرِ مُقَدَّرٌ قَبْلَ قَوْلِهِ أَمَّا أَمَرْتُ فَإِنَّ تَقْدِيرَهُ قُلْ لِلشَّرِكِينَ أَمَرْتُ أَنْ أُخَصَّ اللَّهُ تَعَالَى وَحْدَهُ بِالْعِبَادَةِ وَقَدْ أَشَارَ إِلَيْهِ  
الْمُصَنِّفُ بِقَوْلِهِ أَمَرَ الرَّسُولُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِأَنْ يَقُولَ لَهُمْ ذَلِكَ وَأَنْ قُرِئَتْ وَأَنْ أَتْلُ يَكُونُ عَلَى حِكَايَةِ لَفْظِ  
الْأَمْرِ وَأَنْ يَجُوزَ أَنْ تَكُونَ مَصْدَرِيَّةً مُوصُولَةً بِالْأَمْرِ وَأَنْ تَكُونَ مَقْسُورَةً كَمَا يَقَالُ أَمَرْتَهُ أَنْ تَقْرَأَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ نَمَتْ  
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا دَائِمًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

﴿صُورَةُ الْقَصَصِ مَكِّيَّةٌ﴾

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿قَوْلُهُ تَقْرَأُ بِقُرْآنِهِ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ﴾ فَيَكُونُ اسْتِدَادُ التِّلَاوَةِ مِنْ قِبَلِ اسْتِدَادِ الْفِعْلِ إِلَى السَّبَبِ  
الْأَمْرِ اسْتِدَادًا بِحَازَا وَعَلَى الثَّانِي يَكُونُ الْحَازِ فِي الْمَقْدَرِ وَيَكُونُ تَلْوَعُ اسْتِعَارَةً تَبْعِيَّةً حَيْثُ شَبَّهَ التَّنْزِيلَ بِالتِّلَاوَةِ مِنْ  
حَيْثُ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِنْ قِبَلِ التَّبْلِيغِ فَاسْتَعِيرَ اسْمَ التِّلَاوَةِ لِلتَّنْزِيلِ اسْتِعَارَةً أَصْلِيَّةً ثُمَّ اسْتَشْفَى مِنْهُ تَلْوَعُ ﴿قَوْلُهُ﴾  
مُحَقِّقِينَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّ قَوْلَهُ بِالْحَقِّ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ مِنْ فَاعِلٍ تَلْوَعُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَبَّتْ بِالذَّهْنِ  
وَقَوْلُهُ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ تَلْوَعُ تَلْوَعُ لَأَجْلِهِمْ ﴿قَوْلُهُ اسْتَشْفَافٌ مُبِينٌ لِذَلِكَ الْبَعْضِ﴾ أَيْ الَّذِي أَجَلَ مِنْ  
قَوْلِهِ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ كَانَ قَائِلًا قَالُوكَ وَكَيْفَ نَبَأُهَا فَقِيلَ أَنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿قَوْلُهُ وَذَلِكَ كَانَ  
مِنْ غَايَةِ حَقِّهِ﴾ قَالَ الزَّجَّاجُ وَالْعَجَبُ مِنْ حَقِّ فِرْعَوْنَ أَنَّ هَذَا الْكَاهِنَ أَنْ كَانَ عِنْدَهُ صَادِقًا فَانْتَفَعَ الْقَتْلُ وَأَنْ  
كَانَ كَاذِبًا فَا مَعْنَى الْقَتْلِ ﴿قَوْلُهُ أَوْحَالَ مِنْ يَسْتَضْعَفُ﴾ أَيْ يَسْتَضْعَفُهُمْ فِرْعَوْنَ وَنَحْنُ نُرِيدُ أَنْ نَعْنَى عَلَيْهِمْ  
أَيْ نَعْنَى عَلَيْهِمْ بِخِلَاصِهِمْ مِنْهُ وَقَدْ نَحْنُ لِنَكُونُ جَلَّةً اسْمِيَّةً بِمَعْنَى لِيَصْحَحَ دُخُولُ الْوَاوِ فَإِنَّ الْمَضَارِعَ الْمُتَبَتَّ إِذَا وَقَعَ  
حَالًا لَا يَدْخُلُ الْوَاوُ وَلَمَّا جَوَزَ كُونَهُ حَالًا وَرَدَّ أَنْ يَقَالَ جَعَلَهُ حَالًا بِاسْتِزْمِ اجْتِمَاعِ الْمُتَنَافِيَيْنِ وَهُمَا اسْتِضْعَافُ فِرْعَوْنَ  
إِيَّاهُمْ وَأَرَادَ اللَّهُ الْمُنَّةَ عَلَيْهِمْ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى إِذَا أَرَادَ شَيْئًا كَانَ وَلَمْ يَتَوَقَّفْ إِلَى وَقْتٍ آخَرٍ فَيُلْزَمُ مِنْ مَقَارِنَةِ الْإِرَادَةِ  
لِلْإِسْتِضْعَافِ مَقَارِنَةُ الْمَرَادَةِ وَهُمَا اجْتِمَاعُ الْمُتَنَافِيَيْنِ لِأَنَّ إِرَادَتَهُ تَعَالَى أَزَلِيَّةٌ مُسْتَمِرَّةٌ فَتَكُونُ مَقَارِنَةُ لِسْتِضْعَافِهِ  
إِيَّاهُمْ وَيَكُونُ الْمُرَادُ حَادِثًا عِنْدَ تَعَلُّقِ الْإِرَادَةِ بِهِ وَلَا اسْتِحْوَاحًا فِي أَنْ يَرِيدَ اللَّهُ تَعَالَى حَالًا اسْتِضْعَافَهُ إِيَّاهُمْ أَنْ يَنْعَى عَلَيْهِمْ  
بِالْخِلَاصِ فِي وَقْتٍ قَدَرَهُ وَقَضَاهُ وَأَمَّا الْاسْتِحْوَاحُ فِي أَنْ تَعَلَّقَ إِرَادَتُهُ بِخِلَاصِهِمْ حَالًا لِسْتِضْعَافِهِمْ وَذَلِكَ غَيْرُ لَازِمٍ  
مِنْ جَعْلِهِ حَالًا وَهَذَا الْجَوَابُ لَا يَتَأَنَّى عَلَى مَذْهَبِ الْمُعْتَرِضِ فَإِنَّهُمْ قَالُوا إِرَادَةُ اللَّهِ تَعَالَى حَادِثَةٌ لَا فِي مَحَلِّ قَائِمَةٍ بِذَاتِهَا

وَهُمْ بَنُو إِسْرَآئِيلَ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ فَاعِلٍ جَعَلَ أَوْ صِفَةً شَيْعًا أَوْ اسْتِشْفَافًا وَقَوْلُهُ (يَذْجِبُ ابْنَاهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ) بِدَلٍّ مِنْهَا وَكَانَ ذَلِكَ (لِابْنَاتِهِ)

لَأَنَّ كَاهِنًا قَالَ لَهُ يُولَدُ مَوْلُودٌ فِي بَنِي إِسْرَآئِيلَ يَذْهَبُ مِلْكُكَ عَلَى يَدِهِ وَذَلِكَ كَانَ مِنْ غَايَةِ حَقِّهِ فَإِنَّهُ لَوْ صَدَّقَ لَمْ يَنْدَفِعْ بِالْقَتْلِ وَأَنْ كَذَبَ فَا وَجْهَهُ (أَنَّهُ كَانَ  
مِنَ الْمُتَقْسِدِينَ) فَلِذَلِكَ أَجْزَأَ عَلَى قَتْلِ خَلْقٍ كَثِيرٍ مِنْ أَوْلَادِ الْأَنْبِيَاءِ لِيُخِيلَ قَامِدٌ (وَنُرِيدُ أَنْ نَعْنَى عَلَى الَّذِينَ اسْتِضْعَفُوا فِي الْأَرْضِ) أَنْ تَفْضَلَ عَلَيْهِمْ بِأَفْضَالِهِمْ  
مِنْ بَأْسِهِ وَنُرِيدُ حِكَايَةَ حَالٍ مَاضِيَةٍ مَعْطُوفَةً عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا مِنْ حَيْثُ أَنَّهَا وَأَقْعَانُ تَفْسِيرًا لِنَبَأِ أَوْحَالَ مِنْ يَسْتَضْعَفُ وَلَا يُلْزَمُ مِنْ مَقَارِنَةِ الْإِرَادَةِ  
الْإِتِّمَاعُ فَتَكُونُ الْإِرَادَةُ حَادِثَةً لَا فِي مَحَلِّ قَائِمَةٍ بِذَاتِهَا



(ونمكن لهم في الارض) ارض مصر ٥٥٥ والشام واصل التمكن ان يجعل لاشئ مكانا يمكن فيه ثم استعير للتسليط والاطلاق

الامر (وزي فرعون وهامان وجنودهم منهم) من بني اسرائيل (ما كانوا يحذرون) من ذهاب ملكهم وهلاكهم على يد مولود منهم وقرى ويرى بالياء وفرعون وهامان وجنودهما بالرفق (واوحينا الى ام موسى) بالهام اورؤ (ان ارضيه) مامكنك اخفاؤه (فأذخفت عليه) بأن يحس به (فألقى في اليم) في البحر يريد النيل (ولا تخافي) عليه ضيعة ولا شدة (ولا تحزني) لفرأق (ان ارادوه اليك) عن قريب بحيث تأمنه عليه (وجاعلوه من المرسلين) روى انه لما ضربها الطلق دعت قابلة من الموكلات بحبالي بني اسرائيل فعالجتها فلما وقع موسى على الارض هالها نور بين عينيه وارتعشت مفاصلها ودخل حبه قلبها بحيث منعها عن السعاية فأرضعته ثلاثة اشهر ثم ألق فرعون في طلب المواليد واجتهد العبور في تفحصها فأخذته تابوتا فدفنته في النيل (فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدو وحزنا) لتعليل الالتقاطهم اياه بما هو عاقبة ومؤذاه تشبيهه بالغرض الحامل عليه وقرأ حزة والكسافي حزنا (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) في كل شئ فليس بدع منهم ان قتلوا الوفا لاجلهم ثم اخذوه يربونه ليكبر ويفعل بهم ما كانوا يحذرون او مذبذبين فعاقبهم الله تعالى بأر ربي عدوهم على ايديهم فالجمله اعتراض لنا كيد خطتهم اوليان الموجب لما ابتلوا به وقرى خاطين تخفيف خاطئين او خاطين الصواب الى الخطأ (وقالت امرأة فرعون) اي لفرعون حين اخرجته من التابوت (فرقة عين لي ولك) هو فرقة عين لنا لانهم لما رأياه اخرج من التابوت احياء اولاد كانت له ابنة برصاء وعالجها اطباء بريق حيوان بحري يشبه الانسان فلتطخت برصها بريقه فبرئت وفي الحديث انه قال لك لالي ولو قال لي كما هو لك لهداه الله كما هداها (لا تقتلوه) خطاب بلفظ الجمع للتعظيم (عسى ان ينفعنا) فان فيه محاييل

لا بذاته تعالى فيلزم من كون قوله ونريد ان تمنحنا من فاعل يستضعف ان تقارن الارادة الاستضعاف ومقارنتها له تستلزم مقارنة المراد له على مذهب المعتزلة وهي اجتماع المتأفين والجواب عن مذهبهم ما اشار اليه بقوله مع ان منة الله بخلاصهم الخ وخلاصته ان الله تعالى لما اراد ان يمن على بني اسرائيل بعد هلاك فرعون ونجاتهم منه وكانت تلك المنفعة قريبة الوقوع جعلت كأنها واقعة مقارنة لاستضعافهم **قوله** وقرى ويرى بالياء اي قرأ حزة والكسافي ويرى بفتح الياء والراء مضارع رأى مستندا الى فرعون وما عطف عليه فلذلك قرأ الاسماء الثلاثة بالرفع وقرأ الباقون بضم النون وكسر الراء وفتح الياء بعدها مضارع أرى فلذلك نصب فرعون وما عطف عليه مفعولا أولا وما كانوا هو ثاني المفعولين ومنهم متعلق بفعل الرؤية او الارادة لا يحذرون لان ما بعد الموصول لا يعمل فيما قبله **قوله** واوحينا الى ام موسى بالهام اورؤ يا ذهب عامة المفسرين الى ان الوحي ههنا لم يكن بارسال رسول اليها من الملائكة واخبارها بواسطتهم لانه لو كان وحي ارسال لكانت رسولا وذلك لا يجوز كاقبل

وما كانت رسولا قط انثى ولا عبد وشخص ذو افعال

اي ولا رجل ذو كذب لانه يجب تصديق النبي عليه الصلاة والسلام والكاذب لا يجب تصديقه وكذا لا يجوز ان يكون العبد نبيا لان الرقبة اثر من الكفر والكفر لا يجوز على الانبياء وكذا لا يجوز ان تكون المرأة نبيا فان اهل السنة والجماعة اتفقوا على ان الذكورة شرط للرسالة لقوله تعالى وما ارسلنا قبلك الا رجالا بوحي اليهم وفيه بحث لانه وان جاز ان تلهم هي ارضاعه والقائه في اليم كيف يجوز ان تلهم ان ارادوه اليك وجاعلوه من المرسلين فانه لا سبيل الى معرفة ذلك وعلمه الا بطريق المشافهة والقول الصريح من احد ويجوز ان يوحى اليها بارسال رسول يخبرها بذلك مشافهة ولا يستلزم ذلك كونها رسولا كما في قصة مريم من ان جبريل عليه الصلاة والسلام ارسل اليها وقال لها انما انا رسول ربك ليهب لك غلاما زكيا فقد وحي اليها بارسال الملك اليها ولم تصر بذلك رسولا فلم لا يجوز ان يكون الوحي الى ام موسى كذلك وكانت ام موسى بنت لاوي بن يعقوب عليهما الصلاة والسلام **قوله** ولا تخافي عليه ضيعة ولا شدة اشارة الى الفرق بين الخوف والحزن اذا الخوف غم يلحق الانسان لتوقع لم يقع بعد وهو بصدد الحزن كالحزن لغتان بمعنى كالعدم والعدم غم يلحقه الواقع وهو فراقه والاختطار به فتهبت عنهما جميعا واومنت بالوحي اليها ووعدت ما يسليها ويسكن قلبها وهو قوله تعالى ان ارادوه اليك لتكوني انت المرضعة وجاعلوه من المرسلين الى اهل مصر والشام **قوله** فليس بدع منهم ان قتلوا الوفا روى انه ذبح في طلب موسى تسعون الف وليد سمعوا في دفع قضاء الله تعالى بما لا طائل تحته ثم اخطأوا في التقاط سبب هلاكهم وربوه بأيديهم وتبنوه وليس ذلك الا لان قدر الله تعالى كائن لا محالة وان الحذر لا يغني عن القدر **قوله** فالجمله اعتراض يعني ان قوله تعالى ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين جمله معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه وان قوله وقالت امرأة فرعون معطوف على قوله فالتقطه آل فرعون فتولاه خاطئين ان كان مأخوذا من الخطأ ضد الصواب يكون الاعتراض لتأكيد خطاهم في الالتقاط فان معنى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا فأخطأوا والتقطوا عدوهم فأكده هذا المعنى بالمعترضة وان كان مأخوذا من الخطي بمعنى الذنب يكون الاعتراض لبيان الموجب لما ابتلوا به كانه قيل انهم خاطئين آمنين بالكفر والمعاصي فعوقبوا على ذلك بما جرى عليهم بسببه **قوله** هو فرقة عين لنا يريد ان فرقة عين خبر مبتدا محذوف وقوله لي ولك صفتان لفرقة روى انه لما رآه اعوان قوم فرعون قالوا هذا هو الذي تحذر منه فاذن لنا في قتله فهم فرعون بذلك فعالت آسية فرقة عين لي ولك لا تقتلوه فان الله تعالى أتاباه من ارض اخرى وليس من بني اسرائيل وقالت عسى ان ينفعنا فلما قالت ذلك قال فرعون عسى ان ينفعك اما انما فلا اريد نفعه قال وهب عن ابن عباس رضي الله عنهما لو ان عدوا لله قال في موسى كما قالت امرأته آسية عسى ان ينفعنا لنفعله الله تعالى به ولكنه ابى لشقاء الذي كتبه الله عليه ومعناه انه لو لم يكن مطبوعا على قلبه لقال مثل قولها ولا سلم كما اسلمت قال المفسرون كانت آسية لا تلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها وقال لا آسية سميه قالت سميته موسى لاننا وجدناه في الماء والشجر فهو الماء وشي هو الشجر قال الامام كان لفرعون بنت ولم يكن له ولد غيرها وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها برص شديد وكان فرعون قد شاور الاطباء والحكمة في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ هذه الامن البحر يؤخذ منه شبه الانس فتأخذ من ريقه فتطبخ به برصها فتبرأ

لين ودلائل النفع وذلك لما رأيت من

نور بين عينيه وارتضاعه اياهام لبنا وبرصا برصه (او تحذره ولدا) او تبناه فانه اهل له



(وهم لا يشعرون) حال من الملتقطين او من القائلة والمقول له اى وهم لا يشعرون ﴿٥٠٦﴾ انهم على الخطأ في التقاطع او في طمع النفع

من ذلك وذلك في يوم كذا من شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون في مجلس كان له على شفير النيل ومعه آسية بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على الشاطئ اذا قبل النيل بتابوت تضر به الامواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اثوني به فابتدوه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نورا في جوف التابوت لم يره غيرها فعاجته وقصته فاذا هي بصبي صغير في مهده واذا نور في صفيه فالتقى الله محبته في قلوب القوم وعمدت ابنة فرعون الى ريقه فلطخت به برصها فبرئت وضمته الى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون انا نظن ان هذا الذي نحذر منه رمى في البحر خوفا من ذبحه فهم فرعون ان يقتله فاستوهبته امرأة فرعون وتبته فترك قتله ﴿قوله او من احد ضميرى نخذه﴾ فتكون الجملة من كلام امرأة فرعون وعلى تقدير كونه حالا من آل فرعون او من القائلة والمقول له يكون من كلام الباري ﴿قوله صفر من العقل﴾ اى حتى ذهلت عن الوحي الذي اوحى اليها ان القيه في اليم ولا تخافي ولا تحزني انا رادوه اليك وروى انه جاءها الشيطان وقال لها كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك اجر فتوليت انت اهلا كه فالتقيته في البحر فاقعه البحر في بدعده ﴿قوله او من الهم﴾ عطف على قوله من العقل والفرغ بكسر الفاء وسكون الراء والغين المعجمة الهدر ﴿قوله انها كادت لتظهر﴾ يريد ان ان مخففة واللام فارقة قالها في به مزيدة في المفعول اى لتظهره وتقول انه ابنها او تقول وا ابناء وقوله لولا ان ربطنا جوابه محذوف اى لا بدت كقوله وهم بها لولا ان رأى ربه ﴿قوله من فرط الضجرة﴾ مبنى على كون قوله فارقا بمعنى صفر من العقل وقوله او الفرح مبنى على كونه بمعنى صفر من الهم فكما ان فرط الضجرة يصح كونه مؤديا ايها الى اظهار امر موسى فكذا الفرح بما سمعته من ان فرعون احبه واكرمه وتبناه يصح كونه مؤديا اليه ايضا لاسيما وقد انضم اليه الاعتماد على تكفل الله تعالى بمصلحته فان قيل كيف يكون فؤادها فارقا من الهم والحزن والله تعالى يقول لولا ان ربطنا على قلبها وهل يربط الاعلى قلب الجازع المحزون قلنا الحصر ممنوع فانه تعالى كما يربط على قلب الجازع الحزين يربط على قلب الوائق بوعده الله تعالى وضمانه ومعنى الر بطة على القلب الهامة الصبر وتقويته كما يربط على الشيء المتقلب ليقر ويطمئن وقوله لتكون من المؤمنين متعلق بربطنا على قلبها لتكون من المصدقين بوعده الله تعالى وهو قوله انا رادوه اليك وقوله او من الوائقين بحفظه لا يبنى فرعون مرتبط بقوله او الفرح بتبنيه ﴿قوله تعالى فبصرت به﴾ اى ابصرته فان بصره وابصره بمعنى واحد ﴿قوله ومنعناه ان يرتضع﴾ لما كان التحريم الحقيقي لكونه عبارة عن النهى واقتضاء ترك الفعل غير متصور ههنا لكونه فرع التكليف جعل التحريم مستعارا للنوع من الارتضاع بان شبه المنع بالتحريم للنسبة بينهما في التأدية الى الامتناع فاطلق عليه اسم التحريم واشتق منه حرمانا فانه تعالى منعه ان يرتضع بى كل مرضع اما بان احدث في طبعه عليه الصلاة والسلام النفرة عن لين سائر النساء فلذلك لم يرتضع او احدث في لبثهن من الطم ما يتفر منه طبعه او وضع في لبن أمه لذة فلما تعودها اى تعود موسى عليه الصلاة والسلام لبن أمه لا جرم كان يكره لبن غيرها فانه روى ان أمه قد ارضعته ثلاثة اشهر حتى عرف ريحها فلا يبعد ان لا يقبل لبن غيرها لذلك والمرضع جمع مرضع وهى المرأة التى ترضع او مرضع وهو موضع الرضاع بمعنى الثدي او مصدر بمعنى الرضاع ﴿قوله يكفلونه لكم﴾ اى يضمنون رضاعه والقيام بمصالحه لاجلكم والنصح اخلاص العمل عن شائبة الفساد ﴿قوله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون﴾ اى قالت لا اعرف الغلام وانما قلت ذلك ليرزول اضطراب الملك ويسكن قلبه فخلصت نفسها بهذه الكلمة من التهمة واحسنت وليس بدع لانها من بيت النبوة واخت نبي لايه وامه حق لها امثال ذلك روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لما قالت اخته هل ادلكم على اهل بيت قالوا الهامن هى قالت اى قالوا ولا ملك لبن قالت نعم لبن هرون اخي وكان هرون ولد في سنة لم تقتل فيها الولدان فقالوا صدقت ﴿قوله واجرى عليها﴾ وفى الكواشى فدفعه اليها واجرى اجرته عليها واخذتها لانها مال حربى لانها اجرة حقيقة على ارضاعها ولدها فذهبت به الى بيتها وقيل لما دفعه اليها لم يبق من آل فرعون احد الا هدى اليها واتحفها بالذهب والجواهر ﴿قوله علم مشاهدة﴾ اى علم بمشاهدة الموعود فاتها كانت مالة قبل ذلك بطريق الوحي ان ما وعده الله تعالى اياها من انه يرده اليها حق لكن ليس الخبر كالمعاينة وصاحب الكشاف حل الوعد على الوعد بمجعله من المرسلين حيث قال انجز الله وعده في الرد فعندها ثبت واستقر في علمها انه سيكون

منه والتبني له او من احد ضميرى نخذه على أن الضمير للناس اى وهم لا يشعرون انه لغينا وقد تبناه (واصبح فؤادام موسى فارغا) صفر من العقل لما دهمها من الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في يد فرعون كقوله واقدنتهم هوا اى خلا لاعتقول فيها وبؤيده انه قرى فرغا من قولهم دماؤهم بينهم فرغ اى هدرا ومن الهم لفرط وثوقها بوعده الله تعالى او لسماعها ان فرعون عطف عليه وتبناه (ان كادت لتبدي به) انها كادت لتظهر بموسى اى بأمره وقصته من فرط الضجرة او الفرح بتبنيه (لولا ان ربطنا على قلبها) بالصبر والثبات (لتكون من المؤمنين) من المصدقين بوعده الله او من الوائقين بحفظه لا يبنى فرعون وعطفه وقرى موسى اجرا للضمة في جار الواو مجرى ضمها في استدعاء همزها همز واو وجوه وهو علة الربط وجواب لولا محذوف دل عليه ما قبله (وقالت لاخته) مريم (قصبة) اتبعى أثره وتتبعى خبره (فبصرت به عن جنب) عن بعد وقرى عن جنب وعن جنب وهو بمناء (وهم لا يشعرون) انها تقص او انها اخذت (وحرمانا عليه المرضع) ومنعناه ان يرتضع من المرضعات جمع مرضع او مرضع وهو الرضاع او موضعه يعنى الثدي (من قبل) من قبل قصها اثره (فقالت هل ادلكم على اهل بيت يكفلونه لكم) لاجلكم (وهم لا ناصحون) لا يقصرون في ارضاعه وتربيته روى ان هاما لما سمعها قال انها لتعرفه واهله فخذوها حتى تخبر بحاله فقالت انما اردت وهم للملك ناصحون فأمرها فرعون بان تاتى بمن يكفله فأتت بأمتها وموسى على يد فرعون يبكى وهو يده له فلما وجد ريحها استأنس والتقم ثديها فقال من انت منه فقد أبى كل ثدى الا ثديك فقالت انى امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لاوتى بصبي الا قبلنى فدفعه اليها واجرى عليها فرجعت به الى بيتها من يومها وهو قوله (فرددناه الى أمه كي تقر عينها بولدها ولا تحزن) بفراقه (ولتعلم ان وعد الله حق) علم مشاهدة (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ان مواعده حق فيرتابون فيه



نبيا فان الله تعالى وعدم موسى امرين ردت موسى اليها وجعله من المرسلين حين حقق الامر الاول استقر في علمها انه تعالى يحقق الثاني ايضا **قوله** او ان الغرض الاصلى عطف على قوله علم مشاهدة يعنى ان المراد من العلم اما العلم الحاصل بالمشاهدة او اصل العلم **قوله** لا يزيد عليه نشوء اي شيا به والناسي الحدث الذي جاوز حد الصغر يقال نشأت في بني فلان نشأ اذا شئت فيهم **قوله** او علم الحكماء عطف على قوله نبوة يعنى ان قوله حكما وعلم يحتمل ان يراد به النبوة وما يعرف بها من العلوم والاخلاق ويحتمل ان يراد به علم الحكماء واخلاقيهم فلم موسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يبعث نبيا علمهم ويدل عليه قوله وكذلك نجزي المحسنين لانه تعالى جعل آياته الحكم والعلم مجازاة على احسانه والنبوة لا تكون جزاء على العمل وعلى تقدير ان يراد به النبوة ليس في الآية دليل على ان هذه النبوة كانت قبل قتل القبطى او بعده لان الواو في قوله ودخل المدينة لاتفيد الترتيب وقدمت انه لبث فيهم ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين عشر سنين ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله ثلاثين سنة ثم بقي بعد الفرق خسين **قوله** وقيل من منف اسم مدينة من ارض مصر ومنف كاه وجور في وجوب منع صرفه لاجتماع التائب والعلم والمجعة يعنى انه اختلف في المدينة فقيل هي مصر وقيل هي منف وقيل قرية تدعى خابين على رأس فرمخين من مصر وقيل عين شمس وقوله على حين غفلة في موضع الحال من فاعل دخل اي دخل كاشا على حين غفلة اي مستخفيا متجسسا للخبر او من المدينة اي دخلها حال غرة اهلها واشتغالهم بعيدلهم وقيل بين المغرب والعشاء وقيل وقت الظهيرة عند المقليل وليس في طرقها احد لاشتغال اهلها بالقيولة ومن اهلها صفة لغفلة اي غفلة صادرة من اهلها واختلف في السبب الذي لاجله دخل موسى على حين غفلة من اهلها فقيل انه كان يسمى ابن فرعون وكان يركب ويترى معه فركب فرعون يوما وليس عنده موسى فلما جاء موسى قيل له ان فرعون قد ركب فركب في اثره فادركه المقليل بارض منف فدخلها نصف النهار وليس في طرقها احد فذلك على حين غفلة من اهلها وقيل ان موسى عليه الصلاة والسلام لما بلغ اشده وآتاه الله الحكم والعلم وعلم فرعون وقومه على الباطل خالفهم في دينهم وفارقهم ولحق بشيعة له من بني اسرائيل يسمون منه ويقتدون به فلما عرف ذلك منه اخافوه واخافهم فكان لا يدخل قرية فرعون الا خائفا فدخلها يوما على حين غفلة من اهلها وقيل ليس المراد من قوله على حين غفلة من اهلها حصول الغفلة في تلك الساعة بل المراد الغفلة عن ذكر موسى عليه الصلاة والسلام وامره وذلك لان موسى حين كان صغيرا ضرب رأس فرعون بالعصا ونف لحية فأراد فرعون قتله فقالت امرأته هو صغير لا يعرف الثمر من الجرجي بحجرة فأخذها وطرحها في فيه فحصلت عقدة في لسانه فقال لا تقتله ولكن اخرجوه عن الدار والبلد فأخرج ولم يدخل عليهم حتى كبر والقوم نسوا ذكره فدخل يوما على حين غفلة من اهلها ولا يهتار جميع بعض الروايات على بعض اذ ليس في القرآن ما يدل على شئ منها **قوله** والاشارة على الحكاية اي رجلين مقولا فيهما هذا من شيعة وهذا من عدوه كقوله جاؤا بمذق هل رأيت الذئب قط اي بمذق مقول فيه هذا القول **قوله** ولذلك اي ولكونه متضمنا معنى الاغاثة والنصرة عدى يعلى **قوله** فلكره الوكر والكز كلاهما بمعنى واحد وهو الضرب يجمع الكف على الصدر وقيل الوكر في الصدر والكز في الظهر وجع الكف بالضم الكف المقبوضة الاصابع وكان عليه الصلاة والسلام شديدا البطش فلذلك لم يتحمل القبطى وكزه ومات قبل الاسرائيلي الذي امانه موسى عليه الصلاة والسلام هو السامري والقبطى طباح فرعون وكان يحضر الاسرائيلي لجل الخطب الى مطبخ فرعون **قوله** فقتله بيان لحاصل المعنى فان قضاء الشئ اتمامه والقراغ منه وكل شئ انتمته وفرغت منه فقد قضيته وقضيت عليه فندم موسى عليه الصلاة والسلام على القتل الصادر منه وان لم يكن قصده لقتله فدفنه في الرمل وقال مشيرا اليه هذا من عمل الشيطان من حيث انه هيج غضبي وجلنى على الوكر نسب والقتل الى الشيطان من حيث كونه سبيله **قوله** وسماه ظلما جواب عما يقال قوله تعالى وهذا من عدوه يدل على ان القبطى كان كافرا حربيا وكان دمه مباحا فلم جعل قتله من عمل الشيطان وظلم به نفسه واستغفر منه \* ومحصول الجواب اني قتل قبل ان يؤذنه في قتل الكافر فكان زلة يستغفر منها المتقون على مآذيتهم وان كانت محقرة صدرت خطأ **قوله** اي اقسم بانعامك على بالمغفرة قدر متعلق الباء وجعل مامصدرية وجعل انعامه تعالى عليه بالمغفرة مقسما به ولا ادري كيف علم ان الله تعالى غفر له وقد كان هذا قبل ان اوحى الله اليه وعين ان الجواب المقدر هو قوله لا توبن

او أن الغرض الاصلى من الرد علمها بذلك وما سواه تبع وفيه تعريض بما فرط منها حين سمعت بوقوعه في يد فرعون (ولما بلغ اشده) مبلغه الذي لا يزيد عليه نشوء وذلك من ثلاثين الى اربعين سنة فان العقل يكمل حينئذ وروى انه لم يبعث نبيا الا على رأس الاربعين (واستوى) قداه او عقله (آيناه حكما) اي نبوة (وعلم) بالدين او علم الحكماء والعلماء وسمتهم قبل استنبائه فلا يقول ولا يفعل ما يستجهل فيه وهو أوفق لنظم القصة لان الاستنباء بعد الهجرة في المراجعة (وكذلك) ومثل ذلك الذي فعلنا بموسى وآمه (نجزي المحسنين) على احسانهم (ودخل المدينة) ودخل مصر آتيا من قصر فرعون وقيل من منف او خابين او عين شمس من نواحيها (على حين غفلة من اهلها) في وقت لا يعتاد دخولها ولا يتوقعونه فيه قيل كان وقت القيلولة وقيل بين العشاءين (فوجد فيها رجلين يقتتلان هذا من شيعة وهذا من عدوه) أحدهما من شايعة على دينه وهم بنو اسرائيل والآخر من مخالفيه وهم القبط والاشارة على الحكاية (فاستغاثه الذي من شيعة على الذي من عدوه) فسأله ان يفيقه بالاعانة ولذلك عدى يعلى وقرى استعانه (فوكزه موسى) فضرب القبطى بجميع كفه وقرى فلكزه اي فضرب به صدره (فقضى عليه) فقتله واصله فانهى حياته من قوله وقضينا اليه ذلك الامر (قال هذا من عمل الشيطان) لانه لم يؤمر بقتل الكفار اولانه كان مأمونا فيهم فلم يكن له اغتيالهم ولا يندح ذلك في عصيته لكونه خطا وانما عدو من عمل الشيطان وسماه ظلما واستغفر منه على مآذيتهم في استعظام محقرات فرطت منهم (انه عدو مضل مبين) ظاهر العداوة (قال رب انى ظلمت نفسي) بقتله (فاغفرلى) ذنبى (فغفرله) باستغفاره (انه هو الغفور) لذنوب عباده (الرحيم) بهم (قال رب بما انعمت على) قسم محذوف الجواب اي اقسم بانعامك على بالمغفرة وغيرها لا توبن



(فلن اكون ظهيرا لمجرمين) او استعطف اي بحق انعامك على اعصمني فلن اكون معينا لمن أدت معاونته الى جرم وعن ابن عباس انه لم يستثن قاتلي به مرة اخرى وقيل معناه بما انعمت على من القوة اعين اوليائك فلن استعملها في مظاهرة اعدائك ﴿٥٠٨﴾ (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) يترصد

اي لا رجعت عما فرط مني من الزلة وجعل قوله فلن اكون معطوفا على الجواب المقدر فتكون الجملة الخبرية التي اكدت بالجملة القسمية هي المجموع من المعطوف عليه المقدر وما عطف عليه ﴿قوله او استعطف﴾ عطف على قوله قسم جعل الاستعطف قسما للقسم مع أن النحاة صرحوا بان القسم على قسمين قسم للاستعطف وقسم لغير الاستعطف وقالوا القسم جملة انشائية يؤكد بها جملة اخرى فان كانت الاخرى خبرية فالقسم لغير الاستعطف وان كانت طلبية فهو للاستعطف ولم يجعله المصنف والزمخشري قسما لان القائل اذا قال بالله لأفعلن كذا انعدت اليين على القائل واما لو قال بالله افعل كذا لا ينعقد اليين لاعلى المتكلم ولا على المخاطب فلذلك لم يجعله من القسم ومن جعله قسما من القسم اعتبر الظاهر لان صورته صورة القسم من حيث انه يؤكد الطلب على المستعطف وليس بقسم على الحقيقة لان شرطه ان يؤكد به جملة خبرية موجبة او منفية ومن امثلة قسم الاستعطف قول ابراهيم بن هرمة

﴿ بالله ربك ان دخلت فقل له ﴾ هذا ابو هرمة بالسباب

وعلى تقدير كون قوله بما انعمت على استعطافا مؤكدا لجملة طلبية مقطرة وهي اعصمني يكون قوله فلن اكون جوابا للامر المقدر سببا عنه ﴿قوله وعن ابن عباس رضى الله عنه انه لم يستثن﴾ تأييد لكون قوله بما انعمت قسما لاستعطافا لان الابتلاء انما يكون بازالة لا بعدم كونه بحجاب الدعوة وقوله قاتلي به مرة اخرى في اليوم الثاني قال الامام هذا ضعيف لانه في اليوم الثاني لم يقتل باثانة المجرم بل ترك الاثانة وانما خاف منه ذلك العدو فقال ان تريد الان تكون جبارا لانه وقع منه ذلك ﴿قوله وقيل معناه بما انعمت على من القوة الخ﴾ فعلى هذا القول لا تكون الباء للقسم وللاستعطف بل تكون للسببية اي بسبب ما انعمت على من القوة اشكرك فلن استعملها الا في مظاهرة اوليائك لاداع احدا من اعدائك يغلب احدا من اوليائك ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما قتل ذلك القبطي بالوكز اصبح اي صار خائفا على نفسه من ان يظهر انه هو القاتل ويستقاد اي يطلب ان يقتل قودا وتعريف المدينة للعهد والمعهود المدينة التي قتل فيها القبطي وخائفا خبرا أصبح وفي المدينة متعلق به ويترقب بدل من خائفا او خبر ثان ومفعول يترقب محذوف أي يترقب وينتظر المكروه روى ان ولى الدم جاء فرعون وقال له قد قتل بنوا اسرائيل منا قتيلا فخذ حقتنا منهم فقال له اما علمت ان لا تقضى الاباليينة فيبناهم بطوفون في طلب البينة اذا مر موسى من الغد فرأى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستغاثه على الفرعوني فغضب عليه موسى فقال انك لغوى مبين اي بين الغواية والضلال على ان الغوى فعل بمعنى الغاوى وقيل انه بمعنى المغوى والمعنى اني وقعت بالامس فيما وقعت فيه بسببك فالا نريد أن توفعني في ورطة اخرى فلما اراد موسى ان يبطش بالقبطي الذي هو عدو لموسى عليه الصلاة والسلام وللأسرائيلي فوثب عليه لينعه من اخذ الاسرائيلي وتخير به فلما رأى الاسرائيلي انه عليه السلام اراد ان يبطش به بناء على انه عليه الصلاة والسلام خاطبه بقوله انك لغوى مبين ورأى الغضب عليه فقال له يا موسى اريد ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس فصار هذا القول منه سببا لظهور ان القتل الواقع امس صدر من موسى عليه الصلاة والسلام حيث لم يطلع على ذلك الا الاسرائيلي فلما سمع القبطي قول الاسرائيلي علم ان موسى هو الذي قتل ذلك الفرعوني امس فانطلق الى فرعون واخبره بذلك فأمر فرعون بقتل موسى ﴿قوله او القبطي﴾ عطف على الاسرائيلي اي توهم من قول موسى عليه الصلاة والسلام له انك لغوى مبين انه الذي قتل القبطي بالامس لاجله قال الامام هذا هو الظاهر لقوله فلما اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما قال يا موسى فان الظاهر ان ضمير قال هو عدو لهما وايضا فقله ان تريد الان تكون جبارا في الارض لا يلبق الابلقبطي الجاني والجبار هو الذي يفعل ما يريد من الضرب والقتل ظلالا ينظر في العاقبة وقيل هو المتعظم الذي لا يتواضع لاحد ﴿قوله اذا جعل من اقصى المدينة صفة له﴾ يعني ان يسعى مع كونه مؤخرا عن النكرة انما يكون حالها انما اذا تخصصت بالصفة فان حالها اذا كان نكرة وجب تقدم الحال عليه كافي قوله لعزة مو حشائل قديم ﴿قوله قرية شعيب﴾ هو شعيب بن نويب بن مدين بن ابراهيم عليه الصلاة والسلام وكان لابراهيم اربعة بنين اسمعيل واسحق ومدين ومداين واليهما نسبت البلدتان مدين ومداين ﴿قوله جماعة كثيرة مختلفين﴾ الامة جماعة يجمعهم امر ما مادي واما مدين واحد او زمان او مكان واحد سواء كان الامر الجامع حاصل لهم اختيارا او تضييرا وأخذ اختلاف الناس من لام التعريف لانه ليس للاستغراق وهو ظاهر

الاستقادة (فاذا الذي استقصرة بالامس يستصرخه) يستغيثه مشتق من الصراخ (قال له موسى انك لغوى مبين) مبين الغواية لانك تسببت لقتل رجل وتقاتل آخر (فلما ان اراد ان يبطش بالذي هو عدو لهما) لموسى والامر آتيلي لانه لم يكن على دينهما ولان القبط كانوا اعداء بني اسرائيل (قال يا موسى اريد ان تقتلني كما قتلت نفسك بالامس) قاله الاسرائيلي لانه لما سمع غويا ظن انه يبطش به او القبطي وكأنه توهم من قوله انه الذي قتل القبطي بالامس لهذا الاسرائيلي (ان تريد) ما تريد (الا ان تكون جبارا في الارض) تتناول على الناس ولا تنظر العواقب (وما تريد ان تكون من المصلحين) بين الناس فتدفع الخصاصم بالتي هي احسن ولما قال هذا انتشر الحديث وارتقى الى فرعون وملئه فهموا بقتله فخرج مؤمن من آل فرعون وهو ابن عمه ليخبره كما قال (وجاء رجل من اقصى المدينة بسعي) يسرع صفة رجل او حال منه اذا جعل من اقصى المدينة صفة له لاصلة لجاء لان تخصيصه بها يلحقه بالعارف (قال يا موسى ان الملا يا تمرون بك ليقنلوك) يتشاورون بسبك وانما سمى التشاورا تارة لان كلاما من المتشاورين يأمر الآخر ويأمر (فأخرج اني لك من الناصحين) اللام للبيان وليس صلة للناصحين لان معمول الصلة لا يتقدم الموصول (فخرج منها) من المدينة (خائفا يترقب) لحوق طالب (قال رب نجني من القوم الظالمين) خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (ولما توجه تلقاء مدين) قبالة مدين قرية شعيب سميت باسم مدين بن ابراهيم ولم يكن في سلطان فرعون وكان بينها وبين مصر مسيرة ثمان (قال عسى ربي ان يهديني سواء السبيل) توكل على الله وحسن ظن به وكان لا يعرف الطرق فعن له ثلاث طرق فأخذ في اوسطها وجاء الطلاب عقيبه فأخذوا في الآخرين (ولما ورد ماء مدين) وصل اليه وهو يثر كانوا يسقون منها (وجد عليه) وجد (فوق شفيرها) آتة من الناس) جماعة

كثرة مختلفين (يسقون) مواشيه (ووجد من دونه) في مكان اسفل من مكانهم (امرأتين تذاودان) تمنعان اغنا مهمما من الماء لئلا تخط باغنامهم (ولا)



والجنس لان قوله يسقون يغني عن بيان أن المراد بالآمة جنس الناس ثبت انه للعهد والمعهود عرفا ان تكون الجماعة المجتمعة للاستقاء اناسا مختلفين وفسر من دونهم بقوله في مكان ادون من مكانهم ويجوز أن يفسر بسوى تلك الآمة والمراد بالامرائين ابنتا شعيب عليه الصلاة والسلام قبل كبيرتهما اسمها صفراء والاخرى صفراء والراء جمع راعي كقيام جمع قائم قبل الرعاة هم الذين يرعون المواشي والراءة هم الذين يرعون الناس وهم الولاة **قوله** دونه اي دون المفعول وبيانه **قوله** وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي يفتح الياء وضم الدال اي يرجع يقال صدر يصدر اذ ارجع من الماء وهو لازم والمعنى حتى ينصرف الراءة وقرأ الباقر بن بضم الياء وكسر الدال من الاصدار وهو متعد والمعنى حتى يرتدوا ويصرفوا مواشيهم والرخال بكسر الراء جمع رخل بكسر الخاء وهو الانثى من ولد الضأن والرخال بضم الراء اسم جمع **قوله** مع ما كان به من الوصب وكيف لا وقد خرج عليه الصلاة والسلام من غير زاد ولا حذاء ولا ظهر ولم يطعم في الطريق الا ورق الشجر وسقط جلد قديمه في الطريق وكانت خضرة البقل تترأى في بطنه من الهزال وقد فقه البدن وجلده قليل لما سقت الراء مواشيهم ووضعوا صخرة على البئر كما هو مادتهم في كل سقية وكانت عادة ابنتي شعيب ان تسقيا من فضل مواشيهم انتهى موسى عليه الصلاة والسلام الى البئر وقد اطبقت عليها الصخرة الموصوفة فاقتلعها بنفسه ثم سقى لهما غنهما وفي رواية الكلبي انه كان البئر دلو يجمع اربعمائة رجلا حتى يخرجوها من البئر فأتى موسى الماء فساءلهم ان يهبوه دلو من الماء فقالوا ان شئت اعطيناك الدلو على ان تسقى انت فقال نعم فاخذ موسى الدلو فاستقى بها وحده فصب في الحوض ودعا فيه بالبركة فقربتا غنهما فروى منه جميع الغنم وقبل انه عليه الصلاة والسلام لما سمع قولهما رجاها فاقبلت صخرة من رأس بئر اخرى كانت بقرهما لا يطبق رفقها الا جاعة من الناس وقبل في وجه الجمع بين قوله وجد عليه آمة من الناس يسقون وبين كون موسى هو الذي رفع الحجر وحده عن رأس البئر أن معنى قوله يسقون يريدون ان يسقوا لانهم منتظرون لحضور الراء جميعا ليتعاونوا على رفع الحجر فرفعه موسى عليه الصلاة والسلام وسقى لهما قبل اجتماع الراء وسقيهم وهو الاظهر **قوله** لاى شئ انزلت الى من خير جعل ما موصوفة بقوله انزلت الى من خير ولما كان الوصف بالعام يفيد عموم الموصوف قال لاى شئ انزلت الخ والا فالظاهر ان يقال لشيء انزلته الى وفي الوجه الثاني جعل ما موصولة لان ما انزلت في الوجه الاول عبارة عن شئ غير معلوم لان مطلوبه شئ من جنس الخير اي شئ كان بخلاف الثاني لان ما انزلت في ذلك الوجه عبارة عن خير الدين وتكير خير في الوجه الاول للتعميم وفي الوجه الثاني للتعظيم **قوله** ولذلك اي ولاجل ان قوله فقير ضمن معنى سائل ومطالب عدى باللام فان قوله لما انزلت متعلق بفقير وكان الاصل فيه ان يعدى بالى وقيل ليست اللام متعلقة بفقير حتى يحتاج الى اعتبار التضمن لان المعنى انى وان صرت فقيرا في الدنيا الا ان ذلك الفقر انما اصابني لما انزلت الى من الخير العظيم المتعلق بالدين وهو الخلاص من صحبة الظالمين وقوله لانه كان في سعة عند فرعون بيان لكون خروجه من عنده سببا لفقره من جهة الدنيا وقال ذلك رضى بالبدل وفرحاه وشكرا **قوله** من خيرة على لفظ اسم الفاعل من الخفر بالتحريك وهو شدة الحياء تقول منه رجل خفر بكسر الفاء وجارية خفرة مخففة اي مستحيية اشد الحياء **قوله** ولعل موسى عليه الصلاة والسلام الخ جواب عما يقال انه سقى اغنامه متفرجا الى الله تعالى خالصا لوجهه فكيف يليق اخذ الاجرة عليه فان ذلك غير جائز في الشريعة روى انهما لما رجعا الى ابيهما قبل الناس قال ما اعجلكما قلنا وجدنا رجلا رجلا رجلا فقلنا لاحداهما اذهبي فاستدعيه لي فلما أتته وبلغت اليه رسالة ابيها تبعها موسى فألصقت الرمح ثوبها بحسدها فوصفت جسدها لموسى لان الرمح كانت تجبي من خلفها فجعل موسى يعرض عنها مرة ويغض بصره اخرى فناداها يا آمة الله كوني خلقي واربني الطريق بقولك وفي رواية بحجر ترمين به الى قدأى ان اخطأت الطريق فلما دخل على شعيب وكان العشاء بهيا قال له شعيب اجلس يا شاب فتعش فقال له موسى اعوذ بالله فقال له شعيب ولم ذلك ألتست بجائع قال بلى ولكنى اخاف ان يكون عوضا لما سقيت لهما وانا من اهل بيت لا ينبع شيأ من عمل الآخرة بلى الأرض ذهب فقال له شعيب لا والله يا شاب ولكنها عادتى ومادة آبائى نقرى الضيف ونطعم الطعام فجلس موسى يأكل قال الضحاك لما دخل عليه قال له من انت يا عبد الله قال انا موسى بن عمران بن بصهر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب وذكر له جميع امره من لدن ولادته وامر القوابل والمراضع والقذف في اليوم وقتل القبطى وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال له

(قال ما خطبكما) ماشأنكما تذودان (قال) لانسقى حتى يصدر الراء (يصرف الراء مواشيهم عن الماء حذرا من مزاحجة الرجا وحذف المفعول لان الغرض هو بيان ما يد على غنهما ويدعوهم الى السقى لهما آمة دون وقرأ ابو عمرو وابن عامر يصدر اي ينصرف وقرئ الراء بالضم وهو اسم جمع كالرخال (وابونا شيخ كبير) كبير السن لا يستطيع ان يخرج للسقى فبرسلنا اضطرارا (فسقى لهما مواشيهم رجا على قليل كانت الراء بضعة على رأس البئر جرا لا يقبله الا سبعة رجا او اكثر فأقله وحده مع ما كان به من الوصب والجوع وجراحة القدم وقيل كانت بئر اخرى عليها صخرة فرفعهما واستقى منها (ثم تولى الى الظل فقال رب انى لما انزلت) لاى شئ انزلت (الى من خير) قليل او كثير وحده الاكثر وروى على الطعام (فقير) محتاج سائل ولذلك عدى باللام وقبل معناه انى لما انزلت الى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا لانه كان في سعة عند فرعون والغرض منه اظهار التبحر والشك على ذلك (لجأته احداهما تمشى على استحياء اي مستحيية مخففة قيل كانت الصغرى منه وقيل الكبرى واسمها صفوراء او صفراء وهو التى تزوجها موسى (قالت ان ابى يدعو ليعزبك) ليكاذك (اجر ما سقيت لنا) جزا سقيك لنا ولعل موسى انما اجابها بالتبرك بروى الشيخ ويستظهر بمعرفة لا طمعا في الاجر بل روى انه لما جاءه قدم اليه طعاما فامتنع عنه وقال انا اهل بيت لا ينبع ديننا بالدنيا حتى قال شعيب هذه عادتنا مع كل من ينزل بنا هذا وان من فعل معروف فاذهب بشئ لم يحرم اخذه (فلما جاء وقص عليه القصص قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يريد فرعون وقومه



شعب عليه الصلاة والسلام لا تخف نجوت من القوم الظالمين اى لاسلطان له بارضنا ولسنا في مملكته فان قيل ان المفسرين قالوا ان فرعون يوم خرج على ارموسى ركب في ألف ألف وستمائة ألف والملك الذى هذا شأنه كيف يعقل ان لا يكون في ملكه قرية على بعد ثمانية ايام من دار ملكه والجواب ان هذا وان كان نادرا لكنه ليس بحال والقصاص مصدر قص فضاو قصصاصى به المقصود **قوله** استأجره اى اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا ثم قالت ان خبر من استأجرت القوى الامين من قوى على العمل وادى الامانة **قوله** والبالغة فيه الخ بيان لوجه العدول عن مقتضى الظاهر فان الظاهر ان يجعل القوى الامين اسم ان وخبر من استأجرت خبرها وان يؤتى بلفظ المضارع بدل استأجرت فعكس جميع ذلك وجعل خبر من استأجرت اسما وهو نكرة والقوى الامين خبرا وهو معرفة وعبر عن الآتى بلفظ الماضى للبالغة في الدلالة على انه حقيق بالاستئجار وذلك لان ما هو اعنى فهو لتقديم اولى فان شدة العناية والاهتمام لما كانت متعلقة بالخيرية قدمت وجعلت اسم ان ونظيره قول الشاعر

الان خير الناس حيا وهالكا اسير ثقيف عندهم في السلاسل

يعنى ان المناسب للقيام بان ان موسى عليه الصلاة والسلام بخصوصه حقيق بالاستئجار لقوته وامانته لكونها في صدد تعليل طلبها لاستئجار موسى بخصوصه وذكرت في تعليله ما يدل على ان مطلق من وجد فيه القوة والامانة حقيق بالاستئجار لتستدل بهذه المقدمة الكلية المسئلة على مدعاها وهو استحقاق موسى للاستئجار **قوله** على ان تأجر نفسك منى على ان يكون المفعول الثانى محذوفا اى تأجر منى نفسك من قولهم أجزت دارى ومملوكى غير ممدود وأجزت ممدودا كلاهما بمعنى اكر يتهما والاول اكثر **قوله** او تكون لى اجيرا من قولهم أجزته اذا كنت له اجيرا وهو من يأجرنى اى يصير اجيرى كما يقال ابوته اذا كنت له ابا وعلى التقديرين يكون ثمانى حج منصوبا على الظرفية وعلى ان تأجرنى في محل النصب على الحال من كاف انكحك **قوله** او تبنى الخ على ان يكون تأجرنى من أجزك بمعنى اناك فان اصل الاجر الثواب والعوض وكان عليه الصلاة والسلام يعزى بأن يقول أجزكم الله الجنة والمفعول الثانى فيه محذوف اى تأجرنى العوض الجليل فيكون ثمانى حج حالا ويجوز ان يكون مفعولا به بتقدير رعية ثمانى حج لان العمل هو الذى يقع به الاثابة لانفس الزمان **قوله** قائمته من عندك اشارة الى ان قوله فن عندك خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط والتزوج على رعى الغنم جائز بالاجماع لانه من باب القيام بامور الزوجة فلا مناقضة بخلاف التزوج على الخدمة فانه لا يجوز عندنا لما فيه من الهوان والذل والزوج قوام عليها بالنص والمراد بالقوامية المالكية وكونه مستخدما لها فلو جاز امهار الخدمة لصارت مالكة مستخدمة ولصار هو مملوكا خادما فعاد على موضوعه بالنقض **قوله** وهذا استدعاء العقد لانفسه جواب عما يقال كيف صح ان ينكحه احدى ابنتيه من غير تمير ونكاح المبهم لا يصح لانه عقد موضوع لحل الاستناع وهو انما يرد على المعينة دون البهمة وعلى تقدير تسليم ان المنكوحه معينة فالمهر غير معين لكونه رعية احدى المدتين وهو غير معلومة وايضا كيف تجوز الابارة على رعية احدى الاجلين من غير تعيين مدة العمل وايضا كيف صح ان يهرها اجارة لنفسه في رعية غنم ابها مع ان الصداق يجب ان يحصل للمنكوحه لا لابها باتفاق العلماء وذلك لانه بدل بضع المرأة فيجب ان تكون منفعة الرعى حاصلة لها لا لابها واجاب عن الاول بان قول شعيب ليس انشاء لعقد النكاح حتى يجب تعيين النكاح بل هو مواعدة مع موسى عليه الصلاة والسلام ذكر له انه يريد شيئين احدهما انكاح احدى ابنتيه اياه وثانيهما ان يكون موسى اجيرا لرى الغنم ولا محذور في الابهام عند المواعدة والظاهر ان العقد جرى على المعينة وعن الثانى بان قوله على ان تأجرنى ثمانى حج ليس المقصود منه جعل عمله مهرا لها بل المقصود ان يزوجه اياه بمهر آخر فكان هناك عقدان مختلفان عقد الاجارة بالاجرة المعلومة وعقد النكاح بالمهر المعين وعلى تقدير ان يكون العمل مهرا لها فلا نسلم ان مدة العمل غير معلومة بل هي متعينة وهي الاجل الاول غاية ما في الباب ان موسى وعد له ان يوفى الاجل الاخير ان يسره قبل العقد وعن الثالث ان الاغنام للمنكوحه لا لابها ثم قال ويجوز ان يكون النكاح جائزا في تلك الشريعة بشرط ان تكون منفعة العمل في المدة المعلومة لولى المرأة كما يجوز في شريعتنا بشرط رعى غنمها في مدة معلومة **قوله** ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا اشارة الى ان ذلك مبتدأ والاشارة به الى ما عاهد عليه والظرف الذى بعده خبره و اى في ايام الاجلين منصوب بقضيت وماز آتمة مؤكدة لابهام اى وهي شرطية وجوابها فلا عدوان على اى

(قالت احداهما) يعنى التى استدعته (يا ابت استأجره) رعى الغنم (ان خير من استأجرت القوى الامين) تعليل جامع يجرى مجرى الدليل على انه حقيق بالاستئجار والبالغة فيه جعل خبر اسما وذكر الفعل بلفظ الماضى للدلالة على انه امين مجرب معروف وروى ان شعيبا قال لها وما اعلمك بقوته وامانته فذكرت اقلال الجروانه صوت برأسه حين بلغته رسالته وامرهابا لثى خلفه (قال اى اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرنى) على ان تأجر نفسك منى او تكون لى اجيرا او تبنى من أجزك الله (ثمانى حج) ظرف على الاولين ومفعول به على الثالث باضممار مضاف اى رعية ثمانى حج (فان اتممت عشرا) عملت عشر حج (فن عندك) قائمته من عندك تفضلا لمن عندى الزام عليك وهذا استدعاء العقد لانفسه فلعله جرى على اجرة معينة وبمهر آخر او برعية الاجل الاول ووعد له ان يوفى الاخر ان يسره قبل العقد وكانت الاغنام للزوجة مع انه يمكن اختلاف الشرائع في ذلك (وما اريد ان اشق عليك) بالزام اتمام العشر او المناقشة في مراعاة الاوقات واستيفاء الاعمال واشتقاق المشقة من الشق فان ما يصعب عليك بشق عليك اعتقادك في اطاعتك ورأيتك في مزاولته (ستجدين ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة ولين الجانب والوفاء بالمعاهدة (قال ذلك بينى وبينك) اى ذلك الذى عاهدتني فيه قائم بيننا لانخرج عنه (ايما الاجلين) اطولهما او اقصرهما (قضيت) وفيتك اياه



لا يعتدى على في طلب الزيادة على ما أتمت ووفيت ومن المعلوم انه لا يعتدى عليه بطلب الزيادة على الطول  
الاجلين لكن جمع بين الطول الاجلين واقصرهما ليعلم ان الوفاء بالاقصر كالوفاء بالطول في ان طلب الزيادة عليه  
ظلم وعدوان كما ان طلب الزيادة على الطول كذلك **قوله** او فلا اكون معتديا **قوله** فعلى هذا يكون على متعلقا  
بمخدوف واقع في محل خبر لا اى ثابت على او واقع على وكذا على الوجه الاول هو متعلق بمخدوف واقع في محل  
خبر لا لكن المعنيان مختلفان من حيث ان المراد بالعدوان على الاول اعتداء الغير عليه بطلب الزيادة وعلى الثاني  
اعتداءه وظلمه على نفسه بارتكابه الاثم وهو ترك الزيادة عليه فهو على الثاني بمعنى لاثم على ولا يجوز ان يكون  
على متعلقا بعدوان والالكان عدوانا مشابها للمضاف من حيث ان كل واحد منهما عامل فيما بعده وما بعدهما  
متم ومخصص لهما فكان يجب نصبه لما تقرر في النحو من ان اسم لا التي لنفي الجفلس اذا كان مضافا او مشابها له يجب  
نصبه **قوله** وهو ابلغ **قوله** اي النظم الواقع في التبريل ابلغ في تقرير كونه مخيرا بين الاجلين من ان يقال ان قضيت  
الاقصى فلا عدوان على وان كان مقتضى الظاهر ان يقال هكذا اذ لا تصور عدوان غيره عليه ولا عدوانه على  
نفسه على تقدير ان يقضى الطول الاجلين حتى يجمع بينهما او يقال ايما الاجلين قضيت فلا عدوان على **قوله** تنظرت  
نصرا والسماكين **قوله** اي انتظرت رجلا مسمى بنصر والسماكين طلبا لعمروفهما ولم افرق بين نصر والسماكين  
في الجود ولم اعلم ايها استهل مواطره على من الغيث والسماكين كجمان السماك الاعزل وهو الذي لاشي بين  
يديه والسماك الرايح وهو الذي بين يديه الكواكب وهل المصباح واستهل اذا انصب شيئا ونصر اسم الممدوح  
بالجود واليهما يسكون الياء اصله اليهما فسكن الياء للضرورة ومن في قوله من الغيث للبيان والمواطر جمع مطرة اي  
سحابة مطرة وقوله اليهما الخ فيه حذف تقديره لا اعلم اليهما انصب على ولما رضى موسى بان يرعى غنم شعيب هذه  
المدة باجرة معلومة وعلق شعيب انكاح احدى ابنتيه اياه بالرعى المذكور بان يرعى على ان يتكح هو ابنته اياه وتم  
العقد الذي جرى بينهما امر شعيب ابنته ان تعطى موسى عصا يدفع بها السباع من غنمه وكانت عصى الانبياء عنده  
فدخلت فاخذت عصا فأتته بها فلما رآها شعيب قال لها ردى هذه العصا واثنيه بغيرها فدخلت وألقته وارادت  
ان تأخذ غيرها فلم يقع في يدها الا هي حتى فعلت ذلك سبع مرات فلم شعيب ان لموسى شأنا واختلفوا في تلك  
العصا فقيل كانت من آس الجنة هبط بها آدم من الجنة فتوارثتها الانبياء حتى وصلت الى شعيب وقيل كانت تلك  
العصا استودعها اياه ملك في صورة رجل ولذلك لم يرض ان يعطيها لموسى وامر ابنته ان تردّها الى موضعها  
وتأتى بغيرها وقيل ما كانت الا عصا اخذها موسى عليه الصلاة والسلام من عرض واحد من جنس الشجر اى  
من جانب الشجر وعلى القولين الاولين لما اخذها موسى من شعيب واصبح قال له شعيب سق هذه الاغنام الى مفرق  
الطريق ثم خذ جانب يمينك وليس فيه عشب كثير ولا تأخذ جانب يسارك وفيه عشب كثير لكن فيه تين اخاف  
منه عليك وعلى مامعك من المواشى فساق موسى المواشى الى مفرق الطريق فاخذت نحو اليسار ولم يقدر موسى  
على ضبطها وسرحها في الكلا ونام موسى فخرج الثنين فقامت العصا فصارت لها شعبتان من حديد وحاربت  
الثنين حتى قتلتهم ومادت الى موسى فلما انتبه موسى رأى العصا مخضوبة بالدم والثنين مقتولا فارتاح لذلك وماد  
الى شعيب فمس الاغنام فاذا هي امثل حالها من القصة فاخبره بها ففرح بذلك شعيب واراد ان يحزى موسى  
عليها فقال كل ما ولدت الاغنام في هذه السنة من اولاد سود فهو لك فكانت الاولاد في تلك السنة كلها سودا  
فحازها كلها وفي السنة الثانية شرط ذلك في البيض فولدت كلها بيضا فحازها جميعا وفي السنة الثالثة قال كل  
ما ولد له لونان سواد وبيض فهو لك فكان الكل كذلك فحازها كلها وعلم شعيب بذلك ان له عند الله منزلة ولما قضى  
موسى الاجل استأذن شعبيا في ان يخرج الى مصر مع اهله ليصل اخاه واخته وقرانه التي فيها فاذن له فسار  
باهله اليها فأظلمت عليه ليلة من الليالي في الصحراء وهبت ريح شديدة فرقت ماشيته وضل الطريق واصابهم مطر  
وبرد شديد واخذ امرأته الطلق فعند ذلك ابصر من جانب الطور نارا فسار اليها يطلب فيها من يده على الطريق  
وهو قوله لعل آتيكم منها بخبر فانه يدل على انه ضل الطريق وقوله او آتيكم منها بجذوة من النار لعلكم تصطلون  
يدل على انه اصابهم برد شديد وفي الجذوة ثلاث لغات قمع الجيم وضمها وكسر هاء مع سكون الذال وقرى بهن جميعا  
وهي العود الغليظ سواء كان في رأسه نار او لم يكن واورد بينين استشهد بارلها على ان الجذوة تطلق على العود  
الذي لم يكن في رأسه نار وبالبيت الثاني على انها تطلق على ما في رأسه نار فاليك الاول قوله

(فلا عدوان على) لا يعتدى على بطلب  
الزيادة فكما لا اطالب بالزيادة على العشر  
لا اطالب بالزيادة على الثمانى او فلا اكون  
معتديا بترك الزيادة عليه كقولك لا اثم على  
وهو ابلغ في اثبات الخيرة وتساوى الاجلين  
في القضاء من ان يقال ان قضيت الاقصر  
فلا عدوان على وقرى ايما كقوله  
تنظرت نصرا والسماكين ايها  
على من الغيث استهل مواطره  
واى الاجلين ما قضيت فتكون ما مزيدة  
لن تأكيد الفعل اى اى الاجلين جرّدت  
عزى لقضائه وقرى عدوان بالكسر  
(والله على ما نقول) من المشاركة (وكيل)  
شاهد حفيظ (فلا قضى موسى الاجل  
وسار بأهله) بامرأته روى انه قضى  
اقصى الاجلين ومكث بعد ذلك عنده  
عشرا آخر ثم عزم على الرجوع (آنس  
من جانب الطور نارا) ابصر من الجهة  
التي تلى الطور (قال لأهله امكثوا اى  
آنست نارا لعل آتيكم منها بخبر) بخبر  
الطريق (اوجذوة) عود غليظ سواء  
كان في رأسه نار او لم يكن قال  
بانت حواطب ليلي يلتمسن لها  
جزل الجذوى غير خوار ولا دعر  
والقى على قيس من النار جذوة  
شديدا عليها حرّها والتها بها



بانت حواطب ليلي يلتمس لها \* جزل الجذى غير خوار ولا دعر \*  
والمراد بحواطب ليلي جواربها التي يطلبن لها الحطب والجزل الحطب اليابس وما عظم منه ايضا والجذى جمع  
جذوة وفي الجمع ايضا ثلاث لغات كما في مفردده والخوار الضعيف من الخور وهو الضعف والدعر الردي من قولك  
دعر العود بالكسر يدعر دعرافه هو عود دعرى ردي كثير الدخان ومنه اخذت الدجاجة وهي الفسق والخبث  
والبيت الثاني قوله

والقى على قيس من النار جذوة \* شديدا عليها حرها والتهابها \*  
اي اهلك قبيلة قيس بأن ألقى عليها نار الفتنة والعداوة والجذوة في الآية هي التي في رأسها نار بقرينة قوله لعلمكم  
تصطلون **قوله** ولذلك **قوله** اي ولصحة اطلاق الجذوة على العود الذي في رأسه نار بينها بقوله من النار جعلها  
لشدة نشب النار بها كأنها نار كلها **قوله** اتاه النداء من الشاطئ الايمن لموسى **قوله** اشارة الى ان كلمة من  
في قوله من شاطئ لا ابتداء الغاية وان الايمن من اليمين المقابل لليسار لامن الايمن وهو البركة وانه صفة للشاطئ  
لا للوادي وان كون الشاطئ ايمن انما هو بالنسبة الى موسى وشاطئ الوادي حافته وطرفه **قوله** متصل  
بالشاطئ **قوله** من حيث انه متعلق بمحذوف على انه حال من الشاطئ والبقعة قطعة من الارض لا شجر فيها  
وصفت بكونها مباركة لانه حصل فيها ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه **قوله** هذا وان خالف ما في طه  
والنمل **قوله** قال تعالى في سورة طه نودى ياموسى انى انار بك وقال في سورة النمل نودى ان يورك من في النار ومن  
حولها وهما مخالفان لما في هذه السورة من محبت اللفظ الا ان الجميع متوافقة في المقصود وهو فتح باب الاستنباط  
وسوق الكلام على وجه يؤدى اليه **قوله** قال الامام لا تنافاة بين هذه الاشياء فهو تعالى ذكر الكل الا انه حكى في كل  
سورة بعض ما اشتمل عليه ذلك النداء **قوله** تعالى وأن ألقى **قوله** اي ونودى ان ألقى **قوله** اي فالتقاها  
فصارت تعبانا واهتزت **قوله** اي تحركت بربدان هذه الجمل الثلاث مضمرة في الآية وصيرورتها تعبانا قد نص عليها  
في سورة الشعراء بقوله تعالى فألقى عصاه فاذا هي ثعبان مبين ولما كان الثعبان اسما لما يكون عظيم الجثة من  
الحيات والجان اسم للحية الصغيرة الدقيقة اللساء توهم ان يكون قوله كأنها جان مناقضا لقوله فاذا هي ثعبان مبين  
فاشار الى دفعه بقوله كأنها جان في الهيئة والجثة او في السرعة يعنى ان التناقض انما يكون ان لو قيل انها في نفسها  
جان ولم يقل هكذا بل الله تعالى شبهها بالجان فلا يكون هذا مناقضا لانقلابها ثعبانا عظيم الهيئة والجثة  
الا ان تشبيهها بالجان في الهيئة والجثة يقوى جانب المناقضة ظاهرا فوجب ان يكون مراده انها تشبه الجان  
في الهيئة وقت انقلابها حية ولا ينافيه تورمها وتزايد جرمها بعد ذلك الى ان تبلغ غاية عظم الثعبان لان مشابهتها  
بالجان في اول حالها وبالثعبان في ما كملها ومنتهى ما كملها او في السرعة فواضح اذ لا منافاة بين كونها في عظم  
الثعبان وجثته وبين كونها في سرعة الجان وخفته **قوله** ادخلها **قوله** عبر عن هذا المعنى بثلاث عبارات  
احداها في هذه السورة وهو قوله تعالى اسلك يدك في جيبك وثانيتها قوله في سورة طه واضم يدك الى جناحك  
تخرج بيضاء وثالثتها قوله تعالى في سورة النمل وأدخل يدك في جيبك اي في مدرعتك والمدرعة ثوب من  
صوف يلبس بدل القميص ولا يكون له كم بل ينتهي كده عند المرفقين ويقال لها زربانقة وقيل الجيب القميص  
**قوله** ادخل اليمنى تحت عضد اليسرى **قوله** فيكون ضم يديه الى نفسه وادخالهما في الجيب متغايرين من حيث  
العبارة والمعنى اما اذا فسر ضم اليدين بادخالهما في الجيب فلا يكون التغاير الا في العبارة لا في المعنى وجاز تكرير  
الفعل بالمعنى الواحد عند اختلاف الغرض فانه اذا كرر الفعل الواحد ليعلم بكل غرض آخر صار كأنه هناك  
فعلين باعتبار الغرضين كما في هذه الآية فان الغرض في قوله تعالى اسلك يدك في جيبك خروج اليد بيضاء وظهور  
مجهز أخرى وفي قوله واضم اليك جناحك اخفاء الرهبة والتجنب عن الغضاضة وهي الذلة والتقصان لدى  
العدو فانه تعالى لما قلب العصاحبة فزع موسى عليه الصلاة والسلام واتقاها بيده اي جعل يده حاجزة بينه  
وبين الخوف فقال تعالى بعد ان امره بادخال يده في جيبه واضم اليك جناحك فكانه قال اذا ألقىتها عند العدو  
اظهرها للمجهز فانقلب حية هائلة مخوفة لا تقى يديك فان ذلك غضاضة وتقصان عند العدو بل اذا ألقىتها  
فانقلب حية ادخل يدك في جيبك ليحصل الامر ان احدهما اظهر الجراة والتجنب عما هو غضاضة عليك  
والثاني اظهر مجهز أخرى **قوله** ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبت **قوله** استعارة من حال الطائر حين

ولذلك بينه بقوله (من النار) وقرأ عاصم  
بالفتح وحزة بالضم وكأها لغات (لعلمكم  
تصطلون) تستدفئون بها (فلما أتاه نودى  
من شاطئ الوادي الايمن) اتاه النداء  
من الشاطئ الايمن لموسى (في البقعة  
المباركة) متصل بالشاطئ او صلة لنودى  
(من الشجرة) بدل من شاطئ بدل الاشتغال  
لأنها كانت ثابتة على الشاطئ (ان ياموسى)  
اي ياموسى (انى انا الله رب العالمين)  
هذا وان خالف ما في طه والنمل لفظا  
فهو طبقه في المقصود (وأن ألقى عصاك  
فلما رآها تهتز) اي فالتقاها فصارت  
تعبانا واهتزت فلما رآها تهتز (كأنها جان)  
في الهيئة والجثة او في السرعة (ولى مدبرا)  
منهزما من الخوف (ولم يعقب) ولم يرجع  
(ياموسى) نودى ياموسى (أقبل ولا تخف  
انك من الأمنين) من المخاوف فانه لا يخاف  
لدى المرسلون (اسلك يدك في جيبك)  
أدخلها (تخرج بيضاء من غير سوء) صيب  
(واضم اليك جناحك) يديك المبسوطتين  
تقى بهما الحية كالخائف الفرع بادخال  
اليمنى تحت عضد اليسرى وبالعكس  
او بادخالهما في الجيب فيكون تكريرا  
لغرض آخر وهو ان يكون ذلك في وجه  
العدو اظهر جراة ومبدأ لظهور مجهز  
ويجوز ان يراد بالضم التجلد والثبت  
عند انقلاب العصاحبة استعارة من حال  
الطائر فانه اذا خاف نشر جناحيه واذا  
أمن واطمان ضمهما اليه



(من الرهب) من اجل الرهب اى اذا عراك ٥١٣ الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقرأ ابن مامر وحزة والكسافي وابو بكر

بضم الراء وسكون الهاء وقرئ بضمة  
وقرأ حفص بالفتح والسكون والكل لغات  
(فذايك) اشارة الى العصا واليد وشده  
ابن كثير وابو عمرو ورويس (برهانان)  
جنتان وبرهان فعلان لقولهم ابره الرجل  
اذا جاء بالبرهان من قولهم بره الرجل اذا  
ابيض ويقال برهه وبرهته للراء البيضاء  
وقيل فعلال لقولهم برهن (من ربك)  
مرسلا بهما الى فرعون وملائه انهم كانوا  
قوما فاسقين فكانوا أحقاء بان يرسل اليهم  
(قال رب انى قتلت منهم نفسا فأخاف  
ان يقتلون) بها (واخي هرون هو افصح  
منى لسانا فأرسله معى ردأ) معينا وهو  
في الاصل اسم مائةان به كالدنى وقرأ نافع  
ردا بالتحفيف (يصدقنى) بتخفيف الحق  
وتقرير الحق وتزييف الشبهة (انى أخاف  
ان يكذبون) ولسانى لا يطاوعنى عند  
الحاجة وقيل المراد تصديق القوم لتقرير  
وتوضيحه لكنه اسند اليه اسناد الفعل  
الى السبب وقرأ عاصم وحزة يصدقنى  
بالرفع على انه صفة والجواب محذوف  
(قال سنشد عضدك بأخيك) سنقويك  
فان قوة الشخص بشدة اليد على مزاوله  
الامور ولذلك يعبر عنه باليد وشدها بشدة  
العضد (ونجعل لكما سلطانا) غلبة او جوده  
(فلا يصلون اليكم) باستيلاء او حجاج  
(بآياتنا) متعلق بمحذوف اى اذهبا بآياتنا  
او نجعل اى نسلطكما بها او بمعنى لا يصلون  
اى تمتنعون منهم او قسم جوابه لا يصلون  
وبيان للغالبون في قوله (أنتما ومن اتبعكما  
الغالبون) بمعنى انه صلة لما يندى او صلة  
على ان اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذى  
(فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات قالوا ما هذا  
الا سحر مفرى) سحر تخلفه لم يفعل قبل  
مثله او سحر تعلم ثم تفتره على الله او سحر  
موصوف بالافتراء كسائر انواع السحر  
(وما سمعنا بهذا) يعنون السحر او اذ  
النبوة (في آياتنا الاولين) كاشافي ايامهم  
(وقال موسى ربى اعلم بمن جاء بالهدى  
من عنده) فيعلم انى محق وانتم مبطلون وقرئ  
ابن كثير قال بشيروا لانه قال ما قاله جود

صار ذلك اللفظ مثلا في امته شبه الانسان في حال ثباته وضبطه نفسه بالطير الا من ثم اثبت له ما هو من لوازم  
المشبه به وهو ضم الجناح ليكون تخيلا للاستعارة المكنية **قوله** اى اذا عراك الخوف **قوله** اى اصابتك عند رؤية  
الحية فاضم اليك جناحك من اجل اصابة ذلك جعل الرهب الذى كان يصيبه عند رؤية الحية سببا وعلة فيما امر به  
من ضم جناحه اليه من مجاهدته انه قال كل من فزع فضم جناحه اليه ذهب عنه الفزع وقرأ الآية **قوله** وقرئ  
بضمهما **قوله** اى فى الشواذ وقرأ حفص بفتح الراء وسكون الهاء وباقي السبعة بفتحين **قوله** مرسلا **قوله** تقدير  
لتعلق قوله من ربك الى فرعون وانتصابه على انه حال من كاف الخطاب في فذايك والعامل فيها معنى الاشارة الى  
اخاطبك بالاشارة اليهما مرسلا من ربك الى فرعون ويحتمل ان يكون من ربك متعلقا بمحذوف هو صفة برهانان والى  
فرعون متعلقا بمرسلا المقدر المنصوب على الحالية من كاف ربك والعامل فيها ما فى الاضافة من معنى الفعل وردأ  
حال من مفعول ارسله اى اجعله رسولا معى الى فرعون وقومه حال كونه معينا يقال ردأته على عدوه اذا اعتنه  
عليه ردأ بالفتح والردى بالكسر اسم لما يعان به فعل بمعنى مفعول كالدنى والصبغ والشبع لما يداقه ويصبغ ويشبع  
فاطلق على المعين الذى ينبغ غيره معيناله تسمية للعامل باسم ما يفعل به وقرئ يصدقنى بالرفع على الوصفية اى ردأ  
مصدقنا وبالجزم جوابا لا رسله وليس طريق تصديقه اياه ان يقول له صدقت او يقول للناس صدق اخي موسى  
لانه لا يحتاج فيه الى اختصاصه بزيادة الفصاحة لان سبحانه وباقلا فيه سواء وانما طريق تصديقه ان يلخص  
الحق بلسانه ويجادل الكفار ببيانه وذلك يجرى مجرى التصديق كما يصدق القول بالبرهان **قوله** فان قوة  
الشخص بشدة اليد **قوله** اى ان سنشد عضدك عبارة عن قوله سنقويك فهو مجاز مرسل على طريق اطلاق السبب  
وارادة السبب بمرتين فان شدة العضد سبب مستلزم لشدة اليد وشدة اليد مستلزمة لقوة الشخص  
فشدة العضد سبب لقوة الشخص في المرتبة الثانية فصح ان تطلق شدة العضد ويراد بها قوة الشخص على طريق  
المجاز المرسل **قوله** غلبة او حجة **قوله** اى ان السلطان اى بمعنى التسلط والاستيلاء او بمعنى الحجة والبرهان  
سميت الحجة سلطانا لكونها سببا للتسلط والغلبة **قوله** او قسم جوابه لا يصلون **قوله** فيه تساهل لان جواب القسم  
لا يتقدم عليه وايضا لا تدخل القاء في جواب القسم عند الجمهور ولعل مراده انه قسم حذف جوابه اعتمادا على  
دلالة ما قبله عليه **قوله** بمعنى انه صلة لما يندى **قوله** كأنه قيل بماذا انقلب فأجيب بآياتنا فالباء متعلقة بمحذوف  
قدربنا للغالبون ولا يتعلق بنفس الغالبون لان اللام فيه موصولة بمعنى الذى ولا يتقدم ما فى حيز الصلة عليها  
الا ان يكون اللام فيه لتعريف لا بمعنى الذى فينشد يجوز ان تتعلق الباء به **قوله** سحر تخلفه **قوله** يريد ان يبين  
فائدة توصيف السحر بقوله مفترى مع انه قد علم كونه مفترى من تسمية المعجزة سحرا لان من اظهر المعجزة يدعى انها  
امر خارق للعادة خلقه الله تعالى على يده تصديقه في دعواه الرسالة فمن سماها سحرا الزمه ان يجعلها مفترى على الله  
فلا يظهر لتوصيف السحر به فائدة فالمصنف فسر قوله مفترى بثلاثة اوجه على الاولين يكون صفة مخصصة  
لقوله سحر لان كل سحر لا يكون كذلك وعلى الثالث يكون صفة مؤكدة مثل نغمة واحدة الوجه الاول ان يكون  
مختلفا مصنوعا من قبله لم يسبقه احد فيه من قولهم فريت المزادة اى خلقتها وصنعتها وظاهر ان كل سحر  
لا يكون كذلك لانه كم من سحر يصنعه اكثر السحرة بل جميعهم والثاني ان يكون مستندا الى الله تعالى  
كذبا ولا يكون كل سحر مفترى على الله تعالى ويكون لفظ هذا اشارة الى خصوص ما اظهره موسى عليه الصلاة  
والسلام مع قطع النظر عن انه عليه الصلاة والسلام اظهره ليكون معجزة والثالث ان يكون بمعنى مكذوب فيه  
اى فى ادعاء ان حقيقة العصا قد انقلبت تعبانا مبينا بل هو من قبيل التمجيد والتبليس كما هو شأن كل سحر  
**قوله** كاشافي ايامهم **قوله** اشارة الى ان فى آياتنا فى محل النصب على انه حال من هذا فاجل موسى عليه الصلاة  
والسلام فى جوابهم تلمعا فى الخطاب واشارا الى حسن الوجوه فى المجادلة معهم فقال ربى اعلم بمن جاء بالهدى من عنده  
والمعنى ما جئتكم به حق وهدى وليس بسحر وربى عالم بذلك وانتم مبطلون **قوله** لانه قال ما قاله جوابا  
لما قالهم **قوله** فان الجملة الثانية اذا كانت كالمتصلة بالاولى لكونها جوابا لسؤال اقتضته الاولى تنزل الاولى منزلة  
السؤال فتفصل الثانية عنها كما يفصل الجواب عن السؤال لما بينهما من الاتصال ويسمى الفصل لكون الثانية جوابا  
لسؤال اقتضته الاولى استئنافا كما تسمى نفس الجملة الثانية بذلك ووجه القراءة المشهورة ان المراد حكاية قولهم  
ذلك وقول موسى هذا بعطف احدهما على الاخرى ليوازن الناظر بين القول والقول ويعرف فساد احدهما

لما قالهم ووجه العطف ان المراد حكاية القولين ليوازن الناظر بينهما فيميز صحيحهما من الفاسد



(ومن تكون له عاقبة الدار) العاقبة المحمودة فان المراد بالدار الدنيا وعاقبتها الاصلية هي الجنة لانها خلقت مجازا الى الآخرة والمقصود منها بالذات هو الثواب والعقاب انما قصد بالعرض وقرأ حجة والكسافي يكون بالياء (انه لا يفلح الظالمون) لا يفوزون بالهدى في الدنيا وحسن العاقبة في العشي (وقال فرعون يا أيها الملأ ما علمت لكم من الله غيري) نفى علمه بالله غيره دون وجوده اذ لم يكن عنده ما يقتضي الجزم بعدمه ولذلك امر ببناء الصرح ليصعد عليه ويطلع على الحال بقوله (فأوقد لي يا هامان على الطين فاجعل لي صرحا لعلني اطلع الى الله موسى) كأنه توهم انه لو كان لكان جسمما في السماء يمكن الترفي اليه ثم قال (وانى لأظنه من الكاذبين) او اراد ان يبني له رصد يترصد منه اوضاع الكواكب فيرى هل فيها ما يدل على بعثة رسول وتبدل دولة وقيل المراد بنى العلم نفى المعلوم كقوله اتبشون الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض فان معناه بما ليس فيهن وهذا من خواص العلوم الفعلية فانها لازمة لتحقيق معلوماتها فيلزم من انتفائها انتفاؤها ولا كذلك العلوم الانفعالية قبل اول من اتخذ الآجر فرعون ولذلك امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة مع ما فيه من تعظيم ولذلك نادى هامان باسمه بيا في وسط الكلام (واستكبر هو وجوده في الارض بغير الحق) بغير استحقاق (وظنوا انهم البنا لا يرجعون) بالنشور وقرأ نافع وحجة والكسافي بفتح الياء وكسر الجيم (فأخذناه وجنوده فنبدناهم في اليم) كما مر بيانه وفيه فخامة وتعظيم لشأن الآخذ واستحقاق للأخوذين كأنه اخذهم مع كثرتهم في كف وطرحهم في اليم ونظيره وما قدروا الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه (فانظر يا محمد) كيف كان عاقبة الظالمين (وحذر قومك عن مثلها وجعلناهم أئمة) قدوة للضلال بالجل على الاضلال

وصحة الآخر فان الواو تفيد جمع القولين في ذهن السامع فيميز بين الصحيح والسقيم لان كل شئ يتميز بضده **قوله** لانها خلقت مجازا الى الآخرة يعني ان الدنيا خلقت موضع الجواز والمرور الى الآخرة والمقصود بالذات من الآخرة انما هو الثواب والجنة والعقاب انما حصل من سوء اختيار العصاة فالعاقبة الاصلية للدنيا هي الجنة لان العاقبة السوءى لا اعتداد بها لانها من نتائج اثار الذات العاجلة على الحظوظ الباقية وبما يدل على ان المراد بالعاقبة العاقبة المحمودة قوله تعالى اولئك لهم عقبي الدار جنات عدن فان المراد من الدار الدنيا وقد صرح بلن عقباها الجنة **قوله** وقرأ حجة والكسافي يكون بالياء اي من تحت لفصل بينه وبين اسمه ولكون تأنيث العاقبة غير حقيقى وقرأ العامة تكون بالناء القوية لتأنيث العاقبة فانه اسم كان وله خبرها **قوله** نفى علمه بالله غيره دون وجوده اي لم ينف وجود الله غيره بان يقول ليس لكم الله غيرى بناء على انه لم يكن عنده ما يقتضى الجزم بانتفائه واثبت الهية نفسه حيث قال من الله غيرى فكان عنده ما يقتضى الجزم بالهية والظاهر انه لا يريد بالهية نفسه كونه خالقا للسموات والارض وما فيهما من الذوات والصفات فان العلم بامتناع ذلك مما لا يخفى على احد فالتك في ذلك يقتضى زوال العقل بالكلية فالتحذول كان يظن ان هذه الكواكب والافلاك كافية في خلق احوال هذا العالم السفلى فلا حاجة الى اثبات صانع فلهمنا قال ما علمت لكم من الله غيرى وكان يقول لا يجب على الناس الا ان يطيعوا ملكهم ويتقوا امره كما قيل

لا يصلح الناس فوضى لا سراة لهم \* ولا سراة اذا حبالهم ساروا \*

وهذا هو المراد من ادماة الالهية لا كما يظن من انه يدعى كونه خالقا للسموات والارض الا ان قوله هذا فيه نوع مناقضة لقول اصحابه في حق موسى ويذكر وآلهنك فان من يزعم تفرده بالالوهية كيف يكون له آلهة فكانه قال هذا الكلام للثمة واشراف قومه بخصوصهم فانه كان اتخذ للتابع والسفلة اصناما يعبدونها وجعل للآل عبادة نفسه فانه لما لم ير الاتباع اهلا لعبادة نفسه جعل لهم عبادة الاصنام من حيث انه لم ير انهم اهل لعبادته **قوله** ولذلك امر ببناء الصرح اي امر باتخاذها على وجه يتضمن تعليم الصنعة حيث قال اوقد لي على الطين ولم يقل المخبخ الى الآجر واتخذته والوجه في كون التعريض بتعليم الصنعة مبنيا على التعظيم ان ايقاد النار على الشئ المسمى بالطين امرهين حقير يقدر عليه العجائز والصبيان فيكون التعبير عن الامر بطبخ الآجر الذى يكفى لبناء الصرح المذكور بقوله اوقد لي على الطين مبنيا على الاهانة بطبخه وعدم الاعتداده ولان طبخ الآجر صنعة خسيسة لا يليق بالملوك وعظماء الناس ان يأمروا بها ويذكروا اسمها على ملا الناس فهذا معنى قوله مع ما فيه من تعظيم وكذلك كل واحد من نداء وزيره باسم العلم من غير تكتنية وتلقب ونداءه بحرف يا الموضوع لنداء البعيد مع كون المنادى قريبا ونداءه في وسط الكلام مع ان العادة تقديم النداء على المنادى له مبنى على التعظيم والتجبر ودليل عليه اما كون الاولين مبنيين على التعظيم فظاهر واما كون الثالث مبنيين عليه فلا نه لو قدم النداء وقبل يا هامان اوقد لي لم ان يقدم ذكر هامان على ذكر نفسه ولم يرض به تعظما وتجبرا **قوله** كأنه اخذهم مع كثرتهم روى ان جنوده يوم خرج خلف موسى كانوا الف الف وستمائة الف فان افعال العباد واقعة باسباب ومرجمات تفيض عليهم من عنده تعالى وذلك ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفما وان كان نحو معصية يسمى خذلا نا وطبعا كذا ذكره في شرح المصابيح **قوله** بالجل على الاضلال متعلق بقوله وجعلناهم ائمة اي صيرناهم قدوة لاهل الضلال بان جعلناهم على اضلال اولئك فالآية من جملة ما تمسك به اصحابنا في انه تعالى خالق الخير والشر حيث ذكر فيها انه تعالى جعلهم قادة ورؤساء يدعون اتباعهم الى عمل يوجب النار من الكفر واتواع المعاصي كما ذكر في حق الرسل واهل الخيرة انه تعالى جعلهم ائمة يدعون الى الحق والهدى حيث قال وجعلناهم ائمة يهدون بأمرنا فدل ذلك على انه كان من الله تعالى في حق اهل الخير صنع حتى صاروا بذلك ائمة الخير ولم يكن ذلك منه في حق اهل الشر والضللال ولو كان الامر كما زعمت المعتزلة من ان رعاية الاصلح واجبة عليه تعالى وهو منحة الاطاف لامتنعها ولم يكن من الله تعالى عناية خاصة بالرسل وقادة الخير بل كان ذلك منه لكل كافر وفاسق لما كان لقوله في حق احد الفريقين جعلناهم ائمة يدعون الى النار وفي حق الآخر جعلناهم ائمة يدعون الى الهدى والصراط المستقيم وجه فدل ذلك على انه كان منه في احد الفريقين ما صاروا به ائمة الخير وفي حق الآخر ما صاروا به ائمة الشر غاية ما في الباب انه جعل كل فريق اماما يقتدى به فيما هو عليه من الطاعة



والعصيان فكانوا أئمة بحسب أعمالهم فظن بذلك أن ما كان من الله تعالى إليهم فهو على السواء فيما بينهم وما كان  
بينهم من التفاضل ليس إلا بحسب تفاوت أعمالهم لا بأن الله تعالى جعل بعضهم أئمة الخير وبعضهم أئمة الشر وليس  
كذلك لأن ما صدر عنهم من الخير والشر وإن كان سببا لجعلهم أئمة فيما هم عليه من الخير والشر إلا أنه تعالى له صنع  
في ذلك السبب فإن فعلهم لا يتحقق بلا إقرار الله تعالى إياهم عليه بإعطاء الآلة والقدر والاختيار ونحو ذلك فتنى  
اضيف الجعل إليه تعالى نظر إلى كونه تعالى موجدا لحقيقة الفعل والأسباب جميعا ولو اضيف إلى فعل العباد نظر  
إلى مجرد قيام الفعل بهم وكسبهم إياه من غير أن يكون لهم مدخل في أسباب وجوده فكان اضافته إليه تعالى  
وقد وجد منه حقيقة الفعل والأسباب أولى من اضافته إليهم ولم يوجد منهم إلا الفعل دون الأسباب والله أعلم  
**قوله** وقيل بالتسمية أي قالت المعتزلة الجعل محمول على التسمية كما في قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم  
عباد الرحمن أئمة وقولهم جعله بخيلا وفاسقا بمعنى سماه بخيلا فعنى الآية وسميناهم أئمة دعاء إلى النار وقلنا أنهم  
كذلك وهو معطوف على قوله بالجعل وكذا أوجب اللطاف وهي الأمور المقررة إلى الله تعالى يعني الاتيان بالطاعة  
والاجتناب عن المعاصي فانه تعالى يمنعها عن علم أنها لا تنفع فيه وهو المصمم على الكفر الذي لا تنفع فيه الآيات  
والنذر والقول بانه تعالى خذلهم ومنع عنهم اللطاف لا ينافي مذهبه من أن رعاية الاصلح واجبة عليه تعالى لأنهم  
يقولون إنما خذلوا ومنع عنهم اللطاف من جهة انفسهم وهو تصميمهم على الكفر **قوله** من المطرودين  
على أنه من القبح بمعنى الإبعاد والطرده يقال قبحه الله تعالى أي نحاه عن الخير **قوله** أنوار القلوبهم  
يعنى أن بصائرهم بصرية وهي نور القلب الذي يبصر به الرشد والسعادة كأن البصر نور العين الذي تبصر به  
المحسوسات وبصائرهم حال من الكتاب أي آتينا الكتاب أنوارا للقلوب أي مشهبا بأنوار القلوب من حيث أن القلوب  
لو كانت خالية عن أنوار التوراة وعلومها لكانت عمياء لا تستبصر ولا تعرف حقها من باطل فأوقع بصائرهم حالاً من  
الكتاب ليؤذن بشدة احتياج القوم إلى ما تنفتح به قلوبهم العبياء **قوله** ليكونوا على حال يرجح منهم التذكير  
يعنى أن لعل للترجيح إلا أنه لما كان مستحيلا منه تعالى صرف إلى من يعرف حال الكتاب ويمكن بسببه من إدراك الحق  
وقبوله ومنهم من شبه الإرادة بالترجيح من حيث أن كل واحد منهما متعلق بامر كائن فاستعار الترجيح للإرادة أصالة  
ثم لعل تبعا ففسر قوله تعالى أعلمهم يتذكرون بقوله إرادة أن يتذكروا قال القاضي عبد الجبار وذلك يدل على  
إرادة التذكير من كل مكلف سواء اختار ذلك أم لم يختره ففيه إبطال مذهب الجبرية الذين يقولون ما أراد التذكير إلا من  
يتذكر فاما من لا يتذكر فقد كره ذلك منه ونص القرع أن دافع لهذا القول وهذه الدلالة مبنية على كون الترجيح  
مستعارا للإرادة وهو غير مسلم وأشار المصنف بقوله وفيه ما عرفت إلى أنه تعالى لو أراد من كل مكلف أن يتذكر  
بما فيه من المواعظ والبصائر لوجب أن لا يموت أحد على الكفر والضلال لئلا يترك تخلف المراد عن إرادة الله تعالى  
**قوله** يريد الوادى يعني أن الغربي صفة موصوف بحذوف وهو الوادى أو الطور والتقدير وما كنت  
بجانب الوادى الغربي من مقام موسى أو بجانب الطور الغربي منه والوجد في ارتكاب الحذف أن الغربي لو جعل صفة  
للجانب وكان أصل الكلام وما كنت بجانب الغربي لزم أن يكون إضافة الجانب إلى الغربي من إضافة الموصوف  
إلى صفته وهي ليست بجائزة عند البصريين لكونها في قوة إضافة الشيء إلى نفسه فإن الصفة هي الموصوف في المعنى  
فإنك إذا قلت جاءني زيد الظريف فلفظ الظريف يدل على شيء متعين في نفسه حصلت له الظرافة إلا أنه مجهول من حيث  
كونه مدلول هذا اللفظ فإذا أضفت زيدا إلى الظريف لزم إضافة زيد إلى زيد فلذلك ذهب البصريون إلى امتناع  
إضافة الموصوف إلى صفته والتجأوا في قوله تعالى بجانب الغربي وقوله وذلك دين القيمة وقوله حق اليقين  
وقوله ولدار الآخرة إلى تقدير موصوف وقالوا تقديرها جانب المكاني الغربي ودين الملة القيمة وحق الشيء  
اليقين ودار الساعة الآخرة ثم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه والكوفيون جوزوا إضافة الموصوف إلى  
صفته مطلقا والمصنف بنى قوله أو بجانب الغربي منه على مذهبه حيث جعل الغربي صفة للجانب ولم يفتقر موصوفا  
آخر **قوله** للوحى إليه أو على الموحى إليه الأول على أن يكون الشاهد من الشهود بمعنى الحضور  
والثاني على أن يكون من الشهادة والمعنى ما كنت حاضرا في المكان الذي أوحينا فيه إلى موسى عليه الصلاة  
والسلام ولا كنت من جملة الشاهدين للوحى إليه أو على الموحى إليه حتى يكون وقوفك على ما جرى من أمر موسى  
عليه الصلاة والسلام في ميقاته وأخباره من جهة المشاهدة فإن قيل لما قال وما كنت بجانب الغربي ثبت أنه

وقيل بالتسمية كقوله وجعلوا الملائكة  
الذين هم عباد الرحمن أئمة أو يمنع اللطاف  
الصارفة عنه (يدعون إلى النار) إلى  
موجباتها من الكفر والمعاصي (ويوم  
القيامة لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم  
(وأبعناهم في هذه الدنيا لعنة) طرد  
عن الرحمة أولئك اللعينين بلغتهم الملائكة  
والمؤمنون (ويوم القيامة هم من المقبوحين)  
من المطرودين أو بمن قبح وجوههم (ولقد  
آتينا موسى الكتاب) التوراة (من بعدهم  
أهلكنا القرون الأولى) أقوام نوح وهو  
وصالح ولوط (بصائر للناس) أنوار  
لقلوبهم تبصر بها الحقائق وتميز بين الحق  
والباطل (وهدى) إلى الشرائع التي  
هي سبل الله تعالى (ورحمة) لأنه  
لو عملوا بها نالوا رحمة الله (لعلهم يتذكرون)  
ليكونوا على حال يرجح منهم التذكير وقد  
بالإرادة وفيه ما عرفت (وما كنت بجانب  
الغربي) يريد الوادى أو الطور فإنه كان  
في شق الغرب من مقام موسى أو الجانب  
الغربي منه والخطاب لرسول الله صلى  
عليه وسلم أي ما كنت حاضرا (اذقضا  
إلى موسى الأمر) أذا أوحينا إليه الأمر الذي  
أردنا تعريفه (وما كنت من الشاهدين  
لوحى إليه أو على الموحى إليه



لم يكن شاهداً لأن الشاهد لابد وان يكون حاضراً في إعادة قوله وما كنت من الشاهدين \* فالجواب يظهر  
بما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال التقدير لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرت ما شهدت ما وقع فيه  
بما جرى على موسى فانه يجوز ان يكون هناك ولا يشهد ولا يرى ما كان فيه **قوله** المختارون للميقات  
الميقات هو الوقت المحدود المضروب للفعل ثم استعبر منه للكان كافي قولهم موافقت الحج وكافي هذا الموضع  
لان المراد المكان الذي عينه الله تعالى لمناجاة موسى عليه الصلاة والسلام ربه وتكليمه فيه وقوله تعالى تنلو  
عليهم يجوز ان يكون حالاً من الضمير في ثاويها وان يكون خبراً ثانياً اي لم تشاهد ما تقدمت من الاحوال فتصبر بها  
اهل مكة عن مشاهدة ولكننا ارسلناك اليهم رسولا تهجي آثارهم ونظهر سنتهم واعلامهم وازلنا عليك هذه  
الاخبار ولولا ذلك لما علمتها ولما اخبرت بها والمقصود اثبات نبوته صلى الله عليه وسلم بالمجزة الدالة على صدقه  
في دعوى النبوة فكأنه قال ان في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا مشاهدة ولا تعلم من اهله دلالة  
ظاهرة على نبوتك لانه تعالى لا يطلع على غيبه احدا الا من ارضى من رسول **قوله** لعل المراد به يعني  
انه تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام قال لرسوله صلى الله عليه وسلم وما كنت بجانب الغربي  
ثم قال وما كنت ثاويها في اهل مدين ثم قال وما كنت بجانب الطور للدلالة على انه عليه الصلاة والسلام لما لم يكن  
حاضراً في هذه المواضع التي جرى فيها على موسى ماجرى من الاحوال العظيمة ثم اخبر تلك الاحوال على  
ما جرت ووقعت من غير ان يشاهدها ويتعلمها من احداثته انه رسول بعثه الله تعالى وعرفه هذه الاحوال  
رحمة من ربه وتفضلاً منه عليه فوجب ان تكون المواضع المذكورة وما جرى فيها من الاحوال اموراً متغيرة  
اختار المصنف في وجد مقارنتها ان يكون المراد بالاول حيث استنبأ في اثناء رجوعه من مدين الى مصر  
وبالثاني ما تقدم عليه من اقامته في مدين مع شعيب وبالثالث وقت اعطائه التوراة بناحية الطور اذ جاء لميقات  
ربه مع السبعين فكلمه ربه واعطاه الألواح وناداه ربه بقوله يا موسى خذ الكتاب بقوة واثار اولاً بقوله  
او على الموحى اليه الى جواز ان يكون المراد بالاول حيث ازل عليه التوراة فيكون المراد بالثالث حيث استنبأ  
في ليلة المناجاة والله اعلم **قوله** متعلق بالفعل المحذوف اي ولكن علمناك او ارسلناك لتنذر قوم ما اتاهم  
من نذير من قبلك وهم العرب على رجاء تذكيرهم واتعاظهم فان دعوة عيسى عليه الصلاة والسلام ان كانت  
مخصصة ببني اسرائيل تكون العرب واقعة في فترة بين رسول الله عليه الصلاة والسلام وبين اسمعيل عليه الصلاة  
والسلام وان تناولهم ايضا يكونون في فترة بينه وبين عيسى عليه الصلاة والسلام فقوله ما اتاهم من نذير في موضع  
نصب على انه صفة لقوم ما وفيه نافية **قوله** لولا الاولى امتناعية لولا الامتناعية هي التي تدل على امتناع  
القضية الثانية لوجود القضية الاولى والقضية الثانية هي جوابها وهو محذوف ههنا وهو ما ارسلناك اليهم وهي  
ههنا دلت على امتناع عدم الارسال لوجود قولهم اذا اصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم على تقدير عدم  
الارسال ربنا هلا ارسلت اليارسولا الخ وقوله ان تصيهم في موضع رفع بالابتداء وقوله فيقولوا عطف على ما في  
حيزان اي لولا اصابهم مصيبة بسبب ما قدسده ايديهم من الشرك والمعاصي فقوله ربنا لولا ارسلت الخ  
ما ارسلناك يعني ان الحامل على ارسال الرسل اراحة عليهم بهذا القول ولما كان اكثر الاعمال مزاولاً بالايدي  
جعل كل عمل معبراً عنه بانه كسب اليد وان كان من اعمال القلوب وهذا من الاتساع في الكلام وجعل الاقل  
تابعاً للاكثر وعطف المعاصي على الكفر في قوله بسبب كفرهم ومعاصيهم اشارة الى ان الكفار كما يعذبون  
بترك الايمان يعذبون بارتكاب ما يعلم حرمة بالدلائل العقلية من الكبائر والصغائر والقائه في قوله فيقولوا  
عاطفة وفي قوله فتنبع فاء جواب لولا التحضيضية فانها مما يجب بالقائه لكونها في حكم الامر من حيث ان الامر  
باعث على الفعل والباعث والمحض من واد واحد والقائه تدخل في جواب الامر فكذا في جواب ما هو في حكمه  
**قوله** مفعول يقولوا خبر بعد خبر لقوله والثانية **قوله** وانه لا يصدر عنهم الخ اي المنبهة على  
ان ذلك القول لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة اليه والمقصود الجواب عما يقال ما الفائدة في هذا التطويل اما يكفي  
ان يقال لولا ان يقولوا هذا العذر لما ارسلناك وتقرير الجواب انه ارتكب هذا التطويل للدلالة على انهم لو لم  
يعاقبوا وقدر فوا بطلان دينهم لما قالوا ذلك القول بل انما يقولونه اذا لاسهم العقاب فيدل ذلك على انهم لم يذكروا  
هذا العذر تأسفاً على كفرهم بل لانهم ما اطاعوا العذاب وفيه تنبيه على استحكام كفرهم ورسوخه فيهم

وهم السبعون المختارون للميقات والمراد  
الدلالة على أن اخباره عن ذلك من قبيل  
الاخبار عن المغيبات التي لا تعرف الا بالوحى  
ولذلك استدرك عند قوله (ولكننا انشأنا  
قرونا فتناول عليهم العمر) اي ولكننا  
اوحينا اليك لانا انشأنا قرونا مختلفة  
بعد موسى فتناولت عليهم المدد فخرت  
الاخبار وتغيرت الشرائع واندرست  
العلوم فحذف المستدرك واقام سيده مقامه  
(وما كنت ثاويها) مقيماً (في اهل مدين)  
شعيب والمؤمنين به (تنلو عليهم) تقرأ  
عليهم تعال منهم (آياتنا) التي فيها قصصهم  
(ولكننا كننا مرسلين) اياك ومخيرين لك  
بها (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا)  
لعل المراد به وقت اعطائه التوراة وبالأول  
حيث استنبأ لانهما المذكوران في القصة  
(ولكن رحمة من ربك) ولكن علمناك  
رحمة وقرئت بالرفع على هذه رحمة  
(لتنذر قوما) متعلق بالفعل المحذوف  
(ما اتاهم من نذير من قبلك) لوقوعهم  
في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة  
وخمسون سنة او بينك وبين اسمعيل على  
ان دعوة موسى وعيسى كانت مخصصة  
ببني اسرائيل وما حوالبهم (اعلمهم  
يتذكرون) يتعظون (ولولا ان تصيهم  
مصيبة بما قدسده ايديهم فيقولوا ربنا لولا  
ارسلت اليارسولا) لولا الاولى امتناعية  
والثانية تحضيضية واقعة في سياقها لانها  
مما اجبت بالقائه تشبهاً لها بالامر مفعول  
يقولوا المعطوف على تصيهم بالقائه المعطية  
معنى السببية المنبهة على ان القول هو  
المقصود بان يكون سبباً لانقضاء ما يجب به  
وانه لا يصدر عنهم حتى تلجئهم العقوبة  
والجواب محذوف والمعنى لولا قولهم  
اذا اصابهم عقوبة بسبب كفرهم ومعاصيهم  
ربنا هلا ارسلت اليارسولا يبلغنا آياتك  
فتنبعها وتكون من المصدقين ما ارسلناك  
اي انما ارسلناك قطعاً لعذرهم والزاماً  
للحجة عليهم (فتنبع آياتك) يعني الرسول  
المصدق بنوع من المعجزات



(ونكون من المؤمنين فلما جاءهم الحق) يعني الرسول المصدق بنوع من المعجزات (من عندنا قالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى) من الكتاب بجملة واليد والعصا وغيرها اقتراحا وتعنتا (اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل) يعني ابناء جنسهم في الرأي والمذهب وهم كفرة زمان موسى وكان فرعون عربيا من اولاد عاد (قالوا ساحران) يعنون موسى وهرون او موسى

﴿ ٥١٧ ﴾

محرران بتقدير مضاف او جعلهما محجرين مبالغة او اسناد تظاهرها الى فعلهما دلالة على سبب الإعجاز وقرى اظاهرها على الادغام (وقالوا انابكل كافرون) اي بكل منهما وبكل الانبياء (قل فاثبوا بكتاب من عند الله هو اهدي منهما) مما نزل على موسى وعلى واضمارهما لدلالة المعنى وهو يؤيد ان المراد بالساحرين موسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (أتبعه ان كنتم صادقين) انا ساحران مختلفان وهذا من الشروط التي يراد بها الاثبات والتبكيث ولعل مجيئ حرف الشك لنتكلم بهم (فان لم يستجيبوا لك) دعاءك الى الايمان بالكتاب الاهدي فحذف المفعول له للعلم به ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء وباللام الى الداعي فاذا هدى اليه حذف الدعاء غالبا كقوله

وداع دعائيا من يجيب الى الندى \* فلم يستجبه عند ذلك مجيب \*

(فاعلم انما يتبعون اهواءهم) اذلو اتبعوا حجة لا توابها (ومن اضل ممن اتبع هواه) استفهام بمعنى النبي (بغير عدى من الله) في موضع الحال لتأكيد التوبيخ والتوبيخ فان هوى النفس قد يوافق الحق (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) الذي ظلموا انفسهم بالانصراف في اتباع الهوى (ولقد وصلناهم الى قول) اتبعنا بعضهم بعضا في الانزال ليتصل التذكير او في النظم لتقرر الدعوة بالحجة والموعظة بالموعيد والنصائح بالعبر (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون ويطيعون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب وقيل في اربعين من اهل الانجيل اثنان وثلاثون جاؤا مع جعفر من الحبشة وثمانية من الشام والضمير في من قبله للقرآن كالمستكن في (واذا تلى عليهم قالوا آمنا به) اي بانه كلام الله تعالى (انه الحق من ربنا) استئناف لبيان ماوجب ايمانهم به (انا كنا من قبله مسلمين) استئناف آخر للدلالة على ان ايمانهم به ليس بما احدثوه حينئذ وانما هو امر تقادم عهده لما رواه ذكره في الكتب المتقدمة وكونهم على دين الاسلام قبل نزول القرآن او تلاوته عليهم باعتقادهم

﴿ قوله يعني ابناء جنسهم ﴾ يعني ان الكلام مسوق لتوبيخ اهل مكة بانهم اقترحوا من الآيات ماظهر به عنادهم فقالوا لولا اوتى مثل ماوتى موسى فكأنه تعالى قال لو عذبناهم قبل الارسال لقالوا هلا ارسلت اليارسولا وقد ارسلنا الى اهل مكة فقالوا لولا اوتى مثل اخ فقبل البعثة تعللوا بشبهة وبعد البعثة باخرى فليس شأنهم الاالدفع والعناد ثم قيل في حقهم لبيان ان اقتراحهم هذا ليس لطلب اليقين بل لجرد التعنت والعناد اذ لو كان لطلب اليقين لما كفروا بما اوتى موسى عليه الصلاة والسلام وقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى قبل الظاهر ان يكون ضمير يكفروا راجعا الى كفار مكة الا انهم لما لم يكفروا بما اوتى موسى حيث لم يكونوا موجودين في عصره بل الذين كفروا هم الذين كانوا في زمانه جعل ضمير لم يكفروا راجعا الى ابناء جنسهم وجعلهم مع كفار مكة بمنزلة جماعة واحدة من حيث اشتراكهم في التعنت والجهاج فلما كفر هؤلاء بما شاهدوه من آيات موسى عليه الصلاة والسلام فكفار مكة اولى بالكفر به لانهم مثل اولئك في العناد بل هم اعنى واظفى او هو توبيخ للعرب بالذات بناء على ما روى عن الحسن انه قال قد كان للعرب اصل في ايام موسى فعناه على هذا اولم يكفروا بما اوتى موسى وهرون ساحران تظاهرا ﴿ قوله بتقدير مضاف ﴾ اي هما ذوا محجرين وعلى هذا كان ينبغي ان يفرد سحر لكنه ثني تنبيهها على التنويح ﴿ قوله او اسناد تظاهرها الى فعلهما ﴾ اي الى ما فعلوه واظهروه من الكتابين وعلى الاولين يكون التظاهر مسندا الى نفس النبيين لان الضمير في قولهم هما ساحران راجع اليهما وعلى هذا يكون الضمير راجعا الى كتابيهما فيكون التظاهر مسندا الى الكتابين دلالة على سبب الإعجاز القرآني ﴿ قوله تعالى وقالوا انابكل كافرون ﴾ معطوف على قوله قالوا ساحران ولما اقتراح المشركون تعنتا وعنادا بقولهم لولا اوتى مثل ماوتى موسى واجاب الله تعالى عن اقتراحهم بقوله اولم يكفروا بما اوتى موسى من قبل اي من قبل محمد عليه الصلاة والسلام او من قبل هذا القول بين كيفية كفرهم بما اوتى موسى من وجهين الاول قولهم ساحران تظاهرا والثاني قولهم انابكل كافرون ثم انه تعالى لما اجاب عن اقتراحهم ببيان انهم متعنتون فيه امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان تصداهم بما يحقق عجزهم عند ليكون ذلك حجة على صدقه في دعوى الرسالة فقال قل فاثبوا بكتاب من عند الله الآية وقوله أتبعه مجزوم على انه جواب الامر وهو فاثبوا وقرى أتبعه بالرفع استئنفا اي فاثبوا اتبعه ﴿ قوله وهذا من الشروط التي يراد بها الاثبات والتبكيث ﴾ لان مثل هذا الشرط انما يذكر من شئ بأمره ويعتمد على صحته كقول العامل لمن اخرجه ان لم يعمل لك فقل اقطع العمل ﴿ قوله فحذف المفعول ﴾ فان استجاب بمعنى اجاب وهو يقتضي الدعاء البتة وينعدي اليه فان قيل فاذن الدعاء من قبله عليه الصلاة والسلام قلنا هو امره اياهم بقوله فاثبوا بكتاب من عند الله فان الامر بعث على الفعل ودعاء اليه ﴿ قوله ولان فعل الاستجابة يعدي بنفسه الى الدعاء ﴾ فيقال استجاب دعاء وباللام الى الداعي فيقال استجاب له فاذا عدى الى الداعي كما في الآية حذف الدعاء غالبا فلا يقال استجاب له دعاءه الا نادرا فحذف الدعاء في الآية ايضا اتباعا للعرف الغالب والاولى كما في البيت

﴿ وداع دعائيا من يجيب الى الندى ﴾ ﴿ فلم يستجبه عند ذلك مجيب ﴾ ﴿ فقلت ادع اخرى وارفع الصوت جهره ﴾ ﴿ لعل ابي المغوار منك قريب ﴾

اي رب داع دعاهل من يجيب الى الندى اي هل احد ينجح المستعجزين فلم يجبه احد واورد البيت استشهادا على تعديته الى الدعاء بنفسه بناء على ان تقديره فلم يستجب دعاءه على حذف المضاف فعنى الآية فان لم يستجيبوا لك فيما تدعوهم اليه ولم يأتوا بمثل النوراة والانجيل والقرآن فاعلم انما يتبعون اهواءهم وان ما ارتكبوه من الكفر لاجلهم فيه ثم ذمهم على اثارهم الهوى على الهدى بقوله ومن اضل الآية وهذا من اعظم الدلائل على فساد التقليد وانه لا بد من الحجة والاستدلال ﴿ قوله اتبعنا بعضهم بعضا ﴾ يعني ان التوصيل بمعنى الوصل ضد القطع واصله من وصل الحبل والمراد بهذا التوصيل اما التعاقب في النزول واما التناوب والتعاوض ولعل بناء التفعيل للدلالة على كثرة الوصل وتكرره باى معنى كان ولا وجه لكونه للتعدية لان الوصل ايضا متعد ﴿ قوله تعالى الذين آتيناهم ﴾ مبتدأ وهم مبتدأ ثان ويؤمنون خبره والجملة خبر الاول وبه متعلق يؤمنون قدم على عامله لكونه عناية متعلقة ببيان ايمانهم به ولا يمكن جعله للاختصاص لانهم لو خصوا بايمانهم بهذا الكتاب فقط لزم كفرهم بماعداه وهو عكس المراد ﴿ قوله باعتقادهم صحته في الجملة ﴾ اي ولكونهم على دين الاسلام باعتقادهم

صحته في الجملة (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) مرة على ايمانهم بكتابهم ومرة على ايمانهم بالقرآن (بما صبروا) بصبرهم واثباتهم على الايمانين او على الايمان بالقرآن قبل النزول وبعده او على اذى من هاجرهم من اهل دينهم (ويدرأون بالحسنة السيئة) ويدفعون بالطاعة المعصية لقوله عليه الصلاة والسلام أتبع الحسنة السيئة تحمها (ومما رزقناهم ينفقون) في سبيل الخير (واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه) نكروا (وقالوا) للاغين (لنا) لنا ولكم اعمالكم سلام عليكم) متاركة لهم



(انك لا تهدي من احببت) لا تقدر ان تدخله في الاسلام (ولكن الله يهدي من يشاء) فيدخله في الاسلام (وهو اعلم بالمهتدين) بالمستعدين لذلك والجمهور على انها نزلت في ابي طالب فانه لما احتضر جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا اله الا الله ﴿٥١٨﴾ كلمة احاج لك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت

صحته وان لم يتدينوا به قبل ذلك ﴿قوله نزلت في ابي طالب﴾ روى انه قال عند موته يا معشر بني عبد مناف اطيعوا محمدا وصدقوه تعلموا وترشدوا فقال صلى الله عليه وسلم يا عم تأمرهم بالنصيحة لانفسهم وتدعها لنفسك قال فأتريد يا ابن اخي قال اريد منك كلمة واحدة لانك في آخر يوم من ايام الدنيا ان تقول لا اله الا الله اشهدك بها عند الله قال يا ابن اخي قد علمت انك صادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت ولولا ذلك لأقررت عينك بها ولكني على ملة اشياخي عبد المطلب وهاشم وعبد مناف وقصى فقام عليه الصلاة والسلام من عنده باكيما لما كان حريصا على اسلامه لتكفله اياه في صباه وذبه عنه في كبره حتى قال ابو طالب لقريش حين هموا بقتله

﴿كذبتم وبيت الله لا تقتلون﴾ ﴿ولما نطاعن حوله ونقاتل﴾  
﴿ونسلمه حتى نصرع حوله﴾ ﴿ونذهل عن ابائنا والحلائل﴾

وهذه الآية حجة لنا على المعتزلة في قولهم ان الهدى هو البيان وقد هدى الناس جميعا ولكن لم يهتد البعض منهم بسوء اختيارهم فهذه الآية دلت على ان وراء البيان ماسمى هداية وهو خلق الاهتداء واعطاء التوفيق والقدرة التي هي داعية اكتساب الخير والاجتناب عن الشر اذ يفعل ما يشاء بحكمته لا يسأل عما يفعل ﴿قوله اولم نجعل مكانهم حرما اذا آمن﴾ اشارة الى ما مر من ان اصل التمكين ان يجعل للشيء مكان يتمكن فيه ولما تضمن معنى الجعل عدى بنفسه الى قوله حرما وان قوله آمنا فاعل بمعنى النسب اي ذا آمن يكون كل من دخله آمنا ومن قرأ تجبي بناء التانيث اعتبر لفظ ثمرات ومن قرأ بالياء نزل الفاصل منزلة التاء واعتبر كون التانيث غير حقيقي والجملة صفة ثانية لحرما والظاهر ان الرزق اسم بمعنى المرزوق فيكون في موضع الحال من ثمرات لتخصصها بالاضافة كنصيبك الحال من النكرة المتخصصة بالصفة ويجوز ان يكون مفعولا له بمعنى سورها اليه رزقا وان يكون مصدرا من غير لفظ الفعل لان يجبي اليه بمعنى يرزق فان قلت فيجوز ان يكون التقدير يرزق الحرم ولا معنى له قلنا يجوز ان يسند الرزق الى الحرم مجازا والاصل يرزق اهله ﴿قوله جملة لا يتفطنون له﴾ اي لقد روي الله تعالى وعظمته حيث آمنهم ورزقهم بحرمة الحرم حال شركهم فكيف لا يعصمهم من الخوف والخطا اذا ضموا الى حرمة الحرم التوحيد فيكون الاستدراك متعلقا بمضمون قوله اولم نمكن لهم حرما آمنا لا بقوله من لدنا كما ذهب اليه صاحب الكشف ﴿قوله ثم بين ان الامر بالعكس﴾ اي بعدما ردت الله تعالى عليهم بقوله اولم نمكن لهم حرما آمنا بين لهم ان الامر بالعكس اي بعكس ما يظنون من ان الايمان يستترم الخوف من زوال نعمة الدنيا فان الاصرار على عدم قبول الايمان هو الذي يزيل هذه النعمة لا الاقدام على الايمان ﴿قوله وخفض العيش﴾ الخفض الدعة وان رفاهية وكرم في محل النصب بقوله اهلكنا ومعيشتها منصوب بنزع الخافض اي في معيشتها والبطر الطغيان في النعمة وان لا يحفظ حق الله تعالى فيها بصرفها فيما امر به ﴿قوله تعالى فذلك﴾ مبتدأ ومساكنهم خبره ولم تسكن جملة حالية والعامل فيها معنى تلك ويجوز ان تكون خبرا ثانيا والاقبلا اي الاسكني قليلا والازمانا قليلا ﴿قوله واتصاب معيشتها بنزع الخافض﴾ كقوله زيد ظني مقيم اي في ظني جعل كل واحد من المعيشة والظن ظرفا مبنى على الاتساع وليس بظرفين حقيقة لانها مصدران والمصدر لا يكون ظرفا للحدث الا انه جعلت المعيشة كأنها زمان البطر والظن زمان الاقامة او زمان الاخبار عن اقامة زيد او زمان الحكم به عليه او زمان استثناء القيام الى زيد وهذا معنى قول شرف الدين الطيبي والعامل في ظني الامر المنزع من معنى الجملة كالاخبار والاسناد والحكم وقد تقرر ان ظروف الزمان كلها تقبل النصب بتقدير في على اعتبار نزع الخافض بخلاف ظرف المكان فانه لا يقبله الا اذا كان مبهما او محمولا على اليهم فان اتسع يجعل المعيشة مكان البطر احتيج الى اعتبار نزع الخافض وان جعلت زمان البطر تكون ظرفا بنفسها او باضمار زمان مضاف اليها كقولك آتيتك خفوق النجم ومقدم الحاج اي بطرت ايام معيشتها ثم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرا به ﴿قوله او مفعولا﴾ اي او يجعلها مفعولا لبطرت على تضمينه معنى كفرت او جهلت اي كفرت لعمتها او جهلت شكر معيشتها ثم حذف المضاف ﴿قوله التي هي اعمالها﴾ اي توابعها وسواها وضيم هي يرجع الى القرى ﴿قوله لان اهلها﴾ اي اهل ام القرى يكون افطن وانبل اي اكثر فطنة ونبالة وهي الفضل والشرف يقال نبل فلان فهو نبل اي شرف فهو شريف فان الرسل انما تبعث غالبا الى الاشراف وهم غالبا يسكنون المدن والمواضع التي هي ام ماحولها فلذلك خصت ام القرى

انك لصادق ولكني اكره ان يقال جزع عند الموت (وقالوا ان تتبع الهدى معك فتخطف من ارضنا) فخرج منها نزلت في الحارث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف اتى النبي عليه الصلاة والسلام فقال نحن نعلم انك على الحق ولكننا نخاف ان اتبعناك وخالفنا العرب وانما نحن اكلة رأس ان يتخطفونا من ارضنا فرد الله عليهم بقوله (اولم نمكن لهم حرما آمنا) اولم نجعل مكانهم حرما اذا آمن بحرمة البيت الذي فيه يتناحر العرب حوله وهم آمنون فيه (يجبي اليه) يحمل اليه ويجمع فيه وقرأ نافع ويعقوب في رواية بالتاء (ثمرات كل شيء) من كل اوب (رزقا من لدنا) فاذا كان هذا حالهم وهم عبدة الاصنام فكيف نعرضهم للخوف والتخطف اذا ضموا الى حرمة البيت حرمة التوحيد (ولكن اكثرهم لا يعلمون) جهلة لا يتفطنون له ولا يتفكرون ليعلموا وقيل انه متعلق بقوله من لدنا اي قليل منهم يتدبرون فيعلمون ان ذلك رزق من عند الله اذ لو علموا لماخفوا غيره واتصاب رزقا على المصدر من معنى يجبي او الحال من الثمرات لتخصصها بالاضافة ثم بين ان الامر بالعكس فانهم احقوا بان يخافوا من بأس الله على ما هم عليه بقوله (وكم اهلكنا من قرية بطرت معيشتها) اي وكم من اهل قرية كانت حالهم كحالكم في الامن وخفض العيش حتى أشروا فدمر الله عليهم وخرّب ديارهم (فذلك مساكنهم) خاوية (لم تسكن من بعدهم) من السكني اذ لا يسكنها الا المارة يوما او بعض يوم ولا يبقى من يسكنها (الاقبلا) من شؤم معاصيهم (وكنا نحن الوارثين) منهم اذ لم يخلفهم احد يتصرف تصرفهم في ديارهم وسائر متصرفاتهم واتصاب معيشتها بنزع الخافض او يجعلها ظرفا بنفسها كقولك زيد ظني مقيم او باضمار زمان مضاف اليه او مفعولا على تضمين بطرت معنى كفرت (وما كان ربك) وما كانت عادته (مهلك القرى حتى يبعث في امتها) في اصلها التي هي اعمالها لان اهلها يكون افطن وانبل (رسولا يتلو عليهم آياتنا)

لازام الجملة وقيل المعذرة (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون) بتكذيب الرسل والعنوف الكفر



بعثة الرسل فيها ووجه اتصال قوله تعالى وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهراسولا يعاقبه أنه تعالى لما قال وكما أهلكنا من قرية بطرت معيشتها توجه ان يقال لم يهلك الله تعالى الكفار قبل بعثة الرسل عليهم السلام مع انهم كانوا مستقرين في الكفر والبطر وان يقال ولم يهلكهم بعد بعثته عليه الصلاة والسلام مع استغراقهم في الكفر بالله تعالى وتكذيب رسوله صلى الله عليه وسلم ومعاداة فاجاب الله تعالى عن الاول بقوله وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في أمهراسولا الزاما للحجة وقطعا للمعذرة وعن الثاني بقوله وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون اي انفسهم بالشرك واهل مكة ليسوا كذلك فان بعضهم قد آمن وبعضهم علم الله تعالى منهم انهم سيؤمنون وآخرون علم الله تعالى انهم وان لم يؤمنوا لكن يخرج من نسلهم من يكون مؤمنا \* اعلم ان الله تعالى ردة اولاعلى الذين قالوا ان تتبع الهدى معك تخطف من ارضنا بقوله اولم تمكن لهم حرما آمنا ثم بين ان الامر بالعكس ثم شرع في ازالة شبهتهم بوجه آخر فقال وما أوتيت من شيء فتاع الحياة الدنيا لان حاصل شبهتهم ان قالوا تركنا الدين لثلاثت من الدنيا فيبين الله تعالى ان ذلك خطأ عظيم لان ما عند الله خير وابقى **قوله** وهو ابلغ في المعظمة لان الالتفات من الخطاب الى الغيبة يدل على ان حقهم ان يولى عنهم وان لا يتوجه اليهم بالخطاب كأنهم منسلكون في سلك المجانين خارجون عن حد العقل بالكلية فيكون ابلغ في الزجر والمعظمة ثم انه تعالى لما رجع ثواب الآخرة على منافع الدنيا اكد هذا الترجيح بقوله أفن وعدناه على ايماننا وعدا حسنا هو الجنة وثوابها فهو لاقيه اي مصيبه ومدرکه كن متعنا متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين والقاء في قوله أفن وعدناه للتعقيب والتقدير بعد هذا التفاوت العظيم بين منافع الدنيا والآخرة والمقصود انهم لما قالوا تركنا الدين للدنيا قال الله تعالى لهم لو لم تحصل عقيب دنيا كم مضرة العقاب لكان العقل يقتضى ترجيح منافع الدنيا على منافع الآخرة كيف وهذه الدنيا يحصل بعدها العقاب الدائم ثم انه تعالى بين انه يسأل الكفار يوم القيامة عن ثلاثة اشياء اولها قوله ويوم يناديهم فيقول ابن شركاى وثانيها قوله تعالى وقيل ادعوا شركاءكم وثالثها قوله تعالى ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين فان الكفار يعرفون يوم القيامة بطلان ما كانوا عليه وصحة التوحيد والنبوة بالضرورة فيقال لهم على وجه التقرير والتوبيخ ان شركاى فظاهر انهم يعتذرون حينئذ بان الشياطين او الرؤساء دعونا الى عبادتها وجلونا على الغواية فحكي الله تعالى ما يقوله الشياطين او الرؤساء في جوابهم فقال قال الذين حق عليهم القول الاية فانهم اختلفوا في ان الذين حق عليهم القول من هم فقال بعضهم هم الرؤساء الدعاة الى الصلابة وقال آخرون هم الشياطين **قوله** اي هؤلاء هم الذين اغويناهم يريد ان هؤلاء مبتدأ وقوله الذين اغويناهم للخبير المحذوف واغويناهم مستأنف واغويناهم الذي حذف فيها العائد الى الموصول واعربه صاحب الكشف بان جعل هؤلاء مبتدأ والذين اغويناهم صفة بحذف العائد وجعل اغويناهم خبرا وجعل كما اغويناهم نعتا للمصدر محذوف عامل ذلك المصدر مطاوع لذلك الفعل اي فغوا غيا كما اغويناهم ولم يرض به المصنف لانه ليس في الخبر زيادة فائدة على ما في صفة \* فان قلت قد وصف الخبر بقوله كما اغويناهم وفيه زيادة ليست في الصفة والموصوف \* اجيب بان الزيادة في الظرف لا تصير اصلا في الجملة لان الظروف فضلات قال ابو البقاء ولا يمنع ان يكون هؤلاء مبتدأ والذين صفة واغويناهم الخبر لانه يفيد فائدة زائدة على ما يستفاد من الصفة من اجل ما اتصل به وان كان ظرفا لان الفضلات في بعض المواضع تلزم كقولك زيد عمرو في داره فان في داره وان كان ظرفا لكنه لا بد منه ليعود من الجملة ضميرا الى المبتدأ فصار بذلك كأحد شطري الجملة **قوله** اي اغويناهم فغوا غيا مثل ما غويناهم \* حاصله انه لا فرق بين غينا وغيبهم في ان كل واحد منهما بالاختيار اما غينا فلانه ما كان لنا قاصر على ذلك ولا داع اليه بل هو وسوسة لنا واما غيبهم فلانه ما كان لهم قاصر الجأهم عليه بل غواوا باختيارهم لان اغواءنا لهم لم يكن الا وسوسة وتسويلا لا قسرا واجاء فلا فرق بين غينا وغيبهم في ان كل واحد منهما وقع بالاختيار **قوله** اي ما كانوا يعبدوننا \* اشارة الى ان ايانا مفعول يعبدون قدم لاجل الفاصلة وعلى تقدير ان تكون مامصدرية لا بد من تقدير حرف من اي تبرأنا كما كانوا الى من عبادتهم ايانا كما اشار اليه المصنف **قوله** فدعوه من فرط الحيرة \* اي لا بناء على اعتقادهم ان الاصنام يشعرون لعبادتهم ويخلصونهم مما اصابهم من العذاب لان المشركين يعرفون بالضرورة يوم القيامة ان الحكم لله الواحد القهار وانه لا يشفع احد الا بانه قال الامام فالقرب ان هذا على سبيل التقدير والترض لانهم يعلمون انه لا فائدة في دعائهم لهم فالمراد انهم لو دعوه لم يوجد منهم اجابة في النصرة وان

عند الله (وهو ثوابه (خير) في نفسه من ذلك لانه لذة خالصة وبهجة كاملة (وايق) لانه ابدى (أفلا تعقلون) فتستبدلون الذي هو ادنى بالذي هو خير وقرأ ابو عمرو بالباء وهو ابلغ في المعظمة (أفن وعدناه وعدا حسنا) وعدا بالجنة فان حسن الوعد بحسن الموعد (فهو لاقيه) مدرکه لاجل لامتناع الخلف في وعده ولذلك عطفه بالقاء المعطية معنى السببية (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) الذي هو مشوب بالآلام مكتر بالتأعب مستعقب للخصر على الانقطاع (ثم هو يوم القيامة من المحضرين) للحساب او العذاب وثم للتراخي في الزمان او الرتبة وقرأ نافع وقانون في رواية والكسائي ثم هو يسكون الواو تشبيها بالمنفصل بالمنفصل وهذه الآية كالتشبيه التي قبلها ولذلك رتب عليها بالقاء (ويوم يناديهم) عطف على يوم القيامة او منصوب باذكر (فيقول ابن شركاى الذي كنتم تزعمون) اي الذين كنتم تزعمونهم شركاى فحذف المفعولان لدلالة الكلام عليهما (قال الذين حق عليهم القول) بثبوت مقتضاه وحصول مؤذاه وهو قوله لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين وغيره من آيات الوعيد (ربنا هؤلاء الذين اغويناهم) اي هؤلاء هم الذين اغويناهم فحذف الرجوع الى الموصول (أغويناهم كما غويناهم) اي اغويناهم فغوا غيا مثل ما غويناهم وهو استئناف للدلالة على انهم غواوا باختيارهم وانهم لم يفعلوا بهم الا وسوسة وتسويلا ويجوز ان يكون الذين صفة واغويناهم الخبر لاجل ما اتصل به فأفاده زيادة على الصفة وهو وان كان فضلة لكنه صار من الوازم (تبرأنا اليك) منهم وما اختاروه من الكفر هو مني منهم وهو تقرير للجملة المتقدمة ولذلك خلت عن العاطف وكذا (ما كانوا ايانا يعبدون) اي ما كانوا يعبدوننا وانما كانوا يعبدون اهوآهم وقيل مامصدرية متصلة بتبرأنا اي تبرأنا من عبادتهم ايانا (وقيل ادعوا شركاءكم فدعوه) من فرط الحيرة (فلم يستجيبوا لهم) لجهلهم من الاجابة والنصرة (ورأوا العذاب) لازبا بهم (وانهم كانوا يعبدون) لوجه من الخيل



يدفعون به العذاب او الى الحق لما رأوا العذاب وقيل لو لثقي اى تمنوا انهم كانوا مهتدين (ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) عطف على الاول فانه تعالى يسأل اولاهن اشراكم به ثم من تكذيبهم الانبياء (فهميت عليهم الانبياء يومئذ) ﴿٥٢٠﴾ فصارت الانبياء كالعمى عليهم لانه تسمى اليهم

واصله فعموا عن الانبياء لكنه عكس مبالغة ودلالة على ان ما يحضر الذهن انما يفيض ويرد عليه من خارج فاذا اخطأ لم يكن له حيلة الى استحضاره والمراد بالانبياء ما اجابوا به الرسل او ما يمهها واذا كانت الرسل يتتبعون في الجواب عن مثل ذلك من الهول ويفوضون الى علم الله تعالى فساظنكم بالضللال من اعمهم وتعدية الفعل بعلى لتضمنه معنى الخفاء (فهم لا يتساءلون) لاسأل بعضهم بعضا عن الجواب لفرط الدهشة او العلم بانه مثله (فاما من تاب) من الشرك (وآمن وعمل صالحا) وجمع بين الايمان والعمل الصالح (فعسى ان يكون من المقبلين) عند الله وعسى تحقيق على عادة الكرام او ترج من التائب بمعنى فليتوقع ان يفلح (وربك يخلق ما يشاء ويختار) لا موجب عليه ولا مانع له (ما كان لهم الخيرة) اى التحير كالطيرة بمعنى التطير وظاهره في الاختيار عنهم رأسا والامر كذلك عند التحقيق فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله منوط بدواع لا اختيار لهم فيها وقيل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه ولذلك خلا عن العاطف ويؤيده ما روى انه نزل في قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وقيل ماموصولة مفعول ليختار والراجع اليه محذوف والمعنى ويختار الذي كان لهم فيه الخيرة اى الخير والصالح (سبحان الله) تنزيها له ان ينافيه احد او ينافي اختياره (وتعالى عما يشركون) عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به (وربك يعلم ما تكن صدورهم) كعداوة رسول الله وحقده (وما يعلنون) كالطعن فيه (وهو الله) المستحق للعبادة (لا اله الا هو) لاحد يستحقها الا هو (له الحمد في الاولى والاخرة) لانه المولى لثمن كلها عاجلها وآجلها يحمد المؤمنون في الاخرة كما جددوه في الدنيا بقولهم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده ابتهاجا بفضلته والتذاذا بحمده (وله الحكم) القضاء النافذ في كل شئ (والله ترجمون)

العذاب ثابت وكل ذلك على وجه التوبيخ ﴿قوله يدفعون به العذاب﴾ صفة لقوله لوجه من الجبل واو كان جواب لو لقليل لدفعوا به العذاب بلفظ الماضي كما قال لما رأوا العذاب والمقصود ان جواب لو محذوف وهو قوله لما رأوا العذاب وتقدير الكلام لو كانوا يهتدون الى الحق في الدنيا لما رأوا العذاب في الاخرة اولو كانوا يهتدون لوجه من وجوه الجبل يدفعون به العذاب لدفعوه به لما رأوه وعلى تقدير ان تكون لو لثقي يكون المعنى ورأوا العذاب مقنين الاهتداء في الدنيا ﴿قوله فانه تعالى يسأل اولاهن اشراكم به﴾ توبيخا لهم على عبادة غير الله تعالى بناء على توقع الاجابة والنصرة منهم ثم على تكذيبهم الانبياء بتكيتناهم بالاحتجاج عليهم بارسال الرسل وازاحة العلل وذكر بينهما ما يقوله الشياطين او الرؤساء بناء على انهم اذا وبخوا بعبادة الالهة كانوا يعتذرون بانهم استغفرونا وصدونا عن الهدى وزينا لنا عبادتها فحكي الله تعالى جواب الشياطين او الرؤساء لهم بقولهم انحن صددناكم عن الهدى بعداذ جاءكم بل اتم غويتم باختياركم ثم عقبه بذكر ما يشبه الشكامة بهم من استغاثتهم بالهتهم وخذلانهم لهم وعجزهم عن نصرتهم فهذا وجه ارتباط الكلام من قوله تعالى ويوم يناديهم اين شركائي الى قوله ويوم يناديهم فيقول ماذا اجبتكم المرسلين ﴿قوله فصارت الانبياء كالعمى عليهم﴾ اشارة الى ان الانبياء استعاره بالكناية بان شبهت في النفس بذوى الارادة المتوجهين الى شئ وجعل اثبات العمى لهاديلا عليه والعمى عمى العين يقال عمى بعمى عى اذا اختل عينه وقولهم عمى عليه الخبر اى خفى مجاز من عمى البصر فالاصل ان يستد العمى عن الانبياء الى الكفار لكنه عكس مبالغة فان الاصل يوهى ان يتحقق الجواب في نفسه وانهم لم يطلعوا عليه خلل من قبلهم بخلاف العكس ﴿قوله يتتبعون في الجواب عن مثل ذلك﴾ اى السؤال وذلك قوله تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتكم قالوا لا علم لنا انك انت علام الغيوب والتعنت في الكلام التردد فيه من حصر او عى ﴿قوله فان اختيار العباد مخلوق باختيار الله تعالى﴾ لدخول اختيارهم في عموم قوله تعالى يخلق ما يشاء فان قوله ما يشاء يتناول الاعيان والاعراض وقد اتفق المسلمون على انه تعالى شاء جميع ما يفعله العباد من جميع الخيرات والطاعات التي من جلته اختيار الطاعة فلما كان جميع ذلك بما شاءه الله تعالى لم ان يوجد بخلق الله تعالى اذا خبر انه يخلق ما يشاء فالآية حجة لنا على المعتزلة في مسائل خلق افعال العباد لانه اذا كانت الخيرة بمشيئة الله تعالى وجب كونها من مخلوقات الله تعالى بحكم هذه الآية ﴿قوله وقيل المراد﴾ اى قبل ليس المراد نفي الاختيار عنهم رأسا بل المراد انه ليس لاحد من خلقه ان يختار عليه شيا من الامور بل الخيرة لله تعالى في جميع افعاله وهو اعلم بوجوه الحكمة في جميع ما يفعله فيكون قوله ما كان لهم الخيرة بيانا لقوله ويختار فلذلك لم يعطف عليه ولما قال المشركون لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم واختاروا الرسالة الوليد بن المغيرة من مكة وعروة بن مسعود الثقفي من الطائف رد الله تعالى عليهم انه يختار من يشاء انبؤته ورسالته اى فكما ان الخلق له فالاختيار للنبوة اليه فليس لهم ان يختاروا على الله تعالى شيا من افعاله ﴿قوله وقيل ماموصولة﴾ فعلى هذا يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويبتدأ بقوله ويختار ما كان لهم الخيرة بخلاف ما اذا كانت كلمة ما حرف نفي فانه حينئذ يوقف على قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار ويبتدأ من قوله ما كان لهم الخيرة ﴿قوله عن اشراكهم او مشاركة ما يشركونه به﴾ على الاول مامصدرية وعلى الثاني موصولة بتقدير المضاف ﴿قوله ابتهاجا بفضلته والتذاذا بحمده﴾ لابناء على الامر بالتكليف ومما يدل على ان الحمد في الاخرة على وجه اللذة لاعلى وجه الكلفة ما روى عن جابر رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اهل الجنة يأكلون ويشربون ولا يملون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون قالوا غابال الطعام قال جشاء وريح كريخ المسك ياهمون التسبيح والتقديس كما يلهمون النفس والالهام ان يلقى الله تعالى في النفس امرا يعشه على الفعل او الترك وهو نوع من الوحي فان قوله عليه الصلاة والسلام يلهمون يدل على انهم لا يكلفون بهما ثم انه تعالى لما بين انه المحمود في الاولى والاخرة لكونه المولى لثمن كلها عاجلها وآجلها فصل عقيب ذلك بعض ما يجب ان يحمد عليه بما لا يقدر عليه سواء فقال قل ارايت ان جعل الله عليكم اليل سرمدنا الآية ونبيه ايضا على هدم قاعدة الشرك ببيان انتفاء لازم الالهية عما سواء وهو القدرة على كل شئ فيكون تقرير القول لا اله الا هو ﴿قوله كيم دلامص﴾ وهو البراق يقال دلصت الدرع تدلص من باب نصر اى صارت لينة براقه ويقال درع دلاص وادرع دلاص فالواحد والجمع على لفظ واحد الميم زائدة في دلامص وكذا في

بالشور (قل ارايت ان جعل الله عليكم اليل سرمدنا) دأ ثمان المراد وهو المتابعة والميم مزيدة كيم دلامص (الى يوم القيامة) باسكان الشمس تحت الارض (سرمدنا) او تحركها حول الافق الغائر (من اله غير الله بآيتكم بضيائه) كان حقه هل اله فذكر بمن على زعمهم ان غيره آلهة وعن ابن كثير بضائه بهزتين (أفلا تسمعون) سمع تدبر واستبصار



سرمداً قوزنه فملا به الله تعالى بهذه الآية على أن الليل والنهار نعمتان متعاقبتان على الزمان ووجه ذلك أن المرأ  
في الدنيا مضطراً إلى أن يتعب لتحصيل ما يحتاج إليه ولا يتم ذلك إلا براحة وسكون بالليل ولا بد منهما في الدنيا وأما  
في الجنة فلا نصب فيها ولا تعب فلا حاجة لأهلها إلى الليل ولذلك يدوم لهم الضياء والذات فينبغي بذلك أن القادر  
على ذلك ليس إلا الله تعالى فعوله تعالى قل أرأيتم أي أخبروني يا أهل مكة وسرمداً مفعول ثان لجعل أن كان بمعنى  
صير وحال أن كان بمعنى خلق وإنشأ والظاهر أن يقال هل الله لأن المقام مقام انكار الله بقدر على ذلك غير الله تعالى  
لأمرهم تعيين الله بقدر عليه غيره إلا أنه ذكر من بناء على زعمهم تعدد الإله فقبل في الرد عليهم أن الأولوية تقتضي  
القدرة على كل شيء فأي شيء مما تزعمون أنه الله من دون الله بقدر على ما ذكرنا **قوله** ولعله لم يصف  
الضياء **قوله** يعني أنه تعالى وصف الليل بقوله تسكنون فكان المناسب أن يصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل  
ويقول من يأتي بضياء تصرفون فيه أن جعل الله الليل سرمداً إلا أنه عدل عنه ولم يصف الضياء أصلاً للإيدان بأن  
الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه ولوقيل بضياء تصرفون فيه لفهم أنه إنما يقصد لما يتوصل إليه ولا يقصد لنفسه  
لأنه لو وصف الضياء بما يقابل ما وصف به الليل لفهم أن منفعة منحصرة فيما وصف به وليس بمنحصرة فيه بل له منافع  
كثيرة فأطلق الإيدان بذلك والاحتراز عن توهم الانحصار **قوله** ولذلك **قوله** أي ولا جل كون منافع الضوء أكثر  
من منافع ما يقابله قرن بالضياء ما يكون منفعة أكثر من منفعة ما يقارن الليل وهو البصر وإنما قلنا أن منافع  
السمع أكثر من منافع البصر لأن العقل لا يستفيد من البصر إلا صور البصرات بخلاف السمع فإن العقل يدرك  
بواسطة السمع جميع أنواع المحسوسات بل المعقولات الصرفة إذا عبر عنها بالعبارة الدالة عليها **قوله** ولكي  
تعرفوا نعمة الله في ذلك **قوله** أي في خلق الليل والنهار بحيث يتعاقبان على وجه معين بين الله تعالى بهذه الآية أن الحكمة  
في خلقها هكذا ثلاثة أشياء اثنان منها يرتبان على خلقها بطريق اللف والنشر والثالث يرتب على خلقها  
جميعاً فليس فيه اعتبار اللف **قوله** والثاني لبيان أنه **قوله** أي القول بالشركاء لم يكن عن سند بقرينة ما بعده فإن  
قوله ونزعنا قلنا معطوفان على قوله يناديهما فيقول أوثر فيهما لفظ الماضي لكونهما في حكم الواقع لتحقيق وقوعهما  
وجعل المقام مقام ذكر الغيبة وجعل ضل مستعاراً بمعنى غاب بتشبيه ما غاب بالشئ الضائع الهالك من حيث تحقق  
البأس من حضوره والإنتفاع به وإطلاق اسم الضال عليه على طريق إطلاق اسم الأسد على النجاس **قوله**  
شهيذا وهو نبيه **قوله** سمي النبي شهيداً لأنه شهد ما علموا وحضر ما كان منهم من التصديق والتكذيب والرد والقبول  
**قوله** بصهر بن قاهت **قوله** عطف بيان لعمه فإن بصهر أباه قارون وعمران أباه موسى كانا أخوين ابني قاهت وكان  
كل واحد من موسى وقارون ابناً لم الآخر لأن قارون كان ابن بصهر بن قاهت بن لاوي بن يعقوب بن اسحق بن  
إبراهيم عليهم الصلاة والسلام وموسى عليه الصلاة والسلام كان ابن عمران بن قاهت بن لاوي وقيل معنى كونه  
من قوم موسى عليه الصلاة والسلام أنه كان مؤمناً وكان إقرأ بنى إسرائيل للتوراة فنافق كما نافق السامري  
وروي أن قارون كان من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله عز وجل \* والبغي تجاوز الحد في الظلم وذكر  
المصنف في طريق بغيه أربعة أوجه الأول أنه طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت يده ولا يبعد أن كثرة المال  
سبب للبغي والتكبر والثاني أنه تكبر وتجرس وخطب عليهم والثالث أن فرعون ملكه على بني إسرائيل فظلمهم والرابع  
أنه حسدهم لما روي أن موسى عليه الصلاة والسلام لما قطع البحر وأغرق فرعون وجعل الحبورة لهرون  
فحصلت له النبوة والحبورة فكان له القربان والمذبح وكان لموسى الرسالة غضب قارون من ذلك في نفسه فقال  
يا موسى لك الرسالة وللهرون الحبورة وأنا في غير شئ لا أصبر أنا على هذا فقال موسى والله ما صنعت ذلك للهرون  
بل جعل الله ذلك فقال لا صدقك أبداً حتى تأتيني بآية أخرى اعرف بها أن الله تعالى جعل ذلك للهرون فأمر  
موسى عليه الصلاة والسلام رؤساء بني إسرائيل أن يجي كل واحد منهم بعضاً فجاءوا بها فألقاها موسى في القبة  
التي كان الوحي ينزل عليه فيها وكان يعبد الله فيها وكان ذلك بأمر الله تعالى ودعا موسى ربه أن يرهم بيان ذلك  
فباتوا يحرسون عصيهم فأصبحوا وإذا بعصاهرون تهزولها ورق أخضر وكانت من شجرة اللوز فقال موسى  
يا قارون أماري ما صنع الله تعالى للهرون فقال والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر فاعتزل قارون بأتباعه وكان كثير  
المال والتبع من بني إسرائيل فكان يأتي موسى ولا يجالس **قوله** من الأموال المدخرة **قوله** الكنوز  
في الأصل عبارة عن الأموال المدفونة تحت الأرض فشبهت الأموال المدخرة بها فأطلق عليها اسم الكنوز

(قل أرأيتم أن جعل الله عليكم النهار سرمداً  
إلى يوم القيامة) باسكانها في وسط السماء  
أو تحريكها على مدار فوق الأفق (من الله  
غير الله يأتكم بليل تسكنون فيه) استراحة  
من متاعب الأشغال ولعله لم يصف الضياء بما  
يقابله لأن الضوء نعمة في ذاته مقصود بنفسه  
ولا كذلك الليل حيث قال تسكنون فيه ولأن  
منافع الضوء أكثر مما يقابله ولذلك قرن به أفلا  
تسمعون وبالليل (أفلا تبصرون) لأن استفادة  
العقل من السمع أكثر من استفادته من البصر  
(ومن رحته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا  
فيه) في الليل (ولتبتغوا من فضله) في النهار  
بأنواع المكاسب (ولعلمكم تشكرون) ولكي  
تعرفوا نعمة الله في ذلك فتشكروا عليها (ويوم  
يناديهما فيقول ابن شركا في الذين كنتم ترعون)  
تقريب بعد تقريب للاشعار بأنه لا شئ أجلب  
لغضب الله من الإشراك به أو الأول لتقرير  
فساد آرائهم والثاني لبيان أنه لم يكن عن سند  
وأنما كان محض شهوى وهوى (ونزعنا)  
وأخرجنا (من كل أمة شهيداً) وهو نبيه  
بشهادتهم بما كانوا عليه (فقلنا) للام  
(هاتوا برهانكم) على صحة ما كنتم تدعون به  
(فعلوا) حينئذ (أن الحق لله) في الإلهية  
لا يشارك فيها أحد (وضل عنهم) وغاب عنهم  
غيبة الضائع (ما كانوا يفترون) من الباطل  
(أن قارون كان من قوم موسى) كان ابن عمه  
بصهر بن قاهت بن لاوي وكان ممن آمن به  
(فبغى عليهم) فطلب الفضل عليهم وأن  
يكونوا تحت أمره أو تكبر عليهم أو ظلمهم قبل  
وذلك حين ملكه فرعون على بني إسرائيل  
أو حسدهم لحالته لما روي أنه قال لموسى لك  
الرسالة وللهرون الحبورة وأنا في غير شئ إلى  
متى أصبر (وآتيناه من الكنوز) من الأموال  
المدخرة (ما أن مغانحة) مغانح صناديقه جمع  
مفتح بالكسر وهو ما يفتح به



وقيل خزائنه وقياس واحدها القمح (لتنوء بالعصبة اولى القوة) خبران والجملة صلة ٥٢٢ ما هو ثاني مفعولي اتي وناه به الحمل اذا انقله

حتى اماله والعصبة والعصاة الجماعة الكثيرة واعصوا صوبوا اجتمعوا وقرى لينوء بالياء على اعطاء المضاف حكم المضاف اليه (اذ قال له قومه) منصوب بتنوء (لاتفرح) لاتبطر والفرح بالذم مذموم مطلقا لانه نتيجة حبا والرضى بها والذهول عن ذهابها فان العلم بان ما فيها من اللذة مفارقة لاحالة يوجب الترح كما قاله اشدا لم عندي في سروره يقن عنه صاحبه انتعالا ولذلك قال تعالى ولا تفرحوا بما آتاكم وعلل النهي ههنا بكونه مانعا من محبة الله تعالى فقال (ان الله لا يحب الفرحين) اي بزخارف الدنيا (وانتفع فيما آتاك الله) من الغنى (الدار الآخرة) بصرفه فيما يوجبها لك فان المقصود منه ان يكون وصلة اليها (ولاتنس) ولا تترك ترك المنسى (نصيبك من الدنيا) وهو ان تحصل بها آخرتك او تأخذ منها ما يكفيك (واحسن) الى عباد الله (كما احسن الله اليك) فيما اتم عليك وقيل احسن بالشكر والطاعة كما احسن اليك بالانعام (ولاتبغ الفساد في الارض) بامر يكون علة للظلم والبغى (ان الله لا يحب المفسدين) لسوء افعالهم (قال) انما اوتيته على علم عندي (فضلت به على الناس واستوجبت به التفوق عليهم بالجاه والمال على علم في موضع الحال وهو علم التوراة وكان اعلمهم بها وقيل علم النكحيم وقيل علم التجارة والدهقنة وسائر المكاسب وقيل علم بكنوز يوسف وعندي صفة له او متعلق بأوتيته كقولك جاز هذا عندي اي في ظني واعتقادي (اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة) (واكثر جمعا) تعجب وتوبيخ على اغتراره بقوته وكثرة ماله مع علمه بذلك لانه قرأ في التوراة وسمعه من حفاظ التوراة اورد لادعائه العلم وتعظيمه به بنى هذا العلم عنه اي أعنده مثل ذلك العلم الذي ادعى ولم يعلم هذا حتى بقي به نفسه مصارع الهالكين (وليسأل عن ذنوبهم المجرمون) سؤال استعلام فانه تعالى مطلع عليها او معاتب فانهم يعذبون بها بغتة كأنه لما هدد قارون بذكر اهلاك من قبله بمن كانوا اقوى منه واغنى اكد ذلك بان بين انه

عطف على قوله مفتاح صناديقه اي وقيل مفتاح خزائنه كما في قوله تعالى وعنده مفاتيح الغيب اي خزائنه وقياس واحده مفتاح الميم لانه ليس اسم آلة بل هو اسم لمكان القمح وكلمة ما في قوله ما ان مفتاحه موصولة بمعنى الذي وان مع اسمها وخبرها وما يتعلق به صلة الذي ولهذا كسرت ان والموصول مع صلتها في محل النصب على انه مفعول ثان لا يتناول الياء في قوله لتنوء بالعصبة لتنوعية كالهزمة في قولك انا له الحمل اي انقله والمعنى ان المفتاح لتثقل العصبة الاقوياء فكما يعتدى ذهب تارة بالياء والاخرى بالهزمة فكذا ناه بمعنى ثقل يعتدى بالهزمة فيقال انا له الحمل ويعتدى ايضا بالياء فيقال ناه اي انقله **قوله** وقرى لينوء بالياء اي من تحت بناء على ان يكون الضمير في مفتاحه لقارون وان يكون المفتاح بمعنى الخزائن فاكسب المضاف من المضاف اليه التذكير كما يكتسب منه التأنيث في قولهم ذهبت اهل اليمامة **قوله** وهو ان تحصل بها آخرتك فان نصيب المرء من الدنيا ان يوصل بها الى سعادة الآخرة بان يطلب الاجر بها ويقدمها لذلك وامام اخلفه فهو نصيب غيره وجوز ان يكون المراد بنصيبه من الدنيا ان يتمتع بها في الوجوه المباحة **قوله** بامر يكون علة للظلم والبغى يعني ان المرد بالفساد في الارض الظلم والبغى ويكون ابتغاؤه مباشرة ما يؤدي اليه كحب المال والجاه والكون الى الدنيا واثار الخطيئة الغائبة على الذات الباقية فان من ابتلى بمثل هذه الذائل لا يتحاشى عن الظلم والبغى كما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة وكل من عصي الله تعالى فقد طلب الفساد في الارض من حيث ان شؤم المعصية ينقص بركة الارض وقيل في تفسير قوله تعالى ولا تبغ الفساد في الارض اي لا تجعل نعمة الله تعالى عليك ذريعة الى عصيانه وعونا على مخالفة امره ونهيه وقيل الفساد في الارض ما كان عليه من الظلم والبغى وهو معنى ما وجد في بعض النسخ نهي له عما كان عليه من الظلم والبغى وقيل هذا الواعظ هو موسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو مؤمن قومه كما من كان قد جمع في وعظه ما لو قيل لم يكن عليه مزيد لكان حقا لكنه ابي ان يقبل بل زاد عليه كفر النعمة فقال انما اوتيته على علم اي انما اعطيت هذا المال كاشا على علم وفضل علمه الله تعالى عندي فرائى اهل ذلك فضلى بهذا المال عليكم كما فضلى بسائر الفضائل فنظر الى نفسه ورأى ان ما حصل له من هذه السعة انما حصل له بفضل واستحقاقه ولم ينظر الى منة الله تعالى عليه في ذلك فاقهر بها وادعاه لنفسه فهاك وكذا كل من زين في عينه افعاله واقواله واحواله واتبع بها ولم يعرف حق من انعم بها فانه بهلك بشؤم صنعه كما خسف بقارون لما ادعى لنفسه فضلا فقوله على علم حال من مرفوع اوتيته قيده العامل للاشارة الى علة الايتان وبيان وجه استحقاقه وقال سعيد بن المسيب والضحاك كان موسى عليه الصلاة والسلام يعلم النكحيم انزل الله تعالى علما عليه من السماء فعلم يوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن نون ثلثه وعلم قارون ثلثه فمخذهما قارون حتى اضاف علمهما الى علمه وكان ذلك سبب كثرة امواله لانه كان يأخذ الرصاص فيجعل فضة والنحاس فيجعل ذهباً وقال عطاه انه اصاب كنزا من كنوز يوسف عليه الصلاة والسلام قبل كلمة ما في قوله انما اوتيته ليست بكافة بل هي بمعنى الذي اي ان الذي اوتيته على علم وعندي صفة لعلم **قوله** تعالى واكثر جمعا معناه اكثر جمعا للمال واكثر جمعا وعددا وحاصل الجواب ان اغتراره بماله وقوته وجوعه من الخطأ العظيم فانه تعالى اذا اراد اهلا كالم ينفعه ذلك ولا يماز به عليه اضعافا كثيرة **قوله** اورد لادعائه العلم عطف على قوله تعجب وتوبيخ الاول على ان يكون قوله اولم يعلم اثباتا من الله تعالى بعلمه بان الله قد اهلك من القرون قبله من هو اقوى منه واغنى على ان يكون الاستفهام في اولم يعلم لانكار النفي نفي النفي ونفي النفي اثبات والثاني على ان يكون نفي العلم بذلك بناء على ان يكون الاستفهام للتقريع **قوله** سؤال استعلام اي ليسألون ليعلم ذلك من قبلهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات فلا حاجة به الى ان يسأل عن كيفية ذنوبهم وكتبها ولا ينافيه ان يسألوا سؤال توبيخ وتقريع كادل عليه قوله تعالى فوربك لنسألنهم اجمعين عما كانوا يعملون ويحتمل ان يكون المراد بالسؤال النفي سؤال المعاتبه ويكون المعنى انهم يدخلون النار بغير حساب ويعذبون فيها بذنوبهم بدون ان ينافشوا ويعاتبوا عليها وقوله تعالى فوربك لنسألنهم اجمعين يتبغى ان يحمل على وقت آخر حيث **قوله** كأنه لما هدد قارون الخ اشارة الى وجه اتصال قوله ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون بما قبله **قوله** على بغلة شهباء وهي التي يغلب ما فيها من البياض على سوادها والارجوان قطيفة جرداء وقيل كل ما يكون لونه احمر بناء على ان الارجوان معرب ارغوان وهو شجر له نور احمر وكل ما يشبهه فهو ارجوان **قوله** على زيه وقيل عليهم وعلى خيولهم الدباج الاحمر وفي المغرب الدباج الثوب الذي سداه ولحمته ابريسم

لم يكن مما يخصهم بل الله مطلع على ذنوب المجرمين كلهم معاقبهم عليها الاحمال (فخرج على قومه في زينته) كما قيل انه خرج على بغلة شهباء عليه (وقيل) الارجوان وعليها سرج من ذهب ومعه اربعة آلاف على زيه (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) على ما هو عادة الناس من الرغبة



(يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون) تمنوا مثله لانه لاذو حظ عظيم (وقال الذين اوتوا العلم) باحوال الآخرة للتمنين (وبلكنكم) دمه  
بالهلاك استعمال الزجر عما لا يرتضى (ثواب الله) ﴿٥٢٣﴾ في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) مما اوتي قارون بل من الدنيا وما فيها (ولا يلقاها)

الضمير فيه للكلمة التي تكلم بها العلماء اول الثواب  
فانه بمعنى المثوبة او الجنة او الايمان والعمل  
الصالح فانهما في معنى السيرة والطريقة  
(الا الصابرون) على الطاعات وعن المعاصي  
(فخسفناه وبادرنا الارض) روى انه كان  
يؤذي موسى عليه السلام كل وقت وهو  
يداريه لقرابته حتى نزلت الزكاة فصالحه  
عن كل ألف على واحد فحسبه فاستكثره  
فعمد الى ان يفصح موسى بين بني اسرائيل  
ليرفضوه فبرطل بغية لقرينه بنفسها فلما كان  
يوم العيد قام موسى خطيبا فقال من سرق  
قطعناه ومن زنى غير محصن جلدناه ومن زنى  
محصنا رجمناه فقال قارون ولو كنت قال  
ولو كنت قال ان بني اسرائيل يزعمون انك  
فجرت بفلانة فاستحضرت فاشدها موسى  
بالله ان تصدق فقالت جعل لي قارون جعل  
على ان ارميك بنفسى فخر موسى شاكيا منه  
الى ربه فأوحى اليه ان امر الارض بما شئت  
فقال بالارض خذيه فأخذته الى ركبته ثم قال  
خذيه فأخذته الى وسطه ثم قال خذيه  
فأخذته الى عنقه ثم قال خذيه فخسفت به  
وكان قارون يتضرع اليه في هذه الاحوال  
فلم يرجه فأوحى الله اليه ما أظفك استرحك  
مرارا فلم يرجه وعزنى وجلالى لودعاني  
مرة لا يجيبه ثم قال بنوا اسرائيل انما فعله  
ليرثه فدعا الله حتى خسف بداره وامواله  
(فاكان له من فئة) اعوان مشتقة من فأوت  
رأسه اذا ميلته (ينصرونه من دون الله)  
فيدفعون عنه عذابه (وما كان من  
المنتصرين) المنتصين منه من قولهم نصره  
من عدوه فانتصر اذا منعه منه فانتص  
(واصبح الذين تمنوا مكانه) منزلته  
(بالامر) منذ زمان قريب (يقولون  
ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده  
ويقدر) يبسط ويقدر بمقتضى مشيئته  
للكرامة تقتضي البسط والاهوان يوجب  
القبض وويكأن عند البصريين مركب  
من وى للتعجب وكأن للتشبيه والمعنى ما شبه  
الامر ان الله يبسط وقيل من وى بمعنى ويك  
وان تقديره ويك اعلم ان الله (لولا ان من الله  
علينا) فلم يعطنا ما تمنينا (لخسف بنا) لتوليد

وقيل اسم للنقش ﴿قوله حذر من الحسد﴾ وهو ان يتنى ان تكون نعمة صاحبه له دونه وهذا التنى مذموم  
بخلاف الغبطة وهي ان يتنى مثل نعمة صاحبه من غير ان يزول عنه وما في الآية من هذا القبيل ﴿قوله تعالى  
فخسفناه﴾ اي غيبناه في الارض يقال خسف المكان خسفاً فهو خسف في الارض وخسف الله به الارض  
اي غيبه فيها ﴿قوله فبرطل بغية﴾ اي اعطاها الرشوة ومنه المثل البراطيل تنصر الابطال وهو جمع برطل وهو  
في الاصل الحجر الطويل واريد به ههنا الرشوة كما يقال ألهمه الحجر اذا اسكت به الجملة ﴿قوله مشتقة من فأوت رأسه﴾  
فوزنها فعة والهاء عوض عن اللام الساقطة بالاعلال سميت الاعوان فئة ليلهم الى صاحبهم بالمعونة والنصرة  
﴿قوله منذ زمان قريب﴾ اي اول زمان قريب والامر في الاصل اسم لليوم الذي قبل يومك واستعير ههنا للزمان  
القريب والمعنى وصار القوم الذين تمنوا منزلته ومارزق من المال والزينة بالوقت القريب الى زمان خسفه فمما مضى  
يقولون الخ فانه يعبر عن الصيرورة بأصبح وامسى واضمى ﴿قوله مركب من وى للتعجب﴾ فان القوم الذين  
شاهدوا قارون في زينته لما شاهدوا ما نزل به من الخسف تبهوا لخطاهم في تمنيه مثل ما اوتي قارون حيث علموا  
ان بسط الرزق لا يكون لكرامة الرجل على الله تعالى ولا ضيق له وانه فتمجبوا من انفسهم كيف وقعوا في مثل هذا  
الخطأ ثم ابتدأوا يقولون كأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر اي لمن يشاء من عباده بحسب مشيئته  
وحكمته اي يضيق على من يشاء بحكمته وقضائه ابتلاء وفئة والمعنى ليس الامر كما زعمنا من ان البسط يفتنى على  
الكرامة والقبض على الهوان بل الاشبه ان كل واحد من القبض والبسط مقتضى المشيئة الالهية المستندة الى  
الحكمة وكذا الكلام في قولهم ويكأنه لا يفلح الكافرون تعجبوا من تمنيه مثل حال قارون ثم قالوا ما شبه الحال  
بان الكافرين لا ينالون الفلاح والهبة في كانه ضمير الشأن ﴿قوله وقيل من وى﴾ اي قال الكوفيون ويكأن  
مركب من وى وأن وأصل ويك ويك الذي اصله الدعاء بالهلاك ثم استعمال في الزجر والردع والبعث على ترك  
ما لا يرضى وقبح ان لكونها مع ما في حيزها في موضع النصب بفعل محذوف وهو اعلم فعلى هذا يكون معنى الآية  
الزجر والردع عن الجهل بأن كل واحد من القبض والبسط ليس الا بمشيئة الله تعالى وحكمته والبعث على العلم  
بهذه القضية وهي ان الله تعالى يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وهكذا الكلام في قوله ويكأنه لا يفلح الكافرون فان  
المقصود فيه ايضا الزجر عن الجهل والبعث على العلم بان الكافرين لا يفلحون ﴿قوله لخسف بنا﴾ قرأ حفص  
لخسف بفتح الخاء والسين اي لخسف الله تعالى بنا وأدخلنا في الارض والباقون بضم الخاء وكسر السين على بناء  
المفعول فقوله بنا هو القائم مقام الفاعل ﴿قوله اشارة تعظيم الخ﴾ معنى التعظيم مستفاد من الاشارة بلفظ  
البعيد تنزيلا لبعده درجة المشار اليه ورفعته محله منزلة بعد المسافة كما في قوله تعالى الم ذلك الكتاب فان الاصل  
في اسماء الاشارة ان يشار بها الى مشاهد محسوس قريب او بعيد الا انه قد يشار بها الى محسوس غير مشاهد والى  
ما يستحيل احساسه ومشاهدته بناء على تصديره كالمشاهد المحسوس وتنزيل الاشارة العقلية منزلة الحسية وما نحن  
فيه من هذا القبيل ﴿قوله كما اراد فرعون وقارون﴾ يعني ان المراد من عدم ارادة العلو عدم ارادته كإرادة فرعون  
حيث استكبر عن الايمان واستعلى على ما في الارض من خلق الله تعالى ولا سيما على نبيه المؤيد بالمعجزات القاهرة  
ومن عدم ارادة الفساد ان لا يريد كإرادة قارون لقوله تعالى ان فرعون علا في الارض وقول ناصح قارون  
ولا تبغ الفساد في الارض وليس كل من يصدق عليه انه اراد علواً وفسادا في الجملة محروما من سعادة دار الآخرة  
لنصوص الدالة على ان كل مؤمن من اهل الجنة ومن جعلها قوله عليه الصلاة والسلام من قال لا اله الا الله دخل  
الجنة وانزلى وان سرق ثلاثا وقال في الثالثة على رغم انفاي ذرا لا ان الآية فيها زجر بليغ عن الخصلتين حيث  
لم يعلق الوعد بترك العلو والفساد ولكن بترك ارادتهما وميل القلب اليهما كما علق الوعد بالركون الى الظلمة دون  
نفس الظلم في قوله تعالى ولا تركزوا الى الذين ظلوا فتمسك النار وايضا فيها دلالة على ان ارادة ما ليس له من العلو  
والرفعة مما ينقص حظ المرء من سعادة الآخرة لما روى عن علي رضي الله عنه انه قال ان الرجل ليجهي ان يكون  
شراك فعله اجود من شرك فعل صاحبه فيدخل تحت الآية وعن الفضيل بن عياض انه قرأها ثم قال ذهبت  
الاماني ههنا يعني ان الآية تدل على وجوب ترك التنى وارادة ما ليس له من العلو والرفعة كما تدل على وجوب  
ترك ارادة الفساد وكرر كلمة لافي قوله ولا فسادا ليفيد ان كل واحدة من الخصلتين على حدتها تمنع سعادة الآخرة  
وان لم تجامع الاخرى ثم انه تعالى لما بين ان الدار الآخرة ليست الا لمن اتقى عذاب الله بأداء فرائضه واجتناب

فينا ما ولد فيه فخسف بنا لاجله (ويكأنه لا يفلح الكافرون) لنعمة الله او المكذبون برسله وبما وعدواهم من ثواب الآخرة (ثلاث الدار الآخرة) اشارة تعظيم كانه  
قال تلك التي سمعت خبرها وبلغك وصفها والدار صفة والخبر (نجمها الذين لا يريدون علوا في الارض) غلبة وقهرا (والافسادا) ظلما على الناس كما اراد فرعون وقارون



(والعاقبة) المحمود (للتقنين) ما لا يرضاه الله (من جاء بالحسنة فله خير منها) ذاتا وقدرًا ووصفا (ومن جاء بالسيسة فلا يجزى الذين عملوا السيئات) وضع فيه الظاهر موضع الضمير فنجيبنا حالهم بتكرير استناد السبب اليهم

٥٢٤

ما كانوا يعملون فحذف المثل واقام مقامه ما كانوا يعملون مباينة في المماثلة (ان الذي فرض عليك القرآن) اوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه (راذك الى معاد) اى معادوه والمقام المحمود الذي وعدك ان يعثرك فيه او مكة التي اعتدت بها على انه من العادة ورده اليها يوم الفتح كأنه لما حكم بان العاقبة للتقنين واكد ذلك بوعد المحسنين ووعد المسيئين وعده بالعاقبة الحسنى في الدارين روى انه لما بلغ جحفة في مهاجرة اشتاق الى مولده ومولد آبائه فنزلت (قل رب اعلم من جاء بالهدي) وما يستحقه من الثواب والنصر ومن منصب بفعل يفسره اعلم (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقه من العذاب والاذلال يعنى به نفسه والمشركون وهو تقرير للوعد السابق وكذا قوله (وما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب) اى سيرتك الى معادك كما ألقى اليك الكتاب وما كنت ترجوه (الارحة من ربك) ولكن القاء رحمة منه ويحوز ان يكون استثناء محمولا على المعنى كأنه قال وما ألقى اليك الكتاب الارحة اى لا جمل الترجم (فلا تكونن ظهيرا للكافرين) بمدارتهم والتوصل منهم والاجابة الى طلبهم (ولا يصدنك عن آيات الله) عن قرأتها والعمل بها (بعد اذ انزلت اليك) وقرئ بصدنك من أصد (وادع الى ربك) الى عبادته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) بمساعدتهم (ولا تدع مع الله الها آخر) هذا وما قبله للتهيج وقطع الطمع المشركين عن مساعدته لهم (لا اله الا هو كل شئ هالك الا وجهه) الاذاته فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم (له الحكم) القضاء النافذ في الخلق (واله ترجعون) للجزاء بالحق من النبي عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة طسم القصص كان له من الاجر بعدد من صدق موسى وكذب ولم يبق ملك في السموات والارض الا شهد له يوم القيامة انه كان صادقا

معاصبه بين بعد ذلك ما يحصل لهم فقال من جاء بالحسنة فله خير منها اى ذاتا وقدرًا ووصفا فان ثواب المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا هي المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا النظر الى وجهه الكريم جل جلاله ولا شك ان هذه خير من الاولى ذاتا وكذا خير منها قدرًا لان الثواب دائم والعمل منقضى وكذا وصفا لان العمل فعل العبد والثواب فعل الله تعالى وقيل فله خير حاصل من جهة ما جاء به من الحسنة لئلا يرد ما يقال الحسنة التي جاء العبد بها يدخل فيها معرفة الله تعالى والاخلاص في العمل والثواب انما هو الاكل والشرب فكيف يجوز ان يقال الاكل والشرب خير من معرفة الله تعالى وقدم هذا البحث في آخر سورة النمل **قوله** اى معاد **قوله** اشارة الى ان تنوين معاد تعظيم والمعنى ان الذي جعلك على صعوبة هذا التكليف ليثيبك عليه ثوابا لا يحبط به الوصف بان يردك الى معاد يخصك ولا يلبق بغيرك من البشر وهو المقام المحمود الذي وعده الله تعالى ان يعثقه فيه بقوله عسى ان يعثبك ربك مقام محمودا والظاهر ان المعاد ههنا بمعنى المصير والمقلب لا بمعنى المتبادر منه وهو المكان الذي يكون المرء مدة فيه ثم يرجع اليه بعد ان فارقه لانه عليه الصلاة والسلام لم يكن في ذلك المقام مدة حتى يعود اليه **قوله** او مكة التي اعتدت بها **قوله** اى صرت معتادا بها وكانت موضع اعتيادك على ان يكون المعاد اسم مكان من عادة بمعنى اعتاده وتعوده اى صار عادة له يقال عودك كلبه الصيد فتعوده واعتاده قال الامام الاقرب ان يراد بالمعاد مكة لان ظاهر المعاد انه كان فيه وفارقه وحصل العود اليه وذلك لا يلبق الا بمكة والمصنف جوز ان يكون المراد بالمعاد مكة الا انه جعل المعاد حيث من العود بمعنى الاعتقاد لان مكة لم تكن مرجعها حينئذ الا باعتبار ما يؤول اليه وكانت موضع اعتياده حقيقة ولا يصار الى الجواز الا اذا تعذرت الحقيقة ووجه تنكيره حينئذ ان مكة في ذلك اليوم كانت معاد له شأن ومرجعها اعتدادا لغلبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وقهره لاهلها وظهوره عن الاسلام واهله وذل الشرك وحزبه **قوله** لما بلغ جحفة وهو موضع بين مكة والمدينة وهو ميقات اهل الشام فلما نزلت الآية هناك لم تكن مكة ولا مدينة وكانت من جملة ما يدل على نبوته صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عن الغيب ووقع كما اخبر فتكون من جملة معجزاته **قوله** ومن منصب بفعل يفسره اعلم **قوله** لا بنفس اعلم لان اسم التفضيل لا يعمل في مظهر لعدم كونه بمعنى الفعل لانه يدل على التفضيل والفعل لا يدل عليه فاوقع في حيز معموله فانه معمول لمضمر يدل عليه اسم التفضيل لما وعد الله رسوله عليه الصلاة والسلام ان يردّه الى المعاد قال له قل للمشركين ربى اعلم من جاء بالهدي الآية تقريرًا للوعد السابق **قوله** محمولا على المعنى **قوله** فان قوله ما كنت ترجوان يلقى اليك الكتاب في معنى ما يلقى اليك عبر عنه بقوله ما كنت ترجو للباغية فان نفي رجاء الالتقاء فكأنه قيل وما ألقى اليك الكتاب الارحة اى في حال كونه رحمة او لا لاجل رحمة فيكون الاستثناء متصلا مفرغا ويكون المستثنى منه اسم الاحوال او اسم العلة ولا يجوز ان يكون الاستثناء باعتبار اللفظ لانه اذا قيل ما كنت ترجوه الارحة لزم ان يكون عليه الصلاة والسلام راجيا ان يلقى اليه الكتاب لاجل الرحمة وظاهر انه عليه الصلاة والسلام لم يكن راجيا له اصلًا ثم انه تعالى لما اظهر المنة عليه بانزال القرآن عليه مع عدم رجائه اياه نهاه عن مظاهر الكافرين وان يلتفت اليهم ويسمع اقوالهم فيصدوه عن اتباع آيات الله يعنى القرآن قال الضحاك ذلك حين دعوته الى دين آباءه ليرزقوه ويقاموه شطرا من أموالهم اى لا تلتفت الى هؤلاء ولا تركز الى قولهم فيصدوك الخ قرأ العامة بصدنك بفتح الباء وضم الصاد من صده بصدته وقرئ بضم الباء وكسر الصاد من أصدته بمعنى صده وهى لغة كليب قال شاعرهم **قوله** الناس بالسيف عنهم **قوله** صدود السواقى عن انوف الخوام **قوله** والحوائم العطاش من حام اذا عطش **قوله** بمساعدتهم **قوله** فان من ساعدهم بان رضى بطريقتهم او مال اليهم كان منهم **قوله** فان ما عداه ممكن هالك في حد ذاته معدوم **قوله** فان الممكن لما استفاد الوجود من الخارج كان الوجود له كالثوب المستعار بالنسبة الى الفقير فكما لا يخرج الفقير باستعارة ذلك الثوب من الغنى عن كونه فقيرا في حد ذاته فكذا الممكنات لا تخرج عن كونها هالكة عارية عن الوجود في حد ذاتها فظهر بهذا ان كل ما سواه من الممكنات هالك في الحال فجاز ان تكون الجنة والنار مخلوقتين الآن كما يدل عليه قوله تعالى في صفة الجنة اعدت للتقنين وفي صفة النار اعدت للكافرين كما قال الله تعالى اكملها دائم وظلها مع كونها هالكين بهذا المعنى **قوله** تم بعون الله ما يتعلق بسورة القصص

**قوله** دليل على استقلاله بنفسه **قوله** بان يكون حروفا مرسودة على وجه التعداد لا محل لها من الارباب لكونها جارية مجرى الاصوات المنبهة فان الحكيم اذا خاطب من هو في محل الغفلة او من هو مشغول البال بهم من المهمات فانه يقدم على الكلام المقصود شيئا غيره ليلتفت اليه المخاطب بسببه ويقبل بقلبه عليه وذلك الشئ المقدم على المقصود قد يكون كلاما له معنى مفهوم كقول القائل اسمع منى واجعل بالث الى وانظرلى وقد يكون شيئا هو فى معنى الكلام المفهوم كقولك ازيد ويازيد واليازيد وقد يكون ذلك المقدم على المقصود صوتا غير

**سورة العنكبوت** مكية وهى  
تسع وستون آية  
(بسم الرحمن الرحيم)  
(الم) سبق القول فيه ووقوع الاستفهام بعده دليل على استقلاله بنفسه



مفهوم كن بصغر خلف انسان يلتفت اليه وقد يكون ذلك الصوت بغير الفم كما يصفق الانسان بيديه ليقبل السامع عليه ثم ان توقع الغفلة كما كان اتم والكلام المقصود كان اهم كان المقدم على المقصود اكثر ولهذا يتنادى القريب بالهزمة فيقال ازيد والبعيد بيا فيقال يا زيد والغافل بالالف فيقال يا زيد ثم ان النبي عليه الصلاة والسلام وان كان يقظان الجنان لكنه انسان يشغله شأن عن شأن فكان يحسن من الحكيم تلك الحروف اذا لم يكن بحيث يفهم معناها فانها حينئذ تكون اتم في افادة المقصود الذي هو التنبيه من تقديم الحروف التي لها معنى لان تقديم الحروف اذا كان لاقبال السامع نحو المتكلم لسماع ما بعد ذلك فاذا كان ذلك المقدم كلاما مفهوما المعنى فربما يظن السامع ان مدلوله هو كل المقصود ولا كلام له بعد ذلك فيقطع الالتفات عنه واما اذا سمع منه صوتا بلا معنى فانه حينئذ يقبل عليه ولم يقطع نظره عنه عالم يسمع غيره لجزمه بان ما سمعه ليس هو المقصود فتقرر ان تقديم الحروف التي لا معنى لها في الموضع الذي ذكرت على الكلام المقصود فيه حكمة بالغة ثم اعلم ان حروف التهجي التي ذكرت في أوائل أكثر السور ذكر بعدها الكتاب او التنزيل او القرآن كقوله تعالى الم ذلك الكتاب الم الله لا اله الا هو الحى القيوم نزل عليك الكتاب المص كتاب انزل اليك بس و القرآن الحكيم ص و القرآن ذى الذكر و القرآن الم تنزيل الكتاب حم تنزيل الكتاب ولم يذكر بعدها شي من ذلك في ثلاث سور كهمص الم احسب الناس الم غلبت الروم والحكمة في افتتاح السور التي ذكر فيها بعد حروف التهجي القرآن او التنزيل او الكتاب تلك الحروف النبهة هي ان القرآن عظيم الشأن وكذا الانزال والكتاب وانزال الوحي له ثقل عظيم لاتطبيق القوة الحيوانية ثقله قال الله تعالى انا سنلقي عليك قولا ثقيلا فكل سورة في أوائلها ذكر القرآن او الكتاب او التنزيل قدم عليها منه يوجب ثبات الخطاب لاستماعه ثم اعلم ان التنبيه قد يحصل في القرآن بغير الحروف التي لا يفهم معناها كما في قوله تعالى يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شئ عظيم وقوله يا ايها النبي اتق الله ويا ايها النبي لم تحرم لانها اشياء هائلة عظيمة فان تقوى الله حق ثقاه امر عظيم فقدم عليها النداء الذي للبعيد الغافل عنها واما هذه السورة فافتتحت بالحروف وليس فيها ابتداء بالكتاب والقرآن لان القرآن ثقله بما فيه من التكليف والمعاني وهذه السورة فيها ذكر جميع التكليف لكونها مصدرة بقوله احسب الناس ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون بانواع التكليف فوجد فيها المعنى الذي وجد في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي **قوله** او بما يضم معه اما بان تجعل هذه الالفاظ المفردة اسما للحروف التي يتركب منها الكلام اقتضت السور ببطانة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله تعالى لما عجزوا عن آخرهم مع نظائرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه والمعنى هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها هو الذي تحدى به وعجزتم عن الاتيان بما يدانيه واما بان تجعل اسما للقرآن او السور ويكون المعنى هذه الم واما ما كان تكون هذه الالفاظ كلاما مستقلا منقطعا عما بعدها كما هو مقتضى الاستفهام الواقع بعدها فانه يقتضى صدر الكلام **قوله** احسب ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون بانواع التكليف فوجد فيها المعنى الذي وجد في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي **قوله** او بما يضم معه اما بان تجعل هذه الالفاظ المفردة اسما للحروف التي يتركب منها الكلام اقتضت السور ببطانة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله تعالى لما عجزوا عن آخرهم مع نظائرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه والمعنى هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها هو الذي تحدى به وعجزتم عن الاتيان بما يدانيه واما بان تجعل اسما للقرآن او السور ويكون المعنى هذه الم واما ما كان تكون هذه الالفاظ كلاما مستقلا منقطعا عما بعدها كما هو مقتضى الاستفهام الواقع بعدها فانه يقتضى صدر الكلام **قوله** احسب ان يتركوا ان يقولوا آمنا يعني لا يتركون بمجرد ذلك بل يؤمرون بانواع التكليف فوجد فيها المعنى الذي وجد في السور التي فيها ذكر القرآن المشتمل على الاوامر والنواهي **قوله** او بما يضم معه اما بان تجعل هذه الالفاظ المفردة اسما للحروف التي يتركب منها الكلام اقتضت السور ببطانة منها ايقاظا لمن تحدى بالقرآن وتنبها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله تعالى لما عجزوا عن آخرهم مع نظائرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه والمعنى هذا المتحدى به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها هو الذي تحدى به وعجزتم عن الاتيان بما يدانيه واما بان تجعل اسما للقرآن او السور ويكون المعنى هذه الم واما ما كان تكون هذه الالفاظ كلاما مستقلا منقطعا عما بعدها كما هو مقتضى الاستفهام الواقع بعدها فانه يقتضى صدر الكلام

او بما يضم معه (احسب الناس) الحسبان مما يتعلق بمضامين الجمل للدلالة على جهة ثبوتها ولذلك اقتضى مفعولين متلازمين او ما يستد مسد هما كقوله (ان يتركوا ان يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) فان معناه احسبوا تركهم غير مفتونين لقولهم آمنا فالترك اول مفعوليه وغير مفتونين من تمامه ولقواهم هو الثاني كقوله حسبت ضربه لتأديب او انفسهم متروكين غير مفتونين لقولهم آمنا بل تمنعهم الله بمشاق التكليف كلها جرة والمجاهدة ورفض الشهوات ووظائف الطاعات وانواع المصائب في الانفس والاموال ليقيم المخلص من المنافق والثابت في الدين من المضطرب فيده ولينالوا بالصبر عليها عوالي الدرجات فان مجرد الايمان وان كان من خلوص لا يقتضى غير الخلاص عن الخلود في العذاب روى انها تزلت في ناس من الصحابة جزعوا من اذى المشركين وقيل في عمار وقد عذب في الله وقيل في مهجع مولى عمار بن الخطاب رضي الله عنه رماه عمار بن الحضرمي بسهم يوم بدر فقتله فجزع عليه ابواه وامرأته (ولقد قننا الذين من قبلهم) متصل باحسب او بلا يفتنون والمعنى ان ذلك سنة قديمة جارية في الامم كلها فلا ينبغي ان يتوقع خلافه (فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين) فليعلق علمه بالامتحان تعلقا حاليا يميز به الذين صدقوا في الايمان



السابقة فيكون داخلا في حيز متعلق الحسبان المنكر تخطئة لهم **قوله** فليعلق علمه بالامتحان اي فليمتحنهم  
 بمشاق التكاليف وبانواع السراء والضراء يبلو بذلك صبرهم بثبات اقدامهم وصحة عقائدهم ونصوح نياتهم لتمييز  
 الخالص من غير الخالص والراسخ في الدين من المضطرب والمتحكن في العبادة من العابد على حرف فليعلق علمه  
 بوجود كل طائفة على ماهي عليه من الحال كما علم قبل ذلك بانه سيوجد موصوفاً بتلك الحال ومقصود المصنف  
 بهذا الكلام ان يجيب عما يقال انه تعالى عالم بجميع الكائنات فيما لم يزل فكيف قبل فليعلن الله وهو بظاهره  
 يقتضي ان يكون علمه تعالى حادثاً متجدداً عن الامتحان لا قبله قال الامام الآية بحجولة على ظاهرها وذلك ان  
 علم الله تعالى صفة يظهر فيها كل ماهو واقع كما هو واقع فقبل التكليف كان الله سبحانه وتعالى يعلم ان زيدا مثلاً  
 سيطيع وعمر سيعصى ثم وقت التكليف والايان يعلم انه مطيع والاخر عاص وبعد الايان يعلم انه اطاع والاخر  
 عصي ولا يتغير علمه في شيء من الاحوال وانما التغير المعلوم ويتبين هذا بمثال من الحسابات وهو ان المرأة الصافية  
 الصقيلة اذا علقت بموضع وقوبل بوجهها جهة ثم عبر عليها زيد لابسا ثوباً ابيض فظهر فيها زيد في ثوب  
 ابيض ثم عبر عليها عمرو في لباس اصفر فظهر فيها كذلك فهل يقع في ذهن احد ان المرأة في كونها حديداً  
 تغيرت او كونها صافية صقيلة مدورة مقابلة الى جهة فلا تية تحولت وتبدلت لا يقع في ذهن احد تغيرها  
 في شيء من هذه الاوصاف بل يقطع كل احد بان التغير الامور الخارجة عنها فلم الله تعالى في حكم تغيره  
 ويحدده من هذا القبيل بل علمه تعالى اعلى واجل فان المرأة مخلوقة وعلمه تعالى ازلي قديم لكن يتجدد تعلقه  
 على حسب تجدد المعلوم فقوله فليعلن الله الذين صدقوا معناه انه يقع ممن يعلم الله تعالى انه سيطيع الطاعة  
 فيعلم انه مطيع بذلك العلم وقوله تعالى وليعلن الكاذبين يعني من قال انا مؤمن وكان كاذباً بفرض العبادات  
 يظهر منه ذلك لانه يقع ممن علم الله تعالى منه انه سيعصى ولا يطيع المخالفة والعصيان ليعلم انه كاذب  
 في دعوى الايمان والطاعة لقيام شواهد كذبه فيها فان اللسان ترجان القلب والاعضاء شهود على ما يدعيه  
 المرء باللسان فمن ادعى بلسانه الايمان واستعمل الاركان على حسب ما يقتضيه الايمان فقد صدقه شهوده في دعواه  
 وتحقق ما في علمه تعالى من انه سيطيع فعلمه بانه قد اطاع ومن لم يستعمل اركانه حسب ما يقتضيه ايمانه فقد كذبه  
 شهوده وتحقق ما في علمه من انه لا يطيع وعلمه تعالى بانه من العصاة الكاذبين وفي قوله الذين صدقوا بصيغة  
 الفعل وقوله الكاذبين بلفظ اسم الفاعل فائدة مع الاختلاف في اللفظ ادل على الفصاحة وهي ان اسم الفاعل  
 يدل في كثير من المواضع على ثبوت المصدر في الفاعل ورسوخه فيه والفعل الماضي لا يدل عليه كما يقال فلان  
 شرب الخمر وفلان شارب الخمر وفلان نفذ امره وفلان نافذ الامر لا يفهم من صيغة الفعل التكرار والرسوخ  
 ويفهم ذلك من اسم الفاعل اذا ثبت هذا فنقول وقت نزول الآية كانت الحكاية عن قوم قريبي العهد بالاسلام  
 في اوائل ايجاب التكليف وعن قوم مستديمين للكفر مستمرين عليه فقال في حق المؤمنين صدقوا بلفظ الفعل  
 اي وجد منهم الصدق وقال في حق الكافرين الكاذبين بالصيغة المنبئة عن الثبات والدوام **قوله** لذلك  
 اي لكون المراد بالعلم تعلقه الخالي الذي هو سبب للتمييز والمجازاة فسر العلم بهما على طريق اطلاق اسم السبب  
 وارادة السبب وقبل المعنى فليميزن او ليحازين فان التمييز بين الشيبين والمجازاة على الشيء سبب عن تعلق العلم به  
 فاقم قوله فليعلن الله مقام ليميزن او ليحازين **قوله** ليعرفنهم الناس على ان يكون اعلم من علمت بمعنى عرفت  
 نقل الى باب الافعال فعندى الى مفعولين احدهما الذين والاخر محذوف وهو الناس والمعنى ليعرفن الله الناس  
 الذين صدقوا من الكاذبين **قوله** او ليعرفنهم على ان يكون اعلم من اعلم القصار التوب فهو معلم بالكسر  
 والتوب معلم بالفتح يقال وسما اذا اترفه بعتى او علامة يعرف بها والضمير في ليعرفنهم وليعرفنهم للصادقين  
 والكاذبين **قوله** الكفر والمعاصي ذكر اولاً ان الآية الاولى نزلت في ناس من الصحابة رضوان الله  
 عليهم اجمعين ثم اشار الى ان هذه الآية نزلت في حق الكافرين كانه قبل احسب الذين قالوا آمنا ان نكتفي منهم  
 بالايمان بدون الامتحان ام حسب الكفار ان يجهزونا فتركوا لاجل ذلك الايمان فالكفار وان لم يطعموا في القوت  
 لانكارهم البعث والجزاء اصلاً ورأساً لكنهم نزلوا منزلة من عرف وصدق به وطمع في السبق اي القوت وذلك  
 لغفلتهم واصرارهم على المعاصي مع ظهور الدليل القاطم على انه لا بد من البعث والجزاء فانكر عليهم ذلك الطمع  
 والحسبان فكان حاصل المعنى ان الجزاء يلحقهم البتة لانه لما انكر حساباتهم السبق اي القوت تبين انهم لا يفوتون  
 فلا محالة يلحقهم العذاب لاجل ثباتهم على الكفر والمعاصي فكيف لا يحترزون عنه **قوله** تعالى ان يسبقونا  
 لما اشتمل على المسند والمسند اليه ستمسدة مفعولى حسب والمعنى اظن المسيئون انهم يفوتونا فلا تقدر على الانتقام  
 منهم وهو في قوة قولنا احسبوا انفسهم فاشين وأم منقطعة مقدرة بل والهمزة والاضراب لاجل الانتقال لا لابطال  
 السابق لان انكار الحسبان الاول ليس باطل الا ان الحسبان الثاني ابطال واولى بالانكار وذلك لان صاحب

والذين كذبوا فيه وينوط به ثوابهم  
 وعقابهم لذلك وقيل المعنى وليميزن  
 او ليحازين وقرئ وليعلن من الاعلام اي  
 وليعرفنهم الناس او وليسميهم بسمعة يعرفون  
 بها يوم القيامة كيباض الوجوه وسوادها  
 (ام حسب الذين يعملون السيئات)  
 الكفر والمعاصي فان العمل بمفعول القلوب  
 والجوارح (ان يسبقونا) ان يفوتونا فلا  
 تقدر ان تجازيهم على مساوئهم وهو ساد  
 مستمفعولى حسب وام منقطعة والاضراب  
 فيها لان هذا الحسبان ابطال من الاول ولهذا  
 عقبة بقوله (سأما يحكمون) اي بش  
 الذي يحكمونه او حكماً يحكمونه حكمهم  
 هذا فحذف المخصوص بالذم (من كان  
 يرجو لقاء الله) في الجنة



الحسبان الاول بقرانه لا يتحقق لايمانه وهذا يظن انه لا يجازى بمساويه والثاني ابطال لانه خلاف ما يقتضيه العقل والنقل والاول انما يخالف النقل فقط ولم يجعل ام هذه متصلة معادلة لهزمة الاستغناء في قوله احسب الناس لوجهين احدهما ان ما بعدها ليس مفردا ولا في قوة المفرد والثاني انه لم يكن هنا ما يجاب به عن احد الشئيين او الاشياء **قوله** اي بشئ الذي يحكمونه يريد ان شاء بمعنى بشئ وان ما يجوز ان تكون موصولة بمعنى الذي ويحكمون صلتها والعائد محذوف والموصول مع صلتها في محل الرفع على انه فاعل بشئ فيكون فاعل بشئ كالعرف باللام ويكون الخصوص بالذم محذوفا اي بشئ الحكم الذي يحكمونه حكمهم هذا ويجوز ان يكون الفاعل مضمرا مفسرا بما هو في محل النصب على التمييز ويحكمون صفتها محذوف العائد والخصوص ايضا محذوف والتقدير بشئ الحكم حكما يحكمونه حكمهم هذا حين ظنوا ذلك قال الامام لما بين حسن التكليف بقوله احسب الناس ان يتركوا بين ان من كلف بشئ ولم يأت به يعذب وان لم يعذب في الحال فسيعذب في الاستقبال ولا يفوت الله شئ في الحال ولا في المآل **قوله** وقيل المراد بقاء الله تعالى اي قال من ذهب الى ان لقاء الله تعالى بمعنى ابصاره غير ممكن ان المراد بقاء الله عز وجل الوصول الى ثوابه او الى العاقبة بان استعير اللقاء للوصول المذكور حيث شبه الوصول باللقاء ثم ذكر اللقاء واريد ذلك الوصول على الاستعارة التصريحية ووجه الشبه بين الوصول واللقاء من وصل الى ثواب الله تعالى او الى عاقبة مكته في الدنيا من الموت والبعث والحساب والجزاء على حسب ما وعد له في الدنيا وقد انكشف له الامر وتبين ما اعتد في الدنيا من امور الآخرة وصفات الله تعالى ووحدانيته ووعدده وعيده فصار كأنه لقي الله تعالى وكلم بهذه الاشياء وبينها له فان وصول الآثار المختصة بالشئ تقوم مقام الوصول الى ذات الشئ ورؤيته او صار حاله في وصوله الى عاقبة مكته في الدنيا كحال من لقيه سيده بالثمر وطلاقة الوجه او بالسخط والعبوسة **قوله** فليبادر ما يحقق امله مبنى على ما اختاره من ان المراد بقاء الله تعالى النظر الى وجهه الكريم في الجنة **قوله** او ما يستوجب به القربة مبنى على ما قبل من ان المراد بقاء الله تعالى الوصول الى العاقبة على تمثيل حال الواصل اليه بحال من لقي سيده المطلع على احواله **قوله** واذا كانت وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا لا محالة اشارة الى جواب ما يقال وهو ان قوله من كان يرجو شرط وجزاؤه فان اجل الله لا يتعلق بالشرط عدم عدم الشرط فيلزم منه ان من لا يرجو لقاء الله تعالى لا يكون اجل الله تعالى آتيا له والاجل آت لكل احد لا محالة فاوجه جعل رجاء اللقاء شرطا لا يتيان الاجل والشرط لابد ان يكون سببا للجزاء او الاخبار به ولا تظهر السببية باحد المعنيين ههنا \* ومحصل الجواب ان قوله فان اجل الله لا يتليس بجزاء بل هو قائم مقام الجزاء فان اصل الكلام من كان يرجو لقاء الله فليبادر للعمل الصالح الذي يحقق امله او الذي يستحق به القربة والرضى فان اجل الله لا يت من قريب الا انه اقيم ماهو السبب لاجل الجزاء وهو كون اجل الله آتيا عن قريب مقام ذلك الجزاء المسبب ثم علل الامر بمبادرة الاعمال الصالحة بقوله وهو السميع العليم اي وهو المجازي لجميع صالحات اعماله فان العمل الصالح لا يخرج عن ثلاثة اقسام احدها عمل القلب كالصدق والنية الخالصة وغيرهما وهو لا يرى ولا يسمع ولا يتعلق به الا العلم وثانيها عمل اللسان وهو بسمع وثالثها عمل الاعضاء والجوارح وهو وان كان من قبيل البصيرات الا ان علمه تعالى بذلك لما لم يكن باستعانة الآلة جعل من قبيل عمل القلب وأشار الى احاطة علمه به بقوله العليم وهاهنا لطيفة وهي ان من اتى بهذه الاعمال الصالحة جعل الله تعالى لسموعه مالا اذن سمعت ولم يره مالا عين رأت ولمعمل قلبه مالا خطر على قلب احد كما ذكر في الخبر الوارد في وصف الجنة **قوله** على مضض الطاعة اي على تعبها وفي الصحاح المضض وجع المصيبة يقال امضض الجرح امضا اذا وجعك وفيه لغة اخرى مضض الجرح لما بين الله تعالى ان التكليف والامتحان حسن واقع بين ان نفعه يعود على المكلف وانه تعالى غني عن العالمين والحصر المذكور في الآية اضافي معناه ان جهاده لا يصل منه الى الله نفع فلا يرد ان يقال كيف يستقيم الحصر المذكور مع ان جهاد المرء قد ينتفع به غيره كما ينتفع الآباء بصلاح الاولاد وينتفع من من سنة حسنة بفعل من استن بها ثم انه تعالى لما بين اجالا ان من عمل صالحا فانه يعمل لنفسه فضل ذلك النفع بعض التفصيل فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن والذين مبتدأ خبره جملة القسم المحذوف وجوابه اي والله لنكفرن والتكفير اذهاب السيئة بالحسنة والمعنى لنذهب سيئاتهم حتى تصير بمنزلة مالم تعمل والعمل الصالح عندنا كل ما امر الله تعالى فانه صار صالحا بامر الله ولو نهى عنه لما كان صالحا فليس الصلاح والفساد من لوازم الفعل في نفسه وقالت المعتزلة ذلك من صفات الفعل ويترتب عليه الامر والنهي فالصدق عمل صالح في نفسه وبأمر الله تعالى به كذلك فعندنا الصلاح والفساد الحسن والقبح يترتب على الامر والنهي وعندهم الامر والنهي يترتب على الحسن والقبح

وقيل المراد بقاء الله الوصول الى ثوابه او الى العاقبة من الموت والبعث والحساب والجزاء على تمثيل حاله بحال عبد قدم على سيده بعد زمان مديد وقد اطلع السيد على احواله فاما ان يلقاه يبشر لما رضى من افعاله او بسخط لما سخط منها (فان اجل الله) فان الوقت المضروب للقاءه (لا ت) لجاء واذا كان وقت اللقاء آتيا كان اللقاء كائنا لا محالة فليبادر ما يحقق امله ويصدق رجاءه او ما يستوجب به القربة والرضى (وهو السميع) لا قول العباد (العليم) بعقائدهم وافعالهم (ومن جاهد) نفسه بالصبر على مضض الطاعة والكف عن الشهوات (فانما يجاهد لنفسه) لان منفعتها لها (ان الله لغني عن العالمين) فلا حاجة به الى طاعتهم وانما كلف عباده رجة عليهم ومراعاة لصلاحتهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرون عنهم سيئاتهم) الكفر بالايان والمعاصي بما يتبعها من الطاعات (ولنجزيهم احسن الذي كانوا يعملون) اي احسن جزاء اعمالهم والجزاء الحسن ان يجازى بحسنة حسنة واحسن الجزاء هو ان يجازى الحسنة الواحدة بالعشر وزيادة (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) بآياته فعلا ذاهنا او كأنه في ذاته حسن لفرط حسنه ووصي يجرى مجرى امر معنى ونصرفا وقيل هو بمعنى قال



﴿قوله احسن جزاء اعمالهم﴾ يريد ان المضاف محذوف اي احسن جزاء الذي كانوا يعملونه يعني ان العمل جزاء حسنا وجزاء احسن فهو تعالى يحجزهم الجزاء الاحسن ﴿قوله باياته﴾ اي باياته والديه يعني ان الباء صلة وصينا وحذف المضاف الذي هو المأمور به واقم المضاف اليه مقامه وان حسنا منصوب على انه صفة لمفعول المصدر المحذوف اما تقدير ذا او يجعل نفس ذلك الفعل حسنا لمبالغة لما بين الله تعالى حسن التكليف وحرص المكلف على طاعة مولاه فيما كلفه بقوله انما يجاهد لنفسه وانه يحجزى باحسن جزاء اعماله حرصه على طاعته والديه لكونهما سببا بحسب الظاهر لوجوده وتربيته فقال وو صينا الانسان الى آخره ﴿قوله وقيل هو بمعنى قال﴾ فيكون حسنا منصوبا لوقوعه موقع المصدر للفعل المحذوف الذي تعلق به قوله بوالديه او يكونه مصدر له محذوف الزوائد على ان يكون وصينا بمعنى قلنا ﴿قوله حسنا﴾ منصوب على انه مفعول به لفعل مضمر هو مقول قول مقدر مفسر للتوصية ﴿قوله اولهما﴾ امر المخاطب من قولك اوليته معروفا اي اعطيته اياه يقال اوليته الشيء فويله ﴿قوله وهو اوفق لما بعده﴾ اي تقدير فعل الامر اوفق لقوله ولا تطعهما لانه اذا كان التقدير اولهما حسنا ولا تطعهما في الشرك اذا جلاك عليه يكون عطف الانشاء على الانشاء بخلاف ما اذا جعل وصينا بمعنى امرنا فلي هذا يكون جملة قلنا اولهما كلاما مستأنفا كانه لما قبل وصينا الانسان بوالديه قيل ماتلك الوصية فاجيب قلنا اولهما ولا تطعهما فلذلك حسن الوقف على قوله بوالديه ﴿قوله وقرئ حسنا﴾ يقتضين وهما لغتان كالخجل والجل وقرئ احسانا كما في قوله وبالوالدين احسانا قبل زلت الآية في سعد بن ابي وقاص رضى الله عنهما واهد حنة فانه لما اسلم وكان من السابقين الاولين قالت امه ما هذا الدين الذي احسنه والله لا آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير ابد الدهر ويقال لك قائل امه ثم انها مكثت يوما وليلة لم تأكل ولم تشرب فجاء سعد اليها وقال لها يا امه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني فكلتي واشربي وان شئت فلانا كلتي فلما ايست منه اكلت وشربت فانزل الله تعالى هذه الآية وامره بالبر لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطيعهما في الشرك \* امر الله تعالى بالاحسان الى الوالدين لكونهما سببا ظاهرا لوجود الولد بالولادة ولبقائه بالتربية المعتادة كما انه تعالى سبب حقيق لوجوده بالارادة ولبقائه بالاعادة للسعادة الدائمة فاوّل ما يجب على العبد ان يحسن حاله مع مولاه ثم مع من ولده ورباه فلذلك وصاه الله تعالى بعدم ما بين حسن التكليف ووقوعه ليتبين به صدق العبد من كذبه وان نفع المجاهدة انما يرجع اليه وانه يحجزى المحسن باحسن جزاء اعماله تحريضه على طاعة مولاه فهذا وجه اتصال الآية بما قبلها والله اعلم ﴿قوله ولا بد من اضممار القول﴾ بعد قوله حسنا على تقدير ان يكون وصينا بمعنى امرناه اي امرناه بكذا وقلنا ان جاهدك ليكون المعطوف جملة خبرية كالعطوف عليه ولا يلزم عطف الانشاء على الاخبار ومن هذا يعلم ان الجملة الشرطية انما تكون خبرية اذا لم يكن جزاؤها انشاء وقوله ان لم يضمن قبل يدل على انه لا بد من اضممار القول على تقدير ان يكون وصى بمعنى قال وليس كذلك لان الجملة الشرطية الانشائية حينئذ تكون معطوفة على الانشائية المقطرة الناصية لقوله حسنا ﴿قوله من الضم﴾ وهو الموضع الذي يقع عليه ضوء الشمس وفي الحديث لا يبعد احدكم بين الضم والظل فانه مقعد الشيطان ﴿قوله تعالى والذين آمنوا﴾ يجوز ان يكون في محل الرفع على الابتداء او في محل النصب على الاشتغال قبل الفائدة في اعادة الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان ذكرهم او لا لبيان حال المهتدين وثانيا لبيان حال الهادين وبدل عليه انه تعالى قال او لا لنكفرن عنهم سيئاتهم وقال ثانيا لندخلنهم في الصالحين والمراد بهم الهداة لكون الصلاح المحض منصب الانبياء عليهم السلام ولهذا قال ابراهيم عليه السلام وادخلني في الصالحين هذا ما قبل والظاهر ان الاول ذكر لتقرير قوله فانما يجاهد لنفسه والثاني ذكر تحريضا للانسان على قبول ما وصى به وحاصل الاول وعد وتحريض على طاعة المولى فيما كلف به والثاني وعد وتحريض على طاعة الوالدين في غير المعصية \* ثم ان المكلفين ثلاثة اقسام مؤمن ظاهر يحسن اعتقاده \* وكافر مجاهر بكفره وعقاده \* ومذنب بينهما يظهر الايمان بلسانه ويضم الكفر في فؤاده \* فالله تعالى لما ذكر القسمين بقوله فليعلن الله الذين صدقوا وليعلن الكاذبين وبين احوالهما بقوله ام حسب الذين يعملون السيئات الى قوله والذين آمنوا وعملوا الصالحات ذكر القسم الثالث فقال ومن الناس من يقول آمنا بالله ﴿قوله ليقولن﴾ قراءة العامة بضم اللام على اسناد الفعل الى ضمير الجمع جلا على معنى من بعد ان حل على لفظها في ثلاثة الفاظ ويؤيد هذه القراءة قوله انا كنا وقرئ ليقولن بفتح اللام جلا على لفظ من كما عليه حل سابقا في مواضع فلما حكى الله تعالى قولهم وكذبهم بقوله اوليس الله باعلم بما في صدور العالمين ذكر ما يكون وعدا في حق احد الفريقين ووعيدا في حق الآخر فقال وليعلن الله الذين آمنوا الى آخره ﴿قوله وانما امروا انفسهم بالجل﴾ والحال ان الامر غير المأمور

اي وقتلنا احسن بوالديك حسنا وقيل حسنا منتصب بفعل مضمر على تقدير قول مفسر للتوصية اي قلنا اولهما او اقل بهما حسنا وهو اوفق لما بعده وعليه بحسن الوقف على بوالديه وقرئ حسنا واحسانا (وان جاهدك اشرك في ماليس لك به علم) بالهية عبر عن ثبوتها بنى العلم بها اشعارا بان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فضلا عما علم بطلانه (فلا تطعهما) في ذلك فانه لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق ولا بد من اضممار القول ان لم يضمن قبل (الى مرجعكم) مرجع من آمن منكم ومن اشرك ومن بر بوالديه ومن عقى (فانبتكم بما كنتم تعملون) بالجزاء عليه والآية زلت في سعد بن ابي وقاص وامه حنة فانها لما سمعت باسلامه خلعت ان لا تنقل من الضم ولا تطعم ولا تشرب حتى يرتد ولبثت ثلاثة ايام كذلك وكذا التي في لقمان والاحقاف والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين في جلتهم والكمال في الصلاح منتهى درجات المؤمنين ومغنى انبياء الله المرسلين او في مدخلهم وهي الجنة (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اؤذى في الله) بان عذبهم الكفرة على الايمان (جعل فتنة للناس) ما يصيبهم من اذيتهم في الصرف عن الايمان (كعذاب الله) في الصرف عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) فتح وغنية (ليقولن انا كنا معكم) في الدين فاشركونا فيه والمراد المنافقون او قوم ضعف ايمانهم فارتدوا من اذى المشركين ويؤيد الاول (اوليس الله باعلم بما في صدور العالمين) من الاخلاص والتفاني (وليعلن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلن المنافقين) فيجازى الفريقين (وقال الذين كفروا للذين آمنوا اتبعوا سبيلنا) الذي نسلكه في ديننا (ولنحمل خطايكم) ان كان ذلك خطيئة او ان كان بعث ومؤاخذه وانما امروا انفسهم بالجل طاعين على امرهم بالاتباع مبالغة في تعليق الحمل بالاتباع والوعد بتخفيف الازار عنهم ان كانت ثمة تشبه حاله عليه



مزينة والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم (وليجمل انفعالهم) انقال ما اقترفته انفسهم (وانقالا مع انفعالهم) وانقالا اخر معها لما تسبوا له بالاضلال والحمل على المعاصي من غير ان ينقص من انقال من تبعهم شيء (وليسألن يوم القيامة) سؤال تقييد وتبكيت (عما كانوا يفترون) من الاباطيل التي اضلوا بها (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم الف سنة الاخسين عاما) بعد المبعث اذ روى انه بعث على رأس اربعين ودعا قومه تسعمائة وخسين وواش بعد الطوفان ستين ولعل اختيار هذه العبارة للدلالة على كمال العدد فان تسعمائة وخسين قد يطلق على ما يقرب منه ولما في ذكر الالف من تخيل طول المدة الى السماع فان المقصود من القصة تسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وتثبيتته على ما يكاديه من الكفرة واختلاف الميرين لما في التكرار من البشاعة (فاخذهم الطوفان) طوفان الماء وهو لما طاف بكثرة من سيل او ظلام او نحوهما (وهم ظالمون) بالكفر (فانجينا) اي نوحا (واصحاب السفينة) ومن اركبه معه من اولاده واتباعه وكانوا ثمانين وقيل ثمانية وسبعين وقيل عشرة نصفهم ذكور ونصفهم اناث (وجعلناها) اي السفينة او الحادثة (آية للعالمين) يعظون ويستدلون بها (وابراهيم) عطف على نوحا او نصب باضمار اذكر وقرئ بالرفع على تقدير ومن المرسلين ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله) ظرف لارسلنا اي ارسلناه حين كل عقله وتم نظره بحيث عرف الحق وامر الناس به او بدل منه بدل الاشتمال ان قدر بأذكر (واتقوه ذلكم خير لكم) مما انتم عليه (ان كنتم تعلمون) الخير والمشر وتميزون ما هو شر مما هو خير او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم دون نظر الجهل (انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا) وتكذبون كذبا في تسميتها آلهة وادعاء شفاعتها عند الله او تعملونها وتحتونها وهو استدلال على شرارة ما هم عليه من حيث انه زور وباطل وقرئ تخلقون من خلق للتكثير وتخلقون من تخلق

وامر الشخص نفسه غير معقول والحاصل ان قوله ونحمل وان كان على لفظ الامر الان مراد الكفار تعليق حمل خطايا المؤمنين باتباعهم سبيل الكفر فكان الاصل ان يقال اتبعوا سبيلنا نحمل خطاياكم على معنى ان اتبعتم سبيلنا نحمل خطاياكم الا انه عدل عنه الى ما عليه النظم ليفيد المبالغة في تعليق حمل الخطايا بالاتباع وفي الوعد بتخفيف الاوزار عنهم حيث ابرز الكلام في صورة امر انفسهم ولا شك انه يدل على المبالغة في الالتزام **قوله** وبهذا الاعتبار اي وباعتبار كون المراد تعليق الحمل بالاتباع توجه عليهم الرد والتكذيب اذ لو كان المراد حقيقة الامر لما توجه عليهم ذلك لان التصديق والتكذيب انما يتوجهان على الخبر دون الانشاء وقد كذبهم الله تعالى بقوله وما هم بحاملين من خطاياهم الى آخره مع ان العجز عن الايفاء بالمضمون لا يوجب الكذب على تشبيه حالهم بحال الكاذبين من حيث انهم ضمنوا بما لا يصح الضمان به كما ان الكاذب اخبر بما لا يصح الاخبار به **قوله** من الاولى للتبيين والثانية زائدة **قوله** من شيء مفعول لقوله حاملين ومن خطاياهم حال من شيء لانه لما تقدم عليه انتصب حالا والتقدير وما هم بحاملين شيئا من خطاياهم وهو المراد بقوله من الاولى للتبيين **قوله** من غير ان ينقص من انقال من تبعهم شيء **قوله** اشارة الى جواب ما يقال انه تعالى نفى الحمل او لا حيث قال وما هم بحاملين من خطاياهم من شيء ثم انه اثبت ثانيا حيث قال وليحملن انفعالهم وانقالا مع انفعالهم فاوجد الجمع بينهما وتلخيص الجواب انه ليس فيه اثبات مانع او لا لانهم لا يحملون من اوزار اتباعهم شيئا لانه اذا حمل احد عن آخر شيئا لم ينقص حمل الآخر فاذا لم يخف حمله فلا يكون قد حمل عند شيئا بل يحملون انقال ما اقترفوه بانفسهم وانقالا اخر بسبب انقال غيرهم لقوله عليه الصلاة والسلام من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من غير ان ينقص من وزر شيء ونظيره قوله تعالى ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم **قوله** من الاباطيل التي اضلوا بها **قوله** قبل تلك الاباطيل التي افتروا بها تحتمل ثلاثة اوجه احدها ان قوله ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا خطيئة في الكفر والارتداد ثم يوم القيامة يظهر لهم خلاف ذلك فيسألون عن ذلك الافتراء وثانيها ان قولهم ونحمل خطاياكم مبنى على اعتقادهم ان لا حشر فاذا جاء يوم القيامة ظهر خلاف ذلك فيسألون ويقال لهم اما قلتم ان لا حشر وثالثها انهم لما قالوا نحمل خطاياكم يوم القيامة يقال لهم فاحملوا خطاياهم فلا يحملون فيسألون بان يقال لهم فلم افترتم **قوله** بعد المبعث اي وقبل الطوفان **قوله** ولعل اختيار هذه العبارة **قوله** مع ان الظاهر ان يقال فلبث فيهم تسعمائة وخسين سنة للدلالة على كمال القدرة فانه لو قال تسعمائة وخسين لاحتمل ان يكون الكلام على المجاز بان يراد بالعدد المذكور ما يقرب منه تنزيلا ويجعل الاكثر بمنزلة الاقل فلما عدل الى ما عليه النظم لم يتوهم ذلك لان الاستثناء انما يذكر في العدد لتكميل العدد وبيان ان المراد كله **قوله** واختلاف الميرين **قوله** حيث مير العدد او بالسنه وثانيا بالعام ثم انه خص لفظ العام بالخسين اذ انا بان نبي الله عليه الصلاة والسلام لما استراح من قومه بالاغراق طاب زمانه وصفا عيشه فان العرب تعبر عن الخصب بالعام وعن الجذب بالسنة **قوله** اي السفينة او الحادثة **قوله** قبل كانت السفينة آية من وجوه احدها اتخذت قبل ظهور الماء ولولا ان الله تعالى انبأ نوحا بما سيكون وبطريق النجاة بفضل الله تعالى منه لما اشتغل باتخاذها فلا يحصل لهم النجاة وثانيها ان نوحا امر باخذ قوم معه ورفع قدر من القوت والبحر العظيم لا يتوقع احد نضوبه ثم ان الماء غيض قبل نفاد ازاد فلو لا ذلك لما حصلت النجاة فهو بفضل الله تعالى لا بمجرد السفينة وثالثها ان الله تعالى كتب سلامة السفينة من الرياح المزعجة والحيوانات المؤذية ولولا ذلك لما حصلت النجاة **قوله** اي ارسلناه حين كل عقله **قوله** كأنه جواب عما يقال كيف يكون ظرفا لارسلنا والارسال يكون قبل الدعوة فكيف يجوز ان يقال ارسلنا ابراهيم حين دعا قومه الى عبادة الله تعالى وهو مرسل قبله وحاصل الجواب ليس المراد بالامر بعبادة الله تعالى ما يكون نتيجة الارسال بل ما يكون نتيجة كمال العقل وهو معرفة الحق ولم يكن الارسال قبل ذلك **قوله** ان قدر بأذكر **قوله** ولا يجوز ان يكون بدلا منه على تقدير كونه معمول ارسلنا والالزام ان يكون الوقت مرسل **قوله** او كنتم تنظرون في الامور بنظر العلم **قوله** اي بنظر البصيرة المؤدى الى العلم فقوله تعالى تعملون على هذا الوجه بمعنى تنظرون وتفكرون فان النظر سبب العلم مستلزم له فاطلق اللازم واريد المزوم على سبيل الكناية وجواب الشرط محذوف على الوجهين اي علم انه خير لكم **قوله** وتكذبون كذبا **قوله** لان خلق الكلام افتعاله من عند نفسه من غير ان يقصد الحكاية عن الواقع فيكون تخلقون بمعنى تكذبون فيكون انتصاب افكا على المصدرية وان كان الخلق بمعنى العمل والانشاء بمعنى وتعملون الاوثان يكون افكا مفعولا له وقرأ العامة تخلقون بضم التاء وكسر اللام المشددة مضارع خلق بالتضعيف للتكثير وقرئ تخلقون بفتح التاء والهاء واللام المشددة مضارع تخلق لتكلف والاصل تخلقون بناءً على حذف احدهما يقال تخلق وتكذب اذا فعل الكذب بالتكلف وقرئ



كالكذب او نعت بمعنى خلقاذا افك ( ان الذين تعبدون من دون الله لايملكون ﴿٥٣﴾ لكم رزقا ) دليل ثان على شرارة ذلك

من حيث انه لا يجدي بطائل ورزقا يحتمل المصدر بمعنى لا يستطيعون ان يرزقوكم وان يراد الرزوق وتكثيره للتعظيم ( فابتغوا عند الله الرزق ) كله فانه المالك له ( واعبدوه واشكروا له ) متوسلين الى مطالبكم بعبادته مقيدين لما حلفكم من النعم بشكره او مستعدين للقاءه بها فانه ( اليه ترجعون ) وقرئ بفتح التاء ( وان تكذبوا ) وان تكذبوني ( فقد كذب اثم من قبلكم ) من قبل من الرسل فلم يضرمهم تكذيبهم وانما ضرا انفسهم حيث تسبب لما حل بهم من العذاب فكذا تكذبكم ( وما على الرسول الا البلاغ المبين ) الذي زال معه الشك وما عليه ان يصدق ولا يكذب فالآية وما بعدها من جملة قصة ابراهيم الى قوله فما كان جواب قومه ويحتمل ان يكون اعتراضا بذكر شان النبي صلى الله عليه وسلم وقريش وهدم مذهبهم والوعيد على سوء صنيعهم توسط بين طرفي قصته من حيث ان مساقها لتسليية الرسول عليه الصلاة والسلام والتنفيس عنه بان اياه خليل الله كان ممنوا بھوما مني به من شرك القوم وتكذيبهم وتشبيه حاله فيهم بحال ابراهيم في قومه ( اولم يروا كيف يبدى الله الخلق ) من مادة وغيرها وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالتاء على تقدير القول وقرئ يبدأ ( ثم يعيده ) اخبار بالاعادة بعد بالموت معطوف على اولم يروا لاعلى يبدى فان الرؤية غير واقعة عليه ويجوز ان يؤول الاعادة بان ينشئ في كل سنة مثل ما كان في السنة السابقة من النبات والثمار ونحوهما ويعطف على يبدى ( ان ذلك ) الاشارة الى الاعادة اوالى ما ذكر من الامرين ( على الله بسير ) اذ لا يتقرر في فعله الى شئ ( قل سيروا في الارض ) حكاية كلام الله لابراهيم او محمد عليهما السلام ( فانظروا كيف بدأ الخلق ) على اختلاف الاجناس والاحوال ( ثم الله ينشئ النشأة الآخرة ) بعد النشأة الاولى التي هي الابداء فانه والاعادة نشأتان من حيث ان كلا اختراع واخراج من العدم

افكا بفتح الهيمزة وكسر الفاء وهو امامصدر كالكذب لفظا ومعنى اي تكذبون كذبا او صفة لمصدر محذوف اي خلقا وعلاذا افك **قوله** وتكثيره للتعظيم فان النكرة في سياق النفي تفيد العموم اي لا يملكون شيئا من الرزق ثم عرف باللام الاستغرافية لتفيد ان الرزق كله لله تعالى **قوله** وان تكذبوني اشارة الى ان المخاطب بقوله وان تكذبوا هو قوم ابراهيم عليه السلام فان هذه الآية الى قوله فما كان جواب قومه من جملة ما قاله ابراهيم عليه السلام لقومه ثم جوز ان يكون خطابا لقوم محمد عليه الصلاة والسلام والمعنى ان تكذبوه يامعشر قريش فقد كذب قبلكم اقوام هلكوا بسبب التكذيب فكيف لا تخافون ان يقع بكم ما وقع بمن قبلكم من المكذبين فتكون هذه الجملة معترضة في اثناء قصة ابراهيم عليه السلام والجملة الاعتراضية لا بد لها ان تنصل بطرفيها فبين وجه الاتصال ههنا بقوله من حيث ان سياق قصة ابراهيم لتسليية رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى ابراهيم خليفه وعلى آلهمما اجعين كانه قيل انكم يامعشر قريش ان كذبتم محمدا فقد كذب ابراهيم قومه وكذا سائر الانبياء كذبهم اثمهم ولم يضرمهم تكذيب احد منهم نبيه لان الرسل انما ارسلوا ازاحة للحج قومهم ولا يجب عليهم ان يصدقوا اثمهم لانهم لا يكلفون بفعل غيرهم **قوله** كان ممنوا اي مبتلى يقال منوته ومنيته اذا ابتليته فان قيل كيف تكون هذه الآية من جملة ما قاله ابراهيم لقومه مع ان قوله فقد كذب اثم من قبلكم ياتي ان يكون من قصة ابراهيم عليه السلام لان قوم ابراهيم لم يسبقهم الا قوم نوح وهم امة واحدة قلنا ان نوحا عليه السلام بعث الى جميع بني آدم ولا شك انهم طوائف شتى وايضا كان قبل نوح اقوام اخر كقوم ادريس وقوم شيث وادم عليه السلام ولا يبعد ان يكون في اقوامهم من كذب نبيه ولقد عاش ادريس عليه السلام في قومه الف سنة الى ان رفع الى السماء وآمن به الف انسان بعدد سنه واعقابهم على التكذيب **قوله** وقرأ حزة والكسائي وابوبكر بالتاء على الخطاب لقوم ابراهيم بتقدير القول اي قال ابراهيم لقومه اولم يروا ولم يتعرض لاحتمال ان يكون خطابا من الله لاهل مكة ولا يكون محكيًا بتقدير القول وقرأ الباقون بياء الغيبة رداعلى الائم المكذبة وقرأ الجمهور يبدى بضم الياء من ابدى وقرئ يبدأ مضارع بدأ **قوله** معطوف على اولم يروا فان قلت اوليس هذا من عطف الخبر على الانشاء اجيب بان الاستفهام فيه لما كان للانكار وتقدير الرؤية كان اخبارا من حيث المعنى اي قد راوا ذلك وعلموه فان الرؤية غير واقعة عليه فان قلت الابداء كذلك لانه كان قبل وجود الائم قلنا اللام في الخلق للجنس وابداء بعض الخلق مرئي وذلك يكفى في صحة رؤية ابداء الجنس فان قيل علق الرؤية بالكيفية لا بنفس الخلق حيث قال اولم يروا كيف يبدى ولم يقل اولم يروا كيف خلق او بدأ الخلق والكيفية غير معلومة والجواب هذا القدر من الكيفية معلوم وهو انه خلقه ولم يكن شيئا مذكورا وانه خلقه من نقطة هي مخلوقة من غذاء متكون من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم بامكان الاعادة استدلالا بالابداء وقد تقرر ان امهات علوم القرآن ثلاثة التوحيد والرسالة والحشر ولما بين الاصل الاول وهو التوحيد و اشار الى الاصل الثاني وهو الرسالة بقوله وما على الرسول الا البلاغ المبين شرع في بيان الاصل الثالث وهو الحشر وقد جرت العادة الالهية في كلامه المجيد على ان لا يفصل بعض هذه الاصول عن بعض وفي اي موضع جرى ذكر اثنين منها يذكر الثالث معهما فلذلك ذكر الاعادة استدلالا لاهلها بالابداء فقال اولم يروا كيف يبدى الله الخلق الآية **قوله** حكاية كلام الله تعالى وليس من مقالة ابراهيم عليه السلام لقومه من عند نفسه على تقدير ان تكون الايات المذكورة من قوله وان تكذبوا الى قوله فما كان جواب قومه من قصة ابراهيم عليه السلام ولا من مقالة سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم من عند نفسه على تقدير كونها معترضة واقعة في اثبات قصة ابراهيم عليه السلام تذكيرا وانذارا لقريش اذ لا وجه لهما ان يقولوا من انفسهما قل سيروا في الارض بل الظاهر انه كلام احدهما لقومه على حكاية كلام الله تعالى لهم ومقصود المصنف من هذا الكلام ان يجيب عما يقال كيف يكون هذا من كلام احدهما ولا يصح لواحد منهما ان يقول ذلك محصول الجواب انه لا يصح ان يقوله من عند نفسه الا انه يصح ان يقوله على حكاية كلام الله تعالى حكاية ابراهيم او محمد عليهما الصلاة والسلام لقومه اي قال الله قل لهم وقد يحكى رسولنا كلام الله تعالى على هذا المنهاج والمعنى قل لمنكرى البعث سيروا في الارض شاهدوا كيف انشأ الله تعالى جميع الكائنات بدءا ومن قدر على انشائها بدءا اما يقدر على اعادتها كما قال ابراهيم لقومه اليه ترجعون ثم قال لهم وان تكذبوني فيما اخبرتكم به من البعث والجزاء فلا على في تكذيبكم ثم التفت عن خطابهم وقال على طريق



التجيب من جهالة منكري البعث اولم يروا منكروا البعث ما يدل على صحته وهو انه تعالى انشا الكائنات باسمها على وجه الابداء ثم اخبر بانه يعيدهم لا محالة امره الله بان يجمع على هؤلاء المنكرين بما ذكره من الدليل فقال له قل سيروا هذا على تقدير كون الآيات المذكورة من قصة ابراهيم عليه السلام وقس عليه كونها معترضة في انشاء قصته **قوله** والقياس الاقتصار عليه **قوله** اي على الاضمار لانه ابرز اسم الله تعالى في قوله كيف يبدى الله الخلق كان المناسب ان يضم بعده ايتاذ كركا اضم في قوله ثم يعيده وفي قوله كيف بدأ الخلق **قوله** للدلالة على ان المقصود بيان الاعادة **قوله** ووجه دلالة الافصاح عليه انه اذا ابرز اسم الله تعالى وجعل مبتدأ يكون الكلام جملة اسمية مفيدة للشبوت والتأكيد بخلاف ما اذا اضم وقبل ثم ينشئ مع ان ابراز الاسم الجامع يدل على اعادة جميع الاوصاف المعبرة في الابداء من العلم والقدرة والحكمة والرحمة فهو كاسم الاشارة في افادة هذا المعنى فكان بناء الحكم على الاسم الظاهر بمنزلة بناءه عليه **قوله** والكلام في العطف مامر **قوله** فكما ان قوله ثم يعيده ليس بمعطوف على قوله يبدى الله لكون الرؤية غير واقعة على الاعادة كما وقعت على الابداء بل هو معطوف على جملة قوله اولم يروا كيف يبدى الله الخلق فكذا قوله تعالى ثم الله ينشئ ليس بمعطوف على قوله بدأ الخلق لكون النظر غير واقع على الانشاء الثاني بل هو معطوف على جملة سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق وكل واحد من المعطوف والمعطوف عليه داخل في حيز القول **قوله** وقرئ النشأة **قوله** بالذرة قراءة ابن كثير وابي عمرو والباقيون بالقصر وسكون الشين وهما لغتان كالرأفة والرأفة وانتصاب النشأة على انه مصدر محذوف الزوائد والاصل الانشاء او على حذف العامل اي ينشئ فنشئون النشأة وفي الصحاح انشاء الله اي خلقه والاسم النشأة والنشأة بالمد ثم انه تعالى لما ذكر النشأة الاخرى الواقعة بعد الموت ذكر ما يكون فيها وهو تعذيب اهل التكذيب والمعصية عدلا وحكمة واثابة اهل الاثابة فضلا ورحمة فقال يعذب من يشاء ويرحم من يشاء ثم قال واليه تقبلون مع ان هذه المسئلة قد سبق اثباتها وتقريرها تقريرا لامر المجازاة كانه قيل ان تأخر عنتكم جزاء اعمالكم فلا تنظروا انه مات فان اليه اياكم وعليه حسابكم وعنده مدخر ثوابكم وعقابكم ثم قال وما انتم بمجهزين من اراد تعذيبكم وتنفيذ قضائه فيكم بالهرب منه في الارض ولا في السماء والخطاب لبني آدم وهم من اهل الارض وليس في وسعهم الهرب في السماء والمقصود بيان امتناع العوات على جميع التقادير ممكنا كان او مستحيلا هذا ان حل الارض على الغبراء والسماء على الخضراء ويجوز ان يراد بهما جهة السفلى وجهة العلوى والمهاوى جمع مهوى وهو ما بين الجبلين ونحو ذلك وقيل هو ما بين الشيتين المنتصين حتى يقال لبعده ما بين المنكبين مهوى والقلاع جمع قلعة بسكون اللام وهي الحصن على الجبل **قوله** وقيل ولا من في السماء **قوله** ان عصوا فالكلام على هذا محمول على حذف الموصول الاسمي وبقاء صلته فيكون الموصول المحذوف معطوفا على انتم اي ما انتم بمجهزين في الارض ولا من في السماء بمجهزين ان عصوا كقول حسان بن ثابت رضي الله عنه شعر

❖ أمن يهجو رسول الله منكم ❖ ويمدحه وينصره سواء ❖

اراد ومن يمدحه وينصره مساو لمن يهجو فاضمر من لانه لو لا ذلك لكان يمدحه عطفًا على يهجو فكان داخلا في حيز صلة من يهجو فكان الهاجى والمادح شخصا واحدا فيختل المعنى ولا يصح قوله سواء لان الاستواء انما يكون بين اثنين قيل ان اباسقيان بن حرب هجى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعارضه حسان بن ثابت رضي الله عنه بقصيدة هذا البيت فيها ولما انتهى الى قوله

❖ هجوت محمدا فاجبت منه ❖ وعند الله في ذاك الجزاء ❖

قال له النبي صلى الله عليه وسلم جزاك الله الجنة \* ولما بلغ الى قوله

❖ فان ابى ووالدنى وعرضى ❖ لعرض محمد منكم وقاء ❖

قال له النبي صلى الله عليه وسلم وقال الله حر النار \* ثم لما بلغ الى قوله

❖ انهجوه وليست له بكفو ❖ فشر كما خير كما فداء ❖

قال من حضر هذا الطيف بيت قالته العرب \* وفيها

❖ هجوت مطهر ابراهيم ❖ امين الله سيمته الوفاء ❖

**قوله** اي يئسسون منها يوم القيامة **قوله** جواب عما يقال اليأس من الشئ مسبق برجائه ونصوره ومن كفر

والافصاح باسم الله مع ايقاعه مبتدأ بعد اضممار في بدأ والقياس الاقتصار عليه للدلالة على ان المقصود بيان الاعادة وان من عرف بالقدرة على الابداء ينبغي ان يحكم له بالقدرة على الاعادة لانها هون والكلام في العطف مامر وقرئ النشأة كالرأفة (ان الله على كل شئ قدير) لان قدرته لذاته ونسبة ذاته الى كل الممكنات على سواء فيقدر على النشأة الاخرى كما قدر على النشأة الاولى (يعذب من يشاء) تعذيبه (ويرحم من يشاء) رحمته (واليه تقبلون) تردون (وما انتم بمجهزين) ربكم من ادراككم (في الارض ولا في السماء) ان فرتم من قضائه بالتواري في الارض او الهبوط في مهاوئها والتحصن في السماء او القلاء الذاهبة فيها وقيل ولا من في السماء كقول حسان \* امن يهجو رسول الله منكم \* ويمدحه وينصره سواء \* (وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير) بحر سكم من بلا يظهر من الارض او ينزل من السماء ويدفعه عنكم (والذين كفروا بآيات الله) بدلائل وحدانيته او بكتبه (ولقائه) بالبعث (اولئك يئسوا من رحمتي) اي يئسوا منها يوم القيامة فعبر عنه بالماضي للتحقق والمبالغة او ايسوا في الدنيا لانكار البعث والجزاء (واولئك لهم عذاب اليم) بكفرهم



بالله تعالى وبالبعث والجزاء لا يرجو ولا يتصور رحمة الله لأنه لا يتصور يوم البعث واللقاء فضلا عن ان يتصور  
 رحمة تعالى عند لقاءه فكيف يصح الحكم عليه بأنه يئس من رحمة \* وتقرير الجواب الاول انه ليس المراد انهم يئسوا  
 في الدنيا بل يلزم ما قلت بل هو كناية عن الوعيد والمعنى انه يحصل اليأس من رحمة الله تعالى يوم القيامة والتعبير  
 بلفظ الماضي لتحقيق وقوعه \* وتقرير الجواب الثاني ان اليأس من رحمة تعالى عبارة عن عدم رجائها على طريق  
 ذكر الملزوم واردة اللازم والكفار آيسون من رحمة تعالى في الدنيا بمعنى انهم لا يرجونها لما انكروا البعث  
 والجزاء امتنع منهم ان يرجوا الرحمة الواقعة يوم البعث **قوله** وقرئ بالرفع لان جواب قومه معرفة فصيح  
 كونه اسم كان الا ان الجمهور نصبوه على انه خبر كان قدم على اسمها لان قوله ان قالوا في تأويل المصدر المضاف  
 الى الضمير فيكون اعرف من جواب قومه لان المضاف الى الضمير اعرف من المضاف الى المضاف الى الضمير واعرف  
 الامميين اولي ان يكون اسم كان **قوله** وكان ذلك قول بعضهم **جواب** عما يقال قوله الا ان قالوا اقتلوه يستلزم  
 ان يكون الامر نفس المأمور لان ضمير قالوا عبارة عن قوم ابراهيم وكذا الضمير المرفوع في اقتلوه ولا وجه لكون  
 القوم امرين لانفسهم بقتله \* وتقرير الجواب ان الامرين هم الاكابر والرؤساء والمأمورين هم الاتباع  
 والاعوان فليس هنا اتحاد الامر والمأمور الا انه اسند امر الاكابر الى الكل تنزيلا لرضى الاتباع بذلك  
 منزلة الامر فتقبل فا كان جواب قومه الا ان قالوا موضع ان يقال بما كان جواب الاكابر الا ان قالوا وكلمة  
 او في قولهم او حر قوه ليست للعناد لانه لا يصح ان يقال وان لم تقتلوه فخر قوه لكون التحريق مشتملا على القتل  
 غير متناف له فيكون قولهم اقتلوه او حر قوه مثل ان يقال هذا حيوان او انسان ولا معنى له بل هي بمعنى  
 بل كما في قولك اعطه دينارا او دينارين كأنه قيل اقتلوه بل زيدوا على القتل وحر قوه والقاء في قوله  
 فانجاه الله من النار فصحة اشار اليه المصنف بقوله اي فقد قوه في النار فانجاه الله منها وبين كيفية الانجاء  
 بقوله بان جعلها عليه بردا وسلاما \* فان قيل الحرارة للنار صفة لازمة ذاتية كالزوجية للاربعة فكيف  
 يمكن ان تفارقها \* فالجواب انا لانسلم ان الحرارة مقتضى ذات النار بل انما هي بارادة الفاعل المختار فجاز  
 ان يزول عنها تلك الكيفية فتبقى نورا محض لا احراق لها كما ان الماء له كيفية البرودة لكن قد يزول عنه البرودة  
 ويبقى ماء بلا برودة فكذلك النار يجوز ان يزول عنها الاحراق وتبقى نورا غير محرق وقيل كيفية انجائه منها انه تعالى  
 خلق في ابراهيم كيفية استبرد معه النار وقال بعضهم ترك ابراهيم على ما هو عليه وترك النار على ما كانت عليه  
 ومنع اذى النار عنه والكل ممكن والله تعالى قادر عليه والبعد بحسب العادة لا ينافي الوقوع لانه معجز والمعجز  
 لا بد ان يكون خارقا للعادة الا ان قوله تعالى قلنا يا نار كوني بردا وسلاما يؤيد ما ذكره المصنف حتى روى  
 انه لم ينتفع بالنار احد يوم القيامة في النار لذهاب حرها ثم انه تعالى قال في حق سفينة نوح عليه السلام جعلناها  
 آية وقال في انجاء ابراهيم عليه السلام ان في ذلك لايات لان الانجاء بالسفينة شئ تسع له العقول ولم يكن فيها  
 من الايات الا انه تعالى اعلمه بانقاذها اوقت الحاجة فانه لولاه لما اتخذها لعدم علمه بالغيب واما الانجاء من النار  
 ففيه آيات ذكرها المصنف وقال تعالى في حق السفينة آية للعالمين وقال ههنا آيات لقوم يؤمنون لان السفينة  
 بقيت احواما ومر عليها طوائف الناس ورؤوها فحصل العلم بها لكل احد بخلاف تبريد النار فانه لم يبق فلم يظهر  
 لمن بعده الا بطريق الايمان به بالفحص عنه والتأمل فيه **قوله** اي لتوادوا بينكم **جواب** اشار الى ان مودة  
 منصوب على انه مفعول له للاتخاذ فتكون ما كافة او اوتانا مفعول اول لاتخذتم ومفعول الثاني محذوف ومن دون  
 الله حال من فاعل اتخذتم والمعنى انما اتخذتم او اوتانا آلهة من دون الله لتكون سبب التواد بينكم لاجتماعكم على  
 عبادتها واتفاقكم عليها كما ينفع الناس على مذهب ويجعلون ذلك سبب نجاتهم وتصادقهم **قوله** ويجوز  
 ان يكون مودة المفعول الثاني **جواب** معطوف من حيث المعنى على قوله اي لتوادوا فانه في معنى انها مفعول له  
 والمعنى انما اتخذتم او اوتانا سبب المودة بينكم او مودة بينكم من دون الله عز وجل **قوله** والوجه ماسبق **جواب**  
 اي وجه انتصاب مودة كونها مفعولا له او مفعولا ثانيا بتقدير المضاف او بتأويلها بمودة وبينكم حينئذ يكون  
 منصوبا على الظرفية فان من اضاف مودة جعل بينكم اسما لا ظرفا ومن نون مودة منصوبة او مرفوعة جمل  
 بينكم ظرفا للمودة ومن قرأ مودة بالرفع فلا يخلو اما ان يجعل ما كافة او لا فان جعلها كافة رفع مودة على انه  
 خبر مبتدأ محذوف اي هي مودة بينكم او سبب مودة بينكم وان جعلها موصولة بمعنى الذي منصوبة المحل على

( فا كان جواب قومه ) قوم ابراهيم له  
 وقرئ بالرفع على انه الاسم والخبر ( الا ان  
 قالوا اقتلوه او حر قوه ) وكان ذلك قول  
 بعضهم لكن لما قيل فيهم اورضى به الباقيون  
 اسند الى كلهم ( فانجاه الله من النار ) اي  
 فقد قوه في النار فانجاه الله منها بان جعلها عليه  
 بردا وسلاما ( ان في ذلك ) في انجائه منها  
 ( لايات ) هي حفظه من اذى النار واتخاذها  
 مع عظمها في زمان يسير وانشاء روض مكانها  
 ( لقوم يؤمنون ) لانهم المنتفعون بالفحص  
 عنها والتأمل فيها ( وقال انما اتخذتم من دون  
 الله اوتانا مودة بينكم في الحياة الدنيا ) اي  
 لتوادوا بينكم وتواصلوا لاجتماعكم على  
 عبادتها وتانى مفعول اتخذتم محذوف ويجوز  
 ان يكون مودة المفعول الثاني بتقدير مضاف  
 او بتأويلها بالمودة اي اتخذتم او اوتانا سبب  
 المودة بينكم وقرأها نافع وابن عامر وابوبكر  
 منونة ناصبة بينكم والوجه ماسبق وابن  
 كثير وابوعمر والكسائي ورويس مرفوعة  
 مضافة على انه خبر مبتدأ محذوف اي هي  
 مودة او سبب مودة بينكم والجملة صفة  
 او اوتانا وخبر ان على ان ماصدرية او موصولة  
 والعائد محذوف وهو المفعول الاول



انها اسم ان واتخذتم صلتهم بحذف العائد الذي هو مفعول اول لاتخذتم واوثانا مفعوله الثاني جعل مودة خبر ان  
والتقدير ان الذي اتخذتموه اوثانا مودة او سبب مودة بينكم او جعل نفس المودة مبالغة وكذا ان جعلها مصدرية  
وحينئذ يجوز ان يقدر المضاف قبل اسم ان او قبل خبرها والتقدير ان سبب اتخاذكم اوثانا مودة بينكم او ان اتخذكم  
او اوثانا سبب مودة او مودود وجاز ان لا يقدر شيء ولا يؤول بل يجعل الاتخاذ نفس المودة **قوله** ومضافة  
بفتح بينكم - الاضافة للاتساع في الظرف كقولهم ياسارق الليلة اهل الدار وفتح بينكم لكونه مبنيا بالاضافة  
الى غير ممكن كما في قرآءة من قرأ لقد تقطع بينكم بالفتح مع جعل بينكم فاعلا وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه اوثانا  
انما مودة بينكم في الحياة الدنيا اي انما اتوا دون على عبادتها او توتونها في الحياة الدنيا ثم يوم القيامة يحدث بينكم  
التباغض والتعادي **قوله في الحياة** - يجوز ان يتعلق باتخذتم ومودة ونفس بينكم لانه بمعنى الفعل  
اذ التقدير اجتماعكم ووصلكم **قوله** تعالى فامن له لوط - عطف على قوله وقال انما اتخذتم اي صدقه لوط  
بعده هذه الدعوة بعد هذا التنبيه واقامة الحج من جملة من دعاهم الى عبادة الله تعالى ويلزم الوقف على لوط لان  
قائل ما بعده ابراهيم عليهما السلام فلو وصل توهم ان يكون الفعل الثاني لوط فيفسد المعنى **قوله** الى حيث  
امرني ربي - بالمهجرة اليه فان قيل اذا كان المراد هذا المعنى فلم اختبر ما ورد عليه التنزيل مع انه يؤهم الجهة فالجواب  
انه اختير ذلك لكونه ادل على الاخلاص من ان يقال اني مهاجر الى حيث امرني ربي فانه لو هاجر اليه لغرض  
نفسه يصدق ان يقول اني مهاجر الى حيث امرني ربي ولا يصدق ان يقول اني مهاجر الى ربي لانه لم يهاجر اليه  
خالصا لوجهه وطلبيا لرضائه وانما امره الله تعالى بالمهاجرة من قومه لان المقصود الكلى من بعثه اليهم الزام الحجة  
عليهم وقطع معذرتهم وقد حصل ذلك بان بالغ ابراهيم عليه السلام في ارشادهم بتقرير الدلائل القاطعة وازاحة  
شبههم الباطلة فلما حصل اليأس الكلى من ايمانهم وجبت المهاجرة من بينهم لانه لو بقي فيهم ودام على الارشاد  
والدعوة لكان مشتغلا بالاطائل تحته وان سكت عن دعوتهم فرما قالوا انه رضى بافعالنا وافرنا على مانحن عليه  
فلما كان بقاءه فيهم لا يخلو عن مفسدة وجبت المهاجرة من بينهم فهاجر من كوثي سواد الكوفة مع لوط وامرأته  
سارة فنزل فلسطين وهي قرية من قرى الشام ونزل لوط بسدوم ويقال لها المؤتفكة وهي على مسيرة يوم وليلة  
من فلسطين **قوله** ولدا ونافلة - فالمعنى وهبنا له اسحق ولدا بعد اسماعيل ويعقوب نافلة حيث ولد من اسحق  
**قوله** ولذلك - اي ولكون المقصود الامتنان عليه بهبة الولد والنافلة في كبر سنه لم يذكر اسماعيل مع انه  
من اولاده لان ابراهيم عليه السلام كان ابن ست وثمانين سنة اذ ولدت هاجر له اسماعيل وكان ابن مائة سنة  
اذ ولدت له سارة اسحق عليه السلام وقدا في عليها تسعون سنة وكان اسماعيل حينئذ ابن اربع عشرة سنة  
**قوله** فكثرت منهم الانبياء - عليهم الصلاة والسلام قيل ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الا من نسله فان  
قيل كيف جاءت النبوة في اولاد اسحق اكثر من النبوة في اولاد اسماعيل مع استواءهما في الانتساب الى شيخ الانبياء  
وكون اسماعيل اكبرهما سنا قال الامام في جوابه قسم الله تعالى الزمان من وقت ابراهيم عليه السلام الى يوم القيامة  
قسمين فالقسم الاول من الزمان بعث الله تعالى فيه انبياء فيهم فضائل جمة وجاهوا وتروى واحدا بعد واحد وبمجتهمين  
في عصر واحد كلهم من نسل اسحق ثم في القسم الثاني من الزمان اخرج من ذرية ولده الآخر وهو اسماعيل  
واحدا جع فيه جميع ما كان فيهم وارسله الى كافة الخلق وهو محمد المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام وجعله  
خاتم النبيين وامام المرسلين وقد دام الخلق على دين اولاد اسحق اكثر من اربعة آلاف سنة ولا يبعد ان يبقى الخلق  
على دين ذرية اسماعيل عليه السلام مثل ذلك المقدار وعد في جملة ما آناه الله من الاجر في الدنيا انه كان اولاد لاجاله  
ولامال وهما غاية اللذة الدنيوية ثم آناه الله تعالى اجره من المال والجاه فكثرت ماله حتى كان له من المواشي ما علم الله  
تعالى عدده حتى قيل انه كان له اثنا عشر الف كلب حارس باطواق ذهب واما الجاه فانه صار بحيث تقرن الصلاة  
عليه بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم القيامة وصار معروفا بشيخ المرسلين بعد ان كان خاملا حتى قال قائلهم  
سمعنا فتي يذكرونهم يقال له ابراهيم وهذا الكلام لا يقال الا فيمن كان مجهولا بين الناس **قوله** عطف على  
ابراهيم او على ما عطف عليه - يجوز عطفه على ابراهيم سواء كان ابراهيم معطوفا على نوحا او منصوبا  
بذكره واما كون قوله ولوطا معطوفا على نوحا فاما يجوز على تقدير ان لا يكون ابراهيم منصوبا بذكره لانه لو كان  
منصوبا بذكره لزم ان يكون اذكر مع ما في حيزه فاصلا بين المعطوف والمعطوف عليه ويحتمل ان يكون قول

وفرئت مرفوعة منونة ومضافة بفتح  
بينكم كما قرئ لقد تقطع بينكم وقرئ  
انما مودة بينكم (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم  
بعض ويلعن بعضكم بعضا) اي يقوم التناكر  
والتلاعن بينكم او بينكم وبين الاوثان  
على تغليب الخطابين كقوله ويكونون  
عليهم ضدا (وما ويكم النار وما لكم  
من ناصرين) يخلصونكم منها (فامن له  
لوط) هو ابن اخته واول من آمن به وقيل انه  
آمن به حين رأى النار لم تحرقه (وقال اني  
مهاجر) من قومي (الى ربي) الى حيث  
امرني ربي (انه هو العزيز) الذي يمنعني  
من اعدائي (الحكيم) الذي لا يأمرني  
الا بما فيه صلاحى \* روى انه هاجر  
من كوثي سواد الكوفة مع لوط وامرأته  
سارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام  
فنزل فلسطين ونزل لوط بسدوم (وهبنا  
له اسحق ويعقوب) ولدا ونافلة حين أيسر  
من الولادة من عجوز عاقر ولذلك لم يذكر  
اسماعيل (وجعلنا في ذريته النبوة) فكثرت  
منهم الانبياء (والكتاب) يريد به الجفر  
ليتناول الكتب الاربعة (وآتيناه اجره)  
على هجرته النيا (في الدنيا) باعطاء  
الولد في غير اوانه والذرية الطيبة واستمرار  
النبوة فيهم واتمام اهل الملل اليه والشأن  
والصلاة عليه آخر الدهر (وانه في الآخر  
لمن الصالحين) اي عداد الكاملين في الصلاح  
(ولوطا) عطف على ابراهيم ما عطف  
عليه (اذ قال لقومه ما كنتم لتأتون الفاحشة)







(ولا تعشوا في الأرض مفسدين فكذبوه فآخذتهم الرجفة) الزلزلة الشديدة وقيل صيحة جبرائيل لان القلوب ترجف بها (فاصبحوا في دارهم) في بلدكم او دورهم ولم يجمع لامن اللبس (جامعين) باركين على الركب ميتين (وعادا ومودا) منصوبان باضمار اذكر او فعل دل عليه ما قبله مثل اهلكنا وقرأ حزة وحفص ويعقوب ومود غير مصروف على

٥٣٥

مساكنهم اذا نظرت اليها عند مروركم بها (وزين لهم الشيطان اعمالهم) من الكفر والمعاصي (فصدتهم عن السبيل) السوي الذي بين الرسل لهم (وكانوا مستبصرين) متمكنين من النظر والاستبصار ولكنهم لم يفعلوا او مشيئين ان العذاب لاحق بهم باخبار الرسل لهم ولكنهم لجوا حتى هلكوا (وقارون وفرعون وهامان) معطوفون على عادا وتقديم قارون لشرف نسبه (ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) فاشين بل ادركهم امر الله من سبق طالبه اذا فاته (فكلا) من المذكورين (اخذنا بذنبه) حاقبا بذنبه (فتم من ارسلنا عليه حاصبا) ريحا عاصفا فيها حصباء او ملكا رماهم بها كقوم لوط (ومنهم من اخذته الصيحة) كدين وثمود (ومنهم من خسفنا به الارض) كقارون (ومنهم من اغرقنا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وما كان الله ليظلمهم) ليعاملهم معاملة الظالم فيعاقبهم بغير جرم اذ ليس ذلك من عادته (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) بالتعريض للعذاب (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء) فيما اتخذوه معقدا ومتكلا (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) مما نهجت في الوهن والخور بل ذاك او هن فان لهذا حقيقة وانتفاجا ما او مثلهم بالاضافة الى الواحد كمثل بالاضافة الى رجل بني بيتا من حجر وجص والعنكبوت يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث والتأنيده كثناء طاعوث ويجمع على عناكب وعناكب وعكاب وعكبة واعكب (وان او هن البيوت ليبت العنكبوت) لا يبت او هن او اقل وقاية للحجر والبرد منه (لو كانوا يعلمون) يرجعون الى علم لعلموا ان هذا مثلهم او ان دينهم او هن من ذلك ويحوز ان يكون المراد ببيت العنكبوت دينهم مما به تحقيقا للتشليل فيكون المعنى وان او هن ما يعتقد به في الدين دينهم (ان الله يعلم ما تدعون من دونه من شيء) على اضمار القول اي قل للكفرة ان الله يعلم وقرأ البصريان ويعقوب بالياء جلا على ما قبله وما استفهامية منصوبة بتدعون

اي لا تقصدوا ما اوجده الله في الارض بقصد افساد العبد والطاعة كالقتل بغير حق بخلاف قتل اهل الحرب والمرته والقتل قصاصا **قوله** تعالى فكذبوه فان قيل كيف يكذب شعيب في قوله اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا ولا يكذب الا امر والنهي يتضمن جلا اخبارية فكأنه قال الله واحد فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا تقربوه فالتكذيب يرجع الى الاخبارات الضمنية فان قيل قال هنا وفي الاعراف فآخذتهم الرجفة وقال في هود فآخذتهم الصيحة والحكاية واحدة قلنا يجوز ان يجمع على اهلاكم سببان كل واحد منهما يصح ان يسند اليه هلاكم وقيل ان جبريل عليه السلام صاح فترزلت الارض من صيحته فرجفت قلوبهم والاضافة الى السبب لاتنا في الاضافة الى سبب السبب **قوله** في بلدكم اي ارضهم اي لالم يكن جثومهم في دار واحدة بين افراد الدار وجهين الاول انه ليس المراد بالدار البيت بل هي بمعنى البلد والارض وهي واحدة والثاني ان المراد بالدار الديار وعبر عنها بلفظ الواحد للامن من الاتباس **قوله** او فعل دل عليه ما قبل اي وهو منصوب بفعل مضمر دل عليه قوله فآخذتهم الرجفة فانه في معنى اهلكناهم فذكر اهلاكم بدل على اضمار اهلكنا اي واهلكنا عادا **قوله** اي تين لكم بعض مساكنهم او اهلاكم **قوله** اي ان كلمة من التبعية ان كان تين مسندا الى المساكن وللابتداء ان كان تين مسندا الى مصدر اهلكنا المضمر **قوله** فيما اتخذوه معقدا يعني ان الآية من قبيل تشييد الهيئة بالهيئة شبهة حال من اتخذوا الاصنام اولياء وعيدها واعتمد عليها راجيا نفعها وشفاعتها بحال العنكبوت التي اتخذت بيتا لا يفتي عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا اذى فان البيت انما يكون بيتا يحاط بحول عن تطرق الشرور الى ما فيه وسقف مظل يدفع عنه الحر والبرد والذي لا يكون له ذلك فهو كالبيد آء من حيث انه لم يحصل للعنكبوت باتخاذ شيء من معاني البيت فكذلك الكافر لم يحصل له باتخاذ الاوثان آلهة شيء من معاني الاله وانما قلنا انه من تشييد المركب بالمركب لان في كل واحد من الطرفين اتخذا ومثخدا واتكالا عليه وعدم ترتيب شيء من المعاني المطلوبة من المعتمد عليه على اتخذه فان العنكبوت وان انتفع بنفسه لكن تلك المنفعة ليست من المنافع المطلوبة من البيت **قوله** او مثلهم بالاضافة الى الموحد الى آخره فعلى هذا تكون الآية من قبيل التشبيه المفرد والفرع ابراز تفاوت التخذين والتخذ مع تصوير توهين امر احدهما وادماج تقوية الآخر **قوله** والتأنيده كثناء طاعوث في انها زائدة لاجل التأنيت **قوله** يرجعون الى علم لعلموا ان هذا مثلهم يعني انه لا يجوز ان يكون متعلق العلم في قوله لو كانوا يعلمون مضمون قوله وان او هن البيوت ليبت العنكبوت لان كل واحد يعلم وهن بيته فلا يصح نفي العلم عنه بالنسبة الى احد ما فلذلك نزل يعلمون منزلة اللازم وان جواب لو محذوف وهو قوله لعلموا ان هذا مثلهم وان دينهم او هن من ذلك ثم اشار الى جواب ان يكون تعلق العلم بمفعوله مرادا ويكون متعلقه مضمون قوله وان او هن البيوت ليبت العنكبوت بان يراد جعل بيت العنكبوت معنى مجازيا هو ما اتخذوه معقدا في دينهم على طريق اطلاق اسم المشبه به على المشبه فان المقصد منه تشييد حال المشرك بحال العنكبوت فاطلق اسم المشبه به على المشبه تحقيقا للتشبيه المذكور فانه قد تقررت ان الاستعارة لا يثبتها على التشبيه تحقق التشبيه لاجالة **قوله** وقرأ البصريان اراد بهما ابا عمرو وعاصما على التغليب فان المشهور ان عاصما كوفي لا بصري وهما قد قرآء بياء الغيبة جلا على ما قبله من لفظ الغيبة وهو قوله مثل الذين اتخذوا والباقيون بناء الخطاب على اضمار القول **قوله** وشي مفعول تدعون كأنه قيل ما يدعون من دون الله ما يستحق ان يطلق عليه شيء فيكون تأكيذا للتشبيه السابق وزيادة عليه لانه بين بالتشبيه السابق وهن دين المشرك وضعفه وجعله ههنا عدم ماصرفا لا يستحق ان يسمى شيئا **قوله** وشي مصدر قبل فيه نظر اذ بصير التقدير يعلم دعاء من شيء من الدعاء **قوله** تعليل على المعنيين اي سواء كان ماسبق تجهيلا لهم او وعيدا **قوله** يعني هذا المثل ونظائره المثل المشبه وضرب المثل عبارة عن بيان المشبه بين المعاني المحتجة عن الافهام والامور الجلية لذوى العقول والخواص تصوير تلك المعاني وتقريرا لفهمها كما شبه الله تعالى حال من اتخذوا الشركاء معقدا ومتكلا بحال العنكبوت فيما تشبه وذلك لان التشبيه يؤثر في النفس تأثيرا مثل تأثير الدليل فانك اذا قلت لمن يغتابك بالغيبة كأنك تأكل لحم ميت لاني وقعت في هذا الرجل وهو غائب لا يفهم ما تقول ولا يسمعه حتى يجيب لك كن يقع في ميت يأكل منه وهو لا يعلم ما يفعله فلا يقدر على دفعه فقد كشفت قبح الغيبة بتصويرها بصورة ما جلا

ويعلم معاقبة عنها ومن للتبيين او نافية ومن زائدة وشي مفعول تدعون او مصدرية وشي مصدر او موصولة مفعول ليعلم ومفعول تدعون عائد المحذوف والكلام على الاولين تجهيلا لهم وتوكيد للمثل وعلى الآخرين وعييدهم (وهو العزيز الحكيم) تعليل على المعنيين فان من فرط الغباوة اشراك ما لا يعتد شيئا بمن هذا شأنه وان الجهاد بالاضافة الى القادر القاهر على كل شيء البالغ في العلم واتقان الفعل الغاية كالمعذوم وان من هذا صفة قدر على مجازاتهم



(وتلك الامثال) يعني هذا المثل ونظائره (نضربها للناس) تقريبا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها) ولا يعقل حسنها وفائدتها (الا العالمون) الذين يتدبرون الاشياء على ما ينبغي وعنه عليه الصلاة والسلام انه تلا هذه الآية فقال العالم من عقل عن الله

﴿٥٣٦﴾

فمهل بطاعته واجتنب مخطئه (خلق الله السموات والارض بالحق) بحقا غير قاصده به باطلا فان المقصود بالذات من خلفهما افاضة الخير والدلالة على ذاته وصفاته كما اشار اليه بقوله (ان في ذلك لآية للؤمنين) لانهم المنتفعون به (انزل ما وحي اليك من الكتاب) تقريبا اني الله بقرآنه وتحفظا لافساد واستكشاف لمعانيه فان القارئ المتأمل قد ينكشف له بالتكرار ما لم ينكشف له اول ما قرع سمعه (واقم الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) بان تكون سببا لانتهاه عن المعاصي حال الاشتغال بها وغيرها من حيث انها تذكر الله وتورث للنفس خشية منه روى ان فتي من الانصار كان يصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلوات ولا يدع شيئا من الفواحي الا ركبة فوصف له فقال ان صلاته ستناه فلم يلبث الا ان تاب (ولذكر الله اكبر) ولا الصلاة اكبر من سائر الطاعات وانما عبر عنها به للتعليل بان اشتغالها على ذكره هو العمدة في كونها مفضلة على الحسنات ناهية عن السيئات اول ذكر الله اياكم برحمة اكبر من ذكركم اياه بطاعته (والله يعلم ما تصنعون) منه ومن سائر الطاعات فيجازيكم به احسن الجزاء (ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) الا بالخصلة التي هي احسن كعارضة الخشونة باللين والغضب بالكظم والمشاغبة بالنصح وقيل هو منسوخ بآية السيف اذ لا جدالة اشده وجوابه انه آخر الدواعي وقيل المراد به ذوو العهد منهم (الا الذين ظلموا منهم) بالافراط في الاعتداء والعناد او باثبات الولد وقولهم يد الله مغلولة او بنذ العهد ومنع الجزية (وقولوا آمنا بالذي انزل البنا وانزل اليكم) هو من المجادلة بالتي هي احسن وعن النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وملائكته وكتبه ورسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقا لم تكذبوهم (والهنا والهكم واحد ونحن له مسلمون) مطيعون له خاصة وفيه تعريض باتخاذهم احبارهم ورهبانهم اربابا من دون الله (وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا اليك الكتاب) وحيام صدق اسرار الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب) (الكتب) يؤمنون به) هم عبيد الله بن سلام واضرا به او من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب

فمهل لما ضرب الله تعالى بالذباب وبیت العنكبوت مثلا لحال المشركين قالت الجهمية منهم ان الله لا يستحي ان يضرب المثل بالذباب والبعوضة والعنكبوت ولم يعرفوا حسن التمثيل وفائدته فرد الله تعالى عليهم وجهلهم فقال وتلك الامثال المضروبة في القرآن بكل شيء نضربها للناس تقريبا لما بعد من افهامهم فان لم تكونوا كالانعام تعقلوا حسنهم وفائدتها والافلا تفتدون الى حسنهم **قوله نضربها** يجوز ان يكون خبر تلك والامثال صفة او بدل او عطف بيان وان يكون الامثال خبرا ونضربها حالا او خبرا ثانيا ثم انه تعالى لما بين اصرار الامم السالفة على الكفر والضلال بين ان اصرارهم ذلك ليس لانعدام الآيات الدالة على وحدانية الاله وكمال علمه وقدرته وحكمته لان خلق السموات والارض ملتبس بالحق والحكمة البالغة آية دالة على ما ذكر آية آية الا ان هذه الآيات العظمى لا يجعلها مسرح النظر ومطرح الفكر ليستدل على وجود صنائع حكيم يستحق ان يعبد وبطاع في جميع ما امر به ونهى عنه الامن علم الله تعالى انه يؤمن ويتق فانه هو المنتفع بها دون من اعرض عنها واني واستكبر واتبع هواه وآثر الذات العاجلة على السعادة الابدية ثم انه تعالى لما بين ان من خالف الخلق انما يخالفه عنادا واستكبارا لا لمقصود في البيان والبرهان امر رسوله عليه الصلاة والسلام بالمواطبة على تلاوة ما وحي اليه واقامة الصلاة وخصهما من بين سائر العبادات بالامر بهما لان العبادات المختصة بالعبد ثلاث قلبية وهي اعتقاد الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية خارجية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقه مرة اخرى بل يدوم ذلك الاعتقاد ويستمر الى ان يطرأ عليه ضده فلم يمكن تكرير العبادات القلبية امر بتكرير التلاوة الجامعة لجميع الاذكار وتكرير اقامة الصلاة التي هي معظم العبادات البدنية **قوله بان تكون سببا لانتهاه الى آخره** جواب عما يقال كم من مصل يرتكب الفحشاء وهي الفعل القبيحة والمنكر وهو ما ينكره الشرع والعقل ولا ينتهاه صلاته عنهما وتقرر الجواب ان الصلاة التي يصلحها المرء بلاريا ولا سمعة بان يصلحها خالصا لوجهه الكريم مناجياله بانواع التذلل والتواضع لا جرم تذكر الله تعالى وتورث النفس خشية منه تعالى فتكون سببا لانتهاه عن المعاصي حال الاشتغال بها وبعد الفراغ منها ايضا الى ان يطرأ عليه شيء من الغفلة ثم ان الصلاة متكررة واحدة بعد واحدة فيدوم ذلك التذكرو والخشية وبدوام يدوم الامتناع عن المعاصي فجعل الصلاة ناهية على طريق اسناد الحكم الى سبب سببه فان الصلاة سبب للتذكر والخشية وهما سببان لانتهاه العبد عن المعاصي **قوله للتعليل** اي للاشارة الى ان علة كونها افضل من سائر الطاعات اشتغالها على ذكر الله تعالى بحيث نصبر كما نهى النفس الذكر عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة لمن لم يطع الصلاة وطاعة الصلاة ان ينتهي عن الفحشاء والمنكر قال الحسن وقناعة من لم تنتهه صلاته عن الفحشاء والمنكر فليست صلاته بصلاة وهي وبال عليه وقد قيل من كان مراعبا للصلاة جره ذلك الى ان ينتهي عن السيئات يوما وقد روى انه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالنهار ويسرق بالليل فقال صلاته تردعه ثم انه تعالى لما بين طريق ارشاد المشركين وانهم يحق ايدأؤهم وتنسب الى الضلالة آباؤهم عند المناظرة معهم ودعوتهم الى الاسلام بين بعده طريق ارشاد اهل الكتاب فقال ولا تجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن فانهم لما وحدوا وآمنوا بانزال الكتب وارسال الرسل والخضر والحساب والجزاء وجاؤا بكل حسن سوى الاعتراف برسول الله صلى الله عليه وسلم اي لا تخاشن معهم في المناظرة بتجهيلهم وتجهيل آباؤهم الاقدمين واستركاك عقولهم واكتفائهم بمجرد تقليد السلفاء ونحو ذلك فلا تجادل معهم في امر الدين الا باحسن المجادلة وهو ان تبحث معهم بازالة شبههم وتبين الحق لهم باقامة الحجة والبرهان وتلاوة القرآن **قوله بالافراط في الاعتداء والعناد** فمصر الظلم بالافراط لان الكافر اذا وصف بالظلم يراد به ذلك **قوله وجوابه انه آخر الدواعي** يعني انها لا تعارض هذه الآية لان المجادلة في المجادلة انما هي في حق من لم يظلم منهم بالافراط في الاعتداء وآية السيف في حق من ظلم وافرط بمنع الجزية والاقدام على المحاربة **قوله عليه الصلاة والسلام لا تصدقوا اهل الكتاب** اي فيما يحدثونكم من الكتاب وهو من تمام الحديث في بعض الروايات نهى عن تصديقهم لان الله تعالى اخبر انهم كتبوه بايديهم وقالوا هذا من عند الله ووجه النهي عن تكذيبهم ظاهر **قوله ومثل ذلك الانزال انزلنا** يريد ان ذلك اشارة الى ما بعد اسم الاشارة وهو الانزال الذي يدل عليه انزلنا والمراد به انزال قوله وقولوا آمنا بالذي انزل البنا وانزل اليكم والكاف في ذلك كلفظ المثل في قولك مثلك لا يخل اي مثل ذلك الانزال العجيب الشأن الداعي الى الايمان بجميع

(وكذلك) ومثل ذلك الانزال (انزلنا اليك الكتاب) وحيام صدق اسرار الكتب الالهية وهو تحقيق لقوله (فالذين آتيناهم الكتاب) (الكتب)

يؤمنون به) هم عبيد الله بن سلام واضرا به او من تقدم عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب



الكتب المنزلة والى التوحيد انزلناه ولما كان من شأن الكتاب الكامل العجيب الانزال ان يكون موضوعا بما يفيد  
فضيلة ومزيد شرف بالنسبة الى سائر الكتب الالهية بين كونه عجيب الانزال في كل مقام بما يناسبه وبين ههنا  
بقوله وحيا مصدقا لسائر الكتب الالهية اسبق قوله وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم فظهر بما ذكرنا  
وجده قوله وهو تحقيق لقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به فانه لما كان كتابا كاملا عجيب الانزال لكونه وحيا  
مصدقا لسائر الكتب الالهية لزم ان يؤمن به اهل الكتاب لما شاهدوا فيه من دلائل تدل على انه كتاب سماوى ووحى  
الهمى والفاء في قوله فالذين آتيناهم انفرج ايمانهم على كونه كتابا كاملا عجيب الانزال \* واختلف المفسرون في ان  
المراد بقوله فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء فقال بعضهم هم الذين سبقوا على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من اهل الكتاب فيكون المراد بقوله ومن هؤلاء الذين هم في زمان رسول الله عليه الصلاة والسلام  
كعبد الله بن سلام واصحابه قيل هذا اقرب يعنى ان صرف قوله ومن هؤلاء الى اهل الكتاب اولى لان الكلام فيهم  
ولا ذكر لغيرهم ههنا اذ كان الكلام بعد الفراغ من ذكرهم والاضراض عنهم لاصرارهم على كفرهم وقال آخرون  
المراد بالاول مؤمنوا اهل الكتاب بقوله ومن هؤلاء العرب او اهل مكة ثم انه تعالى لما وصف القرآن بكونه كتابا  
كاملا عجيب الانزال وبين من آمن به ذكر ان من لم يؤمن به انما لا يؤمن لتوغل في الكفر من حيث ان توغله في الكفر  
ينمعه عن التأمل في دلائل حقيقته وبعجازه ثم بين كونه معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام بقوله وما كنت  
تتلون من قبله من كتاب اى من قبل انزال القرآن عليك من كتاب وهو مفعول تلو ومن زائدة في المفعول اى ما كنت  
قارئا كتابا قبل ذلك ولا تخطه بيمينك اى ولا تكتب الا بيمينك كتابا وكذا كان صفة في التوراة والانجيل انه اتى  
لا يقرأ ولا يكتب **قوله** وذكر اليمين جواب عما يقال ما فائدة ذكر اليمين مع ان الكتابة انما تزل باليمين  
فذكره فائدة الاولى زيادة تصوير كونه كتابا كما وصف الطائر بقوله يطير بجناحيه لذلك والثانية دفع التجوز  
في الاسناد فان الفعل كثيرا ما يسند الى سبب الامر فلما قيل بيمينك اندفع ذلك الاحتمال **قوله** وانما سمعهم  
مبطلين مع انه عليه الصلاة والسلام لو كان قارئا كتابا وقال مشركوا مكة لعلمه تعلمه او النقطة من كتب الاقدمين  
لكانوا صادقين محقين في الذهاب الى هذا الاحتمال وحاصل الجواب الاول انهم مبطلون الآن لكفرهم به عليه  
الصلاة والسلام مع كونه اميا وليس المراد انهم مبطلون على تقدير كونه عليه الصلاة والسلام قارئا كتابا وحاصل  
الجواب الثانى انه ليس المراد انهم مبطلون في الذهاب الى هذا الاحتمال على تقدير كونه قارئا كتابا بل المراد انهم  
مبطلون في الارتباب في كون القرآن وحيا الهيا مع كثرة وجوه بعجازه سوى كون الموحى اليه اميا **قوله**  
فيكون ابطالهم باعتبار الواقع دون المقدر لانهم لا يكونون مبطلين في ارتبابهم على تقدير كونه عليه الصلاة  
والسلام قارئا كتابا لان ارتبابهم حينئذ يكون عن دليل الا انه سمعهم مبطلين وان لم يكونوا مبطلين على ذلك التقدير  
لكونهم مبطلين في الواقع حيث ارتابوا مع وجدانهم نعمة عليه الصلاة والسلام على وفق ما في كتبهم وهو كونه  
اميا **قوله** بل القرآن بل فيه للاضراب عن بيان كونه منزلا انزالا عجيبا الى بيان ما هو اهم منه وهو  
كونه آيات بينات اعجاز محفوظة في صدور العلماء بحيث لا يقدر احد على تحريفه وبيانات صفة آيات وفي صدور  
صفة ثابتة اى هو آيات بينات الاعجاز محفوظة في صدور العلماء وكل واحد من كونه آيات بينات الاعجاز وكونه  
محفوظا في صدور حفاظه بحيث يتلوه كثير من الامة عن ظهر القلب من خصائص القرآن فان سائر الكتب لم تكن  
الفاظها معجزات وما كانت تقرأ الا من المصاحف نظرا فيها فاذا طبقت لم تعرف الامة من كتابهم شيئا وقد ورد  
في صفة هذه الامة قرايتهم نفوسهم واناجيلهم صدورهم واناجيل جمع انجيل وهو اسم كتاب عيسى عليه الصلاة  
والسلام والمعنى انهم يقرؤون كتاب الله عن ظهر قلوبهم وهو مثبت محفوظ في صدورهم كما كان كتاب النصارى  
مثبتا في اناجيلهم قال الله تعالى قبل بيان كون الآيات القرآنية معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام ببيان  
كونه اميا وما يجحد بآيات الكافرون وقال بعد بيان ذلك الا الظالمون مع انه لا تنافى بين الكلامين لان الكافر  
ظالم الا ان المناسب في مقام ارشاد اهل الكتاب وتغييرهم عن تكذيب القرآن لفظ الكافرين لان اهل الكتاب  
تميزوا عن المشركين بان آمنوا بجميع ما يجب الايمان به من التوحيد وارسال الرسل وازال الكتب والحشر والجزاء  
سوى الايمان برسالة سيد المرسلين وحقية كتابه فهم يدعون الايمان ويستكفون عن الكفر فلما نسب في دعوتهم الى  
الايمان ان يقال لهم انكم قد حصل لكم من ايا الايمان فلا تبطلوها بانكار آيات الله تعالى مع ظهور حقيقته بقيام الحجة

(ومن هؤلاء) ومن العرب او اهل مكة  
او من في عهد الرسول من الكتابيين  
(من يؤمن به) بالقرآن (وما يجحد بآياتنا  
مع ظهورها وقيام الحجة عليها) الا الكافرون  
الا المتوغلون في الكفر فان جزمهم به ينمعه  
عن التأمل فيما يفيد لهم صدقها لكونها معجزة  
بالاضافة الى الرسول صلى الله عليه وسلم  
كما اشار اليه بقوله (وما كنت تلو من قبله  
من كتاب ولا تخطه بيمينك) فان ظهور  
هذا الكتاب الجامع لانواع العلوم الشريفة  
على احدى لم يعرف بالقرآن والتعلم خارق  
للعادة وذكر اليمين زيادة تصوير للمنى ونفى  
للتجوز في الاسناد (اذا لارتاب المبطلون  
اى لو كنت ممن يخط ويقرأ لقالوا لعلمه تعلمه  
او النقطة من كتب الاقدمين وانما سمعهم  
مبطلين لكفرهم او لارتبابهم بانتماء وجوه  
واحد من وجوه الاعجاز المتكاثرة  
وقبل لارتاب اهل الكتاب لوجدانهم  
نعتك على خلاف ما في كتبهم فيكون ابطالهم  
باعتبار الواقع دون المقدر (بل هو) بل  
القرآن (آيات بينات في صدور الذين  
اتوا العلم) يحفظونه لا يقدر احد على تحريفه  
(وما يجحد بآياتنا الا الظالمون) الا  
المتوغلون في الظلم بالمكارة بعد وضوح  
دلائل اعجازها حتى لم يعتدوا بها (وقالوا لو  
انزل عليه آية من ربه) مثل ناقة صالح وعصا  
موسى ومائدة عيسى وقرأ نافع وابن عامر  
والبصريان وحفص آيات (قل انما الآيات  
عند الله) ينزلها كيف يشاء لست املككم  
فاتيكم بما تقرحونه (وانما انا نذير مبين)  
ليس من شأنى الا الانذار وابانت بما اعطيت  
من الآيات (اولم يكفهم) آية مغنية عن  
اقرحوه



(انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم) تدوم تلاوته عليهم فمحدثين بدفلا يزال معهم آية ثابتة لا يضمحل بخلاف سائر الآيات اوتيت عليهم يعني اليهود بتحقيق مافي ايديهم من نعمتك ونعت دينك (ان في ذلك) في ذلك الكتاب الذي هو آية مستمرة وجهة ﴿٥٣٨﴾ مدينة (رحمة) لنعمة عظيمة (وذكرى لقوم

يؤمنون) وتذكرا لمن هم الايمان دون التعت وقيل ان ناسا من المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتف كتب فيها بعض مايقول اليهود فقال كفي بها ضلالة لقوم ان يرغبوا عما جاءهم به نبهم الى ما جاء به غير نبهم فنزلت (قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بصدق وقد صدقني بالمعجزات او بتبليغي ما ارسلت به اليكم ونصحي ومقابلتكم اياي بالتكذيب والتعت (يعلم مافي السموات والارض) فلا يخفى عليه حال وحالك (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما يعبد من دون الله (وكفروا بالله) منكم (اولئك هم الخاسرون) في صفتهم حيث اشتروا الكفر بالايمان (ويستجملونك بالعذاب) بقولهم امطر علينا حجارة من السماء (ولولا اجل مسمى) لكل عذاب او قوم (لجاءهم العذاب) عاجلا (ولياتيهم بغتة) فجأة في الدنيا كوقعة بدر او الآخرة عند نزول الموت بهم (وهم لا يشعرون) بآياته (يستجملونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) تحيط بهم يوم ياتيهم العذاب او هي كالمحيط بهم الآن لاحاطة الكفر والمعاصي التي توجبها بهم واللام للعهد على وضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على موجب الاحاطة او للمحس ف يكون استدلالا بحكم الجنس على حكمهم (يوم يغشاهم العذاب) ظرف لمحيطه او مقدر مثل كان كيت وكيت (من فوقهم ومن تحت ارجلهم) من جميع جوانبهم (ويقول) الله او بعض الملائكة بامرهم لقراءة ابن كثير وابن عامر والبصريين بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) اي جزاءه (يا عبادي الذين آمنوا ان ارضي واسعة فاباى فاعبدون) اي اذالم يسهل لكم العبادة في بلدة ولم يتيسر لكم اظهار دينكم فهاجروا الى حيث يتشى لكم ذلك وعنه عليه السلام من قرب دينه من ارض الى ارض ولو كان شبرا استوجب الجنة وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما السلام والقاء جواب شرط محذوف اذ المعنى ان ارضي واسعة ان لم تخلصوا العبادة لي في ارض فاخلصوها في غيرها

عليها فتكونوا كافرين بخلاف مقام التفرع عليهم باصرارهم على التكذيب بعد ما تبين كونها معجزة بالاضافة اليه عليه الصلاة والسلام فان المناسب بذلك المقام لفظ نفى عن الشرك لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم فكانه قيل ان يحدثم بالآيات القرآنية بعد ما تبين كونها معجزة لمبلغها لزمكم انكار الرسالة والكتب المنزلة بامرها اذ لا طريق الى الاقرار بها سوى الاعتداد بالمعجزة فن لم يعتد بالمعجزة لزمه ان يتحقق بالمشركين ويكون من جملة الظالمين بالاشراك ثم انه تعالى لما بين طريق المجادلة مع اهل الكتاب في دعوتهم الى الايمان ماد الى حكاية ما نعت به كفار مكة باقتراح آيات كما جاءت بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى اهمهم فقال وقالوا يعني كفار مكة لولا انزل عليه آية من ربه فارشد نبيه عليه الصلاة والسلام الى ان يقول في جوابهم اولا انما الآيات عند الله وليس من شأنى الا انذار اهل المعصية بالنار بما اعطيت من الآيات ثم انكر عليهم ذلك الاقتراح ببيان ان القرآن آية فوق الكفاية واتم من كل معجزة تقدمتها فان تلك المعجزات وجدت مادامت فان قلب العصا حية واحياء الموتى واخراج الناقة من الحجر الصلد لم يبق لنا منه اثر فلو انكر احد شيئا من ذلك لم يكن اثباته له الا بالكتاب واما القرآن فانه آية باقية في كل مكان وزمان لا تزول ولا تضمحل كسائر آيات الانبياء التي اضمحلت بعد ما اختصت بمكان دون مكان فلو انكره واحد يقال له فأت بآية مثله **قوله** محدثين **قوله** حال من ضمير عليهم والتحدثى ان تعارض فعل الغير وتعمل مثل فعله على وجه النازعة في الغلبة وقيل في تفسير الآية اولم يكفهم يعني اليهود انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم بتحقيق مافي ايديهم من نعمتك ونعت دينك فعلى هذا يكون القائلون لولا انزل عليه آية من ربه اليهود وتكون هذه ايضا متعلقة بحال اهل الكتاب **قوله** وقيل ان ناسا من المسلمين وفي التيسير روى ان بعض الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين كان في يده رق فيه شئ مكتوب من كتبهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هذا قال كتبته من كتابهم لازداد علما الى علمي فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال امنه وكون كانه وكت اليهود والنصارى كفى بقوم حقا وضلالا ان يرغبوا عما اتاهم به نبهم الى غيره فانزل الله تعالى هذه الآية ولم يرض المصنف بهذا القول واختار ان يكون المعنى اولم يكفهم آية مغنية عما اقترحوه من الآيات وذلك لان الظاهر من النظم انه جواب لقولهم لولا انزل وعلى ذلك القول يكون تصديقا له عليه الصلاة والسلام وانكارا لهم في التجاهلهم الى غير ما تاتي به نبهم فلذلك عبر عنه بقوله وقيل **قوله** شهيدا بصدق **قوله** على ان تكون الآية جوابا للكعب بن الاشرف واصحابه حين قالوا يا محمد من يشهدك بانك رسول الله وقوله او بتبليغي ما ارسلت به على ان تكون المقصود من الآيات تهديد المعاندين من اهل الكتاب كما يقول الصادق اذا كذب وقد اتى بكل ما يدل على صدقه ولم يصدق الله يعلم صدقي وتكذيبك ابها المعاند وهو على ما اقول شهيد يحكم بيني وبينك ثم بين كونه كافيا ببيان كونه عالما بجميع الاشياء فقال يعلم مافي السموات والارض الى آخرة **قوله** هم الخاسرون في صفتهم **قوله** اشارة الى ان قوله والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله استعارة بالكناية بان شبه ما فعلوه من اختيار الضلالة على الهدى بعقد المباينة وقوله اولئك هم الخاسرون استعارة تخيلية قرينة للمكنية ولما هددهم الله تعالى بقوله اولئك هم الخاسرون قال نصر بن الحارث اللهم امطر علينا حجارة من السماء كما قال اصحاب الابكة فاسقط علينا كسفا من السماء اظهارا لقطعهم بعدم العذاب واستهزاء منهم وتكذبا لمن هددهم به **قوله** تحيط بهم **قوله** بمعنى ان اسم الفاعل بمعنى الاستقبال لكن جيى بالجملة الاسمية مؤكدة بان ولا م الابتداء للايدان بان وعد الله تعالى وو عيده كالتحقق في الحال لتحقيق وقوعه اليته ويحتمل ان يكون اسم الفاعل بمعنى الحال ويكون المعنى ان جهنم لمحيطه بهم في الدنيا باعتبار ان اسباب احاطتها من الكفر والمعاصي محيطه بهم في الحال فنزل المسبب ايضا منزلة الواقع في الحال **قوله** وكان رفيق ابراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام **قوله** خص ابراهيم عليه الصلاة والسلام لكونه هاجر من كوثى الى الشام فرار ابيته حيث قال اتى مهاجر الى ربي ومحمد سيد المرسلين هاجر الى المدينة حيث تعذر عليه رعاية ما امر به في امر الدين وامر المؤمنين بالمعجزة من الموضع الذي لا يمكنهم فيه عبادة الله وكذلك يجب على كل من كان في بلدة تعمل فيها المعاصي ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى حيث يمكنه ان يعبد الله فيه حق عبادته **قوله** فاي **قوله** منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وهو فاعبدون تقديره فاعبدوا اياي فاعبدون فاستغنى بالثاني عن اظهار الاول ولا يجوز انتصابه بالفعل الظاهر لاشتغاله عند بالضمر الذي بعده ذهب صاحب الكشاف الى ان قوله تعالى



قايى فاعبدون جواب شرط محذوف وجعل تقديم المفعول عوضا عن الشرط المحذوف مع افادة تقديمه معنى الاختصاص ثم انه تعالى لما امر المؤمنين بالمهاجرة الى ارض يمكنهم فيها رعاية وظائف العبادة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فحذوهم الله تعالى بالموت ليهون عليهم الهجرة والمعنى لا يحبس لاحد من الموت والمعاد بعده فلا بد من التزود لذلك وذلك باخلاص العبادة لله تعالى بعد توحيدى على رجاء ان يثاب عليه فان لم ينسر ذلك في مكان فلا بد من المهاجرة منه الى مكان ييسر ذلك ثم ذكر ثواب من هاجر فقال والذين آمنوا وعملوا الصالحات يعنى المهاجرين والذين يجوز ان يكون في محل الرفع على الابتداء او في محل النصب على الاشتغال وعلالى جمع عليه وهى الغرفة ووزنها فعيلة مثل صديقة واصلها عليه فابدلت الواو ياء وادغمت **قوله** وقرئ لشوينهم بناء مثلثة ساكنة بعد النون وياه مفتوحة بعد الواو من الثواء وهو الاقامة يقال ثوى الرجل اذا اقام واثوته اذا انزلته منزلا يقيم فيه وهذه قراءة حمزة والكسائى وقرأ الباقر لنبوتهم بياء موحدة مفتوحة بعد النون وهمزة مفتوحة بعد الواو من المياء وهى الازال اى انزلتهم من الجنة غرضا وانتصاب غرضا على قراءة الاخوين اما على انه مفعول به على تضمين ائوى معنى انزل لان ثوى لازم فيعدى بالهمزة الى واحد ويتعدى الى اثنين باعتبار التضمين واما على الظرفية بتشبيه الظرف المحدود بالمبهم كما في قوله لا فعدن لهم صراطك المستقيم اى باسقاط الخافض اتساعا اى في غرف واما على قراءة الباقر فهو منصوب على انه مفعول ثان لان بوايتعدى الى اثنين قال تعالى تبوى المؤمنين مقاعد للقتال وقوله تجرى صفة لغرفا **قوله** وقرئ فقم **قوله** فقم زيادة القاء على ان القاء لعطف الجملة على الجملة التى قبلها لان تنفيذ ان مضمون الجملة التى بعدها واقع عقيب مضمون الجملة التى قبلها من غير ان يتخلل بينهما زمان فاصل كما في نحو قام زيد ففقد عمرو بل هى للدلالة على ان المذكور بعدها كلام مرتب على ما قبلها في الذكر لان مضمونها عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين فان ذكر ذم الشئ او مدحه بعد جرى ذكره والمخصوص بالمدح محذوف والتقدير نعم اجر العاملين خالصا لوجه الله الغرف الموصوفة حذف لدلالة ما قبله عليه **قوله** تعالى وكأين من دابة **قوله** كأين كلمة مركبة من كاف التشبيه واى التى تستعمل استعمال من ولما ركبتا جعل المركب بمعنى كم التجربة وكأين مبتدأ ولا يحمل صفنها والله يرزقها خبره ومن دابة تميز اى وكم من نفس دبت على وجه الارض عقلت ولم تعقل لاتطبق ان تحمل رزقها لضعفها عن حمله مع احتياجها الى الغذاء مثلكم اى لاتدخر شيئا من الرزق لغد انما تصح في رزقها الله من حيث لاتحسب قيل لا يدخر شئ من الحيوان قوتا الا ابن آدم والقارة والنملة ويقال ان للعنق مخاى الا انه ينمى خبيثته **قوله** لا يرزقها واياكم الا الله استبعاد الحصر من تقديم الجلالة وبناء الفعل عليه فان مثل هذا التركيب يفيد الاختصاص كما ذكره الزمخشري في سورة الرعد في قوله الله يبسط الرزق عن ابن عمر رضى الله عنهما قال خرجنا مع النبي عليه الصلاة والسلام حتى دخلنا بعض حيطان الانصار فجعل يلتقط من الثمر وياكل فقال يا ابن عمر مالك لانا كل فقلت لاشتبهه يا رسول الله قال انا اشتبهه وهذا صبح رابعة لم اطعم طعاما ولم اجده فقلت ان الله والله المستعان قال يا ابن عمر لو سألت ربى لا عطاني مثل ملك كسرى وقبصر اضعاقا مضاعفة ولكنى اجوع يوما واشبع يوما فكيف بك يا ابن عمر اذا عمرت وبقيت في حثالة من الناس يحنون رزق سنة ويضعف منهم اليقين فوالله ما ربحنا حتى زلت وكأين من دابة لاتحمل رزقها الاية وقال عليه السلام لو انكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطنانا **قوله** لان رزق الكل باسباب **قوله** فانه تعالى لو لم يخلق النبات لم يكن للبهاج رزق وايضا ليس الغذاء بمجرة دالا لتلاع بل لابد في صيرورة الغذاء اجزا من المتغذى يتحواله لحما وعظما وشحما من ان يخلق الله تعالى فيه قوة جاذبة وماسكة وهاضمة ودافعة وغيرها من القوى التى لاتحصل الا بمحض قدرة الله تعالى وارادته فاذا تقرر ان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده ثبت انه تعالى هو الذى يرزق الدواب كلها ومباشرة الاسباب وسلوك طريق الاكتساب لا يمنعان التوكل وكذا جمع ما اكتسبه واعداه لوقت الحاجة لا يقدح في التوكل بل الذى يقدح فيه ان يكون اعتماده على ما في يده وعلى ما يتيسر له من طرائق اكتسابه واما من تمسك بالاسباب وسلك سبيل الاكتساب اتباعا لسنة الله تعالى في ترزيق العباد حيث جرت مادته في افاضة الخيرات على الاستفاضة والطلب من قاضى الحاجات بالتسبب لما جعله سببا لنيل المرادات مع الاعتقاد بانه تعالى قادر على ان يرزقه من غير كد واهتمام وعلى ان يجعل سعيه في تمسك الاسباب ضائعا غير مؤثر الى المراد

(كل نفس ذاتة الموت) تناله لا محالة (ثم البنا ترجعون) للجزاء ومن هذا عاقبة ينبغي ان يجتهد في الاستعداد له وقرأ ابو بكر بالبلاء (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتهم) لنزلتهم (من الجنة غرضا) غرضا على وقرئ لشوينهم اى لتقيمهم من الثواء فيكون انتصاب غرضا لاجرا له مجرى لنزلتهم او بزرع الخافض او تشبيه الظرف الموقت بالمبهم (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها نعم اجر العاملين) وقرئ فقم والمخصوص بالمدح محذوف دل عليه ما قبله (الذين صبروا) على اذية المشركين والهجرة للدين الى غيره ذلك من الحن والمشاقة (وعلى ربهم يتوكلون) ولا يتوكلون الا على الله (وكأين من دابة لاتحمل رزقها) لاتطبق حمله لضعفها ولا تدخره وانما تصح ولا معيشة عندها (الله يرزقها واياكم) ثم انها مع ضعفها وتوكلها واياكم مع قوتكم واجتهادكم سواء في انه لا يرزقها واياكم الا الله لان رزق الكل باسباب هو المسبب لها وحده فلا تخافو على معاشكم بالهجرة فانهم لما امروا بالهجرة قال بعضهم كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت (وهو السميع) لقولكم هذا (العليم) بضميركم (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض وسخر الشمس والقمر) المسئول منهم اهل مكة (ليقولن الله) لما تقرر في العقول من وجوب انتهاء الممكنات الى واحد واجب الوجود (فانى يؤفكون) يصرفون عن توحيدى بعد اقرارهم بذلك



(الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا على ان البسط والقبض على التعاقب وان لا يكون على وضع الضمير موضع من يشاء وابهامه لان من يشاء منهم (ان الله بكل شيء عليم) يعلم مصالحهم ومفاسدهم (ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء فأحى به الارض من بعد موتها ليقولن الله) معترفون بانه الموجد للممكنات بأسرها اصولها وفروعها ثم انهم يشركون به بعض مخلوقاته الذي لا يقدر على شيء من ذلك (قل الحمد لله) على ما عصمتك من مثل هذه الضلالة او على تصديقك واطهار جنتك (بل أكثرهم لا يعقلون) فيتناقضون حيث يقولون بانه المبدئ لكل ما عداهم ثم يشركون به الصنم وقيل لا يعقلون ما تريد بتحميدك عند مقالهم (وما هذه الحية الدنيا) اشارة تحقير وكيف لا وهى لا وزن عند الله جناح بعوضة (الالهو ولعب) الا كما يلهى ويلعب به الصبيان ويحتمون عليه وينتهجون به ساعة ثم ينفقون متعبين (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) لهي دار الحياة الحقيقة لا متاع طريان الموت عليها او جعلت في ذاتها حياة للبالغة والحيوان مصدر حيي سمي به ذوالحياة واسله حيان فقلت الياء الثانية واوا وهو ابلغ من الحياة لما في بناء فلان من الحركة والاضطراب اللازم للحياة ولذلك اختير عليها ههنا (لو كانوا يعلمون) لم يؤثروا عليها الدنيا التي اصلها عدم الحياة والحياة فيها عارضة سريعة الزوال (فاذا ركبوا في الفلك) متصل بمادل عليه شرح حالهم اى هم على ما وصفوا به من الشرك فاذا ركبوا البحر (دعوا الله مخلصين له الدين) كاشفين في صورة من اخلص دينه من المؤمنين حيث لا يذكرون الا الله ولا يدعون سواه لعلمهم بانه لا يكشف الشدائد الا هو (فلما نجاهم الى البر اذاهم يشركون) فاجاؤا معاودة الى الشرك

فهو متوكل على العزيز العلام حيث كنه وسعى معتمدا عليه لا على عمله واجتهاده ثم انه تعالى لما خاطب المؤمنين وامرهم بالمهاجرة الى ارض يتسهل لهم فيها عبادة الله قال على سبيل التبع من كفار مكة ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ذكر في السموات والارض خلفهما وفي الشمس والقمر تخييرهما لان الحكمة لا تتم بمجرد خلق الشمس فان الشمس لو كانت مخلوقة بحيث تستقر في موضع واحد لما حصل الليل والنهار ولا الصيف والشتاء فاذن الحكمة في تحريكهما وتخييرهما ثم انه تعالى لما بين ايجاد الذوات بقوله خلق السموات والارض وبين ايجاد الصفات بقوله ومنخر الشمس والقمر ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الانسان بالرزق كانه قيل المعبود اما ان يعبد لاستحقاقه العبادة فلا صنم ليست كذلك بل المستحق لها هو الله تعالى واما لكونه عظيم الشأن فانه تعالى خالق السموات والارض هو المنفرد بعظم الشأن فله العبادة واما لكونه ولي الاحسان فانه الذي يرزق الخلق هو المنفرد بالفضل والاحسان فله العبادة فاني يشركون **قوله** ويقدر له اى يضيق فان القدر والقدر بمعنى واحد وهو التضيق **قوله** يحتمل ان يكون الموسع له والمضيق عليه واحدا هذا الاحتمال هو الظاهر لان من في قوله من يشاء موصولة اريد بها من افراد الانسان من تعين بكونه شاملا للتوسع له ولو غاب ما رجع ضمير يقدر له عليه ولما كان التوسع والتضيق متضادين لا يجتمعان في محل واحد في زمان واحد وجب ان يكون اجتماعهما فيه على سبيل التعاقب واما اختلافهما ذاتا مع وجوب كون الضمير راجعا الى عين ماذكر او لا وهو من تعلق به مشيئة التوسع فبعيد لان مفهوم من يشاء البسط له وان كان مبهما من حيث تناوله الافراد المندرجة تحته لا ابهام فيه من حيث تناوله الموسع له والمضيق عليه المختلفين ذاتا حتى يكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله متناولا للمضيق عليه الا ان يقال المراد بقوله لان من يشاء مبهم ان مفهوم من يشاء مع قطع النظر عن تعلقه بالمفعول المحذوف يتناول الموسع له والمضيق عليه فان ذاتا تعلق به المشيئة كما يصدق على من تعلقت المشيئة بالتوسع له يصدق ايضا على من تعلقت بالتضيق عليه فيكون الضمير الراجع اليه مبهما مثله فيختلف الموسع له والمضيق عليه ذاتا مع رجوع الضمير الى من يشاء كما اذا قيل يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لمن يشاء فانه اذا قيل ويقدر لمن يشاء لا يشبهه عند احد ان البسط له غير المقذور عليه فكذا اذا قيل ويقدر له لانه في قوة ذلك لان من يشاء مبهم بالتوجيه الذي ذكرنا فيكون ضمير ايضا كذلك فصالح لا بهامه ان يراد به غير الاول ثم انه تعالى لما قال الله يبسط الرزق ذكر اعترافهم بذلك فقال ولئن سألتهم من نزل من السماء ماء الآية لان تنزيل الماء سبب لوجود الرزق فالاقرار بان موجد السبب هو الله تعالى اعتراف بان موجد السبب ايضا هو الله فهو اعتراف بان الرزق هو الله تعالى **قوله** على ما عصمتك من مثل هذه الضلالة وهى ضلالة المناقضة بين اعترافهم بان موجد الممكنات بأسرها اصولها وفروعها هو الله عز وجل وبين اشراكهم به تعالى ما لا يقدر على شيء **قوله** او على تصديقك من اضافة المصدر الى مفعوله اى او على تصديق الله تعالى اياك بحملهم على الاقرار بما هو حجة عليه المستلزم لتبكيك اياهم بالحجة **قوله** فيتناقضون بمعنى ان كلمة بل للاضراب عن الاول والاخذ فيما هو اهم فانه تعالى ذكر او لانهم اقرؤا بما يدل على التوحيد ويناقض سلوكهم طريق الشرك ثم انتقل الى ما هو اهم وهو بيان انهم مسلوبوا العقول فلا يعبد عنهم مثل هذه الجاهالة والمناقضة فهو اضراب عن اظهار جهلهم الخاص الى بيان ان شأنهم الجهل مطلقا فعلى هذا يكون قوله قل الحمد لله اعترافا بابين المنقل منه والمنقل اليه وعلى الثاني يكون جملة الاضراب من تنمة قوله الحمد لله ومعنى الاضراب انهم اذا لم يفظنوا بتلك المناقضة الظاهرة فأولى ان لا يفظنوا انك لم جدت الله تعالى عند اعترافهم بذلك **قوله** اشارة تحقير فانه قد ينزل قرب الدرجة ودناءة المنزلة منزلة قرب المسافة فيشار اليه بلفظ القريب كقول الكفرة في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام اهذا الذي يذكر آلهتكم والله ما يتلذذ به الانسان ويجعله مشغلا به معرضا بسببه عما يهيم به ساعة ثم يقضى **قوله** لهي دار الحياة جواب عما يقال كيف اطلق الحيوان بمعنى الحياة او بمعنى النامي الحساس على الدار الآخرة مع انها ليست عبارة عن الحياة ولا بنام حساس وتقرير الجواب ان الحيوان مصدر بمعنى الحياة والكلام على تقدير مضاف او جعلت هي في ذاتها حياة للبالغة فان ما فيها من الحياة لما كانت حياة مستمرة دائمة لا موت فيها صارت كأنها في ذاتها حياة **قوله** متصل بمادل عليه الى آخره بمعنى الفاء طائفة لدخولها على الجملة المدلول عليها بما ذكر قبلها **قوله** كاشفين في صورة من اخلص دينه الله **قوله** يعنى ان تسميتهم مخلصين نهكم بهم من حيث انهم ليسوا بمخلصين حقيقة حيث ان الذي ابلأهم الى ان ذكروا الله تعالى خاصة وتركوا ما سواه



خوف الفرق والهلاك وفي الآية مضمر وتقدير الكلام فاذا ركبوا في الفلك وهاجت الرياح واضطربت الامواج وكادت تغرق بهم دعوا الله ودل على هذا المحذوف ذكر النتيجة بعده **قوله** اللام فيه لام كي اي يشركون ليكون اشرا اكلهم كفرا بنعمة الانجاء والمعنى انه لا فائدة لهم في الاشراك الا الكفر والتمتع بما يستمتعون به في العاجلة من غير ان يترتب عليه نصيب في الآخرة ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين يخلصون ربهم بالدعاء والتضرع عندما وقعوا في الخوف الشديد من امواج البحر ثم يعودون الى الشرك القديم وقت الخلاص منه بالخروج الى البرذ كرحالهم عند غاية الامن وهو اشرا اكلهم بالله الذي جعل لهم حرماً آمناً يأمنون فيه على نفوسهم واما لهم فان اخوف احوال الانسان حال كونه في بحر متلاطم الامواج فيضطرب حينئذ الى التوحيد واخلص الدين له فعاده الى الشرك بعدما نجاه الله تعالى الى البر اذا كان فيها فشره في حرم الله تعالى الذي ليس في بلاد الله تعالى ما يدانيه في كونه آمناً في غاية العج فذلك انكر عليهم بقوله اقبال الباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون ثم بالغ في وجهه الانكار بان بين ان يجر الشرك نهاية الظلم ولا احد اظلم من المشرك فكيف اذا كان الاشراك في مقام يجب ان يكون العبد فيه احسن حالاً منه في سائر البلاد وانما قلنا الشرك نهاية الظلم لان الظلم وضع الشيء في غير موضعه سواء امكن وضعه فيه او امتنع فن وضع شيئاً في موضع لا يمكن ان يكون ذلك موضعه يكون اظلم لان عدم الامكان اقوى من عدم اليقظة وكذا تكذيب الحق ظلم ومن كذبه اول ماسمعه من غير توقف وتأمل يكون اظلم **قوله** الستم خير من ركب المطايا واندى العالمين بطون راح \* الندى الجود يقال ندى اي جواد وفلان اندى من فلان اذا كان اكثر خيراً منه قيل لما بلغ الشاعر هذا البيت من قصيدته وكان الخليفة متكئاً استوى جالساً فرحاً وقال من مدحنا فليمدحنا هكذا واعطاه مائة من الابل ولو كان مقصود الشاعر بقوله الستم الاستفهام لما اعطاه الخليفة مائة من الابل بل الهزة فيه للانكار دخلت على النفي فاقتات اثبات الخيرية وتقريرها فكذا في الآية كانت لاقرار ثوائهم فيها وكان المعنى الايشون في جهنم والاستحقاقون الثواء فيها وقد افترقا مثل هذا التكذيب على الله تعالى **قوله** او لا جترآتهم عطف على قوله لثوائهم اي وهو تقرير لا جترآتهم ثم انه تعالى لما فرغ من اقامة دلائل التوحيد وبطلان الشرك وتقريع المشركين وتهديدهم بتقرير ثوائهم في جهنم شرع في تثبيت المؤمنين على ما هم عليه من المجاهدة مع كل ما يجب مجاهدته من النفس الامارة بالسوء والشيطان واعداء الدين قتال والذين جاهدوا فينا اي جدوا وبذلوا وسعهم في حقنا ولاجلنا ووجهنا خالصاً لنهدينهم سبيل السير اليها والوصول الى جنبائنا فان من جاهد في الله حق جهاده وهو صرف الافتقار الى الله تعالى بالانفصال عن كل شيء سوى الله انكشف عنه الحجب النفسانية وحجب عالم الاكوان كلها وتجلي له اسرار الملكوت وانوار عالم الغيب ومن اجتهد برفض العادات البشرية ومخالفة الاهواء الطبيعية وتهذيب ظاهره عن المخالفات المنهية بملازمة الاعمال السنية وباطنه عن الاخلاق الردية بالتحلي بالاخلاق المرضية انفتح له سبيل السير الى الله بالقوة القدسية والقابلية الملكية واللطافة الروحانية فانه بقدر الجهد تكتسب المعالي \* والى الله ابتهل في ان يخلصني من طريقة الذين يقولون ما لا يفعلون ويوقنني للسعي والاجتهاد في تهذيب الاخلاق واصلاح الاعمال انه قريب مجيب وقيل معنى الهداية ههنا التثبيت عليها والزيادة منها فانه تعالى يزيد المجاهدين هداية كما انه يزيد الكافرين ضلالة \* ثم ما يتعلق بسورة العنكبوت الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وعلى آله واصحابه الخائرين فضله \* وهذا او ان الشروع في اراد ما يتعلق بسورة الروم

## سورة الروم وهي مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

افتتحت هذه السورة الكريمة بحروف التهجى مع انه لا يفهم منها معنى يقصد تبليغه لتنبيه السامع وإيقاظه حتى يقبل على استماع ما يليق باليد بقلب حاضر فانه لما ذكر في اول هذه السورة ما هو محمزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اخباره عن الغيب الذي هو غلبة الروم على فارس في بضع سنين افتتحت بهذه الحروف ليتبها السامع فيقبل بقلبه على استماع ما يليق باليد بعدها **قوله** لانها اي لان ارض العرب هي الارض المعهودة عندهم يعني ان اللام في لفظ الارض ان كانت للعهد فالمراد بها ارض العرب لان ارضهم هي المعهودة عندهم والمعنى غلبت فارس الروم في اقرب ارض العرب الى الروم فقوله ارض العرب منهم اي من الروم ومن في منهم صلة ادنى يقال

في ادنى الارض (ارض العرب منهم لانها الارض المعهودة عندهم اوفى ادنى ارضهم من العرب واللام بدل من الاضافة

سورة الروم  
مكية الاقوله فسبحان الله وهي  
ستون او تسع وخسون آية  
(بسم الله الرحمن الرحيم الم غلبت الروم



(وهم من بعد غلبهم) من اضافة المصدر الى المفعول وقرئ غلبهم وهو لغة كالحلب والحلب (سيغلبون في بضع سنين) روى ان الفرس غزوا الروم فوافوهم باذريات وبصري وقيل بالجزيرة وهي ادنى ارض الروم من القرس فغلبوا عليهم وبلغ الخبر مكة ففرح المشركون وشتوا بالمسلمين وقالوا انتم والنصارى اهل كتاب ونحن وفارس اميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم ولنظفرون عليكم فزالت فقال لهم ابوبكر لا يقرن الله اعينكم فوالله ليظهرن الروم على فارس بعد بضع سنين فقال له ابى بن خلف كذبت اجعل بيننا اجلا انا حيك عليه فناجبه **٥٤٢** على عشر فلائص من كل واحد منهما وجعلا

الاجل ثلاث سنين فاخبر ابوبكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال البضع مابين الثلاث الى التسع فزايدة في الخطر ومادة في الاجل فجعلها مائة فلوصل الى تسع سنين ومات ابى من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قفوله من احد وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية فاخذ ابوبكر الخطر من ورثة ابى وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تصدق به واستدله بالخيفة على جواز العقود الفاسدة في دار الحرب واجيب بانه كان قبل تحريم القمار والآية من دلائل النبوة لانها اخبار عن الغيب وقرئ غلبت بالفتح وسيغلبون بالضم ومعناه ان الروم غلبوا على ريف الشام والمسلمون سيغلبونهم وفي السنة التاسعة من نزوله غزاهم المسلمون وفتحوا بعض بلادهم وعلى هذا يكون اضافة الغلب الى الفاعل (لله الامر من قبل ومن بعد) من قبل كونهم غالبين وهو وقت كونهم مغلوبين ومن بعد كونهم مغلوبين وهو وقت كونهم غالبين اى له الامر حين غلبوا وحين يغلبون ليس شئ منهما الا بقضائه وقرئ من قبل ومن بعد من غير تقدير مضاف اليه كانه قبل قلا وبعد اى اولا وآخرا (ويومئذ) ويوم يغلب الروم (بفرح المؤمنون بنصر الله) من له كتاب على من لا كتاب له لما فيه من انقلاب التفاضل وظهور صدقهم فيما اخبروا به المشركين وغلبتهم في رهانهم وازدياد يقينهم وثباتهم في دينهم وقبل بنصر الله المؤمنين بانظار صدقهم اوبان ولى بعض اعدائهم بعضا حتى تفاؤا (بنصر من يشاء) فينصر هؤلاء تارة وهؤلاء اخرى (وهو العزيز الرحيم) ينتقم من عباده بالنصر عليهم تارة ويتفضل عليهم بنصرهم اخرى (وعدا الله) مصدر مؤكد لنفسه لان ما قبله في معنى الوعد (لا يخلف الله وعده) لا امتناع الكذب عليه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) وعده ولا صحة وعده لجهلهم وعدم تفكيرهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) ما يشاهدونه منها والتمتع بزخارفها

دعائه اى قرب منه والمراد بادنى ارض العرب من الروم اطراف الشام وان كانت اللام فيه بدلا من المضاف اليه يكون المعنى غلبت الروم في ادنى ارض الروم من العرب وضمير ارضهم يعود الى الروم فان قلت جعلت الارض التى غلبت الروم فيها للعرب تارة وللروم اخرى فاجبه قلت يجوز ان تكون تلك الارض مسكنهم جميعا بان يسكن فيها البعض من كل فريق فجاز اضافتها تارة الى العرب واخرى الى الروم **قوله** من اضافة المصدر الى المفعول والمعنى وهم اى الروم من بعد مغلوبيتهم سيغلبون فارس في بضع سنين واذرعات موضع بالشام وبصري ايضا موضع بالشام والجزيرة موضع بعينه وهي مابين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب وحدها على ما زوى عن الاصمعي انها من اقصى عدن الى ريف العراق طولا ومن جدة وما والاها الى اطراف الشام عرضا وسبب تسميتها جزيرة احاطة القمار والانهار العظيم بها كبحر الحبشة وبحر فارس ودجلة والفرات **قوله** وقيل بالجزيرة وهي ادنى ارض الروم من فارس فعلى هذا يكون قوله في ادنى الارض بمعنى في ادنى ارض الروم من فارس كما روى عن مجاهد انه قال هي ارض الجزيرة وهي ادنى ارض الروم الى فارس فتكون اللام في الارض عوضا عن المضاف اليه **قوله** وشتوا بالمسلمين اى فرحوا بانفعال المسلمين وتحزينهم فان الشماطة عبارة عن الفرح ببلية العدو وهي من باب علم وسبب نزول هذه الآية على ما ذكره المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان يغلب فارس الروم لان اهل فارس كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم فاستعمل عليهم رجلا يقال له شهربا وبعث قبصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى بحلس فالتقيا باذريات وبصري وهي ادنى ارض الشام الى ارض العرب والعجم فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق ذلك عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون كاهل فارس وقد ظهر اخواننا من اهل فارس على اخوانكم من الروم وانكم ان قاتلتمونا لنظفرون عليكم فانزل الله تعالى هذه الايات لبيان ان الغلبة لا تدل على الحق بل الله تعالى قد يرد ان يزيد في ثواب المحق فينتليه ويسلط عليه الاعداى وقد يختار تعجيل العذاب الادنى دون العذاب الاكبر قبل يوم الميعاد والمناجبة المراهنة والقلائص جمع قلوصل وهي من النوق الشابة وهذه المناجبة كانت قبل تحريم القمار وهو الظاهر لان السورة مكية وتحريم الخمر والميسر من آخر الاى نزولا **قوله** من قبل كونهم غالبين الى آخره - معنى ان جمهور القراء قرؤا من قبل ومن بعد مبنيان على الضمة من حيث انهما لما قطعا عن الاضافة مع كونها منوية مرادة صاروا ك بعض الاسم في عدم استحقاق الاعراب فلا بد من تقدير المضاف اليه فقدره بقوله من قبل كونهم غالبين ومن بعد كونهم مغلوبين بناء على ان كلا من الوقتين اعنى وقت كونهم مغلوبين ووقت كونهم غالبين بالنسبة الى الآخر له اعتبار القلبية والبعدية فان الروم كانوا في اول الامر مغلوبين وفي ثاني الحال صاروا غالبين فكونهم مغلوبين قبل كونهم غالبين وكونهم غالبين بعد كونهم مغلوبين وقد كان الله الامر في اول الوقتين وفي آخرهما اى حين غلبوا وحين يغلبون وعبر عن اول الوقتين بقوله من قبل كونهم غالبين لكون وقت غلبتهم بعد ذلك **قوله** وقرئ من قبل ومن بعد - مجرورين منونين لانه اذا لم يكن المضاف اليه المحذوف متويا يكون اسم بارأسه فيعرب على حسب اقتضاء العامل كقول الشاعر

فساغ على الشراب وكنت قلا \* اكاد اغص من ماء الفرات \*

**قوله** في رهانهم - هو مصدر بمعنى المراهنة والمناجبة والغالب فيهما يستحق السبق وهو بفتحين الخطر الذى يتراهن عليه ويوضع بين اهل السباق ويقال اخطر المال اذا جعله خطرا بين المتراهنين **قوله** وقيل بنصر الله المؤمنين - عطف على قوله بنصر الله من له كتاب وهو الروم على من لا كتاب له وهو فارس **قوله** لان ما قبله في معنى الوعد - فان قوله تعالى سيغلبون ويومئذ يفرح المؤمنون وعدم من الله تعالى بالنصرة فأكده بقوله وعد الله وعامله مضمر اى وعدهم الله ذلك وعدهم قدر معنى هذا المصدر بقوله لا يخلف الله وعده اى فيظهر الروم على فارس ولكن اكثر الناس يعنى كفار مكة لا يعلمون وعده حيث ينكرون الرسالة والوحى **قوله** وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة - يعنى ان هذا الكلام سواء كانت هم الثانية تكريرا للاولى وكان غافلون خبرا للاولى او كانت مبتدأ ما بعدها خبرها وكانت الجملة خبرا للاولى يدل على اختصاص الغفلة عن الآخرة

(وهم عن الآخرة) التى هي غايتها والمقصود منها (هم غافلون) لا يخطر بالهم وهم الثانية تكرير للاولى او مبتدأ وغافلون خبره والجملة خبر الاولى (بهم) وهو على الوجهين مناد على تمكن غفلتهم عن الآخرة المحققة لمقتضى الجملة المتقدمة المبدلة من قوله لا يعلمون تقريراً لجهالتهم وتشبيههم بالحيوانات المقصور ادراكها



بهم وان الغفلة لا تثبت ولا تستقر الا فيهم وهو معنى تمكنها فيهم وقوله المحققة صفة عقلتهم والمراد بالجملة المتقدمة قوله يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا و اشار الى ان هذه الجملة بدل من قوله لا يعلمون وكل واحد من قوله تقريراً وتشبيهاً واشعاراً منصوب على انه مفعول له لقوله البدلة علل ابدال قوله يعلمون من قوله لا يعلمون بثلاث علل الاولى تقرير جهالتهم المدلول عليها بالمبدل منه فان من لا يتجاوز علمه عن بعض ظاهري الدنيا ولا يتعلق ببعض الآخر فضلاً عن ان يتعلق بامر الدين واحوال الآخرة لا يكون الا جاهلاً وقوله تشبيهاً وان كان في صورة العلة الثانية الا ان المقصود منه بيان وجه كون جملة البدل تقريراً لجهالتهم ووجه كون الابدال مشعراً بما ذكره ان قوله يعلمون لما اقيم مقام قوله لا يعلمون وجعل ساداً مستد علمه انه لا فرق بين عدم العلم وبين علمهم **قوله** اولم يتحدثوا بالتفكير فيها على ان يكون قوله في انفسهم ظرفاً للتفكير والمعنى اولم يشغلوا قلوبهم الفارغة عن الفكر بالفكرة الصالحة والتفكير وان لم يكن الا في القلوب الا انه زيد قوله في انفسهم لزيادة تصوير حال المتفكرين كاقبل ولا تخطه يمينك وابصره بعينه واضمره في نفسه ونحو ذلك وتكون جملة ما خلق الله السموات الى آخره متصلة بما قبلها في محل النصب بقوله اولم يتفكروا والمعنى اولم يتفكروا في قلوبهم ان ما خلق الله السموات والارض الابالحق باضمار ان الخليفة ويكون التفكير واقعا في خلقهما بالحق واضمار ان للوصول جائز كما في قوله تعالى في هذه السورة ومن آياته يريكم البرق اى ان يريكم البرق كذا في التيسير وحينئذ يحتاج الى اضمار في ايضاً والظاهر ما ذكره المصنف من كونه متعلقاً بقول او علم محذوف والتقدير اولم يتفكروا فيقولوا او فيعلموا ان ما خلق الله السموات الخ فعلى هذا لا يكون التفكير فيه مذكوراً بخلاف الاحتمال الثاني الذي ذكره بقوله او اولم يتفكروا في امر انفسهم على ان يكون قوله في انفسهم مفعولاً به غير صريح ليتفكروا لا ظرفاً له كقوله اولم ينظروا في ملكوت السموات والمعنى هلا تفكروا في امر انفسهم التي هي اقرب اليهم من سائر المخلوقات وهم اعلم باحوالها وهي كلمة استبطاء كأنه قيل ينبغي لهم ان يتفكروا فيها ليتضح لهم كمال قدرة الله تعالى فان من تفكر في تشريح بدن الانسان وما اودع فيه من غرائب التدبير الالهى حصل له العلم القطعى بانه تعالى فاعل مختار كامل العلم والقدرة وان من يكون كذلك يكون منزهاً عن الشركاء والانداد والا كان عاجزاً عند ارادة شريكه ضماً اراده وايضاً حصل له العلم بحقيقة الحشر والجزاء لانه اذا تفكر في نفسه يرى قواء صائرة الى الزوال واجزاء مائتة الى الانحلال فيقطع بانه سيفنى عن قريب فلولم يكن له حياة اخرى لكان خلقه على هذا الوجه عبثاً كما اشير اليه بقوله تعالى الخسبتم انما خلقناكم عبثاً وهذا ظاهر لانه من بالغ في تدبير شئ سيفنى عن قريب بالكلية وصورة احسن تصوير واعتنى في انتظام احواله ابلغ مما يمكن من الاعتناء مع علمه بانه من قريب يصير كأن لم يكن شيئاً مذكوراً يضحك منه ويتعجب من صفاته فن تفكر في شأن نفسه على هذا الوجه علم انه تعالى خلقه للبقاء والبقاء الابالحشر والاحياء فظهر ان تفكر الانسان في امر نفسه يؤديه الى القطع بان العالم له اله واحد قادر على الابداء والاعادة فيكون قوله ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الابالحق جملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها ذكرت بعد اقامة دليل الانفس استدلالاً بدليل الاقايى فعنى الآية على هذا الوجه اولم يتفكروا في خلق السموات والارض فيعلموا ان الله تعالى لم يخلقها عبثاً ولا جزافاً ولكن ليعتبر بها عباده وليستدلوا بها على واحدائته وكمال قدرته وانه انما خلقها لمنافع عباده بلافا لهم في دار التكليف وعونا لاكتساب ما يسعدهم في دار الجزاء وهو معنى قوله بالحق والباء فيها ماسية او حالية اى ما خلقها الالحق او ملتبسة بالحق مقرونة به لا باطلا ولا عبثاً خالياً عن حكمة بالغة ولا تلبقى خالدة وانما خلقها مؤجلة باجل مسمى ونفوس البشر مندرجة في مفهوم قوله وما بينهما ثم انه تعالى لما ارشد الى ما يؤدى الى العلم بحقيقة الآخرة وان السموات والارض وما بينهما جميعاً مخلوقة للانهاء الى اجل مسمى هدد الغافلين من الآخرة المصرين على الكفر وتكذيب الانبياء بقوله اولم يسيروا في الارض وهو استفهام تقرير لسيرهم ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم وبعد تقرير ذلك ذكر ان اهل مكة اولى بالهلاك لان من تقدم من عاد ونمود كانوا اشد من اهل مكة قوة واكثر مالا وعمارة ولم ينفعهم قواهم ولم يمنعهم من الهلاك اموالهم وحصونهم **قوله** او الايات الواضحات اى دلائل الحق وبراهينه وعن ابن عباس رضى الله عنهما بالاحلال والحرام والحدود والاحكام **قوله** تعالى فاكان الله ليظلمهم قبله مضمر تقديره فلم يؤمنوا فاهلكوا فاعظمهم الله بتعذيبهم من غير ذنب وثم في قوله ثم كان لترتيب الاخبار قرأنا نافع وابن كثير وابوعمر وطائفة الذين مرفوعاً

واما باطنها فانها مجاز الى الآخرة ووصلة الى نبيلها وانموذج لاحوالها واشعاراً بانه لا فرق بين عدم العلم والعلم الذي يختص بظاهر الدنيا (اولم يتفكروا في انفسهم) اولم يتحدثوا بالتفكير فيها او اولم يتفكروا في امر انفسهم فانها اقرب اليهم من غيرها ومرمأة يجتلى فيها للمستبصر ما يجتلى له في الممكنات بأسرها ليتحقق له قدرة مبدعها على ايجادها من قدرته على ابدائها (ما خلق الله السموات والارض وما بينهما الابالحق) متعلق بقول او علم محذوف بدل عليه الكلام (واجل مسمى) تنتهى عنده ولا تبقى بعده (وان كثيراً من الناس بلفاء ربهم) بلفاء جزأه عند انقضاء قيام الاجل المسمى او قيام الساعة (لكافرون) جاحدون يحسبون ان الدنيا ابدية وان الآخرة لا تكون (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) تقرير لسيرهم في اقطار الارض ونظرهم الى آثار المدمرين قبلهم (كانوا اشد منهم قوة) كعاد وثمود (واثاروا الارض) وقلبوا وجهها لاستنباط المياه واستخراج المعادن وزرع البذور وغيرها (وعمروها) وعمرها الارض (اكثر ما عمروها) من عمارة اهل مكة اباها فانهم اهل واد غير ذى زرع لا تبسط لهم في غيرها وفيه تهكم بهم من حيث انهم مغترون بالدنيا مقتفرون بها وهم اضعف حالاً فيها اذ مدار امرها على التبسط في البلاد والتسلط على العباد والتصرف في اقطار الارض بانواع العمارة وهم ضعفاء ملجئون الى واد لا نفع له (وجاءتهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات او الايات الواضحات (فاكان الله ليظلمهم) ليفعل بهم ما يضل الظلمة فيدمرهم من غير جرم ولا تذكير (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) حيث عملوا ما أدى الى تدميرهم



(ثم كان عاقبة الذين اساءوا السوأي) أي ثم كان عاقبتهم العقوبة السوأي او الخصلة السوأي فوضع الظاهر موضع الضمير للدلالة على ما اقتضى ان يكون تلك عاقبتهم وانهم جوزوا بمثل افعالهم والسوأي تأنيث الاسوء كالحسنى او مصدر كبشرى **٥٤٤** نعت بها (ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها

على انه اسم كان وتد كبير كان مبنى على ان تأنيث عاقبة غير حقيقي والسوأي خبر كان واختار المصنف هذه القراءة حيث قال ثم كان عاقبتهم العقوبة او الخصلة السوأي وقوله ان كذبوا اما علة بتقدير لام العلة أي لان كذبوا او بلاء السببية أي بان كذبوا واما بدل او عطف بيان للسوأي ولا شك ان التكذيب خصلة سوأي وعقوبة سوأي فيصح ان يكون بدلا او عطف بيان للعقوبة السوأي والخلصة السوأي فعنى الآية ثم كان التكذيب آخر امرهم أي ماتوا على ذلك فجازاهم الله تعالى بذلك على اساءتهم حيث طبع على قلوبهم حتى ماتوا على التكذيب ويحتمل ان يكون قوله ان كذبوا خبر كان وحيث يكون السوأي مصدرا بمعنى الاساءة منصوبا باسأوا او يكون مفعول اسأوا لتضمنه معنى اقترفوا والمعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة التي هي اسوأ الخطايا ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الآيات واستهزؤا بها فان السوأي تأنيث الاسوء بمعنى الاقبح ثم ذكر احتمالا آخر وهو ان يكون السوأي مفعول اسأوا ايضا وان كذبوا عطف بيان له او بدلا منه ويكون الخبر محذوفا للابهام والتهويل والمعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة السوأي وهي التكذيب والاستهزاء مالا يكتمه كنهه ولا يقدر قدره في الشدة والغفظة ثم انه تعالى لما ذكر ان عاقبة المسيء العقوبة السوأي قرر ذلك ببيان ان المحلوقات بأسرها يحشرون بعد الموت ثم اليه يرجعون للجزاء ثم بين ما يكون وقت الرجوع اليه بقوله ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون أي ينقطع كلامهم وجنتهم ويقفون آيسين من كل خير ساكتين متخبرين **قوله** التي لا ترغوا من الرضا وهو صوت ذات الخف يقال رذا البعير رغوا اذا صوت وابلس التناقع اذا لم ترغ من شدة الضبعة وهي شدة شهوة الناقة للفحل **قوله** يكفرون بالهتهم على ان الباء في قوله بشر كائهم صلة كافرين وما قبل بعده على ان الباء للسببية **قوله** وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بني اسرائيل بالواو قبل الالف على لغة من يميل الالف الى الواو وعلى هذه اللغة كتب الصلوة والزكوة والربوا ثم ان الالف المكتوبة على صورة الواو ان كانت في الآخر جمع بينها وبين الواو في الرسم كما في الربوا وعلوا بخلاف الالف المتوسطة كما في الصلوة والزكوة **قوله** لقوله فاما الذين **وجه الاستدلال** ان الفاء فيه تفصيل ما اجل بقوله يتفرقون **قوله** ثلاث أي ثلاث لا ت ولعل قال الراغب الخبر الاثر المستحسن ومنه ما روى انه يخرج من النار رجل ذهب حبه وسره أي جاله وبهاؤه والتخبر التحسين والفاء في قوله تعالى فاما الذين آمنوا لتفصيل ما اجل في قوله يومئذ يتفرقون اسند التفرق الى فريق المؤمنين والكافرين على الاجال ثم فصل حالهما وبين مصيرهما بما هو وعد في حق احدهما ووعد في حق الآخر ثم فرع على هذا الوعد والوعد قوله فسبحان الله الآية فان الفاء فيه فاء الجزاء لشرط محذوف والام يكن للكلام وجه ارتباط بما قبله كانه قيل اذا تقرر عندكم مصير كل واحد من الفريقين وانضح عاقبة المؤمنين من اهل طاعته المقبلين اليها فسبحوا الله تعالى تسبيحا في هذه الاوقات وهذا معنى قول المصنف ان قوله تعالى فسبحان الله في معنى الامر بتنزيه الله تعالى ولم يجعله امرا حقيقة بان يكون المصدر منصوبا بفعل الامر لكونه مصدرا بقاء الجزاء والامر بل الجملة الانشائية مطلقا لا يصح تعليقها بالشرط لان الانشاء اشاع المعنى بلفظ يقارنه ولو جاز تعليقه لازم تأخره عن زمان التلفظ وانه غير جاز وانما المعلق بالشرط هو الاخبار عن انشاء التمني والترجي وانشاء المدح والذم والاستفهام ونحوها فاذا قلت ان فعلت فعل كذا غفر الله لك او قم ما فعلت كان المعنى فقد فعلت ما استحق بسببه ان يغفر لك او ان تمدح بسببه الا ان الجملة الانشائية اقيمت مقامه للبالغة في الدلالة على الاستحقاق فعنى الآية اذا كان الامر كما تقرر فانتم تسبحون الله تعالى في الاوقات المذكورة وهو في معنى الامر بالتسبيح فيها وكذا قوله تعالى وله الحمد اخبار في معنى الامر بالشاء عليه فكانه قبل اذا تقرر ذلك فعليكم بتسبيح الله تعالى وتحميده الذين يوصلان الى الوعد وينجيان من الوعد وقوله التي تظهر فيها قدرته اشارة الى وجه تخصيص هذه الآية بالتنزيه وقوله وتجدد فيها نعمته اشارة الى وجه تخصيصها بالشاء **قوله** او دلالة عطف على قوله اخبار في معنى الامر لانه لا على مجرد كونه اخبارا لما بينا ان كونه جواب الشرط يستلزم كونه اخبارا البتة وانما الاحتمال في كونه في معنى الامر او مجرد الدلالة على ان ما يحدث فيها من الدلائل الدالة على تنزيهه تعالى عن سمات العجز والامكان واستحقاقه الحمد والشاء بكل لسان من السن الملائكة والانس والجان **قوله** لان آثار القدرة والعظمة فيها اظهر من حيث انه يتبدل فيها احد الضدين بالآخر كبديل الظلمة بالنور وبالعكس وكبديل ما يشبه الحياة بما يشبه الموت وبالعكس واصبح وامسى من الافعال الناقصة الا ان قوله تمسون وتصبحون في الآية من الافعال التامة بمعنى تدخلون في المساجد وتدخلون في الصباح

يستهنون) علة او بدل او عطف بيان للسوأي او خبر كان والسوأي مصدر اسأوا او مفعوله بمعنى ثم كان عاقبة الذين اقترفوا الخطيئة ان طبع الله على قلوبهم حتى كذبوا الآيات واستهزؤا بها ويجوز ان تكون السوأي صلة الفعل وان كذبوا تابعها والخبر محذوفا للابهام والتهويل وان يكون ان مفسرة لان الاساءة اذا كانت مفسرة بالتكذيب والاستهزاء كانت متضمنة معنى القول وقرأ ابن عامر والكوفيون عاقبة بالنصب على ان الاسم السوأي وان كذبوا على الوجوه المذكورة (الله يبدأ الخلق) ينشئهم (ثم يعيده) يعثمهم (ثم اليه ترجعون) للجزاء والعدول الى الخطاب للبالغة في المقصود وقرأ ابو عمرو وابوبكر وروح بالباء على الاصل (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) يسكتون متخبرين آيسين يقال ناظرته فابلس اذا سكت وآيس من ان يخرج ومنه الناقصة الملباس التي لا ترغو وقرئ بفتح اللام من ابلسه اذا اسكته (ولم يكن لهم من شركائهم) من اشركوهم بالله (شفعاء) يجبرونهم من عذاب الله ويحييه بلفظ الماضي لتحققه (وكانوا بشركائهم كافرين) يكفرون بآلهم حين يتسوا منهم وقبل كانوا في الدنيا كافرين بسببهم وكتب في الصحف شفعوا وعلوا بني اسرائيل بالواو والسوأي بالالف قبل الباء اثباتا للهزة على صورة الحرف الذي منه حركتها (ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون) أي المؤمنون والكافرون لقوله (فاما الذين آمنوا وعلوا الصالحات فهم في روضة) ارض ذات ازهار وانهار (يجبرون) يمسرون سرورا تهللته وجوههم (واما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولاء الآخرة فاولئك في العذاب محضرون) مدخلون لا يغيبون عنه (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والارض وعشيا وحين تظهرون) اخبار في معنى الامر بتنزيه الله تعالى والشاء عليه في هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتجدد فيها نعمته او دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة بتنزيهه واستحقاقه الحمد من له تمييز من اهل السموات والارض (وكذا)



وكذا اظهروا اني تدخلون في الظهيرة **قوله** وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح **قوله** وتخصيص الحمد بالعشي والظهيرة مبنى على كون قوله وعشيا معطوفا على قوله في السموات والارض لانه لو كان معطوفا على قوله تمسون كما ذهب اليه عامة المفسرين لكانت الاوقات المذكورة باسرها اوقات التسبيح ولكن المعنى سبحانه حين تمسون وحين تصبحون وعشيا وحين تظهرون وحينئذ يكون قوله وله الحمد اعتراضا بين المعطوف والمعطوف عليه وقائدة الاعتراض التنبيه على انهم انما يسبحون في هذه الاوقات بتكبير الله تعالى اياهم وتوفيقه لهم فعليهم ان يحمدا الله تعالى اذا سبحوه كما قال تعالى يبنون عليكم ان اسلموا قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله بمن عليكم ان هذاكم **قوله** وعن ابن عباس رضي الله عنهما عطف من حيث المعنى على قوله في معنى الامر بنزهة الله تعالى فانه بمنزلة ان يقال المراد بالتسبيح التنزيه وهذا المعطوف بمنزلة ان يقال المراد به الصلاة بطريق تسمية الشيء باسم ما فيه وما بعده من الاحاديث تؤيد كون التسبيح على اصل معناه فانه اذا قيل سبح فلا يكون الا انه قال سبحان الله وكذا كبر وحوقل معناه ما قال الله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله **قوله** وقرئ حينا بالتسوية فتكون الجملة بعده صفة له بحذف العائد كما في قوله تعالى واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده اي لا يجزي فيه ثم انه تعالى بين استحقاقه للتحميد والتسبيح ببيان انه يخرج احد الضدين من الآخر وبيان ان الابداء والاعادة متساويان بالنسبة الى قدرته فقال يخرج الحى من الميت الى آخره فهذه الآية كالدليل على قوله الله يبدى الخلق ثم يعيده **قوله** تعالى ومن آياته خبر مقدم لقوله ان خلقكم اي ومن آياته الدالة على كمال قدرته المستلزم لو حدايته وتفرده في الالوهية خلق اصلكم من تراب ثم بشكم ونشركم على وجه الارض وشم للترابي بين بشم وانتشارهم في الارض وبين كونهم مخلوقين من اصل واحد واذا المفاجأة للدلالة على ان ذلك البت والانتشار لم يكن بعد انقضاء زمان مديد منذ زمان خلق اصلكم **قوله** تنتشرون صفة لبشر لان المراد به الجنس **قوله** لان حواء خلقت من ضلع آدم عليه الصلاة والسلام اي من عظم جنبه جعل ضميركم وانفسكم متناولا لادم عليه الصلاة والسلام ولن بعده من آباء النساء فهم اموات لا يصلحون للخطاب بطريق تغليب الاحياء على الاموات اذ مقابلة الجمع بالجمع تقتضى انقسام الاحاد على الاحاد غير مرعى في هذا التوجيه والظاهر انه جعل ذلك الاصل اكثر اياكليا **قوله** اولانهم من جنسهم **قوله** يعنى ان قوله من انفسكم بمعنى من جنسكم كما في قوله تعالى لقد جاءكم رسول من انفسكم ويدل عليه قوله لتسكنوا اليها فان سكنوا النفس وميل القلب لا يتوقف على كون المسكون اليه منفصلا منه وانما يتوقف على الاتحاد في الجنس فان الجنس من المختلفين لا يسكن احدهما الى الآخر **قوله** حالة الشبق وغيرها لف ونشر على ترتيب قوله موادة ورجة فان كل واحد من الزوجين يود صاحبه حال شبايهما وغلبة شهوتهما ويعطف عليه ويرجعه حال كبرهما رعاية لحق قدم المصاحبة وان انقطعت حاجة نفسه اليه فان العطف الواقع في تلك الحال ليس بسبب المحبة وانما هو بسبب الرحمة **قوله** او بان تعيش الانسان الى آخره **قوله** ناظر الى قوله او بين افراد الجنس مع قطع النظر عن علاقة الزوج **قوله** لقوله ورجة منا **قوله** قال تعالى في حق عيسى عليه السلام ولنجعل له آية للناس ورجة منا والمراد بها عيسى عليه السلام جعله الله تعالى آية ورجة **قوله** تعالى ان في ذلك اي فيما ذكر من خلق الزوجات وجعل الموادة والرجة بين الزوجين لايات لقوم يتفكرون في عظمة الله تعالى وقدرته فانه تدبير عجيب في بقاء نوع الانسان بتعاقب اشخاصه وفي ضمن هذا التدبير خلق البشر السوى من شئ يسير من المنى وربيته في بطن امه تسعة اشهر من غير خادم يخدمه ويقوم بمصالحه ثم اخراجه من بطن امه مع سلامة نفسه وامه آيات عجيبة تدل على كمال عظمة الله تعالى وقدرته فان ذلك لو كان من عند غير الله لافضى الى هلاك الام وهلاك الولد ايضا فان الولد لو سل من موضع ضيق بغير امانة الله تعالى لمات **قوله** تعالى ومن آياته الدالة على وحدانيته وقدرته على البعث والاحياء خلق السموات ورفعها في الهواء وقرارها فيه من غير عمد وخلق الارض وبسطها وقرارها على الماء او على الریح وكانت العرب مقرين بان الله تعالى هو المفرد بخلقهما فبكتهم الله تعالى بان من قدر على خلقهما وعلى ما فيهما من عجائب الصفة وبدائع الخلقة فلا يكون الا منفردا بالالوهية والربوبية قادرا على احياء الموتى ومجازاتهم على الاحسان والاساءة وفسر اختلاف الالسة باختلاف اللغات لان انفس الالسة ليست مختلفة بل هي على هيئة واحدة **قوله** بان علم كل صنف لغة على ان تكون اللغات باسرها توقيفية لا اصطلاحية كاذب اليه الجمهور وقوله او الهمة وضعها على ان تكون اصطلاحية ثم ان التعليم لا يتوقف على تقدم اللغة وجريان

اذا نقص نورها والظهيرة التي هي وسطه لان تجدد النعم فيهما اكثر ويجوز ان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والارض اعتراضا عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الآية جامعة للصلوات الخمس تمسون صلاة المغرب والعشاء وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهرون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن انها مدنية لانه كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في اي وقت اتفقت واتماضت الخمس بالمدينة والاكثر على انها فرضت بمكة وعند عليه الصلاة والسلام من سره ان يكال له بالفقر الا في قليل فسبحان الله حين تمسون الآية وعنه عليه الصلاة والسلام من قال حين يصبح فسبحان الله حين تمسون الى قوله وكذلك تخرجون ادرك ما فاته في ليلته ومن قال حين يمسي ادرك ما فاته في يومه وقرئ حينا تمسون وحينا تصبحون اي تمسون فيه وتصبحون فيه (يخرج الحى من الميت) كالانسان من النطفة والطار من البيضة (ويخرج الميت من الحى) النطفة والبيضة او يعقب الحياة بالموت وبالعكس (ويحيى الارض) بالنبات (بعدموتها) يبسا (وكذلك) ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم فانه ايضا تعقب الحياة بالموت وقرأ حرة والكسائي بفتح التاء (ومن آياته ان خلقكم من تراب) اي في اصل الانشاء لانه خلق اصلهم منه (ثم اذا اتم بشر تنتشرون) ثم فاجاءهم وقت كونكم بشرا منتشرين في الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) لان حواء خلقت من ضلع آدم وسائر النساء خلقن من نطف الرجال اولانهم من جنسهم لان جنس آخر (تسكنوا اليها) لتقبلوا اليها وتلقوا بها فان الجنسية علة للضم والاختلاف سبب للتعارف (وجعل بينكم) اي بين الرجال والنساء او بين افراد الجنس (موادة ورجة) بواسطة الزواج حالة الشبق وغيرها بخلاف سائر الحيوانات نظما لامر المعاش او بان تعيش الانسان متوقف على التعارف

والتعاون المحوج الى التواد والتراحم وقيل الموادة كناية عن الجماع والرجة عن الولد لقوله ورجة منا (ان في ذلك لايات لقوم يتفكرون) فيعلمون ما في ذلك من الحكم



الاصطلاح عليها والالتوقف ذلك الاصطلاح على لغة متقدمة واصطلاح سابق وهم جراً قاما ان يدورا ويسلسل بل طريق التعليم ان يخلق الله تعالى في كل صنف علماً ضرورياً بتلك الالفاظ وتلك المعاني وباختصاص كل لفظ من تلك الالفاظ بواحد من تلك المعاني والضروري ههنا بمعنى الاولى الحاصل بمجرد التفات العقل من غير ان يتوقف على شيء آخر من حدس او تجربة او الهام وهو القاء المعنى في القلب سواء القاء الله بالذات او بواسطة الملك فالعلم الضروري باي لفظ موضوع لاي معنى مقابل لما يحصل بالالهام **قوله** او اجناس نطقكم **قوله** اي ويحتمل ان يكون المراد باختلاف الالسننة اختلاف الكيفيات العارضة للاصوات والالفاظ المنطوقة مع اتحاد اللغة فانك لا تكاد تسمع منطقين متفقين في همس واحد ولا في جهارة ولا في حدة ولا في لالين ولا فصاحة ولا لكنة ولا نظم ولا اسلوب ولا غير ذلك من صفات النطق واحواله وكذا اختلاف الوانهم وصورهم وهياتهم مع انهم وادرجل واحد وامرأة واحدة وان اصل الكل واحد وهو الماء والتراب فاختلفت النعمات واللغات وتفاوتت الالوان والكيفيات بحيث لا يشبه وجهها على اتحاد الصورة ولا تشبه نعمة نعمة على اتحاد الالة دليل واضح على كمال قدرته ونفاذ مشيئته ولطف حكمته فان تمايز الاقارب والاجانب وتعارف اصحاب المعاملات بعضها مع بعض يتوقف على ما ذكر من الاختلاف فانه لو اتفقت الافراد الانسانية بحسب العوارض والشخصات لوقع الاشتباه والالتباس بينهم ولا أدى الى تعطل الامور الجملة والمصالح الكثيرة **قوله** وحلاها **قوله** جمع حلية بمعنى الصفة **قوله** لاستراحة القوى النفسانية **قوله** وهي بحسب القسمة الاولى قوتان محركة ومدركة والمحركة اثنتان شهوية تجذب بها النفس ما يلائمها وغضبية تدفع بها ما يلائمها والمدركة عشر خمس منها الحواس الظاهرة وخمس منها الباطنة الحس المشترك الذي يجمع فيه صور جميع المحسوسات والخيال الذي هو خزانة الحس المشترك والوهم الذي به تدرك النفس المعاني الجزئية والمنصرفة التي هي مناط التركيبات والتحليلات وتعلق بها استنباط الصنائع العجيبة والافكار الغريبة والذاكرة وهي خزانة الصور الوهمية كما ان الخيال خزانة الصور الحسية \* والنفس قوى اخرى لامدركة ولا محركة وتسمى القوى الطبيعية وهي سبع الغاذية التي تنصرف في مادة الغذاء وتوصل الاغذية الى اعضاء المتغذى والنامية والمولدة والجاذبة والهاضمة والماسكة والدافعة والنفس ثلاث قوى سوى هذه القوى المذكورة وهي روح حيواني وروح طبيعي وروح نفسي والروح الحيواني هو البخار اللطيف الخالص من غليان الدم الكائن في تجويف الصنوبري وذلك البخار مثبت في الجانب الايسر من اللحم الصنوبري والذي انفصل منه واتصل بالكبد يسمى روحاً طبيعياً وتعلق به احوال المعدة والطبخ والافعال النباتية والذي يتصاعد منه الى جانب الدماغ بواسطة الشرايين يسمى روحاً نفسانياً وتوط به الافعال الحيوانية وهو لغاية لطافته يسرى ويتغذى في جميع العروق والاعضاء والله اعلم \* ولا شيء من القوى الطبيعية تعطل بالنوم حتى يكون النوم استراحة لها لكنها تقوى بسببه بخلاف القوى النفسانية فان اكثرها تعطل بالنوم فيكون النوم سبباً لاستراحتها ولما لم يكن النوم مختصاً بالليل لكون القبلولة وقت الظهيرة عادة اكثر الناس وكذا لم يكن طلب المعاش مختصاً بالنهار لوقوعه في الليل ايضا فقدم احتمال ان لا تكون الآية من قبيل الالف والنشر حيث قال منامكم في الزمانين وطلب معاشكم فيهما ثم ذكر احتمال كون الآية من باب الالف حيث ذكر في تفسيرها ما يدل على اختصاص كل واحد من الزمانين بواحد من الفعلين فقال او منامكم بالليل وابتغاكم بالنهار فخص كل واحد من الفعلين بزمان على حدة واقتصر على عطف احد الفعلين على الآخر ولم يعطف احد الزمانين على الآخر بل خص كل زمان بما وقع فيه من الفعل ليعلم ان النظم وارد على طريق الالف ثم قال فلف اي ذكر الزمانين ثم ذكر ما وقع في كل واحد منهما من غير تعيين ان ما وقع في كل واحد منهما اي فعل من الفعلين المذكورين اعتماداً على كون التعيين معلوماً للسامع فان الالف عبارة عن ذكر متعدد مع ذكر ما لكل من آحاد ذلك المتعدد من غير تعيين اعتماداً على ان السامع يرد ما لكل من آحاد المتعدد المذكور الى ما هو له ثم قال ويؤيد الاحتمال الثاني قوله تعالى وجعلنا آية النهار مبصرة لتبغوا فضلاً من ربكم وقوله تعالى وجعلنا الليل لباساً وجعلنا النهار معاشاً **قوله** فان الحكمة فيه **قوله** اي في جعل الزمانين محللاً لفعلين ظاهرة اشار به الى وجه تخصيص هذه الآية بقوله لقوم يسمعون والآية السابقة بقوله لقوم يتفكرون **قوله** مقدر بان **قوله** المصدرية حتى تكون مع ما في حيرها مبتدأ وما قبلها خبره على وفق نظائره ولما حذف ان بطل عملها وعاد الفعل مرفوعاً كما في قوله \* الا ايها الزاجري احضر الوغي \* وروي

(ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف السنتكم) لغاتكم بان علم كل صنف لغة او الهمم وضعها واقدره عليها او اجناس نطقكم واشكاله فانه لا تكاد تسمع منطقين متساويين في الكيفية (والوانكم) يباض الجلد وسواده او تخطيطات الاعضاء وهياتها والوانها وحلاها بحيث وقع التمايز والتعارف حتى ان التوأمين مع توافق موادهما واستباحتهما والامور الملاقية لهما في التصاق يتخلفان في شيء من ذلك لاحالة (ان في ذلك لايات للعالمين) لا تكاد تخفى على عاقل من ملك او انس او جن وقرأ حفص بكسر اللام ويؤيده قوله وما يعقلها الا العالمون (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاكم من فضله) منامكم في الزمانين لاستراحة القوى النفسانية وقوة القوى الطبيعية وطلب معاشكم فيهما او منامكم بالليل وابتغاكم بالنهار فلف وضم بين الزمانين والفعلين بما طفق اشعاراً بان كلا من الزمانين وان اختص باحدهما فهو صالح للآخر عند الحاجة ويؤيده سائر الآيات الواردة فيه (ان في ذلك لايات لقوم يسمعون) سمع تفهم واستبصار فان الحكمة فيه ظاهرة (ومن آياته يريكم البرق) مقدر بان كقوله شعر

الا ايها الزاجري احضر الوغي \*  
وان اشهد الذات هل انت مخلدى \*



رفع احضر ونصبها وحسن حذف ان فيه لدلالة ما بعده عليه وهو قوله \* وان اشهد الذات هل انت محمدي \*  
وقد ينزل الفعل بنفسه منزلة المصدر كما في قوله \* تسمع بالمعدي خير من ان تراه \* اي سماعتك به وهو مثل يضرب  
لرجل الذي له صيت في الناس فاذا رأته اذريته قيل المعدي تصغير معدي منسوب الى معدي خففت الدال استنقالا  
للمجمع بين التشديد وبين ياء التصغير فتقدير الآية على تقدير ان ينزل الفعل منزلة المصدر اي ومن آياته اراء تكلم  
البرق ووجه كونها آية ان السحاب ليس فيه الا الماء والهواء وخروج النار منهما بحيث تحرق الجبال في غاية البعد  
فلا بد له من خالق قادر على جميع ما يشاء ثم ذكر لارتفاع يريكم وجهها ثالثا وهو كونه صفة لمحذوف والتقدير  
ومن آياته آية يريكم الله تعالى بها البرق المحذوف الموصوف وعائده كما في قول الشاعر

فالدهر الاتار تان فنهما \* اموت واخرى ابتغى العيش اكدح \*

اي فنهما تارة اموت فيها \* قوله على العلة لفعل يلزم المذكور \* لانفس الفعل المذكور لان شرط ان تصاب  
المفعول له ان يكون فعلا لفاعل الفعل المعلن والله تعالى منزله عن الخوف والطمع فاحتج الى ان يقال في تأويل  
الآية يريكم البرق فتزونه خوفا وطمعا على طريقة اقامة عاقبة الفعل مقام علته \* قوله قيامهما باقامته لهما  
وارادته لقيامهما في حيزهما \* فان السماء وان كانت تتحرك حركة وضعية الا انها ثابتة في حيزها لا تخرج عنه  
ولا يميل بعض جوانبها بل تثبت على الهيئة التي خلقت عليها من غير عمد ترونها وكذا الارض مع غاية ثقلها  
تثبت في مكانها ولا تنزل ولا تتسفل وما يمسكهما الا الله القادر على ما يشاء ولم يفسر قوله تعالى بامر به بان يقول  
اي بقوله لهما قوما في حيز كما مع انه هو الاوفق لقوله انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون لان كون  
الامر سببا لقيام الجمادات او تكونها لا يخلو عن بعد فجعل الامر بالقيام مجازا عن الاقامة واردة القيام بان شبه  
تكون الكائنات عند تعلق الارادة بتكونها بامثال المأمور المطيع لامر الامر المطاع فغير عن تعلق الارادة  
بالامر للمبالغة في الدلالة على كمال القدرة والاستغناء عن مزاوله الآلة وليس هناك امر اصلا حتى يقال الامر  
الذي للتكوين مستلزم للارادة بالاتفاق بيننا وبين المعتزلة بخلاف الامر الذي للتكليف فانه مستلزم للارادة  
عندهم \* قوله عطف على ان تقوم على تأويل المفرد \* يعني ان ما بعد كلمة ثم جملة شرطية عطفت على المفرد  
اقامة لها مقام المفرد لاقادتها فائدة المفرد على اسلوب قوله تعالى فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان  
آمنا فانه في معنى وأمن داخله وفائدة هذا الاسلوب الاشعار بانه مع كونه آية مستقلة خارجة من عداد ما سبق  
من الآيات حكم مقصود بذاته مع قطع النظر عن كونه آية \* قوله ولذلك نابت مناب الفاء في جواب  
الاولى \* لا شتر اكهما في الدلالة على التعقيب \* قوله منقادون لفعله فيهم \* يعني ان المراد بالقنوت  
الانقياد فيدل على جميع ما اراد الله تعالى في حقهم وما فعل بهم من الاحياء والامانة والصحة والسقم والحركة والسكون  
وغير ذلك لا الانقياد برعاية ما كلفوا به من امثال الاوامر والاجتناب عن المعاصي وهو دليل على وحدانيته لان  
جميع الكائنات لما كانوا منقادين لارادته ومشيئته ثبت انه لا شريك له اصلا لان الشريك يكون منازعا للشريك  
الاخر في مقتضى ارادته ثم استدلل على الاصل الاخر وهو القدرة على الخسر والاعادة بقوله وهو الذي يبدأ الخلق  
ثم يعيده \* قوله ولذلك \* اي ولعدم كون شيء اسهل من شيء بالنسبة الى قدرة الله تعالى وان كل واحد من  
الابداء والاعادة مساو للآخر بالنسبة اليه تعالى قبل ضمير عليه للخلق اي والعود اهون على الخلق وهذا على  
تقدير ان يكون اهون للتفضيل فانه يدل على كون الاعادة اهون عليه من الابداء وليس كذلك واما اذا كان صفة  
بمعنى هين كقوله الله اكبر فحينئذ لا حاجة الى التوجيه لانه لا يدل على كون بعض الممكنات اهون من بعض بالنسبة  
الى قدرته تعالى \* قوله اي الوصف العجيب الشأن \* استعير لفظا مثل من معناه العرفي وهو القول السائر المشبه  
مضربه بمورده للوصف العجيب تشبيها بالمثل السائر لانه لا يضرب الا ما فيه غرابة وامر عجيب وقوله في السموات  
متعلق بما تعلق به قوله وله او محذوف على انه حال من الاعلى او من المثل ومعنى ثبوته له تعالى في السموات  
والارض انه تعالى عرف ووصفه فيهما على السنة الخلاق والسنة الدلائل ثم انه تعالى لما استدلل على  
وحدانيته بقوله وله من في السموات والارض شرع في بيانها بالمثل فقال عز من قائل ضرب لكم مثلا من انفسكم  
اي بين الله لكم ابها المشركون مثلا اي شها حالكم التي هي اثبات الشريك لله تعالى وذلك الشبه منزع من  
احوال انفسكم ومن الاحوال التي لا ترضونها في حقكم ضربه لتفريبا الامر من الافهام المشركين ثم بين ذلك المثل

اموت واخرى ابتغى العيش اكدح \*  
(خوفا) من الصاعقة للمسافر (وطمعا)  
في الغيث للقيم ونصبها على العلة لفعل  
يلزم المذكور فان اراءهم تستلزم رؤيتهم  
اوله على تقدير مضاف نحو اراءه خوف  
وطمع او تأويل الخوف والطمع بالاخافة  
والاطماع كقوله ففعلته رغما للشيطان او على  
الحال مثل كلمته شفاها (وينزل من السماء ماء)  
وقرأ ابن كثير وابو عمرو بالتخفيف (فيحيي  
به الارض) بالنبات (بعد موتها) يسها  
(ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) يستعملون  
عقولهم في استنباط اسبابها وكيفية تكونها  
ليظهر لهم كمال قدرة الصانع وحكمته  
(ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرهم)  
قيامهما باقامته لهما و ارادته لقيامهما  
في حيز هما المعين من غير مقيم محسوس  
والتعير بالامر للمبالغة في كمال القدرة والغنى  
عن الآلة (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض  
اذا انتم تخرجون) عطف على ان تقوم على  
تأويل المفرد كانه قيل ومن آياته قيام السموات  
والارض بامرهم ثم خروجكم من القبور  
اذا دعاكم دعوة واحدة فيقول ايها الموتي  
اخرجوا والمراد تشبيه سرعة ترتب  
حصول ذلك على تعلق ارادته بلا توقف  
واحتياج الى تجشم عمل بسرعة ترتب  
اجابة الداعي المطاع على دعائه وغم اما التراخي  
زمانه اولعظم ما فيه ومن الارض متعلق  
بدعا كقوله دعوته من اسفل الوادي فطلع  
الى لا تخرجون لان ما بعد اذا لا يعمل فيما  
قبلها واذا الثانية للفاجأة ولذلك نابت  
مناب الفاء في جواب الاولى (وله من  
في السموات والارض كل له قانتون)  
منقادون لفعله فيهم لا يمتنعون عليه  
(وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده) بعد  
هلاكمهم (وهو اهون عليه) والاعادة  
اسهل عليه من الاصل بالاضافة الى قدركم  
والقياس على اصولكم والافهم عليه  
سواء ولذلك قيل الهاء للخلق وقيل اهون  
بمعنى هين وتذكيره هو لا هون اولان الاعادة  
بمعنى ان يعيد (وله المثل) الوصف العجيب



فقال هل لكم مما ملكت ايمانكم ومن في قوله من انفسكم لا بداء الغاية وهو في موضع الصفة لثلاث اي مثلاً ماخوذاً منها ومن في قوله مما ملكت للتبويض والجازر والجور في محل النصب على انه حال من شركاء لانه في الاصل نعت نكرة هي شركاء والتقدير هل لكم شركاء كاشون مما ملكته ايمانكم فلما قدم عليها انتصب على الحال ومن في قوله من شركاء مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي فانها لاتزاد في الاثبات الا عند الانخس والجار مع الجور في محل الرفع على انه مبتدأ ولكم خبره قدم عليه وقوله فأنتم فيه سواء جملة من مبتدأ وخبر في موضع فعل وفاعل وهما فتستووا وقوله فيه متعلق بسواء ومحلها النصب على جواب الاستفهام الذي بمعنى النفي كأنه قيل هل لكم من كبت وكبت فتستووا والمعنى انهم لا يملكون فيساوكم هذا ما ذكره ابو البقاء بقوله فأنتم فيه سواء جملة اسمية في موضع نصب جواب الاستفهام اي هل لكم فتستووا انتهى كلامه بعبارته وفيه نظر لانه كيف يجوز ان تجعل الجملة الاسمية حالة محل الجملة الفعلية ويحكم على موضع الاسمية بالنصب باضمار ناصب وهذا لا يجوز الا ان يقال ان الحكم بهذه الجملة الاسمية جواب الاستفهام المذكور قبله وهذا كلام حق **قوله** تعالى فأنتم فيه سواء **اي** هل انتم ومما يليكم في شيء تملكونه انتم سواء وليس كذلك ولما لم يكن لله تعالى شريك في شيء كان لا يملك الذي تدعون الهية شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة فصل اليكم منه وقوله تعالى تخافونهم فيه وجهان احدهما انه خبر فان انتم تقدره فأنتم مستوون معهم فيما رزقناكم خاشعون تخوف بعضهم بعضاً ايها الاحرار السادات والمراد في الاشياء الثلاثة اعني الشركة والاستواء مع العبد وخوفهم اياهم وليس المراد في ثبوت الشركة ونفي الاستواء والخوف كما هو احد الوجهين في قولك ماتاً تينا فتحدثنا بمعنى ماتاً تينا محدثاً بل تأتينا ولا تحدثنا بل المراد في الجميع كما تقدم والوجه الثاني ان تخافونهم في محل النصب على انه حال من ضمير الفاعل في سواء اي فأنتم فيه مستوون خاشعين عبيدكم خيفة مثل خيفة الذين هم امثالكم اذا كان بينكم وبينهم شركة فاذا لم ترضوا ان يشارككم عبيدكم في المال فكيف تشركون بالله من هو مصنوع له \* واعلم ان المثل لابد ان يشابه المثل به من وجه ويخالفه من وجه آخر ووجه المشابهة ههنا ظاهر واما وجه المخالفة فقد اشير اليه في الآية بوجوه الاول اشير اليه بقوله من انفسكم اي من نسلكم مع حقارة انفسكم ونقصانها وعجزها وجلالته تعالى وعظمته وقدرته وكاله واشير الى الثاني بقوله مما ملكت ايمانكم اي من عبيدكم عليهم ملك اليد الطاري القابل للنقل والزال اما النقل فبالبيع وغيره واما الزوال فبالعق \* فملوكه تعالى لا خروج له عن الملك بوجه من الوجوه فاذا لم يجوز ان يكون مملوك يملككم شريكاً لكم مع انه يجوز ان يصير مثلكم من جميع الوجوه بل هو في الحال مثلكم في الآدمية حتى انكم ليس لكم تصرف في روحه وادمته بقتل وقطع وليس لكم منعهم من العباداة وقضاء الحاجة فكيف يجوز ان يكون مملوك الله تعالى الذي لا يتصور خروجه عن ملك الله تعالى وهو مملوك له من جميع الوجوه شريكاً له واشير الى الثالث بقوله من شركاء فيما رزقناكم يعني في الذي هو في الحقيقة ليس لكم بل هو لله ومن رزقه حقيقة فاذا لم يجوز ان يكون لكم شريك فيما هو لكم من حيث الاسم وفي ظاهر الامر فكيف يجوز ان يكون له تعالى شريك فيما هو له حقيقة بل كل شيء فهو لله تعالى وماتدعون الهية لا يملك شيئاً اصلاً فلا يعبد لعظمته ولا لمنفعة فصل اليكم منه واما قولكم هؤلاء شفعاؤنا فليس كذلك لانه اذا لم يكن لما ملكت ايمانكم مع مساواته اياكم في الحقيقة والصفة حرمة عندكم حرمة الاحرار فكيف يكون حال المالك الذين لا مساواة بينهم وبين المالك الحق بوجه من الوجوه هل يتصور ان يكون لهم حرمة عند المالك المطلق والى هذا اشير بقوله تعالى تخافونهم كخيفتكم ثم انه تعالى لما بين بطلان الشرك بما ضربه من المثل بعد بيان دلائل الوحدانية وبعد ما بين حسن ذلك التمثيل بقوله وكذلك تفصل اي مثل ذلك التفصيل العجيب والبيان الغريب نبين الآيات قال بل اتبع الذين ظلموا اهواءهم اي لكن الذين اشركوا اتبعوا اهواءهم فيما ذهبوا اليه من الشرك من غير دليل جهلاً بما يجب عليهم ثم بين ان ذلك بارادة الله تعالى حيث قال فمن يهدي من اضل الله اي هؤلاء اضلهم الله فلا هادي لهم فلا يجوز انك شأنهم ثم قال اذا بان لك بطلان الشرك بما اوضحنا لك من الآيات فاقم وجهك للدين حنيفاً اي غير ملتفت يمينا وشمالاً هذا على ان يكون حنيفاً حالاً من فاعل اقم او غير ملتفت عنه على ان يكون حالاً من الدين والحنيف من الخنف وهو الاعوجاج في الرجل بان تقبل احدي ايهامي رجله على الاخرى والرجل احنفت وقدمى المسلم المستقيم في امر الدين حنيفاً بطريق تسمية احد الضدين باسم الآخر فلجها كما يسمى الغراب اعور او لكونه مائلاً

(ضرب لكم مثلاً من انفسكم) منقزاً من احوالها التي هي اقرب الامور اليكم (هل لكم مما ملكت ايمانكم) من ممالككم (من شركاء فيما رزقناكم) من الاموال وغيرها (فأنتم فيه سواء) فتكونون انتم وهم فيه شرع يتصرفون فيه كنصرفكم مع انهم بشر مثلكم وانها معارفة لكم ومن الاولى للابتداء والثانية للتبويض والثالثة مزيدة لتأكيد الاستفهام الجاري مجرى النفي (تخافونهم) ان يستبدوا بتصرف فيه (كخيفتكم انفسكم) كما تخاف الاحرار بعضهم من بعض (كذلك) مثل ذلك التفصيل (فصل الآيات) نبينها فان التمثيل بما يكشف المعاني ويوضحها (لقوم يعقلون) يستعملون عقولهم في تدبر الامثال (بل اتبع الذين ظلموا) بالاشراك (اهواءهم) بغير علم (جاهلين لا يكفهم شيء) فان العالم اذا اتبع هواه ربما رد علمه (فمن يهدي من اضل الله) فمن يقدر على هدايته (ومالهم من فاصرين) يخلصونهم من الضلالة ويحفظونهم من آفاتهما



الى الدين الحق في كل حال وكل وقت **قوله** وهو تمثيل لان الدين هو الاقبال على طاعة الله تعالى بالجنان واللسان والاركان وهو ليس من قبيل الاعيان الخارجية حتى يتصور تقويم الوجه اليه حقيقة فلذلك جعله من قبيل التمثيل بمعنى انه شبه اقبال القلب على الدين وثباته عليه واهتمامه برعاية حدوده واركانه باقبال الشخص الى موضع معين وقصده اياه وتقويم وجهه الى سمتة معتقدا بان له لو انحرف عنه ضل عن مقصده فبعد عن المشبه باسم المشبه به وهو التقويم ثم اشتق منه اقم **قوله** نصب على الاغراء اي ازموا فطرة الله او عليكم فطرة الله او على المصدر اي المصدر المؤكد لمضمون الجملة كقوله صبغة الله وصنع الله اي فطر كم الله فطرة فسر الفطرة بالخلقة ثم بين ان المراد بها احد ثلاثة اوجه فتكون الخلقة على جميع تلك الوجوه بمعنى ما خلق عليه المكلف الوجه الاول ان تكون الفطرة عبارة عن قبولهم الحق وتمكنهم من ادراكه فانه تعالى خلق المكلفين على الجبل السليمة والطبع المنهي لقبول الدين الحق وهو التوحيد والطاعة فلوركوها عليها لاستمروا على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه في العقول ويقتضيه النظر الصحيح ولا يعدل عنه احد الاباقفة عارضة كال تقليد واغواء شياطين الانس والجن فمن سلم من تلك الاوقات لم يعتد غيره ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام كل من يولد يولد على الفطرة فابواه يهودانه وينصرانه كما يتبعون البهيمه هل يتجدون فيها من جدتها حتى تكونوا انتم تجذعونها قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت وهو صغير قال الله اعلم بما كانوا يعملون قال الامام القاشاني في تأويلاته قوله تعالى والله المثل الاعلى اي الوصف الاعلى بالقرذانية في الوجود والوحدة الذاتية وما احسن قول مجاهد في معناه هو لاله الا الله فاقم وجهك للدين التوحيد والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وعوارضها واقامته للدين تجريده عن كل ماسوى الحق قائما بالحق والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره حنيفا مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التي هي طريق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره باثرا كما بالله فطرة الله اي ازموا فطرة الله وهي الحال التي فطرت الانسانية عليها من الصفاء والتجرد في الازل وهي الدين القيم ازلوا ويدا لا يتغير ولا يتبدل عن الصفاء الازلي ومحض التوحيد الفطري وتلك الفطرة الازلية ليست الا من الفيض الاقدس الذي هو عين الذات من وقع عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجاب به عن الحق وانما يقع الانحراف والاحتجاب من غواشي النشأة وعوارض الطبيعة عند الخلق والتربية والعادة اما الاول فلقوله عليه الصلاة والسلام في الحديث القدسي كل عبادي خلقت حنفاء فاجناتهم الشياطين عن دينهم وامروهم ان يشركوا بي غيري واما الثاني فلقوله عليه الصلاة والسلام كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها عن الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله لا تبديل لخلق الله ولكن اكثر الناس لا يعلمون تلك الحقيقة انتهى كلامه قدس سره والوجه الثاني ان تكون الفطرة عبارة عن الدين الذي هو ملة الاسلام فان الدين والملة متحدان بالذات مختلفان بالاعتبار فان كل واحد منهما عبارة عما شرعه الله تعالى لعباده وسنه لهم على لسان انبيائه ليتوصلوا به الى اجل ثوابه الا ان ذلك يسمى ملة باعتبار انه تعالى ازل في حقه ما عليه العباد ويكتبونه ويتدارسونه فيما بينهم لان الملة من امثلت الكتاب اي امليت ويسمى ديناً باعتبار طاعة العباد لمن سنه وانقيادهم لامره من قولهم دان له اي ذل والطاع والناس مفلطرون على ملة الاسلام ضرورة انهم مخلوقون على قبول ما تطابقت الادلة العقلية على حقيقته وسدقه والانصاف به فكانوا مخلوقين على الاسلام الى ان صرفهم عنه صارف فالظاهر على هذا الوجه ان يكون فطرة الله منحوبا على الاغراء اذ ليس لقولنا فطرهم الله فطرة هي الاسلام وجد ظاهر والوجه الثالث ان يراد بالفطرة العهد المأخوذ عليهم بقوله تعالى است بر بكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الخفية التي وقعت الخلقة عليها وان عبد غيره قال الله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله ولكن لا عبرة بالايمان الفطري في احكام الدنيا وانما يعتبر الايمان الشرعي بالمأمورة المكتسبة بالارادة والعقل الا ترى انه عليه الصلاة والسلام بقوله يهودانه وينصرانه جعله في حكم ابويه مع وجود هذا الايمان الفطري فيه **قوله** لا يقدر احد ان يغيره على تقدير ان يراد بفطرة الله خلقهم قابلين للتوحيد ودين الاسلام فان خلقهم على هذه القابلية امر تعلق به قضاء الله تعالى واراادته فمن يقدر على تغييره **قوله** او ما ينبغي ان يغيره على تقدير ان يراد بها الاسلام او الاقرار الفطري فيكون لا تبديل نفسيا في معنى النهي **قوله** اذار جمع مرة بعد اخرى مبنى على ان همزة اناب للصيرورة

( فاقم وجهك للدين حنيفا ) فقومه له غير ملتفت او ملتفت عنه وهو تمثيل للاقبال والاستقامة عليه والاهتمام به ( فطرة الله ) خلقة نصب على الاغراء او المصدر لما دل عليه ما بعده ( التي فطر الناس عليها ) خلقهم عليها وهو قولهم الحق وتمكنهم من ادراكه او ملة الاسلام فانهم لو خلوا وما خلقوا عليه ادى بهم اليها وقبل العهد المأخوذ من آدم وذريته ( لا تبديل لخلق الله ) لا يقدر احد ان يغيره او ما ينبغي ان يغير ( ذلك ) اشارة الى الدين المأمور باقامة الوجه له او الفطرة ان فسرت بالملة ( الذين القيم ) المستوى الذي لا عوج فيه ( ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) استقامته لعدم تدبرهم ( منيبين اليه ) راجعين اليه من اناب اذار جمع مرة بعد اخرى



وقيل منقطعين اليه من الناب وهو حال  
من الضمير في الناصب المقتر لفطرة الله  
او في اقم لان الآية خطاب للرسول والامة  
لقوله ( واتقوا وافقيوا الصلاة ولا تكونوا  
من المشركين ) غير انها صدرت بخطاب  
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطابا له  
( من الذين فرقوا دينهم ) بدل من المشركين  
وتفريقهم اختلافهم فيما يعبدونه على  
اختلاف احوالهم وقرأ حزة والكسائي  
فارقوا بمعنى تركوا دينهم الذي امروا به  
( وكانوا شيعا ) فرقا شيع كل امامها الذي  
اصل دينها ( كل حزب بما لديهم فرحون )  
مسرورون غنا بانه الحق ويجوز ان يجعل  
فرحون صفة كل على ان الخبر من الذين  
فرقوا ( واذامس الناس ضرة ) شدة  
( دعوا ربهم منيبين اليه ) راجعين اليه  
من دعاء غيره ( ثم اذا اذاقهم منه رجة )  
خلاصا من تلك الشدة ( اذا فريق منهم  
بربهم يشركون ) فاجبا فريق منهم الاشراك  
بربهم الذي عاقبهم ( ليكفروا بما آتيناهم )  
اللام فيه للعاقبة وقيل للامر بمعنى التهديد  
لقوله ( فمتنعوا ) غير انه التفت فيه مبالغة  
وقرى وليمتنعوا ( فسوف تعلمون ) عاقبة  
تمتعكم وقرى بالبلاء على ان تمتنعوا ماض  
( ام ازلنا عليهم سلطانا ) حجة وقبل  
ذا سلطان اي ملكا معه برهان ( فهو  
يتكلم ) تكلم دلالة كقوله هذا كتابنا  
ينطق عليكم بالحق او نطق ( بما كانوا به  
يشركون ) باشرأكهم وصحته او بالامر  
الذي بسببه يشركون به والوهية ( واذا  
اذقنا الناس رجة ) نعمة من صحة وسعة  
( فرحوا بها ) بطروا بسببها ( وان نصيبهم  
سيئة ) شدة ( بما قدمت ايديهم ) بشؤم  
معاصيهم ( اذاهم يقنطون ) فاجاؤا  
القنوط من رحمة وقرأ ابو عمرو والكسائي  
بكسر النون ( اولم يروا ان الله يبسط الرزق  
لمن يشاء ويقدر ) فالهم لم يشكروا ولم يحسبوا  
في السرآ والضرآ كالؤمنين ( ان في ذلك  
لايات لقوم يؤمنون ) فيستدلون بها على  
كمال القدرة والحكمة ( فات ذا القربى حقه )  
كصلة الرحم

بمعنى صار ذاناب افعل من النوبة **قوله من الناب** وهو السن فكان القائل جعل همزة اناب للصيرورة  
بمعنى صار ذاناب وجعله كناية عن التقوى بالانقطاع اليه تعالى **قوله تعالى ولا تكونوا من المشركين** قيل  
انه متصل بما قبله والمعنى فاقبوا الصلاة ولا تتركوها فشؤم تركها فديفضى الى الكفر قال محمد بن اسلم الطوسي  
بلغنى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه قال \* من ترك صلاة متعمدا فقد كفر \* وقد كان بلغنى عنه عليه الصلاة  
والسلام انه قال \* اذا روى لكم عن حديث فامر ضوه على كتاب الله تعالى فان وافق كتاب الله تعالى فاقبلوه  
وان خالفه فرتوه \* فطلبت صحة الحديث الاول في القرآن ثلاثين سنة حتى وجدته في هذه الآية كذا في التفسير  
**قوله ويجوز ان يجعل فرحون صفة كل** والتقدير كل حزب فرحون بما لديهم كاثون من الذين فرقوا  
دينهم وجعلوه اديانا مختلفة على حسب اختلاف اديانهم وانما رفع فرحون على انه صفة كل وان كان الشائع  
في مثله ان يكون تابعا للمضاف اليه لان كلا كاسماء العدد في ان الوصف الذي يجي بعدها ينبغي ان يكون للمضاف  
اليه فانك تقول جاءني ثلاثة رجال كاملين ولا تقول كاملون ثم انه تعالى ونج هذه الفرق المختلفة الاديان بقوله  
واذامس الناس ضرة اي شدة كالمريض والحق ونحوهما يعني انهم يتفقون عند اصابة الضر في دعاء رب العالمين  
راجعين اليه من دعاء غيره **قوله اللام فيه للعاقبة** اي لم يترتب على اشراكهم سوى الكفر بنعمة  
الانجاء من تلك الشدة ثم انه تعالى اضرب عن قريحهم على اشراكهم حال الرخاء وانابتهم اليه حال الشدة  
الى قريحهم بوجه آخر وهو اتخاذهم الدين من غير حجة تدل على صحته فقال ام ازلنا عليهم سلطانا فان ام فيه  
منقطعة والهمزة التي في ضمنها للانكار اي ازلنا عليهم حجة تتكلم اي تدل وتشهد باشرأكهم به اي بالله تعالى  
وصحته ويحتمل ان تكون ام متصلة ويقدر عديلا قبلها والتقدير ابشركون بمجرد الشهى واتباع الهوى  
ام ازلنا عليهم سلطانا فهم لذلك معذورون في الشرك في الرخاء مع اضلالهم في الشدة **قوله او بالامر**  
الذي على ان تكون مافي قوله بما كانوا موصولة وان يكون المراد بالسلطان ملك معه برهان لان نفس الحجة  
لا تتكلم بالامر الذي بسببه يشركون فان المراد بالامر دليلهم الذي اشركوا بسببه ثم ذكر من جملة قبائحهم  
بطرهم عند النعمة وبأسهم عند الشدة فقال واذا اذقنا الناس يعني الكفرة رجة فرحوا بها فرح البطر وتركوا  
الشكر وان نصيبهم سيئة اي امر يسوءهم من حط ومجاعة بما قدمت ايديهم اي بسبب معاصيهم سواء  
كسبوها بايديهم ام لاوقيدها باليد اقامة للاكثر مقام الكل واتبانا للاقل بالاكثر لان اكثر المعاصي يقع باليدين  
لم يذكر الله تعالى ما يكون سببا لاذقة الرجة وذكر سبب اصابة السيئة ايها لان الاول تفضل من الله تعالى  
ورجة محض لا يقتضيه شيء من اعمال العبد بخلاف الثاني فانه مقتضى العدل فانه تعالى يجازي المعصية بما مماثلها  
من العقوبة \* فان قيل الفرح بالنعمة مأمور به لقوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا فكيف ذمهم  
ههنا على الفرح بالرحمة \* اجيب بان المأمور به الفرح برجة الله تعالى من حيث انها مضافة اليه والمذموم ههنا  
هو الفرح بنفس الرحمة حتى لو كان المطر مثلا من عند غير الله تعالى لكان فرحهم به مثل فرحهم اذا كان من الله  
ولاشك ان قصر النظر على نفس النعمة مقتضى البهيمية بخلاف الفرح الناشئ من تذكر المنعم اياها وملاحظة ان المنعم  
نظر اليه بعين الرأفة ونظر الرضى و فرق بين الفرحين ثم انه تعالى انكر على فرحهم حال الرخاء وقنوطهم حال البلاء  
فقال اولم يروا ان الله يبسط اي كيف يفرحون ويقنطون حال السرآ والضرآ اولم يعلمون ان ضرآ المرء ليس  
لهوا نه على الله تعالى ولا سعته لكرامته عليه لكنه تعالى يمتحن عباده بما يشاء من العسر واليسر فعلى العبد  
ان يشكر حال السرآ ويصبر على الضرآ ويشغل بالافتقار اليه في الحالين لان ينقطع عنه ويتعلق بالنعمة  
ولان يأس من رحمة حال النعمة **قوله كصلة الرحم** يعني انه ليس المراد بحق ذي القربى حقا كان له عليك  
بل المراد به حاجته عندك من المواصل بالبر كما في قوله تعالى مالنا في بناتك من حق اي حاجة قال قتادة اذا كان  
لك ذو قرابة فلم تصله من مالك ولم تمس اليه برجلتك فقد قطعته وقال الزجاج وكان فرأض المواريث نخصت هذا  
واحتج ابو حنيفة رحمه الله بهذه في وجوب النفقة للمحارم من ذوى القرابة اذا كانوا محتاجين عاجزين عن الكسب  
وعن الامام الشافعي رضى الله عنه لانه لا نفقة بالقرابة الا على الولد والوالدين والمسكين اذا وقع في ورطة الحاجة  
حتى بلغ الشدة يحجب على من له مقدرة دفع حاجته وان لم يكن ممن تجب عليه الزكاة وكذلك من انقطع في مفازة  
ومع آخر دابة يمكنه ان يوصله بها الى من يلزمه ذلك واختلف في ابن السيل فقيل المراد به المنقطع عن ماله فيعان



حتى يصل الى ماله وقيل المراد به الضيف الذي ينزل به فيحسن البذل الى ان يرجع ويرتحل وقيل اراد بحق المسكين وابن السبيل نصيبهما من الصدقة المسماة لهما في آية الصدقة **قوله** وجوب النفقة للمحارم **قوله** اراد به المحارم بسبب القرابة فان مجرد المحرمية لا توجب النفقة بالاجماع كالمحرمية بسبب الرضاع والمصاهرة كالا يوجبها مجرد القرابة بدون المحرمية فان كان ذارحاً ولم يكن محرماً كالا لا توجب النفقة لهم **قوله** وهو غير مشعر به لان الظاهر انه امر بتوفير حقهم من الصلة فان صلة الرحم من الواجبات المؤكدة وحله على الامر بالاتفاق مع ان الظاهر كونه امر بتوفير حقهم من الصلة لا وجه له ولا سيما ان المراد بآية المساكين وابن السبيل التصديق عليهما بالاتفاق مع ان تخصيص ذوي القربى بذى الرحم المحرم تخصيص بلا مخصص **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكون الخطاب لما ذكر رتب قوله فأت على ما قبله بالقاء فان الخطاب على تقدير كونه للنبي صلى الله عليه وسلم يدخل فيه امته اذا لم يكن الحكم المخاطب به من خصائصه عليه الصلاة والسلام ويكون تخصيصه عليه الصلاة والسلام بالخطاب تعظيماً له فكأنه قيل اذا علمت ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر لا ينبغي لكم التوقف في الاحسان الى المحتاجين فانه تعالى اذا شاء ان يبسط لكم الرزق فظاهر انه لا يتنقص بالاتفاق وان شاء ان يضيق عليكم فلا يزاد بالامساك فلا يحصل لكم بالامساك الادانة البخل **قوله** او عطية يتوقع بها مزيد مكافاة **قوله** فان حل الربا على هذه العطية لا يخلو عن بعد لان نفس تلك العطية ليست بزيادة وانما الزيادة ما يتوقع بها فلا يكون معطيها مؤثراً للربا فضلاً عن ان يكون اعطائه ليربو في اموال الغير بل يكون اخذاً بخلاف من اعطى اكلة الربا فضلاً خالياً عن العوض فانه معطى للربا ليربو اي ليزيد في اموال من اخذه شيئاً فحمل الربا المذكور في الآية على الزيادة المحرمة ظاهر الا انه لما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره ومن عامة اهل التأويل ان المراد بالربا هنا هدية الرجل يهديها لثواب اكثر منها اقتضى المصنف اثرهم فسمى مهديها مؤثراً للربا ولعل اطلاق اسم الربا عليها لكونها سبباً لاخذ الربا كما ورد في الحديث المستغزى ثاب من هبة \* وهو الذي يطلب اكثر مما يهدى فان الغزارة الكثرة قوله ثاب اي يعوض ويجازي فعلى هذا يكون قوله ليربو مستنداً الى ضمير الربا بمعنى العطية والمعنى ليزيد ذلك الربا في جذب اموال الناس وجلبها وقوله فلا يربو عند الله اي ليس له اجر ثابت عند الله قال اهل التأويل هذا ربا حلال لا وزر فيه الا انه انما يباح في حق عامة الناس واما في حق النبي عليه الصلاة والسلام فلا يربو لقوله تعالى في حقه عليه الصلاة والسلام ولا تمنن تستكثر اي لا تعط لتعطى اكثر منه ابتغاء لثواب الدنيا ولكن اعط ابتغاء لثواب الآخرة وقرأ عامة القرآء آيتهم بالمدة بمعنى اعطيتم وقرأ ابن كثير آيتهم مقصوراً وهو يؤول من حيث المعنى الى القراءة المشهورة لانه يقال آتى معروفاً واتى قبضاً اذا فعلهما وقرأ نافع ويعقوب لربوا بضم التاء الفوقانية وسكون الواو على الخطاب اي لتزيدوا او تصيروا ذوي زيادة من اموال الناس وقرأ الآخرون بفتح الياء التحتانية ونصب الواو وجعلوا الفعل مستنداً الى ضمير الربا اي ليزداد **قوله** تريدون وجه الله **قوله** صفة زكاة فلا بد فيه من ضمير يعود الى الموصوف اي تريدون بها احوال من فاعل آيتهم والمقصود من التقييد الاشارة الى ان الاعتبار بالقصد والنية لا بنفس الفعل والظاهر ان يقال فاتهم المضعفون ليوافق قوله وما آيتهم الا انه التفت الى الغيبة فقيل فاولئك هم المضعفون لكونه امدح لهم من ان يقال انتم المضعفون لما فيه من تشهير امرهم بين خواص خلقه واظهار الرضى عنهم بحسن صنيعهم فكأنه قال للملائكة وخواص خلقه فاولئك الذين يريدون وجه الله بصدق قائلهم المضعفون ولو قيل فاتهم المضعفون لما حصل التشهير المذكور لكونه كلاماً جارياً بينهم وبين الله تعالى **قوله** ذووا الاضعاف **قوله** فيكون بناء فعل لصيرورة الفاعل ذا ضعف كما في اعقر بمعنى صار ذاعقروا اقوى وايسر بمعنى صار ذا قوة ويسار وعلى الثاني للتعدية كما في نحو اخرجته **قوله** وتغييره عن سنن المقابلة **قوله** فان مقابله بقوله وما آيتهم من رباتهم ان يقال في خبره فيربو ويزداد عند الله وعدل عن عبارة الربا الى عبارة الضعف وعن نظم الفعلية الى نظم الاسمية المقيدة للمحصر للبالغة في بيان ثوابه **قوله** او للتعميم **قوله** فانه لو قيل فاتهم المضعفون لم يكن الحكم الاعلى ذوات المخاطبين ولو اورد بدل انتم اسم الاشارة لكان المشار اليه المخاطبين لامن حيث ذواتهم بل من حيث كونهم مؤثري الزكاة فيكون المعنى من فعل ذلك فاولئك هم المضعفون **قوله** ان جعلت ماموصولة **قوله** فانه يجوز ان تكون شرطية وموصولة وبصح دخول القاء في الجواب على الوجهين فان كانت شرطية كان محلها النصب بآيتهم وان كانت موصولة كانت في موضع رفع بالابتداء وعائدها محذوف

واختج به الحنفية على وجوب النفقة للمحارم وهو غير مشعر به (والمسكين وابن السبيل) ما وظف لهما من الزكوة والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اول من بسط له ولذلك رتب على ما قبله بالقاء (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) ذاته او جهته اي يقصدون اياه بمعرفتهم خالصاً او جهة التقرب اليه لاجهة اخرى (واولئك هم المفلحون) حيث حصلوا بما بسط لهم النعم المقيم (وما آيتهم من ربوا) زيادة محرمية في المعاملة او عطية يتوقع بها مزيد مكافاة وقرأ ابن كثير بالقصر بمعنى ما جئتم به من اعطاء ربوا (ليربو في اموال الناس) ليزيد ويزكو في اموالهم (فلا يربو عند الله) فلا يركو عنده ولا يبارك فيه وقرأ نافع ويعقوب لربوا اي لتزيدوا او لتصيروا ذوي ربوا (وما آيتهم من زكوة تريدون وجه الله) يتبعون به وجهه خالصاً (فاولئك هم المضعفون) ذووا الاضعاف من الثواب ونظير المضعف المقوى والموسر لذى القوة واليسار او الذين ضعفوا ثوابهم او اموالهم ببركة الزكوة وقرى بفتح العين وتغييره عن سنن المقابلة عبارة ونظماً للبالغة والالفاظ فيه للتعظيم كأنه خاطب به الملائكة وخواص الخلق تعريفاً لحالهم وللتعظيم كأنه قال فن فعل ذلك فاولئك هم المضعفون والراجع منه محذوف ان جعلت ماموصولة تقديره المضعفون به او فؤتوه اولئك هم المضعفون



اي والذي آتيتوه ويكون قوله فاولئك هم المضعفون خبرا اي جملة خبرية وهذه الجملة لابد فيها من العائد الى  
المبتدأ فان كان الالتفات فيه للتعظيم يكون تقدير الكلام فاولئك هم المضعفون به وان كان للتعميم يكون التقدير  
فؤتوه اولئك هم المضعفون على ان مؤتوه مبتدأ ثان واولئك ثالث وهم المضعفون خبر الثالث والجملة خبر الثاني  
والثاني مع خبره خبر الموصول \* ثم انه تعالى ذكر دليل القدرة وفرع عليه صحة الحشر واستدل بذلك على تفرد  
بالاوهية فقال الله الذي خلقكم الآية فقوله الله مبتدأ خبره الذي خلقكم مع ما عطف عليه والمعنى الله فاعل هذه  
الافعال الخاصة التي لا يقدر احد على شيء منها غير موطن المعلوم ان من قدر على الابداء قدر على الحشر والاعادة  
ومن قدر على جميع ذلك يكون منزها عن الشركاء والانداد كادل عليه بقوله هل من شركائكم من يفعل من ذلك من  
شيء وقوله من شركائكم خبر مقدم ومن فيه للتبعيض ومن يفعل هو المبتدأ ومن ذلكم متعلق بمحذوف لانه حال  
من شيء بعده فانه في الاصل صفة له فلما قدم عليه انتصب حالا ومن الثالثة مزيدة في المفعول به لانه في حيز النفي  
المستفاد من الاستفهام والمعنى ليس من شركائكم من يفعل شيئا من ذلكم على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع  
عليه الوفاق **قوله** ويجوز ان يكون الموصول اي ويجوز ان يكون قوله الذي خلقكم صفة للمبتدأ  
ويكون الخبر قوله هل من شركائكم والرابطة لهذه الجملة بالمبتدأ قوله من ذلكم لان معناه من افعالكم المختصة به  
لان المشار اليه بذلك هو الخلق والرزق والامانة والاحياء ومن المعلوم انها من افعال الله تعالى **قوله** تفيدان  
شروع الحكم في جنس الشركاء والافعال وذلك لان الاستفهام فيه في معنى النفي ومن المعلوم ان كلمة من  
الواقعة في سياق النفي تفيد الشروع والعموم فالاولى تفيد شروع الحكم في جنس الشركاء والثانية تفيد  
شروعه في جنس الافعال فالمعنى ليس شيء من جنس الشركاء من يفعل شيئا من جنس الافعال المختصة به تعالى  
**قوله** والموتان وهو بضم النون موت عام يقع في المواشي وقيل في الناس والدواب \* والخرق والفرق  
كل واحد منهما يقتضيان على وزن الشفق اسم بمعنى الاحراق والافراق \* والاختفاق الخفية يقال اخفق الرجل  
اذا غرا ولم يغم وأخفق الصائد اذا رجع ولم يصد شيئا وطلب حاجة فأخفق \* والغاصة جمع غائص وهو من ينزل  
في البحر على الأولو وكثرة الفرق واختفاق الغاصة مثالان لما ظهر في البحر من الفساد على ان المراد بالبحر البحر  
المعهود قيل فساد البحر يكون بقلة المطر فانه اذا قل المطر قل الغوص لان الاصداغ تقع افواها اذا مطر  
فا وقع فيها من ماء السماء فهو الأولو فظهر به ان قلة المطر كما تفسد البر تفسد البحر وقيل المراد به ههنا المدائن  
والقرى التي كانت على شاطئ نهر او بحر وبالبر البرية التي ليست عند نهر او بحر قال السدي البر كل قرية من  
قرى العرب بائنة من البحار ككة والمدينة والبحر كالكوفة والشام والبصرة وقيل كانت العرب تسمى الامصار  
بحرا قيل من اذنب ذنبا يكون جميع الخلائق من الانس والدواب والوحوش والطيور والذر خصامه يوم القيامة  
لانه تعالى يمنع المطر بشؤم المعصية فيضطرر بذلك اهل البحر والبر جميعا روى عن شقيق الزاهد انه قال من اكل  
الحرام فقد خان جميع الناس قيل اول فساد البر كان من قاتل اخاه هابيل واول فساد البحر كان من  
جلندي الملك حيث كان يأخذ كل سفينة غصبا قال الضحاك كانت الارض خضرة موقفة لا ياتي ابن آدم شجرة  
الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يفسد الاسد البقر والغنم فلما قتل قاتل هابيل اقشعر ما في الارض  
وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زاقا وقصد الحيوان بعضها **قوله** او الضلالة والظلم عطف  
على قوله كالجذب والموتان اي ويجوز ان يراد بالفساد الظاهر في البر والبحر فساد الافعال والاخلاق كالظلم  
والضلالة كما جاز ان يراد به فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه مما فعله الله بهم بشؤم معاصيهم فكلمة ما في قوله  
بما كسبت ايدي الناس على الثاني موصولة والباء سببية اشار المصنف اليه بقوله بشؤم معاصيهم وعلى الاول  
مصدرية اشار اليه بقوله بكسبهم اياه واللام في قوله تعالى ليذيقهم على الثاني للتعليل والمعنى فعل الله بهم  
ما ظهر من فساد اسباب المعاش كالجذب ونحوه ليذيقهم بهذا الفساد وبحق البركات بعض جزاء ما عملوا  
وعلى الاول للعاقبة فان ما ظهر من الفساد في افعالهم واخلاقهم ليس غرضهم من كسبه ان يذيقهم الله تعالى  
وبال ما كسبوا لكن لما ترتب ذلك على كسبهم اياه ترتب العلة الغائية على معلولها دخل عليه لام العلة كافي قوله  
تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا ثم انه تعالى لما هدد المفسدين ببيان ان المعصية سبب لتجويل  
بعض العقوبة في الدنيا عقبه بقوله قل سيروا في الارض لتشهدوا مصداق ذلك فان اهل مكة لو سافروا منها

(الله الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شيء) انتله لوازم الاوهية وتفاها راسا عما اتخذوه شركاء له من الاصنام وغيرها مؤكدا بالانكار على ما دل عليه البرهان والعيان ووقع عليه الوفاق ثم استنتج من ذلك تقدسه عن ان يكون له شركاء فقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) ويجوز ان يكون الموصول صفة والخبر هل من شركائكم والرابطة من ذلكم لانه بمعنى من افعاله ومن الاولى والثانية تفيد ان شروع الحكم في جنس الشركاء والافعال والثالثة مزيدة لتعميم المنفي وكل منها مستقلة بالتأكييد لتجسيم الشركاء (ظهر الفساد في البر والبحر) كالجذب والموتان وكثرة الخرق والفرق واختفاق الغاصة وبحق البركات وكثرة المضار او الضلالة والظلم وقيل المراد بالبحر قرى السواحل وقرى البحور (بما كسبت ايدي الناس) بشؤم معاصيهم او بكسبهم اياه وقيل ظهر الفساد في البر بقتل قاتل اخاه وفي البحر بان جلندي كان يأخذ كل سفينة غصبا (ليذيقهم بعض الذي عملوا) بعض جزاءه فان معامه في الآخرة واللام للعلة او للعاقبة وعن ابن كثير ويعقوب لنذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما هم عليه



(قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) ليشاهدوا مصداق ذلك ويتحققوا صدقه (كان اكثرهم مشركين) استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوة الشرك وغلبته ﴿٥٥٣﴾ فيهم او كان الشرك في اكثرهم وما دونه من المعاصي في قليل منهم (فالم وجهك

للدين القيم (البليغ الاستقامة) (من قبل  
 ان ياتي يوم لامرئ له) لا يقدر ان يردّه  
 احد وقوله (من الله) متعلق بآتي ويجوز  
 ان يتعلق بمرّد لانه مصدر على معنى لا يردّه الله  
 لتعلق ارادته القديمة بمجيشه (يومئذ  
 يصعدون) يصعدون اي يفرقون فريق  
 في الجنة وفريق في السعير كما قال (من كفر  
 فعليه كفرة) اي وبالله وهو النار المؤبدة  
 (ومن عمل صالحا فلانفسهم يمهّدون)  
 يسوّون منزلا في الجنة وتقديم الظرف  
 في الموضعين للدلالة على الاختصاص  
 (ليجزي الذي آمنوا وعملوا الصالحات  
 من فضله) علة ليمهّدون اول يصعدون  
 والاقتصار على جزاء المؤمنين للاشعار  
 بانه المقصود بالذات والاكتفاء على فخوى  
 قوله (انه لا يحب الكافرين) فان فيه اثبات  
 البغض لهم والمحبة للمؤمنين وتأكيده اختصاص  
 الصلاح بهم المفهوم من ترك ضميرهم الى  
 التصريح بهم تعليل له وقوله من فضله دال  
 على ان الاثابة تفضل محض وتأويله بالعطاء  
 او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر  
 (ومن آياته ان يرسل الرياح) الشمال  
 والصبا والجنوب فانها رياح الرحمة واما  
 الدبور فريح العذاب ومنه قوله عليه الصلاة  
 السلام اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا  
 وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي الريح على  
 ارادة الجنس (مبشرات) بالمطر (وليديقنكم  
 من رحمة) يعني المنافع التابعة لها وقيل  
 الخصب التابع لنزول المطر المسبب عنها  
 او الروح الذي هو مع هبوبها والعطف  
 على علة محذوفة دل عليها مبشرات او عليها  
 باعتبار المعنى او على يرسل باضمار فعل  
 معلل دل عليه (ولتجرى الفلك بامره  
 ولتبتغوا من فضله) يعني تجارة البحر  
 (ولعلمكم تشكرون) ولتشكروا نعمة الله  
 فيها (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم  
 فجاءوهم بالبينات فاتقنوا من الذين اجروا)  
 بالتدمير (وكان حقا علينا نصر المؤمنين)  
 اشعارا بان الانتقام لهم واظهارا لكرامتهم  
 حيث جعلهم مستحقين على الله ان ينصرهم  
 على الله ان يردّ عنه تار جهنم ثم تلا ذلك

الى الشام لشاهدوا بلاد عاد وثمود وقوم لوط ونحوها وعلوا انه تعالى اهلكهم بما كسبت ايديهم وخرب ديارهم واذاقهم بعض جزاء اعمالهم الفبيحة في الدنيا وهو اعلم بما يفعل بهم في العقبى **قوله** استئناف للدلالة على ان سوء عاقبتهم كان لغشوا الشرك وغلبته فيهم **قوله** معنى الاستئناف على هذا انه تعالى اهلكهم جميعا بغشوا الشرك فيما بينهم وانه تعالى اهلك العامة بسبب الشرك وحده وان لم يتفق الكل عليه الا انه لما شاع وغلب فيهم جعل الكل في حكم المشرك وهلكوا جميعا بسببه كما قال تعالى واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة **قوله** او كان الشرك في اكثرهم الى آخره **قوله** معنى الاستئناف على هذا انهم اهلكوا جميعا بما كسبت ايديهم ولم يهلك احد من غير معصية الا ان سبب هلاك اكثرهم هو الشرك الظاهر وسبب هلاك الباقيين مادون الشرك من المعاصي كاعتداء اصحاب السبت ونحوهم ثم انه تعالى لما بين ان المعاصي سبب لخط الله تعالى في الدنيا امر رسوله عليه الصلاة والسلام بان يستقيم على الدين القويم ثبينا للمؤمنين على ما هم عليه الا انه تعالى خاطب به سيدهم تعظيما له ولكونه عليه الصلاة والسلام واسطة بينه تعالى وبين الامة **قوله** كما قال من كفر فعليه كفره **قوله** معنى انه بيان لوجه التفرق ببيان انه تعالى غنى عنهم وعن اعمالهم **قوله** والاقتصار **قوله** جواب عما يقال اذا كان علة ليصدقون كان ينبغي ان يذكر جزاء الكافرين ايضا **قوله** فان فيه اثبات البغض لهم والمحبة للمؤمنين **قوله** فان عدم محبة الكافر كما يتضمن محبة ضده وارادة اللطف والاكرام به يتضمن ايضا بغض الكافر وارادة الانتقام منه ولا شك ان بغضه تعالى لاحد وارادته الانتقام منه كمال العقوبة ومؤداه الى اسوأ الجزاء والعياذ بالله فاكتفى بهذه الدلالة الضمنية عن التصريح بجزاء الكافرين **قوله** وتأكيد اختصاص الصلاح بهم **قوله** اصل الاختصاص يفهم من تقييد من بقوله عمل صالحا وتأكيد يفهم من وضع الظاهر موضع الضمير في قوله ليجزى الذين آمنوا فان مقتضى الظاهر ان يقال ليجزى بهم فلما وضع الموصول موضع الضمير وجعل الصلاح صلة له اكده اختصاص الصلاح بهم وتمييزهم به عن اضدادهم فقصد بهذا التأكيد تعليل اثبات البغض للكافرين واثبات المحبة للمؤمنين وكونه علة لجازاة المؤمنين من فضله ظاهر واما كونه علة لبغض الكافرين فلكون اختصاص الصلاح بالمؤمنين يتضمن فساد الكافرين وهو علة لبغضهم والانتقام منهم **قوله** وتأويله بالعطاء او الزيادة على الثواب عدول عن الظاهر **قوله** طعن لصاحب الكشف ووجه الطعن ان الفضل اسم لما يفضل به من غير استحقاق واستيجاب والاثابة كذلك عند اهل السنة فانه تعالى لا يجب عليه شيء وان المكلف لا يستحق ان يثاب بعمله مع انه سبق من نعم الله تعالى عليه ما لم يتهيأ له القيام بشكر واحدة منها فضلا عن ان يقوم بشكر كلها ويستحق بعد ذلك اجرا زادها عليها بخلاف العقوبات فانها انما تصل الى العبد بحسب استحقاقه لها عدلا والمعتزلة ذهبوا الى وجوب اثابة المطيع على حسب الاستحقاق ولم يأت لهم القول بان اصل الاثابة تفضل فلذلك فسرهم صاحب الكشف بما يفضل به عليهم بعد توفيق الواجب من الثواب او اراد من عطائه **قوله** الشمال والصبا **قوله** الرياح اربع الجنوب والشمال والصبا والدبور فريح الشمال تهب من ناحية القطب والجنوب تقابلها والصبا تخرج من جانب المشرق والدبور تقابلها والنكباء ما بين الريحين **قوله** يعنى المنافع التابعة لها **قوله** اي لبشارتها بالمطر او لنفس الرياح فتكون من قبيل التعميم بعد التخصيص ثم للتخصيص بعد التعميم والاول اظهر واول **قوله** والعطف على علة مخنوفة **قوله** اي يرسل الرياح مبشرات لبشركم بها وليذيقكم او على مبشرات باعتبار المعنى فان تقييد الفعل بالحال يدل على كونها علة له كانه قيل لبشركم وليذيقكم وعلى التقديرين يكون حرف الجر متعلقا بقوله ان يرسل فان جعل من قبيل عطف الجملة على الجملة وكان تقدير الكلام ويرسلها لبشركم ولكذا وكذا كان الجار متعلقا بالفعل المضمر المعلن لتجرى ووجه دلالة قوله وتجرى القللك على اضمار الفعل ان جريان التلك وانتفاء الفضل ليس امرين على ارسال الرياح حال كونها مبشرات بل على ارسالها مطلقا فلما لم يتعلق بالفعل القيد قدر فعل آخر يتعلق به لبشركم وقوله تعالى بامرهم اشارة الى ان القللك لا تجرى بطبع الريح بناء على انها قد تكون ماصفة وقد لا تكون ملائمة للمقصد حينئذ لا بد من ارسال السفن والاحسان بحبسها وعلى التقديرين لا تجرى القللك بنفسها ولا بالرياح بل انما تجرى بارادة الله تعالى وجعله الريح موافقة للمقصد ثم انه تعالى لما بالغ في تعديد دلائل الوجدانية والقدرة التامة على البعث والجزاء ثم اصر من اصر على الشرك والتكذيب سلى رسوله عليه الصلاة والسلام على وجد يتضمن التهديد والوعيد للمكذبين فقال ولقد

وعنه عليه الصلاة والسلام ما من امرئ مسلم يرد عن عرض أخيه الا كان حقا



ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم والفاء في قوله فانتقمنا من الذين اجرموا فصيحة تصيح ان في الكلام مطلوباً وتقدير الكلام فجاؤهم بالبينات اي بالدلائل الواضحة على صدقهم في دعوى الرسالة فصدقت طائفة منهم رسولها وآمنت به وكذبه الآخرون واجرموا فانتقمنا من الذين اجرموا بان اهلكناهم وانجينا من آمن منهم بالرسول ولا شك ان اهلاك اعدائهم وانجاءهم من شر اعدائهم وما اصابهم من العذاب نصر عزيز لهم فلذلك قال تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين حيث انجاءهم مع الرسل واهلك المكذبين وقيل في تفسيره وكان حقاً علينا نصر المؤمنين حيث جعل العاقبة للمؤمنين كقوله والعاقبة للمتقين وقيل معناه وكان حقاً علينا نصر المؤمنين بالجميع التي اعطاهم اياها اي كان حقاً علينا اعطاء الجميع لهم ونصرهم ومعونتهم بالجميع واورد الحديث لتأكيد ان اسم كان هو نصر المؤمنين وان المعنى دمرنا الجرمين نصرة للمؤمنين واظهار الكرامتهم وعلى تقدير ان يوقف على حقاً يكون اسم كان ضمير الانتقام وهو خلاف ما يدل عليه الحديث لانه عليه الصلاة والسلام ذكر انه كان حقاً على الله تعالى ان يرد عنه نار جهنم واستدل عليه بقوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين **قوله في ستمها** اي في جهة السماء وجوها لا في نفسها كقوله وفرعها في السماء **قوله مطبقاً** من قولهم طبق الغيم تطبيقاً اذا اصاب مطر جيع الارض ومطر طبق اي عام والكسفة القطعة من الشيء وتجميع على كسف بفتح السين مثل حكمة وحكم والكسف بالسكون يجوز ان يكون مخففاً منه ويجوز ان يكون صيغة اخرى لجمع كسفة قال الجوهرى يقال الكسف والكسفة واحد وقال الاخفش من قرأ كسفاً من السماء جعله واحداً ومن قرأ كسفاً جعله جمعاً والكسف بالتفتح مصدر كسفت البعير اذا قطعت عرقوبه وكذلك كسفت الثوب اذا قطعته ولم يذكر كون الكسف بالكسر مصدراً **قوله تكرير للتأكيد** والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر **قوله** لاختفاء في دلالة التكرير على التأكيد ووجد دلالة على بعدهم بالمطر انه لما صرفت العناية الى بيان قبلية الابل اس وتقدمه على نزول المطر بتكرير ما يدل على قبلية دل ذلك على طول عهدهم بالمطر واستحكام شدتهم وحيرتهم من فقدان المطر فيكون استبشارهم بنزول المطر على قدر اعتمادهم بفقدانه حتى ان آدم عليه السلام ناجى ربه يوم اقال الهى اشهد انك عدل تحب العدل لانظلم في حكم تحكم به على خلقك اصلاً ولا تجور فيما تقضى فالحكمة فيما قضيت على من الهوان بعد ان اكرمتني بكرامة لم تكرمها احداً قبلي فاوحى الله تعالى اليه من لم يذق الم البعد لم يجد طعم القرب ومن لم يجد طعم القرب استخف به ومن استخف بقربي ووصلى فقد استوجب الحرمان **قوله** وقبل الضمير للمطر عطف على قوله تكرير للتأكيد فان الضمير حيثئذ يكون للتزويل ومن لم يجعله تكريراً جعل القول الثاني مضافاً الى ضمير المطر وقد كان الاول مضافاً الى تنزيله فلا تكرير لان تنزيل المطر قبل نزوله والمعنى كانوا مبلسين قبل تنزيل المطر الواقع قبل نزوله وقبل الضمير للحجاب لانه اسم جنس يجوز تذكيره وتأنيته او لارسال الريح اي كانوا مبلسين من قبل ان ينزل عليهم المطر من قبل ارسال الريح او من قبل نشر الحجاب لان بعد ارسال وبعد الحجاب يعرف الخبير ان الريح فيها مطر وان لم ينزل بعد فقبل تنزيل المطر انما يكون الخلق مبلسين قبل ارسال الريح وبسط الحجاب ثم انه تعالى لما ذكر ان الودق يصيب بلاد المبلسين وارضيتهم فيستبشرون به ويفرحون فرحاً يظهر اثره في بشرات وجوههم طعماً في الخصب قال فانظر الى اثر رحمة الله اي فانظر يا من انكر البعث وشاهد حياة الارض لسبب نزول الغيث من خلال الحجاب الى اثر الغيث النازل والى انه تعالى كيف يحيى الارض بانواع النبات بعد موتها اي بعد يبسها وجفافها فالمراد برحمة الله ههنا المطر سمي المطر رحمة تسمية للسبب باسم سببه لانه انما يتكون ويصل الى الخلق بسبب رحمة الله تعالى اياهم والمراد بآثار تلك الرحمة ما يترتب على نزول المطر من النبات والاشجار وانواع الثمار وقرأ العامة كيف يحيى بيا الغيبة على اسناد الفعل الى الله تعالى او الى اثر الرحمة عند من قرأ اثر بالافراد ومن قرأ بلفظ الجمع جعل يحيى مستنداً اليه تعالى وقرئ يحيى ببناء التأنيث على اسناده الى ضمير الرحمة **قوله** ومن المحتمل عطف على قوله كما ان احياء الارض احداثاً لمثل ما كان فيها من القوى يعنى انه قول حقيق بالآخذ والقبول فان احياء الارض عبارة عن اعادة مثل ما كان فيها من القوى الا انه لا ينافي ذلك ان يكون من الكائنات الراحنة اي الثابتة المتجددة ما يكون من مواد الاشياء المتفتة في بعض الاعوام السالفة التي من جنس الكائنات الراحنة بان يحدث الله تعالى في تلك المواد مثل ما كان فيها من القوى والصور الزائلة منها ثم انه تعالى لما بين انهم عند تأخير الخير يكونون مبلسين وعند ظهوره

وقد يوقف على حقاً على انه متعلق بالانتقام (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحاباً فيسقطه) متصلات تارة (في السماء) في ستمها (كيف يشاء) سائراً وواقفاً مطبقاً وغير مطبق من جانب دون جانب الى غير ذلك (ويجعله كسفاً) قطعاً تارة اخرى وقرأ ابن عامر بالسكون على انه مخفف او جمع كسفه او مصدر وصف به (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) في التارئين (فاذا اصاب به من يشاء من عباده) يعنى بلادهم وارضيتهم (اذا هم يستبشرون) بمجيئ الخصب (وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم) المطر (من قبله) تكرير للتأكيد والدلالة على تطاول عهدهم بالمطر واستحكام بأسهم وقبل الضمير للمطر او الحجاب او الارسال (لمبلسين) لا يسين (فانظر الى اثر رحمة الله) اثر الغيث من النبات والاشجار وانواع الثمار ولذلك جمع ابن عامر وحزة والكسافي وحفص (كيف يحيى الارض بعد موتها) وقرئ بالتاء على اسناده الى ضمير الرحمة (ان ذلك) يعنى الذى قدر على احياء الارض بعد موتها (لحيى الموتى) لقادر على احيائهم فانه احداثاً لمثل ما كان في مواد ابدانهم من القوى كما ان احياء الارض احداثاً لمثل ما كان فيها من القوى النباتية هذا ومن المحتمل ان يكون من الكائنات الراحنة ما يكون من مواد ما فتئت وتبددت من جنسها في بعض الاعوام السالفة (وهو على كل شئ قدير) لان نسبة قدرته الى جميع الممكنات على سواء (ولئن ارسلنا ريحاً فراقوا مضطرباً) فراقوا الاثر او الزرع فانه مدلول عليه بما تقدم وقيل الحجاب لانه اذا كان مضطرباً لم يطر والام موطئة للقسم دخلت على حرف الشرط وقوله (اظلوا من بعده يكفرون) جواب مد

مسة الجزاء



ولذلك فسر بالاستقبال وهذه الآيات ناعية على الكفار بقلة ثبوتهم وعدم تدبرهم وسرعة زلزالهم لعدم تفكيرهم وسوء رأيهم فان النظر السوي يقتضى ان يتوكلوا على الله ويلتجئوا اليه ﴿٥٥٥﴾ بالاستغفار اذا احتسب القطر عنهم ولم يثسوا من رحمة وان يبادروا الى الشكر والاستدامة بالطاعة اذا اصابهم برحمة ولم يفرطوا في الاستبشار وان يصبروا على بلائه اذا ضرب زروعهم بالاصفرار ولم يكفروا نعمه (فانك لاتسمع الموتى) وهم مثلهم لما استدوا عن الحق مشاعرهم (ولانسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين) قيد الحكم به ليكون اشد استحالة فان الاصم المقبل وان لم يسمع الكلام تقطن منه بواسطة الحركات شيئاً (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) سماهم عمياً لفقدهم المقصود الحقيقي من الابصار او لعمى قلوبهم (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) فان ايمانهم بدعوتهم الى تلقى اللفظ وتدبر المعنى ويجوز ان يراد بالمؤمن المشارف للايمان (فهم مسلمون) لما تأمرهم به (الله الذى خلقكم من ضعف) اى ابتداءكم ضعفاء وجعل الضعف اساس امرهم ثم جعلكم من بعد الضعف اقوياء تقوون على اسباب كثيرة ثم جعلكم من بعد تلك القوة والقدرة ضعفاء شيوخاً لاتقدرون على شيء مما تقدرون عليه قبل وعلى تقدير كونه بمعنى خلقكم من اصل ذى ضعف يكون الضعف يكون معنى ما بعده ثم خلق من بعد الضعف الكائن في ذلك الاصل قوة تتعلق الروح به وصيرورته انساناً يقوى على ما لا يقوى عليه ذلك الاصل ثم جعله شيخاً قانياً كما قال ومنكم من يرد الى ارجل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئاً ﴿قوله والتكثير﴾ اى تكثير ما ذكر ثانياً وهو الذى دفع به تكرير الاول لاجل ان المتأخر ليس عين المتقدم فان النكرة اذا اعيدت معرفة تكون الثانية عين الاولى وههنا لما لم تكن الثانية عين الاولى اعيدت نكرة وهذا ظاهر على تقدير ان يكون الضعف الاول بمعنى الضعيف او بتقدير المضاف والثانى على اصل معناه وليس بظاهر على الاول الا ان يكون المراد بالضعف المخلوق منه ضعف مخاطبين كما يشعر به قوله ابتداءكم ضعفاء وتنظيره بقوله تعالى خلق الانسان ضعيفاً وبالضعف الثانى جنس الضعف وحقيقته ﴿قوله فان التزديد في الاحوال المختلفة الخ﴾ اشارة الى وجه مناسبة قوله وهو العلم القدير بتقديم العلم على القدير بعد تخصيصهما بالذكر ثم في الآية دلالة على صحة البعث من حيث ان من قدر على ان يرد الى الحى في آخر حياته الى اول حاله فقير بعيد ان يرد بعد موته الى ما كان عليه في اول امره ﴿قوله لانها تقوم في آخر ساعة من ساعات الدنيا﴾ يعنى ان ساعات الدنيا اجزاء من اجزاء الزمان وسمى ما وقع في آخر ساعة من ساعات الدنيا ساعة بطريق تسمية الحال باسم المحل مجازاً اولاً لان الساعة بمعنى السرعة والبغته كما يقول المستجمل افعله في ساعة والقيامة لما كانت بحيث تقع بغته وحقاً سميت ساعة ولما ذكر الله دلائل قدرته التامة واستدل بذلك على صحة البعث وقال ان ذلك لمحى الموتى ذكر حال المشركين الذين يتكبرون البعث كما اخبر الله تعالى بقوله واقسموا بالله جهد ايمانهم لا يبعث الله من يموت فقال ويوم تقوم السابقين يقسم المجرمون اى يحلفون ﴿قوله وهو محتمل للساعات﴾ روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما بين الفختين اربعون» فقيل اربعون يوماً قال ابو هريرة رضى الله عنه ابيت وقيل اربعون شهراً قال ابيت وقيل اربعون سنة قال ابيت قال صاحب الكشف وهذا الوقت الذى ذكر في الحديث وقت يفنون فيه وينقطع عذابهم ﴿قوله استقلوا مدة لبشهم الخ﴾ قيل انهم حلفوا بذلك كاذبين بدليل قوله تعالى كذلك كانوا يؤفكون قال الكلبي كذبوا في قولهم غير ساعة كما كذبوا في الدنيا بان قالوا لا بعث ولا حساب ولا جزاء يقال افك فلان اذا صرف عن الصدق وعن الخبر ايضا فيكون المعنى كما صرفوا عن الصدق في حلفهم صرفوا عن الايمان في الدنيا ﴿قوله في علمه او قضائه﴾ الجوهرى الكتاب القرض والحكم والقدر

من الملائكة او الانس (لقد لبثتم

في كتاب الله) في علمه او قضائه او ما كتبه لكم اى اوجبه او الوحي او القرآن



وهو قوله ومن ورأئهم رزخ (الى يوم البعث) ردوا بذلك ماقلوه وحلفوا عليه (فهذا يوم البعث) الذي انكروا (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق لتعريضهم في النظر والقاء لجواب شرط محذوف تقديره ان كنتم منكرين البعث فهذا يومه اى فقد تبين بطلان انكاركم (فيومئذ لا تنفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ الكوفيون بالياء لان المعذرة بمعنى العذر اولان تأنيها غير حقيقى وقد فصل بينهما ﴿٥٥٦﴾ (ولاهم يستعجبون) لا يدعون الى ما يقتضى

و قيل الكتاب عندهم العالم قال تعالى ام عندهم الغيب فهم يكتبون والكتب الجمع وجواب اولى العلم والايان للكفار بقولهم لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث يدل على ان مراد الكفرة ما لبثوا في القبور غير ساعة لان لبثهم في الدنيا لم يكن منتهيا الى يوم البعث واليه لا يوصف به القاتى وهم فيما بين الفتحين قد قتلوا رد المؤمنون بالبعث العالمون به ماقله المشركون وحلفوا عليه بان قالوا لهم لقد لبثتم مدة طويلة الى ان حضر يوم البعث وانقضت ايام الدنيا والمدة التي بين الفتحين ثم وصلوا ذلك الرد بتقريعهم على انكار البعث فقالوا فهذا يوم البعث وهو جواب شرط محذوف يدل عليه الكلام كأنه قيل ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث اى فقد تبين بطلان قولكم ومثل هذه القاء مافى قول الشاعر

﴿ قالوا خراسان اقصى ما يراد بنا ﴾ من البلاد فقد جثنا خراسانا ﴿

والمعنى ان صح ما قلتم من ان خراسان اقصى المراد بنا فقد جثنا فان الخطابين وعدوا الشاعر واتباعه انهم مكلفون بالسير للغزو الى خراسان ولا يكلفون ابعد من ذلك فاذا بلغتم خراسان فليس عليكم مجاوزته للغزو بل ان اردتم القبول فلا تمنعكم فلكم ذلك فيقول الشاعر ان صح قولكم ذلك فنخبركم انا قد بلغنا خراسان ونطلب منكم ان لا تكلفونا مجاوزة ذلك ﴿ قوله لا يدعون الى ما يقتضى اعتبارهم ﴾ اى لا يقال لهم ارضوا ربكم بتوبة يقال عتب عليه يعتب ويعتب عتبا اى وجد عليه وغضب ويقال عتبه اذا ازلت عتبه وغضبه واستعجبني فلان فاعتبه اى استرضاني فارضته ﴿ قوله مثل صفة المبعوثين ﴾ كما قال ثم كان عاقبة الذين اساءوا السواى وقال ويوم تقوم الساعة يسلس المجرمون ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين وقال من كفر فعليه كفره ويقولون حالقن ما لبثوا غير ساعة ويقال لهم لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فيومئذ لا ينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعجبون فهذه هى الصفات العجيبة الثابتة لهم يوم القيامة ويحتمل ان يكون المراد بقوله تعالى من كل مثل الدلائل العجيبة الدلالة على التوحيد والبعث وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم ثم هنا ما يتعلق بسورة الروم وهذا اوان الشروع فيما يتعلق بسورة لقمان وهى مكية

﴿ سورة لقمان عليه السلام ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله سبق بيانه في يونس ﴾ اى قد سبق بيان اول هذه السورة في سورة يونس هكذا الرثك آيات الكتاب الحكيم قال المصنف في تفسيره انك اشار الى ما تضمنته السورة او القرآن من الآتى والمراد من الكتاب احدهما ووصفه بالحكيم لاشتماله على الحكم اولانه كلام حكيم او محكم آياته لم ينسخ شىء منها انتهى كلامه هناك فالظاهر على هذا ان يكون الم اسم لهذه السورة او القرآن ويكون مبتدا بتقدير المضاف اى آيات الم ويكون ذلك مبتدا تائيا اشير به الى المضاف المقدر وآيات الكتاب خبر للمبتدا الثانى والجملة خبر الاول والتقدير آيات الم آيات الكتاب الحكيم واحتج الى تقدير المضاف ليصح الاخبار بقوله تلك آيات الكتاب الحكيم ﴿ قوله الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون ﴾ صفة كاشفة للمحسنين كما ان الموصول مع صلته صفة كاشفة للالمحى فى قوله

﴿ الالمحى الذى يظن بك الظن كأن قدرأى وقد سمعا ﴾

فتكون اللام فى المحسنين لتعريف الجنس اى للذين يعملون الحسنات ليكون ما بعده موضحا له وعلى قوله او تخصيص لهذه الثلاثة من شعب الاحسان يكون تعريف المحسنين للاستغراق والمعنى هدى للذين يعملون جميع ما يحسن اعتقادا وعملان ثم خص منهم القائمين بهذه الثلاث من بين شعب لفضل اعتداد بها ويرى من هذا التعبير ان يكون الموصول مع صلته صفة مخصصة بميزة الموصوف وليس كذلك لان الصفة المخصصة ما تدل على بعض الاحوال الخارجة عن مفهوم الموصوف كما فى قولك زيد التاجر حضر والصفة ههنا ليست بخارجة عن مفهوم المحسنين بالمعنى المذكور فينبغى ان تكون صفة مادحة وهى ما تدل على اشرف المعانى القاضية الداخلة فى مفهوم الموصوف كالصفات الجارية على اسم الله تعالى اختار ان يكون هم الاول مبتدا ويوقنون خبره وبالآخرة متعلقا به وهم الثانية تكرير الاول لقايدتين الاولى التأكيد اللفظى والثانية جبر النقصان الحاصل بتخلل الفاصل بين المبتدا وخبره ثم انه تعالى لما بين ان القرآن كتاب حكيم يشتمل على آيات حكيمة بين حال من يكفره ويتركه يشتغل باللهو من الحديث واللهو كل باطل الهوى عن الخير فيكون اعم من الحديث

اعتابهم اى ازالة عنهم من التوبة والطاعة كما دعوا اليه فى الدنيا من قولهم استعبنى فلان فاعتبه اى استر ضيائى فارضيته (ولقد ضربنا للناس فى هذا القرء ان من كل مثل) ولقد وصفناهم فيه بانواع الصفات التى هى فى القرابة كالامثال مثل صفة المبعوثين يوم القيامة وما يقولون وما يقال لهم وما لا يكون لهم من الانتفاع بالمعذرة والاستعجاب او بيناهم من كل مثل ينشهم عن التوحيد والبعث وصدق الرسول (ولئن جشتم باية) من آيات القرء ان (ليقولن الذين كفروا) من فرط عنادهم وقساوة قلوبهم (ان انتم) يعنون الرسول والمؤمنين (الا يبطلون) مزورون (كذلك) مثل ذلك الطبع (يطيع الله على قلوب الذين لا يعلمون) لا يطلبون العلم ويصرون على خرافات اعتقدوها فان الجهل المركب يمنع ادراك الحق ويوجب تكذيب الحق (فاصبر) يا محمد على اذاهم (ان وعد الله) بنصرتك واظهار دينك على الدين كله (حق) لا بد من انجازه (ولا يستحقنك) ولا يحملنك على الخفة والقلق (الذين لا يوقنون) بتكذيبهم وايدائهم فانهم شاكون ضالون لا يستبدع منهم ذلك وعن يعقوب تخفيف النون وقرى ولا يستحقنك اى لا يزيعوك فيكونوا الحق بك من المؤمنين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الروم كان له من الاجر عشر حسنات بعد كل مائة سبح الله بين السماء والارض وادرك ماضى فى يومه وليلته ﴿ سورة لقمان مكية وقبل الآية ﴾ وهى الذين يقيمون الصلاة ﴿ ويؤتون الزكاة فان وجوبهما ﴾ بالمدينة وهى ضعيف لانه لا ينافى ﴿ شرعتهما بمكة وقبل الاثلاثين ﴾ قوله ولو ان مافى الارض من ﴿ شجرة اقلام وهى اربع وثلاثون ﴾ آية وقبل ثلاث وثلاثون آية ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم تلك آيات الكتاب الحكيم) سبق بيانه فى يونس (هدى ورحمة للمحسنين) حالان

من الآيات والعامل فيها معنى الاشارة ورخصها جزءا على الخبر بعد الخبر او الخبر لمحذوف (الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون) بيان لاحسانهم او تخصيص لهذه الثلاثة من شعب لفضل اعتداد بها وتكرير الضمير للتوكيد ولما حيل بينه وبين خبره (واوئك على هدى



(ومن الناس من يشتري لهو الحديث) ما يلهي عما يعني كالأحاديث التي لا أصل لها والأساطير التي لا اعتبار فيها والمضاحك وفضول الكلام والاضافة بمعنى من وهي تبينية ان اراد بالحديث المنكر وتبعية ان اراد به الاعم منه وقيل نزلت في النضر بن الحارث اشترى كتب الاطامج وكان يحدث بها قريشا ويقول ان كان محمد يحدثكم بحديث عاد وثمود فانا احديثكم بحديث رستم ٥٥٧ واسفنديار والاكاسرة وقيل كان يشتري القيان ويحملهن على معاشرته من اراد الاسلام ومنعه عنه (ليضل عن سبيل الله) دينه او قرآنه كتابه وقرأ ابن كثير وابو عمرو بفتح الياء بمعنى ليثبت على ضلاله ويزيد فيه (بغير علم) بحال ما يشتريه او بالتجارة حيث استبدل اللهو بقرآنة القرآن (ويتخذها هزوا) ويتخذ السبيل سخريته وقد نصبه خزة والكسائي ويعقوب وحفص عطفًا على ليضل (اولئك لهم عذاب مهين) لاهانتهم الحق باستئثار الباطل عليه (واذا تلى عليه آياتنا ولي مستكبرا) متكبرا لا يعبأ بها (كان لم يسمعها) مشابها حاله بحال من لم يسمعها (كان في اذنيه وقرا) مشابها من في اذنيه ثقل لا يقدر ان يسمع والاولى حال من المستكن في ولى او مستكبرا والثانية بدل منها او حال من المستكن في لم يسمعها ويجوز ان يكونا استثنافين وقرأ نافع في اذنيه (فبشره بعذاب اليم) اعلم بان العذاب يحيطه لا محالة وذكر البشارة على التهكم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) اى لهم نعيم جنات فعكس للبالغة (خالدين فيها) حال من الضمير في لهم او من جنات والعامل ما تعلق به اللام (وعدا الله حقا) مصدران مؤكدان الاول لنفسه والثاني لغيره لان قوله لهم جنات وعد وليس كل وعد حقا (وهو العزيز) الذى لا يغلبه شئ فيمنعه عن انجاز وعده ووعدده (الحكيم) الذى لا يفعل الا ما تستدعيه حكمته (خلق السموات بغير عمد ترونها) استئناف وقد سبق في الرد (والتي في الارض رواسي) جبالا وشواخ (ان تميد بكم) كراهة ان تميل بكم فان بساطة اجزاءها تقتضى تبدل احيازها واوضاعها لامتناع اختصاص كل منها لذاته واشئ من لوازمه بحيز ووضع معينين (وبت فيها من كل دابة وانزلنا من السماء ماء فانبتنا فيها من كل زوج كريم) من كل صنف كثير المنفعة وكأنة استدلل بذلك على عزته التى هى كمال القدرة وحكمته التى هى كمال العلم ومهد به قاعدة التوحيد وقررها بقوله (هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذى من دونه) هذا الذى ذكر مخلوقه فاذا خلق آلهتكم حتى استحقوا مشاركته وماذا نصب بخلق او ما مرتفع بالابدأ وخبره ذابصلته وأروني معلق عنه (بل الظالمون في ضلال مبين) اضرب

لان الباطل الذى يلهي عن الخير قد يكون حديثا وقد يكون غير حديث فاضافته الى الحديث من اضافة العام الى الخاص للبيان فقوله من يشتري لهو الحديث معناه من يشتري اللهو الذى هو الحديث فلما كانت الاضافة لبيان ان المراد باللهو الحديث وجب ان يقيد الحديث بالمنكر لان غير المنكر منه لا يكون لهو وان كانت الاضافة بمعنى من التبعية لا يحتاج الى تقييد الحديث بالمنكر منه لان اللهو القولى الباطل بعض من مطلق الحديث فيصح ان تجعل من تبعية مع بقاء الحديث على اطلاقه بخلاف جعلها بانية فانه مستلزم ان يراد بالحديث المنكر لان مدخول من البانية يجب ان يكون اخص من المبين فلا بد ان يصدق المبين على كل فرد من مدخولها ولا يكون الا بان يكون الحديث منكرا والحاصل انه لما كان كل واحد من اللهو والحديث اعم من الآخر من وجه جاز ان يكون اضافة اللهو الى الحديث بمعنى من التبعية او البانية فباستتار عموم اللهو تكون من للبيان وباستتار عموم الحديث تكون للتبعية والاكاسرة جمع كسرى على خلاف القياس وكسرى لقب ملوك الفرس والقيان جمع قينة وهى الامة مغنية كانت او غير مغنية من قرأ ليضل عن سبيل الله بضم حرف المضارعة جعل المعنى ليضل غيره ولا شك ان من اضل غيره فقد ضل هو بنفسه ومن قرأ بفتح الياء جعل معناه ليثبت على ضلاله الذى كان عليه ولا يصح عنه ويزيد فيه فان المدخول كان شديد الشك في عداوة الدين وصد الناس عنه **قوله** تعالى بغير علم **قوله** حال من فاعل يشتري ومن قرأ ويتخذها بنصب الذال عطفًا على ليضل جعله علة كالذى قبله ومن قرأ مرفوعا بالعطف على يشتري جعله صلة ولما كانت كلمة من مفرد اللفظ مجموع المعنى حل قوله اولئك لهم على معناه فجمع وقوله واذا تلى عليه على لفظه فافرد واصل كأن التحفة كأنه والضمير ضمير الشأن **قوله** لهم جنات وعد **قوله** وعد الله اكد مضمون هذه الجملة التى لا محتمل لها من جميع المصادر الا كونه وعدا فكان تأكيد النفس كما في قوله له على الف درهم اعترافا وقوله حقا اكد مضمون تلك الجملة ايضا الا ان مضمونها لا محتمل غير الحقيقة لان كل وعد من حيث هو وعد ليس بحق فكان تأكيد كيدا لغيره ثم انه تعالى لما وصف نفسه بانه هو العزيز الحكيم بين ذلك بقوله خلق السموات بغير عمد ترونها فالعمد جمع عماد وهو الاسطوانة سميت عمادا لكونها مرفوعة عليها **قوله** بغير عمد **قوله** حال من السموات وقوله ترونها صفة العمد والضمير الذى فيه راجع الى العمد اى بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية هى قدرة الله تعالى وارادته ويحتمل ان يكون ترونها جملة مستأنفة لا محتمل لها من الاعراب جئ بها لبيان ان السموات خلقت بغير عمد فيكون الضمير المنصوب فيها راجعا الى السموات كانه لما قبل خلق السموات بغير عمد قيل وما الدليل عليه فاجيب ترونها غير معهود كما تقول لصاحبك انابلا سيف ولا رخ ترائى **قوله** شواخ **قوله** اى شواخ مرتفعات والرواسى من الجبال الثوابت الرواسخ واحدها راسية من رسا الشئ يرسواى ثبت **قوله** وماذا نصب بخلق **قوله** على ان يكون ماذا بمنزلة اسم واحد وهو اى شئ فيحكم على موضعه بحسب ما يقتضيه العامل وهو ههنا محله النصب وعلى الثانى تكون ذا بمعنى الذى وما للاستفهام والتقدير اروني ما الذى خلقوا فامبتدا والموصول مع صلته خبره والعاذ محذوف اى ما الذى خلقه الذين من دونه **قوله** ومن حكمته **قوله** قبل اول ما سمع من حكمته ان مولاه دخل الكنيف يوما فاطال فيه المكث فلما خرج قال له لا تطل المكث في الخلا فان طول المكث فيه يورث الباسور واتفق العلماء على انه كان حكيمًا ولم يكن نبيا الا صكرمة فانه قال انه كان نبيا وقد تفرد بهذا القول فعلى قوله يكون المراد بالحكمة ههنا النبوة روى عن النبي عليه الصلاة والسلام انه لم يكن نبيا ولكن كان عبدا كثيرا التفكر حسن اليقين احب الله فاحبه **قوله** لان اشكر **قوله** على ان تكون ان مصدرية موصولة بفعل الامر كقولك امرتك ان قم اى بالقيام فكذا ههنا آيتاء الحكمة لان اشكر اى للشكر والظاهر انها مفسرة لان آيتاء الحكمة لكونه في معنى التعليم والتلقين يتضمن معنى القول والمعنى اشكر الله تعالى فيما اعطاك من الحكمة بالتوحيد والطاعة له وقد نبه الله تعالى على ان الحكمة الاصلية والعلم الحقيقى في حق المخلوقين هو عبادة الله تعالى وشكر نعمه حيث فسرا آيتاء الحكمة بالبعث على الشكر ثم قال ومن يشكر انعام الله تعالى عليه بالطاعة له فنفع شكره برجع اليه ومن كفر نعم الله عليه بترك التوحيد والطاعة له فان الله غنى عن شكر خلقه وعبادتهم **قوله** تعالى واذا قال لقمان **قوله** اى واذا كر حين قال لقمان لابنه وهو يعظه الجملة حال من لقمان اى قال واعظاله **قوله** يا بني تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير يا بني لا تشرك باسكان الياء وقبل يا بني اقم الصلاة باسكان الياء وحفص فيهما وفي يا بني انها ان تك بفتح الياء

عن تبييتهم الى التسجيل عليهم بالضلال الذى لا يخفى على ناظر ووضع الظاهر موضع المضمر لدلالة على انهم ظالمون باشر اكهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) يعنى لقمان بن باعور من اولاد آزر بن اخت ابوب او خالته وعاش حتى ادرك داود واخدمته العلم وكان يفنى قبل مبعثه والجمه وور على انه كان حكيمًا ولم يكن نبيا والحكمة فى عرف العلماء استكمال



والبرى مثله في الأخير وقرأ الباقون في الثلاثة بكسر الياء **قوله** تعالى يا بني مذكور في القرآن في ستة مواضع يا بني اركب معنا في هود يا بني لا تقصص في يوسف يا بني لا تشرك يا بني انما يا بني اقم الصلاة في لقمان يا بني اني ارى في الصافات ققرأ حفص بفتح الياء في المواضع الستة وقرأ شعبة بفتح الاول وكسر الخمسة الباقية وقرأ البرنى باسكان اول لقمان وكسر الخمسة الباقية وقرأ قبل باسكان اول لقمان واخرها وكسر الاربعة الباقية وقرأ نافع وابو عمرو وابن عامر وحزة والكسائي بكسر الياء مشددة في الجميع **قوله** تعالى ووصينا الانسان **قوله** هذا كلام معترض في قصة لقمان الى قوله بما كنتم تعملون كما قال المصنف والايان معترضتان الخ ثم عاد الكلام الى قصته وقيل هو متصل كله باضمار القول اي وقلناه اي للقمان ووصينا الانسان بو الذي اي ببر والديه ثم نبه على المعنى الموجب لبرهما فقال جلته امه وهنا فلاح محل لهذه الجملة من الاعراب لانها جملة مستأنفة لبيان علة التوصية وقوله وهنا مصدر منصوب على انه حال من امه بتقدير ذات وهن ويحتمل ان يكون منصوبا بالفعل المقدر اي تهن وهنا وهذه الجملة المركبة من الفعل المقدر وما في حيزه حال من فاعل الفعل السابق وقوله تعالى علي وهن صفة لوهنا اي فوق وهن آخر وهي يتزايد ضعفها ويتضاعف بحسب تزايد ثقل الحمل وليس المراد بقوله وهنا علي وهن وهن اثنتين بل المراد التكرار والكثرة **قوله** وقرى بالتحريك اي بفتح الهاء فيهما فاحتمل ان يكونا لغتين كالشعر والشعر وان يكون مفتوح الهاء مصدر وهن بكسر الهاء فانه يقال وهن يهن وهنا مثل وعد يعد وعدا ووهن بوهن وهنا مثل وجل يوجل ووجلا **قوله** وغطاه وهو ان يفصل الولد عن الام كيلا يرضع الجوهري فطام الصبي فصاله عن امه ويطلق العظم على القطع فيقال فطمت الحبل وفطمت الرجل عن عاداته اي قطعتة ولما كان قوله وفصاله مبتدا وقوله في عامين خبره كان المعنى وفصاله يقع في عامين وليس فيه تعيين مدة الرضاع فلذلك فسر به بقوله وغطاه في انقضاء عامين على معنى ان انقضاءهما هو الغاية التي لا يتجاوز عنها الارضاع والامر فيما بين العامين موكل الى اجتهاد الام ان علمت انه يقوى على الطعام فلها ان تغطمه ويدل عليه قوله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضاعة وبه استشهد الامام الشافعي على ان مدة الرضاع سنتان لا تثبت حرمة الرضاع بعد انقضائها من وقت الولادة وهو مذهب ابني يوسف ومحمد رحمهما الله واماعند ابني حنيفة فدة الرضاع ثلاثون شهرا استدلالا بقوله تعالى وحله وفصاله ثلاثون شهرا حيث جعل المدة المذكورة مدة لكل واحد من الحمل والفصال لكن قول عائشة رضي الله عنها لا يبقى الولد في رحم امه اكثر من سنتين ولو بفلانة مفزل بين ان اكثر مدة الحمل سنتان لان مثله لا يعرف قياسا بل سماعا من الشارع وبه ثبت النسخ وبقيت المدة المذكورة في حق الفصال فلما كانت مدة الرضاع عنده ثلاثين شهرا قيل ان هذه الآية عنده لبيان الرضاع المستحق على الام لا لبيان المدة التي ينتهي حكم الرضاع عندها **قوله** تفسير لوصينا لان التوصية في معنى القول الا ان الموصى به هو بر الوالدين فالظاهر ان تفسير التوصية ببرهما بالترغيب في شكرهما يقال ان اشكر لوالديك لكونهما سببا ظاهريا لوجودك وتربيتك الا انه تعالى لما كان سببا حقيقيا لوجود الكائنات وتربيتها وكان شكر الوالدين والاعتراف بحقوقهما عليه من حيث ان نعمة الله تعالى ظهرت من جهتهما كانت الوصية ببر الوالدين في الحقيقة عبارة عن البعث على شكره تعالى بالتوحيد والعبادة له وشكر الوالدين ببرهما لمقابلة احسانهما اليه فلذلك فسرت الوصية ببر الوالدين بقوله ان اشكر لوالديك **قوله** او علة له اي وصينا به الوالدين لشكرنا وشكر والديه قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى صلاة الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا لوالديه في ادبار الصلوات الخمس فقد شكر والديه فان كان بدلا من والديه يكون التقدير ووصينا الانسان بان اشكر لوالديك وعلى التقادير الثلاثة يكون قوله جلته امه وهنا علي وهن وفصاله في عامين جملة معترضة بين المفسر والمفسر او بين العلة والمعلول او بين البدل والمبدل منه تاكيذا للتوصية في حقها خاصة فظهر بهذا جواب ما يقال وهو انه تعالى اوصى ببر الوالدين ثم بين ما يوجب بر الام ولم يعرض لبيان ما يوجب بر الاب وتقرير الجواب ان الاب وان حل الولد في صلبه سنين ورباه بكسبه سنين الا ان ما تحمته الام من المشقة اشد وابلغ فلذلك اكد التوصية في حقها خصوصا بعد التوصية ببرهما معا روى ان صحابيا قال قلت يا رسول الله من ابر قال امك قال قلت ثم من قال امك قال قلت ثم من قال ابك نعم الاقرب فالاقرب ثم اشار الى ان خدمتهما وطاعتهما انما تكون واجبة سالم يكن فيها ترك طاعة الله تعالى وان افضت

صحب داود شهورا وكان يسرد الدرع فلم يسأله عنها فلما اتهم بالبسها وقال ثم لبوس الحرب انت فقال الصمت حكم وقليل فاعله وان داود قال له يوما كيف أصبحت فقال أصبحت في يدي غيري فتعكر د اود فيه فصعق صعقة وانه امره مولاه بان يذبح شاة ويأتي باطيب مضغتين منها فأتى باللسان والقلب ثم بعد ايام امره بان يأتي باخبث مضغتين منها فأتى بهما ايضا فسأله عن ذلك فقال هما اطيب شيء اذا طابا واخبث شيء اذا خبثا (ان اشكر لله) لان اشكر او اوى اشكر فان اتناه الحكمة في معنى القول (ومن يشكر فانا بشكر لنفسه) لان نفعه صائد اليها وهودوام النعمة واستحقاق مزيدها (ومن كفر فان الله غني) لا يحتاج الى الشكر (حيد) حقيق بالحمد وان لم يحمد او محمود نطق بحمده جميع مخلوقاته بلسان الحال (واذ قال لقمان لابنه) انم او اشكم او ماتان (وهو يعظه يابني) تصغير اشفاق وقرأ ابن كثير يابني باسكان الياء وقبل يابني اقم الصلاة باسكان الياء وحفص فيهما وفي يابني انها ان تلك يقطع الياء والبرني مثله في الاخير وقرأ الباقر في الثلاثة بكسر الياء لا تشرك بالله (قبل كان كافرا فلم يزل به حتى اسلم ومن وقف على لا تشرك جعل بالله قسما) ان الشرك لظلم عظيم (لانه تسوية بين من لانهمة الامنه ومن لانهمة منه) (ووصينا الانسان بوالديه جلته امه وهنا) ذات وهن او تهن وهنا (على وهن) او تضعف ضعفا فوق ضعف فانها لا تزال يتضاعف ضعفها والجملة في موضع الحال وقرئ بالتحرير يقال وهن بين وهنا ووهن يوهن وهنا (وفصاله في عامين) وغطامه في انقضاء عامين وكانت ترضعه في تلك المدة وقرئ وفصله وفيه دليل على ان اقصى مدة الرضاع حولان (ان اشكر لي ولوالديك) تفسير لو صينا او علة له او بدل من والديه بدل الاشتمال وذكر الجمال والفصال في البين اعتراض مؤكدا لتوصية في حقها خصوصا ومن ثمة قال عليه الصلاة والسلام لمن قال له من ابر قال امك ثم امك ثم امك ثم قال بعد ذلك ثم اباك (الى المصير) فاحاسبك على شكرك وكفرك



اليه فلا يجوز طاعتها حيث قال وانجاهدك الآية **قوله** اراد بنى العلم به نفيه **قوله** والمعنى على ان تشرك  
 بي ما ليس لك به علم بشئ عبر عن هذا المعنى بنى العلم به لان العلم بوجود الشئ لازم في وجوده من حيث ان  
 ما لا يكون موجودا في نفسه لا يعلم بكونه موجودا فبني العلم باللازم عن نفي المزموم ولم يرض المصنف به لان علم  
 المخلوق بوجود الشئ ليس بلازم لوجوده في نفسه بل اللازم له هو العلم القهلي **قوله** مكثت لاسلامه  
 ثلاثا فان سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه لما اسلم وكان من السابقين الاولين وكان باراً بامه قالت له امه  
 ما هذا الدين الذى احديثه والله لا آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه او اموت فتعير بذلك ابا الدهر  
 ويقال لك قاتل امه ثم انها مكثت ثلاثا لا تطعم ولا تشرب حتى قصوا فاها بعود وروى ان سعدا قال لو كان لها  
 سبعون نفسا فخرجت واحدة فواحدة لما ارتددت الى الكفر فلما علمت انه لا يرتد عن دينه حذرا من هلاكها رضى  
 بان تأكل وتشرب **قوله** ولذلك **قوله** اي ولكونهما نزلتا في سعد قبل المراء بقوله تعالى من اتاب الى  
 ابو بكر الصديق رضى الله عنه فان ابا بكر حين اسلم اناه عثمان وطحمة والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن  
 عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وامننت به قال نعم هو صادق فامنوا به ثم جاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 حين اسلموا فؤلا لهم سابقة الاسلام اسلموا بارشاد ابى بكر رضى الله عنه فلما كان سبيله الثبات على التوحيد  
 والايان ودعاء من كان خارجا عن تلك السبيل اليها قال تعالى واتبع سبيل من اتاب الى **قوله** اي ان  
 الخصلة **قوله** يعنى ضميراتها عبارة عن الخصلة او الفعلة التى يأتى بها المكلف واسمك مستتر فيه راجع الى ما يرجع  
 اليه ضميراتها ومتقال منصوب على انه خبر كان والفاء في قوله فتكن لافادة اجتماع الشرطين في التحقق على سبيل  
 التعاقب كأن لقمان لما نهى ابنه عن الشرك قال له ابنه يا ابت تزعم انه تعالى مطلع على ما يفعله الانسان من الخير  
 والشرك فيجازيه جزاء وفاقا ان خيرا فخير وان شرا فشر فان فعلت ما فعلته من الفعلة حيث لا يرانى احد كيف يعلم الله  
 تعالى فقال له ابوه يا بنى ان الفعلة ان تلك في الصغر كحبة الخردل مثلا ومع صغرها تكون خفية في موضع حصين  
 كالصخرة لا تخفى على الله تعالى ومن قرأ مثقال مرفوعا جعل ضميراتها للقصة وجعل قوله ان تلك تامة لا تحتاج  
 الى الخبر ورفع مثقال على انه فاعل كان التامة وانت فعله مع ان المتقال مذكر من حيث انه اكتسب التأنيث  
 باضافته الى حبة كما انت الصدر لضافته الى القناة في قول الشاعر

وتشرق بالقول الذى قد اذعته \* كما شرقت صدر القناة من الدم \*

الشرق الشجى والفصة يقال شرق بريقه اي غص به وانسد حلقه بحيث لا ينزل ولا يخرج وذاع الخبر يذيع ذبعا  
 وذبوعا اي انتشر وأذاعه نشره عبر بدم شخص اذاع خبرا وكان من حقه ان يخفيه نقل الامام محيى السنة عن بعض  
 الكتب ان قوله يا بنى انها ان تلك مثقال حبة الآية آخر كلمة تكلم بها لقمان فلما تكلم بها لقمان انشقت مرارته من  
 هيبتها فأت روح الله تعالى روحه **قوله** يحكوف صخرة او اعلاه الى آخره **قوله** اشارة الى دفع ما يقال من  
 ان الصخرة لا بد ان تكون في السموات او في الارض فايكون في الصخرة لا بد ان يكون في احدهما لا محالة فواجه  
 عطفها بكلمة او وتقدير الجواب ان المراد بالصخرة ما يكون على وجه الارض وبما في السموات ما يكون في محبتها  
 وبما في الارض ما يكون في مقعها فيتحقق الانفصال وقيل هذه الصخرة ليست في السموات ولا في الارض بل هي  
 تحت سبع ارضين عليها ملك قائم وقيل عليها الثور قبل خلق الله تعالى الارض على حوت وهو النون الذى ذكره  
 الله تعالى في قوله ن والقلم وما يسطرون والحوت في الماء والماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك والملك  
 على صخرة وهي الصخرة التى ذكرها لقمان وهي ليست في السموات ولا في الارض والصخرة على الريح ثم انه لما نهى  
 ابنه عن الشرك وخوفه بعلم الله تعالى وقدرته امره بما ينفرع على الايمان بالله وحده وابتدا بالامر باقام الصلاة  
 وعلم معه ان الصلاة كانت في سائر الملل غير ان هيئاتها اختلفت **قوله** مصدر اطلق للمفعول **قوله** فيكون العزم  
 بمعنى المزموم اي المقطوع الذى قطعه الله واوجبه ثم اضيف الى الامور اضافة بمعنى من التبعية اي المقطوع  
 من الامور وان جعل العزم بمعنى العازم اي الموجب القاطع يكون اسناد العزم الى الامر مع ان العازم هو  
 الشارع لا الامر المشروع للبالغة في وجوبه والاشارة الى انه لكونه متضمنا للحكم والمصالح الجملة كأنه اوجب  
 نفسه وذكر لا تنصاف مرحا ثلاثة اوجه \* الاول انه مصدر واقع موقع الحال اي لا تمش مرحا فرحا \* والثاني  
 انه مفعول مطلق لفعله المحذوف اي لا تمش تخرج مرحا والجملة حال من فاعل تمش \* والثالث انه مفعول له والمعنى

(وانجاهدك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم) باستحقاقه الاشرار تقليدا لهما وقيل  
 اراد بنى العلم به نفيه (فلا تطعمها) في ذلك  
 (وضاحبهما في الدنيا معروفا) صحابا معروفا  
 يرتضيه الشرع ويقتضيه الكرم (واتبع)  
 في الدين (سبيل من اتاب الى) بالتوحيد  
 والاخلاص في الطاعة (ثم الى مرجعكم)  
 مرجعك ومرجعها (فانبشكم بما كنتم  
 تعملون) بان اجاز بك على ايمانك واجاز بها  
 على كفرهما والاثان معترضان في تضاعيف  
 وصية لقمان تأكيذا لما فيها من النهى عن  
 الشرك كأنه قال وقد وصيتنا بمثل ما وصى به  
 وذكر الوالدين للبالغة في ذلك فانهما مع  
 انهما تلو الباري في استحقاق التعظيم والطاعة  
 لا يجوز ان يستحقا في الاشرار فاظنك بغيرهما  
 ونزولهما في سعد بن ابى وقاص وامه مكثت  
 لاسلامه ثلاثا لم تطعم فيها شيئا ولذلك قيل  
 من اتاب اليه ابو بكر رضى الله عنه فانه  
 اسلم بدعونه (يا بنى انها ان تلك مثقال حبة  
 من خردل) اي ان الخصلة من الاساءة  
 او الاحسان ان تلك مثقال في الصغر كحبة الخردل  
 ورفع نافع مثقال على ان الهاء ضمير القصة  
 وكان تامة وتأنيثها لضافة المتقال الى الحبة  
 كقوله \* كما شرقت صدر القناة من الدم \*  
 او لان المراد به الحسنة او السيئة (فتكن  
 في صخرة او في السموات او في الارض)  
 في اخفى مكان واحرزه يحكوف صخرة او  
 اعلاه كحذب العموات او اسفله كقعر  
 الارض وقرى بكسر الكاف من وكن الطائر  
 اذا استقر في وكنه (يا بنى الله) يحضرها  
 فيحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه  
 الى كل خفى (خير) عالم بكنهه (يا بنى)  
 اقم الصلاة) تكملا لنفسك (وامر)  
 بالمعروف وانه عن المنكر) تكملا لغيرك  
 (واصبر على ما اصابك) من الشدائد سيما  
 في ذلك (ان ذلك) الاشارة الى الصبر والى  
 كل ما امره (من عزم الامور) مما امره الله  
 من الامور اي قطعه قطع ايجاب مصدر  
 اطلق للمفعول ويجوز ان يكون بمعنى الفاعل  
 من قوله فاذا عزم الامر اي جدد



لا يكن غرضك في المشي البطالة والفرح كما يعيش كثير من الناس كذلك لا لكفاية مهم ديني أو دنيوي كقول  
عمر رضي الله عنه

❖ يا فارغا مهملأ مالي أريتك لا ❖ في امر دنيا ولا في امر آخرة ❖

ويشهد بصحة هذا التوجيه قوله تعالى ولا تكونوا كالذين خرجوا من ديارهم بطرا ورأوا الناس أي ولرؤية الناس  
أيهم **قوله** علة للنهي يعني أن الآية من قبيل ألف والنشر فإن عدم محبة تعالى المختال علة لقوله لا تمش  
في الأرض مرحا وعدم محبة الفخور علة لقوله ولا تصغر خدك إلا أنه لم يراع في النشر ترتيب ألف رعاية لقواصل  
الآي والاختيال مشية التكبر والفخر ذكر المناقب للتناول بها على السامع **قوله** وقول عائشة رضي الله  
عنها جواب عما يقال كل واحد من قوله تعالى حكاية عن لقمان وأقصد في مشيك ومن الحديث المروي يدل  
على أن سرعة المشي ليس من دأب المؤمنين وقد روى عن عائشة رضي الله عنها أنها نظرت إلى رجل كاد يموت  
تهاوتا وتضاخفا فقالت ما لهذا فقيل أنه من القرأ فقالت كان عمر رضي الله عنه سيد القرأ وكان إذا مشى أسرع  
وإذا قال أسمع وإذا ضرب أوجع فقد استندت سرعة المشي إلى عمر رضي الله عنهما فظاهرها متنافيان وتقرير  
الجواب أن الإسراع المذموم هو ما يكون متجاوزا لحد القصد في المشي وهو الإسراع المفرط والذي استند إلى عمر  
رضي الله عنه ليس كذلك بل المراد به ما فوق ديب المماوت وهو الذي يرى من نفسه الموت وليس بميت كالممارض  
الذي يظهر من نفسه المرض وليس بمريض **قوله** وانقص منه أي انقص شيئا منه فإن الظاهر أن مفعول  
اغضض محذوف ومن صوتك صفة له ومن التبعض ويجوز أن يكون من صوتك مفعول اغضض على أن تكون  
من زائدة على مذهب الاخفش وبؤيده قوله تعالى يغضون أصواتهم **قوله** والحمار مثل في الذم يعني أنه  
إذا أطلق على غير سماء الحقيقي إنما يطلق عليه على طريق الذم البليغ والشبهة تشبيهه بالسماء بأصل سماء في اخس  
أو صافه وهي البلادة والعراء من خواص الأدمية فكان جاريا مجرى المثل السائر الذي يضرب في مقام الذم  
والتهجين وكذا نهائه فانه أيضا غاية في ذم ما أطلق عليه من الصوت **قوله** ولذلك أي ولكون سماء في غاية  
الدناءة والحقارة يحقرزون عن التصريح باسمه بل يكون عنه بقولهم طويل الأذنين كما يكونون عن الأشياء  
المستندرة **قوله** وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته الخ إشارة إلى أن قوله أن أنكر الأصوات لصوت  
الحمار جملة مستأنفة جئ بها لتعليل الأمر بغض الصوت كأنه قيل له لم اغض الصوت فاجيب بأنك إذا رفعت  
صوتك كنت بمنزلة الحمار في أخس أحواله أي كان صوتك بمنزلة النفاق في نفرة الطباع عنه مع خلوه عن الفائدة  
ثم ترك المشبه وأداة التشبيه واقتصر على ذلك المشبه به على طريق الاستعارة التصريح بمحبة للبالغة في ذم المشبه  
وتعجيبه وفي حث المخاطب على غض صوته والاحتراز عن رفعه **قوله** وتوحيد الصوت يعني أن الحمار  
جمع حار فينبغي أن يعبر عن الصوت المضاف إليها بلفظ الجمع أيضا لأن صوت الجماعة لا يكون واحدا إلا أنه واحد  
المضاف أمالأنه مصدر في الأصل فواحد يفيد لفظ الجمع منه أولأنه ليس المراد أن يذ كر صوت كل واحد من آحاد  
هذا الجنس ويقصد تفضيله على أصوات سائر الأجناس التي لها صوت حتى يجمع بل المراد تفضيل صوت هذا  
الجنس على أصوات غيره فيكون المراد من المضاف الجنس فلا وجه لجمعه فوجب توحيده فأن قيل إذا كان المراد  
تفضيل جنس الصوت المقيد بالضافة إلى جنس الحمار كان ينبغي أن يوحده المضاف إليه أيضا قلنا الجمع المحلى بالألف  
يضمحل عنه معنى الجمعية ويراد به الجنس فانه إذا قيل العصبه كل من يأخذ بقية الفرائض يكون المعنى من يأخذ  
ما بقى من جنس الفريضة وهي السهم المقدرة ضرورة أن اجتماع الفروض في المسئلة ليس شرطاً في العضوبة فكذا  
لفظ الحمار يراد به الجنس لا الآحاد ثم انه تعالى لما استدلل على عزته وحكمته بقوله خلق السموات بغير عمد ترونها الآية  
ومهد به قاعدة التوحيد ثم بكت المشركين بقوله هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه ثم اضرب عن  
تكيههم إلى التسجيل عليهم بالضللال المبين ثم أورد قصة لقمان للدلالة على ما أمر به ونهى عنه وليس مما يتوقف  
معرفة على الوحى والنبوة بل كل ذلك على وفق الحكمة ونتيجة الفكرة فوجب على العاقل أن يهتدى بمجرّد فكره  
الصحيح ونظيره الصائب وأن لم يهتد بذلك فإرشاد النبي المؤيد بالمعجزات الباهرة ومن لم يهتد بشئ من ذلك فهو  
ملحق بالحيوانات العجم وأضل سبيلا انتقل بعد ذلك إلى الاستدلال على وحدانيته تعالى بوجه آخر وهو كونه  
موليا للنعمة كاهما ظاهرة وباطنة فإن الملك كما يخدم لعظمته وأن لم يتم يخدم لنعمة أيضا فلما بين أنه المعبود

(ولا تصغر خدك للناس) لانه عنهم  
ولا تولهم صفحة وجهك كما يفعله المتكبرون  
من الصغر وهو دأب يعزى البعير فيلوى منه  
عقده وقرأ نافع وأبو عمرو وحزرة والكسائي  
ولا تصاعروا قرى ولا تصغر والكل واحد  
مثل علاه وأعلاه وعالاه (ولا تمش في  
الأرض مرحا) أي فرحا مصدر وقع  
موقع الحال أو تخرج مرحا أو لاجل المرح  
وهو البطر (أن الله لا يحب كل مختال  
فخور) علة للنهي وتأخير الفخور وهو  
مقابل للتصغر خده والمختال للمشي مرحا  
ليوافق رؤس الآي (واقصد في مشيك)  
توسط فيه بين الدبيب والإسراع وعنه  
عليه الصلاة والسلام سرعة المشي تذهب  
بهاء المؤمن وقول عائشة رضي الله عنها  
كان إذا مشى أسرع فالمراد ما فوق ديب  
التمماوت وقرى بقطع الهمة من أقصد  
الرامي إذا استدسهم نحو الرمية (واقضض  
من صوتك) وانقص منه واقصر (أن  
أنكر الأصوات) أو حشها (لصوت  
الحمار) والحمار مثل في الذم سيما نهائه  
ولذلك يكتفى عنه فيقال طويل الأذنين  
وفي تمثيل الصوت المرتفع بصوته ثم أخرج  
مخرج الاستعارة مبالغة شديدة وتوحيد  
الصوت لأن المراد تفضيل الجنس في التكبر  
دون الآحاد أولأنه مصدر في الأصل



لعظمته بخلقه السموات بلا عمد والقائه في الارض رواسي وذكر بعض النعم بقوله وانزلنا من السماء ماء ذكر  
بعده عامة النعم فقال الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات وما في الارض الآية اي ألم تعلموا العلم الذي يقوم  
مقام رؤية العين انه سخر لاجلكم وذلك ما في السموات بان جعله اسبابا للحصول ما يحتاجون اليه من المهمات وسهل  
لكم الانتفاع بتلك الاسباب على حسب مشيئته وارادته وسخر ما في الارض ايضا بان مكنكم من الانتفاع به  
بوسط او بغير وسط والنعمة في الاصل الحالة الطيبة ونعم الله تعالى وان كانت لا تخص اشخاصها لكنها  
تخصر في جنسين دنيوي واخروي والاول قسمان موهبي وكسي والموهبي قسمان روحاني كنفع الروح  
فيه واشراقه بالعقل وما يتبعه من القوى كالفهم والفكر والنطق وجسماني كتحريك البدن والقوى الحالة فيه  
والهيئات العارضة من الصحة وكال الاعضاء والكسي هو تزكية النفس عن الرذائل وتخليتها بالاخلاق والمسلكات  
الفاضلة وتزيين البدن بالهيئات المطبوعة والخلي المستحسنة وحصول الجاء والمال والثاني ان يغفر ما فرط  
منه ويرقيه في اعلى عليين مع الملائكة المقربين ابد الابدين هذا ما ذكره المصنف في سورة الفاتحة واسباغ  
النعم توسيعها واتمامها يقال سبغت النعمة سبوغا اذا تمت روى عن ابن عباس رضي الله عنه انه سأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ماهذه النعمة الظاهرة والباطنة فقال يا ابن عباس اما ماظهر فالاسلام  
وما سوى الله تعالى من خلقك وما افاض عليك من الرزق واما ما بطن فستره مساوي عملك ولم يفضحك بها يا ابن  
عباس ان الله تعالى يقول ثلاثة جعلتهن للمؤمن ولم تكن له صلاة المؤمنين عليه من بعد انقطاع عمله وجعلته  
ثلث ماله اكفر عنه خطايا به والثالث سترت عليه مساوي عمله فلم افضح به بشئ منها ولو ابدتها عليه لنبذ اهله  
فمن سواهم وقبل الظاهرة شهادة ان لا اله الا الله باللسان والباطنة الاعتقاد بالفردانية بالجان وقيل الظاهرة  
اتباع الرسول والباطنة محبته روى ان موسى عليه الصلاة والسلام قال يارب دلني على اخي نعمتك على عبادك  
قال اخي نعمتي عليهم النفس وروى ان ايسر ما يعذب به اهل النار الاخذ بالانفاس **قوله** وقرأ نافع وابوعرو  
وخفص نعمه بفتح العين على انه جمع نعمة مضاف الى هاء الضمير فقوله ظاهرة حال منها وقرأ الباقر نعمة  
بسكون العين وتووين تاء التأنيث على انه اسم جنس في معنى الجمع كقوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها فقوله  
ظاهرة بعده نعمت لها ثم انه تعالى لما بين ما تفضل به على عباده واسبغ عليهم نعمة ظاهرة وباطنة ذكر بعده ان منهم  
من يجادل في توحيد الله واخلص طاعته فقال ومن الناس من يجادل في الله بغير علم قيل نزلت في النضر بن الحارث  
وابي ابن خلف واشباههم الذين كانوا يجادلون النبي عليه الصلاة والسلام في وحدانيته تعالى وصفاته من غير علم  
مستفاد من دليل العقل ومن غير هداية حاصلة من قبل صاحب الوحي ومن غير منزل من رب العالمين ثم اذا قيل لهؤلاء  
المجادلين الذين لا تمسك لهم اصلا هلموا الى كتاب الله تعالى واتبعوه تهتدوا امرضوا عن كلام الله تعالى وقالوا بل  
نتبع كلام آباءنا ومن المعلوم ان بين كلام الله تعالى وكلام العلماء بونا عظيما فكيف ما بين كلام الله وكلام الجهال  
**قوله** من التقليد او الاشراك من قبل الف والنشر الاول على ان يكون الضمير لهم والثاني على ان يكون  
لا بانهم **قوله** من اسلمت المناع الى الزبون اي اسلمته الى الحريف اي العامل الذي يشارك في الحرفة  
والعمل يعني ان اسلم اذا عدى بالي كان بمعنى سلم وان عدى باللام كافي قوله تعالى بلي من اسلم وجهه لله فذلك باعتبار  
تضاده معنى الاخلاص فمعنى الآية ومن اسلم وجهه لله من جعل ذاته ونفسه سالما لله تعالى خالصا **قوله**  
وهو تمثيل للتوكل اراد التشبيه بالاستعانة التمثيلية لذكر كل واحد من طرفي التشبيه غاية انه لم يذكر اداة  
التشبيه للبالغة فيه والوثق تأنيث الاوثق واوثق العري جانب الله تعالى لان كل ما عدا هالك منقطع وهو باق  
لانقطاعه ذكر ما يدل على وجوب اسلام الوجه الى الله تعالى فقال والى الله عاقبة الامور فان من تعين لتدبير عاقبة  
الامور كيف لا يسلم المرء نفسه اليه **قوله** وليس بمستفيض فان اللغة الشائعة هي الثلاثي الجوهرى حزن  
الرجل بالكسر فهو حزن وحزين واحزنه غيره وحزنه ايضا مثل اسلكه وسلكه ومحزون يبنى عليه قال البرزدي  
حزنه لغة قريش واحزنه لغة تميم وقد قرى بهما انتهى كلامه **قوله** تعالى ثم مضطروهم الى عذاب غليظ  
بان نسلط عليهم ملائكة غلاظا شدادا يعذبونهم اغلظ عذاب فيختارون دخول النار عن اضطرار فرارا من عذاب  
هؤلاء الملائكة الذين يعذبونهم بمقارع من نار فان الاكراه انما ينافي الرضى دون الاختيار فان المضطر يعرف  
الشرين ويختار اهوئهما قبل وفيه وجه آخر لطيف وهو انه لما كذبوا الرسول ثم تبين لهم الامر وقع عليهم

(الم تروا ان الله سخر لكم ما في السموات)  
بان جعله اسبابا محصلة لتساقفكم  
(وما في الارض) بان مكنكم من الانتفاع به  
بوسط او بغير وسط (واسبغ عليكم نعمة  
ظاهرة وباطنة) محسوسة ومعقولة ما تعرفونه  
وما لا تعرفونه وقد مر شرح النعمة وتفصيلها  
في الفاتحة وقرى واصبغ بالابدال وهو  
جار في كل سين اجتمع مع العين او الخاء  
او القاف كصلح وصقر وقرأ نافع وابوعرو  
وخفص نعمه بالجمع والاضافة (ومن الناس  
من يجادل في الله) في توحيد الله وصفاته  
(بغير علم) مستفاد من دليل (ولا هدى)  
راجع الى رسول (ولا كتاب مبين)  
انزل الله بل بالتقليد كما قال (واذا قيل لهم  
اتبعوا ما نزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا  
عليه آباءنا) وهو منع صريح من التقليد  
في الاصول (اولو كان الشيطان يدعوهم)  
يحتمل ان يكون الضمير لهم ولا بانهم (الى  
عذاب السعير) الى ما يؤول اليه من التقليد  
او الاشراك وجواب لو محذوف مثل لا تبعوه  
والاستفهام للانكار والتعجب (ومن يسلم  
وجهه الى الله) بان فوض امره اليه واقبل  
بشرائه عليه من اسلمت المناع الى الزبون  
ويؤيده القرآنة بالتشديد وحيث عدى  
باللام فتضمن معنى الاخلاص (وهو محسن)  
في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى)  
تعلق باوثق ما يتعلق به وهو تمثيل للتوكل  
المشتغل بالطاعة بمن اراد ان يترقى شاق  
جبل فتمسك باوثق عرى الحبل المتدلى  
(والى الله عاقبة الامور) اذ الكل صار  
اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) فانه  
لا يحزنك في الدنيا والآخرة وقرى  
فلا يحزنك من احزنه وليس بمستفيض (الذين  
مرجعهم) في الدارين (فتنبههم بما عملوا)  
بالهلاك والتعذيب (ان الله عليم بذات  
الصدور) فجاز عليه فضلا عما في الظاهر  
(نعمهم قليلا) تمتعنا قليلا اوزمانا قليلا  
فان ما يزول بالنسيب الى ما يدوم قليل  
نضطرهم الى عذاب غليظ



من الجمالة ما يكون دخول النار اهلون عليهم من الوقوف بين يدي ربهم بمحضر الانبياء مع تلك الجمالة فيختارون دخولها عن اضطرار **قوله** ينزل عليهم ثقل الاجرام - يعني ان الغليظ صفة مشبهة تنبي عن الثقل والكثافة او عن التراكم والانضمام وعلى التقديرين لا يوصف به العذاب حقيقة وانما يوصف به الاجرام والاجسام فتوصيف العذاب به تخيل لتشييد العذاب الواقع عليهم بالجرم الثقيل او بالاجرام المتلاصقة المتطابقة الواقعة بعضها على بعض استعارة بالكناية وعلى التقديرين يكون اثبات الغلظة له سواء كانت بمعنى الثقل او الانضمام تخيلا لتلك الاستعارة المكنية ثم انه تعالى بين استحقاق المشركين للعذاب الغليظ ببيان ان كفرهم اقبح الكفر من حيث انهم ينكرون ما اضطروا الى الاقرار به فان اعترافهم بان خلق السموات والارض وما فيهما وما بينهما هو الله تعالى يستلزم الاعتراف بان لا يستحق العبادة الا الله ومع هذا يناقضون انفسهم بالاشراك ثم امر رسوله صلى الله عليه وسلم بان يحمد الله تعالى على ظهور صدقه وكذب مكذبيه باعترافهم على انفسهم بالكذب والضلال ثم قرر ما قرأ به من تفرده تعالى بالخالقية بتقرير ان ما فيهما من الجواهر والاعراض لله تعالى ملكا وملكاً فكيف يكون شئ منها شريكاً له فقال لله ما في السموات والارض ثم لما بين ان انفس السموات والارض وجميع ما فيهما محتاج الى الله تعالى من جميع الوجوه ثبت انه تعالى هو الغني المطلق والحديد المطلق فان كل محتاج يحمد من يدفع حاجته بلسان الحال او المقال فن كان غنيا مطلقاً يكون جيداً مطلقاً **قوله** ولو ثبت كون الاشجار اقلاماً - اشارة الى ان ما بعدوا واقع موقع المفرد لكونه فاعلاً لفعل مقدر لان لو تطلب الفعل لفظاً او تقديرًا فقولك لو انك قائم تقديره لو وقع قيامك والفاعل يجب ان يكون مفرداً فلذلك فحقت كلمة ان الواقعة بعدوا وما في قوله تعالى ولو ان ما في الارض موصولة في محل النصب على انها اسم ان واقلام خبرها ومن شجرة في محل النصب على انه حال من المنوي في قوله في الارض **قوله** وتوحيد شجرة - مع ان الظاهر ان يقال من شجرة بلفظ اسم الجنس الدال على العموم لان المراد بما في قوله ما في الارض العموم بدليل الاخبار عند الاقلام فالوجه ان يبين باسم الجنس الا انه بين بلفظ شجرة الدال على الوحدة لان المراد تفصيل الاحاد شجرة شجرة الى ان لا يبقى من جنس الشجر احاد كثيرة بل ولا شجرة واحدة الا وقد ريت اقلاماً وهذا المعنى انما يستفاد من اراد الشجرة وان قيل من شجرة لدل على انه لا يبقى جنس من اجناس الشجر الا برى اقلاماً فلا يدل على ان يتناول الحكم لكل فرد وهذا قريب مما قيل ان استغراق المفرد اشمل من استغراق الجمع **قوله** بمدودا بسبعة اجبحر - بان يكون سبعة اجبحر مداداً للبحر المحيط الذي فرض كونه بسبعة مداداً وهو النفس الذي يكتب به ويقال له المركب **قوله** بمدودا - معناه بصير مداداً له يزيد وينصب فيه من بعده ما من خلفه والمقصود كما يتوقف على ان يفرض كون اشجار الارض اقلاماً يتوقف ايضا على ان يفرض كون البحر المحيط بمدودا بسبعة اجبحر مداداً فعلى هذا كان الظاهر ان يقال والبحر مداداً بمدودا من خلقه سبعة اجبحر لكن لم يذكر المداد اكتفاءً بذكر ما يدل عليه وهو قوله بمدودا من مداد الدواة وأمدّها اذا صب فيها المداد فيكون البحر الاعظم بمنزلة الدواة والابحر التي خلفه بمنزلة المداد وفي الآية اقتصار يسمى حذف الابهام لدلالة السياق على الحذف وتقدير الكلام ولو ان اشجار الارض اقلام والبحر بمدودا بسبعة اجبحر وكتبت تلك الاقلام وبذلك المداد كلمات الله لما نفذت كلماته ونفذت الاقلام والمداد ونظير هذه الآية في اشتغالها على حذف الابهام قوله تعالى اوبه اذى من رأسه ففدية اى خلق رأسه لدفع ما به من الاذى ففدية قال الامام قوله سبعة اجبحر ليس لحصر الاجبحر في سبعة بل المراد الاشارة الى كثرة المدد ولو كان الفبحر وخصت السبعة بالذكر من بين اسماء الاعداد لكونها عدداً يحصر اكثر العدودات الا ترى ان كل احد لا يخرج عن زمان ومكان والزمان منحصر في سبعة ايام والمكان منحصر في سبعة اقاليم وان الكواكب السيارة سبعة وكانت السموات سبعاً والارضون سبعاً وابواب جهنم سبعاً وكانت ابواب الجنة ثمانية لانها الحسنى وزيادة فالزيادة هي الثامن ولما كانت السبعة عدداً يحصر معظم الموجودات واكثرها عبر بها عن مجرد الكثرة من غير اعتبار انحصر العدود في مرتبتها حتى ان العرب يجعلون السبعة نهاية العدد ويزيدون عند الثامن واوا يقول القراء لها واوا الثمانية ويزعمون ان العدد تم بالسبعة وان الواو المذكورة بعدها للاستئناف والمراد بالكلمات عند القمسين معلومات الله تعالى ولما كان معلومه لا يتناهى كانت الكلمات التي يعبر بها عنه لا تتناهى ايضا **قوله** ورفع له عطف - يعني ان قوله تعالى والبحر قرأ ابو عمرو ويعقوب بالنصب والباقيون بالرفع وفي الرفع وجهان الاول كونه معطوفاً على محل ان ومعمولها

ينزل عليهم ثقل الاجرام الغلاض او فضع الى الاحراق الضغط (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله) لو صوح الدليل المانع من اسناد الخلق الى غيره بحيث اضطروا الى اذعانه (قل الحمد لله) على ازامهم والجلاتهم الى الاعتراف بما يوجب بطلان معتقدهم (بل اكثرهم لا يعلمون) ان ذلك يلزمهم (لله ما في السموات والارض) لا يستحق العبادة فيهما غيره (ان الله هو الغني) عن جد الخامدين (الحمد) المستحق للحمد وان لم يحمد (واوان ما في الارض من شجرة اقلام) ولو ثبت كون الاشجار اقلاماً وتوحيد شجرة لان المراد تفصيل الاحاد (والبحر بمدودا بسبعة اجبحر) والمداد بسبعة اجبحر فافنى عن ذكر المداد بمدودا لانه من مدد الدواة وأمدّها ورفع له عطف على محل ان ومعمولها ومدد حال اول الابتداء على انه مستأنف او الواو للحال ونصبه البصريان بالعطف على اسم ان او اضمار فعل يقصر بمدودا



وقرى تمتد ويمد بالياء (مانفدت كلمات الله) بكتبها تلك الاقلام بذلك المداد وانما رجوع القلة للشعار بان ذلك لا يفي بالتدليل فكيف بالكثير (ان الله عزيز) لا يهزم شئ (حكيم) لا يخرج عن علمه وحكمته امر ٥٦٣ والاية جواب لليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم او امروا وقد قرئ ان يسألوه

عن قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقد انزل التوراة وفيها علم كل شئ (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس واحدة) الا خلقها وبعثها اذ لا يشغله شأن عن شأن لانه يكفي لوجود الكل تعلق ارادته الواجبة مع قدرته الذاتية كما قال انما امرنا لشيء اذا اردنا ان نقول له كن فيكون (ان الله سميع) يسمع كل سموع (بصير) يبصر كل مبصر لا يشغله ادراك بعضها عن بعض فكذلك الخلق (الم تر ان الله يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل وسخر الشمس والقمر كل يجري) كل من النيران يجري في فلكه (الى اجل مسمى) الى منتهى معلوم الشمس الى آخر السنة والقمر الى آخر الشهر وقيل الى يوم القيامة والفرق بينه وبين قوله لاجل مسمى ان الاجل ههنا منتهى الجرى وثمة غرضه حقيقة او مجاز او كلا المعنيين حاصل في الغايات (وان الله بما تعملون خبير) عالم بكنهه (ذلك) اشارة الى الذي ذكر من سعة العلم وشمول القدرة ومجانب الصنع واختصاص البارى بها (بان الله هو الحق) بسبب انه الثابت في ذاته الواجب من جميع جهاته او الثابت اكهيته (وان مائة عيون من دونه الباطل) المعدوم في حده ذاته لا يوجد ولا يتصف الا يجعله او الباطل اكهيته وقرأ البصريان والكوفيون غير ابى بكر بالياء (وان الله هو العلى الكبير) مرتفع على كل شئ ومنسلط عليه (الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله) باحسانه في تهيئة اسبابه وهو استهاد آخر على باهر قدرته وكمال حكمته وشمول انعامه والياء لفصلة او الحال وقرى الفلك بالتثنية والتثنية بالثقل وبنعمات الله بسكون العين وقد جوز في مثله الكسر والقح والسكون (ليريكم من آياته) دلالة (ان في ذلك لايات لكل صبار) على المشاق فيتعجب نفسه في التفكير في الآفاق والانفس (شكور) يعرف النعم ويتعرف مانحها او المؤمنين فان الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر (واذا غشيهم) علاهم وغطاهم (موج كالظلل) كما يظل من جبل او سحاب او غيرهما وقرى كالظلال جمع ظلة كقوله وقلال

فان ان مع اسمها وخبرها في محل الرفع على انه فاعل فعل مقدر يقتضيه ويدل عليه كلمة او فيجوز ان يرفع البحر ايضا بالمعطف عليه وقوله بتمد جملة حالية من البحر وتقدير الكلام ولو ثبت كون الاشجار اقلاما وثبت كون البحر مدادا بمدودا بسبعة ابحر والثاني ان يكون البحر مبتدأ ويمد الخبر والظاهر ان الواو حينئذ حالية والمعنى ولو ان الاشجار اقلام في حال كون البحر بمدودا ولم يخرج الى ضمير رابط بين الحال وصاحبها استغناء عنه بالواو كما في قولك خرجت والجليش قادم وجوز المصنف كونها استثنائية وفي النصب ايضا وجهان الاول ان يكون معطوفا على اسم ان وهو ما خبره بتمد والتقدير ولو ان البحر بتمد على معنى ولو وقع هذان والثاني ان يكون من باب ما ضمير عاملة على شرطية التفسير **قوله وقرى تمتد ويمد** اي قرى بتمد التانيث لاسناد الفعل الى سبعة وقرى بالياء من تحت مضمومة وكسر الميم من اتمده وهما لغتان بمعنى **قوله والاية جواب** قال المفسرون نزل بمكة قوله تعالى ويسألونك عن الروح الى قوله وما اوتيتم من العلم الا قليلا فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه احبار اليهود فقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا فغنينا ام قومك قال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا انست تناو فيما جاءك انا اوتينا التوراة وفيها علم كل شئ فقال عليه الصلاة والسلام هي في علم الله قليل وقد آتاكم ما نعلمتم به انتفعتم قالوا يا محمد كيف نزع هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا فكيف يجتمع هذا علم قليل وخير كثير فانزل الله تعالى هذه الآية جوابا لهم فعلى هذا تكون الآية مدنية وقيل انما امر اليهود وقد قرئ ان يسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بعد بمكة فسأله الوفاء بمكة فنزلت في مكة **قوله تعالى ما خلقكم ولا بعثكم** جواب لكفار قريش حين قالوا ان الله تعالى خلقنا اطوارا نطفة علقة مضغة لهما فكيف بعثنا خلقا جديدا في ساعة واحدة **قوله وتمد غرضه حقيقة او مجازا** اي ان قيل يجري لاجل مسمى يكون ادراك الاجل غرضا مطلوبا من الجرى حقيقة ان قلنا ان كل واحد من الكواكب السيارة والافلاك له شعور وحركة ارادية او مجازا مبني على تشبيه عاقبة الشئ بالعلقة الحاملة ان قلنا انها اجادات لا شعور لها ولا غرض **قوله تعالى وان الله بما تعملون خبير** قرأ ابو عمرو في رواية بياء الغيبة والباقون بناء الخطاب والظاهر ان الخطاب للمشركين وان الآية احتجاج عليهم وتهديد ووعد لهم وقوله الم تر خطاب عام والمراد من الرؤية العلم الجلى المنزل منزلة الرؤية والمشاركين وان لم يعلموا احاطة علم الله تعالى بتفاصيل اعمال عبادهم الا انهم نزلوا منزلة من يعلم بها فكيف يمكن من العلم بها باني النغات لكثرة دلائل العلم بها ووضوحها **قوله اشارة الى الذي ذكر** اي ذكره الله تعالى من عجائب صنعده واعتراف المشركين باختصاصه تعالى بخلقها ووصف نفسه بانه عزيز كامل القدرة لانهاية لقدوراته وانه حكيم كامل العلم لانهاية لمعلوماته وانه هو الغنى الحميد وانه سميع بصير وانه بما يعملون خبير وانه عليم بذات الصدور وبعد اجر آتلك الصفات على الذات المتميزة بها اشارة اليها من حيث ثبوتها لموصوفها بقوله ذلك وحكم بانها اثباتت له لانه هو الاله الثابت اكهيته لما تقر في العقول ان هذه الصفات لوازم الالهية المساوية لها وان تحقق المزموم يستلزم تحقق لوازمه فاستدل في الآية بتحقيق لوازم الالهية على كونه تعالى ثابتا في ذاته او ثابتا اكهيته **قوله وقد جوز في مثله** اي قبل كل ما كان على فعلة يجوز في جمعه ثلاث لغات فعلات بسكون العين وفعلات بفتحها وفعلات بكسر هاء نحو سدر وسدرات وسدرات وسدرات **قوله لكل صبار** اي على مشاق التفكير في اصابة الحق شكور بصرف القوى الفكرية الى ما خلقت هي لاجله مع قطع النظر عن كونه مؤمنا ولا **قوله فان الايمان نصفان** صبر ونصف شكر وذلك ان التكليف نصفان افعال وتروك والتروك صبر عن المألوف والافعال شكر على المعروف ذكر الله تعالى او لآية سماوية حيث قال الم تر ان الله يولج الليل في النهار ثم ذكر آية ارضية فقال الم تر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله التي هي الريح الملائمة لجرىها اليكم باجر آتها بنعمته بعض آياته ثم قال ان في ذلك لايات لكل صبار شكور يستدلون بها على كمال علمه وقدرته ووحدانيته ويعترفون بها من غير ان يقفوا في شدة تلجئهم الى الاعتراف بها ثم وصف الكفار بقوله واذا غشيهم موج كالظلل حين ركبوا البحر اتابوا الى الله تعالى ودعوه مخلصين له الدين حين علموا انه لا منجى لهم غيره والظلل جمع ظلة وكذا الظلال كقوله وقلل وقلال وحد الموج وشبهه بالظلل اي بالامور التي تظل كالجبال والسحب المتراكمة وغيرهما للدلالة على عظم الموج وكثرته وارتفاعه بحيث يفصل منه وقت انحداره الى جانب السفلى امثال الظلل **قوله مقيم على الطريق القصد** اي العدل السوي فقوله تعالى فمنهم مقتصد اي عدل في الوفاء في البر بما عاهد الله عليه

(دعوا الله مخلصين له الدين) لزوال

مقيم على الطريق القصد الذي هو التوحيد او متوسط في الكفر لانزجاره بعض الانزجار

ما ينافي الفطرة من الهوى والتقليد بما دهاهم من الخوف الشديد (فلما نجاهم الى البر فنههم مقتصد)



في البحر من التوحيد له فاعلمني ففهم من ثبت على ايمانه وههنا مضمر وهو قوله ومنهم من ينقض العهد اكتفى عنه بقوله وما يجحد بآياتنا الا كل خنار كفور وخنار الكفور موازن للصبار الشكور لقفا ومقابل له معنى فان الصبار الشكور يتذكر ما فيه من الآيات حالة الرخاء من غير ان يلجئه اليه شيء من الشدة أو الخنار الكفور وان اضطر الى الاعتراف بالحق حالة الضرورة الا انه اذا انجاه الله تعالى من الفرق وانتهى الى البر يتنقض العهد ويعود الى ضلاله القديم وروى عن مصعب بن سعد عن ابيه انه قال لما كان يوم فتح مكة امن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الا اربعة نفر وقال اقتلوه وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة عكرمة ابن ابي جهل وعبد الله بن خطل ومقيس بن ضبابه وعبد الله بن سعيد بن ابي سرح فاما عكرمة فركب البحر فاصابتهم ريح ماصف فقال اهل السفينة اخلصوا فان آلهتكم لا تنفي عنكم شيئا ههنا فقال عكرمة لئن لم ينجني في البحر الا الاخلاص فاني نجيت في البر ايضا غيره ثم قال اللهم ان لك عهدا ان انت عاقبتني بما انا فيه ان آتي محمدا حتى اضع يدي في يده فلا جدنه عفووا كرميا فسكنت الريح فجاء وأسلم وحسن اسلامه ثم انه تعالى لما ذكر الدلائل من اول السورة الى هنا ختم السورة بما يحملهم على التفكير في تلك الدلائل والاهتداء بها الى ما يؤدبهم الى حسن العاقبة وينجيهم من شدة يوم القيامة فقال يا ايها الناس اتقوا ربكم ولا تخالفوا شيئا مما امر به ونهى عنه واكد الامر بتقواه بقوله تعالى واخشوا يوما اي عقاب يوم وقوله لا يجزي والدن ولده صفة لقوله يوما والعاث محذوف اي فيه ومعناه لا يقضي عنه شيئا من الحقوق الثابتة عليه ولا يشفعه بشيء لما كان بعض الاقرباء يتحمل عن البعض الآخر ما يتوجه اليه من المكارة والشدة بالوصلة التي كانت بينهم في الدنيا والمنافع التي كان ينفع بعضهم بعضا بها في الدنيا اخبر الله تعالى ان ذلك كله ينقطع في الآخرة لهول ذلك اليوم واشتغال كل امرئ بنفسه ولا ينفع احد صاحبه وخاصة ما ذكر من الولد لو والده والوالد لو لده فان ما بينهما من القرابة القريبة تستدعي ان يجتهد كل واحد منهما وي بذل وسعه وطاقته في دفع ما يلحق الآخر من المكارة للشفقة والمحبة التي جعلت فيما بينهم ومع ذلك فقد اخبر الله تعالى انه لا ينفع احدهما صاحبه لاشتغاله بنفسه كما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال كل نسب وسبب فهو منقطع الانسي وسبي ونسبه دينه الذي دعانا اليه وعلمناه وسببه شفاعته يوم القيامة فاجبر ان ذلك كله منقطع الاهذين فانه من تمسك بدينه فانه يشفع له يوم القيامة فيما فرط وقصر واما من لم يقبل دينه ولم يجبه الى مادامه فانه ليس له شيء من هذين وقد انقطع عنه باقي الانساب والاسباب ايضا وقال بعضهم هذه الآية في الكفار واما المؤمنون فينفع الوالد ولده والولد والده في الآخرة يدفع الاب الى ابنه فضل عمله وكذلك الولد الى ابيه لقوله تعالى اباؤكم وابناؤكم لا تدرون انهم اقرب لكم نفعا وقال تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين وقد روى في الاحاديث الشفاعة للاخيار وبعد ان يستنفع الاجانب دون الاقارب والله اعلم **قوله** قرأ لا يجزي من اجزا اذا اغنى **ع** على بناء فاعل من المهموز اللام يقال اجزأت عندك مجزى فلان ومجزأ فلان ومجزاة فلان اي اغنيت عنك مقناه واجزأت عنك شاة لغة في جزت اي قضت واذت فان جزى غير مهموز بمعنى قضى **قوله** ولا مولود عطف على والد **ع** فيه بحث لان المولود حيثئذ يكون فاعل قوله لا يجزي ويكون قوله هو جاز عن والده صفة للمولود فيلزم ان يكون المولود جازيا عن والده في الدنيا وغير جاز عنه فكيف يجتمع فيه المتنافيان والجواب ان الازم من التوصيف كون المولود جازيا عن والده في الدنيا والمنفي كونه جازيا عنه يوم القيامة ولان منافاة بينهما لاختلاف الزمان **قوله** او مبتدا **ع** ويجوز الابتداء بالكرة الواقعة في سياق النفي كقولك ما احد خير منك والمبتدا مع خبره جملة معطوفة على قوله لا يجزي والدن ولده **قوله** وتغير النظم **ع** فان قوله ولا مولود ان كان معطوفا على والدان الظاهر ان يقال ولا ولد عن والده فغير لفظ الوالد الى المولود ووصف بكونه جازيا عن والده في الدنيا لدلالة على ان الوالد الصلي الذي شأنه ان يقضى حقوق ابيه في الدنيا لا يقضى عنه شيئا من الحقوق يوم القيامة فضلا عن سائر الاولاد فان الولد يقع على الوالد الصلي وولد الولد بخلاف المولود فانه لا يطلق الا على الولد الصلي فتخصيص المولود بالذكور لقوة قرابته يدل على انه اولي بان لا يجزي اي اولي بان يبين انه لا يجزي وان كان قوله ولا مولود مبتدا وما بعده خبره فقد غيرت الجملة المعطوفة الى ما هو آكد من المعطوف عليه فان الاسمية آكد من القولية لاسيما اذا توسطت كلمة هو بين المبتدا والخبر ومع ذلك فقد غير لفظ الولد الى لفظ المولود ووجه التغير ما ذكر من ان الدلالة على انه اولي ببيان

(وما يجحد بآياتنا الا كل خنار) غدار فانه  
نقض للعهد الفطري او لما كان في البحر وخنار  
اشد الغدر (كفور) لنم (يا ايها الناس اتقوا  
ربكم واخشوا يوما لا يجزي والدن ولده)  
لا يقضي عنه وقرأ لا يجزي من اجزا اذا  
اغنى والراجع الى الموصوف محذوف اي  
لا يجزي فيه (ولا مولود) عطف على والد  
او مبتدا خبره (هو جاز عن والده شيئا) وتغير  
النظم للدلالة على ان المولود اولي بان لا يجزي  
وقطع طمع من توقع من المؤمنين ان ينفع اباة  
الكافر في الآخرة



(ان وعد الله) بالثواب والعقاب (حق) لا يمكن خلفه (فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور) الشيطان بان برجيكم التوبة والمغفرة فيحصركم على المعاصي (ان الله عنده علم الساعة) علم وقت قيامها الماروي ٥٦٥ ان الحارث ابن عمرو اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال متى قيام الساعة واني قد اقيت

حباتي في الارض فتى السماء تمطر وجل امرأتى ذكرا منى وماعل غدا واين اموت فنزلت وعنه عليه الصلاة والسلام مفاع الغيب خمس وتلا هذه الآية (ويزل الغيب في ابانه المقدر له والحل المعين له في علمه وقرأ نافع وابن عامر وماصم بالتشديد) ويعلم ما في الارحام) اذكر امانتى اتمام ناقص (وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا) من خير او شرور بما تعزم على شئ وتعمل خلافة (وما تدرى نفس باى ارض تموت) كما لا تدرى فى اى وقت تموت روى ان ملك الموت مر على سليمان فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا قال ملك الموت فقال كأنه يريدنى فخر الريح ان تحملى وتلقينى بالهند ففعل فقال الملك كان دوام نظرى اليه تعجبامه اذا مررت ان اقض روجه بالهند وهو عندك وانما جعل العلم الله والدراسة للعبدان فيها معنى الحيلة فيشعر بالفرق بين العليم ويدل على انه ان عمل حيلة وانفذ فيها وسعه لم يعرف ما هو الحق به من كسبه وما قبله فكيف بغيره مما لم ينصب له دليلا عليه وقرى بأية ارض وشبه سيبويه تأنيها بتأنيث كل فى كلتهن (ان الله عليم) يعلم الاشياء كلها (خبير) يعلم بواطنها كما يعلم ظواهرها وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة لقمان كان له لقمان رفيقا يوم القيامة واعطى من الحسنات عشرة عشر ابعدهم من عمل بالمعروف ونهى عن المنكر سورة السجدة مكية وهى ثلاثون آية وقيل تسع وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم)

حكمه وقطع طمع من توقع ان ينفع اباه الكافر قوله بالثواب والعقاب على ان يكون قوله تعالى ان وعد الله حق لتحقق اليوم المذكور على معنى اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لا محالة لو وعد الله تعالى بمجيئه ووعدته حق ويحتمل ان يكون تحقيقا لعدم ان يحزى احد عن احد على معنى انه لا يحزى والدعن ولده لان الله تعالى قد وعد بان لا ترز وازرة ووزر اخرى ووعد الله حق فلا يحزى احد عن احد لما كان الموعد حقا واقعا لا محالة وكان الاغترار بزخارف الدنيا وزينتها والاغترار بحلم الله تعالى وامهاله صار قاع الزود لذلك اليوم نهى الله تعالى عن الاغترار بهما فقال تعالى لا يفرنكم شئ منهما واجتهدوا فيما يسعدكم والغرة بالله عبارة عن ان يتجاذى الرجل على المعصية ويتنى المغفرة والغرور بالضم مصدر وبالفصح صيغة مبالغة كشكور ويسمى الشيطان غرورا اذ من شأنه وحرقة ان يغر قوله لان فيها معنى الحيلة فان الدراية هى العلم مع تكلف وحيلة ولهذا لم يجزوا الاطلاق اسم الدراية على الله تعالى ولما قال تعالى واخشوا يوما لا يحزى والدعن ولده وذكر انه كائن لا محالة حيث قال ان وعد الله حق كان قائلا قال فتى يكون اليوم عاجيب بان العلم بوقت قيام الساعة مما لم يحصل لغير الله تعالى فتحكم ان تعتقدوا بقيامها وتزودوا لها قوله وشبه سيبويه تأنيها بتأنيث كل فى قولهم كلتهن معنى ان تأنيث اى لغة ضعيفة كتنأنيث كل لان ايا اسم مبهم لازم الاضافة والجمع بين التاء والاضافة لا يخلو عن بشاعة لما فيه من الفصل بين المضاف والمضاف اليه باجنبي وهو تاء التأنيث فاللغة الشائعة ان يقال ايهن وكلهن فان انت كان حقها ان تقطع عن الاضافة نحو أية سلكو الا انه قرى بأية ارض بالاضافة تشبيها لها بكل فى قولهم كلتهن ثم ما يتعلق بسورة لقمان بحمد الله تعالى وحسن توفيقه وهذا وان الشروع فى توضيح سورة الم السجدة

سورة الم السجدة وهى مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وان جعل تعدد الحرف ليتبه السامع ويقبل نحو التكلم ويسمع ما يلقي اليه بقلب حاضر والسامع ههنا وان كان يقظان الجنان لكنه انسان يشغله شان عن شان فكان يحسن من الحكيم ان يقدم على الكلام المقصود حروفا كالتبنيات ليتلفت المخاطب بسببها اليه ويقبل بقلبه عليه ثم بشرع فى القصود فلا يكون لتلك الحروف محل من الاعراب لعدم تركبها مع العامل حينئذ يكون تنزيل الكتاب خبر مبتدأ محذوف تقديره الذى يتلى عليك منزل الكتاب اى كتاب منزل ثم حذف الموصوف واقامت الصفة مقامه ثم اضيف البيان كما فى جرد قطيفة ونحوه مما اضيفت الصفة فيه الى موصوفها ولا ريب فيه خبر ثان او حال من الكتاب ومن رب متعلق بتنزيل قوله حالا من الضمير فيه فيتعلق بمحذوف ولا يجوز حينئذ ان يتعلق بتنزيل لان المصدر قد اخبر عنه فلا يعمل فيما بعد الخبر قوله والضمير فيه لمضمون الجملة معنى على تقدير كونه اعتراضا بين المبتدأ والخبر لتأنيث كيد مضمون الجملة يكون الضمير لمضمونها كأنه قيل لا ريب فى ذلك اى فى كونه منزلا من رب العالمين واما على تقدير ان يكون تنزيل مبتدأ ولا ريب فيه خبره فالضمير حينئذ يكون راجعا الى تنزيل الكتاب وايد كونه اعتراضا بامر من الاول قوله ام يقولون والثانى قوله بل هو الحق ثم بين وجه انتظام الكلام على تقدير كون لا ريب فيه اعتراضا بانه تعالى اشار الى اعجاز الكتاب المنزل بافتتاح السورة بالم على سبيل التعدد قال المصنف فى اول سورة البقرة ثم ان سمياتها لما كانت عنصر الكلام وبساطته التى يتركب منها افتتحت السورة بطائفة منها ايقاظا لمن تحدى بالقراءة وتبليها على ان المتلو عليهم كلام منظوم مما ينظمون منه كلامهم فلو كان من عند غير الله لما اعجزوا عن آخرهم مع تظاهرهم وقوة فصاحتهم عن الاتيان بما يدانيه وليكون اول ما يقرع الاسماع مستقلا بنوع من الاعجاز فان النطق باسماء الحروف مختص بمن خط ودرس فاما من الاتى الذى لم يخالف الكتاب فستبعد مستغرب خارق للعادة كالكتابة والتلاوة الى هنا كلامه قوله فان ام منقطعة علة لكون الاضراب الى ما يقولون فيه انكارا له فان ام المنقطعة متضمنة لهزمة الاستفهام الذى لا محل له فى هذا الموضع سوى الانكار اثبت او لا ان تنزله من رب العالمين وقرر ذلك بنى الرب عنه ثم اضرب عن اثبات ان تنزله من رب العالمين وليس الاضراب لابطال الكلام السابق بل بمعنى ترك الاول والاخذ فيما هو اهم فكأنه قيل اترك هذا الذى ذكرنا من كونه من رب العالمين وانظر فى كلتهم الجماء وتجب منها ثم اضرب عن ذلك ايضا فكأنه قال بل لا تلغى الى قولهم وانظر الى كونه حقا واستغرق او قالت فى التفكير فيه وتبليغه والعمل بما فيه وقوله من ربك حال من الحق وعامله محذوف وهو العامل فى لتندر ايضا

هو الحق من ربك فانه تقرير له ونظم الكلام على هذا انه اشار او لا الى اعجازه ثم رتب عليه ان تنزله من رب العالمين وقرر ذلك بنى الرب عنه ثم اضرب عن ذلك الى ما يقولون فيه على خلاف ذلك انكارا له وتجيها منه فان ام منقطعة ثم اضرب عنه الى



ويحوز ان يتعلق لتنذر بعامل آخر اى انزله لتنذر كما يشعر به قول المصنف وبين المقصود من تنزيهه فقال لتنذر وقوله  
 قوما مفعول اول للانذار وقوله ما اتاهم جملة منفية في محل النصب على انها صفة قوما والمفعول الثانى للانذار  
 محذوف اى لتنذرهم العذاب ان اصرّوا على كفرهم ولم يؤمنوا بك وبكتابك فان انذر يتعدى الى اثنين قال تعالى  
 فقل انذرتكم صاعقة ويحتمل ان تكون كلمة ما في قوله ما اتاهم موصولة في محل النصب على انها المفعول الثانى  
 للانذار والتقدير لتنذر قوما العقاب الذى اتاهم من نذير من قبلك على ان من نذير متعلق باثامهم اى اتاهم  
 العقاب على لسان نذير من قبلك وكذا الحال في قوله تعالى لتنذر قوما ما انذر آباؤهم اى لتنذر قوما العقاب الذى  
 انذره آباؤهم فاما مفعوله في الموضعين والمراد بالقوم اهل الفترة وهم الذى كانوا بين عيسى عليه الصلاة والسلام  
 ومحمد عليه الصلاة والسلام ومعنى عدم اتيان النذير اليهم انهم ضيعوا شريعة عيسى عليه الصلاة والسلام وضلوا  
 بالكلية باتباع الاهواء الفاسدة فانقضت الحكمة الالهية ان يرسل اليهم رسولا يدعوهم الى التوحيد والطاعة  
 وينذرهم عذاب الله تعالى ان اصرّوا على الضلالة وما اتاهم من نذير مع احتياجهم الى اتيانه حيث لم يبق على  
 وجه الارض عالم يهديهم وينفع بهديته فبقوا على ذلك سنين متطاولة فلم يأتهم رسول قبل بعثة رسول الله عليه  
 الصلاة والسلام فكانوا قوما ما اتاهم من نذير بعد الضلال الذى حدث بانظماس الشريعة المتقدمة وقيل المراد  
 بالقوم العرب فانهم امة اتمية لم يأتهم نذير قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا بعهد قائم كانوا من اولاد ابراهيم  
 عليه الصلاة والسلام وجميع انبياء بنى اسرائيل اولاد اعمامهم وكيف يجاسر على ان يقال انه تعالى ترك قوما من  
 ابتداء نشأتهم الى زمان نبينا صلى الله عليه وسلم بلا دين ولا شرع وان اريد بالعرب طائفة مخصوصة منهم وهى اهل  
 العصر الواقع قبل عصر النبوة لزم تخصيص العام بلا تخصيص لان القوم الموصوفين بانه ما اتاهم من نذير من قبلك  
 يم جميع اهل العصر الواقع قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم سواء كان من مشركى العرب او من اهل الكتاب  
 فجعله على العرب خاصة تخصيص بلا دليل والتزجى المستفاد من قوله تعالى لعلمهم يهتدون من جهة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم كما كان ذلك من جهة موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام في قوله تعالى فقولاه لآلينا لعلنا  
 نذكر قائلهم لتنذرهم راجيا انت اهتداهم ثم انه تعالى لما بين حقيقة الرسالة والتنزيل وبين ما على الرسول من  
 الدعاء الى التوحيد واقامة البرهان عليه قال الله الذى خلق السموات فقولاه الله مبتدأ والموصول مع صلته خبره  
 وقد اتفق المشركون على انه تعالى لا شريك له في خلقها فكذا لا شريك له في الالهية **قوله** مر بيانه  
 في الاعراف وهو قوله في ستة ايام اى في ستة اوقات كقوله ومن يولهم يومئذ دبره او مقداره ستة ايام فان المتعارف في اليوم  
 زمان من طلوع الشمس الى غروبها ولم يكن حينئذ وفي خلق الاشياء مدرجة مع القدرة على ايجادها دفعة دليل الاختيار  
 واعتبار للنظر وحث على التأنى في الامور فلما كان تعالى منزها عن الاستقرار والتمكن جعل الاستواء على العرش  
 كناية عن تهاذ قدرته وتصرفه في مخلوقاته لان الجلوس على العرش من لوازم الملك والاستيلاء فاطلق اللزوم واريد به  
 المزوم والاستواء على العرش من جملة التشابهات التى لا يعلم تأويلها الا الله عند بعض العلماء حتى قيل تأويله  
 الاجمان به وان يفوض العلم بان المراد منه ماهو الى الله قال

✽ ورب العرش فوق العرش لكن ✽ بلا وصف التمكن واتصال ✽

**قوله** مالكم اذا جاوزتم رضى الله تعالى **قوله** لما كان ظاهر اللفظ يدل على انه ليس لنا ولى ولا شفيع غير الله فان  
 ولينا وشفيعنا هو الله تعالى وحده والله تعالى منزّه عن ان يكون شفيعا ليس شفيع به الى احد ولذلك رد النبي صلى الله  
 عليه وسلم على اعرابي قال استشفع بالله اليك اشار المصنف الى ان ذلك المعنى انما يفهم اذا كان قوله من دون الله  
 بمعنى من غير الله وليس كذلك بل المعنى مالكم مجاوزين الله اى مجاوزين رضاه وامثال امره وطاعته ولى  
 ولا شفيع فيكون من دونه حالا من كم في لكم والعامل معنى الاستقرار الذى يتعلق به لكم اى ما استقر لكم مجاوزين  
 رضى الله وامثال امره شفيع بشفع لكم وناصر ينصركم وفي الكلام حذف مضاف اى من دون رضاه ومن  
 استعمال دونه في معنى المجاوزة قول الشاعر \* يأنس مالك دون الله من واقى \* اى مالك اذا جاوزت وقاية الله  
 احديقك ثم اشار الى توجيه آخر بقوله او مالكم سواء ولى ولا شفيع وتقريره سلنا ان معنى من دون الله من غير  
 الله لكن انما يفهم ذلك المعنى المهروب منه ان لو كان الشفيع على اصل معناه وليس كذلك بل هو بمعنى الناصر لان  
 الشفاعة تستلزم النصرة فاطلق المزوم واريد اللزوم فيكون من دونه حالا من ولى ولا شفيع قدم على ذى الحال

اثبات انه الحق المنزل من الله وبين المقصود  
 من تنزيهه فقال (تنذر قوما ما اتاهم من نذير  
 من قبلك) اذ كانوا اهل الفترة (لعلمهم  
 يهتدون) بالنداء اياهم (الله الذى خلق  
 السموات والارض وما بينهما في ستة ايام  
 ثم استوى على العرش) مر بيانه في الاعراف  
 (مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) مالكم  
 اذا جاوزتم رضى الله احد ينصركم ويشفع لكم  
 او مالكم سواء ولى ولا شفيع بل هو الذى  
 يتولى مصالحكم وينصركم في موطن نصركم  
 على ان الشفيع متجاوز به للناصر فاذا خذلكم  
 لم يبق لكم ولى ولا ناصر (افلاتدكرون)  
 نمو اعظ الله



لكنونه نكرة \* فان قيل كيف قدم على ذي الحال المجرور وقد صرح ابن الحاجب في الكافية بان الحال لا يتقدم على  
 ذي الحال المجرور في الاصح \* فالجواب ان حرف الجر هنا زائد لا اعتدابه ووجه اتصال قوله تعالى مالك من دونه  
 من ولي بما قبله انه لما نزل قوله تعالى الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام الآية قال بعض  
 المشركين نحن معترفون بان خالق السموات والارض واحد هو الله تعالى الا ان هذه الاصنام صور ملائكة  
 مكرمين عند الله نرجو منهم انهم شفعاؤنا فقال الله تعالى اذا علمتم انه لا اله غيره فاعلموا انه لا نصرة من غير الله  
 ولا شفاعة الا باذن الله فعبادتهم لهذه الاصنام باطلة ضائعة لانهم ليسوا بخالقكم ولا ناصر لكم ولا شفعاؤكم  
 لان من بلغ في القدرة وعلاو الشأن الى ان تمكن من خلق هذه الاجسام العظام والتصرف فيها كيف شاء هل يكون  
 عندهذا الملك العظيم الشأن لهؤلاء الاصنام المكونة قدر وحرمة حتى ترجوا منها نصرة وشفاعة وتدير الامر  
 النظر في دابر وعاقبه والتفكر فيه **قوله** يدبر امر الدنيا **قوله** اي شأنها وحالها والامور التي تقع فيها والمراد  
 بتدبير امرها القضاء السابق الذي هو الارادة الازلية المقضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص جعل  
 القضاء مبتدأ من جانب السماء لكون المقضى منوطا باسباب سماوية منتها الى الارض لانتهاء آثار تلك  
 الاسباب الى الارض وعروج امر الدنيا اليه تعالى مجاز عن ثبوته في علمه تعالى موجودا وعطف عروج الامر  
 على تدبيره بكلمة ثم وقدّر زمان العروج بالف سنة من سني الدنيا استطالة لما بين التدبير والوقوع لا لتعيين والتوقيت  
**قوله** في برهة من الزمان **قوله** اي في مدة متطاولة منه **قوله** وقيل يدبر الامر باظهاره في الوحي **قوله**  
 على ان يكون المراد بالامر امر الوحي وتدبيره اظهارة في الوحي وان يكون قوله من السماء متعلقا بمحذوف  
 اي فينزل به بعض ملائكته من السماء الى الارض فياتي ذلك الى الذي امر بالقائه اليه من الرسل ثم يعرج ذلك  
 الملك اليه اي الى الموضع الذي امر بالعروج اليه من السماء في يوم كان مقداره في نزول الملك الى الارض وعروجه  
 منها الى السماء الف سنة مما تعدون من ايامكم في الدنيا واستطالة نفس اليوم عبارة عن امتداد مسافة نزول  
 الملك وعروجه بكونها مسيرة الف سنة فانه لو سار احد من بني آدم فيها لم يقطعها الا في الف سنة والملائكة يقطعونها  
 في يوم واحد من ايام الدنيا بل في الطف ساعة منها فالتدبير عبارة عن كتبه الوحي في الوحي المحفوظ واظهاره فيه  
 للملائكة الموكلين به حتى اذاروا انه قد وجد ذلك في الوحي عرفوا انه تعالى اراد ان يرزقوا به الى نبيه في الارض  
 فيعملون ذلك ثم يعرجون الى مكانهم الذي كانوا فيه والعروج بحسب الظاهر وان كان مسندا الى ضمير الامر  
 الا انه عروج الملك المأمور بتبليغ ذلك الامر وكذا ضمير اليه يرجع بحسب الظاهر اليه تعالى الا ان المراد عروج  
 الملك الى مكانه الذي في السماء وقيل ضمير اليه يرجع الى السماء المذكور قبله وهو يدكرو يؤنث قال تعالى السماء  
 منقطره **قوله** وقيل يقضى قضاء الف سنة **قوله** على ان يدبر بمعنى يقضى وان الامر امر الدنيا واحوالها  
 الواقعة في يوم واحد من ايام الله تعالى وهو الف سنة كما قال تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون  
 وان قوله تعالى من السماء متعلق بمحذوف اي فينزل به الملك من السماء الى الارض ثم يعرج بعد الف لانزال  
 قضاء الف آخر وقوله في يوم تنزع فيه الفعلان فاعمل فيه الفعل الثاني وهو يعرج وحذف ظرف الفعل  
 الاول لدلالة الثاني عليه والمصنف اشار اليه بقوله يقضى قضاء الف سنة اي يقضى ما قضى وقوعه الف سنة  
 وعبر عن الفعلين بلفظ المضارع الدال على الاستمرار التجددي للدلالة على ان شأنه تعالى الاستمرار على ان يقضى  
 ما قضى وقوعه في يوم واحد مقداره الف سنة فينزل به الملك فيوقعه في الاوقات المقدرة له ثم يعرج في انقضاء ذلك  
 اليوم ليوم آخر ولم جرا الى ان تقوم الساعة **قوله** وقيل يدبر الامر **قوله** اي يقضى شأن الدنيا وما قضى  
 وقدّر فيها من الامور وقوله من السماء الى الارض بيان الامر اي يدبر الامر الذي مبدأه من السماء ومنتهاه  
 الى الارض وهذا كما تقول من السماء الى الارض في قبضة قدرة الله تعالى ومن المشرق الى المغرب كله لله تعالى  
 وشار بقوله الى قيام الساعة الى ان قوله في يوم غير متعلق بالتدبير وانه غير مقيد بالظرف المذكور بعده بل هو قيد  
 للعروج والمعنى ثم يرجع اليه جميع ما قضى وقدّر يوم القيامة ليحكم فيه ويميز ما هو الحق منه من الباطل ويثيب  
 الحق ويعاقب البطل ووصف يوم القيامة بان مقداره الف سنة لان يوما من ايام الآخرة كالف سنة من ايام الدنيا  
**قوله** وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا **قوله** يعني قيل ان المراد بالامر المأمور به من الطاعات والاعمال  
 الصالحة وتدبيرها الامر بها والترغيب فيها بالوحي وتعديته بمن والى لتضمنه معنى ينزل وان قوله ثم يعرج اليه

( يدبر الامر من السماء الى الارض ) يدبر  
 امر الدنيا باسباب سماوية كالملائكة وغيرهم  
 نازلة آثارها الى الارض ( ثم يعرج اليه )  
 ثم يصعد اليه ويثبت في علمه موجودا ( في يوم )  
 كان مقداره الف سنة مما تعدون ( في برهة )  
 من الزمان متطاولة يعني بذلك استطالة  
 ما بين التدبير والوقوع وقيل يدبر الامر  
 باظهاره في الوحي فينزل به الملك ثم يعرج اليه  
 في زمان هو كالف سنة لان مسافة نزوله  
 وعروجه مسيرة الف سنة فان ما بين السماء  
 والارض مسيرة خمسمائة سنة وقيل يقضى  
 قضاء الف سنة فينزل به الملك ثم يعرج  
 الالف لالف آخر وقيل يدبر الامر الى قيام  
 الساعة ثم يرجع اليه الامر كله يوم القيام  
 وقيل يدبر المأمور به من الطاعات منزلا  
 من السماء الى الارض بالوحي ثم لا يعرج اليه  
 خالصا كما يرتضيه الا في مدة متطاولة لقل  
 المخلصين والاعمال الخالص



في يوم كان مقداره الف سنة ليس المراد به تعيين مدة العروج بذلك الوقت بل المراد به تقليل الاعمال الصالحة والعاملين بها الميرض المصنف بشي من هذه الاقوال المذكورة لكثرة ما فيها من التكلف بالنسبة الى ما ارتضاه قيل في التلقين بين قوله تعالى في هذه السورة في يوم كان مقداره الف سنة وبين قوله في سورة اخرى تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة ان الاول في وصف عروج الملائكة من الارض الى السماء والثاني في وصف عروجهم من الارض الى سدرة المنتهى التي هي مقام جبريل عليه الصلاة والسلام فان مسافة ما بينهما وبين الارض خمسون الف سنة وسير بني آدم ثم ان جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه يقطعونها في يوم واحد من ايام الدنيا وقيل الف سنة وخمسون الف سنة كلها في القيامة يكون على بعضهم الحول كخمسين الف سنة وعلى بعضهم اقصر منها كالف سنة حتى جاء في الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاحا في الدنيا وقيل لا يكون على المؤمن الا كما بين الظهر والعصر ويحتمل ان يكون هذا عبارة عن بيان ما فيه من الشدايد والاهوال لا تحديده بذلك وروى ابن عباس رضي الله عنهما سئل عن هذه الآية وعن قوله خمسين الف سنة فقال ابن عباس ايام سماها الله تعالى لا ادرى ما هي واكرم ان اقول في كتاب الله تعالى ما لا اعلم **قوله** وقرئ يعرج **عرج** على البناء للمفعول والاصل يعرج به ثم حذف الجار فارتفع الضمير واستر وقرئ تعدون بناء الخطاب وباء الغيبة **قوله** وفيه ايماء الى انه تعالى يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي احسن كل شي خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقته بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسنه اي بحسن معرفته او خلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشيء على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني بتصل (وبدا خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت به لانها نسل منه اي تفضل (من سلاله من ماء مهين) بمنهن (ثم سواه) قوم به بتصور اعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) اضافته الى نفسه تشريفا واسعارا بانه خلق عجب وان له شأنا له مناسبة تما الى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصا للسموا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا انما ضلنا في الارض) اي صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا تميز منه او غيبا فيها وقرئ ضلنا بالكسر من ضل يضل وضلنا من صل اللحم اذا انتن

وقرى يعرج ويعتدون (ذلك عالم الغيب والشهادة) فيدير امرهما على وفق الحكمة (العزير) الغالب على امره (الرحيم) على العباد في تدبيره وفيه ايماء الى انه تعالى يراعي المصالح تفضلا واحسانا (الذي احسن كل شي خلقه) خلقه موفرا عليه ما يستعده ويليق به على وفق الحكمة والمصلحة وخلقته بدل من كل بدل الاشتمال وقيل علم كيف يخلق من قوله قيمة المرء ما يحسنه اي بحسن معرفته او خلقه مفعول ثان وقرأ نافع والكوفيون بفتح اللام على الوصف فالشيء على الاول مخصوص بمنفصل وعلى الثاني بتصل (وبدا خلق الانسان) يعني آدم (من طين ثم جعل نسله) ذريته سميت به لانها نسل منه اي تفضل (من سلاله من ماء مهين) بمنهن (ثم سواه) قوم به بتصور اعضائه على ما ينبغي (ونفخ فيه من روحه) اضافته الى نفسه تشريفا واسعارا بانه خلق عجب وان له شأنا له مناسبة تما الى الحضرة الربوبية ولاجله من عرف نفسه عرف ربه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصوصا للسموا وتبصروا وتعقلوا (قليل ما تشكرون) تشكرون شكرا قليلا (وقالوا انما ضلنا في الارض) اي صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا تميز منه او غيبا فيها وقرئ ضلنا بالكسر من ضل يضل وضلنا من صل اللحم اذا انتن

ومعنى العلم قول من قال

ومعنى المرء ما قد كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم اعداء  
اي ما قد كان بعلمه ويحسن علمه بان يعرفه معرفة حسنة بتحقيق واتقان لا مطلق العلم وقيل معناه ان من زاد علمه زاد في صدور الناس قدره وقيمه وكل من نقص علمه نقص عند الناس جاهده وحسنه **قوله** قال شي على الاول  
يعني ان خلقه سواه جعل بدلا او مفعولا ثانيا لانه تعالى لم يخلق كل شي فضلا عن ان يحسن خلقه او يحسنه ويتم زينه والمخصص على الاول الدليل المنفصل وهو العقل فانه يدل على ان المراد الموجودات الممكنة وعلى الثاني الدليل المتصل وهو الوصف اعني خلقه **قوله** لانها تامل منه اي تفصل **قوله** يقال نسل الطائر  
ريشه ينسل وينسل نسلا اي اسقطه ونسل الوبر وريش الطائر نفسه يعتدى ولا يعتدى **قوله** تعالى وجعل لكم  
لكنم التفات من ضمير الغائب المفرد في قوله ثم جعل نسله الخ الى الخطاب ولم يخاطبهم قبل ذلك لان الخطاب انما يكون مع الحي فلما قال ونفخ فيه من روحه خاطبه بعد ذلك وقال وجعل لكم **قوله** تشكرون شكرا قليلا  
اشارة الى ان قوله قليلا صفة مصدر محذوف للفعل المذكور بعده وماز آتد لنا كبد القلة **قوله** تعالى وقالوا  
انما ضلنا معطوف على ما سبق منهم فان المشركين كانوا ينكرون الوجدانية والرسالة وقد اشير الى الثاني بقوله تعالى ام يقولون افتراء والى الاول بقوله الله الذي خلق السموات وقد تقررت ان معظم مقاصد القرءان العظيم تمهيد اصول ثلاثة وتقرير دلائلها التوحيد والرسالة والخبر وانه تعالى كلما ذكر اصلين من هذه الاصول الثلاثة يذكر الاصل الثالث معهما وهما قد ذكر الرسالة بقوله تنزيل الكتاب الى قوله لتذركوا ما اتاكم من نذير من قبلك وذكر الوجدانية بقوله الله الذي خلق السموات الى قوله وجعل لكم السمع والابصار ثم ذكر الاصل الثالث وهو الحشر بقوله وقالوا انما ضلنا اي ضلنا واهلكنا بان صرنا ضالعين وهالكين بان صرنا ترابا مخلوطا بتراب الارض لا تميز منه كما يضيع اللبن في الماء يقال ضل الشي يضل ضلالا اي ضاع وهلك واضله غيره اي اضاعه واهلكه ويقال ايضا ضل الشي اذا غاب وخفي مكانه وتقول ضللت بعيري اذا ذهب منك وضللت المسجد والدار اذا لم تعرف موضعها وكذلك كل شي مقيم لا يهتدى له فقولهم انما ضلنا في الارض اي غيبا فيها بسبب الدفن وقرأ العامة ضلنا بضاد



مجة ولام مفتوحة والمضارع منه بكسر العين وهي اللفظة الشائعة وقرئ ضلنا بكسر اللام والمضارع منه يضل  
بفتح العين وهي ايضا اللفظة وقرئ ضلنا بصاد ميملة ولام مفتوحة وبكسر اللام ايضا وهما لغتان يقال صل اللحم يصل  
ويصل بفتح الصاد وكسرها بمعنى انتن وتغيرت رآئحته وقرأ عاصم وحزرة انما ضلنا في الارض اثنا بالجمع بين  
الاستفهامين جهزتين للبالغة في انكارهم للبعث وقرأ ابن عامر اذا ضلنا بهزة مكسورة على الخبر اثنا بهزتين  
قال لانهم كانوا يقرءون بالموت وبشاهدونه وانما انكروا البعث فيكون الاستفهام في البعث دون الموت وقرأ نافع  
والكسائي ويعقوب انما ضلنا انا يجعل اولى الكلمتين استفهاما والثانية خبرا اكتفاء بالهزة الاولى عن الثانية  
**قوله** والعامل فيه **قوله** اي في اذا محذوف ولا يجوز ان يعمل فيه قوله خلق جديد لان ما بعد ان وهمة الاستفهام  
لا يعمل فيما قبلها **قوله** بالبعث متعلق بقوله بقاء ربهم وليس ببيان له والالتفات للاضرار بوجه لان كفرهم  
بالبعث قد ذكر في اول الآية ووجه الاضرار انه تعالى ذكر انكارهم للبعث بناء على استبعادهم دخوله تحت  
قدرة الله تعالى كما يدل عليه قولهم انما ضلنا في الارض ثم اضراب عنه بما معناه ليس انكارهم للبعث مبني على  
استبعادهم قدرة الله تعالى عليه لما اقيم عليهم من الدلائل الدالة على قدرة الله تعالى عليه وانما انكروه لكفرهم بقاء  
الله تعالى اي بقاء ما وعد الله تعالى من اجتماع الخلائق في موقف الحساب وتفرقهم على حسب اعمالهم الى دار  
الثواب او العقاب فانكروا ما يفضي اليه من البعث والاحياء فعلى هذا كان الظاهر ان يكون قوله او يتلقى ملك الموت  
معطوفا على قوله بالبعث ويكون كل واحد منهما بياناً لطريق لقاء الرب ولقاء مواعده الا ان عطف قوله وما بعده على  
تلقى ملك الموت يأتى ذلك لان لقاء ما يلقونه بعد تلقى الملك هو نفس لقاء ما وعده الرب لا طريق لقاءه فينبغي  
ان يجعل قوله بالبعث وما عطف عليه بياناً او بدلاً من قوله تعالى بقاء ربهم تفسيراً له ويجعل الكفر بالبعث مغايراً لانكار  
البعث المدلول عليه بقوله أنبعث او يحدد خلقنا اذا ضلنا فان انكار الشيء يكفي فيه مجرد استبعاده والكفر به  
انما يكون للقطع بعدم وقوعه فترتيب النظم انه تعالى ذكر او لانهم قالوا ذلك استبعاداً للبعث ثم اضراب عنه بقوله  
بل هم كفرون بالبعث قاطعون بعدم وقوعه او بقوله بل هم كفرون بتلقى ملك الموت وما يكون بعده من امور الآخرة  
باسرها لا بالبعث وحده ويؤيد هذا المعنى انهم خوطبوا بقوله تعالى قل توفاكم ملك الموت وتوفى الحق واستيفاء  
اخذه واقبأنا من غير نقصان واستيفاء النفس وهي الروح ان قبض كلها ولا يترك منها شيء او لا يبقى من اصحاب  
الارواح احد كتب عليه الموت \* روى ان ملك الموت جعل له الدنيا مثل راحة اليد يأخذ منها صاحبها ما احب من  
غير مشقة فهو يقبض انفس الخلق من مشارق الارض ومغاربها وله اعدان من ملائكة الرحمة واعدان من ملائكة  
العذاب فاذا قبض ارواح المؤمنين دفعها الى ملائكة الرحمة واذا قبض ارواح الكافرين دفعها الى ملائكة العذاب  
**قوله** ويجوز ان يكون التمني **قوله** لان كلمة لو للتقدير والتني فيه معنى التقدير لان التمني لا يخلو من تقديره وطلب  
حصوله ولما كان في التمني معنى التقدير استعملت كلمة لو للتمني كما في قوله عليه الصلاة والسلام للغيرة حين خطب  
امرأة لو نظرت اليها فانه احرق ان يؤدم بينكما اي يكون بينكما المحبة والاتفاق والادم الالفة والاتفاق يقال ادم الله  
بينكما ادمائى الف واصلم وعلى تقدير كون لو للتمني لا تقتضى جواباً كما هو المشهور ثم ان التمني يستعمل ان يكون منه  
تعالى فلا بد ان يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم كما ان الترجيح له عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى لعلمهم يهتدون  
بين الله تعالى ان له صلى الله عليه وسلم ان يتنى رؤيتهم على تلك الصفة القطيعة لما تجرع منهم انواع الازية والخلاف فكان  
عليه الصلاة والسلام حقيقاً بان يتنى ذلك **قوله** والمضى فيها وفي **قوله** اي ان كلمة لو اذا لم تكن للتمني بل كانت  
لوقوع الشيء لوقوع غيره فيما مضى اذا دخلت على المضارع تصرفه الى الماضي وكذا كلمة اذ ظرف لما مضى فدل  
الكلام ان يكون نكس المجرمين رؤسهم واقفاً فيما مضى وان يفرض وقوع رؤية مخاطب اياهم على تلك الحالة  
القطيعة فيما مضى ولا شك ان النكس امر استقبالي لم يقع بعد فلا وجه لدخول اذ عليه كما لا وجه لفرض وقوع  
الرؤية المتعلقة بالنكس المترقب فيما مضى الا ان الثابت في علم الله تعالى لما كان بمنزلة الواقع كان نكس رؤسهم  
بمنزلة الواقع فيما مضى فصح دخول كلمة اذ عليه وضح فرض كون الخطاب رأياً في ذلك الوقت ان لم يقدر ل ترى  
مفعول او فرض وقوع الرؤية المتعلقة به اي بالنكس فيما مضى ان قدر ل ترى مفعول يدل عليه صلة اذ ثم ان المجرمين  
لما قالوا حين شاهدوا ما وعده الله تعالى من البعث والحساب ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا فعمل صالحاً قال تعالى  
في جوابهم ولو شئنا لا اتينا كل نفس هداها اي رشدها وتوفيقها للايمان والعمل الصالح فان كل فعل من افعال

وقرأ ابن عامر اذا على الخبر والعامل فيه  
مادل عليه (اثنا لى خلق جديد) وهو  
أنبعث او يحدد خلقنا وقرأ نافع والكسائي  
ويعقوب انا على الخبر والقائل ابى بن خلف  
واسناده الى جميعهم رضاهم به (بل هم  
ببقاء ربهم) بالبعث او يتلقى ملك الموت  
وما بعده (كافرون) جاحدون (قل توفاكم  
يستوفى نفوسكم لا يترك منها شيئاً او لا يبقى  
منكم احداً والتفنن والاستفعال بفتح  
كثيراً كتقصيته واستقصيته وتجهلت  
واستجهلت (ملك الموت الذى وكل بكم  
بقبض ارواحكم واحصاء آجالكم  
(ثم الى ربكم ترجعون) للحساب والجز  
(ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم  
عند ربهم) من الحياء والخزي (ربنا) قائلين  
ربنا (ابصرنا) ما وعدتنا (وسمعنا) منك  
تصديق رسالتك (فارجعنا) الى الدين  
(نعمل صالحاً انا موقنون) اذ لم يبق لنا شك  
بما شاهدنا وجواب لو محذوف وتقدير  
ل رأيت امراً فظيعاً ويجوز ان يكون التمني  
والمضى فيها وفي اذ لان الثابت في علم الله  
بمنزلة الواقع ولا يقدر ل ترى مفعول لان المعنى  
لو يكون منك رؤية في هذا الوقت او يقدر  
مادل عليه صلة اذ والخطاب للرسول صلى الله  
عليه وسلم او لكل احد



العباد يقع بسبب يرجعه ويفيض عليه من عند الله تعالى وذلك السبب ان كان نحو طاعة يسمى توفيقا ولطفًا وان كان نحو معصية يسمى خذلانا وطبعًا وتقرير الجواب ان الرجوع الى الدنيا انما يقعكم ان لو شئت توفيقكم للايمان والعمل الصالح ولو شئت ذلك فيكم لهديتكم وانتم في الدنيا ولما لم اهدكم فيها تبين اني ما اردت ايمانكم وصلاحكم فلا فائدة لكم في الرجوع الى الدنيا وهو قوله تعالى ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا وكقوله ولو شاء الله لجمعهم على الهدى فانه تعالى انما يوفق للايمان والطاعة من علم منه اختيار ذلك واما من علم منه اختيار الكفر والمعصية فانه تعالى يخذله ويطلع على قلبه وهذا صريح في الدلالة على صحة مذهب اهل السنة فانهم يقولون ان الله تعالى ما اراد ايمان الكافر وما شاء منه الا الكفر والمعتزلة يقولون شاء الله تعالى ان يهدي كل نفس وآتى كل نفس ما تهتدى به لكنها لم تهتد فهذه الآية حجة عليهم ويقولون في الجواب عنها في توجيهها المراد بالآية ولو شئنا اتياء كل نفس هداها على طريق القهر والجبر لقلنا ذلك لكننا بينا الامر على الاختيار دون الاضطرار فاستحبوا الكفر على الايمان فحقت كلمة العذاب على الكافرين ونحن نقول هذا التأويل فاسد لانهم زعموا انه تعالى شاء من الكافر ان يهتدى وآتاه ما به يهتدى الا انه لم يهتد ولم تنفذ فيه مشيئة الله تعالى فكيف يقدر ويملك لن يشاء مشيئة تقهرهم وتجبرهم على الاهتداء وايضا يقال لهم ان الايمان والتوحيد في حال الجبر والقهر لا يكون ايمانا لان الاكرام يرفع الفعل عن قاعله ويحوّله عنه الى المكره روى عن الحسن انه قال خطبنا ابو هريرة رضي الله عنه على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليعتذرن الله تعالى الى آدم عليه الصلاة والسلام ثلاث معاذير يقول الله تعالى يا آدم لو لا اني لعنت الكذابين وابغضت الكذب والخلف واعذب عليه لرجت اليوم ولذلك اجعين من شدة ما اعددت لهم من العذاب ولكن حق القول مني لئن كذبت رسلي وعصى امرى لاملأن جهنم من الجنة والناس اجعين ويقول الله تعالى يا آدم اعلم اني لا ادخل من ذريتك النار احدا ولا اعذب منهم بالنار احدا الا من قد علمت بعلمى اني لو رددته الى الدنيا لعاد الى شر ما كان فيه ولم يرجع ولم يعتب ويقول الله تعالى يا آدم قد جعلتك حكما بيني وبين ذريتك قم عند الميزان فانظر ما يرفع اليك من اعمالهم فمن رجع منهم خيرا على شدة مثقال ذرة فله الجنة حتى تعلم اني لا ادخل منهم النار الا من كان ظالما فقله تعالى ولكن حق القول مني تقديره ولكن لم اشأ اتياء توفيق الايمان لكل نفس فبقى بعض منهم غير موفق للايمان والطاعة فاختر الكفر والعصيان فسبق قضائي وسبق وعيدي في حقهم وهو قوله تعالى لا بليس لاملأن جهنم منك ومن تبعك منهم اجعين من كفار الفريقين لا خيارهم الكفر والتكذيب وفي قوله تعالى من الجنة والناس دلالة على انه تعالى قد عصم ملائكته من عمل يستحقون به جهنم وانهم مبرأون من دخول النار وهذا يقتضى ان لا يكون ابليس من الملائكة وهو الصحيح وقوله تعالى اجعين تأكيد لاجتماع الفريقين في كونها مائتين لجهنم المدلول عليه بعطف الناس على الجنة بواو الجمع ولا يلزم منه دخول كل احد من آحاد الفريقين النار لان المراد اجتماع الجنسين في ان يملأ بها جهنم لاستغراق آحادهما في ذلك كما اذا قلت ملأت الكيس من الدراهم والدنانير جميعا فانه لا يقتضى ان لا يبقى درهم خارج عن الكيس **قوله** وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة لان لو لا تنفاء الثاني لاتنفا الاول الذي هو المشيئة وكون عدم المشيئة مسييا عن سبق الحكم بانهم من اهل النار مبنى على ان قوله تعالى ولكن حق القول مني جبي به تعليلا لعدم المشيئة كما نه قبل لو شئنا اتياء كل نفس هداها لا يتيها ذلك لكن لم نؤتها ذلك لعدم مشيئتنا اياه ولم نشأ ذلك لثبوت الحكم وسبق الوعيد بان من اهل الفريقين من هو اهل النار وهم الذين ثبت في علمه تعالى انهم يختارون الحظوظ العاجلة على السعادات الباقية ويتركون التفكير في العاقبة ترك الشئ المنسى **قوله** ولا يدفعه جعل ذوق العذاب الخ **جواب** عما يقال ان الآية تدل على ان جميع ما هم عليه من سوء الحال مستند الى القضاء السابق المتعلق بشقاوتهم لانه يفهم منه ان عدم ايمانهم يستند الى سبق الحكم بانهم من اهل النار فيلزم منه ان يكون ذوق العذاب مستندا الى الحكم المذكور فكيف جعل مستندا الى نسيانهم العاقبة أليس هما متدافعين وتقرير الجواب انه لا تدافع بينهما لان نسيان العاقبة من العلل المتوسطة لذوق العذاب واستناده الى النسيان لا ينافي استناده بالآخرة الى الحكم المذكور فانه تعالى انما قضى وحكم بذلك لعلمه بانه يترك تفكر العاقبة ترك الشئ المنسى فان قيل النسيان مغفوة عنه لقوله عليه الصلاة والسلام رفع عن امتي الخطأ والنسيان فكيف يؤاخذهم الله تعالى بسبب نسيانهم **جواب**

(ولو شئنا لا يتيها كل نفس هداها) ما تهتدى به الى الايمان والعمل الصالح بالتوفيق له (ولكن حق القول مني) ثبت قضائي وسبق وصدى وهو (لا ملأن جهنم من الجنة والناس اجعين) وذلك تصريح بعدم ايمانهم لعدم المشيئة المسبب عن سبق الحكم بانهم من اهل النار ولا يدفعه جعل ذوق العذاب مسييا عن نسيانهم العاقبة وعدم تفكرهم فيها بقوله (فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) فانه من الوسائط والاسباب المنتضية له (انا نسيناكم) تركناكم من الرحمة وفي العذاب ترك المنسى وفي استناده وبناء الفعل على ان واسمها تشديد في الانتقام منهم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) كرر الامر للتأكيذ ولما يطم به من التصريح بمفعوله وتعليقه بافعالهم السيئة من التكذيب والمعاصي كما علله بتركهم تدبر امر العاقبة والتفكير فيه دلالة على ان كلاهما يقتضى ذلك



(انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) وعظوا بها (خر وسجدوا) خوفا من عذاب الله (وسبحوا) نزوه عما لا يليق به كالبحر من البعث (بمحمد ربهم) حامدين له خوفا من عذاب الله وشكرا على ما وفقهم للإسلام ﴿٥٧١﴾ وآنا هم الهدى (وهم لا يستكبرون) عن الإيمان والطاعة كما يفعل من يصبر مستكبرا

(تجافي جنوبهم) ترتفع وتنحى (عن المضاجع) الفراش ومواقع النوم (يدعون ربهم) داعين إياه (خوفا) من محطه (ولمعا) في رحته وعن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسيرها قيام العبد من الليل وعنه عليه الصلاة والسلام اذا جمع الله الأولين والآخرين جاء مناد ينادى بصوت يسمع الخلائق كلهم سيعلم اهل الجمع اليوم من اولى بالكرم ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانت تجافي جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قليل ثم يرجع فينادى ليقيم الذين كانوا يحمدون الله في البأساء والضراء فيقومون وهم قليل فيسترحدون جميعا الى الجنة ثم يحاسب سائر الناس وقيل كان ناس من الصحابة يصلون من المغرب الى العشاء فزلت فيهم (ومما رزقناهم يفتقون) في وجوه الخير (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) لملك مقرب ولا نبي مرسل (من قرأ عين) مما تقر به عيونهم وعنه عليه الصلاة والسلام يقول الله اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر له ما اطلع عنهم عليه اقرؤا لان شتم فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرأ عين وقرأ حزة ويعقوب أخفى على انه مضارع أخفيت وقرى نحى وأخفى والفاعل في الكل هو الله تعالى وقرأت عين لاختلاف انواعها والعلم بمعنى المعرفة ومما وصولة او استفهامية معلق عنها الفعل (جزآ بما كانوا يعملون) اي جزوا جزآ او أخفى للجزآ فان اخفاه لعلو شأنه وقيل هذا القوم اخفوا اعمالهم فأخفى الله ثوابهم (أفمن كان مؤمنا كن كان فاسقا) خارجا من الإيمان (لا يستوون) في الشرف والثوبة تأكيد وتصريح والجمع للحمل على المعنى (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) فانها المأوى الحقيقي والدنيا منزل مرتحل عنه لاجل حاله وقبل المأوى جنة من الجنان (زلا) سبق في آل عمران (بما كانوا يعملون) بسبب اعمالهم او على اعمالهم (واما الذين فسقوا فآواهم النار) مكان جنة المأوى للمؤمنين عبارة عن خلودهم فيها (وقيل لهم ذو قوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) اهانة لهم وزيادة في عيظهم

انه ليس المراد بالنسيان المذكور بقوله بما نسيت نسيان السهو والغفلة اذ لا تبعة بما فعل في حال السهو والغفلة ولان النسيان انما يكون بطريان الجهل على ما علم سابقا والمشركون لم يعتقدوا حقيقة البعث حتى يلحقهم نسيان بل المراد به عدم التذكر به مع ظهور براهينه فان من انهمك في اتباع الشهوات واعرض عن التفكير في العاقبة والرتود لها بالإيمان والطاعة مع وضوح دلائلها وفور دواعي التهي لها بمنزلة من علمها ثم نسيتها فلذلك عبر عن تذكرها والتفكير فيها بلفظ النسيان اشارة الى كونهم منكبين لامر ظاهر وقوله انما نسيناكم بمعنى جازيناكم جزآ نسبائكم وبسمى جزآ النسيان نسبانا على طريق المشاكلة كما يسمى جزآ السيئة سيئة في قوله تعالى وجزآ سيئة سيئة مثلها او بمعنى تركناكم ترك الشيء المنسى فيكون استعارة تبعية ثم انه تعالى لما ذكر ان المشركين ينكرون البعث ويقولون انما ضللتنا في الارض اثنائي خلق جديد وانهم لا يؤمنون بآيات الله تعالى اي بالقرآن ثم اجابهم بان ذلك كائن لا محالة ثم وصف حالهم الفظيعة في موقف الحساب ذكر المؤمنين بعد ذكر ذلك فقال انما يؤمن بآياتنا اي بالقرآن المتدبرون لها المستمعون الى مواظمتها بحيث اذا قرى عليهم القرآن ووعظوا به خروا سجدا لله على وجوههم تدللاله وتعظيما لآياته ﴿قوله تعالى تجافي جنوبهم﴾ يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وكذلك يدعون وان جعل يدعون حالا احتمل ان يكون حالا ثانية وان يكون حالا من الضمير في جنوبهم ﴿قوله سيعلم اهل الجمع﴾ مقول قول مقدر اي ينادى قائلا سيعلم ﴿قوله فيسترحدون﴾ اي يرسلون يقال سرح فلانا الى موضع كذا اي ارسلته اليه قيل زلت الآية في الذين لا ينامون حتى يصلوا العشاء الاخيرة والعجبر في جماعة قال عليه الصلاة والسلام من صلى العشاء في جماعة كان كقيام نصف ليلة ومن صلى العجبر في جماعة كان كقيام ليلة والمشهور منه صلاة الليل لقوله عليه الصلاة والسلام افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل وقال عليه الصلاة والسلام ان في الجنة غفاري ظاهرها من باطنها وباطنها من ظاهرها اعدّها الله تعالى لمن ألان الكلام واطم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام ﴿قوله مما تقر به عيونهم﴾ على ان القرّة مصدر وصف به الثواب الذي تقر بسببه عيونهم ولا تلتفت الى غيره من القرار فان القلب اذا اطمأن بالشئ وورضى به لا يبق للعين طموح والتفات الى غيره فقرّر قال الجوهرى القرار في المكان الاستقرار فيه تقول منه قررت بالمكان بالكسر اقرّ قرارا وقررت ايضا بالفتح اقرّ قرارا وقرورا وقررت به عينا قرّة وقرورا فيهما ورجل قرر العين وقد قرّت عينه تقر وتقر نقيض مخنت وافر الله عينه اي اعطاه حتى تقر فلا تلح الى من هو فوقه ويقال تبرّد دمة عينه ولا تسخن فان السرور له دمة باردة والحزن دمة حارة فالقرّة بالضم البرودة والقر بالضم البرد ويوم قرّ و ليلة قرّة اي باردة والقرتان الغداة والعشي ﴿قوله عليه الصلاة والسلام﴾ ما اطلع عنهم عليه من جملة قوله عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى وبه اسم فعل بمعنى دع وارك ﴿قوله وقرأ حزة ويعقوب أخفى﴾ بضم الهمزة وسكون الباء على لفظ المضارع المرفوع المسند الى ضمير المتكلم وحده وقرى نحى بضم نون العظمة وقرى أخفى ماضيا مبنيًا للفاعل وهو الله تعالى وقرأ العامة أخفى على لغة الماضي المبني للفعول ومن ثمة قصت ياؤه وقرأ الجمهور قرّة عينين بافراد قرّة لكونها مصدرا والمصدر اسم جنس والاصل فيه ان لا يجمع وقرى قرأت عين على لفظ الجمع بالالف والتاء على ان يراد بالقرّة نوع من القرار ومما وصولة والمعنى فلا تعلم نفس الشئ الذي أخفى لهم ومن قرّة حال من ما واستفهامية فعلى قراءة من قرأ ما بعدها فعلا ماضيا تكون ما في محل الرفع بالابتداء والفعل الذي بعدها الخبر وعلى قراءة من قرأ مضارعا تكون مفعولا ماقدا ﴿قوله جزوا جزآ﴾ يعني ان جزآ منصوب اما على انه مصدر لفعله المحذوف او على انه مفعول له لقوله أخفى فان اخفاه الجزآ عن الاعين والاسماع والقلوب لعلو شأنه فكانه قبل فلا تعلم نفس اي ثواب عظيم اعدّ لهم جزآ ببق الكلام في ان الثواب كيف يكون جزآ لعمل العبد مع ان اخلاص العمل لله عز وجل لنعم الواصلة منه تعالى اليه قبل العمل كالتخليق والترزيق وغيرهما والثواب الواصل منه تعالى اليه بعد العمل انما هو تفضل محض وعطية مبتدأة وليس جزآ لعمل السابق الا انه تعالى سماه جزآ تشبيها بالجزآ في وقوعه بعد العمل واظهارا لكرمه وسبق رحته حيث لم يعتد بما انعم به عليه سابقا ولم يطلب من العبد ان يشكره بمقابلة ذلك وجعله تفضلا محضا بل وعد الجزآ والثواب بمقابلة احسان العبد وقال له كلما عملت حسنة ضاعفت لك اجرا وثوابا ثم اذا عرف ان هذا من فضل الله تعالى وكرمه فالواجب من جانب العبد ان يقول فعلى جزآ نعم الله السابقة ولا استحق به جزآ

(كلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدها فيها)

عبارة



(ولنذيقنهم من العذاب الأدنى) عذاب الدنيا يريد ما يحزنوا به من السنة سبع سنين والقتل والاسر (دون العذاب الاكبر) عذاب الآخرة (اعلمهم) لعل من بقي منهم (يرجعون) يتوبون عن الكفر روى ان الوليد بن عقبة فاخر علينا يوم بدر فزلت هذه الآيات (ومن اعظم بمن ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها) فلم يفكر فيها

فاذا اناه الله تعالى يقول الذي اتيته به كان جزاء وهذا ابتداء احسان من الله تعالى يستحق بذلك ثناء وشكرا فيأتي بمقابلته حسنة وطاعة فيقول الله تعالى بمقتضى كرمه وفضله اني احسنت اليه جزاء فعله الاول وما فعلته اولاً انما فعلته تفضلاً لا اطلب شكره فيجازيه ثالثاً فيشكر العبد ثالثاً فيجازيه رابعاً وعلى هذا لا تقطع المعاملة بين الرب والعبد ثم انه تعالى لما بين فظاعة الجحيم ونكس رؤسهم في موقف الحساب ووصف ثواب المؤمنين وما اخفى لهم من قرّة عين قال افن كان مؤمناً كن كان فاسقاً ثم صرح بانهما لا يستويان ثم فصل طريق امتياز احدهما عن الآخر بقوله اما الذين آمنوا الآية والنزل ما اعد للنازل من طعام وشراب وصلة وانتصابه على الحال من جنات والعامل فيها الظرف قال الشاعر

❦ وكنا اذا الجبار بالجيش ضافنا ❦ جعلنا القنا والمرهفات له زلاً ❦

وقوله تعالى في حق المؤمنين لهم بلام التمليك زيادة اكرام لهم لان من قال لغيره اسكن هذه الدار يكون محمولا على العارية وله استردادها واذ قال له هذه الدار لك يكون محمولا على نسبة الملكية اليه وليس له استردادها الا ترى انه تعالى لما قال لا دم اسكن انت وزوجك الجنة اخرجهما منها ولو قال لكما الجنة لما اخرجهما ولم يكن للمؤمنين الخروج من الجنة في الآخرة قال لكم الجنة ولهم جنات ثم انه تعالى لما هددهم بالعذاب الاكبر الذي هو عذاب النار وعدهم بعذاب الدنيا ايضا فقال ولنذيقنهم من العذاب الأدنى اي الاقرب فان عذاب الدنيا قريب دون العذاب الاكبر يعني به عذاب الآخرة الذي هو اكبر من عذاب الدنيا لكونه شديداً مديداً بخلاف عذاب الدنيا **قوله** فزلت هذه الآيات اي من قوله تعالى افن كان مؤمناً كن كان فاسقاً قال الوليد بن عقبة لعلني رضى الله تعالى عنه الى كم تهددني فوالله اني لاحد منك سناتنا واشجع منك جناتنا وابسط منك لساننا واملا منك حبشوا في الكتبية فقال له علي اسكت يا فاسق فانزل الله تعالى هذه الآيات تصديقاً لعلني رضى الله عنه فان قبل ماوجه الترجي المستفاد من قوله تعالى لعلهم يرجعون والترجي محال على الله تعالى فالجواب ان المعنى ولنذيقنهم اذاعة من يرجي رجوعهم الى الايمان كما ان قوله انا نسيتكم معنا ذكرناكم كما يترك الناسى حيث لا يلتفت اليه اصلاً ويحوز ان يكون المعنى ولنذيقنهم العذاب اذاعة من رآه لعلهم يرجعون بسببه ثم انه تعالى لما هدّد الفاسقين واوعدهم بعذاب الدارين بين استحقاقهم لذلك بقوله ومن اعظم بمن ذكر بآيات ربه فان مجرمي مكة قد ذكروا بمواعظ القرآن ولم يفكروا فيها ولم يؤمنوا بها فلا احد اعظم منهم فاستحقوا بذلك لان ينتقم منهم **قوله** بعد التذكير بها ظرف الاعراض وقوله عقلاً متعلق بالاستبعاد تمييزاً والغناء الكربة الشديدة التي تغطي اهلها والمراد بها ههنا شدة اقحام الحرب اي لا يكشف الامر العظيم الا رجل كريم يرى قبح الموت ثم توسطها وانما قال ابن حرة ليهمجه ويحرضه على الزيارة والمعنى ان زيارة غمرات الموت بعد رؤيتها مستبعدة مستنكرة في العقل والعادة وهو مع ذلك يزورها بعد استيقانه بانها غمرات الموت والزيارة بعد اليقين مما يستبعد وفي اشارة لفظ الزيارة واشعاره بانه بلاقيها لقاء معظم لمحبه مبالغه على مبالغه جعل ثم للاستبعاد لا لتراخي اما زماناً فظاهر لانه لا وجه لان يقال في مقام المدح انه يرى غمرات الموت ثم يمكث زماناً طويلاً متفكراً ثم يزورها لانه ذم له وامارته فلانه لا يستقيم ان يقال ان الاعراض ارفع درجة من التذكير وكذا لا يصح ان يقال في البيت ان الزيارة ارفع رتبة من رؤية غمرات الموت **قوله** من لقائك الكتاب على ان اللقاء مصدر اضيف الى مفعوله والمقصود تقرير رسالته عليه الصلاة والسلام وتحقيق ان ما معه من الكتاب وحى سماوى وكتاب الهى لا يكازمه المشركون من ان البشر لا يوحى اليه ولا يلقى الكتاب من لدن حكيم عليم كأنه قيل لست بدعا من رسول او من الكتاب الا ترى الى موسى عليه الصلاة والسلام قد بعث رسولا واوتى الكتاب وهو بشر مثلك فلانك في كونك رسولا مؤيداً بالكتاب السماوى فانه تعالى لما قرر الاصول الثلاثة الرسالة والتوحيد والخشوع عاد الى الاصل الذي بدأ به وهو الرسالة المذكورة في قوله لتذر قوماً ما اتاهم من نذير والادم من الناس الاسمر والطوال بالضم الطويل ويقال رجل جعد لم يكن شعره مسترسلاً وشعره سبط وسبط اي مسترسل غير جعد وشهوة حى من احياء اليمن وكانت الجعودة غالبية فيهم روى ان التوراة انما جعلت هدى لبني اسرائيل خاصة دون بني اسماعيل ولما اشار بقوله وجعلنا منهم ائمة يهدون الى ان منهم من لم يهتد به فضلا عن ان يهدى الناس الى ما فيه قال ان ربك هو يفصل بينهم ثم انه تعالى لما اعاد ذكر الرسالة بقوله ولقد آتينا موسى الكتاب اعاد ذكر التوحيد بقوله اولم يهد لهم الآية اي

وتم لاستبعاد الاعراض عنها مع فرط وضوحها وارشادها الى اسباب السعادة بعد التذكير بها عقلاً كما في بيت الحماسة ولا يكشف الغماء الابن حرة \* يرى غمرات الموت ثم يزورها (انا من الجحيم منتقمون) فكيف بمن كان اعظم من كل ظالم (ولقد آتينا موسى الكتاب) كما آتيناك (فلانك في مربة) في شك (من لقائه) من لقائك الكتاب لقوله وانك لتلقى القرآن فانا آتيناك من الكتاب مثل ما آتيناك منه فليس ذلك بدع يكن قط حتى ترتاب فيه او من لقاء موسى الكتاب او من لقاءك موسى وعنه عليه السلام رايت ليلة امري بي موسى عليه السلام رجلاً آدم طويلاً جعداً كأنه من رجال شنوءة (وجعلناه) اي المنزل على موسى (هدى لبني اسرائيل وجعلنا منهم ائمة يهدون) الناس الى ما فيه من الحكم والاحكام (يا امرنا) ايهم به او يتوفيقنا لهم (طاصبروا) وقرأ حزة والكسائي ورويس لما صبروا اي لصبرهم على الطاعة او عن الدنيا (وكانوا باياتنا يوقنون) لامعانهم فيها النظر (ان ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة) يقضى فيميز الحق من الباطل بغير الحق من المبطّل (فما كانوا فيه يختلفون) من امر الدين (اولم يهد لهم) الواو للعطف على منوى من جنس المعطوف والقاعل ضمير مادل عليه (كم اهلكنا من قبلهم من القرون) اي كثرة من اهلكناهم من القرون الماضية او ضمير الله بدلالة القراءة بالنون (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يمشون في متاجرهم على ديارهم وقرى يمشون بالتشديد (ان في ذلك لايات افلا يسمعون) سماع تدبر واتعاظ (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) التي جرز نباتها اي قطع وازيل لا التي لا تثبت لقوله (فخرج به زرعاً) وقبل اسم موضع بالين (تأكل منه) من الزرع (انعامهم) كالتبن والورق (وانفسهم) كالحب والتمر (افلا يبصرون) فيستدلون به على كمال قدرته وفضله (ويقولون متى هذا الفتح) النصر او الفصل بالحكومة من قوله ربنا افتح بيننا (ان كنتم صادقين) في الوعد به



( قل يوم القح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ٥٧٣ ولا هم ينظرون ) وهو يوم القيامة فانه يوم نصر المؤمنين على الكفرة والفصل بينهم

وقيل يوم بدر او يوم قح مكة والمراد بالذين كفروا المقتولون منهم فيه فانه لا ينفعهم ايمانهم حال القتل ولا يمهلون وانطباقه جوابا عن سؤالهم من حيث المعنى باعتبار ما عرف من غرضهم فاتهم لما اردوا به الاستجبال تكذبا واستهزاء اجيبوا بما يمنع الاستجبال ( فاعرض عنهم ) ولا تبال بتكذيبهم وقيل هو منسوخ بآية السيف ( وانتظر ) النصره عليهم ( انهم منتظرون ) الغلبة عليك وقرئ بالفتح على معنى انهم احقوا بان ينتظر هلاكهم او ان الملائكة ينتظرونه \* عن النبي صلى الله عليه وسلم من قرأ الم تنزيل وتبارك الذي بيده الملك اعطى من الاجر كائنا احبى ليلة القدر \* وعنه عليه السلام من قرأ الم تنزيل في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة ايام

سورة الاحزاب مدنية وهي

ثلاث وسبعون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم )

( يا ايها النبي اتق الله ) ناداه بالنبي وامره بالتقوى تعظيما له وتقجيما لشأن التقوى والمراد به الامر بالثبات عليه ليكون مانعا له عما نهى عنه بقوله ( ولا تطع الكافرين والمنافقين ) اي فيما يعود بوهن في الدين روى ان اباسفيان وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور السلمي قدموا عليه في المواعدة التي كانت بينه وبينهم وقام معهم ابن ابى معتب بن قشير وجد بن قيس فقالوا له ارفض ذكر آلهتنا وقل ان لها شفاعة وندعك وربك فزلت ( ان الله كان عليما ) بالمصالح والمفاسد ( حكما ) لا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة ( واتبع ما يوحى اليك من ربك ) كالنهي عن طاعتهم ( ان الله كان بما تعملون خبيرا ) فوح اليك ما يصلحه وبغنى عن الاستماع الى الكفرة وقرأ ابو عمرو بالباء على ان الواو ضمير الكفرة والمنافقين اي ان الله خبير بما كيدهم في دفعها عنك ( وتوكل على الله ) وكل امرئ الى تدبيره ( وكفى بالله وكيل ) موكولا اليه الامور كلها ( ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه ) اي ما جمع قلبين في جوف لان القلب معدن الروح الحيواني المتعلق بالنفس الانسانية او لا

الم ينفذ ولم يهد لاهل مكة كثرة من اهلكناهم من القرون الماضية الى ان مخالفة الرسول تؤدي الى الهلاك العاجل وان اتباعه فماداما اليه من التوحيد والطاعة واجب على الامة وقوله يمشون في مساكنهم حال من ضمير لهم ثم انه تعالى لما بين الرسالة والتوحيد بين الحشر بقوله ويقولون متى هذا الفتح والمراد بالفتح اما القضاء والفصل بالحكومة بين الحق والمبطل وامانصر المؤمنين واطهارهم على الكفار لان المؤمنين كانوا يقولون بعث الله تعالى الخلائق اجمعين ويحكم بين المطيع والعاصي فيطيب المطيع ويعاقب العاصي فيقولون متى هذا الفتح والحكم وكذا كان المؤمنون يقولون ان الله تعالى سيفتح لنا على المشركين ويظهر دين الاسلام وينصرنا الله ويظهرنا عليكم فقالوا متى هذا الفتح والنصرة وقيل المراد به يوم قح مكة وقيل يوم بدر وقد قتل بعض من كنانة يوم قح مكة على يد خالد بن الوليد وقوله لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ظاهر على تقدير ان يراد بيوم الفتح يوم القيامة لان الايمان القبول هو الذي يكون في دار الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها ولا هم ينظرون اي يمهلون بالاعادة الى الدنيا ليؤمنوا فيقبل ايمانهم ومن حل يوم الفتح على يوم بدر او يوم قح مكة قال معناه لا ينفع الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار وقد قال تعالى فلن يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا ولا هم ينظرون اي يمهلون بتأخير العذاب عنهم ولما قحمت مكة هرب قوم من بني كنانة فلحقهم خالد بن الوليد فظهروا الاسلام فلم يقبل منهم خالد وقتلهم فذلك قوله تعالى لا ينفع الذين كفروا ايمانهم والله اعلم قوله وانطباقه جوابا عن مبتدأ ومن حيث المعنى خبر يعنى انهم سألوا عن وقت الفتح وقوله تعالى قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون لا يطابق ظاهر السؤال لكنه مطابق لمعنى سؤالهم وما اردوا منه فانهم اردوا به استجبال الفتح تكذبا له واستهزاء واجيبوا بان قيل لهم لا تستجبلوا به ولا تستهزئوا فان في وقوعه ما يسوءكم ويجعلكم نادمين على استجباله والاستهزاء به وقوله تعالى فاعرض عنهم معطوف على قوله قل يوم الفتح فانهم لما كذبوا ما اخبروا به من نصرة المؤمنين عليهم ومن حشر الخلائق اجمعين والحكم بينهم بغير الحق من المبطل ومجازاة كل واحد منهما على حسب حاله واستجبلوه على سبيل الاستهزاء قال تعالى له عليه الصلاة والسلام اجبهم بان تقول لهم لا تستجبلوا فان في وقوعه ضررا عظيما لكم ثم اعرض عنهم وانتظر وقوع ما اخبروا به من النصرة والفصل بالحكومة وقرأ العامة انهم منتظرون بكسر الظاء على لفظ اسم الفاعل وقرئ منتظرون بفتح الظاء فعلى هذا التفسير لا وجه لان يقال انه منسوخ بآية السيف اذ لا منافاة بينهما \* روى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم تنزيل وهل اتى على الانسان ثم هنا ما يتعلق بسورة الم تنزيل السجدة والان او ان الشروع فيما يتعلق بسورة الاحزاب وهي مدنية

سورة الاحزاب

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله وتنجيما لشأن التقوى فان تعظيم المنادى ذريعة الى تعظيم شأن المنادى له قوله والمراد به الامر بالثبات عليه جواب عما يقال المشتغل بالشي لا يؤمر به فلا يقال للجالس مثلا اجلس فكيف امر عليه الصلاة والسلام بالتقوى وهو مشتغل بهاء وتقرير الجواب المشتغل بالشي اذا امر به لا يكون المطلوب احداث اصل الفعل لانه طلب تحصيل الحاصل بل يكون المطلوب الثبات عليه بالجد والاهتمام وعدم الميل الى ما ينافيه والمواعدة المصالحة وترك الحرب روى في نزول هذه الآية ان اباسفيان بن حرب وعكرمة بن ابى جهل وابا الاعور السلمي واسمه عمرو بن سفيان قدموا المدينة بعد قتال احد فزتلوا على عبدالله بن ابى راس المنافقين وجد بن قيس وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاهم الامان على ان يكلموه فكلهموه بما شق عليه فقال عمر رضى الله عنه ائذن لي يا رسول الله في قتلهم فقال عليه الصلاة والسلام قد اعطيتهم الامان فاخرجهم من المدينة فقال لهم عمر اخرجوا في لعنة الله تعالى وغضبه فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين اي من اهل مكة والمنافقين من اهل المدينة قوله وقرأ ابو عمرو بالباء اي بياء الغيبة والباقون بناء الخطاب كقوله يا ايها النبي لان المراد هو وامته او خوطب بلفظ الجمع تعظيما له كافي قوله فان شئت حرمت النساء سواكم قوله لان القلب معدن الروح الحيواني المتعلق بالنفس الانسانية الروح الحيواني هو البخار اللطيف المتكون من غليان الدم الحاصل في جوف اللحم الصنوبري المثبت في الجانب الايسر منه وينفصل من هذا البخار قسم ويتوجه الى جانب الكبد وذلك القسم



يسمى روحا طبيعيا ويتعلق به احوال المعدة وطبخ الاغذية والافعال النباتية وقسم آخر يتصاعد الى الدماغ بواسطة  
 الشرايين ويسمى روحا نفسانيا ويتعلق به الافعال الحيوانية وهذا القسم لغاية لطافته يسرى الى جميع اطراف  
 البدن وعروقه واعضائه ويتعلق به النفس الناطقة الانسانية او لا وبواسطة تنعلق بالبدن **قوله** وذلك يمنع  
 التعدد اي وكون القلب معدنا للروح الحيواني ومنبع القوى باسرها يمنع تعدد القلب من حيث ان تعدده  
 يستلزم التناقض وهو ان يكون كل واحد منهما محتاجا اليه ومستغنى عنه فان كون كل واحد منهما قلبا يستلزم  
 كونه اصلا لسائر القوى وكون الاخر قلبا يستلزم ان لا يكون الاول اصلا له كما ان يكون احدي العنيتين حلة تامة  
 تستلزم كونها محتاجا اليها وكون الاخرى كذلك يستلزم كون الاولى مستغنى عنها هذا على تقدير ان يفعل بكل  
 واحد منهما مثل ما يفعله بالآخر واما ان فعل باحد منهما غير ما يفعله بالآخر فحينئذ يلزم ان يكون الانسان راضيا  
 كارها موقنا شاكيا في حالة واحدة وهو محال **قوله** ولا الدعوة والنبوة **قوله** الدعوة بقبح الدال مصدر براديه  
 الدعاء الى الطعام وبكسرهما يستعمل في التنبى واتطاء النسب والادعاء جمع دعى بمعنى مدعو فعيل بمعنى مفعول  
 واصله دعبو فادغم وجع على ادعاء على خلاف الاصل لان افعل انما يكون جمعا لفعيل المعتل اللام اذا كان  
 بمعنى فاعل نحو تقي واغنياء وغنى واغنياء واما ان كان فعلا معتلا للام بمعنى مفعول فكان القياس ان يجمع على  
 فعلى كقتيل وقتلى وجرحى وجرحى ونظير هذا في الشذوذ قولهم اسير واسرى والقياس اسراء وقد سمع فيه الاصل  
 فقوله تعالى وما جعل ادعياءكم ابناكم معناه ما جعل من تنبئتموه ابناكم نسخ الله تعالى التنبى وكان الرجل  
 في الجاهلية يتنبى رجلا فيدعوه الناس اليه ويرث ميراثه وكان النبي عليه الصلاة والسلام اعتق زيد بن حارثة  
 وتبناه فلما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم ام المؤمنين زينب بنت جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون  
 تزوج محمد امرأة ابنه وهوينى الناس عن ذلك فانزل الله تعالى هذه الآية ونسخ التنبى بها واللب العقل واللييب  
 العاقل وكذا الارب من الارب وهو الدهاء وجودة الرأى وكان كل واحد من ابى معمر وجعل رجلا ليبيبا  
 حافظا لما يسمعه من الوقائع مكثر الرواية الحوادث الماضية وكان لا يمر في طريق من طرق البلدان الا ويعرفه  
 بعد سنين متطاولة وكانت قريش تقول في حقهما انهما ما يحفظان هذه الاشياء الا ولهما قلبان وكانا يدعيان بذلك  
 وكان ابو معمر يقول لى قلبان اعقل بكل منهما افضل من عقل محمد صلى الله عليه وسلم وروى انه انهزم يوم بدر فر  
 بابى سفيان وهو معلق احدى نعليه بيده والاخرى في رجله فقال له ابو سفيان ما فعل الناس فقال هم ما بين مقتول  
 وهارب فقال له ما لى ارى احدى نعليك في رجلك والاخرى في يدك فقال ما ظننت الا انهما في رجلى فعلم الناس  
 يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسى نعله في يده **قوله** والزوجة المظاهرة منها منصوب بالعطف على اللييب اي  
 ومن ان الزوجة المظاهرة منها كالام وان دعى الرجل ابنه وكان الظاهر طلاقا في الجاهلية وكانوا يتجنبون المرأة المظاهرة  
 منها تجنب المطلقة فرد الله تعالى ما زعمته العرب من كونه مزيلا للنكاح الا انه قرر كونه موجبا لاصل الحرمة  
 وجعل تلك الحرمة موقفة الى اداء الكفارة كما يجزى في سورة المجادلة من انه تعالى نهى عن الظهار وجعله منكرا  
 من القول وزورا ووجب الكفارة على من ظاهر من امراته **قوله** او المراد في الامومة الخ عطف على  
 قوله والمراد رد ما كانت العرب يعنى ان المراد من الآية اما نفي كل واحد من الامور الثلاثة التي زعمتها العرب  
 او نفي الاخيرين منها ونفي الاول انما هو ليقاس عليه انتفاؤها من حيث اشتراك الجميع في كونه نقولا محضا  
 لا حقيقة له **قوله** وقرأ ابو عمرو واللاى **قوله** يعنى ان جمع قولنا التي فيه ثلاث لغات قرى بهن فقرأ الكوفيون  
 وابن عامر اللاتي ههنا وفي سورة الطلاق بياء ساكنة بعد همزة مكسورة وهو الاصل في هذه اللفظة وقرأ ابو عمرو  
 اللاتي بياء ساكنة بعد الف محضة اصله اللاتي فحذفت الهمزة تخفيفا فقيت الباء الساكنة ومن قرأ بهمزة  
 مكسورة بدون الباء حذف الباء اكتفاء عنها بالكسرة **قوله** واصل تظهرون **قوله** بفتح التاء والظاء والهاء  
 وتشديد الظاء والهاء بغير الف بينهما فانها قراءة الجمهور اصله تظهرون بتاءين فادغمت الثانية في الظاء كما في تذكرون  
 وقرأ ابن عامر تظهرون بفتح التاء والهاء وتشديد الظاء والف بعدها مضارع تظاهر واصله تظهرون بتاءين  
 فادغمت الثانية وكذا في الماضي الا انه اتى بهمزة الوصل بعد الادغام فيه ليكن الابتداء فصار اظاها وحزة  
 والكسائي تظهرون بتخفيف الظاء والاصل ايضا تظهرون بتاءين حذفت احدهما وعاصم تظهرون بضم  
 التاء وكسر الهاء وتخفيف الظاء والف بعدها مضارع ظاهر وقرى تظهرون بضم التاء وفتح الظاء المخففة

ومنبع القوى باسرها وذلك يمنع التعدد  
 (وما جعل ازواجكم اللاتي تظاهرون  
 منهن امهاتكم وما جعل ادعياءكم ابناكم)  
 وما جمع الزوجية والامومة في امرأة ولا  
 الدعوة والنبوة في رجل والمراد بذلك رد  
 ما كانت العرب تزعم من ان اللييب الارب  
 له قلبان ولذلك قيل لابي معمر وقيل لجعل بن  
 اسد الفهرى ذو القلبين والزوجة المظاهرة  
 منها كالام ودعى الرجل ابنه ولذلك كانوا  
 يقولون لزيد بن حارثة الكلبي عتيق  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن محمد  
 او المراد نفي الامومة والنبوة عن المظاهر  
 منها والتنبى ونفي القلبين لتهميد اصل يحملان  
 عليه والمعنى كما لم يجعل الله قلبين في جوف  
 لادائه الى تناقض وهو ان يكون كل منهما  
 اصلا لكل القوى وغير اصل لم يجعل الزوجة  
 والدعى الذين لا ولادة بينهما وبينه امه وابنه  
 الذين بينهما وبينه ولادة وقرأ ابو عمرو واللاى  
 بالياء وحده على ان اصله اللام بهمزة فخففت  
 وعن الجازيين مثله وعنهما وعن يعقوب  
 بالهمز وحده واصل تظهرون تظهرون  
 فادغمت التاء الثانية في الظاء وقرأ ابن عامر  
 تظاهرون بالادغام وحزة والكسائي  
 بالحذف وعاصم تظاهرون من ظاهر وقرى  
 تظهرون من ظهر بمعنى ظاهر كعقد بمعنى  
 قد وتظهرون من الظهور



ومعنى الظهور ان يقول للزوجة انت على كظهر امي مأخوذ من الظهور باعتبار اللفظ كالتلبية من لبيك وتعديته بمن تضمنته معنى التجنب لانه كان مطلقا في الجاهلية وهو في الاسلام يقتضي الطلاق **٥٧٥** او الحرمة الى اداء الكفارة كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وذكر الظهور للكتابة

عن البطن الذي هو عموده فان ذكره يقارب ذكر الفرج او للتغليظ في التحريم فانهم كانوا يحرمون آتيان المرأة وظهرها الى السماء والادعياء جمع دعى على الشذوذ وكأنه شبه بفعل بمعنى فاعل فجمع جمعه (ذلكم) اشارة الى كل ما ذكر اولى الاخير (قولكم بافواحكم) للاحقية له في الاعيان كقول الهادي (والله يقول الحق) ماله حقيقة عينيه مطابقة له (وهو يهدي السبيل) سبيل الحق (ادعوهم لا بائهم) انسبوا هم اليهم وهو افراد المقصود من اقواله الحق وقوله (هو اقسط عند الله) لتعليله والضمير لمصدر ادعوا واقسط افعل تفضيل قصده الزيادة مطلقا من القسط بمعنى العدل ومعناه البالغ في الصديق (فان لم تعلموا آباءهم) فتنسبوا اليهم (فاخوانكم في الدين) فهم اخوانكم في الدين (ومواليكم) واولياؤكم فيه فقولوا هذا اخي وموالي بهذا التأويل (وايس عليكم جناح فيما اخطأتم به) ولا اثم عليكم فيما فعلتموه من ذلك مخطئين قبل النهي او بعده على النسيان او سبق اللسان (ولكن ما تعمدت قلوبكم) ولكن الجناح فيما تعمدت قلوبكم او ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح (وكان الله غفورا رحيمًا) لغفوه عن المخطئ واعلم ان التنبئ لا عبرة له عندنا وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه ويثبت النسب لجهوله الذي يمكن الحاقه به (النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم) في الامور كلها فانه لا يأمرهم ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاحهم بخلاف النفس فلذلك اطلق فيجب عليهم ان يكون احب اليهم من انفسهم وامرهم ان ينفذوا من امرها وشقتهم عليه اثم من شقتهم عليها روى انه عليه الصلاة والسلام اراد غزوة تبوك فامر الناس بالخروج فقال ناس نساؤنا آباءنا وامهاتنا فزلت وقرى وهو اب لهم اى في الدين فان كل نبي اب لامته من حيث انه اصل فيما به الحياة الابدية ولذلك صار المؤمنون اخوة (وازواجه امهاتهم) منزلات منزلاتهم في التحريم واستحقاق التعظيم وفيما عدا ذلك فكل اجنبيات ولذلك قالت

وتشديد الهاء المكسورة مضارع ظهر بتضعيف العين وقرى تظهرون بفتح التاء والهاء وسكون الظاء مضارع ظهر مخففا ثلاثيا وقوله من الظهور بيان لكون البناء مأخوذا من الفعل الثلاثي ببيان مصدره وليس المقصود ان من قرأ تظهرون منهم يجعله مأخوذا من الظهور لتصريحه بان الافعال المستعملة في الظهار كلها مأخوذة من الظهر على طريق اخذ اللفظ من لفظ آخر كما يقال لبي المحرم بمعنى قال لبيك وامن بمعنى قال آمين وسبح اى قال سبحان الله وان كان الاصل والاكثر في الاستعمال ان يعبر بالفاظ عن المعاني لاعن اللفظ ومدلول نحو قولك اظهر واظهر وظهر وظهر كلها الفاظ فان معنى الجميع انه قال لزوجه انت على كظهر امي **قولك** كما عدى آلى بها وهو بمعنى حلف وحلف لا يتعدى من الا انه لما تضمن معنى التجنب من قربان زوجته مدة الايلاء عدى بمن **قولك** وذكر الظهور للكتابة عن البطن بمعنى ان قصد المظاهر ان يحرم عليه قربان امرأته بتشبيه قربانها بقربان امه والمرأة انما يؤتى لها من قبل بطنها فكان الظاهر ان يقول المظاهر انت على كبطن امي في الحرمة الا انه كنى عن البطن بالظهور احترازا عن ذكر البطن الذي ذكره قريب من ذكر الفرج ووجه الكناية التي هي ذكر اللزوم وارادة الملزوم كون الظهور عمود البطن ولازمه في قيامه واستمساكه **قولك** اولي بالغليظ في التحريم فان قربان الام من جانب ظهرها لما كان اغلظ في الحرمة كان تشبيه الزوجة بظهر الام اغلظ في تحريمها عليه وكان اهل المدينة يقولون اذا اتيت المرأة وجهها الى الارض جاء الولد احوال **قولك** اشارة الى كل ما ذكر الخ اذ يصدق على كل واحد منها انه قول بالغف فحسب اذ ليس شئ منها اخبارا عن الواقع والله يقول الحق اى يقول القول المطابق للواقع ويهدي سبيل الحق اى افراد من جملة اقواله الحق ما هو المناسب لهذا المقام فقال ادعوهم لا بائهم وكانت الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين يدعون زيد بن محمد الى ان نزلت هذه الآية فلما نزلت قالوا زيد بن حارثة **قولك** ولكن الجناح فيما تعمدت بمعنى ان كلمة ما يجوز فيها وجهان احدهما ان تكون مجرورة المحل عطفا على ما الجرورة قبلها بنى والتقدير ولكن الجناح فيما تعمدت والثاني ان تكون مرفوعة المحل على الابتداء وخبرها محذوف **قولك** لغفوه عن المخطئ علة لكونه تعالى رحيمًا للمخطئ بمغفرته فان المغفرة هي ان يستر القادر قبض من تحت قدرته حتى ان العبد اذا ستر عيب سيده مخافة عقابه لا يقال انه غفر لسيده والرحمة ان يميل الى المرحوم بالاحسان اليه بمجرّد عجز المرحوم من غير توقع عوض من قوله فاذا ذكرت المغفرة قبل الرحمة يكون المعنى انه ستر عيبه ثم رآه مغفلا عاجزا فرجه واعطاه ما كفاه ولما كان هذا المعنى غير مناسب في هذا المقام اذ لا وجد لان يحمل الكلام على انه تعالى غفور للمخطئ متفضل عليه بعد ستر خطاه بالاحسان الزائد على المغفرة فلذلك جعل ذكر الرحمة للاشارة الى علة غفوه عن المخطئ وهو الاحسان اليه بناء على مجزء عن الاحتراز عما ارتكبه لنسيانه اول سبق لسانه **قولك** وعند ابى حنيفة يوجب عتق مملوكه سواء كان المملوك معروف بالنسب او مجهوله وسواء كان اصغر سنا من المتبني بحيث يولد مثله لثله او لا وعند صاحبه لا يعتق اذا كان المملوك اكبر سنا من المتبني ووافقا الامام الشافعي في هذه المسئلة **قولك** منزلات منزلتين بمعنى انه من باب التشديد البليغ حذفت فيه اداة التشديد للبالغة ووجد الشبه وجوب تعظيمهم وحرمة نكاحهم قال تعالى ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابداهن فيما ورأه ذلك كالا جانب وليس المراد التشبيه في جميع احكام الامهات الا ترى ان النظر اليهن والخلو بهن حرام كما في الا جانب قال تعالى واذا سألتموهن متاعا فاسألهن من وراء حجاب ولا يقال لبناتهن هن اخوات للمؤمنين الا ترى انه عليه الصلاة والسلام زوج بناته لعلى وذى النورين رضى الله عنهما اجمعين ولا يقال ايضا لاختوتهن واخواتهن اخوات المؤمنين وخالاتهم حتى تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها وهذا معنى ما روى مسروق ان امرأة قالت لعائشة رضى الله عنها يا امه فقالت لست لك بام انما انا ام رجال لكن فتريدان معنى الآية التشبيه في بعض الاحكام وهو كونهن محرمات على الرجال كحرمة امهاتهم **قولك** وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام وهو ان يكون التوارث مبنيا على كون التوارثين متوافقين في الهجرة او في التعاون والتناصر في الدين فن وجد فيه هذه الصفة وان كان من الا جانب يرجح على القريب المؤمن الذي لم توجد فيه هذه الصفة ويقصد بذلك تألف قلوبهم على التناصر في الدين وتحمل مشاق الهجرة كما تألف قلوب قوم باعطائهم سبعا من الصدقات ثم نسخ ذلك بقوة الاسلام وكثرة اهله كان الناس في اول الاسلام يتوارثون بالهجرة لكونها من أكد اسباب الديانة والمواخاة اذهى اجتماع على نصرة دين الله تعالى ثم بعد

عائشة لسنا امهات النساء (واولو الارحام) وذوو القربايات (بعضهم اولى ببعض) في التوارث وهو نسخ لما كان في صدر الاسلام من التوارث بالهجرة والموالاة في الدين



**قوله عطف على اخذنا** - اي ما دل عليه اخذنا فان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم بتبليغ الرسالة الى الامم ودعوتهم الى الدين القويم انما هو لاثابة المؤمنين فكأنه قيل ان الله تعالى اكد على الانبياء الدعوة الى دينه لاثابة المؤمنين واعد للكافرين **قوله** وكانوا زهاء اثني عشر الفا - اي قدرها لما ذكر الله تعالى في اول السورة قوله ولا تطع الكافرين والمنافقين وتوكل على الله وكفى بالله وكيل ذكر شأن الكفار والمنافقين مع اهل الاسلام وما يدل على وجوب التوكل على الله وكفايته في الامور كلها فقال يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله الاية وذكر النعمة شكرها \* وغطفان ابو قبيلة وهو غطفان بن سعد بن قيس غيلان وقيس ابو قبيلة من مضر وهو قيس غيلان والصبار ربح نجبي من قبل المشرق والديور من قبل المغرب والنبل السهام العربية وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها **قوله** فاخصرتهم - اي ابردتهم واخصر بالتحريك البرد وقد خصر الرجل اذا ألمه البرد في اطرافه وسفت التراب سفيا اي ذرته وطيرته والذاريات الرياح **قوله** فالتجاء - اي الزموا النجاء من قولك نجوت نجاء اي اسرعت والهجرة فيه منقلبة عن واو كما في كساء \* اقبلت قريش في ايام الخندق في عشرة آلاف من الاحابيش وهم الجماعات المنفرقة اجتمعوا على امر من بنى كنانة واهل تهامة وقائدهم ابوسفيان وخرج غطفان معهم في الف ومن تبعهم من اهل نجد وقائدهم عيينة بن حضرة وعامر بن الطفيل من هوازن ومعهم يهود قريظة والنضير وحين سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم باقبالهم اشار عليه سلمان رضى الله عنه بحفر الخندق على المدينة ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين وضرب معسكره والخندق بينه وبين العدو وامر بالذرائر والنساء فرسوا في الاسكاف واشتد الخوف ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى انزل الله النصر روى ان شابا قال لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله هل رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اي والله لقد رأيت قال والله لورايتاه للجملاء على رقابنا وما تركناه عشي على الارض وقال له حذيفة يا ابن اخي افلا احدثك عني وعنه قال بلى قال والله لورايتاه يوم الخندق وما بنا من الجهد والجوع والخوف ما لا يعلم الا الله لما قلت ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى ماشاء الله من الليل فقال الارجل يا ثينا بنجر القوم جعله الله رفيقا لي في الجنة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع ثم صلى ماشاء الله ثم قال الارجل يا ثينا بنجر القوم جعله الله رفيقا لي في الجنة فقال حذيفة فوالله ما قام منا احد مما بنا من الخوف والجهد والجوع فلما لم يبق احد دعاني فلم اجد بدا من اجابته قلت لبيك فقال اذهب فجنني بنجر القوم ولا تحدثن شيئا حتى ترجع قال فأتيت القوم واذا ربح الله وجنوده تفعل بهم ما تفعل ما يستمسك لهم بناء ولا تثبت لهم نار ولا تطمئن لهم قدر واني كذلك اذ خرج ابوسفيان من رحله ثم قال يا معشر قريش لينظر احدكم من جليسه قال الراوي يخوفهم ان يكون عليهم عيون من المسلمين قال حذيفة فبدأت بالذي الى جنبي فقلت من انت قال انا فلان ثم دعا ابوسفيان راحلته فقال يا معشر قريش فوالله ما اتم بدار مقام لقد هلك الخلف والحافر واخلفنا بنوا قريظة وهذه الریح لا يستمسك لنا معها شيء ولا تثبت لنا نار ولا تطمئن قدر فارتحلوا فاني مرتحل ثم عمد فركب راحلته وانها لمعقولة ما حل عقالها الا بعد ما ركبها قال فقلت في نفسي اورميت عدو الله فقتلته كنت صنعت شيئا فوترت قوسي ثم وضعت السهم في كبد القوس وانا اريد ان ارميه فاقبلته فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن شيئا حتى ترجع قال فخططت القوس ثم رجعت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي فلما سمع حسي فرج بين رجله فدخلت تحته وارسل على طائفة من مرطه فركع وسجد ثم قال ما الخبر فاخبرته فقال عليه الصلاة والسلام نصرت بالصبا واهلكت عاد بالديور \* فانهزموا بغير قتال كفى الله المؤمنين القتال والحمد لله رب العالمين **قوله** الانواع من الظن - يعني جمع الظن مع انه مصدر فحقه ان لا يجمع من حيث انه قصده ظنون مختلفة ظن كل فريق على حسب اختلاف يقينهم قوة وضعفا وتعريف الظنون يحتمل ان يكون للاستغراق مبالغة بمعنى نظنون كل ظن لان كل احد بظن شيئا عند اشتداد الامر ويحتمل ان يكون لامه اي ظنونهم المعهودة لان اليهود عن المؤمن ظن الخير بالله كما قال عليه الصلاة والسلام \* ظنوا بالله خيرا \* ومن الكافر الظن بالسوء قال تعالى ذلك ظن الذين كفروا **قوله** والالف مزيدة في امثاله - كقوله واظعننا الرسول وقوله فاضلونا السبيل قرأ نافع وابن عامر وابوبكر بابات الالف فيها وصلا ووقفا موافقة للرسول لانهم رسمن في المصحف بالالف وايضا فان هذه الالف تشبه هاء السكت في كونها مزيدة لبيان الحركة وهاء السكت تثبت وقفا للحاجة اليها وقد ثبتت وصلا اجرا للوصل بجرى

(واعد للكافرين عذابا اليما) عطف على اخذنا من جهة ان بعثة الرسل واخذ الميثاق منهم لاثابة المؤمنين او على ما دل عليه ليسأل كأنه قال قاتل المؤمنين واعد للكافرين (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم اذ جاءكم جنود) يعني الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر الفا (فارسلنا عليهم ريحا) ريح الصبا (وجنودا لم تروها) الملائكة روى انه لما سمع باقبالهم ضرب الخندق على المدينة ثم خرج اليهم في ثلاثة آلاف والخندق بينه وبينهم ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم الا الترامي بالنبل والحجارة حتى بعث الله عليهم صبا باردة في ليلة شاتية فاخصرتهم وسفت التراب في وجوههم واطفأت نيرانهم وقلعت خيامهم وماجت الخيل بعضها في بعض وكبرت الملائكة في جوانب المعسكر فقال طلحة بن خويلد الاسدي اما محمد فقد بدأكم بالبحر فالتجاء التجاء فانهزموا من غير قتال (وكان الله يما نعملون) من حفر الخندق وقرأ البصريان بالياء اي بما يعمل المشركون من التحزب والمصاربة (بصيرا) رأيا (اذ جاؤكم) بدل من اذ جاءكم (من فوقكم) من اهل الوادي من قبل المشرق بنوا غطفان (ومن اسفل منكم) من اسفل الوادي من قبل المغرب قريش (واذا غت الابصار) مالت عن مستوى نظرها حيرة وشغوصا (وبالغت القلوب الحناجر) رعبا فان الرئة تنفخ من شدة الروح فترتفع بارتفاعها الى رأس الحجر وهي منتهى الخلقوم يدخل الطعام والشراب (وتظنون بالله الظنونا) الانواع من الظن فظن المخلصون ثبت القلوب ان الله منجز وعده في اعلاء دينه او تمنعهم فخافوا الزلزل وضعف الاحتمال والضعاف القلوب والمناقضون ما حكى عنهم والالف مزيدة في امثاله تشبه الفواصل بالقوافي وقد جرى نافع وابن عامر وابوبكر فيها الوصل بجرى الوقف ولم يزلها ابو عمرو وحزة ويعقوب مطلقا وهو القياس



( هنالك ابتلى المؤمنون ) اختبروا فظهر ( هنالك ابتلى المؤمنون ) المختص من المنافق والثابت من المتزلزل ﴿ ٥٧٨ ﴾ ( وزلزلوا زلزلا شديدا ) من شدة الفزع

وقرى زلزلا بالفتح ( واذيقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ) ضعف اعتقاد ( ما وعدنا الله ورسوله ) من الظفر واعلاء الدين ( الاغروا ) وعدا باطلا قيل قاله معتب بن قشير قال وعدنا محمد قبح فارس والروم واحدا لا يقدر ان يبرز فرقا ما هذا الا وعد غرور ( واذ قالت طائفة منهم ) يعنى اوس بن قبيص واتيساعه ( يا اهل يثرب ) اهل المدينة وقيل هو اسم ارض وقعت المدينة في ناحية منها ( لامقام لكم ) لاموضع قيام لكم ههنا وقرأ حفص بالضم على انه مكان او مصدر من اقام ( فارجموا ) الى منازلكم هاربين وقيل المعنى لامقام لكم على دين محمد صلى الله عليه وسلم فارجموا الى الشرك واسلموه لتسلموا او لامقام لكم يثرب فارجموا كفارا ليكنكم المقام بها ( ويستأذن فريق منهم النبي ) للرجوع ( يقولون ان يوتنا عورة ) غير حصينة واصلمها الخلل ويجوز ان يكون تخفيف العورة من عورت الدار اذا اختلت وقد قرئت بها ( وما هي بعورة ) بل هي حصينة ( ان يريدون الافرار ) اي ما يريدون بذلك الافرار من القتال ( ولودخلت عليهم ) دخلت المدينة او بيوتهم ( من اقطارها ) من جوانبها وحذف الفاعل للايماء بان دخول هؤلاء التحزبين عليهم ودخول غيرهم من العساكر سيان في اقتضاء الحكم المرتب عليه ( ثم سئلوا الفتنة ) الردة ومقاتلة المسلمين ( لا آتوها ) لاعطوها وقرأ الجاهزيان بالعصر بمعنى جأؤوها وفعلوها ( وماتلشوا بها ) بالفتنة او باعطائها ( الايسرا ) ريثا يكون السؤال والجواب وقيل وماتلشوا بالمدينة بعد الارتداد الايسرا ( ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الدبار ) يعنى بنى حارثة عاهدوا رسول الله يوم احد حين فشلوا ثم تابوا ان لا يعودوا للمثلة ( وكان عهد الله مستولا ) عن الوفاء به مجازى عليه ( قل لن ينفعكم القرار ان قررتم من الموت او القتل ) فانه لا بد لكل شخص من حلف انف او قتل في وقت معين سبق به القضاء وجرى عليه القلم

الوقف فكذلك هذه الالف وقرأ ابو عمرو وحزة بحذفها في الحالتين لانها لا اصل لها والباقيون باثباتها وفقا وحذفها وصلا اجراء لفواصل مجرى القوافي في ثبوت الف الاطلاق كافي قوله

﴿ اقل اليوم ماذل والعنابا ﴾ وقول ان اصبت لقد اصابا \*

فكم ازاو الالف في القافية زادوها في الفاصلة ايضا تشبيها رؤس الايات باواخر الايات من حيث ان كل واحدة منهما قطع الكلام ولان هذه الالف كهاء السكت وهي تثبت وقفا وتحذف وصلا فكذلك الالف وقوله تعالى هنالك منصوب بابتلى اي في ذلك المكان البعيد وهو الخندق وبعده لكونه موضع الشدة والبلاء او في تلك الحال والزمان على ان يكون هنالك ظرف زمان اختبر المؤمنون اي الذين اظهروا الايمان ليتبين الخلق من المنافق والاثلة من الله تعالى ليس لاثلة الامر له بل لظهوره لغيره من الملائكة والانبياء كما ان السيد اذا علم من عبده المخالفة وعزم على معاقبته على تمرده وعصيانه وعنده غيره فانه يأمر ذلك العبد بامر بمحض من عنده عالما بانه يخالفه لكي يتبين الامر عند الغير فتقع المعاقبة على احسن الوجوه حيث لا يذهب وهم اخذ انه ظلم عبده ﴿ قوله ما هذا الا وعد غرور ﴾ وهو الاطماع فيما لا مطمع فيه وهذا تفسير للظنون وبيان لظن من يرى كثرة العدو وضيق الامر بالمسلمين فيقول لو كان الله يريد ان ينصرهم لما بلغ الامر هذا المبلغ بل الظاهر انه يستأصلهم في هذا الموضع وما وعده الله ورسوله من نصرة المؤمنين واعلاء الدين وفتح مدائن كسرى وقبصر ليس الا وعد غرور وكيف لا ونحن لانأمن ان نذهب الخلاء روى انه عليه الصلاة والسلام ضرب بالعمول في الخندق ضربات اضاءت له منها قصور الشام واليمن والعراق فبشر بانها ستفتح عليهم وهم حينئذ في جهد شديد وخوف عظيم فقال بعض من المنافقين بعد ما محمد بهذا ونحن لا نستطيع ان نبرز للخلاء ﴿ قوله ضعف اعتقاد ﴾ اشارة الى ان الذي مرض غير المنافقين لان المنافق كافر لا اعتقاده بخلاف الذين في قلوبهم مرض فانهم مؤمنون معتقدون الا انهم ضعاف القلوب واليقين لا بصيرة لهم في الدين فالمؤمنون الذين اظهروا الايمان ثلاثة اقسام المخلصون الثابت القلوب وضعاف القلوب والمنافقون ﴿ قوله فارجموا الى منازلكم هاربين ﴾ وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج مع اصحابه عام الخندق حتى جعلوا ظهورهم الى سلع جبل بالمدينة والخندق بينهم وبين القوم فقال هؤلاء المنافقون الذين يتسوا من نصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس لكم ههنا موضع قيام لكثرة العدو وغلبيتهم فارجموا الى منازلكم ولا مقام لكم على دين الاسلام فارجموا الى الشرك واسلموا الرسول عليه الصلاة والسلام اي اجعلوه مخذولا يقال اسلمه اي خذله ولا مقام لكم يثرب مادتم على الاسلام ﴿ قوله واصلمها الخلل ﴾ الجوهرى العورة كل خلل يتخوف منه في ثغر او حرب وعورات الجبال شقوقها والعورة بكسر الواو صفة مشبهة يقال عور المنزل يعور عورا وعورة وجعله تخفيف عورة ﴿ قوله دخلت المدينة او بيوتهم ﴾ وهم فيها من قولك دخلت على فلان داره فارجل مدخول عليه والدار مدخولة وهي في الحقيقة مدخول فيها لان الدار ونحوها من الظروف المحدودة لا تقبل النصب بتقدير في بل لا بد من التصريح بكلمة في الا ان ما بعد دخلت حل على المكان المبهم توسعا والمقصود ان دخلت فعل ماض مبنى للفعول والقائم مقام الفاعل النوى فيه راجع الى المدينة او الى البيوت والاصل ولودخل الاحزاب المدينة او البيوت عليهم اي وهم فيها الا انه حذف الفاعل وبني الفعل للفعول للايماء بانه ليس المقصود بيان خصوص الفاعل بل المقصود بيان الحكم المرتب على الدخول من الفتنة وهي الشرك والكفر في قول الجميع كافي قوله تعالى حتى لا تكون فتنة والمعنى فلو دخلت البيوت او المدينة من جميع نواحيها ثم سئل اهلها الفتنة لم يمنعوا من اعطائها ولو كانوا على معاندة المشركين وموافقة المؤمنين اعتقادا واخلاصا وكان استئذانهم للرجوع ليجرد حفظ البيوت لا بوا عن المسارعة الى اجابة المشركين في سؤال الارتداد والكفر بعد ما قات عنهم حفظ البيوت لان من فعل فعلا لغرض لا يشغله بعد فوات ذلك الغرض ولو كانوا صادقين في قولهم ان رجوعنا عنك لحفظ بيوتنا لما رجعوا عنه بعدما سقطت الاحزاب على بيوتهم واخذوها وليس كذلك فانها لو دخلوها الاحزاب واخذوها منهم لرجعوا عنك ايضا فليس رجوعهم عنك الا بسبب كفرهم وحبهم الفتنة ﴿ قوله ريثا يكون السؤال ﴾ تفسير ليسر اي مقدارا من الزمان يقع فيه السؤال والجواب وهو مصدر رات على خبرك ريثا اي ابطا وما مصدرية وكان تامة فالمعنى زمان حصول السؤال والجواب ﴿ قوله من حلف انف ﴾ الحلف الموت يقال مات فلان حلف انفه اذا مات من غير قتل ولا ضرب ولا يبنى منه



فعل ثم انه تعالى لما هددهم بقوله وكان عهد الله مسئولا اي مسئولا عنه اخبر ان الفرار لا يزيد في آجالهم وان الامور مقدرة لا يمكن الفرار مما قدره الله تعالى لانه كائن لا محالة وان فررتهم فتعتم بتأخر الاجل فليس ذلك لنفع الفرار في تأخير بل ذلك لعدم تمام المدة المقدرة للحياة فلا تمتعون بعد الفرار الا لاستيفاء مدة آجالكم لان ما هو زائل قليل وما هو آت قريب **قوله** اي وان نفعكم الفرار **اشارة** الى ان في الكلام حذف وان اذا جواب وجزا لذلك المحذوف ثم لما بين ان الفرار من قدرة الله تعالى لا ينفع الفار عله بانه تعالى ينفذ ارادته لا محالة فلا يوجد من ينزعه في نفاذ ارادته فكيف ينفع الفرار فقال قل من ذا الذي يعصمكم من الله اي من عذاب الله تعالى والمعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا كالهزيمة والمغلوبة او اراد بكم رحمة كالنصرة والغلبة. ولما ورد ان يقال عطف قوله او اراد بكم رحمة على قوله ان اراد بكم سوءا يستلزم ان يكون المعنى من ذا الذي يعصمكم من رحمة الله ان اراد بكم رحمة والعصمة لا تكون من الرحمة ولا تكون الا من سوء. **اشارة** الى الجواب عنه بقوله او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة يعني ان الكلام من قبيل ما حذف فيه المعطوف مع ابقاء العاطف كما في قوله

يا ليت زوجك في الوغى \* متقلدا سيفا ورجحا \*

اي وحاملا رجحا لان الرمح لا يتقلده المرء. **واجاب** ثانيا باننا سلمنا ان قوله او اراد بكم رحمة معطوف على المذكور قبله لكن لانسلم انه باطل لان المعنى من ذا الذي يمنعكم من الله ان اراد بكم سوءا او رحمة وقوله تعالى ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا تقرير لقوله من ذا الذي يعصمكم من الله اي ليس لكم قريب ينفعكم ولا نصير ينصركم ويدفع عنكم سوء اذا اتاكم ثم انه تعالى هدد المعوقين الذي يخوفون من كان في معسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون ما محمد واصحابه الا اكلة رأس يتلهم ابو سفيان وحزبه بمرّة فخاوه وتعالوا اليها يقال عاقه اذا صرفه عن الوجه الذي يريد ونقل الى بناء التفعيل للتكرير والتكثير وتبطه عن الامر اي شغله عنه قال مقاتل المعوقون هم المنافقون والقائلون هم اليهود ارسلوا الى اخوانهم من المنافقين ايام الخندق يخوفونهم بابي سفيان ومن معه ويقولون لهم تعالوا اليها وما الذي يحملكم على قتل انفسكم يدي ابي سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم هذه المرتلة يستبقوا منكم احدا وقيل المعوقون طائفة من المنافقين والقائلون اخوانهم طائفة اخرى منهم تخوف كل واحدة منهما المؤمنين من حرب ابي سفيان واصحابه لكثرة قتلهم وقلة المؤمنين وفي تقرير المصنف نوع اشارة الى ان المراد منهما طائفة من المنافقين وان عطف احدهما على الآخر من قبيل عطف الصفات كما في قوله

الى الملك القرم وابن الهمام \* وليث الكتبية في المزدحم \*

وقوله من ساكني المدينة بيان لقوله اخوانهم نبيه للدلالة على ان المراد بالاخوة الاشتراك في ساكني المدينة والا فالمعوقون هم المنافقون والمراد باخوانهم جماعة الانصار الذين هم بمنزل عن النفاق فانه قد روى ان عبد الله ابن ابي واصحابه اقبلوا على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابي سفيان ومن معه قالوا ان قدروا عليكم لم يستبقوا منكم احدا ما ترجون من محمد ما عنده خير ماشائه الا ان يقتلنا ههنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعني اليهود فلم يزد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا **قوله** وقد ذكر اصله في الانعام **في** تفسير قوله قل هل شهداكم اي احضروهم وهو اسم فعل لا يتصرف عند اهل الجواز وفعل يؤنث ويجمع عند بني تميم فيقال للجماعة هلوا وللنساء هلن واصله عند البصريين هالم من لم اي قصد حذف الالف لتقدير السكون في اللام فانه الاصل فيها وعند الكوفيين هل ام فحذفت الهمزة بالقاء حركتها على اللام وهو بعيد لان هل لا تدخل الامر ويكون متعديا كما في هذه الآية ولازما كما في قوله هل اليها هذا ما ذكره المصنف في سورة الانعام الا ان كلامه في هذه السورة يدل على انه متعد في هذه السورة ايضا وحذف مفعوله وهو انفسكم **قوله** فانهم يعتذرون ويتبطون **يعني** ان هؤلاء القائلين لاخوانهم لا يخرجون مع المؤمنين ولا يأتون موضع الحرب الا قليلا ويجمعون بين الوصفين ما امكن لهم فهم مشبطون لغيرهم ومتخلفون في اكثر الاحوال بانفسهم يتعللون في الاشتغال عن القتال وقت حضورهم مع المؤمنين **قوله** جمع صحيح **على** غير القياس لان قياس الذي عينه ولا منه من جنس واحدا ان يجمع على افعلاء نحو خليل واخلاء وعريز واعزاء وصحيح واصحاء وقد سمع اشعيا وهو القياس لما وصفهم الله تعالى بالبخل وصفهم بالجبن ايضا فقال فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك فقولهم ينظرون حال من مفعول رأيتهم

(واذا لا تمتعون الا قليلا) اي وان نفعكم الفرار مثلا فتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع الامتناع اوزمانا قليلا (قل من ذا الذي يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة) اي او يصيبكم بسوء ان اراد بكم رحمة فاخصر الكلام كما في قوله متقلدا سيفا ورجحا او حل الثاني على الاول لما في العصمة من معنى المنع (ولا يجحدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) يدفع الضرر عنهم (قد يعلم الله المعوقين منكم) المشبطين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم المنافقون (والقائلين لاخوانهم) من ساكني المدينة (هل اليها) قربوا انفسكم اليها وقد ذكر اصله في الانعام (ولا يأتون البأس الا قليلا) الايات انا اوزمانا او بأسا قليلا فانهم يعتذرون ويتبطون ما امكن لهم او يخرجون مع المؤمنين ولكن لا يقاتلون الا قليلا لقوله وما قاتلوا الا قليلا وقيل انه من نعمة كلامهم ومعناه ولا يأتى اصحاب محمد حرب الاحزاب ولا يقاتلونهم الا قليلا (اشحذ عليكم) بخلاء عليكم بالمعونة او النفقة في سبيل الله او الظفر والغنيمة جمع صحيح ونصبها على الحال من فاعل يأتون او المعوقين او على الذم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعينهم) في احداقهم (كالذي يغشى عليه) كنظر المغشى عليه او كدوران عينه او مشبهين به او مشبهة بعينه (من الموت) من معالجة سكرات الموت خوفا ولو اذا بك



لان الرؤية بصرية وتدور اما حال ثانية واما حال من فاعل ينظرون وقوله كالذي اما صفة بتقدير المضاف اما المصدر ينظرون او المصدر تدور المحذوفين اي ينظرون اليك نظرا كنظر الذي او تدور اعينهم كدوران عين الذي واما حال من فاعل ينظرون او من اعينهم مشبهين بالذي او مشبهة بعين الذي قرب من حالة الموت وخشيته سكراته فذهب عقله وشخص بصره فلا تطرف كذلك هؤلاء تشخص ابصارهم وتحد اعينهم لما يلحقهم من الخوف وينظرون اليك بهذه الهيئة او اذ بك اي التجاء اليك وعباد ايقال لاذبه اي لجأ اليه وعاذبه **قوله** ضربوك **قوله** اي آذوك ورموك في حالة الامن والحداد جمع حديد يقال سلقه بالكلام سلقا اذا آذاه وهو شدة القول باللسان والذرب الحاد من كل شئ من فتادة قال بسطوا السننهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا قانا شهدنا معكم القتال وبمكنا غلبتم عدوك وبننا نصرتم عليه ولستم احق بالغنيمة مناسفهم عند قسمة الغنيمة اشع قوم وعند البأس اجبن قوم **قوله** لان كلامهم مفيد من وجه **قوله** فان المراد بالاول الشح بمعاونة المؤمنين ونصرتهم او الشح بالاتفاق في سبيل الله او بظفر المؤمنين والثاني الشح على الخير اي المال والغنيمة والثاني حال من فاعل سلقوك ولما كان الاحباط يتعلق بالعمل المعتبر شرعا ومن لم يكن مخلصا في ايمانه لا تعتبر اعماله شرعا لا بطائه الكفر في قلبه فلا يلحقها الاحباط والابطال اول قوله تعالى فاحبط الله اعمالهم بوجهين \* مبني الاول ان يراد بالاعمال ما يكون على صورة الطاعة والقربة واجباطه اظهار بطلانه وبيان انه لاحكم له ولا اثر فان الاحباط عبارة عن الاعداد والاهدار والاعمال لكونها من قبيل الاعراض معدومة في انفسها وبقاؤها انما هو بقاء حكمها وآثارها وما كان منها مقرونا بالكفر والاتفاق لا يكون له قائمة واعتبار فهو معدوم حقيقة وحكما فقوله تعالى فاحبط الله اعمالهم معناه فاعطى الله تعالى كونها ضائعة قائمة لها \* ومبني الثاني ان لا يكون المراد باعمالهم ما عملوه وتصنعوا ونفاقا حتى يقال انه لا اعتبار لها ولا قائمة في اصل حدوثها فكيف يلحقها الاحباط بل المراد بها انفس تصنعهم ونفاقهم فانهم ارادوا به ان يحصل لهم بذلك قدر وجاء عند المؤمنين فاحبط الله ذلك التصنع حيث لم يترتب عليه ما ارادوا به **قوله** ففروا الى داخل المدينة عطف على يفلنون ولفظ الماضي للبالغة في بيان جبنهم فكان طائفة منهم فروا عقيب انهزام الاحزاب بناء على ظن انهم لم يذهبوا ولم ينهزموا **قوله** تعالى بادون **قوله** جمع باد وهو المقيم بالبادية يقال بدايدو بداءة اذا خرج الى البادية وقوله بسألون يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا من فاعل يحسبون والعامية على سكون السين بعدها همزة ونقل عن ابى عمرو وعاصم نقل حركة الهمزة الى السين وحذفها كقوله سل بني اسرايل وقرى يسألون بتشديد السين والاصل يسألون فادغم اي يسأل بعضهم بعضا بحبا بما فعل محمد واصحابه وما فعل بهم فيتم فون حالكم لا بالمشاهدة **قوله** خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها **قوله** اشارة الى ان الاسوة بكسر الهمزة وضمها وان كان اسما موضوعا موضع المصدر وهو الائتساء بمعنى الاقتداء الا انه استعمل ههنا بمعنى ما من حقه ان يؤتى به قرأ عاصم اسوة بضم الهمزة حيث وقعت هذه اللفظة والباقون بكسرها وهما الفتان كالقدوة والقدوة لفظا ومعنى يقال انسى فلان بفلان اي اقتدى به وظاهر المفهوم لقد كان لكم فيه قدوة اي اقتداء والمراد لقد كان لكم فيه ما من حقه ان يقتدى به واسوة اسم كان وفي الخبر وجهان احدهما هو لكم وفي رسول الله متعلق بما يتعلق به لكم او بمحذوف على انه حال من اسوة اذ لو تأخر لكان صفة وثانيهما ان الخبر هو في رسول الله ولكم على ما تقدم في رسول الله صلى الله عليه وسلم **قوله** او هو في نفسه قدوة **قوله** على ان تكون كلمة في تجريدية وتجريد من نفسه الزاكية ما هو قدوة كافي قوله تعالى لكم فيها دار الخلد مع ان الجنة في نفسها دار الخلد جرد منها أخرى مثلها في كونها دار الخلد والمراد بالاسوة الحسنات الثابتة في رسول الله عليه الصلاة والسلام الثبات في الحرب وفصرة دين الله والصبر على ما يصيبه من الشدائد والمكاره كما فعل عليه الصلاة والسلام اذ كسرت ربا عيته وجرح وجهه الكريم وقتل عمه واوذى بضروب من الاذى فواساكم مع ذلك كله بنفسه فافعلوا انتم كذلك في نصرة دينه واظهار شرعه واستنوا بسننه **قوله** اي ثواب الله **قوله** احتج الى تقدير المضاف لان الذات من حيث انه ذات لا يؤمل ولا يخاف فلا يتعلق به الرجاء سواء بمعنى الامل او الخوف فان كان المقدر ثوابه او لقاءه او ما عده للثقيين من نعيم الآخرة يكون الرجاء بمعنى الامل وان كان التقدير برجوا يام الله اي شداؤه يكون عطف اليوم الآخر عليه من قبل عطف الخاص على العام ويكون الرجاء بمعنى الخوف **قوله** وقيل هو كقولك **قوله** في ان عطف اليوم الآخر على الجلالة وان ذكر الجلالة تمهيدا لذكر الله بعده من تفسير المبهم وتفصيل الجمل فان الذات من حيث انها ذات للمالم

( فاذا ذهب الخوف ) وحيزت القسام ( سلقوك ) ضربوك ( بالسنة حداد ) ذرية يطلبون الغنيمة والسلق البسط بقهر باليد او باللسان ( اشعة على الخير ) نصب على الحال او الذم وبؤيده قرآنة الرفع وليس بشكر لان كلامهما مفيد من وجه ( اولئك لم يؤمنوا ) اخلاصا ( فاحبط الله اعمالهم ) فاعطى الله بطلانها اذ لم يثبت لهم اعمال قبط او ابطال تصنعهم ونفاقهم ( وكان ذلك ) الاحباط ( على الله يسيرا ) هينا لتعلق الارادة به وعدم ما يمنعه عنه ( يحسبون الاحزاب لم يذهبوا ) اي هؤلاء مجبنهم يظنون ان الاحزاب لم ينهزموا وقد انهزموا ففروا الى داخل المدينة ( وان يأت الاحزاب ) كركة ثانية ( يودوا لو انهم بادون في الاعراب ) تمنوا انهم خارجون الى البدو وحاصلون بين الاعراب ( يسألون ) كل قادم من جانب المدينة ( عن انبائكم ) عما جرى عليكم ( ولو كانوا فيكم ) هذه الكركة ولم يرجعوا الى المدينة وكان قتال ( ما قاتلوا الا قليلا ) رياء وخوفا من التعبير ( لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة ) خصلة حسنة من حقها ان يؤتى بها كالثبات في الحرب ومقاساة الشدائد او هو في نفسه قدوة يحسن التأسي به كقولك في البيضة عشرون متاحيدا اي هي في نفسها هذا القدر من الحديد وقرأ عاصم بضم الهمزة وهو لغة فيه ( لمن كان يرجو الله واليوم الآخر ) اي ثواب الله او لقاءه ونعيم الآخرة او اياه الله واليوم الآخر خصوصا وقيل هو كقولك ازجوزيدا وفضله فان اليوم الآخر داخل فيها بحسب الحكم والرجاء يحتمل الامل والخوف ولئن كان صلة الحسنة او صفة لها وقيل بدل من لكم



يتعلق بها الرجاء كان كقولك رجوت زيدا مشتقاً على نوع من الاجال والابهام في الدلالة على المعنى المراد فاذيل ذلك الابهام بالعطف فكان معنى الآية لمن كان يرجو ثواب الله الا انه وضع اليوم الآخر موضع ثوابه لان ثواب الله تعالى يقع فيه فعبارة عن الثواب الواقع فيه على طريق اطلاق اسم المحل على الحال وعليه قوله تعالى واما الذين ابضت وجوههم في رحمة الله اى في الجنة وقوله لمن كان متعلق بنفس حسنة او بمحذوف على انه صفة لحسنة اى حسنة كائنة لمن كان **قوله** والاكثر على ان ضمير المخاطب لا يبدل منه **قوله** اى لا يبدل منه الظاهر بدل الكل قال ابن الحاجب ولا يبدل ظاهر من مضمير بدل الكل الا من ضمير الغائب نحو ضربته زيداً وهو مذهب جمهور البصريين واجازة الكوفيون والاعفسي تمسكاً بقوله

بكم قريش كفيئاً كل معضلة \* وأم نهج الهدى من كان ضليلاً \*

والظاهر ان مقصود المصنف الاعتراض على صاحب الكشف حيث جعله بدلاً من ضمير المخاطب بإعادة الجار الا انه انما يتجه على تقدير ان يجعل بدلاً الكل من الكل وليس بلازم لجواز ان يكون المراد انه بدل بعض من كل لان المخاطب بقوله لكم اعم مما كان يرجو الله وغيره وخصص ذلك العموم بإبدال قوله لمن كان يرجو الله من لكم كقوله تعالى للذين استضعفوا لمن آمن منهم ولا يلزم ان يكون مراده التشبيه في كونه بدل الكل من الكل لجواز ان يكون مراده تشبيهه في ان الظاهر بدل من المجرور بإعادة الجار فلا يتوجه عليه اعتراض المصنف **قوله** كثيراً **قوله** صفة مصدر محذوف اى ذكر كثيراً ثم انه تعالى لما ذكر احوال المنافقين والذين في قلوبهم مرض ضعف اليقين وصف حال المؤمنين الخالص حين لقاء الاحزاب فقال ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا الخطب او هذا البلاء ما وعدنا الله تعالى في سورة البقرة بقوله ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب وعد الله المؤمنين بهذه الآية ان ينزلوا الكفار ويخوفهم تخويفاً شديداً ووعد ايضا ان يكونوا منصورين عليهم فلما رأوهم قالوا هذا ما وعدنا الله على لسان رسوله وكذا وعدهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمضمون هذه الآية فقال ان الاحزاب سارون اليكم تسعاً او عشرة اى آخر تسع ليال او عشر فلما رأوهم قد أقبلوا للبعاد قالوا ذلك وما زادهم مارأوا ومجئهم الايمان اى تصديقاً بوعده الله وتسليماً لامره وقضائه **قوله** كحمزة ومصعب **قوله** روى ان الآية نزلت في عثمان بن عفان وطلحة بن عبد الله وحزرة ومصعب بن عمير وغيرهم رضوان الله عليهم اجمعين فنقضى منهم نحبهم حمزة ومصعب وانس بن النضر ومن ينظر عثمان وطلحة وفي الحديث من احب ان ينظر الى شهيد يمشى على وجه الارض فلينظر الى طلحة لانه طعن كثيراً **قوله** فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة **قوله** اى اوجب لنفسه الجنة لانه وفي النبي صلى الله عليه وسلم فصارت يده سلاسله بذلك فاستحق الجنة بسببه **قوله** من صدقنى اذا قال لك الصدق **قوله** اعلم ان صدق يتعدى الى اثنين الى احدهما بنفسه والى الثانى بحرف الجر ويجوز حذفه ومنه المثل صدقنى سن بكره اى في سن بكره وقوله تعالى صدقوا ما عاهدوا الله عليه يجوز ان يكون من هذا القبيل والمعنى صدقوا الله فيما عاهدوا الله عليه واليه اشار المصنف بقوله وان المعاهد اذا وفي بعهد قد صدق فيه ويحتمل ان يكون قوله ما عاهدوا الله عليه هو الذى عدى اليه الفعل بنفسه كالذى في قولك صدقنى زيد وكذبنى عمرو اى قال لي الصدق وقال لي الكذب ويكون المعاهد عليه مصدوقاً بحجازاً كأنهم قالوا لشيء المعاهد عليه لنوفين لك وقد فعلوا فيكون ما معنى الذى فلذلك جاد اليه الضمير في عليه وقوله تعالى وصدق الله ورسوله من تكرير الظاهر تعظيماً ولا نفهما او اعادهما مضميرين وقال وقد صدقنا للزم ان يجمع بين اسم الباري واسم رسوله في لفظة واحدة وقد شنع عليه الصلاة والسلام على من قال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له بش خطيب القوم ان يقول ومن يعصهما بل ومن يعص الله فقد غوى قصد الى تعظيم الله تعالى **قوله** وظهر صدق خبر الله **قوله** لما كان الصدق من اوصاف الخبر وان صدق المتكلم عبارة عن صدقه فيما أخبر به وجب ان تأول الآية اما بتقدير المضاف او بتقدير ما يعدى اليه صدق المتكلم بكلمة في **قوله** تعليل المنطوق **قوله** وهو عدم تبديل المؤمنين الذين صدقوا فيما عاهدوا الله عليه والمعرض به وهو تبديل اهل النفاق ومرض القلب وهذا القول منه اشارة الى جواب ما يقال كون عدم تبديل العهد مؤدياً الى جزأهم بصدقهم ظاهر فيصح تعليله بقوله ليحزى الله الصادقين ولا يصح ان يكون سبباً مؤدياً الى عذاب المنافقين والمعرض به

والاكثر على ان ضمير المخاطب لا يبدل منه (وذكر الله كثيراً) وقرن بالرجاء كثرة الذكر المؤدية الى ملازمة الطاعة فان المؤتى بالرسول من كان كذلك (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم الآية وقوله عليه الصلاة والسلام سيشتد الامر باجتماع الاحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وقوله عليه الصلاة والسلام انهم سارون اليكم بعد تسع او عشر (وصدق الله ورسوله) وظهر صدق خبر الله ورسوله او صدقاً في النصرة والثواب كما صدقاً في البلاء واظهار الاسم لتعظيم (وما زادهم) فيه ضمير لما رأوا او الخطب او البلاء (الايماناً) بالله ومواعيده (وتسليماً) لاوامر ومواقيره (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) من الثبات مع الرسول والمقاتلة لاعلاء الدين من صدقنى اذا قال لك الصدق فان المعاهد اذا وفي بعهد قد صدق فيه (فهم من قضى نحبهم) نذره بان قاتل حتى استشهد كحمزة ومصعب بن عمير وانس ابن النضر والنصب النذر استعير الموت لانه كنذر لازم في رقبة كل حيوان (ومنهم من ينظر) الشهادة كعثمان وطلحة (وما بدلو) العهد ولا غيره (تبديلاً) شيئاً من التبديل روى ان طلحة ثبت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد حتى اصيبت يده فقال عليه الصلاة والسلام اوجب طلحة وفيه تعريض لاهل النفاق ومرض القلب بالتبديل وقوله (ليحزى الله الصادقين بصدقهم) ويعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم (تعطيل للمنطوق والمعرض به



فكان المنافقين قصدوا بالتبديل عاقبة السوء كما قصد المخلصون بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى والتوبة عليهم مشروطة بتوبتهم او المراد به التوفيق للتوبة (ان الله كان عفورا رحيمًا) لمن تاب (ورد الله الذين كفروا) يعني الاحزاب (بغيبظهم) متغيبين (لم ينالوا خيرا) غير ظافرين وهما حالان يتداخلان او يتعاقبان (وكفى الله المؤمنين القتال) بالريح والملائكة (وكان الله قويا) على احدث ما يريد (عزيزا) غالبا على كل شئ (وانزل الذين ظاهروهم) ظاهروا بالاحزاب (من اهل الكتاب) بمعنى قريظة (من صبا صبيهم) من حصونهم جمع صبيصة وهي ما تحصن به ولذلك يقال لقرن التور والظبي وشوكة الديك (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف وقرى بالضم (فريقا يقتلون وتأسرون فريقا) وقرى بضم السين روى ان جبرائيل اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة ليلة التي انهزم فيها الاحزاب فقال انزع لامتك والملائكة لم يضعوا السلاح ان الله يأمرك بالسير الى بنى قريظة وانا حامد اليهم فاذا في الناس ان لا يصلوا العصر الا ببنى قريظة فحاصروهم احدى وعشرين او خسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم تنزلون على حكمي فابوا فقال على حكم سعد بن معاذ فرضوا به فحكم سعد بقتل مقاتليهم وسبي ذراريهم ونسأهم فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال حكمت بحكم الله فوق سبعة اربعة قتل منهم ستمائة واكثر واسر منهم سبعمائة (واورثكم ارضهم) مزارعهم (وديارهم) حصونهم (واموالهم) نقودهم ومواشيهم واثاقهم روى انه عليه الصلاة والسلام جعل عقارهم للمهاجرين فنكلم فيه الانصار فقال انكم في منازلكم فقال عمر انا نحسب كما خست يوم بدر فقال لانما جعلت هذه لي طعمة (وارضالم تطشوها) كفارس والروم وقيل خير وقيل كل ارض تقع الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديرا) فيقدر على ذلك (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردين الحياة الدنيا) السعة والنعيم فيها (وزينتها) وزخارفها (فتعالين امتعن) اعطكن النعمة

فكيف قيل ويغيب المنافقين عطف على يحزى فلما اعتبر في الكلام منطوقا ومعناه وجعل الاول علة للمنطوق والثاني للمعرض به اندفع الاشكال فان تبديل اهل النفاق مذكور بطريق التعريض من حيث ان الكلام في قوة ان يقال وما بدلوا كتبديل اهل النفاق **قوله** فكان المنافقين الخ **قوله** اشار الى جواب ما يقال تعذيب اهل النفاق كيف يكون علة حاملة لهم على التبديل ومن المعلوم انهم ما قصدوا بالتبديل ان يعذبوا \* وتقرير الجواب ان العاقبة المترتبة على التبديل شبهت بالغرض والعلة الحاملة فاستعملت لها لام العلة مجازا واللام الداخلة على علة المنطوق وان صح كونها لام العلة الحاملة بناء على ان المخلصين قصدوا بالثبات والوفاء العاقبة الحسنى الا انه يجب جعلها لام العاقبة لئلا يلزم استعمال اللفظ الواحد في معنيين مختلفين وهذا التقرير مبني على ان يكون قوله تعالى يحزى الله متعلقا بقوله وما بدلوا منطوقا ومفهوما اي وما بدلوا كتبديل اهل النفاق ليحزى اهل الصدق بصدقهم واهل النفاق بنفاقهم ويحتمل ان يكون متعلقا بقوله من المؤمنين رجال صدقوا فانه يدل على ان بعضا من اظهر الايمان لم يصدقوا ولم يوفوا بالعهد فيكون تعليلا للمنطوق والمعرض به ايضا ومفعول قوله ان شاء محذوف وكذا جواب الشرط وهو تعذيبهم والمعنى يعذب المنافقين ان شاء تعذيبهم بان يعيبتهم على النفاق عذبهم او يقبل توبتهم ان تابوا واخلصوا فان توبة الله تعالى على العبد عبارة عن رجوعه عن تعذيب من تاب ورجع عن المعصية فتكون التوبة عليهم مشروطة بتوبتهم كما ان تحتم تعذيبهم مشروط بموتهم على النفاق من غير توبة \* فان قيل من مات على النفاق يتحتم تعذيبه بالنصوص القاطعة فكيف يصح تعليق تعذيبه على المشيئة قلنا المعلق على المشيئة حقيقة هو ما يستلزم ذلك التعذيب وهو الموتة على النفاق وبذلك الاعتبار يظهر كون قوله او يتوب عليهم مقابلا لما قبله كانه قيل يعذبهم ان لم يتوبوا او يقبل توبتهم ان تابوا فان عطفه على يعذبهم ان تكون التوبة عليهم لاجل نفاقهم كما ان تعذيبهم لذلك ولما كان قوله تعالى او يتوب عليهم مشعرا بانه تعالى يقبل توبتهم ماداموا منافقين كما انه تعالى يعذبهم على نفاقهم ماداموا عليه لئلا يضع اعتبار وصف النفاق في التوبة عليهم وفي العذاب لهم ومن المعلوم انه تعالى لا يتوب على المنافق مادام منافقا اجاب عنه اولابان الكلام من قبيل قولنا المحدث يجب عليه الوضوء اي بشرط ارادته اداء الصلاة وثانيا بان المعنى او يوقفهم للتوبة ان شاء الله تعالى **قوله** تعالى ورد الله الذين معطوف من حيث المعنى على قوله ليحزى الله الصادقين فان اللام فيه لام العاقبة فكانه قيل فكان عاقبة الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه ان جزاهم الله بصدقهم ورد اعدائهم متغيبين وهذا الرد من جملة جزائهم على صدقهم والباء في قوله تعالى بغيبظهم للمصاحبة فيكون حالا بمعنى متغيبين كالتى في قوله تعالى ثبت بالدهن اي ملتبسة والغيب غضب كائن للعاجز يقال غاضه فهو مغيب ولا يقال اغاضه وتداخل الحالين ان تعمل الحال الاولى في الثانية فيكون الحالان لشئين مختلفين لفظا وتعاقبا ان يكونا لشيء واحد **قوله** تعالى وكفى الله المؤمنين القتال **قوله** اي لم يوجههم الى قتال في دفع عدوهم وكفى يتعدى الى مفعولين يقال كفاه مؤنثه كفاية **قوله** يعني قريظة **قوله** وكانوا ذمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فتفوضوا العهد وصاروا ايدا واحدة مع المشركين على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما هزم الله المشركين يوم الخندق بالريح والملائكة ولم تقايل الملائكة يومئذ الا انه تعالى لما ارسل الريح عليهم كثر تكبير الملائكة في جوانب عسكرهم فحافوا وانهزموا فامر الله تعالى رسوله بالمسير الى قريظة فجاء جبريل عليه الصلاة والسلام وقد وضع رسول الله صلى الله عليه وسلم لآمنه اي درعه واغتسل واستحم فقال قد وضعت اللامة وما وضعتها بعد ثم قال له ان الله يأمرك ان لا تصل الى العصر الا ببنى قريظة فنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك في المسلمين فخرجوا اليه وقوله عليه الصلاة والسلام تنزلون على حكمي \* يجوز ان يكون بمعنى الاستفهام حذف منه حرف الاستفهام ويجوز ان يكون خبرا بمعنى الامر اي انزلوا **قوله** فوق سبعة اربعة اي سبع سموات يقال لكل سماء رقيق والجميع اربعة ويقال ايضا الرقيق اسم سماء الدنيا سمي كل سماء باسماء والمعنى ان هذا الحكم مكتوب في اللوح المحفوظ الذي هو فوق السموات وكان السبب في رضى بنى قريظة بحكم سعد بن معاذ انه كان من الاوس وكان بنو قريظة موالى الاوس وحلفاءهم فظنوا منه ان يسعى لهم بخير ويحكم بما لا يكرهون **قوله** اعطكن النعمة **قوله** وهي درع وخيار ومحفة على حسب حال الزوج من السعة والاقتار الا ان يكون لها نصف مهر اقل من ذلك فيجب لها الاقل منهما ونجب النعمة لمطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر



وأنسحب لمن طلقت بعد وطئ سمي لها مهرا ولم يسمي لآل من سمي لها مهر وطلقت قبل وطئ فإن نصف المسمى إنما وجب لها على سبيل المتعة قال الامام وجه تعلق الآية بما قبلها ان مكارم الاخلاق منحصرة في شيئين التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله واليه اشار عليه الصلاة والسلام بقوله «الصلاة وما ملكت ايمانكم» والله تعالى لما ارشد نبيه الى ما يتعلق بجانب التعظيم وبدأ بازواج لكونهن اولى الناس بالشفقة ولهذا قدمهن في النفقة روى انه عليه الصلاة والسلام قسم غنائم بني قريظة بين اصحابه وعائشة رضى الله تعالى عنها تنظر وكان له عليه الصلاة والسلام الخمس في كل غنمية فقالت عائشة في نفسها اليوم يوم خاري ومقنعي وصرف النبي صلى الله عليه وسلم الخمس ايضا الى الناس فلم يحصل لعائشة شيء فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وابوبكر رضى الله عنه حاضر فرفع يده اليها ليلطمها فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال «دعها فانها صبية ثم وضع يده على كتفها وقال اخرج يا شيطان منها» وقيل قال «اخرج يا خبيث من هذه الطاهرة» فقامت وقالت والذي بعثك بالحق لقد خرج ونزلت هذه الآية في عتابهن وفيها تحييرهن وهو انتظام حسن وقيل انتظامها بما قبلها انه نوع اذى كان منهن في حقه عليه الصلاة والسلام والاول كان اذى في حقه عليه الصلاة والسلام من الكفار والمنافقين وقيل سبب تزولها ان نساء النبي عليه الصلاة والسلام سألته شيئا من ارض الدنيا وطلبن منه زيادة في النفقة واذينه بغيرة بعضهن على بعض فامر عليه الصلاة والسلام باعتزالهن وآلى ان لا يدخل عليهن شهرا فصعد الى غرفة له فكث فيها ولم يخرج الى اصحابه ثم لما مضى شهر انزل الله هذه الآية وامره بتخيير نساءه وكان تحته عليه الصلاة والسلام يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمر وام حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة بنت زمعة وغير القرشيات زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية بنت حيي بن اخطب الخيرية وجورية بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التخيير بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله تعالى ورسوله والدار الآخرة وتابعها سائر نسوته «ظاهر الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام خيرهن بين ان يخترن الدنيا وبين ان يخترن الله ورسوله الا انهن ان اخترن الدنيا وزينتهن فارقهن وليست بصريحة في ان ذلك كان تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن انفسهن فلذلك اختلف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى يقع بنفس اختيارهن من غير تطبيق الزوج اياهن اولا فذهب الاكثرون الى انه لم يكن تفويض الطلاق وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى فتعالين امتعكن وامر حكن ويدل عليه انه لم يكن جوابهن على الفور فانه عليه الصلاة والسلام قال لعائشة لا تعجلي حتى تستشري ابويك وفي تفويض الطلاق يكون الجواب على الفور وذهب آخرون الى انه كان تفويض طلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا فان الرجل اذا خير امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء ولو اخترت نفسها يقع طلاق واحدة بائنة عندنا ورجعية عند الشافعية وقال زيد بن ثابت اذا اخترت زوجها يقع طلاق واحدة وان اخترت نفسها ثلاث وهو قول الحسن وبه قال الامام مالك وروى عن علي ايضا انها اذا اخترت زوجها يقع طلاق واحدة رجعية وان اخترت نفسها فطلاق بائنة واكثر العلماء على انها اذا اخترت زوجها لا يقع شيء **قوله** وقيل لان الفرقة اي قيل في جواب ما يقال ان حق التمتع ان يؤخر عن التمتع لكونه مسببا عن التمتع وحق المسبب ان يتأخر عن سببه ان الفرقة لم تقع بتسريحه عليه الصلاة والسلام اياهن حتى يقال التسريح سبب للتمتع فكان حقه ان يقدم بل الفرقة وقعت بارادتهن الدنيا بدل ارادة الله ورسوله وتلك الارادة هي سبب التمتع فهو مذكور في موقعه واصل تعالى ان يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المنخفض يطلب بذلك ان يرتفع الى مكانه ثم كثر حتى استوت الامكنة واستعمله في طلب الاقبال مطلقا حتى يقوله من في المكان المنخفض لمن في المكان المرتفع يريد ان يقول انزل الى **قوله** وقرئ امتعكن قرأ العامة امتعكن وامر حكن يجوزهما على ان قوله فتعالين جواب الشرط وقوله امتعكن جواب لهذا الامر وقرئ برفعهما على الاستئناف وقوله سراحا اسم اقيم مقام التسريح كما اقيم نباتا موضع انباتا في قوله وانبتها نباتا حسنا **قوله** وان كنتن تردن الله ورسوله اي تردن ما امر الله به ورضيه رسوله والدار الآخرة اي الجنة وثوابها فان الله اعد للمحسنات منكن ولم يقل لكن مع ان المقام موضع الضمير اذنا بان كل الاحسان في ايثار مرضاة الله تعالى ورسوله على مرضاة

(وامر حكن سراحا ججيلا) طلاقا من غير ضرار وبدعة روى انهن سألته ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت فبدأ بعائشة فخيرها فاخترت الله ورسوله ثم اختارت الباقيات اختيارها فشكل لهن الله ذلك فانزل لا يحل لك النساء من بعد وتعلق التسريح بارادتهن الدنيا وجعلها قسما لارادتهن الرسول يدل على ان الخيرة اذا اختارت زوجها لم تطلق خلافا لزيد والحسن ومالك واحدى الروايتين عن علي ويؤيده قول عائشة خبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترناه فلم يعد طلاقا وتقديم التمتع على التسريح المسبب عنه من الكرم وحسن الخلق وقبل لان الفرقة كانت بارادتهن كاختيار الخيرة نفسها فانه طلقه رجعية عندنا وبائنة عند الخنيفة واختلف في وجوبه للمدخل بها وليس فيه ما يدل عليه وقرئ امتعكن وامر حكن بارفع على الاستئناف (وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات منكن اجرا عظيما) يستحقرونه الدنيا وزينتها ومن للتبيين لانهن كانهن كن محسنات



انفسهن ومن لا يتبين لالتعويض لان كلهن محسنات والعظيم في الاجسام ما امتدت ابعاده في جهة الطول والعرض والعمق جميعا حتى لو امتد بعمده الكائن في جهة الطول فقط يقال له طويل ولو امتد ما في جهة عرضة يقال له عريض ولو امتد ما في جهة عمقه يقال له عميق ولا يقال للجسم عظيم الا اذا امتدت ابعاده الكائنة في جميع جهاته الثلاث وشبه اجر الآخرة به في ارتفاع شأنه في الجهات الثلاث في لطافة ذاته وصفاء جوهره وفي خلوه عن وجوه المشقة والتعب في تحصيله وعن وجوه الضرر في تناوله وفي دوامه وعدم انقطاعه فهو اجر عظيم بخلاف اجر الدنيا قال المفسرون لما اخترن الله ورسوله رفع الله محملهن واجل قدرهن بغيرهن عن سائر النسوة في العقوبة على المعصية والاجر على الطاعة حيث قال يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب فان زيادة قبح المعصية تتبع زيادة الفضل والرتبة وزيادة النعمة على العاصي من المعصية وليس لاحد من النساء مثل فضل نساء النبي ولا لاحد منهن مثل ما لله عليهن من النعمة فان الله تعالى جعلهن زوجات نبيه في الدنيا والآخرة وشاهدن افعاله واقواله واحواله بالليل والنهار فتكون المعصية منهن اقبح منها في غيرهن ولما كانت المعصية اقبح كان عذابها اشد وازيد ولذلك فضل حد الاحرار على حد العبيد اظهارا لشرف الحرية عن ابن عباس رضي الله عنه قال المراد بالفاحشة ههنا النشوز وسوء الخلق وقيل هو كقوله لئن اشركت ليحبطن عملك وقيل المراد به العصيان **قوله** وقرأ البصريان يضاعف بضم الياء وقبح الضاد والعين المشددة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل وابن كثير وابن عامر تضعف بنون العظمة وتشديد العين مكسورة على بناء الفاعل ونصب العذاب لانه مفعول به وقرأ الباقر يضاعف على بناء المفعول من المفاعلة ورفع العذاب لقيامه مقام الفاعل ولما بنى الله تعالى تضاعف عذابهن على تقدير المعصية وتضاعف ثوابهن على تقدير القنوت وهو الطاعة وليس المراد احداثها وهو ظاهر قال المصنف ومن يدم على الطاعة **قوله** لتعظيم او لقوله وتعمل صالحا **قوله** لاعمى لكلمة او ههنا فلذلك لم توجد في بعض النسخ لان المقصود الاستدلال على ان ذكر الله لتعظيم ببيان ان طاعة الله تعالى قد فهم من قوله وتعمل صالحا فينبغي ان يكون ذكر الله تعالى لغاية اخرى حذرا من التكرار فحمله على التعظيم لكونه هو المناسب للمقام واللام في قوله مرة على الطاعة للعهد والمعهود طاعة الله تعالى وقرأ الجمهور يانساء النبي من يأت ومن يقنت بالياء من تحت جلا على اعظم من وتعمل بالياء من فوق جلا على معنى من لان المراد بها مؤنت ونؤتها بنون العظمة على طريق الالتفات من الغيبة الى التكم وفيه لطيفة وهي انه عند ذكر ايتاء الاجر صرح بذكر المؤتي وهو الله عز وجل وعند ذكر العذاب لم يصرح بالعذاب فقال يضاعف اشارة الى كمال الرحمة والكرم وقرأ حزة والكسائي ويعمل ويؤت بالياء من تحت فيهما لما ذكره المصنف **قوله** والمعنى لستن بكجماعة **قوله** جل احدا على الجماعة ليطلق من قصد تفضيلهن بالمفضل عليهن فان نساء النبي صلى الله عليه وسلم جماعة فجعل المشبه بهن جماعة للطائفة المذكورة في الجمع **قوله** مثل قول المربيات **قوله** هن اللاتي يوقعن الرجال في الرية والتهمة من جالهن وصف قولهن بكونه خاضعا لينا للاشارة الى ان الباء في قوله تعالى فلا تخضعن بالقول للتعدي **قوله** تعالى ان اتقين **قوله** في جوابه وجهان احدهما انه محذوف لدلالة ما تقدم عليه اي ان اتقين مخالفة حكم الله ورضي رسول فلستن كاحد قال صاحب التيسير في تفسيره اي هذه الخصلة لكن ان اتقين المعاصي ومخالفة الله ورسوله والرغبة في الدنيا وزيتها فلا يكن الكلام اذا كلمن الرجال من وراء الحجاب كما يكلم الانسان من يخضع له بالطاعة وينقاد له فيما يريد والوجه الثاني ان يكون جوابه قوله فلا تخضعن واغلاظ القول لغير زوجها معدود في جملة محاسن خصال النساء في الجاهلية والاسلام كما عهد منها بخلفهن بالمال وجنهن وفيه دليل على انه ينبغي للمرأة اغلاظ القول اذا خاطبت محرما لها بالمصاهرة الا ترى ان الله تعالى اوصى امهات المؤمنين به وهن عليهم محرمات على التأيد وقرأ العامة فبطم على انه جواب النهي بالفاء وقرئ بالجزم وكسر العين لانتفاء الساكنين عطفًا على محل النهي لانه ليس بمجزوم بل هو مبني لان اتصال النون به فجزم العطف عليه ليس الا بالنظر الى محله فالمعنى لا تخضعن بالقول فلا بطم اهل العجور في موافقتك له **قوله** من وقرير وقريرا **قوله** اذا سكن وثبت واستقر اصله او قرن حذف الواو تبعًا للمضارع فاستغنى عن همزة الوصل فصار قرن بكسر القاف على وزنعلن والمعنى كن اهل وقار وسكون واطمئنان وهي قراءة العامة او من قر بالمكان يقر بفتح العين في الماضي وكسرهما في المضارع وهي اللغة القصيدة فاصله اقررن ولما احتجج الى التخفيف لاجتماع حرفين من جنس

(يانساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة) ظاهر قبحها على قراءة ابن كثير وابي بكر والباقر بكسر الباء (يضاعف لها العذاب ضعفين) ضعفي عذاب غيرهن اي مثليه لان الذنب منهن اقبح فان زيادة قبحه تتبع زيادة فضل المذنب والنعمة عليه ولذلك جعل حد الحر ضعفي حد العبد وعوقب الانبياء بما لا يعاتب به غيرهم وقرأ البصريان يضاعف على البناء للمفعول ورفع العذاب وابن كثير وابن عامر تضعف بالنون وبناء الفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك على الله يسيرا) لا يمنعه عن التضعيف كونهن نساء النبي وكيف وهو بسببه (ومن يقنت منكن) ومن يدم على الطاعة (لله ورسوله) ولعل ذكر الله لتعظيم اول قوله (وتعمل صالحا فؤتها اجرها مرتين) مرة على الطاعة ومرة على طلبهن رضي النبي صلى الله عليه وسلم بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حزة والكسائي ويعمل بالياء ايضا جلا على لفظ من ويؤتها بالياء ايضا على ان فيه ضمير اسم الله (واعتدنا لها رزقا كريما) في الجنة زيادة على اجرها (يانساء النبي لستن كاحد من النساء) اصل احد واحد بمعنى الواحد ثم وضع في النبي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد والكثير والمعنى لستن بكجماعة واحدة من جماعات النساء في الفضل (ان اتقين) مخالفة حكم الله ورضي رسوله (فلا تخضعن بالقول) فلا تجئن بقولكن خاضعا لينا مثل قول المربيات (فبطم الذي في قلبه مرض) فجور وقرئ بالجزم عطفًا على محل فعل النهي على انه نهى مريض القلب عن الطمع عقيب نهيهن عن الخضوع بالقول (وقلن قولا معروفًا) حسنا بعيدا عن الرية (وقرن في بيتكن) من وقرير وقريرا وقارا او من قرير حذف الواو من رآي اقررن ونقلت كسرتها الى القاف فاستغنى بها عن همزة الوصل ويؤيد قراءة نافع وطاسم بالقبح من قررت اقر وهو لغة فيه ويحتمل ان يكون من قار يقار اذا اجتمع



(ولانبرجن) ولا تبصرون في مشيتكن (نبرج الجاهلية الاولى) نبرج مثل تبرج النساء في ايام الجاهلية القديمة قيل هي ما بين آدم ونوح وقيل الزمان الذي ولد فيه ابراهيم كانت المرأة تلبس درعا من الثؤلؤ فتشوي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال والجاهلية الاخرى ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام وقيل الجاهلية الاولى جاهلية الكفر قبل الاسلام والجاهلية **٥٨٥** - الاخرى جاهلية الفسوق في الاسلام وبعضه قوله عليه السلام لا يدرى الدرداء

واحد نقلت حركة الراء الاولى الى القاف فاجتمع ما كنان تحذفت احدهما ثم حذفت همزة الوصل للاستغناء عنها فصارت قرن على وزن فعن او فلن ومن قرأ بفتح القاف يحتمل ان يجعله من قررت في المكان اقر فيه بكسر العين في الماضي وفتحها في الغار اصله اقرن فاعل كاسق ويحتمل ان يجعله امرا من قار يقار كخاف يخاف اذا اجتمع ومنه القارة وهي اسم قبيلة سمو قارة لاجتماعهم واتفاقهم فقل في الامر منه قرن كخفن على وزن فلن وهذا وجد ظاهر الا ان المقام مقام الامر بالوقار والسكون او بالاستقرار في البيوت والامر بالا اجتماع فيها لا يناسب المقام **قوله** ولا تبصرون اختار ان يكون التبرج التبختر وهو المشي المنبسط عن الفجع والدلال وقيل التبرج اظهار الزينة وازرار الحسن للرجال وعن الزجاج قال التبرج اظهار المرأة زينتها وما تستدعي به شهوة الرجال وعن قتادة هو مشية في تنج وتكسر **قوله** وبعضه - اي يعتمد ان الجاهلية تطلق على جاهلية الفجور والفسوق في الاسلام كما تطلق على جاهلية الكفر ووجد التقوية ان ابا الدرداء رضي الله عنه سأل فقال اجاهلية كفرا ام جاهلية اسلام فقال عليه الصلاة والسلام بل جاهلية كفرا فلم بذلك ان الجاهلية تحقق فيهما والمعنى ولا تبصرون بالتبرج جاهلية في الاسلام تشبهن بها باهل جاهلية الكفر قبل وهذا القول اشبه لانهم كانوا يتخذون البغايا فيعلن لهم ذلك **قوله** واطمن الله ورسوله تعميم بعد التخصيص وخص الاولين اي اعتناهما بالذكر لكونهما اصلا للطعامات البدنية والمالية ومن اعتنى بهما جرتاه الى كل طاعة **قوله** الذنب المدنس لعرضكم - اشارة الى ان الرجس مستعار للذنب وان وجه الشبه بينهما كون كل واحد منهما سببا للتدنس فالرجس يدنس نحو الثوب والبدن والذنب يدنس العرض وجعل التطهير ترشيدا للاستعارة من حيث انه ملائم للاستعارة منه **قوله** وهو تعليل لامرهن ونهيهن - بيان وجد العدول عن خطاب المؤمنات اللاتي هن ازواج النبي صلى الله عليه وسلم الى خطاب الذكور حيث قال ليذهب عنكم ويظهركم كما انه قيل انما امرتكن ونهيتمكن لان ارادتي الازلية قد تعلقت بتطهير اهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الذنوب والمعاصي **قوله** ولذلك - اي ولكونه تعليل على طريق الاستئناف عم الحكم باذهاب الرجس والتطهير من المعاصي من عدا ازواجه عليه الصلاة والسلام حيث عبر عن جميع اهل بيته عليه الصلاة والسلام من الذكور والاناث بطريق التعبير عن الذكور خاصة على تغليب الذكور على الاناث حيث قيل عليكم اهل البيت فان اهل البيت يتناول اولاده وازواجه والحسن والحسين منهم وكذا على رضوان الله عليهم اجمعين لانه كان من اهل بيته بسبب معاشرته اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم وقرابته اياه وقيل المراد باهل البيت ههنا ازواج النبي صلى الله عليه وسلم لانهن في بيته ولما تقدم ومانا آخر من خطابهن وانما ذكر الخطاب في قوله عنكم ويظهركم لان النبي صلى الله عليه وسلم كان فيهن فغلب المذكور وقال آخرون ومنهم الشيعة ازواجه عليه الصلاة والسلام ليست من اهل بيته بل المراد باهل بيته على وفاطمة والحسن والحسين رضوان الله عليهم اجمعين **قوله** وتخصيص الشيعة - مبتدا وقوله والاحتجاج عطف عليه وضعيف خبره **قوله** والمرط المرحل - ازار خز فيه علم **قوله** من الكتاب الجامع بين الامرين - يعني ان عطف الحكمة على آيات الله من قبيل عطف الصفات فان الكتاب كما انه آيات دالة على صدق مدعى النبوة من حيث انه معجز بنظمه العجيب الشأن فانه ايضا حكمة من حيث كونه مشتملا على العلوم النظرية وطريق الاصابة في القول والعمل **قوله** وهو تدكير - اشارة الى ان المراد بقوله واذكرن ما يتلى تلاوة القرآن وذكره باللسان وقيل المراد ذكره بالقلب بتدبر اسرارها ولطائفه واللفظ صالح لكل ورحاء الوحي شدة الاذى **قوله** يعلم ويدبر ما يصلح في الدين - على ان يكون المقصود تقدير آية التخيير وما بعدها وقوله او يعلم من يصلح لنبوته على ان يكون تقدير الماذكر من اول السورة الى هنا **قوله** المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم - وقيل المراد به الخشوع في الصلاة ومن الخشوع ان لا يلتفت **قوله** والحافظات - اي والحافظات لهاترك مفعول الثاني لدلالة الاول عليه وكذا في قوله الذاكرات - عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا يقظ الرجل اهله من الليل فتوضا وصليا كتب من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء جبريل عليه السلام الى النبي عليه الصلاة والسلام وقال يا محمد قل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم عدد ما علم وزنة ما علم وملى ما علم فانه من قالها كتب الله له بها ست خصال كتب من الذاكرين الله كثيرا وكان افضل من ذكره بالليل والنهار وكن له غرسا

فروجهم والحافظات - من الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم والسننهم (اعد الله لهم مغفرة) لما افترقوا من الصغار لانهن مكفرات (واجرا عظيما) على طاعتهم والآية وعدلن ولا مثالن على الطاعة والتدبر بهذه الخصال



روى ان ازواج النبي عليه الصلاة والسلام قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن **٥٨٦** تخير فافينا خير نذكر به فنزلت وقيل لما

في الجنة وتحاتت عنه خطاياهم كاتحات ورق الشجرة اليابسة وينظر الله اليه ومن نظر الله اليه لم يعذبه **قوله** روى ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم هذا على تقدير ان يكون قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات الآية متقدما في النزول على قوله يا نساء النبي لستن كأحد من النساء وقوله لما نزل فيهن ما نزل مبني على ان يكون مؤخرا عنه فيه **قوله** وعطف الاناث على الذكور الخ يعني انه تعالى ذكر عشرة اوصاف وجعل كل من اتصف بكل واحد منها زوجين باعتبار الذكورة والانوثة فصار اصناف من اتصف بها عشرين صنفا باعتبارهما وعطف اناث كل صنف من اتصف بتلك الخصال العشر على ذكورها كعطف المسلمين والمؤمنات على المؤمنين وعلى هذا عطف ايضا كل صنف من الزوجين المتعاطفين على الصنف الآخر منهما كعطف مجموع المؤمنين والمؤمنات على مجموع المسلمين والمسلمات والفرق بين العطفين المذكورين ان عطف الاناث على الذكور من قبيل عطف الذوات المختلفة بالذكورة والانوثة بعضها على بعض بعد اشتراكها في الاتصاف بوصف واحد وفي مثل هذا العطف يجب توسط العاطف واما عطف مجموع الزوجين من صنف على المجموع من صنف آخر فهو من قبيل عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع فكان المعنى ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم وفظيره في دعاء صلاة الجنازة اللهم اغفر لحينا ومبتنا وشاهدنا وغائبنا الى آخر المزدوجات الاربع ولا يجب تحلل العاطف بين المختلفين وصفا كما في قوله تعالى مسلمات مؤمنات لكنه تحلل في هذه الآية للدلالة على ان اعداد المعدل للمجموع بين هذه الصفات كأنه قيل ان الجامعين والجامعات لهذه الطاعات العشر اعد الله لهم **قوله** بنت عمته بدل من بنت جحش وامية عطف بيان لعمته فأبنت زينب عن قبول كون زيد بن حارثة زوجا لها لكونها قرشية وبنت عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معتق من الموالى ولعل زيدا امتنع ايضا من تزويجها لاثباتها منه فانزل الله تعالى قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة الاية والمراد بالمؤمن عبدالله بن جحش ويكنى في ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى قال او لا واعن الله ورسوله ومدح بعد ذلك المطيعين والمطيعات لله ورسوله فين في هذه الآية وجوب طاعة الله تعالى وطاعة رسوله ووعيد من عصى الله ورسوله **قوله** وقيل في ام كلثوم وهي اول من هاجرت من النساء وهبت نفسها للنبي عليه الصلاة والسلام فقال عليه الصلاة والسلام قد قبلت وزوجها زيدا فنخطت هي واخوها وقال انا ردنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فزوجنا عبده فعلى هذا القول المراد بقوله تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة ام كلثوم واخوها وعلى الاول زينب واخوها **قوله** اذ اقضى الله ورسوله امرا اى حكما او اتقنا امرا من امور انفسهم والخيرة اسم من الاختيار وبدل عليه قوله ان يختاروا من امرهم شيئا لان ان مع الفعل في معنى المصدر وقوله والخيرة ما يخير بدل على ان الخيرة بمعنى المختار كما في قوله محمد خيرة الله اى مختاره والمقصود بيان انه قد يكون بمعنى المختار الا انه في الآية بمعنى الاختيار وجمع ضميرهم مع كونه راجعا الى مؤمن بتوحيده لانه لما وقع في سياق النفي صار بمعنى كل مؤمن ومؤمنة في الدنيا وجمع الثاني اى جمع ضمير امرهم مع كونه راجعا الى الله ورسوله لتعظيم المرجع اليه والمعنى ليس لواحد منهم ان يريده غير ما اراده الله تعالى ورسوله وينتفع عما اراده الله ورسوله **قوله** وقرأ الكوفيون ان يكون بالياء من اجل لكون تأنيث الخيرة غير حقيقى وللصقل ايضا والباقيون بالياء من فوق اعتبارا للفظ الخيرة **قوله** وانعمت عليه بما وفقك الله فيه من الاعناق والتبني والاختصاص فان ذلك مسند اليه عليه الصلاة والسلام من حيث صدوره منه ومسند اليه تعالى من حيث كون ذلك الصدور بتوفيق الله تعالى اياه لذلك روى انه عليه الصلاة والسلام اتى زيدا الحاجة فابصر زينب قائمة وكانت بضاء جيلة جسيمة من امم نساء قريش فوقع في قلبه منها شيء فقال سبحان الله مقلب القلوب وانصرف فسمعت زينب الخ **قوله** اربك يقول ربه ان تكون الهمة فيه للاستفهام وان تكون همزة فعل كما كرم واخرج يقال ربه الدهر وارابه اى اقلقه **قوله** والواو للحال اى الواو في قوله وتحنى للحال وكذا الواو في كل واحد من قوله وتحنى الناس ومن قوله والله احق ان تحشا الاول حال من فاعل تقول وقوله وتحنى الناس حال من الضمير في تحنى وقوله والله احق حال من الضمير في تحنى وهذه الاحوال متداخلة الا ان كل واحد من تحنى وتحنى مضارع مثبت والواو في المضارع مثبت انما تكون للحال بتقدير المبتدأ اى وانت تحنى وانت تحنى كما في قولك قت واصك وجهك والمعنى على هذا تقول زيد امسك عليك زوجك مخفيا في نفسك ارادة ان لا يمسكها وتحنى ذلك خاشيا قاله الناس وتحنى الناس حقيقا في ذلك بان تحشى الله ويحتمل ان تكون الواو والاولان للعطف على

نزل فيهن ما نزل قال نساء المسلمين فانزل فينا شيء فنزلت وعطف الاناث على الذكور لاختلاف الجنسين وهو ضرورى وعطف الزوجين على الزوجين لتغاير الوصفين فليس بضرورى ولذلك ترك في قوله مسلمات مؤمنات وفائدته الدلالة على ان اعداد المعدل للمجموع بين هذه الصفات (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) وما صح له (اذ اقضى الله ورسوله امرا) اى قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الله لتعظيم امره والاشعار بان قضاءه قضاء الله لانه نزل في زينب بنت جحش بنت عمته امية بنت عبد المطلب خطبها رسول الله صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة فابت هي واخوها عبدالله وقيل في ام كلثوم بنت عقبة وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد (ان تكون لهم الخيرة من امرهم) ان يختاروا من امرهم شيئا بل يجب عليهم ان يجعلوا اختيارهم تبعا لاختيار الله ورسوله والخيرة ما يخير وجمع الضمير الاول لمعوم مؤمن ومؤمنة من حيث انهما في سياق النفي وجمع الثاني لتعظيم وقرأ الكوفيون وهشام يكون بالياء (ومن يعص الله ورسوله فقد ضل ضلالا مبينا) بين الانحراف عن الصواب (واذ تقول للذى انعم الله عليه) بتوفيقه الاسلام وتوفيقك لعقده واختصاصه (وانعمت عليه) بما وفقك الله فيه وهو زيد بن حارثة (امسك عليك زوجك) زينب وذلك انه عليه الصلاة والسلام ابصرها بعدما انكحها اياه فوقع في نفسه فقال سبحان الله مقلب القلوب وسمعت زينب بالشبهة فذكرت زيد ففطن ذلك ووقع في نفسه كراهة صحبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال اريد ان افارق صاحبتي فقال مالك اربك منها شيء قال لا والله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها لتسرفها تعظم على فقال له امسك عليك زوجك (واتق الله) في امرها فلا تطلقها ضرارا او تعلا بتكبرها (وتحنى في نفسك ما الله مبديه) وهو نكاحها ان ملقها



تقول كأنه قبل واذكر اذ كنت تجمع بين قولك أمسك عليك زوجك واخفاء خلافه وخشيت الناس والله احق  
 ان تخشاه حتى لاتفعل مثل ذلك وليس المعنى انه عليه الصلاة والسلام خشي الناس ولم يخش الله تعالى بل المعنى  
 انه تعالى احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا معه وانت تخشاه وتخشى الناس ايضا فاقصر خشيتك على الله تعالى  
 كما قال تعالى الذين يلبغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله قال عمر وابن مسعود وعائشة  
 رضى الله عنهم ما نزل على رسول الله آية اشدهن هذه الآية وقالت عائشة رضى الله عنها لو كنتم النبي صلى الله عليه  
 وسلم شيئا من الوحي لكنتم هذه الآية ارادت من شدتها عليه وروى عن علي بن الحسين زين العابدين رضى الله عنهم  
 اجمعين انه قال في هذه الآية كان الله تعالى قد اعلم نبيه عليه الصلاة والسلام ان زينب ستكون من ازواجه وان  
 زيدا سيطلقها فلما جاء زيد وقال اني اريد ان اطلقها قال له أمسك عليك زوجك فعاتبه الله تعالى وقال له لم قلت  
 أمسك عليك زوجك وقد علمت انك ستكون من ازواجك وهذا هو الاولى والايق بحال الانبياء ولعل الحكمة  
 في ذلك انه كان من حكم العرب ان من بنى ولدا كان كولد من صلبه في التورث وحرمة نكاح امرأته على الاب  
 المتبنى فاراد الله تعالى ان يبطل حكمهم بقول النبي عليه الصلاة والسلام وفعله ليكون انجع في قلوبهم واقطع  
 لعادتهم واخبر الله رسوله ان زينب ستكون من ازواجك فتزوجها زيد ثم انهما يتفرقان بعد مدة فتزوجها انت  
 لنفسك ليتقرر عندهم بطلان حكم العرب وكان عليه الصلاة والسلام يخفيه في نفسه الى ان يظهره الله تعالى  
 في وقته ولما وقع هذا النكاح ومضت مدة ووقعت بينهما خشونة فجاء زيد يشكوها الى النبي عليه الصلاة  
 والسلام ويذكر رفعها عليه وسوء خلقها معه فقال له أمسك عليك زوجك اي جاملها وبالخلق الحسن جاملها  
 ولا تطلقها واتق الله يا زيد في رعاية حقوق النكاح عاتبه الله على ذلك بقوله وتخفي في نفسك يا محمد ما الله مبديه  
 اي مظهره وهو ما علمك الله من انك تتزوجها اذا طلقها زيد برضاها واختياره وانقضت عدتها وتخشى الناس  
 اي تكره مقالة الناس انه تزوج امرأة ابنه والله احق ان تخشاه فتفعل ما اباح لك واذن لك فيه **قوله**  
 فانه وحده حسن **قوله** اي اخفاء الميل الى نكاحها ان طلقها زوجها واخفاء ارادة طلاقها حسن لظهور قبح  
 ان يقول له طلقها فاني اريد نكاحها فان الاولى له ان يصمت عند ذلك او يقول له انت اعلم بشأنك حتى  
 لا يخالف ظاهره باطنه فان اللائق للانبياء موافقة الظاهر الباطن **قوله** بحيث ملها **قوله** الملل السائمة  
 وانقطاع الرغبة وقوله ولم يبق له فيها حاجة عطف تفسير للماله منها عن الزجاج قال معنى قضاء الوطر في اللغة  
 بلوغ منتهى ما في النفس من الشيء يقال قضى وطرا منها اذا بلغ ما اراد من حاجته فيها من الوقائع واعتبر في قضاء  
 وطره منها تطليقه ايها وانقضت عدتها لان الزوجة مادامت في نكاح الزوج لا يكون الزوج قاضيا الوطر  
 بالكلية لبقاء التمكن من استيفاء حاجته منها وكذا اذا كانت في العدة يكون له بها تعلق لكونه في صدد تعوق  
 برآة رجاها من الشغل فلا يكون قاضيا وطره منها بعد فاذا طلقت وانقضت عدتها استغنى عنها ولم يبق له  
 تعلق بها فحينئذ قد قضى منها الوطر **قوله** او جعلها زوجته بلا واسطة عقد **قوله** روى انه عليه الصلاة  
 والسلام ارسل رسولا بخطبها لنفسه فقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها  
 فنزل القرآن ودخل عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اذن وقال الشعبي كانت زينب تقول للنبي  
 صلى الله عليه وسلم اني لادل عليك ثلاث ما من نساءك امرأة تدل بهن جدتي وجدك واحدا واني انكحنيك  
 الله في السماء وان السفير لجبريل **قوله** وقيل كان السفير في خطبتها **قوله** بكسر الخاء والمنوى في كان ضمير  
 زيد ذكر في الكشف انها لما اعتدت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اجد احدا اوثق في نفسي منك اخطب  
 لي زينب قال زيد فانتقلت فاذا هي تخمر عينيها فلما رأيتها عظمت في صدري حتى ما استطع ان انظر  
 اليها حين علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فحولت لها ظهري وقلت يا زينب ابشري ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يخاطبك ففرحت وقالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربي فقامت الى مسجدتها ونزل  
 القرآن تزوجناكها وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى دخل عليها بغير اذن ولما بين الله تعالى ان الامر الذي  
 اراده لتزويج زينب من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان لا محالة بين انه لا حرج عليه في هذا الانكاح  
 فقال ما كان على النبي من حرج اي من اثم وضيق **قوله** سنة الله **قوله** مصدر مؤكد لفعله المحذوف اي سن الله  
 ذلك سنة كصنع الله ووعد الله بين به ان انتفاء الحرج عن هذا النبي فيما فرض الله له سنة قديمة له تعالى في جميع

وليست المعاتبة على الاخفاء وحده فانه  
 وحده حسن بل على الاخفاء مخافة قاله الناس  
 واظهار ما بينا في اضماره فان الاولى في امثال  
 ذلك ان يصمت او يفوض الامر الى ربه  
 (فلما قضى زيد منها وطرا) حاجة بحيث ملها  
 ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها  
 (زوجة جناكها) وقبل قضاء الوطر كناية  
 عن الطلاق مثل لا حاجة لي فيك وقرئ  
 زوجه جناكها والمعنى انه امر بتزويجها منه  
 او جعلها زوجته بلا واسطة عقد ويؤيده  
 انها كانت تقول لسائر نساء النبي صلى الله  
 عليه وسلم ان الله تولى انكاحي وانت  
 زوجه جكن اولياؤكن وقيل كان السفير  
 في خطبتها وذلك ابتلاء عظيم وشاهد بين  
 على قوة ايمانه (لكي لا يكون على المؤمنين  
 حرج في ازواج ادعيائهم اذا قضوا  
 منهن وطرا) علة للتزويج وهو دليل على  
 ان حكمه وحكم الامة واحد الا ما خصه  
 الدليل (وكان امر الله) امره الذي يريد  
 (مفعولا) مكتونا لا محالة كما كان تزويج زينب  
 (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له)  
 قسم له وقدر من قولهم فرض له في الديوان  
 ومنه فروض العسكر لارزاقهم (سنة الله)  
 سن ذلك سنة (في الذين خلوا من قبل)  
 من الانبياء وهو نفي الحرج عنهم فيما اباح لهم  
 (وكان امر الله قدرا مقدورا) قضاء مقضيا  
 وحكما مبتوتا



من مضى من الذين يبلغون رسالات الله وقرّر هذا الحكم بأنه امر اراده الله وكان امر الله قضاء مقتضايه لا محالة كما قرّر تزويج زوجة دعيه عليه الصلاة والسلام اياه بقوله وكان امر الله مفعولا وقوله الذين يبلغون يحتمل ان يكون مجرور المحل على انه صفة قوله الذين خلوا وان يكون في محل الرفع بتقدير المبتدأ او في محل النصب بتقدير اعني او امده **قوله** تعريض بعد تصريح **قوله** فانه تعالى صرح بقوله وتخشى الناس والله احق ان تخشاه اي انه عليه الصلاة والسلام يخشى الله تعالى ويخشى الناس ايضا ثم قال والله احق ان تخشاه وحده ولا تخشى احدا معه وتوصيف الرسل المتقدمة بانهم يخشون الله ولا يخشون احدا الا الله تعريض له عليه الصلاة والسلام بأنه يخشى الناس ايضا **قوله** كافيا للخوف او محاسبا **قوله** الاول على ان يكون حسبي من قولك حسبك درهم اي كفالك حتى صيرك قائلا حسبي والثاني على ان يكون من قولك حسبته احسبه بالضم حسبا وحسابا اذا عدته اي وكفى بالله حافظا لاعمال خلقه مجازيا بها فهو الاحق ان يخشى دون خلقه ثم انه عليه الصلاة والسلام لما تزوج زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فانزل الله تعالى قوله ما كان محمدا ابا احد من رجالكم يعني انه ليس باب زيد فحرم عليه امرأته وعبر عن هذا النبي بمادل عليه كتابه حيث قيل من رجالكم للمبالغة فيه وهو عليه الصلاة والسلام وان كان ابا الحسن والحسين رضي الله عنهما الا انهما لم يبلغا مبلغ الرجال حينئذ كما لم يبلغا ابناؤه الصلبية ولئن بلغاه لكانا من رجاله عليه الصلاة والسلام لا من رجالهم وايضا المنى كونه عليه الصلاة والسلام ابا صليبا لرجال وليس ابا صليبا لولدي ولده ولعل وجه الاستدراك في قوله تعالى ولكن رسول الله انه تعالى لما نفي كونه عليه الصلاة والسلام ابا لهم على الحقيقة كان ذلك مظنة ان يتوهم ان ليس بينه عليه الصلاة والسلام وبينهم ما يوجب تعظيمهم اياه وانقيادهم وعدم اعتراضهم عليه في شيء مما فعله فدفعه ببيان ان حقه آكد من حق الاب الحقيقي وكان قوله من رجالكم مظنة ان يتوهم كونه عليه السلام ابا احد من رجال نفسه الذين ولدوا منه فدفعه بعطف قوله وخاتم النبيين على قوله رسول الله فانه يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يكون ابا الواحد من رجال نفسه ايضا لانه لو بقي له ابن بالغ بعده لكان الاثني به ان يكون نبي بعده فلا يكون هو عليه الصلاة والسلام خاتم النبيين روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال يريدون ان يختم به النبيون فجعلت له ولدا يكون نبي بعده على ما روى انه عليه الصلاة والسلام قال مثلي ومثل الانبياء قبلي كمثل قصر احسن بنيانه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه الا موضع تلك البنة لا يعيرون منه سوى خلوة موضعها فكنت انا موضع تلك البنة ختمت في البنيان وختمت في الرسل **قوله** وآخرهم الذي ختمهم **قوله** على ان خاتم بكسر التاء وهي قراءة من عدا اصحابا من القرآءة وقرأ عاصم بفتح التاء وهو اسم لما به يختم ويطلق ويقال له الطابع ايضا وفي الصحاح الطبع الختم وهو التأثير في الطين ونحوه والطابع بالفتح الخاتم والطابع بالكسر لغة فيه فنقرأ خاتم بكسر التاء اراد انه عليه الصلاة والسلام فاعل الختم حيث ختم النبيين ومن قرأ بقصصها اراد انه عليه الصلاة والسلام آخر النبيين لاني بعده حيث ختموا به وتم به بيان النبوة واعتبر به كما يعتبر الكتاب بالخاتم ولما كان عليه الصلاة والسلام آخر النبيين صار بمنزلة الخاتم بالنسبة اليهم حيث ختموا به فسمى خاتم النبيين **قوله** وقرى رسول الله بالرفع **قوله** والعامه على تخفيف لكن ونصب رسول ونصبه اما على اضمار كان لدلالة كان السابقة عليها اي ولكن كان واما بالعطف على ابا احد والاول اولى لان لكن ههنا ليست بعاطفة لاجل الواو فالايق بها ان تكون هي التي تدخل على الجمل كبل التي ليست بعاطفة وقرى لكن بتشديد النون على ان رسول الله اسمها وخبرها محذوف **قوله** يغلب الاوقات **قوله** كما قال مجاهد رضي الله عنه الذكر الكثير هو ان لا تنساه ابدا وقال مقاتل هو التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير على كل حال بان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر فان هذه الكلمات يتكلم بها صاحب الجنابة والغائط والحديث والحيض والنفاس **قوله** وتخصيصهما بالذكر **قوله** مع ان المقصود الامر بتسبيحه على الدوام بقرينة قوله وسبحوه بعد قوله اذكروا الله ذكرا كثيرا من قبيل التخصيص بعد التعميم اظهارا لشرف الخاص واجما به لغاية فضله وزيادة شرفه لم يتناولها العام المذكور قبله فاحتج الى ذكره على حدة وهي النكته في كل ما هو من هذا القبيل ولما كان المراد بالذكر الكثير الذكر على الدوام من غير تخصيصه بوقت دون وقت كان المراد بالتسبيح المندرج تحته التسبيح في كافة الاوقات ايضا لانه خص طرفي النهار بالذكر لدلالة على فضلها ومحبصا لما جرى بينهما يقال محصت الذهب بالنار اذا اخلصته مما يشوبه **قوله** وقيل الفعلان **قوله** اعني اذكروا وسبحوه وهو عطف

(الذين يبلغون رسالات الله) صفة للذين خلوا او امده لهم منصوب او مرفوع وقرى رسالة الله (ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله) تعريض بعد تصريح (وكفى بالله حسبي) كافيا للخوف او محاسبا فينبغي ان لا يخشى الا الله (ما كان محمدا ابا احد من رجالكم) على الحقيقة فيثبت بينه وبينه ما بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرها ولا يفتقض عمومته بكونه ابا المظاهر والطيب والقاسم وابراهيم لانهم لم يبلغوا مبلغ الرجال ولو بلغوا كانوا رجالا لرجالهم (ولكن رسول الله) وكل رسول او امته لا مطلقا بل من حيث انه شقيق ناصح لهم واجب التوقير والطاعة عليهم وزيد منهم وليس بينه وبينه ولادة وقرى رسول الله بارفع على انه خبر محذوف ولكن بالتشديد على حذف الخبر اي ولكن رسول الله من عرقهم انه لم يعش له ولد ذكر (وخاتم النبيين) وآخرهم الذي ختمهم او ختموا به على قراءة عاصم بالفتح ولو كان له ابن بالغ لاق منصبه ان يكون نبيا كما قال عليه الصلاة والسلام في ابراهيم حين توفي لوطاش لكان نبيا ولا يقدح فيه زول عيسى بعده لانه اذا نزل كان على دينه مع ان المراد انه آخر من نبي (وكان الله بكل شيء عليم) فيعلم من يلقى بان يختم به النبوة وكيف ينبغي شأنه (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) يغلب الاوقات ويم انواع ما هو عليه من التقديس والتعجب والتهليل والتحميد (وسبحوه بكرة واصبلا) اول النهار وآخره خصوصا وتخصيصهما بالذكر لدلالة على فضلها على سائر الاوقات لكونهما مشهودين كافراد التسبيح من جملة الاذكار لانه العمدة فيها وقيل الفعلان موجهان اليهما



على ما قبله من حيث المعنى فانه فسر الفعل الاول بما معناه اذكروه في عموماً الاوقات والاحوال بما يعم انواع ما هو اهله ثم جعل قوله بكرة واصبلا ظرفاً لقوله سجدوا قطعاً قال الزمخشري انه من قبيل صم وصل يوم الجمعة ولم يرض به لان جل الذكر على ما يعم انواعه وجل كثرته على وقوعه في كافة الاوقات والاحوال ثم ذكر التسبيح وطرف في النهار بخصوصيهما اظهار لزيد فائدة بليغة لا توجد فيما قاله الزمخشري **قوله** وقيل المراد بالتسبيح الصلاة قاله صلى الله عليه وآله بالغداة والعشي قال الكلبي اما بكرة فصلاة الفجر واما اصبلا فصلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء كما قال تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل وكقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون واليتين **قوله** مستعار من الصلاة لما فسر الصلاة المسندة اليه تعالى بالرجة والى الملائكة بالاستغفار وورد عليه ان يقال كيف يصح ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد اشار الى جوابه بان الصلاة المدلول عليها بقوله تعالى يصلي عبارة عن معنى مجازي هو القدر المشترك بين المعنيين المذكورين وهو العناية بصلاح امر الانسان وظهور شرفه وهذا المعنى المشترك يصح ان يسند اليه تعالى والى الملائكة الا ان العناية المسندة اليه تعالى هي الرجة وما اسند الى الملائكة هو الاستغفار فليس هنا ارادة معنيين مختلفين بلفظ واحد ووجد كون هذا القدر المشترك معنى مجازياً للصلاة ان الصلاة اسم موضوع موضع المصدر وهو التصلية فان القياس ان يقال صلى تصلة ولا يقال كذا بل صلى صلاة وتصلية العصا مثلاً عبارة عن اصلاحها وتقويمها يقال صليت العصا بالنار اذا بنتها بها وقوتها فشبهت العناية بصلاح امر الانسان وظهور شرفه بتصلية العصا فسميت باسم المشبهة به على سبيل الاستعارة **قوله** وقيل الترجمة معطوف على قوله وهو العناية اي وقيل الامر المشترك بين رجة الله تعالى واستغفار الملائكة هو الترجمة والانعطاف المعنوي اطلق لفظ الصلاة على هذا المعنى المشترك بينهما تشبيهاً بالصلاة التي هي الانعطاف الصوري بالركوع والسجود ولفظ الصلاة مجاز في الانعطاف الصوري ايضاً لكونه مأخوذاً من الصلوة وهو العظم الذي عليه الايتان يقال صلى صلاة اي حرك صلوه ثم نقل لفظ الصلاة الى الاذكار المعهودة والاركان المخصوصة لان المصلي يعطف ويتحرك في ركوعه وسجوده ويحرك صلوه فيهما فلما كان لفظ الصلاة مجازاً مرسل في الاذكار المعهودة كان مجازاً في الانعطاف المعنوي في المرتبة الثانية والانعطاف قدر مشترك بين الرجة والاستغفار يطلق على كل واحد منهما على سبيل الحقيقة وهو قوله واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم ثم اشار بقوله سيما وهو سبب الرجة الى جواز ان يكون الترجمة والانعطاف المعنوي حقيقة في الرجة مجازاً في الاستغفار سمي استغفار الملائكة ترجماً لكونه سبباً للرجة من حيث انهم مجابوا الدعوة فيكون لفظ الصلاة مجازاً في الترجمة بالمعنى الاعم المتناول رجة الله تعالى حقيقة ولدعاء المؤمنين بالرجة في حقهم فان الملائكة لما قالوا اللهم صل على المؤمنين جعلوا كأنهم فاعلوا الرجة في حقهم لكونهم مستجابي الدعوة فليس لفظ الصلاة مستعملاً فيما هو رجة الله تعالى حقيقة وفيما هو رجة مجازاً وهو استغفار الملائكة ودعاؤهم بل هو مستعمل في الترجمة المتناول لهما على طريق عموم المجاز فلفظ الصلاة ليس فيه جمع بين الحقيقة والمجاز بل هو مستعمل في الترجمة الذي هو معنى مجازي له وذلك الترجمة متناول لما هو رجة الله تعالى حقيقة ولما هو رجة مجاز على طريق عموم المجاز **قوله** يحبون يحوز ان يعظمهم الله تعالى بسلامه عليهم كما يفعل بهم سائر انواع التعظيم فقد ورد في الخبر ان الله تعالى يقول السلام عليكم مرحباً بعبادي المؤمنين الذين ارضوني في دار الدنيا باتباع امرى وروى ايضا ان الله تعالى يقول سلام عليكم عبادى انا عنكم راض فهل انتم عنى راضون فيقولون بآبائهم ياربنا كل الرضى كل الرضى وقيل تحييمهم الملائكة على ابواب الجنة بالسلام اذا دخلوها من كل باب وقيل يحييهم بذلك ملك الموت عند قبض ارواحهم لا يقبض روح مؤمن الا سلم عليه وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال اذا جاء ملك الموت لقبض ارواح المؤمنين قال ربك يقرئك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من قبورهم تبشرهم بالجنة ويحوز ان يكون من اضافة المصدر الى فاعله على معنى يحيى بعضهم بعضاً في الجنة ويقول امن لنا ولكم من كل مكروه **قوله** يوم لقائه عند الموت او الخروج من القبر ودخول الجنة جعل لقاء هذه الثلاثة لقاء الله تعالى لان الانسان في حال حياته غير مقبل بكليته على الله تعالى وكيف وهو حال نومه غافل عنه وفي اكثر اوقات يقنطه مشغول عنه بتحصيل امور دنياه بخلاف هذه الاحوال فانه لا شغل لاحد فيها بطلبه من ذكر الله تعالى فهي في حكم لقاء الله تعالى حقيقة **قوله** ولعل اختلاف النظم حيث عطف الجملة الفعلية

وقيل المراد بالتسبيح الصلاة (هو الذي يصلي عليكم) بالرجة (وملائكته) بالاستغفار لكم والاهتمام بما يصلحكم والمراد بالصلاة المشترك وهو العناية بصلاح امركم وظهور شرفكم مستعار من الصلاة وقيل الترجمة والانعطاف المعنوي مأخوذ من الصلاة المشتملة على الانعطاف الصوري الذي هو الركوع والسجود واستغفار الملائكة ودعاؤهم للمؤمنين ترجم عليهم سيما وهو سبب للرجة من حيث انهم مجابوا الدعوة (لخبركم من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والمعصية الى نور الايمان والطاعة (وكان بالمؤمنين رحماً) حتى اعنى بصلاح امرهم وائانة قدرهم واستعمل في ذلك ملائكة المقربين (تحببتهم) من اضافة المصدر الى المفعول اي يحبون (يوم يلقونه) يوم لقائه عند الموت او الخروج من القبر او دخول الجنة (سلام) اخبار بالسلامة من كل مكروه وآفة (واعدهم اجر اكراماً) هي الجنة ولعل اختلاف النظم لمحافظة القوافل والمبالغة فيما هو أهم



( يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ) على من بعث اليهم بتصديقهم وتكذيبهم ونجاتهم ﴿ ٥٩٠ ﴾ وضلالهم وهو حال مقدرة ( ومبشرا ونذيرا )

وداعيا الى الله ) الى الافرار به وتوحيده وما يجب الايمان به من صفاته ( باذنه ) بتيسيره واطلق له من حيث انه من اسبابه وقيد به الدعوة اذ انا بانه امر صعب لا يتأتى الا بمعونة من جانب قدسه ( وسراجا منيرا ) يستضاء به في ظلمات الجهالة ويقتبس من نوره انوار البصائر ( وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا ) على سائر الامم او على اجراء اعمالهم واعلمه معطوف على محذوف مثل فراقب احوال امتك ( ولا تطع الكافرين والمنافقين ) تهيج له على ما هو عليه من مخالفتهم ( ودع اذاهم ) اذاهم اياك ولا تحتفل به او اذآك اياهم مجازاة او مؤاخذه على كفرهم ولهذا قيل انه منسوخ ( وتوكل على الله ) فانه يكفيكهم ( وكفى بالله وكيل ) موكولا اليه الامر في الاحوال كلها واعلمه تعالى لما وصفه بخمس صفات قابل كلامها بخطاب يناسبه فحذف مقابل الشاهد وهو الامر بالمراقبة لان ما بعده كالانفصيل له وقابل المبشر بالامر ببشارة المؤمنين والنذر بالنهي عن مراقبة الكفار والمبالاة باذاهم والداعى الى الله بتيسيره بالامر بالتوكل عليه والمراجعية بالنير بالاكتفاء به فان من اتاه الله تعالى برها ناعلى جميع خلقه كان حقيقا بان يكتفى به عن غيره ( يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن ) تجامعوهن ( فالحكم عليهن من هذه ) ايام يترصن فيها بانفسهن ( تعتدونها ) تستوفون عدد ما من عددت الدراهم فاعتدها كقولك كلكه فاكثاله او تعتدونها والاسناد الى الرجال للدلالة على ان العدة حق للازواج كما اشعر به فالحكم وعن ابن كثير تعتدونها محققا على ابدال احدى الدالين بالتاء او على انه من الاعتداء بمعنى تعتدون فيها وظاهره يقتضى عدم وجوب العدة بمجرد الخلوة وتخصيص المؤمنات دون الكتابيات والحكم عام للتنبيه على ان من شأن المؤمن ان لا ينكح الا مؤمنة تحيرا لنطقه وفائدة ثم ازاحة ما عسى يتوهم ان تراخي الطلاق ريثا يمكن الاصابة كما يؤثر في النسب يؤثر في العدة ( فتموهن ) اي ان لم تكن مفروضا لها فان الواجب للفروض لها نصف المقروض دون النعمة وهى سنة

على الاسمية فان التعبير عن مضمون الجملة الفعلية التى يكون فيها ماضيا مثبتا ابلغ في بيان ثبوتها من الاسمية الدالة على مجرد الثبوت ثم انه تعالى لما بين انه اخرج المؤمنين من ظلمات الكفر والمعصية الى انوار الايمان والطاعة برحمته وبسبب دماء الملائكة واستغفارهم وقر ذلك بقوله وكان بالمؤمنين رحما اشار الى ان معظم رحمة في حقهم ارسال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال انا ارسلناك شاهدا على امتك وعلى جميع الامم بتبليغ الرسالة والتصديق منهم والتكذيب مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم كما يقبل قول الشاهد العدل ومبشرا بالجنة لمن صدقك ونذيرا اي منذرا لمن كذبك بالنار **قوله** واطلق له اي اطلق لفظ الاذن واريد التيسير والتسهيل بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الدخول في حق الغير متعذر فاذا صودف الاذن تسهيل وتيسير فلما كان الاذن سببا لتيسر ما تعذر صرح ان يراد به التيسير مجازا وانما صرف عن ظاهره وحل على المجاز لانه قد فهم من قوله انا ارسلناك انه عليه افضل الصلاة والسلام مأذون له في الدعاء الى الله وتوحيده وطاعته فلولم يحمل على المجاز لما بقي له فائدة **قوله** وقيد به الدعوة فان قوله باذنه حال من المنوى في داعيا الى ملتبس باذنه او صفة مقيدة له وقوله تعالى وسراجا منيرا من قبيل التشبيه البليغ وقول المصنف يستضاء به ويقتبس من نوره بيان لوجه الشبه **قوله** او على اجراء اعمالهم على ان المراد بالفضل ما ينفضل به عليهم زيادة على الثواب الموعود لهم بمقابلة اعمالهم **قوله** واعلمه معطوف على محذوف حذف اعتمادا على دلالة المقام لانه تعالى وصفه بخمس صفات وكلفه بمقابلة كل واحدة منها بتكليف على حدة ولما لم يذكر ما يقابل قوله شاهدا مع انه قد ذكر ما يقابل سائر الصفات علم انه ملحوظ في الكلام وان لم يذكر لنكتة فصيح العطف عليه وان العطف من جملة ما يدل على كونه ملحوظا معتبرا في الكلام فكانه قيل ارسلناك شاهدا ومبشرا فراقب وبشرا فراقب عطاء بن يسار قال لقيت عبدا لله ابن عمر وقلت له اخبرني عن صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في التوراة قال والله انه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا وحذرا للمؤمنين انت عبدى ورسولى سميتك المتوكل ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا يدفع بالسيئة السيئة بل يعفو ويصفح ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء ويفتح به اعين العميا واذنا الصما وقلوبا غلفا ثم انه تعالى لما ذكر في ارشاد رسوله عليه الصلاة والسلام وتأديبه ما يتعلق بجانبه تعالى قال يا ايها النبي اتق الله ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحت يده من ازواجه بقوله يا ايها النبي قل لازواجك ذكر في ارشاد المؤمنين ما يتعلق بجانبه تعالى قال يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا ثم ذكر ما يتعلق بجانب من تحت ايديهم فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات **قوله** تجامعوهن والخلوة الصحيحة بها تقوم مقام المساس عند الحنفية وهى ان تخلوها من غير ان يكون في احد الزوجين مانع شرعى كالاحرام والصوم والقرض والحيض او مانع حسمى كالمرض او مانع عقلى بان يكون هناك شخص يستحى منه الزوج فلو خلا بها على هذا الوجه ثم طلقها قبل الدخول بها يجب على الزوج المهر كاملا وعليها العدة احتياطيا واما اذا خلا بها مع احد الموانع المذكورة ثم طلقها قبل الدخول فعليه نصف المهر وعليها العدة احتياطيا **قوله** من عدت الدراهم فاعتدها اي استوفى عدتها فقوله تعتدونها فتعتلونها من العدد على ان يشاء افعل للاتخاذ بنفسه والمعنى فالحكم عليهن من ايام يترصن فيها بانفسهن تستوفون انتم عددها بالاقرأ او الاشهر فقوله تعتدونها صفة لعدة **قوله** او تعتدونها على ان يكون افعل بمعنى فعل كما يقال صبروا صطبروا وكذا عدة واعتد **قوله** على ابدال احدى الدالين بالتاء كراهة اجتماع حرفي التضعيف كما في تقضى البازى فتكون القراءةان بمعنى واحد لكونهما من الاعتداد وان كان من الاعتداء بمعنى الظلم بكون التقدير فالحكم عليهن من عدة تعتدون فيها فان الزوج المطلق ان الزمها العدة ومنعها من ان تنكح زوجا آخر فقد ظلمها بغير حق فضمير تعتدونها للعدة اجزى اللفظ مجرى المفعول به حيث لم يقدر كلمة في اتساعا كما في قولك الذى سرت به اي سرت فيه يوم الجمعة وفي قوله ويوم شهدناه سليمان وامرا **قوله** والحكم عام فان من نكح كتابية ثم طلقها قبل المسيس فليس له عليها من عدة كما في المؤمنة فلا وجه بحسب الظاهر لتخصيص المؤمنات بالذكر وحاصل الجواب ان مفهوم المخالفة انما ثبت ان لولم يكن لتخصيص فائدة سواء وهناله فائدة سواء وهى التنبيه على ما ذكر **قوله** تحيرا لنطقه اي اختيارا واصطفا لها **قوله** وفائدة ثم الخ جواب عما يقال ما لفائدة في الايمان بكلمة ثم مع ان حكم من طلق عن القور بعد العقد كذلك **قوله** اي ان لم تكن



مفروضا لها يعني ان الامر للوجوب ولا تجب المنعة الا لمن لم يسم لها مهر وقد روى عن ابن عباس رضي الله  
عنهما انه قال هذا اذا لم يكن سمي لها صداق فانه تجب لها المنعة ان طلقت قبل المسيس وان كان قد فرض لها  
صداق فلها نصف الصداق ولا منعة لها **قوله** ويجوز ان يأول **قوله** بان لا يكون الامر بالتتميع مشروطا  
بان لا تكون مفروضا لها بل يكون في حق من طلقت قبل دخول مطلقا سواء سمي لها اولم يسم بان يأول **قوله**  
فتعوهن باعطاء ما يستمتعن به وهو يتناول المنعة المتعارفة ونصف المفروض او بان يحمل الامر على ما يعم الايجاب  
والندب فان من سمي لها مهر حين العقد ان طلقت قبل وطئ يستحب تمتيعها بشئ زائد على نصف المسمى والمذكور  
في كتب الحنفية ان المطلقات اربع مطلقة لم توطأ ولم يسم لها مهر فتجب لها المنعة وهي درع وخمار وملحفة  
ومطلقة لم توطأ وقد سمي لها فهي التي لم تستحب لها المنعة بل يجب لها نصف المسمى ومطلقة قد وطئت ولم يسم  
لها مهر ومطلقة قد وطئت وسمي لها مهر فهاتان يستحب لهما المنعة فالحاصل انه اذا وطئها يستحب لها المنعة  
سواء سمي لها مهر اولم يسم لانه او حشها بالطلاق بعد ما سلمت اليه العقود عليه وهو البضع فيستحب ان يعطيها  
شئاً زائداً على الواجب وهو المسمى في صورة التسمية ومهر المثل في صورة عدم التسمية وان لم يطأها ففي صورة  
التسمية تأخذ نصف المسمى من غير تسليم البضع فلا يستحب لها شئ آخر وفي صورة عدم التسمية تجب المنعة  
لانها لم تأخذ شئاً **قوله** ولا يجوز تفسيره اي تفسير السراح الجليل بالطلاق السني وهو ان يطلق غير  
الموطوءة طليقة واحدة ولو في زمان حبس وان يفرق طلقات الموطوءة في ثلاثة اطهار لاوطئ فيها ان كانت  
من تحيض او في ثلاثة اشهر ان كانت آيسة او صغيرة او حاملا فان الاشهر في حقهن قائمة مقام الحيض **قوله**  
لانه مرتب على الطلاق من حيث كونه معطوفاً على ما هو مرتب على الطلاق وهو قوله فتعوهن وغير  
المدخول بها بعدما طلقت لانكون محلاً للطلاق لزوال علقته النكاح بالكلية بطلاقها قبل الدخول فامتنع تفسيره  
بالطلاق ثم انه تعالى قال على سبيل الامتنان للنبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك اي نساءك  
اللاتي اعطيت مهورهن والمراد بالآية وهو الاعطاء حقيقة الاداء وقد يطلق على مجرد القول والالتزام  
كما في قوله تعالى حتى يعطوا الجزية اي يلتزموها وغيره عليه الصلاة والسلام من له اكثر من اربع نسوة امره  
ان يترك ما زاد على الاربع وقد احل الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم امساك التسع ولم يأمره بالفرقة عما زاد  
على الاربع وايضا قد اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو الافضل والاولى من المحلات كما اختار للمؤمنين نكاح  
المؤمنات لكونه الاولى لهم الا ترى انه تعالى وصف الأزواج المحللة له عليه الصلاة والسلام بقوله اللاتي آتيت  
اجورهن وبكونهن مهاجرات معه وبكونهن من اقاربه من جهة ابيه او امه ووصف المملوكات منهن بقوله  
مما افاء الله عليك فان تسمية المهر واداءه افضل من تركها وكذا الجارية اذا كانت مسبية مالكةا وخطبة سيفه  
ورحمه ومما غنمه الله من دار الحرب تكون احل واطيب ممن تشتري من اهل الجلب لانها لو لم تكن مما غنمه الله من  
دار الحرب احتمل ان تكون من سبي خبثه بان سبيت من اهل العهد والذمة وكذا المهاجرة افضل من غيرها  
لان الهجرة حينئذ كانت من فروض الاغيان وكذا قرأت النبي عليه الصلاة والسلام من جهة ابيه او امه اقرب  
منه في الكفاءة من غيرها فتوصيف المحلات بهذه الصفات ليس لبيان انحصارها فيما وجد فيه احدى الصفات  
بل للامتنان بان المسوق اليه عليه الصلاة والسلام منها انما هو اولاهها وافضلها **قوله** فاعتذرت اليه  
قبل اعتذرت اليه عليه الصلاة والسلام بان قالت اني مصيبة اي ذات مسيبة والطلاق جمع طليق وهو فعل بمعنى  
مفعول وهو الاسير اذا اطلق عنه اساره اي قيده وخلي سبيله ولما وقع عليه الصلاة والسلام مكة عنوة صار اهلها  
غنيمة ومملوكا فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فمعهوا مطلقا **قوله** نصب بفعل يفسره ما قبله اي ويحل  
لك امرأة مؤمنة او عطف على مفعول احللتنا اي واحللتنا لك امرأة موصوفة بهذين الشرطين قال ابو البقاء  
وقد اورد هنا قوم وقالوا احللتنا ماض وان وهبت وهو صفة المرأة مستقبل فاحللتنا في موضع جوابه وجواب  
الشرط يكون ماضيا في المعنى ثم قال وهذا ليس بصحيح لان معنى الاحلال ههنا الاعلام بالحل اذا وقع الفعل  
على ذلك كما تقول ابحت لك ان تكلم فلانا ان سلم عليك انتهى يعني ليس المعنى ان وهبت لك نفسك في المستقبل  
احللتناك اياها فيما مضى بل المعنى ان وهبت فاعلم انا احللتنا لك **قوله** ولذلك نكرها اي ولاجل  
ان الاحلال كان على تقدير ان تنفق الهبة نكر امرأة اذ لو كانت الواهبة متعينة لكانت متعينة فكان المناسب

ويجوز ان يأول التتميع بما يعمهما او الامر  
بالمشترك بين الوجوب والندب فان المنعة  
سنة للمفروض لها (وسرحوهن)  
اخرجهن من منازلكن اذ ليس لكن عليهن  
عدة (سراحجيلا) من غير ضرار ولا منع  
حق ولا يجوز تفسيره بالطلاق السني لانه  
مرتب على الطلاق والضمير للمدخل  
بين (يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك  
اللاتي آتيت اجورهن) مهورهن  
لان المهر اجر على البضع وتقييد الاحلال له  
باعطائها مجعلا لا لتوقف الحل عليه بل لاثار  
الافضل له كتنقييد احلال المملوك بكونها  
مسبية بقوله (وما ملكت عينك مما افاء الله  
عليك) فان المشتراة لا تنفق بدء امرها  
وما جرى عليها وتقييد القرأت بكونها  
مهاجرات معه في قوله (وبنات معك وبنات  
عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي  
هاجرن معك) ويحتمل تقييد الحل بذلك  
في حقه خاصة وبعضده قول ام هاني بنت  
ابي طالب خطبني رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فاعتذرت اليه فعذرني ثم ازل الله هذه  
الآية فلم احل له لاني لم اهاجر معه وكنت  
من الطلقاء (وامرأة مؤمنة ان وهبت  
نفسها للنبي) نصب بفعل يفسره ما قبله  
او عطف على ماسبق ولا يدفعه التقييد بان  
التي للاستقبال فان المعنى بالاحلال الاعلام  
بالحل اي اعلمناك حل امرأة مؤمنة تهب  
لك نفسها ولا تطلب مهرا ان اتفق ولذلك  
نكرها



التعريف **قوله** واختلف في اتفاق ذلك أي اختلف في أنه عليه الصلاة والسلام هل كانت عند امرأة من التي وهبت نفسها له فقال عبد الله بن مسعود ومجاهد لم يكن عنده عليه الصلاة والسلام امرأة وهبت نفسها له ولم يكن عنده امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين وقوله تعالى أن وهبت نفسها على طريق الشرط والجزاء وقال آخرون بل كانت عنده موهوبة فقيل هي زينب بنت خزيمة الأنصارية وقيل هي ميمونة بنت الحارث وقيل هي أم شريك بنت جابر من بني أسد وقيل هي خولة بنت حكيم من بني سليم **قوله** أو مدة أن وهبت **قوله** على أن تكون أن مع الفعل في حكم المصدر الذي حذف معه الزمان المضاف كما في قولك ترثحل صباح الديك ونظيره في كون المصدر المأول محذوفاً مع المصدر قولك اجلس مادام زيد جالساً بمعنى مدة دوامه جالساً **قوله** شرط للشرط الأول أي قبله ولذلك يقال في إعرابه أنه حال من الأول لأن الحال قيد لعماله ولهذا اشترط الفقهاء أن يتقدم الشرط الثاني على الأول في الوجود فلو قال أن أكلت أن ركبت فأنشأنا قلنا لا يجوز أن يتقدم الركوب على الأكل لتحقيق الحالية والتقييد إذ لو لم يتقدم لخلا جزء من الأكل غير مقيد بركوب جعل الأكل شرطاً لطلاقها وجعل ركوب نفسه شرطاً لكون الأكل مستلزماً لطلاقها فلما كان الشرط الأول بمنزلة جزء الشرط الثاني وجب أن يكون الشرط الثاني متقدماً في الوجود على الأول لأن الشرط مقدم على الجزء في الوجود حتى لو وجد الشرطان على الترتيب الذي تلقى به لا يخلو اليمين مالم يوجد الأول بعده ثانياً فكانه قيل واحللنا لك امرأة مؤمنة أن وهبت نفسها لك أي أن ملكت نفسها إياك بالنكاح بلفظ الهبة من غير مهر حال إرادتك ومحببتك أن تنكحها على أن يكون استنكح بمعنى تنكح كما يقال نكر واستنكر وعجل واستعجل وعجب واستعجب كما أشار إليه بقوله إلا بإرادته نكاحها فينبغي أن يكون قوله بعد هذا والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه بياناً لمعنى بناء الاستنكاح لغة لا بياناً لما يريد به في نظم الآية إذ ليس لأن يقال أن أراد النبي أن يطلب نكاحها وأن يرغب فيه معنى ظاهر فلذلك فسر الإمام النسفي قوله تعالى أن أراد النبي أن يستنكحها بقوله أن أحب أن ينكحها كما يقال نكر واستنكر **قوله** واحتج به أصحابنا **قوله** يعني أن قوله تعالى خالصة لك لمادل على أن حصول التزوج وحل ما يترفع عليه من الاستمتاع بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لأن اختصاصه بمعنى الهبة وحكمها يستلزم اختصاصه باللفظ أيضاً قال الإمام قوله خالصة لك من دون المؤمنين قال الإمام الشافعي رحمه الله معناه إباحة الوطئ بالهبة وحصول التزوج بلفظها من خصائصك وقال أبو حنيفة معناه تلك المرأة صارت خالصة لك زوجة ومن أهبات المؤمنين لا تحل لغيرك أبداً بالتزوج ثم قال ويمكن أن يقال فعلى هذا يكون التخصيص بالواهبية لا فائدة فيه لأن أزواجه عليه الصلاة والسلام كلهن خالصات له بهذا المعنى انتهى كلامه وقال علماؤنا رحمه الله أن النكاح يقع بلفظ الهبة إذا طلب الزوج منها النكاح حتى لو طلب منها التمكن من الوطئ فقالت وهبت نفسي منك وقبل الزوج يكون نكاحاً واستدلوا عليه بأن الآية قد دلت على إحلال الواهبية وصحة نكاحها بلفظ الهبة وقد تقرر أنه عليه الصلاة والسلام وأنته سواء في الأحكام إلا ما خصه الدليل ولا دلالة لقوله تعالى خالصة لك على كون صحة النكاح بلفظ الهبة من خصائصه عليه الصلاة والسلام لما مر من أن معناه من كون الواهبية من أهبات المؤمنين لا تحل لأحد بعده أبداً فلو وهبت نفسها من أحد بغير مهر وقبل الآخر بمحضر الشهود يصح النكاح ولها مهر مثلها **قوله** أي خلص إحلالها أي إحلال من وهبت نفسها بلامه على أن يكون الخلو من صفة المرأة الواهبية نفسها فقط **قوله** أو إحلال ما أحللناك على القيود المذكورة وهي الأصناف الأربعة المذكورة بعد قوله تعالى أنا أحللناك والمراد بالقيود المذكورة كون الأزواج أعطيت مهوراً من محلة وكون المماليك مسيبات وكون الأقارب مهاجرات وكون المرأة المؤمنة واهبة نفسها عليه الصلاة والسلام فعلى هذا تكون صفة الخلو متعلقة بالأصناف الأربعة المتقدمة فإن قبل ما وجه كون المسيبات والمهاجرات ومن محلات مهورهن خالصة له عليه الصلاة والسلام مع كونهن محلات لغيره عليه الصلاة والسلام قلنا ليس المراد بالخلوص إحلالهن مطلقاً بل المراد خلوص إحلالهن على القيود المذكورة كما أشار إليه المصنف بقوله على القيود المذكورة فإنه متعلق بقوله أو إحلال فأنه أحلت في حقه عليه الصلاة والسلام بهذه القيود وهي إتياء الأجور والإيفاء والهجرة والهبة وأما في حق غيره عليه الصلاة والسلام فأنه أحلت غيره بقيود هذه القيود والمصدر قد يجيء على وزن فاعلة نحو عاقبة وكاذبة قال تعالى ليس أوقعها

واختلف في اتفاق ذلك وانقال به ذكر أربعاً ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة الأنصارية وأم شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم وقرئ أن بالفتح أي لأن وهبت أو مدة أن وهبت كقولك اجلس مادام زيد جالساً (أن أراد النبي أن يستنكحها) شرط للشرط الأول في استحباب الحل فإن هبتها نفسها منه لا توجب له حلها إلا بإرادته نكاحها فإنها جارية مجرى القبول والعدول عن الخطاب إلى الغيبة بلفظ النبي مكرراً ثم الرجوع إليه في قوله (خالصة لك من دون المؤمنين) أيان بأنه مما خص به لشرف نبوته وتقدير لا يستحقه الكرامة لأجله واحتج به أصحابنا على أن النكاح لا يقع بلفظ الهبة لأن اللفظ تابع للمعنى وقد خص عليه الصلاة والسلام بالمعنى فيخص باللفظ والاستنكاح طلب النكاح والرغبة فيه وخالصة مصدر مؤكداً خلص إحلالها أو إحلال ما أحللناك على القيود المذكورة خلوصاً لك أو حال من الصمير في وهبت أو صفة لمصدر محذوف أي هبة خالصة (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) من شرائط العقد وجوب المهر بالوطئ حيث لم يسم والقسم (وما ملكك إيمانهم) من توسيع الأمر فيها أنه كيف ينبغي أن يفرض عليهم والجملة اعتراض بين قوله (لكيلا يكون عليك حرج) ومتعلقه وهو خالصة للدلالة على أن الفرق بينه وبين المؤمنين في نحو ذلك لا بمجرد قصد التوسيع عليه بل لعان تقتضي التوسيع عليه والتضييق عليهم تارة وبالعكس أخرى (وكان الله غفوراً) لما يعسر التحرز عنه (رحيماً) بالتوسعة في مظان الحرج



كاذبة أي كذب وقد يجيء على وزن فاعل نحو قاعد في قوله «أقاعدا والركب قد سارا» وكذا خالصة في الآية  
فانه يجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لفعله المحذوف كقول الله والتقدير خلص خلوصا ويحتمل ان يكون انصبا  
على انه حال من فاعل وهبت أي ان وهبت نفسها حال كونها خالصة لك لتحل لاحد غيرك في الدنيا والآخرة  
او على انه حال من امرأة لانها وصفت فتخصصت وهي بمعنى الاول واليه ذهب الزجاج ثم انه تعالى لما بين انه  
احل له عليه الصلاة والسلام الاصناف الاربعة الموسومة بمافيهم من القبول المخصوصة قال بعده قد علمنا ما فرضا  
عليهم أي على المؤمنين والمعنى انه تعالى قد علم ما يجب فرضه على المؤمنين في الازواج والاماء وعلى أي وجه  
وصفة يجب ان يفرض عليهم ففرضه كذلك حيث فرض عليهم ان يقتصروا على الاربعة وحرم عليهم الزيادة عليها  
وان يتكسروا الحررة على الامة وجوز ان يزيدوا عليها في الجوارى المملوكة وان كثرت وفرض عليهم ان لا يتزوج  
الرجل امرأة الابولى وشهود ومهر بخلاف النبي عليه الصلاة والسلام فانه تعالى احل له الواهبة نفسها حذو بغير  
مهر وبغير ولي ولم يوجب عليه ان يقتصر على الاربعة بناء على انه تعالى علم الحكمة في اختصاصه عليه الصلاة  
والسلام بما خصه الله تعالى به ففعل ذلك وقوله تعالى لكيلا يكون عليك حرج متصل بقوله خالصة لك من دون  
المؤمنين والمعنى خلص احلا ما احلنا لك على القبول المذكورة خلوصا لك لينفي الحرج عنك في دينك ودنياك  
اما الاول فلانه تعالى اختار له عليه الصلاة والسلام ما هو افضل واولى للاختيار وهي من سمى لها مهر وعجل حولها  
ومن كانت مهاجرة ومن المماليك من كانت مسبية واما الثاني فلانه تعالى احل له اجناس المنكوحات وزاد له الواهبة  
نفسها من غير مهر وفي توسيعه عليه الصلاة والسلام بهذه الملاك المباحة عون له على القيام بما امر به **قوله**  
وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص ترجى بالياء **قوله** على ان ارجى افعل من الناقص وقرأ ابن كثير وابو عمرو  
وابن عامر وابوبكر ترجى بالهمزة وفي الصحاح ارجيت الامر اخرته يهزم ولا يهزم فيقال ارجأت الامر وارجيت  
بمعنى اخرته نزلت الآية في انه تعالى اباح للنبي عليه الصلاة والسلام مضاجعة نسائه ومعاشرتهن كيف شاء من  
غير حرج عليه تخفيفا له وتفضلا وابعاح له ان يجعل لمن احب منهن يوما او اكثر او يعطل من يشاء منهن فلا ياتيها  
وقد كان القسم والتسوية بينهما واجبا عليه فلما نزلت هذه الآية سقط عنه ذلك وصار الاختيار اليه فيهن قارجا  
عليه الصلاة والسلام بعضهن وآوى اليه بعضهن وكان بمن آوى اليه عائشة رضي الله عنها وحفصة وزينب  
وام سلمة فكان يقسم بينهن سواء وارجأ منهن خسمات حبيبة وميمونة وسودة وصفية وجويرية فكان يقسم لهن  
ما يشاء وقيل ما اخرج واحدة منهن عن القسم مع انه تعالى فوض امر القسم اليه بل كان يسوي بينهن في القسم  
الاسود فانه تركت حقها في القسم وجعلت يومها لعائشة رضي الله عنها ومن في قوله تعالى ومن ابتغيت بجوز  
ان تكون شرطية في محل النصب لما بعدها وقوله فلا جناح عليك جوابها والمعنى ومن طلبتها من النسوة اللاتي  
عن لهن فليس عليك في ذلك جناح ويجوز ان تكون في محل الرفع على الابتداء وحذف العائد وعلى هذا يجوز  
ان تكون من موصولة وان تكون شرطية وقوله فلا جناح عليك اما خبرا وجواب ولا بد حينئذ من ضمير راجع الى  
اسم الشرط والتقدير والتي ابتغيتها فلا جناح عليك في ابتغائها وطلبها **قوله** اقرب الى قرعة عيونهن **قوله**  
اختار المصنف قراءة الجمهور وهي ان تقرأ بالفتحات الثلاث على بناء الفاعل وهو اعينهن من قررت عينه تقرأ قرعة  
وقرورا بكسر العين في الماضي وقحها في الغابر نقبض سمحت تسخن فان السرور له دعة باردة والحزن له دعة  
حارة او نقبض طمعت وارتفعت الى ما هو فوقه ولم تستقر فالمعنى على الاول ذلك اقرب الى ان تبردا عينهن أي الى  
ان يصرن مسرورات وان تطيب أنفسهن لانهن اذا علمن ان هذا جاء من الله كان الطيب لآفسهن واقل لحزنهن  
وعلى الثاني ذلك اقرب الى ان تستقر اعينهن فلا تطمع الى ما هو فوقه وقرى ادنى ان تقرأ اعينهن بضم التاء وكسر  
القاف واستناد الفعل الى ضمير مخاطب ونصب اعينهن على المفعولية من اقر الله عينه أي اعطاء حتى استقرت عينه  
او بردت وقرى ايضا ان تقرأ على بناء المفعولية ورفع اعينهن لقبامه مقام الفاعل وقرأ العامة كلهن بالرفع على انه  
تأكيديون يرضون التي هي ضمير الفاعل وقرى بالنصب على انه تأكيدي لمفعول آتينهن **قوله** من بعد التسع **قوله**  
لما بين بعد على الضم علم انه قطع عن الاضافة وان المضاف اليه محذوف منوى وذكر المصنف في تعيين المضاف  
اليه احتمالين الاول انه التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والثاني انه يوم نزول الآية وأشار الى ان الفرق بين الاحتمالين  
ان يكون المقصود من الآية على الاحتمال الاول بيان ان التسع في حقه عليه الصلاة والسلام نصابه من الازواج

(ترجي من نشاء منهن) تؤخرها وتؤخر  
مضاجعتها (وتؤوي اليك من نشاء) وتض  
اليك وتضاجعها او تطلق من نشاء وتض  
من نشاء وقرأ نافع وحزة والكسائي وحفص  
ترجي بالياء والمعنى واحد (ومن ابتغيت  
طلبت (من عزلت) طلقت بالرجوع  
(فلا جناح عليك) في شيء من ذلك (ذلك)  
ادنى ان تقرأ اعينهن ولا يحزن ويرض  
بما آتينهن كلهن ذلك التفويض الى مشيئة  
اقرب الى قرعة عيونهن وقلة حزنهن ورضاهن  
جميعا لانه حكم كلهن فيد سواء ثم ان سوي  
بينهن وجدن ذلك تفضلا منك وان رجعت  
بعضهن علم انه يحكم الله فطمعت نفوسهن  
وقرى بضم التاء واعينهن بالنصب  
وتقرأ على البناء للمفعول وكلهن توكيد  
يرضين وقرى بالنصب تأكيدي لهن (وا  
يعلم ما في قلوبكم) فاجتهدوا في احسان  
(وكان الله عليما) بذات الصدور (حليما  
لا يعاجل بالعقوبة فهو حقيق بان يش  
(لا يحل لك النساء) بالياء لان تأنيث الج  
غير حقيق وقرأ البصريان بالتاء (من بعد  
من بعد التسع وهو في حقه كالاربعة في حقه  
او من بعد اليوم حتى لومات واحدة  
لم يحل له نكاح اخرى



فلا يحل له ان يتجاوز النصاب وان جازله نكاح امرأة اخرى على تقدير ان تموت واحدة من التسع وعلى الاحتمال الثاني يكون المقصود قصره عليه الصلاة والسلام على هؤلاء التسع اللاتي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة بدل الحياة الدنيا وزينتها حين خيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث لو ماتت واحدة منهن لم يحل له نكاح اخرى وقال الامام والاولى ان يقال لا تحل لك النساء من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما توثيقهن من الوصول والهجران والنقص والحرمان انتهى كلامه يريد ان الآية لما نزلت بعد ما خيرهن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخترن الله ورسوله كان المناسب ان يكون المضاف اليه المقدر ما ذكره لكونه ادل على انه تعالى انما حرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطليقهن وعن الاستبدال بهن شكرا لهن على حسن صنعهم وقول المصنف او من بعد اليوم خلاصة ما ذكره الامام وقوله تعالى ولا ان تبدل اصله ولا ان تبدل بهن بمعنى تستبدل يقال استبدل الشيء بغيره وتبدل به اذا اخذ به كأنه قيل ولا ان تأخذ بمقابلتهن احدا من الأزواج بان تطلق واحدة منهن وتنكح مكانها اخرى فحرم عليه طلاق النساء اللواتي كن عنده اذ جعلهن امهات المؤمنين وحرمن على غيره حين اخترته وقيل كانت العرب في الجاهلية يقادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل بادني بامرأتك وبادلك بامرأتى تنزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزل الله عز وجل ولا ان تبدل بهن من أزواج يعني ان تبادل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته ثم استثنى من هذا الحكم الاما ملكت يمينك اى لا بأس في ان تبادل بجارتك ماشئت واما الحرأثر فلا ويؤيد هذا القول ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه قال دخل صبيحة بن حصين على النبي صلى الله عليه وسلم بغير اذن وعنده عائشة رضى الله عنها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يا عبيدة ابن الاسود ان قال يارسول الله ما استأذنت على رجل قط من مضي منذ ادر كنت ثم قال من هذه الحميراء التي الى جنبك فقال هذه عائشة ام المؤمنين فقال عبيدة أفلا انزل لك من احسن الخلق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد حرم ذلك فلا خرج قالت عائشة من هذا يارسول الله قال هذا احق مطاع وانه على ما ترين لسيد قومه **قوله** تعالى ولوا عجبك حسنهن كقوله عليه الصلاة والسلام «اعطوا السائل ولو على فريس» اى اعطوه في كل حال ولو على هذه الحال المنافية بمعنى الآية ليس لك ان تطلق احدا من نسائك وتنكح بدلها اخرى في كل حال ولو في حال انك عجبك حالها **قوله** لتوغله في التكبير والحال من النكرة لا يجوز تأخيرها عن ذى الحال قيل فيه نظر لانه اذا كان في الحال واوجاز تأخيرها عن ذى الحال النكرة لان الواو ترفع التباسها بالصفة بناء على انه لا يجوز توسط الواو بين الصفة والموصوف واختلفوا في انه عليه الصلاة والسلام هل ايجع له النساء من بعد بان نكحت هذه او هي محكمة قالت عائشة رضى الله عنها امامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له النساء وقال انس مات على التحريم ثم قال الزهري قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وما قطعه يتزوج النساء قال ابن عباس رضى الله عنهما انه عليه الصلاة والسلام ملك بعد هؤلاء مارية فكان الامر موسعا عليه فيهن كما هو موسع على امته **قوله** وقيل المعنى عطف على قوله من بعد التسع قيل لابي بن كعب لو مات نساء النبي عليه الصلاة والسلام اكان يحل له ان يتزوج قال وما يمنع من ذلك قيل اما يمنع قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احل الله ضربا من النساء بقوله يا ايها النبي انا احللت لك ازواجك الآية ثم قال لا يحل لك من بعد اى من بعد هؤلاء الاصناف المذكورة فله ان يتزوج من نساء قومه المهاجرات ماشاء ولو ثلاثمائة والفرق بين القولين ان الآية على القول الاول فيها حكمان تحريم الزيادة على التسع وتحريم التبديل وعلى الثاني فيها حكم واحد وهو تحريم غير مانص عليه من الاجناس الاربعة المذكورة في قوله تعالى انا احللت لك الخ وقوله ولا ان تبدل بهن تأكيد لذلك فيجوز له ان يزيد على العدد المذكور وان يتبدل بكلهن او بعضهن ازواجا اخر من جنس مانص عليه ولم يرض به المصنف لان تحلل العاطف بين التأكيد والمؤكد غير معهود **قوله** استثناء من النساء فيجوز ان يكون في محل النصب على اصل الاستثناء او في محل الرفع على البدلية وهو المختار ولم يرض بكون الاستثناء منقطعا لا بناء على ان تحل النساء على الأزواج حتى يكون استثناء الاماء من خلاف الجنس وهو خلاف الظاهر **قوله** الا وقت ان يؤذن لكم على ان يكون ان مع الفعل في معنى الظرف قائما مقامه على خلاف ما اشتهر عند النحاة من ان المصدرية لا تقع موقع الظرف فلا يقال آتيك ان يصبح الديك وانما يجوز ذلك في المصدر الصريح نحو آتيك صباح الديك اى وقت صباحه **قوله** او الاما يؤذن لكم على ان يكون ان مع الفعل في موضع النصب على الحال

(ولا ان تبدل بهن من أزواج) تطلق واحدة وتنكح مكانها اخرى ومن مزيدة لتأكيد الاستغراق (ولوا عجبك حسنهن) حسن الأزواج المستبدلة وهو حال من فاعل تبدل دون مفعوله وهو من أزواج لتوغله في التكبير وتقديره مفروضا لعجبك بهن واختلف في ان الآية محكمة او منسوخة بقوله ترجى من نساء منهن وتؤوى اليك من نساء على المعنى الثاني فانه وان تقدمها قرأة فهو مسبوق بها نزولا وقيل المعنى لا يحل لك النساء من بعد الاجناس الاربعة اللاتي نص على احلالهن لك ولا ان تبدل بهن ازواجا من اجناس اخر (الاما ملكت يمينك) استثناء من النساء لانه يتناول الأزواج والاماء وقيل منقطع (وكان الله على كل شئ رقيبا) قهفظوا امركم ولا تتخطوا ما حذركم (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الا وقت ان يؤذن لكم او الاما يؤذن لكم



والمعنى على الاول لا تدخلوا منازلها التي فيها نساؤه في وقت من الاوقات الا وقت كذا وعلى الثاني لا تدخلوا منازلها على اى حال من الاحوال الاحال كذا **قوله** غير منتظرين وقته **قوله** على ان يكون الاى اسما بمعنى الوقت فيجمع على آناه قال تعالى ومن آناه الليل اى سمانه فحينئذ يحتاج الى تقدير المضاف اى اى اكله او تقديمه اليكم لان الزمان لا يضاف الى العين بل يضاف الى الحدث **قوله** او ادراكه **قوله** على ان يكون الاى مصدر اقول اى ياتى اى مثل قلى يلقى قلى يقال اى الطعام اى بمعنى ادراكه او النظر قد يكون بمعنى الانتظار قال تعالى انظرونا نقبس من نوركم اى انظرونا ووجه كون قوله تعالى غير ناظرين اناه مشعرا بما ذكره انه لما نهى عن الدخول في جميع الاحوال الا فى حال عدم انتظار الداخل وقت تناول الطعام دل ذلك على ان الدخول على الطعام من غير دعوة لا يحسن وان اذن فان الداخل بالاذن اذا نهى عن الانتظار لادراك الطعام كيف يحسن للمستأذن في الدخول على الطعام ان يستأذن ويدخل عليه من غير دعوة **قوله** وهو حال من فاعل لا تدخلوا **قوله** ووقع الاستثناء على الوقت والحال معا كانه قيل لا تدخلوا بيوت النبي عليه الصلاة والسلام في وقت من الاوقات كأنهوا عن الدخول من غير دعوة واذن فهو ايضا عن انتظار وقت الطعام وتخييه ليدعوا اليه فيدخلوا الا وقت الاذن اى لا تدخلوها في حال من الاحوال الا غير ناظرين او من الجبرور في لكم والعامل على هذا ان يؤذن **قوله** وقرئ بالجذر **قوله** يعنى ان العامة قرأوا غير ناظرين بالنصب على الحال وفي ذى الحال وجهان كما تقدم وقرئ بالجذر على انه صفة لطعام على رأى الكوفيين فانهم يجوزون ان يستتر الضمير في اسم الفاعل الجارى صفة على غير من هى له كما جاز في الفعل نحو مررت برجل تضربه ولا يجب ان يقال تضربه انت لعدم اللبس فيجوزون ايضا ان يقال دعينا الى طعام غير منتظرين تقديمه اليها لعدم اللبس وعند البصريين لا يجوز ذلك بل يجب ان يقال غير منتظرين نحن فانهم يقولون يجب اظهار الضمير الذى في ناظرين بان يقال الى طعام غير ناظرين اناه انتم **قوله** لقوم كانوا يتخيمون طعام رسول الله **قوله** اى ينظرون وقت تناول الطعام يقال تخيم الوارش اذا انتظر وقت الاكل ليدخل والوارش الداخل على القوم وهم يأكلون ولم يدع مثل الواغل في الشراب ولما كان مدلول الآية تحريم الدخول في جميع الاوقات الا وقت الاذن الى الطعام وتحريم لبث من دخل بالاذن الى الطعام بعد الطعام لاجل قضاء مهم فيلزم ان لا يجوز الدخول لمن اذن له لاستغناء امر ديني واستماع حديث ديني ولا لبث بعد الطعام لهم شرعى دفع هذا الاشكال بجعل الخطاب لطائفة مخصوصة كأنه قيل يا ايها المتخيمون لا تغفلوا ما انتم عليه من تخيم الطعام والدخول بغير اذن والقعود منتظرين لادراكه وليس لكم الا الدخول بالدعوة والاذن والانتشار بعدما طلعت من غير لبث وكان قوم منهم اذا طعموا جلسوا يستأنس بعضهم ببعض للحديث اى لاجله او الحديث اهل البيت يتسمه فنهوا عن ذلك بقوله تعالى ولا مستأنسين لحديث اى ولا طالبين انس بعضهم ببعض لاجل حديث يحذره على ان يكون اللام في قوله حديث لام العلة او لا طالبين انس حديث لاهل البيت او غيرهم على ان تكون اللام لتقوية العامل لانه فرع روى في سبب نزول الآية ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اولم على زينب بتمر وسويق وشاة وامر أنس رضى الله عنه ان يدعو الناس فترادفوا أفواجا يأكل فوج فيخرج ثم يدخل فوج الى ان قال يا رسول الله دعوت حتى ما وجد احدا ادعوه فقال ارفعوا طعامكم وتفرق الناس وبقي ثلاثة نفر يتحدثون فاطلوا فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا فانطلق الى حجرة عائشة رضى الله عنها فقال السلام عليكم يا اهل البيت فقالوا وعليك السلام يا رسول الله كيف وجدت اهلنا فطاف بالجرات فسلم عليهن ودعونهن ورجع فاذا الثلاثة جلوس يتحدثون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم شديد الحياء منعه حياؤه عن امرهم بالخروج فتولى فلما رأوه متوليا خرجوا فراجع فلما دخل الحجر ارنخى الستر فنزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى آخر آية الجباب والذى سبق من الآية خطاب لقوم كانوا يتخيمون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون عليه قبل الطعام فينظرون الى ان يدركهم يأكلون ولا يخرجون وكان عليه الصلاة والسلام يتأذى بهم لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا يعنيه فذلك مروي عن ابن عباس رضى الله عنهما **قوله** من اخرجكم لقوله الخ استدل بقوله تعالى والله لا يستحيى من الحق على انه لا بد من تقدير المضاف في قوله منكم ووجه الاستدلال انه لو لم يقدر لكان الظاهر ان يقال والله لا يستحيى منكم ليكون متعلق النفي والاثبات شيئا واحدا فلما قيل والله لا يستحيى من الحق ولم يمكن حمل الثاني على الاول اذ لا معنى

(الى طعام) متعلق يؤذن لانه متضمن معنى يدعى للاشعار بانه لا يحسن الدخول على الطعام من غير دعوة وان اذن كما اشعره قوله (غير ناظرين اناه) غير منتظرين وقته او ادراكه وهو حال من فاعل لا تدخلوا او الجبرور في لكم وقرئ بالجذر صفة لطعام فيكون جار على غير من هوله بلا ابراز الضمير وهو غير جار عند البصريين وقدم مال حزة والكسافي اناه لانه مصدر اى الطعام اذا ادرك (ولكن) اذا دعيتهم فادخلوا فاذا طعمتم فانتشروا فترقوا ولا تمكثوا والآية خطاب لقوم كانوا يتخيمون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون ويقعدون منتظرين لادراكه مخصوصة بهم وبانثالهم والاملاجاز لاحدا يدخل بيوتهم بالاذن لغير الطعام ولا اللبس بعد الطعام لهم (ولا مستأنسين لحديث) حديث بعضهم بعضا او لحديث اهل البيت بالسمع له عطف على ناظرين او مقدر بغير محذوف اى ولا تدخلوا ولا تمكثوا مستأنسين (ان ذلكم) اللبث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى اهله واشتغاله فيما لا يعنيه (فيستحيى منكم) من اخرجكم لقوم (والله لا يستحيى من الحق) يعنى ان اخرجكم حق فينبغي ان لا يترك حياءكم لم يتركه الله تعالى الحبي فامرهم بالخروج وقرئ لا يستحيى محذوف الياء الاولى والقاء حركتها على (واذا سألتموهن متاعا) شيئا ينفع (فاسألوهن) المتاع (من وراء حجاب) روى ان عمر رضى الله عنه قال يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلما امرت امها المؤمنين بالحجاب فنزلت وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يطعم ومعه بعض اصحابه فاصاب يد رجل بداءة ففكره النبي عليه الصلاة والسلام ذلك فنزلت (ذلكم اطهر لقلوبهم وقلوبهن) من الخواطر الشيطانية



(وما كان لكم) وما صح لكم (ان تؤذوا رسول الله) ان تفعلوا ما يكرهه (ولان) ٥٩٦ تنكحوا ازواجه من بعده ابدا) من بعده وفاته

او فراقه وخص التي لم يدخل بها الماروي ان اشعث بن قيس تزوج المستعينة في ايام عمر رضى الله عنه فهم برحبها فاخبر به عليه الصلاة والسلام فارقها قبل ان يمساها فترك من غير تكبر (ان ذلكم) يعني ابداً ونكاح نسائه (كان عند الله عظيماً) ذنباً عظيماً وفيه تعظيم من الله لرسوله واجاب حرمة حيا وميتاً ولذلك بالغ في الوعيد عليه فقال (ان تبدوا شيئاً) كنكاحهن على السننكم (او تخفوه) في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليماً) فيعلم ذلك فيجازيكم به وفي هذا التعميم مع البرهان على المقصود مزيد تهويل ومبالغة في الوعيد (لا جناح عليهن في آياتهن ولا ابناؤهن ولا اخوانهن ولا ابناؤ اخواتهن ولا ابناؤ اخواتهن) استثناء لمن لا يجب الاحتجاب عنهم روى انه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والابناء والا قارب يا رسول الله او نكحهم ايضاً من وراء حجاب فنزلت وانما يذكر الم والحال لانهما بمنزلة الوالدین ولذلك سمي الم ابا في قوله والله آباؤك ابراهيم واسماعيل واسحق اولاده كره ترك الاحتجاب عنها مخافة ان يصفا لابنائها (ولانسانهن) يعني النساء المؤمنات (ولا ماملكت ايمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقدمت في سورة النور (واتقين الله) فيما امرت به (ان الله كان على كل شيء شهيداً) لا يخفى عليه خافية (ان الله وملائكته يصلون على النبي) يعنون باظهار شرفه وتعظيم شأنه (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) اعتنوا انتم ايضاً فانكم اولى بذلك وقولوا اللهم صل على محمد (وسلموا تسليماً) وقولوا السلام عليك ايها النبي وقيل واتقادوا لاوامره والآية تدل على وجوب الصلاة والسلام عليه في الجملة وقبل تحجب الصلاة كما جرى ذكره لقوله عليه الصلاة والسلام رغم انفر جل ذكرت عنده فلم يصل علي وقوله من ذكرت عنده فلم يصل علي فدخل النار فابعد الله وتجاوز الصلاة على غيره تعالى وتكره استقلالاته في العرف صار شعاراً لذكر الرسل ولذلك كره ان يقال محمد عز وجل وان كان عزيزاً جليلاً

لان يقال والله لا يمنع من انفسكم لان استحباب الله تعالى من شيء معناه الامتناع منه فان امثال ذلك يراد منها الغاية في حقه تعالى وامكن جل الاول على الثاني بتقدير المضاف فيه فعل ذلك فكان المعنى فيستحي من اخراجكم والله لا يستحي منه لكونه حقاروى انه لما نزلت آية الحجاب قال رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لو تو في رسول الله لتزوجت مائشة رضى الله عنها فنزل قوله تعالى وما كان لكم ان تؤذوا رسول الله بوجه من الوجوه ولان تنكحوا ازواجه من بعده ابداً اي من بعده موته او فراقه اهله في حياته **قوله** تزوج المستعينة وهي اسماء بنت النعمان الكندية وكانت من احسن النساء الا انها لم تكن من اقربائه عليه الصلاة والسلام بل كانت من القرآئب ولما تزوج عليه الصلاة والسلام اياها ودخل عليها قالت اعوذ بالله منك فقال عليه الصلاة والسلام لقد عدت بعظيم الحق باهلك ولما كانت كل واحد من آهات المؤمنين خالصة له عليه الصلاة والسلام في الدنيا والآخرة نهى المؤمنون عن تزوجهن من بعده عليه الصلاة والسلام تعظيماً من الله تعالى لرسوله واجاباً لحرمة حيا وميتاً روى عن حذيفة انه قال لامرأته ان اردت ان تكوني زوجتي في الجنة فلا تزوجي بعدى فان المرأة لا تخرج ازواجها فلذلك حرم الله تعالى على ازواج النبي عليه الصلاة والسلام ان يزوجن بعده **قوله** وفي هذا التعميم اي تعميم متعلق بالابداء والاخفاء حيث قيل ان تبدوا شيئاً او تخفوه وتعميم متعلق علمه تعالى حيث قيل فان الله كان بكل شيء عليماً مع ان الظاهر ان يقال وان تبدوا ما ذكر من ابداً ونكاح نسائه او تخفوه فان الله تعالى يعلم ذلك فوضع موضعها شيئاً ليدخل تحت هذا العام ذلك دخولا اولياً لان المقصود ذكر الوعيد على خصوص ابداً ونكاح نسائه والمراد بالقصود بيان حرمة الابداء ونكاح النساء وببرهانه قوله تعالى ان ذلكم كان عند الله عظيماً وفي كل واحد من اقامة البرهان على المقصود المذكور والتعميم المعبر في الوعيد زيادة تهويل لمن تصدى لما بين يديه **قوله** مخافة ان يصفا لابنائها وابنائهم ليسوا بمحارم الا انهن لو لم يحتجبن من الاعمام والاخوان لربما يحكى الم محاسن بنت اخيه لابنه وكذا الخال ربما يحكى محاسن بنت اخيه لابنه فيكون سماع المحاسن والاوصاف منزلاً منزلة المشاهدة عياناً في كونه مؤدياً الى الفتنة **قوله** يعني النساء المؤمنات فيجوز للسلمة النظر الى المرأة المسلمة سوى ما بين السرة والركبة ولا يجوز للسلمة ان تكشف للكافة لانها ليست من النساء المؤمنات روى ان عمر رضى الله عنه كتب الى ابي عبيدة ان يمنع الكتابيات من دخول الحمامات مع المسلمات فلا يجوز للسلمة كشف بدنهن للمشركة الا ان تكون امة لها فان المسلمة يجوز لها كشف بدنهن عند امتها مسلمة كانت امة او كافرة لما في كشف مواضع الزينة الباطنة عند امتها الكافرة في احوال استخدامها من الضرورة التي لا تخفى ققارقت الحرمة المشركة **قوله** من العبيد والاماء يعني ان قوله تعالى ماملكت ايمانهن يدخل فيه العبيد ايضاً اذا كانوا اعفة لما روى عن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها قالت لذكوانك اذا وضعتني في القبر وخرجت فانت حرة وهو قول ابن المسيب ولا ثم رجع عنه وقال لا تغرنكم آية النور فانها نزلت في الاناث دون الذكور ومثله روى عن سمرة بن جندب وعليه عامة العلماء ومن الائمة من قال المراد من كان دون البلوغ قال الامام قوله تعالى واتقين الله عند ذكر الممالك دليل على ان التكشف لهم مشروط بشرط السلامة والعلم بعدم الحذور **قوله** لا يخفى عليه خافية عن ابن عطاء الشهيد من يعلم خطرات القلوب كما يعلم حركات الجوارح **قوله** يعنون باظهار شرفه يعني ان المراد بالصلاة القدر المشترك بين ما استند الى الله تعالى من الرحمة والى الملائكة من الاستغفار للمؤمنين والاهتمام بما يصلحهم والى المؤمنين من التضرع والابتهال الى الله تعالى في ان يعظم شأنه ويرفع درجته ابداً لا يباد وهو العناية بصلاح امرهم وظهور شرفهم مستعار من صلاة العصا اي تصليتها بالنار وتليينها وتقويتها بها كما مر عن قريب فصيح ان يكون قوله تعالى وملائكته منصوباً بالعطف على اسم ان وان يكون يصلون خبراً عن الله وملائكته وقيل هو خبر عن الملائكة فقط وخبر الجلالة محذوف لتغاير الصلاتين لما امر الله تعالى المؤمنين بالاستئذان وعدم النظر الى نسائه احتراماً له كل بيان حرمة في جميع حالاته وذلك لان حاله منحصرة في اثنتين حالة كونه في بيته وحالة كونه في ملا والملا اما الملا الاعلى واما الملا الادنى فيبين الله تعالى احترامه وهو في بيته بقوله تعالى لا تدخلوا بيوت النبي وبين احترامه في الملا الاعلى بقوله ان الله وملائكته يصلون على النبي ثم ذكر كونه واجب الاحترام في الملا الاسفل بقوله يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً اي ادعوا الله تعالى بان يترحم ويسلم سئل عليه الصلاة والسلام



كيف نصلي عليك يا رسول الله فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد وكيفية السلام عليه ان يقال السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وروى انه عليه الصلاة والسلام قال اخبرني جبريل عليه السلام عن الله تعالى قال من صلى عليك صلاة صليت بها عشر صلوات ومحوت عنه عشر سيئات وكتب له عشر حسنات وروى انه عليه الصلاة والسلام قال ان الله عز وجل وكل بي ملكين فلا اذكر عند عبد مسلم فيصلي علي الا قال ذاك الملكان غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته جوابا لذيئك الملكين آمين ولا اذكر عند عبد مسلم فلا يصلي علي الا قال ذاك الملكان لا غفر الله لك وقال الله تعالى وملائكته لذيئك الملكين آمين والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم واجبة وقد اختلفوا في حال وجوبها فاجرى ذكره وان ذكر في مجلس واحد الف مرة وهو المختار عند الجمهور ومنهم من قال تجب في كل مجلس مرة وان تكرر ذكره فيه كما قبل في آية السجدة وثبتت العاطس وكذلك في كل دعاء في اوله وآخره ومنهم من اوجبها في العمر مرة وكذا قبل في اظهار الشهادتين والذي يقتضيه الاحتياط ان يصلي عليه كلما جرى ذكره عليه السلام عملا بما ورد في الاخبار ثم انه تعالى لما امر بالصلاة والسلام على النبي عليه الصلاة والسلام بين حال من يؤذيه ويؤذي رسوله ليقين فضيلة من امثل امره تعالى وفضيلة من يصلي ويسلم على النبي عليه الصلاة والسلام لان فضيلة الاشياء تنبئ بانحطاط شأن اضدادها وايداء الرسل حقيقة ممكن بحسب العقل الا ان ايداءه تعالى حقيقة متمنع غير متصور لانه تعالى لا يتأذى بشئ بل هو منزّه عن ان يلحقه اذى فلو حل ايداء الله تعالى على المجاز وايداء الرسول على الحقيقة لزم الجمع بين الحقيقة والمجاز فوجب ان يحمل الايداء على معنى مجازي يعمها ويصح اسنادها اليها وهو ارتكاب ما يكرهه الله ولا يرضى به قولاً كان او فعلاً او اعتقاداً كأنه قيل ان الذين يرتكبون ما لا يرضى الله ورسوله فان مخالفة الامر وفعل ما لا يرضى سبب الايداء في الجملة فانا نأذى به فاطلق السبب واريد المسبب ثم اشار الى توجيه آخر وهو ان المراد ايداء رسوله صلى الله عليه وسلم وذكر الله تعالى تمهيد لذكره عليه الصلاة والسلام واشارة الى انه عليه الصلاة والسلام عند الله تعالى بمكانة حتى ان ايداءه ايداءه **قوله** فسرهم بالمعنيين باعتبار المعمولين **اي** فسر الايداء باعتبار تعلقه بمفعوله اصالة بمعنى يتصور فيه وهو ارتكاب ما يكرهه ولا يرضاه وهو سبب للايداء في الجملة فاطلق عليه اسم المسبب مجازاً وباعتبار تعلقه بماعطف على مفعوله اصالة فسر بالايداء حقيقة لكونه متصوراً في حقه عليه الصلاة والسلام فلا وجه لجملة على المعنى المجازي في حقه **قوله** بغير جنابة استحقوا بها الايداء **اي** اطلق اذى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم وقيد ايداء المؤمنين بكونه بغير جنابة استحقوا بها ذلك لان اذى الله تعالى ورسوله يكون بغير حق يوجب البتة واما اذى المؤمنين والمؤمنات فنه يكون بحق ومنه ما لا يكون كذلك والموجب للعقوبة هو الثاني روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم على اصحابه ذات يوم فقال رأيت الليلة عجبا رأيت رجلاً يعلقون بالسنتهم قفلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يرتقون المؤمنون والمؤمنات بغير ما كتبوا **قوله** وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء اذا برزن بالليل لقضاء حوائجهم فيغمزون المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهن انتهوا عنها ولم يكونوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرّة من الامّة لان زى الكل كان واحداً يخرجون في درع وخمار فشكون ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية ثم نهى الحرّ أن يعرض عن ان يشبهن بالاماء بقوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن وهو جمع جلابيب وهو المخففة التي تشتمل بها المرأة فوق الدرع والخمار ليعلم انهن حرّات **قوله** وتلفع بعضهن **اي** تلحف يقال لفع رأسه تلفعاً اي غطاء وتلفعت المرأة بمرطها اي تلحف به **قوله** عن تزلزلهم في الدين **متعلق** بقوله لن لم ينه وبنى على ان يكون المراد بمرض القلب ضعف الايمان وقلة الثبات عليه وقوله او فجورهم مبنى على ان يكون المراد بالذين في قلوبهم مرض الزناة الذين يتعرّضون للنساء بالليل كما في قوله تعالى فيطمع الذي في قلبه مرض والارجاف ايقاع الخبر على غير حقيقة من الرجفة وهي الزلزلة فالرجف هو الخبر بخبر متزلزل غير ثابت **قوله** عن ارجافهم **متعلق** ايضا بقوله لن ينه **قوله** تعالى لنغرينك بهم **جواب** قسم مضمر اي والله لن لم ينه هؤلاء لنسلطنك عليهم بان تأمرك بقتلهم حتى تقتلهم وتخلي منهم المدينة

(ان الذين يؤذون الله ورسوله) يرتكبون ما يكرهه الله من الكفر والمعاصي او يؤذون رسول الله بكسر رباعيته وقولهم شاعرجنون ونحو ذلك وذكر الله للتعظيم ومن جاوز اطلاق اللفظ الواحد على معنى فسرهم بالمعنيين باعتبار المعمولين (لعنهم الله) ابعدهم من رحمة (في الدنيا والاخرة) واعتلهم عذاباً مهيناً (بهم) مع الايلاء (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كتبوا) بغير جنابة استحقوا بها الايداء (فقد احتلوا بهناتاً واثماً مبيتاً) ظاهر روى انها نزلت في منافقين يؤذون الله ورسوله وقيل في اهل الافك وقيل في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن) بغير جواهرهن وابدانهن ملاحقهن اذ برزن الحاجة ومن التبعض فان المرأة ترخي بمص جلبابها وتلفع بعض (ذلك ادنى ان يعرفن) يعبرن من الاماء والقيسات (فلا يؤذون) فلا يؤذيهن اهل الرية بالتعرض لهن (وكان الله غفوراً) لما سلف (رحيماً) بعباده حيث راعى مصالحهم حتى الجزاء منها (لن لم ينه المنافقون) عن نفاق (والذين في قلوبهم مرض) ضعف ايمانهم وقلة ثبات عليه او فجور عن تزلزلهم في الدين او فجورهم (والمرجعون في المدينة) يرجعون اخبار السوء عن سرايا المسلمين ونحوها عن ارجافهم واصله التهرج من الرجفة وهي الزلزلة سمى به الاخ والكاذب لكونه متزلزلاً غير ثابت (لنغرينك بهم) لنأمرتك بقتلهم واجلاء او ما يضطرهم الى طلب الجلاء



والأغراء هو التحريش وتنجيح شخص على آخر **قوله** والاستثناء شامل له ايضا لا يجوز ان يكون ذلك وقتا او شيئا من الجوار او على كل من الاحوال الا وقتا قليلا او جوارا قليلا الا على حال كونهم ملعونين ولا يجوز ان ينصب على انه حال من فاعل اخذوا الذي هو جواب الشرط لان معمول الجواب لا يتقدم على اداة الشرط فلا يقال خيرا ان تأتني نصب كما لا يتقدم معمول فعل الشرط على اداة فلا يقال زيدا ان تضرب اهناك وقول المصنف ما بعد كلمة الشرط يتناول فعل الشرط وجواب الشرط واجاز الكسائي تقديم معمول كل واحد من فعل الشرط وجوابه على اداة واجاز القرأ تقديم معمول الجواب عليها ولم يجوز تقديم معمول فعل الشرط فظهر ان المسئلة فيها ثلاثة مذاهب المنع مطلقا والتجوز مطلقا والتفصيل ثم انه تعالى لما بين حالهم في الدنيا وهو انهم ملعونون وبهانون ويقتلون اراد ان يبين حالهم في الآخرة فذكرهم او بالقياس وما يكون لهم فيها وهو انه لعنهم واعدهم سعيرا خالدين فيها ابدا واخفى وقت قيامها لحكمة وهي امتناع المكلف عن الاجترأ وخوفهم منها في كل وقت والاية نزلت حين سئل رسول الله عليه الصلاة والسلام عن الساعة وعن وقت قيامها المانزل قوله تعالى في وعيد المؤمنين لعنهم الله في الدنيا والآخرة قالوا متى الآخرة انكارا للبعث والجزاء واستهزاء **قوله** شيئا قريبا **قوله** يعني ان فعلا بمعنى الفاعل حقه ان يميز فيه بين المذكر والمؤنث وقربا في الآبة خبر تكون المسندة الى ضمير الساعة فحق ان يقال قريبة الا انه ذكر لكونه صفة لموصوف مذكر هو خبر كان اي لعنهم ان يكون شيئا قريبا ثم اشار الى وجده آخر ان ذكره وهو ان قريبا هنا ليس خبر كان بل هو ظرف في موضع الخبر اي لعنهم ان يكون في زمان قريب فان قريبا كثيرا استعمال الظرف والمعنى اي شيء يعلم امر الساعة ومتى يكون قيامها اي انت لا تعلمه تخوفهم فقال لعل الساعة تكون شيئا قريبا وقوله تعالى لا يجحدون حال ثانية او حال من ضمير خالدين والمعنى لا صدق بشفع لهم ولا ناصر يدفع عنهم وقرأ العامة تقلب بضم التاء وقبح القاف على بناء المفعول ورفع وجوههم على النيابة وتقلب بفتح التاء والقاف واللام المشددة ورفع وجوههم على الفاعلية واصلة تقلب وقرئ تقلب بضم التاء وكسر اللام مشددة على بناء الفاعل ونصب وجوههم على المفعولية اي تقلب السعير او الملائكة وجوههم **قوله** متعلق الظرف **قوله** اي عامله يعني ان يوم معمول ليقولون بعده ويحتمل ان يكون معمول لان خالدين او لاذكر مقتدرا فقوله يقولون حينئذ يكون حالا من الوجوه لان المراد بها اصحابها او من الضمير المحرور بالاضافة فان الحال قد ينصب عن المضاف اليه ثم انهم لما علموا انه لا يتخلص مما هم فيه من العذاب الامن اطاع الله ورسوله في الدنيا وندموا على عصيانهم فيها حيث لا تنفعهم الندامة قالوا ياليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا والرسولا اشبع قحمة اللام لاطلاق الصوت ورعاية القواصل ثم انهم لما رأوا ان اضلالهم عن الطريق كان باضلال قادتهم اياهم سألوا الله تعالى ان يضاعف عذاب سادتهم والسادة يجوز ان يكون جمع سيد على خلاف القياس لان فعلا لا يجمع على فعلة وسادة فعلة لان اصله سودة ويجوز ان يكون لسادة نحو فاجر وفجرة وكافر وكفيرة وابن عامر جمع هذا الجمع بالالف والتاء للدلالة على الكثرة بكدرات وطرقات وبيوتات وجمالات في جمع جذر وطرق وبيوت وجمالة **قوله** مثلي ما لو تينانمه **قوله** اشاره الى ان ضعف الشيء مثله وضعفاء مثله واضعافه امثاله كما ذكره الجوهري في صحاح اللغة حيث قال ذكر الخليل ان التضعيف ان يزداد على اصل الشيء فيجعل مثلين او اكثر وكذلك الاضاف والمضاعفة يقال ضعفت الشيء واضعفته وضاعفته بمعنى وضعف الشيء مثله وضعفاء مثله واضعافه امثاله هذا كلامه بعبارة روى عن ابى عبيدة في قوله تعالى يضاعف لها العذاب ضعفين انه قال معناه يجعل الواحد ثلاثة اي تعذب ثلاثة اعذبة وانكره الأزهرى وقال هذا الذي يستعمله الناس في مجاز كلامهم وتعارفهم وانما الذي قال حذاق الخويين انها تعذب مثلي عذاب غيرها لان الضعف في كلام العرب المثل **قوله** كثير العدد **قوله** يعني ان جمهور القرأ قرأوا كثيرا بالثاء المثلثة وقرأ حاصم بالباء الموحدة ليدل على اشد اللعن واعظمه والاول يدل على كثرة اعداد اللعن ثم انه تعالى لما بين ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وعظا المؤمنين ونهاهم عن ابداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بارتكاب شيء مما يكرهه كقالة الناس في تزوجه عليه الصلاة والسلام زينب بنت جحش وقول من قال حين قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسمة ان هذه القسمة ما يريد بها وجه الله تعالى روى انه عليه الصلاة والسلام لما اخبر بهذا القول غضب حتى ظهر اثر الغضب في وجهه الكريم ثم قال يرحم الله موسى لقد اودى باكثر من هذا فصبر كما نه قبل يا ايها الذين آمنوا اذا امركم الرسول بشيء فأتوا منه ما استطعتم باطمئنان قلب وصدق

(ثم لا يجوزونك) عطف على لعنهم الله وعلم لدلالة على ان اجلاء ومفارقة جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم ما يصيبهم (فيها) في المدينة (الاقبلا) زمانا او جوارا قليلا (ملعونين) نصب على الشتم او الحال والاستثناء شامل له ايضا اي لا يجوزونك الاملعونين ولا يجوز ان ينصب عن قوله (ايضا تفقوا اخذوا وقتلوا تقتبلا) لان ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها (سنة الله في الذين خلوا من قبل) مصدر مؤكد اي سن الله ذلك في الامم الماضية وهو ان يقتل الذين نافقوا الانبياء وسعوا في وهنهم بالارجاف ونحوه ايضا تفقوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) لانه لا يبدلها او لا يقدر احد ان يبدلها (يسألك الناس عن الساعة) عن وقت قيامها استهزاء او تعننا او امتحانا (قل انما اعلمها عند الله) لم يطلع عليه ملكا ولا نبيا (وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا) شيئا قريبا او تكون الساعة عن قريب وانتصابه على الظرف ويجوز ان يكون التذكير لان الساعة في معنى اليوم وقيد تهديد للمستجيبين واسكات للمعتنين (ان الله لعن الكافرين واعدهم سعيرا) فإرا شديدة الاقتاد (خالدين فيها ابدا لا يجحدون ولما) يحفظهم (ولانصرا) يدفع العذاب عنهم (يوم تقلب وجوههم في النار) تصرف من جهة الى جهة كاللحم يشوى بالنار ومن حال الى حال وقرئ تقلب بمعنى تقلب وتقلب وتقلب ومتعلق الظرف (يقولون ياليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولا) فلن نبلى بهذا العذاب (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا وكرهنا) يعنون قادتهم الذين لقنوه الكفر وقرأ ابن عامر ويعقوب ساداتنا على جمع الجمع للدلالة على الكثرة (فاضلونا السبلا) بمازينا لئلا (ربنا آتاهم ضعفين من العذاب) مثلي ما لو تينان منه لانهم ضلوا واضلوا (والعنهم لعنا كثيرا) كثير العدد وقرأ حاصم بالباء اي لعنا هو اشد اللعن واعظمه



رغبة فيما دأكم اليه ولا تبتعدوا في انفسكم حرجا مما قضى به عليكم وسلموا تسليما **قوله** فاعلم برأته من مقولهم  
 يعني ان بناء فعل للنسبة كما في قولك فسقة وبدعه لالتعديبة وما يقال من ان كلمة ما في قوله تعالى مما قالوا اما مصدرية  
 او موصولة فعلى الاول يكون المعنى فاعلم برأته من تكلمهم وعلى الثاني من كلامهم ولا معنى للبرأة من تكلمهم لان  
 البرأة انما تكون من نحو الدين والعيب لا من التكلم والكلام فالجواب ان الكلام وان كان مجردا منهما بحسب الظاهر  
 الا انه ينبغي ان يجعل كلمة موصولة ويكون معنى البرأة من كلامهم البرأة من مؤداه ومضمونه **قوله** فاعلمهم  
 الله تعالى على انه يرى منه **قوله** روى ان موسى عليه الصلاة والسلام خلا يوما في موضع ليغتسل فيه فوضع ثيابه  
 على حجر ثم اغتسل فلما فرغ اقبل على ثيابه ليأخذها ففر الحجر بثوبه فأخذ موسى عصاه وطلب الحجر فجعل يقول  
 ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل فرأوه عريانا احسن الرجال خلقا واطهر الله برأته مما كانوا  
 يقولون فوقف الحجر فاخذ ثوبه فلبسه وطلق بالحجر ضربا بالعصا فوالله ان بالحجر لندبا من اثر ضربه ثلاثا او اربعا  
 او خسا والادرة نخرة تكون في الخصى **قوله** عند الله وجيبها **قوله** بيان لوجود تبرئة الله تعالى اياه كأنه قيل  
 ولو جاهدته عنده اماط عنه ما نسب اليه من العيب والنقصان كما يفعل الملك بمن له عنده قربة وقدر والوجبة  
 فعيل من وجه الرجل وجاهدة بضم العين وعطف قوله فبرأ الله مما قالوا بالقائه على قوله آذوا صريح في ان المشبه به  
 من اتصف بامر من ترتب ثانيهما على الاول وهما ابداء من له وجاهدة عند الله وانتقام الله من المؤذي باظهار برأته  
 الوجبة وتضييع المؤذي وتنجيله فكان مدلول الآية ايها المؤمنون لا تؤذوا انفسكم فانكم ان اذيتهم تكونوا كالذين  
 آذوا موسى فبرأ الله تعالى مما قالوا فتغضضون باظهار شرفه وتكيس رؤسكم **قوله** قاصدا الى الحق  
 اي عدلا مستويا في تأدية الحق والوصول اليه من القصد بمعنى العدل يقال سد قوله بسد بالكسر اي صار سديدا  
 اي داسدا وهي الاستقامة والصواب وسدد السهم نحو الرمية اذا لم يعدل به عن مماتها واصاب والامر بالشئ نهى  
 عن ضده **قوله** باستقامتكم في القول والعمل **قوله** متعلق بمجموع قوله يصلح ويغفر واشارة الى ان كل واحد  
 منهما مسبب عما سبق وهو استقامة القول المدلول عليه بقوله وقولوا قولا سديدا واستقامة العمل المدلول عليه بقوله  
 اتقوا الله **قوله** يعيش في الدنيا جيذا **قوله** اي يعيش عيشا محمودا **قوله** تقرير للوعد السابق **قوله** اي  
 وعد الفوز العظيم لمن اطاع الله ورسوله بتعظيم الطاعة وهي الطاعة الاختيارية التي كافى الانسان بها وتعلق بادائها  
 الثواب وتضييعها العقاب عظمها الله تعالى وسماها امانة ببيان انها في صعوبتها وعظم شأنها وتقل تحملها بحيث  
 عرض على اعظم ما خلق الله تعالى من الاجرام واشده واقواء ان يتحملها ويرعاها حق رعايتها فبلى جملها واشفق  
 منها اي خاف منها ان لا يؤذيها ويراعى حقها فلما فخم الله تعالى شأنها وعظم امرها بقوله انا عرضنا الامانة الآية ظهر  
 ان من تتحملها ويراعى حقها قد استحق بفضل الله تعالى ورحمته ان يفوز فوزا عظيما فكان تعظيم شأنها تقرير للوعد  
 السابق **قوله** والمعنى انها العظمة شأنها بحيث لو عرضت **قوله** يريد ان الآية من قبيل الاستعارة التمثيلية شبهت  
 الحالة المحققة في الطاعة التي عبر عنها بالامانة من عظم امرها وتقل رعايتها حقها بالحالة المفروضة فيها وهي انها لو  
 عرضت على السموات والارض والجبال لآيين ان يتحملنها فكما يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المحققة كما في قوله  
 لمن لا يثبت على رأى واحد اراك تقدر رجلا وتؤخر اخرى فانه شبهت حاله المحققة في تردده واضطرابه بين الرأيين  
 وترك المضي على احدهما بحال اخرى محققة ايضا وهي حال من يتردد في ذهابه فلا يجمع رجليه للمضي على الذهاب  
 فكذا يصح تشبيه الحال المحققة بالحال المفروضة كما في الآية فان المفروضات تخيل في الذهن فيصح جعلها مشبها فان  
 عرض الامانة على الجماد وأبائه واشفاقه وان كان امرا مستحيلا في نفسه الا انه يصح فرضه وجعله مشبها به والغرض  
 من التشبيه تصوير عظم شأن الامانة والعرض والاشفاق والاباء على حقائقها والحمل بمعنى الاحتمال والالزام لرعاية  
 حقها **قوله** وهذا وصف الجنس **قوله** يعني ان التعريف في قوله تعالى وحملها الانسان تعريف الجنس وصح  
 توصيف الجنس بوصف باعتبار وجوده في بعض افراده فكيف اذا وجد في اكثر افراده واحتيج الى هذا التوجيه  
 لان الصديقين والابرار من بني آدم حاشاهم ان يكونوا ظلوما جهولا **قوله** وقيل الخ **قوله** اي قبل المراد  
 بالامانة الطاعة المجازية المتأولة لما يليق بالجمادات والمكائين من الحيوانات فينبغي ان يحمل العرض على معنى  
 مجازي يصح تعلقه بالفاعل المختار وغيره وهو مجرد الاستدعاء واردة صدوره من غيره ومعنى قوله فأبين  
 ان يحملها وحملها الانسان فأبين الخيانة فيها بان لا يؤذنها اي ولم يؤذها الى صاحبها ولم يخلص

(يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا) فاعلم برأته من  
 مقولهم يعني مؤداه ومضمونه وذلك ان  
 قارون حرض امرأة على قذفه بنفسها فعصم  
 الله كما مر في القصص او اتهمه ناس بقتل  
 هرون لما خرج معه الى الطور فأت هناك  
 فحملته الملائكة ومروا بهم حتى رأوه غير  
 مقتول وقيل احياه الله فاخبرهم ببرأته  
 او قذفوه بعيب في بدنه من برص او ادر  
 لفرط تسره حياء فاطلمهم الله على انه يرى  
 منه (وكان عند الله وجيبها) ذا قربة ووجاهة  
 منه وقرى وكان عبد الله وجيبها (يا ايها الذين  
 آمنوا اتقوا الله) في ارتكاب ما يكرهه فضلا  
 عما يؤذى رسوله (وقولوا قولا سديدا)  
 قاصدا الى الحق من سديسة سدادا والمراد  
 النهي عن ضده كحديث زينب من غير قصد  
 (يصلح لكم اعمالكم) يوفقكم للاعمال  
 الصالحة او يصلحها بالقبول والاثابة عليها  
 (ويغفر لكم ذنوبكم) ويجعلها مكفرة  
 باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله  
 ورسوله) في الاوامر والنواهي (فقد  
 فاز فوزا عظيما) يعيش في الدنيا جيذا وفي  
 الآخرة سعيدا (انا عرضنا الامانة على  
 السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها  
 واشفقن منها وحملها الانسان) تقرير للوعد  
 السابق بتعظيم الطاعة وسماها امانة من حيث  
 انها واجبة الاداء والمعنى انها لعظمة شأنها  
 بحيث لو عرضت على هذه الاجرام العظام  
 وكانت ذات شعور وادراك لأبين ان يتحملنها  
 واشفقن منها وحملها الانسان مع ضعف بليتها  
 ورخاوة قوته لاجرم فان الراعي لها والقائم  
 بحقها بخير الدارين (انه كان ظلوما جهولا)  
 لم يف ولم يراع حقها (جهولا) بكنهه ما قبله  
 وهذا وصف الجنس باعتبار الاغلب وقيل  
 المراد بالامانة الطاعة التي تم الطبيعية  
 والاختيارية وبمرضاها استدعاءها الذي  
 طلب الفعل من المختار واردة صدوره من  
 غيره ويحملها الخيانة فيها والامتناع عن ادائها  
 ومنه قولهم حامل الامانة ومحمليها لمن لا يؤذيه  
 فبرأته فيكون الاباء عنه اتيانا بما يمكن او  
 يتأتى منه والظلم والجهالة والخيانة والتقصير



وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام خلق فيها فهمها وقال لها اني فرضت فريضة وخلقت جنة لمن اطاعني فيها ونارا لمن عصاني فقلن نحن مسخرات على ما خلقنا لا نحفل فريضة ولا نبغي ثوابا ولا عقابا ولما خلق آدم عرض عليه مثل ذلك فحمله وكان ظلوما لنفسه ﴿٦٠٠﴾ يتحمل ما يشق عليها جهولا بوحامة عاقبه

ذمته من مهندتها روى عن الحسن انه قال الكافر والمنافق حملها اي الامانة اي خانا ولم يطيعا ومن اطاع من النبيين والصديقين والمؤمنين فلا يقال فيه كان ظلوما جهولا وتصديق ذلك ما بعده من قوله تعالى ليعذب الله المنافقين والمنافقات الآية ﴿قوله﴾ وقيل انه تعالى لما خلق هذه الاجرام الخ ﴿فعل﴾ هذا القول يكون العرض تخييرا لا ازاما والاباء لاختيار احد الامرين مخافة وخشية لا مخالفة ومعصية قالوا ان كان هذا عرض تخيير فقد تركنا الثواب مخافة العقاب فطبعك ولا نعصيك طرفة عين طاعة طبيعية على حسب ما خلقنا عليه ولا نلتزم ما يشق علينا رعاية حقه قال الحسن ومقاتل قال الله تعالى لا دم تحمل هذه الامانة وترعاها حق رعايتها فقال آدم ومالي عندك ان جعلتها قال ان احسنت واطعت ورعيت الامانة فلك الكرامة وحسن الثواب في الجنة وان عصيت واسأت قاتى معذبك ومعاقبك قال قدرضيت وجعلتها فقال الله تعالى قد جعلتها فذلك قوله تعالى وجعلها الانسان وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما ما كان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الا قدر ما بين الظهر والعصر وكان ظلوما لنفسه حين خالف امر ربه جهولا لا يدري ما العقاب عليه فيها ﴿قوله﴾ وعلى هذا يحسن ان يكون ﴿اي﴾ ان يكون ظلوما جهولا لعله للحمل عليه فان الظاهر ان يكون قوله انه كان ظلوما جهولا استثناء لتعليل حمل الامانة على الانسان لا لبيان ما يترفع على حمله \* ثم ما يتعلق بسورة الاحزاب والحمد لله وحده وصلى الله على من لا نبي بعده والآن نشرع فيما يتعلق بسورة سبا

﴿سورة سبا﴾  
بسم الله الرحمن الرحيم وبه نتق

﴿قوله﴾ فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته ﴿يعني﴾ ان الحمد يقع بازاء الفضائل اللازمة لذات الحمود والقواضل المتعدية منه الى الخامد وان اختصاص ما في السموات وما في الارض به تعالى خلقا دليل على قدرته الباهرة وان اختصاص جميع ذلك به تعالى نعمة وصلة اليها دليل على كثرة موائده افضاله وانعامه علينا فظهر به انه تعالى يستحق حمد جميع الخامدين استحقاقا ذاتيا ووصفيا من جهة فضله الذاتي وفضاله المتعدى وتعريف الحمد سواء جعل الحقيقة او للاستغراق ثم الحكم باختصاصه به تعالى يفيد اختصاص جميع افراد الحمد به تعالى اذ لو ثبت شيء من افراد الحمد لغيره تعالى لزم ثبوت جنس الحمد لذلك الغير في ضمن ذلك الفرد وجميع افراد الحمد مختص به تعالى في الحقيقة اذ ما من خير الا وهو تعالى مولاه بوسط او بغير وسط كما قال تعالى وما بكم من نعمة فمن الله وحاصل قوله وليس هذا من عطف المقيد على المطلق انه من عطف المقيد على المقيد وذلك لانه تعالى لما عقب الحمد بما يدل على كمال قدرته وافضاله علينا بالنعم النبوية عرف انه الحمود على نعم الدنيا ثم لما عطف عليه الحمد في الآخرة علم انه ايضا على النعمة ليتلاءم الكلام ولما قيد الحمد هناك بان محله الآخرة علم ان الاول محله الدنيا كذلك ايضا فصار المعنى انه الحمود على نعم الدنيا فيها وانه الحمود على نعم الآخرة فيها وقدم الحمد اولا على الاصل فان حق المبدأ التقديم واخره ثانيا ليفيد الحصر فان الحمد في الآخرة ليس الا له واما في الدنيا فقد يحمده غيره تعالى لوصول نعمة الله تعالى اليه من يد ذلك الغير بخلاف الآخرة فان الملك والنعمة فيها ليس الا له تعالى فدل على هذا المعنى تقديم الخبر والمعتزلة فرقوا بين الحمد الواقع في الدنيا والواقع في الآخرة بان الحمد في الدنيا واجب لانه على نعمة متفضل بها بخلاف الحمد في الآخرة فانه ليس بواجب لكونه بمقابلة نعمة واجبة الايصال الى مستحقها بناء على ما زعموا من ان ثواب المطيع واجب عليه تعالى والجميل الذي يجب صدوره من الفاعل لا يجب الحمد عليه لان الحمد لا يكون الا على الجميل الاختياري وعند اهل السنة لا يجب عليه تعالى شيء لافي الدنيا ولا في الآخرة ويجب الحمد على المكلف في الدنيا لكون الدنيا دار التكليف ولا يجب في الآخرة لانقطاع التكليف فيها ومع ذلك فاهل الجنة يذكرون الله تعالى ويشكرونه ويعبدونه اكثر مما يعبدونه في الدنيا تلذذا وابتهاجا بذكره وكيف لا وقد صار حالهم كحال الملائكة الذين قال تعالى في حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما في الباب ان العبادة ليست عليهم بتكليف بل هي حال محبة بمقتضى الطبع ﴿قوله﴾ والفرزات ﴿الفرز﴾ اسم جامع لجميع جواهر الارض ﴿قوله﴾ تعالى يعلم ما يلج ﴿مستأنف﴾ لبيان كونه خيرا فان الخير هو الذي يعلم عواقب الامور وبواطنها والحكيم هو العالم الذي يفعل ما يناسب علمه ويكون فعله على وفق علمه وقدم ما يلج في الارض على ما ينزل من السماء لان الحبة تبتدأ ولا ثم تسقى ولم يقل وما يعرج اليها بدل قوله وما يعرج فيها

ولعل المراد بالامانة العقل والتكليف وبعرضها عليهن اعتبارها بالاضافة الى استعدادهن وبآبائهن الاباء الطبيعي الذي هو عدم القابلية والاستعداد وبحمل الانسان قابليته واستعدادها لكونه ظلوما جهولا لما غلب عليه من القوة الغضبية والشهوية وعلى هذا يحسن ان يكون علة للحمل عليه فان من فواتد العقل ان يكون مهيئا على القوتين حافظا لهما عن التعدي وبجائزة الحد ومعظم مقصود التكليف تعديلهما وكسر سورتهما (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات وتوب الله على المؤمنين والمؤمنات) لتعليل الحمل من حيث انه نتيجة كالتأديب للضرب في ضربته تاديبا وذكر التوبة في الوعد اشعار بان كونهم ظلوما جهولا في جبلتهم لا يخلوهم عن فرطات (وكان الله غفورا رحيم) حيث تاب على فرطاتهم واثاب بالفوز على طاعتهم قال عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاحزاب وعلمها اهله وماملكت بميمه اعطى الامان من عذاب القبر

﴿سورة سبا مكية وقيل الاوقال﴾  
﴿الذين اتوا العلم الآية وآبها﴾  
﴿خس واربعون﴾  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) خلقا ونعمة فله الحمد في الدنيا لكمال قدرته وعلى تمام نعمته (وله الحمد في الآخرة) لان ما في الآخرة ايضا كذلك وليس هذا من عطف المقيد على المطلق فان الوصف الذي يدل على انه المنعم بالنعم النبوية قيد الحمد بها وتقديم الصلة للاختصاص فان النعم النبوية قد تكون بواسطة من يستحق الحمد لاجلها ولا كذلك نعم الآخرة (وهو الحكيم) الذي احكم امور الدارين (الخبير) بواطن الاشياء (يعلم ما يلج في الارض) كالغيب ينفذ في موضع وينبع في آخره كالكنوز والدقائق والاموات (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات والفرزات وما المعبود (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير

والازراق والاندآ والصواعق (وما يعرج فيها) كالملائكة واعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحيم الغفور) للفرطين في شكر نعمته مع كثرتها او في الآخرة مع ماله من سوابق هذه النعم القائمة بالمحصر

(لان كل)



لان كل واحد من الملائكة والاعمال ليس منتهى عروجه نفس السماء بل ينفذ فيها ويصعد الى ان يصل الى منتهى صعوده فالملائكة يصعد الى ان يصل الى مقامه المعلوم والعمل يصعد الى محل الاعمال المقبولة ولوقيل ما يخرج اليها لهم الوقوف عند السموات فقال وما يخرج فيها ليفهم نفوذها فيها وصعوده منها ولهذا قيل في الكلم الطيب اليه يصعد الكلم الطيب لانه تعالى هو المنتهى ولا مرتبة فوق الوصول اليه ثم قال وهو الرحيم الغفور الرحيم بعباده بانزال ما ينزل من السماء من الملائكة والكتب والارزاق وانواع الخيرات والبركات مما يلج في الارض وما يخرج منها والغفور الغفرطين في شكر نعمته مع كثرتها حيث لا يعاجلهم بالعذاب بل يغفر لمن تاب منهم وانا بفهو المستحق للحمد بذلك ايضا فعلى هذا يكون المراد بالرحمة والمغفرة ما يكون في الدنيا منها ويحتمل ان يكون المراد بالرحمة سواها ان النعمة ايضا وبالمغفرة ما يكون في الآخرة ثم انه تعالى لما اثبت الدار الآخرة وحكم بان الحمد فيها مختص به لاختصاص ما فيها من النعم به تعالى خلقا ونعمة حتى مقالة من ينكر البعث والقيامة وهي ما روى عن مقاتل انه قال قال ابوسفيان لكفار مكة واللات والعزى لانا نأثينا الساعة ابدأ فلما حلف قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم قل بلى وربى لانا نأثينكم امره بان يقسم باغلظ الايمان وهو الحلف بالله **قوله تعالى بلى** جواب لقولهم لانا نأثينا وما بعده قسم على ذلك الايجاب وقوله لانا نأثينكم تكرير لذلك الايجاب حال كون ذلك الايجاب مؤكدا بالقسم وهو ظاهر ومقررا باتباع القسم به بذكر او صافه الدالة على امكان ما نقوه فان كان عالما بجميع الاشياء يعلم اجزاء الاحياء ويقدر على جمعها فذلك الاوصاف تدل على كون الساعة بمكة القيامة واخبر عنه الصادق فتكون واقعة لا محالة فقوله تعالى لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض فيه لطيفة وهو ان الانسان له جسم وروح والاجسام اجزاءؤها في الارض والارواح في السماء فقوله لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات اشارة الى احاطة علمه بالارواح وقوله ولا في الارض اشارة الى احاطة علمه بالاجزاء الجسمية فاذا علم الارواح والاشباح وقدر على جمعها انتفى استبعاد ما نقوه من البعث واثبات الساعة وايضا من جلة الوجوه الداعية لهم الى استبعاد ذلك انهم زعموا ان احاطة العلم بتفاصيل اشخاص المكلفين عسير فكيف بتفاصيل اعمالهم من الخير والشر واذا كان العلم بتفاصيل الاعمال بعيدا يكون اتيان الساعة ايضا بعيدا لان اتيانها انما يكون للمجازاة على حسب الاعمال فاذيل هذا الاستبعاد ايضا بوصف القسم به بقوله تعالى عالم الغيب الى قوله ليجزى الذين الآيات فان القسم به انما يوصف بما يدل على حقيقة القسم عليه ويزيل استبعاده فان قيل كيف يصح التأكيد بقوله وربى مع انهم ينكرون وجود الرب وان كانوا يقولون به فان المسئلة اصولية لا تثبت باليمين واجب بانه لم يقتصر على اليمين بل ذكر الدليل وهو قوله ليجزى الذين آمنوا الخ وبيان كونه دليلا هو ان المسيء قديم في الدنيا مدة مديدة في سعة العيش وسرور الليالي ويموت عليها والمحسن قديم في الدنيا في الآلام الشديدة وضيق الحال الى ان يموت فانقضى ذلك ان تكون الدنيا دار التكليف وان يكون بعدها دار اخرى للمجزاة والابجاز ان يكون المسيء احسن حالا من الحسن والتسوية بينهما خلاف مقتضى الحكمة فضلا عن ان يكون العاصي احسن حالا **قوله جلة مؤكدة** لثبوت العزوب **قوله** فان ما هو اصغر من مثقال ذرة وما هو اكبر منه اذا كان معلوما ومكتوبا في اللوح يعلم منه ان ما هو مثقال ذرة معلوم ايضا وجهور القراء على رفع اصغروا كبر على اصل الابتداء فان اسم لا مبتدأ في الاصل فيجوز ابقاؤه علم اصل حاله بعد دخول لاهيه والخبر قوله الا في كتاب وقرآنة الرفع وان جاز كونها مبنية على كونها معطوفين على فاعل يعزب بحسب الظاهر الا ان قرآنة الفتح تؤيد كونها مرفوعة على الابتداء منقطعين عما قبلهما ليتحد مؤدى القراءتين **قوله ولا يجوز الخ** جواب عما يقال لانسلم ان القراءنة بالفتح تؤيد ذلك لجواز كون المرفوع معطوفا على مثقال والفتوح على ذرة فيتحد مؤدى القراءتين ايضا **قوله** لان الاستثناء منعه **قوله** وذلك لان المعنى يصير حيثئذ عالم الغيب لا يعزب عنه اى عن علمه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء ولا اصغر من ذلك ولا اكبر او لا مثقال اصغر من ذلك ولا مثقال اكبر منه على ان يعطف على ذرة الا في كتاب مبين فانه يعزب عنه فيه وفساده ظاهرا وهذا الفساد انما يلزم على تقدير ان يكون الضمير في عنه اعالم الغيب كما هو الظاهر واما اذا جعل للغيب وجعل الغيب عبارة عما خفي على جميع الخلائق حتى على الملائكة وذلك انما يكون قبل ان يكتب الامر الخفى في اللوح لانه اذا كتب فيه يكون له نوع بروز حيث يظهر لمن ينظر من الملائكة فيثبت لا يلزم الفساد المذكور لانه يصير المعنى لا يعزب عن الغيب اى لا يفصل عنه شئ ولا يزول عنه

(وقال الذين كفروا لانا نأثينا الساعة) انكار لجيشها او استبطاء استنزاه بالوعده (قل بلى) رد لكلامهم واثبات لما نقوه (وربى لانا نأثينكم عالم الغيب) تكرير لا يجابه مؤكدا بالقسم مقررا لوصف القسم به بصفات تقرر امكانه وتنفى استبعاده على مامر غير مرة وقرأ حزة والكسائي علام الغيب للمبالغة ونافع وابن عامر ورويس عالم الغيب بالرفع على انه خبر محذوف او مبتدأ خبره (لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) وقرأ الكسائي لا يعزب بالكسر (ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا في كتاب مبين) جلة مؤكدة لثبوت العزوب ورفعها بالا ابتداء ويؤيده القراءة بالفتح على نفي الجنس ولا يجوز عطف المرفوع على مثقال والفتوح على ذرة بانه فتح في موضع الجزا لا متناع الصرف لان الاستثناء يمنع الهم الا اذا جعل الضمير في عنه للغيب وجعل المثبت في اللوح خارجا عنه لظهوره على المطالعين له فيكون المعنى لا يفصل عن الغيب شئ الاسطورا في اللوح (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) علة لقوله لانا نأثينكم وبيان لما يقتضى اتيانها



الامستورا في اللوح ولا فساد فيه لان الثابت في اللوح طازب خارج عما خفي لان ما ثبت فيه يظهر لمن نظر فيه  
**قوله تعالى اولئك لهم مغفرة ورزق كريم** استئناف لبيان الجزاء المدلول عليه بقوله ليجزي الذين لما وصف  
من يستحق الجزاء بالايمان والعمل الصالح بين ان جزاءهم امران المغفرة والرزق الكريم فالمغفرة جزاء الايمان لانه  
كفارة لما قبله والرزق الكريم جزاء العمل الصالح فان من عمل لسيد كريم عملا فعند فراغه من العمل ينعم عليه  
السيد بمقتضى كرمه وصف الرزق بكونه كريما لانه حسن خطير والكريم من كل شئ ما يكون جامعاً لمحاسن ذلك الشئ  
ولانه يأتي من غير طلب وتعب في حصوله بخلاف الدنيا **قوله** بالابطال وتزهد الناس فيها المذكور مطلق  
السعي المتناول للسعي في اصلاح آيات الله تعالى وافسادها بان يقال في حقها انها مضره وشعرا واساطير وصرف  
الناس عن التفكير فيها وقبول احكامها الا ان حله على السعي بالابطال والافساد لان سعيهم حال كونهم مسابقين  
معاجزين لا يكون الا بان يكون مقصودهم الابطال والتزهد والخلق المعاجزة على المسابقة لكون كل واحد  
من المسابقين في طلب اعجاز الآخر عن الحق به والمساابقة مع الله تعالى وان كانت مما لا يتصور الا ان المكذبين  
بآيات الله تعالى لما قدروا في انفسهم وطمعوا ان كيدهم في الاسلام يتم لهم وان معاندتهم للحق تفهم شبهوا  
عن يسابق الله تعالى بحسب زعمهم والفرق بين قرآنة معاجزين ومهجرين ان المعاجزة والمساابقة متقدمة على التجهيز  
والسبق يقال عاجزه اي سابقه فاذا سبقه قبل عجزه **قوله** من سبي العذاب على ان الرجز سوء العذاب  
فتكون كلمة من لبيان جنس العذاب المذكور سابقا كما في قولك خاتم من فضة واليم في قرآنة الجمهور مجرور على  
انه صفة رجز اكذب ما في الرجز من الشدة والقساوة ومن رفعه جعله صفة لقوله عذاب بين الله تعالى او لا حال  
الذين آمنوا وعملوا الصالحات يوم تقوم الساعة ثم بين حال من كذب بآيات الله تعالى وسعى في ابطالها ثم بين  
جهالة المكذبين وفضاعتهم في الدنيا بقوله ويرى الذين اتوا العلم الخ وقوله الذي ازل والحق هما مفعولان ليرى  
لانهما من رؤية القلب وقوله هو فصل ويسمى الكوفيون عمادا ومن رفع الحق جعل هو مبتدأ والحق خبره والجملة  
في محل النصب على انها مفعول ثان ليرى ومن ربك حال على القرآنتين **قوله** وهو مرفوع مستأنف يعني  
ان قوله تعالى ويرى مرفوع لكونه مجردا من الناصب والجازم وهو كلام مستأنف غير معطوف على ما قبله اخبر  
بذلك عنهم انهم يعلمون ان القرآن حق وانه يهدي الى الصراط المستقيم فيقطعون بان الساعة آية لا ريب فيها  
ثم عطف عليه قوله تعالى وقال الذين كفروا الآية فمحصل الآية انه عليه الصلاة والسلام لما قال بلى وربى  
لتأنيبكم اعتقد المؤمنون بآياتها وقالوا القرآن هو الحق وهو يهدي وقال الكافر المنكر لا يانها متجها هل  
تدلكم على رجل يخبركم بحشر الاموات بعد ما تفرقت اجسادهم كل التفرق **قوله** وعامله محذوف يعني  
اذا منصوب بمقتضى اي تبثون وتحشرون وقت تمزيقكم حذف لدلالة قوله انكم لفي خلق جديد عليه ولا يجوز  
ان يعمل فيه بنبشكم لانه عليه الصلاة والسلام لم يخبرهم في ذلك الوقت ولا مزقتم لانه مضاف اليه والمضاف اليه  
لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها والمزق كما يحتمل ان يكون مصدرا مما يعني  
التخريق والتقطيع يحتمل ايضا ان يكون اسم مكان فان القياس فيما زاد على الثلاثي ان يجي مصدرة وزمانه ومكانه  
على وزن اسم المفعول **قوله** وجديد بمعنى فاعل وهو قول البصريين من جدد الشئ بجدة بالكسر جدة اي  
صار جديدا وهو ضد الخلق وقيل بمعنى مفعول من جدد الشئ بجدة اي قطعه وثوب جديد اي مجود  
قال الكوفيون اي قطعه الخائف او الخياط الساعة وهذا القائل يقول كان لفظ الجديد في الاصل لا يستعمل  
الا في الثوب المقطوع عن قريب ثم عم في كل شئ ظهر عن قريب وان لم يأت فيه القطع كبناء جديد وفرس جديد  
واستدل على مذهبهم بقولهم ملخفة جديد بغير تاء التأنيث قالوا ولولا انه بمعنى مفعول لوجب ان يقال جديدة  
لان الفاعل بمعنى الفاعل يفرق فيه بين المذكر والمؤنث بخلاف ما هو بمعنى المفعول واجابهم البصريون بان  
ما هو بمعنى الفاعل قد يستوي فيه المذكر والمؤنث جلا على ما هو بمعنى المفعول او بتقدير موصوف مذكر  
كقوله تعالى ان رجلا الله قريب من الحسين **قوله** واستدل يعني ان الجاحظ استدل على ان الخبر غير  
محصص في الصادق والكاذب بل بينهما واسطة بان منكرى البعث حصروا قول النبي صلى الله عليه وسلم انكم  
اذا مزقتم تبثون في الافتراء والاخبار حال الجنة على سبيل منع الخلق فظهر منه ان الاخبار حال الجنة ليس بكذب  
لانهم جعلوه قسما للافتراء الذي هو الكذب وليس بصدق ايضا لانهم غير معتقدين صدقه عليه الصلاة والسلام

(اولئك لهم مغفرة ورزق كريم) لا تعب فيه  
ولامن عليه (والذين سعوا في آياتنا)  
بالابطال وتزهد الناس فيها (معاجزين)  
مسابقين كي يفوتونا وقرأ ابن كثير وابوعمر  
مهجرين اي مشطين عن الايمان من اراده  
(اولئك لهم عذاب من رجز) من سبي  
العذاب (اليم) مؤلم ورفعه ابن كثير ويعقوب  
وحفص (ويرى الذين اتوا العلم) ويعلم  
اولوا العلم من الصحابة ومن شابعهم من الامة  
او من مسلمي اهل الكتاب (الذي ازل  
اليك من ربك) القرآن (هو الحق) ومن  
رفع الحق جعل هو ضميرا مبتدأ والحق خبره  
والجملة ثاني مفعولي يرى وهو مرفوع  
مستأنف للاستشهاد باولى العلم على الجهلة  
الساعين في الآيات وقيل منصوب معطوف  
على ليجزي اي وليعلم اولوا العلم عند مجي  
الساعة انه الحق عيانا كما علموه الآن برهانا  
(ويهدى الى صراط العزيز الحميد) الذي هو  
التوحيد والتدريج بلباس التنوير (وقال الذين  
كفروا) قال بعضهم لبعض (هل تدلكم  
على رجل) يعنون محمدا عليه الصلاة  
والسلام (نبشكم) يخبركم بما يحب الاما حبيب  
(اذا مزقتم كل ممزق انكم لفي خلق جديد)  
انكم تشأون خلقا جديدا بعد ان تمزق  
اجسادكم كل تمزيق وتفرق بحيث نصير  
رايا وتقديم الظرف للدلالة على البعد والمبالغة  
فيه وعامله محذوف دل عليه ما بعده فان  
ما قبله لم يقارنه وما بعده مضاف اليه او محجوب  
بينه وبينه بان ومزق يحتمل ان يكون مكانا  
بمعنى اذا مزقتم وذبحت بكم السيول كل  
مذهب وطرحتم كل مطرح وجديد بمعنى  
فاعل من جدد فهو جديد كجدهو جديد وقيل  
بمعنى مفعول من جدد النساخ الثوب اذا قطعه  
(أفتري على الله كذبا ام به جنه) جنون  
بوجه ذلك ويلقبه على لسانه واستدل  
بجهلهم اياه قسيم الافتراء غير معتقدين صدقه  
على ان بين الصدق والكذب واسطة



في هذا الاخبار فيكون واسطة بينهما والمصنف اجاب عنه بان كون الاخبار حال الجنة قسيما للافتراء لا يستلزم كونه قسيما ميانا للكذب وانما يلزم ذلك ان لو كان الافتراء بمعنى الكذب مطلقا وليس كذلك بل الافتراء اخص من الكذب لان الافتراء هو الكذب عن عمد وقسيم الخالص لا يلزم ان يكون قسيما للعام فان الخبر الكاذب وهو الذي لا يطابق الواقع قد يكون عن عمد وهو الافتراء وقد يكون عن غير عمد وهو الخبر المجنون فالذين انكروا البعث بعد ما قطعوا بكذب خبر البعث حصروه في نوعي الخبر الكاذب وجعلوا احد نوعيه قسيما للآخر فدلل الجاحظ لا يثبت دعواه وقصر الجاحظ الخبر الصادق بما يكون مطابقا للواقع مع اعتقاد انه مطابق وقصر الكاذب بما لا يكون مطابقا مع اعتقاد انه غير مطابق وجعل الخبر المطابق مع اعتقاد عدم المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا والخبر الغير المطابق مع اعتقاد المطابقة او بدون الاعتقاد اصلا واسطة بين الصادق والكاذب وقوله افترى على الله كذبا يحتمل ان يكون من كلام السامع الجيب لمن قال هل ندلكم وهمزة افترى مفتوحة لكونها همزة الاستفهام وحذفت لاجلها همزة الوصل **قوله** ردة من الله تعالى عليهم ترديدهم والمعنى ليس الامر على ما زعموا من ان يكون مفتريا او يكون به جنون بل الذين لا يؤمنون بالآخرة اى بالبعث والثواب والعقاب في العذاب اى واقعون في عذاب النار وفيما يؤدبهم اليه من الضلال عن الحق وهم غافلون عن ذلك وذلك غاية الجنون والجماعة **قوله** وجعله رسيلا **قوله** اى جعل العذاب تابعا مقارنا للضلال حيث عطف احدهما على الآخر بالواو المؤذنة بالاجتماع في الوقوع مع ان ضلالهم كائن في الدنيا والعذاب في الآخرة ومع ذلك قدمه على الضلال في اللفظ للبالغة في استحقاقهم له ورسيل الرجل الذي يرسله مرسل في فضال او غيره والمراد هنا مطلق الاتصال والمقارنة والبعد عن الحق في الاصل صفة الضال اسند الى ضلاله للالاسة بينهما ولما كان الضلال بعيدا عن الحق كان الضال ابعد ثم انه تعالى لما ذكر ما يدل على اثبات الساعة من كونه عالم الغيب ومن اقتضاء حكمته ان يهيئ للكافرين دار المجازاة ليجزى كل واحد من المحسن والمسيى على حسب عمله ذكر دليلا آخر يتضمن التهديد والتوحيد فقال **أفلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم اى الى ما هو محيط بهم من جميع جوانبهم وهو السماء والارض فان الانسان اجتاز وجهه وحيث ما نظر رأى السماء والارض قدما وخلفه وعن يمينه وشماله وهما يدلان على وحدانية الصانع وعلى كمال قدرته ومن قدر على خلقهما قدر على الحشر والاعادة لا محالة قال تعالى اوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم ثم هددهم بقوله ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء كأنه قبل انهم حيث كانوا فان ارضى وسماء محيطية بهم وانى قادر عليهم ان شئت خسف بهم ارضى وان شئت اسقطت عليهم قطعة من سماءى ثم قال ان فى ذلك اى فيما ترون من السماء والارض لاية تدل على قدرة الله تعالى على البعث وعلى ما يشاء من الخسف بهم ونحوه من وجوه القهر والاهلاك **قوله** والمعنى أعمو فلم ينظروا **قوله** يريد ان الفاء فى أفلم يروا للعطف على مقدر بعد الهمة وان قوله فلم يروا معطوف على ذلك المقدر والتقدير كما ذكره فصيح بذلك وجه الجمع بين الهمة مقتضية لصدر الكلام والفاء مقتضية لتقدم المعطوف عليه ثم انه تعالى لما ذكر من ينيب من عباده ذكر منهم من اتاب واصاب ومن جلتهم داود عليه الصلاة والسلام قال تعالى فاستغفر ربه وخر راكعا واتاب فين ما آتاه على الانابة فقال ولقد آتينا داود منا فضلا وتكبر فضلا للتعظيم كما فى قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علما واكده تعظيم الفضل بقوله منا فانه حال من قوله فضلا قدم عليه لكونه نكرة والفضل الذى آتاه الله اذا كان مما يخص به تعالى ويكون من عنده خاصة يكون فضلا عظيما وهو ما ذكر بعده من تسخير الجبال والطير والانه الخلد او ما يعم النبوة والكتاب والملك وحسن الصوت ونحوه وقوله يا جبال بحكى بقول مضمير ثم ان شئت قدرت ذلك القول مصدر او يكون بدلا من فضلا على جهة تفسيره كأنه قيل آتينا فضلا قولنا يا جبال وان شئت قدرته فعلا وحيث جاز ذلك ان يجعله بدلا من آتينا اى آتينا قلنا يا جبال وان تجعله مستأنفا وقوله تعالى اوبى معه قرأ العامة بفتح الهمة وتشديد الواو على انه امر من التأويب وهو الترجيع والترجيع ترديد الصوت والرجوع الى الصوت الاول ومنه الترجيع فى الاذان والتضعيف فى اوبى ورجعى يحتمل ان يكون للتعبية وان يكون للتكثير والمعنى رجعى معه ما يأتى به من ذكر الله وتسبيحه وكان داود عليه السلام اذا سمع سمع تسبيح الجبال وكان يعقل معناه معجزة له كما سمع الخطاب من الشجرة وعقل معناه او كان يوحى على ذنبه بترجيع وتخزين وتسعده الجبال باصدائها وقرئ اوبى بضم الهمة على انه امر من آب يؤب اذا رجع اى ارجعى معه بالتسبيح كما رجع فيه وما ل**

وهو كل خبر لا يكون عن بصيرة بالخبر عنه وضعفه بين لان الافتراء اخص من الكذب (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال البعيد) ردة من الله تعالى عليهم ترديدهم واثبات لهم ما هو افطع من القسمين وهو الضلال البعيد عن الصواب بحيث لا يرجي الخلاص منه وما هو مؤذاه من العذاب وجعله رسيلا في الوقوع ومقدما عليه في اللفظ للبالغة في استحقاقهم له والبعيد في الاصل صفة الضال ووصف الضلال به على الاسناد المجازى (أفلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسف بهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء) تذكر بما يعاينونه مما يدل على كمال قدرة الله وما يحتمل فيه ازاحة لاستحقاقهم الاحياء حتى جعلوه افتراء وهزوا وتهديد عليها والمعنى أعمو فلم ينظروا الى ما حاط بهم بجوانبهم من السماء والارض ولم يفكروا أهم اشد خلقا ام هي وانا ان نشأ نخسف بهم ارضى او نسقط عليهم كسفا لتكذيبهم بالايات بعد ظهور البينات وقرأ حزة والكسافى يش ويخسف ويسقط بالياء لقوله افترى على الله وحفص كسفا بالتحريك (ان فى ذلك) النظر والتفكر فيهما وما يدلان عليه (لاية) لدلالة (لكل عبد منيب) راجع الى ربه فانه يكون كثير التأمل فى امره (ولقد آتينا داود منا فضلا) اى على سائر الانبياء وهو ما ذكر بعده على سائر الناس فيندرج فيه النبوة والكتاب والملك والصوت الحسن (يا جبال اوبى معه) رجعى معه التسبيح او التوحى على الذنب وذلك اما بخلق صوت مثل صوته فيها او بحملها اياه على التسبيح اذا تأمل ما فيها



القرآنيين واحداً لان الجبال اذا رجعت معه ما يأتي به من التسبيح فقد رجع فيه ومعنى تسبيح الجبال اما ان يخلق فيها صوت مثل صوته عليه الصلاة والسلام او يكون اسناد التسبيح اليها من قبيل اسناد الفعل الى السبب الحامل **قوله** او سيري معه عطف على قوله رجعي قيل قوله اوبي من التأويب في السير وهو ان يسير النهار كله وينزل ليلاً فالمعنى سيري معه حيث شاء وفي التيسير كانت الجبال تسير مع داود عليه الصلاة والسلام حيث شاء **قوله** والطير عطف على محل الجبال فان عامة القرآء نصبوا والطير عطف على محل يا جبال لان كل منادى في موضع النصب او على فضلا بمعنى وسخرنا له الطير حكاه ابو عبيدة عن ابي عمرو بن العلاء وهو كقوله علفناها بنا وماه بارداً بتقدير وسقيتها ماء بارداً ويرد على جعله منصوباً على انه مفعول معه انه كيف يجوز ذلك وقد ذكر قبله لفظة معه والعامل الواحد لا يقتضي اكثر من مفعول معه واحد الا بالبدل او بالعطف فلا يقال جاء زيد مع بكر مع عمرو **قوله** وعلى هذا اي على جواز كونه مفعولاً معه يجوز ان يكون ارتفاع والطير بناء على عطفه على ضمير اوبي والتقدير اوبي معه انت والطير كقوله تعالى اذهب انت وربك الا ان المرفوع المتصل في اوبي لم يؤكده بمنفصل استغناء عنه بالفصل بينه وبين المعطوف بالظرف **قوله** وكان الاصل يعني لما كان قوله تعالى يا جبال اوبي معه بدلاً من فضلا او من آتينا باضمار القول كان الظاهر ان يقال لا يؤتى بصورة النداء ولا يحتاج الى الاضمار الا انه اوتر هذا النظم لما فيه من فخامة امر التأويب فان التصدير بالنداء يدل على ان ما يدكر بعده امر مهم يعني بشأته ومن الدلالة على عظمته شأنه تعالى قوله تعالى وألنا عطف على آتينا وجوز ان يكون كلمة ان في قوله تعالى ان اعمل مفصرة ومصدرية ولما كان من شرط المفصرة ان يتقدمها ما هو بمعنى القول ولم يتقدم هنا الا قوله ألنا قدر ما هو بمعنى القول اي وامرناه ان اعمل وان كانت مصدرية كان الكلام مبنياً على حذف حرف الجر المتعلق بأننا وكان المعنى ألنا ذلك لان يعمل دروعاً صابغات وأسند الفعل الى مخاطب نظراً الى جانب المعنى **قوله** وهو اول من اتخذها وكانت قبله الصفايح فحصل بصنعتها شيان لين الكسر وخفة الحمل قبل كان داود عليه الصلاة والسلام يفرغ من صنعة درع في نصف يوم او نصف ليلة ويبيعها بالف درهم وقيل باربعة آلاف فينفق منها على نفسه وعلى عياله قدر ما يكفيهم ويتصدق بالفضل **قوله** وقدر في نسجها يعني ان السرد نسج الدرع وهو في الاصل متابعة الشيء الشيء ومنه سرد الحديث اذا تابعه ولما بين تعالى ما آتاه داود على انابته بين ما آتاه سليمان عليه الصلاة والسلام على انابته فانه ايضا من جملة من اناب لقوله تعالى والقينا على كرسيه جسداً ثم اناب **قوله** اي وسليمان الريح مسخرة فان قيل فعلى هذا يلزم عطف الجملة الاسمية على الفعلية وهو لا يجوز او لا يحسن وسليمان الريح عطف على قوله والناله الحديد والانه الريح عبارة عن تسخيرها فقلنا لا يلزم كونها معطوفة على الفعلية المذكورة قبلها لجواز كونها معطوفة على اسمية مقدرة دلت عليها تلك الفعلية فانه لما بين حال داود فكأنه قبل ما ذكرنا لداود وسليمان الريح فانها كانت له كالمملوك المختص بالمالك يأمرها بما يريد ويسير عليها الى حيث يريد ولما سمحت الجبال وشرفت بذكر الله تعالى لم يصفها الى داود بلام الملك بل جعلها معه كالصاحب فقال يا جبال اوبي معه والريح لما لم يذكر فيها انها سمحت جعلها كالمملوك له فقال وسليمان الريح وايضا كان داود عليه السلام اصلاً في التأويب وكانت الجبال تابعة له في التأويب فقيل اوبي معه والريح لما لم تكن حركتها تابعة لحركة سليمان بل كانت تحررك بنفسها بل تحمل سليمان وجنوده على تحريكهم بحركة نفسها لم يكن وجه لان يقال والريح مع سليمان لانه عليه الصلاة والسلام كان مع الريح **قوله** جريها بالغداة مسيرة شهر يعني ان الغدوة مصدر قولك غذا زيد يفعل كذا يغدو غدواً اذا فعله وقت الغداة وهي اسم الوقت من طلوع الصبح الى زوال الشمس وفعل الريح في هذا الوقت جريها بسليمان وجنوده على البساط فصار قوله تعالى غدوها يعني جريها بالغداة وهو مبتدأ وشهر خبره ولما لم يصح حل الوقت على الجري احتجج الى تقدير المضاف في جانب الخبر فقيل مسيرة شهر وهي مصدر ميمي بمعنى السير ليصح حملها على الجري لانها لو جعلت مكاناً او زماناً لما صح الحمل وكذا الرواح مصدر قولك راح روح رواحاً اي فعل وقت العشي وهو من زوال الشمس الى الليل والمعنى وجريها بسليمان وجنوده مسيرة شهر والجملة الاسمية اما مستأنفة لبيان وجه التسخير او حال من الريح كانت الريح تسير به في يوم واحد مسيرة شهرين عن الحسن انه قال كان سليمان عليه الصلاة والسلام يغدو من دمشق فيقيل باصطخر وبينهما مسيرة شهر للراكب الممرع ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل الهند وبينهما

او سيري معه حيث سار وقرئ اوبي من الاوب اي ارجعي في التسبيح كلما رجع فيه وهو بدل من فضلا او من آتينا باضمار قولنا او قلنا (والطير) عطف على محل الجبال ويؤيده القراءة بالرفع عطفاً على لفظها تشبيهاً للحركة البناءية العارضة بحركة الاعراب او على فضلا او مفعول معه لا اوبي وعلى هذا يجوز ان يكون الرفع بالعطف على ضميره وكان الاصل ولقد آتينا داود منا فضلاً وتأويب الجبال والطير فبدل به هذا النظم لما فيه من الفخامة والدلالة على عظمته شأنه وكبرياء سلطانه حيث جعل الجبال والطير كالغداة المنقادين لامره في نفاذ مشيئته فيها (والناله الحديد) وجعلناه في يده كالشمع بصرفه كيف يشاء من غير احاء وطرق بالآته او بقوته (ان اعمل) امرناه ان اعمل وان مفصرة او مصدرية (صابغات) دروعاً واسمعات وقرئ صابغات وهو اول من اتخذها (وقدر في السرد) وقدر في نسجها بحيث يتناسب حلقة او قدر مساميرها فلا تجعلها دقاقاً فتقلق ولا غلاظاً فتخرق وردبان دروعه لم تكن مسمرة ويؤيده قوله وألناله الحديد (واعملوا صالحاً) الضمير فيه لداود عليه السلام واهله (اي بما تعملون بصير) فجازيكم عليه (وسليمان الريح) اي وسخرنا له الريح وقرأ ابو بكر الريح بالرفع اي وسليمان الريح مسخرة وقرئ الرياح (غدوها شهر ورواحها شهر) جريها بالغداة مسيرة شهر وبالعشي كذلك وقرئ غدوتها وروحها



ايضا مسيرة شهر وقيل كان يتعدى بالرى ويتعشى بميرقد ويحكى انه وجد مكتوبا في منزل بناحية دجلة  
كتبه بعض اصحاب سليمان عليه الصلاة والسلام نحن زلناه وما بيننا وجدناه غدونا من اصطرخ فقلناه ونحن  
رآئحون منه فباتون بالشام ان شاء الله **قوله النحاس المذاب** يعني ان القطر النحاس المذاب من  
القطران و اراد بعين القطر معدن النحاس ولو اريد به العين السائلة لما صح ان يتعلق به الاسالة لانها لا تتعلق بالسائل  
فوجب ان يراد بعين القطر معدن النحاس ولما كان مال المعدن الى السيلان وان كان في نفسه جامدا قبل الاسالة  
سماء عينا باعتبار ما آل اليه امره وهذا معنى قوله ولذلك سماء اى سمي المعدن عينا وهو جامد لكون ينبوعه  
كينبوع الماء متفرقا على اسالة الله تعالى اياه واسال الله تعالى له معدن النحاس من غير معالجة بالنار كما الان  
الحديد لداود مجزة لهم قيل اجريت له ثلاثة ايام وليا لهن بجرى الماء ولذا لم يعمل الناس اليوم بما اعطى سليمان  
وقيل كانت تسيل من كل شهر ثلاثة ايام **قوله بامر** اى بان مخرجه الى امرها بطاعته فهذا الامر مصدر  
مضاف الى فاعله وفي قوله عن امرنا بمعنى المأمورة وهو طاعة سليمان **قوله وقرى يزغ** اى بضم الياء  
وكسر الزاى على بناء الفاعل من ازاغه بمعنى اماله فيكون مفعوله محذوف اى ومن يزغ نفسه هذا هو المفهوم من  
تعبير المصنف ووجدت في بعض التفسير وقرى يزغ على بناء المفعول من ازاغه والله اعلم ومن في قوله تعالى من  
عذاب السعير لا بداء الغاية او التبعض وفسر عذاب السعير بعذاب الآخرة لانه هو المتبادر من العبارة وانهم  
مكلفون كبنى آدم وقيل هو عذاب الدنيا وروى عن السدى انه قال ان الله تعالى وكل بهم ملكا يده سوط من  
نار فمن زاغ عن طاعة سليمان ضربه ضربته احرقت **قوله قصور حصينة** وكان مما عملوا له بيت المقدس  
ابتداء داود ورفع قامة رجل فاوحى الله تعالى اليه انى لم اقض اتمام ذلك على يدك ولكن ابن لك اسمه سليمان اقضى  
إتمامه على يده فلما توفاه الله تعالى واستخلف سليمان اتهم بآيدى الجن والشياطين **قوله على ما اعتادوا** متعلق  
بمحذوف منصوب على انه حال من الملائكة والانبيا **قوله و صحاف** جمع صحفة وهى الاناء من جنس  
القضعة قال الكسائى اعظم القصاع الجفنة ثم القصعة تليها تشيع العشرة ثم الصحفة تشيع الخمسة ثم الميكة  
تشيع الرجلين والثلاثة ثم الصحفة تشيع الرجل والجوابى جمع جابية كضاربة وضوارب والجابية الخوض العظيم  
من جبي الماء اذا جمد سميت بذلك لانها يجي اليها الماء اى يجمع واسناد الفعل اليها مجاز لانه يجي فيها فقوله وجفان اى  
وقصاع في العظم كجياض الابل يجمع على القصعة الواحدة الف رجل يأكلون منها **قوله لانزل عنها عظمها**  
قبل كان يضع في كل قدر الف شاة وكان يصعد اليها نصب السلام وكان ذلك باليمن **قوله حكاية لما قيل لهم**  
اى يحول على اضممار القول اى قلنا لهم اعملوا بطاعة الله تعالى شكرا على نعمه وذلك لان امرهم به ليس  
في زمان نزول الوحي رسول الله عليه الصلاة والسلام وذكر لا تنصب شكرا خسة اوجه الاول انه مفعول له  
لا عملوا والثانى انه مصدر على غير لفظ الفعل من حيث ان العمل هو الشكر له والثالث انه صفة لمصدر اعملوا تقديره  
اعملوا عملا شكرا اى ذا شكر والرابع انه مصدر واقع موقع الحال اى اعملوا شاكرين والخامس انه مفعول به لقوله  
اعملوا اى اعملوا الشكر الذى هو الطاعة لله تعالى فيما امر به ونهى عنه ويجوز ان يكون منصوبا بفعل مقدر  
من لفظه اى واشكروا شكرا **قوله تعالى وقيل** خبر مقدم ومن عبادى صفة له والشكور مبتدأ والمعنى  
ان العامل بطاعتي شكرا لنعمتي قليل من عبادى والشكور صيغة مبالغة وقوله المتوفر الى قوله اكثر اوقاته  
صفة كاشفة له واكثر اوقاته ظرف المتوفر وبعد ما كشف مفهومه وفضله قال ومع ذلك لا يوفى حقه  
**قوله وقيل آله** يعنى ضمير دلهم قيل انه لآل سليمان روى ان داود عليه السلام اسس بناء بيت المقدس  
في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام فبات قبل ان يمه فامر سليمان باتمامه فشرع فيه بعدما مضى من  
ملكه اربع سنين وامر الشياطين بذلك فلما بقي عمارة سنة دنا اجله فدعا الله تعالى ان يعمى عليهم موته حتى يفرغوا  
من بنائه وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة وعاش في ملكه اربعين سنة وقيل كانت  
الشياطين تدعى انهم يعلمون الغيب وكانوا يسترقون السمع وزعم بعض الناس من الجهلة انهم يعلمون  
الغيب كما يدعون فاخفى الله تعالى بدهاء سليمان موته على الشياطين ليعلموا انهم ليسوا بشئ من علم الغيب  
فجاء ملك الموت وكان قائما في محرابه متكئا على عصا فقال امهلنى حتى اوصى الى اهلى فقال لازمان فقال اتركنى  
حتى اجلس قال وكذلك امرت فقبض روحه على حاله فلما مات مكث قائما على عصاه حول ميتا والجن تعمل

(واسلناه عين القطر) النحاس المذاب اسال  
من معدنه فتبع منه نبوع الماء من ينبوع  
ولذلك سماء عينا وكان ذلك باليمن (ومن الجرب  
من يعمل بين يديه) عطف على الرجح ومن الجرب  
حال مقدمة او جلة من مبتدأ وخبر (يادى  
ربه) بامر (ومن يزغ منهم) ومن يعدل  
منهم (عن امرنا) عما امرناه من طاعة سليمان  
وقرى يزغ من ازاغه (نذقه من عذاب  
السعير) عذاب الآخرة (يعملون له ما يشاء  
من محارب) قصور حصينة ومساكن  
شريفة سميت بها لانها يذب عنها ومحارب  
عليها (ونمايل) وصورا ونمايل للملائكة  
والانبيا على ما اعتادوا من العبادات ليراه  
الناس فيعبدها ونحو عبادتهم وحرمة التصاوير  
شرع مجتد روى انهم عملوا اسدين في اسفل  
كرسيه ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد  
بسط الاسدان له ذرا عيها واذا قعد اظله  
النيران باجنحتها (وجفان) وصحاف  
(كالجواب) كالجياض الكبار جمع جابية  
من الجابية وهى من الصفات الغالبة كالدايات  
(وقدور اسبات) ثباتات على الانا في لا تنزل  
عنها عظمها (اعملوا آل داود شكرا) حكاية  
لما قيل لهم وشكرا نصب على العلة اى اعملوا  
له واعبدوه شكرا او المصدر لان العمل له  
شكرا والوصف له او الحال او المفعول به  
(وقليل من عبادى الشكور) المتوفر على  
اداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه في اكثر  
اوقاته ومع ذلك لا يوفى حقه لان توفيقه للشكر  
نعمة تستدعى شكرا آخر لا الى نهاية ولذلك  
قيل الشكور من يرى مجزه عن الشكر (فلم  
فضينا عليه الموت) اى على سليمان (مادله  
على موته) مادل الجن وقيل آله (الاداية  
الارض) اى الارضة اضيقت الى فعلها  
وقرى بفتح الراء وهو تأثر الخشب من فعلها



يقال أرصت الارضة الخشبة ارضا فارصت ارضا مثل اكلت القوادح الاسنان اكلا ﴿٦٠٦﴾ فأكلت أكلا (تأكل منسأته) عصاه من

تلك الاعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته ليشعرون بموته حتى اكلت الارضة عصاه فخر ميتا فعملوا بموته فارادوا ان يشعروا وقت موته فوضعوا ارضه على عصاه اكلت منها مقدارا في يوم وليلة فحسبوا على ذلك النحو فعملوا بموته منذ سنة فذلك قوله تعالى مادلهم على موته الادابة الارض وهي السرفة التي تأكل الخشب والارض فعلها اعنى اكلها الخشبة فاضيفت الى فعلها يقال ارضت الارضة اى السرفة الخشب ارضا فهو مأروض اى مأكول وقرئ الارض بفتح الراء من ارضت الخشبة بالكسر ارضا فهو من باب فعلته ففعل كقولك اكلت القوادح الاسنان اكلا فأكلت اكلا ﴿قوله وقرئ بفتح الميم﴾ قرأ نافع وابوعمر ومنسأته بالف ساكنة بدل من الهمة والجمهور بهمة مفتوحة كالسكة والمكسدة وقرئ منسأته بفتح الميم مع تخفيف الهمة وابدالها الفاء وحذفها تخفيفا وقرئ منسأته على وزن مفعاله كما يقال في مبضأة مبضأة وهي المطرة التي يتوضأ بها وكلها لغات وانشد على الابدال والحذف

❦ اذ ادببت على المنسأة من كبر ❦ فقد تباعد عنك اللهو والغزل ❦

﴿قوله ومن سأته﴾ بفصل كلمة من على انها حرف جر وان سأته مجرورة بها والسأة والسنة هنا العصا وهما في الاصل ما عطف من طرفي القوس سميت العصا سأة على وجه الاستعارة ووجه ذلك كما جاء في التفسير انه عليه الصلاة والسلام انكأ على عصا خضراء من خروب والعصا الخضراء متى انكأ عليها نصير كالقوس في الإعوجاج غالبا وفي سنة القوس لغتان كسر الفاء وقصها نحو قنة وقنة يقال وقح الرجل بضم القاف اذا صار قليل الحياء قحة بفتح القاف وكسرها والهاء عوض عن الواو المحذوفة من سنة القوس وزنها فمة والهاء عوض عن اللام واختلف فيها أهى واوام ياء وقيل كان روبة بهمز سبية القوس وسائر العرب لا نهمز ﴿قوله او ظهرت الجن﴾ عطف على قوله علمت الجن يعنى ان تبين يحتمل ان يكون متعديا من تبينت الشيء اذا عرفته معرفته جلية بعد التباس الامر وان يكون لازما من تبين الشيء اذا ظهر والمعنى ظهرت حال الجن انهم لو كانوا يعلمون الغيب لعلوا بموته عليه الصلاة والسلام حين وقع وما تكلفوا تلك المشاق وان هذه مع صلتها بدل اشتمال من الجن كقولك تبين زيد جهله والظهور للجهل في المعنى ثم انه تعالى لما بين حال الشاكرين لنعمه بذكر داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام بين حال الكافرين لها بحكاية قصة اهل سبا فقال لقد كان اسبا صرفه الجمهور اى قرأوه بالجر والتنوين على انه اسم حي أو رجل وهو عبد شمس بن يشجب بن يعرب بن قحطان وقرأ البرى وابوعمر ولسبا بفتح الهمة من غير تنوين على انه اسم القبيلة سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبا ما هو اكان رجلا ام امرأة ام ارضا قال بل هو رجل من العرب ولد عشرة من الولد فسكن اليمن منهم ستة والشام منهم اربعة فاما الذين تيامنوا فالازد وكندة ومذحج على وزن مسجد والاشعرون وحبر وانمار ومنهم خثعم وبجيلة واما الذين تشاموا فعاملة وغسان ولخم وجذام ولما هلكت اموالهم وخربت بلادهم تفرقوا في غور البلاد ونجدها ايدى سبا شذر مذر ولذلك قيل لكل متفرقين بعد الاجتماع تفرقوا ايدى سبا فزلت طوائف منهم الحجاز فذهب خزاعة نزولوا بظاهر مكة ومنهم الاوس والخزرج نزولوا ببيت فكانوا اول من سكنها ثم نزل عندهم ثلاث قبائل من اليهود بنو افقيق وبنو قريظة والنضير فخالوا الاوس والخزرج واقاموا عندهم ونزلت طوائف اخر منهم الشام وهم الذين تصرفوا فيها بعد وهم غسان وعاملة ولخم وجذام وتنوخ وتغلب وغيرهم وسبا يجمع هذه القبائل كلها ﴿قوله ولعله اخرجهم بين بين﴾ فانه هو الاصل في تليين الهمة التي تحرك ما قبلها ﴿قوله وقرأ حرة وحفص﴾ في مسكنهم بفتح الكاف مقردا والكسائي كذلك الا انه كسر الكاف والباقون مساكنهم على لفظ الجمع اما الافراد فلعدم اللبس في ان المراد الجمع كقوله كلوا من بعض بطونكم تعفوا والقياس فتح الكاف لان الفعل متى ضمت عين مضارعه او قحمت يحكى الزمان والمكان والمصدر منه على مفعول بفتح العين والكسر مسموع على غير القياس والمسكن ههنا موضع السكون واما الجمع فهو الظاهر لان كل واحد منهم له مسكن على حدة ورسم مسكنهم في المصاحف بدون الف بعد الكاف فلذلك احتمل القراءات المذكورة ﴿قوله بدل من آية﴾ وهى اسم كان قدّم عليه خبره ابدل المثني من المفرد بآلله وتفسيرا بناء على ان البدل على تقدير المضاف اى لقد كان لهم آية قصة جنتين والالتكان الظاهر ان يقال آيتان جنتان ونظيره قوله تعالى وجعلنا ابن مريم وآية فان الظاهر ان يقال آيتين الا انه افر داية لكون المعنى وجعلنا امرهما وحالهما آية وهى ولادتهما اياه من غير ان يمسها بشر على ان الجنتين محذوف وتقديره الآية جنتان

نسأت البعير اذا طردته لانها يطرد بها وقرئ بفتح الميم وتخفيف الهمة قلبا وحذفا على غير قياس اذ القياس اخراجها بين بين وقرأ نافع وابوعمر ومنسأته على مفعاله كبضأة في مبضأة ومن سأته اى طرف عصاه مشتقان من سأة القوس وقيد لغتان كما في قحة وقنة ﴿قوله خرت تبنت الجن﴾ علمت الجن بعد التباس الامر عليهم (ان او كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) انهم لو كانوا يعلمون الغيب كما يزعمون لعلوا بموته حينما وقع فلم يلبثوا بعده حولا في تسخيره الى ان خروا وظهرت الجن وان بما في حيزه بدل منه اى ظهر ان الجن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب وذلك ان داود اسس بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه الصلاة والسلام فأت قبل تمامه فوصى به الى سليمان فاستعمل الجن فيه فلم يتم بعد اذ دنا اجله فاعلم به فاراد ان يعصى عليه بموته ليمتد فدعاهم فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس فيه باب فقام يصلى متكئا على عصاه فقبض روحه وهو متكئ عليها فيق كذلك حتى اكلتها الارضة فخر ثم قصوا عنه وارادوا ان يعرفوا وقت موته فوضعوا الارضة على العصا اكلت يوم وليلة مقدارا فحسبوا على ذلك فوجدوه قد مات منذ سنة وكان عمره ثلاثا وخمسين سنة ومات وهو ابن ثلاث عشرة سنة وابتدأ عمارة بيت المقدس لاربعة مضين من ملكه (لقد كان لسبا) لا ولد سبا بن يشجب بن يعرب بن قحطان ومنع الصرف عنه ابن كثير وابوعمر ولانه صار اسم القبيلة وعن ابن كثير قلب همزة الفاء ولعله اخرجهم بين بين فلم يؤدء الراوى كما وجب (في مساكنهم) في مواضع مسكنهم وهى باليمن يقال لها مأرب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاث وقرأ حرة وحفص بالافراد والفتح والكسائي بالكسر جلا على ما شذ من القياس كالسجد والمطلع (آية) علامة دالة على وجود الصانع المختار وانه قادر على ما يشاء من الامور العجيبة مجاز للمحسن والمسي معاضدة للبرهان السابق كما في قصتي داود وسليمان (جنتان) بدل من آية او خبر محذوف وتقديره الآية جنتان



المحيطين بمسكنهم آية واحدة في نفسها دالة على وجود الصانع وعلى كونه قادرا على ما يشاء من الامور العجيبة الخارجة عن وسع البشر فلما كان المفرد المذكور صادقا على هذا المثنى صح ابداهما منه على سبيل البيان والتفسير وقوله معاضدة صفة ثانية لقوله علامة اشار به الى وجه مناسبة قصة سبأ لقصتي داود وسليمان عليهما الصلاة والسلام وهو ان في قصتهما دلالة على وجود الصانع وكال قدرته وانه مجاز للمحسن والمسي حيث جازى كل واحد منهما بما يخصه من الفضل العظيم وقال فيمن يزيع منهم عما امره الله تعالى من طاعة سليمان نذقه من عذاب السعير وكذا في قصة سبأ دلالة على وجود الصانع وكال قدرته لان ما اعطاهم من انواع الشجر والوان الثمر خارج عن وسع البشر وفيها ايضا دلالة على انه تعالى مجاز للمحسن والمسي حيث كلفهم شكر ما انعم عليهم من جلائل النعم ليزيد عليهم من فضله ثم قال فاعرضوا عما كلفوا به من الشكر فارسلنا عليهم سيل العرم فالعلامة التي اشتملت عليها هذه القصة معاضدة للبرهان السابق المدلول عليه بقصتهما ذكر الله تعالى هذه القصة لمشرى العرب تحذير لهم من ان ينزل بهم بشؤم شركهم وسوء افعالهم ما نزل باولئك على كثرتهم وقوتهم **قوله** والمراد بجاعتان **جواب** عما يقال كيف عظم الله تعالى جنتي اهل سبأ وجعلها آية دالة على ما ذكر مع ان المسكن المتوسط بين جنتين كثير في الدنيا وتقرر الجواب ان ما ذكرت انما يرد ان لو كان المراد بستانين اثنين فحسب وليس كذلك بل المراد بجاعتان من البساتين جماعة من يمين بلدهم واخرى عن شماله سميت كل جماعة منها جنة لكونها في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة **قوله** او بستانا كل رجل **عطف** على قوله جاعتان ويجوز ان يكون المراد بستانين اثنين وتعظيمهما من حيث ان مسكن كل رجل متوسط بينهما وكون جميع المساكن هكذا حالة عظيمة **قوله** او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك **عطف** على قوله حكاية لما لم يكن الامر المذكور واقعا في زمان نزول الوحي على نبينا عليه الصلاة والسلام وجب جعله محكما بقول مضموم ومقولا بلسان من بعث اليهم من الانبياء او بلسان الحال او جعله منزلة الوحي المحكي المقول لهم من حيث كونهم احقاء بان يقال لهم ذلك فكانه قيل لهم ذلك فجاء بالجملة كما يجابها بعد القول **قوله** استئناف **فكانه قيل** واشكروا الله فان بلدكم بلدة طيبة وربكم ان شكرتموه فيما رزقكم رب غفور فارفع كل واحد من بلدة ورب على انه خير محذوف كانت بلدتهم اخصب البلاد واطيبها حيث كانت المرأة تخرج فتحمل مكنتها على رأسها وتعمد بين تلك الاشجار فيمنلى مكنتها من الوان الفاكة من غير ان تمس شيئا يدها واطيبها انه لم يكن فيها عاهة كالوباء والحمى وغيرهما من الامراض المتفرعة على وخامة الهواء ولا هامة وهي واحدة الهوام المؤذية قبل لم ير بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا حية ولا عقرب وكان الرجل الغريب يمر ببلدتهم وفي ثيابه التمل فيموت القمل كله من طيب الهواء فذلك قوله تعالى بلدة طيبة اي طيبة الهواء **قوله** تعالى فاعرضوا **اي** عن القيام بما وجب عليهم من شكر نعم الله تعالى وكذبوا رسلهم قال وهب ارسل الله تعالى الى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعوههم الى الله تعالى وذكرهم نعم الله تعالى عليهم وانذروهم عقابه فقالوا ما نعرف الله عز وجل علينا نعمة قولوا ربكم فليحبس هذه النعم عنا ان استطاع فانتم الله تعالى منهم بان ارسل عليهم سلا غرق اموالهم وخرب ديارهم **قوله** سبيل الامر العرم **على** ان يكون العرم صفة مشبهة من العرام وهي الشدة والصعوبة يقال عرم فلان فهو عارم وعرم اذا ساء خلقه وصعب ولما كان اضافة السيل الى العرم من قبيل اضافة الموصوف الى صفته اذا اصل السيل العرم احتجج الى التأويل المعبر في هذا الباب وهو ان يحمل الكلام على حذف الموصوف واقامة صفته مقامه فقوله مسجدا للجامع مثلا تقديره مسجد الوقت الجامع فكذا سبيل العرم اصله سبيل المطر العرم او الامر العرم وجعل قوله المطر الشديد وجها آخر بناء على انه لم يعتبر فيه كون السيل موصوفا بكونه عرما وان اضافته اليه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته لاحتياج الى التأويل بل جعلها مثلا مبتدأ من باب حذف الموصوف واقامة صفته مقامه **قوله** او الجرذ **اي** قيل العرم اسم للجرذ وهو بضم الجيم وقبح الرأ والدال ضرب من الفأر اعمى والجمع الجرذان ويقال له الخلد ايضا لا قامت عند حجره لعماه واطرافه السيل اليه من قبيل اضافة المسبب الى سببه فانه كان سببا لخرابه السكر وانقلاب الماء المحتبس ورآه السكر عليهم وذلك ان اهل سبأ كانوا يقتلون على وادبهم عند احتياجهم الى سقى بساتينهم فسدت لهم بلفيس الملكة ما بين الجبلين بالصخور والقيبر فحبست بذلك السائمة العيون والامطار وجعلت لهم ابوابا ثلاثة بعضها فوق بعض وبنت من دونه بركة عظيمة وجعلت فيها اثني عشر

وقرى بالنصب على المدح والمراد بجاعتان من البساتين (عن يمين وشمال) جماعة من يمين بلدهم وجماعة عن شماله كل واحدة منهما في تقاربها وتضامها كأنها جنة واحدة او بستانا كل رجل منهم عن يمين مسكنه وعن شماله (كلوا من رزق ربكم واشكروا له) حكاية لما قال لهم نبيهم او لسان الحال او دلالة بانهم كانوا احقاء بان يقال لهم ذلك (بلدة طيبة ورب غفور) استئناف للدلالة على موجب الشكر اي هذه البلدة التي فيها رزقكم بلدة طيبة وربكم الذي رزقكم وطلب شكركم رب غفور فرطت من يشكره وقرى الكل بالنصب على المدح قيل كانت اخصب البلاد واطيبها لم يكن فيها عاهة ولا هامة (فاعرضوا) عن الشكر (فارسلنا عليهم سيل العرم) سبيل الامر العرم اي الصعب من عرم الرجل فهو عارم وعرم اذا شرس خلقه وصعب او المطر الشديد او الجرذ اضاف اليه السيل لانه ثقب عليهم سكر



مخرجاً على عدد انهارهم الى اراضيهم وبساتينهم فيقوونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا عنه وهما اذا جاء المطر  
اجتمع اليه ماء اودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فاجتمع فيه الى ان صار كالبحر فامرت بالباب الاعلى فتفتح  
فجرى ماؤه في البركة فكانوا يسبقون من الباب الاعلى الى ان يسفل الماء منه ثم من الباب الثاني ثم من الثالث  
الاسفل فلا ينفد الماء الى ان ينقطع احتياجهم الى سقي الاراضي ثم يجتمع فيه الماء او ان الشتاء فيصير كالبحر ايضا  
فيستقون منه في السنة المقبلة كما سقوا في السنة الماضية فكانت تقسم الماء بينهم على هذا الوجه في كل سنة فيقوا  
على ذلك بعد هامة فلما طغوا نقب الجرذ السكر بسببه وانقلب البحر عليهم فغرق بلادهم ودفن الرمل بيوتهم  
ومنازلهم وتفرقوا في البلدان ايدي سبأ **قوله** فحقت به اي منعت من ان يسيل ماء الشجر وهو ساحل  
البحر بين عمان وعدن **قوله** او المسناة اي ويحتمل ان يكون المراد بالعرم نفس البناء الذي يجعل سدا قال  
البيهقي العرم جمع عرمة وهي السكر الذي يحبس الماء اضيف السيل الى العرم للابسة بينهما من حيث ان السيل  
انما انبسط وغلب على اراضيهم وخرب ديارهم بخراب العرم وفسر الجوهرى كل واحد من المسناة والعرم بالآخر  
ثم انه تعالى بين دوام خراب بلادهم بعطف قوله وبدلناهم بجنتين على قوله فارسلنا عليهم سيل العرم فان  
الرمل اذا دفن بيوت الناس وبساتينهم وايس اصحابها من عمارتها وتركوها على حالها نبت فيها الاشجار الخيشنة  
بدل ما كان فيها من الفواكه الطيبة الخاضعة بسبب العمارة وقد تقرر ان المجرور بالباء الواقعة بعد فعل التبديل  
هو الخارج من اليد والمنسوب هو الداخل وسمى ما كان بدلا من الخارج جنة على طريق المشاكلة فكما بهم  
**قوله** مرتبع اي كربه الطعم يأخذ بالخلق فلا يمكن اكله فسر الخط ثلاثة اوجه الاول ما ذكره الزجاج  
وهو انه كل نبت اخذ طعاما من مرارة حتى لا يمكن اكله والثاني انه شجر الاراك والاكل ثمرة ويقال له البربر والثالث  
كل شجر له شوك وما وجد في نسخ القاضى كل شجر لا شوك له مخالف لرواية سائر الكتب فقال الامام في الكبير الخط  
كل شجرة لها شوك او كل شجرة ثمرتها مرة لا تؤكل والاكل نوع من الطرفة ولا يكون عليه ثمرة الا في بعض  
الافاق يكون عليه شئ كالغصن امرته في طعمه وطبعه الى هنا كلامه قرأ ابو عمرو ذواتى اكل خط بضم  
الكاف مضافا الى خط من غير تنوين وقرأ نافع وابن كثير كل خط بسكون كاف اكل وتنوينه والباقيون بضم  
كافه وتنوينه وفي الصحاح الاكلة بالضم القيمة يقال هذا الشئ اكلة لك اي طعمة لك والاكل ايضا ما اكل ويقال  
ايضا فلان ذواكل اذا كان ذا حظ في الدنيا ورزق واسع ثم قال وكل ما يؤكل فهو اكل ومنه قوله تعالى اكلها  
داثم فظهر منه ان المراد بالاكل في الآية هو الثمر والجنى وهو ما يجتنى من الشجر والجنة واحدة وان وجه  
اضافته الى الخط ظاهر فان قولك اكل خط حينئذ مثل قولك اغتاب كرم وثوب خز وما وجد التنوين فهو  
ان يجعل تقدير الكلام ذواتى اكل اكل خط على ان المضاف المقدر بدل او عطف بيان للذكر وليس ان  
الاكل من اى شجرة هو **قوله** النبق مما يطيب اكله يعني ان السدر شجر النبق وجناته ينفع به اكله  
وكذا ينفع بورقه لغسل اليد ولما كان التبديل مجازاة لهم على كفران النعمة ناسب ان يقلل من البدل ما هو اكرم  
ما بدلوا ومنه السدر فلذلك قاله الله تعالى وقبل السدر سدران سدرله ثمرة عصفه لا تؤكل ولا ينفع بورقه  
في الاغتسال وهو الضال وسدرله ثمرة تؤكل وهو النبق ويغسل بورقه والمراد بما في الآية الاول وحاصل  
الآية انه كانت اشجارهم خير الاشجار فصيرها الله تعالى من شر الاشجار بسوء اعمالهم **قوله** بكفرانهم  
يعني ان ما في قوله بما كفروا مصدرية ومحل ذلك النصب على انه مفعول ثان لجزيانهم اي جزيناهم ذلك التبديل بسبب  
كفرانهم النعمة او بسبب كفرهم بالرسول ولو كان تقديم المفعول للتخصيص لازم ان ينحصر عقابهم في التبديل  
المذكور وليس كذلك لان الكافر لا ينحصر عقابه في نوع من العقاب العاجل فلذلك جعله للاهتمام به ونفخيم  
شأنه لان الاصرار على ترك الوطن المألوف لاسيما اذا كان في اخصب البلاد واطيبها في غاية الصعوبة **قوله**  
تعالى وهل يجازى **قوله** قراءة الجمهور بضم الياء وقبح الزاى على بناء المفعول ورفع الاكفور لقيامه مقام الفاعل  
ومن قرأ بنون العظمة وكسر الزاى اعتبر موافقته لقوله جزيناهم فيكون قوله الاكفور منصوبا على انه مفعول به  
**قوله** وهل يجازى بمثل ما فعلنا بهم يعني ان المراد بالجزاء هو الجزاء المعهود في قوله جزيناهم بما كفروا فان  
المراد به العقاب العاجل فكذا في قوله وهل يجازى فكذا قيل ذلك عاقبتهم بسبب كفرهم وهل يعاقب بمثله الا  
البلغ في الكفر او الكفران وليس المراد به مطلق الجزاء والا لما صح قصره على الكافر فان مطلق الجزاء يعم المؤمن

ضربته لهم بلقيس فحقت به ماء الشجر وترك  
فيه ثوبا على مقدار ما يحتاجون اليه او المسناة  
التي عقدت سكرها على انه جمع عرمة وهي  
الحجارة المركومة وقبل اسم واد جاء السيل  
من قبله وكان ذلك بين عيسى ومحمد عليهما  
الصلاة والسلام (وبدلناهم بجنتين جنتين  
ذواتى اكل خط) مرتبع فان الخط كل نبت  
اخذ طعاما من مرارة وقبل الاراك او كل شجر  
لا شوك له والتقدير اكل اكل خط فحذف  
المضاف واقيم المضاف اليه مقامه في كونه  
بدلا او عطف بيان وقرأ ابو عمرو اكل خط  
بالاضافة (واثل وشئ من سدر قليل)  
معطوفان على اكل لا على خط فان الاثل هو  
الطرفة ولا ثمر له وقرأ بالنصب عطفا على  
جنتين ووصف السدر بالقلعة فان جناته وهو  
النبق مما يطيب اكله ولذلك يفرس في  
البساتين وتسمية البدل جنتين للمشاكلة  
والتهكم (ذلك جزيناهم بما كفروا)  
بكفرانهم النعمة او بكفرهم بالرسول اذ روى  
انه بعث اليهم ثلاثة عشر نبيا فكذبوهم  
وتقديم المفعول للتعظيم لا للتخصيص (وهل  
يجازى الا الكفور) وهل يجازى بمثل  
ما فعلنا بهم الا البليغ في الكفران او الكفر  
وقرأ حزة والكسائي ويعقوب وحفص  
يجازى بالنون والكفور بالنصب



والكافر **قوله** بالتوسعة على أهلها أي بالياء والأشجار والثمار والخصب لكونها ماجر الانبياء ومقرهم والمعنى جعلنا بين أهل سبأ وهم باليمن وبين الشام قرى ظاهرة أي متواصلة يظهر بعضها لبعضها ويرى سواد القرية من القرية الأخرى لقربها منها كانوا يسافرون من اليمن إلى الشام فيبيتون بقرية ويقبلون بأخرى حتى يرجعوا ولا يحتاجون إلى حمل زاد ولا ماء من وادي سبأ إلى الشام أو ظاهرة للسبالة غير بعيدة عن مسالكهم حتى تخفى عليهم بل يرونها من منى لطريق وهذا بيان لما نفع الله تعالى به على سبأ بعدما رسل الله تعالى عليهم سبل العرم فإنه لما هلك مالهم قالوا نحن ثوب ورد علينا خيرنا فتأبوا فرد الله عليهم خيرا أكثر مما هم عليه قبل أن يرسل عليهم سبل العرم روى الإمام أبو الليث عن الكلبي أنهم قالوا للرسول أنما عرفنا نعمة الله تعالى فوالله لئن ردثتنا وجاعتنا والذي كنا عليه لنعبده عبادة لم بعدد ما آياه قوم قط فدعت لهم الرسل ربهم فرد الله تعالى اليهم ما كانوا عليه فاتاهم نعمة وجعل لهم من أرضهم إلى أرض الشام قرى متصلة بعضها إلى بعض فذلك قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها قرى ظاهرة ثم إنهم عادوا إلى كفرهم فاتاهم الرسل وذكرهم فكذبوهم فزعمهم الله كل ممزق وقال غيره قوله تعالى وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها حكاية ما كانوا عليه قبل أن يرسل الله تعالى عليهم سبل العرم بين الله تعالى حال بلدهم أنها بلدة طيبة وإن لهم فيها جنات خزيرة البركات مكنتهم منها وأمرهم أن يأكلوا من رزقهم وأن يشكروا الله ثم إنهم كفروا النعمة وأعرضوا عما وجب عليهم من الشكر فبدل ما بهم من النعمة نقمة ثم ذكر حال خارج بلدهم وذكر عمارتهم بكثرة القرى من اليمن إلى الشام فبطروا النعمة وملوا العاقبة فطلبوا الكد والتعب كما ملت بنو إسرائيل المن والسلوى وسألوا الثوم والبصل فتمنوا أن يجعل الله بينهم وبين الشام مغاوير وبوادي ليصتاجوا إلى أن يحملوا معهم أزوادهم وقالوا لو كان جنى الجنات بعد ما هو عليه اليوم لكان أجدر أن نشتمه فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا واجعل بيننا وبين الشام قلووات ومغاوير لتركب فيها الرواحل ونرتو دالازواد فجعل الله تعالى لهم الإجابة ومعنى تقدير السير فيها جعل بعد ما بين كل واحدة منها في نصف يوم بحيث يقبل الغادي في قرية ويبث الرآح في قرية إلى أن يبلغ الشام لا يخاف جوعا ولا عطشا ولا عدوا ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء خص الليالي والأيام بالذكوم إن السير لا يكون إلا فيهما للأشعار بأن الأمر لا يتفاوت باختلاف الأوقات وللأشعار بأن الأمر يستمر وإن تطاولت مدة السفر على أن يراد بالأيام والليالي الكثرة والمواظبة على السير وعلى الثالث يكون المقصود من ذكر الأيام والليالي الأشعار باستمرار الأمن وإن استغرق السفر ليالي المحاطين وأيامهم مدة أعمارهم بأن يكون معنى قوله ليالي وأياما لياليكم وأيامكم فتزكت الإضافة اعتمادا على دلالة المقام على كون الجمع المضاف مستغفرا **قوله** أشروا النعمة الأثر البطر يقال أثر بالكسر يَأْثُرُ أَثْرًا فهو أَثَرٌ وأثران كما يقال بطر بطرا والأثر والبطر الطغيان الحاصل بسبب كثرة النعمة ويحتمل أن يكون قولهم هذا لفساد اعتقادهم وشدة اعتمادهم على أن ذلك لا يعدم كما يقول القائل لغيره اضربني إشارة إلى أنه لا يقدر عليه ويحتمل أن يكون قولهم ربنا بعد مقولا بلسان الحال فإنهم لما كفروا صاروا كأنهم طلبوا أن يعد بين أسفارهم ويخرب المعمر من ديارهم قرأ العامة بنصب ربنا على النداء وبعاد على لفظ الأمر من باب المفاعلة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد بتشديد العين على لفظ الأمر من باب التفعيل وقرأ يعقوب ربنا بعد برفع ربنا على الابتداء وبعاد على لفظ الفعل الماضي وقرئ ربنا بالنصب على النداء وبعاد على لفظ الماضي المبني لفاعل وبعاد على لفظ الماضي المبني للمفعول واسناد الفعل فيهما إلى بين ورفع كقراءة تقطع بينكم برفع بين **قوله** تعالى فجعلناهم أحاديث جمع حديث على غير القياس أي أهلكناهم كل أهلاك فصاروا عظة وعبرة لمن بعدهم فجعلناهم به مثلا للناس يتحدثون بما فعلوا وما فعل بهم ويتعجبون من أحوالهم في المجالس وقوله ومزقناهم كل ممزق بيان لجعلهم أحاديث فإن الناس ضربوا المثل بفرقهم فقالوا ذهبوا أيدي سبأ وأيدي سبأ أي تفرقوا في طرق شتى واليد في كلام العرب تطلق على الطريق يقال أخذيد البحر أي طريقه وقبل أيدي سبأ أولاده لأن الأولاد أعضاد الرجل لتقوية بهم والمعنى تفرقوا مثل تفرق أولاد سبأ وفي الفصل الأيادي الأنفس كناية أو مجازا وهو أحسن من تفسيره بالطرق وبالأولاد وسبأ مهور في الأصل غير أنه التزم التخفيف في هذا المثل ولابد من إضمار لفظ المثل في هذا المثل لأن أيدي سبأ وقع حالا من فاعل ذهبوا وهو معرفة لأن إضافته حقيقة ومن حق الحال أن تكون نكرة والتقدير ذهبوا متفرقين **قوله** صبار عن المعاصي شكور عن النعم وهما من صفة المؤمن كأنه قبل أن في ذلك التزيق أو فيما ذكر من حال

(وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) بالتوسعة على أهلها وهي قرى الشام (قرى ظاهرة) متواصلة يظهر بعضها لبعضها أو راحة من الطريق ظاهرة لآداء السبل (وقدرنا فيها السير) بحيث يقبل الغادي في قرية ويبث الرآح في قرية إلى أن يبلغ الشام (سيروا فيها) على إرادة القول بلسان المقال أو الحال (ليالي وأياما) متى شقتم من ليالي ونهار (آمنين) لا يختلف الأمن فيها باختلاف الأوقات أو سيروا آمنين وإن طالبت مدة سير فيها أو سيروا فيها ليالي أعماركم وأيامها لا تتفاوت فيها إلا الأمن (فقالوا ربنا بعد بين أسفارنا) أشروا النعمة وملوا العاقبة كبنى إسرائيل فسألوا الله أن يجعل بينهم وبين الشام مغاوير ليتناولوا فيها على الفقراء ركوب الرواحل وتزود الأزواد فاجابهم الله بتخريب القرى المتوسطة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعدو يعقوب ربنا بالرفع وبعاد بلفظ الخبر على شكوى منهم لبعد سفرهم أفرا طافي الترفق وعدم الاعتماد بما نفع الله عليهم فيه ومشا قرآته من قرأ ربنا بعد وبعاد على النداء واستند الفعل إلى بين (وظلوا أنفسهم) حيث بطروا النعمة ولم يعتدوا بها (فجعلناهم أحاديث) يتحدث الناس بهم تعجبا وضربا مثل فيقولوا تفرقوا أيدي سبأ (ومزقناهم كل ممزق) وفرقناهم غاية التفريق حتى لحق غسان من بالشام وأغار بيثرب وجراد بنهامة والأزيمان (ان في ذلك) فيما ذكر (آيات لعل صبار) عن المعاصي (شكور) على النعم



الشاكرين المنيبين ووبال الكافرين المعاندين لعباد لايات لكل مؤمن **قوله** اي صدق في ظنه يعني ان ما عدا الكوفيين قرأوا وتخفيف دال صدق وظنه نصب اما برفع الخافض اي في ظنه او بانه مقول مطلق لفعل معتد من لفظه اي صدق ابليس بظن ظنا والجملة حالية من فاعل صدق كقولك فعلته جهلك اي فعلته تجهد جهلك وتعب تعبك ويجوز ان ينصب على انه مفعول به فان الصدق يعتد الى ما هو في معنى القول بنفسه فيقال صدق وعده اي جعل وعده صادقا والظن كالوعد في انه نوع من القول ومن قرأ صدق بتشديد الدال ونصب ظنه جعله مفعولا به وقال معناه حقق عليهم ظنه اي صار فيما ظنه على يقين لانه ظن او لا ان يغويهم حيث قال في حق بني آدم لا غويهم ولا ضللتهم ولا حنكن ذريته ولا قعدن لهم صراطك المستقيم ثم لا يتنهم من بين ايديهم الى غير ذلك الا انه لم يكن على ثقة ويقين في انه يتأتى له ذلك لانه لم يخبر به ولا كان عالما بالغيب وانما قاله استدلالا بفاد حيلته في ايهم آدم وبعلمه بما ركب فيهم من الشهوة والغضب وظن ذلك ايضا في اولاد سبأ بما رأى من انهما كهم في الشهوات ثم انهم لما تبعوه وقبلوا وسوسته صار مظلونه معلوما له وحقق عليهم ظنه فيهم **قوله** بمعنى وجده ظنه صادقا فكأن ابليس قال لظنه اني اغويهم فيتبعون اغواي ثم انه لما اغواهم فقبلوا منه وجده ظنه صادقا وان قرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع تخفيف الدال يكون المعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواهم اي حين خيل الظن لابليس اغواهم يقال صدق ظنك اذا ظهر المظنون كما خيل اليه وان قرئ بتخفيف الدال ورفع اليمين يكون المعنى صدق عليهم ظن ابليس ويكون الثاني بدلا من الاول بدل الاشتمال **قوله** وذلك اما ظنه بسبأ او بني آدم الاول على ان يكون الضمير في عليهم واتبعوه لاهل سبأ والثاني على ان يكون لبني آدم جميعا الا المؤمنين منهم فانهم لم يتبعوه في اصل الدين وان استزلهم الشيطان عن بعض الفروع **قوله** الا فريقا من المؤمنين اشارت الى ان كلمة من للبيان لا للتبويض لانه يستلزم ان يكون بعض من آمن اتبع ابليس في اصل الدين عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال في قوله تعالى الا فريقا من المؤمنين يعني المؤمنين كلهم لانهم لم يتبعوه في اصل الدين وقد قال الله تعالى ان عبادي ليس لك عليهم سلطان يعني المؤمنين وقيل هو خاص بالمؤمنين الذين يطيعون الله تعالى ولا يعصونه وهم المخلصون كما قال تعالى حكاية عنه لا غويهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين **قوله** تعالى وما كان له عليهم من سلطان الا لعلم استثناء مفرغ من العمل العامة تقديره وما كان له عليهم استيلاء لشي من الاشياء الالهذا وهو ان يتعلق علما بالذي يؤمن بالآخرة ممرا من الشاك فيها والمعنى الا لعلم ايمان المؤمن بالآخرة ظاهرا موجودا ونعلم كفر الكافر الذي هو في شك منها ايضا كذلك لان العلم بهما موجودين هو الذي يتعلق به الجزاء علق التسلط بالعلم والمراد ما يتعلق به العلم وهو الايمان والكفر فانه تعالى لا يجازي بما لم يختره ولم يكتسبه في دار التكليف وانما يثيب من اطاع الحق وخالف الهوى والشيطان باختياره وسعيه ويعاقب من اطاع نفسه واتبع هواه وآثره على طاعة الرحمن بحقه وغوايته فقولنا الا يتعلق علما بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء معناه يتعلق العلم بكل واحد من ايمان المكلف وكفره حال كونه موجودا واقعا وقد كان معلوما له تعالى في الازل بانه سيقع ويترتب عليه الجزاء قال الامام علم الله تعالى من الازل الى الابد محيط بكل معلوم وعلم لا يتغير ولكن يتغير تعلق علمه فان العلم صفة كاشفة بظهور فيها كل ما في نفس الامر فعلم الله تعالى في الازل ان العالم سيوجد فاذا وجد علمه موجودا بذلك العلم واذا عدم علمه معدوما كذلك مثاله المرأة المصقولة الصافية بظهور فيها زيد ان قابلها ثم اذا قابلها عرو تظهر فيها صورته والمرأة لا تتغير في ذاتها ولا تبدلت في صفاتها وانما التغير في الخارجيات فكذلك ههنا فالمراد من العلم ما يترتب عليه من التمييز والانكشاف في الوجود العيني فانه مرتب على الثبوت العيني الكائن قبل الوجود فقولنا لعلم اي لعلمه موجودا حال وجوده كما علمناه قبل وجوده انه يوجد **قوله** او لتمييز المؤمن من الشاك اي لتمييز في الخارج من هو مؤمن في علمه تعالى من هو شاك فيه فان المكلف اذا كان له داعيان بدعوه احدهما الى الحق والاخر الى الباطل وتمكن من الانقياد والتابعة لكل واحد منهما فان اتبع داعي الحق يكون مؤمنا مطيعا وان اتبع داعي الباطل يكون ضالا غاصيا فيكون ما في علم الله تعالى من حاله ظاهر امتيزا بتحقيقه في الخارج ويحتمل ان يكون المراد من التمييز تميز ذلك بالنسبة اليه لا تميزه باعتباره وجوده من العلم الى العيان **قوله** او ليؤمن من قدر ايمانه فيكون العلم مجازا مرسل من قبيل ذكر المتعلق واردة المتعلق والنسبة في اثار طريق التعمير المبالغة في تحقيق المتعلق فان العلم به مفرغ على تحقيقه فكان بمنزلة ذكر الشيء بدليله

(ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) اي صدق في ظنه او صدق بظن ظنه مثل فعلته جهلك ويجوز ان يعتد الفعل اليه بنفسه كما في صدق وعده لانه نوع من القول وشدة الكوفيين بمعنى حقق ظنه او وجده صادقا وقرئ بنصب ابليس ورفع الظن مع التشديد بمعنى وجده ظنه صادقا وتخفيف بمعنى قال له ظنه الصدق حين خيله اغواهم ورفعهما والتخفيف على الابدال وذلك اما ظنه بسبأ حين رأى انهما كهم في الشهوات او بني آدم حين رأى اياهم النبي صلى الله عليه وسلم ضعيف المزم او ما ركب فيهم من الشهوة والغضب او سمع من الملائكة اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فقال لا ضللتهم ولا غويهم (فاتبعوه الا فريقا من المؤمنين) الا فريقا من المؤمنين لم يتبعوه وتقليلهم بالاضافة الى الكفار او الا فريقا من فرق المؤمنين لم يتبعوه في العصيان وهم المخلصون (وما كان له عليهم) على المتبعين (من سلطان) تسلط واستيلاء بوسوسة واستغواء (الا لعلم من يؤمن بالآخرة من هو منها في شك) الا يتعلق علما بذلك تعلقا يترتب عليه الجزاء او لتمييز المؤمن من الشاك او ليؤمن من قدر ايمانه ويشك من قدر ضلاله



والمراد من حصول العلم حصول متعلقه ﴿٦١١﴾ مبالغة وفي نظم الصلوتين نكتة لا تخفى (وربك على كل شيء حفيظ) محافظ والزئنان

﴿قوله وفي نظم الصلوتين نكتة لا تخفى﴾ فان كلمة من في الموضوعين موصولة جعلت صلة احدهما فعلية استقبالية وصلة الاخرى اسمية للدلالة على ان الايمان يحدث بالنظر في الدليل والكفر حالة اصلية ثابتة ﴿قوله والزئنان﴾ اي زئنا قيل ومفاعل كثير اما تجشيان بمعنى واحد كشريك ومشارك وعشير ومعاشر فسرهم بالمحافظ وهو المراقب المطلع على جميع الاحوال لان الحفظ لا يتعدى بعلى فلا يقال حفظ عليه بل حفظه ولان معنى الحفظ الحراسة والاستظهار وكل واحد منهما غير ملائم لهذا المقام بل الملائم هنا معنى المراقبة وفي الصحاح حفظت الشيء حفظا اي حرصته وحفظته ايضا استظهرته والحفاظة المراقبة والحفيظ المحافظ ومنه قوله تعالى وما انا عليكم بحفيظ ثم انه تعالى لما ذكر لشركى العرب قصة سبا وحذرهم بذكرها من ان ينزل بهم بكفرهم ما نزل باولاد سبا بين لهم ان ما اتخذوه آلهة من دون الله ليس له شيء من آثار القدرة فمن زعم الوهية واستحقاقه العبادة فقد ضل ضلالا مبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قل للمشركين توبخا لهم وتجهيلا ادعوا الذين زعمتمهم آلهة من دون الله لطلب نفع او كشف ضرر كما تدعون الله تعالى اوليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى المجاعة فانظروا هل يقدر على قضاء شيء من حوائجكم ثم اخبر عن عجزهم فقال لا يملكون حذف اول مفعولى زعم وهو عائد الموصول طلبا للتخفيف لطول الموصول بصلته ثم حذف ثانيهما وهو الآلهة اكتفاء عند الصفة وهى قوله من دون الله ولا يجوز ان يكون قوله من دون الله هو المفعول الثانى لانه لا يلتم مع الضمير كلاما فلا يقال هم من دون الله الا مع تقدير الموصوف ولا يجوز ايضا ان يكون لا يملكون هو الثانى لان المعنى يكون حينئذ زعمتمهم لا يملكونه ولا يزعمونه ﴿قوله وذكرهما﴾ مع ان المقصود بيان انهم لا يملكون مثقال ذرة فى امر ما اما لتناولهما بحسب العرف لجميع الامور اولان الآلهة السماوية اذا لم تملك شيئا من مافى السموات لزم ان لا تملك شيئا ما اصلا وكذا الآلهة الارضية اولان ما لا يملك شيئا من الاسباب القريبة لزمه ان لا يملك شيئا اصلا ﴿قوله وماله منهم﴾ اي ماله تعالى من ظهير يعاونه على خلق شيء منها او منهما حال كونه منهم اي مما زعموه آلهة ثم ان المشركين لما قالوا انا لا نعبد الاصنام لاستقلالهم في خلق الكائنات وتدير امرها ولا لان لهم شركة في الخلق والملئ ولا لكونهم اعوانا لله تعالى في الخلق والتدبير وانما نعبدهم ليشفعوا لنا فان الاصنام صور الملائكة المقربين فلا ترتد شفاعتهم عند الله تعالى قال الله تعالى في ابطال قولهم ولا تنفع الشفاعة عنده ﴿قوله اذن له ان يشفع﴾ على ان تكون اللام داخلية في الشافع والمعنى لا تنفع شفاعة شافع في حال من الاحوال الا في حال كونها كاشنة لمن اذن الله له ان يشفع فكلمة من عبارة عن الشافع ودخلت اللام عليه كما دخلت في قولك الكرم يزيد ﴿قوله او اذن ان يشفع له﴾ على ان تكون كلمة من عبارة عن المشفوع لاجله وتكون اللام لام الاجل كما في قولك جئتك لزيد اي لاجله فكانه قيل الامن وقع الاذن للشفيع لاجله ﴿قوله ولم يثبت ذلك﴾ فانه تعالى لا يابذن للاصنام ان تشفع لعبادها وقدم الوجه الاول لان ابطال قول من قال هؤلاء شفعائونا عند الله انما يظهر على هذا الوجه ﴿قوله غاية لفهوم الكلام﴾ يحتمل ان يكون المراد من الكلام مجموع قوله ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له فانه يفهم منه ان نعمة انتظارا للاذن وتوقفا وفرعا من الراجين للشفاعة والشفعاء هل يؤذن لهم او لا يؤذن وانه لا يطلق الاذن الا بعد بعد من الزمان وطول من التريص ويحتمل ان يكون المراد منه قوله حتى اذا فرغ من قلوبهم الآية على ان الكلام بمعنى التكلم لان التفريع عن القلوب يدل على ان نعمة فرعا وانتظارا وكذا كلمة حتى لكونها لغاية تؤذن ان نعمة توقفا وانتظارا كانه قبل لا تنفع الشفاعة يوم القيامة الا لمن اذن له فيترقبون ويتوقفون مليا فرعين حتى اذا فرغ من قلوبهم اي كشف الفرع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بكلمة يشكلم بها رب العزة في اطلاق اذن تباشروا بذلك وسأل بعضهم بعضا ماذا قال ربكم قالوا الحق اي قالوا قال الله تعالى القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى والتفريع ازالة الفرع كالتمريض ازالة المرض والتقديد ازالة القرائد يقال قرء بعيرك اي ازل عنه القرائد روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال فاذا اذن لمن اذن له ان يشفع فرعته الشفاعة اي ازال الشفاعة الفرع عنه فعلى هذا يكون الضمير في قوله عن قلوبهم للشافعين والمشفوع لهم وقبل الضمير فيه للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا لان الآية نزلت ردا لقول من قال انا نعبد الاصنام لكونها صور الملائكة الذين هم شفعائونا عند الله فان الملائكة يفرعون حين يرد عليهم كلام الله بالاذن لهم بالشفاعة من هبة ما يؤمرون به من الامر الهائل او لما يخافون من وقوع التقصير منهم في شفاعة الذين يشفعون

متأخيتان (قل) للمشركين (ادعوا الذين زعمتم) اي زعمتمهم آلهة ومفعولا زعم حذف الاول لطول الموصول بصلته والثاني لقيام صفة وهى من دون الله مقامه ولا يجوز ان يكون هو مفعوله الثانى لانه لا يلتم مع الضمير كلاما ولا لا يملكون لانهم لا يزعمونه (من دون الله) والمعنى ادعواهم فيما بهمكم من جلب نفع او دفع ضرر لعلمهم بسنجييون لكم ان صح دعواكم ثم اجاب عنهم اشعارا بتعين الجواب وانه لا تقبل المكابرة فقال (لا يملكون مثقال ذرة) من خير او شر (في السموات ولا في الارض) في امر ما وذكرهما للعموم العرفى اولان آلهتهم بعضها سماوية كالملائكة والكواكب وبعضها ارضية كالاصنام اولان الاسباب القريبة للشر والخير سماوية وارضية والجملة استئناف لبيان حالهم (ومالهم فيها من شرك) من شركة لاخلقا ولا ملكا (وماله منهم من ظهير) يعينه على تدبير امرهم (ولا تنفع الشفاعة عنده) فلا تنفع شفاعة ايضا كما يزعمون اذ لا تنفع الشفاعة عند الله (الا لمن اذن له) اذن له ان يشفع او اذن ان يشفع له اعلو شأنه ولم يثبت ذلك واللام على الاول كاللام في قولك الكرم يزيد وعلى الثانى كاللام في جئتك لزيد وقرأ ابو عمرو وحزة والكسائي بضم الهزة وكسر الدال (حتى اذا فرغ من قلوبهم) غاية لفهوم الكلام من ان نعمة توقفا وانتظارا للاذن اي يترقبون فرعين حتى اذا كشف الفرع عن قلوب الشافعين والمشفوع لهم بالاذن وقبل الضمير للملائكة وقد تقدم ذكرهم ضمنا وقرأ ابن عامر ويعقوب فرغ على البناء للفاعل وقرئ فرغ اي نفى الوجع من فرغ الزاد اذ فنى (قالوا) قال بعضهم لبعض (ماذا قال ربكم) في الشفاعة (قالوا الحق) قالوا قال القول الحق وهو الاذن بالشفاعة لمن ارتضى وهم المؤمنون وقرئ بالرفع اي مقوله الحق (وهو العلى الكبير) ذو العلو والكبرياء ليس الملك ولا نبى ان يشك ذلك اليوم الا بذنه



لهم حتى اذا كشف عنهم الفزع قالوا الملائكة الذين فوقهم وهم الذين بلغوا ذلك اليهم ماذا قال ربكم اي ماذا امر به  
وهو كلام الخاضع المتذلل والمعني انهم مع منزلتهم هذه يفرعون ويشفعون في شفاعته من لهم يشفعون وهم بامر الله  
يعلمون كيف يشفعون للكفار وقبل انما يفرعون من خشية تصيبهم عند سماع كلام الله تعالى لما روى ابو هريرة  
عنه عليه الصلاة والسلام انه قال \* اذا قضى الله الامر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خفقاً فلما قالوا له تعالى كانه  
سلسلة على صفوان فاذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق \* وقال عليه الصلاة والسلام \* اذا اراد الله  
ان يوحى بالامر ويكلم بالوحي سمع اهل السموات صلصلة اخذت السموات منها رجفة او قال رعدة شديدة خوفاً  
من الله تعالى فاذا سمع بذلك اهل السموات صعدوا وخروا لله سجداً فيكون اول من يرفع رأسه جبريل عليه الصلاة  
والسلام فيكلمه من وحده بما اراده ثم يمر جبريل عليه الصلاة والسلام على الملائكة كلما مر بهما سألته  
ملائكتها ماذا قال ربنا يجبريل فيقول جبريل قال الحق وهو العلي الكبير فتقول الملائكة كلهم مثل ما قال جبريل  
فينتهي جبريل بالوحي حيث امر الله تعالى \* وقبل انما يفرعون حذراً من قيام الساعة وذلك انه كانت الفترة بين  
عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة وخمسين سنة وقيل ستمائة سنة لم تسمع الملائكة فيها وحياً فلما بعث الله  
تعالى محمداً عليه الصلاة والسلام كلم جبريل بالرسالة الى محمد عليه الصلاة والسلام فلما سمعت الملائكة ذلك  
ظنوا انها الساعة لان بعثته عليه الصلاة والسلام كانت من اشراط الساعة عند اهل السموات فصعدوا  
مما سمعوا خوفاً من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جعل يمر باهل كل سماء فيكشف عنهم الفزع فيرفعون رؤسهم  
ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعني الوحي وهو العلي الكبير فقرأ الجمهور ورفزع بضم الفاء وكسر الزاي  
وقرأ ابن عامر بفتحها معاً على بناء الفاعل وهو الله تعالى وقرئ \* فرغ بالعين المعجمة من فرغ الماء بكسر الراء  
يفرغ بفتحها فراغا اي فني وانصب والحق منصوب بفعل مضمر اي قالوا قال ربنا الحق اي القول الحق  
ومن رفعه جعله خبر مبتدأ محذوف اي مقوله الحق **قوله** اذا اجابوا سواهم **قوله** لا امره تعالى اياه عليه الصلاة  
والسلام بان يولي الجواب بنفسه بعدما امره عليه الصلاة والسلام بان يحملهم على الاقرار بان من يرزقهم المطر  
من السموات ومن يرزقهم النبات من الارض هو الله تعالى فان قوله من يرزقكم استفهام تقرير وكون السؤال  
والجواب من واحد يشتر بتعين الجواب فانهم لو اجابوا لا يمكنهم ان يحبوا الابه فانه اذا انضج الامر وتعين  
الجواب لا يحتاج الى ان ينطقوا به بالسنتهم والتلثم في الامر التكت فيه والثاني والذي حملهم على السكوت  
عن الجواب او التلثم فيه مخافة الازام انهم لو اجابوا وقالوا رازقنا هو الله وحده توجه اليهم ان يقال لهم فالكلم  
لا تعبدون الذي تفرق في رزقكم وتؤثرون عليه من لا يقدر على ان يرزقكم **قوله** تعالى وانا واياكم على هدى  
او في ضلال **قوله** داخل تحت الامر بالقول والمعنى وقل ان احد الفريقين منا ومنكم على احد الامرين من الهدى  
والضلال المبين **قوله** وهو بعدما تقدم من التقرير البليغ **قوله** جملة اسمية فانه تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم  
اولاً بان يكلفهم ويوبخهم بقوله قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله ثم بان يسألهم سؤال تقرير عن تعيين  
رازقهم ثم بان يولي الجواب بنفسه ايذاً بانهم مع كونهم معتقدين للحق يمنعون عن الاقرار به بالسنتهم عنادا  
او خوفاً من ازام الجنة عليهم وتنزل من هذه الدرجة ثانياً وامره بان يرخي العنان معهم ويقول لهم انا واياكم الابه  
لينادي على تمادبهم في الضلال على وجهه هو ادخل في اثبات الغرض والغلبة على الخصم ووجب استدراك الشغب  
والجدال عليه وقوله تعالى واياكم عطف على اسم ان وما ذكر بعده خبر الاول وحذف خبر الثاني للدلالة  
عليه اي وانا على هدى او في ضلال وانكم اعلى هدى او في ضلال ويحتمل ان يكون ما ذكر بعده خبر الثاني  
ويكون خبر الاول محذوفاً كما في قوله نحن بما عندنا وانت بما عندك راض والرائى مختلف حذف خبر الاول اي  
نحن راضون وهذا الوجهان لا ينبغي ان يحمل على ظاهرهما قطعاً لانه عليه الصلاة والسلام لم يشك في انه على هدى  
ويقين وفي ان الكافرين على ضلال مبين واما هذا الكلام جار على ما مخاطب به العرب من استعمال الانصاف  
في محاوراتهم على سبيل الفرض والتقدير **قوله** وقبل انه على الف **قوله** اي والنشرو والتقدير وانا على هدى  
وانكم لفي ضلال مبين وفيه نظر لانه لو كان من قبيل الف لوجب ان يكون كل واحد من المعطوفين معطوفاً  
بالواو وكون كلمة او بمعنى الواو ليس بشائع **قوله** واختلاف الحرفين **قوله** وهما كلمة على الداخلة على الهدى  
وكلمة في الداخلة على الضلال والمنار علم الطريق وسمى ملك من ملوك اليمن ذا المنار لانه اول من وضع

( قل من يرزقكم من السموات والارض )  
يريد به تقرير قوله لا يملكون ( قل الله )  
اذلا جواب سواهم وفيه اشعار بانهم ان سكتوا  
او تلثموا في الجواب مخافة الازام فهم  
مقرون به بقلوبهم ( وانا واياكم على هدى  
او في ضلال مبين ) اي وان احد الفريقين  
من الموحدين المتوحد بالرزق والقدرة  
الذاتية بالعبادة والمشرकिन به الجماد النازل  
في ادنى المراتب الامكانية على احد الامرين  
من الهدى والضلال الواضح وهو بعد  
ما تقدم من التقرير البليغ الدال على من هو  
على الهدى ومن هو في الضلال ابلغ  
من التصريح لانه في صورة الانصاف  
المسكت للخصم المشاغب ونظيره قول حسان  
أتهجوه واست له بكفو \*

فشر كما خير كما الفداء \*  
وقيل انه على الف وفيه نظر واختلاف  
الحرفين لان الهادي كن صعد منارا ينظر  
الاشياء ويتطلع عليها او ركب جوادا  
يركضه حيث يشاء والضال كانه منغمس  
في ظلام مرتبك من قبل انه لا يرى شياً  
او محبوس في مطبورة لا يستطيع ان يتغصى  
منها ( قل لا تسألون عما اجرنا ولا تسأل  
عما نعملون ) هذا ادخل في الانصاف وابلغ  
في الاخبات حيث استدال الاجرام الى انفسهم  
والعمل الى الخاطئين ( قل يجمع بيننا ربنا )  
يوم القيامة ( ثم يقع بيننا بالحق ) يحكم  
ويفصل بان يدخل الحقين الجنة والمبطلين  
النار ( وهو القناح ) الحاكم الفصيل  
في القضايا المنغلقة ( العليم ) بما ينبغي  
ان يقضى به



النار على طريقه في مفازته ليهتدي به اذا رجع والارتباك الاختلاط والدخول في الامر الصعب الذي لم يكن  
يتخلص منه والمطهورة الخفرة التي يطمر فيها الطعام الذي يخبأ **قوله** تعالى قل اروني **قوله** يحتمل ان يكون  
من الرؤية بمعنى العلم المتعدية قبل النقل الى اثنين فلما جئنا بهمة النقل عدت الى ثلاثة اولهاية المتكلم وثانيهما الوصول  
وثالثها شركاء وعائد الوصول محذوف اي الحقنوم ويحتمل ان يكون من الرؤية البصرية المتعدية قبل النقل  
الى واحد وعدت بالنقل الى اثنين اولهما بالمتكلم وثانيهما الوصول فشركاء نصب على الحال من عائد الوصول  
اي ابصروني المحققين به حال كونهم شركاء **قوله** والضمير لله او للشان **قوله** يعني ان هو في قوله تعالى بل  
هو الله يحتمل ان يكون ضميرا راجعا الى الله تعالى والمعنى ليس الامر على ما انتم عليه من الخلق الشركاء في العبادة  
بل هو الله وحده وقوله هو مبتدأ والله خبره والعزير الحكيم صفتان فيكون هو من قبيل الضمير المهم المفسر بما  
بعده تفخيما لشأن المرجع اليه وتمكينه في الذهن فانك اذا قصدت الابهام للتفخيم تعلق المرجع في ذهنك ثم  
تعبير عنه بضمير الغائب لتشوق نفس السامع الى المعبر عنه ثم تذكر المرجع ويحتمل ان يكون ضمير الشأن فلفظ  
الجلالة حينئذ مبتدأ والعزير الحكيم خبره والجملة خبر هو والفرق بين الاحتمالين ان الجملة التي بعد ضمير الشأن  
هي المبنية بخلاف ما اذا كان ضمير الجلالة فان خبره اسم مفرد مفسر له **قوله** الا ارسالة عامة لهم **قوله**  
على ان كافة صفة مصدر محذوف وان تعليل تفسير كافة بالكافة بالجملة فكأنه قيل اريد بالكافة العامة لان الشمول  
والعموم مستلزم الكف فيكون كناية او مجازا بمعنى عامة لهم محيطه بهم لان الارسالة اذا شملتهم فقد كفتهم ان  
يخرج منها احد منهم من الكف وهو المنع يقال كف يكف اي منع **قوله** او الا جامعا **قوله** على ان يكون  
كافة بمعنى جامعا ويكون حالا من كاف ارسلاذك وتكون الهاء فيه للبالغة كافي علامة وراوية ونسابة ومن استعمال  
كف بمعنى جمع قول الفقهاء وكره للصلي كف توبه اي جمع ما تفرق من اطرافه ولا يجوز كونها حالا من الجرور  
مقدمة عليه لان تقدم حال الجرور عليه بمنزلة تقدم الجرور على الجار من حيث ان حال الجرور تكون معمولة بحرف  
الجر ايضا وتقدم الجرور على الجار بمنزلة فكذا ما هو بمنزلة عند الجمهور وان جوز به بعض النحاة استشهادا  
بقول الشاعر

❦ اذا المرء اعيت المروءة فاشتا ❦ فطلبها كهلا عليه شديد ❦

ووجه ارتباط الآية بما قبلها انه تعالى حقق مسائل التوحيد اولاً ثم شرع في تحقيق الرسالة فقال وما ارسلاذك  
الا كافة للناس اي الارسالة تكف ان يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلاغ روى عنه عليه الصلاة  
والسلام انه قال كان النبي يبعث الى قومه خاصة وبعثت الى الناس كافة عامة ثم انه تعالى لما ذكر الرسالة بين  
الحشر على وجه يتضمن تجهيل منكربه فقال ويقولون متى هذا الوعد **قوله** لكم ميعاد **قوله** جملة اسمية  
والميعاد زمان الوعد او مكان لغة وهو هنا الزمان الذي هو القيامة او وقت موتهم ويدل عليه قوله لا تستأخرون  
عنه ساعة ولا تستقدمون اي لا تأخرون عنه ولا تستقدمون وزاد المصنف احتمال ان يكون الميعاد مصدرا  
مضافا الى زمانه حيث قال وعد يوم والميعاد يطلق على الوعد والوعيد قال ابو عبيدة الوعد والوعيد والميعاد  
بمعنى والاضافة الى اليوم سواء جعل مصدرا او زمانا بانية لانها من اضافة العام الى الخاص كافي سحق عمامة  
وثوب خز وبغير سانية فان سحق الشيء البالي اضيف الى العمامة للبيان وكذا الثوب والبعر والسانية  
الناضجة وهي الناقة التي يستنى عليها يقال سنت الناقة تسنو اذا سقت الارض وفي المثل سير السواني  
سفر لا يقطع **قوله** ويؤيده انه قرئ يوم **قوله** اي قرئ ميعاد يوم منونين على ابدال يوم من ميعاد اي  
ويؤيد كون الميعاد عبارة عن زمان الوعد ابدال اليوم منه وقرئ ميعاد يوما على تعظيم اليوم بتقدير اعني  
فيكون منصوبا على المدح والتعظيم اي يوما من صفته كبت وكيت **قوله** وهو جواب تهديد **قوله**  
جواب عما يقال كيف انطبق هذا جوابا لسؤالهم مع انهم سألوا عن تعيين وقت الوعد من حيث  
ان متى سؤال عن الوقت المعين ولا تعرض في الجواب لتعيين الوقت وتقرير الجواب ان سؤالهم وان كان  
على صورة استعلام الوقت الا ان مرادهم الانكار والتعنت والجواب المطابق لمثل هذا السؤال ان يجاب  
بطريق التهديد على قلوبهم فلذلك اجيبوا بانكم ترصدون يوم يفاجئكم فلا تستطيعون تأخرا عنه ولا تقدما  
عليه ثم انه تعالى لما بين الاصول الثلاثة التي هي التوحيد والرسالة والحشر وكان المشركون كافرين بكل

(قل اروني الذين الحقتم به شركاء) لا يرى  
بأي صفة الحقنوم بالله في استحقاق العبادة  
وهو استفسار عن شبههم بعد ازام الجملة عليهم  
زيادة في تبكيهم (كلا) ردع لهم عن المشاركة  
بعد ابطال المقايضة (بل هو الله العزيز الحكيم)  
الموصوف بالغلبة وكمال القدرة والحكمة  
وهؤلاء المحقون به متسمة بالذلة متأية عن  
قبول العلم والقدرة رأسا والضمير لله او للشان  
(وما ارسلاذك الا كافة للناس) الا ارسالة  
عامة لهم من الكف فانها اذا عمتهم فقد كفتهم ان  
يخرج منها احد منهم او الا جامعا لهم في الابلاغ  
فهى حال من الكاف والتاء للبالغة ولا يجوز  
جعلها حالا من الناس على المختار (بشير)  
ونذير ولكن اكثر الناس لا يعلمون فيحمل  
جهلهم على مخالفتك (ويقولون) من فرغ  
جهلهم (متى هذا الوعد) يعنون المبشرين  
والنذر عنه او الموعود بقوله يجمع بين  
(ان كنتم صادقين) يخاطبون به رسول الله  
صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (قل لكم  
ميعاد يوم) وعد يوم او زمان وعد وضافة  
الى اليوم للتبيين ويؤيده انه قرئ يوم على  
البدل وقرئ يوما بضمير اعني (لا تستأخرون)  
عنه ساعة ولا تستقدمون اذا فاجأكم وهو  
جواب تهديد جاء مطابقا لما قصدوه بسؤالهم  
من التعنت والانكار



واحد منها بين كفرهم العام بقوله وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن فان الكفر بالقرآن يتناول الكفر بجميع ما ينطق به القرآن ثم انه تعالى لما حكى عنهم الكفر المذكور بين عاقبة امرهم وما آل حالهم في الآخرة فقال ولو ترى يا محمد اويامن يتصور منه الرؤية يا هم على اذل حال محبوسين للسؤال يرد بعضهم الى بعض القول في الجدل كما يكون عليه حال جماعة اخطأوا في امر رأيت امرا عجيبا وحالا فظيها والعباد بالله فحذف جواب لولته ويل **قوله** وذلك اي ولكون المقصود انكار كونهم صادقين للاتباع من الايمان واثبت انهم هم الذين صدقوا انفسهم بنوا الانكار على الاسم فقالوا نحن فان وقوع المسند اليه بعد حرف الانكار بلا فصل يفيد في الفعل عن المسند اليه المذكور وثبوته لغيره ومثل هذا الكلام انما يقال اذا اتفق المتكلم والمخاطب على تحقق الفعل وصدوره من فاعله وزعم المخاطب انه صدر من المتكلم فيقول المتكلم في رده انا فعلت ذلك بتقديم المسند اليه وابلاؤه حرف الانكار يريد بذلك انكار كونه الفاعل له واثبت كونه مفعولا لغيره كافي هذه الآية اي نحن منعناكم عن قبول الهدى وهو الايمان بعد ادعاءكم اسبابه من دعوة الرسول وقيام المجزة بل كنتم مجرمين بترك الايمان اخيارا او الجرم الذنب تقول منه جرم واجرم واجرم بمعنى فقال لهم المستضعفون مجيبين لهم بل مكر الليل والنهار اي بل الذي صدقنا هو مكركم لنادى بالليل والنهار والعاطف في قوله تعالى وقال الذين استضعفوا يعطفه على كلامهم الاول والمقصود بيان الفرق بين قوله تعالى قال الذين استكبروا وبين قوله وقال الذين استضعفوا حيث صدر الثاني بحرف العطف دون الاول ووجه الفرق ان الاول كلام مستأنف ذكر جوابا لمن قال ماذا قال المستكبرون في جواب المستضعفين فلا وجه لتخلل العاطف بخلاف كلام المستضعفين فانه لم يقصده جواب لسؤال مقدر بل سبق منهم لكلام المستكبرين فعطف كلامهم الثاني على كلامهم الاول **قوله** بل مكركم لنادى آتيا اي دأتما اي بل صدقنا مكركم لنافى هذين الوقتين على ان مكر الليل والنهار مرفوع على انه فاعل فعل مقدر ويحتمل ان يكون مرفوعا على انه مبتدأ حذف خبره على معنى بل مكركم لنافى الليل والنهار وحكمكم ايانا على الشرك دأبنا هو الذي اوقعنا في الكفر والضلال او على انه خبر مبتدأ محذوف اي سبب كفرنا مكركم **قوله** حتى اغرتم اي من قولك اغار على العدو يغير اغارة اي غلب عليه واستلب ماله ونهبه **قوله** واذفاعة المكر الى الظرف اي معنى ان قوله بل مكر الليل والنهار معناه مكركم في الليل والنهار فالتسع في الظرف باجرائه مجرى المفعول به واذفاعة المكر اليه على طريق اضافة المصدر الى مفعوله كالتسع في قوله \* يا سارق الليلة اهل الدار \* او جعل ليلهم ونهارهم ما كررنا على الاسناد المجازي كافي قول جرير

لقد لثنا بالام غيلان في السرى \* ونمت وما ليل المطى بنا ثم \*

فيكون من اضافة المصدر الى فاعله وكل واحد من الوجهين احسن من قول من قال ان الاضافة فيه بمعنى في اي مكر في الليل لان ذلك لم يثبت في غير محل النزاع **قوله** ومكر الليل من الكرور اي قرى مكر بفتح الكاف وتشديد الراء مرفوعا ومنصوبا اما الرفع فعلى ما ذكر في القراءة بسكون الكاف اي بل صدقنا كرورها علينا واختلافهما من كرو اذا جاء وذهب على معنى صدقنا طول السلامة وطول الامل فيهما كقوله تعالى فطال عليهم الامل فقتل قلوبهم واظهر منه ان يكون ارتفاعه على انه مبتدأ حذف خبره او خبر مبتدأ محذوف اي بل مكركم اي كروركم بالاغواء في الليل والنهار دأبنا سبب كفرنا وصدودنا عن الهدى اوسبب ذلك مكركم وخلاصة المعنى انا انما اشر كنا بسببكم واما النصب فعلى انه مصدر فعل محذوف اي بل تكرون الاغواء مكر الليل والنهار اي وقت كرورها مثل آتيك خفوق النجم والمعنى بل تكرون الاغواء مكر اذ انما لا تفكرون عنه **قوله** في اشكيته فانه يجيى بمعنى اثبت له الشكاية وازلت عنه الشكاية وقد جمعتهما من قال

شكوت الى الايام سوء صنعها \* ومن عجب بك تشكى الى الميى \*  
فا زادنى الايام الاشكاية \* وما زالت الايام تشكى ولا تشكى \*

اي تزيد شكايي ولا تزيد لها **قوله** تنوبها بذمهم اي نصير بحايه من ناه التنى ينوه اذا ارتفع ونوته تنوبها اذا رفضته ونوته باسمه اذا رفعت ذكره وقوله تعالى هل يحزون الا ما كانوا يعملون اي الاجزاء اعمالهم من الكفر والمعاصي اشار به الى ان ذلك حقهم عدلا وهو استفهام تقرير وعدى يحزون الى اعمالهم مع ان جزى لا يتعدى نفسه الى مفعولين بل يقال جزيته بما صنع اما على طريق الحذف والايصال وهو ظاهر او لتضمين جزى معنى اقضى وهو يتعدى الى اثنين يقال اقضيت سرى **قوله** بما منى به اي ابتلى يقال منوته ومنيته اي

(وقال الذين كفروا ان تؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) ولا بما تقدمه من الكتب الدالة على النعت قيل ان كفار مكة سألوا اهل الكتاب عن الرسول صلى الله عليه وسلم فاجروهم انهم يجدون نعته في كتبهم فضربوا وقالوا ذلك وقيل الذي بين يديه يوم القيامة (ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم) اي في موضع المحاسبة (يرجع بعضهم الى بعض القول) يتحاورون ويتراجعون القول (يقول الذي استضعفوا) يقول الاتباع (الذين استكبروا) للرؤساء (لو لا انتم) لو لا اضلالكم وصدقكم ايانا عن الايمان (لكننا مؤمنين) باتباع الرسول صلى الله عليه وسلم (قال الذين استكبروا للذين استضعفوا) نحن صدقناكم عن الهدى بعد ادعاءكم بل كنتم مجرمين (انكروا انهم كانوا صادقين لهم عن الايمان واثبتوا انهم هم الذين صدقوا انفسهم حيث اعرضوا عن الهدى وآثروا التقليد عليه ولذلك بنوا الانكار على الاسم) وقال الذين استضعفوا الذين استكبروا بل مكر الليل والنهار (اضراب عن اضراهم اي لم يكن اجرامنا الصادق بل مكركم لنادى آتيا ليل والنهار حتى اغرتم علينا رأينا) اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا والعاطف يعطفه على كلامهم الاول واذفاعة المكر الى الظرف على الاتساع وقرى مكر الليل بالنصب على المصدر ومكر الليل بالتنوين ونصب الظرف ومكر الليل من الكرور (واستروا الندامة لما رآوا العذاب) واضمر الفريقان الندامة على الضلال والاضلال واخفاها كل عن صاحبه مخافة التعبير او اظهروها فانه من الاضداد اذا الهزمة تصلح للآيات والسلب كما في اشكيته (وجعلنا الاغلال في اعناق الذين كفروا) اي في اعناقهم فجاء بالظاهر تنوبها بذمهم واشعارا بموجب اغلالهم (هل يحزون الا ما كانوا يعملون) اي لا يفعل بهم ما فعل الاجزاء على اعمالهم وتعدية يحزى اما لتضمين معنى يقضى او لنزع الخافض (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها) تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم بما منى به من قوته



ابتليد كانه تعالى قال له عليه الصلاة والسلام يا ايها النبي لا تحزن على تكذيب الكفرة اياك فان ايداه الكفار للانبيا  
ليس بدعابل ذلك عادة قديمة لهم **قوله** ولذلك اي ولكون المفاخرة بزخارف الدنيا والاستهانة بمن لم يحفظ  
منها معظم الدواعي الى التكذيب ضموا التهمك والمفاخرة الى التكذيب حيث تهموا بقولهم بما ارسلتم به فانهم  
انما قالوا ذلك تهمك بالمرسلين ضرورة انهم غير معتقدين بالارسال وتفاخروا بقولهم نحن اكثر اموالا **قوله**  
بما ارسلتم به متعلق بخبر ان وبه متعلق بقوله بما ارسلتم والتقدير انا كافرون بالذي ارسلتم به من الايمان والتوحيد  
**قوله** فتحن اولي بما تدعونه اي من الرسالة جعل المترفون قولهم نحن اكثر اموالا واولادنا بالنسبة الى  
الرسول وسيلة الى تكذيبهم وزعموا انهم اكرم على الله من الانبياء ومن المؤمنين قائلين انهم اولم يكرموا عليه تعالى  
لما رزقهم ذلك وان المؤمنين لولم يهونوا عليه تعالى لما حرمهم فابطل الله تعالى ظنهم ذلك بهاتين الآيتين وهما  
قوله تعالى قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وليس البسط والقبض للكرامة والهوان فكم من مؤسر شقي  
ومعسر تقي وانما يوسع ويضيق بمشيئته لما رأى من الحكمة والمصلحة يبسط لمن يشاء لا الفضل ومنزلة له عنده ويقدر  
على من يشاء لا الجناية كانت منه اليد بل له ان يتلى عباده بما شاء **قوله** قربة اي ان زلنى مصدر قوله  
تقر بكم من غير لفظه او اسم مصدره كقوله انتم الله نباتا لما استدلت المترفون بكثرة اموالهم واولادهم على كونهم  
احسن حالا عند الله ابطل الله تعالى استدلالهم ذلك بان البسط والقبض لا يدلان على الكرامة والهوان ثم  
أكد ذلك بقوله وما اموالكم ولا اولادكم الاية فكأنه قيل استدلالكم بكثرة الاموال والاولاد على كونكم احسن  
حالا عند الله ليس استدلالا صحيحا فانها لم تدل على قربة العهد من الله تعالى كيف وكل واحد من المال والولد  
يشغل عن الله فكيف يقرب منه بل الذي يقرب اليه تعالى هو العمل الصالح لانه اقبال على الله تعالى واشتغال  
بطاعته ومن توجه الى الله تعالى وصل ومن اتجأ اليه ظفر بالامل **قوله** والى اي معنى ان الظاهر ان يقال  
باللاقى لان التى اسم مفرد فلا وجه لتوصيف الاموال والاولاد به وحله عليها الا انه حمل عليها لتأويلها بالجماعة  
كأنه قيل وما جماعة اولادكم واموالكم بالجماعة التى تقر بكم او لكون التى صفه لوصف محذوف اي وماهى بالنقوى  
التي او بالخصلة التى تقر بكم **قوله** استثناء من مفعول تقر بكم وهو ضمير الخطاب المتناول للجملة بنى آدم فتكون  
الآية اشارة الى ان العمل الصالح بالنظر الى الاموال ان ينفعها اصحابها في سبيل الله وبالنظر الى الاولاد ان يعلمهم  
آبائهم الخير ويربواهم على الصلاح ويجوز ان يكون استثناء من اموالكم واولادكم على حذف المضاف اي الاموال  
من آمن واولاده **قوله** وقرى بالاعمال اي وقرى جزاء مرفوعا منونا والضعف منصوبا فان الاصل  
ان يجازوا الضعف ثم جزاء الضعف بالاضافة ومن نصب جزاء ونوته ورفع الضعف جعل جزاء تمجيها او حالا اي  
فاولئك لهم الضعف جزاء والعامل في الحال الاستقرار كما في قوله تعالى فله جزاء الحسنى فيمن قرأ بنصب جزاء  
في الكهف ويحتمل ان يكون انتصاب جزاء على انه مصدر لفعلة الذى دل عليه لهم جزاء وذلك لان فاولئك مبتدأ  
والضعف مبتدأ ثان ولهم خبر الثاني والجملة خبر اولئك فكأنه قيل فاولئك الضعف لهم يجزون جزاء **قوله** على  
ارادة الجنس فانهم جميعا لا يشتركون في غرفة واحدة بل لكل واحد غرفة تخصه وفي الصحاح العرفة العلية  
والجمع غرفات وغرفات وعرف بين الله تعالى اولان الذين آمنوا وعملوا الصالحات تضاعف حسناتهم ثم زاد وقال  
وهم في الغرفات آمنون اشارة الى داوم النعم وتأيدها ثم بين حال المسي فقالت والذين يسعون في آياتنا معاجزين  
الآية اي مقدرين في انفسهم ان يسبقوا الانبياء الذين شأنهم اظهار الآيات وايات الحق المبين او ان يفوتونا فان  
المعاجز المهارب يهرب لى يهزم يقال عاجز فلان اذا ذهب فلم يوصل اليه **قوله** فهذا في شخص واحد باعتبار  
وقتين وماسبق في شخصين فان ماسبق ردحسبائهم انه تعالى اكرمهم بكثرة الاموال والاولاد فلا يهينهم  
بالتعذيب وانما يهين ويعذب من ضيق عليه في الدنيا فرد عليهم بان اختلاف الاشخاص في السعة والضيقة لا يمتنى  
على كرامة الموسع عليه وهو ان المضيق عليه وانما يمتنى على مجرد مشيئة تعالى وهما لما بين ان الايمان والعمل  
الصالح هو الذى يقرب العبد الى ربه ويكون مؤديا الى تضعيف حسناته بين ان نعم الآخرة وتضاعف الحسنات  
فيها لا ينافى سعة الرزق في الدنيا بل الصالحون قد يبسط لهم الرزق في الدنيا مع مالهم في الآخرة من الجزاء الاوفى  
والثوبة الحسنى بمقتضى الوعد الالهى وان كانوا في بعض الاقوات بضيق عليهم وكلمة ما في قوله تعالى وما تنفقتم  
شرطية في محل النصب على انه مفعول مقدم لانفقتم ومن شئ بيانه وقوله فهو يخلفه جواب الشرط او موصولة

وتخصيص المتعيبين بالتكذيب لان الداعى  
المعظم الى التكبر المفاخرة بزخارف الدنيا  
والانهمالك في الشهوات والاستهانة بمن لم  
يحفظ منها ولذلك ضموا التهمك والمفاخرة الى  
التكذيب فقالوا (انما ارسلتم به كافرون)  
على مقابلة الجمع بالجمع (وقالوا نحن اكثر  
اموالا واولادا) فتحن اولي بما تدعونه ان  
امكن (وما نحن بمعدين) اما لان العذاب  
لا يكون اولادنا اكرمنا بذلك فلا يهيننا بالعذاب  
(قل) ردحسبائهم (ان ربي يبسط الرزق  
لمن يشاء ويقدر) ولذلك يخلف فيه  
الاشخاص المتماثلة في الخصائص والصفات  
ولو كان ذلك لكرامة وهوان يوجبانه لم يكن  
بمشيئته (ولكن اكثر الناس لا يعلمون)  
فيظنون ان كثرة الاموال والاولاد للشراف  
والكرامة وكثيرا ما يكون للاستدراج كما  
قال (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقر بكم  
عندنا زلنى) قربة والى اما لان المراد  
وما جماعة اموالكم والاولاد اولادها صفة  
محذوف كالنقوى والخصلة وقرى بالذى  
اي بالشئ الذى تقر بكم (الامن آمن وعمل  
صالحا) استثناء من مفعول تقر بكم اي الاموال  
والاولاد لا تقرب احدا الا المؤمن الصالح  
الذى ينفع ماله في سبيل الله ويعمل ولده الخير  
ويربى على الصلاح او من اموالكم واولادكم  
على حذف المضاف (فاولئك لهم جزاء  
الضعف) ان يجازوا الضعف الى عشرة فاقوه  
والاضافة اضافة المصدر الى المفعول وقرى  
بالاعمال على الاصل وعن يعقوب رفعها  
على ابدال الضعف ونصب الجزاء على التمييز  
او المصدر لفعلة الذى دل عليه لهم (بما عملوا)  
وهم في الغرفات آمنون من المكارة وقرى  
بقبح الرأ وسكونها وقرأ آخرة في العرفة على  
ارادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا)  
بارد والطمع فيها (معاجزين) مسابقين  
لانبيائنا او ثنائين انهم يفوتونا (اولئك  
في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق  
لمن يشاء من عباده ويقدر له) يوسع عليه تارة  
ويضيق عليه اخرى فهذا في شخص واحد  
باعتبار وقتين وماسبق في شخصين فلا تكرار



مرفوعة المحل على الابتداء وهو يخلفه خبره ودخلت الفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط أي ما تصدقتم وانفقتم في الخير من نفقة فهو يعطى خلفه لنفق إمامان يجعل له في الدنيا وإمامان يؤخر له في الآخرة وعن مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم ويصلحه فليقتصد في الانفاق فإن الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فيبقى جميع ما في يده ثم يبقى طول عمره في فقر وقوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه فإن هذا في الآخرة وفي الحديث الرفق في المعيشة من بعض التجارة وما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان يترلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا يؤيد ما ذكره المصنف **قوله تعالى ويوم نحشرهم** قرأ يعقوب وحفص بالياء والباقيون بالنون **قوله إياكم** منصوب بخبر كان قدّم لاجل القواصل والاهتمام والكلام وإن كان في صورة الخطاب للملائكة إلا أن المقصود تقريع المشركين فإنهم لما أجابوا بتزييه الله تعالى عن أن يعبد أحد معه وبأنه لا يستحق العبادة سواء اشتد خزي المشركين ونجاتهم **قوله** ولأن عبادتهم مبدأ الشرك وأصله لأن عابديهم يزعمون أنهم بنات الله تعالى من مصاهرة الجن قال تعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا والأولاد تكون من جنس الآباء والقول بتعدد الإله أصل الشرك بخلاف العبادة بناء على طمع الشفاعة فترا الملائكة منهم ومن الرضى بعبادتهم إياهم بقولهم سبحانه أي تزيهالك من أن يكون لك شريك في الألوهية واستحقاق العبادة والولى فعل من الموالاة وهى ضد المعاداة ويقع على الموالى والموالى وهو ههنا بمعنى الموالى يعنون أنما نواليك بالعبودية لك ولأنوا إليهم بعبادتهم لنا والظاهر في جواب قوله تعالى أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون أن يقال لا ونم إلا أنهم أجابوا بآيات موالاة الله تعالى ومعاداة الكفار بآيات البراءة منهم من الرضى بعبادتهم لهم بطريق ذكر المزموم وإرادة اللازم لأن اختصاصهم بموالاة الله تعالى ومعاداة الكفار يستلزم عدم الرضى بعبادة الأعداء إياهم **قوله** حيث اطاعوهم جواب عما يقال أن المشركين كانوا يقصدون بعبادة الأصنام عبادة الملائكة ولا يخفى الشياطين بآلهم حين عبادتهم الأصنام فضلا عن أن يعبدوا الشياطين فأوجه قولهم كانوا يعبدون الجن واجاب عنه بوجهين الأول أن الشياطين زبوا لهم عبادة الملائكة فاطاعوا الشياطين في عبادة الملائكة فالمراد بقولهم يعبدون الجن أنهم يطيعون الجن في عبادة غير الله تعالى وأن العبادة هى الطاعة وأنهم لما اطاعوهم فكأنهم عبدوهم والثاني أنهم عبدوا الجن حقيقة بناء على أن الجن مثلوا لهم صورة قوم منهم وقالوا هذه صور الملائكة فاعبدوها فلما عبدها المشركون فقد عبدوا الجن حقيقة **قوله** الضمير الأول للانس جواب عما يقال الظاهر أن ضمير أكثرهم عبارة عما يرجع إليه ضمير كانوا يعبدون الجن وهم المشركون والمعنى أكثر المشركين مؤمنون بالشياطين أي مصدقون قولهم ومطيعون لهم وجميع المشركين كانوا عابدين للشياطين مطيعين فأوجه قوله أكثرهم بهم مؤمنون فانه يدل على أن بعضهم لم يؤمن بهم ولم يطعهم واجاب عنه بوجهين الأول أنا لانسلم أن ضمير أكثرهم يرجع إلى المشركين بل يرجع إلى الانس المذكور حكما وأكثر الانس كفار مؤمنون بالجن والثاني سلمنا أن ضمير أكثرهم للمشركين إلا أن الأكثر بمعنى الكل كما في قوله تعالى وأكثرهم كاذبون وهو من رقيق الكلام ثم انه تعالى بين أن ما كانوا يعبدونه لا ينفعهم فقال فالיום لا يملك بعضكم لبعض لمجموع العابدين والمعبودين والمراد ببعض الأول الملائكة والثاني عابدهم والمعنى ويوم القيامة لا يملك الملائكة لعابديهم نفعا بالشفاعة ولا ضرا بالتعذيب فالكلام تنكيل للكافرين حيث بين لهم أن معبودهم لا ينفع ولا يضركم قوله تعالى لا يملكون الشفاعة إلا من ارتضى ويحتمل أن يكون الخطاب متناولا للجن أيضا **قوله** وفي تكرير الفعل فانه لما ذكر قوله قالوا في جواب قوله واذناتلى عليهم آياتنا كان الظاهر أن يذكر مقول الكفرة بأن يعطف بعضه على بعض بأن يقال قالوا كذا وكذا من غير أن يعاد فعل القول مع كل مقول وقد أعيد ذلك ههنا حيث قيل واذناتلى عليهم آياتنا قالوا كذا وقال الذين كفروا بأعادة الفعل مرة ثالثة وتصريح فاعله والمقام مقام الإضمار كما في الأولين **قوله** وما في اللامين أراد بهما اسم الموصول المذكور في قوله وقال الذين كفروا وما في التعريف في قوله الحق على سبيل التغليب وتعريف الموصول إشارة إلى القائلين بأنهم الكفرة المعاندون الذين حلفهم كفرهم على الجرأة على الله تعالى وأن يقولوا في حق نبيه وكتابه ودينه ما لا ينفعهم به من له أدنى تمبير وتعريف اللامى إشارة إلى القول فيه بأنه الحق المبين الذى لا يطعن فيه إلا المكابر المعاند والبت

(وما انفقتم من شيء فهو يخلفه) عوضا عما جازلا أو أجلا (وهو خير الرازقين) فإن غير موسى في إبطال رزقه لاحقيقة لرازقته (ويوم نحشرهم جميعا) المستكبرين والمستضعفين (ثم نقول للملائكة أهؤلاء إياكم كانوا يعبدون) تقريرا للمشركين وتبكيتا لهم وإقناعاتهم عما يتوقعون من شفاعتهم وتخصيص الملائكة لأنهم اشرف شركائهم والصالحون للخطاب منهم ولأن عبادتهم مبدأ الشرك وأصله وقرأ حفص ويعقوب يحشرهم ويقول بالياء فيهما (قالوا سبحانه أنت وإينا من دونهم) أنت الذى نوالى من دونهم لأموا لآله يتناوب بينهم كأنهم يتناوبوا بذلك برأيتهم من الرضى بعبادتهم ثم اضطربوا عن ذلك ونسوا أنهم عبدوهم على الحقيقة بقولهم (بل كانوا يعبدون الجن) أي الشياطين حيث اطاعوهم في عبادة غير الله وقبل كانوا يتخللون لهم ويتخللون إليهم أنهم الملائكة فيعبدونهم (أكثرهم بهم مؤمنون) الضمير الأول للانس أو للمشركين والأكثر بمعنى الكل والثاني للجن (فالיום لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا) إذا امر فيه كله له لأن الدار دار جزاء وهو المجازى وحده (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التى كنتم بها تكذبون) عطف على لا يملك مبين لتقصود من تمهيد (واذناتلى عليهم آياتنا) أي ما هذا (يعنون محمد عليه الصلاة والسلام) (الارجل يريد أن يصدمكم عما كان يعبد آباءكم) فيستبصركم بما يستبدعه (وقالوا ما هذا) يعنون القرآن (الافك) لعدم مطابقة ما فيه الواقع (مفترى) باضافته إلى الله سبحانه (وقال الذين كفروا الحق لما جاءهم) لآمر النبوة وللإسلام وللقرآن والأول باعتبار معناه وهذا باعتبار لفظه والعجازه (أن هذا الاسحر مبين) ظاهر محرمته وفي تكرير الفعل والتصريح بذكر الكفرة وما في اللامين من الإشارة إلى القائلين والقول فيه وما في لما من المبادهة إلى البت بهذا القول أنكار عظيم له وتجبيل بليغ منه



بهذا القول من مثل ذلك القائل في مثل هذا القول في غاية القباحة والقضاعة لاسيما اذا كان البت المذكور على سبيل المبادأة من غير تأمل يقال بادهه امر اى فاجأ وسلوك هذه الطريقة لا يكون الا للايدان بان الامر عظيم وان ارتكابه مجيب غريب ثم انه تعالى بين ان جوابهم على هذه الاقوال الباطلة عند ما ينلى عليهم الآيات البينات غاية الضلالة ونهاية الجهالة فان الآيات البينات لا تعارض الا بالبراهين العقلية او الكتب السماوية او ببيان الرسول المؤيد بالمعجزات الباهرة وليس عندهم شئ من ذلك في قولهم هذا رجل كاذب وان ما يقرؤه افك مفترى وان ما جابه به صهر مبین وهذا معنى ما نقل عن القراءة انه قال في تفسير هذه الآية من اين كذبوك ولم يأت لهم كتاب ولا نبى بين لهم صحة طريقهم وكذبك فيما دعوتهم اليه وقوله تعالى وما ارسلنا اليهم اى الى اهل مكة ومن حولهم من العرب الذين بعثت اليهم ولا يراد من تقدمه عليه الصلاة والسلام من العرب لان اسمعيل عليه الصلاة والسلام كان مبعوثا قبله الى العرب **قوله** وما بلغ هؤلاء **قوله** حال من الموصول اى هؤلاء المشركون عشر ما آتينا المتقدمين كعاد ومجود او ما بلغ المتقدمون عشر ما آتينا مشركى مكة والمشار العشر كالربيع والربيع والمعنى على الاول كيف آمن مشركوا مكة مع ضعفهم ان يلحقهم بسبب التكذيب ما لحق من قبلهم من الاقوياء وعلى الثانى كيف آمنوا ان يلحقهم بتكذيب البينات القاطعة المتكاثرة ما لحق من قبلهم بتكذيب ما هو اقل من عشر ما كذب به المشركون **قوله** ولا تكرر في كذب **قوله** جواب عما يقال ما وجه قوله فكذبوا رسلى بعد قوله وكذب الذين من قبلهم وما الفائدة في هذا التكرير **قوله** اجاب عنه اولاً بان الاول لتكثير الفعل للتعدية والثانى للتعدية فلا تكرر وثانياً بان الاول مطلق حيث لم يقدر له مفعول به اجرى مجرى اللازم فكانه قيل فعلوا التكذيب مطلقا واقدموا عليه والثانى مقيد بتعلقه بالمفعول وجعل تكذيبهم الرسل مسبباً عن كونهم اهل التكذيب فعطف عليه عطف السبب على السبب والمعنى فعلوا التكذيب فكذبوا الرسل بسببه **قوله** وهو القيام من مجلس الخ **قوله** يعنى ان القيام يحتمل ان يراد به المشول على الرجلين من مجلسه عليه الصلاة والسلام لاجله تعالى وطلب وجهه ورضاه لالحمة وعصية او القيام الامر والتشهير لاجله تعالى بالجدة والاهتمام من قولك قت لا امر كذا اذا هيأت نفسك لاجله ونشمرت له **قوله** فان الازدحام **قوله** علة لتقييد القيام لله تعالى بكونهم متفرقين مثنى وفردى يعنى ان الاجتماع مما يشوش الحواس ويعمى البصائر ويقل معه الانصاف ويكثر فيه الاعتساف بخلاف الاثنين فانهما اذا جرى بينهما امر يتفكران فيه ويعرض كل واحد منهما بمحصول فكره على صاحبه سالكامسالك العدل والانصاف متجانباً عن التعصب والاعتساف فيؤدى فكرهما الصحيح الى الحق الصريح وكذلك الواحد فانه يفكر في نفسه طالبا لاصابة الحق باتباع عقله السليم مجانباً عن معارضة المجادلين واغواء المبطلين فيصيب الحق المؤيد بالبرهان وقوله ثم تفكروا عطف على قوله ان تقوموا وتحمل ان تقوموا اجرة على انه بدل من واحدة على سبيل التفسير والبيان او عطف بيان لها او الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اى هي ان تقوموا او النصب باضمار اعنى ومثنى وفردى حال من فاعل تقوموا **قوله** فتعلموا ما به جنون الخ **قوله** يعنى ان قوله تعالى ما يصاحبكم من جنه يجوز ان يكون متعلقا بفعل معتذر معطوف على تفكروا معلق عنه بحرف النفي وهى كلمة ما وان يكون مستأنفا للتنبيه على طريقة النظر المؤدى الى العلم بصدقه عليه الصلاة والسلام في دعوى الرسالة فان امر الرسالة امر عظيم تحته ملك الدنيا والآخرة ومن ادعاها لا بد له ان يدعو الفرائدة الذين كانوا يقتلون من خالفهم في ادنى شئ الى قبول ما جابه من الذين ترك ما القوه منه ولا شك في انه امر عظيم لا يدعيه الا مؤيد من عند الله فاضطلع بصحة امره بما عنده من حجة وبرهان او مجنون لا يبالى بافتضاحه على رؤس الاشهاد وهلاكه في الدنيا ويوم الناد ومن المعلوم عندهم انه عليه الصلاة والسلام ارجح قريش عقلا واصدقهم قولا واجمعهم لما محمد عليه الرجال فكان علمهم هذا كافيا لهم في ترجيح جانب صدقه عليه الصلاة والسلام **قوله** وقيل ما استفهامية **قوله** لكن ليس المراد حقيقة الاستفهام بل هو بمعنى النفي والانكار فلهذا لم يرض به لان الاستفهام لما كان بمعنى الانكار الذى ما كنه النفي كان الاولى ان يحمل كلمة مامن اول الامر على النفي قصرا للمسافة وحلا للكلام على المعنى المتعارف **قوله** اى شئ **قوله** سألتكم **قوله** يعنى ان كلمة ما شرطية منصوبة المحل على انها مفعول سألتكم قدم عليه وقوله فهو ولكم جوابها قال عليه الصلاة والسلام بعثت في نسمة الساعة اى حين ابتدأت واقبل او انها واصلة من نسمة الريح وهو اول هبوبها حين يقبل بلين قبل ان يشتد **قوله** واياها كان يلزم احدهما **قوله**

(وما آتيناكم من كتب يدسونها) فيما دليل على صحة الاشارة (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) يدعوهم اليه وينذرهم على تركه فقد بان من قبل ان لا وجه له فن ابن وقع لهم هذه الشبهة وهذا في غاية الجهيل لهم والتسفيه لرايهم ثم هددهم فقال (وكذب الذين من قبلهم) كما كذبوا (وما بلغوا معشار ما آتيناكم) وما بلغ هؤلاء عشر ما آتينا اولئك من القوة وطول العمر وكثرة المال او ما بلغ اولئك عشر ما آتينا هؤلاء من البينات والهدى (فكذبوا رسلى فكيف كان نكير) فحين كذبوا رسلى جاءهم انكارى بالندمير فكيف كان نكيرى لهم فلحذر هؤلاء من مثله ولا تنكرى في كذب لان الاول لتكثير والثانى للتكذيب او الاول مطلق والثانى مقيد ولذلك عطف عليه بالقاء (قل انما اعظكم بواحدة) ارشدكم وانصح لكم بخصلة واحدة هي ما دل عليه (ان تقوموا لله) وهو القيام من مجلس رسول الله او الانتصاب في الامر خالصا لوجه الله معرضا عن المراء والتقليد (مثنى وفردى) متفرقين اثنين اثنين وواحد واحد فان الازدحام يشوش الخاطر ويخلط القول (ثم تفكروا) في امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جابه لتعلموا حقيقته ومجمله الجرة على البدل او البيان او الرفع او النصب باضمار هو او اعنى (ما يصاحبكم من جنه) فتعلموا ما به جنون يحمله على ذلك او استشفاف منه لهم على ان ما عرفوا من رجاحة كمال عقله كاف في ترجيح صدقه فانه لا بدع ان يتصدى لادعاء امر خطير وخطب عظيم من غير تحقيق ووثوق ببرهان فيقتضض على رؤس الاشهاد ويسلم ويلقى نفسه الى الهلاك فكيف وقد انضم اليه معجزات كثيرة وقيل ما استفهامية والمعنى ثم تفكروا اى شئ به من آثار الجنون (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) قد امة لانه مبعوث في نسمة الساعة (قل ما سألتكم من اجر) اى شئ سألتكم من اجر على الرسالة (فهو لكم) والمراد نفي السؤال فانه جعل النفي مستلزما لاحد الامرين اما الجنون واما توقع نفع دينوى عليه لانه اما ان يكون لغرض اول غيره واما ما كان يلزم احدهما ثم نفي كلا منهما







فانما اضل بنفسى فالوضعان مشتملا على بيان السبب وان اشتمل الاول على بيان مآل الضلال ايضا **قوله** تعالى ولوترى اذ فرغوا **قوله** تمت لتهديدهم هددهم الله تعالى ولا بقوله وكذب الذين من قبلهم وما بلغوا معشار ما آتيناهم وساق الكلام الى هنا ثم بين ان قدامهم امرا هائلا يفزعهم وهو انهم حيث ما كانوا فهم من الله تعالى قريب لا يفوتونه بل يأخذهم من ظهر الارض الى بطنها عند الموت او من الموقف الى النار عند البعث او من صحراء بدر الى القلب يوم بدر او من تحت اقدامهم اذا خسف بهم على ماروى عن ابن عباس رضى الله عنهما من ان الآية نزلت في خسف البيداء وذلك ان ثمانين الفا بائون من قبل المشرق يقال لهم السفانية يقصدون الكعبة ليخربوها فاذا دخلوا بيده المدينة خسف بهم وقصتهم مذكورة في تفسير الامام الفسفى وقرأ العامة فلا فوت مبثبا على الفتح واخذوا فعلا مضيا مبثبا للمفعول معطوفا على فرغوا وقيل على معنى فلا فوت اى فلم يفوتوا واخذوا وقرئ فلا فوت واخذ مرفوعين متونين وقرئ بفتح فوت ورفع اخذ على الابتداء من حيث كونه معطوفا على محل فلا فوت ومجمله الرفع على الابتداء وخبره محذوف اى واخذ هناك او على انه خبر مبتدأ محذوف اى وحالهم اخذ فيكون من عطف الجملة المثبتة على المنفية ولما تعين في هذه القراءة كونه معطوفا على قوله فلا فوت ايد ذلك كونه معطوفا عليه في قراءة اخذوا ايضا **قوله** تعالى وقالوا آماناه **قوله** اى قالوا ذلك وقت فزعهم وهو وقت نزول العذاب بهم عند الموت كقوله تعالى فلما راوا بأسنا قالوا آمانا او عند البعث فان الكفار كلهم يؤمنون حينئذ نفى الله تعالى نفع الايمان عنهم بقوله وانى لهم التناوش والتناوش مبتدأ وانى خبره بمعنى من اين ولهم حال وهو تناول ما قرب منك بسهولة ولما انقضى وقت تناول الايمان وان كان انقضاؤه عن قريب صار ابعد ما يكون لامتناع الوصول اليه ابدأ بخلاف يوم القيامة بالنسبة الى اهل الدنيا فانه قريب لكونه في صدد القرب والدنو شيئا فشيئا والغلو مقدار رمية سهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان اى ارادة الاتصاف به خالصا بعد فوات وقته ومضيه وبعده عنهم او انه جملة تمثيلا اذ ليس في قوله آماناه تناول الشئ من المكان بل ليس فيه الارادة الاتصاف بالايمان بعد فوات وقته وكونه ابعد ما يكون لامتناع الوصول اليه فتعين جملة على التمثيل وقرأ ابو عمرو وحزرة والكسائى وابوبكر التناوش جملة مضمومة بعد الالف وقرأ الباقرى بواو مضمومة فاحتمل ان يكونا مادتين مستقلتين مع اتحاد معناهما روى عن ابى عمرو انه قال التناوش بالهمزة التناول من بعد من قولهم نأشت اى ابطأت وتأخرت وفي الصحاح التناوش بالهمزة التأخر والتباعد وقد نأشت الامر اناشد نأشا آخرته فأتأش ويقال فعله تئشا اى اخيرا قال الشاعر

تمنى تئشا ان يكون اطاعنى \* وقد حدثت بعد الامور امور \*

اى انه تمنى اخيرا وان يكونا مادة واحدة وتكون الهمزة مبدلة من الواو لزوم ضمة الواو كما في ادور وأجود في ادور ووجود قال الزجاج كل واو مضمومة ضمة لازمة فانت فيها بالخيار يقال نأشه بنوشه نوشا اى تناوله قال الشاعر

فهى تنوش الحوض نوشامة \* نوشابه تقطع اجواز الفلا \*

اى تناول ماء الحوض من فوق وتشرب شربا كثيرا وتقطع بذلك الشرب فلو ان فلا تحتاج الى ماء آخر والاجواز جمع جوز وجوز كل شئ وسطه ويحتمل ان يكون التناوش بالهمز من النأش بمعنى التطلب كما في قوله **قوله** الحمنى جار ابى الجاموش \* اليك نأش القدر النؤوش \*

اى كتطلب القدر الطالب الحمنى اى كلفه واوقعه في الامر الشديد من القحمة بالضم وهى المهلكة وخم الطريق مصاعبه والجاموش لغة في الجاموش **قوله** ويشكلمون بما لم يظهر لهم **قوله** يعنى ان القذف يعنى رعى اللغظة بالاسان والتكلم من غير روية والغيب الشئ الغيب عنهم غير المعلوم لهم فان قولهم في حقه عليه الصلاة والسلام انه شاعر ساحر مفتر كذاب ونحو ذلك تكلم بالغيب لانهم لم يشاهدوا منه عليه الصلاة والسلام شيئا من ذلك واتوا به من جهة بعيدة من حاله عليه الصلاة والسلام لان ابعده شئ مما جاء به الشعر وما بعد شئ من عادته التى عرفت بينهم الكذب والزور وكذا انكارهم احوال الآخرة رأسا وقولهم ان كان الامر كما نصفون من قيام الساعة والحساب والميزان والثواب والعقاب فانحن بمعذيين لانه تعالى اكرمنا بالاموال والاولاد فلا يهيننا بالتعذيب في دار اخرى فانه ايضا تكلم بالغيب يقذفون به من جهة بعيدة حيث قالوا امر

(ولوترى اذ فرغوا) عند الموت او البعث او يوم بدر وجواب لو محذوف مثل رأيت فظيها (فلا فوت) فلا يفوتون الله بهرب او تحصن (واخذوا من مكان قريب) من ظهر الارض الى بطنها او من الموقف الى النار او من صحراء بدر الى القلب والعطف على فرغوا او لا فوت ويؤيده انه قرئ واخذ عطفًا على محله اى فلا فوت هناك وهناك اخذ (وقالوا آماناه) بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد مر ذكره في قوله ما بصاحبكم (وانى لهم التناوش) ومن اين لهم ان يتناولوا الايمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) فانه في حيز التكليف وقد بعد عنهم وهو تمثيل حالهم في الاستخلاص بالايمان بعد ما فات منهم وبعد عنهم بحال من يريد ان يتناول الشئ من غلوة تناوله من ذراع في الاستحالة وقرأ ابو عمرو والكوفيون غير حفص بالهمز على قلب الواو ولضمة اولانه من نأشت الشئ اذا طلبته قال رؤبة شعر

الحمنى جار ابى الجاموش \*

اليك نأش القدر النؤوش \*

او من نأشت اذا تأخرت ومنه قوله شعر

تمنى تئشا ان يكون اطاعنى \*

وقد حدثت بعد الامور امور \*

فيكون بمعنى تناول من بعد (وقد كفروا به) بمحمد عليه الصلاة والسلام او بالعذاب (من قبل) من قبل ذلك او ان التكليف (ويقذفون بالغيب) ويرجون بالظن ويتكلمون بما لم يظهر لهم في الرسول عليه الصلاة والسلام من المطاعن او في العذاب من البت على نفيه



(من مكان بعيد) من جانب بعيد من امره وهو الشبه التي تحملوا بها في امر الرسول صلى الله عليه وسلم وحال الآخرة كما حكاه من قبل ولعله

الآخرة على امر الدنيا ومعلوم ان دار الجزاء لا تنفاس بدار التكليف **قوله** ولعله تمثيل لحالهم وهي التكلم بما لم يظهر لهم من المطاعن في حقه عليه الصلاة والسلام ومن البت في نفى العذاب على وجه بعيد الاول من حاله عليه الصلاة والسلام والثاني من حكمة الله تعالى وعدله شبه حالهم هذه بحال من يرمى شيئا يكرهه من مكان بعيد **قوله** والعطف على وقد كفروا **قوله** وهو جلة حاله فيكون ما عطف عليه ايضا حالا فكان الظاهر ان يقال وقد فوا بالغيب الا انه جيء بلفظ المضارع على حكاية الحال الماضية بان قدر ان ذلك الفعل الماضي واقع في حال التكلم كأنك تحضره للمخاطب ليتعجب منه **قوله** او على قالوا كأنه قبل ولو ترى اذ قالوا آمنا به وبقدفون بالغيب اي ما غاب وفات عنهم وهو الايمان في الدنيا ومعنى قدفهم اياه طلب تحصيله والاتصاف به بعد فوات وقته وصر عنه يرمى المطلب الغائب من مكان بعيد تشبيها له به في كون المطلب مستبعدا بحيث لا يطمع في حصوله **قوله** موقع في الرية او ذى رية **قوله** فالمريب على الاول اسم فاعل من اراه المتعدى وعلى الثاني من اراه الرجل اذا صار ذارية ووقع فيها وعلى التقديرين اسناد الاربعة الى الشك مجازا سند فعل صاحب التشكيك الى الشك على الاول وفعل صاحب الشك الى نفس الشك على الثاني حيث جعل الشك ذا شك كما جعل الشعر شاعرا فان المريب بالمعنى الاول هو المشكك وبالمعنى الثاني هو الشاك اطلق كل واحد منهما على نفس الشك للبالغة تمت سورة سبأ والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده في اواسط آخر الجماديين من شهر سنة خمس وثلاثين وتسعمائة

تمثيل لحالهم في ذلك بحال من يرمى شيئا لا يراه من مكان بعيد لا بحال للظن في لحوقه وقرئ وقدفون على ان الشيطان يلقي اليهم ويلقنهم ذلك والعطف على وقد كفروا على حكاية الحال الماضية او على قالوا فيكون تمثيلا لحالهم بحال القاذف في تحصيل ما ضيعوه من الايمان في الدنيا (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من نفع الايمان والنجاة به من النار وقرأ ابن عامر والكسائي باشمام الضم للماء (كما فعل باشباههم من قبل) انهم باشباههم من كفره الامم الدارجة (انهم كانوا في شك مريب) موقع في الرية او ذى رية منقول من المشكك او الشاك نعت به الشك للبالغة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة سبأ لم يبق رسول ولا نبي الا كان له يوم القيامة رفيقا ومصاحفا



﴿ هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي الفيضاني ﴾

٢ سورة يونس الرتل آيات الكتاب الحكيم	٩٧ يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف
٤ ان الذين لا يرجون لقاءنا	١٠٠ فلما ان جاء البشير
٧ واذا تتلى عليهم آياتنا بينات	١٠٢ وما تسئلهم عليه من اجر ان هو
٩ واذا ادقنا الناس رجعة	١٠٣ سورة الرعد المر تلك آيات الكتاب والذي
١١ للذين احسنوا الحسنى وزيادة	١٠٨ ويستجملونك بالسيئة قبل الحسنه
١٤ قل هل من شركائكم	١١٣ له دعوة الحق والذين من دونه
١٧ ومنهم من ينظر اليك	١١٦ اغن يعلم انما ازل اليك
٢٠ ولو ان لكل نفس ظلت	١١٨ الذين آمنوا وعملوا الصالحات
٢٢ الا ان اولياء الله	١٢٠ مثل الجنة التي وعد المتقون
٢٤ واتل عليهم نبأ نوح	١٢٣ سورة ابراهيم الر كتاب ازلناه
٢٦ وقال فرعون اتوني بكل	١٢٥ واذا قال موسى لقومه اذكروا
٢٨ قال قد اجيبك دعوتكما	١٢٨ قالت لهم رسلمهم ان نحن
٣٠ فلو كانت قرية آمنت	١٣٠ الم تر ان الله خلق السموات
٣٢ سورة هود الر كتاب احكمت	١٣٣ الم تركب ضرب الله مثلا
٣٤ الجزء الثاني عشر وما من دابة	١٣٧ وسخر لكم الشمس والقمر
٣٧ ام يقولون افترأه قل فاتوا	١٤٠ ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل
٤٠ اولئك لم يكونوا بمجزيين	١٤٤ الجزء الرابع عشر سورة الحجر الر تلك آيات
٤٢ ويا قوم لا اسئلكم عليه مالا	١٤٩ ولقد جعلنا في السماء بروجا
٤٣ ويصنع الفلك وكلما مر عليه	١٥٤ قال يا ابليس مالك
٤٨ قال يانوح انه ليس من اهلك	١٥٨ اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما
٥٠ ان نقول الا اعتراك بعض	١٦٠ لعمر ك انهم لفي سكرتهم يعمهون
٥١ قال يا قوم ارايتم ان كنت	١٦٥ سورة النحل اتى امر الله فلا
٥٤ قالت يا ويلتاء الدوانا	١٦٨ ونحمل افعالكم الى بلد
٥٨ فلما جاء امرنا جعلنا عاليها	١٧١ والقي في الارض رواسي
٦٠ ويا قوم لا يجرمنكم شقاقى	١٧٥ ثم يوم القيمة ينجزيهم
٦٤ يقدم قوم يوم القيمة	١٧٦ وقال الذين اشركوا الوشاء الله
٦٨ فلانك في مربة مما يعبد هؤلاء	١٧٨ وما ارسلنا من قبلك الا رجالا
٧٢ سورة يوسف الر تلك آيات الكتاب المبين	١٨٣ ليكفروا بما آتيناهم فتمنعوا
٧٤ قال يا بني لا تقصص رؤياك	١٨٥ وما ازلنا عليك الكتاب
٧٧ فلما ذهبوا به واجمعوا	١٩٠ ويعبدون من دون الله
٨٠ وراودته التي هو في بيتها	١٩٣ والله جعل لكم من بيوتكم سكنا
٨٢ فلما سمعت بمكرهن ارسلت	١٩٤ الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله
٨٤ واتبع ملة اباي ابراهيم	١٩٧ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم
٨٦ قالوا اضعاث احلام وما نحن	١٩٩ ولقد نعلم انهم يقولون
٨٩ الجزء الثالث عشر وما ابرء نفسي	٢٠٢ يوم تأتى كل نفس تجادل
٩٠ قال هل آمنكم عليه	٢٠٥ ثم ان ربك للذين عملوا السوء
٩٢ فلما جهزهم بجهازهم	٢٠٨ الجزء الخامس عشر سورة الاسراء سبحان الذي
٩٥ قال معاذ الله ان نأخذ الا من وجدنا	٢١٢ ان هذا القرءان يهدي للتي هي اقوم



هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البضاوي

٢١٦ من كان يريد العاجلة جعلناه	٣٤٢ وكم قصمنا من قرية كانت
٢٢٠ واما تعرض عنهم انغاء	٣٤٦ وما ارسلنا من قبلك من رسول
٢٢٤ ذلك بما اوحى اليك ربك	٣٤٩ واذا راك الذين كفروا
٢٢٦ قل كونوا حجارة او حديد او خلقا	٣٥١ قل انما انذركم بالوحى
٢٢٩ وما منعنا ان نرسل بالآيات	٣٥٤ فجعلهم جذا اذا الاكبر
٢٣٢ افانتم ان تحسف بكم جانب	٣٥٧ وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا
٢٣٦ وان كادوا يستفزونك	٣٦٢ ومن الشياطين من يفوضون له
٢٤١ قل لئن اجتمعت الانس والجن	٣٦٧ والنبي احصنت فرجها
٢٤٢ ومن يهد الله فهو المهتد	٣٧٠ لا يحزنهم الفزع الاكبر
٢٤٧ سورة الكهف الحمد لله الذى انزل	٣٧٢ سورة الحج يا ايها الناس اتقوا
٢٤٨ فذلك باخع نفسك على اثارهم	٣٧٦ وان الساعة آتية لا ريب فيها
٢٥١ واذا عترتموهم وما يعبدون	٣٧٨ وكذلك انزلنا آيات بينات
٢٥٣ وكذلك اعترنا عليهم	٣٧٩ ان الذين كفروا ويبعدون
٢٥٨ واصبر نفسك مع الذين يدعون	٣٨٤ ذلك ومن يعظم شعرا لله
٢٦١ ودخل جنته وهو ظالم لنفسه	٣٨٦ اذن للذين يقاتلون بانهم
٢٦٢ المال والبنون زينة الحياة الدنيا	٣٨٨ ويستجلبونك بالعذاب
٢٦٥ ولقد صرفنا في هذا القرآن	٣٩٠ الملك يومئذ يحكم بينهم
٢٦٨ فلما جاوزا قال لفته آتينا غدا	٣٩٢ الم تر ان الله مخبركم ما فى
٢٧٠ الجزء السادس عشر قال الم اقل لك انك	٣٩٤ يا ايها الناس ضرب مثل
٢٧٣ انا مكناله فى الارض وآياته	٣٩٦ الجزء الثامن عشر سورة المؤمن قد افلح
٢٧٥ قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء	٠٠٠ المؤمنون
٢٧٦ سورة المريم كهيمص	٤٠٠ وانزلنا من السماء ماء بقدر
٢٨١ يا يحيى خذ الكتاب بقوة وآياته	٤٠٢ فاذا استويت انت ومن معك
٢٨٥ فكلى واشربى وقرى عينا	٤٠٤ ثم انشأنا من بعدهم قرونا
٢٨٩ وانذرهم يوم الخسرة اذ قضى الامر	٤٠٦ والذين هم بربهم لا يشركون
٢٩١ ووهبنا له من رحمتنا اخاه	٤٠٨ ولورحمتهم وكشفنا ما بهم
٢٩٥ رب السموات والارض وما بينهما	٤١٠ ما اتخذ الله من ولد وما كان
٣٠١ افرأيت الذى كفر باياتنا	٤١١ قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا
٣٠٥ سورة طه طه ما انزلنا	٤١٢ سورة النور سورة انزلناها
٣٠٩ وانا اخترنا فاستمع لما يوحى	٤١٧ ان الذين جاؤا بالافك عصبة
٣١٣ اذ اوحينا الى امك ما يوحى	٤١٩ يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا
٣١٩ قال علمها عند ربى فى كتاب	٤٢١ فان لم تجدوا فيها احدا
٣٢٣ قالوا يا موسى اما ان تلقى	٤٢٣ وانكسروا الايامى منكم والصالحين
٣٢٦ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر	٤٣٠ رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع
٣٢٩ فاخرج لهم محلا جسدا له	٤٣٣ بقلب الله الليل والنهار
٣٣١ كذلك نقص عليك من انباء	٤٣٦ قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول
٣٣٣ فتعالى الله الملك الحق	٤٣٨ واذا بلغ الاطفال منكم الحلم
٣٣٦ وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن	٤٤٢ سورة الفرقان تبارك الذى نزل الفرقان
٣٣٩ الجزء السابع عشر سورة الانبياء اقرب للناس	٤٤٥ واذا رآتهم من مكان بعيد سمعوا لها



﴿ هذا فهرس الجزء الثاني من حاشية شيخ زاده على تفسير القاضي البيضاوي ﴾

٤٤٨	الجزء التاسع عشر وقال الذين لا يرجون	٥٢٩	فانجيئنا واصحاب السفينة
٤٥٢	ولا يأتونك بمثل الاجتناك بالحق	٥٣٢	فاكان جواب قومه الا ان قالوا
٤٥٤	ام تحسب ان اكثرهم يسمعون	٥٣٤	ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى
٤٥٨	وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا	٥٣٥	وقارون وفرعون وهامان
٤٦١	والذين لا يدعون مع الله الها آخر	٥٣٦	الجزء الحادى والعشرون ولا تجدوا اهل
٤٦٤	سورة الشعراء طسم تلك آيات الكتاب المبين	٥٣٨	ويستجملونك بالعذاب
٤٦٧	قرررت منكم لما خفتكم فوهب لى ربي	٥٤١	سورة الروم الم غلبت الروم
٤٦٩	فلما جاء المحرة قالوا القرعون	٥٤٤	واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا
٤٧١	قال كلا ان معى ربي سيهدين	٥٤٧	ومن آياته ان تقوم السماء
٤٧٣	واجعل لى لسان صدق فى الآخرين	٥٥٠	واذا مس الناس ضر دعوا ربهم
٤٧٥	قال وما على بما كانوا يعملون	٥٥٣	قل سيروا فى الارض كيف كان
٤٧٦	انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم	٥٥٤	ولئن ارسلنا ريمحا فرأه
٤٧٧	وان ربك لهو العزيز الرحيم	٥٥٦	سورة لقمان الم تلك آيات الكتاب الحكيم
٤٧٨	ولا تبخسوا الناس اشيائهم	٥٥٧	ولقد آتينا لقمان الحكمة
٤٨٠	ما اغنى عنهم ما كانوا يمتعون	٥٦١	الم تروا ان الله مفر لکم
٤٨٢	سورة طس تلك آيات القرآن وكتاب	٥٦٣	الم تر ان الله يولج الليل
٤٨٦	فلما جاءتهم آياتنا مبصرة	٥٦٥	سورة مائدة الم تنزيل الكتاب لاريب
٤٩٠	انى وجدت امرأة تملكهم	٥٦٩	ولوترى اذ المجرمون
٤٩٢	وانى مرسله اليهم بهدبة فناظرة	٥٧٢	ولنذيقنهم من العذاب
٤٩٤	قبل لها ادخلى الصرح فلما رآته	٥٧٣	سورة الاحزاب يا ايها النبي اتق الله
٤٩٧	الجزء عشرون فاكان جواب قومه	٥٧٦	واذاخذنا من النبيين
٤٩٨	امن يبدأ الخلق ثم يعيده	٥٧٨	قل لن يفتحكم القرار ان فرتم
٥٠١	ان ربك يقضى بينهم بحكمه	٥٨١	من المؤمنين رجال صدقوا
٥٠٤	سورة القصص طسم تلك آيات الكتاب المبين	٥٨٤	الجزء الثانى والعشرون ومن يفتن منكن
٥٠٧	ولما بلغ اشده واستوى آتيناها	٥٨٦	وما كان لمؤمن ولا مؤمنة
٥٠٨	فخرج منها خائفا يترقب قال رب	٥٨٩	تحببهم يوم يلقونه سلام
٥١١	فلما قضى موسى الاجل وسار باهله	٥٩٣	ترجى من تشاء منهم
٥١٣	فلما جاءهم موسى باياتنا بينات	٥٩٦	لاجناح عليهن فى آياتهن
٥١٥	وما كنت بجانب الغربي	٥٩٨	يسئلك الناس عن الساعة
٥١٧	ولقد وصلناهم القول	٦٠٠	سورة سباء الحمد لله الذى له ما فى السموات
٥١٩	وما اوتيتهم من شئ فتنازع الحيوه الدنيا	٦٠٢	افترى على الله كذبا ام به
٥٢٠	قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل	٦٠٦	لقد كان لسباء فى مسكنهم
٥٢٢	قال انما اوتيته على علم	٦١١	ولانتفع الشفاعة عنده
٥٢٤	سورة العنكبوت الم احسب الناس	٦١٤	قال الذين استكبروا الذين
		٦١٦	قالوا سبحانك انت ولينا